淨土生無生論 親聞記講義合刊

釋淨空題

論 天台山幽溪沙門傳燈著

親聞記 幽溪法孫受教記

講義 聖一居士季新益述

佛陀教育基金會 印贈



清淨

慈悲於人無爭

於世無求老實念

佛求生淨土

九二年元月

淨土生無生論

天台山幽溪沙門傳燈著。

稽首能仁圓滿智，無量壽覺大導師。
所說安養大乘經，了義了義至圓頓。
妙德普賢觀自在，勢至清淨大海眾。
馬鳴龍樹及天親，此土廬山蓮社祖，
天台智者并法智，古往今來弘法師。
我今皈命禮三寶，求乞冥加發神識。
敬採經論秘密旨，闡揚淨土生無生，

普使將來悟此門，斷疑生信階不退。

將造此論，立為十門：一一真法界門。二身土緣起門。三心土相即門。四生佛不二門。五法界為念門。六境觀相吞門。七三觀法爾門。八感應任運門。九彼此恆一門。十現未互在門。

第一真法界門。

一真法界中，具足十法界，依正本融通，生佛非殊致。論曰：一真法界，即眾生本有心性。此之心性，具無量德，受無量名。云何具無量德？舉要言

之，謂性體、性量、性具。云何性體？謂此心性，離四句，絕百非；體性堅凝，清淨無染；不生不滅，常住無壞。云何性量？謂此心性，豎窮三際，橫徧十方。世界有邊，虛空無邊；虛空有邊，心性無邊。現在有邊，過未無邊；過未有邊，心性無邊。無盡無盡！無量無量！云何性具？謂此心性，具十法界。謂佛法界、菩薩法界、緣覺法界、聲聞法界、天法界、修羅法界、人法界、畜生法界、餓鬼法界、地獄法界，此是假名。復有正報，謂佛五陰、菩薩五陰，乃至地獄五陰，此是實法。復有依報，謂佛國土、菩薩

國土，乃至地獄國土。令易解故，作三種分別。得意為言，即性具是性體性量。性體離過絕非，即性具十界離過絕非。性體堅凝，清淨無染，不生不滅，常住不壞，性具十界亦然。性量豎窮橫徧，無盡無盡，無量無量，性具十界亦然。正報五陰，同性體性量，清淨周徧，依報國土亦然。此之三法，亦名三諦。性體即中諦，性量即真諦，性具即俗諦。故楞嚴經云：「而如來藏本妙圓心，非心非空，非地水火風，非眼耳鼻舌身意，非色聲香味觸法，非眼界乃至非意識界。非無明乃至非老死，非無明盡乃至非老死盡。非

苦集滅道，非智非得。非檀那乃至非般剌若。非怛闥阿竭，非阿羅訶，非三耶三菩，非常樂我淨。」此即性量無相，是為真諦。「而如來藏元明心妙，即心即空，即地水火風，即六凡即二乘，乃至即如來，常樂我淨。」此則性具十界，是為俗諦。「而如來藏妙明心元，離即離非，是即非即。」此即性體統攝，是為中諦。又云：「如來藏性色真空，性空真色，清淨本然，周徧法界。地水火風空見識，莫不如是。」地水火風空見識，即性具也。清淨本然，即性體也。周徧法界，即性量也。又云：「地水火風空，清淨本然，

周徧法界。」即依報國土性體性量也。「見識清淨本然，周徧法界。」即正報五陰性體性量也。云何受無量名？舉要言之，此之心性，或名空如來藏，或名真如、佛性，或名菴摩羅識，或名大圓鏡智，或名菩提、涅槃。性體性量名空如來藏，即性具十界，五陰國土，名空如來藏。性體性量名真如、佛性，即性具十界，五陰國土，名真如、佛性。乃至性體性量名菩提、涅槃，即性具十界，五陰國土，名菩提、涅槃。故曰：「一真法界中，具足十法界，依正本融通，生佛非殊致。」問曰：「此一真法界，為初心是，為後

心是？若初心是，應無七名；若後心是，應無九界。初後俱墮，立義不成。」答曰：「此正顯初心是。以初心是故，方有後心是；以後心是故，方顯初心是。」云何以初心是，方有後心是？如果地依正融通，色心不二，垂形九界，方便度生，悉由證此因心所具。故曰：「諸佛果地融通，但證眾生理本。」故得稱性施設，無謀而應。若不然者，何異小乘外道，作意神通？故法智大師云：「六即之義不專在佛。一切假實，三乘人天，下至蜎蜣、地獄色心，皆須六即辨其初後。所謂理蜎蜣，名字蜎蜣乃至究竟蜎蜣。以

論十界皆理性故，無非法界，一不可改。故名字去，不惟顯佛，九亦同彰。至於果成，十皆究竟。」云何後心是，方顯初心是？正由後心果地，全證眾生理本，故果地七種名目，悉是眾生性德美稱。但眾生在迷，性德不顯，故無此稱。尅論性德，豈可言無？故初後俱善，立義成矣！

第二身土緣起門。

一真法界性，不變能隨緣，三身及四土，悉由心變造。論曰：一真法界性，即前文所明性體性量性具

也。教中說真如不變隨緣，隨緣不變者，正由性體性量即性具故。如君子不器，善惡皆能。故晉譯華嚴經云：「能隨染淨緣，具造十法界。」謂真如性中所具九法界，能隨染緣，造事中九法界；真如性中所具佛法界，能隨淨緣，造事中佛法界。所以能者，正由性具。性若不具，何所稱能？天台家言：「並由理具，方有事用。」此之謂也。是知事中十法界，三身四土，悉由真如隨緣變造。既曰真如不變隨緣，隨緣不變，則事中染淨身土當體即真，無一絲毫可加損於其間者。楞嚴經云：「見與見緣，并所想相，如虛空

華，本無所有。此見及緣，元是菩提妙淨明體。」是也。若然，則娑婆、極樂，此世眾生、當生九品，彌陀已成、吾心當果，悉由心性之所變造。心具而造，豈分能所？即心是佛，即佛是心；即心是土，即土是心；即心是果，即果是心。能造因緣及所造法，當處皆是心性。故明此宗而求生樂土者，乃生與無生兩冥之至道也。

第三心土相即門。

西方安樂土，去此十萬億，與我介爾心，初無彼

此異。論曰：佛說阿彌陀經云：「從是西方過十萬億佛土，有世界名曰極樂。」百億日月，百億須彌，百億大海，百億鐵圍山，名一佛土。十千為萬，十萬為億。一佛國土，已自廣大，況億佛國土乎？況十萬億乎？是則極樂國土去此甚遠。博地凡夫，念佛求生彈指即到者，正由生吾心所具之佛土也。言介爾心者，即凡夫念佛之心也。剎那之心至微至劣故稱介爾。謂十萬億遠之佛土，居於凡夫介爾之心，即心是土，即土是心，故曰「初無彼此異」。問曰：「介爾之心居於方寸，云何能包許遠佛土？」答曰：「介爾

之心，昧者謂小；達人大觀，真妄無二。」蓋此妄心，全性而起，性既無邊，心亦無際。性如大海，心似浮漚；全海為漚，漚還匝海。蓋真如不變隨緣，隨緣不變。既曰隨緣不變，豈可以真妄而局大小哉？

第四生佛不二門。

阿彌與凡夫，迷悟雖有殊，佛心眾生心，究竟無有二。論曰：阿彌陀佛者，果人也。成就三身、四智、十力、四無所畏、十八不共等功德。凡夫者，因人也。具足無量恆沙煩惱，造作無量恆沙業繫，當

受無量恆沙生死。迷悟之相，譬如雲泥。言究竟不二者，謂據相而言則不二而二，約性而論則二而不二。蓋諸佛乃悟眾生心內諸佛，眾生乃迷諸佛心內眾生。所以悟者，悟眾生本具性體性量性具也。所以迷者，迷諸佛所證性體性量性具也。心性之妙，豈受其迷？迷而不迷，斯言有在。故眾生本有性體，即諸佛所證法身，性量即報身，性具即應身。四智、十力、四無所畏、十八不共等功德，會合可知。故古德云：「諸佛心內眾生，塵塵極樂；眾生心內諸佛，念念證真。」故彌陀即我心，我心即彌陀。未舉念時早已成

就，纔舉心念即便圓成。感應道交，為有此理，故念佛人功不唐捐。

第五法界為念門。

法界圓融體，作我一念心，故我念佛心，全體是法界。論曰：行者稱佛名時，作佛觀時，作主伴依正餘觀時，修三種淨業時，一心不亂時，散心稱名時，以至見思浩浩，恆沙煩惱。凡有此心，皆由真如不變隨緣而作，全體即是法界。故法智大師曰：「法界圓融不思議體，作我一念之心，亦復舉體作生作佛，作

正作依。」若然者，餘心尚是，況念佛心乎？是故行者念佛之時，此心便是圓融清淨寶覺。以此妙心念彼彌陀，則彼三身，何身不念？求彼四土，何土不生？但隨功行淺深，品位高下耳。問：「餘心是法界，何必念佛？」曰：「餘心是而逆，念佛是而順。以順翻逆，故須念佛，非法界有異也。」

第六境觀相吞門。

十六等諸境，事理兩種觀，彼此互相吞，如因陀羅網。論曰：境觀相吞者，正由事事無礙也。事事所

以無礙者，所謂有本者如是也。蓋由法界圓融不思議體，作我一念之心，亦復舉體作生作佛，作正作依。既皆全體而作，有何一法不即法界？故曰：「一塵法界不小，剎海法界不大；多亦法界，少亦法界。」是以西方十六諸境，吾心事理一一觀，一一無非法界全體。如帝釋宮中因陀羅網，雖彼此各是一珠而影入眾珠，雖影入眾珠而東西照用有別。境觀亦然。以境為事則觀為理，理能包事是為以觀吞境；以觀為事則境為理，理能包事是為以境吞觀。若觀若境，或一為事餘為理，或一為理餘為事，彼此互各相吞，故如因陀

羅網。若然者，當我作觀時則西方依正已在我觀之內，我今身心已在依正之中。了此而求生安養，可謂雁過長空，影沉寒水。雁絕遺蹤之意，水無留影之心。

第七三觀法爾門。

能觀為三觀，所觀即三諦，全性以起修，故稱為法爾。論曰：三諦者，真俗中也。三觀者，空假中也。忘情絕解，莫尚乎真；隨緣應用，莫尚乎俗；融通空有，莫尚乎中。虛靈不昧，此吾心自空者也。物

來斯應，此吾心自有者也。空有相即，此吾心自中者也。此性也，非修也，三諦也，非三觀也。修之者，稱性照了也。故體達此心，空洞無物謂之空；照了此性，具足萬法謂之假；融通二邊，不一不異謂之中。然則即虛靈而應物也；即應物而虛靈也。空即假中也，假即空中也，中即空假也。是稱性而修也！絕待而照也！不思議之三觀也！首楞嚴大定之司南也！此別論也，如此。若總論者，或以吾心虛靈者為空，以所觀萬物者為假，以心境不二者為中。物，吾心之物也，何假而不空？心，萬物之心也，何空而不假？即

心即物，即物即心，何中而不空假？是以觀極樂依正者，以吾一心之三觀，觀彼一境之三諦，無不可者。以吾三觀之一心，照彼三諦之一境亦無不可者。虎溪大師曰：「境為妙假觀為空，境觀雙忘即是中，忘照何嘗有先後？一心融絕了無蹤。」尚何三觀之不法爾乎？

第八感應任運門。

我心感諸佛，彌陀即懸應，天性自相關，如磁石吸針。論曰：諸佛眾生，同一覺源，迷悟雖殊，理

常平等。故曰：「諸佛是眾生心內諸佛，眾生是諸佛心內眾生。」迹此而言，則諸佛眾生，心精無時而不通溜。但諸佛無時不欲度生，而眾生念念與之迷背。故勢至菩薩云：「一人專憶，一人專忘，若逢不逢，或見非見。」「子若憶母，如母憶子，母子歷生，不相違遠。」「若眾生心，憶佛念佛，現前當來必定見佛，去佛不遠。」正由一理平等，天性相關，故得任運拔苦與樂。況無量壽佛，因中所發四十八願，誓取極樂，攝受有情。今道果久成，僧那久滿。故凡百眾生，勿憂佛不來應。但當生信憶念，數數發願，願生

西方；如磁石與針，任運吸取。然磁能吸鐵而不能吸銅，針能合磁而不能合玉。譬猶佛能度有緣而不能度無緣，眾生易感彌陀而不易感他佛。豈非生佛誓願相關者乎？是故求生淨土者，信願行三，缺一不可。

第九彼此恆一門。

若人臨終時，能不失正念，或見光見華，已受寶池生。論曰：往生傳云：「張抗，仕石晉為翰林學士，課大悲咒十萬徧，願生西方。一日寢疾，唯念佛號，忽謂家人曰：『西方淨土祇在堂屋西邊，阿彌陀

佛坐蓮華上，見翁兒在蓮華池金沙地上禮拜嬉戲。』良久念佛而化。翁兒，抗之孫也。」所以爾者，蓋西方極樂世界乃吾心中之一土耳，娑婆世界亦吾心中之一土耳。約土而言，有十萬億彼此之異；約心而觀，原無遠近。但眾生自受生以來，為五陰區局真性，不契心源。念佛之人果報成熟，將捨現陰趨生陰時，淨土蓮華忽然現前。唯心境界，非有去來彼此之相。故首楞嚴經云：「臨命終時，未捨煖觸，一生善惡俱時頓現。純想即飛，必生天上。若飛心中，兼福兼慧及與淨願，自然心開見十方佛，一切淨土隨願往生。」

法智大師云：「須知垂終自見坐金蓮身，已是彼國生陰。」亦此意也。

第十現未互在門。

行者今念佛，功德不唐捐，因中已有果，如蓮華開敷。論曰：圓頓教人，頓悟心性。無修而修，修彼樂邦；性中所具極樂，由修顯發。而此心性豎貫三際，橫裹十虛。佛法、生法、正法、依法、因法、果法，一念圓成。是以念佛之人名為全性起修，全修在性。全性起修，雖名為因；全修在性，因中有果。以

所具因法，與所具果法，同居一念，心性圓融，無法不攝。故如蓮華開敷，華中有果。況此心常住，無生滅去來，即今念佛之心，便是當來華池受生之時。故說初發心人，極樂寶池，已萌蓮種。若精進不退，日益生長，華漸開敷，隨其功德，大小煒燁。其或懈退悔雜，日漸憔悴。若能自新，華復鮮麗；其或未然，芽焦種敗。且此蓮華，人誰種植？現未互在，斯言有歸也。

淨土生無生論

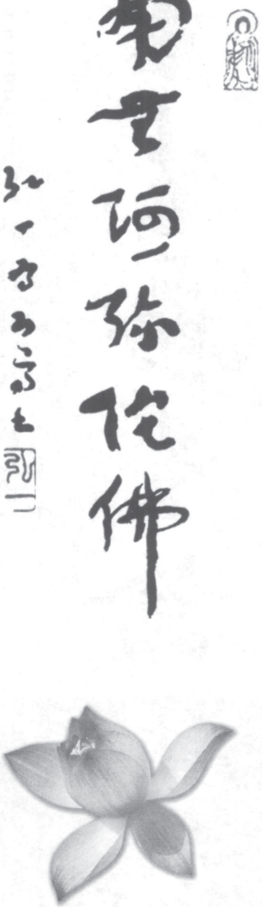
論　天台山幽溪沙門傳燈著

親聞記　幽溪法孫受教記



親聞記

南無阿弥陀佛



淨土生無生論親聞記 序

記稱親聞者，表稟承非謬也。教，髫年出家，即隨師祖大和尚，往括蒼普慈寺。聽講圓覺，末聽此論，聯翩浹旬。爾時敷文極暢，闡義至精。座下聽眾，無有一人，若身若心生懈倦而不開悟者。惟教神根既鈍，兼之童稚無知，若聾瞽觀場，不過隨人泣笑而已。既返幽溪，年齒漸進，而好樂之念日臻。非但數聽數承，兼復屢請屢問。隨聞隨記，散葉盈函。既無疑而不決，亦無義而不詳。苟不貫之集之，何以益人益己？若夫方言巧拙，可曰責在我躬。其於造詣情微，敢將質諸來哲。入門者，請徑升堂而餐甘露。種種問橋，非所急也。

皇明天啟六年，歲在丙寅，春王正月，天台山幽溪後學沙門受教下筆序。

淨土生無生論序

昔楊次公云：「贊輔彌陀教觀者，其書山積，唯天台智者大師十疑論，最為首冠。」寧詎知後次公六百許年，而更出我幽溪和尚生無生論乎？括海藏以十門，融億剎於一念。廣古德之未備，闡今人所未聞。往生奧義，若指諸掌。

蓋自其三昧流出，故不可得而思議。生今之世，獲覩是論，罔知猛省求生，豈不大可哀哉？發起之由，實始不慧，故亟圖剞劂，用布大慈。願戴髮含齒，盡未來際，普霑法乳，悉悟無生。至若讚是功德，則有十方恆沙諸佛，廣長舌在。毛道凡夫，聊序其大都爾。門人四明聞龍，和南撰。

淨土生無生論親聞記　目錄

淨土生無生論卷上　1

一、釋論題……1
二、釋作人……5
三、釋正文（二）……5
甲一、皈命述意（三）……5
乙一、稽首三寶（三）……5
丙一、兩土佛寶……5
丙二、兩土法寶……7
丙三、兩土僧寶（二）……8
丁一、菩薩僧……8
丁二、聲聞僧……9
乙二、皈命求加……12
乙三、述造論意……12

甲二、依義立論（二）……13
乙一、總列十門……13
乙二、別釋十門（二）……15
丙一、初二門明根源融具（二）……15
丁一、明理性本具（二）……15
戊一、標……15
一、一真法界門……15
戊二、釋（二）……15
己一、述偈立宗……15
己二、依宗釋義（二）……16
庚一、正釋（二）……16
辛一、詳述勝義（二）……16
壬一、直指人心……16
壬二、指心具德（二）……17
癸一、列二義……17
癸二、釋二義（二）……18

子一、釋具無量德（二）……18
丑一、徵德舉要……18
丑二、據德釋義（三）……18
寅一、正釋三德（二）……18
卯一、次第釋義（三）……18
辰一、釋性體……18
辰二、釋性量……19
辰三、釋性具……20
卯二、融通其理……21
寅二、指同三諦……23
寅三、引楞嚴證（二）……23
卯一、引果德文（三）……23
辰一、證性量眞諦……23
辰二、證性具俗諦……25
辰三、證性體中諦……25
卯二、引因性文（二）……26

辰一、證性中三德……26
辰二、證具即三德……27
子二、釋受無量名（二）……27
丑一、徵名舉要……27
丑二、融通名德……28
辛二、結成宗偈……30
庚二、料簡（二）……31
辛一、難初後俱墮……31
辛二、釋初後俱善（二）……32
壬一、釋（二）……32
癸一、據難立義……32
癸二、依義釋難（二）……32
子一、釋初心是方顯後心是（二）……32
丑一、立義……32
丑二、引證（二）……33
寅一、泛引……33

寅二、的引……34
子二、釋後心是方顯初心是……35
壬二、結……36
丁二、明事造方融（二）……36
戊一、標……36
二、身土緣起門……37
戊二、釋（二）……37
己一、述偈立宗……37
己二、依宗釋義……38
庚一、通明諸法（二）……38
辛一、明不變隨緣（三）……38
壬一、釋第一句以立根本……38
壬二、釋第二句顯前功德（三）……38
癸一、法……38
癸二、譬……39
癸三、證（二）……40

子一、引經……40
子二、釋義（二）……40
丑一、釋隨緣變造……40
丑二、釋能生所生（二）……41
寅一、釋……41
寅二、證……41
壬三、釋三、四句結成所由……42
辛二、明隨緣不變（二）……42
壬一、釋……42
壬二、證……43
庚二、的明此宗（二）……44
辛一、發明宗義（二）……44
壬一、明不變隨緣……44
壬二、明隨緣不變……45
辛二、結歸顯旨……46
丙二、次八門明枝流妙即（二）……46

丁一、初二門明所生身土（二）……46
戊一、約依報論妙（二）……46
己一、標……46
三、身土相即門……46
己二、釋（二）……47
庚一、述偈立宗……47
庚二、依宗釋義（二）……47
辛一、釋初二句明遠（三）……47
壬一、引經……47
壬二、釋數……48
壬三、結成……49
辛二、釋後二句不遠（二）……49
壬一、正釋（三）……49
癸一、明不遠之由……49
癸二、明心之相狀……50
癸三、明心土相即……51

壬二、料簡（二）……51
癸一、難以小不包遠……51
癸二、依眞妄不二釋（三）……52
子一、法（二）……52
丑一、略明……52
丑二、釋成……52
子二、譬……52
子三、合（二）……53
丑一、正合……53
丑二、結……54

淨土生無生論親聞記卷下 58
戊二、約正報論妙（二）……58
己一、標……58
四、生佛不二門……58
己二、釋（二）……58
庚一、述偈立宗……59
庚二、依宗釋義（二）……59
辛一、釋初二句約相明不二而二（二）……59
壬一、正明（二）……59
癸一、明彌陀悟相……59
癸二、明眾生迷相……61
壬二、約釋結……61
辛二、釋次二句約性二而不二（二）……62
壬一、通明不二（五）……62
癸一、性相對顯……62
癸二、展轉釋成（二）……62

子一、約迷悟釋成……62
子二、約三德釋成……63
癸三、直據心性……63
癸四、會合三身……64
癸五、引果德證……65
壬二、釋成此宗（二）……66
癸一、生佛相即……66
癸二、出其功能……67
丁二、次六門明能生因果（二）……68
戊一、初三門約因論妙（三）……68
己一、明全理起事（二）……68
庚一、標……68
五、法界為念門……68
庚二、釋（二）……68
辛一、述偈立宗……68
辛二、依宗釋義（二）……69

壬一、通明事理（三）……69
癸一、明事中諸念……69
癸二、明事全是理……70
癸三、證全理論事……71
壬二、釋成此宗（五）……72
癸一、舉劣況勝……72
癸二、指示即理……72
癸三、出其功能……72
癸四、約位釋妨……74
癸五、問答決疑……74
己二、明事事無礙（二）……75
庚一、標……75
庚二、釋（二）……75
辛一、述偈立宗……75
辛二、依宗釋義（二）……76
六、靜觀相吞門……75

壬一、先明偈意（二）……76
癸一、牒前三句以立論本（二）……76
子一、出相吞之由……76
子二、出無礙之本（二）……77
丑一、旁引……77
丑二、正釋……77
癸二、釋諸句正明相吞（三）……78
子一、釋一、二句境觀有本……78
子二、釋第四句譬喻圓融……79
子三、釋第三句事理相吞……79
壬二、釋成此宗（二）……81
癸一、正明……81
癸二、引證……81
己三、明三觀圓融（二）……83
庚一、標……83

七、三觀法爾門……83
庚二、釋（二）……84
辛一、述偈立宗……84
辛二、依宗釋義（二）……84
壬一、通明諦觀（二）……84
癸一、牒前諦觀……84
癸二、別明諦觀（二）……84
子一、明三諦（三）……84
丑一、明三諦功能……84
丑二、明三諦相貌……85
丑三、結歸非是觀……86
子二、明三觀（二）……86
丑一、標本……86
丑二、釋成（二）……87
寅一、別論（二）……87
卯一、釋（二）……87

辰一、次第……87
辰二、圓融（三）……87
巳一、重指三諦圓融……87
巳二、正釋三觀相即……88
巳三、讚美三觀微妙……88
卯二、結……89
寅二、總論（二）……90
卯一、次第……90
卯二、圓融……91
壬二、釋成此宗（二）……92
癸一、明總別自在……92
癸二、證圓融三觀……93
戊二、次三門約果論妙（二）……94
己一、初一門明生佛道交……94
庚一、標……94

八、感應任運門……94
庚二、釋（二）……94
辛一、述偈立宗……94
辛二、依宗釋義（二）……94
壬一、通明生佛（二）……94
癸一、明天性（二）……94
子一、明生佛同源（二）……94
丑一、正明……94
丑二、引證……95
子二、明心精通溷……95
癸二、明感應（二）……96
子一、反明無感不應（二）……96
丑一、釋疑……96
丑二、引譬……96
子二、正明有感即應（二）……97
丑一、譬合母子相憶（二）……97

寅一、譬……97
寅二、合……97
丑二、結勸功由天性……98
壬二、釋成此宗（四）……99
癸一、明彌陀妙應已成……99
癸二、勸眾生妙感當立（二）……100
子一、勸勿疑……100
子二、勸立宗……100
癸三、譬生佛感應任運……101
癸四、明生佛感應難易（三）……101
子一、借譬感應合否……101
子二、合法誓願相關……102
子三、結顯當具三要……102
己二、次二門明時處不隔（二）……103
庚一、約處論妙（二）……103
辛一、標……103

九、彼此恆一門……103
辛二、釋（二）……103
壬一、述偈立宗……103
壬二、依宗釋義（三）……104
癸一、約事驗以立根本……104
癸二、約心性以泯能所（二）……105
子一、明土居心內……105
子二、明心無遠近……106
癸三、約果相以絕去來（三）……106
子一、釋妨……106
子二、正明……107
子三、引證（二）……107
丑一、楞嚴……107
丑二、妙宗……108
庚二、約時論妙（二）……109
辛一、標……109

十、現未互在門……109
辛二、釋（二）……109
壬一、述偈立宗……110
壬二、依宗釋義（二）……110
癸一、明由因感果……110
癸二、明因果相即（二）……111
子一、約性具明即（三）……111
丑一、立本……111
丑二、釋成……112
丑三、譬顯……113
子二、即性體明即（三）……113
丑一、標……113
丑二、驗……114
丑三、結成……114
跋語……116

淨土生無生論親聞記　卷上

幽溪法孫受教記

解釋此論，科分爲三。初釋論題。

淨土生無生論

論題六字，義具三重能所。所謂能生所生，能融所融，能論所論也。初能生所生者：淨土二字為所生，生之一字為能生。所生淨土，即從是西方過十萬億佛土，有世界名曰極樂。約其土，體具有四種。謂凡聖同居土，方便有餘土，實報莊嚴土，常寂光土。能生之人，即娑婆世界，念佛眾生。體為二種。一分段身，二變易身。若分段生死之人，則四種淨土皆可求生。若變易生死之人，則惟求生上之三土，或二土一土。如韋提希本是凡夫，厭同居穢，欣同居淨。秖由隨聞十六妙觀，三

惑一心頓破，即於當座悟無生忍。不惟分見實報，亦乃分證寂光。非分段身可求生四土乎？故約分段收機則廣，約變易收機則狹。故我娑婆具四土機，惟在進解與造行何如。又此二種，具四教機，及悠悠凡夫。雖具四教等，然皆回小向大，回偏向圓，總成一種圓頓之機爾。

二能融所融者：淨土生三字為所融，無生二字為能融。謂以無生而融其生，以生而濟其無生。所謂「理因事濟，雖一道不礙千差；事得理融，縱萬殊無離一性。」是也。蓋無生真如之理，苟無四種淨土與夫二種能生之機，則性具之理，終晦而不顯。然而雖知有是事矣，苟不知事全即理，則四種淨土與夫二種能生之機，終離而不融。是故圓頓行人；修淨土者，須以事而濟乎理，熾然求生；以理而融乎事，生即無生。是則終日生而未嘗外乎無生；終日無生，而不妨乎生。豈與夫尚理者觸言而賓無，定謂無土可生，尚事者；觸言而宗有，定謂有土可生，可同年而語哉？

三能論所論者：淨土生無生五字為所論，論之一字為能論。此論以析微為宗，斷惑為趣。析微則無理不彰，斷惑則無疑不破。可謂圓頓了義之指南，三身四土之心宗也。

若以六字論廣狹者，淨土生三字約事則狹，無生二字約理則廣。又淨土生三字，事相繁多則廣；無生二字，理一則狹。今以事而濟乎理，理乃事中之理；以理而融乎事，事乃理中之事。會而歸之，則非事非理，亦非廣非狹也。又淨土生無生五字，屬所詮理事則廣；論之一字，屬能詮文字則狹。又論為能詮，包含所詮義理則廣；上五字惟是所詮，所含則狹。若曰無離文字以說解脫，即文字以為總持，則非能詮非所詮，亦非廣非狹也。

若以論題往收十門，則各有攝屬。一真法界門，則冠一論，而淨土生無生五字俱該。若身土緣起門，則淨土二字之事。三心土相即門，四生佛不二門，亦淨土生無生俱該。五法界為念，六境觀相吞，七三觀

法爾，此之三門則生無生三字義兩攝屬。蓋為念與境觀、三觀，皆生字邊事。若夫法界與相吞、法爾，則無生二字邊事也。第八感應任運，第九彼此恆一，第十現未互在，此之三門亦兩攝屬。如感應、彼此、現未六字，則生與淨土三字邊事。若夫任運、恆一、互在，則無生二字邊事也。其不然者，則題目與論兩不相稱，何以契貫散二華，總別之妙哉？

至於五重釋題，乃天台解經通軌，以之釋論終帶牽強。況諸師業有私說，茲不繁用。大莊嚴論云：「造論凡有五義：一者如金成器，令信解故。二者如華開敷，開示彼故。三者如食美膳，得法味故。四者如解文字，令修習故。五者如開寶篋，實證得故。」今亦具含五義。採集諸經以成一論，如金成器也。論立十門，門詮眾妙，如華開敷也。理明性具，境會惟心，如食美膳也。既悟圓修，知土由心變，如解文字也。性中極樂，由修顯發，如開寶篋也。

〇二釋作人。

天台山幽溪沙門傳燈著。

大師，字無盡，別號有門。三衢姑蔑人。出家天台，居智者幽溪道場四十餘年，傳弘天台教觀。其所著述，有楞嚴玄義，圓通疏前茅，圓通疏，海印三昧，謂之楞嚴四書。又著淨名無我疏，彌陀圓中鈔，永嘉集註，般若融心論，性善惡論，幽溪文集等。今無生論是其一也。其生平履踐行實，具韓求仲太史所著高明寺碑，與教私記年譜，茲不備述。

〇三釋正文。大師講此論時，已有分判。今依舊科，毫無所加。大科爲二：初皈命述意。二依義立論。初中三。初稽首三寶三。初兩土佛寶。

稽首能仁圓滿智，無量壽覺大導師。

菩薩造論弘經，必先皈命三寶者，有二意：一歸宗有在，知非臆

說。二懇請冥加，不致紕謬。吾祖亦然。「稽首」即皈命之義。蓋人之所重莫大於命，命之所尊莫大於首。今以最尊之首稽叩於三寶足下，表我身命無他所歸，獨歸於三寶之至尊也。

「能仁」等者，此土教主，梵語釋迦牟尼，此云能仁寂默。能仁彰其用，寂默顯其體。今略稱能仁者，以寂然智在於默，今存智在於說，故云能仁。能仁是別號，通號有十，第十名佛。佛者覺也，亦智也。天台釋此有六種即，今云「圓滿智」乃究竟覺。然與眾生理性無二無別，故觀經疏明理即佛云：「此是圓智，圓覺諸法。徧一切處，無不明了。」法智大師云：「此是者，指大經眾生即佛等，皆是本性圓覺。非三般若融即微妙，智不名圓。知一切法一一含受一切諸法，全法是智，全智是法，待對斯絕，名圓覺諸法云云。」然則眾生雖具，無了因力，全以三智而為三惑。惟佛與佛乃能究盡諸法實相，邊際智滿，種覺果圓，是故稱佛為「圓滿智」。

「無量壽覺」即西土教主阿彌陀佛。此中已翻為覺，故上以智代。「大導師」者，法華疏具列四種。謂通途慈悲，結緣，權實二智。若從疏洎親，今是二智亦具上二種。能仁則折以權道，從娑婆此岸將導之；無量壽則攝以實道，從極樂彼岸接引之。又能仁示以即實而權，無量壽示以即權而實。故二世尊皆得稱圓滿智、大導師，互存無在也。

〇次兩土法寶。

所說安養大乘經，了義了義至圓頓。

佛之度生，示以形聲二益。形則現身現通，聲則以說以默。上所皈命佛，以形益也。今所歸命法，以聲益也。或問：「說為聲益可爾，默既無言，何為聲益？」答曰：「默為無聲，乃說之待。令人得益，故亦聲益。」「所說安養大乘經」，且就娑婆教法說極樂世界事者為言，義實含乎安養依正二報所宣之法。「了義」等者，讚佛所說淨土法門，

乃即權而實，即實而權，其中義理無不了了也。「圓頓」者，圓則圓滿具足，頓則即心即佛。「至圓頓」者，謂圓頓之至也，應云圓頓中之圓頓。了義圓頓皆重言之者，如華嚴法華皆了義圓頓之教，而此二經皆讚淨土往生法門，豈非了義中之了義，圓頓中之圓頓乎？如十念、七日，專持名號，若得往生便階不退，何有了義圓頓更過于此？慈雲大師所謂了義中之了義，大乘中之大乘是也。

〇三兩土僧寶二。初菩薩僧。

妙德普賢觀自在，勢至清淨大海眾。

「妙德」等諸大菩薩名號，已翻梵為華。若翻華為梵，則「妙德」，梵語文殊。「普賢」，梵語秘輸颰陀。「觀自在」，梵語婆婁吉低輸。「勢至」，梵語摩訶那鉢。妙德普賢，則為能仁左右輔弼揚化弟子；觀音勢至，則為無量壽左右輔弼弟子。或在華嚴，或在法華，或在

方等，如來宣說清淨平等覺經、無量壽經、觀無量壽經、小彌陀經、鼓音王等經時，莫不礎椎相扣，主伴擊揚，以成淨佛國土之機，以攝往生清淨之眾。在此菩薩既爾，在彼大士亦然。譬如一主二臣，動靜必俱。至於「清淨海眾」，皆法門之先達，華池之勝友。凡是西方僧寶，一一頂禮皈依。

○次聲聞僧。

馬鳴龍樹及天親，此土廬山蓮社祖，天台智者并法智，古往今來弘法師。

「馬鳴菩薩」即西天第十二祖，著起信論，發明繫念西方，最為切要。「龍樹菩薩」，西天第十四祖，南天竺人。於九旬內，誦通三藏，深入法忍。造大悲方便論，大無畏論，又著十住、婆沙、智度論等。多讚西方，勸人念佛，有偈云：「若人願作佛，心念阿彌陀，即得

為現身，故我皈命禮。」一家宗之為始祖云。「天親菩薩」，北天竺人，造唯識、金剛般若等論。仍著無量壽論，有求生淨土偈及五門修法。

「蓮社祖」者，蓮社祖有七：初祖晉慧遠法師。俗賈氏，雁門人，學通儒老。年二十餘見道安法師，因聽講般若豁然開悟，乃曰：「九流異議皆糠秕耳！」後入廬山，刺史桓伊創東林居焉。影不出山者三十餘年，每送客遊履常以虎溪為界。時息心緇侶、絕塵信士，不期而至，望風遙集，共一百二十三人結為蓮社。名跡尤著者一十八人。六時禮誦，精進不退，十年三覩聖相。後般若臺定起，見彌陀佛身滿虛空，圓光之中有諸化佛，觀音勢至侍立左右。又見水流光明，分十四支流注上下，演說苦空。佛告遠曰：「我以本願力故來安慰汝，汝後七日當生我國。」後七日果終。有雜文十卷，號廬山集，盛行於世，事詳本傳，文繁不錄。此土念佛實始於遠，故稱為初祖焉。二祖長安善導光明法

師。三祖南岳承遠般舟法師。四祖長安法照五會法師。五祖新定少康臺巖法師。六祖永明延壽智覺法師。七祖昭慶省常圓淨法師。

「智者」大師，諱智顗，華容人，俗姓陳氏，生時靈瑞不一。七歲入果願寺，聞誦法華普門品，忽自憶記，宛如夙習。十五歲禮佛像，誓志出家，十八薙落，二十進受具戒。天嘉元年，謁光州大蘇山慧思禪師，事詳本傳，今不具錄。嘗著十六觀經疏，并十疑論。後於剡東石城彌勒像前，令弟子唱十六觀經名，誡眾曰：「四十八願，莊嚴淨土，香臺寶樹，易往無人。火車相現，一念改悔者，尚得往生，況戒定熏修？聖力道行，終不唐捐。」言訖趺坐而化。

「法智」大師，諱知禮，字約言，金姓，四明人。從寶雲通公傳天台教觀，出世承天，繼住延慶，戶外屨滿。嘗行法華般舟三昧，期生安養。後與十僧結社，約修懺三年，自焚其身，決取淨土。楊文公億，再三勸留，始允其請。著妙宗鈔以釋觀經義疏，人到于今咸受其賜。

「古往今來弘法師」者，「古往」即過去諸大耆宿等，「今」即現在諸大知識等，「來」即當來紹繼宗風者，凡有一句一偈贊及西方者，悉皆皈依也。

〇次皈命求加。

我今皈命禮三寶，求乞冥加發神識。

皈命求加以發神識，則所論者方上契佛心，中合祖意，可以下度含識。楞嚴經云：「若有決定發菩提心受持此咒者，此諸金剛藏王，精心陰速，發彼神識。云云。」是也。

〇三述造論意。

敬採經論秘密旨，闡揚淨土生無生，普使將來悟此門，斷疑生信階不退。

此論所明淨土，生即無生，生化兩冥之旨，皆吾祖敬採經論所詮祕密之道，毫無臆說。然於經則旨在言表，於論則旨在詮中。觀其所用，則觀經疏妙宗鈔，其義居多。要知惟心淨土，本性彌陀之理，非天台性具宗旨不明，非吾祖深契祖心不悟。是則四明可謂深契佛祖之心宗，吾祖可謂妙悟法智之骨髓也。將來讀此論，而悟此宗者，尚何深疑之不斷，何圓信之不生，何不退之不階哉？

○次依義立論二。初總列十門。

將造此論，立為十門：一一真法界門。二身土緣起門。三心土相即門。四生佛不二門。五法界為念門。六境觀相吞門。七三觀法爾門。八感應任運門。九彼此恆一門。十現未互在門。

問曰：「今此十門，幾迷幾悟？幾事幾理？幾因幾果？」答曰：

「一真法界非迷非悟，身土緣起有迷有悟，餘之八門皆屬於悟。一真法界，一往言之屬理。再往言之，能具一真法界屬理，所具十種法界屬事。然離能具無所具，離所具亦無能具，是則亦事亦理，非理非事。身土緣起既全理而為事，且作屬事，其實事理兼屬。餘之八門皆即事即理。一真法界，約能具則非因非果，約所具亦因亦果；九界屬因，佛界屬果故也。身土緣起，亦因亦果。心土相即、生佛不二，亦通因果。法界為念、境觀相吞、三觀法爾，此之三門屬因。感應任運、彼此恆一、現未互在，此之三門皆屬於果。真俗體用，亦如是說。」

夫門名能通，如世門戶，通人出入故。門義甚多，今且約三種。圓覺云：「有大陀羅尼門，名為圓覺，流出一切清淨真如佛性。」乃以理為門也。楞嚴云：「歸元性無二，方便有多門。」乃以行為門也。法華云：「其智慧門，難解難入。」又曰：「以佛教門，出三界苦。」乃以教為門也。今是教門，即以此論而為能入之門。令人從教門悟入一真

法界，乃至悟入現未互在義故。

○次別釋十門，初二門明根源融具，次八門明枝流妙即。初二門明根源融具二：初一門明理性本具。次一門明事造方融。初中二。初標。

第一真法界門。

「一真法界」者。一則不二，真則不妄，不妄不二是真法界。此則以無法為法，無界為界，乃以一真如妙性而為法界也。種種義味具如下釋。

○次釋二：初述偈立宗。二依宗釋義。西天祖師，凡有破立必先說偈以爲論本，然後約義門而解釋之，今亦倣此，故先說偈。

一真法界中，具足十法界，依正本融通，生佛非殊致。

「一真法界」即中道法性，有二種：一但中。如雲外月，迥出二

邊。是故真俗，及十界依正，皆非性具，獨以無身無土，無生無佛者，而為法身。如是之人與談惟心本性，可也。談惟心淨土，本性彌陀，莫之可也。一圓中。如如意珠，即體圓，即瑩徹，即具寶。雖是一珠而有三義，雖是三義但是一珠。故曰：「一真法界中，具足十法界，依正本融通，生佛非殊致。」是以能悟此性具十界，依正融通，生佛無殊者，雖終日求生而生即無生，雖無生而不妨熾然求生。豈與夫談無生則礙於生，談生則礙於無生者，可同日而道哉？余謂談淨土者，苟微性具之旨，則惟心與淨土必岐為二。一真法界，性具法門，可不專務熟講哉？

○次依宗釋義二：初正釋。次料簡。初中二：初詳釋勝義。二結成宗偈。初又二。初直指人心。

論曰：一真法界，即眾生本有心性。

「一真法界」，約果而言，即諸佛之所證得。今約因而言，故曰

「眾生本有心性」。是則眾生諸佛，惟約迷悟而分。若夫性體則生佛非殊，以非殊故生佛不二；以迷悟故因果差殊。今指不二者，以為惟心淨土本性彌陀，生即無生之論本。下之九門，莫不本乎此。

○次指心具德二。初列二義。

此之心性，具無量德，受無量名。

「此之心性」，指眾生在因在迷之理性。然與佛在果在悟之證性無二無別，故能具無量德，受無量名。惟其具此，故彌陀即我之本性，淨土即我之惟心。是以無生而生，生即無生。「具無量德受無量名」者，大經云：「世諦但有名無實義，第一義諦有名有實義。」今約眾生所具第一義諦，與佛究竟第一義諦無少差殊故也。

○次釋二義二。初釋具無量德二。初徵德舉要。

云何具無量德？舉要言之，謂性體、性量、性具。

德既無量，不能枚舉。今舉其要，三性攝盡。眾生迷此而變為三惑，諸佛悟此而轉為三德。皆當體即是，故云變，云轉也。

○次據德釋義三：初正釋三德。次指同三諦。三引楞嚴證。初中二：初次第釋義。次融通其理。初中三初釋性體。

云何性體？謂此心性，離四句，絕百非；體性堅凝，清淨無染；不生不滅，常住無壞。

有無等「四句」，但可名目世間法。一真法界如大火聚，四邊不可湊泊。是故若言其有成增益謗，若言其無成損減謗，若言雙亦成相違謗，若言雙非成戲論謗。「絕百非」者，四句為本，每句具足四句，成十六句。約三世各十六句，成四十八句。加已起，未起，成九十六句。

加根本四句，共百句。句句皆非，故云「百非」。「體性堅凝」者，此之性體如金剛寶，萬物不能壞，能壞一切萬物。一切者，煩惱生死也。故此心性處煩惱海，若驪珠而獨耀；居生死岸，如桂輪而獨朗。故曰：「清淨無染，不生不滅，常住無壞。」

○次釋性量。

云何性量？謂此心性，豎窮三際，橫徧十方。世界有邊，虛空無邊；虛空有邊，心性無邊。現在有邊，過未無邊；過未有邊，心性無邊。無盡無盡！無量無量！

心性之量，乃以無量而為之量。有量之量，必為三世之所遷移，十方之所局限。有遷移故則有生滅，有局限故則有去來。今之心性既豎窮乎三世，復橫徧乎十方，尚何生滅去來，能遷移為局限哉？夫世界固無邊矣！有漏微塵國皆依空所生，是則世界又有邊也。虛空固無邊矣！

空生大覺中如海一漚發，虛空又有邊也。現在無住，本無分齊矣！以過去無始末來無終言之，現在有邊，過未無邊也。過去未來，本無涯涘矣！以心性言之，過未有邊，心性無邊也。總而言之，秖可言其「無盡無盡！無量無量！」而已。

○三釋性具

云何性具？謂此心性，具十法界。謂佛法界、菩薩法界、緣覺法界、聲聞法界、天法界、修羅法界、人法界、畜生法界、餓鬼法界、地獄法界，此是假名。復有正報，謂佛五陰、菩薩五陰，乃至地獄五陰，此是實法。復有依報，謂佛國土、菩薩國土，乃至地獄國土。

祖師云：「只一具字，彌顯今宗。以性具善，他師亦知；具惡緣了，他皆莫測。」今家之言性具者，十法界也。若單言性具佛界，性善

緣因，性淨了因，善淨不二即善正因，如是之義，何經不譚，何師不說？

惟性具九界，性惡緣因，性染了因，染惡不二即惡正因，非華嚴、法華、維摩、圓覺、楞嚴而不談，非智者、荊溪、四明、幽溪而不闡也。「此是假名」，名者實之賓，有假名必有「實法」，即「十界五陰」。有正果必有「依報」，即「十界國土」。如是依正居一性中，即之彌分，派之彌合。此之性具，既即性體性量，故荊溪大師云：「十方淨穢卷舒同在於剎那，一念色心包羅徧收於法界。並天真本具，非緣起新成。得此為本，然後可以譚惟心淨土，本性彌陀也。」初次第釋義竟。

○次融通其理。

令易解故，作三種分別。得意為言，即性具是性體性量。性

體離過絕非，即性具十界離過絕非。性體堅凝，清淨無染，不生不滅，常住不壞，性具十界亦然。性量豎窮橫徧，無盡無盡，無量無量，性具十界亦然。正報五陰，同性體性量，清淨周徧，依報國土亦然。

「令易解」者，為初機也。「得意言」者，從實際也。是以非開張不足以生解，非融通不能令得意。蓋性之三德，本是一體，故趣舉一德，一必具二。體既如是，餘亦復然。今文正意為明性具，是故文中先舉性具以為語端。然後以體量即而融之，莫不同體之與量，離過絕非，乃至無量無量。雖正意在具，而言中之意，又在眾生五陰即佛界五陰，眾生國土即佛國土。故曰：「性具十界既爾，正報依報亦然。」初正釋三德竟。

○次指同三諦

此之三法，亦名三諦。性體即中諦，性量即真諦，性具即俗諦。

「此之」下，總指大體。「性體」下，別指方隅。「性體即中諦」者，以其絕待故能統一切法也。「性量即真諦」者，以其廓徹故能泯一切法也。「性具即俗諦」者，以其具足十界故能立一切法也。此中指同三諦，以為下文引證張本。

○三引楞嚴證二：初引果德文。次引因性文。意謂若無果德文證，則衆生性具同於流轉；若無因性文證，則如來果德涉乎修證。二義善成，方悟一切諸佛但證衆生理本，一切衆生但迷諸佛圓成。今先引果德文三。初證性量眞諦。

故楞嚴經云：「而如來藏本妙圓心，非心非空，非地水火風，非眼耳鼻舌身意，非色聲香味觸法，非眼界乃至非意識

界。非無明乃至非老死，非無明盡乃至非老死盡。非苦集滅道，非智非得。非檀那乃至非般剌若。非怛闥阿竭，非阿羅訶，非三耶三菩，非常樂我淨。」此即性量無相，是為真諦。

佛說三諦，有二種：一圓融三諦。二隔歷三諦。如仁王、瓔珞所明者，隔歷三諦也。三諦隔歷，各不相收。如曰真則纖塵必盡，俗則萬法皆成，中則二邊叵得是也。楞嚴所明者，圓融三諦也。三諦圓融，不可思議，舉一即三。如曰真則萬法昭然，俗則纖塵必盡，中則絕待雙融是也。今文所引，乃不思議大真諦。如十界俱非，非真諦乎？此中最初非心空根塵識三，留守本諦而凡情俱盡可也。而又併十二因緣，四諦二乘之法，而俱非之，豈非本諦之空而亦空乎？乃至六度、三號、四德俱非，豈不菩薩、佛果、中道而俱空乎？正天台所謂一空一切空，無假無中而不空也。

○次證性具俗諦

「而如來藏元明心妙，即心即空，即地水火風，即六凡即二乘，乃至即如來，常樂我淨。」此則性具十界，是為俗諦。

此中所引，乃不思議大俗諦。如十界俱即，非俗諦乎？至於中間即六凡法界，此留守本諦而森羅昭然可也。而又併十二因緣、四諦，而俱即之，豈非二乘真諦而亦立乎？乃至六度、三號、四德俱即，豈不菩薩佛中道而俱立乎？正天台所謂一假一切假，無空無中而不假也。

○三證性體中諦

「而如來藏妙明心元，離即離非，是即非即。」此即性體統攝，是為中諦。

此中所引，乃不思議大中諦。如十界俱離即離非，是即非即，非中諦乎？至於末後，六度、三號、四德俱離即離非，是即非即，此留守

本諦，中道雙遮雙照可也。而又併六凡而離即離非，是即非即，豈非俗亦中乎？又併二乘而離即離非，是即非即，豈非真亦中乎？正天台所謂一中一切中，無真無俗而不中也。而此十界三諦乃如來果地，以妙明不滅不生合如來藏。而如來藏圓照法界，究竟之相既有假名，豈無五陰國土？四明云：「至於果成，十皆究竟。」此之謂也。

○次引因性文爲二。初證性中三德。

又云：「如來藏性色真空，性空真色，清淨本然，周徧法界。地水火風空見識，莫不如是。」地水火風空見識，即性具也。清淨本然，即性體也。周徧法界，即性量也。

眾生因性所有依正二法，不外七大。一一大既皆稱性，即性具也。又一一皆云清淨本然，周徧法界。即性具之法即性體性量，莫不體性堅凝，清淨無染，一一稱性，周徧法界也。

○次證具即三德。

又云：「地水火風空，清淨本然，周徧法界。」即依報國土性體性量也。「見識清淨本然，周徧法界。」即正報五陰性體性量也。

上證性中三德，義猶統總。今證具即三德，乃約性中所具七大，分依正二報，即性體性量。豈非楞嚴一經即明性具法門，與體德量德，無二無別哉？

○次釋受無量名，二。初徵名舉要。

云何受無量名？舉要言之，此之心性，或名空如來藏，或名真如、佛性，或名菴摩羅識，或名大圓鏡智，或名菩提、涅槃。

天台大師云：「佛有無量德，應有無量名，舉一蔽諸。」今亦例

立，性有無量德，應有無量名，舉七以蔽諸。此之七名，本出楞嚴，彼明如來果位七名。溫陵師云：「一法不立煩惱蕩盡，曰空如來藏。不忘不變，曰真如。離過絕非，曰佛性。分別一切而無染著曰菴摩羅識。洞照萬法而無分別，曰大圓鏡智。諸佛所得，曰菩提。寂靜常樂，曰涅槃。」今引證眾生心性者：眾生性具之德，含藏一切而無積聚，故名空如來藏。性體性量，本來清淨，不妄不變，故名真如。性體性量，離過絕非，故名佛性。性體性量如杲日昭昭，分別一切而無染著，故名菴摩羅識。性體性量，洞照萬法而無分別，故名大圓鏡智。性體性量即圓明大覺，故名菩提。性體性量具常樂我淨，故名涅槃。以其具足三因，及五佛性故也。

○次融通名德

性體性量名空如來藏，即性具十界，五陰國土，名空如來

藏。性體性量名真如、佛性，即性具十界，五陰國土，名真如、佛性。乃至性體性量名菩提、涅槃，即性具十界，五陰國土，名菩提、涅槃。

前明三德中，既已融通其理，即性具是性體性量。今文復融通名之與德，「性體性量名空如來藏，即性具十界，五陰國土，名空如來藏等。」然則惟心淨土，本性彌陀，生即無生，可不信諸！何也？蓋十界依正，既皆性具即性體性量，而名之與德性本融通。是則眾生在理，迷則俱迷，不惟迷於九界，即佛界亦復成迷；諸佛究竟，悟則俱悟，不惟悟於佛界，即九界亦復成悟。迷時即寂光金寶而轉為苦域泥沙，悟時則同居泥沙而轉為寂光金寶。此猶約捨穢究竟，取淨窮源而說。若淨穢平等無捨無取，豈不以究竟苦域泥沙，以為寂光金寶？以至果成十皆究竟故也。以是而言，則理性苦域泥沙即性體性量，一一稱性離染周徧，豈不娑婆穢土原徧西方極樂果人。不離此土，生即無生，無生而生之義成

矣！

○次結成宗偈。

故曰：「一真法界中，具足十法界，依正本融通，生佛非殊致。」

結前引楞嚴因果二性，立宗述偈其義善成。是則世人一切疑惑，悉應於此一真法界門中，一時頓斷。但世間之疑，有倒有正。若涉事尋常耳目見聞者則信其有，六合之外不見不聞者則疑其無，此疑之正者也。又有遠大之事非見聞所及反信其有，近小之事見聞所及反疑其無，此疑之倒者也。若眾生心性之三德，性體性量乃果地之所究竟，非眾生耳目所及者，反信其有。一言性具之德，現前一念，本來具足，反疑其無。楞嚴所謂「如我垂手，等無有異。」此等名為迷中倍人是也。又有能信具佛界不信具九界者，能信具四聖不信具六凡者，能信具三善道不

信具三惡道者，能信具十界正報不信具十界依報者，此等皆得名為迷中倍人也。

○次料簡二。初難初後俱墮。

問曰：「此一真法界，為初心是，為後心是？若初心是，應無七名；若後心是，應無九界。初後俱墮，立義不成。」

「此一真」下，立二難本。「若初心」下，建立二難。「初後俱墮」下，結成難勢。「初心」者，理即位人也。「後心」者，究竟位人也。「初心應無七名」者，以果難因，以顯難隱也。「後心應無九界」者，以因難果，以隱難顯也。天台大師云：「事可比知，如孫劉相顯，瞭然在目；理具難知，如曹公相隱，解衣方見。」然此隱顯，佛與眾生皆各有之。若諸佛果人，則佛界顯而九界隱；眾生因人，則佛界隱而九界顯。以之合喻，則曹公天子相隱而奸雄相顯，先主帝王相顯而梟雄相

隱。隱顯似殊，性具不異也。

○次釋初後俱善二：初釋。次結。初中二。初據難立義。

答曰：「此正顯初心是。以初心是故，方有後心是；以後心是故，方顯初心是。」

「此」者，指前立宗述偈，一真法界中具足十法界等也。「正顯初心是」者，前所說具無量德，受無量名，皆理即初心，當體即是。惟即是故，方有果地究竟後心即是。然非初不能顯後，非後不能顯初。下文明之。

○次依義釋難二。初釋初心是方顯後心是。次釋後心是方顯初心是。初中二。初立義。

云何以初心是，方有後心是？如果地依正融通，色心不二，

垂形九界，方便度生，悉由證此因心所具。

「果地」六句，初二句，法報二身，寂光實報二土。法身則以虛空為座，即身即土，即土即身，故曰「依正融通」。報身即以實報為土，常住五陰而為「色心」，全法性起，故云「不二」。良由本具，今得究顯。次「垂形」二句，從大體以起大用。苟非性具九法界者，至此果成何能繁興大用哉？「悉由」下，結成上義。

○次引證二。初泛引。

故曰：「諸佛果地融通，但證眾生理本。」故得稱性施設，無謀而應。若不然者，何異小乘外道，作意神通？

「諸佛果地」二句，證初二句大體。「故得稱性」二句，證次二句大用。「若不然」下，舉劣況勝。小乘神通作意而有，外道神通依物而成，秖由無本可據故也。

○次的引。前汎引亦是天台祖教，未明指人故成泛引。今則明指法智大師妙宗鈔文，故名的引。

故法智大師曰：「六即之義不專在佛。一切假實，三乘人天，下至蜎蜣、地獄色心，皆須六即辨其初後。所謂理蜎蜣，名字蜎蜣乃至究竟蜎蜣。以論十界皆理性故，無非法界，一不可改。故名字去，不惟顯佛，九亦同彰。至於果成，十皆究竟。」

文有二段，初泛明。既曰「六即之義不專在佛」，是則不惟理即性具十界，分真究竟亦約十界而判。「一切假實」，總舉假名一千，五陰一千，國土一千。「不專在佛」即佛界。「三乘」即聲聞、緣覺、菩薩三法界。「人天下至」，該修羅、餓鬼四法界。「蜎蜣」，畜生法界之至微者。并地獄法界，共為十種，世間有情類盡。「色心」則總舉依正乃成五陰，單色無心乃成國土。如是十界三千「皆須六即辨其初

後」。是則舉十界依正二報，凡是性具，一色一心皆可以六即判之。「所謂」下、二的判。文中但拈界及微者，如畜生道中，順足以丸其糞，倒足以推其車者，皆可以六即判之。故曰：「所謂理蛄蜣云云。」何以故？「以論十界皆理性故，無非法界，一不可改。」言性具十界，無不即性體性量，清淨本然，周徧法界也。「故名字去」，結成「六即之義不專在佛」之意。此段文，總證初心是，方有後心是也。

○次釋後心是方顯初心是。

云何後心是，方顯初心是？正由後心果地，全證眾生理本，故果地七種名目，悉是眾生性德美稱。但眾生在迷，性德不顯，故無此稱。尅論性德，豈可言無？

眾生理具，諸佛果成，二二相成方為圓道。蓋後非初不有，初非後不彰。今文釋成後義，故曰「正由後心果地，全證眾生理本。」苟初

心不具七種美稱，果地云何得證如是功德？「但眾生」下，釋疑可知。

○次結。

故初後俱善，立義成矣！

夫疑為信障，亦是悟門。如前疑難苟蘊之在懷，豈不為性具法門之信障？今陳疑決答，羣疑冰泮，豈不為生即無生之悟門？故凡造論，必設問答，以發明之，庶疑無不決，信無不生。此立辨難，闡明奧旨，力重千鈞，學者宜深翫之。

○次一門明事造方融者，對前科而言，以由衆生理性本具，故今事造方融也。然論本意，明求生淨土，在於事造。而此事造，法體本融，乃生本無生。但事造屬末，理具屬本。本非末不顯，末非本不融。二二相成，爲論本意。故科之云：「事造方融。」文分爲二。初標。

第二身土緣起門。

「緣」者，因緣也。「起」者，生起也。因緣為能生，身土為所生，中論所謂「因緣所生法」是也。以論為門，義如前釋。

○次釋二。初述偈立宗。

一真法界性，不變能隨緣，三身及四土，悉由心變造。

「一真法界性」，言其體也。「不變能隨緣」，言其能也。「三身及四土」，言隨緣所造之事也。「悉由心變造」者，會事歸理，會所歸能也。「變造」之名，出華嚴、楞伽二經。四明尊者云：「造通四教。變惟屬圓，義兼於別，分但不但。但中佛性，如純善人不能作惡，為惡人逼強作諸惡，性變為惡。不但中，如君子不器，善惡皆能，雖同惡人作諸惡事，其性不變」今文既云：「不變能隨緣」，正以圓中而為佛性。

