釋淨土群疑論

唐　懷感法師　述

佛陀教育基金會　印贈

一切佛經，及闡揚佛法諸書，無不令人趨吉避凶，改過遷善。明三世之因果，識本具之佛性。出生死之苦海，生極樂之蓮邦。讀者必須生感恩心，作難遭想。淨手潔案，主敬存誠。如面佛天，如臨師保。則無邊利益，自可親得。若肆無忌憚，任意褻瀆。及固執管見，妄生毀謗，則罪過彌天，苦報無盡。奉勸世人，當遠罪求益，離苦得樂也。

——恭錄自《印光大師文鈔三編卷四：靈巖山寺念誦儀規題辭》

釋淨土羣疑論序

唐屯田員外郎平昌孟銑撰

虛空無際。天地生其中。墟宇既形。品庶滋其內。於是羣生競起。眾識齊奔。沈浮愛欲之河。驅馳生死之躅。因報紛糾。非累墨之能分。緣對循環。豈積塵之可計。前佛後佛。報身化身。各返行迷。咸祛溺喪。敞三明以濟俗。臨八苦已宣。慈皇矣彌陀。聿采淨國。發弘誓願。現大光明。既疏方便之門。又闡感通之路。十念云就。俄引伏於金池。九輩往生。遽偕遊於銀國。理浮夏劫。事驗無邊。道安幽贊於秦中。慧遠始通於晉末。爰茲

已降同贊前聲其有克任紹隆遙膺付囑思成就於往法將究竟於來今疏奧旨於貫華讚微言於貝葉者其唯懷感法師乎法師以本無今有既生則逝信力堅正戒品清嚴妒路之文既弘宣而走譽毗尼之旨乃演暢以馳聲雖善說而不窮恐有言之爲累思練神以息際佇依定而保光捨義學其遺蹤遂誠求而取證霜懷特發冰踐孤超功由理諧機與神會斂容赴寂乃覲安養法師剋意歸眞卽是阿鞞聖侶雖念存有相而情體無著衆所知識俗共歸仰勝幢雖建魔壘尙高未悟聖力所牽多以常途致惑青眼以

之鶚視。赤髭由其蝟張。始則千非。後遂淩讀。請戰之曹踵武。設伏之黨肩隨。法師先據不竭之貲。次命無前之語。洪鐘纔振。短兵已北。燒鬚之渠折角。鍥腹之侶流腸。領屈者拔旗以祈生。吞負者輿襯而歸西。安養之師告捷。般舟之旅載寧。式詮訒問之機。遂有釋疑之論。當其詰朝相見。任氣爭前。問既直錐以起心。訒亦摧鋒而陷腦。故有疑必問。客無問而不深。有問必訒。主無訒而不當。因權告實。語爲四部所宗。即生宣常。理爲五眾攸報。信往生之逸路。乃淨域之亭衢。撰次未修。門成乃化。遺編累復。有懷惲法師惲與感

師并爲導公神足四禪俱寂。十勝齊高。契悟之深。詎止同遊七淨。緣習之重。寧唯共趣一乘。閱歲易掩。長年先逝。三門徒然。七衆同悲。憚以昌言之書。既成之於舊友。釋疑之論。敢行之於故人。以平昌孟銑。早修淨業。憑爲序引。資以播揚。輒課蕪旨。式旌寶昌言之爲七卷。宣之爲一部云爾。

釋淨土羣疑論大科總十二章
△論文卷一
第一明凡夫所生身土八章
一總標身土章
二別明極樂身土章二
一總示極樂　二別釋報化
三漏無漏土章
四界攝不攝章六
一攝不二義　二問答不攝
三問答例證　四會通教說

五重釋不攝　六重救更難

五有漏亦淨章二

一體穢相淨　二正會維摩

六淨處有穢章

七安師三句章二

一正釋三句　二色質無礙

八體穢現淨章

△論文卷二

第二明凡夫能生有相六章

一有相趣求章　二事理俱生章

三世諦往生章　四色觀非邪章

五佛來不來章二

一來不來異　二佛常二義

六佛名有詮章

第三會論相違成凡夫往生二章

一會通三地章

二會通別時章二

一解論破計　二別時意相

第四就凡夫往生明其本住處二章

一五趣往生章

二極樂中有章五

一中有有無　二中有差別

三中有著衣　四中陰行相

五食香有無

第五就凡夫往生明增長信心七章

一諸佛證誠章　二佛具諸願章

三兼知定生章　四不願色界章

五戒感長壽章　六中悔往生章

七不勸此淨章

△論文卷三

第六會經異說破他謬解十二章

一逆謗除取章三

一十五家義　二破非顯定

三別破信行

二像末念佛章　三反難三階章

四開遮不同章

五止住百歲章二

一留住時節　二留念佛義

六十輪滅罪章　七念佛五勝章

八謗法往生章　九當根佛法章

十專雜二修章　十一念佛昇沈章
十二念佛除魔章
△論文卷四
第七兜率西方相對判優劣二章
一二處校量章　二二處同異章
第八明得生者業惑起不起七章
一淨土潤生章　二緣生有無章
三諸惑不起章　四俱生惑起章
五生者不退章　六淨穢樂異章
七超聖無苦章

△論文卷五

第九雜明往生行業種種義三十三章

一空有隨機章　二唯勸西方章

三喜捨命終章　四念佛長短章

五退位欣淨章　六化女有無章

七不雜結使章　八對治待終章

九淨土速證章　十多勸念佛章

十一諸惡不起章　十二五逆不定章

十三四業攝不章　十四三業攝不章

十五三十勝益章　十六行門非一章

十七淺位求淨章

十八二乘不生章二

一不生四義　二眾香土例

十九永絕惡趣章　二十一切生不章

二十一清泰國土章　二十二五通超勝章

二十三分段變易章　二十四極樂無苦章

二十五極樂度苦章　二十六八識三受章

二十七身無戶蟲章　二十八去此不遠章

二十九是心作佛章　三十佛頂見不章

三十一得見諸佛章　三十二生諸佛前章

三十三即見佛心章
△論文卷六
第十料簡九品位行二十三章
一九品生位章　二六信不退章
三中下來不章　四滅罪多少章
五聞經稱佛章　六具足十念章
七念佛七勝章　八無上功德章
九一念即生章　十偏勸彌陀章
十一念佛多善章　十二事理念佛章
十三業成生不章　十四臨終念佛章

十五火蓮不同章　十六下下金蓮章
十七極樂時劫章　十八華合所因章
十九淨土滅罪章　二十一念十念章
二十一損力益能章　二十二舊業更生章
二十三善惡互滅章
第十一料簡念佛三昧行相十三章
一念佛證據章　二修道次第章
三凡聖皆學章　四通念三身章
五定處見異章　六下愚得定章
七定見難思章　八定境眞實章

九知實三昧章　十三昧得益章

十一定覺淺深章　十二信謗損益章

十三闇室念佛章

第十二料簡投地自撲懺悔一章

釋淨土羣疑論卷第一

唐西都千福寺大德懷感撰

第一明凡夫所生身土八章

△問曰。佛有幾身。淨土有幾種。

釋曰。佛有三身。土有三土。三身者。一法性身。二受用身。三變化身。土有三種者。一法性土。二受用土。三變化土。法性身居法性土。受用身居受用土。變化身居變化土。法性身土俱以眞如淸淨法界以爲體性。如般若說。彼如來妙體。卽法身諸佛。法體不可見。如法界體性經文殊師利禮云。無色無形相。無根無住處。

不生不滅故敬禮無所觀等維摩經云如自觀身實相觀佛亦然法性土者如般若云莊嚴佛土者卽非莊嚴又維摩經云雖知諸佛國及與衆生空又云諸佛國土亦復皆空又云十方佛國皆如虛空雖知身土並一眞如夫如者不一不異而言法性身居法性土者此以覺照性義名身法眞理體名土是施設安立諦門說二受用身土者此有二種一自受用身土二他受用身土自受用身土以菩薩行八萬四千波羅密行修習圓滿恆沙果德自利利他四智周圓淨五蘊等爲自受用身體卽以智上所現微細周徧廣

大清淨四塵唯佛與佛乃能知見自受用身所依止處爲自受用土體他受用身土者爲初地已上諸大菩薩用平等性智擊發鏡智利他功德隨其所應現一分細相爲他受用身土體性變化身土者爲於地前菩薩及二乘凡夫以成所作智擊發鏡智利他功德隨其所應現一分麤相爲變化身土體性此受用變化二土體性者有三一攝事歸眞體二攝相歸心體三本末別明體攝事歸眞體者一切衆法皆以眞如爲體此報化二土皆以眞如爲體二攝相歸心體者此報化二土卽以眞如爲體二攝相歸心體者此報化二土皆如來等淨心所現故維摩經云隨

其心淨即佛土淨。即唯識論及攝大乘論等明一切萬法皆不離自心。三本末別明體者。此二淨土俱以衆寶莊嚴爲體。

△問曰。今此西方極樂世界。三種土中是何土攝。釋曰。此有三釋。一是他受用土。以佛身高六十萬億那由他恆河沙由旬。其中多有一生補處。無有衆苦但受諸樂等。故唯是於他受用土。二言唯是變化土。有何聖教。言佛高六十萬億那由他恆河沙由旬等。即證是於他受用身土。何妨淨土變化之身高六十萬億那由他恆河沙由旬。以觀經等皆說爲凡夫衆

生往生淨土。故知是變化土。三通二土。地前見變化土。地上見他受用土。同其一處各隨自心所見各異。故通二土。由此經言是阿彌陀佛非凡夫境當作丈六觀也。一總示極樂

問曰。前第一釋若是他受用土者。云何地前凡夫生。若變化土者。云何地上聖人生。

釋曰。計彼地前菩薩聲聞凡夫。未證徧滿眞如。未斷人法二執。識心麤劣。所變淨土。不可同於地上諸大菩薩微細智心所變微妙受用淨土。然以阿彌陀佛殊勝本願增上緣力。令彼地前諸小行菩薩等。識心

雖劣依託如來本願勝力還能同彼地上菩薩所變淨土微妙廣大清淨莊嚴亦得見故名生他受用土。佛地論等說初地已上生他受用土。地前菩薩生變化土。此據自力分判地前地上居二土別。不據他力別願勝緣而說。只如肉眼論言。唯見障內色。唯見欲界。不見色界。唯是離中知。不是合中知。然法華經說父母所生清淨肉眼。見於內外彌樓山等。乃至阿迦尼吒天色。豈不是肉眼能見障外等色。及見色界諸天色耶。又解深密經及攝大乘論等說。如人照鏡自見本面。以彼鏡中無有面像。當見自面黑白之精。此

扶根塵與眼根合而見彼扶根色塵此豈不是合中知若言見障外色界及自扶根色塵者便與論文相違若不見者復與經文相違故知佛地論師據大分自因而說不據他殊勝力別緣而說而定自在所生色非是色塵不合爲眼所見若得大威德定所變定自在所生色即能令凡夫人眼所見今此亦爾以本願力令彼地前菩薩等生受用土不可一向判令不生也又如觀經第九觀云阿彌陀佛眞金色身高六十萬億那由他恆河沙由旬八萬四千相好唯是他受用身佛非是地前所能觀見下文言然彼如來寤

願力故。有憶想者必得成就。故知乘宿願力觀見受用之身。亦乘宿願之力生受用土。佛地論中亦作是問。前說淨土最極自在淨識爲相。云何會中有聲聞等而不相違。有何相違。諸聲聞等同菩薩見同菩薩見故聞說妙法。一論師言。或復如來神力加被。令暫得見聞說妙法。此是如來不思議力。不可難以根地度等。此師意明說佛地經時在他受用土。諸聲聞等見彼淨土。聞佛地經。此由如來不思議力。彼是一時化緣令暫得見。今此是不可思議本願力。令亦得生。斯有何過也。

問。若然者。此亦有過。地前不合生他受用土。以乘本願得生。亦可地上不合生自受用土。應乘本願得生。

答。自受用土名爲自。不可乘願令他用。他受用土既爲他乘彼勝緣亦得往生。又自受用土極微妙。不可乘願而得生。他受用土爲他現。縱有微妙令下見。又他受用土有本願乘其本願凡夫得生。自受用土無本願。爲此不令菩薩見。

問。若自受用土名爲自。他亦若得生。自義不成。自受用土佛同見。他佛得見無自義。

答佛是究竟解脫身圓證一如應他自菩薩惑障未除盡不可生佛自土中如是等眾多問答不可一一具說諸有智者隨義應思也又縱令地前菩薩等自識相分見麤相淨土不見微妙清淨國土同諸菩薩所見微妙清淨寶土然以諸大菩薩受用法樂無有一切身心憂苦唯有無量清淨喜樂無有恐怖或喜樂或生厭離或斷疑故亦得名爲生他受用土又起信論云從初發意乃至菩薩究竟地心所見者名爲報身此之論文已通地前得見他受用身若得見他受用身何妨得生他受用土此以一義通佛地論一

師所解。或起信文據初地已上證發心說見佛。言變化土地上菩薩生者。此有現一身理通報化。隨宜見者。凡聖各別。何妨下不得生上受用土。以下不能見勝妙之土。又業劣弱不得往生。上能見下。爲欲接引地前凡夫生變化土。有何妨廢。又地上菩薩生變化土者。皆是化身。亦無有過。（二別釋報化）

△問曰。極樂世界既許凡夫得生。未知爲是有漏土。爲是無漏土。

釋曰。如來所變土。佛心無漏。土還無漏。凡夫之心未得無漏。依彼如來無漏土上。自心變現作有漏土。而

生其中。若約如來本土而說則亦得名生無漏土。若約自心所變之土而受用者。亦得說言生有漏土。雖有漏。以託如來無漏之土而變現故。極似佛無漏。亦無眾惡過患。

△問曰。若是有漏土。三界之中何界所攝。

釋曰。此有二釋。一有漏淨土是欲色界攝。以有漏心不離三界故。三界即有漏。有漏即三界。既言有漏即三界攝。若未離欲界欲。以欲界生得善或方便善。讀誦大乘方等經典。修三福行。又十六觀等。以此善根生於淨土。此心所變即欲界攝。若已離欲。得色界心。

修十六觀生於淨土。卽色界攝。故彼淨土通欲色二界。無色界衆生。無實色身。可生淨土。以淨土是衆寶莊嚴故。實非無色界攝。定心示現。其理可然。彼淨土寶地上者是於欲界虛空中者是欲色天。故無量壽經阿難白佛言。彼佛國土若無須彌山。其四天王及忉利天依何而住。佛語阿難言。此界第三炎天乃至色究竟天皆依何住。阿難白佛言。行業果報不可思議。佛語阿難言。行業果報不可思議。諸佛世界亦不可思議。其諸衆生功德善力住行業之地。故能爾耳。下卷言。爾時佛告阿難。汝見彼國從地已上至淨居

天。其中有微妙嚴淨自然之物。爲悉見不。以此准知彼之淨土。有漏心所變。卽欲色二界攝。二釋雖是有漏所變淨土。不得名爲是三界攝。一攝不二義

問。既是有漏識心所變。有漏之心卽三界攝。無有有漏心而出三界攝。心旣三界攝。所現淨土寧非三界耶。

答。雖知有漏體性不出三界。然以別義。但得名有漏。不得名三界。故三界名局。有漏名寬。亦如凡夫得生西方。非五趣攝。故無量壽經言。橫截五惡趣。惡趣自然閉。又阿彌陀經言。彼佛國土無三惡趣等。又無量

壽經言彼國眾生非天非人因順餘方故有人天之號故知彼土無五趣既許生是凡夫而非五趣所攝何妨土名有漏而非三界所收二問答不攝

問彼土凡夫是人是天於義何廢經文但言無三惡趣何妨得有人天趣耶而經言非天非人者此說大菩薩等非天非人因順餘方故有人天之名非據凡夫得往生者凡夫生彼或是人趣或是天趣於理無妨

答若是凡夫得生淨土是人天趣者若是人趣人趣有四爲是南閻浮提人爲是東西二洲及北鬱單越

人趣耶。若是天趣為是四天王天乃至色界阿迦尼吒天耶。若是四天下人趣者。彼北鬱單越應是八難之中鬱單越難。若是色界等。應是長壽天難。此是難處。云何名淨土勸眾生生耶。若言是人趣而不得名四天下人等。亦得名天趣而非四天王天等。若然者。四天下外別有人趣耶。四天王天等外別有天趣等耶。若言有者。何即淨土眾生是人天。非四天下等人天耶。亦有淨土有漏非三界有漏。其義何妨。若言四天下人趣等外無別人趣。四天王天等外無別天趣。淨土凡夫。亦得名凡夫。不得名人趣天趣者。何妨淨

土亦得名有漏。不得名三界也。以彼五趣例此三界。其義顯然。不可迷執也。又諸法相中。有寬有狹。只如世間名寬。有漏名局。有漏名寬。三界名局。三界名寬。四生名局。四生名寬。五趣名局。何者。只如如來所變穢惡國土。雖似三界。非如三界。雖是無漏。而名世間。此則世間名寬。有漏名局。有漏名寬。三界名局者。即是凡夫等有漏識心所現淨土。亦得名有漏。不得名三界。故大智度論言。淨土非三界。無欲故。非欲界。地居故。非色界。有形故。非無色界。此論義意。非是淨土無漏識心所現淨土。名出三界。但有漏識心所變淨

土器世間相。布置法用安立有情利樂等事。不同於此三界等相。名非三界也。三界名寬。四生名局者。四生唯取異熟五蘊有情世間。三界通三性及器世間。故三界名寬。四生名局也。四生名寬。五趣名局者。中有是化生。而非是五趣。及淨土眾生等。是化生非趣。如是等名字寬狹。體性差別。此經論等有此不同。豈得有漏識心所變淨土之言。則令是三界攝也。又如第八識有三名。一名阿賴耶。二名阿陀那。三名異熟。若得阿羅漢辟支佛果。及入八地諸菩薩等。所有第八識。但名阿陀那及名異熟。不得名阿賴耶。豈依無

阿賴耶名。即遣阿羅漢無第八識執持諸法種子耶。豈以無三界名。而令凡夫衆生生於淨土。有漏識心不變化淨佛國土。受用種種大乘法樂也。又託如來無漏淨土。雖以有漏心現其淨土。而此淨土從本性相土。土亦非緣縛相應縛縛。不增煩惱。如有漏心緣滅道諦。煩惱不增。猶如觀日輪損減眼根也。故非三界。非三界繫煩惱增也。三難答例證

問。若不許是欲色界攝者。何因無量壽經言乃至淨居天等。

答。此是施設爲天。不可即爲實天。分欲色界也。若實

天者。如來淨心所變。豈是欲色界攝。又言。若是色界者。已下欲天爲勝爲劣。若劣者。如何色界反劣欲界。若勝者。如此娑婆世界。欲色兩界勝劣不同。欲色有情優劣差別。彼土亦爾。生色界者勝生欲界。何因四十八弘誓願說。國中人天形色不同。有好醜者。不取正覺。彼色界形既勝欲界形。如何說同。故知假安立說爲淨居天等。非實。即是欲色界也。於前二解。初釋爲正。異熟識體是實。有情生彼。衆生諸菩薩等。未滅異熟。何得說彼非實天人。四會通教說

問曰。若凡夫所變淨土。是有漏。非三界所。感之生

彼者不同餘人天造惡受苦果說非人天如勝鬘經說變易生死非三界攝非彼生死實報是化生非人天趣者未知淨土化生凡夫非三界瓔珞經說三界之外有眾生者是洴沙王國安多偈師義非佛說故是三界身豈非三界身耶依此後解復爲斯問

釋曰此何所惑更爲斯問淨土器世間雖有漏識心所變而不得名三界即有漏義寬三界義局淨土凡夫但名化生有情不得言人天二趣此即四生義寬五趣義局今此亦爾雖是凡夫有漏之身不得名爲

三界身也。五重釋不攝

問曰。此義更難。若爾者。卽應身非三界之身。業非三界之業。若業非三界者。當在娑婆。孝養父母。修行三福。作十六觀念佛等業。此等業當起之時。未得色界心。卽是欲界生得善聞慧思慧心。若得色界定。卽是色界修慧之心。生色界已。願生西方。卽是色界生得善聞慧修慧心。無漏之心。不能感報。業旣是其三界所攝。以業招報。還須三界所收。因果決然。豈得乖斯道理。而言生淨土非是三界之身耶。

