

太虛大師 講述

彌陀淨土法門集

佛陀教育基金會 印贈

一切佛經，及闡揚佛法諸書，無不令人趨吉避凶，改過遷善。明三世之因果，識本具之佛性。出生死之苦海，生極樂之蓮邦。讀者必須生感恩心，作難遭想。淨手潔案，主敬存誠。如面佛天，如臨師保。則無邊利益，自可親得。若肆無忌憚，任意褻瀆。及固執管見，妄生毀謗，則罪過彌天，苦報無盡。奉勸世人，當遠罪求益，離苦得樂也。

# 太虛大師慈容

志在整理僧伽制度



行在瑜伽菩薩戒本

太虛大師  
法相



太虛大師 畫像



太虛紀念館 供奉

太虛大師 墨寶

靈光獨耀迥

脫根蒂

炳南居士

冬



臺中蓮社

雪廬紀念堂 珍藏

# 彌陀淨土法門集 目錄

重印彌陀淨土法門集序	李炳南	一
編輯提要	塵空	五
一、阿彌陀經講要	學僧守志記	一七
——二十三年在潮州念佛會講		
二、佛說無量壽經紀要	學人梵燈·善長合記	三一
附：大佛頂首楞嚴經大勢至菩薩念佛圓通章		四三
三、往生安樂土法門略說		四五
——一〇年為某居士說		
四、念佛往生的原理	胡繼歐記	六五
——二十年八月在華北居士林講		

五、由三種所依顯念佛義……………竹摩紀錄……………七七

——在汕頭龍溪中學講——

六、佛七開示錄……………黃清渠記錄……………八五

——二十四年十月在上海雪竇寺講——

七、中國人口頭上心頭上的阿彌陀佛……………一〇一

附言：淨土法門……………一一二

增錄：往生淨土論講要……………一一三

——二十五年八月在廬山大林寺講——

泰縣念佛社序……………一九九

徵集大林寺四十八願文啟……………二〇一

太虛大師與印光大師和詩……………二〇二

紀念太虛大師說今昔因緣……………二〇三

二次橫超……………二〇九

# 重印彌陀淨土法門集序

竊聞性空不變，起用隨緣，心合道者，其行藏可以知矣。顧其事若顯，而其機實微，至有思未能及，言輒有過也。不觀夫月乎？甲見其朏則呼生，乙見其朧則呼滅，見其弦望則又呼之為圓與缺。於戲！月果有生滅圓缺耶，抑無之耶？月體性空不變，人不之察，月用相有隨緣，眾皆仰之。謂之生滅圓缺者，是滯顯之常情，謂無者，必體微而妙悟。太虛大師者，乃一代之高僧，圓解三藏，權行四攝，其自證也，非空非有，其宏法也，亦教亦宗。親灸之徒，得聞半偈，則貿然曰，師相宗也，或曰，是三論也，亦有謂禪者，密者，惟鮮有聞稱之淨者。久而杯弓蛇影，竟曰師不弘淨，此只窺月相一好，便謂得月，

實則相尚未能廣測，而月體更何從得及之也。丁丑蘆橋之役，避兵渝州，親師於長安寺，嘗以淨請益，輒得循循講，不厭，並誨之曰：聖教量不須疑也，是時各方庶士，咸聚於渝，往參者各有問，性也、相也、天台也、賢首也，雜然而前陳，師皆莊而答之。如七弦在幾，扣宮聲宏以舒，則應以黃鐘，挑商聲散以明，則應以南呂，於角徵羽絲，莫不皆如所應，不鼓者不鳴，第同余所鼓者鮮耳。戰結後，以舟車少，又羈渝一年，於友人處覩斯書，喜而索之，獲其贈，篋而來台，將漫漶矣。蓮友李樹德居士欲印經結緣，就商於余，忽憶及，遂出授之曰：此三根普被之法，曠世希有之緣，可流通之，福德當亦異眾。居士愕眙曰：師不宏淨，無得假託者也，余笑而述其因，渙然而喜。又曰，書中補白所取甚雜，曷刪之，余曰：此乃戰時物

乏，剗削者有苦心焉，權存其舊，亦可見前人之惜物，為可法也，故乃之。居士又囑為序，曰是可序也，特備舉所知，冀祛眾惑，且俾後之學者，了知因指見月，月非是指，見有生滅圓缺，亦非是月。庶幾遺相觀體，望道不遠，否則體固不可得，恐所見之相，亦不免捫燭扣盤焉。

中華民國五十七年戊申梅月上浣李炳南謹識



# 編輯提要

塵空

太虛大師彌陀淨土法門集，是大師法藏中之一滴。大師是弘揚整個佛法的，嘗融會中國佛教為八宗，平等宣示，亦嘗集慈宗三要。倡導修兜率淨土。大師又是創造人間淨土的運動者，嘗著建設人間淨土論等，以攝受現代思想界，為人生佛教中心，為五乘共學之始基。然為適應機宣，亦嘗講說彌陀淨土之經論，開示往生極樂之要義，發表念佛法門之真理。然佛之法門法法皆妙，門門皆究竟圓滿，大師又能以說法之妙巧，顯示淨土法門無量的殊勝，以起眾生信願。

集中搜入講錄·開示·短文·共七篇，一、阿彌陀經講要

，二、佛說無量壽經紀要，三、往生安樂土法門略說，四、念佛往生的原理，五、由三種所依顯念佛義，六、佛七開示錄，七、中國人口頭上心頭上的阿彌陀佛。第一為經文講錄，第二為經前懸論，五六為講演記錄，四三為自寫短文，第七為佛七中之開示。惟記錄者非一人，故文體不一致，集中仍保存各各原有之標點格式，讀者但得其意而遺其文可也。

阿彌陀經為一般佛弟子常課，歷代注釋講錄不下數十百種，且文義明白如話，講者除說淺顯的因緣故事，講深奧的法理原則外，經文無須多講。大師以短少時間，提綱揭領，分其段落，明其大意而已。經文三分，略同常釋，正宗分中先明依正莊嚴之總說與別說，別說中先明依報分四段，一明極樂世界之境界如一美麗大公園，二明彼土音樂常奏，天花時散，三明風

樹鳥鳴皆演法音，四讚彼土種種功德莊嚴，次明正報莊嚴，為光壽無量，諸上善人聚會一處。再次開示念佛往生法門，次為六方諸佛讚歎護念，次勸眾生起信發願。以佛說此經已以下為流通分，與將六方諸佛勸信劃入流通分者另有見地也。所分所講雖簡略，而綱目明晰，尋文可知，有廣閱注釋不得要領者，讀此當能豁開心目，恍悟法要也。

無量壽經紀要，集中僅採總明經義一段，別釋經文未錄，蓋取其經中大意與大師特殊之見解，依文釋義，固人所能也。總明中分說一切淨土與彌陀淨土，以顯淨土法門在佛法中之地位。而一切淨土則豎窮三種，（變化土受用土法性土）橫遍十方，統攝大小乘世出世法染淨因果罄無不盡，亦即佛法之總義也。而此總義又皆攝入彌陀淨土中完無不具，是弘揚彌陀淨土

最新奇，最巧妙，最有力的說法。次舉經中因果。信解。願行。勸誡。理事。說證。六義兼備，讚顯本經超勝餘經。

往生安樂土法門略說，是專為某居士說，指出無量壽經中往生極樂之要行，亦即通常孝事父母師長，救護眾生，皈依三寶，持戒修善，自覺覺他，信業果報。更以譬喻明信行願之重要及互相關聯之妙旨。全篇分信願行三大科，信段中要信自心本無生滅，但隨業受身，身復造業，升沉變亟，永無了期，今聞佛法，應勤求持念，度此身心。信自心本源即是佛性，但能皈信修習，必能證得。信吾人無始劫來曾值諸佛菩薩，種諸善根，今若勤求往生，必蒙接引。信彌陀因中修行事迹，信西方實有淨土，信九品往生無機不攝。願段中將三界之苦，淨土之樂，形容盡致，勸生欣厭之情，發願往生。行段中又分通行。

正行·助行·正行中分每日定課念與恒時隨緣念，尅期取證念。定課中又有十念法與多念法，均一一說明課程與方法，結七為尅期求證之要道也。助行重在財法二施，隨緣廣興善利，一回迥極樂，同歸淨土。雖云略說，實已廣括淨宗理論方法無餘矣。

念佛往生原理，將念阿彌陀佛往生極樂淨土之全體大用約略說明，將往生淨土之所以然及世俗對佛教中之疑難詳為解釋，以固行者信心。並將佛教各宗派對淨土宗之疑難，根據教理會通之。篇中以可思議力與不可思議力為解釋佛法之綱宗。以如是因感如是果為不可思議力，然此種道理有時而窮，不能包一切因緣生法。其次明五種不可思議力，即定力·通力·借識力·善法力·願力。念佛往生是善法力和願力的不可思議力之

所成就。

由三種所依顯念佛義，是依性相兩宗根本教義以明念的勝義。一迷悟依，迷悟以真如為依，迷此真如法性為凡夫，悟此真如法性即聖者。因迷悟程度的淺深而有四聖六凡法界，十法界中又當以人為迷悟的出發點，今得人生，應當珍重，冀能從迷入悟，莫令空過。二因果依，一切因果以藏識為依，藏識含藏諸法種子為因，熏生一切現行為果，由藏識持種的功能，由因感果，縱經百劫，亦不忘失。由此知因果之可畏，應勤修善因，以求善果。三染淨依，染淨以意根為依，二執二障為染，破二執斷二障由摩訶般若所顯所成之諸法謂之淨。染淨樞紐在第七識之意根，此即為眾生病根所在，須勤修二空真慧以伏斷其染污，轉識成智，則菩提涅槃自圓成矣。所謂由三種所依顯

念佛義者，一迷悟依的真如顯現時，即是佛的法身。二因果依的藏識轉成四智清淨之菴摩羅識時，即是佛的報身。三染淨依的第七意根轉成平等性智等三智相應的前七識時，即是佛的化身。如此觀修，一念中即念三身佛矣，是名真念佛。

佛七開示錄，是在法會中七日所講的開示。分段說明佛七的教證根據，建立淨土法門之所以然，念佛的意義，淨宗教典內容及歷史，能往生的理由，并會通性相禪淨，令行者斷疑生信，勸勉修習，指明方法。簡明扼要，有學術的層次，非一般勸人念佛之老生常談也。

中國人口頭上心頭上的阿彌陀佛，是用語體文對世俗方便說法。指正一般念佛的錯誤觀念，敘述世間有意無意中的一切念佛現象，雖為人所習知習見，而又無所覺察的事實。說透了

人情，也表顯了真理。把阿彌陀佛解釋為慈悲惻隱的，救苦救難的，錫福施恩的，代表佛教的意思。末後結歸念佛往生的正義，予人以正確的認識，是普遍宣傳念佛法門的最好材料。

三十四年五月三十一日 於漢藏教理院

### 附 如居士顏丙勸修行文

人人愛此色身。誰信身為苦本。刻刻貪圖快樂。不知樂是苦因。浮生易度。豈是久居。幻質匪堅。總歸磨滅。長年者。偶至八九十而亡。短命者。不過二三旬而夭。更有今日不知來日事。又有上床忽別下床鞋。幾多一息不來。便是千秋永別。歎此身無有是處。奈誰人不被他瞞。筋纏七尺骨頭。皮裹一包肉塊。髮毛爪齒。聚若堆塵。涕淚痰涎

。汗如行廁。冬寒夏熱。年年向瘧疾裏偷生。蝨齧蚊嚼。歲歲從蛆蟲邊混過。此身無可愛樂。諸人當願出離。如何迷昧者尚逞風流。懵懂漢猶生顛倒。或有骷髏頭上。簪花簪草。或有臭皮袋邊。帶麝帶香。羅衣徧罩膿血囊。錦被悉遮屎尿桶。用盡奸心百計。將謂住世萬年。不知頭痛眼昏。閻羅王接人來到。加以鬢班齒落。無常鬼寄信相尋。箇箇戀色貪財。盡是失人身之捷徑。日日耽酒嗜肉。無非種地獄之深根。眼前圖快活一時。身後受苦辛萬劫。一旦命根絕處。四大風刀割時。外則腳手牽抽。內則肝腸痛裂。縱使妻孥相惜。無計留君。假饒骨肉滿前。有誰替汝。生者枉自悲啼痛切。死者但覺神識奔馳。前途不見光明。舉目全無伴侶。過奈河岸。見之無不悲傷。入鬼門關。到

者自然淒慘。棄世方經七日。投冥漸歷諸司。曹官抱案沒人情。獄卒持叉無笑面。平生為善者。送歸天道仙道人道。在日造惡者。押入湯塗火塗刀塗。當初盡道因果荒唐。此際方知語言不謬。孽鏡裏件件分明。夜臺中般般苦楚。刀山劍樹。喫不盡萬種煎熬。戴角披毛。填不了多生業債。任汝心雄膽潑。免不得向鬼卒而低頭。憑他謗道毀僧。挨不過對閻君而屈膝。魂魄雖歸陰界。身屍猶臥棺中。或隔三朝五朝。或當六月七月。腐爛則出蟲出血。臭穢則熏地熏天。無錢財者。付之一堆野火。有體面者。埋諸萬里荒山。昔時俏麗紅顏。翻成灰燼。今日荒涼白骨。變作塵埃。從前恩愛。到此成空。自昔英雄。而今何在。青草邊漫留碑石。綠楊內空挂紙錢。想到梢頭結局。誰人能免如

斯。若欲跳出輪迴。須是皈心正覺。休向鬼窟裏作活計。要知肉團上有真人。是男是女總堪修。若俗若僧皆有分。急求活路。當思身後之身。切莫依回。仍做夢中之夢。若明日更待明日。看看誤盡青春。使後人復哀後人。纍纍增高白骨。彌陀好念。勿虛彼國之金臺。閻老無情。莫惹他家之鐵棒。捨惡從善。改往修來。對眾為大眾宣揚。歸家為一家解說。使在在齊知覺悟。教人人共免沈淪。佛言不信。何言可信。人道不修。他道難修。各請置下承當。莫使此生空過。



# 阿彌陀經講要

二十三年在潮州念佛會講

學僧守志記

中國之經典流行最普遍而誦持最多者，首推心經，以闡明心見性之義理。次之。即阿彌陀經，以明修行往生之法門。今日各位皆是念佛會中之念佛修行者，他年便成極樂世界之蓮華化生者，故今有為講此經之需要。但今亦唯提其綱目，分其段落，明其大意而已。

（經文） 佛說阿彌陀經

「佛」，即娑婆世界教主之釋迦牟尼佛，（佛字解釋見別處）此經為佛親口所宣，故曰「佛說」。佛是親證宇宙萬象真

理之無所不知無所不曉者，故其知離此娑婆世界十萬億土外，尚有一極樂世界，若能依法信解，發願修行，便可往生極樂世界。但未經佛說，凡夫眾生於自界：娑婆：亦多不得而知者，焉知離此十萬億土外有極樂世界？故念佛修行者第一須要感佛恩德，歸敬於釋迦佛然後乃可以求彌陀而往生。此經內容，其主要者即說明阿彌陀佛極樂世界依正莊嚴之淨土事實，欲此土人民，皆發願往生也。

「阿彌陀」，此是梵語，譯云「無量」，以阿彌陀佛具有無量壽，無量光，無量相好，功德，莊嚴，乃至於無量聲聞弟子一生補處海會大眾等，其國土中一切皆無量，故曰無量。

「經」，是本萬古不磨滅之真理，發為永久不變易之定論者。此經為釋迦牟尼佛讚揚阿彌陀佛之依正莊嚴功德者，故曰

「佛說阿彌陀經」。

本經可分為三分：一序分，二正宗分，三流通分。

（經文）如是我聞（乃至）無量諸天大眾俱

此為序文，序非佛說，是結集者在經前敘明，一切經典皆然。蓋凡有經典，皆由佛弟子結集而流通，故須先在經前序明佛陀當時說法之事實因緣，以俾後人憑信。「如是我聞」，是表明記錄結集者當時親聞佛說，而記傳其說。如今開元寺開設法會，記錄者亦可敘其事實因緣。「一時」，以佛千百億化身，時而天上，時而人間，時而龍宮，說法無定，故不能確定何時。佛說此經之地點，是在中天竺舍衛國之祇樹給孤獨園，例如云中國潮安之開元寺。其聽聞者，有舍利弗等十六尊者及「千二百五十人俱」之大眾，如今法會中聽眾亦有數百人，且不

單有聲聞大弟子，且有文殊師利等諸大菩薩，正如現在會中有比丘弟子，亦有發大心之護法居士菩薩。又有釋提桓因（即是耶教所供奉之上帝道教之玉皇大帝等）等無量天眾，皆在法會中聽經。結集者序述此等事實，無非使此經流傳後世，人皆知其為佛所說，實有其事，非出偽造，則皆可依之憑信而起行，而得發願往生之益，同時此經之傳流，亦可千秋不磨，萬劫長存焉。

又此經當時是梵本，有三藏鳩摩羅什者，譯而流傳於中國，由此亦可知此經為佛所說，非後人杜撰，而其所明之義理，亦決非一切蛇神牛鬼等無稽之談所可同年而語。

二，正宗分可有五大段，一明彼土依正莊嚴。二示眾生修行法門。三引他方諸佛證明。四勸眾生起信發願。五明他佛反

讚釋迦。

（經文）爾時佛告長老舍利弗（乃至）故號阿彌陀今現在說法  
此明依正莊嚴，有總說與別釋，此為總說，明離此娑婆世界十萬億土外，有一極樂世界，其國土中有佛名阿彌陀，但非過去佛，亦非未來佛，而是現今說法之佛，此是總說。但常人對此未免發生疑問，如何知離此土十萬億外有淨土？即如世界五大洲，昔海陸空未交通而不知，今海陸空交通便利而得知，則亦可證明離此十萬億世界外實有極樂世界之事實。此在事實來證明，若以理論來證明，則如近世天文學發明地球世界，空中每星球各世界。但事實證明，非常眼能見，唯佛眼方窺，如平常微細之物，俗眼即不能見，假以顯微鏡則見之。又如天文台上望遠鏡所見之物，亦非俗眼所見。故以理推，可斷定無量

世界中亦必可有一極樂世界，唯佛澈見清楚，而告此土眾生。

以下為別釋，此中有二；一明依報莊嚴，二明正報莊嚴。

今先明依報莊嚴（經文）又舍利弗（乃至）微妙香潔

此描寫極樂世界如一美麗莊嚴燦爛可觀之大公園，有欄楯·羅網·行樹等寶物周匝圍繞，八功德水充滿其中，四邊有金銀琉璃等寶物堆砌之階道，上有黃金白銀之樓閣。且有蓮池，池中蓮花盛開，如大車輪，金光奪目，世間無比。舍利弗乃至成就如是功德莊嚴句是結歎。

（經文）又舍利弗彼佛國土（乃至）飯食經行舍利弗極樂國土  
成就如是功德莊嚴

此明彼土天然之音樂常奏，天花時散，且其土人民，神通非可思議，常以清旦盛諸妙華，遊歷他方國土，供養十方諸佛

，即以食時返到本國，飯食經行，其速無比。如現在科學發明太陽光在一秒鐘跑幾萬萬里，而較之彼土菩薩，則猶不逮。

（經文）復次舍利弗彼土常有種種（乃至）法音宣流變化所作此明彼土中有種種奇妙雜色之鳥，晝夜出和雅音，皆是演暢微妙法音，所謂「水鳥皆談不生法」。聞其音聲，即能使人發念佛法僧之心。但佛土清淨，何有畜類，當知「皆是阿彌陀佛欲令法音宣流，變化所作」，以其土三惡道之名尚無，遑論有其實矣。

（經文）舍利弗彼佛國土（乃至）功德莊嚴

此亦讚彼土莊嚴功德，如微風吹動寶樹，皆出微妙法音，聞者自然發念三寶之心。正契世間之大財主設立百美皆備之學校，使其各國學子去留學相同，極樂世界亦如一學校或藝術花

園，準備芸芸眾生去遊歷留學。功德莊嚴，此是結歎句。

上明依報莊嚴竟，次明正報莊嚴

（經文）舍利弗於汝意云何（乃至）功德莊嚴

此明佛之正報莊嚴，初明阿彌陀之無量光明相好，遍照無碍，達十方國，故知吾人之娑婆世界，亦被所照之中，其光明無量，故名阿彌陀。次明不特彼佛壽命無量，即其土眾生亦無量壽，故名阿彌陀。次證明阿彌陀之壽命無量，以成佛來於今十劫——世界成住壞空為一劫——猶在說法，故知其壽命悠久長遠，越于「乾坤不老，天地同秋，」故名阿彌陀。次又明其聲聞弟子及菩薩眾等，皆無量無邊，非算數所知，故名阿彌陀。至功德莊嚴，是結歎句。

（經文）又舍利弗極樂國土（乃至）俱會一處

此中初明生其國土，皆得阿鞞跋致（不退轉），與佛相同，所謂「入芝蘭之室，不期然而聞香。」次勸聞者應發願往生。與諸上善人，俱會一處。上第一段明佛土依正莊嚴竟。以下第二段開示眾生往生法門，因聞極樂依正莊嚴後，必有眾生嚮慕而欲往生，但須依法修行，預備種種資糧，然後始得往生。如外國有一學校，建設完善，規模宏大，欲趨留學，須熟識途徑方法，預備程度，然後才可進入。往生西方，亦復如是。

（經文）舍利弗不可以少善根（乃至）往生阿彌陀佛極樂國土。此為釋迦佛陀開示眾生修行法門，若能廣植福德，增長善業，如在家者，應供養三寶，流通經典，布施貧窮，孝順父母，敬事師長，所謂「諸惡莫作，眾善奉行，」積集無量福德，方能往生。但諸位聞之，亦不必因「佛道長遠，久受勤苦」而

畏懼不進，須知今生念佛者，宿世已多種福德善根，今能倍復修行，念佛往生，亦非難事。如今者既聽經後，如法行持，捨貪瞋癡，求戒定慧，放下萬緣，一心念佛，如是若經一日至七日，一心不亂，即住念佛三昧中心身不動，絕諸雜念，一日或七日也，所謂「阿彌陀佛更無他，」則臨命終時，決定往生。此中明有二行，一是「散善行」，廣植福德因緣，迴向往生淨土。一是「定心行」，執持名號，一心不亂，即得往生極樂。此為往生法門，各人應依法而行。