○次依宗釋義二：初通明諸法。二的明此宗。初中二：初明不變隨緣。二明隨緣不變。初又三。初釋第一句以立根本。

論曰：一真法界性，即前文所明性體性量性具也。

「一真法界，性體、性量、性具。」本也。性也。理也。體也。所造三身四土，末也。相也。事也。用也。體微用不彰，用微體不立。論欲明身土之用，苟不先指一性理體以為根本，則用無所立，義無所歸，故先釋第一句以為根本。

○次釋第二句顯前功德三。初法。

教中說真如不變隨緣，隨緣不變者，正由性體性量即性具故。

「教中」者，汎舉經論也。若欲的指，起信論雖彰其名，不若楞嚴經盛闡其義。如「七大莫不清淨本然，周徧法界。」此言不變也。而

一一皆云：「隨眾生心應所知量，循業發現。」此言隨緣也。既言清淨本然而隨緣，豈非能隨其緣而不變？「正由性體性量即性具」，亦唯此文，渙彰其義。如曰：「性色真空，性空真色等」，非性具乎？又曰：「一一清淨本然」，非性體乎？又曰：「周徧法界」，非性量乎？前文已明，今不繁釋。

○次譬

如君子不器，善惡皆能。

「君子不器」，語出論語。朱子曰：「器者，各適其用而不能相通。成德之士，體無不具故用無不周，非特為一才一藝而已。」論引以譬一真法性之中，體無不具，故能隨淨緣能造佛界之善，隨染緣能造九界之惡也。

○三證二。初引經。

故晉譯華嚴經云：「能隨染淨緣，具造十法界。」

華嚴有二譯，一晉譯，二唐譯。天台大師生於梁代，而說法於陳隋，故凡引證皆是晉譯。今仍大師所用，故引晉譯。

○次釋義二。初釋隨緣變造。

謂真如性中所具九法界，能隨染緣，造事中九法界；真如性中所具佛法界，能隨淨緣，造事中佛法界。

夫性有善惡，緣有染淨。性具佛界為善，全性起三觀之修為淨；性具九界為惡，全性起三惑之修為染。緣雖染淨不同，能從善惡而起。善惡之性，在真如中，其體融通，皆不分而分，分而不分者也。或問：「九界之中，六凡見思可云為染，二乘本修空觀，菩薩本修假中二觀，云何亦判為染？」答曰：「二乘修空雖異六凡，其所修者正順塵沙；菩

薩假中雖異二乘，其所修者正順無明。是以九界概判惑染，以其不知修從性起，逆三德性故也。惟圓頓教，初心即知全三惑染是三德性，能全性起修，是故若空若假若中皆稱為順為淨也。

○次釋能生所以二。初釋。

所以能者，正由性具。性若不具，何所稱能？

圓頓教人，妙解妙行。及所重者，華嚴「能」之一字。非惟隨淨緣造修善謂之為能，即隨染緣造修惡亦謂之能。染淨雖復差殊，能性無二無別。既無二別，是則本無染淨之分。今秖就眾生迷情謂之為染，諸佛悟理謂之為淨爾。然而歸功有在，正由性具。性若不具，何所稱能？

○次證。

天台家言：「並由理具，方有事用。」此之謂也。

「天台家言」者，荊溪大師十不二門中文也。引證華嚴能隨之文，有三義。曰理具，曰事造，曰二緣。今文但證二，意已含三。

○三釋三四句結成所由。

是知事中十法界，三身四土，悉由真如隨緣變造。

「事中十法界」，總約生佛依正而言。「三身」則別約佛界而言，乃略土而存身。「四土」則通約十法界而言，乃略身而存土。蓋三身則惟佛有之，菩薩雖具，終未究竟。四土則佛界具有，菩薩有三，二乘有二，六凡惟一，即同居土也。如是十界，身之與土，悉由真如一性，理具三千，隨染淨緣，變造三千。初明不變隨緣竟。

○次明隨緣不變二。初釋。

既曰真如不變隨緣，隨緣不變，則事中染淨身土當體即真，

無一絲毫可加損於其間者。

若別教但中之理，既變而方隨緣，安得隨緣而能不變？此如淳善人本不能惡，為惡人逼而強作諸惡，故說此善人今不淳矣！今圓教圓中，性具諸法乃真如既不變而隨緣，豈不雖隨緣而不變？惟其不變，故事中不惟清淨身土當體即真，即染汙身土亦當體即真。是則於淨身土，無一毫而加於性；於染身土，無一毫而損其真。

○次證

楞嚴經云：「見與見緣，并所想相，如虛空華，本無所有。此見及緣，元是菩提妙淨明體。」是也。

不變隨緣之義，有理實，有情虛。九法界眾生迷理實以為情虛，故隨緣變造九界依之與正。佛法界人達情虛而為理實，故隨緣變造佛法界依之與正。如「見與見緣并所想相」，以情虛故本無所有，而眾生迷

之以為實有。惟十方諸佛與大菩薩，於其自住三摩地中達情本虛，故「如虛空華，本無所有。」情虛既去而理實自現，故「此見及緣，元是菩提妙淨明體。」云何於中有是非是？以此文而印證此理，最為允當。初通明諸法竟。

○次的明此宗二：初發明宗義。二結歸顯旨。初又二。初明不變隨緣。

若然，則娑婆、極樂，此世眾生、當生九品，彌陀已成、吾心當果，悉由心性之所變造。

不變隨緣，隨緣不變之義既成，今乃會而歸之，以明今宗求生極樂之事，莫非不變而隨緣。文中先舉隨緣之事，約土則有此彼之殊，故曰：「娑婆極樂。」約因則有現未之異，故曰：「此世眾生，當生九品。」約果則有己他之別，故曰：「彌陀已成，吾心當果。」然後略點不變之旨，故曰「悉由心性之所變造。」要知隨緣之事，悉由真如變造

而已。立此以為根本，可以發明隨緣不變之義。

○次明隨緣不變

心具而造，豈分能所？即心是佛，即佛是心；即心是土，即土是心；即心是果，即果是心。能造因緣及所造法，當處皆是心性。

「心具而造，豈分能所？」二句立根本，泯能所忘待對也。蓋約事，雖有彼此、現未、已他之殊，約理實無身土、因果、生佛之異。是則「即心是佛」二句，泯因果也。次二句，泯彼此也。次二句，泯現未也。皆以心性泯之，俾因果混為一致，彼此融為一體，現未會為一家。何以故？能造因緣及所造法，當處皆是心性故也。

○次結歸顯旨。

故明此宗而求生樂土者，乃生與無生兩冥之至道也。

「明此宗」者，悟隨緣不變無生之理也。「求生樂土」者，熾然求生淨土，不變隨緣之事也。不變隨緣不妨無生而生，隨緣不變不妨生而無生。生而無生則冥其生，無生而生則冥無生。合而言之，豈非「生與無生兩冥之至道」乎？

○次八門明枝流妙即二：初二門明所生身土。次六門明能生因果。初二門明所生身土二。初一門約依報論妙二。初標。

第三心土相即門。

此門以心土遠近為離，以性無遠近為即。心即是性，土不外心，乃會心土為一致，融心性為一體，以了乎生即無生，無生而生也。

○次釋二。初述偈立宗。

西方安樂土，去此十萬億，與我介爾心，初無彼此異。

初二句，言其遠也。次二句，言其近也。兩者合而言之，蓋是示其即遠而近，即近而遠，以明其非遠非近。論功行，一生可也，經年可也，七日可也，十念可也，一念可也。論往生，則壯士屈伸臂頃可到也，諸佛彈指聲中可到也。以其非遠非近，忘能忘所故。

○次依宗釋義二。初釋初二句明遠三。初引經。

論曰：佛說阿彌陀經云：「從是西方過十萬億佛土，有世界名曰極樂。」

「經云從是」者，自娑婆世界中，南閻浮提，舍衛國，祇樹給孤獨園之西而去。如是盡一娑婆，百億日月，百億須彌，百億四大部洲，謂之一世界。「世」謂遷流，有日月歲時，三世變易。「界」謂方位，

有東西南北，十方疆界。從此西去，凡過十萬億三千大千世界，方有世界名曰極樂。言彼國土，無寒暑推遷，直登不退，則無生死苦矣！無五欲塵勞，心得自在，則無煩惱苦矣！耳聞目見，根根塵塵無非妙法，惟是念佛念法念僧，則無業繫苦矣！眾生生者皆正定聚，得不退轉，諸世界中樂之至者，故名極樂。種種樂事不能枚引，具如大彌陀經十六觀等經中說。

○次釋數。

百億日月，百億須彌，百億大海，百億鐵圍山，名一佛土。十千為萬，十萬為億。

「百億日月」者，俱舍頌云：「四大洲日月，蘇迷盧欲天，梵世各一千，名一小千界。此小千千倍，說名一中千，此千倍大千，皆同一成壞。」以此百億日月等為一佛土，如是從此凡過十萬億三千大千世界，

方名為極樂世界。

○三結成。

一佛國土，已自廣大，況億佛國土乎？況十萬億乎？是則極樂國土去此甚遠。

先以一佛國土況億佛國土，次以億佛國土況十萬億佛土。以此而言，極樂世界，去此娑婆，豈不甚遠？

○次釋後二句不遠二：初正釋。次料簡。初又三。初明不遠之由。

博地凡夫，念佛求生彈指即到者，正由生吾心所具之佛土也。

「博」，大也。「凡」，眾也。「夫」者，人也。古者人長一丈，稱為丈夫。詩甫田注疏：「夫者輔相之德，而可倚仗謂之丈夫。」

今通指大地，或悠悠凡夫，或四教未破惑位外凡之人。既無道力可憑，又無神足可恃。然但一心念佛，或暫或久求生極樂，而臨命終時彈指即到者。正由人心性中本具極樂佛界之依報，即性體而清淨本然，即性量而周徧法界。以極樂在吾心內，近近之一隅，豈足以為遠哉？

○次明心之相狀。

言介爾心者，即凡夫念佛之心也。剎那之心至微至劣故稱介爾。

「介爾」者，即剎那初起至促之念。毘曇云：「百二十剎那為一怛剎那，此名一瞬。六十瞬為一息。」仁王云：「一剎那有九十生滅。」是則介爾者，至促至速，至微至劣。

○三明心土相即。

謂十萬億遠之佛土，居於凡夫介爾之心，即心是土，即土是心，故曰「初無彼此異」。

十萬億土，言其遠也，大也。介爾妄心，言其近也，小也。即心是土，則小者近者之心，而即是極遠極大之佛土。即土是心，則大者遠者之佛土，即是最促最劣之妄心，有何彼此異哉？

○次料簡二。初以小不包遠。

問曰：「介爾之心居於方寸，云何能包許遠佛土？」

此以凡夫性相不融，真妄未會之疑情，而難於性相不二，真妄無差之妙論。如此之疑非獨初心未入佛教者有之，即久在釋門，拘於一墟，束於一教，作人天師者，亦復有之。苟不精於天台之教，鮮不生乎疑謗者也。

○次依眞妄不二釋三。初法二。初略明。

答曰：「介爾之心，昧者謂小；達人大觀，真妄無二。」

迷者，昧性而執相，故以念為小為近，極樂為大為遠。悟者，即相而觀性，不以念為小為近，亦不以土為大為遠。達其本如，故真妄無二。

○次釋成。

蓋此妄心，全性而起，性既無邊，心亦無際。

所以真妄無二者，何也？蓋此妄心乃全性而起，能起之性既自無邊，所起之念豈有涯際？

○次譬。

性如大海，心似浮漚；全海為漚，漚還匝海。

楞嚴經兩處出海漚喻。第二卷云：「譬如澄清，百千大海棄之，惟認一浮漚體，目為全潮，窮盡瀛渤。」乃喻眾生認妄為真，非此中喻意也。第六卷：「空生大覺中，如海一漚發。」乃喻真覺、大空、世界三者，展轉相比，小之又小，亦非此中喻意也。今初二句，且以海大漚小，以喻性大念小。次二句方融通之。全海為漚喻全性為念，漚還匝海喻全念是性。性既無邊，念豈有際乎？

○三合二。初正合。

蓋真如不變隨緣，隨緣不變。

不變隨緣，乃全性以為念，喻全海為漚；隨緣不變，乃全念而是性，喻全漚匝海。

○次結責。

既曰隨緣不變，豈可以真妄而局大小哉？

前文雖用從本起末，會末即本，而正意在第二句，故今結責但用隨緣不變。蓋設若隨緣而體變，則可以真妄而局大小。既不如是，則心土相即之宗成矣！

淨土生無生論親聞記卷上　終

釋義

序

一、問橋：佛祖建立種種法門以濟度人，猶如橋梁。眾生但當依之而修，不當於能詮言教上而計其辭之巧拙也。猶如行路逢橋，不履而行，徒問何為？但欲究其橋之來歷，未免稽留道路，不能前進。故方等陀羅尼經第三卷有問橋之喻，具如彼明。

論記

二、聲聞僧：問曰：「此等諸師亦大菩薩，云何以聲聞稱之？」答曰：「此中且以傳持佛法，現聲聞相故；以佛道聲，令一切聞故。」

三、三因五佛性：眾生各有本具之理為正因，本具之智為了因，本具之行為緣因。五佛性者，如上三因佛性更加二轉依果，所謂菩提為果性，涅槃為果果性是也。

四、佛具四土菩薩三土：問曰：「若別地圓住以上，分證寂光，亦應具四土。若未登住地，僅斷見思，亦止二土。云何菩薩具三土耶？」答曰：「寂光一土有與奪二義。與之則住地以上皆名分證寂光，奪之則等覺以還僅名報土。所謂三賢十聖住果報，唯佛一人居淨土是也。此中是約奪義，故曰三土。

五、見與見緣並所想相：見是八識見分，見緣是八識相分，見相

二分皆依他起性，所想相者，此不了依他而起徧計。

六、正定聚：聚者類也。定以決定為義，一切眾生凡有三類不同。必入涅槃能破顛倒，名正定聚。必入惡趣不能破倒名邪定聚。得因緣能破，不得不能，名不定聚。

淨土生無生論親聞記卷下

幽溪法孫受教記

○次一門約正報論妙二。初標。

第四生佛不二門。

此門以迷悟為二，心性為不二。即心性而為迷悟則不二而二，即迷悟而是心性即二而不二。令知從本以為末，循末而返本也。

○次釋二。初述偈立宗。

阿彌與凡夫，迷悟雖有殊，佛心眾生心，究竟無有二。

「阿彌」果人，厥位居悟。「凡夫」因人，厥位居迷。迷悟雖復差殊，心性云何有二？

○次依宗釋義二。初釋初二句約相明不二而二。初正明二。初明彌陀悟相。

論曰：阿彌陀佛者，果人也。成就三身、四智、十力、四無所畏、十八不共等功德。

「三身」者，法、報、應也。本覺滿，成法身；始覺滿，成報身；始本一合，始本俱忘，能起大用，成應身。「四智」者：一大圓鏡智。謂如來真智，本性清淨離諸塵染，洞徹內外無幽不燭，如大圓鏡洞照萬物無不明了。二平等性智。謂如來觀一切法，與諸眾生，皆悉平等。以大慈悲，隨其根機示現開導，令其證入。三妙觀察智。謂如來善能觀察諸法圓融次第，復知眾生根性樂欲。以無礙辯才，說諸妙法，令其開悟，獲大安樂。四成所作智。謂如來為欲利樂諸眾生故，普於十方世界示現種種神通變化，引諸眾生令入聖道，成本願力所應作事。「十力」者：一處非處力。知一切因緣果報定相，從如是因緣，生如是果報，悉皆知之。二業智力。知一切眾生，過現未來諸業諸受。三定力。

知一切諸禪三昧。四根力。知他眾生諸根上中下品。五欲力。知他眾生種種樂欲。六性力。知世間種種性。七至處力。知一切道至處相。八宿命力。知一世乃至無量世中，姓名、苦樂、壽命長短等。九天眼力。見眾生生時、死時，善道、惡道等。十漏盡力。自知我生已盡不受後有，知諸眾生各各以何等因緣得涅槃。「四無所畏」者：一一切智無畏。二漏盡無畏。三說障道無畏。四說苦盡道無畏。於大眾中，廣說自他智斷，既決定無所失，則無恐懼之相也。「十八不共法」者：一身無失。二口無失。三意無失。四無不定心。五無異想心。六無不知已捨。七欲無減。八念無減。九精進無減。十智慧無減。十一解脫無減。十二解脫知見無減。十三一切身業隨智慧行。十四一切口業隨智慧行。十五一切意業隨智慧行。十六知過去無礙。十七知現在無礙。十八知未來無礙。凡是諸佛皆有如是悟相，今則指彌陀悟相不外如是功德。

○次明衆生迷相

凡夫者，因人也。具足無量恆沙煩惱，造作無量恆沙業繫，當受無量恆沙生死。

「煩惱」者，惑道也。亦名煩惱障，略則三惑。「業繫者」，業道也。亦名業障，略則十善十惡。「生死」者，苦道也。亦名報障，略則分段、變易二種生死。皆云「無量恆沙」，從廣而言也。

○次約譬結。

迷悟之相，譬如雲泥。

佛法之高如雲在天，眾生之下如泥在地。迷悟之相自殊，高下之位成異。

○次釋次二句約性二而不二：初通明不二。二釋成此宗。初又五。初性相對顯。

言究竟不二者，謂據相而言則不二而二，約性而論則二而不二。

據相而言，如上所明，是則迷悟天淵，宛爾成二；約性而言，如下所明，是則生佛體同，昭然不二。若果二也，云何能融歸不二？果不二也，云何能岐之為二？要知二者，乃全本而為末，如全水為波，不二之二也；不二者，乃全末而為本，如全波為水，二而不二也。本末因依，體用交互，二而不二，不乏旨歸。

○二展轉釋成（本科既云展轉釋成，不須更引他文來釋。）二。初約迷悟釋成。

蓋諸佛乃悟眾生心內諸佛，眾生乃迷諸佛心內眾生。

生之與佛，不二而二；心之與性，二而不二。蓋約能造所造言之，乃全不二者以為二；約能具所具言之，乃全二者以為不二。

○次約三德釋成。

所以悟者，悟眾生本具性體性量性具也。所以迷者，迷諸佛所證性體性量性具也。

只一性體、性量、性具，隨其迷悟不同，以成二種差別。自其迷悟而觀，不容不異。自其三德而觀，不容不同。中間自有不隨其迷悟差別者存焉，所謂心性是也。

○三直據心性。

心性之妙，豈受其迷？迷而不迷，斯言有在。

「心性之妙」者，即眾生介爾一念之心，具足百界千如。而此心性，即性體之清淨無染，體性堅凝。即性量之豎窮橫亘，周徧法界。心性之妙若此，隨緣不變，豈受其迷？然而眾生現居其迷，乃迷而不迷。「有在」者，在乎三德也。

○四會合三身。

故眾生本有性體，即諸佛所證法身，性量即報身，性具即應身。四智、十力、四無所畏、十八不共等功德，會合可知。

諸佛果上，有二轉依號。所謂轉煩惱，依菩提；轉生死，依涅槃。皆名轉而體不轉。今此亦然，乃轉三性以為三身。又此三性，在迷謂之三道。性體在迷謂之苦道，在悟乃轉苦道而為法身。永嘉所謂，「幻化空身即法身」是也。性量在迷謂之惑道，在悟謂之報身，亦名般若。永嘉所謂，「無明實性即佛性」是也。性具在迷謂之業道，在悟轉為應身，亦名解脫。天台所謂，「功德和法身處處應現往」是也。「四智等會合可知」者，一往且以四智屬般若、性量、報身，十力等屬解脫、性具、應身。

○五引果德證。

故古德云：「諸佛心內眾生，塵塵極樂；眾生心內諸佛，念念證真。」

「古德云」者，此本天台成語，而楊次公十疑論序用之。此二句文，其義甚博，其意甚深。關係三性，不得草草。一約彌陀性具言之，既備十界，則娑婆眾生者，乃彌陀諸佛心內究竟之眾生。然悟則俱悟，不惟本具佛界成悟，即本具九法界眾生亦復成悟。佛居常寂光土，則所具九界依報，亦塵塵無非極樂也。又約眾生性具言之，亦既備十界，則極樂彌陀者，乃我眾生心內所具之諸佛。雖迷則俱迷，而所具佛界不受其迷，豈非眾生心內諸佛，念念常證真乎？言「念念」者，正一念具足三千之意也。二約性體言之，彌陀即性具之性體，既清淨本然，此性體即性具，眾生之依報豈不塵塵皆極樂乎？又約眾生即性具之性體，既清淨本然，況所具佛界原自本然，豈不眾生心內諸佛，念念常證真乎？三

約性量言之，彌陀即性具之性量，既徧周法界，處處寂光，則眾生者，諸佛心內眾生，豈不亦塵塵極樂乎？又約眾生即性具之性量，亦既徧周法界，圓裹諸佛法身，豈不眾生心內諸佛，念念證真乎？此更約己心生佛，他心生佛以明之，荊溪大師所謂「他心生佛尚與心同，況己心生佛寧乖一念？」是也。

○次釋成此宗二。初生佛相即。

故彌陀即我心，我心即彌陀。

「彌陀即我心」者，釋成眾生心內諸佛，念念證真。「我心即彌陀」者，釋成諸佛心內眾生，塵塵極樂。

○次出其功能。功能者，言衆生心性有「凡心即佛心，己心即他心。」之力用。亦「凡心即佛身佛土，己心即他身他土。」之力用也。

未舉念時早已成就，纔舉心念即便圓成。感應道交，為有此理，故念佛人功不唐捐。

初二句，以性奪修。謂雖未念佛，而我性中早已具足。次二句，以修成性。謂全性起修之妙，無論久修，即纔舉一聲佛號即得往生。第三二句，明修性契合，成感應事。此中「感應」，與觀經不同。彼明修觀，境歷十六，修涉觀行、相似、分真。此明至理微妙，即火車相現，一念改悔，十念成就者，即蒙接引，而得往生，以為「感應道交」。云「道交」者，如磁石吸針，有天性相關之道，不期然而法爾如然者也。四二句，明但凡深信念佛，發願求生者，功無虛棄也。此文八句，有展轉生起結歸之勢者。一生起之勢者：以有未舉念時早已成就之理，故有纔舉心念即便圓成之修。以有上文修性一合之義，方有感應相交之道。

以有感應不無之義，故有念佛人功不唐捐之效。二結歸之勢者：功不虛棄之效，為有感應相交之道。感應相交之道，為有舉念圓成之修。舉念圓成之修，為有未舉念時早已成就之理。

○次六門明能生因果二：初三門約因論妙。次三門約果論妙。初三門約因論妙又三：初一門明全理起事。次一門明事事無礙。次一門明三觀圓融。初中二。初標。

第五法界為念門。

「法界」者，約性而言。「為念」者，約修而言。今合二者而言，故云「法界為念」，則全性而起修也。

○次釋二。初述偈立宗

法界圓融體，作我一念心，故我念佛心，全體是法界。

初二句，明全性以起修。次二句，明全修而在性。謂全法界圓融之性體，作我一念之用修，故全一念之用修，當體是圓融法界之性體也。

○次依宗釋義二：初通明理事。二釋成此宗。初中三。初明事中諸念。

論曰：行者稱佛名時，作佛觀時，作主伴依正餘觀時，修三種淨業時，一心不亂時，散心稱名時，以至見思浩浩，恆沙煩惱。

此歷明諸念。其中有事修，有理觀，有事理兼修，有順修逆修。約相雖有差殊，約性元歸不二。「稱佛名時」者，如觀經下品下生中云：「或有眾生作不善業，五逆十惡，具諸不善。如此愚人，以惡業故，應墮惡道，經歷多劫，受苦無窮。如此愚人臨命終時，遇善知識種種安慰，為說妙法教令念佛。彼人苦逼不遑念佛，善友告言：『汝若不

能念彼佛者，應稱無量壽佛。如是至心，令聲不絕，具足十念，稱南無阿彌陀佛。』稱佛名故，於念念中除八十億劫生死之罪。命終之時，見金蓮華，猶如日輪，住其人前，如一念頃，即得往生極樂世界。於蓮華中，滿十二大劫，蓮華方開。當花敷時，觀世音、大勢至以大悲音聲，為其廣說諸法實相，除滅罪法，聞已歡喜，應時即發菩提之心。是名下品下生者，是名下輩生想，名第十六觀。」

○次明事全是理。

凡有此心，皆由真如不變隨緣而作，全體即是法界。

「凡有此心」者，牒前諸念，皆全真如不變之理，以為念佛等逆順隨緣之事。故全逆順隨緣之事，即是真如不變之理。

故法智大師云：「法界圓融不思議體，作我一念之心，亦復舉體作生作佛，作正作依。」

妙宗鈔，釋大師疏「此經心觀為宗實相為體」竟，復示之以圓頓宗旨云：「又復應知，法界圓融不思議體，作我一念之心，亦復舉體作生作佛，作正作依，作根作塵。一心一塵至一極微，無非法界全體而作。既一一法全法界作，故趣舉一法即是圓融法界全分。既全法界，有何一物不具諸法？」此是法智大師深悟圓乘之大宗旨。若非吾祖幽溪大師，以不變隨緣，隨緣不變之旨而闡明之，則法智大師此旨不易知也。是祖祖之心宗，天台之妙旨。讀是論者，請事此語。其不然者，則孤吾祖與法智大師之心也。

○次釋成此宗五。初舉劣況勝。

若然者，餘心尚是，況念佛心乎？

「若然者」，承上之辭。若以性而觀之，則餘心非劣，念佛非勝，平等不二。今以相而觀之，故以餘心之劣而況念佛之勝。餘心逆修，見思浩浩，尚即法界，況復順修念佛，般若明明，非法界乎？

○次指示即理

是故行者念佛之時，此心便是圓融清淨寶覺。

「念佛之時心是寶覺」者，妙宗所謂「以我具佛之心觀彼即心之佛，佛既即心有何一念非圓融寶覺乎？」此乃約性，法爾如斯。

○三出其功能

以此妙心念彼彌陀，則彼三身，何身不念？求彼四土，何土

不生？

此中功能，須約兩意通之，其義方顯。先約修成以彰其義，次約性具以顯其功。先約修成以彰其義者，有次第、圓融二義。次第義者：要以空觀觀佛應身，伏見思，方生同居淨土。空觀破見思，方生方便淨土。假觀觀佛報身破盡塵沙，中觀觀佛法身分破無明，方生實報淨土，亦是下品寂光。中觀觀佛法身破盡無明，方生究竟寂光淨土。此約次第說也。若圓融者，三觀一心中修，三身一心中念，三惑一心中破，四土一時而生。所謂舉一即三，言三即一也。次約性具以顯其功者，又有橫豎二義。橫則單約性具。如觀一念心具足十界，則本具六凡是念佛應身，生同居淨土；又本具二乘是念佛應身，生方便淨土；本具菩薩佛界是念佛報、法二身，生實報、寂光二種淨土。豎則約觀性具十界是念佛應身，生同居淨土。觀性量是念佛報身，生方便淨土。觀性體是念佛法身，生實報、寂光二種淨土。如是則己他之三身四土皆我性具，即性體

性量無不具足。能以此妙心全性起修，則何身而不念？何土而不生乎？又復應知，非曰能以三觀觀之方契三身，無有三觀迥然不是。雖然即是，不知成迷；圓人妙觀，全在了達。故凡有觀行，悉稱無作。

○四約位釋妨。

但隨功行淺深，品位高下耳。

上文所說全約理即，若不約後之五即判其地位，則令學者有增上慢之失。故寄釋學者之疑云：「若三身四土本來具足，則佛不必念，觀不必修。」故釋之曰：「理雖具足，奈惑有淺深，位有高下，豈得一向不尚修耶？」

○五問答決疑。

問：「餘心是法界，何必念佛？」曰：「餘心是而逆，念佛是

而順。以順翻逆，故須念佛，非法界有異也。」

舊本脫此一科，今依別本補出。

○次一門明事事無礙二。初標。

第六境觀相吞門。

境為所觀，觀為能觀，二字法門，攝行門盡。如佛說觀無量壽佛經，觀之一字為能觀觀，無量壽佛為所觀境，經明十六觀，觀觀如此，至於楞嚴二十五門，圓覺二十五輪，莫非境之與觀。是則外境觀而別事他修，如烝砂作飯，縱經塵劫，止名熱砂，終不是飯。

○次釋二。初述偈立宗。

十六等諸境，事理兩種觀，彼此互相吞，如因陀羅網。

「十六觀」者：初依報有六。一日，二水，三地，四樹，五池，

六總。二正報有七。七華座，八像，九佛身，十觀音，十一勢至，十二普，十三雜。十四、十五、十六，三輩往生。事理二觀者，但觀十六境為事，以三觀觀十六境為理。「相吞」之義，具在下文。

○次依宗釋義二：初先明偈意。二釋成此宗。初中二。初牒三句以立理本二。初出相吞之由。

論曰：境觀相吞者，正由事事無礙也。

「事事無礙」者，杜順和尚華嚴法界觀云：「法界者，一切眾生身心之本體也。法者，軌則也。界有性、分二義。若約事說界即是分義，謂隨事分別故也。若約理說界即是性義，謂諸法性不能變易故也。以此性、分互相交絡，則成理事無礙法界。以理融事，一一融通，則成事事無礙法界也。一事法界，謂諸眾生色心等法，一一差別，各有分齊，故名事法界。（分齊者，限量也。）二理法界，謂眾生色心等法，雖有

差別，而同一體，故名理法界。三理事無礙法界，謂理由事顯，事攬理成，理事互融，故名理事無礙法界。四事事無礙法界，謂一切分齊事法，稱性融通，一多相即，大小互融，重重無盡，故名事事無礙法界。」今境觀相吞同彼第四，仍論性具稍異於彼。

○次出無礙之本二。初旁引。

事事所以無礙者，所謂有本者如是也。

「有本如是」，文出孟子。彼云：「原泉混混，不舍晝夜。盈科而後進，放乎四海。有本者如是。」今借泉源為水之本，以喻事事無礙本于法界圓融。

○次正釋。

蓋由法界圓融不思議體，作我一念之心，亦復舉體作生作

佛，作正作依。既皆全體而作，有何一法不即法界？故曰：「一塵法界不小，剎海法界不大；多亦法界，少亦法界。」

「法界圓融不思議體」者，性具即性體性量真如不變之體也。「作我一念之心等」者，隨緣之用也。「舉體」者，全真如不變之體，以造隨緣種種之用也。「既皆全體而作」，即有本者如是也。「有何一法不即法界」，正明相吞之相也。云何相吞？秖由「一塵法界不小，剎海法界不大，多亦法界，少亦法界也。」下以因陀羅網釋出，其義逾明。

○次釋諸句正明相吞三。初釋一二句境觀有本。

是以西方十六諸境，吾心事理二觀，一一無非法界全體。

「十六境觀」，從末而言。「無非法界」，自本而說。本非末不彰，末非本不妙。本末相依，方成妙觀。

○次釋第四句譬喻圓融。

如帝釋宮中因陀羅網，雖彼此各是一珠而影入眾珠，雖影入眾珠而東西照用有別。

「如帝釋宮」下，先舉譬本。「雖彼此」下，次出譬相。「各是一珠」，喻十六諸境事理二觀。「影入眾珠」，喻真如法界境觀相吞。「雖彼此各是一珠而影入眾珠」，喻所具三千之法，在一性中，而派之常合。「雖影入眾珠而東西照用有別」，喻百界之理，在一念中，而會之彌分。

○三釋第三句事理互吞。

境觀亦然。以境為事則觀為理，理能包事是為以觀吞境；以觀為事則境為理，理能包事是為以境吞觀。若觀若境，或一為事餘為理，或一為理餘為事，彼此互各相吞，故如因陀羅

網。

初「以境為事觀為理」，次「以觀為事境為理」者，此約具、造二說，方盡其旨。一約具說者，如一念中具足三千，則一念無差者為理，三千差別者為事。次約造說者，如一念乃根塵相對方能現起，乃屬於事，三千性具乃屬於理。又此三千彼彼互具，以能具者為理，所具者為事，餘法亦然。又以性具為事，以即性體性量為理。三不相雜，故各各皆為理事，是則理則俱理，事則俱事。今事理各分而互說者，乃約當情以分主賓故也。如以境為事則為賓，以觀為理則為主。主能攝賓，賓來歸主，故理能包事是為以觀吞境，餘法亦然。是則境之與觀，一一可以互為賓主。一為事，餘為理亦如是說。乃彼此互各相吞，法、喻相齊義也。

○次釋成此宗二。初正明。

若然者，當我作觀時則西方依正已在我觀之內，我今身心已在依正之中。

「西方依正在我觀內」，此以觀吞境也。「我今身心在依正中」，以境吞觀也。此正顯一切事法稱性融通，一多相即，大小互容，重重無盡。既有是性，必有是相。既有是因，必有是果。依正已在我觀之內，如今已見，不待將來方見；身心已在依正之中，于今已生，不待將來方生。唯心淨土，本性彌陀之旨，談至此可謂妙絕古今矣！

○次引證。

了此而求生安養，可謂雁過長空，影沉寒水。雁絕遺蹤之意，水無留影之心。

「了此」者，言圓人用圓解，以修圓行也。境觀大率相同，唯了

與不了有異。惟圓人能了此事事無礙之理，一一莫不稱性而修，絕待而照。「雁過長空」，用天衣懷禪師語。師雖禪宗大老，居常密修淨土。一日室中問學者云：「若言捨穢取淨，厭此欣彼，則是取捨之情，眾生妄想；若言無淨土，則違佛語。修淨土者當如何修？」眾無語。復自答云：「生則決定生，去則實不去。」又云：「譬如雁過長空，影沉寒水。雁絕遺蹤之意，水無留影之心。」今先釋彼義，後會本文。「雁過長空影沉寒水」者，喻生則決定生。「雁絕遺蹤之意水無留影之心」者，喻去則實不去也。蓋十方是當人一箇清淨法身，有何去來之相？故去則實不去。然約妙報而言，生因未盡者，不妨舍此生彼，成辦大事，故「生則決定生」。然即法身而為妙報，不妨無生而生；即妙報而是法身，不妨生而無生。此則終日取捨而無取捨，存焉、亡焉，不可得而名焉。後會本文者，境觀各各受吞，即「生則決定生」也。各各相吞，即「去則實不去」也。生而無生，生化兩冥，生無生論義歸乎此。

○次一門明三觀圓融二。初標。

第七三觀法爾門。

「法爾」者，法性自爾，天然自然，不假勉強也。荊溪大師云：「三諦者，天然之性德也。」以此三觀全三諦起，諦觀名別體復同故也。前第五法界為念，但明全性起修。第六境觀相吞，兼言境觀，於觀雖分事理，不知理是何觀。今則明指一心三觀，以為理觀。從疏洎親，無相混濫。

○次釋二。初述偈立宗。

能觀為三觀，所觀即三諦，全性以起修，故稱為法爾。

只此三因，義稱三法。所謂空性了因，假性緣因，中性正因。如是三法，約所觀即為三諦，約能觀即為三觀。原是一體，不分而分。

○次依宗釋義二：初通明諦觀。二釋成此宗。初中二。初牒前諦觀。

論曰：三諦者，真俗中也。三觀者，空假中也。

天台所立三諦三觀。雜出仁王、瓔珞、大論、圓覺、楞嚴。或名義並明，或義顯名隱，皆佛祖之心宗，含生之妙性。後代弘宗者，或晦名而獨闡其義，如掩耳以竊鈴。其有志於佛乘者，請究心於茲，庶無留滯，不遭岐路。

○次別明諦觀二：初明三諦。二明三觀。初又三。初明三諦功能。

忘情絕解，莫尚乎真；隨緣應用，莫尚乎俗；融通空有，莫尚乎中。

荊溪大師云：「真諦者，泯一切法。」泯一切法者，九界之情，佛界之解，纖塵不立。故曰「忘情絕解，莫尚乎真。」又曰：「俗諦者，立一切法。」立一切法者，佛界之應，九界之用，無法不彰。故曰「隨

緣應用，莫尚乎俗。」又云：「中諦者，統一切法。」統一切法者，真諦十界之空，俗諦三千之有，無不融之通之。既雙遮而不立，亦雙照而昭然。三諦具乎一心，三義總于一念。則無情不遣，無理不彰也。故曰「融通空有，莫尚乎中。」

○次明三諦相貌。

虛靈不昧，此吾心自空者也。物來斯應，此吾心自有者也。空有相即，此吾心自中者也。

論明三諦，不外當人一念。如日用之間根塵相對，凡有所念，本自空洞。推檢此心了無一物，而亦昭昭靈靈纖毫不昧，非吾心自空者乎？至根塵敵對，遇染淨緣，十界心起，物來斯應，非吾心自有者乎？然空亦此念，有亦此念。即空復即有，即假又即真。融通二邊，雙遮雙照，非吾心自中者乎？求於一心既如此，求於萬法亦如此。是則三諦

者，本自天然。心佛及眾生，是三無差別，皆可即事而求也。

○三結諦非是觀。

此性也，非修也，三諦也，非三觀也。

三諦者，真如不變，能造之妙性也。三惑者，隨染緣所造之逆修也。三觀者，隨淨緣所造之順修也。性雖本妙，隨染成逆，故云「見思阻乎空寂，塵沙障乎化導，無明翳乎法性。」破茲三惑，非三觀莫克，故曰「破一切惑，莫尚乎空。立一切法，莫尚乎假。統一切法，莫尚乎中。」欲復性以破惑，須全性以起修。諦觀名別體復同，是故能所二非二。皆荊谿之格言，天台之要旨也。

○次明三觀二。初標本。

修之者，稱性照了也。

天台三觀名為無作妙行者，以其不假作為，稱性照了三諦之性，照性成修。

○次釋成二：初別論。二總論。初中二：初釋。次結。初又二。初次第。

故體達此心，空洞無物謂之空；照了此性，具足萬法謂之假；融通二邊，不一不異謂之中。

心本空洞，昏昏擾擾謂之見思。性本具足，一向迷昧謂之塵沙。體本融通，妄分一異謂之無明。今則反是。因空洞而體達之，隨性具而照了之，順空有而融通之，肇公亦云：「聖遠乎哉？體之則神。道遠乎哉？觸事而真。」欲修三觀者，當以此語為神鑑可也。

○次圓融三。初重指三諦圓融。

然則即虛靈而應物也；即應物而虛靈也。

「然則」者，非承上次第之言，乃遠討三諦之本。以上文明相貌中，三諦皆指吾心之相，其相雖有差殊，一心豈存別異？蓋即此心虛靈者而應物，真諦已即俗矣！即此心應物者而虛靈，俗諦已即真矣！真即俗，則照俗而遮真；俗即真，則照真而遮俗。三諦圓具，何有次第也？

○次正釋三觀相即。

空即假中也，假即空中也，中即空假也。

上明三諦既其圓融，今明三觀故亦相即。即虛靈而應物，故「空即假」也。即應物而虛靈，故「假即空」也。即二邊而融通，故「空假即中」，「中即空假」也。

○三讚美三觀微妙。

是稱性而修也！絕待而照也！不思議之三觀也！首楞嚴大定

之司南也！

全三諦之性，以起三觀之修，故是「稱性而修」。諦觀俱在一心，一心豈分能所？故是「絕待而照」。妙宗云：「諦既即一而三，觀豈前後而照？故於妙境以立觀門，即於一心而修三觀。此觀觀法，能所雙絕，待對斯亡。」此之謂也。「不思議之三觀」者，若空不即假中，假不即空中，中不即空假，離此而修，修外有性，皆可思議之法也。今既異此，故不思議。「首楞嚴大定之司南」者，汎舉其法，則凡是依此而修，即名健相分別，通號首楞大定。乃是成佛指南，乃即大定為指南，非曰修大定者別有指南。若指其文，則大佛頂經首楞嚴定，當機首請三法。如來開以圓解，然後依解修觀，依行證果，莫非闡揚此旨。

○次結。

此別論也，如此。

別論者，境觀各三，在能在所，故名為別。下文總論則束三觀而總為能觀之空，束三諦而總為所觀之假，束心境而泯忘之，總謂之中。

○次總論二。初次第。

若總論者，或以吾心虛靈者為空，以所觀萬物者為假，以心境不二者為中。

此中所說次第，乃以不次第而為其次。如三法本具一性，諦觀同居一心，尚何次第之有？然隨人用之，不無賓主。令初以能觀之空而為其主，則假中為賓，賓隱而主立，故以「吾心虛靈者為空」。次以所觀之假為主則空中為賓，亦主立而賓隱，故以「所觀萬物者為假」。三以合能所者為主則空假為賓，亦賓隱而主立，故「以心境不二者為中」。

物，吾心之物也，何假而不空？心，萬物之心也，何空而不假？即心即物，即物即心，何中而不空假？

觀以心為空，以物為有，以心物相即為中。初句即物而心，次句即心而物，三句心物互即，以成圓融三觀。依文解釋如此，貴在得乎意本。意本者，在前一真法界門中，所說性具即性體、性量。蓋心之與物，俱有不變隨緣，隨緣不變二義。苟非性具即體量，何以見此三觀之指南？故心有真如不變之心，隨緣所造之心；物有真如性中之物，隨緣變造之物。真如之心，即一真法界中所明清淨本然，周徧法界者也，隨緣所造之心，即心土相即門，根塵相對，介爾一念妄心也。真如性中之物，即一真法界門所明性具十界也。隨緣變造之物，即心土相即門所明此土西方所造依正二報。以有真如根本能具所具，故有今日隨緣變造之心。即此妄心，復有所具所造之物。今此文中所明之物，且約一念性具

之物。至下釋成此宗中，所觀極樂依正，乃此心所造之物。苟不知此，何能消二處之文耶？

○次釋成此宗二。初明總別自在

是以觀極樂依正者，以吾一心之三觀，觀彼一境之三諦，無不可者。以吾三觀之一心，照彼三諦之一境亦無不可者。

前文所明，皆即心觀佛以為假觀，今則托境修觀以為事境，乃今論之正意。即妙宗鈔中所謂「據乎心性觀彼依正，依正易彰；託彼依正觀於心性，心性易發。」是也。「以吾一心之三觀，觀彼一境之三諦」者：心本是一，豈非只是一觀？然而不妨一中具三。境本是一，豈非只是一境？然亦不妨一中具三。此為「以一心三觀，觀一境三諦。」此出於尋常者也。若夫「以吾三觀之一心，照彼三諦之一境。」此則異乎尋常。乃以三觀一心者束之為空，三諦一境者束之為假，境觀合一者束之

為中。使人易可修造，可謂得山教之心宗，契如來之命脈者也。

○次證圓融三觀。

虎溪大師曰：「境為妙假觀為空，境觀雙忘即是中，忘照何嘗有先後？一心融絕了無蹤。」尚何三觀之不法爾乎？

「境為妙假」者，有門頌所謂「不思議假非偏假」，乃以三諦一境而為妙假。「觀為空」者，所謂「真空不空非但空」，乃以三觀一心而為空觀。「境觀雙忘即是中」，所謂「圓中圓滿非但中」，乃以三境三觀即心性絕待者為中觀。「忘照何嘗有先後」者，空假二觀，雙照也；中道妙觀，雙忘也；即空假而中，即中而空假，忘之照之，總在一心，有何次第前後？故曰「一心融絕了無蹤。」言「無蹤」者，忘之照之，俱泯俱絕，故無有蹤。末句結成「法爾」，謂能如此了，如此修，無作妙觀天然而然，無所往而非是也。

○次三門約果論妙二：初一門明生佛道交，次二門明時處不隔。初中二。初標。

第八感應任運門。

眾生稱名念佛為「感」，諸佛接引往生為「應」。佛與眾生，天性相關，自然而然，故曰「任運」。

○次釋二。初述偈立宗。

我心感諸佛，彌陀即懸應，天性自相關，如磁石吸針。

初句明感，次句明應，三句明感應之妙，四句約喻以顯。

○次依宗釋義二：初通明生佛。二釋成此宗。初中二：初明天性。二明感應。初又二。初明生佛同源二。初正明。

論曰：諸佛眾生，同一覺源，迷悟雖殊，理常平等。

初二句明生佛之理本，第三句明昇沉之事相。據事相不得不異，據理性不得不同。若曰即理本為事相，全事相為理本，雖差別而無差別故曰，「迷悟雖殊，理常平等。」

○次引證

故曰：「諸佛是眾生心內諸佛，眾生是諸佛心內眾生。」

具約三性而釋方盡其理，如前已明。

○次明心精通溜。

迹此而言，則諸佛眾生，心精無時而不通溜。

楞嚴經云：「心精通溜，當處湛然。」彼約行人圓伏三惑，所有觀行心精與諸佛究竟心精通而不隔，溜而無迹，合為一體，故當處湛然。

今約佛與眾生理性相同，無時而不通溜。同而不同，善須分別。

○次明感應二。初反明無感不應二。初釋疑。

但諸佛無時不欲度生，而眾生念念與之迷背。

或有疑曰：「我等眾生既常與諸佛心精通溜，是則日用應時時見佛，臨終應各各往生。今既不見不往，通溜之義安在？」故論主釋疑，云云。蓋諸佛與眾生性相近故，「無時不欲度生」。眾生與諸佛習相遠故，「念念與之迷背」耳。

○次引譬。

故勢至菩薩云：「一人專憶，一人專忘，若逢不逢，或見非見。」

「一人專憶」，譬諸佛無時不欲度生。「一人專忘」，譬眾生念

念與之迷背。以佛欲度故，「若逢、或見」。以生迷背故，「不逢、非見」。

○次正明有感即應二。初譬合母子相憶二。初譬。

「子若憶母，如母憶子，母子歷生，不相違遠。」

「子若憶母」者，譬眾生念佛也。「如母憶子」者，譬念佛當親切，不當疏汎。疏汎而念，如子之憶也，不專。必當如母憶子之時，無處不思，無時不念。以喻念佛之心，於三際時，十方處，莫不稱性而觀，絕待而照。果能如是，則佛母生子，從生至生，不相違遠。此中雖明感應道交，實符始本一念，學者知之。

○次合。

「若眾生心，憶佛念佛，現前當來必定見佛，去佛不遠。」

憶佛且約事為言，念佛當約理而論。約事則心心緣於淨境，約理則念念契於本源。如是則十六勝境次第而觀，一心三觀圓融而照，能如此憶念，此世現前即得見佛，捨身來世必臻品位。蓋此人全體荷擔，去佛不相遼遠矣！

○次結勸功由天性。

正由一理平等，天性相關，故得任運拔苦與樂。

「一理平等」者，眾生三性與諸佛三身不二也。「天性相關」者：此借世間法為譬。天以陰陽五行，化生萬物，同一氣類，故曰天地為一大天地，人身為一小天地。父之傳子，亦以己之小天地而化生其子，大小同氣，父子同形，骨血相符，業類相召，此天性之相關也。生佛之道亦然，同一體性，共一覺源，似天性相關之道。諸佛慈悲，常欲與樂而拔苦，苟有機感扣，即蒙起應，皆自然而然，故曰「任運」。

○次釋成此宗四。初明彌陀妙應已成。

況無量壽佛，因中所發四十八願，誓取極樂，攝受有情。今道果久成，僧那久滿。

諸佛誓願慈悲雖皆平等，然亦有汎有切，有親有疏。前明拔苦與樂功由天性，且汎明諸佛莫不如此。然以誓願言之，諸佛與堪忍眾生汎而且疏，惟我釋迦與彌陀因中同為伯仲，慈悲偏愍娑婆。故釋迦生五濁惡世，折伏剛強；彌陀出清泰樂邦，攝受調順。譬如嚴父慈母，作之成之，化道斯就。蓋菩薩慈悲雖復平等，誓願開合不無殊異。合之惟是四弘，開之則增減不一。故藥師開為十二，法藏開為四十八。然在因但發僧那於始心，今彌陀居果則終大悲以赴難。妙應已成而妙感斯赴，故彌陀慈悲切而更親也。

○次勸衆生妙感當立二。初勸勿疑。

故凡百眾生，勿憂佛不來應。

世人念佛極所憂疑者：「我今雖念佛求生，倘臨終佛不來接引，豈不唐捐其功？」故勸云：「凡百念佛，勿憂不應，以生佛天性相關故，彌陀誓願成就故。」

○次勸立宗

但當生信憶念，數數發願，願生西方；

世人於淨土法門不忻樂者，凡墮三失：一者不信。二者不念。三者不願。不信品數至多大約有三種。一者全然不信，外道有之。二者但信有己佛，不信有他佛，禪人有之。三者信有他佛，不信己佛，事相行人有之。今論主勸人須己他兼信，斯悟生佛不二也。二者不念亦有三種，一者全然不念，悠悠凡夫有之。二者念己而不念他，禪人有之。三

者念他而不念己，事相之人有之。今論主勸人須己他並念，斯悟念而無念也。三者不願亦有三種。一者全然不願，悠悠凡夫有之。二者願自成佛，不願他佛攝成，此禪人有之。三者願他佛來迎，不知己佛自往，此事相人有之。今論主勸人須己他並願，斯悟生即無生也。

○三譬生佛感應任運。

如磁石與針，任運吸取。

「磁石」即慈母石也。磁為鐵之母，鐵為磁之子。此無情中亦天性相關，氣分相攝，任運而然，不假勉強。以喻彌陀無緣慈悲，為眾生之慈母，感應道交無差忒者也。

○四明生佛感應難易三。初借譬感應合否。

然磁能吸鐵而不能吸銅，針能合磁而不能合玉。

喻中以磁鐵例之銅玉，以喻汎切親疏，下合法中義甚明顯。

○次合法誓願相關

譬猶佛能度有緣而不能度無緣，眾生易感彌陀而不易感他佛。豈非生佛誓願相關者乎？

「佛能度有緣，不能度無緣。」如磁能吸鐵不能吸銅。「眾生易感彌陀，而不易感他佛。」如針能合磁而不能合玉。今彌陀佛與我釋迦，自為大通智勝十六王子以來，恆在娑婆憐愍眾生。慈悲誓願者深，與物結緣者眾，行行填願者久，攝取佛土者勝，憶念眾生者切，神通力用者大，天性相關非淺淺也。

○三結顯當具三要。

是故求生淨土者，信願行三，缺一不可。

「信願行三」，名為往生三要。要者，緊要。謂此三皆是往生緊要，一不可緩。又要領。如衣之領，如裳之要，提領而衣來，舉要而裳至。蓋行無信不立，信無行不成，二法無願，又無約束。信喻船之點首，行如船之櫓棹，願如船之尾柁，三者俱備，往生淨土必矣！

○次二門明時處不隔二：初一門約處論妙。次一門約時論妙。初中二。初標。

第九彼此恆一門。

「彼」指極樂，「此」指娑婆。彼此淨穢雖殊，不外當人一念，故稱「恆一」。

○次釋二。初述偈立宗。

若人臨終時，能不失正念，或見光見華，已受寶池生。

淨業辦於一生，正念主於臨去。此古人所謂「平居念正，臨終安

得不正？此得之於上者也。平居散心稱佛，臨終攝散歸定，此得之於中者也。凡愚惡逆眾生，善友勉勵歸正，此得之於下者也。」淨土法門，不必盡然，但得臨終一念歸正，華池九品俱預法流。然有雖正念而絕無聞見，識託蓮華者，又有業牽冥界判決往生者，不在此論。今明彼此恆一，正在此土臨終見光見華，已受彼土寶池化生。苟非恆一，焉臻此妙？

○次依宗釋義三。初約事驗以立根本。

論曰：往生傳云：「張抗，仕石晉為翰林學士，課大悲咒十萬徧，願生西方。一日寢疾，唯念佛號，忽謂家人曰：『西方淨土祇在堂屋西邊，阿彌陀佛坐蓮華上，見翁兒在蓮華池金沙地上禮拜嬉戲。』良久念佛而化。翁兒，抗之孫也。」

「張抗」，舉往生人。「課大悲咒」，指往生行願。「唯念佛

號」，指正念之由。蓋臨終苦逼無暇誦咒，惟佛號省力，易成正念。「謂家人語」，正明彼此恆一之驗。有人疑此是魔事者，皆由不知唯心淨土之理故也。或問曰：「所見蓮華是淨土相，若翁兒亦在其中，此兒生耶，死耶？若死，無有行願，云何往生？若生，豈有生人同居蓮界？皆不然也。」答曰：「別本載翁兒三歲而亡，或是再來之人，往昔行願早已成就，捨此餘生以託彼土。或承乃祖咒願力故。」經云：「沾持咒人飄身之風，浴身之水，尚得往生。」何況親承咒願之力者乎？

○次約心性以泯能所二。初明土居心內。

所以爾者，蓋西方極樂世界乃吾心中之一土耳，娑婆世界亦吾心中之一土耳。

○次明心無遠近。

約土而言，有十萬億彼此之異；約心而觀，原無遠近。

「約土而言」，乃全性而相故異；「約心而言」，乃全相而性故同。即之常分，派之常合。異焉，同焉，存之可也，亡之亦可也。況心即三性具足，廣大清淨，尚何彼此淨穢之殊異哉？

○三約果相以絕去來三。初釋妨。

但眾生自受生以來，為五陰區局真性，不契心源。

或有妨云：「淨土惟心，誰人不具？即目可見，何待臨終？」故釋之：「受生以來有遠有近，區局真性有淺有深。遠則無始，近則此生；淺則色陰，深則五陰。今且一往就此生為色陰區宇，局此真性，不契心源。何也？蓋往生之人凡多聖少。居凡夫地，破陰為難。今橫論五根悉為色陰所蔽，是以見不超色，聞不出聲，乃至眼耳遠不見聞，謂之「區

局真性不契心源」也。

○次正明

念佛之人果報成熟，將捨現陰趨生陰時，淨土蓮華忽然現前。唯心境界，非有去來彼此之相。

初二句，明淨業成就。次二句，明隨業受生。次二句，明印壞文成。次三句，以惟心泯其妄相。既曰「將捨現陰趨生陰時」，未破五陰明矣！「蓮華現前」者，色陰堅固，妄想雖然未破，此身幻化之相將離，則眼不為色區，耳不為聲區，十萬億剎之遐方忽然在前。此皆唯心境界，豈有去來彼此之相可得哉？

○三引證二。初楞嚴。

故首楞嚴經云：「臨命終時，未捨煖觸，一生善惡俱時頓

現。純想即飛，必生天上。若飛心中，兼福兼慧及與淨願，自然心開見十方佛，一切淨土隨願往生。」

人之受生，以識、息、煖三，和合而成。經云：「未捨煖觸，正將終未終之時，色陰將捨未捨之際，一生所作善之與惡，一時現前。惡則純情而墜，善則純想而飛，善惡雜修則情想昇沉兼有。」如經所說其相甚明。「所飛心中兼福兼慧者」，福則助修，慧則念佛，共為淨業。「及與淨願」者，加之以發願求生。「自然心開見十方佛，一切淨土隨願往生。」正因色捨而不隔也。以此例知，若沉心中兼謗三寶及與惡願，亦必自然心開見閻摩王，一切地獄隨願往生。以捨色陰故，中陰眾生，皆得五通，職此之由也。

○次妙宗。

法智大師云：「須知垂終自見坐金蓮身，已是彼國生陰。」

亦此意也。

天台大師觀經疏云：「及其瞑目告終，上珍臺而高踊。文成印壞，坐金蓮而化生。」初句可知。次句文成印壞者，大經二十七云：「譬如蠟印印泥，印與泥合，印滅文成。」以喻凡夫現在陰滅，中有陰生。法智大師云：「今借此文，以喻往生菩薩，此土陰滅，彼土陰生。須知垂終自見坐金蓮華身，已是彼國生陰故也。」

○次一門約時論妙二。初標。

第十現未互在門。

楞伽經云：「初生即有滅，不為愚者說。」故教中有云：「剎那九世，一念三千。」又云：「十世古今，始終不離於當念。」又華嚴經云：「一念普觀無量劫，無去無來亦無住。」皆現未互在之義也。

○次釋二。初述偈立宗。

行者今念佛，功德不唐捐，因中已有果，如蓮華開敷。

初二句明念佛之人，功無虛棄。第三句，釋其所以。第四句，以喻況顯。

○次依宗釋義二。初明由因感果。

論曰：圓頓教人，頓悟心性。無修而修，修彼樂邦；性中所具極樂，由修顯發。

夫念佛是同，教判偏圓功收漸頓者，皆由悟與不悟，圓與不圓，以分漸頓爾。今明圓頓教人，最初頓悟心性，生心即佛心，因源超果海。悟性具則無法不具，悟性量則無土不周，悟性體則無生無滅。既悟之矣，正當進修。雖修而仍了無修，乃「無修而修，修彼樂邦。」蓋性中雖具，全體在迷，若不圓修，則所具極樂，無有顯發。故圓頓教人，

謂之無作妙行也。

○次明因果相即二：初約性具明即。二即性體明即。初中三。初立本。

而此心性豎貫三際，橫裹十虛。佛法、生法、正法、依法、因法、果法，一念圓成。

「而此心性」，指上所頓悟者。「豎貫三際」，約性體而言。「橫裹十虛」，約性量而言。「佛法生法等」，約性具而言。「佛法」即佛界，「生法」即九界，「正法」即實法一千，「依法」即國土一千。已上皆約理即而言。因法約名字等四即而言，果法約究竟即而言。六種判即，不離性具。所攝雖多，現在根塵相對心起，一念圓成，眾生法與心法，豈不妙乎？

○次釋成

是以念佛之人名為全性起修，全修在性。全性起修，雖名為因；全修在性，因中有果。以所具因法，與所具果法，同居一念，心性圓融，無法不攝。

「念佛之人」，通舉凡位、因位。悟與不悟，凡有所修，皆名「全性起修，全修在性。」蓋真如不變之體，能隨染淨緣，以為隨緣之用。雖悟與不悟不同，其不變之體則一。今圓教人已開圓解，能了達乎此「全性起修」，在修言之謂之為因；「全修在性」，性上言之豈不因中有果？「以所具因法」等者，釋成因中有果。「所具因法」即性具九界。「所具果法」即性具佛界。既同居一念，心性圓融，無法不攝，亦無法不趣。是故娑婆眾生念佛之因，已有極樂九品之果。

○三譬顯

故如蓮華開敷，華中有果。

法華經題妙法二字，取譬蓮華，如來立義甚深。天台玄說極長，略而言之，通譬本迹。謂迹本二門，各有三喻。今但取「蓮華開敷」，以喻念佛全性起修之因。「華中有果」，以喻九品全修在性之果。華果同時，修性不二而已。

○次即性體明即三。初標。

況此心常住，無生滅去來，即今念佛之心，便是當來華池受生之時。

前明性具相即，雖有豎窮橫徧之言，而正意在乎性具。今則正明性體，而亦兼得性量。既此念佛之心常住，無生滅去來，豈不即今念佛之心，便是當來華池受生之果？華嚴云：「一念普觀無量劫，無去無來