釋曰。前言是其有漏。非是三界。已廣成立。此但失名而不失體。斯有何過。更復重徵。雖知造業之時。此業是於欲色二界有漏善心。有漏善心所感之報。即是淨土之形。不名欲色界攝。而此報業。以果攝因。不得名爲欲色界業。但得名爲淨土之業。若言是欲色界身起欲色界心而造於業者。寧容不是欲色業者。欲界之業所感人天。受報極長。不過萬六千歲。若感淨土。遂得壽命無量無邊阿僧祇劫。豈欲界業能感彼命無量阿僧祇劫耶。斯亦乘阿彌陀佛不可思議弘誓願力。令其業力感報極長。非是凡夫所測度。經文

顯然不可不信。大乘道理。意趣難知。諸佛境界。非凡所測。但知仰信專誠修學。不可一一依諸法相楷定是非。論是三界非三界界也。（六重救更難）

△問曰。凡夫眾生所生淨土。凡夫未得無漏淨心。隨心所變。土還有漏。有漏之土。即名穢國。何得亦言生淨土。

釋曰。淨有多種。有眞實淨。有相似淨。有究竟淨。有非究竟淨。眞實淨者。謂無漏善心。相似淨者。謂有漏善心。究竟淨者。謂諸佛世尊。非究竟淨者。謂十地已下。乃至凡夫。有體淨相穢。有體穢相淨。有體相俱淨有

體相俱穢。體淨相穢者。謂佛心無漏清淨。故所現之土亦復清淨。然所現土現於穢相。名體淨相穢。故維摩經言。爲欲度斯下劣人故。示是眾惡不淨土耳。體穢相淨者。如十地已還本識及有漏六七識。并地前凡夫一切有漏心所現淨土。是有漏故。名爲體穢。以依如來清淨佛土自識變似淨土相現故。名相淨也。體相俱淨者。如佛及十地已還無漏心中所現淨土名體相俱淨。體相俱穢者。如有漏心所現穢土等是也。今此得生西方雖是凡夫。然前第二句體穢相淨也。一體穢相淨

問曰。如維摩經說。若菩薩欲得生淨土。當淨其心。隨其心淨。卽佛土淨。此之心淨。經文乃約十地菩薩方名淨心。如何凡夫卽欲生於淨土。若言得生淨土。應言已淨其心。且具縛凡夫見修諸惑紛綸競起。無暫時停。今旣不淨其心。如何得生淨土。

釋曰。淨土有多種。非是一途。有究竟淨心。有未究竟淨心。有有漏淨心。有無漏淨心。有有相淨心。有無相淨心。有伏現行淨心。有斷種子淨心。有自力淨心。有他力淨心。其義非一。不可爲難。諸佛如來逗機說法。或就究竟作語。或就未究竟爲語。如是等說。其義不

定。不可唯依維摩經說。究竟淨心十地之位心淨土淨之文。不信觀經伏現行惑依藉他力得生西方。云心不淨不生淨土。譬如得通之人方能陵空。何妨未得通人。依得通者。亦陵空也。又彼言淨。謂究竟淨心能爲他有情現無漏淨土。今往生淨土。謂依佛淨相而現其淨土。彼本此末。依他他依。師弟道殊。遂分勝劣。彼據勝說。此約下論。不相妨也。二正會維摩

△問曰。彼西方淨土之處爲亦有穢土不。若有者如何名淨土。若無者。亦如盧舍那佛千葉蓮花。一一花上有百億國。此一一國皆是穢土。如何蓮花藏

世界盧舍那佛所坐花王之座淨葉之上而有穢土又身子見穢梵王見淨此並淨穢二土同處而現何故極樂唯有淨土而無穢土耶

釋曰此有二釋一云極樂世界唯有淨土於彼方處無穢土相以是淨土極淨妙故如其有者卽有亦淨亦穢之過又色法質礙不可同處穢淨二相俱時現行不相容故雜亂過故觀經等文曾不說故四十八願無斯願故如其有者往生眾生應亦生故亦應得見不生不見故知無也有說亦有穢土同處同時不相障礙言二色法不相容受此是小乘不了之教淨

穢兩土皆徧十方無邊限故。如此穢土即有淨土。如盧舍那淨花王座即有千百億穢土之相。皆悉淨處有穢。穢處有淨。不相雜染。不相障礙。各隨所見淨穢不同。各隨所生淨土穢土。如前所難。並是小乘。非大乘宗。作如是說。廣如攝大乘論等。及諸大乘經所說。不煩廣述。雖知同處淨穢可成。然彼西方唯淨非穢心穢眾生不生彼故。經唯說淨相不說穢相。令餘方眾生欲生彼故也。

△問曰。如安法師淨土論說。淨穢二土。爲一質異見。爲異質異見。爲無質而見。彼釋言。一質不成。故淨

穢虧盈異質不成故搜玄卽冥無質不成故緣起萬形雖有此釋文義幽隱請爲開示廣陳玄旨

釋曰安法師慧悟開明神襟俊爽制造斯論妙窮深旨於時大乘經論文義未周已能作此推尋實爲印手菩薩可謂鑿荒途以開轍標玄旨於性空然且文隱義深讀者罕知其趣今當爲子廣宣其義淨穢兩土由淨穢二業令其自心變現作淨穢相此淨穢相是淨穢心現心淨土淨心穢土穢各由自心心旣有殊土寧稱一故曰一質不成故淨穢虧盈佛未足指按地穢盈而淨虧佛已足指按地淨盈而穢虧如維

摩經說故知身子梵王二心各異所現之土淨穢有殊不可言其一故曰一質不成故淨穢虧盈雖復淨穢兩心現淨穢二土心有兩體土成二相然同處同時不相障礙不可言有淨處無穢有穢處無淨別處而現而有障礙以同處同時現淨穢故故曰異質不成故搜玄卽冥搜者搜求也玄者幽玄也搜其幽玄旨趣淨穢兩相冥然同在一處不可分成二所也詳此應言異質雖成搜玄卽冥此法師猶未全解唯識義故以同一處言異質不成也亦可淨穢相殊其體無二搜其實體唯是一如故言搜玄旣冥無質不成

故緣起萬形者。此淨穢土雖同處現。而二相別。皆由淨穢兩業因緣差別。變現種種棘林瓊樹瓦礫珠璣。從緣所生。依他起性。方成土相。不同於彼空花龜毛兔角徧計所執性。情有體無。無形質體。故曰無質不成故緣起萬形也。一正釋三句

問曰。淨穢二土如同處者。此二土相雖珠璣瓦礫淨穢有殊。莫不皆是四塵色香味觸。四大所造地水火風八微合成質礙爲性。如何同處同時諸微不障。壞彼色性無質礙能。既法相違義難通釋。請除此滯以顯微言。

釋曰。唯執極微有質礙性。此乃是薩婆多宗部執異計。豈是大乘通相妙旨。只如大乘。時節長短。世界大小。皆悉不定。時即演七日爲其一劫。促千載而爲片時。量即納須彌於芥子。內巨海於毛孔。豈限長短巨細者哉。質礙亦爾。礙無定礙。其礙即以木礙木以石礙石也。不礙者。人水鬼火。天珠魚宅。本同一處。何有異方。以茲類彼。義可知矣。故身子尼阮。本無別處。梵王淨剎。豈指殊方。蓋由萬境萬心。隨心淨穢。唯識妙旨。豈局質礙者哉。二色質無礙

△問曰。有漏之心體既是穢。穢心所現諸器世間。只

應能現穢土之相。如何能現淨土之相。如彼無漏淨心所現。出過三界淨土相耶。若彼穢心能現淨相。維摩經何故說言眾生罪故不見如來佛土嚴淨也。

釋曰。體既是淨。得現穢相。何妨體是其穢而得現其淨相。故一心之上有種種淨穢等相。心有多功能。能現眾多相。又由以本願與眾生令爲現淨土。眾生宿於佛所有生大願。深厭穢心。修清淨行。託彼如來淨土相上。雖是有漏。而能現彼清淨佛土。還如世尊所現無漏清淨佛土。此由他力爲增上緣。令此有漏之

心現其淨土相也。又佛有大神力。能令上人見穢不見淨。如眾香世界九百萬菩薩來此娑婆唯見穢國不見淨土。或能令下人見淨不見穢。如以足指按地。令舍利弗等見三千世界純是珍寶莊嚴。或令淨穢俱見。如寶莖之中現十方淨土及此穢國也。今此得生淨土者。蓋是諸佛之力。不可以凡夫之智測量大聖作此疑難。但須依教修行也。

釋淨土羣疑論卷第一

釋淨土羣疑論卷第二

唐西都千福寺大德懷感撰

第二明凡夫能生有相六章

△問曰。如大品經等說內空外空內外空等。今淨土即是外空。衆生即是內空。既爾。有何衆生爲能生有。何淨土爲所生。又維摩經言。諸佛國土亦復皆空。又問以何爲空。答曰以空空等。又言菩薩云何觀於衆生。維摩詰言。如第五大。第六陰。第七情十三入十九界等法。法花經言。諸法從本來。常自寂滅相。般若經言。如來說莊嚴佛土者即非莊嚴。又

言實無眾生得滅度者。如是等諸大乘經究竟了教。咸言諸法空寂。何因今日說有西方淨土為所生之土。眾生為能生之人。勸人著相起行。依不了義經。此乃不得諸佛深義。取著有相。不名習學大乘法也。

釋曰。如向所說大乘空義究竟了教。深生敬信。不敢誹謗。究竟出離二種生死。斷人法執。證大涅槃。唯此一門。更無二路。小行菩薩。二乘凡夫。修菩薩行。欲求佛果。未證無生法忍。不免退轉輪迴。非無種種法門句義依之修學。趣求出世。如何所引諸大乘經說畢

竟空。破人法相。唯此等教是眞佛說。今觀經等所說西方淨佛國土。勸諸衆生往生其國。此亦是於眞佛言教。既俱佛說。並爲眞語。何爲將彼空經難斯淨教。信彼謗此。豈成理也。然佛說法不離二諦。一俗諦。二第一義諦。俗諦是因緣生法。依他起性。非有似有。第一義諦是無相眞法。圓成實性。諸聖內證。妙有眞有。然其二諦非一非異。以眞統俗。無俗不眞。卽一切諸法皆歸寂滅。若不以眞攝俗。卽一切諸法緣會故有。緣離故無。萬法宛然。不可言無也。佛或破衆生相令歸無相。欲除人法二執見修兩惑。偏明第一義諦說

一切皆空。欲令眾生捨凡成聖。斷惡修善。欲求淨土。厭離穢土。具說種種法門。因果差別。凡聖兩位。淨穢二土。今遣捨穢歸淨。隔凡成聖。即於此門中說種種諸法。皆為成就佛法。利益眾生。化宜方便。逗機善巧。理宜如此。故教有二門也。不可讀第一義諦之經。畢竟無相之理。即謂淨土因果等教。將非是佛眞言。不為究竟之說。便謗而不信也。不可讀種種因果差別言教。不信說一切空寂甚深般若波羅密多無相玄宗。便毀而不持也。此即於諸大乘經三藏聖教。有讚有毀。懷疑懷信。亦修善法。亦造重罪。信不具足。名一

闡提如十輪經具明其罪可須俱生敬信善會二宗旨趣也故維摩經言能善分別諸法相於第一義而不動能善分別諸法相者此依世諦門說也於第一義而不動者此依第一義諦門說也又言諸法不有亦不無以因緣故諸法生不有不無者第一義諦離有離無等四句也諸法生者世諦從因緣等世間出世間種種諸法生也又言雖觀諸佛國永寂皆空而不畢竟墮於寂滅是菩薩行雖成就一切諸法而離諸法相成就一切諸法者世諦法也而離諸法相者第一義諦無相也又言雖知諸佛國及與眾生空而

常修淨土。教化於羣生。上兩句第一義諦。下兩句世諦。大品經等說內外空等。第一義諦也。而言淨佛國土教化眾生。世諦也。如是等眾多大乘言教。皆說畢竟空寂法門。卽言淨佛國土教化眾生。子須具讀經文。上下參綜。自相和會。除其信謗之心。爲人宣說。勿有讚毀之語。此卽自利利他。同得離苦解脫。而乃披尋聖教。文義不同。自信不具。毀陷其身。令他聽徒成闡提業。自損損他也。解深密楞伽經及瑜伽論攝大乘論唯識論等三性三無性義。一圓成實性。二依他起性。三偏計所執性。圓成實性離相眞實。依他起性

非有似有。徧計所執性情有理無。猶如龜毛兔角等物。而汝所引大品經等。或約圓成實性畢竟空理。佛說為空。實非空也。或約徧計所執。猶如空花。佛說無法。今說淨土等教。約依他起性。從因緣生法。非有似有。因果之義萬法宛然。而子但見說圓成實性無相之教。破徧計所執畢竟空無之文。遂不信說依他起性因緣之教法也。卽是不信因果之人。說於諸法斷滅相者。故經文寧起我見如須彌山。不起空見如芥子許。斯言誠可誡也。又說空有皆俗隨機。第一義諦非空非有。故說淨土佛國空者。皆俗隨機。令其入法。

何是何非。

△問曰。淨佛國土離眾穢惡。一得往生。超絕生死。永離三惡道。無復五燒苦。皆是正定之聚。悉是阿鞞跋致。無量壽經言次如泥洹之道。若爾者。不可著相。凡夫具眾罪業心有所得而得往生。當須依諸大乘經文。及中百等論。廣學無所得法。方可往生淨土。今乃勸人依觀經等作十六觀。寶樹寶池等。及佛菩薩相好色身。或稱名號。存心住相。豈非是有所得心住著諸相。成於病也。既是有病。未免輪迴。如何得生西方淨佛土也。

釋曰。若能觀一切諸法畢竟空寂。無能觀所觀。離諸分別。及不分別。作此觀察。得生西方。咸爲上輩生也。如觀經中說。上品生等於第一義心不驚動。此人臨命終時。阿彌陀佛與諸聖眾來迎行人。讚言法子。由汝解第一義諦。我來迎汝。卽生西方無量壽國。然凡愚之人在俗紛擾。不能廣習諸大乘經。觀第一義諦。作無所得觀。或復淨持禁戒。孝養尊親。或修行十善。專稱念佛。雖有所得。亦是不可思議殊勝功德。皆得往生西方淨土。如經具說。但往生淨土。行門非一。往生之人。九品差別。豈得唯言無所得法而得往生。不

信三福十六觀等往生淨土也。又有所得心通於三性。善不善業咸能感報。今三福等悉是善業。經言是三世諸佛善業正因。既是善業。寧容不感淨土之報。子今云何唯以無所得而得往生。有所得心不得生者。出何經教。既無聖典。何所依憑。今觀經等具明三福十六觀等作此相業說得往生。文義顯然。不可誹謗。寧容不依聖教。自率凡情。言有所得心不得生於淨土。以有所得心是善性。有殊勝福。能滅娑婆重罪。得生西方淨土。如地觀等言。作是觀者。除八十億劫生死重罪。捨身他世。必生淨土。心得無疑。此豈不是

作有相觀等生西方也。若不信如是等言教。便成不信受佛語輪。成就十惡輪罪也。又言稱佛名故。於念念中滅八十億劫生死之罪。得生西方極樂世界。如此等經文誠證非一。不可非廢。眾多聖教言不得生。唯言學無所得而得往生也。以往生眾生有凡有聖。通小通大。有相無相。或定或散。利根鈍根。長時短時。多修少修。感得往生而有三輩九品差別。花開早晚有異。悟道遲速不同。故知往生既有品類差殊。修因亦有淺深各別。不可但言唯修無所得而得往生。有所得心不得生也。以往生者。非唯聖人。凡夫亦生也。

又佛淨土有理有事。有報有化。故修彼因有種種異。生理淨土修無相因。生事淨土修有相因。生報淨土修無漏因。生化淨土修有漏因。土既有本末。因亦有勝劣。故非無相一因得生一切淨土也。

△問曰。生彼西方。爲過去心生現在心生未來心生。若過去心生。過去心已滅。不可言生。若未來心生。未來心未至。如何說生。若現在心生。現在心不住。復如何生。以此三世求生不得。以何令勸生西方耶。

釋曰。以三世推。已滅未生。及現不住。無有生理。眞實

可得。猶如燈炷。非過去焰燒炷。已滅故。非未來焰燒炷。未生故。非現在焰燒炷。不住故。非不燒炷。破闇發明。念念相續。新新謝滅。相似相續。猶如水流。能一時中有於四用。破闇發明。熱器燒炷。此亦如是。由淨土業感生時熟。聖眾來迎。歸趣淨土。捨娑婆穢質。成極樂淨身。三世緣生。不常不斷。雖復諸法寂滅。業報宛然。諸法無生。生死相續。即不壞世諦建立第一義諦。即其義也。故維摩經淨名大士詰身子言。汝所得法有沒生乎。舍利弗言。無沒生也。維摩詰言。若諸法無沒生相。云何問言汝於何沒而來生此。明第一義諦

諸法寂靜無去無來。故言無沒生也。下經言有世界名曰妙喜佛號無動。是維摩詰於彼國沒而來生此。維摩詰言。沒者爲虛誑法壞敗之相。生者爲虛誑法相續之相。此明世諦假名非眞生滅相。今勸捨玆穢土生彼淨方。而於第一義諦之中。三世推之。竟無往生之義。世諦因緣假名生滅。非無捨此娑婆往生佛國也。子豈得直論第一義諦之理。而壞世諦種種因果作用等法耶。此亦於世諦因果門中說勸往生淨佛土也。

△問曰。金剛般若經云。若以色見我。以音聲求我。是

人行邪道不能見如來。又云離一切諸相卽名諸佛。如何今日作有相觀佛。行於邪道而願求生。此實難矣。

釋曰。般若觀經俱是聖教。相無相觀並非凡言。互說是邪深有旨趣。不可依其般若毀彼觀經。何但信謗交懷。自成重罪。亦乃於佛聖教未解融通。何者此之兩經就人就學就解不同。作斯說也。由人者淺根之人未能觀理。爲作色觀觀報化身。深根之人能觀實相。爲說無相觀於法身。淺人學深深法非藥。甘露天命。經有誠文。深人學淺不成進道。遂名退業。何能進

修。故佛對兩根說斯二教。由學者。初學之人創初入道。觀行猶昧。未能學深。不可教令作是實相觀。且教觀色調練其心。後學方成。進修無相。譬如入海從淺至深。久學之人堪能進學。彼無相觀。而乃滯彼初學色相。爲進彼行。毀前是邪。非謂此是邪見攝。如慳人學布施。慳障除已。滯修初度。佛欲勸彼進學尸羅。若不毀前。無由習後。故毀其檀捨讚行持戒。此是大聖善逗物機。愚人莫知。執文迷義。今言邪道。理亦如斯。由解者。若知色即空。觀色非邪。若迷色不空。觀色是邪。若知空即色。觀空非邪。若知空異色。觀空是邪。此

乃解誤異遂自分美醜。何關由色空二境以辨其邪正哉。子若曉此宗途。卽常色觀而恆正。迷斯旨趣。雖空觀以恆邪。善哉妙旨。願詳其致矣。

△問曰。金剛般若言。如來者無所從來。亦無所去。故名如來。維摩經言。我觀如來前際不來後際不去。今卽不住。文殊師利言。不住亦不去。不取亦不捨。遠離六入故。敬禮無所觀。准此大乘諸聖教說。佛本不來。亦無有去。何因觀經說有化佛來迎。隨化佛往。有來有去。與前經相違。

釋曰。甚深實相平等妙理。法身如來本無生滅。以佛

本願無限大悲接引眾生。從眞起化。十方世界如來。引接三輩九品。以化卽眞。不來不去。隨機應物。有往有還。前經據化體卽眞說無來去。觀經據從眞流化現有往還。又西方有釋言實無有佛從彼西方而來至此授手迎接。亦無有佛引彼眾生往生淨土。但是如來慈悲本願功德種子增上緣力。令諸眾生與佛有緣。念佛修福作十六觀諸功德力以爲因緣。自心變現阿彌陀佛來迎。行者隨佛往。言彼佛遣來不是實遣。但是功德種子與所化生時機正合。令見化佛來迎。故言彼遣。而實不遣。阿彌陀佛悲願功德湛然

常寂。無去無來。眾生識心託佛本願功德勝力。自心變現有來有去。迎接行人。見有往來。是自心相分。非關他也。故前經說不來不去。約佛功德說也。觀經說有來有去。約眾生心相說也。又有釋言。如來應機亦復變現。現作諸化身。十方迎接往生眾生。彼諸化佛從佛鏡智大悲流現。故言彼佛遣化來迎。然遣化迎如摩尼天鼓。無思成此事。然所現化有往有來。而言不往不來者。此或約眞而作是說。前已釋竟。或約生滅念念不住。生已即滅。不可移動。當處生當處滅。異處生異處滅。相似相續。假說往來。如火焰行。非輪輪