（經文）舍利弗我見是利（乃至）一切諸佛所護念經

此一大段為正宗分中之第三段，引他方諸佛讚歎証明，不特釋迦佛陀讚歎西方淨土彌陀之功德福利，即十方「六方即含十方」諸佛，皆出廣長舌相，稱揚西方淨土功德，故其功德不

可思議。一切諸佛所護念經，如是事實，眾應信受。

（經文）舍利弗於汝意云何（乃至）應當發願生彼國土

此為正宗分中第四段，勸眾生起信發願，明既聞此經，應起信心，而發大願，所護念經，如法受持，便為諸佛所愛護，所攝受，臨命終時，必得往生，而不退轉。此不獨釋迦佛稱揚宣說，即十方諸佛，亦皆稱揚宣說。因信願最難，即生信心，復須發願實行。若無願行，信不為功，以信心是決定宗旨而趨向，故亦極重要，而事之功成，還在願行，此所以釋迦佛苦口叮嚀勸發信願也。

（經文）舍利弗如我今者（乃至）難信之法是為甚難

此正宗分中第五段，明他佛讚歎自土釋迦，難能可貴，以五濁惡世之娑婆世界，邪知邪見熾然，眾生根性猖獗，而釋尊

能在這五濁世中成佛，豈非難能可尊貴之事乎？不但如是，且更能奮大雄大力之無畏精神，在濁世中為根性剛強難調難伏之眾生，說是一切世間希有難信之出世妙法，使其信受奉行，是非更甚奇甚難而可尊可貴歟？釋迦佛為此難能希有之事，故為十方諸佛所稱歎。故今聞此法者，亦應生難遭之想，希有之心，聞已信受奉行，方不辜負佛陀說法之苦口婆心也。

（經文）佛說是經已（乃至）作禮而去

上來正宗分已竟，此為第三流通分，是結集者記錄當時佛說法畢，聞佛所說，眾皆歡喜而受持奉行，且使其流傳後世，源源不絕，如今能講誦此經，亦使人信受奉行，皆由流通所致。所謂流通，即時時讀誦，受持奉行。故現前各位能信受奉行，時時流通，亦可使後來者信受奉行，故此經之文義雖略略講

畢，而依此經所起之解行，千秋不盡，萬古無窮。

### 附 御製無量壽佛讚

西方極樂世界尊。無量壽佛世希有。能滅無始億劫業。令彼苦惱悉消除。若人能以微妙心。常以極樂為觀想。廣與眾生分別說。舉目即見阿彌陀。佛身色相顯光明。閻浮檀金無與等。其高無比由旬數。六十萬億那由他。眉間白毫五須彌。紺眼泓澄四大海。光明演出諸毛孔。一孔遍含諸大千。一界中有河沙佛。佛有八萬四千相。一一相中復如是。作是觀者隨現前。以觀佛身見佛心。眾生憶想見化佛。從相入得無生忍。以三昧受無邊慈。佛身無量廣無邊。化導以彼宿願力。有憶想者得成就。神通如意滿虛空。眾生三種具三心。精進勇猛無退轉。

即得如來手接引。七寶宮殿大光明。其身踊躍金剛臺。隨從佛後彈指頃。行大乘解第一義。即生七寶蓮池中。阿彌陀佛大慈悲。十力威德難讚說。稱名一聲起一念。八十億劫罪皆除。以是濟拔無有窮。是以名為無量壽。昔世尊居耨闍崛。與大眾說妙因緣。離憂惱與閻浮提。超脫一切諸苦趣。淨妙國即極樂界。修三福發菩提心。作是念者住堅專。故說無量壽佛觀。如是功德不可說。不可說者妙光明。無量清淨平等施。五濁眾生咸作佛。斷彼一切顛倒想。猶如以水投海中。濕性混合無不同。雖有聖智難分別。人人皆為無量壽。稽首瞻禮即西方。

# 佛說無量壽經紀要

學人 梵燈  
善長 合記

今講此經先分二段

(一) 總明經義 (二) 別釋經文 在總明經義中又分二  
(甲) 一·淨土法門在佛法中之位置，此復分二，茲分  
述於下。

乙初·一切淨土通義

土即國土，亦即世界，依住之義。所謂淨者，即清淨無垢  
義，謂此國土，其受有樂無苦，其行有善無染，乃極樂莊嚴，  
淨妙無上清淨之依處也。又淨為洗淨污穢之動詞，此云淨土，

謂菩薩因中依眾生心修種種清淨之行，而使眾生世界清淨，以嚴淨此不淨國土令淨，具此二義，故名淨土。此復分二。

丙一·嚴淨佛土

一切大乘佛法，都是嚴淨國土之行，以諸菩薩最初發大乘法，乘大悲願，不同小乘專為自了，而菩薩初發心，即為普度一切眾生，發此心已，然後脩行，完全依眾生之心為心而脩行，無自身想，即攝諸眾生以為自。維摩經云：若菩薩脩淨佛國行，當何所依，依眾生心，所謂眾生心淨，則國土淨。譬如現在國家人心不淨，遂成此多災多難之國土，皆由眾生煩惱惡業增長之所成故。而諸菩薩為轉惡業成淨行故，乃發大心，率眾同修淨行，一國如此，一國安全，世界如此，則全世界和平，是故菩薩脩行，不為己利，即以利益一切眾生為心而修行也。

此行即為淨佛國土之行，能淨一切眾生心故，一菩薩修行如是，一一菩薩修行，亦復如是。何以故？譬如一燈在室，其光徧照，一一燈在室，光光徧照，故諸大乘菩薩發心修行，皆為淨佛國土，而諸大乘佛法，皆是淨土法門，此嚴淨佛土之義也。

### 丙二·清淨國土

清淨國土，及種種清淨世界，與種種清淨依處，皆名淨土。則此淨土之義，甚為普徧，較前尤廣，今可分二言之：

(一) 豎顯三種淨土之義。一者變化淨土，在天台教，即所謂凡聖同居，與方便有餘淨土是也。此為佛菩薩應六道凡夫與二乘賢聖之機，所示現之清淨佛土也。故名曰變化淨土，為六道凡夫而現者，如佛應在天則天有淨土道場，乃至地獄鬼畜無不有佛示現其中，亦即有佛所安居之佛土在故。佛變化身應

在人道，則變化土亦在人中，而變化佛非僅應於六道，即應二乘聖者及三賢四加行菩薩之機者，亦為變化身土，唯轉增勝妙，謂之勝應身土耳。故此云變化土攝凡聖同居淨土及方便有餘淨土也。二受用土，此之受用，即受用果報之謂也。所謂造何種因，受何種報。在佛菩薩之果中為實報莊嚴淨土，此亦分二：一者自受用，二者他受用，他受用者，即菩薩所緣無邊相好之身，無邊莊嚴之土，若華嚴經所明華藏世界是也。此乃佛隨菩薩所證，非佛自受，然亦唯有登地菩薩，能可了知，非地前及餘可知也。自受用者，謂佛果上自所受用，故此清淨佛土，唯佛與佛乃能證之，然則其體為何如耶？謂以無垢清淨菴摩羅識四智相應為其體性，若欲自心親証了知，非至成佛時不能也。三法性土，他處亦名常寂光土，此即諸法平等真如法性，此

之法性，入初地時，能證少分，至於佛位乃証圓滿，蓋諸法從本以來之清淨自性，非從佛淨而淨。是故不增不減，不生不滅，此之淨土，乃名法性淨土。凡愚如此，菩薩佛亦如此，乃至一竹一木，一微塵亦無不如此，無不自性清淨。然必佛智乃能圓證，故亦名佛淨土。上之諸義，統攝一切佛法，故以法性等五種淨土而言世出世法，無不攝入淨土法門，入此法門，則一切法無不包含。脩天人法，則得凡聖同居淨土，脩二乘法，則得方便有餘淨土，果脩大乘菩薩之行，則得實報莊嚴淨土及常寂光淨土。隨其脩入之門不同，修法華行，則成法華淨土，修密宗行，則入密嚴淨土，修禪宗行，入自性清淨土，概言之，即無論人天小乘大乘，所修者是何淨土行，則得何淨土果，而此淨土一門，能統攝大小乘世出世法因果，罄無不盡，由上來

所說二義以觀之，一為最勝佛法之大乘不共法，二為無所不攝之普徧一切法。

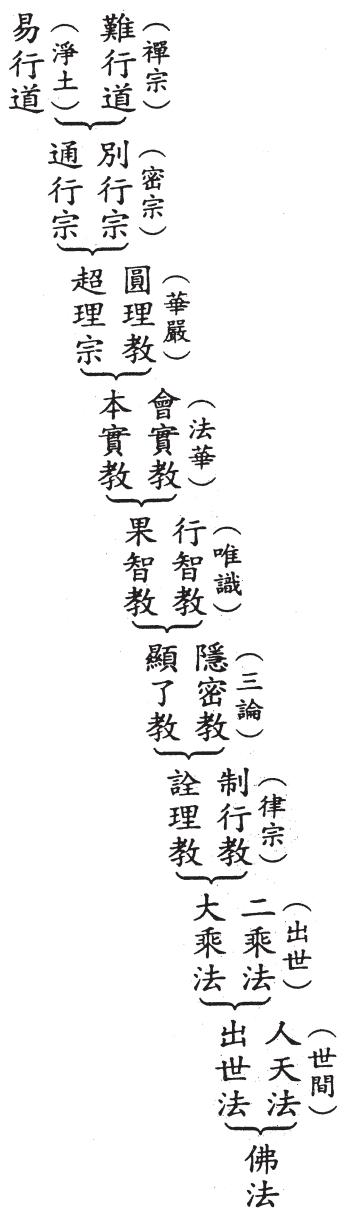
(二) 橫論十方淨土之義，如大乘經中所說義，西方極樂淨土，東方藥師琉璃淨土，上方眾香淨土，乃至十方世界種種淨土，即極樂亦為十方淨土之一，不過總集十方淨土之勝，而現為西方淨土耳，此則淨土通義之所以包含內外，普攝無餘者也。上來通義竟。

### 乙二·彌陀淨土別義

阿彌陀在因中即法藏比丘，曾多劫觀察無量清淨土，統攝發願，修成彌陀淨土為勝方便，廣度眾生。如是由上通義，歸到十方中之西方彌陀淨土，則諸通義，皆攝入於彌陀淨土，故此進辨別義。法藏比丘因中發願，即願攝十方諸眾生，共生極

樂，永出輪迴。而諸大菩薩於因中之根本發願雖同，但如何度眾生，則方便有異，阿彌陀則專現莊嚴功德無邊淨土，引諸眾生起深仰慕，持名往生，入正定聚，即於菩提得不退轉。就漢土一般人而言，每不知此娑婆世界教主為釋迦牟尼佛，但阿彌陀佛則無人不知，可見阿彌陀佛與一切眾生於過去劫中，結緣非淺鮮也。今阿彌陀佛即由因中發願而成此勝果，而十方諸佛於攝受眾生法中，亦以彌陀淨土為最勝妙方便，勸導眾生，往生不退，又此淨土，眾生固能深信稱念，自然一一得生極樂，乃至成佛。故此方便為根本之方便，一深信入，即決定成佛無疑也。然此彌陀淨土法門，置之佛法總聚之中，位置如何，今制一表為噯柁南，後解說之：

# 淨土宗十住心論



佛法先分世間出世間法，出世法中，分大小乘，通大小乘，有制行之制教，制行教者，即我佛所說之戒律，使諸眾生，止惡而行善也。再進為大乘詮理教，以佛菩薩智証平等，清淨法界，不可思議，所以施方便智，為諸眾生，演說諸法，詮表其義，使其依文思義，而求深悟。此詮理教，又分為二：一者

顯了，二者隱密，如大乘般若等，多說空義，隱不空義，曰隱密教。而空不空義皆顯了者謂之顯了教，此顯了教，在菩薩因行智上而流出者，曰行智教，在佛果智上流出者，曰果智教。果智教中，若法華之會三歸一曰會實教。對此本唯實者，曰本實教。若華嚴等證理，最為圓滿，以菩薩因海顯諸佛果海，凡佛法之可言說者，皆已說之，所以名為圓理教也。餘則超理曰宗，不在言教，所謂行起理絕。此有通行別行之二，如密宗之各有本尊壇場手印，各人各修，各修一行，則得此一行之功用。求財求壽，求天求神，枝末方便，千差萬別，雖皆流出佛之果智，非必為出世成佛之根本方便，唯亦是超理之行耳。至於禪淨通行，不須別別各立行法，所謂阿伽陀藥，總治萬病，摩尼寶珠，總成萬德，有此一行，一切皆具，以是直截根源之法

門故。得根本時，則萬德齊彰，萬用齊發故。未得根本，不願為尋枝摘葉之事故。此分難行易行二道，專修禪宗行者，則必深明本心，開悟實相，定慧圓成，方為了當，故為難行之道。度此難行，則更有一易行道之淨土在，故永明大師云：無禪有淨土，萬修萬人去，但得見彌陀，何愁不開悟？以此種種上推，至極究竟，乃得淨土。可知淨土法門，深大圓廣，統攝無量，而居佛法中最高之位也。故吾人對此不可不明信奉行，隨順阿彌陀佛，發如是願，自利利人，超此惡世，直入極樂，得不退轉，行菩薩道，廣化一切眾生，皆使離一切苦，得究竟樂。此則修彌陀淨土之大勝利也，吾人豈可忽諸。

(甲) 二·淨土經論中無量壽佛經勝義 分六

(一) 因果具

彌陀淨土法門，遍諸大乘方等經論，而專說者，向為三經一論，多譚果事。此經則言法藏比丘於菩薩因中修種種願行，乃獲得今此之淨果。又以此所得之妙果，轉而攝化十方眾生，一切眾生依此修因則亦決得其果。此則自行化他，兩重因果，理皆具足，為第一較勝餘經處。

### (二) 信解具

信為道元功德母，長養一切諸善根。解為修行第一義，亦由信心之所生。此經明法藏於因地，由深信勝解，而造成彌陀淨土。在餘淨土經論，多譚生信之難，以勸生信。此經勸信同切，而尤啟發法空無我，唯心如幻之殊勝解，令了佛智明達無惑。故其信心勝解，兩皆圓具，此又較餘經之殊勝處也。

### (三) 願行具

彌陀經雖有多善根福德因緣，乃得往生，然未明應如何修多善根福德。而在此經，即明彌陀因中如何發願修行，又明依彌陀之淨果，求往生者當如何以發願修行，願行雙具，為此經第三殊勝也。

(四) 勸誠具

勸者所以舉善，令生欣慕心也，誠者指斥諸惡，令遠離也。此經痛言娑婆世界，如何苦惱，以警惕其心，使發厭離之想，尤復廣讚淨土如何莊嚴妙樂，以啟發其信願，激揚叮囑，悲心獨切，此為第四殊勝也。

(五) 理事具

理者真如如幻等理，事為事相，如淨土中阿彌陀佛，光壽無量，黃金布地，音樂和暢，皆事之勝妙可徵者。餘淨土經，

顯事隱理，此經理事圓明，如信解中所說，故為第五殊勝也。

(六) 說證具

此說西方淨土，諸種功德，無量莊嚴，不可思議，雖然十方諸佛，亦稱極樂淨土，如何清淨，如何莊嚴，但未親見，難決人信。今佛說此經已，令阿難頂禮西方極樂淨土之阿彌陀佛，示現極樂淨土莊嚴之相，使當會大眾皆得親見之，則不唯說之而現證之矣。是為此經第六殊勝義。上總明經義竟。(以下別釋經文略)

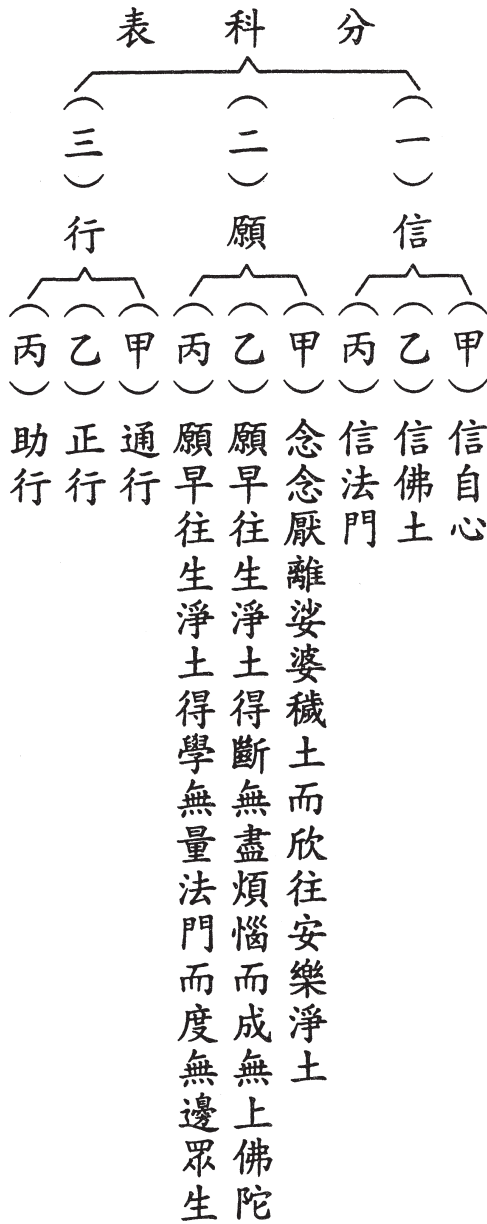
附 大佛頂首楞嚴經大勢至菩薩念佛圓通章

大勢至法王子。與其同倫五十二菩薩。即從座起。頂禮佛足。而白佛言。我憶往昔恒河沙劫。有佛出世。名無量光。十二如來。相繼一劫。其最後佛。名超日月光。彼佛教

我念佛三昧。譬如有人。一專為憶。一人專忘。如是二人，若逢不逢。或見非見。二人相憶。二憶念深。如是乃至。從生至生。同於形影。不相乖異。十方如來。憐念眾生。如母憶子。若子逃逝。雖憶何為。子若憶母。如母憶時。母子歷生。不相違遠。若眾生心。憶佛念佛。現前當來。必定見佛。去佛不遠。不假方便。自得心開。如染香人。身有香氣。此則名曰香光莊嚴。我本因地。以念佛心。入無生忍。今於此界。攝念佛人。歸於淨土。佛問圓通。我無選擇。都攝六根。淨念相繼。得三摩地。斯為第一。

# 往生安樂土法門略說

——十〇年爲某居士說——



念阿彌陀佛往生安樂世界一法門約之不出信願行之三要

(一) 信

信者疑斷解成，志專心決之謂，約有信自心，信佛土，信法門之三信。

(甲) 信自心

一，信吾人本心無始無起，無終無滅，持續而恒，隨緣而轉，從生趨死，雖死非斷，從死趨生，雖生非常，招果有因，因熟成果，非一生之偶然，是故當求永安真樂。由業受身。身還造業，非一死所能了，是故當懷深憂遠慮。生死苦長，升沉變亟，茫茫六趣，知飄茵墜溷之何居，冥冥三途，有幽囚宰烹之可懼，人身難得，今已得，佛法難聞，今已聞，快駒過隙，光陰容易虛度，盲龜值木，佛號好勤持念。故曰此心不向今身了，更向何身了此心。

二，信吾心本源真性，即是佛性，是故吾人，本具佛性，本來具足如來智慧福德之藏，圓常安樂，自在清淨。若遇善友開導，皈依佛法僧寶，信從佛正法門，懇勤修習，必能證得，故曰勸君買棹江頭去，定卜月明載滿船。

三，信吾人無始以來亦曾生天，亦曾作人，十方三世一切諸佛諸大菩薩諸聖賢眾，分身塵刹，覺悟群生，吾人夙生必曾值遇承事供養，值種善根。所以今生得聞佛法，復能發起信願之心，雖由迷昧不自覺知，須信常為諸佛菩薩之所護念。是故應發勇猛精進之心，應立堅決深固之志，十方諸佛諸大菩薩，大慈大悲大雄大力，無感不應，無機不攝，吾人果能敬信修習，佛菩薩必救度接引。觀之歷代往生淨土僧俗男女人等，皆以夙生善根力故，現生敬信修習力故，諸佛菩薩救度接引力故，

已皆往生安樂淨土，成大菩薩。我亦如是，有願必成，故曰彼既丈夫我亦爾，不應自卑生退屈。

(乙) 信佛土

一·信阿彌陀佛於過去久遠世中，亦與吾人同為凡夫，捨國王之尊貴，從佛出家，發最深入大菩提心，立四十八深宏誓願，積功立行，生生不退。依其本因地中行願力故，及其所教化成熟諸眾生善根力故，成極安樂圓妙嚴飾之淨土，與諸共願行者同生其中，而成無上正等正覺，壽命無量，光明無量，故名極樂世界阿彌陀佛。

二·信由此釋迦牟尼世尊娑婆世界之西，過十萬億佛土，確確實實有一安樂世界，為阿彌陀佛所化之淨土，觀世音大勢至二大菩薩，洎清淨大海中無量無數菩薩聖賢僧眾，常共圍繞

聽佛說法，依佛法行，從佛法因，證佛法果，永離苦難，得大解脫，神通妙用，不可思議，化身十方，修佛功德，攝諸有緣，同歸樂土，淨蓮化身，不由胎愛，隨往生者，信心深淺，願力大小，行功圓徧，而有上三品中三品下三品九品之別。下三品者，帶業往生之凡夫也，中三品者，斷惑證真之聖眾也，上三品者，宏智大悲之菩薩也。下下品下，復有鐵蓮疑城之級，廣攝罪惡深重或信願薄弱之眾，使生淨土之後，懺惡修善，斷疑生信，亦得花開見佛。然雖有此九品三級之殊，一經乘願往生，皆得永脫生死輪迴之苦，終成大覺圓寂之佛。一經花開見佛，皆得衣食如意，成無量壽，身心自由，游無量剎，風林水鳥，常演法音，大士眾聖，共為善友，至安至樂，至美至善，至明至淨，至真至常，故名無量光壽佛極安樂淨土。