亦無住。」斯言可徵矣！

○次證驗

故說初發心人，極樂寶池，已萌蓮種。若精進不退，日益生長，華漸開敷，隨其功德，大小煒燁。其或懈退悔雜，日漸憔悴。若能自新，華復鮮麗；其或未然，芽焦種敗。

「故說」者，引事證驗也。即往生傳中，雷峯辯才法師於禪定中神游淨土，見一華殊麗，問之。曰：「待淨慈本禪師者。」又資福曦公曰：「吾定中見金蓮華，人言以待本公。又見蓮華無數，問之。曰：『以待受度者。』或有萎者，云是退墮人。」

○三結成。

且此蓮華，人誰種植？現未互在，斯言有歸也。

娑婆蓮華由手種植，以形而得乎形；形骸有待，故相去也近，雖似近而反遠。淨土蓮華由心種植，以心而得乎心；心性無待，故相去也遠，雖似遠而反近。心既因中有果，性又橫遍豎窮，泯去來之相，絕相待之形。現末互在，無足致疑。

淨土生無生論親聞記卷下終

跋語

幽溪大師中興天台教觀，以性具圓理弘闡淨土法門。於萬曆癸卯，因聞隱鱗居士請著為生無生論。甲辰秋，初開演於新昌石佛寺。每一登座，天樂盈空，聲滿石室，鏗鏘半月。獨遘講時，講畢聲寂，日日如是。遠近緇素咸歎希有，海內名公著詩頌以紀之。後又於括蒼諸處續復講演。文；心教法師錄成親聞記二卷。一梓於永嘉，再梓於溫陵，經今七八十年，舊板不可復覩，購獲為難。茲吳興武康天泉寺雪萍健禪師，向探少室宗乘，研究己躬下事，亦既稱脫穎矣！後聞從上諸祖或兼弘念佛法門，心焉慕之。於乙亥秋來詣靈峯。心懷注念，於途中儼見接引聖容。到山禮彌陀像，恍然途中然所見也。歎感應之奇緣，知慈悲之切至，即進堂隨眾聽講。先師歇菴老人，命卓崖定兄講演生無生論。契

入極則教理，由是發心，欲刻此論記以嘉惠後學。慨記文或有繁訛處，乃請紹曇成兄重加校閱以付剞氏。爰述其緣起如此。時，康熙壬辰季冬朔，北天目存西比丘真銘和南識。

光緒二十七年冬

楊州藏經院存板

死學道之人念念不忘此字則道業自成

釋印光書 時年八十



淨土生無生論講義

論　天台山幽溪沙門傳燈著

講義　聖一居士季新益述

淨土生無生論講義 科次

一 印光老法師發刊序……137
二 自序……140

淨土生無生論講義 卷上 144

講義（三）

一 釋論題（五重玄義） 147

甲一 略釋—七番共解（七）……147
乙一 標章……147
乙二 引證……147
乙三 生起……148
乙四 開合……149
乙五 料簡……149
乙六 會異……150
乙七 觀心……151

甲二　廣釋—五重玄義（五）……151
乙一　釋名（三）……152
丙一　明通別……151
丙二　明立題……152
丙三　釋題（二）……152
丁一　別名……152
戊一　分釋（四）……152
己一　淨……152
己二　土……159
己三　生……169
己四　無生……185
附一　十界與四土對照表……160
附二　此土生相表……176
附三　彼土生相表……180
附四　上品上生發心表……181
附五　觀想念佛破惑往生位次表……181

附六　五戒八戒十戒表……182
附七　三明六通表……183
附八　八解脫表……184
附九　三細六麤表……194
附十　圓教六即表……196
戊二　合釋（六）……198
己一　約四教……198
己二　約十二因緣……199
己三　約四諦……200
己四　約三諦……201
己五　約二諦……202
己六　約一諦……204
附一　四教十二因緣表……206
附二　四教四諦表……206
附三　三教五種三諦表……207
附四　四教七種二諦表……208

丁二　釋通名論字……208
乙二　辨體……210
附一　十乘觀法表……212
乙三　明宗……213
附一　南嶽三種止觀……218
附二　天台三種止觀……218
附三　次第三觀……218
附四　圓頓三觀……218
乙四　論用……218
乙五　判教……220
二　釋論主　221
三　釋論文（二）　222
甲一　歸命述意（三）……222
乙一　稽首三寶……222
丙一　兩土佛寶……222
丙二　兩土法寶……224

丙三　兩土僧寶……226
丁一　菩薩僧……226
丁二　聲聞僧……230
乙二　歸命求加……238
乙三　述造論意……239
甲二　依義立論（二）……241
乙一　總列十門……241
乙二　別釋十門……243
丙一　初二門明根源融具（二）……243
丁一　明理具（二）……243
戊一　標……243
戊二　釋（二）……244
己一　述偈立宗……244
己二　依宗釋義（二）……245
庚一　正釋（三）……245
第一　一真法界門……243

辛一　總標……245
辛二　別釋（二）……247
壬一　徵釋具德（四）……247
癸一　分別三德（二）……247
子一　徵德舉要……247
子二　正釋三德（三）……248
丑一　釋性體……248
丑二　釋性量……250
丑三　釋性具（三）……252
寅一　假名……252
寅二　正報……260
寅三　依報……262
癸二　融會三德……268
癸三　會通三諦……270
癸四　引經證明（二）……271
子一　引楞嚴三藏果德（三）……271

丑一　空如來藏……271
丑二　不空如來藏……274
丑三　空不空如來藏……275
子二　引七大因性（二）……277
丑一　證性中三德……277
丑二　證具即三德……278
壬二　徵釋受名（二）……279
癸一　徵名舉要……279
癸二　融通名德……281
辛三　結成……282
庚二　料簡（二）……283
辛一　問……283
辛二　答（二）……284
壬一　略明……284
壬二　詳釋（三）……285
癸一　以初證後非無九界……285

癸二　以六即辨其初後……289
癸三　以後證初非無七名……294
附一　宋慈雲大師圓頓觀心十法界圖說……260
附二　天台一念理具事造百界千如圖說……264
附三　八勝處表……288
附四　蕅益大師牧牛十頌……291
淨土生無生論講義 卷下 296
丁二　明事造（二）……296
戊一　標……296
第二 身土緣起門……296
戊二　釋（二）……297
己一　偈頌……297
己二　論釋（二）……298
庚一　泛論緣起（二）……298
辛一　唯心變造……298
辛二　變造唯心……301

庚二　的示淨宗……308
附一　單複三身表……305
附二　成佛八相表……306
附四　三身四土圓融圖……307
丙二　次八門明支流妙即……311
丁一　初二門明所生身土（二）……311
戊一　約依報論妙（二）……311
己一　標……311
第三　心土相即門……311
己二　釋（二）……312
庚一　偈頌……312
庚二　論釋（二）……313
辛一　正釋相即……313
附一　四大洲平面略圖……317
附二　三界側面略圖……318
附三　三千大千世界表……319

辛二　問答申明……321
附一　妙叶大師眞妄心境圖……324
附二　萬蓮師伯頌……324
附三　色因識變圖……325
戊二　約正報論妙（二）……326
己一　標……326
第四　生佛不二門……326
己二　釋（二）……326
庚一　偈頌……326
庚二　論釋（二）……326
辛一　釋第一第二兩句（二）……327
壬一　彌陀悟相……327
壬二　凡夫迷相……331
辛二　釋第三第四兩句（二）……335
壬一　約性通明不二（五）……335
癸一　性相對顯……335

癸二　輾轉釋成……336
癸三　直指心性……337
癸四　會合三身……338
癸五　引證……339
壬二　釋成淨宗……341
丁二　次六門明能生因果（二）……343
戊一　初三門約因論妙（三）……343
己一　明全理起事（二）……343
庚一　標……343
第五　法界為念門……343
庚二　釋（二）……343
辛一　偈頌……343
辛二　論釋（三）……344
壬一　通明事理（二）……344
癸一　明事中諸念……344
癸二　明事全是理……350

癸三　引證……352
附一　如來應身三十二相表……347
壬二　結歸淨宗（五）……353
癸一　舉劣況勝……353
癸二　指示即理……354
癸三　出其功能……355
癸四　指示位次……356
癸五　問答決疑……362
附一　曉柔師伯九品往生頌……358
己二　明事事無礙（二）……362
庚一　標……362
庚二　釋（二）……363
辛一　偈頌……363
辛二　論釋（二）……365
壬一　正明相吞（三）……365
第六　境觀相吞門……362

癸一　標有本……365
癸二　明緣由……366
癸三　示行相（三）……367
子一　示一二句境觀有本……367
子二　示第四句譬喻圓融……368
子三　示第三句事理互吞……369
壬二　結示淨宗（二）……371
癸一　正明……371
癸二　引證……372
己三　明三觀圓融（二）……374
庚一　標……374
庚二　釋（二）……375
辛一　偈頌……375
辛二　論釋（二）……375
壬一　正明三觀（二）……377
第七　三觀法爾門……374

癸一　別論諦觀（二）……377
子一　通標諦觀……377
子二　別論諦觀（二）……378
丑一　三諦性德（三）……378
寅一　三諦功能……378
寅二　三諦相貌……379
寅三　結歸性德……381
丑二　三觀修德（三）……381
寅一　次第三觀……381
寅二　圓融三觀……383
寅三　結讚修德……384
癸二　總論三觀（二）……385
子一　次第……385
子二　圓融……386
壬二　結示淨宗（二）……388
癸一　總別自在……388

癸二　引證……389
附一　蕅益大師三觀蓮華頌……391
戊二　次三門約果論妙（二）……392
己一　初一門明生佛道交（二）……392
庚一　標……392
第八　感應任運門……392
庚二　釋（二）……393
辛一　偈頌……393
辛二　論釋（二）……394
壬一　通明生佛（二）……394
癸一　天性相關……394
癸二　誓願相關……397
壬二　結示淨宗……414
附一　彌陀四十八願表……400
附二　蕅益大師四十八願表……406
己二　次二門明處時不隔（二）……416

庚一　約處論妙（二）……416
辛一　標……416
第九　彼此恆一門……416
辛二　釋（二）……417
壬一　偈頌……417
壬二　論釋（二）……418
癸一　舉事……418
癸二　顯理（二）……420
子一　就本體直示唯心……420
子二　就行人點示唯心……421
癸三　引證（二）……423
子一　引經文……423
子二　引祖語……427
庚二　約時論妙（二）……427
辛一　標……427
第十　現未互在門……427

辛二　釋（二）……428
壬一　偈頌……428
壬二　論釋（二）……429
癸一　約心法圓融以明互在……429
癸二　約心性常住以明互在……432
汪鼎丞居士跋……436
附錄
一　明幽溪大師淨土法語……438
二　清澈悟大師念佛指要……446
三　蘇垣壬申法會問答選錄……448

淨土生無生論講義發刊序

淨土法門，其大無外。一切法門，無不從此法界流；一切行門，無不還歸此法界。實諸佛圓滿菩提，成始成終之道；亦眾生仗佛慈力，即生了脫之法。其理甚深，其事甚易，故致人多未能識其底蘊。或求人天福報，不敢直下承當；或捨信願求生，專看念佛是誰。遂將如來普為一切上聖下凡，特立仗佛慈力，即生高預蓮池海會之法，仍成自力。以既無信願，縱令親見是誰，亦只是大澈大悟而已；倘煩惑未盡，則依舊輪迴。濁惡境緣，迷失者多，欲了生死，當在驢年，可不哀哉？幽溪大師，乘願示生。教開圓解，宗悟自心；篤修淨業，普利人天。愍世之昧者，不知西方極樂世界，原是唯心淨土；導師阿彌陀佛，原是自性彌陀。遂捨實事，執空理，令人念自性彌陀，生唯心淨土。竟將如來普利凡聖之道，認作表法寓言；只期一悟，餘皆不計。致高明者，反不如愚

夫愚婦顓蒙念佛者，為能潛通佛智，暗合道妙，感應道交，蒙佛接引，即得往生也。其病由於好高務勝，實未深明高勝之所以然。竟致弄巧成拙，求升反墜，甚可悲傷！大師悲愍不已，特著生無生論，直顯心佛眾生，三無差別之心性。此之心性，具無量德。不變隨緣，隨緣不變；在凡不減，在聖不增。由迷悟之不同，致十界之差別；即此十界，一一無非心具心造，心作心是。求生西方，即真無生。以生乎心具心造，心作心是之西方，非彼執理廢事，空有其名實無其境之西方也；乃決定生而無有生相，決定無生而無有無生之相之生無生也。以信願念佛，求生於自己心具心造，心作心是之西方，故雖生而無有生相，雖無生而不住無生之相。此生無生論之大旨也。了此，則誰肯背性，而作三途六道之因果？即出世三乘之因果，亦復不以為極則，而直趣無上菩提之因果也。論凡十章，一一皆以心具心造，心作心是，三諦三觀之旨而為發揮。俾循乞窮子，親見衣裏之明珠；旅泊孤客，還歸本有之家鄉。上契佛心，

下契時機。故得論成講演，天樂盈空，以為證明也。自明至今三百餘年，流通傳布，代有其人。近來世道人心，愈趨愈下。有心人思欲挽回，知非佛所說之三世因果，六道輪迴之事理，不能改變人心；非信願念佛，求生西方之法門，不能即了生死。故皆研究佛學，而復獨致力於淨土法門也。海門季新益居士，宿有慧根，篤信佛乘。曾於諦公會下親承講授，于天台三諦三觀之旨，諦了無餘。因蘇垣諸居士之請，為之講解此論。以其所講，錄以成書，顏曰講義，命光作序。因閱其文，可謂顯理深符實相，語妙比于天華。願我讀者，同秉心具心造，心作心是之義，以真信切願，至誠念佛，求生西方，方不負幽溪造論，季君講義之一番苦心也。

民國二十一年壬申冬季釋印光謹撰

自序

如來一大藏教不外顯密二說，顯說之中括有禪、教、律、淨、四大宗，教宗之中復有大小二乘，大乘之中又有天台、賢首、慈恩三大宗。言乎體則宗宗無非明心見性離過絕非，言乎用則宗宗皆可返妄歸真了生脫死，固無軒輊於其間也。然欲三根普被，一生成辦，至簡至易而又至圓至頓者，莫如持名念佛，求生西方之淨土法門。末法障深慧淺，魔魅猖狂；倫紀蕩然，人畜莫辨。於此而欲閑邪存誠，防微杜漸，令人祛疑生信，克己復禮，發揚光大持名念佛，求生西方之事理性修；全體大用以開圓解，以堅圓信，以起圓行，以圓生四土圓證三不退者，尤莫如心具心造，心作心是之天台性具法門。何也？性乃天然固有之真俗中三諦。真破一切，般若德也；俗立一切，解脫德也；中統一切，法身德也。舉一即三，故不橫不並；言三即一，故不縱不別。悟者：因性具善

淨種子熏習而順修空假中三觀，則為佛界之善，九界舉體而趣於佛界；亦即寂光之淨，三土舉體而趣於寂光。迷者：因性具惡染種子熏習，而逆修見思塵沙無明三惑，則為九界之惡，佛界舉體而趣於九界；亦即三土之染，寂光舉體而趣於三土。然修有順逆而性不稍變，所謂隨緣不變，亦所謂理具三千也；性雖不變而修或順逆，所謂不變隨緣，亦所謂事造三千也。理具事造兩重三千，圓具於我人現前一念心性之中，而非六千。此理玄微，不易了解，請以事相喻之。十界淨染、依正、主伴，乃一念心性所現之相分，如鏡中之影；一念乃見分，如鏡中之光。相見二分顯而易見，故名外二分，非謂在心外也。心乃自證分，如鏡面；性乃證自證分，如鏡背。自證與證自證二分隱而難知，故名內二分，非謂在心內也。鏡體祇一透明物質，本是無生，而現有胡漢妍媸差別之影像；猶覺性圓明，空洞無物，一念不覺，遂幻成種種眾生國土，則無生而生矣！鏡中影像雖各不同，而體未稍異；猶凡外顛倒夢想，背覺向

塵，一念反照，即復本初，毫無增損，則生而無生矣！無生而生，則雖心具心是，不加以人力之造作，必不能成；猶塵垢蒙鏡，不為拂拭，像必不現矣！生而無生，則雖心造心作，若不有天然之具是，亦必不成；猶鏡不透明，縱勤拂拭，像終不顯矣！當知心具心是，即三諦之性德也，亦即淨土無生之理體也；心作心造，即三觀之修德也，亦即求生淨土之事用也。彌陀以九界無生而生，生而無生之大誓願力，成就九界心具心是，心造心作之極樂世界；眾生即仗彌陀心具心是，心造心作之攝受慈悲，求生彌陀無生而生，生而無生之西方淨土。萬修萬去，自利利他，念佛三昧，復何加焉？幽溪大師以天台性具法門，闡揚淨宗大乘了義，著為生無生論。該羅五時八教，融貫三觀十乘。性修理事，詳切指示；由博而約，至頓且圓。令人恍然於三藏十二部極則教理，一千七百種向上公案，以及六度萬行，無量陀羅尼門，皆攝於一句彌陀名號之中，纖悉靡遺，深廣無外。是以演時天樂盈空，後世珍如拱璧。一介凡

愚，何敢妄測？乃復不自審量，為之講解月餘。講畢猥承諸善知識，輒將稿本鑄板流通，名曰講義；又荷承願再來，悲智雙運之印公老法師，賜序獎飾，惶愧無地。願我同志正其紕繆，深信切願，精進修持，廣播淨因，同修安養。三寶在上，無忽此言。

〈民國二十二年二月，海門聖一居士季新益，熏沐自序於古吳安礙樓。〉

淨土生無生論講義（卷上）

明幽谿大師著
聖一居士季新益述

佛祖之道無他，亦曰返妄歸真，了生脫死而已矣！然其內容廣博，義理高深，有大小之乘，有性相之宗，有禪教律密之門，有頓漸偏圓之說。加之文詞簡奧，科判紛繁，每致皓首鑽研，望洋興嘆。或悟理而迷事，或執性而廢修，甚至是己非他，得少為足。卓慢幢而三業彌肆，張魔罥而萬行俱邪。理學者略窺徑路，而因果報應諱莫如深；科學家未涉皮毛，而神通輪迴謗之愈烈。此所以大道之日就消沈，不絕如縷；而末劫之禍患相尋，猛於水火也。我佛如來悲憫為懷，始自華嚴迄乎涅槃，凡所說法處處指歸淨土；厥後馬鳴、龍樹、天親諸大菩薩，輔

佛宏揚，亦無不以念佛往生為不二法門。迨大化東流，譯成華文，專重淨土者，若佛說無量壽經、觀無量壽佛經、阿彌陀經，若往生論。為之疏鈔註解者，若慧遠大師之無量壽經疏，若善導和尚之觀無量壽佛經四帖疏、天台智者大師之觀經疏、法智大師之觀經疏妙宗鈔，若蓮池大師之彌陀經疏鈔、藕益大師之彌陀經要解、幽溪大師之彌陀經圓中鈔，若曇鸞大師之往生論註，最為美備。中土撰述闡揚淨土者，若智者大師之十疑論，若飛錫禪師之念佛三昧寶王論，若慈雲法師之淨土懺願儀及決疑行願二門，若天如和尚之淨土或問，若妙叶禪師之寶王三昧念佛直指，若虎谿大師之境觀要門，若幽溪大師之淨土生無生論，若袁居士宏道之西方合論，及近日之印光法師文鈔等，均極圓融。尤以十疑及生無生二論，為圓頓中之圓頓，何也？蓋淨土乃吾人現前一念之心性，本無惑染，名之曰淨；眾生依止，名之曰土。馬鳴菩薩宗百部大乘經，造起信論，謂一心具二門。一者心真如門，是心真如體，即示摩訶衍體；今

所云無生是也。二者心生滅門，是心生滅因緣相，能示摩訶衍體相用故；今所云生是也。二門唯是一心，故無生亦無無生；一心具足二門，故不妨生與無生。他宗必須斷一分惑，證一分真；俟惑全斷而真全證，方克了脫生死，自利利人。如行遠自邇，登高自卑，不許絲毫躐等。故每積功累行，至三阿僧祇劫之久，而後可以證果。淨宗則以第六意識之一念妄心，念彼相好光明，萬德具彰之阿彌陀佛。無論觀想持名，但得深信切願，一心不亂，淨念相繼，則橫超直入，帶業亦可往生。一生成辦，永不退轉正覺。九界眾生離此門，上不能圓成佛道；十方諸佛捨是法，下不能普度含靈。下手易而成功速，用力少而收效宏，誠教內之別傳，修持之捷徑矣！然非天台圓頓教觀，性具法門，詎能信解其理而發願欣厭，正助起行以度此無始之生死浩劫，成亙古不磨之無上聖果耶？宜乎！幽溪大師之每一升座必天樂盈空，而論者嘆為絕唱也。壬申夏日，古吳覺社汪居士鼎丞等，命講此論。頑鈍如余，奚敢妄贊一詞？固

辭不獲，乃搜討古德受教之親聞記、達默之會集、暨道霈之續淨土生無生論，略參臆見，述為講義。晦澁淆訛，知所不免，敢乞諸善知識進而督教之；俾得仰仗佛力，往生安養，同悟無生。幸甚幸甚！

將釋此論，大科為三：初釋論題。次釋論主。三釋論文。今初釋題，例用五重玄義：第一釋名。第二辨體。第三明宗。第四論用。第五判教。

釋此五重，有略有廣，略則七番共解：

一曰標章。先釋名，以明淨土生無生論之名義。次辨體，以圓中實相為理體。三明宗，以一心觀念為宗要。四論用，以往生不退為力用。五判教，以大乘方等為教相。

二曰引證。謂引佛祖聖賢之法語以資證明。如維摩經云：「雖知諸佛國及與眾生空，而常修淨土教化諸群生。」又天衣懷禪師云：「生則決定生，去則實不去。」此可證淨土之生而無生，無生而生也。大佛頂

云：「如來藏妙明心元，離即離非，是即非即。」大智度論云：「一切大乘經，皆以實相為印。」此可證圓中實相為體也。法華云：「若以散亂心，入於塔廟中，一稱南無佛，皆已成佛道。」彌陀經云：「聞說阿彌陀佛，執持名號，一日二日乃至七日，一心不亂。其人臨命終時，阿彌陀佛與諸聖眾現在其前；是人終時，心不顛倒，即得往生極樂國土。」觀無量壽佛經云：「五逆十惡，臨終遇善知識，教以念佛，一念乃至十念，即得往生。」此可證一心觀念為宗也。又彌陀經云：「極樂國土，眾生生者皆是阿鞞跋致，其中多有一生補處。」此可證往生不退為用也。此論四教並談而意在於圓，故以大乘方等為教相也。

三曰生起。能生為生，所生為起，先後次第，秩然不紊。生法佛法心法，非名莫顯，故始以釋名；名必有體，故次以辨體；體乃性德，非修莫顯，故次以明宗；宗體皆屬自度，必須度他方合佛旨，故次以論用；名體宗用，非教不明，故終以判教也。

四曰開合。謂釋名通論事理，顯體但理，宗用但事，判教分別事理。又釋名通論教行，顯體非教非行，宗用但行，判教但教。又釋名通論因果，顯體非因非果，宗則自行因果，用教他化因果。又釋名通論自行化他，顯體非自非他，宗是自行，用是化他，判教分別自他。譬如人身為名，識為體，息為宗，暖為用，人身之貴賤美醜為教，或開或合方易了解也。

五曰料簡。謂設為問答，以料理簡別名體宗用教之異同也。問：「經云，心淨則佛土淨。欲求淨土當先淨心，何乃不求淨心而求淨土？」答：「此有事理，理則一切無生，而事則不妨熾然求生。與其淨此心以居五濁惡世，何如淨此心以居極樂國土？況居濁世者之求淨而不淨，在樂國者之不求淨而自淨乎？」問：「行者了脫生死貴在無生，今既願生淨土豈非自相矛盾？」答：「以生為生者常見也。以無生為無生者斷見也。生而無生，無生而生者，第一義諦也。蓋妙真如性本自無

生，因緣和合乃有生相。以性能現相，故無生即生；以相由性現，故生即無生。淨土之生，惟心所生，亦惟心之無生也。」問：「一切法皆是佛法，何以專取圓中實相為體？」答：「開權顯實則諸法皆可，若廢權顯實則不能不簡權取實。」問：「云何以一心觀念為宗？」答：「散心定心皆可念佛，觀想持名皆須修觀故。」問：「何故以往生不退為用？」答：「他門修道，必先懺悔現業以至於盡，方證無生。惟淨土宗以至心念佛一聲，能除八十億劫生死之罪，帶業亦可從此同居往生彼國同居，一生之後即證無生，見佛聞法，永不退轉故。」

六曰會異。大經云：「生生不可說，生不生不可說，不生生不可說，不生不生不可說。若有四悉檀因緣，則亦可說。」謂世界對名，令人歡喜；第一義對體，令人入理；為人對宗，令人生善；對治對用，令人滅惡；分別悉檀對教，令人斷疑生信。利根但須名體即悟，鈍根則必具四也。

七曰觀心。心但有名，虛靈不昧名之為淨，眾生所託如普載之大地名之為土。欲言其無，而萬行沸騰，名之為生；欲言其有，而一相寂滅，名為無生。十方虛空是此一心迷昧，一切國土是此一心澄凝。四生正報是此一心情想合離，四大依報是此一心動靜違順。所謂「三界惟心，萬法惟識」，故自標章以至會異，皆須一一觀心，方得真實受用也。又標章簡約易記，可生念心。引證有金口佛說，可生信心。生起有一定秩序，可生定心。開合、料簡、會異，博學詳辯，可生慧心。觀心迴光返照，即言即行，可生精進心。五心既生即成五根，由是而排五障成五力，而七覺支，而八聖道分，以至阿耨多羅三藐三菩提，無不解脫自在。是略說也。

廣則名體宗用教五重。一一分說，亦各能生五根五力，以至阿耨多羅三藐三菩提，具如下文。

第一釋名：先明通別。論題六字，五別一通，若別若通，各有教

行理三。淨土生無生五字，名異他論故教別，同名為論故教通。觀想持名為行不同故行別，同生極樂故行通。極樂橫具四土故理別，四土同歸極樂故理通。

次明立題。諸經立題，別名雖多，不外人法喻單複具足七種，所謂單三複三具足一。單三謂單人，如佛說阿彌陀經、維摩詰經等，無法無喻者是；單法如涅槃經、般若經等，無人無喻者是；單喻如梵網經、大寶積經等，無人無法者是。複三謂人法，如文殊問般若經等；法喻，如妙法蓮華經等；人喻，如如來師子吼經等。具足一謂人法喻三者具足，如大方廣佛華嚴經等。論亦例此，今淨土生無生五字皆法，而無人亦無喻，故以單法為題。

三、釋題二。初別名。二通名。初又二：一分釋。二合釋。一又四：初淨。二土。三生。四無生。今初。

一、淨：淨以清淨為義，對於污染而言，各有事理。事染如殺生

偷盜邪淫，名身業三惡；妄語惡口兩舌綺語，名口業四惡；慳貪瞋恚愚癡，名意業三惡。事淨如不殺生不偷盜不邪淫，名身業三善；不妄語不惡口不兩舌不綺語，名口業四善；不慳貪不瞋恚不愚癡，名意業三善。又十善各有行止。不殺不盜乃至不癡等，名為止善。僅能止不作惡而已，對於作惡則固為淨，對於行善則又為染矣！若由不殺而慈悲放生，不盜而周給布施，不淫而修習梵行，不妄而說誠實言，不惡口而柔軟誘誨，不兩舌而和合諍訟，不綺語而說利義語，不貪而常存喜捨，不瞋而志存悲憫，不癡而了達事理，名為行善。不特止不作惡抑且進而行善，則對於止善為淨，對於作惡尤淨之又淨矣！理染如外道橫計斷常，不信因果至理，是殺俗諦；違背涅槃，不能證入無為，是殺真諦；見取戒取，心外著法，是偷盜；固執愛見，貪戀味禪，是邪淫；未曾出世而言出世，是妄語；未滅煩惱而增煩惱，是惡口；鬥亂世出世間諸法，是兩舌；種種戲論而無實義，是綺語；自詡誠實是貪；謂人虛偽是瞋；不知

修持正軌是癡；皆染而非淨也。二乘灰身泯智是殺俗諦；不知中道是殺中諦；妄取涅槃是盜；戀慕偏空是淫；未得一切解脫而自稱解脫是妄語；分別有漏無漏等法是惡口；誤認生死涅槃為二是兩舌；空拳誑兒，楊葉止啼，是綺語；著於無為是貪；常厭有為是瞋；不知法性平等一味是癡；亦染而未淨也。即彼地前權乘菩薩從假入空時，但知有空，是殺俗諦；從空入假時但知有假，是殺中諦；從空假觀中時離於二邊，是殺二諦；誓取菩提是盜；喜顯神通是淫；未證中道而有言說是妄語；呵斥生死及二乘法是惡口；分別中道與二邊是兩舌；種種言說未契實相是綺語；似道法愛是貪；遠離二邊是瞋；未照圓中是癡；亦染而未淨也。理淨如佛子離斷常見，深信因果，是不殺俗諦；了達諸法無我我所，亦無實性，是不殺真諦；了達諸法皆是佛法，一相無相亦無不相，平等圓融不可思議，是不殺中諦；心外無法是不盜；無能無所是不淫；隨順四悉是不妄語；愉快眾心是不惡口；適合事理是不兩舌；令人受用是不綺

語；捨離法愛是不貪；遵守三諦是不瞋；明瞭三諦是不癡。以上就事理相待而釋則然。若夫第一義諦，絕待圓融，本自無染，亦豈有淨？約事則殺盜淫妄等為染，不殺不盜不淫不妄等為淨。約理則界內事染事淨皆名為染，界外事理乃名為淨；又界內染淨，及偏空事理皆名為染，入假事理乃名為淨；又界內染淨，及偏空事理，入假事理皆名為染，入中事理乃名為淨；又但中事理仍名為染，圓中事理乃名為淨。是以事殺事盜等，但得名染，不得名淨；圓中事理，但得名淨，不得名染；若事不殺不盜等乃至但中事理，亦得名淨亦得名染。何也？自後望前則皆名淨，自前望後則皆名染故也。以上泛論淨染，次更點示本宗。依往生論，則以二種清淨，攝二十九種莊嚴成就，名為淨土。二種清淨者，一器世間清淨，二眾生世間清淨。器世間清淨，有十七種莊嚴成就：一者樂國體相勝過三界，是不可思議總清淨。二者其國廣大，量如虛空無有邊際，是量清淨。三者從佛菩薩大慈悲，出世善根所起，是性清淨。四者清淨

光明，圓滿莊嚴，是相清淨。五者備具第一珍寶性，出奇妙寶物，是事清淨。六者潔淨光明常照世間，是色清淨。七者寶物柔軟觸者適悅，是觸清淨。八者千萬寶華莊嚴池沼，寶殿寶樓閣，種種寶樹，雜色光明，影納世界，無量寶羅網遍覆虛空，四面懸鈴常吐法音，是水地虛空清淨。九者於虛空中自然常雨天華天衣天香，莊嚴普熏，是雨清淨。十者佛慧光明照除癡闇，是光清淨。十一者梵聲開悟遠聞十方，是聲清淨。十二者阿彌陀佛無上法王善力住持，是主清淨。十三者一切海眾從如來正覺淨華所化生，是眷屬清淨。十四者愛樂佛法味，禪、三昧為食，是受用清淨。十五者永離身心諸苦，受樂無間，是無難清淨。十六者乃至不聞二乘女人根缺之名，是大義清淨。十七者受生之後，有所欲樂稱心隨意無不滿足，是所求滿足清淨。如是等十七種，名器世間清淨。

又眾生世間清淨，有十二種莊嚴成就：一者無量大珍寶王，微妙華臺，以為佛座，是座清淨。二者無量相好，無量光明，莊嚴佛身，是

身業清淨。三者無量辯才，應機說法，令人樂聞，聞必悟解，是口業清淨。四者真如智慧猶如虛空，照了諸法總相、別相，心無分別，是意業清淨。五者天人不動眾廣大莊嚴，譬如須彌山映顯四大海，法王相具足，是大眾清淨。六者成就無上果，尚無能及，況復過者？是上首清淨。七者為天人丈夫、調御師，大眾恭敬圍繞，是主清淨。八者佛本願力莊嚴，住持諸功德，能令遇者速得滿足，無一空過；未證淨心之初地以上、七地以下諸菩薩，畢竟得證平等法身，與淨心菩薩、上地菩薩，畢竟同得寂滅平等，是不虛作清淨。九者安樂國諸菩薩眾，皆八地以上，常在三昧，身不動搖；而遍至十方，種種應化，如實修行，常作佛事，是菩薩法、報身清淨。十者如是菩薩應化身，一切時不前不後，一心一念，放大光明；悉能偏至十方教化眾生，種種方便修行滅除一切苦惱，是菩薩應化身清淨。十一者是等菩薩，於一切世界，遍照諸佛大會，供養恭敬讚歎諸佛功德，是菩薩一切修持清淨。十二者是諸菩薩，

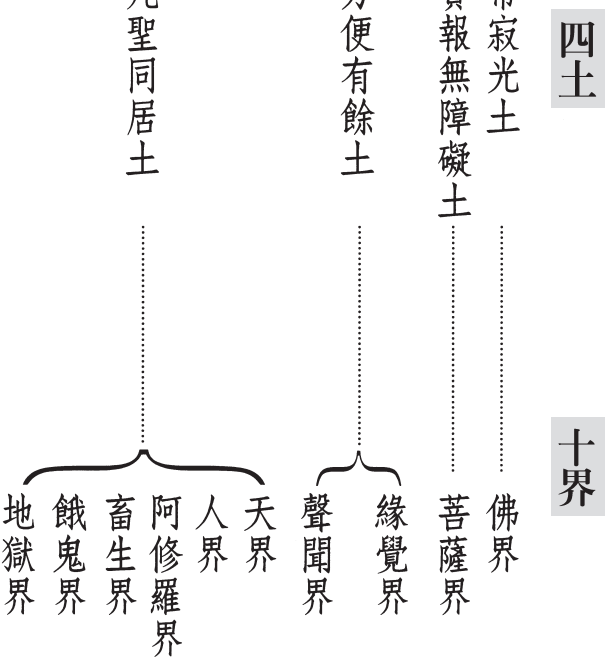
於十方世界，無三寶處，住持莊嚴佛法僧寶功德大海，遍示令解，如實修行，是菩薩護持三寶清淨。如是等法王八種莊嚴功德成就，菩薩四種莊嚴功德成就，名眾生世間清淨。具此二種清淨，故行者運心作想，觀彼莊嚴功德，稱念彌陀，或樂國名號，必得往生也。若依無量壽佛經，則彌陀四十八願，願願皆淨，具如大本，不復複述。

又以彼此二土之身對照，則淨與不淨尤易了然。一曰種子淨不淨。此身無始乃淫欲為種子，而彼則發菩提心為種子。二曰受生淨不淨。此攬父母赤白二滴，中陰識投其中而受生，彼則受生於七寶蓮胎。三曰住處淨不淨。此在母腹生臟之下，熟臟之上，而彼則端坐於蓮臺之上。四曰飲食淨不淨。此在胎中唯食母血，而彼以禪悅法喜為食。五曰初生淨不淨。此出產門，血衣同下；而彼則除上品上生外，皆華開見佛，頓悟無生。六曰舉體淨不淨。此身尿屎膿血，充滿全體；彼則三十二相，八十種好，紫磨金身光明無量。七曰究竟淨不淨。此身死

後，臭腐分散，狼籍不堪；彼則一生補處成佛，金剛不壞。可知此方淨染無非相對，彼土有淨無染乃絕待也。初分釋淨竟。

二、土：土即國土之略稱，去聲讀如度，梵語原名剎摩，乃依正報所感，一切眾生依止之處所也。或稱依報，或稱世間，或稱世界，稱或剎土，或稱塵剎，或稱法界，皆國土之異名。其數量或稱華藏世界，或稱三千大千世界，或稱中千世界，或稱小千世界，或稱百界，或稱十界，或稱四土。實無盡際，而以十界、四土，最為普通。言十界者，即地獄界、餓鬼界、畜生界、阿修羅界、人界、天界六凡，及聲聞界、緣覺界、菩薩界、佛界四聖是也。言四土者：一曰凡聖同居土，略稱同居土。二曰方便有餘土，略稱方便土。三曰實報無障礙土，略稱實報土。四曰常寂光土，略稱寂光土。名雖不同實攝十界，即同居是六凡國土，方便是聲聞緣覺國土，實報是菩薩國土，寂光是佛國土是也。本論沿用四土，故特表而出之。

十界與四土對照表


四土
十界
常寂光土
實報無障礙土
方便有餘土
凡聖同居土
佛界
菩薩界
緣覺界
聲聞界
天界
人界
阿修羅界
畜生界
餓鬼界
地獄界

四土各有界說，及染淨、橫豎二義，今依次釋之。初常寂光土者，諸佛所居之三德祕藏也，而皆含有性德修德。性德乃眾生本具之心性，不加人力修為者也。梵網經玄義云：「常即法身，寂即解脫，光即般若。又三德皆常，性無遷故；三德皆寂，離塵勞故；三德皆光，極明淨故。如此三德，不縱不橫，名祕密藏。」此即本論所謂性體、性量、性具。性體即本具法身德，性量即本具般若德，性具即本具解脫德。亦即真俗中三諦，常即中諦，寂即俗諦，光即真諦。言一即三故非縱，舉三即一故非橫，非縱非橫不可思議，故名祕密藏也。修德乃人力修為之心性，本論所謂修之者稱性照了也。詳言之，謂修空觀，破見思惑，稱真諦性，成般若德；修假觀，破塵沙惑，稱俗諦性，成解脫德；修中觀，破無明惑，稱中諦性，成法身德也。性修合論，乃清淨法身之所遊居。約性德之理名寂光土，有不動義；約修德之智名法身，有隨緣義。身土一如，非有二相。此無各各別異之致，而實周遍含容於一切別異界

中；以別異界中，離此別無安立之處，是以此土必滿證光明遍照之毗盧遮那佛始得受用耳。

二實報無障礙土者，由於全性起修，稱乎實相，所感真實果報，故曰實報；色心自在，多一互含，故曰無障礙。乃圓教四十一位，別教地上大士之所遊居。身能現土，土亦現身，不違法性，勝妙莊嚴，具如華嚴經所明法界安立海。又名分證常寂光土者，蓋實報寂光原屬一土，約稱性所感之果則名實報，約究竟所證之理則名寂光。圓教初住，豁破一分無明，始入實報，分證寂光；妙覺乃云上上實報，又云究竟寂光。是初住至等覺，二土皆屬分證；妙覺極果則二土皆屬滿證，方為究竟耳。寂光土實相無相，實報土具足華藏世界海微塵數，不可思議之微妙莊嚴。譬如虛空，空空洞洞，體非群相，而不拒諸相發揮。又如寶鏡，虛明洞澈，不著一塵，而胡來胡現，漢來漢現，奇形詭狀纖悉畢呈。故實報寂光但有分證滿證之殊，不二而二，二而不二也。

三方便有餘土者，若約穢土則聲聞、緣覺究竟證果者，及地前菩薩，三乘聖人，修空觀、或假觀、或中觀之方便道，然後出三界外，而遊居於此，故名方便；但離分段生死未免變易生死，但盡見思通惑未斷無明別惑，故名有餘。共有九人，生於此土。謂藏教二人，聲聞、緣覺；通教三人，聲聞、緣覺，及六地以上智增上菩薩；別教三人，十住、十行、十回向；圓教一人，即十信是也。若約淨土則但出娑婆三界，未出極樂同居，圓離二死，圓斷五住，九人之中純是菩薩。雖有聲聞而非定性，但斷通惑名曰聲聞；未盡別惑，且名方便有餘土耳。亦名實報土者，謂是三乘聖人之實報，特以無明未破，不能逍遙自在無所障礙耳。

四凡聖同居土者，若約穢土則有三界、九地、二十五有，本是凡夫有漏善、不善、不動業之所感，而聖人亦復同居。「三界」，謂欲界、色界、無色界也。「九地」，謂五趣雜居地、離生喜樂地、定生喜

樂地、離喜妙樂地、捨念清淨地、空無邊處地、識無邊處地、無所有處地、非非想處地也。「五趣雜居地」謂欲界內地獄鬼畜三趣，人趣以及六欲諸天，五趣雜處合為一地。不及阿修羅趣者，以攝入天人鬼畜四趣故。五趣皆有飲食男女睡眠諸欲，故名「欲界」也。此外十種神仙，所謂地行仙、飛行仙、遊行仙、空行仙、天行仙、通行仙、道行仙、照行仙、精行仙、絕行仙者，雖似離欲而運氣鍊丹希求長壽，佛頂斥為不修正覺，仍攝於人趣也。「離生喜樂地」謂初禪三天，即梵眾天、梵輔天、大梵天，已離五欲俗塵發得初禪覺、觀、喜、樂、一心、五支功德也。「定生喜樂地」謂二禪三天，即少光天、無量光天、光音天，又離初禪覺觀二支而得內淨、喜、樂、一心四支功德也。「離喜妙樂地」謂三禪三天，即少淨天、無量淨天、遍淨天，又離二禪喜支而得捨、念、慧、樂、一心五支功德也。「捨念清淨地」謂四禪九天，即福生、福愛、廣果三凡夫天，無想外道天，無煩、無熱、善見、善現、色究竟五

不還天，又離三禪樂支而得不苦不樂、捨、念、一心四支功德也。以上四地五蘊具足而以色蘊為界，故名「色界」也。「無色四空天」，佛頂云：「若在捨心，捨厭成就，覺身為礙，銷礙入空，如是一類名為空處。諸礙既銷，無礙無滅，其中唯留阿賴耶識，全於末那半分微細，如是一類名為識處。空色既亡，識心都滅，十方寂然，迴無攸往，如是一類名無所有處，禪門又名不用處。性識不動，以滅窮研，於無盡中發宣盡性，如存不存，若盡非盡，如是一類名非非想處。」以上四地皆無色蘊，故曰「無色界」也。「二十五有」，謂四洲四惡趣，六欲并梵天，四禪四空處，無想及那含。即東勝神洲、南贍部洲、西牛貨洲、北俱盧洲諸人四有，地獄、餓鬼、畜生、阿修羅四趣四有，四王、忉利、夜摩、兜率、化樂、他化自在等六欲天六有，大梵天一有，初二三四禪色界諸天四有，無色界四空天四有，色界之無想天及五不還天各一有，共二十五有。此二十五種眾生皆是有漏因果，故名為「有」也。以上皆屬

凡夫。聖有二種，曰實，曰權。「實」謂藏四果、通六地、別十住、圓十信，通惑雖斷報身猶在，由凡夫夙業牽生此界，生此界後因修道力證三乘果。「權」謂此聖或是寂光、實報、方便土人，由大悲願力，哀憫眾生，示生此界，而非業牽。以此二聖與凡雜處，故名「凡聖同居土」也。若約淨土，則凡夫純是念佛往生之徒，非有漏業；但有天人而無四惡趣、四空天以及外道魔王諸天，皆正定聚而無邪定聚及不定聚，但見思未盡且名凡夫耳。聖人亦有權實，準上可知。四土各分三輩九品，蓋同居以見思二惑之多少而分，方便以塵沙惑而分，實報寂光以無明惑而分也。問：「同居土中聖有權實，上三土中惟聖無凡，亦各有權實否？」答：「方便土二權一實。若從同居土斷見思惑，盡分段生，乃於方便土受法性身者，如前九人，名為一實。若從寂光實報二土，佛及菩薩，為誘定性二乘及地前菩薩，令入正位，示居方便者，是名二權。實報土中一實一權。若別地、圓住，分破無明而得生者，名之為實。若寂

光法佛，現他受用報身相，教諸菩薩，令盡無明者，名之為權。寂光土中唯實無權，以全是諸佛所遊居故。」此四土之界說也。

次明四土染淨者，謂同居土中，劫濁、見濁、煩惱濁、眾生濁、命濁、五濁輕者淨，如西方之極樂世界，及維摩居士所居之妙喜世界是也；五濁重則穢，如今娑婆世界是也。又或純淨無穢，或純穢無淨，或淨而兼穢，或穢而兼淨，或由淨轉穢，或由穢轉淨，各不相同，皆由眾生業力感斯差別。方便土中，藏教智拙觀法亦拙，四大五蘊必須一一分析而後知空，故所感者穢；通教智巧觀法亦巧，了達四大五蘊當體本空，不待分析而知，故所感者淨。然通別圓三教九人皆能體空，通但空體，別次第體，圓不次第體，故九人生彼俱感淨相，而圓人最淨。實報土中，別人根鈍，不了即中，必先修空觀以斷見思，次修假觀以斷塵沙，終修中觀以斷無明，次第三觀故所感者穢；圓人根利，了達諸法唯一念心，即空假中非一非諸，亦一亦諸，不斷而斷，圓斷五住，一心三

觀，故所感者淨。寂光土中，別圓雖一妙覺，而別佛僅斷十二品無明，與圓二行等，猶屬分證，故所感為穢；圓佛斷四十二品無明乃真究竟，故所感為淨。或問：「同居凡聖由業所牽可分淨染，上三土既皆聖人何復有染？」答：「西施絕色，較之天女不啻無鹽；酥酡美味，較之禪悅不啻膿血；色界妙身光明燦然，四空視之謂如癰毒；小乘三昧無漏無為，大士訶之名為敗種；菩薩神通自由自在，佛眼照之猶如兒戲。由是類推，九界眾生皆是以穢為淨，未登妙覺，穢終未盡，淨亦未極，不言而喻。惟極樂四土，為彌陀四十八願力之所莊嚴成就，則有淨無染，故名淨土耳。」

終論四土橫豎者，謂豎則出於同居始入方便，出於方便始入實報，出於實報始入寂光，斷惑暨深淺不同，感報亦高卑迥別，此土是也。橫則不離原處所見自殊，不必捨身受身然後證入。仗阿彌陀佛願力，未斷見思，即出娑婆同居穢土，生彼極樂同居淨土。即於彼同居

土，橫超三土。謂見思斷盡，即見方便；塵沙斷盡，分破無明，即見實報，亦分見寂光；無明斷盡，即得了了見於寂光。於彼方便土橫超二土，謂實報寂光。於彼實報土橫超一土，謂常寂光。常寂光土無復可超，亦無橫豎，彼土是也。又約諸佛菩薩及三乘聖人，隨於己土橫豎自在，謂寂光土能為眾生現下三土，實報土中能現下二土，方便土中能現同居土。或同居土能示上三土，方便土能示上二土，實報土能示寂光土也。次分釋土竟。

三、生：生者，自無而有，不變隨緣之謂也。若約小乘，則祇在意地不得名生；必焉，胎卵濕化捨今身而趣後身，或離此土而往彼土始名為生。若在大乘，則一念方動已成業相。蓋自性清淨湛湛寂寂，與法身佛了無區別。忽而真如不守自性，怦然心動，遂為無明，乘虛而入。迷妄漂流，能令心體生住異滅四相畢呈，起惑造業受苦無已。所謂生相無明最極微細，雖至等覺大士尚未斷盡者，即此前際無始之「業相」

也。由是以妄動而轉成能見，曰「能見相」，亦曰「轉相」；依能見而妄現境界，曰「境界相」，亦曰「現相」，是為三細。由境界而妄起分別，曰「智相」；由分別而繼續相應，曰「相續相」。四者行相猶細，法執甚堅，名為「住相」。由相續相而迷於違順之法，更起貪瞋人我之見思者，曰「執取相」，曰「計名字相」；行相稍麤而執著轉深，發動身口令人造業，名為「異相」。由計名字，而不了善惡之業定招苦樂之報，逢緣歷境遍造諸業，備受果報，曰「起業相」；滅前異心令墮諸趣，轉彼淨心至此後際，行相最麤，名為「滅相」。不論業繫苦相者，以定業必受苦果，不可斷故也。是以全真起妄則由微至著，始生終滅，曰「生住異滅」；返妄歸真則由麤而細，始滅終生，曰「滅異住生」。雖有始終，實無先後，何也？合此四相以為一念故也。經云：「眾生于日夜中，念念造出種種五陰世間、國土世間、假名世間。」台宗聖祖釋之，謂吾人無心則已，介爾有心則必落於十界中之一界。一界有如是

相、如是性、如是體、如是力、如是作、如是因、如是緣、如是果、如是報、如是本末究竟等十如，十界則為百如，互具十如則為千如，約五陰、國土、假名各一千則為三千，所謂一念具足三千是也。復有理具事造兩重三千，具在本論。

今為易於了解，更分此土、彼土加以說明。生此土者無論或染或淨，非染非淨，若念念之間橫計我人，專營名利損他益己，不知反省身口意業恣所欲為，不尊三寶破戒蔑倫，不信因果既逆且惡，則生於地獄道。若念念之間計著我人，專恣情欲，不知慚愧，不明正道，癡暗昏愚，結冤莫解，則生於畜生道。若念念之間遍計我人，慳貪嫉妒，不植福業，但積罪根，則生於餓鬼道。若念念之間存諂誑心，無質直意，外假仁義內著我人，種種作為，徒負意氣，則生於阿修羅道。若念念之間深畏苦果，節制五欲，注意戒歸，希求後有，則生於人道。若念念之間廣興福德，嚴禁罪愆，攝散為定，訶色入空，但願未來常受勝樂，則生

於天道。以上六道是為凡聖同居土。若念念之間時時警覺三界苦空無常無我。依四念處，學三無漏。深信因緣，永斷希求後有之心，但欣寂滅無為之樂。則生於二乘道。是為方便有餘土。若念念之間由苦集二諦而起大悲，由滅道二諦而起大慈。洞知我法皆空，上求下化六度萬行。遍虛空界無有分際；盡三世時無有疲厭。不求名聞，不見能所。則生於菩薩道。是為實報無障礙土，亦名實報莊嚴土，亦名分證寂光土。若念念之間了達諸法中道實相。即權而實，理事平等；即實而權，千如差別。寂而常照，萬德圓融；照而常寂，不作一想、不作一切想。而能了知一即一切，一切即一。微塵剎土不隔毫端，十世古今不離當念。身遍十方而無聚散，智周三際而無往來。則生於佛道。是為常寂光土，亦名上上實報無障礙土也。

此土生相表

一凡聖同居土
- 一地獄道……念念五逆十惡，恣意殺生，不信三寶，撥無因果。
- 二畜生道……念念愚癡，不知慚愧，專恣情欲，不明正道。
- 三餓鬼道……念念慳貪嫉妒，不造福業，但積罪愆。
- 四脩羅道……念念諂誑負氣，外假仁義，內計我人。
- 五人　道……念念節制五欲，注意三歸五戒，希求後有。
- 六天　道……念念止惡行善，攝散為定，訶色入空，願求勝樂。

二方便有餘土……
- 念念警覺三界苦空無常無我，依四念處，學三無漏，深信因緣，永斷後有之心，但求無為之樂。

三實報無障礙土……
- 念念慈悲，上求下化，四弘六度，心量廣大，遍十方界，盡三際時，不求名聞，不見能所。

四常寂光土……
- 念念了知諸法實相，即權而實理事平等，即實而權一即一切，一切即一，圓融絕待至極無上。

生彼土者有略有廣。略則以信為前導，願為後盾。苟有深信切願雖散心持名亦必往生；信不深願不切，雖一心不亂亦不得生。其品位高下，隨念佛功行之淺深，而分九品、四土，絲毫不謬。謂深信切願，而念佛時心多散亂者，即是下品下生。深信切願，而念佛時散亂漸少者，即是下品中生。深信切願，而念佛時便不散亂者，即是下品上生。念至事一心不亂，不起貪瞋癡者，即是中三品生。念至事一心不亂，任運先斷見思、塵沙，又能伏斷無明者，即是上三品生。又信願持名帶業往生者，即凡聖同居淨土；信願持名見思斷盡而往生者，即方便有餘淨土；信願持名豁破一分無明而往生者，即實報無障礙淨土；信願持名斷盡無明而往生者，即常寂光淨土。

廣則無論觀想念佛，或持名念佛。若悠悠凡夫，平日五逆十惡靡所不為，應墮惡道歷劫受苦。臨命終時，以夙植善根，但有聞思未曾修習，得遇善知識，教以念佛往生。而為苦逼，心怖惡道，無暇觀想，教

以至誠持名。隨氣之長短，持名數聲至十餘聲為一念，如是十念，念念滅除八十億劫生死之罪。命終之時，見金蓮華猶日輪現前，一念之頃即得往生極樂世界。於蓮華中，滿十二大劫華方開敷，聞觀音勢至二大菩薩廣說實相，即發菩提之心，是名下輩下品下生。若毀犯五戒、八戒及具足戒，盜僧祇物，不淨說法，無有慚愧。以此罪惡，命欲終時，地獄諸相一時俱現。以宿因緣熟，遇善知識，讚說阿彌陀佛威德光明，及五分法身，聞已即除八十億劫生死之罪。獄火化為涼風，吹諸天華，華上皆有化佛菩薩迎接此人，如一念頃，即生七寶池中，蓮華之內。六劫蓮開，聞觀音勢至二聖為說大乘經典，即發無上道心，是名下輩下品中生。若不謗方等經典，而多造惡業，無有慚愧，終遇知識，聞說大乘十二部經題名，即除千劫極重惡業。復教合掌念佛，又除五十億劫生死之罪。即見化佛菩薩放光滿室，歡喜命終，乘寶華臺隨佛往生寶池。經七七日蓮華乃敷，見二聖光明現前，并聞甚深大乘經。聞已信解

發無上道，經十小劫，具百法明門得證初地，是名下輩下品上生。以上一輩三品，見思諸惑全未伏斷，但以帶業往生，見佛聞法，罪障全消，位在名字，同生凡聖同居淨土。設或滅罪心利，入別十信、圓五品，則為中三品。能由外凡而至別三賢、圓十信之內凡，則為上三品。是以一土之中，隨其迴向心之淺深，滅罪力之大小，各得論於三輩九品。誠以善能迴向，一切皆淨土之生因，惡能懺悔亦一切淨土之生因，故修善與懺惡一一皆有九品。而上上品善通下下品，如具信行而智力淺者，暫居下三品。下下品惡亦通上上品，如闍王造逆而得重懺者，即登上三品。逆罪淺深尚分九品，何況三心六念，豈有不隨其迴向而分九品之理？故九而復九，雖謂九九無量方盡彌陀大願可也。下輩三品如是，中上二輩三品準是可知。若孝養父母，心存仁慈，終遇知識，廣說極樂莊嚴彌陀大願，聞已命終，屈伸臂頃即生西方極樂世界。經七日而聞觀音勢至說法，即得初果，一小劫後成阿羅漢，是名中輩中品下生。若一日一夜持

八戒齋，或沙彌戒，或具足戒，迴向極樂，發願往生。終見佛聖金光，自坐七寶蓮臺，蓮華即合，生於寶池，七日方開，禮讚聞法，得證初果，半劫後遂成阿羅漢，是名中輩中品中生。若受持五戒、八戒，不造逆惡，迴向極樂。終見佛聖，放金色光，演說苦空無常無我，讚歎出離等說。自坐蓮臺，長跪合掌，禮佛而生樂國。蓮華尋開，聞四諦法即證阿羅漢，具足三明、六通、八解脫，是名中輩中品上生。以上一輩三品，除中輩中品下生仍唯世善，判生同居淨土外，其他及持名至事一心不亂，見思任運先落者，皆生於方便有餘淨土也。若信因果大乘，但發無上道心迴向極樂。終見五百化佛一時授手來迎，自坐金蓮華隨佛往生寶池。一日夜蓮華即開，七日見佛相好光明，三七日後乃了了見，聞法供佛，遊歷十方。經三小劫，得百法明門，住歡喜地，是名上輩上品下生。若義持方等經典，心不驚疑，深信因果，迴向極樂。終見西方三聖，無量眷屬，持紫金臺，及千化佛一時授手，自坐紫金臺合掌讚佛，

如一念頃即生彼國七寶池中。一宿華開，身作紫磨金色，蒙佛聖光目即開明，普聞眾聲皆第一義。下臺禮佛，經七日，得阿耨多羅三藐三菩提，永不退轉。飛行十方，歷事諸佛，修諸三昧，一小劫後得無生忍，是名上輩上品中生。若圓發至誠心、深心、迴向發願心，即便往生。或慈心不殺，具諸戒行，讀誦大乘方等經典，修行佛、法、僧、施、戒、天六念，迴向極樂，一日乃至七日即得往生。此人精進勇猛，終見三聖及無數化佛，比丘聲聞，諸天七寶宮殿；觀世音執金剛臺，與大勢至菩薩至行者前，阿彌陀佛放大光明授手迎接，歡喜踴躍，自乘金剛臺彈指生彼。即見佛與諸菩薩色身，相好具足，光明無量，聞說妙法，即悟無生法忍。須臾遍事十方諸佛，次第受記，還至本國，得無量百千陀羅尼門，是名上輩上品上生。以上一輩三品，及持名至理一心不亂，豁破無明一品至四十一品者，皆生於實報無障礙淨土，亦名分證常寂光淨土也。若無明破盡則生於常寂光淨土，亦名上上實報無障礙淨土也。又大

寶積經及曇鸞法師安樂淨土義，略謂「三輩之外有懷疑念佛往生者，但信罪福行善止惡，廣修功德而生彼國。七寶宮殿享受諸樂，於五百歲中常不見佛，亦不聞法，亦不見僧寶，謂之邊地，或云疑城。如初生嬰兒尚未成人，故又名為胎生也。」或問：「名號乃事物之虛位，如指月之指，若持念名號即得往生，則月能破暗指亦應能破暗，今既不能則持名何能往生耶？」答：「萬法差別不可一概，名號雖同，有即法異法之殊。名異法者，如指指月等；名即法者，如佛菩薩名號，般若波羅蜜，及陀羅尼章句等。不觀世間之符咒治病，及談說酢梅而口中水出，思踏懸崖而足心酸澀乎？世法如是，況佛力乃五不可思議中之尤不可思議乎？蓋能持之念心即是始覺，所持之佛名即是本覺。若一心念佛，則能持之念，無論了與不了，莫非一心三觀；所持之名，無論悟與不悟，莫非一境三諦。能所不二，始本合一，即究竟覺也。」三分釋生竟。