相。假說來往。實無來往也。故肇法師物不遷論言。旋嵐偃嶽而常靜。江海競注而不流。野馬飄鼓而不動。日月歷天而不周。此皆以生滅迅速不可移動也。一來不來異

問曰。涅槃經說。捨無常色。獲得常色。受想行識亦復如是。又言諸佛所師所謂法也。以法常故諸佛亦常。此卽三身凝然不遷不變。今乃言生滅不住。斯何義耶。

釋曰。此之諍論非唯今日。一般大德涅槃學者言三身並常不生不滅。廣引涅槃經文及菩薩本業瓔珞

經等證三身並常。此多依教也。有一般大德依攝大乘論等釋佛有三身常有三種。一凝然常。謂法身佛。二不斷常。謂受用身佛。三相續常。謂變化身佛。雖各名常。義有差別。以後二身從生因生。般若論說報化二身生因生故。諸所作者皆是無常。若是凝然。應同法身了因所證。又應非陰。亦無緣慮言說動作。以此眾多義理推之。非凝然常也。廣如唯識論等成立。又約偏計所執。眾生橫計佛有去來。爲破妄執心外有佛有往有來。爲破妄情故言不來不去。故維摩經言。善來文殊師利。不來相而來。不見相而見。如是等。今

此觀經說有往來與諸大乘經不相違也。各據一義悉爲妙說。二佛常二義

△問曰。法句經言。佛告寶明菩薩言。善男子。汝且觀此諸佛名字爲是有耶。爲是無耶。爲有實耶。爲無實耶。善男子。若名字有。說食與人。應得充飽。若得充飽。一切飲食卽無所用。何以故。說食尋飽。不須食故。按此經義。欲明名字性空。不能詮說諸法。今既教人專稱佛名號。能消重障之罪。往生西方。何異說食充飽談漿除渴也。

釋曰。依諸大乘微妙經典。咸言名字虛假無有定實。

故經言文字性離無有文字。又言名義互爲客菩薩應尋思。然卽寂嘿無言。湛然宴坐。卽拘鄰無得道之望。須跋靡證果之辰。雖能所說殊。不可談食得飽。終名有詮表。而因言會理。因言會理。故指月之譬興焉。名字性空。故捨船之喻作矣。佛以愚夫執著。緣名生惑。或愛或恚。具造愆非。罵我讚我。起生起殺。具十惡業。顚墜三塗。故破彼惑情。言文字虛假。縱令讚毀。何榮辱汝身。若言因讚卽榮華汝身。毀謗卽損汝形質。亦應說食得飽。言火焚軀。雖終日口談味珍。不免飢虛之困。竟夕說於炬火。莫見焚身之殃。故知名字體

虛本無眞實。凡夫莫悟浪起愛憎。諍名於朝。沈淪惡道。若言名字無用。不能詮諸法體。亦應喚水火來。命男女至。彼既一一呼召無有參差。故知筌蹄不空。魚兔斯得。故使梵王啟請轉正法輪。大聖應機弘宣妙旨。三藏奧旨煥爛於龍宮。十二部經照彰於鷲嶺。八天凡聖咸稟至言。五道四生並遵遺訓。聽聞讀誦。利益弘深。稱念佛名。往生淨土。亦不得唯言名字虛假不有詮說者也。

第三會論相違成凡夫往生二章

△問曰。瑜伽師地論云。三地菩薩方生淨土。今勸地

前凡夫聲聞等生。有何意也。

釋曰。諸經論文說生淨土。各據一義。取捨不同。或上或下。論人差別。淨土既有麤妙勝劣種種殊異不同。得生亦有種種上下階降。亦如仁王經說。唯佛一人居淨土。三賢十聖住果報。此卽十地已還並不得生於淨土。以佛大圓鏡智所現淨土是無漏故名之爲淨。十地已還本識所變諸淨妙土是有漏故不名爲淨。以第八識是果報識故。所變之土名果報土也。若約行施戒修離無漏定障。能以定力處處淨土受生自在。卽三地菩薩得定自在。故瑜伽論言三地菩薩

方生淨土。若以得無分別智。斷人法二執。見道煩惱。證得徧滿法界悟百法明門。得生諸佛淨土。則初地已上得生淨土。若以本願大悲通引一切凡愚衆生。乃至下品下生五逆十惡。但發菩提心悉得往生。具如經說。不可直依瑜伽論言三地得生。卽謂初二地菩薩亦不得生淨土。龍樹菩薩佛記位登初地生於西方極樂世界。豈爲未至三地。言不得生淨土。便與此經相違也。又初地菩薩依仁王經說。得百法明門。見百佛淨土。如何言不得生淨土也。又華嚴經說初發心凡夫菩薩願生淨土卽得往生。故知瑜伽論文

別據一相得定自在離障而說也。

△問曰。攝大乘論對法論等。無著天親諸大論師。釋諸經論種種文義。有四意趣。四祕密言。唯由發願而得往生西方者。此是別時意。今日勸人修西方業。即得往生。豈成道理。自攝論至此百有餘年。諸德咸見此論文。不修西方淨業。今即言得生。豈不與論相違也。

釋曰。攝論言唯由發願而得往生者。此別時意也。然古來諸德咸以此文證是別時之意。言未即得生。今詳此文證是即得往生。顯其論主之意。何者。論言唯

由發願者是簡持義簡去念佛之行持取唯空發願。更無有行孤有此願故曰唯由發願若唯發願而得生者此卽是別時意也非卽發願之時終後卽生淨土故曰別時今時念佛至心卽意業善行也稱佛名號卽語業善行也合掌禮拜卽身業善行也由此三業善行能滅八十億劫生死重罪行願相扶卽得往生此豈唯是其願哉論主說此唯由發願之言意顯兼行非別時之意惑者不細尋文義朦朧總謂別時若以念佛行亦是別時論文何因不言如念阿彌陀佛得生西方者此是別時也既不言以念佛修十六

觀行三福善之文是別時之教。故知念佛等生西方非別時之意也。有釋者言念佛修十六觀等卽是發願。又有釋言。論師雖舉願言。意亦取其念佛亦是別時之意。今此二釋爲顯利益。爲顯解義。若顯利益作此解文。更令無量衆生流轉穢土巡歷三途。不得往生淨土出離生死。若爲解義者。細依文句取義猶恐不合宗途。朦朧以釋論文。翻將得其旨趣。何斯謬也。如俱舍論等諸部諍義。引其聖教。楷定旨歸。拾取一字兩字以成諸部得失。況乃觀經等教備陳種種行門。或述三福散善爲淨土正因。或說十六妙觀爲西

方正業。如何總將爲發願文也。又所以得知論師不以念佛是別時意者。此有八意。一論師釋經。本以經意難知爲甚深之教。凡夫披讀莫能曉悟。造論解釋佛教。欲令愚智咸知。只如觀經無量壽經阿彌陀經等所說念阿彌陀佛得生西方。文義顯然。愚智皆解。何用所不了須論釋耶。二法藏比丘發四十八弘誓願接引衆生。欲令生佛淨土。豈將別時之意而發弘誓引接衆生耶。彼願之中。卽言念佛不得往生不取正覺。不言唯發願人不得生者不取正覺。故知念佛等行定得往生。入在四十八願中。非別時也。唯由發

願不即往生。不在四十八願中。故是別時意也。三稱讚淨土經十方恆沙諸佛出廣長舌相證得往生。豈證別時之意。諸佛舒舌。本爲難信衆生將爲念佛功德不多。盡此一形即生淨土。咸生疑謗。不信是經。故現不虛誑之舌相。發誠諦之眞言。令衆生覩相聽言。除疑生信。乃謂別時之教。未即得生西方。後至初地得生。衆生有何疑惑。須佛舒舌相證往生西方耶。四阿彌陀經先勸應當發願生彼國土。後教稱念佛名一日至七日。即言聖衆臨命終來迎行者得生。若言念佛即是願言。前已勸言令其發願。後更何須教令

念佛。故知前文是願。後文是行。行願相扶。得生淨土。豈容念佛而是願耶。五淨土論與攝論同是世親菩薩所造。寧容世親製淨土論。即言念佛得生西方。非別時之意。釋攝論乃曰念佛等是別時之意。非即得生耶。造論如是兩人。容許二師意別。何必攝論得經旨趣。淨土論迷其聖言。況兩論同世親所造。文義故非鉾楯。以論求於人意。故知願是別時也。六淨土論說有五門。一身業禮拜門。二口業念佛門。三意業觀察門。四發願門。五迴向門。若修行即是發願。前三業行與第四發願門有何差別也。若是其一。即應無有

五門。若是其異故知前是行門也。七起信論馬鳴所造。言其念佛得生西方。正是行門。非別時意。故知天親所造論意亦同然。不以念佛等門而爲別時意也。如馬鳴菩薩所造起信論。教初學菩薩。言有八因緣而造此論。至第七緣爲示專念方便生於佛前必定不退信心故。復次衆生初學是法。欲求正信。其心怯劣。以住於此娑婆世界。自畏不能常值諸佛親承供養。懼謂信心難可成就。意欲退者。當知如來有勝方便攝護信心。謂以專意念佛因緣。隨願得生他方佛土。常見於佛。永離惡道。如脩多羅說。若人專念西方

極樂世界阿彌陀佛。所修善根迴向願求生彼世界。
即得往生。常見佛故。終無有退。若觀彼佛眞如法身。
常勤修習。畢竟得生。住正定故。八若以念佛非是行
者。三福十六觀等是行非行耶。若是行者。如地觀中
說作是觀者除八十億劫生死之罪。捨身他世必生
淨佛國。心得無疑。念阿彌陀佛亦於念念之中滅八
十億劫生死重罪得生西方。何故滅罪是同。而彼是
行此非行。彼得生此不得生耶。若俱非行者。韋提希
夫人及五百侍女佛記得生。爲由作此觀等得生。爲
由餘行得生。若由此觀等得生者。此既非行。如何得

生。若作觀不得生者何須夫人請說不生之法。如來爲說不生法耶。又若總是願門。卽應唯是其一。何須分別爲十六觀耶。又爲此解非但不曉經文。亦乃毀其正見。自損損他。於人於法總無益也。一解論破計

問曰。若唯發願是別時意者。如何別時意耶。

答。佛以衆生煩惱熾盛。流轉生死。沈淪苦海。無有出期。是以稱讚西方極樂世界依正兩報四種莊嚴。勸諸衆生令生淨土。諸衆生類雖聞佛法。障有輕重。悟有淺深。遂令依教勝劣差別。有一類衆生。雖聞淨教。誹謗毀呰。非但不生西方。亦自沈淪惡道。此全與西

方遠也。有一類眾生。雖聞淨教。深信不謗。五欲纏心。樂居穢土。亦不發願。亦不修行。此人修善。或生人天。或復造惡。沈淪惡趣。此人望生西方。亦爲遠矣。以並無心趣求。或又誹謗毀呰。故清淨平等覺經言。若有眾生聞說淨土教法。聞如不聞。反生誹謗。我說此人未得解脫。始從三惡道中來。無信向爾。亦全無行願。故未得解脫。有一類眾生。與阿彌陀佛宿願緣熟。聞說淨土教門。淨心信敬。發弘誓願。願我往生西方淨土。更不願求人天果報。雖有此願。然此人或以煩惱因緣。耽著五欲。或復懈怠放逸。不能修道。以遇惡知

識。廣造十惡。或復臨終時不逢善友。或以身嬰重病狂亂失心。或復多日失意不解人語。遂便空有願言。未曾修淨行。雖不往生淨土。此願遠是生因。或由發願勝力。後必定能修行。或且起行之人必有修行之意。彼雖未能起行。當有起行之功。方前二類之人。卽有遠生之義。故經記歎此人爲得生西方也。愚人將謂卽得。不假別修淨因。論師釋此經文。此是別時之意。非但唯由發願而卽得生西方。後人讀論不解。卽言行不得往生。此深錯也。又有一類衆生。善根深厚。煩惱輕微。逢遇勝緣。聽聞淨教。深生淨信。發願修行。

臨終往生。具如經說。此是行願具足。卽得往生。異彼空願之人。故非別時之教。佛對前二類人。未得往生之日。故記發願之者而得往生。論師恐同行願具足卽得往生人。故別分離唯願之人。是爲別時之意也。故願喻初一金錢。念佛修行等是中間九百九十八金錢。往生淨土是第一千金錢也。故攝論言如以一金錢貿易得千金錢。又如念多寶佛未卽至不退位也。不退位在十住初心。此人當念多寶佛時。或是十信前心。或十信初心等。未可念多寶佛卽超十信十千劫卽至十住初心。以須中間更修八萬四千波羅

密行方至初心也。而念多寶佛與不退行爲遠緣故名別時意也。上來以衆多義顯別時意自關發願非是起行之人。是彼攝論師言別時之意也。又攝論文別時意者是報淨土。唯願念佛理未卽生。若化淨土。唯願念佛必卽得生。如華嚴經。不須疑惑。二別時意相

第四就凡夫往生明其本住處二章

△問曰。往生衆生。唯此人趣得修淨業而得往生。爲通餘趣亦得往生。及已終者於冥道中亦得往生不。

釋曰。於五趣中悉能修西方淨業得生極樂。按諸天

既能來聽觀經。乃觀經下文言無量諸天龍夜叉聞佛所說皆大歡喜。稱讚淨土經列眾中言無量諸天阿索洛等為聞法故皆來聽法。故知悉欲願生淨土。皆能修習淨業得生西方。又按菩薩處胎經第四卷說。化生龍持八關齋戒。金翅鳥欲食不得。請問其法。龍為說八關齋法。金翅鳥隨龍往海龍王宮中。爾時龍子復與金翅鳥而說於偈。是時龍子龍女心開意解。壽終之後皆當往生阿彌陀佛國。又按隨願往生經說。若以亡者嚴身之具。堂宇屋宅。園林浴池。以施三寶。此福最多。功德力強。可得拔彼地獄之殃。以是

因緣便得解脫。憂苦之患長得解脫。往生十方諸佛淨土。以此准知五趣衆生悉得往生極樂國也。

△問曰。於此三界穢土受生。但有色形。皆受中陰。死此生彼。往來傳識。具有四有。所謂中有生有本有死有。未知從此生於淨土亦有中有不。

釋曰。此有二釋。一言無有中有。以此命終坐蓮華中。故知則是生陰攝也。以入蓮華之中似同處胎也。今釋此義未必則然。且如穢土受生之法。必須至彼生處方受生陰。如欲界死。生於色界。須從欲死受色中有之身。至彼色界方受生陰。無有於欲界受色界生

有身。今生淨土義亦如此。不可於穢土死則於穢土受淨土生有身也。要須至彼淨土之中寶池之上方成生有身也。又無色界無色。可無中陰傳識受生。淨土有色處所既別。如何不許有於中陰傳識至彼受生陰耶。一中有無

問曰。若有中陰。則應生彼至寶池中。方入花中坐後乃花開。如何於此則入花中。與彼生陰有何殊別。

答。豈以中陰入彼花中。卽令同彼生陰攝也。生彼淨土。福德力勝。雖是中陰。乘花往生。不同穢土中陰無

花雖中生陰同在花中。然勝劣別。明晦有殊。以分中生二陰差別。亦以趣生至生義有差別。分中生陰異。不約有花無花分中生別也。若謂同在花中難可差別。卽令無有中陰者。亦可穢土中生二陰同無有華。應言中生二陰不別。若謂中陰生陰雖俱無花。卽有受胎等差別者。卵等三生可有差別。化生生陰如何得殊耶。以此故知有中陰也。又如地獄中陰已被火燒。豈與生陰卽無差別。翻顯淨土善業類同。中生相似。然此所說中陰。然未見經論說生淨土者去身是中陰非中陰文。不可定判說有無也。雖無經文。然取

有義爲勝。不爾。去身說是何耶。二中有差別

問曰。若有中陰者。未知此淨土中陰爲著衣不著衣。

答。無經論文。然准定應著衣。以俱舍論言。欲界中陰除鮮白比丘尼餘一切中陰皆悉無衣。以欲界中有無慙愧故。一切色界所有中陰皆有衣。具慙愧故。以此准知。淨土超勝色界。如何中陰無有衣耶。故淨土中陰皆有衣服。二中有著衣

問曰。淨土中陰行相如何。

答曰。亦以義准知。此穢土生天中陰足下頭上。地獄

中陰頭下足上。人鬼傍生猶如鳥飛平身行也。今生淨土。足下頭上。卽此經文坐蓮華中卽其相也。又釋有別。生天中陰足下頭上立趣受生。淨土中陰坐趣受生也。四中陰行相

問曰。淨土中陰旣未至彼極樂世界。於其中間十萬億佛土食何食耶。

釋曰。欲界中陰生緣未合。多時受彼中陰之身。可須食香以趣生有。淨土中陰如彈指頃卽得往生。時旣不長。無勞食也。又經中間十萬億佛土。卽於空中食諸佛土香飯之氣以資陰身趣受生處。其中有義無

量繁多不可具說。五食香有無

第五就凡夫往生明增長信心七章

△問曰。如來說經。皆爲逗機化物。悉爲信向者說。不爲疑惑者宣。故藥師經言。佛爲信者施。不爲疑者說也。何故而說經之中。有舒舌相勸物生信。有不舒舌但宣妙理。又說甚深法。凡夫難曉。懷疑生謗。如說法華經會二歸一。二乘人等不生信心。故須多寶世尊涌寶塔與證實。佛舒舌相現不誑以表眞。三陳當信之言。方申誠諦之語。今阿彌陀經唯說西方依正兩報莊嚴淨相勸物往生。是生正信。

何須六方或十方佛同舒舌相勸物生信耶。

釋曰。按稱讚淨土經下文。佛自陳說十方恆沙諸佛見釋迦牟尼佛說稱讚淨土經了。各在本土異口同音俱時歎言。釋迦牟尼佛能於娑婆世界五濁惡世得阿耨多羅三藐三菩提。爲諸眾生說是一切世間極難信法。釋迦牟尼佛既得諸佛同聲讚歎。告舍利弗。我於五濁惡世得阿耨多羅三藐三菩提爲諸眾生說是一切世間難信之法。是爲甚難。如來雖說百千等經。不言難說。唯稱讚淨土經有九張紙。恆沙諸佛及釋迦牟尼世尊咸說此經難信難說。蓋以佛說

十二部經。一切外道皆生誹謗。是佛弟子咸發信心。今說阿彌陀經。言五逆十惡罪根眾生。唯能念佛皆生淨土。雖佛弟子信向之者。亦生疑惑。不信此言。現見今時四部眾。咸有正信。尚疑念佛不即得生。故知此經甚難生信。一切種智預知未來有此眾生懷疑者。眾。故同舒舌相。表法至眞。勸物修學。又往生淨土。解行已上三賢菩薩。或龍樹等得生西方。極惡凡夫亦生正信。彼諸勝人福多罪少。得生淨土有何可怪。五逆十惡罪惡凡夫。一念十念至誠徹到。乘佛本願得生西方。十地三賢諸菩薩眾亦信此事不起疑心。

唯說下品下生五逆十惡。如此愚人無惡不造。逢善知識教稱佛名。具足十念。卽生淨土。還是斯輩十惡衆生。不信念佛得生淨域。我等旣是罪惡凡夫。無始已來是愆皆犯。念佛十聲有何功德。令我重罪則得除滅。往生西方極樂世界。此但是佛接引之言。或是遠聲作近聲說。或是第二階法。或言別時之意。種種異解。不信卽生。欺謗極多。信順甚少。故此言教爲信者希。諸佛同舒舌相。偏覆三千之界。證法不謬。決定得生。護念行人。令生淨土。

△問曰。如華嚴經說。諸佛平等。皆具一切行滿一切

願滿方成正覺號兩足尊今藥師經唯說藥師瑠璃光佛本行菩薩道時發十二大願無量壽經及悲華經等說阿彌陀佛初發菩提心及修菩薩行發四十八願與華嚴經文不同有何意也

釋曰此兩經意各據一義亦不相違據實而論一切諸佛悉具一切殊勝妙願無有增減若有一願不圓一行不滿卽不得道成正覺名一切智人諸佛功德有不平等過維摩經言諸佛如來功德悉皆平等而藥師經說十二願無量壽經說四十八願者此對所化之機說也諸佛教化衆生皆約有緣接引衆生共