(丙) 信法門

一·信此念阿彌陀佛往生安樂世界法門，迺二千九百年前降生於中天竺國，為百億日月百億天地三千大千娑婆世界之教主釋迦牟尼佛口之所親說，彌勒菩薩，舍利弗，阿羅漢，韋提希皇后等之所親聞。阿難陀阿羅漢親承佛旨之所結集流傳，即今無量壽經，佛說阿彌陀經，觀無量壽佛經是也。其餘勸念阿彌陀佛往生安樂剎之經論，散見大藏，不可勝紀。佛說無量壽經之時，舍利弗等大阿羅漢，彌勒等大菩薩，及諸天諸神人非人等無量數眾，皆發願往生。佛說觀無量壽佛經之時，韋提希皇后依之修持，當即往生安樂土。佛說阿彌陀經之時，東南西北上下六方無數佛土，阿閼佛等無數諸佛，同時讚歎我本師釋迦牟尼佛，能於此五濁惡世之娑婆世界中，說此最方便殊勝之

法門，歷代祖師聖賢善信稱揚修習得往生成效者，更難悉數，故應信此法門最真最尊。

二·信此念阿彌陀佛往生安樂世界法門，下至極惡眾生皆可修證，上至等覺大士亦應修證，蓋下下品及鐵蓮花生者，即造五逆十惡應墮地獄餓鬼傍生中者，聞此法門起信發願修行得往生也。其中品生者，即能持五戒行十善或更稍修禪定當生人道神道欲界天道中者，聞此法門起信發願修行得往生也。觀之往生淨土聖賢錄中，自大聖大賢以至姪女屠戶鳥獸魚蟲皆有往生者，可以知矣。其上中品生者，即歡喜地至遠行地之菩薩也。其上上品生者，即不動地至等覺地之菩薩也。觀之佛華嚴經中普賢菩薩亦發願往生可以知矣。故應信此法門最廣最勝。

三·信此念阿彌陀佛往生安樂世界法門，其理性雖不可窮

盡，其功德雖不可思議，阿彌陀佛本地中，曾發諸方世界有稱念其名者即為護持攝受接引往生之宏願，故阿彌陀經中佛說執持名號，一心不亂，即自知得生淨土。故一經往生淨土，便得直至成佛，永無紆曲，永無退轉。故但須心心稱念南無阿彌陀佛六字，執持不忘，即得具足無窮盡之理性，及不可思議之功德。且更有最易行之道，但須每晨稱念南無阿彌陀佛盡十呼吸，亦決往生得不退地，永脫輪迴，直至成佛，故名此法門為橫超三界法門，一超直到如來佛地。非若從其餘法門修證者，初從戒善以超三惡，次從禪定以超欲界，次從般若以超色無色界，尚未能證入菩薩正定聚位，中間多復迂滯迴墮之虞。豈若此門但從皈依娑婆界佛法僧寶，而皈依極樂世界佛法僧寶，即得頓超三界乎，故應信此法門最易最妙。

## (二) 願

信心立矣，若不發願，如有病人於此，雖得靈丹妙藥，已知服之必能却病延年，身輕力健，設若不願身輕力健却病延年，或復妄謂我今無病多壽，身體康強，無需乎此，置之不服，則不能得健康安樂美意延生之效。此亦如是，若不願離娑婆，願生極樂，則還與此法門為無關係，故信立當濟之以願。約之願亦有三。

### (甲) 念念厭離娑婆穢土而欣往安樂淨土

釋迦牟尼佛乘大悲救苦之願，為此娑婆穢土中之教主，聖口叮嚀，勸吾人厭棄離脫此娑婆穢土，而欣慕往生彼安樂淨土，吾人唯能順佛之教，依教奉行，乃得謂之皈依佛法，不孤負佛恩耳，一者厭離閻浮提洲（吾人所居之地球即在此洲內）內

外共三依俱苦，故願離脫。欣彼極樂淨土內外共三依俱樂，故願往生。云何內外共三依俱苦也，謂內則依自身而有饑渴冷熱疲勞媮欲生老病死等苦，外則依天然界而有風雨雷電雪雹瘴霧烟塵沙礫荆棘崎嶇波濤龍虎蟒蛇等苦，共則依人為界而有牽制譏罵爭奪傷害媮亂狂暴姦險欺騙強佔暗竊勢驅威迫刀箭鎗砲毒藥牢獄，乃至恩愛別離怨憎會遇禍起蕭牆變生衽席求活不能求死不得等苦，故此難堪忍受（娑婆譯義）之界，實為眾苦之海，此界中之人類，又為苦海之蝸，一經往生安樂之界，此之眾苦，永皆脫離，化身如意，故內依唯樂而無苦，受境稱心，故外依唯樂而無苦，善友俱會，故共依唯樂而無苦。二者厭此娑婆世界，地獄餓鬼畜生惡神充塞，雖得生天，第一重天亦不能過九百萬歲之壽，亦尚不免衰耗爭鬪之苦，縱使生至非想

非非想天，亦不能過八萬大劫之壽，猶復執心拘定，不能自由，報期一盡，還從業墜，鑊湯爐炭，禽腹獸胎，或神或鬼，忽天忽人，輪轉靡定，出沒無常，至危至險，極可恐懼，不唯人無足戀，亦復天無足希。（其有欲以念佛而生天者，當知亦是魔念，應速除滅，其有勸念佛之人求轉世得人中富貴之報，或生天之樂報者，當知彼是魔鬼，應自堅持正願，勿為所欺）故願離脫，欣彼安樂世界，從本以來，未有三惡道名，一經往生，即為善人賢人真聖大聖，唯進無退，唯得無失，究竟成佛，常樂我淨，至安至寧，永離怖畏。不唯上品可嘉，亦復下品可羨，故願往生。三者厭此娑婆穢土，茫茫隔礙。九地諸天，亦各為自類心境所拘碍，不能互相通達，降至雜居地（雜居地即欲界）中，又復區為三界，不相見聞，不互往來。一曰天界，

往來見聞但及天與仙神。二曰人界，往來見聞但及人與傍生。三曰鬼界，往來見聞但及鬼與地獄。又復鮮知夙命，不了他心，無不晦昧昏迷，故願離脫，欣彼極樂淨土，顯豁開通，聖眼互見，聖耳相聞，他心鑒照，夙命清淨，身境無障，法性圓融，無不光明洞朗，故願往生。

(乙)願早往生淨土得斷無盡煩惱而成無上佛陀

在此娑婆世界，雖發成佛之心，惡緣充滿，善緣稀罕，修行甚難，多有退失，少得成佛。往生極樂世界，即具成佛之因，善緣具足，惡緣絕無，修行甚易，決不退失，皆得成佛。為成佛故，願生淨土，乃菩薩之大智心也。若無此願，雖得往生，未能即從上品生。

(丙)願早往生淨土得學無量法門而度無邊眾生

在此娑婆世界，欲一生中成就佛菩薩行，具足諸佛菩薩功德智慧，通達無量方便法門，善能隨順一切眾種種根機性欲而為化度，甚難甚難。然一往生安樂淨土，花開見佛，證無生忍，即得深達實相，徧通法性，分身十方世界，普度無邊眾生。為度生故，願生淨土，乃菩薩之大悲心也。若無此願，雖得往生，未能即從上品生。

### （三）行

信真願切，若不實行修習，如病人雖欲服靈丹妙藥，而得却病延年身輕力健之效，然不如法調服，則還與靈丹妙藥為無關係，不能得其成效。此亦如是，故信立願具，當濟之以行。約之行亦有三。

### （甲）通行

一者·孝養父母，敬事師長，救護生靈。

二者·具皈依佛，皈依佛法，皈依佛法僧之相，持戒修善

三者·存自覺覺他人覺行圓滿之心，信因果。

此三種行，蓋為信佛教者通常之行，而觀無量壽佛經亦取為往生安樂之要行也。

### (乙) 正行

正行者，即念阿彌陀佛也。通言念佛，未專指念阿彌陀佛，今則為求往生安樂土故，專指念阿彌陀佛也。即念阿彌陀佛，復有覺性念，觀相念，持名念之三種。茲就古今賢哲所親驗遵行之至簡至妙者言，無過持名念佛。持名念佛，復有三種，(一) 每日定課念，復有二種，一於每晨起身，盥漱之後，於

佛像或佛經之前，面西正立，唱皈依佛一拜，唱皈依法一拜，唱皈依僧一拜，唱南無本師釋迦牟尼佛一拜，唱南無彌勒菩薩一拜，唱南無普賢菩薩一拜，三唱南無西方極樂世界大慈大悲阿彌陀佛三拜。然後或長跪，或端坐，或仍正立，或出聲朗念，或澄心默念阿彌陀佛四字，隨氣長短，盡十口氣。念畢再唱南無西方極樂世界大慈大悲阿彌陀佛一拜，唱南無觀世音菩薩一拜，唱南無大勢至菩薩一拜。又誦願生西方淨土中，九品蓮花為父母，花開見佛悟無生，不退菩薩為伴侶。然後隨作他事，所費不過十分鐘耳。依此日日行之有恆，命終決定往生安養，如行役於外，不能供像禮拜者，當向西合掌立禮，惟念阿彌陀佛，而誦偈回向亦不可缺也。二於每日隨定幾時幾次，用數珠記聲數念之，每日定課念幾百聲幾千聲或幾萬聲不等，須以

漸能增加不可減少為要，每時起訖禮拜唱誦如上，依此日日行之有恆，命終決定往生安養。（二）恆時隨緣念，於一切時，於一切處，隨一切緣，作一切事，行住坐臥，語默動止，見聞覺知，色聲味觸，心有所思，意有所觀，即攝六根以念南無阿彌陀佛。若殺生而不能救，當念南無阿彌陀佛，度其識神而往安樂。若遇病人而不能護，當念南無阿彌陀佛，釋其悲痛而生安樂，並須為其實廣說阿彌陀佛國土樂事，及佛願力，勸其專念求生。若遇休閑當念南無阿彌陀佛，願令寧靜而勿游思亂想。若遇勞苦當念南無阿彌陀佛，願令精進而得成就安息。推而廣之，通而貫之，無非南無阿彌陀佛之一淨念相繼而已。然此行頗不易行之，最好兼修每日定課之念，除每日定課之念外，乃修此恆時隨緣念，則千隱百當矣。（三）剋期取證念，休息

世緣，捨離人事，或獨自己，或共善友，或於佛寺，或於靜室，或定一日乃至七日，一七日乃至七七七日，數月乃至一年，數年乃至終生，禮敬佛法，懺除業障，兼誦往生淨土經典及諸大乘經律，心心發願往生極樂，晝夜六時，長坐經行，專念阿彌陀佛，剋期念成一心不亂，親證念佛三昧，現前即得了了常見西方極安樂淨土阿彌陀佛及諸大菩薩，常會一處，則未捨娑婆之報，已證極樂之果矣。故已修前之二行者，能於每年結一念佛七會行之尤好。

### （丙）助行

隨喜隨力修布施中財施，如刻印經書，造塑塔像，立寺修齋，飯僧放生，建橋築路，賑饑濟貧，恤孤養老，救災護病，燈明船渡，茶水湯藥等等，隨喜隨力修布施中法施，所謂自孝

父母，教人孝父母，自護國家，教人護國家，自受三皈，教人受三皈，自持五戒，教人持五戒，自念阿彌陀佛，教人念阿彌陀佛，自誦大乘經典，教人誦大乘經典，乃至開大法會，為大法幢等等。要之凡有善利，無不興崇，而一一皆發願往生極樂，不求人天福報，則萬善同歸，同歸淨土矣。

釋太虛曰：夫修此法門者，如赴他處取一物然，信者如目，要須見得明了，確有其物，確是可取之物，確是吾所能取之物，然後得取之也。願行者如手足，雖舒目遙見，而足不前進，則不能取，足雖前進，不欲伸手取之，仍不能得，必目手足三者同時俱運，而後乃取得之，故不唯有信，不可無行願，有願不可無信行，有行不可無信願，抑亦有信願，不可無行，有願行不可無信，有信行不可無願也。佛乘妙寶，曰信願行，能

確然有得乎此念阿彌陀佛往生安樂淨土之法門，更無剩義，神而明之，存乎其人。

### 附

## 念 佛 九 種 勝

- 一。字少易念。不若經呪之難持。
- 二。隨地可念。不必定在佛前。
- 三。隨時可念。不論早晚閒忙。
- 四。隨人可念。不分貴賤智愚。
- 五。增長福德。
- 六。消滅重罪。經云。至心念佛一聲。能滅八十億劫生死重罪。
- 七。天神恭敬。
- 八。惡鬼遠離。
- 九。臨終往生。必定蒙佛授記。

佛念勸普師大池蓮

若人

遇難——遭逢如此	孤寡——子然無礙	有病——切近無常	無病——趁今康健	子逆——免生恩愛	子孝——安受供養	無子——孤身自由	有子——宗祀得託	富貴——受用現成	貧窮——家累甚小
----------	----------	----------	----------	----------	----------	----------	----------	----------	----------

正  
好  
念  
佛

若人

修仙——求無量壽	學禪——悟得唯心	愚魯——別無所能	聰明——通曉經義	在家——知是火宅	出家——逍遙物外	處忙——忙裏偷閒	處閒——心無事擾	年老——光景無多	年少——精神清利
----------	----------	----------	----------	----------	----------	----------	----------	----------	----------

正  
好  
念  
佛

# 念佛往生的原理

——二十年八月在華北居士林講——

胡繼歐 記

佛法明因緣所生法，有兩種力：一。可思議力，二。不可思議力。如依何等因，得何等果，造何等業，感何等報，有何等境，起何等心，有何等心，明何等境，由何等現，熏何等種，由何等種，起何等現。這是因果通常法則，可以心識分別思量的。由這種因果通常道理，所以造上品五逆十惡業的，當墮地獄；造中品五逆十惡業的，當墮餓鬼；造下品五逆十惡業的，當墮畜生。行下品五戒十善的，感阿修羅報，行中品五戒十善的，生人道中；行上品五戒十善的，生六欲天；行上品五戒

十善而兼四禪八定的，可生色無色界天，觀四諦理，修四念處，四正勤，四如意足，五根，五力，七覺支，八聖道，可了生死，而證聲聞果，觀十二緣起，從緣起流轉門，入還滅門，由無明滅則行滅，乃至老死滅，而得解脫，證緣覺果；行六度或十度，（由六度中般若度，開成方便，願，力，智，而成十度）而成佛果。以上所說的造三品十惡業因，感生三惡趣果，由造三品五戒十善因，感生三善趣果，由修出世三乘學因，感得三乘聖者的果，這種由何等業因，成何等報果，都是據可思議力而說的。要成就何等果，就要造何等因，並要具足必須的緣。「因」就是因緣。「緣」就是增上緣，所緣緣，等無間緣；在這諸緣中，又可分析勝緣，劣緣，順緣，逆緣等等。總之這都是可思議因緣力所成的果。現在舉一個明顯譬喻來說明，如

人的衣食住的享用，要由勤苦力，才能得著，每人要物質享用豐裕，就要多勤苦勞力，這本可算明確實在的理。但這種常途可思議的因果道理，却要按部就班的，循序以成，不能救急，而在世間却又每每要有救急的時候，如某處遇大水災，或其他意外災難，情遊的固得不到生活所需，就是平日很勤勞的，也被水一沖而盡，失其生活了。所以這就超於平常勤勞而獲的道理之外，不但不應責罰他，反須要超於災難以外的力來救濟他。這種救濟力，不在被災難的人，是在救濟的人中。可見可思議因緣力所生果，雖很實在明確，但不能包括一切因緣生法，所以進一步要說明不可思議因緣生果的理。依佛法法相中，說有五種不可思議力：——

(一) · 定力——三昧力——不可思議。若有人造了定業，依

可思議力當然不可轉，但依三昧加持力，就得解脫。不過定業有淺深不同，七地以前的菩薩，及聲聞，辟支佛，人，天的定力，都有限，雖已有了不可思議的定力，可轉變境相，而未必都有實用；到了八地以上的菩薩，得了定自在力，由定力可轉變一切，如可使水轉成火，地轉成空，一切害人的工具，可轉成益人的工具，地獄苦境，依定力加持，可成清涼，業報逼迫，可成安樂，這所變的境，不但只有相，並且還有實用。

(二)·通力不可思議。「通」是定慧所起的用，在八地以前，定力與通力有區別，由定力所變的相，沒有實用，由通力所變的可有實用，到了八地以上，定通力就一致了，都可起實用。通力的不可思議，可舉世間極明顯的例來說明，如催眠術的精神治療，他對於病者也不用藥，只是由兩心寂感發點靈

通力，使病者的身心，受他的支配，於是病者可愈。這種不用藥而治病的，就是不可思議的通力發端，平常以藥治病者，就是可思議的因緣力。

(三)·借識力不可思議。在阿賴耶識中，本含藏無漏種及三界九地有漏種，若欲界有漏種遇因緣生起現行，而得欲界異熟識，於是根身器界，都是欲界繫，都欲界異熟識所變現的，所見所聞，都是欲界的，不能超欲界之上，但若由定或通的不思議力的勝增上緣，可借使阿賴耶識中的色界無色界種或無漏種生起現行，身雖在欲界，就可以借用色無色界識，以變現色無色境界；或借超過色無色界識，以變現出世境。且在上界也可借下界識，了下境界，如色界二禪以上，常在定中，前五識不起現行，但要了知欲境界時，身雖在二禪，可借欲界識，

了欲界境。這種借識的理，可直通到佛，佛可借異生的識，使異生知佛心中的事。如佛有日在一山中，曾使獼猴知佛心中事。由不可思議的借識力，就不受可思議之識繫拘縛了。

(四)·善法力不可思議。諸佛菩薩，一切三乘聖者。所成的無漏功德法，等流的經典，或佛遺留的威儀，戒律，袈裟，舍利等，這些都名善法，這一切法就是佛果所成就無漏功德法身的均等流類，就是佛的等流身。所以乃至披一一縷的袈裟，就可消災增福，若誦誦經典，或供養，或佩帶身上，就可免種種災難，成種種功德，乃至如法華經上說，若讀誦法華經，就可得六根清淨，眼可見三千大千世界色，耳可聞三千大千世界聲，乃至三千大千世界，就在他身中。由不可思議的善法加持力，就可發生這種不可思議的功用。這怎麼是不可思議因緣

力所生果能比的呢？善法力所以這樣殊勝的，就是在真實懇切的信心，完全仗他力，全盤的信任他，依他力就可得救，如千斤的石頭，投在水中，就會沉下去，但放在船上就可渡河，甚至於過海了。

（五）·願力——誓願力——不可思議。就是由心力集中，所發生的極誠摯的意志力。如念佛的人之發願往生，當時發願，使心力集中在往生的誓願，積久純熟，成就為習所成的誓願力，由此誓願力所成功用，可以發現異乎尋常可思議因緣力所生的果。如古時有二國王相爭，一王打敗，於是他集中心力，立誓發願要作琰摩王，要制罰他的敵人，由他這種強的誓願力，果然如他的願，就成琰摩王了，可見願力的不可思議。

總上所說五種不可思議力，前三力是三乘聖者，或成就禪

定的人所有的，我們要想成就，也還要有相當加行，到了相當的程度，才能生起作用，這在一般人，似乎尚談不到。但善法力，和願力，是人人可得到的，不必要問用功的程度的。如現在聞釋迦牟尼佛所遺留的經典中說：西方有極樂世界，是阿彌陀佛的誓願力所成的，他這世界，是為攝受十方發願往生的眾生而設的，果真信佛的所說，信有彌陀願力所成的西方極樂世界，這就是善法力，既知他這世界是為攝受十方發願往生的眾生而設的，所以只要信極了佛的善法，誓願，依阿彌陀佛的願力以往生，就能得往生。既這樣容易，為什麼其他的經中說，要修到登地前四加行的菩薩，成就定慧，入初地時，才能往生淨土呢？那是就可思議因緣力所生的果而說的；若就不可思議力來說，就不然了，雖沒有成就善根的，只要信善法力，同自

心中懇切的願力，就成了善根，就可與阿彌陀佛願力相感通，阿彌陀佛的願力所成的，就成為自己的願力所成的，極樂世界就有了分。現在舉個很普通的例來說明，如有一個富翁，他立有一個遺囑，說他所有的財產，幫助全世界六根殘缺的廢人。這時若有人是已殘廢了的，那麼這人就有享用富翁遺囑財產的分了，發願往生極樂的人，就有了極樂的分，亦復如是。

以上所說的善法力同願力，與普通說的念佛法門三要素——「信」「願」「行」，也不相違。依善法力就是信心，發願往生就是願力，信願真正確定堅固，那麼無論行的淺深，都能往生，不過行的深，品位高就是了，這念佛往生，是由不可思議因緣生果力，建立的法門，所以是最殊勝的。一般念佛的人，要明白這種念佛的根本道理，然後再發心念佛，纔不致受任何

異說動搖。

### 附 修行淨土法門後序

娑婆·苦境也。欲脫眾苦·必修西方。西方·樂國也·欲生極樂·必信佛言。譬如有人·行於曠野·暮夜昏黑·群賊在後·執持利器·競來逼逐。四顧彷徨·逃避無所·呼天叫地·誰來救卹。忽遇老父·而告之言·此去不遠·有長者居·福德威勢·盜賊不侵。樓閣真實·快樂自在。煙霧所障·汝不能睹。汝但決往·吾不汝誑。其人聞語·歡喜踴躍·策步高驤·不復迴顧·注目一心·更無他想。俄頃之間·至長者所。群賊苦惱·杳絕蹤迹。種種快樂·無異所聞。彌陀攝受眾生·長者居也·安可不往。釋迦指道群迷·老父言也·安可不信。世之人·於西方之說·不能

知·比比皆是·知矣而不信·信矣而不修·修不能力者·十亦常八九焉。我今重覆設此譬喻。其不知者·可以解會·而不信不修不力者·亦可加勉矣。夫修西方而決願往生者·豈有他哉·善盡其力·如遇老父於避賊之時而已矣。只憂不肯修·不憂修不成。信得阿彌陀佛真。便是我的善根。發得菩提心切。便是我的福德。念得如來聖號熟。便是我的因緣。豈有不得往生之理。

太虛大師 墨寶

學貴知要不在貪多  
用貴適時不專泥古

古志

學貴知要不在貪多  
用貴適時不專泥古

# 由三種所依顯念佛義

——在汕頭龍溪中學講——

竹摩記錄

——迷悟依——真如

諸佛朗然大覺，明見性真，超九界之苦海，登佛地之彼岸，悟也；眾生無明顛倒，背覺合塵，昧萬善之淨行，逐三途而流轉，迷也；然迷之與悟，果何所據而判定耶？心經云：『諸法空相』。法華云：『諸法實相』。諸經云：『真如法性』。或云：『一真法界』。這即是判定迷悟的所在；因真如法性，為迷悟之所依，迷此真如法性，淪為凡夫，悟此真如法性，即成聖者。因此舉一真如，便可判定迷悟。