彼土生相表

一凡聖同居淨土
- 下下品
- 下中品
- 下上品 ｝唯惡
- 中下品……世善

二方便有餘淨土
- 中中品
- 中上品 ｝小乘行

三實報無障礙淨土
- 上下品
- 上中品
- 上上品 ｝大乘行

四常寂光淨土
- 分證與實報同
- 滿證即生此土

觀想念佛與持名念佛皆可往生淨土，惟觀經疏鈔及小本彌陀要解略有出入，須者撿之。要之，帶業往生全未伏惑者同生凡聖同居土，見思伏斷或分破塵沙者同生方便有餘土，破盡塵沙或分破無明者同生實報無障礙土，無明破盡則生常寂光土。而生於淨土之同居土者，永不退轉，即圓具上三土。雖有遲速，實乃至圓至頓，徑中又徑，遠非此土豎出法門所能比也。

上品上生發心表

上品上生必須具足
- 一慈心不殺具諸戒行
- 二讀誦大乘經典
- 三修行六念迴向發願

或
- 一至誠心
- 二深心
- 三迴向發願心

觀想念佛破惑往生位次表

三品……位在圓
- 上
- 中
- 下

屬
- 上
- 中
- 下
  - 未伏惑
  - 已伏惑
  - 或聞或修
    - 破
      - 見思
      - 塵沙

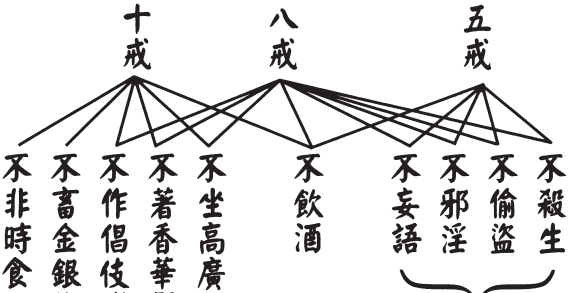
別
- 悠悠凡夫
- 十信
- 三賢
  - 名字
  - 觀行五品
  - 相似十信

即圓
- 七信以下
- 八九信
- 十信
  - 習種性十住
  - 性種性十行
  - 道種性十向

品屬別
- 上上
- 上中
- 上下

上三品別教三賢與圓十信對照表

五戒八戒十戒表



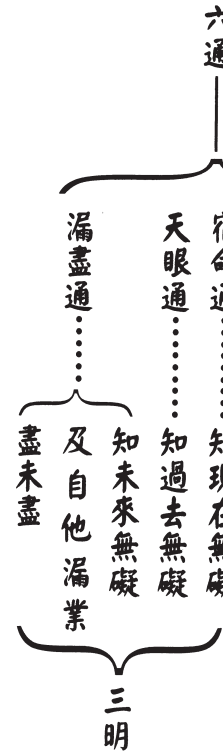
四皆性戒，謂世出世間性皆有罪，故無論受與不受皆不可犯。

此是遮戒，謂佛所遮止，故已受者飲之有罪，未受者無罪。

殺盜淫妄為萬惡根本，其罪極重，小乘犯之不能懺悔，大乘則依無生懺法方能滅罪。酒雖遮戒，能助根本罪惡，故大小乘戒皆以此五戒為根本也。

八戒亦名八關齋戒，關者永禁不開，能閉諸惡故，齋者過午不食。今以八事助成齋法，故名八關齋戒。以一日一夜為期，常持更妙。以上五戒八戒為在家善信所持，十戒名沙彌戒，乃出家持戒之初基，為比丘具戒之豫備。

三明六通表


六通
神足通……飛行無礙
天耳通……聞聲無礙
他心通……知他心無礙
宿命通……知現在無礙
天眼通……知過去無礙
漏盡通……知未來無礙
及自他漏業
盡未盡
三明
此三與六通中之後三同而不同者，通則但知三世事相無礙，而因果理性尚昧，明則三世聖凡事理，盡皆圓融洞悉，功行更深。

八解脫表

一 內有色相外觀色：先觀自身不淨，皮肉脫落，但見白骨，有八色光明。又為欲界貪欲難斷，復以不淨觀，觀他身之色。……位在初禪。

二 內無色相外觀色：為入二禪已，滅自身之內色。又為欲界貪欲難斷，更觀外色不淨之相。……位在二禪。

三 淨背捨身作證：已棄外色不淨，但於定中，練習八色光明，淨如寶色，樂漸增長遍身愉快。……位在三禪。

四 虛空處：盡滅一切色相，一心緣空，與定相應。……位在四禪。

五 識無邊處：捨虛空處，一心緣識，與識相應。……

六 無所有處：捨無邊識，一心緣無所有，與無所有處相應。

七 非有非無想：捨無所有，一心緣非有非無想，與非有非無想處相應。

（以上位在四空）

八 滅受想：受想即以上七觀能緣之心，謂行人厭患此心散亂，入定休息，滅盡受想之心。……位超三界。

（按此八解脫乃已證四果之行相，若在因地修持謂之八背捨。）

四、無生：無生者，自有還無，隨緣不變之謂也。亦名寂滅，亦名涅槃，又但名滅。此外真如、法性、佛性、實相、一真法界、一實境界等，異名甚多，難以枚舉。若約小乘，則四生六道，色心依止，初生即滅，滅已復生，所謂「諸行無常，無非生滅之法」；必焉，灰身泯智，證入四果，無為無漏，方得無生，所謂「生滅滅已，寂滅為樂」，即藏教偏真無生是也。若約大乘則諸法不自生，亦不從他生，不共、不無因，是故說無生。苦尚即真，況集、滅、道？即通教即真無生也。真如法性隨緣不變，處生死而不染，證涅槃而不淨，遠離二邊，不即諸法，即別教但中無生也。圓教則如來藏性隨緣不變，不變隨緣，任拈一法無非法界，一念相應即一念無生，念念相應即念念無生。向之「無明為因生三細，境界為緣長六麤」者，至此了知三細六麤，皆由於無明境界為之因緣，而後有生。而緣生無性，生即無生，不但三細六麤，一一本自無生，即彼無明境界，法爾亦皆無生，是謂不思議無生。譬如日光，晴則

見明，陰則見暗；若無陰晴之因緣，則明亦無生，暗亦無生。又如月光，自朔而望漸見為盈，自望而晦漸見為虧；若無朔望晦之因緣，則虧亦無生，盈亦無生。當知日月本體皆屬吾心之相分，明暗盈虧皆屬吾心之見分。若能了達見相二分，各從自證分及證自證分而生，緣生無性，則四分尚曰無生，何有於日月哉？茲更就此土彼土分別言之，以醒眉目。

此土無生者，有與、奪二義。奪而言之，則同居六凡，雖有苦樂，同受輪迴，非無生也。方便土中，有聲聞緣覺二聖。聲聞有初二三四果。初果以生空無漏智種為因，聞思修慧一再熏習，發得生空無分別智。頓斷三界分別見惑，親證一分生空所顯真如，名為擇滅無為。其身仍在人間天上，非無生也。二果以重慮緣真為因，漸斷欲界思惑九品之六，親證六品擇滅無為，其身亦在人間天上，非無生也。三果亦以重慮緣真為因，斷盡欲界餘三品思惑，又證三品擇滅無為，其身亦在人

間天上。若已捨欲界身生在初禪，若已斷初禪思惑生在二禪，若已斷二禪思惑生在三禪，若已斷三禪思惑生在四禪五不還天，是為阿那含果。利根者樂修智慧，由此便成羅漢或入菩薩。若鈍根則進斷四禪思惑生在無色界之空處，若已斷空處思惑生在識處，若已斷識處思惑生在無所有處，若已斷無所有處思惑生在非非想處，至此方名阿那含果。皆非無生也。不論在人在天，若能更斷非非想處九品思惑，名阿羅漢向，若已斷盡八十一品思惑，通證修道八十一品擇滅無為，名阿羅漢果，住有餘涅槃。其身仍在人間天上，非無生也。若人天身任運灰滅，不復更受三界生身，方名無餘涅槃。依權教說可謂無生，依實教說則三界外尚有淨土，即方便有餘土。聲聞自謂入於涅槃，而了分段生，不受後有者，出生其中受法性身，亦名三種意生身，仍非無生也。緣覺根利，不立分果，而有二類：一是緣覺種性，四生百劫，種福修因，無漏根熟，人中得道。遇佛則聞其聲教而自覺，入聲聞中亦名緣覺；無佛可遇則獨宿孤

峰，自行悟道，名辟支佛，亦名獨覺也。二是聲聞初果，第七生盡，受人間身，遇無佛世而從因緣悟道者，亦名獨覺也。有餘無餘涅槃與聲聞同，茲不贅。菩薩須約四教分別，方易明瞭。三藏菩薩，見思諸惑絲毫未斷，但以四弘六度上求下化，感生人天殊勝色心，不生三惡及無色界諸難處，非無生也。通教菩薩，乾慧、性地，報同三藏菩薩，八人、見地、薄地，報同初、二，二果，離欲地報同三果。已辦地後有悲智二種。智增上者，還同四果有餘無餘涅槃，生於方便土，雖不沉空滯寂，未證中道，仍受變易生死；悲增上者，扶習潤生，還來三界示生六道，皆非無生也。別教菩薩，十信位中亦與藏菩薩同，初住至第六住亦同初二三果，七住以上乃至十向亦約悲智分別；登初地時分證中道，生實報無障礙土，亦名分證常寂光土，乃至等覺，分身百界普濟眾生，而無明變易未盡，亦非無生也。圓教菩薩，五品位中，雖受人天報身，已能了知中道實相即空即假即中。初信至六信，生或同於初二三果，而解已永

異；七信至十信，或生方便土與通教智增同，或生同居土與通教悲增同，而解亦永異；登初住時，豁破一品無明，分證一分中道法身，生實報無障礙土，亦名分證常寂光土；乃至等覺，分形散影遍下三土，而無明變易未盡，亦非無生也。佛雖至聖，約教有四。藏教果佛，必是別地、圓住或妙覺化身，示同阿羅漢，非無生也。通佛示生色究竟天，亦是別地、圓住化身，非無生也。別教妙覺佛，坐蓮華藏世界，乃大機隨力所見；所謂他受用報，託自受用為本質，諸大菩薩各自變為相分而自緣耳，仍非無生也。圓教妙覺佛，性德究竟圓顯名為清淨法身，所依法性名為常寂光土；修德究竟滿足名為圓滿報身，所依報境名為上上品實報無障礙土，亦名上上品實報莊嚴土；性修不二，依正不二，方得名為無生耳。

與而言之，則四土依正雖有淨染，一一無非因緣所生，或是因緣所顯，（亦得名為因緣所生）。既是因緣生法則一一必是法界，即空即

假即中。既是即空即假即中，則圓離四句，圓該四句，生亦無生，不生亦無生，亦生亦不生亦無生，非生非不生亦無生矣！

欲明此理，莫如六即。宋普潤大師頌理即曰：「動靜理全是，行藏事盡非；冥冥隨物去，杳杳不知歸。」今同居依正，苦無常無我不淨之相，乃界內因緣所生。方便依正，苦無常無我不淨之性，乃界內因緣所顯。實報依正，常樂我淨之相，乃界外因緣所生。寂光依正，常樂我淨之性，乃界外因緣所顯。一一即空假中，而凡外迷倒，動靜全乖，但具無生之理，故云「理全是」。一行一藏無不背覺合塵，全真起妄，故云「事盡非」。事既盡非，內是隨境流轉起惑造業，輪迴生死萬劫不復，故云「隨物去、不知歸」，而復警之以「冥冥」，斥之以「杳杳」也。譬如冰水，其性皆濕，冰不融泮終難為水而取之飲用；然雖不可飲用，而水性固濕，冰性亦未嘗不濕。猶凡外同具無生之理，迄未修持無生之事；雖未修持，而理性依然。是謂「理即無生」，蓋極貶其逆性而修

也。

頌名字即曰：「方聽無生曲，始聞不死歌；今知當體是，翻恨自蹉跎。」名字位始，至究竟位，皆順性而修。謂從經典或善知識，初聞四土依正之理，離一切相，名之為空；即一切性，名之為假；性相不二，遮照同時，名之為中。既屬「無生」，自然「不死」，故喻以「歌曲」，聞慧也。四土依正一一即空假中，不待外求故云「當體是」。自恨不早聞知，以致流浪生死，虛擲韶光，痛責不已，故云「蹉跎」，思慧也。譬如堅冰，形異於水而濕性無異，今聞其名，了知欲求水者，終不舍冰而別有所在，是謂「名字即無生」。

頌觀行即曰：「念念照常理，心心息幻塵；遍觀諸法性，無假亦無真。」觀行位中，依名字而返觀自性，一一省察，了達四土依正之理，即空假中，常住不遷，故云「照常理」。內而根身外而器界皆是緣生，名之為「幻」，能染污實相，名之為「塵」，一心三觀諸妄頓歇，故

云「息幻塵」。亦惟照見常理而後幻塵可息，息止幻塵而後常理可見，二者固互為因果，不一不異也。行住坐臥隨在觀照，故云「遍觀」。功行漸積圓伏三惑，法性既顯平等一昧，故云「無假無真」。自此以迄究竟，皆修慧也。如手握冰，知其濕潤，是謂「觀行即無生」。

頌相似即曰：「四住雖先脫，六塵未盡空；眼中猶有翳，空裡見花紅。」相似位中，深觀四土依正，深信無生之理即空假中，而見思諸惑任運為之脫落，故云「四住先脫」。色香味觸諸塵尚未蕩滌以盡，故云「六塵未空」。太虛空中，了無一物，花尚不生，何有於紅？祇以塵沙惑在，如眼中之有星翳，非用金錍加意刮淨，不免有時「見花見紅」耳。如冰得煖，漸次融泮，捨堅固之形，似流動之水，是謂「相似即無生」。

頌分證即曰：「豁爾心開悟，湛然一切通；窮源猶未盡，常見月朦朧。」分證位中塵沙惑盡，豁然破除分分無明，了悟四土依正之中道

實相，分分現前，始焉冷灰爆栗突如其來，故云「豁爾」。繼而重雲露月漸放光明，故云「湛然」。其終無明尚餘一品，不能澈法底源，故云「未盡」。義天雖朗，不無隔羅之象，故云「朦朧」。如煖消冰，分分融泮，分分可以飲用，是謂「分證即無生」。

頌究竟即曰：「從來真是妄，今日妄皆真；但復本時性，元無一法新」。至是四土依正之妙理，完全圓顯，登峰造極。前此之迷染，無非全真起妄，故云「真是妄」。今日之悟淨，無非返妄歸真，故云「妄皆真」。五眼圓照，二死永亡，原有佛性究竟呈露，故云「復性」。亦惟不生不滅，不垢不淨，不增不減，就路還家，別無所得，故云「無新」。如冰融盡，依然是水，皆可飲用，是謂「究竟即無生」。即而常六，所以無生之中不妨勇猛精進，信願求生；六而常即，所以往生之人惟有一心歸命，始終無生也。

三細六麤表

三細

一 無明業相……

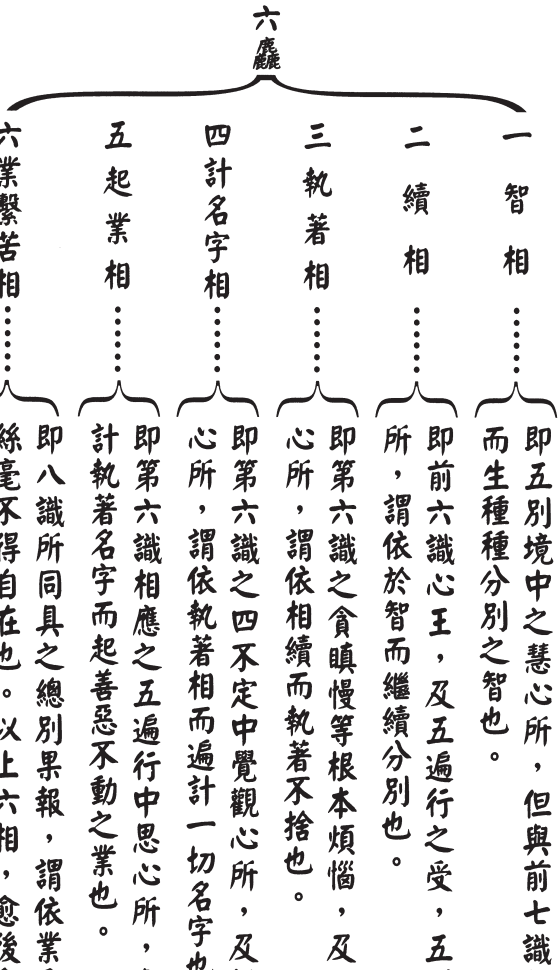
無明即六七二識相應之俱生法癡，亦名不覺。第八識體及前七識之無記心、心所，皆名為心，即證自證分。動則為業，即自證分。

二 轉相或能見相……

八識心、心所，現行起時，必有見分，能見境界。心動即見，不動則不見也。

三 境界相或現相……

八識心、心所，現行起時，必有相分，為所緣境。唯見即現，離見則不現也。以上之細合成一念，所謂無明為因生三細也。


六麤
一 智相……
即五別境中之慧心所，但與前七識相應，謂緣境界而生種種分別之智也。
二 續相……
即前六識心王，及五遍行之受，五別境之定、念心所，謂依於智而繼續分別也。
三 執著相……
即第六識之貪瞋慢等根本煩惱，及五別境中之勝解心所，謂依相續而執著不捨也。
四 計名字相……
即第六識之四不定中覺觀心所，及根本煩惱之惡見心所，謂依執著相而遍計一切名字也。
五 起業相……
即第六識相應之五遍行中思心所，與前五識，謂依計執著名字而起善惡不動之業也。
六 業繫苦相……
即八識所同具之總別果報，謂依業受苦，如被繫縛絲毫不得自在也。以上六相，愈後愈麤，所謂境界為緣長六麤也。

圓教六即表

一理即	一切眾生皆有佛性	頌曰：動靜理全是，行藏事盡非；冥冥隨物去，杳杳不知歸。
二名字即	知識經卷聞名知字	方聽無生曲，始聞不死歌；今知當體是，翻恨自蹉跎。
三觀行即	依教修行即五品位	念念照常理，心心息幻塵；遍觀諸法性，無假亦無真。
四相似即	相似解發即十信位	四住雖先脫，六塵未盡空；眼中猶有翳，空裡見花紅。
五分證即	分破分證即初住至等覺	豁爾心開悟，湛然一切通；窮源猶未盡，常見月朦朧。
六究竟即	智斷圓滿即妙覺位	從來真是妄，今日妄皆真；但復本時性，元無一法新。

彼土無生者：行者執持彌陀名號，無論四字六字，散心定心，解與不解，但有深信切願，見思雖未伏斷，臨終蒙佛接引，即得橫超三界

帶業往生。在極樂世界凡聖同居淨土，七寶池中蓮華化生。圓轉五濁，圓伏五住，圓修萬行，圓建立眾生，圓自在莊嚴，雖居名字觀行之位，不墮凡夫之地，名位不退。位既不退，一生補佛則一不退而已圓證三不退，上善一處則一同居而已圓生上三土，是雖生而等於無生也。極而言之，不獨往生為然。即在此土念佛之人，萬德洪名了不可得，謂之即空；雖不可得而一字一句歷歷分明，謂之即假；正了不可得時歷歷分明，正歷歷分明時復了不可得，雙遮雙照謂之即中，是未往生前早已無生矣！所謂一念相應一念佛，念念相應念念佛。同居之勝益如此，他更可知，豈其他豎出法門所能等量齊觀耶？若未達是心作佛，是心是佛之理，而專心念佛，行住坐臥念茲在茲；雖未有意斷惑，而三業清淨，我執已空，四住諸惑任運先脫，由觀行位而證入十信相似位，生於方便有餘淨土，名事一心。從此出假度生，進趨極果，不墮於二乘偏空之地，名行不退。若從事一心中，了達是心作佛，是心是佛之理。親見中道實

相，不為二邊法執所亂。豁破無明一品，則入圓教初發心住。破四十一品則證圓等覺，生於實報莊嚴淨土，亦分證常寂光淨土，名理一心。從此念念流入毘盧性海，圓顯佛性，圓證三德，名念不退。若無明斷盡則是上上實報淨土，亦名究竟寂光淨土。說雖次第理實圓融，一生成佛永無退轉，皆無生而生，生而無生也。四釋無生竟。一分釋竟。

二合釋又六：初約四教。二約十二因緣。三約四諦。四約三諦。五約二諦。六約一諦。初約四教者藏教以三界二十五有生滅之法為生，證取界外偏空涅槃為無生。謂欲證無生，必須滅此生滅。尚不知淨土同居之帶業往生，遑論上三土。此論生無生者，乃即生之無生，故非藏教也。通教雖能體達生滅之生即屬無生，終不免灰身泯智，沉空滯寂，其證果與藏無殊。又藏通二教不說他方淨土，此論乃他方淨土之生即是無生，故又非通教也。別教雖知他方淨土，在生死而不染，證涅槃而不淨，而但中之理迴超空有二邊，不即諸法。此論乃即二邊之生是中道無

生，故又非別教也。圓教不變隨緣，隨緣不變，任拈一法無非法界，心佛眾生三無差別。謂圓中之理，四土之生當體無生，生即無生，亦即亦生亦無生，亦即非生非無生也。舉一即四，言四即一，非一非四，而四而一。不可思議之生，亦不可思議之無生，亦不可思議之生無生。此論以淨土之生即心性之無生，乃圓教也。

二約十二因緣者有四說：一思議生滅因緣。二思議不生滅因緣。三不思議生滅因緣。四不思議不生滅因緣。同居土之六凡染業，是思議因緣之生相；藏教二乘之淨業，是思議因緣之無生相。又方便土之六凡染業即空，是思議因緣之無生相；通教三乘之淨業，是思議因緣之生相。又實報無障礙土之染淨業，是不思議因緣之生相；分證常寂光土，是不思議因緣之無生相。又上上實報土，究竟常寂光土，無論染淨，無不即空即假即中，是不思議因緣之生無生相。何也？染是無明、愛、取三支之流轉門，惑也；淨是三支之還滅門，即般若了因佛性也。生是

行、有二支之流轉門，業也；無生是二支之還滅門，即解脫緣因佛性也。穢土是識、名色、六入、觸、受、生、老死七支之流轉門，苦也；淨土是七支之還滅門，即法身正因佛性也。今四土皆生而無生，故為不思議不生滅因緣也。

三約四諦者亦四：一生滅四諦。二無生四諦。三無量四諦。四無作四諦。同居土之六凡有漏染業，是生滅集諦；六凡有漏依正果報，是生滅苦諦；二乘無漏淨業及菩薩有漏淨業，是生滅道諦；二乘及三藏佛，子果縛盡，不受後有，是生滅滅諦。又方便土之六凡有漏染業即空，是無生集諦；六凡有漏依正果報即空，是無生苦諦；三乘體空智及諸淨業，是無生道諦；乃至涅槃亦如泡幻夢影，是無生滅諦。又實報土，及分證寂光土之十界有漏、無漏，染淨諸業，是無量集諦；十界分段、變易，依正諸報，是無量苦諦；三止、三觀、十波羅蜜，乃至百千陀羅尼門，是無量道諦；斷十重障，證十真如，是無量滅諦。又上上實

報土，及究竟寂光土之十界染淨諸業，不離一念，是無作集諦；十界依正諸報不離一念，是無作苦諦；達此一念理具事造兩重三千，是無作道諦；諸法本來常寂滅相，更無可滅，是無作滅諦。今四土皆無生而生，生而無生，故為無作四諦也。

四約三諦者復有五說：一曰別入通三諦。約通含別二諦，幻有為俗，幻有即空、不空為真。今分此真諦以為兩諦，謂幻有即空為真，幻有不空為中，合前幻有為俗則成三諦也。二曰圓入通三諦。約通含圓二諦，幻有為俗，幻有即空、不空，一切法趣空、不空為真。今亦分此真諦以為兩諦，謂一切法趣空是真，一切法趣不空是中也。三曰別三諦。約別二諦，幻有、幻有即空皆名為俗，不有不空為真。今分此俗諦以為兩諦，謂幻有是俗，幻有即空為真，指彼真諦之不有不空為中也。四曰圓入別三諦。約別含圓二諦，幻有、幻有即空皆名為俗，不有不空，一切法趣不有不空為真。今仍分此俗諦為真俗二諦，指彼圓具以為圓中

也。五曰圓三諦。六凡之俗即空假中具一切法，二乘之真亦復即空假中具一切法，菩薩與佛之中道亦復即空假中具一切法，三諦圓融不可思議。若別入通三諦，則六凡幻生四土是俗諦；幻生即空是真諦；此空不空本非煩惱、生死，亦非菩提、涅槃，而為煩惱、菩提，生死、涅槃作所依止，不空不有，是為中諦。若圓入通三諦，真俗二諦同前，惟此空不空具一切法為中諦，為異耳。若別三諦則六凡之往生是俗；四聖之無生是真；所依真如理性，非染非淨，非生非無生，是中諦也。若圓入別三諦，真俗二諦同前，理性具足一切諸法為中則不同。若圓三諦，橫豎自在。豎則六凡往生之俗亦空假中，二乘無生之真亦空假中，菩薩與佛之生無生亦空假中。橫則四土無生名為真諦，真亦即俗即中；四土俱生名為俗諦，俗亦即中即真；四土俱生無生名為中諦，中亦即真即俗，即此論之本旨也。

五約二諦者復有七說：一藏教二諦。實有為俗，實有滅為真。二

通教二諦。幻有為俗，幻有即空為真。三通含別二諦。幻有為俗，幻有即空、不空為真。四通含圓二諦。幻有為俗，幻有即空、不空，一切法趣空、不空為真。五別教二諦。幻有、幻有即空皆名為俗，不有不空為真。六別含圓二諦。幻有、幻有即空皆名為俗，不有不空，一切法趣不有不空為真。七圓教二諦。幻有、幻有即空、不有不空皆名為俗，一切法趣有、趣空、趣不有不空為真。今約藏教，則六凡之生此穢土，是實有俗諦；必須滅此穢土，乃得往生同居淨土，是為真諦。若依通教，則六凡之生此土或往生同居淨土，是幻有俗諦；既曰幻有即不可得空，名為真諦。又六凡之生此土或往生同居淨土，是幻有俗諦；此俗即真，依於真諦得論四聖無生之上三土，非復偏空，是通含別也。又六凡之生此土或往生彼土，是幻有俗諦；此俗即真，此真即是中道不空之體，具一切法，是通含圓也。若依別教，則六凡之生同居淨土，四聖之無生上三土，皆是俗諦；中道理性，非凡非聖而為凡聖依，非染非淨而為迷悟

依，乃名真諦。又四土凡聖之生與無生皆是俗諦；中道理性雖非凡聖染淨，而具一切凡聖染淨諸法，名為真諦，是別含圓也。若依圓教則六凡之生，二乘之無生，菩薩佛之生與無生，此土彼土，百界千如俱是俗諦。只此俗諦之中，隨拈一法，無非法界。約生則一切法趣生，百界千如之生即六凡生；六凡彼土此土之生，即百界千如之生，亦即百界千如之無生，亦即百界千如之生無生。約無生則一切法趣無生，百界千如之無生即二乘無生；二乘灰斷之無生，即百界千如之無生，亦即百界千如之生，亦即百界千如之生無生。約生無生則一切法趣生無生，百界千如之生無生，即菩薩佛之生無生；菩薩佛中道實相之生無生，即百界千如之生無生，亦即百界千如之生，亦即百界千如之無生。不二而二，說有二諦；二而不二，惟是一心。心外無法，四土宛然；四土體真，莫非實相。理具事造無盡重重，是為不思議二諦，即此論之淨土生無生也。

六約一諦者經云，「十方薄伽梵，一路涅槃門」，即本論所謂一真

法界也。四土之染淨，生與無生，雖有事理、性修、依正、權實之殊，實惟圓中一諦。千經萬論所以處處指歸淨土者，亦唯此圓中一諦而已，豈有他哉？若以淨土生無生五字，往收十門。則第一、一真法界門，直指吾人現前一念心性無法不具，即以論題五字攝之無遺。第二、身土緣起門，乃由理具而進於事造，即淨土二字之事。第三、心土相即門，第四、生佛不二門，謂佛土佛身皆即我心，亦以五字該之。第五、法界為念門，第六、境觀相吞門，第七、三觀法爾門，則生無生三字，兩俱攝屬。蓋以不可思議之現前一念，念彼不可思議之佛，而西方依正，圓妙三觀，炳然頓現，故仍不出我現前念佛之一念，皆生字邊事；法界與相吞法爾，則無生二字邊事也。第八、感應任運門，第九、彼此恆一門，第十、現未互在門，亦兩攝屬。謂一心念佛至於觀境圓融，則生佛感應，自無十方三世種種凡小偏邪之疑慮，故感應、彼此、現未六字皆淨土生三字邊事；任運、恆一、互在則無生二字邊事也。別名合釋竟。

四教十二因緣表

藏……思議生滅十二因緣……無明、愛、取三支為惑，行、有二支為業，識、名色、六入、觸、受、生、老死七支為苦。滅染取淨，故曰思議生滅。

通……思議不生滅十二因緣……即染為淨故曰思議不生滅。

別……不思議生滅十二因緣……染外取淨故曰不思議生滅。

圓……不思議不生滅十二因緣……非染非淨，法法皆是，故曰不思議不生滅。

四教四諦表

藏……生滅四諦……苦則三相遷移，集則四心流動，道則對治易奪，滅則滅有還無；迷真重故，從事得名。

通……無生四諦……苦無逼迫相，集無和合相，道不二相，滅無生相；迷真輕故，從理得名。

別……無量四諦……苦有無量相，十界果報不同故；集有無量相，五住煩惱不同故；道有無量相，諸波羅蜜不同故；滅有無量相，恆沙佛法不同故。迷中重故，從事得名。

圓……無作四諦……陰入皆如，無苦可得；塵勞本清淨，無集可斷；邊邪皆中正，無道可修；生死即涅槃，無滅可證。迷中輕故，從理得名。

三教三諦表

- 通
  - 別入通三諦
    - 幻有為俗，
    - 幻有即空為真，
    - 幻有即不空為中。
  - 圓入通三諦
    - 幻有為俗；
    - 幻有即空，一切法趣空為真；
    - 幻有即不空，一切法趣不空為中。
- 別
  - 別　三　諦
    - 幻有為俗，
    - 幻有即空為真，
    - 不有不空為中。
  - 圓入別三諦
    - 幻有為俗，
    - 幻有即空為真，
    - 一切法趣不有不空為中。
- 圓教三諦
  - 俗亦即空假中，
  - 真亦即空假中，
  - 中亦即空假中。

四教七種二諦表

藏教二諦……實有為俗，實有滅為真。

通教二諦……幻有為俗，幻有即空為真。

含別二諦……幻有為俗，幻有即空、不空為真。

含圓二諦……幻有為俗，幻有即空、不空，一切法趣空、不空為真。

別教二諦……幻有、幻有即空皆名為俗，不有不空為真。

含圓二諦……幻有、幻有即空皆名為俗，不有不空，一切法趣不空不有為真。

圓教二諦……幻有、幻有即空、不有不空皆名為俗，一切法趣有、趣空、趣不有不空為真。

二釋通名論字：梵語優波提舍，又名阿毗曇，又名阿毗達磨，此云論議。即問辯徵析，剖斷開示，令得決定之謂也。以教行理三者配之，則問辯徵析是教論，剖斷開示是行論，令得決定是理論。又問辯徵析，是名字位中，聞慧教行理；剖斷開示，是觀行相似位中，思慧教行

理；令得決定，是分證位中，修慧教行理。又約教能令眾生發心，歡喜念佛往生淨土，乃世界悉檀之論；約行能令行者身業專禮，口業專稱，意業專念，加以種種助行生善滅惡，乃為人、對治悉檀之論；約理則生與無生，淨與不淨，無非空假中圓三妙諦，開佛知見悟入最上上乘，乃第一義諦之論。故名淨土生無生也。若夫論之種類，則註釋經典者為釋論，依經立宗者為宗論。今本論依據觀無量壽佛經疏、及妙宗鈔等闡發而成，非僅註釋一經，故是宗論而非釋論也。至所以造論之緣由，大莊嚴論云：「造論凡有五義：一者如金成器，令信解故。二者如華開敷，開示彼故。三者如食美膳，得法味故。四者如解文字，令修習故。五者如開寶篋，實證得故。」今本論亦具此五義：搜集淨土經論，以成一論，如金成器也；開列十門，門門微妙，如華開敷也；理闡性具，境現惟心，如食美膳也；圓悟圓修，土由心造，如解文字也；修德有功，性德方顯，如開寶篋也。初釋名竟。

第二辯體：此論以圓中實相為體。體是主質，乃名之所詮；論若無體則邪倒無印，同於小說閒書。譬如人類各有姓名，亦必各有體質，而後生張熟魏不致混淆；設或有名無體則魔魅之不若矣，安望其成人哉？是以釋名之後必須辯體，以悉其本源也。大智度論云：「大乘經以實相為印，為正體。」當知實相者，離一切相，即一切法。離則離言說相，離名字相，離心緣相，一切無相；即則即根即塵，即依即正，即性即修，一色一香無所不相。無相無不相，強名為實相。印者，印信也。小乘經凡三印，以無常、無我二印，印於生死，寂滅一印，印於涅槃。大乘生死即涅槃故以實相一印印之，合則佛說，不合則為魔說，猶世間之公文契約，必以簽字蓋印為準也。經既如此，論亦宜然。然實相之理幽微淵奧，非但悟之不易，抑且說之頗難。不同凡外所計世間實法，不同邪禪所稱空劫前事，不同二乘所證偏空真如，不同別教所明但中真如，亦非僅依圓詮文字語言所得分別。惟有一心念佛，求生西方，證入

寶王三昧，乃得漸次信解。若指其要，實即現前一念之心性，第六意識是也。本論名為一真法界、一真法性，又但名法界、法性。其他經論有如來藏性、妙真如性、圓成實性、唯識性、正因佛性、一實境界、常住佛性、本源心地、不可思議解脫、無漏界、自覺聖智境界、清淨法身、不共般若等，要皆實相之異名，但可意會不可盡言。淺者不察，斤斤於真心妄心，六識九識之辯。以為凡外迷倒全由六識妄心，必須捨此然後可得九識真心，成佛作祖。是但知別教但中之實相，而未知圓中之實相耳。台宗智者大師乃東方釋迦，獨闢性具法門。論教則藏通別圓各有四門，而必以圓教四門為歸宿。是以華嚴之事事無礙法界，阿含之寂滅涅槃，方等之大乘法門，般若之一切種智，法華之一乘實相、佛之知見，涅槃之常住佛性、三德祕藏，如來一代時教半滿權實萬別千差，而剋論終極無非圓中實相。論觀則三諦三觀各空假中，而必以十乘觀法為階梯。是以上根但觀不思議境，中根更須發菩提心、安心止觀、遍破諸

法、善識通塞、道品調適五法，下根復須對治助開、知位次、能安忍、離法愛四法；法法可以悟入，即法法歸於圓中實相。夐絕千古，抗折百家，我佛復生無以易之矣！今之淨土非空非假，本無生滅，一圓中實相也。雖曰無生，而毛道凡夫，以現前一念妄心觀想持名，念自念他或自他俱念；但得深信切願，無不感應道交無生而生，亦一圓中實相也。故曰此論以圓中實相為體。二辯體竟。

十乘觀法表

一觀不思議境……觀一念具足三千性相，即空即假即中，更不前後，廣大圓滿，橫豎自在。法華經云，其車高廣。（上根）

二真正發菩提心……如尚未悟，依上妙境，更發無作四弘誓願，上求下化，愍己愍他。經云，又於其上張設幰蓋。

三善巧安心止觀……如尚未悟，更體妙理，常恆寂然名為止，寂而常照名為觀。經云，安置丹枕。

四破法遍……如尚未悟，更以三觀破三惑，三觀一心無惑不破。經云，其疾如風。（中根）

五　識通塞……如尚未悟，更須識苦集、因緣流轉、六蔽、塵沙、無明為塞，道滅、因緣還滅、六度、一心三觀為通，通則護，塞則破。引經同上。

六　道品調適……如尚未悟，更以無作三十七道品一一調停，隨宜而入。經云，有大白牛等。

七　對治助開……如尚未悟，更修助道，如五停心、六度等，治其多障，開其圓理。經云，又多僕從。

八　知位次……如尚未悟，更知六即位次，既不生上慢，亦不生退屈。經云，乘是寶乘遊於四方。

九　能安忍……如尚未悟，更須於逆順二境安然不動，策進五品而入六根。引經同上。

十　離法愛……如尚未悟，更須離十信相似之道，進入初住真實之理。引經同上。

下根

第三明宗：宗是宗要、宗趣，常人每與體義相混不易領會，故智者大師有簡宗體一科以釋之。謂或疑宗即是體，體即是宗，今所不用。何也？宗是因果，因果即二；體非因果，體即不二。體若是二，體即非體；宗若不二，宗即非宗。譬如梁柱是屋之綱維，宗也；屋空是梁柱所取，體也。宗體一者，謂梁柱必須屋空，屋空必須梁柱，可也。若謂梁

柱即是屋空，屋空即是梁柱，則不可。宗體若一，其過如是。宗體異者則二物各別，宗非顯體之宗，體非明宗之體。宗非體則邪倒無印，體非宗則體狹不周，離法性外別有諸法。法性譬如屋空，諸法譬如梁柱。謂梁柱自梁柱，屋空自屋空，可也。若謂梁柱離乎屋空，屋空離乎梁柱，則不可。宗體若異，其過如是。今言不一而一故有體，不異而異故有宗也。茲為初機易於了解，更以性修事理配之。則體者理也，性也，天然之妙德，亙古不移者也；宗者，事也，修也，人力所作為，千變萬化者也。無理非事，無事非理，而理以事彰；性外無修，修外無性，而性必修顯。此所以顯體之後必須明宗也。

此論以一心觀念為宗。論曰：「一真法界，即眾生本有心性。」又偈曰：「法界圓融體，作我一念心。」又曰：「三觀為能觀，三諦即所觀。」其明證也。華嚴云：「心佛眾生，三無差別。」是則心法、佛法、眾生法，一一皆不思議，皆得為所觀之境。而初機慧淺障深，每視

佛法太高，生法太廣，故但就自己現在陰入界之心法以為所觀。又以陰入界名異實同，不必遍觀，故捨入界而但觀陰。又以色受想行識五陰，識最切要，故捨前四陰而但觀識陰。又八識之中，第七末那、第八阿賴耶二識微細難觀。眼耳鼻舌身五識，雖皆粗顯而現起時少。又前五識與第八識皆果位方轉，因中惟有六七二識，而動身發語之力七識頗微，故但以現前之第六意識為所觀境也。或問：「第六意識即虛妄生滅之緣影心。釋氏明心見性，皆指不生不滅，豎窮橫遍之真如心而言。若夫塊然無靈之肉團心，與虛妄生滅之緣影心，則千經萬論莫不大聲疾呼，斥以認賊為子。今乃以第六意識為心，令人修持淨土，一若他宗皆須捨妄取真，唯淨宗不妨以妄取真者然。不獨矛盾已甚，且恐貽誤眾生。」答曰：「識心本體，平等一如，生佛不二，原無真妄可言。祇由凡外積迷不悟，背性逆修向外馳求，隨塵流轉倒所為能。於是眼根攀緣於色塵之影而為眼識，耳根攀緣於聲塵之影而為耳識，鼻根攀緣於香塵之影而為

鼻識，舌根攀緣於味塵之影而為舌識，身根攀緣於觸塵而為身識，（肉團心乃五臟內之心臟，八識之相分，亦身根一部分之浮塵根也。）意根（即第七識）攀緣於前五塵之影而為意識，末那攀緣於賴耶見分之影而為第七識，賴耶攀緣於前七現種之影而為第八識。若能稱性順修，背塵合覺，回光返照，不加分別，相見二分無非自證與證自證分；則前五識轉為成所作智，第六識轉為妙觀察智，第七識轉為平等性智，第八識轉為大圓鏡智。譬如演若認影，狂走不已；以鏡自照，本頭仍在。則妄心之在緣影而不在意識，真心之在意識而兼在緣影，彰彰可見矣！全真起妄而離妄無真，全妄在真而背真即妄。譬如一手，持刀殺人則為惡，合掌禮佛則為善，善惡全在此手，奚必外求？不獨淨宗為然，其他各宗亦莫不以此為祕要也。」

觀者，觀照也。念者，憶念也。念佛三昧約有三種：一唯念自佛。以六根為所觀所念，以妙觀察智相應心品，為能觀能念。觀此現前

一念之心，離過絕非，豎窮橫遍，具足百界千如，與三世諸佛平等無二。如此功行漸積，圓伏五住，淨於六根，豁破無明頓入秘藏。如西天四七，東土六祖，及南嶽智者大師是也。二唯念他佛。以第六識夾持六根，專注觀念於彌陀之名號，或相好，或依報。使眼所見無非佛色，耳所聞無非佛聲，乃至意所緣無非佛法。貴在歷歷分明，一心不亂。如蓮宗諸祖，及一切往生之僧俗是也。三念自他佛。先須大開圓解，了知心佛眾生三無差別，自他依正本是不二，乃託彼佛果德，顯我本具理性，託外義成，唯心觀立。如永明壽，楚石琦等是也。分言之，則四教有析空、體空、次第、一心之觀法，具如童蒙止觀、禪波羅蜜門、摩訶止觀等。淨宗觀像具如般舟三昧經，觀佛實相具如大集經，觀想具如觀無量壽佛經，六念十念亦如觀無量壽佛經，五念具如往生論，二念具如楞嚴經之大勢至念佛圓通章，十願具如華嚴經之普賢行願品，七日持名具如阿彌陀經。合言之，則西方依正可觀亦可念，彌陀名號可念亦可觀。觀

即是念，念即是觀，觀外無念，念外無觀。或觀、或念，無不即空即假即中，而悉出於現前一念之心，故此論以一心觀念為宗也。三明宗竟。

南嶽三種止觀
- 漸次……初淺後深如梯磴。
- 不定……前後更互，如金剛寶置於曰中。
- 圓頓……初後不二如通者騰空。

天台三種止觀
- 漸次……禪波羅蜜十卷，初淺後深，解頓行漸。
- 不定……六妙門一卷，前後更互，解頓行或漸頓。
- 圓頓……摩訶止觀十卷，初後不二，解行俱頓。

次第三觀
- 先空觀，次假觀，終中觀。

圓頓三觀（又名一心三觀。）
- 一空一切空，無假無中而不空，總空觀。
- 一假一切假，無空無中而不假，總假觀。
- 一中一切中，無空無假而不中，總中觀。

第四論用：此論以往生不退為用。用者，功用也，亦力用也。與宗同屬修德而非性德，學者亦易混淆，故智者大師復簡宗用以釋之。謂

宗亦有用，用亦有宗。宗用非用用，用用非宗用。用宗非宗宗，宗宗非用宗。宗有用者，因果為宗，因果各有伏斷為用。用有宗者，慈悲為用宗，斷疑生信為用用。若得此意，是宗乃自行所修之法，用乃化他所修之法為異耳。當知大乘法門自他不二，度人必先自度，自度即以度人，所以明宗之後又須論用也。然此土五濁熾然，未易證道，安得輕言化他？縱或悲天憫人，發菩提心，以期解倒懸，共登覺岸，而佛道長遠，豎出良難。每有苦行精進歷數十寒暑，而毫無所得，或已歷數生數劫，已證初果、二果，而忽焉退轉者，比比皆然。如屈步蟲行於竹中，必須周歷各節乃達竿頭，而節節隔礙，如願者鮮。蓋尋常修道，若宗若教，必先懺除現業，伏斷煩惱，而後攝心成定，因定發慧。或信而後解，解而後行，行而後證，不可一蹴而幾也。惟有兼仗佛力，橫超三界之淨土法門，一生補處，上善人俱。雖在同居永不退轉，即由位不退，而得行不退、念不退。迨至華開見佛，聞妙法音，得無生忍，即可乘願再來，

回入娑婆廣行化度，普被三根，令歸一乘。如跛子遠遊，不良於行，若得舟車乃至飛機之類，則無遠弗屆瞬息可至。故往生不退是此論之大力用也。四論用竟。

第五判教：此論是大乘方等教攝。教乃如來被下之言，天台判為五時八教。一華嚴時。最初成道，於三七日為大機正說圓頓，兼及別教，如牛出乳。二阿含時。於鹿苑，十二年中為小機但說藏教，證二乘果，如乳變酪。三方等時。於諸處八年，對小說藏，對大說通別圓，四教並談而彈偏斥小，歎大褒圓，如酪變生酥。四般若時。於舍衛國諸處，二十二年中說八部般若，帶通別而正明圓理，如生酥變熟酥。五法華涅槃時。於耆闍崛山並娑羅雙樹間，八年中說法華經開權顯實，說涅槃經扶律談常，如熟酥變醍醐。此論意在圓頓而四教並談，故判屬大乘方等時也。五判教竟。大科一釋論題竟。

明天台山幽溪沙門傳燈著。

「明」是國號。「天台山」是浙江省山名，在台州之北。「幽溪」，地名，在此山中。梵語「沙門」，此云勤息，謂勤求戒定慧，息滅貪瞋癡；又譯桑門，乃出家者之總稱，不限於釋氏也。有勝道、活道、說道、污道四種，亦得各論四教。「傳燈」為論主之諱，字無盡，別號有門。衢州葉氏子，少從進賢映庵禪師薙度。隨謁百松法師，聽講法華經，頗有神會。旋問楞嚴大定之旨，百松瞪目注視，未發一言，師即契悟，百松遂以金雲紫袈裟授之。一生虔修法華、大悲、光明、彌陀、楞嚴諸懺無虛日。卜居幽溪高明寺，先有土人葉祺葬親寺後，夢神云：「此是聖祖道場，將有肉身菩薩大作佛事，可速遷。」祺不信，俄舉家病困，懼而徙焉。翌日師至，即其地創天台祖庭，僧侶群集。四十

餘年，說法七十餘期，一以教觀為宗。嘗於新昌石城寺大佛前開演生無生論，每一登座，眾聞石室天樂鑑鏘，講畢乃止。歲修四三昧，精進勇猛，身先率眾。臨終預知時至，手書妙法蓮華經五字，復高唱經題者再，泊然而逝。著有楞嚴玄義、圓通疏前茅、圓通疏、海印三昧，謂之楞嚴四書。又著淨名無我疏、生無生論、性善惡論、般若融心論、彌陀經圓中鈔、永嘉集註、天台山方外志、幽溪文集等，傳誦迄今。其生平事實，另具年譜及高明寺碑。大科二釋論主竟。

三釋論文，大科爲二：初皈命述意。二依義立論。初中三。一稽首三寶。又三。初兩土佛寶。

稽首能仁圓滿智，無量壽覺大導師。

講經造論必先皈命三寶者，略有四意：一順古聖賢儀式，以表誠敬故。二令眾生增長福德善根故。三示有宗本，非同外道臆說故。四

懇請加被，不致紕謬故。「稽首」二字即皈命之意，直冠下文至宏法師止。稽者，留也；首者，頭也。謂以至尊之首，下拜至地，稽留頃刻，表示行者身命別無歸依，獨歸於佛法僧三寶也。梵語釋迦牟尼，此云「能仁寂默」。「能仁」，姓也。「寂默」，字也。又能仁示大悲，不住於涅槃，而有生緣悲、法緣悲、無緣悲之別；寂默示大智，不住於生死，而有一切智、道種智、一切種智之殊。今三悲究竟，為福德莊嚴；三智圓滿，為智德莊嚴。福慧雙足，莊嚴法身，故曰釋迦牟尼。略稱能仁而不及寂默者，以寂默智在於默，今在於說，故以「圓滿智」三字代之，乃此土之教主也。梵語阿彌陀，此云「無量」，各經譯有阿彌幢、阿彌陀聲、阿彌稱、阿彌陀吼、阿彌積、阿彌陀勝、阿彌陀師子、阿彌陀住持、阿彌陀勝上、無邊光、無礙光、無對光、光炎王、清淨光、歡喜光、智慧光、不斷光、難思光、無稱光、超日月光等異名。本不可說，小本彌陀經以光壽二義攝盡一切無量。謂壽則豎窮三際，光則橫遍

十方，橫豎該羅即法界體。今但稱無量壽者，舉豎以攝橫，亦通俗所易知也。華嚴經云：「娑婆世界一劫，極樂世界一日一夜。」彌陀經云：「彼佛壽命及其人民，無量無邊阿僧祇劫，故名阿彌陀。」「覺」者，佛也。有自覺，覺他，覺圓滿。謂悟性真常，了惑虛妄為自覺；運無緣慈，度有情界為覺他；窮源極低，行圓果滿為覺圓滿也。「大導師」者，阿彌陀佛有四十八種大願，又具法報應三身，接引眾生往生樂國，乃彼土教主之讚美詞也。剋實論之，此土教主名為能仁，而亦未嘗不作人天之導師；彼土教主名為彌陀，而亦未嘗不具圓滿之智慧。佛菩薩之名義，大率如是。初佛寶竟。

次兩土法寶。

所說安養大乘經，了義了義至圓頓。

佛之度人，有聲有形。形則現身現通，如上文之佛寶是也；聲則

或說或默，即今所皈命之法寶是也。佛為能說，法為所說，一代時教，頓漸偏圓，無非法寶，亦皆佛說也。梵語須摩提，此云極樂，亦云淨土，亦云清泰，又云安樂，又云「安養」。乃有樂無苦，清淨舒泰，第一安隱之謂。「大乘」者，絕待無外強名曰「大」，非對小而言。即指現前一念心性，具足體大、相大、用大三義。謂只此現前一念心性，隨緣不變，全體無生，名為體大。只此心性體相不變隨緣，出生十界四土染淨因果；了達緣生無性，即得無染非淨，生而無生，名為用大。「乘」謂車乘，約喻為名，運載為義。亦指現前一念心性，能運載眾生，登於彼岸，而有理乘、隨乘、得乘三義。心性體大即理乘，心性相大即隨乘，心性用大即得乘。又所乘三大總名理乘，能乘三智總名隨乘，能所不二總名得乘。「經」即梵語修多羅，此云契經。謂契緣、契事、契理。契緣即教經，契事即行經，契理即理經。又契緣為世界悉檀

之經，契事為為人、對治悉檀之經，契理為第一義悉檀之經。簡言之，則「所說安養大乘經」，專約此土諸經之闡揚淨土法門者而言，義實綜括彼土依正二報所宣之法也。次句讚歎詞。謂淨土諸經，既能了明第一義諦之實理，又能了明彼此四土之權理，故重言「了義」，謂了義中之了義也。「至圓頓」，謂圓教之理，具有圓妙、圓融、圓足、圓頓四義。今淨土諸經，圓轉五濁故妙，圓生四土故融，圓見三身故足，圓證三不退故頓。帶業往生，一生成佛，誠圓之又圓，頓之又頓，至圓至頓矣！次法寶竟。

三兩土僧寶二。初菩薩僧。

妙德普賢觀自在，勢至清淨大海眾。

妙德、普賢等諸大菩薩名號，已由梵譯為華文。若更譯華為梵語，則「妙德」或云妙吉祥，梵語原名文殊師利，或云曼殊室利，又云

滿殊尸師利，略稱文殊。舍衛國多羅村婆羅門。從母右脅而生，生時有十事吉祥，一光明滿室，二甘露盈池，三地湧七珍，四神開伏藏，五雞生鳳子，六豬娩龍豚，七馬產麒麟，八牛生白澤，九倉變金粟，十象具六牙，具此十瑞，故曰妙吉祥。身紫金色，墜地能語，尋於佛所出家。首楞嚴三昧經云：「過去無量阿僧祇劫南方世界名平等，佛號龍種上尊王如來，即文殊是。」央掘經云：「現在北方常喜世界，歡喜藏摩尼寶積佛，即文殊是。」悲華經云：「阿彌陀佛為轉輪王時，第三王子名曰王眾。於寶藏佛所發菩提心，願於來世行菩薩道無有齊限，莊嚴佛剎，七寶填廁，又無惡觸及諸女人及其名字。佛即改王眾名，號為文殊師利。授記於未來南方世界，名曰清淨無為寶眞，成正等覺，號為普現如來。」「普賢」或云遍吉，梵語原名邲輸跋陀，又作三曼多跋陀羅。德無不周曰「普」，位極亞聖曰「賢」。悲華經云：「阿彌陀佛為轉輪王時，第八王子名曰泯圖，於寶藏佛前發願，願於是不淨世界修菩薩行。

復當修治莊嚴十千不淨世界，令得嚴淨，如青香光明無垢世界。亦當教化無量菩薩，令心清淨，皆趣大乘，悉使充滿我之世界。佛即改泯圖名，號為普賢。授記於未來北方知水善淨功德世界成正等覺，號為智剛吼自在相王如來。」此二大菩薩乃能仁左右輔弼弟子，一乘師子一乘白象，表示理智相即，行證相應，三昧般若若具，即毗盧遮那法身佛也。「觀自在」又名觀世音，梵語原名阿那婆婁吉低輸，或云阿縛羅枳多伊濕伐羅。悲華經云：「阿彌陀佛為轉輪王時，觀世音菩薩為第一太子，名曰不眴。於寶藏佛前發願，白佛言：『今我以大音聲告諸眾生，我所有一切善根，盡以回向正等正覺。願我行菩薩道時，若有眾生，受諸苦惱、恐怖等事。退失正法，墮大暗處；憂愁孤窮，無有救護。若能念我，稱我名字，為我天耳所聞、天眼所見；是眾生等，若不得免斯苦厄者，我終不成正等正覺。世尊！我今復當為眾生發上勝願，願轉輪聖王於安樂世界作佛事已，入無餘涅槃乃至正法住時，我於其中修菩薩道，

是佛正法初夜滅即其後夜成正等正覺。』時寶藏佛尋為授記曰：『汝觀天人三惡一切眾生，生大悲心，欲斷眾生諸苦惱故，欲令眾生住安樂故，今當字汝為觀世音。阿彌陀佛般涅槃已，第二恆河沙阿僧祇劫，彼土轉名一切珍寶所成就世界；所有種種莊嚴無量無邊，安樂世界所不能及。汝於菩提樹下成正等正覺，號遍出一切光明功德山王如來。』」「大勢至」又云得大勢，梵語原名摩訶那鉢。思益經云：「我投足處，震動三千大千世界及魔宮殿，故名大勢至。」悲華經云：「阿彌陀佛為轉輪王時，大勢至為第二王子，名曰尼摩。爾時寶藏佛為王及第一太子授記已，尼摩亦白佛言：『世尊！如我所有身口意業，清淨福德，盡以回向正等正覺。願遍出一切光明功德山王如來成道之初，我當先請轉於法輪，隨其說法所經時節，於其中間行菩薩道。是佛涅槃後，正法滅已，我於其後次第成於正等正覺。我作佛時，所作佛事，世界所有種種莊嚴，般涅槃後，正法住世，悉如彼佛，等無有異。』爾時佛告第二王

子：『汝今所願取大世界，如汝所願，當於如是最大世界成正等正覺，號曰善住珍寶山王如來。因汝願取大世界故，字汝為得大勢。』」此二大菩薩乃彌陀左右輔弼弟子，或在華嚴，或在法華，或在方等，如來演說清淨平等覺經、無量壽經、觀無量壽經、阿彌陀經、鼓音王經等時，莫不發起稱揚，互相辨析，以成淨土之機，以攝往生之眾。若夫「清淨海眾」，皆蓮池之勝友，法門之先覺，不可勝數，喻如大海。既是西方僧寶，應當全體皈依也。

二聲聞僧。（馬鳴諸祖亦大菩薩，今稱爲聲聞者，一以傳持佛法現聲聞相故，一以佛道聲令一切聞故。）

馬鳴龍樹及天親，此土廬山蓮社祖，天台智者并法智，古往今來弘法師。

「馬鳴」菩薩，梵語為阿濕矩沙，又作阿溼縛窶沙，東天竺桑岐

多國婆羅門，得法於夜奢尊者，為西天第十二祖。善說法要，能令群馬聞之悲鳴。著大乘起信論，梁唐二譯，釋子奉為鴻寶。論尾勸人求生淨土曰：「眾生以住此娑婆世界，自畏不能常值諸佛，親承供養，懼畏信心難可成就，意欲退者，當知如來有勝方便攝護信心。謂以專意念佛因緣，隨願得生他方佛土，常見於佛，永離惡道。如修多羅說，若人專念西方極樂世界阿彌陀佛，所修善根回向願求生彼世界，得即往生。常見佛故，終無有退。若觀彼佛真如法身，常勤修習，畢竟得生，住正定故。」闡揚念佛法門，簡明切實，得未曾有。後付法於迦毗摩羅尊者已，即入龍奮迅三昧，躍身虛空，光燦如日，還復本位而取涅槃。「龍樹」菩薩又云龍猛，梵語為那伽曷樹那，又作那伽閼剌那，南天竺國梵志之裔。初生之日在於樹下，繼入龍宮始得成道，故號龍樹。智者大師釋為樹生生身，龍生法身是也。天姿聰悟，在乳哺中聞諸梵志誦四韋馱典，有四萬偈，偈各三十二字，皆達句義。弱冠博通天文、地

理、星緯、圖讖，旋因術觸法，悟慾為苦本，誓願捨俗。遇迦毗摩羅尊者，機緣相契，遂出家焉。於九十日遍誦三藏，辯才無礙，意欲廣演經教，開示後學。時大龍菩薩即以神力接入大海龍宮，開七寶函與諸方等經典，凡九十日，通解甚多，深入無生。自謂龍藏之經不可得盡，而今所讀已過閻浮十倍。龍知悟道，送還天竺，大宏佛法。著有大莊嚴論、大無畏論、大悲方便論、十住婆沙論等，讚頌西方，勸人念佛。又發明空假中三觀之理，為西天第十四祖，東土台宗始祖。後付法於迦那提婆尊者已，入月輪三昧，蟬蛻而去。天竺諸國並為立廟，供奉如佛。楞伽經云：「大慧汝當知，善逝涅槃後，未來世當有，持於我法者。南天竺比丘，厥號為龍樹，能破有無宗，顯我大乘法。得初歡喜地，往生安養國。」自世尊圓寂七百年，而龍樹出，適符懸記。「天親」菩薩又云世親，梵語為婆藪盤豆，又作伐蘇畔度。北天竺富婁沙富羅國人。於一切有部出家，博學多聞，戒行清高。先通毗婆沙義，每日講授攝以一偈，