佛有緣。必依如來本願。如來化導羣品。皆乘弘願化生。諸佛本發菩提之心。卽住廣大之心。所有衆生之界。我皆令入無餘涅槃而滅度之。然衆生界無邊無數。菩薩始於發心。終於成佛。阿僧祇劫。有初有末。於中行菩薩行。成等正覺。不可偏共。一切衆生。皆悉見菩薩修行供養。菩薩不可偏衆生界教化利益。衆生界未盡。菩薩已成佛。心雖廣大。事卽難周。然於因地衆生。於藥師瑠璃光佛所發十二大願至誠慇重。其願今熟。於阿彌陀佛本發四十八弘誓願至誠慇重。其願又熟。雖彼此兩佛皆具塵沙諸願。對所化機偏

明別願。眾生於藥師佛十二大願根熟。藥師佛雖有四十八弘誓願。其機未熟。故佛偏舉十二願。阿彌陀佛四十八願。其機偏熟。雖有十二願等佛亦不說。譬如醫王藥庫之中雖具一切藥草。對所病者患冷患熱吐痢不同。處方合藥不同。一切藥草。偏取當病之者三五等味擣篩和合或散或丸與病者服。不可用藥數少。不信醫王藥庫之中具一切藥。不可爲有一切諸藥與一病況合和湯藥。具用一切冷熱諸藥也。佛亦如是。如華嚴經。實具諸願。悉皆平等。同彼醫王藥庫之藥。或說彼佛十二願。或說此佛四十八願。如

對病者合藥和湯處分。故此兩經不相違也。

△問曰。往生眾生修淨業者。有何相貌知已即得定往西方。頗有聖教證知相不。

釋曰。有三聖教證已得生。以教驗人。即爲證矣。一如稱讚淨土經云。於此雜染堪忍世界五濁惡時。若有淨信諸善男子。又善女人。聞說如是一切世間難信法。能生信解受持演說。如教修行。當知是人甚爲希有。無量佛所曾種善根。是人命終定生西方極樂世界。二如清淨平等覺經云。若人聞說淨土教門。身毛爲豎。如拔出者。我說此人定得解脫也。三如賢護經

第一卷說。眾生學得諸佛現前三昧。聞彼阿彌陀如來應供等正覺名號。而能繫心相續思惟次第不亂。分明覩彼阿彌陀佛。是爲菩薩思惟具足。成就諸佛現前三昧。因此三昧得見佛故。遂請問彼阿彌陀佛言。世尊。諸菩薩等成就何法而得生此佛刹中耶。爾時阿彌陀佛語是菩薩言。若人發心求生此者。常當繫心正念相續。阿彌陀佛國便得生也。行者等自觀於此三經隨與一經相應。卽知得生淨土也。

△問曰。如此穢土色界諸天。亦無憂苦。但有喜樂。與彼淨土有何勝劣。願生淨土。不樂生色界等天耶。

釋曰。彼色界天雖無有憂苦唯有喜樂。然非極樂。終有苦受故修行者不願上生。略以八義顯非極樂。一上無寂樂。二下墮苦輪。三無聖歸依。四不聞正法。五有諸味定。六邪見惑增。七三災壞境。八八難成身。第一上無寂樂者。大涅槃寂滅之樂。生彼凡夫不能剋證也。第二下墮苦輪者。生色無色受報畢已。欲界業熟還生下方也。第三無聖歸依者。色界雖有五淨居天。詎比西方多諸補處。第四不聞正法者。彼色界天豈方淨土佛菩薩眾水鳥樹林晝夜六時恆宣妙法。第五有諸味定者。彼色眾中雖有淨定。多諸味定以

相間雜。增生煩惱。淨土無也。第六邪見惑增者。生色界者。通諸外道。有生邪見。又受無想報。將生盡心生。謗聖涅槃。墮地獄也。第七三災壞境者。三禪已下。初火次水後風所壞。淨土無也。第八八難成身者。色無色界雖無憂苦。然是八難之中長壽天難攝也。具斯八義。雖有喜樂。終淪苦海。故樂非極樂。與彼淨土勝劣懸殊。故往生之徒不願生於色界也。一生淨土畢竟不退故也。

△問曰。願生淨土諸修行者。或持一日一夜齋戒。或復孝養二親。此業如不願往生。卽感人天之報。閻

淨上壽不越百年。天卽六欲。上壽極多萬六千歲。今卽迴斯戒行願生西方。如何以此善因。壽命無量無邊阿僧祇劫。戒因無別。勝劣不殊。壽報短長。延促懸隔也。

釋曰。此義甚深。難可解釋。經陳業力不可思議。但知仰信。難以圖度。今正一釋者。雖復一日一夜齋戒無有差殊。然其受戒之心有於勝劣。由心上下。戒成差別。若本以願心祈生淨土。心求勝果。戒成妙因。感彼西方壽命長遠。如願生人天。心非殊勝。順生死流。增長有業。故所感報命不遐長。故戒雖是同。由發戒緣

別。成其勝劣之業。感報有斯長短別也。又戒因雖等。念願有殊。緣勝助因。便生淨土。且如分段變易報業雖同。愛願潤殊。果成勝劣。此亦如是詎勞生惑也。

問曰。若本期心願生淨土。心成上品。戒成勝因。可能招彼長時延增壽命。若本期心生天受戒。垂至終日願生西方。即將先所受戒無作功德招淨土報。如何復能感阿僧祇之命根也。

釋曰。諸業不定。或轉重作輕。或促長令短。具如經說。不可備陳。行者本雖受戒願生天中。後遇勝緣歸生淨土。行雖劣弱。以後願强。資前戒品。轉增殊勝。與佛

願合壽命遐長阿僧祇劫。如捨福行作其命行。有雖豐財多病命短。捨物入定。捨衣鉢業。延彼命根。更增長遠。佛力法力願力業力不可思議。非諸凡夫所度量也。

△問曰。念阿彌陀佛。生彌陀佛國。正與佛願相當往生可爾。何因聞藥師佛名乃生西方。

釋曰。按藥師經言。若四輩弟子常修六齋。或晝夜精勤。一心苦行。願生西方阿彌陀佛國者。憶念晝夜一日乃至七日。或復中間悔。聞我說是藥師瑠璃光佛本願功德。盡其壽命欲終之日。有八菩薩迎其精神

得生淨土。爲此人初願生於西方。後心悔修前行。爲有悔障不得往生。聞藥師佛名。悔障消滅。遣八菩薩來迎此人。還遣令生極樂世界。此顯瑠璃光佛爲滅諸障助成西業。憐令得生。亦由前持戒精勤。先修西方業。得功德之力。生於西方。義亦無違。若不得聞藥師佛名。乘有悔心。不生淨土。若無悔者。其人終日自須念彼阿彌陀佛名。豈合棄西方佛號而不稱名。假東域佛名求生安養。

△問曰。准依法華維摩經等。此方卽有淨土。何須遠求西方耶。

釋曰。雖有聖教言於此處即有淨土。同處同時不相障礙。然維摩足按地雖現淨土。法華經中雖說常在靈鷲山及餘諸住處。而此二經盡於品末竟無處勸往生其國。豈得以有淨言即云我生其國。細詳其義。恐理不然。

問。所現淨土。爲勸往生。不勸生何須現也。

答。今現淨土。自爲別益。別益是何。如維摩經所現淨土。爲除舍利弗等心淨即佛土淨疑。令其見淨明了聖教。又爲寶積等宜見淨土得無生忍。又法華經顯一乘爲妙二乘爲麤。初穢後淨。自爲斯益。示現。非關

勸物往生現於淨土也。由極樂淨土內外功德勝餘方。下品衆生生亦不退。況餘勝者。餘佛淨土不說是事。故勸往生。不說此方等無淨土也。

釋淨土羣疑論卷第二

釋淨土羣疑論卷第三

唐西都千福寺大德懷感撰

第六會經異說破他謬解十二章

△問曰。如無量壽經四十八弘誓言。設我得佛。十方衆生至心信樂欲生我國。乃至十念。若不生者。不取正覺。唯除五逆誹謗正法。觀經言。下品下生者。或有衆生造五逆十惡。無惡不造。經歷地獄受苦無窮。臨命終時。逢善知識。教令稱佛。如是至心令聲不絕。具足十念。得生西方。何意二經俱造五逆。並有十念得生淨土。有取有除。兩文不同。有何義

也。

釋曰。古今大德釋此兩經有十五家共解此教。一觀經取者是懺悔人。壽經除者是不懺悔人。二觀經取者是輕心造逆人。壽經除者是重心造逆人。三觀經取者唯是造五逆人。壽經除者是造五逆及謗法人。四觀經取者是造逆類人。壽經除者正五逆人。五觀經取者是發菩提心人。壽經除者是不發菩提心人。六觀經取者是至誠念阿彌陀佛人。壽經除者是不至誠念阿彌陀佛人。七觀經取者是十信菩薩人。壽經除者非十信菩薩人。八觀經取者非闡提人。壽經

除者是闡提人。九觀經取者是對已造逆人。壽經除者是對未造逆人。十觀經取者是開門。壽經除者是遮門。十一觀經取者說五逆業是定業不可轉時。壽經除者說五逆業是不定業爲可轉時。十二觀經取者燸頂位人。壽經除者非燸頂位人。十三觀經取者種解脫分善根人。壽經除者是不種解脫分善根人。十四觀經取者是第二階人。壽經除者是第三階人。十五觀經取者是唯具足十念人。壽經除者是通具足十念及不具足十念人。（一十五家義）

問曰。古今大德雖有十五種釋。爲當俱是亦有非

耶。

釋曰。諸家解釋各有一途。難分勝劣。其第一釋取是懺人除非懺者。一徵此釋未知念佛能滅罪不。若不能滅者。何因經言於念念中滅八十億劫生死之罪。若念佛能滅罪者。何因言不懺悔遂被除也。又觀經取逆經文何處有懺悔之語。准此以下諸說等。一一徵詰未是全得經意。經意者何。觀經取逆經言具足十念。以具十念即得往生。壽經除逆經言乃至十念。以乃至十念不得往生。經既有乃至具足十念之言。豈得由諸義也。且如下品上生下品中生稱佛念佛。

不言具足十念。一念已上悉皆得生。以罪少故。不要滿十。下品下生。爲有逆罪經卽說言具足十念得生淨土。壽經合此三品總合而言。乃至十念得生淨土。經意說言。若不造逆人。不論念之多少。一聲十聲俱生淨土。如其造逆。必須滿十。闕一不生。故言除也。此卽不造逆者不限十聲。若少若多俱生淨土。造逆之輩卽不得然。滿十卽得生。少便不往。此乃由此說除。不關諸義也。古來大德雖釋。今更爲玆異說耳。（二破非顯定）

問曰。諸餘大德容可誤解經文。信行禪師說是四

依菩薩寧容於此聖教亦有錯解。

釋曰。信行禪師釋此兩經除取以二三階別取。失經旨歸。若依所解。便有太過失。及太減失。太過失者。第二階人亦造五逆。逆名是同。應同是除也。太減失者。第三階人不造五逆。無文說除。應等是取也。經說唯除五逆誹謗正法之言。此乃除人有過減之二過也。彼經應言唯除第三階眾生。離於二失矣。此卽法藏比丘發斯弘願。除人有過減之過。爲聖智不足而言不周悉耶。如法藏言無有咎。卽禪師有謬解之愆。進退二途。何以逃責。故當是凡者之失。非聖人之誤也。

諸三階師救言。唯除五逆等言。卽是除一切第三階也。以第三階者並是純邪無正純惡無善之人。無始迄今有愆犯。皆一切諸佛之所不救。十方淨土咸共擯棄。故法藏言除五逆等文。卽是總除一切第三階衆生盡也。難曰。此雖似釋太減之失。而全未解太過難也。若謂觀經下品下生之人卽是解太過之難者。此救不然。何者。阿彌陀陳四十八弘誓願於發心初住之前。釋迦說十六觀經於妙覺成道之後。中間相去懸隔無量阿僧祇耶。如何招難於不可數劫之中。空過於下品下生之日。遠水近火。何能相救也。卽菩

提未請之前。觀經未陳之日。願中如逢斯難。菩薩將何解紛耶。此救未爲除太過之失也。又一切第三階人皆名造逆之者。若過去身已受泥梨之苦。業與果畢。非是逆人。若以今生未曾造無間罪。寧容三階之類咸是五逆人。若言皆是逆人。卽應悉是邪定之聚。無非生報之業。終後定墮阿鼻。亦不生餘惡趣。不得入於佛法出家。以具律儀。無有不定聚人。及有不定業者。卽應涅槃經說一切衆生不定業多決定業少。茲言謬矣。斯救亦復未成除太減之失也。禪師救曰。今言悉是五逆之者。未必現害二親。出佛身血。殺阿

羅漢破和合僧現造逆惣方名逆者但是其人根機極惡邪正俱邪善惡俱惡七憎七愛未離於六情五樂豈捨於三業既具十二顛倒五種之所不救雖非即行其逆然是造逆根機是以用彼逆名總除三階之類也難曰此雖似救太減之失亦全不救太過之難然此一釋便招七難一即以能造逆故名造逆根機即第二階人亦能造逆既起逆是同兩階何異斯一難也第一階人根正能以善覆惡造罪便少第二階人第三階人根邪能以惡覆善起過不等第二階人也又禪師既稱第三階人即是五逆之者有於十三遮難如何成大比丘但應是無戒之人不得言

破戒之者。若謂但有根機而未現造逆罪得成具戒之者。彼既唯除五逆。亦是未造逆人。如何言除三階即名造逆之者。斯二難也。又第三階人未造五逆即名五逆之者。爲是邪定聚。爲是不定聚。若是邪定聚者。既未造逆。如何即是邪定聚也。若是不定聚者。如何言除五逆即是一切第三階眾生。斯三難也。又未造逆人。是造逆根機。故即名五逆之者。亦可具淨戒人。是可得聖者。雖未證聖道。應亦名爲聖人。若言我是聖人。便成正定聚。應捨異生之性。又成波羅夷罪。何名持戒人。斯四難也。又觀經言取五逆即是已造

逆人。願中除五逆豈約根機說也。以此兩經相望。故非是彼根機。斯五難也。又第三階人雖未造逆。以是根機故名爲五逆人。亦可第二階人縱令造於五逆。以非逆根機故。應非五逆人耶。斯六難也。若言第二階人亦約根機爲造逆者。卽應下品三人同成一品之過。爲並不造五逆俱是五逆根機。又應花開無早晚之殊滅罪有少多之別。斯七難也。涅槃經說。善男子。如來說法。爲衆生故。有七種語。一因語。二果語。三因果語。四喩語。五不應說語。六世流布語。七如意語。今約根機說除。爲當何者之語。若說因語。此亦非是因語。縱是因語。作斯除而何益也。又有釋彼除五逆經言不造五逆。第三階人非是不得生於淨土。然

須行於普法。方始生彼西方也。如造於逆。愆縱行普法而不往。故法藏弘願唯除第三階造五逆者。若其第三階眾生造五逆者。縱令行於普法。亦不得生淨土。如其不造五逆。行普法。定得往生。是以禪師智慧廣弘。慈悲厚愍。此第三階沈淪穢土受生。故開普眞普正法門。接引純邪純惡之輩。使學當根佛法。皆令生彼西方。此乃法藏之所不論。釋迦之所不說。禪師獨開此教。拔彼第三階人。故曰說諸佛不說之經。度諸佛不度之者。我等欣聞集錄。頂戴受持。更不讀誦眾經。披尋改年歷日。哀哉汝等。固執前非。還復讀彼

別經造其地獄之罪。故知善星受持法藏。永劫沈淪。不輕但行普教。清昇彼岸。此由學不學當根佛法。損益於此。天懸。子不能鑒此是非。但知專行別法。錯則錯矣。生無由生。今爲此釋。可當除其惑也。責曰。雖彼重申此解。更足深疑。再陳徵難。以希高判也。難曰。此雖似釋大減之失。亦全未解太過之難。未知乃至十念之言。爲是普法。爲是別法。若是普法者。此十念言但是十念阿彌陀佛。此念別佛。如何是彼普耶。一難又若普者。即是第三階法。何因判此經等爲第二階之教耶。二難又若普者。此與觀經下品下生具足十念稱

阿彌陀佛有何差別。而觀經十念是別法。願中十念是普法。同是一言。遂成二別。(三難)又普法能救第三階人。卽唯救不造逆者。何爲別法能救第二階者。亦救造逆之人耶。爲是第三階人造逆。竟無得滅罪之義。而不得往生也。爲是亦得滅除。但曾造逆人不合生於淨土。請開演也。(四難)若此十念是別法者。第三階人逆與不逆修行別法悉不得生。此以別法除人。除人還招過滅之過。何但除人有過滅之過。亦乃取人致多少之愆。進退二途。難逃重責也。(一難)則彼願應言設我得佛十方衆生至心信樂欲生我國修行普法若

不生者不取正覺。唯除第三階造五逆及謗正法者。此卽陳於普教。文義顯然。卽除取二類三階。及簡二階造逆之徒。皎然無惑也。但菩薩陳此願門。極取捨之幽鍵。欲令未來學者於茲定去留。如也斯門說普。卽取捨之義便周。如也斯門說別。卽去留之人不盡。若於此進退兩關。不見陳於普法。縱令餘處有說。何救斯文之失。若言有異意趣。於茲不合說普。請願陳於妙術。敢欲詳其要道也。二難又法藏比丘。如經所讚。是大菩薩十地聖人。非是地前三賢大士。此卽悲智具足。廣攝眾生。如何發大誓願接引有緣極惡眾生

令生淨土。乃唯以別法發願救茲第二階人。不普法立誓。遂除第三階者。(二難)爲是第三階人竟無往生之分。法藏爲同敗種而願不攝彼耶。(四難)爲是亦合難得生。而法藏不能解垂其普教。救彼第三階者。除而不取其人耶。(五難)爲復解而不說。惜法不教衆生。悲心不及此人。不攝令生淨土也。(六難)爲是雖具悲智。直爲此類難化成。我今不能度彼。付與信行禪師。(七難)爲是第三階者菩薩無緣。唯有弘誨禪師有緣偏能救度。且夫大唐內逢禪師之教者可得生於西方。東西二洲。五天竺國。三千剎土。百億四天下。第三階衆生無逢

禪師之教者。將何以生淨土也。（八難）則法藏解行未圓。容許攝生不盡。釋迦既成正覺。何因不度斯人。卽四弘之願不周。四恩之意不盡。遺棄重病之子。何名徧憐者哉。空言所應度者皆以度訖。其未度者皆亦已作得度因緣。斯言謬述也。而子但欲讚禪師於上聖之上。抑世尊於下凡之下。不覺此言成大失也。又佛爲第二階衆生說觀經等教。三千世界第二階人。依此教門修行。悉得生於淨土。佛不爲第三階衆生別說普經一卷。諸佛同舒舌證。法藏大士復不別發普願爲此第三階人。百億四天下所有三階衆生。不逢三階集錄。並不得生淨土。雖復讀誦衆經。不是四依菩薩。難解採拾普教。咸悉流浪娑婆。故知佛可爲第三階衆生別說普經一卷。令無信行禪師之處。衆生生於西方。世尊不說此經。深成大失也。又無量

壽經是於別教大師以慈悲經道滅盡特留住世百年何因普教當末運不留普法化生別教教非惡時乃留別經損物大悲救苦之主豈宜如此逗機九難何但釋迦如來不解救第三階人亦乃十方恆沙諸佛舒舌證其別法唯救第二階者不舒舌證其普法濟彼第三階人耶寧容大聖世尊十方種覺具一切智一切種智恩行四等悲同一子咸共匿茲普法不救斯人者哉況教被三千化流百億四十八願偏滿十方始於輪王發心於初恆沙阿僧祇劫之前終於觀音補處爲第二恆沙阿僧祇劫之後發茲弘大誓願

十方諸佛所證。方欲豎該三界。橫亘四生。而不及彼三階。遂乃除而不取也。諸佛菩薩以聖智觀察。知彼不得往生。無法可以濟度。罷以正法教手拔之令出淤泥。而信行禪師更能垂巧方便。陳於普眞佛法救得第三階人。卽慈悲勝於釋迦。智慧過無量壽。卽於無上調御翻成有上世尊。無等等者便成過等正覺。卽信行禪師乃應勝佛者也。又難曰。若言由逆有二三階殊也。已分除取。不由念有少多以明除取者。何因除逆之處便安。乃至十念之言。取逆之處卽置。具足十念之語。何故不於除逆之處安第三階人之名。