復次，迷悟的關鍵雖同在真如，然迷迷，悟悟，亦各自有其程度的淺深。如同在六道眾生的入道，無始已來，和他道眾生一樣的沉迷不覺，但現前若是聞了佛法，起了一種新的信解，便從迷中有了覺悟；回顧地獄道等的眾生，自然超勝，可是與天道眾生一比較，悟的程度又覺不如了。迷的程度既有深淺，悟的程度亦有深淺，人的悟非天的悟，乃至菩薩的悟非佛的悟。

嚴格地說，迷悟的出發點是在入道，由入道而上天道乃至聲聞辟支，都是從迷入悟，再推而上之，由菩薩至佛，亦可謂從悟入悟；若由人道而下之，即是從悟入迷，至於三途輾轉，那就從迷入迷了。明迷悟依，如人類為迷悟的出發點，所以我們人類，應該如何珍重人生，莫令空過！

## 二 因果依——藏識

藏識就是通常所謂的「本心」或「本識」，因此心識中含藏一切諸法的種子，為一切諸法生起和長成的根本，由種子藏識的因，變成現行諸識的果，復由現行轉識的因，薰成種子藏識的果，因因，果果，果果，因因，互相輾轉，是親因緣。故談真正澈底的因果，即在於此，離此而談因果，皆非澈底和正確。

又藏識所以為因果依，因此識無始以來，剎那生滅而連續不斷；顯明的說，我們所作的業因或善或惡，如何能連續保持不失而感受將來或善或惡的業因呢？這就是因藏識中有含藏保持此或善或惡的諸法種子的功能，至將來業力成熟而增盛，便自然地由此識感到異熟果報之體。變現根身器界，此不但眾生

所感染的異熟報體是此識，即佛由轉識成智所感的妙淨報體，亦是此識。同時還由此變現清淨的根身和器界：因此藏識不但為因所依，亦為果所依也。

法界諸法，若依若正，或聖或凡，皆不出因果，而若因若果，皆依藏識，故從藏識說明因果，即可總攝若有漏若無漏的世出世間諸法矣。所以，諸經論中闡明唯識教義，亦即由此藏識說明，由此識中現藏善染種子的因，感受未來善染現行的果，所謂『縱經百千劫，所作業不亡，因緣會遇時，果報還自受』，知惡因惡果之可畏，應如何修習善因，以求善果。

### 三 染淨依——意根

不淨之法謂之染，即為我法二執，煩惱所知二障所蔽染之諸法；反之破二執，斷二障，由摩訶般若大智慧所顯所成之諸

法，謂之曰淨。

所謂二執二障之染法，本通前六識上所造之業，即破斷此執障的功能，亦由於六識上聞法修行開發智慧之力也；然染淨之總樞，又不能不在第七之染污意根，由意根之染污，使餘識不能清淨，即起清淨之法，亦被其染污而不純淨；須轉染污意根轉成平等性智的清淨意根，方成為清淨般若的智慧，伏斷執障，可知染淨之權衡，操於意根，意根染則諸法染，意根淨則諸法淨了。

明染淨依，即知眾生病源所在，在於染污意根，二執二障所宅故；而對治之藥，即是修習摩訶般若的二空智慧，由二空智慧現起，二執二障，次第伏斷，菩提涅槃，自得圓成矣。

由前三種所依，名自皆能總持佛法，而以三種綜合包攝整

個佛法，尤為詳盡。

復次，亦可由此三種所依，闡明念佛之義。一迷悟依的真如法性，證悟實現時，就是佛的法身，故念此即念佛的法身。二因果依的藏識，轉成四智相應清淨八識的無垢菴摩羅識時，就是圓滿報身（自受用身）佛；故明此即可以念圓滿報身佛。三染淨依的第七意根，轉成平等性等三智相應前七識時，就現起應化身佛；（他受用及變化）故念此即可以念應化身佛了。由三種所依總顯佛之三身，則念佛即可於一念之中具念三身佛了。

### 附 證通法師師友西資社同誓文

維隆興元年。歲次癸未。四月八日。釋師友。洎闔會大眾。  
· 歸命極樂世界阿彌陀佛。菩薩海眾。願運洪慈。俯察微

志。某等惟念宿福深厚。生處中華。恭覲大藏七經。純談淨土。依正莊嚴。功德勝妙。返觀此處。三惡八難。多不善聚。生老病死。壽命短促。自力修行。難進易退。先聖憫我等故。立此念佛法門。深談易往。激勸求生。古今聖賢。弘此道者。其書山積。湖海縑素。結此社者。代不乏人。十方眾生。往彼國者。多如駛雨。我等是以亮情天發。不約而同。秉志有歸。僉心西境。即念念不忘。期終此報。決取往生。我等尚慮性習不同。世務縈絆。口談極樂。意戀娑婆。理事不明。行願有闕。互祈云同。夕歸攸隔。於是謹涓吉日。聚會投誠。稽首梵容。立茲弘誓。仰願慈尊。舒紫金手。撫摩我頂。啟紅蓮舌。密授我記。庶我此生已去。諸惡不作。眾善奉行。不值邪師。不失正念。

命終之日·無病無苦·身心悅樂·隨從如來·同歸安養。  
蓮花早開·悟無生忍·游歷十方界·奉事諸佛身。濟拔苦  
眾生·同成無上道·虛空有盡·我願無窮·若見若聞·俱  
霑利樂。

# 佛七開示錄

——二十四年十月在上海雪竇寺講——

黃清渠 記錄

念佛七第一日大師開示云：念佛七以彌陀經中有「聞說阿彌陀佛，執持名號，若一日若二日若三日若四日若五日若六日若七日一心不亂」，乃至「即得往生阿彌陀佛極樂國土」之說為根據。但人之念佛，先要信彼極樂國土，無有眾苦，於種種依正功德莊嚴，起信心而發欣願。念佛非泛泛於口稱，要以心念佛如執珍寶於手，不可少忽。如是一日乃至七日，心念相續，苟有妄念萌生，即攝歸念佛而頓使妄念息滅，以不可思議功德，漸令心地清淨空明；則他日或遇煩惱恐怖貪癡瞋怒，一經

念佛，如宿露之遇日光，即行消滅。

念佛一日二日均可，何故必以七日為期耶？蓋七日為度數之周而復始，故中國人以七日為一來復，而西洋亦習以七日為一星期；今彌陀經文亦以念佛一日至七日為期，乃在一心不亂之剋期成就也。而禪七觀音七法華七藥師七彌勒七等，亦均於此七日寶貴之光陰中，而圓滿其功德，當至誠一心一意執持阿彌陀佛以求由定而慧，勿令空過！南無阿彌陀佛。

念佛七第二日之開示：昨日已講念佛七根據彌陀經之大要，然佛法中何故要有淨土念佛法門，諸經論說明甚多，且如大乘起信論之末云：「眾生初學大法，雖起正信，其心怯弱，以住於此娑婆世界，自畏不能常值諸佛親承供養，謂懼信心難可成就意欲退者」，以至「常見佛故，終無有退」。蓋吾人處此

娑婆世界五濁惡世，既感人生之無常，復有種種惡緣之纏繞，雖聞大乘而起信心，如未能隨願自在，則壽命盡時，罪福業報或墮惡道，或生人天，轉世都忘，故世間凡夫，或以現在惡緣退信心，或以轉世忘失退信心，為保持信心，得免如此退墮危險，於是佛說有念佛往生淨土法門。依佛功德，成就不退，由念佛得往生淨土，所以能護持信心不退者，以淨土與人世不同，無難捨難離惡緣逼迫，有無量無邊善因增上緣，可於中勤加精進，永遠修行，有進無退。況佛願言，聞阿彌陀佛名號而念阿彌陀佛，「其人臨命終時，阿彌陀佛與諸聖眾現在其前，是人終時心不顛倒，即得往生阿彌陀佛極樂國土」。而念佛方法，尤貴專一，最少每晨能專意懇切念佛十口氣者，亦得蒙佛接引往生西方極樂世界，以常見佛故終無有退。而念佛七即在七

日期內實習專念阿彌陀佛，所以應念念無間以達專一。南無阿彌陀佛。

念佛七第三日之開示：前日已從彌陀經中指出念佛七之緣起，昨日又依大乘起信論講明淨土法門之意義，今天再講念佛淨土法門之建立，通常講十方淨土，無量無邊，如東方藥師琉璃淨土，上方香積眾香淨土，兜率彌勒淨土，乃至十方諸佛菩薩淨土，皆由菩薩功德所成，往生者俱得不退。現在中國於淨土法門最普遍之惟一代表，即是念阿彌陀佛，往生極樂淨土。因阿彌陀佛淨土，在釋迦牟尼佛法之中，講得最為詳盡。有許多經論，均勸人專念阿彌陀佛，發願往生極樂。其專建立彌陀淨土者，則有三經一論，釋迦牟尼佛說阿彌陀經，告舍利弗以極樂世界種種莊嚴，執持佛號，可得往生彼土。又說無量壽

經，阿彌陀是梵音，此譯無量壽，故亦曰大阿彌陀經，較常念之阿彌陀經要多數倍。因廣說彌陀因地願行及果上如何成佛，如何接引眾生，及娑婆世界之種種苦惱，彼土之種種安樂，重重伸說，最為詳細。從因至果，為成立念佛往生極樂之最大經典。三為觀無量壽佛經，乃佛因阿闍世王母后韋提希之請而說，從落日觀至三品往生觀，共十六觀，故亦名十六觀經。一論者即天親菩薩宗經所造之往生淨土論也。由此三經一論所建立之彌陀淨土法門，古今中外聖賢依之習修，得往生極樂之明驗者，不可勝計，如往生聖賢錄等所明，故吾人今當勤念南無阿彌陀佛。

念佛七第四日之開示：昨講建立彌陀淨土之三經一論，然念阿彌陀佛得往生極樂淨土之法門，布在經論，種類甚多，若

華嚴中，有普賢十大願導歸極樂，法華經中亦有往生極樂淨土之說。若他鼓音王經，般舟三昧經，悲華經等。均講到阿彌陀佛。而楞嚴經大勢至菩薩，亦明以念佛法門，來此土度人往生極樂。且眾經而外，各種之論，除曾講之大乘起信論，往生淨土論尚有大乘十住毘婆沙論，明易難二道，以念阿彌陀佛為易行道。又若攝大乘論等，亦曾論及念阿彌陀生極樂之事，又若中國之蓮宗祖師，自初祖至十一祖，固皆為弘修彌陀淨土行者，而天台宗之智者大師，慈恩宗之窺基大師，律宗之靈芝律師等，皆廣事闡揚，至禪宗之永明，且兼為淨土宗之六祖，均以念阿彌陀佛往生極樂為不退轉法。經論既稱頌讚歎，列祖亦弘揚修持，無不以念阿彌陀佛為學佛之徧行必修法門，故釋迦牟尼佛雖為此土之教主，而普通人竟有不知其名者；而於阿彌陀

佛則無人不知，足見阿彌陀佛之普及中國，幾可為佛教代表。由此淨宗大德，乃說十方諸佛，無此念阿彌陀佛法，不能成普度十方眾生，無此念阿彌陀佛法，不能究竟成佛，從五逆凡夫至等覺菩薩，三根普被，萬類齊收，佛以此法度眾生，眾生以此法成佛，因此我等當專心勤念南無阿彌陀佛。

念佛七第五日之開示：前四日已將阿彌陀佛往生極樂法門之全體大用約略講明，惟念佛修行往生淨土之義，在世俗及佛教之中，尚多疑難，今再行解釋以固信心。如古今文學家，以文學眼光鑑賞彌陀經等所說極樂世界依正莊嚴，謂如藝術家憑空構造之想像，與題詩作畫一般，聊為精神之寄託而已。其實不然，如今之科學界，已證明天空中有無數世界，既有無數之世界，即有苦樂好壞之區別，而或苦或樂，均為各別因緣所成

之結果，以阿彌陀佛之願力及無量清淨功德，所成極樂世界，從因至果，乃確為事實而非想象也。復次哲學家則以彌陀淨土視為所懸想之目的，但從釋迦牟尼佛大智慧光中。如實見到無數世界中有此彌陀淨土，故各種經論重重詳說，而哲學家以為說極樂世界之各種安全，唯在造成人生將來之趨向目標，亦其實不然。故彌陀經說：「阿彌陀佛成佛以來於今十劫，今現在說法」。然則文學家哲學家之誤謬觀念，應當除掉，以堅固念阿彌陀佛之信心。且佛教之中，除淨土宗外，尚有各宗之說，亦間有動搖念佛往生之信心者，苟遇習禪宗者問曰：汝今念佛者為誰耶？命終往生者又為誰耶？於此種難關不能透過，即落在疑惑中而被阻止念佛之信心。若知世界一切唯心所造，是心作佛，是心是佛，現前以即佛之心，念即心之彌陀，命終亦

以即土之心，生即心之極樂，則念佛求生淨土之信心，可以益加堅固，而念念一心專念南無阿彌陀佛。

念佛七第六日之開示：昨日已將世間科哲學及禪宗對念佛淨土法門之疑難，略為解釋，而法性宗之金剛經又云；「不可以三十二相得見如來」，又云：「若以色見我，以音聲求我，是人行邪道，不得見如來」，與彌陀經等所說極樂世界種種莊嚴相好，初觀之似乎同是佛經，意義自相違背，或因之發生疑阻而退信心。但深究之，但知金剛經等專明法性，乃佛依真諦而說；彌陀經等明染淨因果，乃佛依俗諦而說。然法性即染淨因果法之無相真性，故金剛經所明，不惟與彌陀經等無所違礙，而且更顯明彌陀淨土依正因果之法性，而於念佛更加深切。復次唯識宗初學之人，以為諸法唯識，彌陀極樂，亦唯心識所

現之境而非實有者，然淨土之為實在有，乃以從因所成之果而說，凡因果皆不離識，故唯識正顯淨土之實有。又唯識宗以彌陀淨土為報身佛土，故云要初地菩薩方能往生極樂，勸凡夫念佛發願往生，不過令種善根以作因，非命終即能往生，然按十六觀經所說九品往生等，確兼通變化身土，故二乘凡夫可往生。如此種種疑難，若皆能消釋，則於一切經論無不可融會貫通，而念佛之信心，更堅固相續，南無阿彌陀佛。

**念佛七圓滿開示：**前於念佛往生淨土法門，宗要既明，疑難亦釋，則吾人於此但應精進修習，更不須多說矣，然於此法門，實行修習，有信願行三字訣。信者信釋迦如來與六方諸佛決無虛言，並信阿彌陀佛能接引往生，依信發願，乃願臨命終時決生極樂。依願修行，如讀誦經典，廣修福田，尤在專心念

佛。念佛雖有實相念佛，觀想念佛，持名念佛之別，其切要者端在執持名號。由此可知七日中，專念彌陀聖號，功不唐捐，惟願同行念佛者，從此精修淨業，更不懈怠退墮，個個於此生中，達到出離六道超越三界了生脫死之目的，修建念佛七道場者，亦可以念佛之功德獲福無疆，一切災障，無不消除，一切吉祥，無不成就，發菩薩心，修菩薩行，自度度人，同登彼岸，南無阿彌陀佛。

清渠念佛以來，已經七日，于此七日之中，若經咒，唱讚，青磬紅魚，均耳聞心領，得益殊多。又蒙大師日日開示，不禁有所感焉，蓋大師果人間生佛，世界導師，早已有口皆碑，何待贅述。今為啟蒙一怯弱愚魯之人，尚能循循不倦，尤感佛法慈悲至深，溯探阿彌陀佛淨土之經論，解

釋阿彌陀佛淨土之疑難，提綱挈領，引證譬喻，尤可使清渠如頑石之點頭，逐日雖曾有記錄以備忘，然未獲盡其言而達其意。深夜捫心，曷勝慚愧惶悚——讀者諸君當知大師之開示，固不僅如此而已矣。二四年十月三日清渠附誌

### 附 普賢菩薩發願往生偈

願我臨欲命終時 盡除一切諸障礙  
面見彼佛阿彌陀 即得往生安樂剎  
我既往生彼國已 現前成就此大願  
一切圓滿盡無餘 利樂一切眾生界  
彼佛眾會咸清淨 我時於勝蓮花生  
親觀如來無量光 現前授我菩提記

淨土文（雲棲蓮池大師作）

稽首西方安樂國。接引眾生大導師。我今發願願往生。唯願慈悲哀攝受。弟子（某甲眾等）。普為四恩三有。法界眾生。求於諸佛一乘無上菩提道故。專心持念阿彌陀佛。萬德洪名。期生淨土。又以業重福輕。障深慧淺。染心易熾。淨德難成。今於佛前。翹勤五體。披瀝一心。投誠懺悔。我及眾生。曠劫至今。迷本淨心。縱貪瞋癡。染穢三業。無量無邊。所作罪垢。無量無邊。所作冤業。願悉消滅。從於今日。立深誓願。遠離惡法。誓不更造。勤修聖道。誓不退墮。誓成正覺。誓度眾生。阿彌陀佛。以慈悲願力。當證知我。當哀憫我。當加被我。願禪觀之中。夢寐之際。得見阿彌陀佛金色之身。得歷阿彌陀佛寶嚴之土。得蒙阿彌陀佛甘露灌頂。光明照身。手摩我

頭。衣覆我體。使我宿障自除。善根增長。疾空煩惱。頓破無明。圓覺妙心。廓然開悟。寂光真境，常得現前。至於臨欲命終。預知時至，身無一切痛苦厄難。心無一切貪戀迷惑。諸根悅豫。正念分明。捨報安祥。如入禪定。阿彌陀佛。與觀音勢至諸聖賢眾。放光接引。垂手提攜。樓閣幢幡。異香天樂。西方聖境。昭示目前。令諸眾生。見者聞者歡喜感歎。發菩提心。我於爾時。乘金剛臺。隨從佛後。於彈指頃。生極樂國。七寶池內勝蓮華中。華開見佛。見諸菩薩。聞妙法音。獲無生忍。於須臾間。承事諸佛。親蒙授記。得授記已。三身四智。五眼六通。無量百千陀羅尼門。一切功德。皆悉成就。然後不違安養。回入娑婆。分身無數。徧十方剎。以不可思議自在神力。種種方便。度脫眾生。咸令離染。還得淨心。同生西方入不

退地。如是大願。世界無盡。眾生無盡。業及煩惱。一切無盡。  
。我願無盡。願今禮佛發願。修持功德，回施有情。四恩總報。  
。三有齊資。法界眾生。同圓種智。



# 中國人口頭上心頭上的阿彌陀佛

我中國有眼耳口鼻心思的人。沒有一個不知道阿彌陀佛的。也沒有一個口裏頭不曾念過幾聲阿彌陀佛的。那二萬萬的婦女們。至少也有一萬萬的人口裏頭常念著阿彌陀佛。更不消說得的了。照這樣看起來。這一句阿彌陀佛。豈不是我們中國的人連著眼耳口鼻心思同有的一件東西麼。我們既然每日同著這阿彌陀佛在一起。這阿彌陀佛到底是一個什麼道理。又豈可不考究考究麼。

前幾年有一位學校裏做教員的朋友。那日遇著了我。突然向我道。到處看見老太婆們口裏喃喃的念著南無阿彌陀佛。恐怕這些老太婆們未必能懂得念這南無阿彌陀佛是什麼意思罷。

我當時答他道。這一句阿彌陀佛。原是不很容易懂得的。他們不曾讀書識字明理的老太婆。口裏喃喃念著。心裏不知道這阿彌陀佛是什麼道理。為什麼念這阿彌陀佛。又何足為奇呢？即在一般號稱讀書明理的人。又何嘗有幾個能懂得呢。足下若知道時。這阿彌陀佛的六個字。到底是什麼道理。念這阿彌陀佛。到底是個什麼意思。到要請教請教了。那知這位先生竟找不出一句回答的話。便低著頭赳赳的去了。我看同這位先生一般的人。只恐還不少呢？

有的說南無阿彌陀佛。是說這個佛單是西方有的。我們南方是沒有的意思。有的說阿彌陀佛。是人人堂上的阿母。就是寺院裏的大佛。合攏來便是阿母大佛的意思。把聲音稍微讀別。又接著把字寫錯了，遂成了個阿彌陀佛。我有時也曾去問問

那念佛的老太婆們，你為什麼要念這阿彌陀佛，念了這阿彌陀佛有何用處。他便回答道：念一句阿彌陀佛。是死後做鬼時可當一個錢用的，我們為著死後做鬼的時候要錢用，所以念佛的。這種影響模糊的解說，他們也未嘗不以為有來有歷，很有道理。但未免與南無阿彌陀佛的道理，念阿彌陀佛的意思，相去的太覺遠了。

有人說你道沒有人不念過幾聲阿彌陀佛。這話恐怕不對罷。中國人口裏頭念佛的雖則多，也不過齋公齋婆罷了。我答他道：這是因為你沒有在我們中國人心頭上口頭上極平常的時節細細體察體察。所以不大覺得，倘能夠細細體察，不但能夠覺到個個都是念過幾聲阿彌陀佛的人，而且阿彌陀佛的道理，念阿彌陀佛的意思，也就能夠見到幾分呢？

有的時候，聽見或看見人家殺豬啦。殺羊啦。殺強盜啦。殺鴨啦。殺雞啦。殺得怪兇怕的，打賊啦。打丫頭啦。打養媳婦啦。打小孩子啦。打得怪淒慘的。罵天啦。罵家裏人啦。罵親眷鄰舍啦。罵得怪刻毒的。又見那種種勞苦窮急的人。勞碌辛苦到了不得的時候。餓煞凍煞的時候。家敗人亡的時候。投河上吊走頭沒路的時候。救又救弗得。勸又勸弗信。心中一陣難受。隨著洒下幾點同情淚。便不知不覺口裏頭念著阿彌陀佛。南無阿彌陀佛。這一種景況。大概在有點天良的人。十有八九是經過了的。就此可見這阿彌陀佛。是慈悲的道理。念這阿彌陀佛。是惻隱的意思了。有的時候。遇著了大水啦。大火啦。兵勇啦。強盜啦。種種的急難。遭著了官司啦。牢獄啦。種種的橫禍。又有那身體病痛啦。家產傾敗啦。親愛的生離死別