刻赤銅葉擊鼓宣傳，無人能破，凡六百餘偈，旋作長行解之，名阿毗達磨俱舍論。由是樂聞小乘，反謗大乘，謂非佛說。其兄無著示疾婉勸，即為略說大乘綱要，乃恍然大悟，追悔前愆，欲自割舌。兄止之曰：「汝割千舌宿罪依然，莫如以毀謗大乘之舌轉而闡揚大乘，則補過自新猶未晚也。」於是覃思研精，造唯識論、往生論，以及華嚴、涅槃、法華、般若、維摩、勝鬘諸大乘經論都百餘部，文義精妙靡不驚服。其往生論，立五念門，一禮拜，二讚歎，三作願，四觀察，五回向。北魏曇鸞法師復加詳註，即世稱淨土三經一論之一論也，其價值可想見矣！

「此土」者，娑婆同居土也。「廬山」，江西山名，在九江附近之南岸。「蓮社祖」者，西晉慧遠大師也。師姓賈氏，雁門樓煩人，博通六經，尤善莊老。年二十餘，往歸太行恆山道安法師，聽講般若豁然省悟，因棄儒受業，精研釋典，夜以繼日。晉太元六年，過潯陽，見廬山閒曠，結茅棲止，號龍泉寺。先是同門慧永住持西林，欲邀同居而學徒

日眾隘不可容，刺史桓伊為創東林於山東。遠遂率眾行道，鑿池植蓮，於水上立蓮華十二葉，因波流轉，分刻晝夜。四方緇素聞風而至者凡百二十三人，結為蓮社，供西方三聖像，令劉遺民撰發願文，勒之石，六時禮誦，精進不息。居山三十年足跡未嘗涉俗，一心觀想專志淨業，十年之間三睹聖相而沉厚不言。及義熙十二年七月晦夕，於般若臺出定，見彌陀佛身滿虛空，圓光之中有諸化佛，觀音勢至左右侍立。又見水流光明，分十四支回注上下，演苦空無常無我之音。佛告遠曰：「我以本願力故來安慰汝，汝後七日當生我國。」又見同社先生者，如佛陀耶舍、慧持、慧永、劉遺民等，皆在側合十曰：「師早發心，來何其晚？」遠遂自製遺戒，於八月六日端坐圓寂，年八十三。著有廬山集行世，為我國淨土宗之初祖。二祖長安善導大師，三祖南岳承遠大師，四祖長安法照大師，五祖新定少康大師，六祖永明大師，七祖昭慶省常大師，八祖雲棲蓮池大師，九祖梵天省庵大師，各具本傳，不贅。「天台

智者」，乃天台宗之四祖而集其大成者也。諱智顗，字德安。姓陳氏，潁川人，隨晉遷都，乃徙於荊州之華容縣。母孕時，夢香煙五采繚繞懷抱。及誕，室內放光。眼有重瞳，臥必合掌，坐必面西。稍長，見像即禮，逢僧必敬。十五歲誓志出家，十八歲投湘州果願寺法緒薙度，二十具戒。誦法華經，兼通律藏，尤悅禪定。天嘉元年，詣光州大蘇山，謁三祖慧思禪師。思一見曰：「昔日靈山同聽法華，宿緣所追，今復來矣！」即示以普賢道場，為說四安樂行，大師乃於此山修法華三昧。始經三夕，誦至藥王本事品「是真精進，是名真法供養如來」，身心豁然，寂而入定，三祖曰：「旋陀羅尼，非汝莫得，非我莫識。」陳光大元年，初至金陵，居瓦官寺，講法華經題及大智度論等。太建七年往臨海天台山，結庵於北峰華頂。未幾，奉詔入金陵弘法。陳亡，之廬山，又周遊荊揚間。隋開皇十四年，復歸天台。造寺凡三十六所，佛像八十萬尊，度僧一萬四千人，作放生池六十餘處。晉王廣，從受菩薩戒，賜

號智者，教觀由是大盛。著有淨土十疑論、觀經疏等。化緣既畢，往剡東石城寺，謂弟子曰：「我當終於此矣！」命施牀東壁，面向西方，專稱阿彌陀佛、觀音及般若名。又令多燃香火，唱法華經及觀經二部經名竟。弟子請云：「未審大師證入何位？沒此何生？」師曰：「吾不領衆必淨六根，損己利人但證五品。吾諸師友，今從觀音勢至，皆來迎我。」言訖端坐，如入三昧。年六十七，時開皇十七年十一月二十四也。「法智」大師，諱知禮，字約言，四明金氏。其父母禱佛求嗣，夢神僧攜一童子遺之曰：「此佛子羅睺羅也。」七歲喪母，號哭不已，白父，求出家。遂往太平興國寺，依洪選師薙落。稍長依寶雲寺義通法師，學教觀三日，首座謂之曰：「法界次第，汝當奉持。」師曰：「何謂法界？」首座告以大總持法門，圓融無礙。師曰：「既圓融無礙，何有次第？」首座默然。居一月，自講心經，聽者服其夙悟。宋淳化中，通既歸寂，受請主乾符寺。

因學徒繁集，遂徙居於保恩院，敷揚教觀，盛極一時。日本嘗遣徒航海，詢求法要。大中祥符三年重建保恩，賜名延慶。六年始建念佛施戒會，親撰疏文，普勸念佛。結社至萬人之眾，同集一處，同修供養，同聽法音，同聲念佛，誓取往生，由是歲以為常。又集十僧・虔修法華懺三年，期以懺畢焚身供養妙經，求生淨土。為眾所阻，不果。改修大悲懺三年，然三指供佛。天禧四年，翰林學士楊億、駙馬李遵勗，奏聞道行，賜號法智，勅令住世演教。師以古來諸祖闡揚淨土，多重事相罕示觀門，暫被時機未窮圓頓。乃取天台觀經疏，研窮實理，曲暢宗風，成妙宗鈔數萬餘言。其他著述，亦多指歸淨土。天聖六年正月元日，將示寂，建金光明懺七日，至第五日結跏趺坐，召大眾說法畢，稱阿彌陀佛數百聲，奄然坐化，年六十九。經月發龕，顏膚如生，爪髮加長。茶毗時舌根不壞，舍利甚多，乃台宗之第十七祖也。末句賅括詞，「古往」即過去，「今」即現在，「來」即未來，「弘法師」即弘揚佛法堪為師

範之諸大知識。謂三世十方，凡有一偈一句贊及西方者，悉皆稽首皈敬也。

次皈命求加。

我今皈命禮三寶，求乞冥加發神識。

「我」為論主自稱之假名我，非我見、我慢也。「皈」與歸通，有投向，返還二義。生死大海茫無際涯，惟有三寶威德可以恃怙，故應投向。三寶本性即眾生現前心性，在昔背覺合塵甘自暴棄，如母憶子而不孝者反遯往他方；今則背塵合覺復歸故鄉，如母憶子而孝順者隨之即歸，故曰返還。「命」乃色心連持之不相應行法，本無實法，但為迷情所重，隨順世間而言。謂以人生最重之身命，投還於佛法僧三寶而敬謹禮拜也。「神識」者，神妙不測之靈識，不可得見而應用無方者也。換言之，即三寶之智慧而非凡外之識神也。譬如風吹，以冷熱因緣動搖林

木，甚至飛砂走石呼呼作聲，而風體卒莫能見；雖不能見而大氣盤旋，法爾有此作用，決非虛構。寶積、佛頂二經，均特載之，下文感應任運門專顯此理，茲姑不贅。謂我今所以皈命禮敬三寶者，但乞法身於冥冥之中，廣為加被耳。

三述造論意。

敬採經論秘密旨，闡揚淨土生無生，普使將來悟此門，斷疑生信階不退。

上二句明造論之根據，下二句明造論之用意。淨土諸「經」，如無量壽經、觀無量壽佛經、阿彌陀經，及華嚴經、楞嚴經等。「論」如往生論、十疑論、暨觀經疏妙宗鈔等而言。「祕密旨」者，指三德祕藏之旨也。法身、般若、解脫為三，各具常樂我淨為德。三德不縱橫，不並別，不可思議，故曰「祕密」。大經云：「安置諸子祕密藏中，我

亦不久自住其中。」故知自他初心無一能離乎此，自他後心無一不入乎此；即下文所謂一念心性圓三諦理，以圓三觀而證入所謂常寂光土也。「聞」者，發也。「淨土生無生」者，因緣所生法，全體即圓中實相之無生也。亦可謂往生淨土之心縱極決定，一為觀照，直下了不可得，同於無生也。蓋此論發明淨土無生而生，生即無生，即唯心淨土自性彌陀之真理。雖似奇特，要皆採集佛祖經論三德祕藏之旨，毫無臆造也。「普使將來悟此門，斷疑生信階不退」者，於現前一念具足圓中實相之事理，猶豫不了，名之曰疑；反是而決定無移，名之曰信。疑雖無量，大略有三：一者邪疑。但信緣影之虛妄，不信佛土之唯心。二者偏疑。但信偏空之真，不信妙有之俗。三者漸疑。但信修德之縱，不信性德之橫。一言以蔽之曰：「但信性體、性量而不信性具之祕要耳。」今悟此門則斷邪疑而生正信，斷偏疑而生圓信，斷漸疑而生頓信。由是千秋萬世，淨土行人念念圓斷三疑，圓生三信。由信而願，而行，以圓證夫

位、行、念之三不退，豈不懿歟？初皈命述意竟。

次依義立論二。初總列十門。

將造此論，立為十門：一、一真法界門。二、身土緣起門。三、心土相即門。四、生佛不二門。五、法界為念門。六、境觀相吞門。七、三觀法爾門。八、感應任運門。九、彼此恆一門。十、現未互在門。

實相無相，則一尚不一，何有於十？亦無不相，則一既不少，十亦不多。此論所以分列為十，而又稱為門者，數始於一而周於十，故法界雖有百界千如，而通常稱為一真法界或十法界，皆已孕括無遺。門以能通為義，譬如門戶，出入必經。世出世間各有一定之路徑，而含有教行理之種類。今謂此十門，門門皆有教行理，皆可從是往生西方無生之淨土也。徹悟禪師釋之略云：「初是理具，次是事造。前二是通，後八

是別。三四兩門偏顯性德，五六七八四門偏顯修德。第九橫論。第十豎論。然第五一門實攝理事、通別、性修、橫豎諸義，學者苟能於此一門洞明，則念念法界，前後九門盡在是矣！」良由末法眾生障深慧淺，非從事相切實加功，闡提、狂禪必居其一。須以圓融法界之一念心，念彼法界圓融之彌陀佛，方能了脫生死苦果，共登極樂淨土耳。若論十門次第，則「一真法界」本指現前一念之心無法不具而言，譬如太虛空無一物，而一切萬物無所不容，故為初門。「身土緣起」謂佛身佛土即緣於現前一念之心而生起，譬如萬物形形色色不一而足，無不含育於虛空之中，故為次門。由是而知西方十萬億之佛土，不離現前介爾一念之心，故有「心土相即門」。彌陀果人，凡夫因人，因亦心性，果亦心性，故有「生佛不二門」。行者念佛、持名、觀想皆即自己心性，故有「法界為念門」。佛為所觀之境，念為能觀之觀，能所不二，事事無礙，故有「境觀相吞門」。以圓三觀證圓三諦，全妄在真，無須造作，故有「三

觀法爾門」。眾生念佛，彌陀接引，如磁吸鐵，萬修萬去，故有「感應任運門」。娑婆極樂穢淨雖殊，一心圓裹十方橫遍，故有「彼此恆一門」。十世古今不離當念，不特橫遍亦復豎窮，故有「現未互在門」。十門始終一念圓具，說雖次第實無次第，所謂「十方薄伽梵，一路涅槃門」是也。

次別釋十門：初二門明根源融具。次八門明枝流妙即。初中又二：一明理具。二明事造。一又二：初標。次釋。今初。

第一、一真法界門。

不二為「一」，不妄為「真」，軌持為「法」，分劑為「界」。譬如眼識界，必以空、明、根、色、作意五種因緣（唯識於五緣之外加第六識之分別依，第七識之染淨依，第八識之根本依，及親因緣之種子共九緣。似與此說不符者，實則作意攝此四緣，開合之異耳。）為軌

持而後成。其他耳識界則空、根、聲、作意四緣，鼻、舌、身三識界則根、境、作意三緣，各有界限，截然不同。此則無法為法，無界為界，乃以一真如妙性而為法界也。初標竟。

次釋二：初述偈立宗。二依宗釋義。今初。

一真法界中，具足十法界；依正本融通，生佛非殊致。

列祖造論通例，或立一正義，或破人邪說，必先述偈，（三四五六七言為一句，四句為一偈。）然後依次加以解釋。蓋偈即頌也，所以頌揚佛經，以明宗本，無一臆造，兼便記誦，猶科學之定義、公理及方程式也。今此四句乃第一門之偈頌，下皆倣此。言「一真法界」者，即中道法性，或曰中道實相，而有二種：一為但中。別教所詮，如雲外月，迴出二邊。二為圓中。圓教所詮，如新伊字即三即一，乃今之一真法界也。「十法界」者，四聖六凡亦即四土也。「依」

謂依報，為凡聖所依之國土。「正」謂正報，為凡聖能依之身心。生謂九界眾生。佛謂寂光妙覺。一真法界既圓具一切，故十界聖凡無不具足，若依若正若生若佛悉皆融通無二。雖終日求生而生即無生，雖無生而不妨熾然求生；生與無生不常不斷亦不縱橫。不明此理而欲撥妄取真，高談唯心淨土自性彌陀，直隔靴搔癢，畫餅充飢，徒增惑業已耳。豈止儱侗顢頇而已哉！初述偈立宗竟。

次依宗釋義二：初正釋。次料簡。初中三：初總標。二別釋。三結成。今初。

論曰：一真法界即眾生本有心性，此之心性具無量德，受無量名。

「論曰」二字是解釋偈頌之詞，餘門倣此。「一真法界」乃諸佛之所證得，眾生但具其理，而惑業紛綸，全真起妄，所謂性德是也。「本有心性」乃眾生之所理具，諸佛已彰其用，而智斷圓滿，返妄歸

真，所謂修德是也。若約性德則隨拈一法一一皆是法界，一一皆具無量德，受無量名。今言眾生本有心性者，實指現前一念之第六意識也。山外諸家見有「本有」二字，必以為堅固不動之真如，決非生滅無常之妄識，必先斷妄然後可以證真，真妄隔別即義不成。庸詎知六識雖妄，無始如此名之為「本」，本來非無名之為「有」，寂而常照名之為「心」，照而常寂名之為「性」，諸佛之所證得即眾生之所理具，只須一念回光妄便是真，性具法門千古絕唱乎？若以論題配之則淨土即一真法界，真諦也；生無生即眾生本有心性，俗諦也。又為實施權，則一真法界即眾生本有心性；開權顯實，則眾生本有心性即一真法界。又全逆順兩修不改一性，名一真法界；全性起逆順兩修，名眾生本有心性。又在因在迷，為眾生本有心性；在果在悟，為一真法界。又分別事理，為眾生本有心性；事理不二，為一真法界。不二而二，二而不二，乃淨土法門之根據地也。或問：「眾生乃五蘊和合輪迴生死之凡夫，其心性亦

纔生即滅，滅已復生，何有無量之名德？」答：「大乘不增不減經云：『眾生即不生不滅義，故菩薩名大道心眾生，佛名無上眾生。』德者，實義也。名者，虛位也。涅槃云：『世諦但有名無實義，第一義諦有名有實義。』又云：『一法有無量名，一名有無量義。』是則眾生心性與佛菩薩固無差別，而名德無量亦無容疑矣！」初總標竟。

二別釋二：初徵釋具德。二徵釋受名。初又四：一分別三德。二融會三德。三會通三諦。四引經證明。一又二：初徵德舉要。二正釋三德。今初。

云何具無量德？舉要言之，謂性體、性量、性具。

先徵次答。佛有無量德，眾生既與之無別，亦應有無量德。德既無量，不能枚舉，今舉其要，約有三性。人人同具，惟眾生迷之，則變為見思、塵沙、無明三惑；諸佛悟之，則轉為般若、解脫、法身三德。皆當體即是，故云「變」、云轉也。

二正釋又三：初性體。二性量。三性具。今初。

云何性體？謂此心性，離四句，絕百非。體性堅凝，清淨無染，不生不滅，常住無壞。

初句徵，「謂」下釋。「四句」者，隨舉一句即得四句。如言有為一句，與有對待之無為二句，亦有亦無之雙亦為三句，非有非無之雙非為四句；言是為一句，與是對待之非為二句，雙亦為三句，雙非為四句，是為根本四句，皆世間法也。「百非」者，仍以四句為本，每句各具四句成十六句，約三世各十六句成四十八句；又已起四十八，未起四十八，則成九十六句；加根本四句共成百句，句句皆非，亦世間法也。言「離、絕」者，謂一真法界如大火聚，四邊不可觸，觸著便燒。是故言有則成增益謗，言無則成減損謗，若言雙亦成相違謗，若言雙非成戲論謗。四句既離，百非自絕。大智度論云：「若人見般若，是則為被縛；若不見般若，是亦為被縛。若人見般若，是則為解脫；若不見般

若，是亦為解脫。」般若尚須「離、絕」，他更可知。此約真諦則然，若約俗諦，則四句百句，句句無非中道實相，所謂「般若如清涼池，四門皆堪入道」，而為圓教四門。故亦不可定執「離、絕」，致墮偏空頑空之邪見偏見也。法華云：「是法非思量分別之所能解。」又起信論云：「復次真實空者，從本已來一切染法不相應故，離一切法差別相故，無有虛妄分別心故。應知真如非有相，非無相，非亦有亦無相，非非有非無相；非一相，非異相，非亦一亦異相，非非一非異相。」皆以一真法界離言說相，離名字相，離心緣相，非眾生分別妄心所能觸，故名為空。實則妄念非有，空性亦空，故於真實空外復有真實不空、真實空不空之妙理。奈何一聞往生即視為實有，一聞無生又視為斷空耶？然則心性之體如何？曰常樂我淨四德具足也。體者理也，亦即德也。「堅固凝厚」，我德也。我即主宰，謂心性乃十界萬法之主宰，能壞一切生死煩惱而不為所壞故。「清淨無染」，淨德也。謂本性清淨，無五住之

惑染故。「不生不滅」，樂德也。謂本無分段變易二種生滅故。「常住不壞」，常德也。謂在煩惱生死而不遷，在菩提涅槃而不變故。釋性體竟。

二釋性量。

云何性量？謂此心性，豎窮三際，橫遍十方。世界有邊，虛空無邊；虛空有邊，心性無邊。現在有邊，過未無邊；過未有邊，心性無邊。無盡無盡！無量無量！

初句徵，「謂」下釋。「三際」即過去現在未來三世，各有邊際故曰「三際」。約時間而言，故名為「豎」。過去亦具三，謂過去過去，過去現在，過去未來。現在亦具三，謂現在過去，現在現在，現在未來。未來亦具三，謂未來過去，未來現在，未來未來。加根本一世，則成十世。古德云「十世古今，始終不離於當念」，即「豎窮三際」

也。何則？時無實法，乃一念心性之相分故也。下文現未互在門，當詳說之。「十方」即東南西北四隅上下，各有方位故曰十方。約空間而言，故名為「橫」。據華嚴經，此世界海有須彌山微塵數風輪，最下名平等住，能持其上一切寶燄熾然莊嚴。乃至最上名殊勝威光藏，能持普光摩尼香水海。此香水海出大蓮華，名種種光明蕊香幢。幢上又有香水海，四圍環以金剛輪圍山。山內又有十不可說佛剎微塵數香水海，一一海各有大蓮華，一一蓮華各有世界種，一一世界種各有二十重華藏世界，次第安立。娑婆世界及極樂世界，同在此一華藏世界之第十三重。雖相距有十萬億佛土之遙，而自華藏世界言之，同在一界，且僅十三重剎塵中之一微塵耳。如此塵剎香水海，殆不可以數計，而皆非實法，亦不出一念心性之相分。所謂「無邊剎海，自他不隔於毫端」，故曰「橫遍十方」也。下文彼此恆一門中，當更說之。「世界有邊」等四句，釋橫遍義。經云：「有漏微塵國，皆依空所生。」是則世界雖多如剎塵，

而不出虛空之外，故曰「世界有邊，虛空無邊」也。然虛空雖大，尚屬有相，心性則沖夷寂滅，無有一相。經云「空生大覺中，如海一漚發」，又云「十方虛空生汝心內，猶如片雲點太清裡」，故曰「虛空有邊心性無邊」也。「現在有邊」等四句，釋豎窮義。過去未來乃現在之邊際，故曰「現在有邊」；過去無始，未來無終，故曰「過未無邊」。經云：「心生，種種法生；心滅，種種法滅。」是則心生乃過去邊際，心滅乃未來邊際，故曰「過未有邊」；心性不生不滅，故曰「無邊」。「無盡」總結豎窮，「無量」總結橫遍。而皆重言之者，謂非有盡之無盡，有量之無量，乃無盡之無盡，無量之無量也。阿難多聞第一，七處徵心方始悟入，又何怪世人之惑為方寸哉！釋性量竟。

三釋性具又三：初假名。二正報。三依報。今初。

云何性具？謂此心性具十法界，謂佛法界、菩薩法界、緣覺

法界、聲聞法界、天法界、修羅法界、人法界、畜生法界、餓鬼法界、地獄法界，此是假名；

初徵次釋。「具」即備也。「具十法界」者，謂現前一念心性，具有假名、實法、依報三千諸法，而絲毫無缺也。此乃天台宗獨到之處，法智大師云：「只一具字，彌顯今宗。以性具善，他師亦知；具惡緣了，他皆莫測。」蓋但言性具佛界，性善緣因，性淨了因，善淨不二，即善正因，則何經不談，何師不說？惟性具九界，性惡緣因，性染了因，染惡不二，即惡正因，則非華嚴、法華、維摩、圓覺、楞嚴而不談，非智者、荊溪、四明、幽溪、古吳而不闡，以是弘揚淨土尤為簡明痛快也。言「假名」者，謂四聖六凡，但依正報實法而假定為佛、菩薩、乃至地獄法界之名字而已。雖曰假名，既是心性所具，全體無非法界。所以一句彌陀乃成萬德洪名，淨土法門為如來之異方便也。梵語佛陀，略稱為「佛」，此云覺者，而有自覺、覺他、覺圓滿三義。自覺異

於凡外，覺他異於二乘，覺圓滿異於菩薩，謂三覺圓滿，萬德俱備，方名為佛。約教雖有藏佛、通佛、別佛、圓佛之殊，而名實相副，厥惟圓佛也。梵語菩提薩埵，略稱「菩薩」，此云覺有情。約自行則覺悟而識情未盡，約化他則覺悟一切有情眾生。亦有藏通別圓四教之殊，而圓悟中道惟圓菩薩也。梵語辟支迦羅，此云「緣覺」，而有二種：若出有佛世，修十二因緣而悟道者名緣覺；若出無佛世，而獨宿孤峰，無師自悟者名獨覺。「聲聞」有大小乘二說，大乘以佛道聲令一切聞為聲聞，小乘則聞佛四諦聲教而後悟道故曰聲聞。以上四種不受生死，故稱四聖。梵語提婆，此云「天」，有天然受樂之意。儒家約有三種：一為蒼蒼之天。二為賞善罰惡之上帝。三為萬物固有之性靈。而彼則攝六欲、四禪、四空，共二十八天。梵語阿修羅，略稱「修羅」，此云無端正，以男醜女美故。又云非天，以福報似天而德不及故。分攝於天人鬼畜四趣。梵語摩菟舍喃，此云「人」。人者忍也，謂能忍受順逆之境也；總

攝東南西北四洲。梵語底栗車，此云「畜生」，亦云旁生，有水陸空三種。梵語閃多，或閻黎哆，此云「鬼」，有有財、少財、無財等。梵語泥犁耶，此云無有，謂無樂有苦；又名捺落伽，此云苦具，謂諸苦皆具。「地獄」乃意譯，謂地下之獄，有大小寒熱等。以上六種，均有生死，故稱六凡。十而又稱法界者，十數是能依，法界是所依，能所合稱故名「十法界」；又此十法界各各有因，各各有果，不相混雜，故名「十法界」；又此十法一一當體即是法界，故名「十法界」。問：「十界善惡懸絕，若一念圓具，則性善性惡之說云何成立？」答：「性具法門即妙有之大俗諦，善亦法界，惡亦法界，皆我一念心之所本具。書所謂『惟聖罔念作狂，惟狂克念作聖』，華嚴所謂『若人欲了知，三世一切佛，應觀法界性，一切惟心造』是也。」宋慈雲大師著有「圓頓觀心十法界圖說」最極明晰，今節錄之，以便初機。假名竟。

一佛界：若人讀誦大乘經典，及聞善知識所起淨信心，信己一念

三道之性，即三德性。若道即法身，煩惱即般若，結業即解脫。法身究竟，般若清淨，解脫自在。一究竟一切究竟，般若解脫亦究竟；一清淨一切清淨，法身解脫亦清淨；一自在一切自在，法身般若亦自在。即一而三，即三而一，非縱非橫，亦非一異。法身常住，餘亦常住，樂我淨亦如是。是則秘密之藏遍一切處，一切諸法悉是佛法。既信是已，以境繫心，以心繫境，心境念念相續不斷，必見法性。設未相應，當依一實無作四諦，起四弘誓，於無可求中，吾故求之。設并不入，當善巧安心止觀。如是次第，具修十乘觀法，必入五品、淨六根及分證位，名佛法界。

二菩薩界：若觀現前一念為迷悟本，迷故則有十界苦集，悟故則有四聖道滅。緣此無量四諦，起無量誓願，未度者令度，未解者令解，未安者令安，未涅槃者令得涅槃。善巧度生，慈心視物，所樂福業與眾生共。如是起一念者，名菩薩法界。

三緣覺界：若現前念起，知從無明而生，生故有行，行招識、名色、乃至老死，三世輪迴，迄未有息，因緣本空，幻化不實；求自然慧，樂獨善寂，觀空心重，耽住寂定，雖得道果，不願化人。復有睹物榮枯，悟世非常，聞空得道，名為獨覺。如是行者，為緣覺法界。

四聲聞界：若根塵和合，隨起一念，依色心故苦，由煩惱故集。厭苦斷集，遂依生滅四諦修十六觀、三十七道品。由四善根，得入無漏四沙門果，證二涅槃，會偏真理，不得佛法亦不化人，如鸞獨跳不顧後群。如此一念，名聲聞法界。

五天界：若其念起，欣天快樂，誠心齋戒飯食沙門，修造塔寺及佛形像，書寫大乘，濟惠貧病，於十善法止作具修；或關閉六根，使六情不蕩，六塵不入，得欲界禪及色無色定，身心寂靜，三業調和。如此一念，名天法界。

六人界：若其念念以五常立德，五戒修身，於國惟忠於家惟孝，

謙和處眾中正存誠，推德於人引咎歸己，尊上恤下給孤濟貧；深信因果崇重三寶，精修齋戒建立塔寺，但希世樂無出離心，貪惜自身繫戀眷屬。如此一念，名人法界。

七阿修羅界：若其念念雖好修善，布施齋戒，而多猜嫌，狐疑不決；所修福業多為勝他，見人修善反多嫉妒，貢高我慢，蔑視他人，如鳶高飛下視，外揚仁義內無實德，大言不慚負氣不平。如此行心，名阿修羅法界。

八餓鬼界：若其念念無慚無愧，貪求無厭慳吝鄙惜，不施一毛削人肥己，阻人布施惱人得利，性多諂曲常起邪見，人前正容屏處放恣；破齋犯戒飲食無度，不信罪福不信因果，不尊三寶不孝雙親。是名餓鬼法界。

九畜生界：若其念念躭嗜五欲，貪多眷屬，日增月盛而無厭足；枉理徇私斷不以公，非法取財動不以義，但圖利己不惻孤貧，交易詐

欺肆意劫奪；不忠不孝無賢無愚，不信因果不尊三寶，癡騃無恥行同禽獸，是名畜生法界。

十地獄界：若人親近惡友，怙惡不悛，起猛利心念念相續，造上品十惡及五逆罪，犯四重戒；不敬尊長不崇賢能，破壞塔寺焚毀經像，誣蔑三寶迷執外道，不信因果橫行無忌。如是等輩，死墮阿鼻、大熱、大寒諸大地獄，受苦無間，是名地獄法界。

觀心十法界圖



按是圖係宋慈雲大師所傳。心字居中，十法界一一皆由中心而生。為初學觀心之助，用意良苦。實則心量廣大無外，十法界一一亦各廣大無外。內中小圈是心，最外之大圈亦是心，即中間十法界之十小圈亦皆是心，閱者幸勿誤會。

二正報。

復有正報，謂佛五陰，菩薩五陰，乃至地獄五陰，此是實法；

性具不止假名一端，故曰「復有」。人物之身心，內典通稱色心或稱名色，由無明為因，行識為緣，正感此報，故曰「正報」。身乃色

法，謂眼耳鼻舌身，色聲香味觸及法處所攝色。又投胎時父精母血有質之法，亦名為色。心乃心王及心所法，謂八識與五十一種之遍行、別境、善、煩惱、不定諸法。又第八識初投胎時有名無相，故稱為名。色心、名色二者，實即身心二字之異名也。「五陰」或稱五蘊。陰以蓋覆為義，謂蓋覆法身故；蘊以積聚為義，謂積聚生死故。今不言色心、名色而言五陰者，開一名心為受想行識四陰，合色之色陰而為五陰，亦即身心二字之異名也。「佛五陰」者，非有漏非無漏法性五陰。謂色則真美妙色，受則第一正受，想則無上妙慧，行則真性解脫，識則一切種智也。「菩薩五陰」者，亦有漏亦無漏五陰。謂色則淨、不淨色，受則樂、無樂受，想行則我、無我想，行識則常、無常識也。「乃至」是超略詞，謂菩薩五陰以下，地獄五陰以上，中間尚有緣覺、聲聞、天、人、修羅、畜生、餓鬼七界之五陰，略而未舉也。若欲列舉則緣覺、聲聞二乘為無漏五陰，謂色則戒色，受則定受，想則慧想，行則解脫，識

則解脫知見也。天、人二界為善有漏五陰，謂其五陰一一歸於五戒十善，而生死未了仍不免漏落於界內也。修羅、畜生、餓鬼、地獄四惡趣為惡有漏五陰，謂其五陰不但漏落於界內，而且三毒五逆乃至十惡無所不為也。「此是實法」者，謂十界五陰對於假名而言；亦隨情之說非真如實也。正報竟。

三依報。

復有依報，謂佛國土，菩薩國土，乃至地獄國土。

「依報」謂依正報所感，又為十界眾生所依住，即國土是也。「佛國土」謂佛破盡無明，依常寂光淨土。「菩薩國土」有三：若圓、別菩薩已破無明，依實報莊嚴國土，亦依分證常寂光國土；若但盡見思者，依方便國土；若未盡者，依人天住。通菩薩見思盡者依方便國土，未盡者依人天住。藏菩薩依人天住。「緣覺、聲聞」見思惑盡依方

便住，未盡者依人天住。「天」依宮殿住。「人」依地住。「修羅」依海底或海濱住。「畜生」依水陸空住。「鬼」依曠野及糞穢火住。「地獄」依八寒八熱及邊地獄住。上來十界不獨吾人現前之一念具之，每界亦各具此十界。例如地獄界雖感極重苦惱，而其心性則除本界不論外，亦具有畜生、餓鬼、修羅、人、天、聲聞、緣覺、菩薩、佛九界之心性，祇由作惡猛烈，但現地獄之心，而九界隱伏其中耳。各界如是，故十界共成百界。又每界各具十如是，所謂如是相、如是性、如是體、如是力、如是作、如是因、如是緣、如是果、如是報、如是本末究竟等，故百界共成千如是，略稱千如。今十界各有假名、正報、依報，則假名一千，正報一千，依報一千，共成三千。又但具此理，未見於事，謂之理具三千；既具此理，必有事實，謂之事造三千。兩重三千同居現前一念無有欠缺，故曰「性具」也。

以上分別三德竟。

一念理具事造百界千如圖

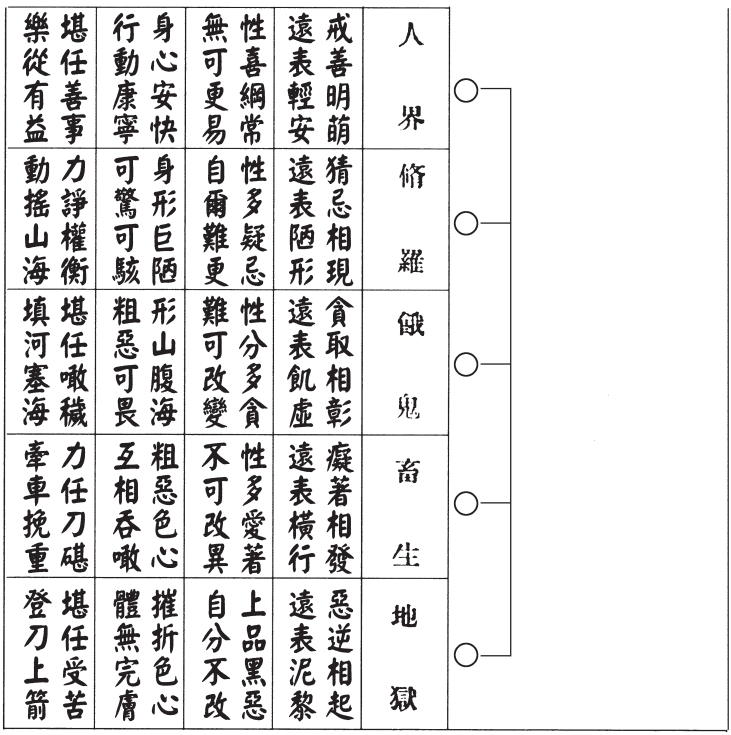
圖中僅有十界十如而標為百界千如者，以現前一念不起則已，起必落於一界，而一界各具十界，又互具十界，故成百界。又每界各具十如，故百界共成千如也。



界名／如名	相	性	體	力
佛界	緣因善心 遠表菩提	了因慧性 本自清淨	正因理心 體是實相	初發菩提 超出二乘
別教菩薩	恆沙佛法 遠表菩提	定入生死 救度眾生	界外變易 殊勝色心	無量四弘 堪任大事
通教菩薩	理度相生 表二涅槃	無漏智慧 自分不改	勝應色心 相好莊嚴	無生四弘 誓願進取
三藏菩薩	事度相現 遠表佛果	性是白法 不異人天	三十二相 以自莊嚴	生滅四諦 依法四弘
緣覺	孤寂相顯 遠表涅槃	性樂寂靜 遠離鬧鬧	五分法身 寂靜輕安	力能出苦 永謝輪迴
聲聞	厭苦相生 遠表涅槃	性非黑白 善惡兩捨	五分法身 寂靜輕安	力能動出 使山苦海
天界	禪善相起 遠表清升	素性好善 終難易轍	安樂色心 諸多輕快	力任上美 堪離粗濁

作	因	緣	果	報	本末究竟等	十如總說		
四弘誓願	智慧莊嚴	福德莊嚴	一念相應	大般涅槃	初相為本後報為末。此本末皆同實相一理，平等無二，是名本末究竟等也。	相	性	體
要期進取	續生無盡	助發智慧	朗然大覺	圓成四德		相以據外，覽而可別。內動外彰，遠表來報。	性以據內，自分不改。習性內蘊，遇緣即發。	體以主質為義，通指現未色心。
無量六度	真無漏慧	前教道品	假觀成就	變易未盡				
自行化他	續生不已	助成真慧	證入行向	勝報浩然				
幻化六度	無漏習因	生滅道品	斷餘殘疾	佛亦無報		力	作	用
自行化物	習續不斷	生發無漏	克證物果	不異三藏		力以功能為義，指未來力能堪任苦樂。	作以運動構造為義，指現世三業創造諸業。	因以宿習諸種子為義，指種現相生習續不斷。
行事六度	善業種子	見思二惑	三十四心	佛同二乘				
化物為懷	生生不息	助成善種	斷結為果	是亦無報				
不運三業	無漏習種	外稟因緣	得證無漏	不受後有				
勤觀因緣	續生勝智	助發勝智	有餘涅槃	是以無報				
不動三業	無漏種子	行行道品	證入無漏	不受後有				
勤策精進	續生正智	助發正智	四沙門果	自爾無報				
運動三業	白業習種	具度助美	酬因自成	安處天宮				
止行二美	相續無已	如水潤種	天上善果	快受勝樂				

接前表



戒善明萌	猜忌相現	貪取相彰	癡著相發	惡逆相起
遠表輕安	遠表陋形	遠表飢虛	遠表橫行	遠表泥黎
性喜綱常	性多疑忌	性分多貪	性多愛著	上品黑惡
無可更易	自爾難更	難可改變	不可改異	自分不改
身心安快	身形巨陋	形山腹海	粗惡色心	摧折色心
行動康寧	可驚可駭	粗惡可畏	互相吞噉	體無完膚
堪任善事	力諍權衡	堪任噉穢	力任刀碓	堪任受苦
樂從有益	動搖山海	填河塞海	牽車挽重	登刀上箭


運動身口 運動身口 運動三業 運動三業 運動三業
創諸善業 互相鬥爭 攬取無厭 誘物歸己 創造惡逆
善因種子 宿習疑種 貪習宿種 癡習宿因 惡習種子
習續不斷 現生不斷 相生連續 發現不絕 相生不斷
所有具度 我及我所 相應具度 著我我所 惡我我所
助成善因 助我取勝 助成貪種 所有具度 具度助種
酬善心生 男醜女美 千戴不聞 披毛戴角 地獄相現
人間善果 苦樂相雜 漿水之名 以苦為樂 謂為樂境
受諸快樂 住處華宮 遇食即變 依正粗濁 鐵床銅柱
享用自在 差比天樂 火聚逼身 逼迫難堪 備嘗眾苦
緣
緣以疏助為義，指助緣器具能成習業。
果
果指習成享受為果，如習善惡諸業現感諸果。
報
報指未來所招感為報，如富貴貧賤苦樂等，悉是酬因。

令易解故作三種分別，得意為言即性具是性體、性量。性體離過絕非，即性具十界離過絕非；性體堅凝，清淨無染，不生不滅，常住不壞，性具十界亦然。性量豎窮橫遍，無盡無盡，無量無量，性具十界亦然。正報五陰，同性體性量，清淨周遍，依報國土亦然。

此節明圓教三德，舉一即三，言三即一，在在圓融，與別教之次第隔歷者大相懸殊，而尤注重於性具也。文分二段，初融假名，次例依正。初二句，謂令初機易解故，作此性體、性量、性具三種分別。次二句謂如得真意而言，則性之三德本是一體，隨舉一德，一必具二。今文注重性具故先言性具一德即是性體性量，乃總融會也。猶恐學者難悟，下復分別融會。文云「性體離過絕非，即性具十界離過絕非」者，謂現前諸法，隨拈一香、一華，乃至一微塵、一芥子，皆是性體，皆離四句

之過，皆絕百句之非也。「性體堅凝，清淨無染，不生不滅，常住不壞，性具十界亦然」者，謂隨拈一香一華乃至微塵芥子，皆是常樂我淨四德也。此乃融會性體性具。次融會性量性具。文云「性量豎窮橫遍，無盡無盡，無量無量，性具十界亦然」者，謂隨拈一香一華，乃至微塵芥子，皆是豎窮橫遍，無盡無量，即華嚴所謂事事無礙法界也。融會假名竟。例明依正：文云「正報五陰，同性體性量，清淨周遍」者，謂十界正報五陰，乃至地獄極惡五陰，亦是性體之離過絕非，體性堅凝，清淨無染，不生不滅，常住不壞；亦是性量之豎窮橫遍，無盡無量也。此三句例明正報。次一句例明依報。文云「依報國土亦然」者，謂乃至極惡依報，無論鐵床銅柱，鑊湯爐炭，任拈一法，亦是性體之離過絕非，性體堅凝，清淨無染，不生不滅，常住不壞；亦是性量之豎窮橫遍，無盡無量也。至此偈中四句之意已和盤托出，纖悉靡遺。奈何參禪者貢高我慢以為向上一著非禪莫證，念佛者自甘暴棄以為極樂太遙鈍根無分，

而凡夫外道心外取法，且謂人皆可以為堯舜則成佛作祖容或有之，依報正報一屬有情一屬無情，決無融通之理，沉迷倒惑自誤誤人，邪辭詖說充塞古今而未有已耶？融會三德竟。

三會通三諦。

此之三法亦名三諦，性體即中諦，性量即真諦，性具即俗諦。

「三法」指上文體、量、具三德，謂此三德有軌可持，堪資取法也。「三諦」指下文真、俗、中三，而皆稱諦者，謂審實不虛，顛撲不破也。中諦絕待，統一切法，所謂離即離非，是即非即，故曰「性體即中諦」也。真諦廓徹，泯一切法，所謂一切俱非，故曰「性量即真諦」也。俗諦具足十界，立一切法，所謂一切俱即，故曰「性具即俗諦」也。會通三諦竟。

四引經證明二：初引楞嚴三藏果德。次引七大因性。初又三：一空如來藏。二不空如來藏。三空不空如來藏。今初。

故楞嚴經云：「而如來藏本妙圓心，非心非空，非地水火風，非眼耳鼻舌身意，非色聲香味觸法，非眼界乃至非意識界；非無明乃至非老死，非無明盡乃至非老死盡；非苦集滅道，非智非得，非檀那乃至非般剌若。非怛闥阿竭，非阿羅訶，非三耶三菩，非常樂我淨。」此即性量無相，是為真諦。

古來著作所以必引經典者，蓋立論根據不外現、比、聖言三量，而聖言量最為精確。誠以現量乃親證之理，比量乃比例之說，二者凡聖均能為之。而聖智徹底一一皆真，凡慧膚淺往往有妄，故有真現量、似現量，真比量、似比量之別。惟聖言則或現或比，有真無似故也。世人不察，聞科學家實驗之說，不知出於根塵和合之臆測，隨聲附和，執迷

不悟，反認至高無上之佛經以為迷信，誠可憐憫。佛說三諦有別圓二種，仁王、瓔珞諸經所明，即別三諦。楞殿所明乃圓三諦，故今特引之。先果後因者，謂有因無果則眾生性具同於流轉，有果無因則如來極果涉乎修證，皆非圓義；必須二義具足，方悟諸佛所證，但證眾生本有而無所增，眾生所迷，但迷諸佛圓成而亦無所減也。「經云」下，節錄楞嚴原文。「此即」下，結證。文句云：「此顯心性隨緣，而成十界染淨諸法；而染淨諸法中，隨拈一法，皆即豎窮橫遍，無盡無量之圓融大真諦也。」「一切俱非」者即藏性如實空義，正隨緣而常不變也。言「如來藏本妙圓心」者，隨緣不變名如，不變隨緣名來，惟含藏於一心名藏，元來如此曰本，不可思議曰妙，豎窮橫遍曰圓，重在圓字以顯性量。然此三諦有橫有豎，豎則即橫論豎，橫則即豎論橫，今云「一切俱非」乃即豎論橫也。首言「非心」者，指見識二大；次「非空非地水火風乃至非般刺若」，指眾生法；又次「怛闥阿竭乃至非常樂我淨」，指

佛法。意謂心佛眾生三無差別，約真諦論故曰一非一切俱非也。若即橫論豎，豎中亦具三諦。眾生法中，「非空至非意識界」是六凡法，屬俗諦。「非苦集滅道，非智非得」，乃聲聞法，此二屬真諦。緣覺中「無明乃至老死」是流轉門，「無明盡乃至老死盡」是還滅門。聲聞法中「苦集滅道」是生滅四諦，「非智非得」是聲聞之果。「非檀那乃至非般剌若」，是六波羅蜜，乃菩薩法，「怛闥阿竭乃至常樂我淨」乃佛法，此二屬中諦。梵語「檀那」，此云布施。「般剌若」，此云智慧。「怛闥阿竭」，或名多陀阿伽度，此云如來。「阿羅訶」，此云應供。「三耶三菩」，或名三藐三佛陀，此云正遍知。今一切俱非，正所謂一空一切空，無假無中而不空，乃不思議大真諦，故曰「性量無相是為真諦」也。空如來藏竟。

二不空如來藏

「而如來藏元明心妙，即心即空，即地水火風，即六凡，即二乘，乃至即如來常樂我淨。」此則性具十界，是為俗諦。

「首句至常樂我淨」，是節略經文。「此即」下，結證。原文云：「以是俱非世出世故，即如來藏元明心妙，即心即空，乃至即常樂我淨也。」「以是俱非世出世」一句，承上起下。非六凡故非世，非四聖故非出世。由其一切俱非，所以一切俱即。「即」者是也，謂當體便是，無須轉輾而成也。譬如昔謂波非水亦非溼則一切俱非，不獨波性本空即水溼亦空也。今謂波即水亦即溼則一切俱即，不獨水即溼性，波亦即水即溼，無須滅波而後為水為溼也。此顯染淨諸法，隨拈一法無不具足三千實相，是圓融俗諦。一切俱即，即藏性如實不空義，正不變而常隨緣也。「元」即本也。「元明心妙」，重一妙字以顯性具，心佛眾生三無差別，一即一切俱即。又三諦之中，不獨俗諦可即，真中二諦亦無

不即，所謂一假一切假，無空無中而不假，乃不思議大俗諦，故曰「性具十界是為俗諦」也。不空如來藏竟。

三空不空如來藏

「而如來藏妙明心元，離即離非，是即非即。」此即性體統攝，是為中諦。

初四句節略經文，末二句結證。原文云：「以是俱即世出世故，即如來藏妙明心元等。」「以是俱即世出世」句，亦承上起下。由其俱非而又俱即，所以即妙明心元。「離即離非，是即非即。」二句乃最圓頓之中道第一義諦，即儒家「中庸」之道，「一貫」之道也。學者望文生義，每易誤會，今特表而出之，詳加解釋。謂此如來藏之妙明心性，本不定於「即」之有邊，亦不定於「非」之空邊。二邊雙遮故曰「離即離非」，所謂「中」也，亦所謂「一」也。然此雙遮之二邊，亦不定離於

有之即邊故曰「是即」，亦不定離於非之空邊故是「非即」。二邊雙照故曰「是即非即」，所謂「庸」也，亦所謂「貫」也。亦謂之天命，故曰「天命之謂性」，又曰「五十而知天命」。亦謂之易，故曰「易無思也，無為也，寂然不動，感而遂通天下之故」。亦謂之良知，故曰「知至而后意誠」。亦謂之誠，故曰「自誠明，謂之性，誠者天之道也」。亦謂之不睹不聞，亦謂之獨，故曰「戒慎乎其不睹，恐懼乎其不聞，君子必慎其獨」。又謂之己，故曰「君子求諸己，為人由己而由人乎哉」，又曰「古之學者為己」。又謂之我，故曰「萬物皆備於我矣」。此外，太極、無極等異名甚多。解經本不必和會儒說致多穿鑿附會，今偶爾拈出者，一以開儒家之悟門，一以示至道之無歧也。若僅以「非一切法」明如來藏則偏於空，若僅以「即一切法」明如來藏則偏於有，若僅以「離即離非」明如來藏則棄二邊而偏於中道，若僅以「是即非即」明如來藏則捨中道而偏於二邊，皆非聖人之圓融中諦，故曰「離即離

非，是即非即」。此顯十界染淨諸法，隨拈一法無不離過絕非，亦無不豎窮橫遍。一切圓融絕待，同時雙遮雙照，即藏性空不空義，正隨緣而不變，正不變而隨緣也。「妙明心元」，重一元字以顯性體統攝，心佛眾生三無差別，一遮照一切遮照。又三諦之中不獨中諦雙遮雙照，真俗二諦亦俱雙遮雙照，所謂一中一切中，無空無假而不中，乃不思議大中諦，故曰「性體統攝是為中諦」也。引三藏文證竟。

次引七大因性文二：初證性中三德。二證具即三德。今初。

又云：「如來藏性色真空，性空真色，清淨本然，周遍法界。地水火風空見識，莫不如是。」地水火風空見識，即性具也。清淨本然，即性體也。周遍法界，即性量也。

「又云」下至「莫不如是」，乃節引楞嚴經七大之文。「地水」下，釋成。經中地大曰：「性色真空，性空真色，清淨本然，周遍法

界。」水大曰：「性水真空，性空真水，清淨本然，周遍法界。」火大曰：「性火真空，性空真火，清淨本然，周遍法界。」風大曰：「性風真空，性空真風，清淨本然，周遍法界。」空大曰：「性覺真空，性空真覺，清淨本然，周遍法界。」見大曰：「性見覺明，覺精明見，清淨本然，周遍法界。」識大曰：「性識明知，覺明真識，妙觀湛然，遍周法界。」文雖稍殊，不出真俗中三諦，故曰「莫不如是」。詳細解釋具在經疏，須者檢之。下乃論主釋成，謂眾生因性所有，若依若正，不外地水火風空見識七大，一一無不稱性，故曰「性具」；七大一一離過絕非，體性堅凝，清淨無染，不生不滅，常住不壞，故曰「性體」；七大一一豎窮橫遍，無盡無量故曰「性量」也。證性中三德竟。

次證具即三德。

又云：「地水火風空，清淨本然，周遍法界。」即依報國土

性體性量也。「見識清淨本然，周遍法界。」即正報五陰性體性量也。

上文但證性中具有性體性量性具三德，而未證性具一德圓具性體性量二德，仍難免隔歷不融之疑慮，故復以依正二報分別證之。文分二段，初三句引經文，次二句釋成。謂地水火風空五大乃八識之相分，即依報國土所性具，一一亦復清淨本然，周遍法界，故曰「依報國土性體性量」也。見識二大乃八識之見分，即正報五陰所性具，一一亦復清淨本然，周遍法界，故曰「正報五陰性體性量」也。楞嚴之鐵證如是，尚何疑於性具法門哉？四引經證明竟。別釋，初徵釋具德竟。

次徵釋受名二：初徵名舉要。二融通名德。今初。

云何受無量名？舉要言之，此之心性或名空如來藏，或名真如佛性，或名菴摩羅識，或名大圓鏡智，或名菩提涅槃。

初句徵，下舉要以答。心性之異名，若法住、法位、實相、法身、常住、圓覺、摩訶、般若、不思議解脫、一實境界等，不勝枚舉。今但略釋七名，故曰「舉要」。眾生性中之德含藏一切，而煩惱蕩盡，故名「空如來藏」。不妄不變，故曰「真如」。離過絕非，無殊佛果，故名「佛性」。如日懸空，白淨無疵，故名「菴摩羅識」，又名第九識。洞照萬法而不自分別，故名「大圓鏡智」。朗然大覺，故名「菩提」。常樂我淨，故名「涅槃」。皆言「或」者，謂名從義生，本無一定也。問：「名為實之賓，實尚是一，何以有無量之名？」答：「為廣度眾生故應機而說，名雖無量實為不二。譬如主是一人，而賓客往來不可限量。又如人雖是一，而姓名別號往往各異；名雖各異，人則一也。」初徵名舉要竟。

二融通名德。

性體性量名空如來藏，即性具十界五陰國土名空如來藏。性體性量名真如佛性，即性具十界五陰國土名真如佛性。乃至性體性量名菩提涅槃，即性具十界五陰國土名菩提涅槃。

前明三德既已融通，謂令易解故作此分別。得意而言，即性具是性體性量。今更融通三德之名，謂性體性量名空如來藏，即性具十界五陰國土名空如來藏。乃至性體性量名菩提涅槃，即性具十界五陰國土名菩提涅槃。可知性具法門理無不具，舉一德則萬德全彰，舉一名則眾名圓具，隨拈一法一切即趣於一法，是趣不過。所以一句彌陀稱為萬德洪名，下自愚夫愚婦，五逆十惡，上至三賢十聖，等覺大士，但肯深信切願，回光返照，莫不往生淨土，同證無生法忍也。蓋十界依正，性本融通。眾生在理，迷則俱迷，不但迷於九界，即佛界亦復成迷；諸佛究竟，悟則俱悟，不但悟於佛界，即九界亦復成悟。迷時即寂光金寶而轉

為苦域泥沙，悟時即苦域泥沙而轉為寂光金寶。取捨之極與不取捨等耳，豈有依正生佛之殊，而尚懷疑於生無生，而漠視淨土，不求往生也哉？二別釋竟。

三結成

故曰：「一真法界中，具足十法界；依正本融通，生佛非殊致。」

結成第一門之論偈四句，皆宗於所引之楞嚴經，而非論主臆造，故云「故曰」。世之一切偏邪疑惑，於此當可渙然冰釋矣！然疑能障道，亦能悟道。若事涉尋常見聞者，則信為有，理之至精至確不及見聞者，則疑為無；既已懷疑，又復深閉固拒，不肯進而講求，甚至橫生謗議，此疑之障道者也。若由事而理，或由理而事，但信其二，而疑其不二；既已懷疑必虛衷參究，悉其底蘊而後決定依違，決不固執成見，此

疑之悟道者也。今之凡外，不信佛法，固不足責。奈何號稱釋子者，但信果地之性體性量，不信眾生因地之性具；但信性具佛界，不信性具九界；但信性具四聖，不信性具六凡；但信性具三善道，不信性具三惡道；但信性具十界正報，不信性具十界依報耶？初正釋竟。

次料簡二：初問。次答。今初。

問曰：「此一真法界，為初心是？為後心是？若初心是，應無七名；若後心是，應無九界。初後俱墮，立義不成。」

料謂料量，簡謂簡別，即互為問答以求真理之謂。此等疑難，乃悟道之門而非障道之說。所謂大疑則大悟，小疑則小悟，不疑則不悟也。釋家經論辨析最精，不稍含混，彼謗為迷信者聞之當亦惶悚無地矣！問分二段，初三句假定，次六句責難。初心指理即位，在六即之初故云「初心」。後心指究竟即位，在六即之後故云「後心」。意謂此之

一真法界是理即位乎？是究竟即位乎？若是理即，則應無果地之空如來藏、真如、佛性等七名，是以果難因，以顯難隱也。若是究竟即，則應無因地之菩薩、緣覺、聲聞、天、人等九界，是以因難果，以隱難顯也。今既有七名，又有九界，則初後俱屬負墮，立義不能完成矣！是由於不達七名各具六即，諸佛證窮九界，而發此疑難耳。智者大師云：「事可比知，如孫劉相顯，瞭然在目；理具難知，如曹公相隱，解衣方見。」然此隱顯，佛與眾生皆各有之。若諸佛果人則佛界顯而九界隱，眾生因人則佛界隱而九界顯。以之合喻，則曹公天子相隱，而奸雄相顯；先主帝王相顯，而梟雄相隱。隱顯雖殊，性具則一，此理甚微，又安怪世間之不易領悟哉？初問竟。

次答又二：初略明。二詳釋。今初。

答曰：「此正顯初心是。以初心是故，方有後心是；以後心

是故，方顯初心是。」

「答曰」下，論主略答之詞。言「初心、後心」者，有初、有初初，有後、有後後。「初」者因也，「初初」者因性也。「後」者果也，「後後」者果性也。若論事相則初後懸殊，若論理性則因果一體。今此一真法界乃十界之性，故初後俱是，且輾轉相顯也。

二詳釋又三：初以初證後，非無九界。二以六即辯其初後。三以後證初，非無七名。今初。

云何以初心是，方有後心是？如果地依正融通，色心不二，垂形九界，方便度生，悉由證此因心所具。故曰：「諸佛果地融通，但證眾生理本。」故得稱性施設，無謀而應。若不然者，何異小乘外道，作意神通？

初二句徵，次五句釋。又次二句引證，又次二句結成，末三句較

量。釋五句中，初二句果地，指妙覺果，謂後心也。此地以如如理為依報，如如智為正報，理智相即故曰「依正融通」，法身是也。即身即土，即土即身，身土一如，故曰「色心不二」，報身是也。次「垂形」二句，謂妙覺於九法界中示現九界同類之形像，又用四教十六門六十四悉檀之種種方便，度脫九界眾生，同證理性，應化身是也。「悉由」句中「因心」即初心，謂妙覺後心全體大用，無非證窮九界初心所具三諦之理。分別言之，即證真諦理而得般若之相，證俗諦理而得解脫之用，證中諦理而得法身之體，故曰「悉由證此因心所具」。次二句引荊溪大師之說，以證具有眾生理本之初心，方得究竟顯諸佛果地融通之後心也。「稱性」二句結成。「稱」猶順也。順真諦性，施設析空體空之藏通二教；順俗諦性，施設無量之別教；順中諦性，施設無作之圓教。或頓、或漸、或祕密、或不定，或非頓、非漸、非祕密、非不定，曲盡機宜，無施不可，皆是無心而能泛應曲當，故曰「無謀而應」也。末二句

較量反顯。謂神通有六：飛行自在，不往而至，一多大小，隨意變化者，為神足通，又名如意通；聲無遠近，圓聞一切者，為天耳通；色無粗細，圓見一切者，為天眼通；能知他人之心意者，為他心通；能知過去之命運者，為宿命通；能知自他之煩惱已盡未盡者，為漏盡通。鬼天二趣生而即通，不須人力修鍊者，為報得通；但有前五通，而無漏盡通。外道因初、二、三、四根本禪，亦得前五通；三乘依八背捨、八勝處等出世禪先得前五通，證果時始得漏盡通，均以人力修鍊禪定而得，為修得通。雖有優劣，要皆經心作意，入於禪定而後能顯。若圓教則諸根互用，智慧明了，不論入定出定，任運成就，無須作意，乃中道之通，豈凡外小乘所能比儗者哉？初以初證後竟。

八勝處表

（一）內有色相外觀色少，若好若醜，是名勝知勝見。

（二）內有色相外觀色多，若好若醜，是名勝知勝見。

（三）內無色相外觀色少，若好若醜，是名勝知勝見。

（四）內無色相外觀色多，若好若醜，是名勝知勝見。

（五）青勝處。

（六）黃勝處。

（七）赤勝處。

（八）白勝處。

內有色相外觀色，如初背捨。而言少者，觀少因緣也。觀少則或好或醜，轉變自在，通達無礙，故名勝知勝見。

觀心既調，則觀多因緣，亦能轉變自在，通達無礙，心無愛憎，不加取捨。

內無色相，如二背捨。外觀色少等，如初勝處。

內無色相，如二背捨。外觀色多等，如二勝處。

觀青色轉變自在，少可為多，多可為少，光耀勝於背捨所見青相。餘黃赤白處，照此類推。但此四色依大智度論則然，若纓絡經則以四大為四勝處也。

故法智大師云：「六即之義，不專在佛。一切假實，三乘人天，下至蜎蜣，地獄色心，皆須六即，辨其初後。所謂理蜎蜣，名字蜎蜣，乃至究竟蜎蜣，以論十界，皆理性故，無非法界，一不可改。故名字去，不惟顯佛，九亦同彰；至於果成，十皆究竟。」