取逆之處置第二階人之語。大師何爲不須之語强安乃至十念之文。須說之言竟無二三階字。禪師救曰。觀經九品者。至廣之別說也。謂九品生人善惡別說。故於最下惡人不說一念之法。（一念是善人生法）別說惡人生法。是故特言具足十念也。（具足者。對闕之言。必須念數充十也。）壽經兩段。極略之總言也。謂下二品生人善惡合說。言舍多少之法。義總善惡之人也。是以前乃至中卽有一念善人之法矣。後乃至中亦有十念惡人之法矣。善惡多少。一舉總包。故曰總也。懸言乃至。不舉初辭。故爲極略也。卽前言乃至十念者。從一向十之辭也。

辭終言十。卽初從一起懸超其九。故此文中必具一念善人之法也。後言乃至一念者。從十向一之辭也。辭終言一。卽初從十起懸超餘九。故此文中必具十念惡人之法矣。故僕以爲下乃至中必有十念。十念之法施於惡人。惡人位中邪正相雜。是故簡言除逆謗矣。何關由一念少故除逆謗哉。難曰。且有逆無逆爲善惡二人。二階三階分邪正兩品。豈不邪正兩位咸有善惡二人耶。惡人位中邪正相雜。是故簡言除逆謗矣。亦可善人位中邪正相雜。何不簡言除非逆謗矣。而乃以非邪惡人之類。同於邪惡之人。齊於十

念之下雷同說除者也。又言一念與十念極略之言。善人法中。取正善人。不除邪善人。何由惡人法中。取正惡人。而除邪惡人耶。又惡人法中取正惡。除彼邪惡及邪善。亦可善人法中取正善除彼邪善及邪惡。又善人法中唯論取。合除邪善不言除。何爲惡人法中亦論取。合除邪惡即論除。又邪惡應於惡處除。經即不於善處除。邪善應於善處除。何爲乃於惡處除。又善人法中邪善人乃得名爲邪惡類。何不惡人法中邪惡類而亦得名邪善人。又惡人法中有邪正。經取其正除於邪。何不許正人法中有善惡。經取善人

除惡者。又壽經十念取正惡。卽說除其邪惡人。何爲觀經十念取正惡。不說言除邪惡者。又兩經俱說於十念。壽經說取亦說除。禪師等雖欲强救信行禪師釋此兩經。將爲妙解。旣妨難糾紛。衆疑競起。此非妙釋。請學者知焉。禪師又難言。若一念法少言除逆者。旣有十念多法。何因說除者哉。答曰。此非難也。佛意欲明臨命終人若能稱佛一聲二聲乃至能稱九聲十聲。悉得往生極樂世界。唯除五逆謗正法者。此經之意。欲顯命終之人若能念佛一聲。其命已過。或念至十。其命

已終。並能得生淨土。以佛意欲顯無逆之輩多少俱生。有逆之儔少即不生。要須滿十方得往生。簡彼無逆之人。通能多少俱往。故言除逆謗正法。何關邪逆者哉。若一切眾生至臨終日始逢善友教令念佛悉滿十聲。可如彼責。容許不滿十念其命已終。寧遣逆人。不言除也。三別破信行

△問曰。大集月藏分言。佛滅度後第一五百年。我諸弟子學慧得堅固。第二五百年學定得堅固。第三五百年。我諸弟子學多聞得堅固。第四五百年造立塔寺得堅固。第五五百年。白法隱滯。多有諍訟

微有善法得堅固。今勸修十六觀及念佛三昧。此並是定慧法。只應合初二五百年中修學此法。何因今日勸修學耶。今三階學者多引此文證第三五百年已後不合學定。何因今勸學修十六觀及念佛三昧也。

釋曰。十六觀與念佛三昧有淺有深。深卽於四靜慮未至中間禪。於修慧中作十六觀及念佛三昧。淺卽依欲界聞思慧心攝念作意。亦得修十六妙觀作念佛三昧。故觀經言。如此想者。名爲麤見極樂國地。若得三昧。見彼國地了了分明。不可具說。故知想成麤

見爲欲界聞思心也得三昧明見爲色界修慧心也初二五百年解脫禪定得堅固者此據色界修慧定心也若聞思心想成者通第二第三等五百年也不然者何因賢護經第三卷說賢護我滅度後此三昧經於閻浮提四十年中廣行於世而後五百年末一百歲中正法滅時持戒損減時破戒熾盛時諸國相伐時如是等時此三昧典復當流布於閻浮提所謂佛威神故故令彼等於我滅度後聞此經已歡喜書寫讀誦受持思惟其義爲他解釋如說修行又第二卷說言賢護斯諸善男子善女人往昔已於諸如來

前聞是三昧。讀誦受持以是義故。如來滅後。於最末世五百年終。法欲滅時。法將壞時。還當得聞如是三昧。聞卽生信。無有驚疑。不退不沒。生大歡喜。徧滿身心。讀誦受持。思惟其義。爲他解說。乃至一日一夜行是三昧。故知此最後言。卽是第五五百年終後行此三昧。如何乃言第二五百年後非是學此三昧時也。而信行禪師乃於三階集錄之中浪陳興廢。言千年已後。唯合行普。不合行別。遂將念佛三昧等爲不當根佛法。義當廢教。非是學時。何其謬矣。

△問曰。大集月藏分第十卷云。娑婆世界誹謗正法

毀呰賢聖眾生。十方一切清淨佛土共所擯棄。故知此經擯棄眾生卽第三階人。不合得生淨土。如何今日遣彼三階惡人同於初二階者言俱得生淨土者哉。

釋曰。若如三階禪師作此難者。未知娑婆世界第二階人許誹謗正法毀呰賢聖不。若許誹謗正法毀呰賢聖。爲擯棄不。若許擯棄。爲得生淨土不。若不得生。何因禪師將此經文偏證第三階者不得生耶。若得生者。此人旣謗法毀賢聖卽當擯棄。何因得生淨佛土耶。若謂第二階人不謗法毀賢聖卽無擯棄故得

生者。何爲得造闡提而不得謗法也。若謂得謗法毀聖而淨土不擯故得生者。請出聖教。有何經文。若謂雖謗法毀賢聖淨土所擯。然根正過輕而得生者。何爲彼經言棄。此經便取。又一切第三階人悉唯居在娑婆世界。咸悉謗法毀賢聖耶。若悉毀謗者。在於胎藏初生嬰孩豈能謗正法毀賢聖耶。若許亦有第三階人不謗法毀聖。此卽不當擯棄之限。何因亦言不生淨土。而引此經爲其證也。若謂今生雖未毀謗。過去皆悉會毀謗者。寧知第二階者不會謗毀耶。若謂此經之意欲顯第三階者純邪無正。謗與不謗咸擯

不得往生。第二階人亦邪亦正。毀與不毀咸悉得往生淨土者。此之聖教還有太過太減二失。太過失者。浪擯第二階謗毀人也。太減失者。謬不棄第三階不謗毀人也。禪師宗途引文解義常與聖教一倍相違。下愚未敢見其能處也。

△問曰。依佛藏經及諸律等說。破戒比丘等。釋迦牟尼佛以手遮約。非我弟子。我非彼師。不許踐僧伽藍之足跟地。如斷多羅樹。不可再生。又如拆石。不可還合。佛法大海不受破戒尸屍。於一切法事畢不足僧數。清淨布薩之處不得預中。十方僧食佛

不許食。用信施物悉成重罪。國王大地水乃至不許飲其一渧。於此出家眾中。僧伽藍內佛尚不許容身。名爲賊行賊住。況諸佛淨土純是聖人。而此惡人得與一生補處俱會一處也。將恐此義定不得生也。

釋曰。准依經律等皆有開遮二門。大小兩教。前說後說與奪不同。不可直信呵嘖之門。先遮之教。不信觀經大乘滅罪之教。彼已前經律等是遮門。或小乘經。或是呵嘖之語。或對未生慚愧懺悔罪愆之人。或是未發菩提之心。樂求生死五欲。或是樂居雜染穢土。

輪轉三界受身。或是如來若不先說罪門。眾生無心怖罪。恆造諸惡。故須先說重愆。勸不造罪。破戒或據雖復罪滅。亦可免墮泥犁。戒根已壞。不可食用僧物。今淨土教法。是發菩提心。深生慚愧。懺悔往罪。改修來善。樂離三界。欣生淨土。乘佛本願。罪滅福生。深怖當來惡道苦報。隨順佛教。斷惡修善。於佛法內是第二健兒。作已能悔。諸佛所讚。雖於釋迦牟尼佛持戒清淨海中戒於破戒死屍。然於阿彌陀佛淨土中得作下品中生成阿鞞跋致也。故此佛呵其破戒。彼佛讚言罪滅。此佛不攝受。彼佛即來迎。猶如父母教示

男女。一呵其罪。或現瞋打。一與濡語。令其改悔。諸佛亦爾。或棄或取。悉欲成就利益眾生。故麤言及濡語皆歸第一義也。亦如犯重比丘。律中訶擯。陀羅尼經說誦神呪。罪滅戒生。勸令誦呪。開遮不同。訶讚有異。涅槃經言。未入我法名決定業。已入我法名不定業。此亦如是。應依取捨。

△問曰。無量壽經說。於未來世經道滅盡。我以慈悲哀愍。特留此教。止住百年。未知定用何時經道滅盡也。

釋曰。如三階禪師等。咸以信行禪師是四依菩薩。於

諸大乘經中撰集三階集錄言。今千年已後第三階衆生。唯合行普眞普正佛法。得生十方佛國。若行別眞別正佛法。及讀誦大乘經等。卽是不當根法。墮於十方地獄。今無量壽經等。卽是別眞別正。是第二階佛法。千年已前合行此法。千年已後既無此機。斯教卽廢。縱令住世百歲。只合千一百年。故釋經道滅盡特留此經止住百歲者。是正法千年之後百年者也。何以知之。如不輕菩薩於像法增上慢四衆中出世。不專讀誦經典。但行禮拜。故知正法滅後。增上慢盛時。不得學別讀別誦。但別得學普。卽其文也。由學普

故得六根清淨更增壽命。此卽學當根普法益。善星是三階人爲讀誦十二部經墮大地獄。此卽是損。大有三階行者同爲此解。細尋此義。理必不然。何者。若以千年已後。正人斯盡。唯是邪惡第三階人。唯合行普眞普正佛法。不合行別眞別正佛法。及讀誦大乘經等。如其行讀誦等者。卽墮十方阿鼻地獄。此卽如來惡心。憎嫉第三階人。留其別眞別正佛法。令其錯讀。使墮阿鼻地獄。何關慈悲哀愍特留此經住世百年。若以普眞普正是當根者。佛說普法之後。何因不說慈悲哀愍特留住世百年耶。若言普法非佛所說。

故禪師是說諸佛不說之經度諸佛不度之者。禪師非佛。何能說經耶。又何因言依諸大乘經撰集三階集錄。若諸大乘經有普教別教。普教不言特留。乃是今時佛法。別教經言止住而學不當根。反大聖之慈悲。異如來之化導。既無聖教。孰辨正邪。若引不輕不讀誦經即證像法之中增上慢時不得讀誦經者。何因不輕菩薩臨欲終時。具聞威音王佛先所說法華經二十千萬億偈。悉能受持。得六根清淨。更增壽命二百萬億那由他歲。廣爲人說是法華經。若第三階人不得聽讀大乘經。何爲不輕比丘爲增上慢人說

法華經令彼聽受作墮十方阿鼻地獄因也。又藥王菩薩願於佛滅度後當奉持讀誦說是經典。後惡世衆生善根轉少。多增上慢。貪利供養。增不善根。遠離解脫。雖難可教化。我等當起大忍力讀誦此經持說書寫等。何因藥王菩薩於多增上慢時說法華經。又般若經後五百歲能持是經。又言於後末世有受持此經所得功德等。又賢護經最後五百歲讀誦是經等。寧容千年之後別法廢時。不合讀誦大乘經典。勸諸學流審諦聖旨。勿得自誤復誤餘人。令諸大乘微妙經典絕行於世。將爲毒藥。是地獄因。滅正法眼。何

其顛倒。可傷之甚。有釋經道滅盡。依大悲經正法千年像法千年末法萬年。萬年之後經道滅盡。特留此教更住百年。此刀兵劫時。人多造惡。所執草木悉成刀劍。互相殺害。瞋毒熾盛。人壽十歲。身長二肘。於此時中。更不能修諸餘甚深戒定慧學。唯能念佛。厭此娑婆三災五濁極苦惱處。願生西方安樂世界。故佛知此時眾生苦重。能生厭離。故以慈悲特留此經於諸經後止住百歲。在刀兵劫利益有情。又有釋言。如尊者慶友說法住記言。此佛法刀兵劫後。人心厭惡。咸起惡心。不相殺害。共相憐愍。如父如子。命漸增長。

至滿百年。十六大羅漢三明六通具八解脫。善閑三藏十二部經。受佛付囑。住持正法。利益眾生。不般涅槃。并餘眷屬大羅漢萬餘徒眾。還以如來三藏教法流行於世。化導羣生。造寺度僧。修戒定慧。佛法熾盛。至增人壽六萬歲末七萬歲初。諸阿羅漢總集如來所有舍利。共造寶塔。十六阿羅漢與諸眷屬遶塔供養。散諸香華。瞻仰禮已。俱昇虛空。作如是言。敬禮世尊釋迦如來應正等覺。我受教敕護持正法。及與天人作諸饒益。法藏已沒。有緣已周。今辭滅度。說是語已。一時俱入無餘涅槃。其舍利塔便陷入地。至金輪

際方乃停住。其三藏教在舍利前先已滅沒經一百年。唯此淨法與舍利塔及諸阿羅漢一時滅沒。爾時世尊釋迦牟尼無上正法於此三千大千世界永滅不現。從此無間此佛土中有七萬俱胝獨覺一時出現。其人壽量八萬歲時。獨覺聖眾復皆滅度。次後彌勒出現世間。還爲眾生說淨土教。令無量眾得生淨土。如是展轉賢劫千佛及後諸佛出興於世。皆說淨法勸生西方。乃至十方亦復如是。其阿彌陀佛壽命無量阿僧祇劫。未滅度來。十方世界諸佛出現。對彼阿彌陀佛有緣眾生皆說淨法勸生淨土。故此經道

滅盡特留百年當此時也。一留住時節

問曰。無量壽經說於未來世經道滅盡。我以慈悲哀愍特留此經止住百歲。然一切經教皆化物利益眾生。讀誦受持咸滅重罪。乘聞正法。皆得離苦。何爲餘大乘經悉皆隱沒。唯留此教止住百年。

釋曰。大聖世尊出興於世。一音說法。各隨類解。聞法悟道。眾若塵沙。或得四道果。或獲無生法忍。或離三惡趣。或生人天淨土。或益及一時。或遐沾遠代。眾生宿有聞法善根。逢佛眞教。受持讀誦。咸得利益。眾生薄福。感化緣絕。所有聖教皆隱龍宮。所有法衣不受

染色。布薩羯磨。說戒受戒。悉皆不成。甚深大乘眞如實相平等妙理。非彼所知。故先隱沒不行於世。唯有念佛易修易學。淺識凡愚猶能修習。拔濟苦難。利益弘深。尙有此機。堪行斯法。大聖悲愍。特留百年。以此經文准知佛法漸滅。衆生福薄。唯茲淨教特益此時。故以法驗時。誠是當根佛法。故觀經數處皆言爲未來世一切衆生說是教法。請諸道俗尋此聖教驗彼當根。無得信於人語不依佛語也。（二留念佛義）

△問曰。十輪經說造十惡輪罪一切諸佛之所不救。既言不救。如何念佛亦令罪滅得生西方。若得生

者。此是救。何名一切諸佛不救也。

釋曰。此不救言。爲是怖諸造罪之者。如來密意。欲令畏罪。不敢爲非。恐造斯愆。永沈苦海。佛既不救。遂不行非。故言不救耶。爲對此人造斯重罪。造已無慚愧懺悔。佛對於彼。欲令懺悔。言不救耶。爲是此罪實懺悔不滅。若造此過。諸佛不救耶。復未知此罪第二階人亦得造斯十惡輪罪不耶。若言不得。何爲第二階人能造五逆而不能造十惡輪罪耶。若造而不救。此顯第二階人亦不得生淨土。何因偏以此而證第三階人不得生於淨土耶。若造而亦救。經文但言造此

罪者諸佛不救寧得第二階人造此輪罪而蒙佛救耶。禪師以何道理言此十惡輪罪。二救三不救。二生三不生。經文無簡。既許俱爲。何意言救偏言第二。此乃人解佛語非大聖教。添意釋經。不當聖旨。計尋念佛重罪皆除。五逆十輪悉皆消滅。五逆經言定業。此定罪既滅除。十輪稱佛不救。何廢阿彌陀迎接。若如禪師執文迷義。於理未通。請尋斯旨以祛疑滯也。

△問曰。如佛藏經第三卷云。有佛號大莊嚴。滅度之後百歲之中。諸有弟子分爲五部。一名普事。二名苦岸。三名薩和多。四名將去。五名跋難陀。是五比

丘爲大衆師。其普事者。知佛所說眞空義無所得法。餘四比丘皆墮邪道。多說有人。是普事比丘所說空法。有六十八億那由他人已入涅槃。是四惡人多令在家出家住邪徑。捨第一義無所有畢竟空法。貪樂外道尼揵子論。是四惡人所有弟子常相隨逐。乃至法盡爾時在家出家弟子多墮惡道。不至善道。滅佛正法。又是惡人命終之後。墮阿鼻地獄。仰臥伏臥。左脇臥右脇臥。各九百萬億歲。於熱鐵上燒燃燋爛。死已更生灰地獄大灰地獄。等活地獄。黑繩地獄。皆如上歲數受苦。於黑繩地獄

死。還生阿鼻大地獄中。若在家出家親近此人。并諸檀越。凡有六百四萬億人。與此四師俱生俱死。在大地獄受諸燒煮劫火若燒。是四惡人。及六百四萬億人。從此阿鼻轉生他方。在大地獄無數百千萬億那由他歲受大苦惱。世界還生。還生此間大地獄中。久久雖免地獄苦惱。得生人中。於五百世從生而盲。後得值一切明佛。是人於一切明佛法中出家。十萬億歲勤行精進。如救頭燃。不得順忍。況得道果。命終之後還生阿鼻大地獄中。已先起重不善業緣。於後得值九十億佛。於諸佛所不

得順忍。何以故。佛說深經。是人不信。破壞違逆。破毀賢聖。持戒比丘。出其過惡。起破法業。因緣法應當爾。彼經既明不淨說法等十萬億歲。精進如救頭燃。不得罪滅。命終之後。還生阿鼻大地獄中。如何念佛功德。一聲十聲。即得罪滅。往西方也。

釋曰。由五勝故。雖復暫念佛名。滅罪生信。過彼十萬億歲。如救頭燃。修道滅罪。言五勝者。一發心勝。二求生勝。三本願勝。四功德勝。五威力勝。發心勝者。此下品人是大乘根性人。發大乘心。彼是小乘人。今爲發大乘心。一念超過二乘心無量百千億劫。故速滅重

罪二求生勝者。今此一念念佛願生淨土。彼雖修道如救頭燃。是小乘心。不信有十方諸佛淨土。爲無求勝生故罪不滅。此爲求勝生故罪速滅也。三本願勝者。以阿彌陀佛本發殊勝大願。引一切重罪衆生稱我名者罪皆消滅。衆生今日雖造重罪。與過去久遠善根純熟。故能一念卽得罪滅也。四功德勝者。前小乘行但作四念處觀。不能滅無量罪。今念佛一聲能除八十億劫生死重罪。功德無量。如經具說。故一念念佛功德勝彼十萬億歲如救頭燃作五停心觀四念處觀也。五威力勝者。同性經說。佛有十地。阿彌陀

佛是佛初地。功德威力稍異常徒。故威力加持念佛修行者定得往生。不同餘類也。

△問曰。法華經說。謗斯經者。常生難處。永不見佛眾聖中尊。如何此經謗法之人得生西方。見佛聞法。永離眾苦。若爾。如何常生難處。

釋曰。觀經言。如此愚人無惡不造。經歷地獄受苦無窮。下言念佛十聲得生淨土。若言常生難處。不許便永離彼。彼既受苦無窮。寧得往生極樂。故知無窮苦報。罪滅便即有窮。常生難處。惡消何妨見佛。又禪師引教意。皆欲證第三階人有罪不可滅除。無愆不生