啦·怨憎的對頭會面啦·種種的苦惱·兜到心上來。躲不脫的時候。心裏頭便自然不歇氣的默念著阿彌陀佛。南無阿彌陀佛。這豈不是拿阿彌陀佛來當做能夠救苦救難的人。念阿彌陀佛就是懇求他救度的意思嗎？

有的時候。看見或聽見十惡五逆沒有法子奈何他的惡人遭報應死了。又看見或聽見那指天畫地賭咒罰誓慣冤枉人圖賴人的人。這一天忽然統統宣露了出來。當場受萬人唾罵。又有時見自己的冤家對頭的人死了或吃了苦。心裏頭一爽快·又喜又懼。亦往往把一句阿彌陀佛。信口念出。這豈不是把阿彌陀佛當做因果報應。念這阿彌陀佛。就是常常記著因果報應。不敢為非作歹的意思麼。

又有那羨慕別人家富貴榮耀有福氣的。或者受了人家極重

的恩惠。自覺今生不能報答的。便也不知不覺在心裏頭口裏頭念著阿彌陀佛。豈非阿彌陀佛是個最福大恩深的人。所以念著阿彌陀佛求福報恩嗎。

又有那一般普通社會的人。與那些吃洋教的人。學堂裏的學生。滑頭滑腦油口油腔的人。逢著了和尚啦。尼姑啦。齋公齋婆啦。朝山進香誦經拜懺的善男信女啦。便口中稱著阿彌陀佛。以代招呼。或為調笑戲弄。或者如叫化子等。有所乞求。無論出於何種。總是認阿彌陀佛是佛教的符號。稱念阿彌陀佛。是表示佛教的意思了。

照上所說的種種事情看起來。慈悲惻隱是阿彌陀佛。所以念阿彌陀佛。救苦救難是阿彌陀佛。所以念阿彌陀佛。因果報應是阿彌陀佛。所以念阿彌陀佛。錫福施恩是阿彌陀佛。所以

念阿彌陀佛。佛教的符號是阿彌陀佛。為表示是佛教所以念阿彌陀佛。豈不是個個人皆念過幾聲阿彌陀佛的麼。豈不是阿彌陀佛的道理。念阿彌陀佛的意思。就此也便可以明白了幾分麼。

但是這阿彌陀佛真正的道理。念這阿彌陀佛真正的意義。究竟還是沒有明白呢？我們中國的人。既然個個已經同阿彌陀佛。結了深不可解的緣。豈可不快快明白明白他麼。若要明白。聽我慢慢道來。

南無阿彌陀佛。是一句天竺國裏說話的聲音。倘然拿這句天竺話來變成我們中國話。「南無」就是「恭敬皈依信仰服從」的道理。「阿彌陀」就是沒有邊際的智光與沒有限量的福壽這兩種道理。「佛」就是聖人神人天人全人至人有道德的人覺

悟了的人智慧才能最偉大的人等種種道理。合起來就是「敬從那無邊無量智光福壽的聖人」的道理了。念這阿彌陀佛的緣故。因為這個阿彌陀佛不是我們這個世界裏頭的。我們這個世界喚做「忍苦」的世界。在二千九百多年前。有一尊釋迦牟尼佛出現在我們這個世界。為我們說了阿彌陀佛與那個極樂世界的歷史狀況。我們遂知道阿彌陀佛。在未成佛未有極樂世界以前許多許多的時候。本是一個皇帝。當時也有佛住世。這皇帝極信崇。後來也從佛出家作了僧人。修行不久。便成了羅漢。重發大菩薩心。立願要在將來由他及同著他發願修行的人。修成一個極樂世界。思衣得衣。思食得食。想到那裏便到那裏。想有什麼便有什麼。一切的安寧快樂。無不完備。一切的危險苦惱。無不離脫。同住的人。統是好人。既無惡人。亦無惡事。

自然駸駸乎日進於善。直至成佛。更無退轉。既修成了這個極樂世界。復要將此極樂世界的名字。十方世界。無不聞知。使聞知者。皆生欣慕。但念阿彌陀佛的名號。便可於轉生的時候。由阿彌陀佛前來接引。生到極樂世界裏頭去。到後來果然成了極樂世界。在我們這世界的西邊。成佛名阿彌陀。與許多許多的菩薩羅漢同住其中。常常說法聚會。時時到十方種種苦惱的世界去接引救度一切苦惱眾生到極樂世界裏頭去。那釋迦牟尼佛。因為見我們這世界是極其苦惱的。我們住在裏頭是極其危險的。因為雖做了個人。活幾年是沒有定的。一口氣不來便是死了。就在活的時候。病啦。老啦。冷啦。熱啦。種種說不盡的苦痛。也圍繞著身心。使無法離脫。所以教我們個個人心裏頭口裏頭常常念著阿彌陀佛。使我們到了臨終轉世的時候

。便可由阿彌陀佛救度到極樂世界去。永遠享安寧快樂。更沒有一點危險苦惱。這纔是念阿彌陀佛真正的意思了。

這南無阿彌陀佛的道理。念阿彌陀佛的意思。既完全明白了。而且我們中國的人。先天上已經有了這個阿彌陀佛的。念佛的工夫是很容易做的。所以就勸大家格外時常的念念阿彌陀佛。便可與阿彌陀佛的心願互相感應。猶如無線電機一般。自然常常有超出世間的志量。不致埋沒在這忍苦的世界當中了。

有的人說。如此說來。這念阿彌陀佛。實在是件很有意思的事情。我也想常念念阿彌陀佛了。但是我們為人在世。未免都有家庭的社會的國家的關係。不能便拋棄了去當和尚。這又如何是好呢？我答他道。你這又錯了。當和尚是一件事。念阿

彌陀佛是一件事。做事不做事。是一個問題。念佛不念佛。是一個問題。都是各不相關的。所以念佛與在世做事毫不相妨。且一念佛便能使世間的人做世間的事更做的好了。何故呢？因為這阿彌陀佛就是慈悲惻隱故。就是救苦救難故。就是因果報應故。就是修福報恩故。所以有父母的不能孝養。必不能念阿彌陀佛。能念阿彌陀佛。必能孝養父母。有子女的不能慈育。必不能念阿彌陀佛。能念阿彌陀佛。必能慈育子女。乃至為國民辦事的不能忠其所事。必不能念阿彌陀佛。能念阿彌陀佛。必能忠其所事。所以我們中國人只要把心頭上口頭上本來有的阿彌陀佛時時提醒提醒著。自然不愁不日一日的好起來了。

## 附言：淨土法門

淨土法門。乃我佛徹底悲心之所說。實修行最簡最要唯一妙法。是以當代太虛大師有彌陀淨土法門集之撰述。以汲引各宗各派人士。同歸極樂淨土。悲願之深。良足欽佩。集中妙義。提要已詳。毋庸再贅。尤有進者。務望讀此集後。更宜求己生淨土。國人共推為蓮宗第十三祖印光大師所著之文鈔。及文鈔續編。暨嘉言錄。與大師生西後門弟子所述之行業記。詳細熟讀深思。自可斷盡疑惑。深信切願。都攝六根。一心念佛。俾一期報滿。共生極樂。庶不虛負此生矣。謹為介紹。敬祈 慧登。 一西誌

增錄：

往生淨土論講要

——二十五年八月在廬山大林寺講——

太虛大師講述

釋題

一 經論題……………一一七

二 造譯題……………一二三

解文

甲一 偈文……………一二五

乙一 敬法主略明前三門……………一二五

乙二 依經相廣明觀察門……………一二七

丙一 明依經教……………一二七

丙二	列觀功德	一二八
丁一	世界功德	一二八
丁二	佛功德	一三九
丁三	菩薩功德	一四一
乙三	述偈意總結迴向門	一四三
甲二	論文	一四三
乙一	總徵	一四四
乙二	廣釋	一四四
丙一	通示五門	一四四
丙二	別詳觀察	一四七
丁一	列釋三觀	一四八
戊一	國土功德	一四八

己一	喻彰勝力	.....	一四八
己二	列門分釋	.....	一五一
庚一	列門	.....	一五一
庚二	分釋	.....	一五二
己三	結顯妙義	.....	一六二
戊二	觀佛功德	.....	一六三
己一	列門	.....	一六三
己二	分釋	.....	一六三
戊三	菩薩功德	.....	一六九
己一	總標	.....	一六九
己二	徵釋	.....	一六九
丁二	結歸一法	.....	一七三

丙三 善巧回向……………一七七

丙四 結明五門……………一八八

# 釋題

太虛大師 講述

## 一、經論題

往生淨土論，一名無量壽經優波提舍願生偈。論有宗經論、釋經論之別：宗經論，宗主經意自別立論；釋經論，依據經文解釋造論。本論依往生淨土論之名說，可為宗經論；依無量壽經優波提舍之名說，亦可為釋經論。故題中雖是論題，亦兼經題。經名無量壽者，可總指淨土三經——佛說無量壽經，佛說觀無量壽佛經，佛說阿彌陀經。阿彌陀是梵語，此云無量壽；阿彌陀經，即小無量壽經。通常說無量壽經，單指佛說無量壽經。本論依無量壽經之義立論。本論遂名無量壽經論。

無量壽，即稱佛之名。阿彌陀本有無量壽、無量光諸義，

然主要者為無量壽義，故諸經多以阿彌陀翻為無量壽。「量」義有四：一、空間量。就是有長、廣、厚之量，名空間量。算學上之幾何學，就講此長、廣、厚之量。二、時量。長、廣、厚，即是方量。此就時間上講，由一剎那、一小時乃至歲月等時，謂之時量。三、重量。若兩、銖、斤等。四、數量。由一至二乃至阿僧祇數。何謂無量？凡為言說之能說，思想之能想，皆不離上列諸量。若超過諸量，亦必離言說相，離心緣相，成所謂「言語道斷，心行寂滅」不可思議之情境，是為無量。以百千歲乃至以劫數計算其壽，以有可計故，不名無量。要非言語思想所能推度，名壽無量。如壽無量，光無量等亦復如是。

經者，通常謂佛典有三藏，三藏即經、律、論。凡佛所說

或弟子說而為佛所印可者，名之為經。即上契諸佛之理，下契眾生之機之「契經」是。諸大菩薩依經之宗要而發揮之創作，或依經文注釋之述作，名之為論。佛在世時，對弟子日常生活規定之規律，名之為律。

無量壽經即是經題。優波提舍譯意為論議，即通常所謂議論。問答、抉擇、分析、討論而發揮其要義者，謂之論。故無量壽經優波提舍，即釋無量壽經論。然依經義先為作偈，梵語伽陀，略音曰偈，等於中國古來之詩。偈中立義，在發願往生，曰願生偈。本論宗旨所在，即為願生，可名曰無量壽經願生偈論。於論題中取主要義，題為「往生淨土論」，亦有簡題為「往生論」者。

未釋論以前，先將淨土之義說明：土即國土，與國家之國

義有別。此中國土，是指世界而言。世界、依佛典說：「虛空無邊，世界無數」。這與中國古來思想，以為國土之範圍就是上天下地，捨此上天下地更沒有什麼國土世界，頗不易相通；但是與現代天文學正可相通。依據天文學者之研究所得，知火星世界中有人民。空中等於太陽之各恆星，皆是世界，亦可有的人生，故世界無有限量。於此無量數之世界中，當然有苦樂、淨穢、好惡之種種差別，其清淨安樂美好莊嚴之世界，即是淨土。由此說來，西方淨土，在現代天文學上很容易承認。此娑婆世界，是苦的世界，不是莊嚴安樂美好的世界。處此眾苦脅迫之世界中，欲求擺脫苦惱，往生樂土，非修淨業不可！若修淨土業因，能得淨土樂果。釋迦世尊於淨穢、好惡、苦樂懸殊之世界中，特選說此清淨、勝妙、安樂之世界。彌陀經所謂『

從是西方過十萬億佛土，有世界名曰極樂」。平常人於此娑婆世界尚有所不見不知，聞於十萬億佛土外更有世界，必以為無稽荒渺之談。然以諸佛之智慧眼觀之，確見有此世界，如吾人現前見有檯桌相等。故釋迦世尊勸導眾生，觀此世界災難困苦之逼迫，發求生極樂世界之心念，勤修淨業，往生淨土。以上明往生最淺顯義，依科學上之天文學，亦可見到。

依佛法中勝義諦說：究竟清淨之佛土，是離一切相，離一切分別言說之一真法界。此一真法界，遍一切處，人人本具而不顯現者，為煩惱業報之所障故，雖遍一切而不相應，終處於如夢如幻之生死中，流轉不息。若能破此煩惱業報幻夢，一念覺悟，一念即與淨土相應。是則「往無所往，生無所生」之往生義也。若據世俗諦說往生：「往則決定往，生則決定生」。

以修淨業之因，至臨命終時，決定離此娑婆世界，往生西方淨土之極樂世界。合勝義世俗諦說往生，又可說：「往則無所往，生則決定生」。以往生者，究以何為真能往生之報體，若謂軀殼之中另外有一靈魂等為往生報體，則靈魂之說早為佛學所破。佛學上說往生報體，即阿賴耶識，此阿賴耶識遍一切處無有方所。生此國土之中，即由能生之業力成熟，而此國土之報體成就。如是得生淨土之淨業成熟，即生淨土之報體成就，故曰「往則無所往，生則決定生」。復次、就所成之報身未捨命時，為此世界之報身，若捨命而往生極樂，即成為極樂世界之報身，則「往有所往」。然無實在之能生所生，究從何而生娑婆，從何而生極樂？若從自生，未生則自體尚無，何能自生？若是他生，望自說他，自即不生，他何能生？若無因生，則等

於無生。中論所謂『諸法不自生，亦不從他生，不共，不無因；是故說無生』。故可說「往有所往」，而「生無所生」。以上四句皆不可偏執，果能離執，即可隨機方便施設言說。

## 二、造譯題

婆藪槃豆菩薩造，元魏天竺三藏菩提流支譯。婆藪槃豆是造論菩薩之別名，菩薩是通名。婆藪、即天義、世義，世主天主之義。槃豆、即親義。故古譯有世親、天親之別。世親有弟兄三人，世親之兄即無著菩薩，世親之弟即師子覺尊者，皆是出家菩薩。世親菩薩造論最多，號稱千部論師。始學小乘造五百小乘論，後轉學大乘更造五百部大乘論。菩即菩提，薩即有情；菩提乃成佛所得之阿耨多羅三藐三菩提，此云「無上正徧知」，此菩提即從證無上正徧果得名。諸有情若發得成菩提之

心願，即是菩薩。中國人一向不明白菩薩之意義，錯認菩薩為偶像之代名詞，凡屬泥塑木雕等之偶像，皆稱菩薩。不知吾人能了知佛果上之種種功德，發起欲得阿耨多羅三藐三菩提之心願者，才是菩薩。菩薩之功行有遠近，智慧有淺深。十信位，謂之初發心菩薩；十住、十行、十向、四加行位，謂之三賢菩薩；十地是聖位菩薩。世親即四加行位之菩薩。在歷史上，一千六七百年前，印度有名世親菩薩者，造立此論，故曰婆藪槃豆菩薩造。

佛生於印度，說法是依印度梵語而說，其後弟子結集，亦用梵文等印度文字。現由印度之梵文譯成中國之華文，故須明翻譯之歷史。元魏即南北朝時北朝之魏，曰元魏以簡別於曹魏也。天竺、乾竺，皆是印度。元魏時、印度有通達三藏之法師

名菩提流支者，翻譯此論，故曰元魏天竺三藏菩提流支譯。梵語菩提，此云覺，流支此云愛或希。覺愛、覺希，即以菩提——覺——為其所愛樂希望也。

## 解 文

### 甲一、偈文

偈文即規定五字一句者；偈後之散文，曰論文。本論無論偈文、論文，皆以修五門往生淨土行為綱領，故此論亦可謂五門往生淨土行論。

### 乙一、敬法主略明前三門

**世尊、我一心歸命，盡十方無礙光如來，願生安樂國！**

世尊我一心歸命，即我一心歸命世尊，是敬說法之主。經是弟子親聞佛說，於結集時首加如是我聞。論是依經而造，經

由佛說，於造論時首當致敬於佛。一切教法，皆釋迦世尊所說，故世親於未造論前，首致敬於釋迦。如吾人於未誦經、未講經前，須念「南無本師釋迦牟尼佛」，南無即皈命義。我、是代名詞，常人言我、執有實在之我；菩薩言我、但是以便稱呼之假名。成唯識論所謂「由假說我法」，即言佛及菩薩等言我，皆由假而說也。一心者，收攝散心，而專一其心以歸命於世尊。以此身命歸敬世尊曰歸命，表致敬之至。世尊者，世出人間之最尊最貴者，是諸佛之通號。然此中世尊專指釋迦，以釋迦是說法主故。而佛佛道同，敬釋迦亦即是遍敬十方一切諸佛。

歸命有恭敬禮拜義。我一心皈命盡十方無礙光如來，為禮拜門。盡十方無礙光如來，即阿彌陀佛，是讚嘆阿彌陀佛之光

量無邊，為讚嘆門。如來者，如、即真如實性，證真如實性成無上正覺，而來度脫一切眾生；從真如實性而來，是無來而來，名為如來。願生安樂國者，發願希求往生於安樂國土，為作願門。禮拜屬身業，讚嘆屬口業，願生屬意業，修清淨三業也。

## 乙二、依經相廣說觀察門

### 丙一、明依經教

**我依修多羅，真實功德相，說願偈總持，與佛教相應。**

明所說之功德相，非由自所見，亦非自所臆談，乃依佛經中所說而說。修多羅、有譯素怛纜，此云契經，即契理、契機之經常大法。就廣義說，修多羅是對律、論而言。就狹義說，即指十二分教中之長行散說分。此中指廣義說。

經中所說義廣，亦說有諸佛功德。今世親菩薩唯依佛經中說阿彌陀佛之功德相而說偈。真實功德相者，以佛是『真語者，實語者、不異語者、不誑語者』，佛既於經中作如此說，則阿彌陀佛之功德當是真實而非虛假。復次、淨土莊嚴等之功德相，是無漏果所成，離一切顛倒染污等相；此無漏之功德，離一切相、即一切相，故名為真實相。將經中散說之功德相，總攝于此偈頌之中；而此偈文與佛所說之教法相一致，不相違背，故曰說願偈總持，與佛教相應。

### 丙二 列觀功德

#### 丁一 世界功德

觀彼世界相，勝過三界道！

觀察門，就是觀察阿彌陀佛極樂國土依正莊嚴功德之相。

此中觀世界功德，即首觀西方極樂世界之依報莊嚴功德之相。此觀世界功德之偈頌，自觀彼世界相至阿彌陀佛國，配下論文，總有十七種功德。此為第一、清淨功德成就。謂彼西方極樂世界，是勝過三界道之清淨相。

**究竟如虛空，廣大無邊際！**

二、量功德成就。謂西方極樂世界所成之量，猶如虛空之廣大而無有邊際。

**正道大慈悲，出世善根生！**

三、性功德成就。謂西方極樂世界之因性，是由出世清淨無漏功德之所成就，非有漏不善染污業力之所成也。

**淨光明滿足，如鏡日月輪！**

四、形相功德成就。謂西方極樂世界之形相，非闇昧不光

亮之形相，是清淨光明猶如鏡及日月輪等之相。

**備諸珍寶性，具足妙莊嚴！**

五、種種事功德成就。謂具備金、銀、琉璃、玻璃、碑磔、赤珠、瑪瑙之七寶，乃至百千無量珍寶，成就清淨微妙之功德莊嚴。

**無垢光焰熾，明淨曜世間！**

六、妙色功德成就。熾、光盛也，謂西方極樂世界之無垢色相光明，能普照一切世間也。

**寶性功德草，柔軟左右旋，觸者生勝樂，過迦旃隣陀！**

七、觸功德成就。迦旃隣陀，印度極微細柔軟之草名，觸此草時，能生樂受，若與西方極樂世界寶性功德柔軟之草相接觸時，其所生樂，尤勝過與迦旃隣陀觸所生樂。

寶華千萬種，彌覆池流泉，微風動華葉，交錯光亂轉。宮殿諸樓閣，觀十方無礙，雜樹異光色，寶欄遍圍繞。無量寶交絡，羅網遍虛空，種種鈴發響，喧吐妙法音！

八、莊嚴功德成就。首一頌，明水中莊嚴功德成就；中一頌，明陸地上之莊嚴功德成就；末一頌，明空中莊嚴功德成就。

雨華衣莊嚴，無量香普熏！

九、雨功德莊嚴成就。謂空中雨無量華衣以為莊嚴，有無量香氣，普熏一切法界。

佛慧明淨日，除世癡闇冥！

十、光明功德成就。謂佛之智慧光明清淨如日，不僅能破世間之黑闇，且能破一切眾生內心上之無明癡闇。

梵聲語深遠，微妙聞十方！

十一、聲功德成就。謂佛之聲語微妙，普聞十方，求其邊際而不可得。

正覺阿彌陀，法王善住持！

十二、主功德成就，正覺阿彌陀即阿彌陀正覺，就是阿彌陀佛。謂阿彌陀佛為極樂世界之教主，是法中之王也。

如來淨華衆，正覺華化生！

十三、眷屬功德成就。有主必有伴，謂與阿彌陀佛相伴之大菩薩及九品往生之眾生，皆由阿彌陀佛之正覺華變化而生也。

愛樂佛法味，禪、三昧爲食！

十四、受用功德成就。平常所謂法喜充滿，即此中愛樂佛

法味；禪悅為食，即此中禪、三昧為食。愛樂佛法，得其趣味，而以法味滋養其慧命。梵語禪那簡稱曰禪、此云靜慮。三昧，此云等持，平等安持其心，令離昏忱掉舉，通常所謂定也。永離身心惱，受樂常無間！

十五、無諸難功德成就。謂身心之所受，無有一切苦難。即彌陀經所云：『但受諸樂，無有眾苦，故名極樂』也。

大乘善根界，等無譏嫌名；女人及根缺、二乘種不生。

十六、大義門功德成就。此中說女人等不生，意說已生到西方極樂世界之眾生，無有女人等相。不明此義者，誤解女人等不得往生西方。如此則女人等念佛，豈不徒勞無益？須知凡生到西方極樂世界者，皆具有三十二相之大菩薩相，無有女人、根缺及不具福報之三乘人相；非謂此土或他方之女人根缺及