此引法智大師妙宗鈔六即之文，以明十界皆具初後二心也。文有二段，初八句泛論，次十二句的判。圓教六即佛之義，發明於天台而昌明於四明。其中有理有事，理指本覺十界同具，事指六位有順有逆。理即惟逆，究竟惟順，名字以去望前為順，望後為逆。雖有順逆，而與本覺理體皆不二。但知其不二，事皆合理，名之為順；其不知者，事皆違理，名之為逆。是以權教之三乘乃至四惡趣，雖亦得以六即辨其初後，而不能言六即佛也。約實教則已知實理者攝入名字位中，其未知者全在

理即位中，故妙宗云：「未得圓聞，齊別內凡，尚屬理即。以七方便人未解妙名，豈知即佛？」今之判位惟約圓教也。泛論六即，不惟理即一位性具十界，分證究竟亦具十界，故曰「不專在佛」。「一切假實」，總舉假名一千，五陰一千，國土一千。三乘即菩薩、緣覺、聲聞三界。「人天下至」，該有修羅、餓鬼四界。「蛣蜣」即蛣蜣蟲，畜生法界之至微劣者。并地獄界，共為十界。世間有情盡於此矣！加以「色心」，則總舉依正，乃成五陰；但色無心，乃成國土。如是十界三千，有情無情各具十界，故曰「皆須六即辨其初後」。「所謂」下，的判。謂微劣如蛣蜣，亦可以理即、名字即、觀行即、相似即、分證即、究竟即六位判之者，因十法界皆是本覺理性，界界無非一真法界全體，故曰「一不可改」。此乃明圓人所悟性具之妙理，前三教人尚不能知，何況其餘也？「名字去，不惟顯佛，九亦同彰」者，謂從名字位至分證位，不但佛性可顯，即九界之地獄性，蛣蜣性，假名性，依報性，正報性，一顯

一切顯，故曰「同彰」。「至於果成，十皆究竟」者，謂究竟位中，佛究竟，菩薩究竟，乃至地獄一色一心，一究竟一切究竟，故曰「十皆」也。蕅益大師著有牧牛十頌，雖注重禪觀，亦可互相發明，今併錄之以供參證。二辨初後竟。

蕅益大師牧牛頌　（按禪宗普明禪師。別有牧牛圖單行本，揚州眾香庵出板。此以六即配置，理事尤為圓融，若得畫家按照頌意及附註，繪成一圖，利濟功德，當必無量。）

白牛原不遠山童，無奈山童面向東；柳綠桃紅空戀惜，凝眸塵劫好懵懵。（白牛在西面東，童子在東面西。）

（右失牛，頌理即佛也。所謂一切眾生具有如來智慧德相，但以妄想執著而不證得。）

主人忽問牧童牛，回首茫茫何處求？賴有來人指往路，白牛端的在西頭。（主人問牛所在，童子失措；更一人自西來，以手遙指。）

（右尋牛，頌名字即佛也。謂從經典或善知識，創聞心佛眾生三無差別之理，發心願求，返本歸源。

驀直追尋路漸西，荒原踏破是牛蹄；一回瞻視知端的，信步前行不復迷。（童子面西急走，田中多有牛跡。）

（右見跡，頌觀行即佛也。謂圓五品位，依圓解，修圓觀，圓伏五住煩惱。）

橫穿九十六煙村，忽睹牛王露地蹲，從此腳跟輕快也，假饒氣急不須論。（白牛穩臥田中，童子遙見歡喜。）

（右見牛，頌相似即佛也。謂圓十信位，相似得法性理水，六根清淨，見思先落，證位不退，塵沙亦落，證行不退，但猶未證無功用道。）

水窮山盡不辭勞，趁到牛邊功自高；歎息無端成久別，而今方得解天弢。（白牛從容起立，童子喜撫其背。）

（右得牛，頌分證即佛也。謂圓初發心住，破一分無明，證一分三德，入祕密藏，生如來家，得念不退，乃至十住皆此中攝。）

雪山香草甚甘肥，清冷流泉可療饑；不羨稼苗盈野綠，悠然飽足度餘暉。（童子閒坐石上，白牛飲澗自適。）

（右護牧，亦頌分證即佛也。謂圓十行，一行一切行，稱性功德。）

夕陽將盡晚霞稀，就路還家不用揮，一曲無生吹短笛，餘暉猶自照庭闈。（夕陽在山，白牛歸宿；童跨牛背，吹笛自樂。）

〈右騎歸，亦頌分證即佛也。謂圓十迴向，法界願行，事理自然融合，迴入平等法界。〉

白牛何處本無蹤，牧豎高歌明月峰，萬象光含秋露冷，桂枝猶自影重重。（明月在天，牧童拍手自歌。）

（右忘牛，亦頌分證即佛也。謂圓十地，純智忘理，猶如大地，

能生一切佛法，荷負法界眾生，普入三世如來智地。）

逸多彈指閣門開，笑殺當年小善財，煙水百城空自歷，人牛絕跡夢初回。（人牛俱不見，唯有一圓相。）

（右雙泯，頌究竟即佛之根本智也。謂始本不二，理智一如，徹證三無差別之性，亦無能證所證可得。）

依稀何處現人牛，垂手相將入市遊，借問人牛還似昔，云何無失亦無求。（童子向東前行，白牛相隨在後。）

（右入廛，頌究竟即佛之後得智也。謂佛果後普賢行，乃盡未來際常然大用之門，能同流九界，廣度含識，實無加於雙泯之體。）

三以後證初非無七名

云何後心是，方顯初心是？正由後心果地全證眾生理本，故果地七種名目悉是眾生性德美稱。但眾生在迷，性德不顯，

故無此稱。剋論性德，豈可言無？故初後俱善，立義成矣！

初二句徵，「正由」下釋，末二句結。「性德」者，心性之固有功能也。「美稱」者，美名也。釋謂諸佛後心果地，全由證得眾生初心之理本。苟初心不具，則果地之空如來藏等七種美名，從何得證？但界內眾生或迷於事，界外眾生或迷於理，未悟固有之性德，故終於理具，而失此美名耳。剋實論之，其性德固依然存在，未減絲毫也。譬如身懷無價珍寶，不知享用，而反奔走行乞，寒號饑啼，不亦愚哉！結句可知。料簡竟。第一一真法界門竟。

淨土生無生論講義（卷下）

明幽谿大師著
聖一居士季新益述

二明事造二：初標。次釋。今初。

第二身土緣起門

「緣」謂因緣，「起」謂生起。因緣為能生，身土為所生。中論云「因緣所生法」，可知萬法皆從因緣而生，不但三身四土而已也。佛頂云：「晦昧為空，空晦暗中，結暗為色，色雜妄想，想相為身。」良以心本無生，祇由一念不覺忽起無明，將此第一義空，晦昧而成無知無覺之頑空。所變頑空與能變無明二者和合，於晦昧中凝結而成四大之色，所謂「想澄成國土」也。以四大之色雜妄想之心，想相和合，結成

五蘊根身，所謂「知覺乃眾生」也。科為「事造」者，對前門「理具」而言，以由眾生心性理具故能事造一切，而此事造無非理具，二而不二，即本論生而無生之大根據也。初標竟。

次釋又二：初偈頌。二論釋。今初。

一真法界性，不變能隨緣；三身及四土，悉由心變造。

「一真法界性」者，心性之體也。「不變能隨緣」者，心性之用也。「三身及四土」者，心性隨緣所造之事也。「悉由心變造」者，會所歸能，以明心性之事理不二也。譬如虛空，雖無群相，而不拒彼諸相發揮；謂暗相發揮則九界緣起，明相發揮則佛界緣起。雖有發揮而虛空常自不變，雖常不變而群相不妨發揮，所謂「隨緣而不變，不變而隨緣」也。按「變造」之名，出華嚴、楞伽二經。法智大師云：「造通四教，變惟屬圓，義兼於別，分但、不但。但中佛性，如純善人不能作

惡，為惡人逼強作諸惡，性變為惡。不但中如君子不器，善惡皆能，雖同惡人作諸惡事，其性不變。」今文既曰「不變能隨緣」，則為圓中佛性可知矣！相宗以第八識多異熟性，第七識恆審思量，前六識了別粗境三種為能變。心與識但異其名並不牴觸，學者參之，具詳唯識論。初偈頌竟。

二論釋分二：初泛論緣起。二的示淨宗。初又二：初唯心變造。二變造唯心。今初。

論曰：一真法界性，即前文所明性體、性量、性具也。教中說真如不變隨緣，隨緣不變者，正由性體性量即性具故。如君子不器，善惡皆能。故晉譯華嚴經云：「能隨染淨緣，具造十法界。」謂真如性中所具九法界，能隨染緣造事中九法界，真如性中所具佛法界，能隨淨緣造事中佛法界。所以能

者正由性具，性若不具何所稱能？天台家言，「並由理具方有事用」，此之謂也。

初二句釋偈第一句，前門已釋，不復述。「教中」下，釋第二句，文分四段。「教中說」三句是法，「如君子」二句是譬，「晉譯」下是證。經論中明「真如不變隨緣，隨緣不變」者，如楞嚴經、華嚴經、起信論等，不可勝數，故但泛稱為「教中說」。謂真如心性，不妄不異，圓具隨緣不變二義。若欲點示，即本論性體性量即性具之宗本也。論語云：「君子不器。」君子乃成德達材之士，體無不具，用無不周；決不局於一才一藝，如器物之大小方圓，各有限量，而不能相通也。以佛法言之，器有正報器、有依報器，有善器、有惡器，又有有漏器、無漏器、亦有漏亦無漏器、非有漏非無漏器。而我人現前一念之心性無所不能，故喻「不器」，以明性體性量即性具也。「晉譯」下，引經證明。初引華嚴宗，二引台宗。「能隨染淨緣，具造十法界」二句，

是晉佛陀跋陀羅所譯六十卷華嚴經中之原文，別於唐實叉難陀所譯之八十卷華嚴，故曰「晉譯」。天台智者大師，生於梁代而說法於陳隋，其時尚無唐譯本，故凡引證皆是「晉譯」也。「謂真如」下十句釋義。謂一念心性中，本具六凡見思惑，能隨有漏業緣造事中六凡法界；心性中本具二乘塵沙惑，能隨無漏業緣造事中二乘法界；心性中本具菩薩無明惑，能隨亦有漏亦無漏業緣造事中菩薩法界。九界雖各天淵，而自佛眼視之，無一不染，故曰「染緣」。又心性中本具如來智慧，能隨非有漏非無漏淨緣，造事中佛法界。所以能遍造十界者，乃心性所本具也。性若不具，安得顯其妙用哉？或問：「九界之中，六凡有見思煩惱可謂之染，若二乘已斷見思而修空觀，菩薩雖有伏斷之殊而修假中二觀，同稱出世聖賢何得謂染？」答：「二乘修空雖異六凡，而其所修沉空滯寂，不肯度人，正順塵沙。菩薩假中雖異二乘，而其所修尚屬隔別，未明圓中，正順無明。九界皆不知修從性起，逆三德性，故概判為染。惟

圓人初心，即知全三惑染是三德性，能全性起修，是故若空若假若中皆稱為淨也。」「天台」下，引荊溪大師十不二門文，以明佛祖一鼻孔出氣，毫無參差也。初唯心變造竟。

二變造唯心。

是知事中十法界三身四土，悉由真如隨緣變造。既曰真如不變隨緣，隨緣不變，則事中染淨身土，當體即真，無一絲毫可加損於其間者。楞嚴經云，「見與見緣，并所想相，如虛空華，本無所有。此見及緣，元是菩提妙淨明體」是也。

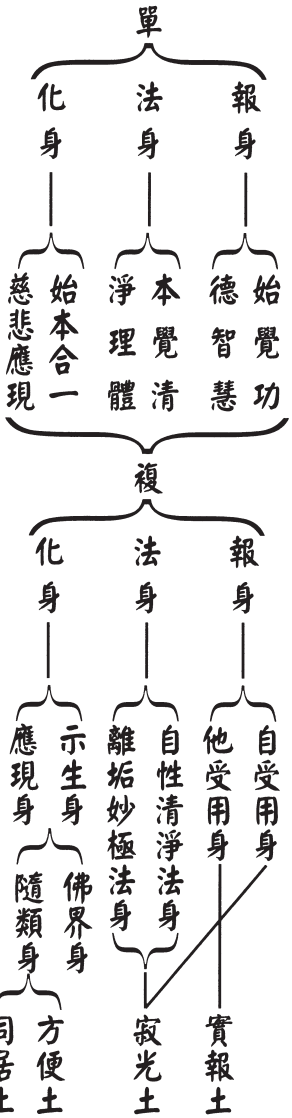
文分二段，初正明，「楞嚴」下引證，所以釋偈頌第三四句也。「事中十法界」，總約生佛依正而言。「三身」則別約佛界而言，故略土而存身。「四土」則通約十界而言，故略身而存土。「法界」之義，初門已釋。賢首宗有四法界說，極為精當。一曰事法界。謂十界眾生，

身心差別，各有分劑也。二曰理法界。謂十界眾生，身心雖各差別，同一理體也。三曰理事無礙法界。謂理由事顯，事由理成，理事互融，名理事無礙也。四曰事事無礙法界。謂一一分劑事法，稱性互融，一多相即，大小互容，重重無盡，名事事無礙也。今此「十法界」，冠以「事中」二字，則謂之事法界可也，謂之事事無礙法界亦無不可。「三身」者，法身、報身、化身也。十界各具三身。謂九界苦即法身，是法身；業即解脫，是應化身；惑即般若，是報身。得論六即。佛界三身又論單複。法身單唯指本覺清淨理體，名毘盧庶那；報身單唯指始覺功德智慧，名盧舍那；化身單唯指始本合一，慈悲應現，名釋迦牟尼，或其他佛名。法身複者：一曰自性清淨法身，即眾生本源自性天真佛也。二曰離垢妙極法身，即諸佛所證究竟法界理也。報身複者：一曰自受用報身，或但稱自受用身，即諸佛智斷二德，究竟實果。二曰他受用報身，或但稱他受用身，即地上菩薩，隨其心量，所見剎塵相好，一一皆無限

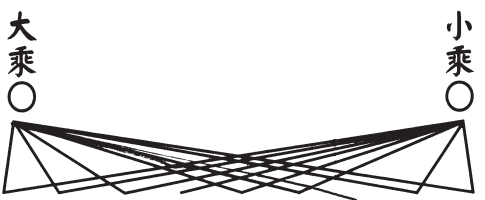
量者也。化身複者：一曰應現身，示成降生、托胎、住胎、出胎、出家、降魔、成道、轉法輪、入涅槃八相，但小乘合於托胎故無住胎，大乘了魔即佛故無降魔耳。二曰變化身，無而倏有，有佛界化身，及隨類化身二種。又名應身，應物示現，如月印水也。應現身又有三種：一者前之他受用身，相好莊嚴故名勝應身。二者通教三乘所見，接入別圓故勝，猶依事識故帶劣，名帶劣勝應身。三者藏教所見丈六老比丘相，惟依事識不達相海無邊之致，故名劣應身。要之三身雖十界同具，而究竟顯發完成者，惟佛界有之，餘但分顯或理具而已。「四土」則佛界具有。菩薩則未登住、地，僅斷見思，止有同居方便二土；別地、圓住以上分證寂光，與而言之則亦有四土，奪而言之則僅有實報方便同居三土。二乘僅有方便同居二土。六凡唯同居一土。亦得各論六即。如是十界，若依若正，若單若複，若聖若凡，悉由真如一性理具三千，隨染淨緣變造三千，故曰「悉由真如隨緣變造。」若別教但中之理，必變已而

後隨緣，即不能隨緣而常不變。今此圓中乃真如不變而常隨緣，雖隨緣而常不變。惟其不變故事中不惟清淨身土當體即真，即染污身土亦當體即真。隨拈一法無不離過絕非，豎窮橫遍，不生不滅，不垢不淨，不增不減。一法既爾，法法皆然，主伴重重，事事無礙。故曰「無一絲毫可加損於其間」也。「楞嚴」下，引經文以為證也。「見」謂十界八識能緣見分，心法也。「見緣」謂十界八識所緣相分，色法也。見相二分，皆依他起性。「所想相」謂眾生不了，妄加想像，橫起遍計而生我法二執。本無所有而眾生迷之，以為實有，故喻以「空中之華」。實則虛空亦空，華於何有？不獨我法皆空，即彼色心亦如幻如夢，了不可得也。惟十方諸佛與大菩薩，於其自住三摩地中，豁破無明，證入中道。恍然於昔之圓成實性，轉為依他、遍計；今之依他、遍計依然圓成實性。色法心法，一一無非真如性體性量，故曰「此見及緣，元是菩提妙淨明體」也。初泛論緣起竟。

單複三身表


單
報身
始覺功
德智慧
法身
本覺清
淨理體
化身
始本合一
慈悲應現
複
報身
自受用身
他受用身
實報土
法身
自性清淨法身
離垢妙極法身
寂光土
化身
示生身
佛界身
應現身
隨類身
方便土
同居土

成佛八相表



○降兜率……菩薩由欲界兜率天內院降生。

○托　胎……托摩耶夫人正慧之胎。

○住　胎……小乘不立，以合在托胎故。

○出　胎……四月八日，從母右脇生。

○出　家……十九歲二月十五日夜半踰城而出。

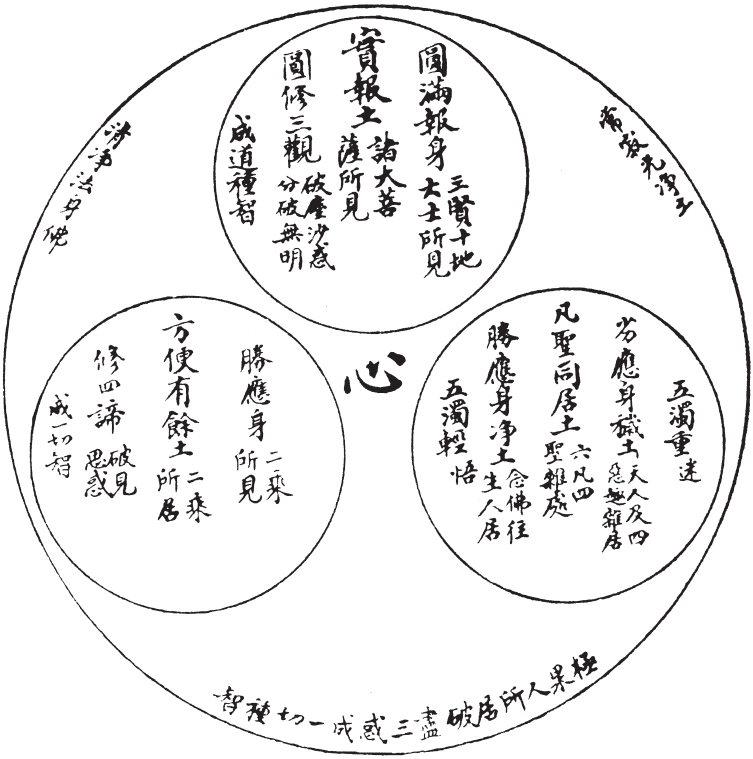
○降　魔……六年苦行畢，放光降魔。大乘了魔即佛，故無。

○成　道……三十歲十二月八日夜半，睹明星而悟道。

○轉法輪……五十年，開五時八教，應機說法。

○入涅槃……八十歲，眾生機緣已盡，應身亦滅。

三身四土圓融圖



按三身四土，皆具於現前一念之心。悟則四土一處，三身一如，處處淨土，個個彌陀；迷則大小淨穢，萬別千差。業識未空，所見不等，此方彼國，均莫不然。惟我佛寂光土與法身，常清淨不壞，本無有二，而言三身四土者，亦隨機示現，以廣濟眾生已耳。

二的示淨宗

若然，則娑婆、極樂，此世眾生、當生九品，彌陀已成、吾心當果，悉由心性之所變造。心具而造，豈分能所？即心是佛，即佛是心；即心是土，即土是心；即心是果，即果是心。能造因緣及所造法當處皆是心性，故明此宗而求生樂土者，乃生與無生兩冥之至道也。

文分三段。初六句，的示淨土生義。次自「心具而造」至「皆是心性」十一句，的示淨土無生義。最後「故明」下四句，結示淨土生無生義。先釋初段。「若然」者，承上起下詞。謂上文隨緣不變，不變隨緣之義，如有錯誤則一切修行法門，無論豎出橫超根本不能成立；若果為然則前提完全成立，乃可進而指示淨宗之妙處。即因明論中宗、因、喻之因也。梵語「娑婆」，此云堪忍。謂此方穢土，滄海桑田變幻不

測，泥沙荊棘障難殊多，而眾生輪轉其中竟堪忍受，能作法器也。梵語須摩提，此云「極樂」。謂西方淨土，寶地寶池寶樹寶蓮，寶水寶羅寶風寶鳥，一皆微妙香潔，柔軟光明，樂不可窮也。「此世」謂娑婆現在之時，「眾生」謂五蘊假合之人。「當生」謂極樂未來之時，「九品」謂三輩往生之人。「彌陀」乃十劫以前之佛，故曰「已成」。「吾心」乃當來補處之佛，故曰「當果」。如是國土眾生之佛，雖有淨穢現未自他之別，而以上文不變隨緣義推之，要皆吾人同具之真如隨種種染淨之因緣而成，決非造物所能任意生產，故曰「悉由心性之所變造」也。知此則淨土之生義，可以不言而喻矣！「心具而造豈分能所」者，謂國土眾生及佛，並是心性之理具而又同是心性之事造，則孰為能生，孰為所生，無從分別也。既無能生所生，則為無生可知也。「即心是佛即佛是心」，則佛無生也；「即心是土即土是心」，則國土無生也；「即心是果即果是心」，則果無生也，亦眾生無生也。佛及國土眾生明明有生而

乃一一無生者，以十界能造之因緣及十界所造之法其本體皆是心性故也。譬如水化為汽，汽化為雨，雨化為水；水又化為汽，汽又化為雨，雨又化為水。雖有汽雨水之相，其性無一不溼，而亦無能生所生之別。則溼固無生，汽雨水等亦生而無生，所謂隨緣不變也。淨土無生之義，亦復如是。末四句結示生無生義。「此宗」指淨土宗。「明此宗」者，謂一句阿彌陀佛乃萬德洪名，全心是佛則唯佛為宗，全佛是心則唯心為宗，圓融絕待，離見超情。淺言之，雖愚夫愚婦，人人所與知與能，極言之，則等覺大士，亦有所未至，即隨緣不變無生之理也。「求生樂土」者，謂淨土法門或作觀運想，或執持名號，以及五悔十願等種種助行，必須深信切願熾然求生乃可相應，即不變隨緣往生之事也。不變隨緣不妨無生而生，隨緣不變不妨生而無生。生而無生則冥其生，無生而生則冥無生，合而言之故曰「生與無生兩冥之至道」也。若更類推，則亦是明也，亦無明也，亦非明、非無明也，亦亦明、亦無明也；亦求

也，亦無求也，亦非求、非無求也，亦亦求、亦無求也；亦求生也，亦求無生也，亦求非生、非無生也，亦求亦生、亦無生也；亦兩冥也，亦不兩冥也，亦非兩冥、非不兩冥也，亦亦兩冥、亦不兩冥也。一句圓該四句；而又圓超四句；而又正圓該時便即圓超，正圓超時便即圓該。淨宗之妙，豈可思議哉？第二身土緣起門竟。

次八門明枝流妙即二：初二門明所生身土。次六門明能生因果。初又二：一約依報論妙。二約正報論妙。一又二：初標。次釋。今初。

第三心土相即門

三身四土具造於現前一念之中，前二門已釋。而今更標心土相即者，欲明淨土遠近皆即我心，心即是性亦即是土，以證乎生即無生，無生而生也。初標竟。

次釋二：初偈頌。二論釋。今初。

西方安樂土，去此十萬億；與我介爾心，初無彼此異。

初二句頌彼此距離極遠，次二句頌彼此近而相即。「西方」乃對此方而言，本無一定。故隨情則東西南北，四隅上下，無不宛然；若隨智則方皆我心，西亦何有耶？「安樂土」即淨土之異名。所以名為安樂者，此土有三苦八苦無量諸苦，有三災八難無量災難，雖有比較安樂之處，而生死死生，生生死死，究竟有危無安，有苦無樂；惟極樂世界萬德莊嚴，有安無危，有樂無苦，乃絕待安樂之處，故曰「安樂土」也。「十萬億」為十萬億佛土之略稱，非尋常十萬億里或十萬億丈之謂，故距此娑婆世界吾人所居之南贍部洲，遠之又遠矣！「介爾心」釋在論中。雖曰不在身內，不在身外，不在身中間，要之極近而無彼此異者。

蓋心乃一念之見分，土乃一念之相分，見相二分同屬一心。故論念佛之功行，則一生可也，七日可也，十念一念亦可也；論往生之時間，則壯士屈伸臂頃可也，諸佛彈指聲中亦可也。初偈頌竟。

二論釋又二：初正釋相即。二問答申明。今初。

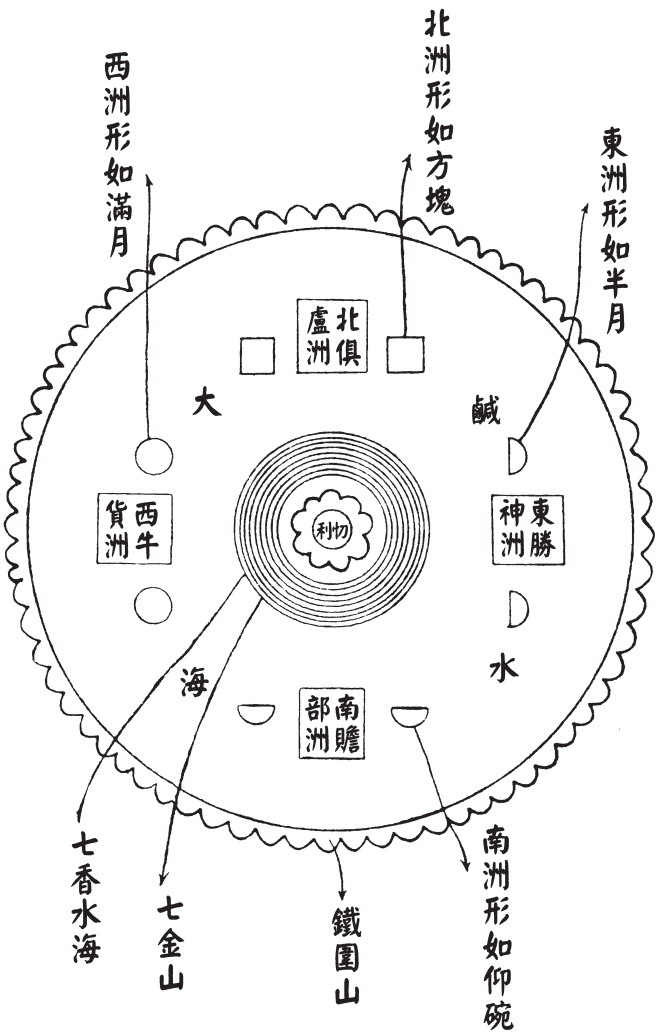
論曰：佛說阿彌陀經云：「從是西方過十萬億佛土，有世界名曰極樂。」百億日月，百億須彌，百億大海，百億鐵圍山，名一佛土。十千為萬，十萬為億，一佛國土已自廣大，況億佛土，況十萬億乎？是則極樂國土去此甚遠，博地凡夫念佛求生彈指即到者，正由生吾心所具之佛土也。言「介爾心」者，即凡夫念佛之心也。剎那之心，至微至劣，故稱介爾。謂十萬億遠之佛土，居於凡夫介爾之心。即心是土，即土是心，故曰「初無彼此異」。

文分三段，初三句引經，次自「百億日月」至「去此甚遠」，釋偈初二句，「博地」下釋偈三四兩句。「佛說阿彌陀經」俗稱小本阿彌陀經，姚秦鳩摩羅什法師譯。別名稱讚淨土佛攝受經，唐玄奘法師譯。我國通行秦本，故今引之。「從是西方過十萬億佛土，有世界名曰極樂」乃經文。謂從此南贍部洲，世尊所住之舍衛國祇樹給孤獨園，橫亙向西，過三千大千世界之一佛土，乃至億佛土，十萬億佛土，別有世界名為極樂世界也。「百億日月等」五句，釋經文「佛土」之數。俱舍頌云：「四大洲日月，蘇迷羅欲天，梵世各一千，名一小千界。此小千千倍，說名一中千，此千倍大千，皆同一成壞。」謂三千大千世界，乃一佛所化之境，為一佛土，猶一國元首所轄之境，為一國土也。且以此土言之，梵語須彌山又名蘇迷羅，此云妙高山。謂此山上下俱大，中間縮小如腰，成自金銀琉璃玻璃四種妙寶，高出眾山也。須彌山東有一洲，名弗婆提，此云勝神，又云勝身，謂身形殊勝故。山南一洲，名閻浮

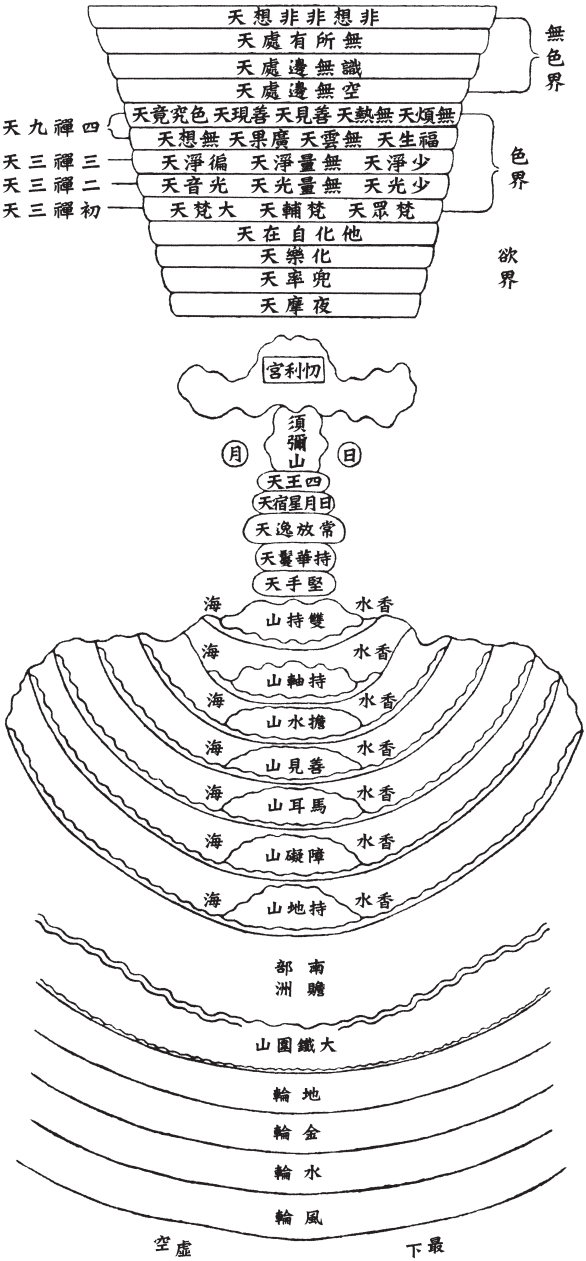
提，此云勝金，或名贍部，謂富有黃金故。山西一洲，名瞿耶尼，此云牛貨，謂以牛為貨故。山北一洲，名鬱單越，此云勝處，或云俱盧，謂勝餘洲故。每洲傍有兩中洲，數百小洲，以為眷屬，故曰四大洲。我人現住之地球，即此四大洲中之南贍部洲也。四大洲在須彌山麓之四周，日月環繞山腰。山半有四王天，山頂為忉利天又名三十三天，此二天同居山地故名地居天。以上依雲而住，為空居天。忉利天上，有夜摩天、兜率天、化樂天、他化自在天。此四天與地居二天，皆有飲食男女睡眠之欲，故名六欲天，又名欲界。更上入色界初禪三天，一為梵眾天，二為梵輔天，三為大梵天，三天皆清淨無欲，故名梵天。山外更有七金山，七香水海，次第相間圍繞須彌。第七山外即鹹水大海，大海之外周匝有斫迦羅山，此云鐵圍山，堅固似鐵，是為一四天下。即一日月，一須彌，一大海，一鐵圍是也。千四天下為一小千世界，即一千初禪天，上有一二禪天所覆也。千小千世界為一中千世界，即一千二禪天，上有

一三禪天所覆也。一千中千世界為一大千世界，即一千三禪天，上有一四禪天、一四空天所覆也。此一大千世界即三千大千世界，乃一佛所化之境，名一佛土。故一佛土中共有百億日月，百億須彌，百億大海，百億鐵圍山也。茲為醒目計，敬據華嚴經法界安立圖意，分列四洲平面，三界側面略圖如左。

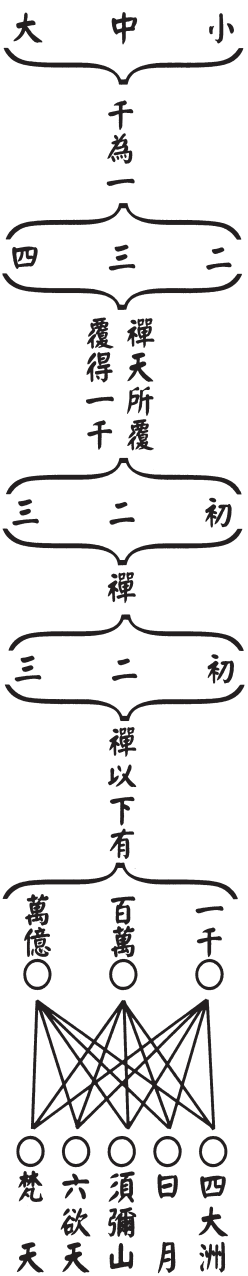
四大部洲平面略圖


北洲形如方塊
西洲形如滿月
東洲形如半月
北俱盧洲
大
鹹
西牛貨洲
利物
東勝神洲
水
海
南贍部洲
七香水海
七金山
鐵圍山
南洲形如仰碗

三界側面略圖


非想非非想天
無所有處天
識無邊處天
空無邊處天
無色界
無煩天 無熱天 善見天 善現天 究竟色天 四禪九天
福生天 無雲天 廣果天 無想天 三禪三天
少淨天 無量淨天 偏淨天 二禪三天
少光天 無量光天 光音天 二禪二天
遍淨天 廣果天 無雲天 福生天 初禪三天
色界
他化自在天
樂化天
兜率天
摩夜天
欲界
忉利宮
須彌山
月
日
四王天
日月星宿天
常放逸天
持華鬘天
堅手天
海 雙持山 水香
海 持軸山 水香
海 擔水山 水香
海 善見山 水香
海 馬耳山 水香
海 障礙山 水香
海 持地山 水香
南部洲 贍
大鐵圍山
地輪
金輪
水輪
風輪
虛空
最下

三千大千世界表



「十千為萬，十萬為億」，此據尋常計數言之。一佛國土，已有百億日月、須彌、大海、鐵圍山之多，故曰「廣大」。「況」者，比也。以一佛國土比億佛國土，更以億佛國土比十萬億佛國土，去此娑婆

豈不遠之又遠，故曰「甚遠」。「博地」下，正釋三四句心土相即。「博」者大也，「凡」者常也，「夫」者人也。今大地芸芸之眾生，及四教見惑未伏之外凡，既無道力可憑，又無神足可通，故曰「博地凡夫」。然能一心念佛，或暫或久，或男或女，或緇或素，求生極樂而臨命終時彈指即到者，不以為鄒衍之談天，即認為莊生之寓言矣！庸詎知我人心性中，本具極樂世界之依報，念佛往生者名為往生極樂？當知極樂即在吾心，並非心外別有世界也，故曰「生吾心所具之佛土」。梵語「剎那」，此云極少時。毘曇云：「百二十剎那為一怛剎那，此名一瞬，六十瞬為一息。」仁王云：「一剎那有九百生滅，一念中有九十剎那。」則介爾念佛之心不但十分短促，抑且惡劣異常，故曰「至微至劣」。雖極微劣而一念心起必具四分，所生之土乃相分，能生之心乃見分，見相惟一自證分及證自證分，四分惟是一心。十萬億土雖極遼遠而居於介爾之心中，凡夫妄心雖極微劣而裹於極樂之土外，故曰「即心是

土，即土是心，而初無彼此」也。初正釋相即竟。

二問答申明。

問曰：「介爾之心居於方寸，何能包許遠佛土？」答曰：「介爾之心，昧者謂小，達人大觀，真妄無二。蓋此妄心全性而起，性既無邊心亦無際。性如大海，心似浮漚；全海為漚，漚還匝海。蓋真如不變隨緣，隨緣不變。既曰隨緣不變，豈可以真妄而局大小哉？」

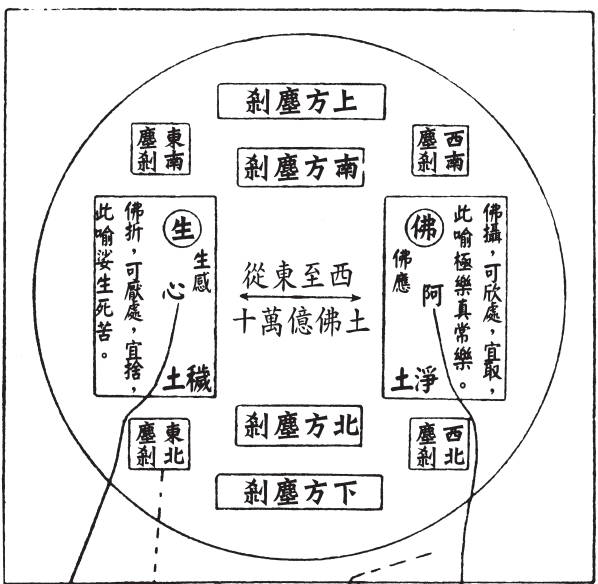
文分兩段，先問次答。此問乃代一切凡外及未悟大乘圓理之佛弟子而發，極為扼要。阿難尊者多聞第一，在楞嚴會上七處徵心亦懷此疑，又何怪末法時代障深慧淺之庸俗乎？「方寸」者，謂肉團心方圓不出寸許也。乃五臟中之心臟，以其毫無知覺，屬於色法，相宗謂之浮塵意根，又判為第八識之相分。而問者不知，故一聞心土相即之說，遂觸

動其平日誤認之成見，謂介爾妄心居胸中方寸之間，縱有神通何能包裹十萬億佛土外之極樂世界耶？其涉獵教乘或久已參究者，以為真心則橫遍豎窮，方可含裹十方耳，妄心亦無相即之理。答中言「昧者」，指未悟圓理之人，謂真心大而妄心小。「達者」，指已悟圓理之人，名字即頌所謂「今知當體是」者也。故能從大處著眼，了知真妄無二，佛頂所謂「言妄顯諸真，妄真二同妄」，是也。「真」謂真性，乃不變之體；「妄」謂妄心，乃隨緣之用。當知妄心皆全性而起，能起之性既已無邊，所起之念豈有涯際？試以海漚喻之。真性如大海，妄心如浮漚，小大雖云懸殊，而大海全體處處可以為漚，決非海之一部；浮漚當體亦處處可以匝海，決非漚之少許也。更以真如不變隨緣，隨緣不變之佛語證之。設若隨緣而體變，則猶或可以真妄而局於大小。今既不變，即謂種種華藏世界不出現前一念亦無不可，而況極樂與娑婆同在一華藏世界之第十三重乎？心土相即，斷無疑義矣！鄞江妙叶大師有真妄心境圖，足

資參考，略加說明，附錄如左。第三心土相即門竟。

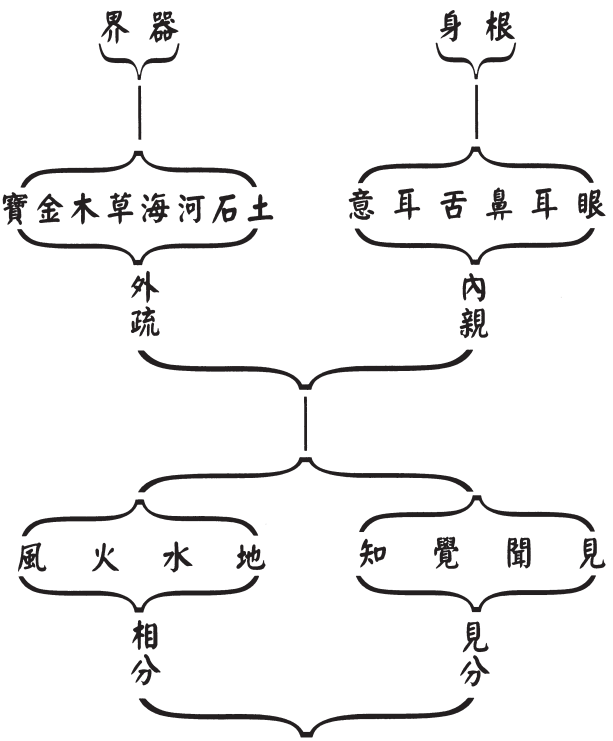
（大方相喻不生滅真心，即現前一念妄心之性。大圓相喻十方無邊虛空。十小方相喻十方各微塵世界。心字喻胸中之肉團心及六塵緣影心，即現前一念妄心之相。是故以胸中之肉團心及緣影心求生極樂，則自東至西，有十萬億佛土之遙。若以現前一念心求之，名雖為妄，其性實即不生滅之真心，則虛空尚在心內，何況極樂而不相即哉？可知人之迷悟，其關鍵全在心性之能否了達耳。此解與原註略有參差，大善知識幸教正之。）

真妄心境圖



清光緒初，曉柔法師為之頌曰：「廿年雲水覓師工，今日方知真妄融，有所色空非自外，無邊剎海是渠中。聖凡不隔東西泯，彼比分明感應通，十萬億西安養國，了知指掌近前同。」

色因識變圖



按阿賴耶識謂真妄和合，非一非異，即第八識。此第八識具內外四分，內即證自證分，自證分，外即見分，相分。見分變出眼耳等七識，相分變出根身器界。根身有執受故為親相分，器界無執受故為疏相分。此二種相分皆地水火風四大所成，故四大為能造，依正為所造。而第八識為能變之主，所謂萬法唯識也。詳具唯識論。

次約正報論妙二：初標。次釋。今初。

第四生佛不二門

生乃在迷之九界眾生，佛乃已悟之十方諸佛。截然為二而言不二者，迷則迷諸佛已悟之心性，悟則悟眾生在迷之心性，迷亦心性悟亦心性，故曰「生佛不二」也。初標竟。

次釋二：初偈頌。二論釋。今初。

阿彌與凡夫，迷悟雖有殊；佛心眾生心，究竟無有二。

初二句頌迷悟為二，次二句頌生佛不二。「阿彌」即阿彌陀佛之略稱。一切諸法無不大澈大悟，喻如夢覺，故名為悟。「凡夫」即九界輪迴之眾生。惑業苦三，循環不息，喻如迷夢，故名為迷。「究竟」者，終極也。謂迷悟雖甚懸殊，而諸佛之心性與眾生之心性，終無有異也。初偈頌竟。

二論釋二。初釋第一二兩句，約相有二：初彌陀悟相。二凡夫迷相。今初。

論曰：阿彌陀佛者，果人也。成就三身、四智、十力、四無所畏、十八不共等功德。

梵語「阿彌陀佛」，此云無量。謂此西方教主，萬德莊嚴，相好光明，一切無量，故諸經有無量壽、無量光、無稱光、超日月光等種種異名。而通常稱為無量壽者，亦舉一以蔽諸也。佛在人中極乎果地，皆稱「果人」，一切功德亦皆佛佛道同也。「三身」即法、報、化三身。約娑婆教主，則法身為毘盧遮那，此云遍一切處；報身為盧舍那，此云光明遍照，或云淨滿；化身又稱應身，為釋迦牟尼，此云能仁寂默。然晉譯華嚴皆稱盧舍那，唐譯華嚴皆稱毘盧遮那，其他或稱釋迦，或稱遮那等，譯音不同，不可執一。又有單複之說，上文已釋，茲不複述。阿彌陀佛雖無毘盧遮那、盧舍那諸名，三身無不具足。蓋本覺為法身，始覺為報身，始本合一為應化身也。「四智」即大圓鏡智，平等性智，妙

觀察智，成所作智。一謂如來真智，本性清淨，離諸塵垢，如大圓鏡洞照萬物無不澈底，故稱「大圓鏡智」，在凡夫則為第八阿賴耶識也。二謂如來觀一切法與諸眾生平等無二，以大慈悲隨機開示令其證入，故稱「平等性智」，在凡夫則為第七末那識也。三謂如來善能觀察諸法，次第圓融，復知眾生根性樂欲，以無礙辯說法化度，故稱「妙觀察智」，在凡夫則為第六意識也。四謂如來為欲利導眾生故，普於十方示現種種神通變化，令入聖道，成本願力所應作事，故稱「成所作智」，在凡夫則為眼耳鼻舌身五識也。「十力」者，如來十種大智，無能破壞，故名為力也。一曰是處非處智力。謂知一切眾生因緣果報，如作何善業須得何種樂報，名是處；作何惡業須得何等苦報，若得善報，名為非處。既知是處非處，即可決定眾生可度與否。二曰業智力，謂知一切眾生三世所有業力。三曰定智力，謂知一切世出世禪三昧。四曰根智力，謂知諸眾生上中下根性。五曰欲智力，謂知眾生種種樂欲。六曰性智力，又名

界智力，謂知眾生世間種種性分界限。七曰至處智力，謂於眾生未死時，知一切有漏無漏道至處之相，天眼則死時方見。八曰宿命智力，謂知過去一世，乃至無量世，姓名苦樂壽夭等。九曰天眼智力，謂見眾生，生時死時，善道惡道等。十曰漏盡智力，謂自知我生已盡不受後有，復知眾生各各以何因緣而得涅槃。佛具此十力故能應機說法，無施不可。「四無所畏」者：一曰一切智無畏。謂於一切諸法悉知悉見，更無能勝亦無能壞，故無所畏。二曰漏盡無畏。謂五住究竟二死永亡，更無能勝亦無能壞，故無所畏。三曰說障道無畏。謂於障道之法能知能說，無能勝亦無能壞者，故無所畏。四曰說苦盡道無畏。謂於盡苦之道能知能說，無能勝亦無能壞者，故無所畏。「十八不共法」者，惟佛獨有，內充無畏，外超一切，不與三乘相共也。一曰身無失，謂身業無過。二曰口無失，謂口業無過。三曰意無失，謂意業無過。四曰無不定心，謂心無散亂。五曰無異想，謂心無分別。六曰無不知已捨心，謂事

無大小必心知而後捨。七曰欲無減，謂樂善度人始終如一。八曰念無減，謂常念三世佛法。九曰精進無減，謂身心有進無退。十曰智慧無減，謂四智十力成就圓滿。十一曰解脫無減，謂有為無為二種解脫具足。十二曰解脫知見無減，謂了知一切解脫之相。十三曰一切身業隨智慧行，謂身業悉由智慧而行。十四曰一切口業隨智慧行，謂口業悉隨智慧而行。十五曰一切意業隨智慧行，謂意業悉隨智慧而行。十六曰知過去世無礙，謂遍知過去一切諸法。十七曰知現在世無礙，謂遍知現在一切諸法。十八曰知未來世無礙，謂遍知未來一切諸法。「等」者，等於其他大慈大悲，一切種智等八萬四千無量陀羅尼門也。「功德」者，力用也。又度人謂之功，自度謂之德也。此等功德，果人悉已圓滿，毫無缺陷，故曰「成就」。初彌陀悟相竟。

凡夫者，因人也。具足無量恆沙煩惱，造作無量恆沙業繫，當受無量恆沙生死。迷悟之相，譬如雲泥。

「凡夫」者，平凡之人也。「因人」者，因地之人也。此有與奪二說。與則三界六道謂之凡夫，界外三乘謂之聖賢；奪則四教內凡外凡皆稱凡夫，等覺以還皆稱因人。今既以因人釋凡夫，當從後說。「無量」乃計數之名，「恆沙」乃多數之喻。謂河中之沙已難計算，而恆河為西竺最大之河，其沙更難計算；又復不止一恆河沙，而有無量恆河之沙，蓋極言其多也。「煩惱」者，昏煩惱亂之惑道也。最足障礙入道，故亦名煩惱障。略舉有三：一曰見思煩惱，又名愛見煩惱。以身見、邊見、戒取見、見取見、邪見五利使，貪、瞋、癡、慢、疑五鈍使為根本。析言之則見煩惱有八十八種，思煩惱有八十一種，三界六道分段生死皆具此惑，故又名界內煩惱也。二曰塵沙煩惱。此非自己之煩惱，但

因他惑，而障自己之化導而已。例如羅漢，自己已斷見思，而見他人之見思多若塵沙，遂退守遍空涅槃不肯化導度人。在界內即見思，在界外即無明，故經中往往略而不出也。三曰無明煩惱。謂於中道實相無所明了，非懵然不知也。此乃界外變易生死之根本，故又名根本無明，行相最為微細，塵沙未盡不能破其一品。藏通二教無明全在，十二因緣雖有此名實乃見思。別自登地始破一品，凡十二品。圓則自十信後心登初住位即破一品，由是而二住三住以至等覺凡四十二品。最後謂之生相無明，即起信論之三細是也。「業」謂事業，「繫」謂繫縛，即業道也，亦云業障。小乘但在意地不名業繫，必須動身發語乃為業繫；大乘則一念方動即名業繫。略舉有四：一曰有漏業繫。謂十惡能招非福果報，十善能招福樂果報，四禪四定能招不動果報。雖有善惡不動之殊，同漏落於分段生死，故名有漏業繫也。二曰無漏業繫。謂二乘出世聖人所修聖道，不招三界異熟果報，唯證清淨解脫妙果，不受分段生死，故名無漏

業繫也。三曰亦有漏亦無漏業繫。謂菩薩修福德、智慧，不取涅槃，名亦有漏；所證清淨真如，不染生死，名亦無漏。四曰非有漏非無漏業繫。謂諸佛稱性妙行，不同凡夫之生滅，名非有漏，不同二乘之偏空，名非無漏。或與俗諦相應名有漏；與真諦相應名無漏；與中諦相應，約雙照則名亦有漏亦無漏；約雙遮則名非有漏非無漏也。「生死」者，先無今有，今有還無之苦道也。皆由造業，而感此果報，故亦名報障。略舉有二：一曰分段生死。謂界內六凡，壽有分際，形有段落，頭出頭沒，輪轉無窮。地獄有猛烈寒熱之苦，餓鬼有飢渴逼迫之苦，畜生有互相吞噉之苦，修羅有瞋忿鬥爭之苦，人有生老病死之苦，人人所知。天道雖樂亦有五衰相現之苦，此有大小二種。衣服絕香，身光忽滅，沐浴沾水，本性囂馳，兩目眴動，名小五衰相，遇良緣猶可轉危為安；若頭上華萎，腋下汗出，衣裳垢染，身體臭穢，不樂本座，名大五衰相，現則必死。蓋欲色二界，皆因十善及世間禪定精進，暫得清淨神通，而見

思未伏，福盡即墮。無色界雖無業果身，而有定果身，祇以定力綿密，已伏見思，享壽至八萬劫之久，而見思未破，報盡尚作飛貍。甚矣！分段生死之可畏也。二曰變易生死。謂三乘破盡見思，超出三界分段生死，而塵沙、無明煩惱依然，僅移原有粗陋之因果，別受界外微細之生死。如二乘因地僅破見思習氣，證得偏空涅槃之果，今變生滅、無生之妄想，易為一邊之生死；菩薩因地僅破塵沙及少分無明，分證中道法性之果，今變無量之煩惱，易為二邊之生死。不過由內而外，由粗而細耳！何曾了生脫死哉？煩惱業繫生死三者皆稱「無量恆沙」者，從廣而言也。「迷悟」二句，譬結。謂迷乃迷於真俗中三諦之理，悟亦悟於真俗中三諦之理，其相高下懸殊，諸佛若在天之雲，眾生若在地之泥也。約相以釋偈初二句竟。

次釋第三四兩句有二：初約性通明不二。二釋成淨宗。初又五。初性相對顯。

言「究竟不二」者，謂據相而言則不二而二，約性而論則二而不二。

初句標，次四句約性相泛論。相者有形之事，可以表示者也。性者無形之理，不可表示者也。天下雖大，事物雖多，性相二字括之無遺。故佛典有性宗、相宗，亦惟祖師假定此名，本為說法方便，毫無矛盾之處。而末流所至，競立門戶，互相抨擊，招世疑謗，讀此當亦廢然知返矣！「據相而言」者，謂按俗諦中事相而言也，即指上文生佛迷悟之相。「不二而二」者，謂生佛心性本是不二，今據俗諦則乃云二。譬如水冰同一溼性，本是不二，而世俗必認流動者為水，凝固者為冰也。「約性而論」者，謂約真諦中理性而論也，即指下文生佛不二之性。「二而不二」者，謂生佛迷悟雖二，今約真諦則云不二。譬如流水、堅冰雖曰二物，而佛子必能了知水亦溼性，冰亦溼性也。初性相對顯竟。

二輾轉釋成。

蓋諸佛乃悟眾生心內諸佛，眾生乃迷諸佛心內眾生。所以悟者，悟眾生本具性體性量性具也。所以迷者，迷諸佛所證性體性量性具也。

此段即用本論能迷能悟之生佛，及所迷所悟之三德，釋不二所以。故科云「輾轉釋成」，以示不必引用其他經文也。「諸」者，不一。「諸佛」者，四教之法佛、報佛、應化佛也。「乃悟眾生心內諸佛」者，謂法佛乃眾生心內性體諸佛，報佛乃眾生心內性量諸佛，應化佛乃眾生心內性具諸佛也。「眾生」者，四教眾生，即九法界也。「乃迷諸佛心內眾生」者，謂菩薩乃諸佛心內無明眾生，二乘乃諸佛心內塵沙眾生，六凡乃諸佛心內見思眾生也。上約能迷能悟釋所以，下約所迷所悟釋。諸佛何以能悟？即悟眾生本具之性體性量性具而已。析言之，謂法佛悟眾生本具之性體，報佛悟眾生本具之性量，應化佛悟眾生本具

之性具。又法佛圓悟，報佛漸悟，應化佛體析悟也。眾生何以能迷？即迷諸佛所證之性體性量性具而已。析言之，謂菩薩迷諸佛所證之性體，二乘迷諸佛所證之性具，六凡迷諸佛所證之性量。又六凡全迷，二乘迷於俗、中，菩薩但迷中諦也。二輾轉釋成竟。

三直指心性。

心性之妙，豈受其迷？迷而不迷，斯言有在。

「妙」者，不可思議之謂也。依法華玄義，以妙破麤為待妙，開麤顯妙為絕妙。又本跡各有十妙，開至百二十重之多，重重無盡，無盡重重，以此譚妙，妙不可思議矣！今此現前一念心性，具足百界千如。迷則不但九界為眾生，佛界亦同為眾生；悟則不但佛界為佛，九界亦同為諸佛。心行處滅，言語道斷，故曰「心性之妙」。然迷悟皆在生佛，而不在心性。諸佛雖悟，而諸佛之性體性量性具，不過究竟證得，未嘗

稍增；眾生雖迷，而眾生之性體性量性具，不過全體隱伏，未嘗稍減。譬如因地而倒，因地而起，起倒在人，地未起倒，故曰「豈受其迷？迷而不迷，斯言有在」。文特偏舉修德，以策勵九界之勇猛精進耳。論理應得并說「心性之妙，豈受其悟？悟而不悟，三性宛在」也。三直指心性竟。

四會合三身。

故眾生本有性體即諸佛所證法身，性量即報身，性具即應身。四智、十力、四無所畏、十八不共等功德，會合可知。

諸佛所證三身，即眾生本有三性。佛頂所謂「轉煩惱依菩提，轉生死依涅槃」，皆名轉而體不轉也。蓋此三性，在迷謂之三道，在悟即轉三身。分別言之，即性體在迷謂之苦道，在悟即轉苦道而為法身，永嘉所謂「幻化空身即法身」是也。性量在迷謂之惑道，在悟即轉惑道而

為報身，亦名般若，永嘉所謂「無明實性即佛性」是也。性具在迷謂之業道，在悟即轉業道而為應身，亦名解脫，天台所謂「功德和法身處處應現往」是也。「四智、十力等功德」，文中略未會合，行者可自為之。一往且以四智屬性量報身，十力、四無所畏、十八不共法屬性具應身。又大圓鏡智屬性體法身，平等性智屬性量報身，成所作智屬性具應身，妙觀察智通於三性三身。再往則四智、十力、四無所畏、十八不共法。各有四教，圓教屬法身性體，別教屬報身性量，藏通二教屬應身性具。可以類推故曰「可知」。四會合三身竟。

五引證

故古德云：「諸佛心內眾生，塵塵極樂；眾生心內諸佛，念念證真。」

「古德」者，往古之耆德，祖師之通稱也。此四句本天台成語，

楊次公淨土十疑論序曾引用之，而未的指何人，故曰「古德」。語雖簡約，義賅三性，閱者不可輕輕放過。一約彌陀性具言之，既備十界，則娑婆眾生，乃彌陀心內究竟之眾生；悟則俱悟，不但本具佛界成悟，即本具九界眾生亦復成悟。佛居常寂光土，圓具四土，不但本具佛界依報極樂，即所具九界依報亦皆極樂；極樂世界若微塵之不可勝數，故曰「塵塵極樂」也。又約眾生性具言之，亦既具足十界，則極樂彌陀，乃我眾生心內所具之諸佛；雖迷則俱迷，而所具佛界始終不受其迷。不但一念偶爾能證真如，抑且念念常證真如，故曰「念念證真」也。二約彌陀性體言之，彌陀即性具之性體，既清淨本然，則此性體，即性具眾生之依報，豈非塵塵皆極樂乎？又約眾生性體言之，眾生即性具之性體，既清淨本然，況所具佛界原自不動，豈非眾生心內諸佛念念常證真乎？三約彌陀性量言之，彌陀即性具之性量，既遍法界處處寂光，則眾生為諸佛心內眾生，豈不亦塵塵極樂乎？又約眾生性量言之，眾生即性具之

性量，亦既遍周法界圓裹諸佛法身，豈不眾生心內諸佛念念證真乎？荊溪大師云：「他心生佛尚與心同，況己心生佛甯乖一念？」眾生即佛，佛即眾生之理，彰彰明矣！五引證竟。初通明不二竟。