淨土。廣引眾多聖教。欲證邪人不生。未知第二階人亦許謗法華不。設謗常生難處不。念佛得生淨土不。若許得生。卽不可引前經爲證。若不得生。此卽第二階謗法眾生亦不得生淨土。何爲偏證第三階人不得生也。

△問曰。維摩經言。菩薩成就八法。於此世界行無瘡疣。生於淨土。信行禪師言此八法是第三階眾生往生之法。觀經等教是第二階人往生之法。今日既多是第三階眾生。如何學第二階法求生淨土。

釋曰。按禪師立教之意。以當根佛法爲宗。將爲得聖

教之旨歸。陵架於古今學者。然禪師以其三義尋教知是當根法門。一依時。二約處。三准人。詳禪師立此三門。求諸教意。可謂妙卽妙矣。能卽能焉。然古來盛德。雖探賾幽微。學該內外。義兼半滿。窮法門之巢穴。究眞乘之祕藏。未有如禪師作斯以判宗旨也。然禪師自立其義而自乖其趣。何者。觀經言如來今日教韋提希及未來世一切凡夫爲煩惱賊之所害者說清淨業。及未來世惡時也。爲煩惱賊之所害者。惡人也。此教化茲穢土。惡處也。然此經具斯三義。計是當根佛法。禪師言不當根何意也。維摩經入法不言爲

未來世非惡時也菩薩成就八法非惡人也唯有化茲穢土是惡處也此經有斯一義闕彼二門而言當根何義也

△問曰菩薩處胎經第二卷說西方去此閻浮提十二億那由他有懈慢國其土快樂作倡伎樂衣被服飾香華莊嚴七寶轉關牀舉目東視寶牀隨轉北視西視南視亦如是轉前後發意眾生欲生阿彌陀佛國者而皆染著懈慢國土不能前進生阿彌陀國億千萬眾時有一人生阿彌陀佛國以此經准難可得生何因今勸生彼佛國也

釋曰。只由此經有斯言教。故善導禪師勸諸四眾專修西方淨土業者。四修摩墜。三業無雜。廢餘一切諸願諸行。唯願唯行西方一行。雜修之者萬不一生。專修之人千無一失。卽此經下文言。何以故。皆由懈慢執心不牢固。是知雜修之者。爲執心不牢之人。故生懈慢國也。正與處胎經文相當。若不雜修。專行此業。此卽執心牢固。定生極樂國也。妙符隨願往生經旨。經言娑婆世界人多貪濁。信正者少。習邪者多。不信正法。不能專一。心亂無志。十方淨土實無差別。令諸眾生專心有在。是故讚歎彼國土耳。諸往生者。悉隨

彼願無不獲果。故知雜其行墮於懈慢之邦。專其業生於安樂之國。斯乃更顯淨門專行而得往生。豈是彼國難往而無生。最哉學徒。不可不專其道也。又報淨土生者極少。化淨土中生者不少。故經別說。實不相違也。

△問曰。如觀佛三昧海經說。五百釋子過去生中俱爲兄弟。習學外典。不信佛法。父生憐愍。爲說十二因緣甚深佛法。誹謗毀呰。臨命終時。受種種苦。其父哀愍。恐墮阿鼻。教令稱佛。其子欲死。起敬父心。隨順父言。稱南無佛陀。父更教令稱南無達摩。南

無僧伽子已命終。乘念佛善。得生天上。受天快樂。天報盡已。以舊有彼謗法之愆。墮阿鼻獄。受眾劇苦。若准此經。臨終念佛雖得生天。罪不得滅。還墮地獄。如何下輩生類一聲念佛即滅眾罪。得生西方。永絕沈淪。不生惡趣。恆受快樂。乃至菩提。同念佛名。昇沈有異。

釋曰。彼雖念佛。得生天宮。受天快樂。耽著五欲。更不修善。念佛福盡。還落三途。如箭射空。勢盡便墜。不乘本願。落惡趣中。今此往生極樂。蓮花開已。見佛聞法。漸漸進修諸道品法。六波羅密。念念恆行。無始罪愆

悉皆消滅。殊勝行願念念增長。百千三昧皆悉現前。觀人法空。逮無所得。豈比天宮五欲。男女歡娛。放縱六情。造十惡罪。向彼淨土往生有情。又彼雖念佛。不發無上菩提之心。求生淨土。慇懃慚愧。又本願言更經三惡道者不取正覺。又不至心。但依父命。故罪不滅。暫得生天。還沈惡趣。又謗法罪。准依觀經。當下品下生。須具足十念。罪始滅除。彼不至心。復唯一念。故罪不滅。生天還墜。譬如負債。強者先牽。念佛福強。暫生天趣。謗法罪重。還落惡趣。此彼兩經有斯別也。

△問曰。經言內有邪三毒。外感神鬼魔。今言念佛三

昧得見阿彌陀佛。及臨命終時佛與聖眾持花來迎。既是凡夫有邪三毒。如何不是神鬼魔耶。

釋曰。以有邪三毒。依經修行念佛三昧得見阿彌陀佛。及命終時聖眾來迎。悉是神鬼魔者。卽應一切凡夫皆悉具邪三毒。縱不得念佛三昧。及修西方業。應一切時處常應見佛。臨命終時皆見阿彌陀佛持花來迎。若言不見不迎。應無有邪三毒。又至心稱念阿彌陀佛作西方淨業修持齋戒等。爲是邪三毒因。爲非邪三毒因耶。若是邪三毒因者。何因念佛修善反起邪三毒耶。卽應世尊不勸衆生念佛等。而修善念

佛乃招神鬼及魔。破齋破戒乃無魔鬼等相也。若非邪三毒因者。此是能滅邪三毒法。我修能滅之法。止見神鬼魔。汝本不作滅因。何爲不曾見佛。若以此文爲證。定判是魔。卽應無邪三毒人不爲眾魔所嬈。若然者。何爲阿難心生迷惑。不請如來住世。優波毱多在定魔以華鬘冠首耶。故知未必一切邪三毒皆感神鬼魔。一切無惑人皆無魔所嬈。豈關命終見佛皆是神鬼魔也。又有邪三毒感於神鬼魔。何必唯變佛身。方成所感魔相。涅槃經言。未來世中。魔或變身作比丘比丘尼優婆塞優婆夷身。及與佛身。來惑行者。

佛教弟子辨其魔說及與佛說。令其覺知。眾生墜陷。入魔境界。多緣言教被惑。豈皆形相錯亂也。故觀經中作十六觀。所見淨境。不辨邪正。若於觀中聞說妙法。佛遣出定。憶持不忘。令與脩多羅合以辨邪正。若如汝所解。卽汝所見四眾皆應是魔。爲汝身有邪毒故。又見佛身縱是魔者。爲由我法眞正。能出魔境。現佛身來惑亂耶。爲由我法非眞佛法。長邪毒法。感魔現來耶。若由法眞正故能出魔境。魔來現身者。縱使是魔。更須勤心念佛。以是出魔眞正法故。若法不眞正。能長三毒。感彼眾魔現佛形者。卽屠兒魁膾旃荼

羅等悉長邪三毒。應言常見十方諸佛。命終之時身心安樂。眼見諸佛持花來迎。若爾者。觀經所說九品往生聖眾來迎。此教應是邪三毒法。此諸聖眾應並是魔。卽應此經非佛經法。是魔法也。又有邪三毒能感魔鬼。何必要須見佛方是魔來。願生西方始感神鬼。但阿彌陀佛四十八願接引一切罪惡眾生悉得往生。聖教明說。古今已來有諸傳記。咸陳嘉瑞。清樂神香。善相皎然。豈虛構也。汝須聞此妙法。見眾善相。理須發菩提心。專心修學。而乃不尋聖教。靡信佛經。見有修行。反生誹謗。此是汝邪三毒感神鬼魔。令汝

顛倒亂心謗諸佛教自毀正信壞他深心須覺其魔事正信念佛三昧此卽是魔來惑亂壞汝善心何須要爲現形作諸佛相方名神鬼三毒感耶且佛將般涅槃告阿難曰我善修四神足能住世一劫阿難嘿然不請佛住般涅槃後迦葉結集以六突吉羅呵責阿難何因不請世尊久住於世阿難言魔惑我心忘請佛住佛滅度後惡魔離心方生覺察慚愧悔過故知魔來惑亂未必唯爲現形但令汝心邪錯卽爲魔得便又魔來顯惑易覺易除魔來隱惑難知難遣只如阿難在娑羅林外十二由旬爲六萬諸魔之所惑

亂。一切咸不知。佛遣文殊師利持呪往救。乃至垂欲滅度。魔乃密蔽其心。阿難不覺知。滅度之後方生悔過。此豈非顯魔易覺隱魔難知也。爾只謗他念佛之人。言見佛皆是魔鬼。曾不自覺。不信聖教所說。魔已惑亂汝心耶。又薩陀波崙菩薩爲往曇無竭菩薩所學般若波羅密。不應空見大師。遂卽賣身市肆。惡魔知菩薩心生決定。不能迷惑其心。遂蔽衆人之耳。令不聞菩薩賣身之聲。有長者女在高樓上。宿有善因。魔不能蔽。遂聞菩薩賣身之聲。如是云云。具如經說。以此經准知。不聞聲者爲魔蔽耳根。聞其聲者魔不

能障聞聲也。我亦如是。聞說西方淨土教法。阿彌陀佛四十八願接引娑婆眾生。十方恆沙諸佛世尊出廣長舌證勸往生。信向專修淨業。願生淨土。此是我出魔境界。魔不能惑。如長者女在高樓上。有勝善因。魔不能蔽。得聞菩薩賣身之聲。我亦如是。故稱讚淨土經言。於此雜染娑訶世界五濁盛時。若有淨信諸善男子或善女人。得聞如是阿彌陀佛不可思議功德名號。極樂世界清淨莊嚴。聞已生信。當知此人無量佛所會種善根。如說修行。一切定生無量壽國等。故知修西方業者。皆是無量佛所會種善根。惡魔不

能蔽心。遂能深生信解。信知汝等見聖言無信向心。魔蔽其心。反生誹謗。不覺爲魔所惑。翻乃笑我有魔。願細尋思。早生覺察。無得自誤及誤於人。又依經文。精進持戒。修行三福。作十六觀。未知此業爲是爲非。爲邪爲正。爲是魔法。爲是佛法。若是佛法。是眞是正。見佛見魔。此法恆正。縱使見魔以魔爲佛。但令依教修行。斯有何苦。若其此法是於魔法。非眞非正。縱見眞佛。以佛爲魔。行非佛法。斯有何益。如諸外道等。佛在世日亦見世尊也。子今定此觀經等教所說三福十六觀是正是邪。若是正者。依教修行。見佛何錯。而

汝謗耶。若非正者。爾是闡提。謗正法者。深可悲愍。爲魔得便。又維摩經。天魔波旬。從萬二千天女。狀如帝釋。惑亂持世菩薩。維摩大士。從魔索女。教令發心。魔從淨名。復更索女。維摩還女。女卽白言。我等云何止於魔宮。維摩詰言。有法門名無盡燈。汝等當學。魔女得法。隨魔還宮。至彼天中。化諸魔輩。皆令捨諸魔業。發菩提心。故知得眞正法。縱在魔宮。知魔是魔。法恆眞正。此義亦爾。但使念佛三昧是眞佛法。縱使魔化佛來。以魔爲佛。歸向之心轉盛。菩提之意不渝。亦何所畏。優波毬多遣魔作佛。五體歸誠。以似於佛。想佛

禮拜。此豈是錯。假令同汝邪解。所見皆魔。以魔爲佛。豈損於正見也。又維摩經言。十方世界中作魔王者。皆是住不可思議解脫菩薩。以方便力教化衆生。現作魔王。縱使是魔還是菩薩。何所畏也。强誹謗乎。只如信行禪師作生盲觀。不別前境是聖是凡。總爲聖解普敬。設要汝既不別是佛是魔。亦須總敬作眞佛想。又魔作非魔業。非魔作魔業。魔作魔業。非魔作非魔業。魔作非魔業者。如彌勒下生時。魔於夜半覺諸衆生令捨睡眠。勤修出世。非魔作魔業者。如今衆生雖非是魔。勸人造惡。卽是魔業。魔作魔業者。如有諸

魔等常惑行人。令退菩提。耽著五欲。非魔作非魔業者。如諸佛菩薩及善知識勸人發菩提心修眾善品等是。何必汝語不當非魔作魔業魔作魔業耶。經言如人覺賊。賊不能為也。又如薩陀波崙菩薩精誠勇猛。懃心行道。唯念何時曇無竭菩薩從三昧出為我說般若波羅密。是時惡魔雨土砂礫石枯骨木枝惑亂菩薩。菩薩爾時更增勇猛。刺血灑地。莊嚴道場。魔雖惑亂。更增菩薩精進之意。我今念佛得見聖容。縱使是魔。我將作佛想。更增勇猛。何所畏也。上來廣引眾多聖教開悟爾心。勿生謗也。若爾所引經教若為

會通答。有邪三毒。不能覺察。作身語意諸麤惡業。毀壞正見。事鬼事神。此名內有邪三毒。外感神鬼魔也。雖有邪三毒。能親近善知識。依三藏聖教諸了義經。發菩提心修諸善品。正信正見。而無神鬼魔也。縱有眾魔。亦不得便。諸佛護念。爲其勝緣。自菩提心爲其正因。何有魔鬼而來惑也。

釋淨土羣疑論卷第三

釋淨土羣疑論卷第四

唐西都千福寺大德懷感撰

第七兜率西方相對判優劣二章

△問曰。西方淨土與兜率天宮二處校量有何優劣。釋曰。此處之優劣。其事顯然。有識咸知。詎勞更問。然前德已有淨土之論。具言優劣。無勞此釋。然前德所製。猶有未喻。今更略辨顯其優劣。以十二義彰其優劣。一主。二處。三眷屬。四壽命。五內外六身色。七相好。八五通。九不善。十滅罪。十一受樂。十二受生。言主者。都率天主跡現凡夫。雖名補處。未成妙覺。縱當成道

只現化身。阿彌陀佛已成正覺。居處淨土。多現受用身。據實而論。故無優劣。降跡化物。師弟道殊。當成現成。化佛報佛。覺滿未滿。現麤現妙。優劣不同。其義一也。言處者。兜率是娑婆穢土。欲界劣天。極樂是淨土勝方。超眾妙剎。論其勝劣。無可比方。美醜顯然。其義二也。言眷屬者。兜率天宮多間男女。極樂淨剎絕彼女人。以此相形。自分好惡。勝負懸隔。其義三也。言壽命者。兜率天壽用人間四百年為彼一日一夜。即以彼之日夜三十日為一月。十二月為一年。壽命四千歲。然有中天。不盡天壽。詎比西方壽命無量阿僧祇

劫以斯相並無以相儔長短不同其義四也言內外者兜率天宮有內外院內即親近補處永無退轉外即耽茲五欲不免輪迴覺師子道亞世親猶生外院婆藪般豆德鄰無著誕質內院故知內院難生多居外院還造十惡退沒三塗永若得生西方縱令下品蓮華啟發得遇觀音聞說甚深諸法實相除滅罪法永免循環以此相形豈為比校其義五也言身色者兜率天身色雖是天形清淨微妙實為殊特然其終時五衰相現或兩腋汗出或光明隱蔽詎類西方純眞金色光明照曜百千由旬故無量壽經以其貧窮

乞士類衆散諸王將至六欲諸天方於淨土生者顏容相貌威光自在同夫聚墨況以金山美醜不同其義六也言相好者諸天身相雖復端嚴豈有四八殊姿無諸美醜西方淨土乘佛本願悉有三十二丈夫相無有美醜勝負若斯其義七也言五通者如四十八弘誓願言設我得佛國中衆生所得五通或見或聞下至百千萬億諸佛國土兜率諸天縱有報通飛騰往來豈能越界縱生內院未階聖果無經說彼歷事十方以此校量其義八也言不善者彌勒天宮諸往生者既是凡夫生居欲界縱逢補處親聞大乘具

惑凡夫。更無願攝還起諸惑不善之心。淨土眾生無斯惡境。故乘本願。不善永亡。其義九也。言滅罪者。彌勒上生經言。若一念頃稱彌勒名。此人除卻千二百劫生死之罪。但聞彌勒名。合掌恭敬。此人除卻五十劫生死之罪。若有敬禮彌勒者。除卻百劫生死之罪。豈比一聲稱阿彌陀佛。卽滅八十億劫生死重罪得生西方。其義十也。言受樂者。兜率五受間生。極樂無有憂苦。其義十一也。言受生者。兜率受生。或在男女膝上懷中。淨土受生。唯居花裏。或寶殿中。其義十二也。略以十二種義顯其得失。廣則無邊。不可具說。雖

二處勝劣其義如斯。然此二處往生並是佛經勸讚。隨人所願。依教修行。並得往生。咸蒙利益。如願志求兜率者。勿毀西方行人。願生西方者。莫謗兜率之業。各隨性欲。任情修學。莫相是非。即爲佛法。遞相非撥。便行魔業也。何但不生勝處。亦乃輪轉三塗。諸修學士當思勉勵也。

△問曰。諸有學者。咸知西方勝於兜率百千萬倍。然恐淨土是彼殊方。諸願生人恐難得往。是以古今盛德碩學高僧。咸謂難生。作兜率業。今既勸修淨土行。其義如何。斯疑最深。請除其惑。

釋曰此疑也誠深矣古來盛德博通玄旨探究內外精閑大小尙於此義猶自躊躇況僕下愚是非莫辨豈能釋茲幽滯辨之難易者哉然尋諸聖典可以談其旨趣矣且如彌勒上生經明往生兜率之行與觀經無量壽經稱讚淨土經等明修西方之業顯其同異其義可知然兜率與西方所修之行有十五同八種異一觀行同二持戒同三十善同四懺悔同五造立形像有爲功德同六聖迎同七稱念同八禮拜同九迴向發願同十讀誦經典同十一往生同十二見聖同十三歸敬同十四聞法同十五不退同八種異

者。一本願異。二光明異。三守護異。四舒舌異。五眾聖異。六滅罪異。七重惡異。八教說異。一觀行同者。願生兜率者。上生經言。一一思惟兜率陀天上妙快樂。作是觀者名爲正觀。若他觀者名爲邪觀。願生西方者。觀經言。寶地寶樹寶池佛菩薩等觀。一一觀察。亦言作是觀者名爲正觀。若他觀者名爲邪觀。此卽各隨所願。觀所生處。天宮淨土。依正莊嚴。此其同也。二持戒同者。上生經言應持佛禁戒。觀經言受持三歸具足眾戒不犯威儀。此其同也。三十善同者。上生經言思惟十善行十善道。觀經言慈心不殺修行十善。此

其同也。四懺悔同者。上生經言。聞是菩薩大悲名字。五體投地。誠心懺悔。是諸惡業速得清淨。鼓音聲王經言六時專念五體投地等。此其同也。五造立形像有爲功德同者。上生經言造立形像。香華衣服繒蓋幢旛。無量壽經言多少修善奉持齋戒起立塔像飯食沙門。懸繒燃燈散華燒香。此其同也。六聖迎同者。上生經言。彌勒菩薩放眉間白毫大人相光。與諸天子。兩曼陀羅華。來迎此人。觀經言阿彌陀佛放大光明照行者身。與諸菩薩授手迎接。此其同也。七稱念同者。上生經言若一念頃稱彌勒名。觀經言若一念

頌稱彌陀名合掌叉手稱南無阿彌陀佛。此其同也。八禮拜同者。上生經言禮拜係念。淨土論言身業恭敬門禮拜彌陀佛。此其同也。九迴向願生同者。上生經言以此功德迴向願生彌勒前。觀經言以此功德迴向願求生極樂國。此其同也。十讀誦經典同者。上生經言讀誦經典。觀經言讀誦大乘方等經典。此其同也。十一往生同者。上生經言。譬如壯士屈伸臂頃。即得往生兜率陀天。觀經言如彈指頃。或言如一念頃。或言譬如壯士屈伸臂頃。即生西方極樂世界。此其同也。十二見聖同者。上生經言值遇彌勒。觀經言