二乘人不得往生極樂也。已生極樂者，雖有凡夫、二乘等別，然皆必進入大乘，畢竟成佛。故西方極樂世界，是由大乘無漏善根之所成就。以是大乘善根界故，不僅無有女人、根缺、二乘之體性，而女人等之名稱皆無，只有阿鞞跋致菩薩等之名稱。

不但阿彌陀佛有淨土，十方諸佛菩薩皆有淨土。但是諸佛究以何故安立淨土？釋迦世尊究應何機而說淨土法門？此為修淨土者急需解答之問題，茲為述之：

世人有因惡報現前，怖畏驚悸而求生淨土者；有因饑寒困苦生活之所逼迫而求生淨土者；有因老病等苦之所逼惱而求生淨土者；皆以避苦趨樂之心理，為往生淨土之動機。細考諸佛安立淨土，釋迦世尊說淨土法門，雖附有令眾生厭苦欣樂之意

，然非佛建立宣說淨土之本意，佛之本意在為真正發大乘菩薩心者安立宣說也。凡夫眾生避苦趣樂之心，志在快樂，不求永斷生死。如厭離三惡道苦而欲保持人身不失，厭離人生之苦欲求生天，厭欲界苦求生色界，厭色界苦求生無色界；只須以佛法中之人天乘法——五戒、十善、八定收攝之。持五戒可保人身不失，修十善、八定得生天道，何須諸佛安立淨土？釋迦說此淨土法門？至於觀三界如牢獄，視生死如冤家之二乘人，求出三界，永斷生死；祇須了知三界是苦，眾生不淨、無常、無我等義，依四念處起四正勤、八正道等之三十七菩提分法，精進勤修，於一生中雖不即得阿羅漢果，決定能得須陀洹果。由得須陀洹果，即永不退轉而再受生死煩惱等苦，亦不須依淨土法門以求往生淨土。如錫蘭、緬甸等小乘佛法，即專求得阿羅

漢果，了脫生死。故彼錫蘭、緬甸等處，無此淨土法門也。

由此推也，諸佛之所以安立淨土，釋迦之所以宣說淨土，非為凡夫、二乘，實為有大乘根性之眾生。聽聞佛法，不求來世福報安樂，不圖自了三界生死苦惱，而為發普度一切眾生之大乘心者，乃安立宣說也。

發大乘心者了知諸法緣生道理，知一切法是眾緣所生。以法是眾緣所生，一法即一切法；眾生是眾緣所生，一眾生即一切眾生。離一切眾生別無有我，非令一切眾生皆共成佛，即無佛可成！因此發普度一切眾生共成佛道之大願，決無離一切眾生而自去了脫生死之理。以眾生即自己，自己即眾生，無有眾生與我之別。所謂『無我相，無人相，無眾生相，無壽者相』，無有離眾生外可度脫之自己也。

菩薩既以一切眾生同體不二而發普度一切眾生之悲願，然欲成滿此願，非證得阿耨多羅三藐三菩提果不可。否則、雖有此願，事實上終無可成之一日。由發欲度盡虛空遍法界眾生之大悲心，欲度此無數眾生，須斷無盡煩惱，修學無量法門。成就無量福德智慧莊嚴之圓滿佛果，須經三大阿僧祇劫；入無量世界，度無量眾生，非一生所能做到。起信論說：『信心成就，入正定聚，須經十千大劫』。十千大劫，即一萬大劫。大乘信心成就，其難如是，況佛果乎！

成佛既非一生所能，而已發大乘心者須修六度，修六度時，時有種種退墮破壞大乘心之違緣，有失壞大乘心之危險；而人命短促，旦夕無常到來，或上昇樂趣，或下沉苦趣，又有迷失大乘心——菩提心——之危險。因有如是種種惡緣，菩薩雖

已發大乘心而欲保持不退者，實非易事！諸佛有護念菩薩之責，金剛經云：「如來善護念諸菩薩」。對此已發大乘心而未能不退之菩薩，究以何法慈悲護念，而使其已發之大乘心不致有失壞退墮之危險？因此諸佛以欲護念如此已發大乘心未能不退之菩薩故，遂安立清淨莊嚴之國土。菩薩於何土有緣，即發願往生何土——隨所發願，起決定信，專一其心。則臨命終時，隨其所願而往生淨土，聞法不退；而還來普度一切眾生。若無諸佛安立淨土為已發大乘心菩薩之所依歸，一旦退失，則前所修之布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧之種種功德，唐喪無益。故菩薩必以淨土為歸宿，方不致退失大乘心——菩提心——而唐捐其前功也。此為阿彌陀佛及十方諸佛成立淨土之正義，亦即釋迦說此淨土法門之真義所在。修學淨土法門者，須

於此義深切了解注意之！

衆生願樂，一切能滿足。故我願往生，阿彌陀佛國！

首二句，即第十七、一切所求功德成就。謂西方極樂世界，應有盡有，凡眾生之願樂，一切皆令其滿足。後二句結發願往生也。

#### 丁二、佛功德

無量大寶王，微妙淨花臺！

前觀佛土功德總有十七種功德，為依報莊嚴；此中觀佛功德，與下觀菩薩功德，觀極樂國土之正報莊嚴功德。依下論文，觀佛功德總有八種，此為第一、座莊嚴。謂以無量大寶華王所成之微妙清淨花臺為座。

相好光一尋，色像超羣生！

二、身莊嚴。阿彌陀佛此云無量光；此中言一尋者、乃隨此土眾生觀察釋迦佛之光量言也。

如來微妙聲，梵響聞十方！

三、口莊嚴。謂如來口中所發之語聲微妙而普聞十方。

同地、水、火、風、虛空無分別！

四、心莊嚴。謂佛心平等，猶如五大無有分別。

天人不動衆，清淨智海生！

五、眾莊嚴。謂一切天人不動眾，皆從阿彌陀佛之清淨智海而生。

如須彌山王，勝妙無過者！

六、上首莊嚴。謂與阿彌陀佛相伴之上首，皆如須彌山王之勝妙而無有能過之者。

天人丈夫衆，恭敬繞瞻仰。

七、主莊嚴。此從伴中顯主，謂阿彌陀佛為天人等之所恭敬、圍繞、瞻仰、讚嘆之法主也。

觀佛本願力，遇無空過者；能令速滿足，功德大寶海。

八、不虛作住持莊嚴。謂凡見佛光明，聞佛名字，皆能速得成就阿耨多羅三藐三菩提、無有空遇光明，空聞佛名而不能成佛者。

### 丁三 菩薩功德

安樂國清淨。常轉無垢輪，化佛菩薩日，如須彌住持。無垢莊嚴光，一念及一時，普照諸佛會，利益諸羣生。雨天樂、花、衣、妙香等供養，讚佛諸功德，無有分別心。何等世界無，佛法功德寶，我皆願往生，示佛法如佛！

依下論文，說菩薩有四種正修行成就之功德。首一頌、言菩薩之化身普遍十方，而報身如須彌山常住不動，即於一佛土，身不動搖而普化十方之義。第二頌、言菩薩之應化身，能於一切時中以一念心放大光明，普照十方，利樂有情。第三頌、言菩薩以種種天雨音樂、花、香、衣服供養讚嘆一切世界一切諸佛無餘。如普賢菩薩之廣修供養；彌陀經之『各以衣祴，盛眾妙花，供養他方十萬億佛，即以食時還到本國』。第四頌、言不僅至有佛世界以上求佛道，且至無佛功德之世界以下化眾生，如觀音菩薩之三十二應身。明代蕩益大師，修菩薩行。人詢以師有何願？師答有二願：一、願以所修功德回向往生淨土，二、願生淨土已，成就不退，而入地獄普度一切眾生。此言修淨土者，若以凡夫避苦趣樂之心，二乘自了之心以求往生淨

土，則不與淨土相應。雖亦帶凡夫等往生，然非佛說淨土之本意。

### 乙三、述偈意總結迴向門

我作論說偈，願見彌陀佛；普爲諸衆生，往生安樂國！

首二句、明作論說偈宗旨所在，爲願往生淨土而作偈，故曰願生偈。後二句、明迴向門：言菩薩是以大悲心而修淨土，不但求自往生淨土，且欲與一切衆生同往彼清淨安樂世界。故以所修念佛功德回向一切衆生，使同得往生淨土也。

無量壽修多羅章句，我以偈總說竟。

此總結說偈已竟。無量壽修多羅，指淨土之無量壽三經。謂無量壽經中長行散說之義，今我世親以偈總攝說之已竟。

### 甲二、論文

## 乙一、總徵

◎論曰：此願偈明何義？觀安樂世界，見阿彌陀佛，願生彼國土故。

此總以問答體，徵問發起說偈宗旨所在。論即議論，依理討論研究之謂。

## 乙二、廣釋

### 丙一、通示五門

◎云何觀？云何生信心？若善男子、善女人，修五念門成就者，畢竟得生安樂國土，見彼阿彌陀佛。何等五念門？一者、禮拜門、二者、讚嘆門，三者、作願門，四者、觀察門，五者、迴向門。

此總標列五門。云何觀？即觀察門中之三種觀察。云何信

？即依觀察淨土真實功德而生信心。五念門，即往生淨土之五種行門。平常講念佛，以稱名為念佛，此誤解念字之義，須知對諸佛功德、相好等明記不昧，總謂之念；非專以口唸為念佛也。

◎云何禮拜？身業禮拜阿彌陀如來應正遍知，為生彼國意故。

以下別釋五門。初、禮拜門。佛有十種通號，如來、應供、正遍知、皆十號之一。如來義如前解。應供者。以佛斷盡一切煩惱，圓滿一切功德，應受天人供養。正遍知者，簡別凡夫、外道、二乘、菩薩之不知、邪知、偏知、不圓滿知，曰正遍知。阿彌陀如來，阿彌陀應供，阿彌陀正遍知，皆指阿彌陀佛。以身業禮拜阿彌陀佛，此身即能往生彼彌陀佛國。

◎云何讚嘆？稱彼如來名，如彼如來光明智相，如彼名義，欲

如實修行相應故。

二讚嘆門。以語業稱揚讚嘆彌陀如來。佛之光明，由清淨無漏智所發，曰光明智相。名是能詮，義是所詮，如來之名詮表如來一切功德，稱如來之名即稱如來一切功德。欲與如來名所詮之真實功德相應，非如實修行不可。故曰：如彼名義，欲如實修行相應故。讚嘆得入眾會見佛聞法。

○云何作願？心常作願：一心專念畢竟往生安樂國土，欲如實修行奢摩他故。

三、作願門。作者發起義，發起往生之願也。奢摩他，此云止。淨土行者。既發往生之願，欲令心中唯有「畢竟往生安樂國土」之念，無有他念，須修奢摩他行；令心專注安樂國土境上，不流於五欲境界。

◎云何觀察？智慧觀察，正念觀彼，欲如實修行毗婆舍那故。彼觀察有三種：何等三種？一者、觀察彼佛國土功德莊嚴，二者、觀察阿彌陀佛功德莊嚴，三者、觀察彼諸菩薩功德莊嚴。

四、觀察門。欲以智慧觀察彼三種真實功德，須如實修行毗婆舍那。毗婆舍那此云觀，以毗婆舍那觀三種真實功德，則行者亦得如實功德而決定往生。

◎云何迴向？不捨一切苦惱眾生，心常作願：迴向為首，成就大悲心故。

五、迴向門。淨土行者，知我與眾生同體不二，能不捨一苦惱眾生，而以己所修之念佛功德回施一切眾生，與眾生同生極樂，成就廣大慈悲之心。

### 丙二、別詳觀察

丁一、列釋三觀

戊一、國土功德

己一、喻彰勝力

◎云何觀察彼佛國土功德莊嚴者？成就不可思議力故，如彼摩尼如意寶性，相似相對法故。

前面通示五門修行之法，此以觀察一門別加詳細解說，而首以譬喻顯佛土殊勝不可思議之功德力。

觀察彼佛國土莊嚴，下別分十七種觀察法，此於十七種觀察法前，先明觀察佛土之總觀察相。謂觀察彼阿彌陀佛安樂國土所成之可共見聞等之種種功德相，應當如何而觀察之？當以成就不可思議功德力觀察之。

阿彌陀佛安樂國土，與此世界之國土不同。此世界之國土

，是由眾生共業之所成就，彌陀安樂國土，是阿彌陀佛本願功德力之所成。佛說無量壽經謂阿彌陀佛於因地中為法藏比丘，曾發四十八願。阿彌陀佛願力所成之國土，能令見者、聞者之眾生皆得往生，故不可與此世界國土等一觀察，必以不可思議功德力觀察之。

凡事之可思議者，皆由言語思想之所安立，如言此為何事？此事即有一定之範圍，界限。此即非彼，彼即非此，此物非彼物，彼物亦非此物。以凡有言說思想，即有是非、彼此之分別相。若離言說思想，即無是非、彼此之相，無有是非、彼此之相，即為不可思議之事。有凡夫不可思議事，而二乘可思議之；二乘不可思議事，菩薩可思議之；菩薩不可思議事，佛可思議之；佛智所行者即一切無障礙之一真法界，為分別思量所

不能及。經謂「三界皆以名言假立」，故此一真法界非三界假名之可思議也。

不可思議，則一切法皆不可得，法無可得，何有言說？然為眾生故，不得不假言說以明不可思議之淨土，令眾生信樂往生，故以方便譬喻顯示之。摩尼如意寶性者，摩尼是梵語、此云「如意」，華梵雙舉，故曰摩尼如意。如意寶珠，是大鵬金翅鳥心所成。此珠往往為龍所取，是物質中之最不可思議者，得此寶珠，舉凡眾生身之所需，如衣、食、住等，皆可隨意從寶流出，故曰如意寶。此如意寶不可與其他寶物相比，他寶有其決定性之範圍，如金寶只可為金，不可為琉璃等寶。如意寶則不然，眾生意欲何寶，則何寶顯現，無有決定性之範圍。以物體如意寶之不可思議性，此阿彌陀佛安樂國土不可思議之功德

性，故曰如彼摩尼如意寶性。然如意寶之不思議性，與阿彌陀佛安樂國土之不思議性，不過少分相似，非絕對完全相同。何以故？以如意寶只能滿足眾生身之所需，而阿彌陀佛之淨土，不但能令無量眾生往生彼國生活自然，思衣得衣、思食得食，且能滿足眾生之菩提大願，令一切眾生畢竟得成佛。故曰相似相對法故。

此總觀察國土功德為不可思議之力。下十七種分別觀察中，亦皆含有此不可思議之力也。

### 己二、列門分釋

#### 庚一、列門

◎觀察彼佛國土功德莊嚴者，有十七種事應知。何者十七？一者、清淨功德成就，二者、量功德成就，三者、性功德成就，

四者、形相功德成就，五者、種種事功德成就，六者、妙色功德成就，七者、觸功德成就，八者、莊嚴功德成就，九者、雨功德成就，十者、光明功德成就，十一者、聲功德成就，十二者、主功德成就，十三者、眷屬功德成就，十四者、受用功德成就，十五者、無諸難功德成就，十六者、大義門功德成就，十七者、一切所求功德成就。

### 庚二、分釋

◎清淨功德成就者，偈言：『觀彼世界相，勝過三界道』故。觀彼者，即觀彼彌陀極樂之相。三界道者，道有有漏道、無漏道之分，有漏道是由煩惱所成。眾生所起之業及業所成之報帶有煩惱性者，名為有漏。如有煩惱漏落生死而為三界之所繫縛，名三界道。阿彌陀佛極樂世界之功德相，是出世無漏清

淨善根之所成就，故曰勝過三界道。阿彌陀佛即以此功德莊嚴之極樂淨土為度眾生之妙法，如駛船渡人，以船為度人之妙法。

◎量功德成就者，偈言：『究竟如虛空，廣大無邊際』故。

極樂世界雖是阿彌陀佛之變化土，化土即是報土，報土亦即法性淨土。法性遍於一切，離一切相，無有限量，不過隨眾生功德高低之不同，而有大小差別之相於眾生心中顯現。其實隨十方世界之眾生同時往生，亦不覺其逼迮。故彼世界之量，是無量之量，猶如虛空之廣大而無邊際。不同此世界中人口稍一增加，即有土地逼迮，生活困苦之狀態。

◎性功德成就者，偈言：『正道大慈悲，出世善根生』故。

前言相功德成就，是就體相而言。此中性功德成就，性即

是界，界即種子，種子即是因性。即明前之果相，從此「正道大慈悲，出世善根」種性為因之所成就。四諦及三十七道品，皆為正道——正道之體即八正道，此出世正道是三乘共相。大慈悲心，是出世大乘之不共相法。以此三乘共法及大乘不共法之出世善根，為彼世界之種子性，顯彼世界若因、若果皆是清淨無漏功德。

◎形相功德成就者，偈言：『淨光明滿足，如鏡日月輪』故。  
色法有顯色與形色之二種：青、黃、赤、白等謂之顯色，長、短、方、圓等謂之形色。此中光明形相，是指形色而言。彼極樂世界之光明，遍一切處；眾生樓閣寶樹之中，莫不具此清淨無漏猶如鏡及日月之光明。

◎種種事功德成就者，偈言：『備諸珍寶性，具足妙莊嚴』故

平常說有八珍、七寶，今言西方極樂世界所有珍寶，或千或萬，無有數量，不可列舉，故曰「種種」。彼土以有無數珍寶性故，能具足清淨微妙莊嚴。

◎妙色功德成就者，偈言：『無垢光焰熾，明淨曜世間』故。妙色功德是指顯色而言。在顯色法上講，是極明曰無垢；若就功德性上講，是無無明煩惱等垢曰無垢。熾者、盛也。以無垢盛大明淨之光明，照耀一切世間，普攝一切眾生。

◎觸功德成就者，偈言：『寶性功德草，柔軟左右旋，觸者生勝樂，過迦旃隣陀』故。

觸者、接觸義。衣服等物，皆可為觸，此中唯舉草言。此寶性功德之草，非堅硬而柔軟，能令觸者生勝妙愉快之樂受。

此土眾生遇有樂受，則於樂境生貪，增長煩惱。極樂淨土所有樂受，能令眾生煩惱斷盡，功德增長。迦旃隣陀、印度極微細柔軟之草，觸之亦能生樂，然比淨土之寶性功德草，則有霄壤之別。故言寶性功德草，勝過迦旃隣陀。

○莊嚴功德成就者，有三種應知。何等為三？一者、水，二者、地，三者、虛空。莊嚴水者，偈言：『寶華千萬種，彌覆池流泉，微風動華葉，交錯光亂轉』故。莊嚴地者，偈言：『宮殿諸樓閣，觀十方無礙，雜樹異光色，寶欄遍圍繞』故。莊嚴虛空者，偈言：『無量寶交絡，羅網遍虛空，種種鈴發響，宣吐妙法音』故。

此言極樂國中水、陸、空三種，皆極妙莊嚴，無能過者。文義皆易了，略不詳述。

○雨功德成就者，偈言：『雨華衣莊嚴，無量香普熏』故。

從空而下謂之雨，空中有如是花、衣等者，皆由安樂國土功德力之所成就故。

○光明功德成就者，偈言：『佛慧明淨日，除世癡闇冥』故。

前之形相妙色功德，雖講光明，然皆說色法上之光明；此中說佛智慧之光是非色法之光明。色法光明能破器世間之昏闇，不能破有情眾生內心上之癡闇。眾生之癡心闇冥，唯佛智慧之光才能破之，故智慧之光，乃是真實光明。心之癡闇尤甚於器世間之昏闇，世所謂「甯盲於目，不盲於心」。以目盲至多僅一世之痛苦，心盲造業流轉生死，痛苦無窮。

○妙聲功德成就者，偈言：『梵聲語深遠，微妙聞十方』故。

梵即梵天，音聲之中，梵聲極為清淨。極樂世界所有佛聲

、菩薩聲、聲聞聲，乃至風聲、雨聲，一一皆如梵聲清淨，深遠微妙而普聞於十方。

◎主功德成就者，偈言：『正覺阿彌陀，法王善住持』故。

此顯土中有主。如言中國，不但言土且有人民及主權統治權。極樂國土亦復如是，不但有種種莊嚴之國土，且有阿彌陀佛為其主。正覺是華語，梵音為佛。正覺阿彌陀，順中國文法即是阿彌陀佛。法王亦佛德號之一，於一切法得自在者、曰法王。等覺菩薩於法尚不自在，唯佛於法能得自在。阿彌陀佛是法中之王，於法自在，故能善為極樂世界之住持者。

◎眷屬功德成就者，偈言：『如來淨華衆，正覺華化生』故。

世人言眷屬，指家族而言；阿彌陀佛之眷屬，是以極樂世界之一切眾生，乃至十方世界之一切眾生而為眷屬。此土有胎

、卵、濕、化之四生，若生極樂淨土，皆是蓮華化生，故稱極樂世界之凡夫、二乘、菩薩一切眾生為淨華眾。而此諸淨花眾，皆由阿彌陀佛正覺之功德化生，故曰正覺華化生。正覺華者，七覺支又名七覺華。由七覺支能成正覺，猶如有華得成果實。

○受用功德成就者，偈言：『愛樂佛法味，禪、三昧為食』故

此土眾生，觸食為食，以稻穀麥等滋養生命。極樂眾生，是以佛法味及禪、三昧為滋養生命之物。

○無諸難功德成就者，偈言：『永離身心惱，受樂常無間』故

極樂世界衣食自然，遠離身惱；無有愛別離等憂愁苦惱，

遠離心惱。此土受苦無間，彼土受樂無窮。

◎大義門功德成就者，偈言：『大乘善根界，等無譏嫌名；女人及根缺、二乘種不生』故。淨土果報離二種譏嫌過應知：一者、體，二者、名。體有三種：一者、二乘人，二者、女人，三者、諸根不具人；無此三過者，名離體譏嫌。名亦三種：非但無三體，乃至不聞二乘、女人、諸根不具三種名故，名離名譏嫌。等者，平等一相故。

此中文義已詳前解。然論文有須特別注意者有二：一、淨土果報離二種譏嫌過應知之句，即明偈中所言極樂世界無有二乘、女人、根缺之三種譏嫌，是就淨土行者已得生淨土之果報上講；非謂因中二乘、女人、根缺不能修淨土也。二、等者，平等一相故者，此即解已得淨土果報所以無二乘，女人、根缺