次釋成淨宗

故彌陀即我心，我心即彌陀。未舉念時早已成就，纔舉心念即便圓成。感應道交，為有此理，故念佛人功不唐捐。

初句釋成眾生心內諸佛念念證真，謂佛即眾生，故曰「彌陀即我心」。次句釋成諸佛心內眾生塵塵極樂，謂眾生即佛，故曰「我心即彌陀」。「未舉念時早已成就」者，謂凡外雖未念佛，而其性德早已具足也。「纔舉念時即便圓成」者，謂全性起修之妙，姑勿論修行已久念佛較熟之人，即纔舉一聲佛號即便一念相應一念佛，念念相應念念佛，甚至散心亂心隨喜念佛，往生種子亦皆播於八識田中，一成一切成也。

「感應道交，為有此理」者，謂生為能感佛為所感，佛為能應生為所應，如芥拾針如磁吸鐵；此中有天性相關之理，不期然而然者，故曰「道交」。實即性修合一，生佛不二之理也。惟應注意者，此中感應與觀無量壽佛經不同。彼明修觀，須歷十六之境方得觀行、相似、分證；此明至理微妙，即臨命終時地獄相現，苟能一心悔悟，十念成就，即蒙接引往生淨土。故末二句復鄭重丁甯，詔我眾生，以深信切願，持名念佛，確有無量功德，決不枉費心思也。此節文凡八句，順講逆講皆極圓妙。順則以有「未舉念時早已成就」之性，故有「纔舉念時即便圓成」之修；以有「性修合一」之行，故有「感應相交」之道；以有「感應相交」之道，故有「念佛功不唐捐」之效。逆則「念佛功不唐捐」之效，為有「感應相交」之道；「感應相交」之道，為有「舉念圓成」之修；「舉念圓成」之修，為有「人人同具」之性也。第四生佛不二門竟。

次六門明能生因果二：初三門約因論妙。次三門約果論妙。初三門約因論妙又三：初一門明全理起事。次一門明事事無礙。次一門明三觀圓融。初中又二：初標。次釋。今初。

第五法界為念門

「法界」者，理也，性也。「為念」者，事也，修也。今合二者而言，即全理起事，全性起修之意也。不曰「念為法界」，而曰「法界為念」者，圓人發心雖須洞明理性，而必注重事修，以免說食數寶，無裨身心也。此門乃念佛法門之最大關鍵，行者務須特加注意。初標竟。

次釋二：初偈頌。二論釋。今初。

法界圓融體，作我一念心，故我念佛心，全體是法界。

初二句明全性以起修，次二句明全修而在性。謂全法界圓融之性體，作我一念之事修，故全我一念之事修，當體即是圓融法界之性體

也。「法界圓融體」即事事無礙法界之體。豎窮橫遍曰「圓」，自在無礙曰「融」。法界體既圓融，作一念香，作一念華，乃至作一念佛，無適而不可。今「作我一念心」者，以我念佛之人，觀想持名皆出於心也。「全體是法界」，謂即一念心而賅羅四種法界之全體，決非法界之一局部也。何也？所念為事法界，能念為理法界，能所不二為理事無礙法界，一念具足理具事造兩重三千為事事無礙法界故也。初偈頌竟。

次論釋二：初通明事理。二結歸淨宗。初又三：初明事中諸念。二明事全是理。三引證。今初。

論曰：行者稱佛名時，作佛觀時，作主伴依正餘觀時，修三種淨業時，一心不亂時，散心稱名時，以至見思浩浩，恆沙煩惱。

「行者」，謂修行之人。「稱佛名」，謂口稱一句彌陀聖號。

「作佛觀」，謂如觀彌陀丈六金身立華池上，作垂手接引狀，身有三十二相。以眉間毫相為最有效，白如珂雪，長一丈五尺，周圍五寸，外有八稜，內則虛通，右旋宛轉，顯映金顏，分劑分明，瑩淨明徹。或先觀足下安平相，次觀千輻輪相，如是逆緣，以至頂中肉髻相；復從肉髻順緣，以至足下安平相，一一分明。「作主伴依正餘觀」，謂觀彌陀教主，或觀音勢至二伴，或落日寶池寶樹等境。「三種淨業」，謂一者，孝養父母，奉事師長，慈心不殺，修十善業；二者，受持三皈，具足眾戒，不犯威儀；三者，發菩提心，深信因果，讀誦大乘，勸進行者。「一心不亂」，有事有理。若口稱佛名，繫心在緣，聲聲相續，心心不亂，設緣外境，攝之令還。此須放下一切世務，毫無顧慮，使念念漸增，一日、二日、乃至七日，一七、二七、乃至七七，或一年、二年、乃至終身，畢竟成就一心不亂而後已，此事一心也。若於事一心中，念念了知能念之心，所念之佛，非空非有，非自非他，無去無來，

不生不滅，三際平等，十方互融，則現前一念之心便是未來往生之相。念而不念，不念而念；無生而生，生而無生。於無念中不妨熾然而念，於無生中不妨熾然求生，此理一心也。「散心稱名」，謂悠悠凡夫，以散亂之心隨喜執持名號，並不深信切願。「以至」，乃超略詞。「浩浩」，多貌，謂下至「見思煩惱」，浩如恆河沙數之時，皆事修之念也。初事中諸念竟。

如來應

一足安平相……謂足下安立。皆悉平滿。如龜底。

二千輻輪相……謂足下多紋。如千輻輪。

三手指纖長相……謂手指纖細端長。指節參差。光潤可愛。

四手足柔軟相……謂手足均極柔軟。

五手足縵網相……謂手指中間。聯如縵網。猶鵝王足。

六足跟滿足相……跟是足踵。謂足踵圓滿具足。

七足趺高好相……謂足趺高起。趺上毛。爲青琉璃色。

八腨如鹿王相……腨股肉也。謂足股纖圓。如鹿王腨。

九手過膝相……謂不俯不仰。雙手垂直過膝。

十馬陰藏相……謂陽物密藏。猶如馬陰。

十一身縱廣相……謂身儀端正。豎縱橫廣。無不相稱。

十二毛孔生青色相……謂全身毛孔。一毛右旋上向。青色柔軟。

十三身毛上靡相……謂全身毫毛。皆右旋向上。

十四身金色相……謂身皆金色。光明晃耀。莊嚴微妙。

十五身光四面各一丈相……謂身放光明。四面各一丈。

十六皮膚細滑相……謂皮膚細膩滑澤。不受塵水。不停蚊蚋。

十七七處平滿相……謂兩足下兩手兩肩及項中七處。皆平滿端正。

十八兩腋滿相……謂左右兩腋。平滿不陷。

十九身如師子相……謂身體平正嚴肅。如師子王。

二十身端直相……謂全身端正。平直不曲。

二十一肩圓滿相……謂兩肩圓滿豐腴。

二十二四十齒相……謂常人但有三十六齒。惟佛具足四十齒。

二相表

二十三齒日齊密相……謂四十齒皆白淨齊密。根復深固。

二十四牙白淨相……謂四牙最白而大。瑩潔鮮淨。

二十五頰車如師子相……謂兩頰車隆滿。如師子王。

二十六咽中津液得上味相……謂咽喉中常有上妙津液。流如甘露。

二十七廣長舌相……謂舌廣而長。柔軟紅薄。能覆面而至髮際。

二十八梵音深遠相……謂音聲和雅。遠近皆聞。

二十九眼色如金精相……謂眼目明淨。如金色精。

三十眼睫如牛王相……謂眼毛殊勝。如牛王。

三十一眉開白毫相……謂兩眉之間有白玉毫。清淨柔軟。右旋八稜。常放光明。

三十二頂肉髻相……謂頂上有肉。高起如髻。又名無見頂。謂一切人天二乘菩薩。皆不能見。

二明事全是理。

凡有此心，皆由真如不變隨緣而作，全體即是法界。

首句牒前事中諸念，次三句明事全是理。謂凡事中之念，皆由真如不變之理，以作念佛逆順隨緣之事，故逆順隨緣之念，全體即是真如不變之法界也。徹悟大師評此論大旨，略云「十門之中以第五為最要」，以事理、性修、總別、橫豎諸義，全在法界圓融之一念，故能洞明此門，則前後九門皆可了然，毫無餘蘊矣！今略點示，先示本科，次示十門。先示本科者，謂行者正當「一心稱名時」，便是「作佛觀時」，其中具足十乘觀法：一所念佛名，即「不思議境」。二能念妄心，即「不思議菩提之心」。三能所不二，即「善巧安心止觀」。四念念相應，即「破法遍」。五若達此意，即「識通塞」。六能念為念，所念為處，即四念處；念念不斷，即正勤；功行若熟，即如意足；以功行純熟，即生五根；根生則力長，即五力；念念覺照，即七覺支；

安隱而行，即八聖道；是為「道品調適」。七行住坐臥，屙屎撒尿，念茲在茲，即「對治助開」。八了達蓮臺九品，不生傲慢，即「知位次」。九妄想不動，即「能安忍」。十以往生為期，即「離法愛」。亦是「作主伴依正餘觀時」，觀經疏云：「觀雖十六，言佛便周」。謂以主攝伴，以正攝依也。亦是「修三種淨業時」：謂我今稱名念佛求生西方者，正為「過去父母」故，為「無盡師長」故，為「無量眾生」故；一句萬德洪名，即是「上品十善」；念念不二，即是「受持三皈」；念念相繼，即是「具足眾戒」；造次顛沛須臾不離，即是「不犯威儀」；念佛為因，往生為果，深信稱名，即是「深信因果」；一句洪名，包括無量妙諦，即是「讀誦大乘經典」；自行稱名，化他稱名，即是「勸進行者」。亦是「見思浩浩，恆沙煩惱」者，以稱名之時，未得事理一心以前，見思煩惱未能伏斷故；雖未伏斷見思煩惱，而真如法界迄未少變也。次示十門：謂一念全體既曰法界，即「一真法界門」。所念之佛即

性具，能念之心即性量，能所不二即性體，此即三諦；又能念屬身，所念屬土，能所惟一緣起，即「身土緣起門」。即能是所，即所是能，即「心土相即門」。能念是生，所念是佛，能所不二即「生佛不二門」。能念是觀，所念是境，能外無所，所外無能，即「境觀相吞門」。境為妙假，觀為空，境觀雙忘即是中，即「三觀法爾門」。能念為感，所念為應，即「感應任運門」。能念是此，所念是彼，能所合一即「彼此恆一門」。念佛時即往生時，即成佛時，即度生時，三際一味即「現未互在門」。持名如此，他可類推，故曰「全體是法界」也。二事全是理竟。

三引證

故法智大師曰「法界圓融不思議體，作我一念之心；亦復舉體作生、作佛，作依、作正。」

此乃節錄法智大師之觀經疏妙宗鈔，以為證明。原文釋智者大師觀經疏，謂「此經以心觀為宗，實相為體」竟，復示以圓頓宗旨云：「又復應知，法界圓融不思議體，作我一念之心。亦復舉體作生作佛，作依作正，作根作塵。一心一塵，至一極微，無非法界全體而作。既一一法全法界作，故趣舉一法，即是圓融法界全分。既全法界，有何一物不具諸法？」此是四明法智大師，深悟圓乘之大宗旨，學者至今奉為祕要。然非幽溪大師，以不變隨緣，隨緣不變二義，發揚而光大之，則四明之心得，與天台之妙宗，將日就湮沒，而淪胥以盡矣！讀者幸三致意焉。三引證竟。

次結歸淨宗五。初舉劣況勝

若然者，餘心尚是，況念佛心乎？

「若然者」，承上之辭。「餘心」指念佛心以外之眾生心。謂約

性而言，則餘心非劣，念佛非勝，平等平等，毫無差別。今約相而言，故以餘心之劣，而況念佛之勝。餘心逆性而修，見思浩浩，尚即法界。況復念佛之心乃順性而修，般若明明，豈非法界乎？初以劣況勝竟。

二指示即理。

是故行者念佛之時，此心便是圓融清淨寶覺。

「圓融清淨寶覺」，即法界圓融不思議體。謂行者念佛之時，所念即法身，能念即般若，能所不二即解脫。念念具足三德，故曰「圓融」。不可思議故曰「清淨」。此心便是妙明覺心之體，無美不具，喻之如寶，故曰「寶覺」。妙宗所謂「以我具佛之心，念彼即心之佛」，佛既即心，有何一念而非圓融清淨之寶覺乎？二指示即理竟。

三出其功能。

以此妙心念彼彌陀，則彼三身，何身不念？求彼四土，何土不生？

「妙心」者，生佛不二，身土不二之心也。生佛不二，故念彼三身，何身不念？身土不二，故求彼四土，何土不生？此中功能，須約修成、性具兩意釋之，其義方顯。修成復有次第、圓融二義。次第者，先以空觀觀佛應身，伏見思方生同居淨土，破見思方生方便淨土；次以假觀觀佛報身破盡塵沙，中觀觀佛法身分破無明，方生實報淨土，亦是下品寂光；終以中觀觀佛法身，破盡無明方生究竟寂光淨土，此次第說也。若圓融者，三觀一心中修，三身一心中念，三惑一心中破，四土一時而生。所謂舉一即三，言三即一也。性具復有橫、豎二義。橫則單約「性具」，如觀一念心具足十界，則本具六凡是念佛化身，生同居淨土；又本具二乘是念佛應身，生方便淨土；本具菩薩佛界是念佛報、法

二身，生實報、寂光二種淨土。豎則約觀性具十界是念佛應身，生同居淨土；觀性量是念佛報身，生方便淨土；觀性體是念佛法身，生實報、寂光二種淨土。如是則自他之三身四土皆我性具，即性體性量亦無不具足。能以此妙心全性起修，尚有何身而不念，何土而不生乎？當知三身四土人所本具，非以三觀觀之而得，亦非不觀三觀而失。又復當知三身四土雖曰當體即是，若不以三觀觀念，全體成迷，依然生死凡夫。譬如富盲，家有伏藏而不見不知，反致飢寒流為乞丐，誠可憐憫。圓人妙觀全在了達，故凡有觀行皆稱為無作也。三出其功能竟。

四指示位次。

但隨功行淺深，品位高下耳。

上文明即事之理，理本圓妙；此乃示即理之事，事有等差。理本圓妙故六而常即，事有等差故即而常六。世人不察，一聞性具圓理，以

為三身四土本來具足，佛不必念，觀不必修。如是執性廢修無異因噎廢食，小則因循懈怠虛擲光陰，大則任意妄為撥無因果，非惟永無了脫之期，且有助長罪惡之慮，此六即位之所以不可不判也。若功行至觀行位則生同居淨土，分三輩九品，通惑未斷故見彌陀劣應身。若至相似位則生方便淨土，四住雖脫，六塵未空，故見彌陀勝應身。若至分證位則生實報淨土，亦名分證寂光淨土，見佛報身亦見法身。雖生彼土即生自土，雖見他身即見自身，自他不二，此乃「惟心淨土，自性彌陀」之正義也。慈雲大師云：「上輩三品，須解須行。中下六品，只是精持禁戒，行世仁慈。乃至下下品，本是逆惡，但以十念精誠，便生彼國。」蕅益大師云：「得生與否，全在信願之有無；品位高下，全由持名之深淺。」曉柔法師淨土證心集，有九品往生頌，尤為詳明，附錄右方，願我同志，勿視三資糧為尋常而忽諸。四指示位次竟。

曉柔法師九品往生頌并敘（調仿睡雲飛）

前六品俱善，人所易解，且置勿論。後三品或造罪，或毀犯，或逆惡，何以得生？此蓋因善友提攜之力，亦由彼深信故也。華嚴經云：「信為道元功德母，信能必到如來地，信能永滅煩惱本，信能示現一切佛。」合之維摩八法中之第六云：「所未聞經，聞之不疑。」故下三品皆信善知識開導得度。是故善知識是大因緣，所以化導令得見佛，發菩提心。此法華明言足可徵矣！書云：「善者是惡人之師，惡者是善人之資。」良由惡承善力，善應愍惡，以是推之則世間無一人可以棄化也。故華嚴經云：「捨惡性人，遠懈怠者，輕慢亂意，譏嫌惡慧，是為魔業。」然細詳其義，似乎不定；各諒自力之盈虧。智度論云：「如二人各有親眷為水所溺，一人情急，直入水救，無方便力，彼此俱沒；一人有方便，取筏乘之，悉皆得脫。」是以初心自利，彼緣儻遇，聊將導歸稱名，隨力往化。

上上

上品上生，圓發三心乘戒精，三聖終時幸，臺座金剛應。（嗏）頃刻抵長庚，無生頓證，一念功成，諸佛親摩頂。觀此勸念佛，同登極樂城。

上中

上品中生，善解心深自不驚，一片冰壺淨，不必持方等。（嗏）因果信分明，推尊大乘，臺授紫金，合掌飛行騁。觀此勸念佛，同登極樂城。

上下

上品下生，至信三經律論評，無上心常省，果與因相應。（嗏）報盡夢魂清，金蓮質孕，化佛來臨，初地須臾證。觀此勸念佛，同登極樂城。

中上

中品上生，五戒受持八戒宏，過患全消淨，金色光明炳。（嗦）演說苦空聲，歡欣遙聽，稽首慈尊，四果隨時領。觀此勸念佛，同登極樂城。

中中

中品中生，具足威儀德易成，緣是熏修勁，眷屬蓮花秉。（嗦）不染世間情，珍池波靜，預入聖流，半劫無生定。觀此勸念佛，同登極樂城。

中下

中品下生，孝養仁慈事並行，知識臨終警，廣說西方境。（嗦）冊八誓非輕，往生歸命，勢至觀音，聞法肩堪並。觀此勸念佛，同登極樂城。

下上

下品上生，汝聽經題十二名，復教持名勝，宿罪根除剄。（嗏）化佛導歸程，八功水定，蓮萼棲神，百法明門竟。觀此勸念佛，同登極樂城。

下中

下品中生，惡者承聞善友聲，仗佛光明盛，眾罪胥消屏。（嗏）獄火轉風清，天花齊整，化佛慰人，為說梵音罄。觀此勸念佛，同登極樂城。

下下

下品下生，逆惡愚人最苦情，地獄隨形影，稱佛因心猛。（嗏）億劫罪俱清，金蓮光映，如日輪升，九品都相并。觀此勸念佛，同登極樂城。

問：「餘心是法界，何必念佛？」答曰：「餘心是而逆，念佛是而順，以順翻逆故須念佛，非法界有異也。」

此疑乃淨宗門外，人人所有，自誤誤人，莫此為甚。答中順性逆性一言破的，翻手覆手雲雨立歧。願我同志，未念者早自發心，已念者益加精進。信願持名作為正行，其他善根福德作為助行，持之以漸即漸而頓，求之以生即生無生。毋負自性清淨天真之佛，與列祖諄諄誥誡之心，其庶幾焉！第五法界為念門竟。

次一門明事事無礙二。初標。

第六境觀相吞門

「境」為所觀，即觀照之境界。「觀」（去聲）為能觀，即觀照之理智。一切行門，二字攝盡矣！如佛說觀無量壽佛經，觀之一字為能

觀「觀」，無量壽佛為所觀「境」，十六觀，觀觀如此。他若楞嚴之二十五門，圓覺之二十五輪，乃至尋常日用之飲食起居，俯仰進退，名雖不同，無非境觀而已。「相吞」喻境觀之互遍互具，如互相吞吐也。或疑境觀乃觀想念佛之法，以為持名念佛與境觀無關。而不知名亦為境，持亦為觀，焚香禮拜以及發願迴向，皆有境觀寓於其中，凡屬行持靡不適用也。初標竟。

次釋二：初偈頌。二論釋。今初。

十六等諸境，事理兩種觀，彼此互相吞，如因陀羅網。

「十六諸境」，即觀無量壽佛經之十六妙觀也。初日、二水、三地、四樹、五池、六總，為依報觀。七華座、八像、九佛身、十觀音、十一勢至、十二普、十三雜，為正報觀。十四、十五、十六為九品往生觀。此十六境，妙宗以事理二觀釋之。事觀但觀十六事境，一一唯識所

現，占察謂之唯心識觀，觀成則隨位往生。理觀須了知十六惟是一心，本不生滅，一一皆是實相，占察謂之真如實觀。經文但有「是心作佛，是心是佛」二句，擴而充之，合云是心作日，是心是日，以至九品之中，隨境作觀莫不皆然。從修觀說名為心作，從性具說名為心是。若但知作佛而不知是佛，則佛非固有，何異權乘？若但知是佛而不知作佛，則佛非修證，何殊魔外？二者必須具足，方得謂之觀成，觀成皆得隨位往生，具在妙宗，茲不詳述。「因陀羅」乃帝釋天之名，具足應云釋迦提婆因陀羅，或稱釋提桓因。譯意為能天主，俗稱玉帝。此天有網，以寶珠綴列而成，光耀互射，無能無所，故取以喻境觀之「相吞」也。境觀雖曰相吞，而歷境必先修觀，修觀必先事觀。蓋事可攝理，亦可攝事，若舍事觀理，則波外求水，雲外覓月，非但蹈空，抑且迂曲。此南嶽大師所以深誡初心行人，須在依他及分別性中修止修觀，而不許驟觀圓成實性也。初偈頌竟。

二論釋二：初正明相吞。二結示淨宗。初又三：初標有本。二明緣由。三示行相。今初。

論曰「境觀相吞」者，正由事事無礙也。事事所以無礙者，所謂有本者如是也。

「事事無礙」，乃賢首宗杜順大師四法界之一。謂眾生色心諸法，一一差別，各有分劑，為事法界。一切色法心法，雖有差別，而同一體，為理法界。理由事顯，事攬理成，理事互融，為理事無礙法界。一切分劑事法，稱性融通，一多相即，大小互融，重重無盡，為事事無礙法界。今之境觀相吞同彼第四，仍論性具為略異耳。「有本者如是」，語出孟子。原文云：「原泉混混，不舍晝夜，盈科而後進，放乎四海，有本者如是。」今借原泉為水之本，以喻事事無礙本於法界圓融也。或問：「孟子乃世間之亞聖故論性偏於善，與荀子之偏於惡者同一邊見，尚非孔子所可比擬，茲何以引取未見性之世說以混濫佛祖？」答

曰：「依義不依人，世尊所許，治世語言不違實相，亦我佛所談。而況本跡不可思議，世間一切聖賢，安知非諸佛菩薩之所權現耶？圓人說法，無說不圓，彼執三教合一之成見，以妄相附會者，固不可取；若必高豎慢幢，排斥一切，舍迷入迷，豈能隨境作觀而事事無礙也哉？」初標有本竟。

二明緣由。

蓋由法界圓融不思議體，作我一念之心，亦復舉體作生作佛，作正作依。既皆全體而作，有何一法不即法界？故曰一塵法界不小，剎海法界不大；多亦法界，少亦法界。

此簡明一念心之所以事事無礙。謂「法界圓融不思議體」者，性具即性體性量之一真法界，真如不變之體也。「作我一念心」者，隨緣之用也。「舉體」者，舉真如不變之全體，以作種種隨緣之用，而非法

界少分也。故作我一念能修之心法時，乃舉法界全體而作，豎窮橫遍。作生作佛作正作依時，亦復舉法界全體而作，所觀之生法佛法依法正法，豎窮橫遍，亦非法界少分也。「既皆全體而作」，即「有本者如是」也。「有何一法不即法界」，正明相吞之相也。法界無大小，故曰「一塵法界不小，剎海法界不大」。法界無多少，故曰「多亦法界，少亦法界」。大小相容，一多相即，故曰「事事無礙」，亦曰「境觀相吞」也。下文以因陀羅網設譬釋成，其義益顯。二明緣由竟。

三示行相又三。初示一二句境觀有本。

是以西方十六諸境，吾心事理二觀，一一無非法界全體。

「是以」，猶言所以，乃承上之詞。「十六諸境無非法界全體」者，謂所觀之境皆是性體性量也。「事理二觀無非法界全體」者，謂能觀之心亦是性體性量也。境觀二者皆本於性具之圓融不思議體，而非少

分，故曰「一一無非法界全體」也。性體清淨故能互含，性量周遍故能互遍，以互含互遍故能互吞。如兩鏡相對，互現互照也。

次示第四句譬喻圓融。

如帝釋宮中因陀羅網，雖彼此各是一珠而影入眾珠，雖影入眾珠而東西照用有別。

真如法界湛湛寂寂，不可思議，豈能比喻？為眾生故，且以帝釋宮中之因陀羅網為喻耳。「因陀羅網」，乃忉利天宮之眾寶珠網，網中之珠又名帝珠，非肉眼所能見，何以為喻？不得已，試將全體透明之水晶等類，假定為帝珠。復將多數水晶綴成圓形之物，假定為因陀羅網。如是則一網之中含有眾目，一目之中各有一珠，一一珠中依正皆能照見而各不相混，當可想像一斑也。「各是一珠」喻十六諸境，事理二觀。「影入眾珠」喻真如法界，境觀相吞。「雖彼此各是一珠，而影入眾

珠」，喻所具三千之法在一性中，而派之常合。「雖影入眾珠，而東西照用有別」，喻能具百界之理在一念中，而會之彌分。若以四法界，「影入眾珠」，喻理事無礙法界。「影影皆照用有別」，喻事事無礙法界。蕅益大師梵網合註所云「一珠影現一切珠，一切珠中一珠影；一切珠中一切珠，一珠各住一珠位」是也。

三示第三句事理互吞。

境觀亦然。以境為事則觀為理，理能包事，是為以觀吞境；以觀為事則境為理，理能包事，是為以境吞觀。若觀若境，或一為事餘為理，或一為理餘為事，彼此互各相吞故如因陀羅網。

初以境為事，觀為理。次以觀為事，境為理。須約性具事造二說釋之，方盡其義。一約性具說，如一念中具足三千，則一念無別者為

理，三千差別者為事。次約事造說，如一念必根塵相對方能現起乃屬於事，三千性具乃屬於理。又此三千彼彼互具，以能具者為理，所具者為事，餘法亦然。又以性具為事，以即性體性量為理，三性各不相雜；故各各皆為理事，是則理則俱理，事則俱事。今事理各分而互說者，就人而為主賓故也。如以境為事則為賓，以觀為理則為主。主能攝賓，賓來歸主，故「理能包事，是為以觀吞境」。如以觀為事則為賓，以境為理則為主。主能攝賓，賓來歸主，故「理能包事，是為以境吞觀」。若境若觀，一一可以互為賓主。「一為事餘為理，或一為理餘為事」亦如是，即「彼此互吞」之義也。若更約四法界釋之，則「以境為事」者，以所觀之境為事法界，如珠中之影；「以觀為理」者，以能觀之智為理法界，如珠中之光；「理能包事」，如光能含影；「是為以觀吞境」，即下文「所謂西方依正，已在我觀之內」是也。「以觀為事」者，以能觀之智為事法界，如珠影；「以境為理」者，以所觀之境為理法界，如

珠光；「理能包事」如光能含影；「是為以境吞觀」，即下文所謂「我今身心，已在依正之中」是也。「若觀若境，或一為事」者，謂若能觀，若所觀，皆為事法界，如珠影；「餘為理」者，謂餘十五境為理法界，如珠光；亦「理能包事」，如各各珠光各各含一切影。「或一為理」者，謂能觀所觀，皆為理法界，如珠光；「餘為事」者，謂餘十五境為事法界，如珠影；亦「理能包事」，如一珠光含一切影，互遍互具，重重無盡，此誠事事無礙之妙觀也。三示行相竟。

次結示淨宗二。初正明。

若然者，當我作觀時，則西方依正已在我觀之內，我今身心已在依正之中。

此結示淨宗，生而無生，無生而生之圓理也。「當我作觀時」，謂正當修觀之時，以例其他禮懺、誦經、念佛、上供、回向、發願、坐

禪、持咒等時。淨業既然，即造五逆十惡之業，亦無不然也。「西方依正在我觀內」，此以觀吞境也。「我今身心在依正中」，此以境吞觀也。正顯一切事法稱性圓融，一多相即，大小互容，重重無盡，無盡重重。既有是性必有是相，既有是因必有是果，而皆言「已」者，謂如今已見不待將來方見，如今已生不待將來方生。惟心淨土，自性彌陀之旨，至此不亦灼然可見哉？初正明竟。

二引證

了此而求生安養，可謂雁過長空影沉寒水，雁絕遺蹤之意水無留影之心。

「了」謂明了，「此」指境觀相吞之妙理，「安養」即極樂異名。「了此而求生安養」，謂圓人用圓解，以修淨土之圓行也。「可謂」下四句，引北宋天衣懷禪師成語，師雖禪伯，居恆密修淨土，念佛

求生西方。一日示眾曰：「禪宗不加取捨但求無生，淨宗欣厭熾然但求有生。究竟是生耶，抑無生耶？」眾皆默然，復自作答曰：「生則決定生，去則實不去。譬如雁過長空影沉寒水，雁絕遺蹤之意，水無留影之心。」亦可例知彌陀接則決定接，來則實不來也。「雁過長空影沉寒水」，喻生則決定生。「雁絕遺蹤之意，水無留影之心。」中間無往來之相，則喻去則實不去也。又「雁絕遺蹤之意」喻無生而蹤自遺，則喻無生而生也。「水無留影之心」喻佛不來接而影自留，則喻不接而自接，不來而自來也。若會本文，則前二句喻境觀各各受吞，即生則決定生也。後二句喻境觀各各相吞，即去則實不去也。良以清淨法身不生不滅，本無去來之相，故曰無生，亦曰「去則實不去」。就報應身而言，生因未盡者，不妨捨此生彼，了脫生死大事，故曰往生，亦曰「生則決定生」。然即法身而為報應則無生亦生，即報應而是法身則生亦無生。生與無生雙遮雙照，淨宗妙諦其在此乎！第六境觀相吞門竟。

次一門明三觀圓融二。初標。

第七三觀法爾門

「三」乃數法，隨情而言。「觀」謂觀想、觀念、觀察、觀照，即繫心緣中，加以想念照察也。在文法中，古稱虛字，今稱動詞，應平聲讀如官。若上文境觀，及此門空觀、假觀、中觀，則古稱實字，今稱名詞，應去聲讀如管。「法爾」，謂法性自爾，天然自然，不須人力造作也。言「三觀法爾」者，謂空假中三觀具於現前一念心性，了之則見真俗中三諦而為三智，不了則迷真俗中三諦而為三惑。了與不了判若天淵，而三觀之修德，未嘗絲毫有所增減也。荊溪大師始終心要云，「三諦者，天然之性德也」，則三諦本自法爾。今不言三諦而言三觀者，以此三觀一一皆由三諦全體而起，決非少分。就破惑處名為空觀，就見諦處名為假觀，體即法界無可破立名為中觀。若諦若觀，名雖不同，體無有二故也。問：「既明法界又論境觀，既明境觀又言三觀，豈非疊床架

屋，多此一舉？」答：「理性一味平等，事修自有程序。第五門法界為念，但知全理起事，全性起修，而未知事修何等。第六門境觀相吞，並論境觀，始知事理性修本是不二，而未知從何作觀。今則直指一心三觀，以明事乃即理之事，修乃全性之修，愈逼愈真，至圓至頓，故曰三觀法爾也。」初標竟。

次釋二：初偈頌。二論釋。今初。

能觀為三觀，所觀即三諦，全性以起修，故稱為法爾。

心性之說，在眾生為性體性量性具，前已屢述；在諸佛為正因了因緣因，不可不知。正因佛性，即我人即心本具之妙性。諸佛所證真常之法身，不生不滅，不垢不淨，不增不減；但眾生全體背迷，惟佛方能圓證。迷證雖殊，性則不二，所謂「中性正因」也。了因佛性，即正因佛性之智慧。以或從經典，或從師友，熏聞正因佛性之了義，而得解

悟，遂致背塵向覺，返妄歸真，所謂「空性了因」也。緣因佛性，即解悟以後種種善根福德之助行。修習有漏無漏一切尸羅禪定，乃至舉手低頭皆作水月道場，空花佛事，以期消除業障，增長慧業，務令所悟本具之理，究竟親證而後已，所謂「假性緣因」也。如是三因，正因為性，緣了為修。緣了無功同名正因，緣了有功亦惟圓顯正因，不並不別，不縱不橫；故約能觀即為空假中三觀，所約觀即為真俗中三諦，原是一體，不分而分。今全三諦之性德，而起三觀之修德，復全三觀之修德，還照三諦之性德，故曰「全性起修」。論理應加「全修在性」一句，厥旨方全，茲因偈略。止觀大意云：「三諦三觀三非三，三一一三無所寄，諦觀名別體復同，是故能所二非二」，故曰「法爾」。若就現前一念而言，則前念後念生滅相續，即起種種惑業。若前念初起，以空假中三觀回光返照後念，則後念雖生，一一即真即俗即中。故初心行人應以前念為能觀，後念為所觀。久而久之，自可打成一片，無能無所，亦無

前後，而根塵迴脫，靈光獨耀矣！初偈頌竟。

二論釋二：初正明三觀。二結示淨宗。初又二：初別論。次總論。初又二：初通標諦觀。次別論諦觀。今初。

論曰：三諦者，真俗中也。三觀者，空假中也。

「諦」者，審實不虛也。謂諦審諸法，即空假中。即空是性量或了因之真諦，即假是性具或緣因之俗諦，即中是性體或正因之中諦。三者次第隔歷即漸次三諦，三一圓融即圓融三諦。「觀」者，觀照了然也。謂以三智照了三諦，即空假中。照真即空觀，照俗即假觀，照中即中觀。三者次第隔歷即漸次三觀，三一無礙即圓頓三觀。是乃天台聖祖，智者大師，根據仁王、瓔珞諸經而立。大論、圓覺、楞嚴則或名義並存，或義顯名隱。要皆佛祖之心傳，眾生之妙性，橫豎法門，無不適用。凡我緇白，必須篤信精研，庶免邪魔混濫焉。然三諦三觀，各有四

教不同。三諦之義，詳前玄義合釋中。三觀則藏以無我、我所為空；通以法體自空為空；別以法無實性，體不可得為空；圓以法法非空非假非中，三諦俱破為空。又藏以俗諦是有為假；通以諸法如幻為假；別以法法出生十界因果為假；圓以法法即空即假即中，三諦俱立為假。又藏以離斷離常為中；通以真俗不二為中；別以非空非假為中；圓以法法無非實相、實性，空假皆中，不見有法異於法界為中。此中深淺不可不知也。初通標諦觀竟。

次別論諦觀又二：初三諦性德。二三觀修德。初又三：初三諦功能。二三諦相貌。三結歸性德。今初。

忘情絕解莫尚乎真，隨緣應用莫尚乎俗，融通空有莫尚乎中。

文凡六句，初二句明真諦功能，次二句明俗諦功能，後二句明中

諦功能。「真」謂真空，泯一切法也。蓋諸法真相本空，眾生不了，妄執為實。若以空觀蕩之，則凡情聖解纖塵不立，故曰「忘情絕解莫尚乎真」也。「俗」謂世俗，立一切法也。諸法雖即本空，而以假觀照之，則佛界之應，九界之用，隨染淨緣無不宛然，故曰「隨緣應用莫尚乎俗」也。「中」謂中正，統一切法也。諸法本來不即空有二邊，亦不離空有二邊。若以中觀照之，則能了達十界之空，三千之有，雙遮雙照，圓融無礙；即一而三，即三而一，非一非三，亦一亦三，無情不遣，無法不彰，不可思議，故曰「融通空有莫尚乎中」也。初論三諦功能竟。

次三諦相貌

虛靈不昧，此吾心自空者也；物來斯應，此吾心自有者也；空有相即，此吾心自中者也。

文亦六句，初二句明真諦相貌，次二句明俗諦相貌，末二句明中

諦相貌。欲知三諦相貌如何，但於現前一念之心，回光返照即可瞭然。如日用之間，根塵相對必有念起，而以四性、四運推檢此心，本自空洞，了無一物，故謂之「虛」。雖曰空無一物，而湛湛寂寂，纖毫不昧，故謂之「靈」。如一空鏡，雖能遍造萬物而鏡中一無所有，既虛且靈，隨緣不變，故曰「吾心自空」。至念起之後，遇九界染緣，則應以九界之染心；遇佛界之淨緣，則應以佛界之淨心。如明鏡在臺，胡來胡現，漢來漢現，故曰「物來斯應」。雖有此來此應，而來無從來，應必有應，不變隨緣，故曰「吾心自有」。然空亦此念，有亦此念，即空而復即有，即假而又即真，二邊融通，雙遮雙照。如鏡之有照則現，無照則隱，雖有隱現，而隱非自隱，現非自現；雖非自為隱現，而現時宛然自現，隱時儼然自隱，故曰「空有相即」。既已相即，則非空非有，亦有亦空，隨緣不變，不變隨緣，故曰「吾心自中」。於心如是，於佛法眾生法，亦無不如是，皆有三諦存焉。二三諦相貌竟。

此性也，非修也。三諦也。非三觀也。

「此」指三諦。「性」謂真如不變之妙性，不但善有此性，惡亦有之。修有順逆二種。隨染緣而起逆性之修，謂之三惑；隨淨緣而起順性之修，謂之三觀。性雖本妙，隨染即逆，故始終心要云：「見思阻乎空寂，塵沙障乎化導，無明翳乎法性。」欲破三惑非三觀不為功，故曰「破一切惑莫尚乎空，立一切法莫尚乎假，統一切法莫尚乎中」；「欲復性以破惑，須全性以起修」；「諦觀名別體復同，是故能所二非二」，皆荊溪之格言，天台之祕要，學者不可不知也。三結歸性德竟。

次別論三觀修德三：初次第三觀。二圓融三觀。三結讚修德。今初。

修之者，稱性照了也。故體達此心空洞無物謂之空，照了此性具足萬法謂之假，融通二邊不一不異謂之中。

文分二段，初二句示修，次九句論次第三觀。「修之者」標，第二句釋。謂修乃稱乎三諦性德之理，觀照分明，了無疑慮。雖曰人力，而照性成修，不假作為，故天台三觀名為無作妙行也。「故」下，分釋三觀。謂心本空洞，而擅加分別，則成見思；性本具足，而一向迷昧，則成塵沙；體本融通，而妄分一異，則成無明。今行者翻然覺悟，以真空觀，體達此隨緣之心，不為環境所移，故曰「空洞無物謂之空」。以妙假觀，照了此不變之性，常隨萬法之緣，故曰「具足萬法謂之假」。以圓中觀，順乎空有二邊而融通之，始知性為體，如流水，心為用，如堅冰，則不一；又知離體無用，如水凝而冰，離用無體，如冰融而水，則不異，故曰「融通二邊，不一不異，謂之中」。肇公略論云：「聖遠乎哉？體之則神。道遠乎哉？觸事而真。」有志修觀者，於行住坐臥言語動作，或見色、聞聲、嗅香、嘗味、覺觸、知法，當隨時隨地隨事而修，勿徒冥心搆想，舍近圖遠可也。初次第三觀竟。

然則即虛靈而應物也；即應物而虛靈也。空即假中也；假即空中也；中即空假也。

文分二段，初二句牒前三諦，次三句正明三觀相即。「然則」非緊承上文而言，乃遠指三諦之相貌皆即吾心。謂三諦雖殊，一心不二。蓋即此虛靈之心而熾然應物，是真諦已即俗矣！即此應物之心而寂爾虛靈，是俗諦已即真矣！真即俗，則照俗而遮真；俗即真，則照真而遮俗。遮照同時，三諦圓具矣！三觀亦然，即虛靈而應物，故空即假也；即應物而虛靈，故假即空也；即二邊而融通，故空假即中，中即空假也。譬如一國，有建威耀武之將，掃蕩一切，是空觀也；有敷文宣德之相，建樹一切，是假觀也；有端拱垂裳之元首，統御一切，是中觀也。國家無事則出將入相，是空即假也；有事則入相出將，是假即空也；將相以文治武功翊贊元首，元首以智謀仁勇調遣將相，是空假即中，中即

空假也。此雖片喻，三觀圓融之理可概見矣！二圓融三觀竟。

三結讚修德。

是稱性而修也！絕待而照也！不思議之三觀也！首楞嚴之司南也！此別論也如此。

「是」乃決定詞，直貫下文。全三諦之性，以起三觀之修，故曰「稱性而修」。諦觀俱在一心，一心豈有能所？故曰「絕待而照」。妙宗云，「諦既即一而三，觀豈前後而照？故於妙境以立觀門，即於一心而修三觀；此觀觀法，能所雙絕，待對斯亡」，亦此意也。三觀若不相即，如空不即假即中，假不即空即中，中不即空即假，離性而修，修外有性，尚可思議。今三觀不二，一一相即，故曰「不思議之三觀」。梵語「首楞嚴」，此云健相分別，亦云究竟堅固，通稱首楞大定，是妙覺異名。「司南」，即指南針。謂一心三觀乃大定之因，亦即成佛之因，

故曰「首楞嚴大定之司南也」。末句結三諦三觀各有能所，故名「別論」。下文總論，則總束三觀而為能觀之空，總束三諦而為所觀之假，總束心境而全體泯之謂之中也。初別論竟。

次總論二：初次第。二圓融。今初。

若總論者，或以吾心虛靈者為空，以所觀萬物者為假，以心境不二者為中。

上文次第三觀，必先空，次假，後中。今以不次第為次第，故稱總論也。如三因本具一性，諦觀同在一心，尚何次第可言？然隨人用之，不無賓主。初以能觀之空為主，則假中為賓，賓隱而主現，故「以吾心虛靈者為空」。譬如國家有事，元首與相未嘗不在，而必以大將為主也。次以所觀之假為主，則空中皆賓，亦賓隱而主現，故「以所觀萬物者為假」。譬如國家無事，元首與將未嘗不在，而必以名相為主也。

三以能所合一為主，則空假皆賓，亦主現而賓隱，故「以心境不二者為中」。譬如國家，不論有事無事，將相未嘗不在，而文治武功必稟命乎元首也。初次第竟。

次圓融

物，吾心之物也，何假而不空？心，萬物之心也，何空而不假？即心即物，即物即心，何中而不空假？

文分三段，初段三句即物而心，次段三句即心而物，末段三句心物互即。蓋以心為空，以物為有，以心物不二為中也。然心與物皆有不變隨緣，隨緣不變二義。若不了知上文性具即性體性量之本意，此文頗難領會。良以心有真如不變之心，如一真法界中所明「清淨本然，豎窮橫遍」者是也。有隨緣所造之心，如心土相即門中「根塵相對，介爾妄心」是也。物有真如性中之物，如一真法界中所明「性具十界」是也。

有隨緣變造之物，如心土相即門中所謂「此土西方，所造依正二報」是也。以有真如根本能具所具，故有今日隨緣變造之心；即此妄心，復有所具所造之物。故今文之心，乃約真如不變之心；下文一心三觀之心，乃一念介爾之心。今文之物，乃約一念性具之物；下文所觀極樂依正，乃此心所造之物也。初段謂所觀之物，乃心性所變之境，即性具是性量，故曰「何假而不空」。若即性具性體是性量，應曰「何假何中而不空」。次段謂能觀之心，乃境性能變之心，即性量是性具，故曰「何空而不假」。若即性量性體是性具，應曰「何空何中而不假」。三段謂心性境性惟是一性，即性量性具是性體，應曰「何空何假而不中」。而今反曰「何中而不空假」者，皆行文錯綜之妙，未可膠柱鼓瑟，以辭害意也。譬如將在武功而君相非無韜略，故中假皆作空觀。相在文治而君將非無政教，故中空皆作假觀。元首統率文武而將相非無君德，故空假皆作中觀。通力合作，一德一心，世出世間，詎真懸絕哉？次圓融竟。

二結示淨宗二：初總別自在。二引證。今初。

是以觀極樂依正者，以吾一心之三觀，觀彼一境之三諦，無不可者；以吾三觀之一心，照彼三諦之一境，亦無不可者。

上來所論皆即心觀佛以為假觀，今則託境修觀以為事境，乃本論之正宗。即華嚴所云：「心如工畫師，造種種五陰，一切世間中，莫不從心造。」法智大師妙宗鈔所謂「據乎心性觀彼依正，依正易彰；託彼依正觀於心性，心性易發」是也。「以吾一心之三觀，觀彼一境之三諦」者，心本是一，豈非只有一觀？然而不妨一中具三。譬如一國，治人雖一，而不妨有元首及將相三類治人。境本是一，豈非只有一境？然亦不妨一中具三。又如一國，治法雖一，而不妨有文武、及非文非武、亦文亦武三種治法。乃理觀也，亦別觀也。「若以吾三觀之一心，照彼三諦之一境」，此則異乎尋常，即以三觀一心者束之為空，三諦一境者束之為假，境觀合一者束之為中。譬如一國有三類治人束之為空，三種

治法束之為假，治人治法不可偏廢束之為中。乃事觀也，亦總觀也，亦即專稱名號也。蓋持名念佛之持念，即空即假即中，總束之為空觀；六字洪名，即真即俗即中，總束之為假觀；持念六字洪名，乃境觀合一，亦即空即假即中，總束之為中觀。一句阿彌陀佛，繼續持念，便是三觀法爾，何況觀想其他依正？是以初心行者，於妄心所造之境，無論佛像佛身佛名，以三觀照之，觀若能成，真佛即現。如執明鏡，自見面像，像雖云妄，便是真身。鏡喻觀境，執喻修觀，見像喻觀成也。至簡至易而又至圓至頓，持名念佛之為教內別教，豈虛語哉？初總別自在竟。

次引證。

虎溪大師曰：「境為妙假觀為空，境觀雙忘即是中；忘照何嘗有先後？一心融絕了無蹤。」尚何三觀之不法爾乎？

「虎溪大師」乃元興教大師虎溪天如懷則之尊稱。著有淨土境觀

要門等，極為精粹；今此四句，乃一心三觀頌詞。「境為妙假」者，即唐梁肅居士三千有門頌所謂「不思議假非偏假」；乃以三諦一境而為妙假觀，是就見諦而言，即心也。「觀為空」者，所謂「真空不空非但空」；乃以三觀一心而為妙空觀，是就破惑而言，即境也。「境觀雙忘即是中」者，所謂「圓中圓滿非但中」；乃以三境三觀互相絕待者為妙中觀，是就法界全體大用而言，非心非境也。「忘照何嘗有先後」者，空假二觀為雙照，中觀為雙忘，遮照同時也。「一心融絕了無蹤」者，忘之照之泯於一心，但有中道實相，更無空假之蹤跡也。末句結成法爾，謂能如此了，如此修，無作妙觀天然自然，無往而不成也。讀者或仍不了，請更以事相明之。譬如作觀劣應身之毫相，一心一意注想不移，外棱中虛了了分明，是假也。然照此白毫即是我心，心外無法，法法皆不可得，是空也。假即是境，空即是觀。自心寂寂不染於境，是忘境也；自心湛湛，不淨於智，是忘觀也；非染非淨，境觀雙忘是中也。

又如持名念佛，分言之，則六字洪名，出口入耳歷歷分明，是假也；欲覓念佛之聲與念佛之心，均不可得，是空也；正歷歷分明而了不可得，正了不可得而歷歷分明，是中也。合言之，則佛名即空即假即中，而宛然為所念之境，是假也，亦是假而即空即中也。持念亦即空即假即中，而寂然為能念之觀，是空也，亦是空而即假即中也。持念一句佛名，亦即空即假即中，而有時歷歷分明則非假，有時了不可得則非空；非假非空又復雙照，忘照同時並無前後，是中也。是以一空一切空，三觀俱空；一假一切假，三觀俱假；一中一切中，三觀俱中。念佛三昧之妙，至此極矣！附錄滿益大師三觀蓮華頌，可供參考。第七三觀法爾門竟。

滿益大師三觀蓮華頌（有引）

一心三觀，即妙法蓮華也。本非定三，豈應分頌？然亦非定一，姑妄分之。讀者幸勿以辭害意。

空觀蓮華頌曰　覓心覓佛了無蹤，一葉荷香裹太空，消盡涅槃生死夢，相看仍在寶池中。

假觀蓮華頌曰　蕊幢葉葉含塵界，光影相吞孰可窮？歷盡普賢毛孔後，始知生長福城東。

中觀蓮華頌曰　劍樹刀山覿面呈，蓮花青赤倍分明，（按經中云，有優鉢羅地獄，此云青蓮花，又有波頭摩地獄，此云紅蓮花，故云。）遮那身土從來遍，擬議思量轉似盲。

次三門約果論妙二：初一門明生佛道交。次二門明處時不隔。初又二。初標。

第八感應任運門

「感」謂感召，即眾生持名念佛是。「應」謂報應，即諸佛接引往生是。「任運」謂純任自然，決無虛棄，即佛與眾生天性相關，無不感應如神也。初標竟。

次釋二：初偈頌。次論釋。今初。

我心感諸佛，彌陀即懸應；天性自相關，如磁石吸針。

初句感，次句應，三句明感應之妙，四句取譬以明感應之相。感應約有四種：一曰冥感冥應。謂過去三業修善，現在未發於身口，即藉過去之善根為「冥感」，現雖未顯靈瑞，而密為法身所熏，不見不聞而知而覺，為「冥應」也。二曰冥感顯應。謂過去修善為「冥感」，值佛聞法，現在受用，是為「顯應」。如佛初成道說法，五比丘首先得度，現在何曾修行？世尊鑒其夙根，自往度之是也。三曰顯感顯應。謂現在身口，精進不怠，而能感應。如給孤獨長者，長跪虔請，布金滿地，佛即往祇園，以及其他道場禮懺，能感種種靈瑞是也。四曰顯感冥應。謂現在苦修善業至死靡他，而畢生空過毫無報果，未來之世隱受其利。如念佛往生，以及忠孝節義是也。四者乃三世因果之至理，顛撲不破，人之善惡，世之治亂，其關鍵全在於是耳。「懸」猶冥也，亦即豫也。

「天性」即佛性也。「磁石」即慈母石，俗名吸鐵石。「針」為鐵器，謂我與彌陀天性相關，一感一應如磁針之陰陽相吸也。初偈頌竟。

二論釋二：初通明生佛。二結示淨宗。初中又二：初天性相關。二誓願相關。今初。

論曰：諸佛眾生同一覺源，迷悟雖殊理常平等，故曰「諸佛是眾生心內諸佛，眾生乃諸佛心內眾生」。跡此而言，則諸佛眾生，心精無時而不通溷。但諸佛無時不欲度生，而眾生念念與之迷背，故勢至菩薩曰：「一人專憶，一人專忘，若逢不逢，或見非見。子若憶母，如母憶子，母子歷生不相違遠。若眾生心憶佛念佛，現前當來必定見佛，去佛不遠。」正由一理平等，天性相關，故得任運拔苦與樂。

文分三段。初十二句為一段，正明生佛同源。二「故勢至」下

十三句引證，為第二段。三「正由」下三句總結，為第三段。初段略謂生佛但有迷悟不同之事相，若論理性則毫無差別，故曰「同一覺源、理常平等」。「心精無時而不通溜」，語出楞嚴。「心精」即心性，謂生佛心性通而不隔，溜而無跡，息息相關，別無隔閡也。所以不能隨時見佛，臨終往生極樂者，非心性之不能感應；蓋由於諸佛與眾生雖性相近，時時皆願接引，而眾生與諸佛常習相遠，念念與之迷背耳。次段引楞嚴經中大勢至念佛章文，有事理二意，今但事釋。「一人專憶」，喻諸佛無時不欲度生；「一人專忘」，喻眾生念念與之迷背。以諸佛常欲度生，故「若逢或見」；以眾生念念迷背，故「不逢不見」，此理即位也。「子若憶母」，喻眾生常念佛，此名字、觀行、相似即位也。「如母憶時，母子歷生不相違遠」，謂散心念佛，如子之憶母不專，難以感應；必當如母憶子之時，無時不思，無處不念。以喻念佛之心，精進勇猛，於三際十方，莫不稱性而觀，絕待而照；則佛母生子，從生至生，

不相違遠。此中雖論感應道交，實示始本一念，是分證即位也。「若眾生心憶佛念佛，現前當來必定見佛，去佛不遠」，是以法合喻也。「憶佛念佛」，謂無論觀想持名，須以三觀一心，時時憶念彌陀。則今世「現前見佛」，如遠公三睹聖像；「當來見佛」，或命終時見，或於往生後見。無異以挺叩鐘，大叩大鳴，小叩小鳴，決不唐捐，故曰「必定」。全身擔荷如來，漸見自己果佛，故曰「不遠」也。若以理釋，則念佛三昧，有念自佛，念他佛，自他佛俱念三種。藏通別圓四教，又各有三種不同，而要以念自他佛一種，最為普遍簡易，絕待圓融，具詳佛頂文句，須者檢之。第三段總結。「一理平等」，謂眾生三性，與諸佛三身不二也。「天性相關」，乃儒家語。謂天以陰陽五行，化生萬物，同一氣類，故天地為一大天地；人身為一小天地，父之傳子，亦以一己之小天地，化生其子，骨肉相符，氣類相召。今借以喻生佛之感應也。諸佛功德圓滿，悲能拔九界苦集二諦之苦，慈能與佛界道滅二諦之樂，

有感必應，自然而然，故曰「任運」也。初天性相關竟。

二誓願相關

況無量壽佛，因中所發四十八願，誓取極樂，攝受有情。今道果久成，僧那久滿。故凡百眾生，勿憂佛不來應，但當深信憶念，數數發願，願生西方。如磁石與針，任運吸取。然磁能吸鐵而不能吸銅，針能合磁而不能合玉。譬猶佛能度有緣而不能度無緣，眾生易感彌陀而不易感他佛，豈非生佛誓願相關者乎？

文分二段。初段自「況無量」至「任運吸取」明誓願。「然磁能」下明相關。初中又分三節：初節至「久滿」，示彌陀妙應已成。次節「故凡」下五句，勸眾生當有妙感。三節「如磁」下二句譬喻。按無量壽經，過去久遠世，自在王佛時，有一國王，聞佛說法，心懷悅豫，

發無上心，棄國王位而作沙門，號曰法藏比丘。詣世自在王佛所，求佛說法。時世自在王佛廣說，二百一十億諸佛剎土，天人之善惡，國土之粗妙，應其心願，悉現與之。時彼比丘，聞佛所說，嚴淨國土，皆悉睹見；發無上願，具足五劫，思惟攝取莊嚴國土清淨之行。如是修已，詣彼佛所，白佛言，「唯願聽察，如我所願，當具說之」；遂發大願四十八種，誓取極樂，攝受有情，設有一願不滿，不取正覺。此四十八願，皆在因地所發，故曰「因中」。梵語「僧那」，此云弘誓，即「眾生無邊誓願度，煩惱無盡誓願斷，法門無量誓願學，佛道無上誓願成」是也。四弘誓願乃行菩薩道之初心，與四十八願實惟開合之異。今彌陀已成道果，故曰「久滿」。「故凡百」下，謂凡夫念佛求生，每慮臨終彌陀不來接引，故誡之以「勿」。又世人於淨土法門，格格不入者，凡有三因：一因不信。二因不念。三因不願。不信有三：一者完全不信，外道有之。二者但信有自佛，不信有他佛，禪宗有之。三者但信有他

佛，不信有自佛，尋常行人有之。今論主勸人須自他兼信，了知生佛不二，故曰「深信」。不念亦有三：一者完全不念諸佛，悠悠凡夫有之。二者但念自佛而不念他佛，禪宗有之。三者但念他佛而不念自佛，尋常行人有之。今論主勸人須自他兼念，俾悟念而無念，故曰「憶念」。不願亦有三：一者完全不願，悠悠凡夫有之。二者但願自己成佛，不願他佛攝受，禪宗有之。三者但願他佛來迎，不願自佛能往，尋常行人有之。今論主勸人須自他並願，俾了生而無生，故曰「數數發願，願生西方」也。第三節以磁針設譬，謂磁為鐵之母，鐵為磁之子，雖曰無情，亦天性相關也。彼此互相吸取，不加人力，故曰「任運」。以喻彌陀無緣大慈，同體大悲，為眾生之慈母；眾生但有深信、正念、切願，三種資糧，無不感應道交，往生極樂也。上明誓願，下明相關。「佛能度有緣而不能度無緣」，如「磁能吸鐵而不能吸銅」；「眾生易感彌陀而不易感他佛」，如「針能合磁而不能合玉」。法喻詳明，無俟多瀆。所應

注意者，十方諸佛與九界眾生，但有天性相關，而阿彌陀佛與一切眾生，於天性相關外，又有四十八弘誓之大願相關，因緣益復密切耳。二誓願相關竟。

附阿彌陀佛四十八願表一（按此四十八願，乃阿彌陀佛於法藏比丘因地時，在世自在王佛前，選擇二百十億諸佛剎土之一，最極莊嚴清淨。行者應至心誦讀，以為發願之榜樣。酌量變通，存乎其人，不可固執，亦不可師心自用，致乖佛旨。）