見佛色身眾相具足。此其同也。十三歸敬同者。上生經言頭面作禮。觀經言即下金臺禮佛合掌。此其同也。十四聞法同者。上生經言未舉頭頃便得聞法。觀經言光明寶林演說妙法。此其同也。十五不退同者。上生經言即於無上道得不退轉。阿彌陀經言眾生生者皆是阿鞞跋致。此其同也。云八異者。言本願者。往生兜率彌勒本無誓願。往生西方法藏比丘發四十八願。無願若自泛度水。有願若乘舟而遊。斯一異也。言光明者。作兜率業。惑氏神光不來攝受。修西方業者。阿彌陀佛白毫毛孔圓光相好光明等一切神

光皆照念佛眾生攝取不捨。光照如晝日之遊無光似暗中來往。斯二異也。言守護者。兜率業者。慈氏菩薩不來守護。西方業者。觀經言無量壽佛化身無數與觀世音大勢至常來至此行人之所。稱讚淨土經言必爲如是。住十方面十苑伽沙諸佛世尊之所攝受。十往生經佛遣二十五菩薩常守護行人。有護若多人共遊。不畏强賊所逼。無護似孤遊險徑。必爲暴客所侵。斯三異也。言舒舌者。上生兜率無十方諸佛舒舌證勸。西方極樂有十方種覺舒舌證誠。卯兜率易往。淨土難生。十方世尊何須證勸。斯四異也。言眾

聖者兜率之業無有眾聖守護發願願生西方即有華聚菩薩山海慧菩薩發弘誓願若有一眾生生西方不盡我若先去不取正覺斯五異也言滅罪者上生經言稱念彌勒但除千二百劫生死之罪觀經言稱南無阿彌陀佛於念念中除八十億劫生死之罪斯六異也言重惡者上生經言若善男子善女人犯諸禁戒造眾惡業觀經言或有眾生作不善業五逆十惡具諸不善斯即造五逆罪不生兜率然得往生西方淨土斯七異也言教說者言兜率易生西方難往此乃凡夫之輩斟酌佛經窮之聖典竟無經說縱

使道窮四果尚昧衣珠位階十地猶昏羅穀況凡夫學侶正習未亡見修兩惑何時暫捨縱尋聖教同諸摸象豈得依之楷定爲司南之語哉然無量壽經自有誡教言橫截五惡趣惡趣自然閉昇道無窮極易往而無人此卽佛教顯然斯八異也上來同文十五猶不可說於難生況異有八門而乃說言難往請諸學者尋理及教鑒其難易二門可永除其惑矣理窮聖教於一法門或讚或毀皆是勸入道之方便捨堅執之愚惑今爲此意請審詳之

第八明得生者業惑起不起七章

△問曰。依對法論。九種命終受生。謂欲界死欲界生。欲界死色界生。欲界死無色界生。如是等至將死位。欲受彼生。即起彼界煩惱潤生。今生西方。起何煩惱以潤生也。

釋曰。此有二釋。若未離欲界欲生西方者。起欲界愛潤淨土生。若已離欲界欲得色界定者。起色界愛潤淨土生。若已離色界欲得無色定者。其退性者。退起欲色煩惱生於西方。若不退者。必不生淨土。彼說淨土是欲色二界攝故。有說雖非欲色二界攝。然是色相土故。不可以離色界煩惱得無色界定而生色相

淨土也。有釋言生於淨土命終之時。大聖來迎。慈悲加祐。令心不倒。便即命終。若起煩惱。即名顛倒。然受生之法。必須煩惱。此乃用煩惱種子以潤有支。令生相續。亦無有過。問。有學聖人可以種子潤生。既是凡夫。唯用現行煩惱。何得說言種子潤生也。答。論據穢土受生。凡夫唯用現行煩惱以。凡夫煩惱熾盛。命終皆悉顛倒。往生淨土。蒙佛加祐。心不顛倒。煩惱不起。不可例同穢土生法。雖無聖教。義准可知。如無心死理必定然。或起現行。義亦無失。

△問曰。生淨土者。十二有支三界所攝。未知淨土分

位緣生是何攝。

釋曰。此有二釋。一釋淨土即三界所攝。未離欲惑往生淨土。無明支行支即是欲界。識名色六處觸受五果種子還是欲界。愛取有支既是欲界。生老死果寧非欲界也。若已離欲界欲。得色界心。十二有支即色界攝。法相道理其義決然。有說淨土非三界攝。前已廣成立。此十二有支據三界說。故於淨土不分別也。又此十二有支。就穢土中亦攝法不盡。如唯別定業。受得別報果。豈得說為十二支攝。故知分位緣生攝法不盡也。

△問曰。若生淨土。不起諸惡者。爲亦不起諸煩惱耶。且如初地菩薩猶有微細破戒之垢。三地菩薩猶起我執。七地已來猶有愛佛愛菩提障。如何亦生彼土。現是凡夫。卽不起於諸惡煩惱也。

釋曰。生彼凡夫。雖具煩惱。由闕惡境。不起何妨。如地獄衆生。十不善業道中。唯起五業道。貪瞋邪見惡口綺語。地獄雖是惡趣。尙闕五惡業。況於淨土。而無闕惡不生耶。

△問曰。豈彼淨土頓不起餘一切煩惱。爲亦得起有覆無記諸煩惱耶。

釋曰。迷理煩惱俱生起者。彼亦得起。以是凡夫。未悟甚深眞如實相。不妨得起。分別起者。彼不現行。論說分別我見緣邪教起。然彼無邪教。故不現行。我見是諸惑之本。本既不起。末惑不生。任運煩惱不緣教生。既是凡夫。起亦無廢。然此煩惱依對法論。若任運起。能發惡行。亦是不善。彼所起惑。不發惡行。故唯有覆無記性收。經遮不善。不言有覆。但言無不善名。不妨起煩惱也。愛佛愛菩提法執煩惱也。

△問曰。經言生彼西方皆是阿鞞跋致。或言唯是正定聚。無有邪定及不定聚。然阿鞞跋致位非下凡。

正定之聚道登聖果。今既凡夫往生淨土。彼豈即聖人。寧得頓超阿僧祇成歡喜地。然退轉凡夫生彼不可即至阿鞞跋致之位。邪定不定聚者即登正定聚也。不得者即與觀經等文相違。如得者復與衆經論義乖反。兩文鉾楯。請爲解釋也。

釋曰。此兩經文實成乖反。然淨土穢土區域既殊。此生彼生根機亦異。故判正定聚等高下不同。阿鞞跋致淺深亦別。然娑婆穢土。聖少凡多。信希謗衆。根行淺者多遇退緣。邪風所扇。悉皆退轉。依諸經論說有四退。一信退。二位退。三證退。四行退。信退者。十信位

中初五心位猶有退生邪見斷善根等後位不然位退者十住位中前六心位猶得退敗作二乘等後位不然證退者十地已前諸凡夫位於前所證尚有退失十地不然行退者七地已前於所聞行尚生怯劣不能修學不能於念念中恆修勝行中間間起諸有漏煩惱人法二執等心名爲念退八地菩薩入第三阿僧祇無四種退於諸行中具修一切行於一切時念念相續常起無漏人法空觀無有一念起有漏心善惡無記八地菩薩等具四不退故名阿鞞跋致菩薩也餘七地等無四不退故全不得名阿鞞跋致若

從一義初地菩薩入第二阿僧祇以預聖流斷於見道分別二障證徧滿眞如得百法明門住歡喜地此具證行兩種不退亦得名爲阿鞞跋致乃至七地已來猶有愛佛愛菩提障現行間起有漏等心未得行不退亦名非阿鞞跋致也而隨少分亦名阿鞞跋致菩薩也依菩薩本業瓔珞等經說第六住名正心住此位菩薩猶有退菩提心作二乘等如舍利弗等是也七住已上無有此退故於四不退中唯有位證行三不退無初一不退隨分亦名阿鞞跋致也若依起信論等從初發心住總名入位不退十住已前十信

菩薩名爲外凡。亦曰輕毛凡夫。譬如輕毛隨風東西。故有退轉。十住菩薩非是輕毛。以善根堅固。不爲邪風所動。入內凡位。無有位退名阿鞞跋致菩薩也。依此穢土十信菩薩爲邪風散動退菩提心退菩薩行。輪轉三惡道非阿鞞跋致也。淨佛國土若入十信初五心。及未入十信一切衆生。論其信位雖未堅固猶如輕毛。然無邪風之所扇動。令其退轉菩提之心。造衆重罪。輪迴惡趣。以闕退緣。無衆退具。唯有進道殊勝之緣。雖未入於阿鞞跋致之位。而亦得名阿鞞跋致也。而退法思法護法住法堪達法學無學聖人。雖

是鈍根俱合名退轉若生人中逢五退具所謂長病遠行和諍僧事習誦等五退具雖得聖道斷除煩惱逢此退緣還復退轉起諸煩惱若生天上無五退緣雖未練根至不動姓闕退緣故不退起惑望姓雖與不動姓殊不退修惑與彼第六不動種姓無差別也彼亦如是爲生淨土無眾退緣雖是十信假名菩薩等悉得名爲阿鞞跋致也若穢土之中小乘燸頂大乘十信等以根不定或遇惡緣退造五逆入邪定聚邪者三惡道果也定者五逆業因也若人造五逆之因決定無間墮三惡道名邪定聚若遇勝緣修道得

入不退轉位。名正定聚。正者涅槃離繫擇滅果也。定者。人法二空無漏聖道也。修得聖道。決定當證涅槃正果。離繫擇滅。名正定聚。餘名不定聚。以或能造邪定聚。或能修正定聚。在二不定。名不定聚。此之三類。衆生其數非一。故名爲聚也。今生西方。無有惡緣。或造無間之罪。入邪定聚。位行雖淺。唯遇勝緣。念念進修大乘聖道。決定無退。故得名爲正定聚也。不得一一同彼娑婆退轉之處。判阿鞞跋致及正定聚位地高下。卽令淨土無退轉處同於此方也。以淨穢二土退不退緣有無差別。故於此非阿鞞跋致位。非正定

聚位。生彼西方。悉得名爲阿鞞跋致。及正定聚也。以生彼土無有退緣。及決定不造邪定聚也。

△問曰。如法華經說。著樂癡所盲。又言耽著世樂無有慧心。又聖教言。若不厭苦。無以樂求涅槃。若不樂求涅槃。便卽樂著生死。若然者。生彼淨土。與上義相違。便成障道之患。一卽耽著世樂不有出世之心。二卽無厭苦心。絕求寂滅之果。斯爲大損。何願生乎。

釋曰。斯義別也。此難不然。穢土五欲增長貪心。造十惡業。輪迴惡趣。故經說言著樂癡所盲也。淨佛國土

雖有眾樂。順於出世無漏之心。大乘法樂。二昧定樂。非染著樂。故能導凡情令增聖道。故稱讚淨土經言。極樂世界淨佛土中。晝夜六時常雨種種上妙天華。光澤香潔。細輭雜色。雖令見者身心適悅。而不貪著。增長有情無量無數不可思議殊勝功德。又言大乘法樂。常無退轉。無量行願念念增進。速證無上正等菩提。又願生之人。並是厭茲穢苦。欣求涅槃。方始樂往西方。行菩薩行。此已有欣厭之意。更生無退之方。豈須有苦縈身方興寂滅之慮。又樂求涅槃非唯厭苦。或聞諸佛功德不可思議。或聞六波羅密諸道品

法或覩諸大菩薩遊戲神通或嗅妙香或嘗美食皆能進道趣求涅槃故背生死向還寂滅非唯一途不可唯言無苦可厭遂不許欣求涅槃也

△問曰如論中說過去生中所造重罪縱修勝善乃至得聖猶受過去定報之業如離越阿羅漢等今既具造重罪往生西方雖生淨土既無聖道生彼國已爲受苦耶爲不受苦耶若受苦者卽不應言無有諸苦但受諸樂若不受者生彼凡夫未起一念無漏聖道如何造彼重罪而永不受苦耶

釋曰此義不定不可一准諸受苦者爲生穢土縱令

得聖身是苦身。乘是苦身。受斯苦果。生彼淨土。具惑凡夫雖無聖道。不及聖者。然是極樂世界殊勝淨身。見佛聞法。修行大乘。佛本願故。能超此聖人不受苦報。只如退法種姓不及思法種姓。而思法勝種姓。生於人中。具有五退緣。雖勝而退。退法種姓。生於天中。闕五退緣。雖劣不退。不爲性劣在上而退。不爲性勝在下不退。此亦如是。雖得聖道。爲生穢土而受苦果。爲生淨土。雖是凡夫。而無惡報。善緣力加。必無苦報。如阿闍世王。定不受苦也。

釋淨土羣疑論卷第四

釋淨土羣疑論卷第五

唐西都千福寺大德懷感撰

第九雜明往生行業種種義三十三章

△問曰。佛藏經說。云何名惡知識。云何名善知識。佛告舍利弗言。若有比丘。教餘比丘。汝當念佛念法念僧。念戒念施念天。如是等。唯觀涅槃安穩寂滅。唯愛畢竟清淨。如是教者。名爲邪教。名惡知識。是人名爲誹謗於我。助於外道。如是惡人。我乃不聽受一飲水以自供養修行魔教人。又言。寧成就五逆重罪。不成就我見衆生見壽見命見陰入界見

等。此並爲有所得心作念佛等。世尊作此種種訶責。卽此經文又言。聞空無所得法。卽自覺知我先受者。皆是邪見。於空無所得法。無疑無悔。深入通達。不依一切我見人見。我說此人名爲清淨梵行等。今既勸人以有所得心作有相念佛。此豈不爲諸佛訶責也。

釋曰。諸佛說法。皆爲逗機。機有深淺大小不同。或有人法見修差別。故陳法要化彼物機。或呵有讚空。或毀空稱有。或令棄小學大。或令先學小乘後學大乘。故機有萬途。法成八萬。隨緣化物。難可思議。但如此

經所說其訶有所得心寧爲五逆之罪餘有聖教復言寧起我見如須彌山不起空見如芥子許又如法華經說不得親近小乘三藏學者十輪經說無力飲池河詎能吞大海不習小乘法何能學大乘如是等諸大乘經訶有訶空讚大讚小無有定說並爲逗機不同然卽佛有眞應二身學者有初後兩別然法身深妙離有離無四句並亡百非俱喪此卽深學之士能於第一義諦心不驚動然猶住著諸相不亡分別之心故此經訶有所得心令除人法二執使觀無所得法修念法身之佛故此經文言見無所有名爲念

佛。若初學之人。捨邪歸正。發菩提心。願生淨土。於無所得未解安心。或復觀空。言因果寂滅。遂即無心怖罪。更起蓋纏。若不爲其廣說善惡因果。淨穢差別。諸佛身相不可思議。何能發彼善心。怖斯罪障。厭茲穢土。欣彼淨方。注想白毫。諦觀諸相。滅除罪累。成彼勝因。故勸觀色身。教斯淺學人也。故賢護經第一說。賢護。若比丘比丘尼等。清淨持戒。具足諸行。如是思惟。隨何方所。即若西方阿彌陀佛。如是想念。彼佛正覺今在西方。繫念思惟。觀察不已。了了分明。終獲見彼阿彌陀佛。如是觀色身。向下又有經言。今者阿彌陀

如來應正等覺。具有如是三十二相。八十隨形好。身色光明。如融金聚。如是乃至不念彼如來。亦不得彼如來色已。如是次第得空三昧。善男子。是爲諸佛現前三昧也。又觀佛三昧海經云。如來亦有法身十力四無畏三解脫諸神通事。如是妙處。非汝凡夫所學境界。但當深心起隨喜想。起是想已。當復繫念念佛功德。故知初學之輩觀彼色身。後學之徒念法身也。故言如是次第得空三昧。又樂觀理佛。示以無相之身。求念事身。說以相好之體。當須善會經意。勿生毀讚之心。妙知大聖巧逗根機者。

△問曰。十方淨土無量無邊。亦有勸修生諸佛土。何故今者唯勸往生極樂世界耶。

釋曰。此有三釋。一有說無勸。二有勸機少。三勸文不具。一有說無勸者。如涅槃經云。於此西方過四十二恆沙世界外。有妙淨土名曰無勝。一如西方極樂世界無有異也。如來捨彼淨土而來生此娑婆世界教化眾生。若但是淨土即可願生者。何故釋迦如來不勸生自淨土。唯勸往生極樂世界耶。乃至諸大乘經雖說淨土無勸生文。二有勸機少者。如維摩詰遠接妙喜世界安置此土。示諸大眾。佛勸大眾令生彼國。

有十四那由他人發菩提心願生彼國。佛記當生。即下言妙喜世界於此國土所應饒益其事訖已。還復本處。若此淨土合一切眾生悉得生者。佛何故除十四那由他人外。如來竟不普勸未來眾生令生妙喜。而言妙喜饒益訖已等言。故知無機緣故所以不勸。三勸文不具者。隨願往生經及藥師經等。雖標餘方淨土勸物往生。而此經文不周悉。何者周悉。只如觀經等中勸生西方。一顯凡夫二明未來。三彰造罪。四有十方諸佛舒舌證誠。五有多本經文同證。依之修學。無有疑滯。故此西方淨土業易可依行。諸經既無

前件等文。唯有一句兩句勸生之處。難可依據。何故捨廣多文句而就小經文耶。又經文勸依了義經不依不了義經。三藏法師釋了不了義經有其四種。已於觀經疏中具述其義也。今此淨土之教具有四義了義之經。故可依之以修淨行。餘經之文義雖說淨土。四義不具。是不了義。難可依之修淨業也。

△問曰。諸論中說。命終受生。唯住捨受。何因觀經言。歡喜踊躍。自見其身乘金剛臺。喜受既強。如何捨命也。

釋曰。有一師釋言。穢土受生。無聖迎接。唯住捨受心

中命終。淨土受生。聖眾來迎。行者命終之時。蒙大聖力慈悲加祐。故喜受位亦得命終。諸論多據穢土受生。故作是說。不可爲例。有說往生淨土亦住捨受心中命終。以捨受心性羸劣故。順彼命終。喜受心強。不能捨命。經言歡喜踊躍等言。此是將命終心也。非正命終心也。經之與論各據一義。不相妨也。

△問曰。觀經之中。說垂終一念十念亦得往生。阿彌陀經說。一日七日。一心不亂。方生淨土。無量壽經說。盡形壽一向專念佛。方得往生極樂世界。若盡形念佛方往生者。即一日七日一念十念便是虛

談。若一念十念等亦得往生。何須復教七日盡形專行念佛也。

釋曰。一念十念。一日七日。及與盡形。皆得往生極樂世界。並非虛談。悉是誠言。大聖世尊如語實語。豈有虛假而謬說耶。然念佛眾生。聞淨土教有早有晚。發心之時有遲有速。或命有長短。故經說不同。若臨終之日。方逢善友教發心念佛。亦得往生。雖復清昇。只當下輩。有命未盡。經日始亡。或一日二日。乃至經多日。能念佛名。一心不亂。即隨其命。教令一日等稱念佛名。如其壽命遐長。多日不天。還教盡其壽命。令稱

佛名。不可命促斯須。令其長時念佛。不可壽終百歲。只令一日稱名。故三本經文俱勸念佛。各隨一義。教念有殊。彼此不妨。義無乖反。故觀經對臨終之者極少一念。十念亦得往生。阿彌陀經對經日死人。能念佛亦生淨土。無量壽經對長壽不死之者。長修功德最多。或長時長日修念。又此三別即三品修。上者說形中者說日下者說時。於九品中各多種故。雖並往生。咸無苦惱。花開悟道。早晚不同。經說有殊。由斯意也。

△問曰。此娑婆世界有十種勝事。諸餘淨土之所無

有。又此方修道一日一夜。勝極樂世界一百年。准此經文。於此穢土修道。勝生淨土。何爲故乃勸往生西方耶。

釋曰。若如所難。一切淨土教門皆不合說。如上引經所說利益淨土無故。諸淨土教復慇懃勸令願往生。有何意也。今此二經對機讚勸不同。讚此住者。令諸菩薩雖居穢土。不失自行。能多利益苦惱衆生。大悲行勝。讚居穢土也。自有菩薩居穢土中。逢遇惡緣。廣造諸罪。是以如來勸彼衆生令生淨土。永絕惡緣。得免輪轉。故勸菩薩令生淨土。此兩經意。菩薩根性二

類不同。如何乃引維摩等經所讚諸菩薩居在穢土饒益眾生等文。即言我只於此穢土修道。何須生彼淨土也。雖知於此修道一日當彼百年。然以見佛逢善知識希逢惡知識退轉緣眾故。勸往生淨土也。如大集經第二十八日密分云。善男子。彼佛世界所有眾生。煩惱堅牢。繫縛深重。其形醜穢。多起憍慢惡口兩舌。遠離實語。其實愚癡。現智慧相。多起慳貪。現捨施相。多有諂曲。現質直相。心多濁亂。現清淨相。多有嫉妒。現柔輭相。樂離別人。現和合相。多起邪見。現正見相。彼國眾生。隨女人語故。斷絕善根。增三惡道。善