諸相之義。謂生極樂者，於九品往生中雖有下品往生為凡夫，中品往生為二乘等之別，一生極樂則其身相平等，同為大乘菩薩之相，故無二乘、女人等相。

現畫西方淨土相，有畫男、女、二乘等相者，此不過對照此土之相，令眾生見彼土有吾人之相而發願往生，亦弘法之方便。其實生淨土已，則離現在之我相，均得菩薩之三十二相。

◎一切所求功德滿足成就者，偈言：『衆生所願樂，一切能滿足』故。

生彼極樂世界之眾生，由阿彌陀佛之本願力故，所有一切願樂，皆能滿足成就。不僅生活上之願求能令滿足，即『眾生無邊誓願度，煩惱無盡誓願斷，法門無量誓願學，佛道無上誓願成』之四弘誓願，皆能圓滿成就。

### 己三、結顯妙義

○略說彼阿彌陀佛國土莊嚴十七種功德，示現如來自身利益大功德力成就，利益他功德成就故。彼無量壽佛土莊嚴，第一義諦妙境界。十六句及一句，次第說應知。

設前所說十七種功德是略說者，顯讚莫能窮，說莫能盡，略中包廣之義。總前所說十七功德，具自利利他二種功德，淨土能令一切眾生往生彼國，聽聞佛法，乃至不退，證無上覺，乃真正利他功德，故曰：示現如來自身利益大功德力成就，利益他功德成就。極樂世界是阿彌陀佛之化土，然化土即報土，報土即法性土；法性即真如、實相、一真法界，是第一義諦妙境界相，故曰：彼無量壽佛土莊嚴，第一義諦妙境界。佛之三身、依正二報，本不可分，三身即一身，三土即一土，而後人

妄執分別，以為化佛非報佛，報化土非法性土，不知化佛必依法、報佛而起，法、報佛必為化佛之所依。十六句及一句者，以前十六種是別，後一種是總。

### 戊二、觀佛功德

#### 己一、列門

◎云何觀佛功德莊嚴成就？觀佛功德莊嚴成就者，有八種應知。何等八種？一者、座莊嚴，二者、身莊嚴，三者、口莊嚴，四者、心莊嚴，五者、眾莊嚴，六者、上首莊嚴，七者、主莊嚴，八者、不虛作住持莊嚴。

前觀佛土之中，雖亦觀佛及菩薩，然祇是從土中總相觀察，此乃以別相觀佛功德。此先標列別觀佛之功德，總有八種。

#### 己二、分釋

○何者座莊嚴？偈言：『無量大寶王，微妙淨華臺』故。

前觀國土之中，觀土亦觀佛，此觀佛之中，觀佛亦觀土。

彌陀佛座，本以安樂世界為座，如盧舍那佛以千華臺為座；千華臺即千世界。然就佛所座之最近處言之，即以無量大寶華王所成之微妙清淨之蓮華臺為座。大寶王、即大寶華中之王。

○何者身莊嚴？偈言：『相好光一尋，色像超羣生』故。

讚佛偈云『阿彌陀佛身金色，相好光明無等倫，白毫宛轉五須彌，紺目澄清四大海』，即佛身之莊嚴。阿彌陀佛之光明無量，偈中言光一尋者，就此土眾生觀釋迦世尊身光一尋以為觀阿彌陀佛光明之標準，而言阿彌陀佛之相好光一尋。

○何者口莊嚴？偈言：『如來微妙聲，梵響聞十方』故。

言語之發生，由唇、齒、舌、及風輪等和合而生，非單獨

之口能發言。今唯就發語之顯相上講，以語莊嚴為口莊嚴。佛之語言聲音微妙，如梵天聲響，能普聞十方。

◎何者心莊嚴？偈言：『同地、水、火、風、虛空無分別』；無分別者，無分別心故。

佛心即佛之心意，佛之意等於地、水、火、風、空之五大，無有分別。地無分別，好惡之人行於地上不起分別。火無分別，可燒之物火皆燒之，腐爛之草、檀香之木一概燒之而無分別。乃至虛空容納一切無有分別。佛之心意，亦復如是。因佛以平等之心，普度一切眾生，不分貧富貴賤，有無善根；一切皆令得生淨土，乃至證得阿耨多羅三藐三菩提果。

◎何者眾莊嚴？偈言『天人不動眾，清淨智海生』故。平常講三業，福業生人天，非福業生三惡道，不動業生色

究竟天。極樂國土中之天人等眾，其根本皆由阿彌陀佛智慧海中之功德力，令得往生。如慈善家之辦孤兒院，孤兒雖自有力能來院中，然根本由慈善家之慈悲心；先有孤兒院之設立，孤兒始有可入之院。眾生往生，亦復如是。若無阿彌陀佛智慧本願力，成立西方淨土，眾生雖欲往生，亦不可得。

◎何者上首莊嚴？偈言：『如須彌山王，勝妙無過者』故。上中上首莊嚴，即指大乘不退轉之大菩薩，猶如須彌為山之王，無能過者。大菩薩亦復如是，眾中之王，無能勝者。

◎何者主莊嚴？偈言：『天人丈夫眾，恭敬繞瞻仰』故。

前從主中顯眾，眾中顯上首，此復從上首中顯主，即以主顯伴，以伴顯主，主伴互顯之義。以從伴中顯主，故說是天人丈夫眾恭敬圍繞瞻仰之主。主能為天人等眾恭敬圍繞瞻仰者，

則其主之功德不言可知。

◎何者不虛作住持莊嚴？偈言：『觀佛本願力，遇無空過者，能令速滿足，功德大寶海』故；即見彼佛未證淨心菩薩，畢竟得平等法身，與淨心菩薩無異；淨心菩薩與上地諸菩薩，畢竟同得寂滅平等故。

極樂國中由阿彌陀佛之本願力故，諸往生者，皆養成大乘菩薩不退轉力而後能示現十方，普度眾生；否則度生之任，不使荷負。如辦孤兒院者，須教養孤兒，具有德、智、體之三育，然後使其服務社會，不僅為一善良之人民，且使為國家有用人才。阿彌陀佛建立淨土，亦復如是。凡生極樂遇阿彌陀佛者，隨修因之淺深，成佛有遲早之別，然畢竟皆得成佛。以極樂土中有良好之環境，能令眾生菩提日增，煩惱漸斷，無有退失

，必至成佛，故言遇無空過。淨心菩薩，有講八地以上之菩薩為淨心菩薩；通常講淨心菩薩是指初地菩薩，以初地菩薩有清淨無漏智相應故。未證淨心菩薩，即未證初地之凡夫或二乘等。雖非初地菩薩，然可與登地菩薩將來畢竟同證平等法身無異。雖是初地菩薩，然可與上地菩薩畢竟同證寂滅平等。寂滅相、即諸法實相，是唯佛與佛乃能究竟之清淨平等法性。念佛之人，有誤解生淨土即是成佛者，於此須知：生極樂世界，非即是成佛或大菩薩，亦有未證淨心之凡夫二乘，及已證淨心之初地菩薩。生淨土者，雖是凡夫或二乘，亦有必至成佛而不退轉之利益。

◎略說八句，示現如來自利利他功德莊嚴次第成就應知。  
已上略說如來功德竟。

### 戊三、菩薩功德

#### 己一、總標

○云何觀菩薩功德莊嚴成就？觀菩薩功德莊嚴成就者，觀彼菩薩，有四種正修行功德成就應知。

前已觀佛土及佛功德，復云何觀彼世界中之菩薩功德？謂總觀菩薩有四種正修之功德成就。佛是果位，菩薩是因位。菩薩於因中須修自他二利之正行，故菩薩有四種正修行。外道亦有修行，然是不正之行。

#### 己二、徵釋

○何等為四？一者、於一佛土身不動搖、而遍十方種種應化，如實修行常作佛事。偈言：『安樂國清淨，常轉無垢輪，化佛菩薩日，如須彌住持』故，開諸眾生淤泥華故。

極樂國中之菩薩，能成就於一佛土之中，身無往來而應化十方，普度一切眾生之殊勝功德。菩薩若離此世界往彼十方應化，則不殊勝；若住此世界而不徧至十方應化，亦不殊勝。今極樂國中之菩薩，能不離於極樂而往十方普度應化，是為殊勝。如實修行常作佛事者，如佛菩薩真實所成就之功德，而如實修行，常往十方世界作教化眾生之事業。菩薩常轉離一切煩惱垢之法輪，雖或現佛身及菩薩身，而報身安住不動。故偈曰：常轉無垢輪，化佛菩薩日，如須彌住持也。開諸眾生淤泥華者，淤泥中之蓮花，無日光之照，花不能開。眾生亦然，雖有善根種子，如無菩薩應化開導亦不成就。

◎二者、彼應化身一切時不前不後、一心一念放大光明，悉能徧至十方世界教化眾生，種種方便修行所作，滅除一切眾生苦

故。偈言：『無垢莊嚴光，一念及一時，普照諸佛會，利益諸羣生』故。

菩薩之應化身，非離此處而應化彼處，是於起一心動一念之間，都能放大光明，遍照十方，教化眾生。不但菩薩之教化方法有種種方便，而所教之修行方法亦以種種方便，隨機教授。與念佛法門相應者，教以念佛；與禪定法門相應者，教修禪法；令眾生如法修行，滅除無明煩惱，永拔生死苦本。不若世間慈善家之祇能暫止眾生之苦，不能永滅眾生苦因。

◎三者、彼於一切世界無餘、照諸佛會大眾無餘，廣大無量供養恭敬讚嘆諸佛如來。偈言：『雨天樂、華、衣、妙香等，供養、讚佛諸功德，無有分別心』故。

極樂菩薩化生十方世界，無一世界不去化生，曰無餘。化

生如此，放光亦然。此言極樂菩薩不僅往至十方普度眾生，亦往十方供養諸佛，所謂「上求佛道，下化眾生」也。菩薩何故能往十方供養恭敬讚嘆諸佛？以菩薩無功用道，不起分別，能任運往遊也。

◎四者、彼於十方一切世界無三寶處住持莊嚴佛法僧寶功德大海，遍示令解如實修行。偈言：『何等世界無，佛法功德寶，我皆願往生，示佛法如佛』故。

前言菩薩至有佛世界，此言菩薩至無佛世界。如此娑婆世界有釋迦世尊，現世尊雖已涅槃，然有佛像之存在、經典之流布，眾生依佛教法，猶可修行乃至證果，仍為有佛世界。有根本無有佛法之世界；眾生永無聞法之日，生死無有了脫之期，其苦等於地獄！而菩薩以大悲心而生極樂，故以慧眼了知此無

佛法之世界而發願往生，弘宣佛法，建立三寶。使不見不聞之眾生，了知真實法性，然後如解修行，得證道果。其所開示建立之法，猶如佛之建立佛法。故曰：示佛法如佛。若菩薩有菩薩之功德而不普度眾生，雖有功德亦等於無，故菩薩一有功德即當教化眾生。地藏菩薩之『我不入地獄，誰入地獄』，即此義也。」

### 丁二、結歸一法

◎又向說佛國土功德莊嚴成就，佛功德莊嚴成就，菩薩功德成就。此三種成就願心莊嚴，略說入一法句故。一法句者，謂清淨句。清淨句者，謂真實智慧無為法身故。此清淨有二種應知，何等二種？一者、器世間清淨，二者、眾生世間清淨。器世間清淨者，向說十七種佛國功德莊嚴成就，是名器世間清淨；

眾生世間清淨者，如向說八種佛功德莊嚴成就，四種菩薩功德莊嚴成就，是名眾生世間清淨。如是一法句，攝二種應知。

觀察門中分別觀察三種功德已竟，今以前所觀察三種功德，總結歸成一句法攝。向說者，指前所說三種功德莊嚴。此三種成就願心莊嚴者，以三種功德成就之因，即阿彌陀佛之大願心力，無量壽經中說阿彌陀佛於因中——因中名法藏比丘——發四十八願、後依誓願之心、修誓願之行，而成就誓願之果——極樂世界。如摩尼寶珠，由大鵬金翅鳥心所成，此極樂世界即由阿彌陀佛之願心而成。阿彌陀佛以願心成此極樂世界作種種佛事，令眾生斷無盡之煩惱，證無上之菩提。

諸佛普度一切眾生之大悲心願雖同，而度生之方法有異。如此釋迦世尊，以語言音聲說法度生，所謂『此方真教體，清

淨在音聞』。眾香國以香而為說法，乃至有以花及睡夢而為說法度生。極樂世界之阿彌陀佛，即以所成之安樂世界，而作度生之唯一方便法門。

欲生淨土者，祇須發願即得往生，以極樂淨土是阿彌陀佛願力所成；而阿彌陀佛誓願之中，已有欲令一切眾生往生彼國之願。是彼國土已含有攝受十方世界眾生發願往生之力，如磁含有吸鐵之力。故願生淨土者，決定得生。平常得生淨土，須至初地菩薩方能成就自他受用淨土，其所成之淨土乃由修行至其地位自然而成，非一發願即可往生。吾人欲生極樂淨土，不必須修滿淨土之因，可但由發願往生而得。此雖於尋常所講：「非有所修之因，不成所證之果」之因果律，有所相違，然佛法中有五不思議事，此不假修因——非不要念佛，是說不須如

修初地菩薩之行，得初地所成自他受用土——得生淨土，即五不思議中之願力不思議。

前分別觀察中有二十九種功德，今總攝入一法句中，所謂一法句者，即清淨法。此清淨法，即清淨法界，即佛無漏智所證之法性。佛以法性為身，法性亦佛之無為法身。真實智慧，即四智菩提，四智是無漏無虛妄無顛倒智，此智為能證；與此智相應，為此智之所證者即清淨法界。此清淨法界，即佛之無為法身；以無分別智證無分別理，理智如如，離能所相。眾生之範圍有廣有狹：最廣之義，一切有情無情生滅諸法，皆謂之眾生；以是眾緣和合而生故。其次、除無情法，凡屬有情，佛及菩薩乃至微細昆蟲，皆是眾生。其次、以眾生與佛相對，佛非眾生，菩薩及一切有情，是眾生攝。其次、以眾生與聖人相

對，十法界中四聖非眾生，六凡是眾生攝。此中所云眾生世間之眾生，即攝佛與菩薩之眾生義。

華嚴宗言世間有三：一器世間，二眾生世間，三正覺世間。本論言二世間，即將華嚴之正覺世間，攝歸於眾生世間也。有世間差別之相，皆為世間功德；若『言語道斷，心行寂滅』之無差別相，是為無漏之出世間相。此中雖言世間，然皆以無漏功德所成，亦即出世間之世間也。

### 丙三、善巧回向

○如是菩薩奢摩他、毗婆舍那廣略修行，成就柔軟心，如實知廣略諸法，如是成就巧方便迴向。

本論總有五門，別明觀察即觀察門。現講如何善巧迴向，即迴向門。

五門之中，作願門，正修奢摩他行；觀察門，正修毗鉢舍那行。禮拜、讚嘆二門，即止觀之前方便行，故總菩薩所修四門——禮拜、讚嘆、作願、觀察——而曰：菩薩奢摩他、毗婆舍那廣略修行。於五門中，作願一門最為緊要，未作功德——禮拜、讚嘆——之前，須先立願；正作功德之時，亦須有願。以有願故則功有所歸，心有所專；功有所歸，則功不散失，如錢有繩，錢不散失。心有所專——發願往生西方，則心專注於西方淨土——則攝散歸定，定即奢摩他也，依奢摩他行，修毗婆舍那——由作願門而起觀察門——觀察佛之依正莊嚴，則止中有觀，觀中有止，止觀雙運。三種觀察，是為廣行。三攝於一，以一清淨法界為總，是謂略行。

成就柔軟心者，心有煩惱則不柔軟，猶如野馬；若修止觀

，即能降伏一切煩惱，煩惱伏已則柔軟心成。若不修得心柔軟忍，則貪著五欲等境，不能知止而定，不能詳細觀察。故止觀二門，須使柔軟心成。

何者菩薩巧方便迴向？菩薩巧方便迴向者：謂說禮拜等五種修行所集一切功德善根，不求自身住持之樂，欲拔一切眾生苦故；作願攝取一切眾生共同生彼安樂佛國，是名菩薩巧方便迴向成就。

上講迴向所依之心，此處正講迴向之義。已有功德成就，方能迴向，故須由前禮拜等行集一切功德善根。功即功行，德即果德，凡功行之有所得而成就者曰功德。功德亦即是善根。功德成就，善根亦成。通常即以信、進、念、定、慧之五善根，及當知、已知、具知之三無漏根為善根三總相，其實、一切

功德，皆可謂之善根。如念佛念至無有雜念，即成就一種念佛之功力，由此念佛功力為根，成就念佛之善根。如樂善好施之人，久久行施，至成習慣，成就布施功德，布施善根成就。反之、造惡亦有惡根成就，如貪、瞋、癡三毒謂三毒根，所謂惡根性、劣根性是也。不善巧迴向者，以有我執之心，所作功德皆為我而作，是有漏著相之功德，非出世無漏功德。此有漏功德，僅成人天有漏之因，得生人天之果。若善巧迴向，須不求自身住持之樂。住持即生存、存在、保持不失之義。能不自求保持安樂，即能令一切眾生離苦得樂。如吾人念佛往生淨土，非唯求自得處安樂，是為救拔一切眾生之苦而生淨土。世之慈善家等，施衣、施食雖能拔苦，非能拔根本之苦。唯佛法中，令眾生斷煩惱，證菩提，方能拔除眾生之苦本。淨土法門，令

人往生，雖未使眾生即時斷除煩惱，然生西方者即能離苦，亦漸能盡除煩惱，成無上覺。

◎菩薩如是善知迴向成就，遠離三種菩提門相違法。何等三種？一者、依智慧門，不求自樂、遠離我心貪著自身故；二者、依慈悲門，拔一切眾生苦，遠離無安眾生心故；三者、依方便門，憐愍一切眾生心，遠離供養恭敬自身心故。是名遠離三種菩提門相違法故。

此中菩提，即大乘菩提心。若不如是迴向，即違三種大乘菩提之心，若違大乘菩提之心，即違阿彌陀佛安立淨土之本旨。修學佛法，要以無我心為出發點。若有我執，即成凡夫。故二乘人。從消極方面破除我執，證阿羅漢；大乘菩薩。以大悲心無我圓成佛果。

梵語薩迦耶見、此云身見，於身見而有我執。有此我執，即有貪愛、癡、慢。唯識論說我執有二：一、由第七末那緣第八賴耶見分為我，為俱生我執；是我執心之根本。二、由第六意識攀緣五蘊所起我執，通俱生及分別我執。要破我執須有般若之智。由般若智，破人我執，斷煩惱障，證生空理；破法我執，斷所知障，證法空理。生空者，了知吾人是由五蘊和合而有，無實個體，等於一個團體，須由眾多份子和合而成；若離眾多份子，則團體不成。吾人亦然，祇有眾緣和合假相之我，無有實體之我，故吾人之生是空非實。由了生空，更進一步，可知此和合成人之五蘊，亦是眾緣和合而成，則五蘊亦空，成法空觀。了知人、法二空，不起貪著，不求自樂，故曰：依智慧門不求自樂，遠離我心貪著自身。

世間之慈悲，與佛法之慈悲不同。世間之慈悲，是以有我心而行慈；佛法中之慈悲，是以無我行慈，所以是大慈悲。又佛法中慈悲有三：一、生緣慈，二、法緣慈，三、無緣慈。緣眾生之苦而起慈悲，是生緣慈；不見自他而起慈悲，是法緣慈；以無功用而起慈悲，是無緣平等慈。眾生於無苦中而妄起苦，是極苦惱。如此苦惱眾生，如處大火宅中，菩薩能以大慈悲心，令離根本苦，得究竟樂；故曰：依慈悲門拔一切眾生苦，遠離無安眾生心。世人立功、立言、立德，皆不離我執之心，故功成則圖一己之享受。菩薩不然，菩薩願生安樂世界，為憐愍一切眾生，不是以極樂世界來供養自己，故菩薩依智慧為本而起方便，作迴向利他之行；憐愍一切眾生，遠離供養恭敬自身心。

有此三種相違法，則大菩提心不成；離此三種相違法，成大菩提心而大乘義門成就。

◎菩薩遠離如是三種菩提門相違法，得三種隨順菩提門法滿足故。何等三種？一者、無染清淨心，不以為自身求諸樂故；二者、安清淨心，以拔一切眾生苦故；三者、樂清淨心，以令一切眾生得大菩提故，以攝取眾生彼國土故。是名三種隨順菩提門法滿足應知。

凡不為自利而起，即能無染；世之立功業作大事者，有為自受樂之心，即有染心。菩薩不為自身，故無染心。不為自身成無染清淨，是唯自身清淨。若能拔一切眾生苦，令一切眾生皆得清淨，是為成就安清淨心。不但令一切眾生離苦，且令一切眾生證得無上菩提之覺法樂，是為樂清淨心。若以三清淨心

與三德相對，無染清淨是斷德，安清淨是恩德，樂清淨即是智德。三清淨法與菩提心相應隨順，故曰：隨順菩提法門滿足。

◎向說智慧、慈悲、方便三種門攝取般若；般若攝取方便應知。

以前三門攝取般若，般若攝取方便者：般若有三：一、文字般若，二、觀照般若，三、實相般若。方便即一切自利利他。般若是梵語，此云智慧；方便是華言，梵語漚和。修一切方便行，皆令證入實相故，方便攝取般若；依般若修一切行，了知一切法空無住著故，般若攝取方便。般若即攝方便，方便即攝般若。方便若離般若，即起我執；般若若離方便，即著空見。維摩偈云：『智慧方便解，無慧方便縛，方便智慧解，無方便慧縛』。以般若而行方便，則真空不空；行方便而有般若，

即妙有非有。在密宗學法上所顯金剛、佛母，亦即顯般若、方便不離義。如鳥飛空，鳥喻方便。空喻般若。鳥無空不行，空無鳥等飛行，亦不顯空有無礙用。喻方便無般若不行，般若無方便無用。

◎向說遠離我心不貪著自身，遠離無安眾生心，遠離供養恭敬自身心；此三種法遠離障菩提心應知。

三種皆障菩提心者：三乘菩提，皆須破我，若不離我心，則菩提不成。故我心不但障二乘菩提，尤障大乘菩提心。若只離我而不安眾生，與大乘心亦不相合。若假安樂眾生之名而行安己之實，尤不與大乘菩提心相應。故須離三障，方為大菩提心。