第一願：我作佛時，剎中無地獄餓鬼禽畜，以至娟飛蝡動之類。

第二願：剎中無婦女。無央數世界諸天人民，以至蜎飛蝡動來生我剎者，皆於七寶池蓮華中生。

第三願：我剎中人，欲食之時，七寶鉢中百味飲食化現在前，食已，器用自然化去。

第四願：我剎中人，所欲衣服，隨念即至，不假裁縫擣染浣濯。

第五願：我剎中自地以上，皆有宅宇，宮殿樓閣，池流華樹，悉以無量雜寶百千種香，而共合成。其香普薰十方世界，眾生聞是香者，皆修佛行。

第六願：我剎中人，皆心相愛敬，無相憎嫉。

第七願：我剎中人，無淫佚瞋怒愚癡之心。

第八願：我剎中人，皆同一善心，無惑他念。其所欲言，皆預相知意。

第九願：我剎中人，不聞不善之名，況有其實？

第十願：剎中人知身如幻，無貪著心。

第十一願：剎中雖有天人之異，而其形容皆一類金色，面目端正淨好。

第十二願：我作佛時，假令無央數世界諸天人民，盡為緣覺聲

聞，不能知我之年壽，當若干萬億劫。

第十三願：假令十方各千億世界諸天人民，皆為緣覺聲聞，一心共計，亦莫知我剎中天人之數。

第十四願：我剎中人民，壽命皆無央劫，莫知其數。

第十五願：我剎中人，所受快樂，一如漏盡比丘。

第十六願：我剎中人，住正信位，離顛倒想，遠離分別，諸根寂靜，所止盡般泥洹。

第十七願：我作佛時，說經行道，十倍於諸佛。

第十八願：剎中人盡通宿命，知百千億那由他劫事。

第十九願：剎中人盡得天眼，見百千億那由他世界。

第二十願：剎中人盡得天耳，聞百千億那由他諸佛說法，悉能受持。

第二十一願：剎中人得他心智，知百千億那由他世界眾生心念。

第二十二願：剎中人盡得神足，於一念頃，能超過百千億那由他世界。

第二十三願：我作佛時，名聞十方無數世界，諸佛稱我功德，及國土之勝。諸天人民，乃至蜎飛蠕動，聞我名號，慈心喜悅者，皆令來生我剎。

第二十四願：頂中光明絕妙，勝於日月百千萬倍。

第二十五願：我作佛時，光明照無數天下，諸天人民乃至異類，見我光明，皆慈心作善，來生我國。

第二十六願：眾生蒙我光明觸其身者，過諸天人。

第二十七願：十方諸天人民，有發菩提心，奉持齋戒，行六波羅蜜，欲生我剎，我現其前，引為不退菩薩。

第二十八願：十方世界天人，聞我名號，燒香散華，飯食沙門，起立塔寺，齋戒清淨，一心繫念於我，雖止一晝夜不絕，亦必生我剎。

第二十九願：十方世界諸天人民，至心信樂，欲生我剎，十聲念我名號，必遂來生，惟除五逆，誹謗正法。

第三十願：十方世界眾生，前世作惡，聞我名號，即懺悔為善，奉持經戒，壽終不經三惡道，得生我剎。

第三十一願：十方天人，聞我名號，五體投地，喜悅信樂，修菩薩行，常為諸天世人之所敬。

第三十二願：十方無央數世界女人，聞我名號，喜悅信樂，發菩提心，厭惡女身，壽終之後，不復為女。

第三十三願：生我剎菩薩，一生將補佛處，若其本願欲往他方攝化眾生，我以神力助其修種種行願。

第三十四願：剎中人欲生他方者，如其願，不墮惡道。

第三十五願：剎中菩薩，以香華旛蓋，真珠瓔珞，種種供具，往無量世界供養諸佛，一食之頃即可遍至。

第三十六願：剎中菩薩，欲以萬種供具，供養十方無央數佛，供養眾具，自然在前。

第三十七願：剎中菩薩，受持經法，必得辯才智慧。

第三十八願：剎中菩薩，辯才智慧不可限量。

第三十九願：剎中菩薩，得金剛那羅延力，身皆紫磨金色，具三十二相，八十種好。

第四十願：我剎清淨，照見十方無量世界，菩薩欲於寶樹中，見十方一切佛剎，即時應現。

第四十一願：剎中菩薩，雖少功德者，皆知見道場樹。

第四十二願：剎中一切萬物，皆嚴淨光麗，形色殊特，雖得天眼，不能辨其名數。

第四十三願：剎中欲得聞法，隨其志願，自然得聞。

第四十四願：剎中菩薩、聲聞，頂中皆有光明，說經行道，無異

於佛。

第四十五願：他方菩薩，聞我名號，皈依精進，皆得清淨解脫三昧，供養不可思議諸佛。

第四十六願：他方菩薩皈依精進，皆得普等三昧。

第四十七願：他方菩薩皈依精進，即得不退轉地。

第四十八願：他方菩薩，聞我名號，皈依精進，即得至第一忍，第二忍，第三忍，於諸佛法永不退轉。

蕅益大師四十八願表二（有偈。按此願文，在明天啟元年七月三十日所撰，時名大朗優婆塞，尚未出家受具，大師淨土功夫，可見一斑。）

稽首三身圓滿尊，一切真如覺性海，稱彼法界等虛空，種種莊嚴大願海。果因交徹不思議，菩薩一切修行海，亦禮阿彌陀如來，觀音勢

至及地藏。我為慈親罔極恩，遍憫一切眾生界，發生如實增上心，修行念佛勝方便；深信淨土攝受門，廣大誓願普皆被。妙戒為舟智慧舵，方便為帆佛力風，盡未來際度眾生，終不一念捨五濁。諸佛願海如帝珠，攝於我願重重現，我願亦如摩尼王，諸佛願海悉皆攝。願輪橫遍於十方，亦復豎窮於三際，一切智智之所乘，故我至心勤修習。

第一願：我本發心，上報慈父鍾之鳳生恩。願三寶力，令我無始慈父咸生淨土，速證菩提。令聞我名者，亦報父恩。

第二願：我本發心，上報悲母金大蓮養育恩。願三寶力，令我無始悲母咸生淨土，速證菩提。令聞我名者，亦報母恩。

第三願：度法界眾生成佛竟，方取泥洹。

第四願：我淫機身心俱斷，斷性亦無。命聞我名者，永斷淫根。

第五願：我殺害業習，滅盡無餘。令聞我名，遍生慈力。

第六願：我癡闇謗三寶業，滅盡無餘。令聞我名者，正信三寶。

第七願：我諸不善業，悉得清淨。令聞我名者，安住梵行。

第八願：我決生極樂世界，速證無上菩提，分身塵剎，盡未來際，度生無厭。

第九願：我生生不忘本願，於五濁世，善化眾生。

第十願：我處處宏通正法，無諸魔障。

第十一願：得無量智慧，達一切佛法。

第十二願：得無量辯才，開迷降外，一切無畏，如師子吼。

第十三願：得無量神通，遍十方國承事如來及善知識，一切海會無不得與。

第十四願：我能出種種妙音，盡未來際讚歎三寶，令眾生知所歸依。

第十五願：隨意出生種種妙供，供養三寶，為眾生作大福田。

第十六願：隨喜一切眾生所有功德，令成無上菩提。

第十七願：十方如來成正覺時，我先勸請轉大法輪，開示眾生無上覺路。

第十八願：十方如來般涅槃時，我悉勸請莫入涅槃，常住世間饒益含識。

第十九願：一切海會推我為大法王子，佛讚我功德智慧慈悲願力，如觀世音地藏王，等無有異。

第二十願：以大悲光照諸地獄，觸我光者，應時變諸苦事，悉成妙樂。

第二十一願：以大悲光照諸餓鬼，觸我光者，應時捨身，得淨土生。

第二十二願：以大悲光照諸畜生，蒙我光者，離諸怖畏，捨身之後得淨土生。

第二十三願：以大悲光照諸鬼神，蒙我光者，悉捨瞋心，開悟佛

道，捨諸醜陋，得清淨身。

第二十四願：以大悲光照諸苦惱眾生，蒙我光者，疾病消除，六根具足，厄難恐怖悉皆解脫，無病延年，發菩提意，若臨命終即生淨土。

第二十五願：以大悲光照有形無形，有想無想，及諸魔外，令其身心捨諸邪見，通達佛乘。

第二十六願：以大悲光照觸人天，令不迷欲樂及欣厭定，勤求無上菩提。

第二十七願：以大悲光照聲聞緣覺，令捨無為，速趣佛乘。

第二十八願：以大悲聲，令一切眾生決定明悟，不戀三界，不樂餘乘，唯求無上菩提。

第二十九願：以大悲神力，隨順眾生種種所求，俾於我法生深信心。

第三十願：以救度眾生故，於十方現作佛身；或淨土攝取，或穢土調伏，方便無量。

第三十一願：救度眾生故，隨類現身；一一類中種族尊勝，威德自在，令諸同類敬愛受教，直至菩提。

第三十二願：以大悲方便，現於一切無佛法處，法滅處，佛法不能行處，隱顯大化，為長夜燈，救拔沉冥出於苦海。

第三十三願：恆於眾生飢渴之時現作飲食，疾疫現作藥草，寒作衣服，熱作涼風，險阻作津梁，一切所須皆現作之。若服若食，若倚若履，咸得安樂，發菩提心。

第三十四願：樂求佛乘眾生，聞我名已，不捨肉身得佛菩提。

第三十五願：莊嚴佛土菩薩，聞我名已，其國踰於極樂；欲現穢土，則得無量方便，善化剛強。

第三十六願：令欲見諸佛土聞法眾生，皆得見聞。

第三十七願：令欲往無數世界供養三寶眾生，一念之間普得周遍。

第三十八願：令欲生佛土眾生，聞我名號即得隨願往生。

第三十九願：令同我誓願眾生，速得無量智慧方便，威德自在。

第四十願：令樂小乘眾生速登聖果，即回心入菩薩乘。

第四十一願：十方修行菩薩，聞我名號，直至菩提，永無魔事。

第四十二願：十方魔外，聞我名號，即捨邪見，同歸正覺。

第四十三願：以大悲心力，使五逆十惡，四棄八棄，當墮大獄眾生，知求哀懺悔；隨現勝妙色身，摩頂安慰，令罪根永拔，發菩提心。

第四十四願：以平等大慈悲力，能滅謗我法、詈我名者，極重惡障，速趣菩提。

第四十五願：我慈眼最極清淨，普視盡虛空界；乃至極苦處，悉令安樂，極惡眾生，悉令賢善。

第四十六願：我印手最極莊嚴，於念念中，出一切供養雲、珍寶雲、衣服雲、眾具雲、飲食雲、醫藥雲、三昧雲、總持雲、辯才雲、光照雲，遍虛空界，盡未來際，利益眾生。

第四十七願：我名號盡十方界，靡不周遍。彼法滅處，我名不滅，恆令聞稱，悉得解脫。

第四十八願：我色身最極微妙，以不可說不可說佛剎極微塵數大人相，而自莊嚴。一一相有不可說不可說佛剎極微塵數隨形好，一一好有不可說不可說佛剎極微塵數光明，一一光作不可說不可說佛剎極微塵數色，嚴飭國界。演不可說不可說佛剎極微塵數聲，宣揚妙法。出不可說不可說佛剎極微塵數香華飲食衣服眾具，普供一切。現不可說不可說佛剎極微塵數化佛，教化一切。一一佛有不可說不可說佛剎極微塵數諸化菩薩，一一菩薩有不可說不可說佛剎極微塵數殊勝莊嚴，一一莊嚴作不可說不可說佛剎極微塵數廣大佛事，一一事於不可說不可說佛剎極微

塵數世界，利益眾生。有見一佛事則得見我微妙色身，見我身者則能與我平等，則能速得成佛。

二結示淨宗

是故求生淨土者，信願行三，缺一不可。

「信」含「解」意。彌陀要解詳示信自、信他、信因、信果、信事、信理六種，最為簡賅。謂信我現前一念之心，本非肉團，亦非緣影，豎窮橫遍，隨緣不變；十方虛空，微塵國土，元我一念心中所現物。我雖昏迷倒惑，苟一念回心，決定得生，自心本具極樂，更無疑慮，是名信自。信釋迦如來，與六方諸佛，真實教誨，決志求生，更無疑慮，是名信他。深信散亂稱名，猶為成佛種子，況一心不亂，安得不生淨土，是名信因。深信淨土諸上善人，俱會一處，皆從念佛三昧得生，如種瓜得瓜，種豆得豆，亦如影必隨形，響必應聲，決無虛棄，是

名信果。深信現前一念不可盡故，依心所現十方世界亦不可盡，實有極樂國在十萬億佛土外，最極莊嚴清淨，不同莊子寓言，是為信事。深信十萬億佛，不出我現前一念心外，以我現前心性，豎窮橫遍，實無外故。又深信西方主伴依正，皆我現前一念心中所現之影，全事即理，全妄即真，全修即性，全他即自；我心遍故，佛心亦遍，眾生心亦遍，譬如一室千燈，光光互遍，重重交攝，不相妨礙，是為信理。既信念佛往生之道，由是而生厭離娑婆，欣向極樂之心，則發願尚矣！願猶志也！人無志願則趨向無定，如舟渡大海，若無桅針，必難到達彼岸。孟子云：「三軍可奪帥也，匹夫不可奪志也。」普賢行願品亦云：「是人臨命終時，最後剎那，一切諸根悉皆敗壞，一切親屬悉皆捨離，一切威勢悉皆退失，乃至象馬車乘珍寶伏藏，如是一切無復相隨。唯此願王不相捨離，於一切時引導其前，一剎那中即得往生極樂世界。」徹悟大師云：「生死關頭惟二種力：一者心緒多端，重處偏墜，此心力也。二者

如人負債，強者先牽，此業力也。業力最大，心力尤大。以業無自性，全依於心；心能造業，亦能轉業。故業力惟強，心力惟重，乃能牽生。若以重心而修淨業，淨業則強；心重業強，惟西方是趨，則他日報終命盡，必往西方，不生餘處矣！」「行」即念也。，有正行、助行二種。正行謂執持名號，一心不亂，而有經常、定期、臨終三種。經常即二時課誦，定期即佛七也。臨終即助念，雖似簡易，而非平日功夫純熟，臨終仍少把握。必須行住坐臥，念茲在茲，造次顛沛，始終不離而後可也。助行如奉齋持戒，禮佛修懺，誦讀大乘，持咒坐禪，廣行六度，乃至一飲一食，一言一動，皆須回向西方。如是三者，乃求生淨土必不可少之資糧，故曰「缺一不可」也。第八感應任運門竟。

次二門明時處不隔二，初一門約處論妙。次一門約時論妙。初中二。初標。

第九彼此恆一門

「彼」指極樂，「此」指娑婆。「恆」者，常也。彼此淨穢雖殊，不外我人現前一念，故曰「恆一」。即百法明門論二十四不相應行之「方」，本與時、數二者，同屬世間假立之法，無有定相。惟界內凡夫受其限制，致生種種障礙耳；若生界外，此障即滅。初標竟。

次釋二：初偈頌。二論釋。今初。

若人臨終時，能不失正念；或見光見華，已受寶池生。

「正念」即持名念佛，求生西方，決定不移之淨念。平日見思二惑尚未伏斷，得之已難，得而不失尤難。若欲得之於風刀解體，臨欲命終之時，而復不失，則難中尤難。大凡淨業行人，約有三種：一者平生念正，臨終亦正，此往生之上焉者也。二者平生散心持名念佛，臨終攝散歸定，此往生之中焉者也。三者平日五逆十惡，臨終由知識善友勸導歸正，此往生之下焉者也。三種根器功行各不相同，而臨終正念皆不

可少。是以往生與否，雖曰全在信願之有無，實則即在臨終正念之得失，故獎之以「能」，以示甚難希有也。然亦有臨終不失正念，而絕無所見，識托蓮胎者。又有業牽冥界，經歷判決而後往生者，故別之以「或」，以示不必見光見華也。今舉通例，謂正在此土見光見華，已受彼土寶池化生，以示恆一之妙耳。初偈頌竟。

次釋三：初舉事。次顯理。三引證。今初。

論曰：往生傳云：「張抗仕石晉為翰林學士，課大悲咒十萬遍，願生西方。一日寢疾，唯念佛號，忽謂家人曰：『西方淨土祇在堂屋西邊，阿彌陀佛坐蓮華上，見翁兒在蓮花池金沙地上，禮拜嬉戲。』良久，念佛而化。翁兒，抗之孫也。」

「石晉」者，後晉也。高祖石敬塘，乃後唐明宗之婿，借遼兵而

滅唐，國號為晉，故稱石晉。張抗身居清要，課大悲咒至十萬遍之多，而復願生西方，是平日已具往生之行願矣！臨終唯念佛號，不復持咒，可知正念未失。謂家人語，正明彼此恆一之事實，所謂「唯心淨土」者是也。或問曰：「所見彌陀與蓮華固淨土之相，惟翁兒亦在其中禮拜嬉戲，不知此兒生耶？死耶？若死則未有行願何得往生？若生則豈有生人同居蓮界？似皆不然。」答曰：「別本載翁兒三歲而夭。或是乘願再來，往昔行願早已修成，捨此餘生，以託彼土。或承乃祖咒願之力，亦未可知。經云：『沾持咒人飄身之風，浴身之水，尚得往生，何況親乘咒願之力者乎？』佛門之不可思議，類此者正多，奚足怪焉？若謂傳文非金口親宣，尚難取信。則無量壽經佛告阿難，「汝起整衣服，合掌恭敬，禮無量壽佛」。阿難稟教，正面西向，五體投地，即見無量壽佛，放大光明，普照一切諸佛世界，威德巍巍，如須彌山，高出一切諸世界上。此會四眾一時悉見，彼見此土亦復如是。夫阿難尚未臨終往生，於

禮拜之頃即見阿彌陀佛放光互照，而復四眾同時悉見，豈非彼此恆一之徵乎？」初舉事竟。

次顯理又二：初就本體直示唯心。二就行人點示唯心。今初。

所以爾者，蓋西方極樂世界，乃吾心中之一土耳；娑婆世界，亦吾心中之一土耳。約土而言，有十萬億彼此之異；約心而觀，原無遠近。

「所以爾者」，承上文西方祇在堂屋西邊，而明其所以然也。「蓋」猶言因也。「極樂」乃吾心之淨土，心淨故土亦淨也。「娑婆」乃吾心之穢土，心穢故土亦穢也。「約土」之事相而言，則有彼此遠近之幻象；「約心」之理性而觀，則彼亦唯心，此亦唯心，本無遠近可別也。譬有大小二物，映於一鏡，以光照之，大者影大，小者影小，而光無大小。此影之大小，喻土之彼此不同，即吾心之相分。光無大小，喻

土之彼此恆一，即我心中之見分也。初直示唯心竟。

二就行人點示唯心

但眾生自受生以來，為五陰區局真性，不契心源。念佛之人，果報成熟，將捨現陰，趨生陰時，淨土蓮華，忽然現前，唯心境界，非有去來彼此之相。

文分二段。初段三句，明眾生之迷妄自限。次段自「念佛」下八句，明淨業成就者之能證唯心境界。蓋本覺之體本自清淨圓滿，豎窮橫遍，但以眾生妄想，發生根身器界種種區別。如演若之迷頭而認鏡中之影，可笑亦復可憫也。「五陰」之陰，讀如蔭，蓋覆義；又譯為蘊，積集義。謂色受想行識五者，皆積集妄想蓋覆真性也。故楞嚴經以「色陰根塵固結不解，為堅固妄想；受陰無體，虛有所明，為虛明妄想；想陰乃獨頭意識，在五根中圓融貫通，為融通妄想；行陰遷流不息，幽隱難

知，為幽隱妄想；識陰乃阿賴耶識受熏持種，真妄和合，顛倒而又微細，為顛倒微細精想」。有色陰而後有虛空，有受想行陰而後有分段生死，有識陰而後有界外涅槃。雖有淺深皆曰「妄想區局」，即區別隔局也。「契」即合也。「真性、心源」，皆本覺也。謂眾生自父母已三者和合受生以來，因有五種妄想，遂至見不超色，聞不超聲，覺不超香味觸，知不超法。合言之，則六凡五陰，區局於真諦之性，不契性量之源；二乘五陰，區局於俗諦之性，不契性具之源；菩薩五陰，區局於中諦之性，不契性體之源。故曰「為五陰區局真性，不契心源」，此眾生之迷妄自限也。下明淨業成就者之唯心境界。「現陰」者，現在五陰也。「將捨現陰」，謂臨終捨報之時。「生陰」者，未來五陰也。「趣生陰時」，謂投胎轉生之時。陰凡有四，（亦名為有）現身名現陰，命終名死陰，死後生前名中陰，再生名生陰。大善大惡不落中陰；念佛行人積有功行，雖五陰未破亦直趨生陰，不落中陰也。行人妄想雖存，而

捨生趨生之時，幻身已離。仰仗佛力，眼不為色區局，耳不為聲區局，鼻舌身意亦不為香味觸法區局，故十萬億剎之「淨土蓮華忽然現前」。此皆唯心境界，豈有去來彼此之相存乎其間哉？般舟三昧經云，「不於是間終，生彼間佛剎，佛無所從來，我亦無所至」；天衣云，「生則決定生，去則實不去」，此之謂也。二顯理竟。

三引證二：初引經文。二引祖語。今初。

故首楞嚴經云：「臨命終時，未捨煖觸，一生善惡，俱時頓現。純想即飛，必生天上。若飛心中兼福兼慧及與淨願，自然心開，見十方佛，一切淨土，隨願往生。」

此節經文，指示生死事理最極明晰，論主特摘錄與淨宗有關之數語耳。原文云：「一切眾生，實本真淨，因彼妄見，有妄習生，因此分開內分外分。阿難！內分即是眾生分內，因諸愛染，發起妄情，情積不

休，能生愛水。是故眾生心憶珍饈，口中水出；心憶前人，或憐或恨，目中淚盈；貪求財寶，心發愛涎；舉體光潤，心著行淫，男女二根，自然流液。諸愛雖別，流結是同，潤濕不升，自然從墜，此名內分。阿難！外分即是眾生分外，因諸渴仰發明虛想，想積不休，能生勝氣。是故眾生，心持禁戒，舉身輕清；心持咒印，顧盼雄毅；心欲生天，夢想飛舉；心存佛國，聖境冥現；事善知識，自輕身命。阿難！諸想雖別，輕舉是同，飛動不沉，自然超越，此名外分。阿難！一切世間，生死相續，生從順習，死從變流。臨命終時，未捨煖觸，一生善惡俱時頓現，純想即飛，必生天上云云。」蓋人之受生，本以識、息、煖三者和合而成。今云「未捨煖觸」者，正臨命終時，眼不能見，耳不能聞，鼻不能嗅，舌不能嘗，身不能覺，則五識先無，意不能知則六識亦無，惟有第八識之煖觸尚存也。頌云：「頂聖眼生天，人心餓鬼腹，旁生膝蓋離，地獄腳板出。」故驗最後之暖觸，即知來生之凡聖也。「一生善惡，俱

時頓現」者，惡則純情而下墜，善則純想而上升。善惡兼修則情想升沉亦兼有之，所謂亂心位也。「純想即飛，必生天上」者，謂純是虛想，不能下墜，故能飛行自在而上升於天也。「若飛心中」，謂上升心中也。「兼福與慧」者，福即種種助行，慧即念佛正行，正助皆為淨業也。「及與淨願」者，加之以厭娑婆苦，欣極樂樂之求生淨願。蓋眾生以業力生濁世，菩薩以願力生淨土故也。「自然心開，見十方佛，一切淨土，隨願往生」者，謂色身已捨無所區局，一切境界事事無礙，而隨願力自在往生也。依此類推，若沉心中，兼謗三寶，及與惡願，亦必自然心開，見閻摩羅王，一切地獄，隨願往生。何也？以色陰已捨，中陰眾生皆有五通故也。守護國界主經略云：「若人豫知時至，正念分明，洗浴著衣，吉祥而逝，光明照身，見佛相好，眾善俱現，則決定往生淨土。若人念佛持戒，無精進心，而疑情未斷，命終亦無善相，亦無惡相，地府不收，安養不攝，則生於疑城，五百歲後再修信願方歸淨土。

若人起憐憫心，正念現前，於財寶妻子，心無愛戀，眼色清淨，仰面含笑，想念天宮，耳聞天樂，眼見天童，則生天界。若人生柔軟心，身無病痛，但念父母妻子，從容遺囑，辭別而去，則生人界。若人怒目眷屬，舉手捫空，便利不覺，身常臭穢，兩目紅赤，仆面左臥，百節酸痛，或見惡相，口不能言，呻吟叫喚，冤債現前，憧惶顛倒，遍體如冰，手捏死拳，身硬如石，則入地獄。若人好舐其唇，身熱如火，常患饑渴，多所飲食，張口不合，命難猝斷，開眼而去，則入餓鬼。若人身染重病，如在雲霧，心神昏散，怕聞佛號，好噉血肉，不受勸化，愛戀妻子，手足蹉指，遍身流汗，口中吐沫，則入畜生。」善惡雖大相懸殊，彼此恆一則無有二，可不畏哉？初引經文竟。

二引祖語

法智大師云，「須知垂終自見坐金蓮身，已是彼國生陰」，亦此意也。

此引法智大師妙宗鈔語，鈔中解釋天台大師觀經疏中「文成印壞，坐金蓮而化生」二句。大經卷二十七云，「譬如蠟印印泥，印與泥合，印滅文成」，以喻凡夫現在陰滅，中有陰生。四明復借此文，以喻往生之人，此土陰滅，彼土陰生，故云，「垂終自見坐金蓮華身，已是彼國生陰」也。第九彼此恆一門竟。

次一門約時論妙二。初標。

第十現未互在門

「現」謂現在，「未」謂未來，更加過去，通稱三世，又名三際，皆屬於時。大智度論分時為二：一曰實時。梵語原稱迦羅，謂佛於

戒律中聽時食，遮非時食。實有其時，亦世界悉檀，而非第一義，故不常說。二曰假時。亦名短時長時，梵語原稱三摩耶。論中詳述三世無相，時非實法，故名假時。亦名長時短時者，謂不同外道定有所執，乃假定長短，而無其實也。與前門彼此之處同為不相應行法，皆色心分位，但有縱橫之別耳。言「互在」者，謂現中有未，未中有現，現未名殊，實一時也。楞伽經云：「初生即有滅，不為愚者說。」法華經云：「若人散亂心，入於塔廟中，一稱南無佛，皆已成佛道。」華嚴經云：「一念普觀無量劫，無來無去亦無住。」以及教中之「剎那九世」，「一念三千」等，皆現未互在之義也。初標竟。

次釋二：初偈頌。二論釋。今初。

行者今念佛，功德不唐捐；因中已有果，如蓮華開敷。

首句之「今」，即現在時也。次句謂念佛功德，決不虛棄也。第

三句釋其所以，末句設譬。謂念佛為因，往生為果。尋常必先因後果，不在一時，而念佛則持名之時，已是往生之時，如華開蓮現，因果同時也。初偈頌竟。

次論釋二：初約心法圓融以明互在。二約心性常住以明互在。今初。

論曰：圓頓教人，頓悟心性，無修而修，修彼樂邦，性中所具極樂，由修顯發。而此心性，豎貫三際，橫裹十虛，佛法生法，正法依法，因法果法，一念圓成。是以念佛之人，名為全性起修，全修在性。全性起修雖名為因，全修在性因中有果。以所具因法與所具果法同居一念，心性圓融，無法不攝，故若蓮華開敷，華中有果。

文分三段。初段至「由修顯發」六句，明念佛須頓悟心性，而性必修顯。二段自「而此」下七句，明性德本自圓成一念。三段自「是

以」下，明因果同時。蓋淨宗祇有誠誠懇懇，深信切願，老老實實，持名念佛，別無奇妙可言。而言「圓頓」者，不悟理性而但用事修，則為偏漸。悟則最初即了自己心性，有隨緣不變之理，（悟性具則無法不修，悟性量則無土不周，悟性體則無生無滅。）故雖修而無修；又有不變隨緣之用，（若不真實圓修，則性中雖具法身極樂，全體在迷，必須加以般若解脫二種緣了，方能顯發。）故雖無修而無所不修。如是無作妙行，即是「圓頓教人」。如金在礦，不冶則有礦無金；如火在木，不鑽則有木無火也。「而此心性」，指上所頓悟者。「豎貫三際」，約性體言。「橫裹十虛」，約性量言。「佛法」即佛界，「生法」即九界，「正法」即實法一千，「依法」即國土一千。以上皆約理即，「因法」約名字、觀行、相似、分證四即，「果法」約究竟即。於現前介爾一念中，此理具、事造兩重三千，無不炳顯圓成，約性具言，如礦雖未冶而金必在礦，木雖未鑽而火必在木，故「一念圓成」也。以一念圓成故，

是以念佛之人無論悟與不悟，解與不解，凡有所修，皆全法身之性德，而起般若、解脫二種修德，即全般若、解脫二種修德，而仍在法身之性德中，故名「全性起修，全修在性」。今圓教行人已開圓解，能了「全性起修」，則在修德言之，「雖名為因」；「全修在性」，則在性德言之，即已「因中有果」。何也？「所具因法」即性具九界，「所具果法」即性具佛界。理具、事造兩重三千，同在一念，故曰「心性圓融，無法不攝」。是故娑婆眾生，念佛之因，已有極樂世界，九品之果。如金未出礦，而礦中已有金；火未生木，而木中已有火也。末二句復以蓮華開敷為喻，以其他世間草木，皆先華後果，或先果後華故。「華」喻念佛全性起修之因，「果」喻九品全修在性之果。「華中有果」喻因果同時，即現未互在也。初約心法圓融以明互在竟。

二約心性常住以明互在

況此心常住，無生滅去來，即今念佛之心，便是當來華池受生之時。故說「初發心人，極樂寶池，已萌蓮種。若精進不退，日益生長，華漸開敷，隨其功德，大小煒燁。其或懈退悔雜，日漸憔悴。若能自新，華復鮮麗；其或未然，芽焦種敗。」且此蓮華，人誰種植？現未互在，斯言有歸也。

文分三段。初段至「受生之時」四句，明心性常住。次段自「故說」下至「芽焦種敗」十四句，引事證明。末段四句總結。「此心」指念佛之心。「常住」者，恆常不變也。現前介爾一念之心，雖似虛妄，但能時時回光觀照，當體即是常住真心，故「無生滅去來」之相。譬如波浪，遇風則興，風靜則止，其濕性固始終未嘗增減絲毫也。心既常住，不生於現在，亦不滅於未來；不去於此土，亦不來於彼國。故即今念佛之時，便是當來華池受生之時。譬如作客他鄉，身雖萍飄無定，心

常存乎故國，故思歸之時，便是到家之時。又如以權權物，物有輕重，權之兩端，必隨之低昂，而一端低下之時，便是他端高昂之時，並無先後也。此約心性常住以明現未互在。「故說」下引證。往生傳載「雷峰辯才法師，於禪定中神游淨土，見一華殊麗問之，曰，待淨慈本禪師者。」又資福曦公曰：「吾定中見金蓮華，人言以待本公。又見蓮華無數問之，曰，以待受度者。或有萎者，云是退墮人。」又越國夫人王氏，宋哲宗從父荊王之妻也。專修淨業，晝夜無間，導諸婢妾，并志西歸。中有一婢，獨懈慢，夫人擯之，婢悚悔，遂發憤精進，久之不倦。一日謂同事曰：「吾行矣！」夜聞異香滿室，無疾而逝。越宿，同事告夫人：「令代致謝，幸蒙訓責，得生西方，感德無量。」夫人曰：「彼能入我夢，乃可信爾。」其夕夫人夢婢與謝如前。夫人曰：「西方可至乎？」婢曰：「可！」遂導之行，少頃見一大池，有蓮華，大小間錯，或榮或悴。夫人問其故，婢曰：「世間修西方者，纔發一念，此中便生

一華。勤惰不同，榮悴亦異，精進者榮，怠廢者悴。若歷久不息，念熟觀成，形消神謝，決生其中。」中有一人朝服而坐，寶冠瓔珞，莊嚴其身。夫人問曰：「何人也？」婢曰：「楊傑也。」又一人朝服而坐，夫人又問何人。曰：「馬玕也。」兩人俱修淨土，事具本傳。夫人曰：「我當生何處？」婢導之行，可數里，望見一華臺，金碧晃耀，光明洞然。婢曰：「此夫人生處，乃金臺上品上生也。」既覺，悲喜交集。是年生日晨起，秉爐焚香，望觀音閣而立，諸眷方趨前為壽，視之則已化去。其他類此者甚多，具在往生傳、淨土聖賢錄、居士傳、善女人傳、樂邦文類、染香集、續人天寶鑑諸書，須者檢之。或問：「蓮之成敗榮悴，由於心之勤惰進退。心既不一，何得謂之常住？」答曰：「此約事相則然，若論理性，雖有勤惰進退，未嘗少變。譬如陶器，或方或圓，或為三角，或為八角，厥狀雖殊，其為粘土則一也。」末段總結。謂娑婆之蓮華由手種植，以形而得乎形，形骸有待，故相去也，似近而反

遠。極樂之蓮華由心種植，以心而得乎心，心性絕待，故相距也，似遠而反近。心既因中有果，性復橫遍豎窮，「現未互在」，又何疑焉？智者大師曰：「臨終在定之心，即是淨土受生之心。」又曰：「熾然求生淨土，達生體不可得，即真無生。」長蘆曰：「以生為生，常見也；以無生為無生，斷見也；生而無生，無生而生，第一義也。」天如釋之，謂「妙真如性，本自無生，因緣和合，乃有生相。以其性能現相，故無生即生，以其相由性現，故生即無生。」願我緇素，擺脫一切，了此圓理，執持洪名，毋再虛擲韶光，矢志同生彼岸。第十現未互在門竟。

淨土生無生論講義下卷終

跋

夏曆壬申四月佛誕日，我覺社成立，社友不及三十人，月集十次，修持而外，兼事研求。同社　季君聖一居士，亦皈依於先師諦老之門，博通釋典，宏揚台宗，各社友欣然得一善知識，以為先導。余惟三十年來，歐西物質文明，輸入中國，一般研究科學者，往往痛詆佛學。而於淨土一門，尤排擊不遺餘力，動以迷信斥之。強者橫肆臆毀，無所忌憚；弱者目笑腹非，微言譏刺。余自愧鈍根，尠讀經典，實無詞以折攝之。今秋八月，商請　季居士演講淨土生無生論，閱時四旬，聽眾滿坐，無不歡欣讚歎。其措詞之清晰，說理之圓融，為自來談經者所僅見。蘇地居士講經，實自　季君開其始，前此所未有也。今將其編纂講義，亟付手民，以廣流通。吾知此書一出，未信者決定起信，已信者益加篤信，即向之罵佛、謗佛、疑佛者，當亦帖然懾伏，深悔從前之出

言誖謬也。吾願世界眾生，人人信佛，人人念佛，人人成佛。雖頑鈍如余，永久為娑婆眾生，亦所深願也。校刊既竣，謹識數語於後，壬申十二月汪家玉敬跋。

附錄 明幽溪大師淨土法語一

夫修行法門，如來對症之名藥也。藥隨病廣，數逾恆沙，求其至捷徑，最簡要者，莫如念佛求生淨土，可謂疾成覺道之秘訣也。蓋出離生死，仗三種力：一自力。二他力。三本有功德力。若惟務明心地，裂無明網，出愛欲河，成佛作祖，謂之自力。是為沒量好漢，真大丈夫。佛世及正法中諸大菩薩聲聞及諸大祖師，是其人也。像末之世，根器譾劣。有雖修而不悟，悟而不精；內照似脫，對境仍迷，縱使不迷，猶然坯器。菩薩有隔陰之昏，初果有入胎之昧，方之博地，安覓隨流？此自力之無功，出塵之不效，一錯百錯，實可寒心。是以諸佛菩薩曲垂方便，有仗他之法門焉。此之法門，經論亦夥，求其苦口叮嚀，極言稱歎，列祖宏通，人人崇奉，惟極樂世界念佛一門為究竟。言言闡淨土之惟心，句句演彌陀之本性。悟此者達生心與佛心平等，心土與佛土無

差；修此者獲妙觀與妙境相符，自力與他力兼濟。況本有功德之力，無始性具者，因此全彰；曠劫積習者，藉之頓發。故得娑婆報滿，淨土現前，蓮華化生，不迷生陰；一入永入，更不退轉，故「生者皆是阿鞞跋致，其數甚多」。比在娑婆入道，塵境麤強，險難惡塗，無處不有者，固不侔矣！然而說之匪難，行之為難；行之匪難，心要為難。此昔人所誡，我輩當遵。楊次公云：「愛不重不生娑婆，念不一不生極樂。」夫念佛以一其心，懇切持名，專志不亂，尚矣！然或志而不能念，念而不能一，無他，情愛之所牽也。夫輕愛以祛其妄，斬斷情根，脫離愛網，尚矣！然或念而不能忘，忘而不能盡，無他，心之不能一也。娑婆有一愛之不輕，則臨終為此愛所牽，矧多愛乎？極愛有一念之不一，則臨終為此念所轉，矧多念乎？夫愛有輕焉重焉，厚焉薄焉，正報焉依報焉。歷舉其目，則父母妻子，昆弟朋友，功名富貴，文章詩賦，道術技藝，衣服飲食，房屋田園，林泉花卉，珍寶玩物，不可枚盡。大而重於泰

山，小而輕於鴻毛，有一物之不忘，愛也！有一念之不遺，愛也！有一愛存於懷則念不一，有一念不歸於一則不得生。嗚呼！「愛不重不生娑婆，念不一不生極樂」，此兩語刮瞽眼之金錍，治膏肓之聖藥。凡有志於求生極樂者，宜書於屋壁，銘於肌膚，時時莊誦，念念提撕。於娑婆之愛，日求其輕，極樂之念，日求其一。輕之又輕之，以漸階乎無；一之又一之，以漸鄰乎極。果能如此，雖未脫穢邦，不是娑婆之久客；未生寶所，已是極樂之嘉賓。臨終正念現前，往生極樂必矣！或問：「輕愛有道乎？」曰：「輕愛莫要乎一念。」「一念有道乎？」曰：「一念莫要乎輕愛。」或者莞爾謂曰：「師言首鼠兩端，俾學者何從？」曰：「非兩端也！欲明一念之所以也。蓋念不一，由散心異緣使然。散心異緣，由逐境紛馳使然。娑婆有一境則眾生有一心，眾生有一心則娑婆有一境。聚緣內搖，趣外奔逸；心境交馳，愛若塵沙。故欲輕其愛，莫若杜其境。眾境皆定，萬緣都寂，一念自成。一念若成，則愛緣俱盡矣！

故曰欲一其念莫若輕其愛，欲輕其愛莫若一其念。愛之與念勢不兩立，若明暗之相背也。」曰：「杜境有道乎？」曰：「余所謂杜境者，非屏除萬有也，亦非閉目不觀也。即境以了其虛，會本以空其末也。萬法本自不有，有之者情，故情在物在，情空物空。萬法空而本性現，本性現而情念息，自然而然，非加勉強。楞嚴所謂『見與見緣，并所想相，如虛空花，本無所有。此見及緣，元是菩提妙淨明體』，云何於中有是非是？是以欲杜其境，莫若體物虛，體物虛則情自絕，情絕則愛不生，而惟心現，念一成。故圓覺云：『知幻即離，不作方便。離幻即覺，亦非漸次。』一去一留，不容轉側，功效之速，有若桴鼓。學道之士，於此宜盡心焉。」又曰：「輕愛與一念，同乎異乎？」對曰：「能輕娑婆之愛，未必能一極樂之念，能一極樂之念，必能輕娑婆之愛。此約無志有志間說也。實則愛非念一不忘，念非忘愛不一，兩者功夫，初無間然。」又曰：「輕愛既聞命矣！一念奈何？」對曰：「一念

之道有三，曰信，曰行，曰願。不疑謂之信，苟有疑焉，心不一矣！是以求生極樂，以敦信為始。必須遍讀大乘，廣學祖教，凡是發明淨土之書皆須一一參求。悟極樂原是我惟心之淨土，不是他土；了彌陀原是我本性之真佛，非是他佛。大要有二：悟妙有遍周遍具，以為欣淨之本；悟真空圓離圓脫，以為捨穢之原。第二修行者，敦信如目視，修行如足行。信而不行，猶有目無足；行而不信，猶有足無目。是故信解既備，應當念佛修行，如目足兼備，能到涼池。行門有二，一正，二助。正行復二，一稱名，二觀想。稱名：小本彌陀經七日持名，一心不亂，有事一心，理一心。若口稱佛名，繫心在緣，聲聲相續，心心不亂，設心緣外境，攝之令還。此須生決定心，斷後際念，撥棄世事，放下緣心，使念心漸漸增長。從漸至久，自少至多，一日二日乃至七日，畢竟要成一心不亂而後已，此事一心也。苟得此已，則極樂之淨因成就，垂終之正念必然。身無病苦，不受惡纏，預知時至，身心歡喜，吉祥而逝，坐脫

而亡，親見彌陀垂光接引，得生淨土必矣！理一心亦無他，但於事一心中，念念了達能念之心，所念之佛，三際平等，十方互融。非空非有，非自非他，無去無來，不生不滅，現前一念之心便是未來淨土之際。念而不念，無念而念；無生而生，生而無生。於無可念中熾然而念，於無生中熾然求生，是為事一心中明理一心也。二觀想者：具如觀無量壽佛經。境有十六，觀佛最要。當觀阿彌陀佛丈六之身，作紫磨黃金色像，立華池上，作垂手接引狀。身有三十二種大人相，相有八十種隨形好。作此想者，亦有事理。事則以心繫佛，初觀足下安平如奩底，次觀具千輻輪相，如是次第逆緣，至頂中肉髻。復從肉髻順緣至足底，了了分明，無分散意。理者，經云：「諸佛如來是法界身，入一切眾生心想中，是故心想佛時，是心即是三十二相、八十種好。是心作佛，是心是佛。諸佛正遍知海從心想生，是故應當繫念彼佛。」此義俱明微妙三觀，如觀經疏妙宗鈔中說。然此二種正行，當相須而進。凡行住睡臥時

則一心稱名，凡趺坐時則心心作觀。行倦則跌坐以觀佛，坐出則經行以稱名。苟於四威儀中，修之不間，往生西方必矣！二助行亦有二：一世間之行。如孝順父母，利世仁慈，慈心不殺，具諸戒律，一切利益之事若能回向西方，無非助道之行。二出世之行，如六度萬行，種種功德，讀誦大乘，修諸懺法，亦須以回向心而助修之，無非淨土行也。更有一種微妙助行，當歷緣境，處處用心。如見眷屬，當作西方法眷想，以淨土法門而開導之，令輕愛以一其念，永作將來無生眷屬。若生恩愛時，當念淨土眷屬無有情愛，何當得生淨土，遠離此愛？若生瞋恚時，當念淨土眷屬無有觸惱，何當往生淨土，得離此瞋？若受苦時，當念淨土無有眾苦，但受諸樂。若受樂時，當念淨土之樂，無央無待。凡歷緣境，皆以此意而推廣之，則一切時、處，無非淨土之助行也。第三願者，夫淨土舟航要以信為舵，行為篙櫓檣纜，願為風帆。無舵則無所指南，無篙櫓檣纜則不能運行，無風帆則不能破浪疾到，故次行以明願也。第願

有通別，有廣狹，有遍局。通如古德所立迴向發願文，別則各隨已意。廣謂四弘上求下化，狹為量力決志往生。局如誦課有時，隨眾同發；遍則時時發願，處處標心，但須體合四弘，不得師心妄立。大率所發之願，別勝於通。通恐隨人語轉，別則自己標心。然隨通文而生決志，雖通而別；若於別文而生濫漫，別亦成通。又廣勝於狹。廣則發心大，剋果勝；狹則悲願淺，獲果劣。又遍勝於局，局則數數間斷，遍則念念圓成。如此三法，可以期生淨土，速覩彌陀。一切淨土法門，不外乎是矣！

清澈悟大師念佛指要二

吾人現前一念之心，全真成妄，全妄即真，終日不變，終日隨緣。夫不隨佛界之緣而念佛界，便念九界；不念三乘，便念六凡；不念人天，便念三途；不念鬼畜，便念地獄。以凡在有心，不能無念；以無念心體惟佛獨證，自等覺以還皆悉有念。凡起一念必落十界，更無有念出十界外；以十法界更無外故，每起一念為一受生之緣。果知此理，而不念佛者，未之有也。若此心能與平等大慈大悲，依正功德，以及萬德洪名相應，即念佛法界也。能與菩提心，六度萬行相應，即念菩薩法界也。以無我心與十二因緣相應，即念緣覺界也。以無我心觀察四諦，即念聲聞法界也。或與四禪八定，以及上品十善相應，即念天法界也。若與五戒相應，即念人法界也。若修戒善等法，或兼瞋慢勝負之心，即落修羅法界。若以緩軟心，念下品十惡，即墮畜生法界。或以緩急相半

心，與中品十惡相應，便墮餓鬼法界。若以猛熾心，與上品十惡相應，即墮地獄法界也。十惡者，即殺、盜、淫、妄言、綺語、惡口、兩舌、貪、瞋、癡是。反此則為十善。當密自檢點日用所起之念，與何界相應者多，與何界相應者猛。則他日安身立命之處，不勞更問他人矣！

蘇垣壬申法會問答選錄三

蘇故東南都會，文獻奧區。佛化自赤烏建塔報恩以來，名剎如林，高僧輩出。尤著者，若三論宗之道生，若天台宗之普潤、藕益，若禪宗之天如，若淨土宗之實賢，以及彭尺木居士等。或闡妙諦，或建法幢，或暢宗風，幾幾代不乏人，化流全國。然清季民初，法運衰落。加之歐風東漸，疑為迷信。衲子淪於應赴，白衣視等神仙。縱有少數信徒，亦但求人天福報，不復知念佛為無上法門。蓋已名存實亡，不絕如縷矣！幸而己巳、庚午，觀宗諦公兩次蒞蘇，弘揚澈悟語錄及大佛頂序指味疏，苦口婆心喚起正信，大乘了義重放光明。普陀印公，又於庚午春日掩關於報國寺，附設弘化社，流通淨土經論，兼為善信大聲疾呼，反覆開示持名念佛法門。由是機感相扣，佛化漸興，有蒸蒸日上之新氣象。設非二公乘願再來，悲智雙運，凡我同志，雖具菩提種子，不欠絲

毫，竊恐至今必仍埋沒於八識田中，而無由萌茁焉。聖一根鈍障深，愧無心得，壬申夏季應方居士之請，為講心經於龍興寺，凡九日；時炎威頗烈，法眾精誠，始終不退。秋間又應覺社汪老居士之請，演淨土生無生論，凡四十日許，聽者尤踴躍猛進。圓滿之前一日，為鼓舞興趣計，隨意口問四則。次日長行短偈，堆積案上，琳琅滿目，美不勝收。爰選數品，并代補充，附錄如后，聊資商榷，敬乞　當世大善知識進而教之。

第一問：極樂世界究在何處？

答：從是西方過十萬億佛土，有世界名曰極樂。乃阿彌陀佛因地發願（因），歷劫莊嚴（緣）之淨佛國土。（此為圓教有門，觀諸法是法性，因緣乃至第一義諦，亦是因緣所生。）為本師佛眼所親見，（經云我見是利）的的是有。非喻也；

法也。非方便語也；誠實語也。而亦不出我一念心性之外，以我一念心性，即性體性量之性具，法爾具足理具事造兩重三千故，周遍法界故，絕待無外故。楞嚴所謂「山河大地咸是妙明心中物」，古德所謂「唯心淨土」也。全他即自，即境即心也。我心猶大圓鏡，娑婆乃鏡中之一影，極樂亦鏡中之一影。故謂極樂在我心中也可，即謂我心在極樂之一塵亦無不可。偈曰：「信此極樂事，不虛入品功；錯解唯心理，自失此大利。」（聖常）

又：一句阿彌陀，穢土轉淨土；心外有何境？全憑迷與悟。（聖珊）

又：彼在那裡？云在心裡。心在那裡？那裡那裡。（生）

又：遠離十萬億，近即在一心；本由心變造，故無遠近相。（顯淯）

又：極樂世界，自無而有；遠在西方，近在方寸。（耕朕）

又：極樂在一處，一即一切處；處處皆不是，不是即是處。（有緣人）

又：約事則在十萬億佛土之外，約理則在方寸之間，所謂唯心淨土，自他不二也。（聖燈）

又：十界性具足，生佛原不二；能發菩提心，西方即在是。（德彌）

又：心以為快樂，處處皆快樂；只在方寸間，返求無不足。（聖卓）

又：佛身滿虛空，隨處皆可見，我以一心念，淨土此中現。（慧聞）

又：極樂世界，在我心性之中。蓋我人心性，與彌陀本自不二，細入無間，大至無外。十萬億佛土外之西方，雖似極遠，仍

不離乎心性範圍，但為見思、塵沙、無明諸惑重重障蔽耳。果能持名念佛，一心不亂，兼修種種助行，則臨命終時，必仗慈力接引往生。如電燈與電池，其間有線接通，無不應手立至，光明遍照，故曰「在我心性之中」。（聖高）

又：極樂與娑婆，各以業力證；心外無世界，湛然真如性。（贅塵）

第二問：我在何處？

答：人各有一我，我相不可住，若隨心意識，遍於一切處。（聖珊）

又：世間說我相，情有理所無；豈但理所無，相亦不可得。（顯淯）

又：假有之我，四句推求均不可得，所謂不在內外中間，亦不在

過現未，此我無在之說也。然我心湛寂而常恆，虛靈而應物，三世諸佛為我心內諸佛，十方剎土為我心內剎土。經云：「毘羅遮那遍一切處。」古德云：「若人識得我，大地無寸土。」又云：「若人識得我，山河大地盡露法王身。」佛乃悟此心者而無所增，我乃迷此心者而無所減，無往而非我，此我無不在之說也。（聖常）

又：那裡有我，那裡無我，佛在那裡，我在那裡。（無生）

又：佛法說平等，最忌偏與執，四大都是空，我亦不可得。（德彌）

又：一切的一切，本來空無有；何處更有我，我復在何處？（聖卓）

又：假借四大以為身。身既是假，更安有我？我既不存，安有所在？但在相分、見分上說，則亦有我，亦有所在耳。（聖

燈）

又：軀殼是假我，佛性是真我。（耕朕）

又：四大偶湊合，倏忽有無我；有無如幻燈，無處亦非處。（慧聞）

又：有我必有人，人我乃水火；物物皆平等，何處更著我。（贅塵）

又：我本無我，焉有所在？（德健）

又：佛道無我，道之所在即我之所在。（無名）

第三問：念佛如何得不間斷？

答：此王仲回問楊無為之公案也。楊答云，「一信之後不復間斷」，此一信字卻值得研究。竊謂夙世善根深厚者，一聞西方實有之說，即便生信，即便發願，即便持名，而無間斷。

否則明得一分理，即增長一分信願，信之也深，願無不切，行必不間矣！蕅祖彌陀要解，建立十信，最為精妙透闢。行者欲求深信，一切誦經、聽教、發願、懺悔，種種助行，皆足為增上之善緣，然未可與無志於了生死及發菩提心者道也。（聖常）

又：大勢至菩薩，念佛示要旨；惟將六根攝，淨念自相繼。（德彌）

又：念佛不間斷，恪守四威儀，晝夜心不亂，決定往生西。（聖珊）

又：一切時，一切處，常將六字洪名繫在心上，是謂不間斷。無此工夫者，惟時時提醒自己，使散亂之心攝歸原處，積久或可成辦耳。（聖燈）

又：口中念佛，心中念佛，六根都攝，自無間斷。（無生）

又：欲求念佛不間，惟有深信切願。（耕朕、德超）

又：願切行自堅，如螟蛉祝子；自他一心通，無行亦無止。（慧聞）

又：水流無晝夜，幾見間斷日？一息苟尚存，念佛永不輟。（聖卓）

又：念而無念，無念而念，即不間斷。（無名）

又：念佛不間由於正信之深，而正信與三惑互為因果，惑不祛則信不深，信不深則惑亦不祛也。然欲生信祛惑，須仗二力：一曰自力。凡靜坐、參禪、持咒、習教、懺罪、行善等屬之。二曰他力。凡聽經、聞法、觀像、持名、親師、擇友等屬之。初發心時他力尤重於自力，故遇有法會必須虔誠隨喜，庶幾魔障漸消，正信日積，而念佛功行亦自此精進無間矣！（聖高）

第四問：念佛與拜佛何別？

答：念佛乃以吾三觀之一心，照彼三諦之一境。「境為妙假觀為空，境觀雙忘即是中」，所謂「據乎心性觀彼名號，託彼名號顯我心性」，禮佛亦然。念佛以聖號為法界，禮佛以聖像為法界，念禮雖殊，同一繫緣法界也。念佛攝六度，攝五悔，乃至萬行，即觀而止，即止而觀，禮佛亦然。華嚴宗禮佛之周遍含容觀，即法華宗念佛之即空即假即中觀也。總之，一門攝多門，多門入一門，妙義深廣，不可思議。（聖常）

又：欲作未來佛，先淨身口業；膜拜與持名，無二亦無別。（聖珊）

又：念是心相佛，拜是身相佛，身心本一貫，有別而無別。（聖卓）

又：一心既持名，五體更投地，觀念本無殊，皈依應盡禮。（德彌）

又：曰念曰拜，是初修時分別境；即念即拜，是精進時不分別境；非念非拜，是證到時無分別境。（贅塵）

又：一念一觀，一拜一觀，念拜同觀，了無區別。（無生）

又：念佛拜佛，相異性同。異則念佛乃仗佛力求生西方，是口業意業清淨；拜佛乃仗佛力懺悔業障，是身業意業清淨。同則念佛乃念我心內之佛，拜佛亦拜我心內之佛。（聖燈）

又：念佛是此心，禮佛亦此心，事相雖有殊，心性無差別。（顯滑）

又：拜佛止身淨，念佛心與口，至誠攝六根，念拜兩俱可。（慧聞）

又：念佛為正修，拜佛為助修。蓋念拜僅身口業之別；而對佛翹

勤懇切，禮敬憶念，則了無分別。惟念佛功德，較大於拜佛，故有正助耳（聖高）

又：拜佛者，以至誠之心行之於身，以示敬禮也。念佛者，以至誠之心出之於口，以表憶念也。故拜佛則身業清淨，念佛則口業清淨。然身口二業，皆由心意變造而成，故身口業既清淨，意業亦必清淨。（德超）

又：念佛是憶，拜佛是敬，惟憶乃敬，因敬愈憶。（耕腴）

總答：極樂惟心現，吾無彼此分，四威儀弗間，禮佛必兼觀。（聖靈一句答一題）

又：一心念佛求生西，極樂世界在現前。我今發願利自他，蒙佛接引俱上人。朝暮彌陀無懈退，四儀六作孕寶蓮。持名禮拜同法界，不加計度悟無生。（聖力二句答一題）

代答第一問：一、極樂世界不離娑婆世界，不即娑婆世界，亦非

不離不即，非非不離不即。

二、極樂世界，在念佛人之心中口中，亦在非念佛人之心中口中。

三、極樂世界，在阿彌陀佛的眉毛裡，又在眾生的眠床裡。

代答第二問：一、我不在十方，不在三世；不在一切處，不在一切時。

二、我在十方三世，一切處，一切時，無乎不在。

三、我在你的心意裡，亦在我的心意裡，又在你我非你我的心意裡。

代答第三問：一、念佛不間斷，即在間斷中。

二、自知間斷即得漸不間斷，自知偶一間斷即得永不間斷。

三、以間斷之身心，念不間斷之名號，即仗不間斷之名號，還成不間斷之身心。

代答第四問：一、念拜拜念，分別在分別中。

二、念念拜拜，分別在不分別中。

三、一分別則一切分別，不分別還是分別；一不分別，則一切不分別，分別也非分別。

綜上各答，雖有見仁見智之殊，要皆足為自利利他之助。所當注意者，「心境相即」，但可謂心外無境，境外無心，而不可撥境唯心；「性修不二」，但可謂全性起修，全修在性，而不可執性廢修。庶幾法門無量，深入者一一圓通；時日有涯，實踐者寸寸受用。蕅祖云：「大乘法門，貴行住坐臥，言語施為時薦取，見色、聞聲、嗅香、嘗味、覺觸、知法處理會。」人身難得，佛道難聞。何況淨宗持名乃阿伽陀藥，一切世間難信之法，無論解否，如染香人身有香氣，念念皆是成佛正因。是以維摩常修，普賢願見，諸佛共讚，教主親宣。我國自遠公結社

以來，緇素善信，先後生西者，亦不知凡幾。凡我同志，始覺已具，更應身體力行，互相策勵，掃去一切迷妄，精持萬德洪名。託外觀心，毋作聰明而自誤。往生帶業，莫憂煩惱而旁求。時至理彰，不著妙嚴而欲速。一念十念，正行助行，以同覲彌陀，還證本覺。四生九有，實利賴之。聖一謹識。

六八、〇〇〇元：[林淑瑛、賴朱罔市、賴俊哲、黃素齡、賴澍鈞、吳宜家、吳冠伶、往生者吳澄岩、往生者吳碧霞、往生者吳博容、往生者林元全、往生者林卓玉蘭、往生者賴文慶、往生者黃文華、往生者黃江梅及吳氏、林氏、賴氏、黃氏歷代祖先暨其冤親債主。]

願以此功德普皆迴向，從初禮拜乃至隨順所有功德，皆悉迴向盡法界、虛空界一切眾生。願令眾生，常得安樂，無諸病苦。欲行惡法，皆悉不成。所修善業，皆速成就。關閉一切諸惡趣門，開示人天涅槃正路。

以上計新台幣：六八、〇〇〇元，恭印一、〇〇〇本。

回向：天下和順，日月清明，風雨以時，災厲不起，國豐民安，兵戈無用，崇德興仁，務修禮讓，國無盜賊，無有怨枉，強不淩弱，各得其所。

祝願法界一切有情，所有六道四生，宿世冤親，現世業債，咸憑法力，悉得解脫。

祝願現生者增福延壽，發菩提心，常隨佛學，勤修精進，利濟群生。

祝願已故者往生淨土，同出苦輪，共登覺岸。

附記：本會接受善信委託，代印經書、佛像，其必要之費用，均經本會審慎評估；若有結餘，均續作本會之印（購）經書及運費，為施主廣積陰德，歡迎十方大德善加利用。

普為出資及讀誦受持
輾轉流通者回向偈曰
願以此功德
消除宿現業
增長諸福慧
圓成勝善根
所有刀兵劫
及與饑饉等
悉皆盡滅除
人各習禮讓
讀誦受持人
輾轉流通者
現眷咸安樂
先亡獲超昇
風雨常調順
人民悉康寧
法界諸含識
同證無上道

佛曆二五六一年／西元二〇一七年七月

流水號：15176
書　號：CH861-39
恭印：一〇〇〇本

淨土生無生論講義、親聞記 合刊

發 行 人：簡豐文
出 版 者：財團法人佛陀教育基金會
地　　址：100 台北市杭州南路一段五十五號十一樓
網　　址：www.budaedu.org
E-mail：budaedu@budaedu.org
電　　話：（〇二）二三九五—一一九八　**傳　　真**：（〇二）二三九一—三四一五
劃撥戶名：財團法人佛陀教育基金會　**郵局劃撥帳號**：〇七六九四九七九
銀行名稱：台灣銀行城中分行（請於電匯或轉帳後告知本會用途）
銀行帳號：〇四五〇〇四五九七五〇三

本會經書免費結緣之請取方式如下：

（一）親臨本會三樓講堂。（二）利用傳真：（02）23965959
（三）撥打電話：（02）23951198 分機：11、12
（四）網　　址：**http://www.budaedu.org/books/**。（五）寫信指定：本會法寶流通股。

為提高服務效率，請您嚴謹考量，慎選所需經書；儘量少用電話，多利用文字方式請取，並請詳寫經書名稱、冊數及收件人姓名、地址、電話、郵遞區號，以減少本會之處理時間；若大量申請，請註明用途，且避免姓名、地址等文字上書寫之錯誤。

◎本會經書，歡迎翻印（請勿增刪），贈送流通，功德無量。

◎本會交通—

※捷運：善導寺站5號出口，至杭州南路右轉，過兩個紅綠燈。
※公車站牌：審計部站→212、299、232、205、276、605、257、262
台北商業技術學院→253、297、237　仁愛路二段→253、297 開南商工→208
仁愛路、杭州南路（紹興街）口→630、270、263、245、621、651、37、261

行政院新聞局出版事業登記證局版臺業字第三八六九號