◎向說無染清淨心，安清淨心，樂清淨心；此三種心略一處，

成就妙樂勝真心；應知。

妙樂勝真心者，依涅槃經說，即大般涅槃。此大般涅槃，成就法身、般若、解脫三德。三德不即不離。不偏不倚，即是妙樂勝真心。如此三心成就妙樂勝真心，即是成就大涅槃心，即是無上菩提心，亦即是實相無相之佛果涅槃妙心。禪宗諸祖心心相傳，即傳此心。正顯禪中有淨，淨中有禪，即禪而淨，即淨而禪也。

◎如是菩薩智慧心，方便心，無障心，勝真心，能生清淨佛國土應知。

此總前以智慧、慈悲、方便等三攝歸智慧、方便二心；所遠離之心攝歸無障心，無染清淨等三心攝歸勝真心。菩薩由如是等心能生淨國土者，以由菩薩依如是心，證得清淨法界，成

法性土；依法性土，成就自他受用報土，由報土而成變化淨土，故曰能生清淨國土也。

### 丙四、結明五門

◎是名菩薩摩訶薩隨順五種法門所作隨意自在成就。如向所說，身業、口業、意業、智業、方便智業，隨順法門故。復有五種門漸次成就五種功德應知。

由上觀成涅槃三德，成大菩薩，故曰：菩薩摩訶薩。自在、即自由義。前五門中禮拜身業，讚嘆即口業，作願即是意業。觀察即智業；觀察中雖必有相應心心所，而正能觀察唯屬於智慧故。迴向即方便智業，以無相無著，始能迴向，若無有智何能無著！普通所稱業深障重，以為業是唯屬不善；然在事業與行業上講，業有善、有不善，有有漏、有無漏，非全屬不善

。如修淨土法門為修淨業，即屬善業。文中復有二字，非謂除此五門之外另有五門，即謂依此五門、復有成就五種功德義也。

◎何者五門？一者、近門，二者、大會眾門，三者、宅門，四者、屋門，五者、園林遊戲地門。此五種門，初四種門，成就入功德；第五門成就出功德門。

由前五門，復漸成就此五種功德者：禮拜即是身業，由此禮拜一天，即與極樂相近一步，故由禮拜成就近門，即與極樂相近之門。將內心中之至誠恭敬之心表示於語言之中，謂之讚嘆。以稱名讚德必有音聲，由此音聲能令聞者獲利，而成大法會眾。又吾人誦彌陀經，即有天人等眾同來聞法，同來護持，成大法會，故由讚嘆能成大會眾門。作願修奢摩他，能令心念

完全對向極樂世界，如是專念，定能往生極樂宅中，故由作願成就宅門。觀察即由定生慧，由慧觀察極樂世界依正功德，如人入屋，屋中諸物顯現眼前，明了觀察，故由觀察成就屋門。迴入娑婆等苦界，即迴向義。如已入屋，復入園林作諸遊戲，故迴向門名成就園林遊戲地門。前四成就為入極樂世界功德；後一為出極樂世界功德。

◎入第一門者，以禮拜阿彌陀佛為生彼國故，得生安樂世界，是名入第一門。

以身禮拜蓮池會上佛及菩薩之因，即得往生彼國之果。於禮拜時，觀察依正功德，願以此身命歸投極樂，思此禮拜之身著地時即已往生極樂。所謂一心歸命極樂世界，即此義也。往生之義，若就意識而言，定中亦得往生。如廬山遠公，定中三

次得見極樂淨土，不須捨此報身，始得往生。若就賴耶報體而言，賴耶普遍十方，而眾生為業所障不能成就極樂報身；若修淨業，即得捨離煩惱業報之身，往受極樂清淨報身。往生既由報身，故由身業禮拜之行，得生極樂之果。

◎入第二門者，以讚嘆阿彌陀佛，隨順名義稱如來名，依如來光明想修行故得入大會眾數，是名入第二門。

讚嘆之中，最簡便者為稱如來名。如來名號，攝有種種功德，稱如來名即稱如來真實功德。若誦阿彌陀經、無量壽經等，亦有稱揚之義，然不如稱名簡便。阿彌陀佛此云無量光，稱揚阿彌陀佛即稱揚佛之光明無量。從佛光明能顯依正主伴法會大眾自他差別之無量法眾，故由稱揚佛光無量，得入極樂世界大會眾數。有生極樂不得入大會眾，乃由疑心念佛，雖生極樂

、然有五百大劫不能入大會眾聽聞佛法。依如來光明想修行者，依如來光明修行觀想，能令極樂世界功德莊嚴，於自心顯現，起信樂心。

◎入第三門者，以一心專念作願生彼，修奢摩他寂靜三昧行故，得入蓮華藏世界，是名入第三門。

平時之心散亂浮泛，不能專一，見聞嗅覺知於色等五塵境上，流轉不息。若專歸向極樂世界，將一切散亂心洗滌淨盡，即是一心。專念者，無論定心、散心，皆是剎那生滅，不過在定心中，雖有生滅以緣一境相續而自不覺其生滅。散亂心剎那生滅，有時間斷，如一剎那眼識緣色境生，二剎那耳識緣聲境生，使眼識間斷。若能一心，則剎那無間，名為專念。一心專念、是奢摩他行，由奢摩他止息散亂雜心，即得寂靜。所謂「

知止而後定，定而後能靜」也。三昧、此云定，前之禮拜、讚嘆是散心修，此之作願是定心修，故曰三昧行。由三昧行得入蓮花藏世界者，蓮花藏世界即阿彌陀佛安樂世界。極樂世界的三昧境界，依極樂世界依正莊嚴功德，一心專念無間，成三昧行，則極樂之三昧境現前，故能入極樂世界之華藏世界。能入蓮華藏世界，即入阿彌陀佛之實報莊嚴土——他受用土。常人修淨土，祇有禮拜、讚嘆二門，若能修此作願門，即得入蓮華藏世界。若依九品往生而論，此即九品中之上品上生，如龍樹等初地菩薩之往生淨土。

◎入第四門者，以專念觀察彼妙莊嚴修毗婆舍那故，得到彼處受用種種法味樂，是名入第四門。

觀是依止而起，前禮拜、讚嘆是止之資糧，若至加行精進

，即正是止。於止前多修禮拜、讚嘆，遠離魔難，則修正易成。觀須於止後方成，故曰以專念觀察。彼處、即佛之功德莊嚴處。法味樂、即無上菩提覺法樂。

修淨土者，但依禮拜門修，雖得生變化淨土不聞佛法；依禮拜讚嘆二門修，生變化淨土能入大會眾中見佛聞法；依禮拜、讚嘆、作願三門修，得入實報莊嚴他受用土；依禮拜、讚嘆、作願、觀察四門修，能於受用淨土了知觀察，得真實受用。如人入室，不能微細了知觀察，於室中物不得真實受用；若能詳細觀察了知即得隨意自在受用。菩薩往生淨土，亦復如是。前之作願，證入初地；此之觀察，即由初地漸次增進乃至證得圓滿菩提，受用種種法味之樂。

○出第五門，以大慈悲觀一切苦惱眾生，亦應化身迴入生死園

煩惱林中，遊戲神通至教化地；以本願力迴向故，是名出第五門。

大乘菩提之心，須有普遍度脫一切眾生之心，否則無有求佛菩提之需要。如凡夫求樂之心，修人天乘法——五戒、十善——即得受用人天之樂；二乘自了之心，修二乘法——四諦、十二因緣——亦得自了，皆不須發大乘菩提之心。往生淨土法門，是「大乘種姓界」——前偈頌中已詳言之，須發大乘菩提之心。既發大乘菩提之心，本為入一切苦惱世界普度眾生，故菩薩修前四門後，必修第五回向，此回入度生之迴向，須至上品上生之地上菩薩，方能做到。因為地上菩薩才有回入苦惱世界，普度眾生之能力。若非上品上生之地上菩薩，住極樂中，聽聞佛法，祇可以自所修功德，先作發願之迴向。

慈悲心即為公為眾之心，為無限量無邊際之公眾心，即大慈悲心。本此大慈悲心而發願往生，既往生已，必修慈悲之行。如醫師學醫為人治病，若無病者可治，醫師之功不顯。菩薩亦然，若不度眾生，所成之妙用不顯。雖有妙用，亦等於無。故菩薩之報身，雖常住蓮華藏世界不動，必以應化身入生死園煩惱林中，令眾生速斷煩惱，出生死苦，同生極樂，共證菩提。遊戲神通至教化地者，八相成道，及示現凡夫二乘菩薩等，皆菩薩之遊戲神通。生死煩惱之園林，即菩薩之教化地。

◎菩薩入四種門，自利行成就應知；菩薩出第五門，利益他迴向行成就應知。

此結前四，成自利行；後一成利他行。然菩薩自利即是利他，以利他故成就自利，非為自利而成自利。

◎菩薩如是修五門行，自利利他，速得成就阿耨多羅三藐三菩提故。

阿耨多羅三藐三菩提，此云無上正等正覺。修前五門，則自覺、覺他、覺行圓滿而證圓滿菩提。云速得者，就第一近門而論，較流轉生死者，已為迅速。若至四門、五門，不但速得，且是即得。故修淨行者，於此五門當勤修習，速成佛果！（雨曇記）

潭水空明月自來  
只須心地好培栽  
根塵識界歸清淨  
贏得蓮花遍海開

太虛大師



# 泰縣念佛社序

太虛大師

佛者何？由與五趣有情同一悲仰所集成之普度眾生全智能也。阿彌陀者者？謂無量光明、無量壽命乃至依正主伴一切嚴淨皆無量，換言之，即十方三世諸佛功德之總相，亦吾人心知所止之至善標的也。念佛者何？謂統率身語意之業，向茲至善標的以進趨也。而往生極樂，則行人清淨信願行，與阿彌陀佛本願相契應，達到其至善標的之地，獲無量光壽嚴淨之體現也。夫此誠為上求覺果之唯一指針，而下攝羣有之方便，亦皆完具乎是！故古今中外賢哲之士，皆篤行斯法，以之自度度人。昔者文潞公於杭州設淨行社，入社念佛者以萬計也。今泰縣

有盧誠德、王誠妙、王誠勇、潘誠性、張誠達、錢誠善、王誠普、蕭誠法、英誠本、吳誠明、葛誠淨、吳誠慧、吳誠智等諸居士，在光孝寺聽講經時，即効維摩詰所行，既發心率同諸善信士女以皈依佛法僧寶，復發起泰縣念佛社，將由信心導之以行願，俾各各於阿耨多羅三藐三菩提得不退轉，詢盛事也！惟蓮池之海眾雖廣，而接引者恆在彌陀、觀音、勢至之三聖，故斯社社員當亦增加無限，而入社應由發起之人之介紹，更得光孝和尚以為之依止開導，則杭州淨行社之盛，其不難重現海陵歟！民國甲子秋，釋太虛書于光孝寺講經會。（見海刊五卷九期）

# 徵集大林寺四十八願文啟

太虛大師

昔有遠公，晉代高僧，匡廬遁蹟，肇興東林，殿曰神運，猛虎司閻，不拜王者，厥論宏深。盧桓雖橫，猶仰高風，一時大法，如日初東！首創蓮社，念佛為宗，劉、陶、宗、雷，景然相從。嗣是以來，代有高賢，追懷芳躅，輝映後先，永明、雲棲，流風來遷，訖今末法，二千餘年，滄海橫流，百怪宣闐，兵燹盜賊，天災蔓延，眾生同業，噓以概焉！舍我佛法，熟解此懸？回頭是岸，泥淖生蓮。火宅匪安，極樂非遙，發願往生，彌陀見招。茲有竹菴老和尚來居大林，開榛舉廢，作苦辛勞，建築蓮社，遠慕昔僧，冀招淨侶，住舍持名，四十八願。各宜興起，追蹤古人，分財布施，樂觀厥成！（大林寺錄寄）

# 太虛大師與印光大師和詩

## 印光大師贈太虛大師詩

太虛大無邊，何物能相掩？白雲偶爾棲，當處便黠暗。  
吹以浩蕩風，畢竟了無點；庶可見近者，莫由騁駁貶。  
太虛無形段，何處能著染？紅塵驀地起，直下亡清湛。  
灑以滂沱雨，徹底盡收斂；方知從本來，原自無增減。

## 太虛大師和詩

日月回互照，虛空映還掩；有時風浪浪，有時雲黯黯。  
萬象恣妍醜，當處絕塵埃，雖有春秋筆，亦難施褒貶。  
餘霞散成綺，虛空忽渲染；恰恰紅塵漠，恰恰青天湛。  
悠然出岫雲，無心自舒卷；泰山未嘗增，秋毫未嘗減。

# 紀念太虛大師說今昔因緣

李炳南

以前的人，探親訪友，謀事結合，遂心與否，都信兩句成語，就是：「有緣千里來相會，無緣對面不相逢。」這卻與緣生論學理契合，便成了世間格言。但是這種緣分，有人事造出的，也有天然湊巧的，有短時間的聯繫，也有繼續的聯繫，總而言之：莫非緣分。學人幼年，曾投江西梅擷芸大士門下，學習唯識，承大士介紹，看海潮音雜誌，當時即對太虛大師發生了景仰。一直到了蘆橋戰事發生，一箇人流亡到重慶，故鄉被日人佔據，家信不通，忽然想到借寺廟隱名通信，或不致引起日人的干涉。重慶一座大廟，叫作長安寺，便到那裏去，預備

求人，一進門就聽人說，太虛大師住在這裏，真是喜從天降，急求人帶領求見，更奇了，到了房裏梅大士也在座中，內心無限的衝動，也說不出是甚麼滋味來。參拜以後，經梅大士介紹簡歷，大師特別垂青，那時長安寺內辦了一所佛學社，就派學人擔任監獄宏法工作。過了幾天，隨將想通家信的計畫說出來，寺裏原有一所佛經流通處，大師就派那裏的人給學人收發家信，這是與大師由時私淑到親近的一段緣分。過了一年，日人對重慶開始轟炸，長安寺也變成焦土，大家東逃西散，聯絡也就斷了。學人這時在孔奉祀官府當秘書，就隨著孔公遷到歌樂山去住，山上有一座雲頂寺，規模卻是叢林的樣子，但並無僧寶住持，全為公教人員眷屬借居，只在大殿上掛了一面佛學演講會的木牌，實在也無人去演講，這牌卻是大師寫的，過了兩

年，政府重要機關，遷來山上住的不少，一座荒山，忽然變成小都市，也修了公路，也設了長途汽車。有一天大師來訪孔公，學人正在院中散步，聞有客來，親來開的柴扉，一見面纔知是大師，這真似久旱甘雨，歡喜自不必說。等到大師與孔公的應酬完了，大師要上雲頂寺，學人住山久，路徑熟，親陪前往，拜佛以後，就在一位周姓的房間吃茶。閑話中說起演講會木牌來，大師說：這不過是阻擋人不住大殿的意思，這樣遠的地方，請誰來演講呢？學人噁了幾聲，大師看了幾眼，哈哈一笑說，居士肯發心嗎？學人一口氣連說了三個肯字，大師點點頭，又囑咐了幾種辦法，從此這座佛殿，就真成了演講會。又經了兩年時間，山上山下的住戶，皈依佛門的八九十人，有錢姓女居士發心提倡，把大殿及佛像，一律重修。大師一到，佛土

莊嚴，這是與大師的第二段緣分。抗戰勝利以後，回到南京，大師在水西門裏普照寺住，內部也設了一箇佛學社。學人去參加，每星期去擔任演講一次，有時候聚餐，有時候到下關去放生，這段生活，較在重慶逍遙自在。過了一年的光景，有一天大師要到上海去，大家並沒注意，誰知不幾天，上海來電，大師已經圓寂了。本想收復了京都，在這平靜的氣氛中，跟著大師多學幾年，那知晏安之時，卻是永訣之地，這是師友的悲劇，這是佛教的損失，也算是學人與大師的第三段緣分。這次遭受共禍，流亡到臺灣，學人仍本著一貫的作風，辦了幾處宏化機構，也設了幾部公益慈善事業。這時候印順老和尚，及演培法師，擬在臺灣建築大師紀念館，兩位選擇地點，也不在首都的臺北，也不在多寺廟的南部，竟然選定了臺中，捐給學人設

的菩提救濟院去辦。一座巍巍的大樓，一幅莊嚴的慈像，竟然在臺中示現，成了一片永常的淨土。更沒想到，十年前的永訣，忽又變成心神的永結，不可思議，不可思議，這是與大師的第四段緣分。唉，學人已經八十歲了，又患血壓高，文章是不能再寫的了。那知整理箱籠，發現了在重慶抗戰時期，印刷的一本大師著作：「彌陀淨土法門集」紙張排版印刷俱不見佳，又經過了這二十年，已經破碎蟲蛀，不能翻閱。正在躊躇，忽有李居士來，徵求意見，預備印經結緣。當時靈機一動，就把這本破書，交他去翻印，經他同意了以後，自不免為他作篇序，書是一經排版了，大約半個月就可普遍贈送。正在這時，又接到海潮音社的信，為紀念大師徵文，想來想去，還是與大師的緣分，這總算是第五段了。這文不得不寫，但是虛贊不如寫

實，說寬泛話，不如敘交情，所以把箇人的關係寫出來，纔是符合紀念。至於近日翻印的這本書，也得算是奇緣，先把書的序發表出來，使大家知道，還有一件新出土的法寶，大概幾天以後，誰有緣就會得的到。序附後。（錄自李炳南老居士全集，詩文類之四《雪廬寓臺文存》）

## 二次橫超

師曰：修淨土法門，求生西方，可橫超娑婆三界，當生了脫生死，淨宗學者多能知之。然往生之後，猶有殊勝者焉。諸佛之四土，不容躐等，而彌陀四種淨土，可由同居橫超寂光。寂光即佛之境界。娑婆成佛須經三僧祇劫，修學淨土但經二次橫超，即履佛位。是以彌勒菩薩勸眾生西。世之修唯識者，不願生西，但願往生彌勒內院，能符慈旨乎。太虛大師初亦願生彌勒淨土，後則改願西方，實為後世範。（錄自李炳南老居士全集，佛學類之十《雪廬述學語錄》）

# 印造佛經佛像十大利益

節錄印光法師文鈔普勸發心印造經像文

- 一、從前所作種種罪過，輕者立即消滅，重者亦得轉輕。
- 二、常得吉神擁護，一切瘟疫、水火、寇盜、刀兵、牢獄之災，悉皆不受。
- 三、夙生怨對，咸蒙法益，而得解脫，永免尋讐報復之苦。
- 四、夜叉惡鬼，不能侵犯，毒蛇餓虎，不能為害。
- 五、心得安慰。日無險事，夜無惡夢，顏色光澤，氣力充盛，所作吉利。
- 六、至心奉法，雖無希求，自然衣食豐足，家庭和睦，福壽綿長。

七、所言所行，人天歡喜，任到何方，常為多眾傾誠愛戴，恭敬禮拜。

八、愚者轉智，病者轉健，困者轉亨。為婦女者，報謝之日，捷轉男身。

九、永離惡道，受生善道，相貌端正，天資超越，福祿殊勝。

十、能為一切眾生，種植善根，以眾生心，作大福田，獲無量勝果。所生之處，常得見佛聞法。直至三慧宏開，六通親證，速得成佛。

印造經像，既有如此殊勝功德，故凡遇祝壽、賀喜、免災、祈求、懺悔、薦拔之時，皆宜歡喜施捨，努力行之，功德無量。



彌陀淨土法門集 功德主名錄

委印文號：111055

二五、五〇〇元：三寶弟子。

以上計新台幣：二五、五〇〇元（含運費），恭印五〇〇本。

回向：天下和順，日月清明，風雨以時，災厲不起，國豐民安，兵戈無用，

崇德興仁，務修禮讓，國無盜賊，無有冤枉，強不凌弱，各得其所。

祝願法界一切有情，所有六道四生，宿世冤親，現世業債，咸憑法力，悉得解脫。

祝願現生者增福延壽，發菩提心，常隨佛學，勤修精進，利濟群生。

祝願已故者往生淨土，同出苦輪，共登覺岸。

附記：本會接受善信委託，代印經書、佛像，其必要之費用，均經本會審慎評估；

若有結餘，均續作本會之印（購）經書及運費，為施主廣積陰德，歡迎十方大德善加利用。

普為出資及讀誦受持  
輾轉流通者同向偈曰

願以此功德  
消除宿現業  
增長諸福慧  
圓成勝善根  
所有刀兵劫  
及與饑饉等  
悉皆盡滅除  
人各習禮讓  
讀誦受持人  
輾轉流通者  
現眷咸安樂  
先亡獲超昇  
風雨常調順  
人民悉康寧  
法界諸含識  
同證無上道

佛曆二五六六年／西元二〇二二年四月

恭印五〇〇本

流水號：18547

## 彌陀淨土法門集

書號：CH863-03

發行人：簡豐文

出版者：財團法人佛陀教育基金會

地址：100 台北市杭州南路一段五十五號十一樓

網址：http://www.budaedu.org

E-mail：budaedu@budaedu.org

電話：(〇二)二三九五一一一九八

劃撥戶名：財團法人佛陀教育基金會

傳真：(〇二)一三九一一三四一五

銀行名稱：台灣銀行城中分行（請於電匯或轉帳後告知本會用途）

銀行帳號：〇四五〇〇四五九七五〇三（銀行代碼：〇〇四）

本會經書免費結緣之請取方式如下：

(一) 親臨本會三樓講堂。 (二) 利用傳真：(02) 23965959

(三) 撥打電話：(02) 23951198 分機：11、12

(四) 網址：http://www.budaedu.org/books/。 (五) 寫信指定：本會法寶流通股。

為提高服務效率，請多利用文字方式，儘量少用電話。並請詳寫經書名稱、冊數及收件人姓名、地址、電話、郵遞區號，且避免姓名、地址等文字上書寫之錯誤，以減少郵資及法寶浪費；若大量申請，請務必註明用途。

◎本會經書，歡迎翻印（請勿增刪），贈送流通，功德無量。

◎本會交通

※捷運：善導寺站 5 號出口，至杭州南路右轉，過兩個紅綠燈。

※公車站牌：審計部站→212、299、232、205、276、605、257、262 台北商業技術學院

↓253、297、237、仁愛路二段→297、253 開南商工→208 仁愛、杭州南路口（紹興街）

↓630、270、263、621、651、37、261

行政院新聞局出版事業登記證局版臺業字第三八六九號