男子。汝今頗能爲我作使至彼國不。乃至云云。爾時日密菩薩白佛言。世尊。我能向彼宣說是呪。但於彼土生怖畏想。何以故。如來向者爲我宣說彼土衆生多諸弊惡。猶如生聾生盲生瘂。隨女人意。世尊。若有隨順女人意者。當知是人永斷善根。佛言。善男子。汝今不爲現利後利。當爲饒益一切衆生。但往宣說。勿生疑慮。善男子。汝非彼土維摩詰耶。何故生怖。復有無量無數菩薩。其心掉動。至心繫念。欲得親近禮拜釋迦如來。及諸大衆。并欲聽受微妙大典。如是大衆皆共同心。欲往彼界。我爲是輩欲說大事。何以故。是

等大眾其心未定。若往彼界。或生顛倒。近惡知識。彼佛告言。善男子。汝今不應生怖畏想。言不定菩薩者。即是初位退行菩薩。名曰不定。以不定故。恐來在此。逢遇惡緣。退轉造惡。彼土菩薩暫來至此娑婆世界。猶生怖畏。不敢來此。行者今日未是不退菩薩。而即欲住娑婆世界。修道不願往生西方。甚為失也。瑜伽論第七十八引深密經云。文殊師利故問佛言。世尊。諸穢土中何事易得。何事難得。諸淨土中何事易得。何事難得。善男子。諸穢土中八事易得。二事難得。何等名為八事易得。一者外道。二者有苦眾生。三者種

姓家勢興衰差別。四者行諸惡行。五者毀犯尸羅。六者惡趣。七者下乘。八者下劣意樂加行菩薩。何等名爲二事難得。一者增上意樂加行菩薩之所遊集。二者如來出現於世。善男子。諸淨土中與上相違。當知八事甚爲難得。二事易得。爲是多勸生淨土也。

△問曰。淨土中無三惡趣。而有化鳥說法。淨土無實女人。亦有化女說法不。

釋曰。有二釋。一釋言唯有化鳥而無化女。何以故。以經唯說有於化鳥無說有諸化女故。若有者。經文亦應說。又淨土論言。女人及根缺二乘種不生。難曰。經

說淨土變化莊嚴豈能盡也稱讚淨土經言假使世尊住世百千劫化無數舌說彼淨土莊嚴之相亦不可盡豈以不說即言無也一釋言彼有化女如觀音授記經說觀世音菩薩化無量女人此豈不是化女者也鼓音聲王經說阿彌陀佛有父有母爲化下位示有女人化上位者說無女人不相違也

△問曰如彌勒發問經說十念非凡愚念不雜結使念云何凡愚衆生具足煩惱而能作彼不雜結使念耶

釋曰非凡愚念者豈即是於聖人念耶不雜結使念

者豈是斷煩惱盡者念耶。此經意者。明非凡愚念。不是欲說聖人念也。不雜結使念者。不是欲明斷惑者念也。但是欲明此十種念。能捨娑婆流轉之處。順生出世解脫之國。凡愚眾生。多樂三界穢土受生。順生死流。增長煩惱諸結使業。今修十念。願生淨土。背生死流。順涅槃路。趣賢聖法。順斷惑門。故言非凡愚念。不雜結使念。如大比丘戒等名聖所受戒。豈即凡夫不合受耶。此亦如是。類可知也。

△問曰。若念阿彌陀佛得生西方。要假多日多年生淨土。亦須懃誠勉勵長時稱念佛名。如其臨死至

誠念佛亦生淨土者。且人生百歲。樂少憂多。別易會難。歡娛時促。但須馳騁五欲。放縱六情。秉燭夜遊。連宵聚興。臨終之日。念佛一聲。即得往生。永超眾苦。何須長時苦行勤懇。四修不倦。三業靡空。同是得越娑婆。何勞長時苦行也。

釋曰。此有數意。不可預聞淨教。棄而不修。待至終時。方當念佛。一即汝欲願生淨佛國土。推欲避斯苦惱。生彼西方。不求無上菩提。不行菩薩之行。但欲縱情寶樹。恣意珍臺。不願早悟無生。就此垂終一念也。若為志佛果。證三菩提。愍諸有情。速證正覺。於此穢土

恐退菩提就彼淨土方增修妙行登不退位救苦眾生方欲無間長時具修萬行何爲今聞淨法不肯修行更事憍奢廣行放逸垂臨終日念佛生耶若欲至求無上大果發菩提心願生淨土所恨流浪生死無始沈淪聞說西方淨土教法即須身毛皆豎猶如拔出悲泣雨淚恨聞此法晚至今生即須晝夜精勤一心匪懈寧得聞佛淨教更縱六情繫日連宵造十惡罪推至終日方念佛名無慚愧言豈成道理又若垂終念佛長時稱名功行不殊悟道無別可須任汝此言推至在後如其念增念念增道功不唐捐罪業轉

微福德漸勝。成其上輩。速悟無生。利益不同。豈得唯修一念。且麤衣妙服。好餐細食。一種蓋形。並除飢渴。爾卽去斯弊服。著彼羅紈。不食穢餐。欲求美膳。況念佛多少。功行不同。便卽棄彼長修。就斯促念。貪好衣食。曾無此言。聞修淨行。捨長就短。是汝煩惱無慚愧言。魔語鬼語。壞亂佛法。實無一念願生之心。見他長時專誠苦行。故爲此語壞他淨意。自損損他。深須覺察。又汝今時聞說淨法。內無苦惱。外具善緣。不肯修行。待終念佛。臨終念佛。雖亦得生。然此輩人萬不一往。或善友邂逅。未必相逢。或眾苦纏身。不遑念佛。或

偏風不語。不得稱名。或狂亂失心。豈能注想。或忽逢水火。不暇至誠。或輒遇豺狼。以斯夭命。或逢值惡友。壞爾信心。或飲酒過差。惛眠致殞。或軍陣鬬戰。奄爾命終。或迴墜高巖。難修正行。眾多障難。率述難周。無得一向不修。耽茲五欲。但言終日一念。即生。宜應發精進心。除懈怠想。勵茲三業。策彼六時。晝夜精勤。學與時競。一生淨土。永離蓋纏。乃至菩提。常無退轉。利益弘廣。宜須用心。

△問曰。稱讚淨土經說。生彼速證無上正等菩提。既彼修道百歲。當此一日。如何速證無上大菩提耶。

釋曰。計此苦中修道一日。可勝彼百年。然逢惡緣多劫退轉。還復遲也。彼雖百年。同此一日。唯進不退。得名速證無上菩提也。如人急行。多時停息。達前所遲。於此修道一日勝彼百年。佛不說此速證菩提也。如人緩行。中間無停住。速達前所。故名速證菩提也。

△問曰。念佛言少。習學不難。臨命終人。時極迅速。又加苦惱。不能多修戒定慧等。甚深佛法。末終之者。於長時中。更無苦以逼迫神慮。何意不觀空無相願。修眾道品。廣學一切甚深法門。而多勸眾生唯行念佛。有何義耶。

釋曰。行者一生修淨土業。非獨偏勸唯行念佛。然修行之者。根有利鈍。學有淺深。故經分定散兩門。人成九品差別。利根心靜之者。教修有相無相之觀平等甚深法門。若鈍根散亂之徒。唯行三福三輩之業。匪唯偏勸念佛。亦修種種法門。如其不能廣行。念佛亦生淨土。又念佛法門。或深或淺。通定通散。大根少行。咸得修行。定即始於凡夫。終乎十地。行念佛三昧甚深微妙。華嚴涅槃文殊般若。大集賢護。觀佛三昧。咸共稱讚。不可思議。如善財童子於功德雲比丘所請修菩薩之行。功德雲比丘唯教念佛三昧之法。此即

甚深之法也。散即一切眾生。若行若坐。一切時處。皆得念佛。不妨諸務。乃至命終。亦成其行。又修諸行。往生西方。雖有聖言。經文說少。念佛得往生。其教極多。略申三五。曉諸迷者。一如阿彌陀經。唯說念阿彌陀佛。得生西方。六方恆河沙諸佛。舒舌共證。念佛行者。並得往生。觀經下品上生下品中生下品下生三處經文。咸陳唯念阿彌陀佛往生淨土。又言念佛眾生攝取不捨。無量壽經又言上中下輩行有淺深。皆唯一向專念阿彌陀佛得生極樂。又四十八弘誓願中。於念佛門別發一願言。乃至十念若不生者。不取正

覺。又般舟三昧大集賢護等經。教諸眾生七日七夜一心專念阿彌陀佛。得見佛已。請問佛言。眾生行何法得生淨土。阿彌陀佛報言。欲生我國。當念我名。莫有休息。即生我國。又鼓音聲陀羅尼經。亦教眾生十日十夜念阿彌陀佛。得生佛國。又華嚴經說。念佛三昧必見佛。命終之後生佛前。見彼臨終勸念佛。又示尊像令瞻敬。又占察經說。若欲往生十方佛國。當念彼國佛之名號。即得往生。如是等無量大乘經文。多說念佛得生淨土。今勸念佛。非是遮餘所修妙行。只是念佛之者。多經勸讚。若行若坐。乃至命終。皆得行

斯念佛之行將爲穩便故勸行也。

△問曰。生彼淨土。未入聖流。既是凡夫。具衆煩惱。如何不起諸不善業。若起者。卽與本願相違。言我土衆生無有不善之名。如何會釋也。

釋曰。生彼凡夫。雖未得聖果。所有不善。已不現行。然不善不行。自有多意。或緣聖道已起。斷彼隨眠。或修聖道方便伏現行。或緣闕斯惡境。彼不得生。或以常遇善緣。無由造罪。或緣諸勝貪。令過不生。或緣乘佛本願。惡不得起。雖有惑種。不得現行。故稱讚淨土經言。諸妙香華。雖令見者身心適悅。而不增長有情貪

著。又言八功德水能令飲者增益種種殊勝善根。如香積佛飯施作佛事等。爲此衆緣諸惡不起也。

△問曰。經言有四種業。一現報業。二生報業。三後報業。四不定業。前三是定業。定感報故。後一是不定業。或感不感報故。又有八種業。一報定時不定業。二時定報不定業。三時報俱定業。四時報俱不定業。第一第三是定業。第二第四是不定業。經說五逆是生報業。卽是時定報亦定業。如何觀經言五逆罪滅得生西方耶。

釋曰。此四種八種業。佛於九部不了教中爲諸不信

業果凡夫密意說言有定報業於諸大乘了義教中說一切業悉皆不定如涅槃經第十九卷云耆婆爲阿闍世王說懺悔法罪得滅又臣聞佛說修一善心能破百種惡如少毒藥能害衆生少善亦爾能破大惡又三十一云善男子有諸衆生於業緣中心輕不信爲度彼故作如是說善男子一切作業有輕有重輕重二業復各有二一決定二不決定又言或有重業可得作輕或有輕業可得作重有智之人以智慧力能令地獄極重之業現世輕受愚癡之人現世輕業地獄重受阿闍世王懺悔罪已不入地獄鴦崛摩

羅得阿羅漢。瑜伽論說。未得解脫名決定業。已得解脫名不定業。如是等諸大乘經論。咸說五逆罪等皆悉得消滅。今觀經既是大乘經典。明念阿彌陀佛五逆罪滅。有何疑也。

△問曰。如諸論中。俱引契經說。有黑黑業。白白業。雜業。非黑白無異熟業。黑黑業者。欲界不善業也。白白業者。色無色界善業也。雜業者。欲界善業也。非黑白無異熟業者。無漏業也。未知今造西方業者。四業之中何業攝耶。

釋曰。有說四業之中是白白業雜業二業所攝。以黑

黑業是於不善。此乃能感三途豈能招淨土報。無漏之業不能感報。體雖清淨。非異熟因。唯餘二業感淨土報。若未得上界定。以欲界心修西方業者。此用雜業往生西方。若已伏欲惑。得上界淨心。生西方者。此用白業生於淨土也。有說不然。此三種業。並約穢土欲色二界善惡兩趣以分其業。非約往生西方論其白白等善業。且雜業是欲界人天之業。能招雜報。雖受樂果。亦招苦報。故欲界中受苦樂果。往生淨土無有眾苦。一向安樂。寧容雜業為淨土因。若唯白白業是淨土因者。如未生得四靜慮定。為因何業生於

西方。故知淨土正因非前業攝。前之四業攝法不盡。於理何妨。又無色界業有文非四業攝。以此准知四業攝業不盡也。

△問曰。又大小乘論引契經說有罪福不動三種業。未知三種業中爲用何種業而得往生極樂國也。

釋曰。有說於三業中用福業及不動業生西方也。三福卽是福業。十六觀若得上界定心。卽不動業也。有說非三業攝。以三業並據穢土業說。不約淨土論也。故淨土業非三業也。

△問曰。未知得生西方。有幾種勝益。勸諸衆生而往

生也。

釋曰。按稱讚淨土經。觀經。及無量壽經。四十八弘誓願中。略舉三十益。何者三十益。一受用種種功德莊嚴清淨佛土益。二大乘法樂益。三親近供養無量壽佛益。四遊歷十方供養諸佛益。五於諸佛所聞法授記益。六福慧資糧疾圓滿益。七速證無上正等菩提益。八諸大士等同一集會益。九常無退轉益。十無量行願念念增進益。十一鸚鵡舍利宣揚法音益。十二清風動樹如天眾樂益。十三摩尼水流宣說苦空益。十四諸樂音聲奏諸法音益。十五四十八弘誓願中

永絕三塗益。十六眞金色身益。十七形無美醜益。十八具足五通益。十九住正定聚益。二十無諸不善益。二十一壽命長遠益。二十二衣食自然益。二十三唯受眾樂益。二十四三十二相益。二十五無有實女人益。二十六無有小乘益。二十七離諸八難益。二十八得三法忍益。二十九身有光明晝夜常光益。三十得那羅延力益。略舉三十之益。廣即無量無邊。是以勸生西方。若在娑婆。久流生死。唯有三十之損。何曾有彼益耶。

△問曰。彌勒所問經說修十種念方得往生。一於一

切眾生常起慈心。二於一切眾生不毀其行。若有毀者。終不往生。三於一切眾生深起悲心。不殘害心。四發護法心。不惜身命。五於一切法不生誹謗。六於忍辱中生決定心。深心清淨。不貪利養。七發一切種智心。日日常念。無有休廢。八於一切眾生起尊重心。除憍慢心。謙下言說。九於世談話不生味著心。近於覺道意。深起種種善根因緣。十不生憒鬧散亂之心。正念觀佛。除去諸想。准此經文。十念自別。如何乃以十聲稱阿彌陀佛而得往生。豈不錯矣。

釋曰。往生西方。行門非一。或有三福。或十六觀。或九品往生。行業各別。俱悉得往生淨土。受生彌勒所問經。自陳十種往生之法。而亦得生。觀經自說下品下生。臨命終時。稱佛十念。而得往生。各是聖教。互說往生淨土法門。皆成淨業。何因將彼爲是。斥此言非。但自不解經意。亦乃惑諸學者。譬如入流九品縣尉微官。或能精熟一經。或爲進十之學。或爲流外勳品。或爲七色出身。或作十年品子。得得入流。悉爲丞尉。豈限一業。作文林郎業。往生亦復如是。非唯一行。生彼西方。故定散兩門。備在觀經之說。三輩修福。出自無

量壽經。唯念佛名。蓋是阿彌陀教。或持大乘妙典。或復孝養二親。世出世之善根。定非定之二業。止作兩持身口二善。俱生淨土。豈局一門。子須廣讀眾經。開生正信。何得唯觀一經。卽作司南之論。將餘聖教。並非往生之因。何其惑也。又修因有萬輩。得果有多階。不可限以一因果無異類者也。

△問曰。夫菩薩修行。以利物爲懷。大慈悲心念念常起。理須身遊惡道。歷三途。愍彼沈淪。皆令離苦。今乃捨此穢方。願生淨土。自求己樂。不願利人。無始有緣父母兄弟。六親眷屬。朋友往還。皆悉繫關三

界牢獄。棄而不救。絕無悲愍。豈成大士之心。方爲菩薩之行。今願生淨土。非爲善心。莫識所由。願陳斯旨。

釋曰。夫發菩提心。修菩薩行。要須起大慈悲。憐愍含識。廣興濟度。拔苦施安。然行有淺深。根有上下。若深學菩薩。大悲增上。已得不退。不畏己損。唯欲益他。並多在穢方。廣行利物。少生淨土。親承聖尊。或淺行菩薩。大智增上。猶有退轉。雖有悲愍。苦惱衆生。隨遇惡緣。退菩薩行。造衆惡業。失菩提心。廣如菩薩本業瓔珞經說。法才王子等。此卽二利俱失。自他並損。爲此

願生淨土。離彼惡緣。親近聖尊。恆聞正法。與諸菩薩俱會一處。歷事他方。散華供養。復聞大乘眞淨妙法。念念增進。無有退轉。更無二乘闇提外道。阻壞初學無上道心。雖復拔苦之心念念不捨。自利之行是利他行本。本若不固。末亦不堅。是以先須願生淨土。長養菩薩菩提根牙。令使堅牢。縱遇惡緣。亦無退轉。方可離斯淨土。還生娑婆。救攝無始沈淪有緣父母六親眷屬朋友知識。法界含靈。此義於安樂集中。綽禪師已廣引。父母被溺將漂駛流。一子隨後入水即救。救之不得。遂被溺死。一子歸舍。備辦船舫。直往深流。

救親困厄。此義亦爾。諸有智者以喻得解也。

△問曰。淨土論云。大乘善根界等無譏嫌名。女人及根缺。二乘種不生。彼界云何得有聲聞。而經中說有無量無邊聲聞弟子皆阿羅漢等耶。

釋曰。此有四釋。一釋云。二乘種不生者。依瑜伽師地論說。有五乘眾生。無始已來法爾成就五乘姓別。一菩薩乘。二緣覺乘。三聲聞乘。四人天乘。五不定乘。言二乘種不生者。是緣覺乘及人天乘。以緣覺乘定受緣覺之果。多生無佛世界。不可生於淨土。以淨土有佛。又不信有十方淨土。人天乘唯是流轉生死凡夫。

不可生淨土。以淨土衆生皆是當得無上菩提故。二釋。前義不然。若以二乘種不生。取緣覺乘人天乘者。卽聲聞乘得生者。何故言大乘善根界。又言非但無三種體。亦無三種名耶。今二乘種不生者。不論人天乘。但於三乘之中除聲聞緣覺二乘。名二乘種不生也。

問曰。若聲聞緣覺乘種不生者。何故彼國有聲聞耶。

答。言無二乘者。無定姓二乘。彼土二乘並是不定姓聲聞。悉能迴心入大乘也。天親菩薩依瑜伽師地論

造諸論。故攝論云。披閱決定藏。以釋攝大乘。決定藏。即是瑜伽師地中決擇分也。今造淨土論。還依彼論之宗。有五乘姓義。故言二乘種不生也。三。依舊諸德釋此文。言聲聞有二種。一愚法。謂今生未能迴小向大聲聞。二不愚法。謂已能迴小向大聲聞。前者名二乘種。以不迴心向大。不信有淨土。不願生也。後名非二乘種。雖修小行。以信大乘。願生淨土也。四釋云。彼以迴心向大。所修聖道斷惑。皆為趣無上菩提。不名二乘也。以成佛果。必定須斷人法二執。正習雙亡。證人法二空。究竟滿足。方得名佛。彼為先是小乘厭人

執煩惱爲此先斷取彼四果得名阿羅漢亦曰聲聞然非小乘也阿羅漢名非唯小果以佛亦得名阿羅漢如四分律云佛度阿若憍陳如已言三千大千世界有二阿羅漢一是佛二是阿若憍陳如故阿羅漢名非唯小果之稱聲聞之名亦通大乘故法華經云我等今者眞是聲聞以佛道聲令一切聞此卽菩薩聲聞也我等今者眞阿羅漢於諸世間天人魔梵普於其中應受供養此卽大乘菩薩名雖與彼小果名同然義有別今淨土聲聞阿羅漢等悉是趣求無上菩提之人故非二乘種亦非二乘名也爲已發大乘

心。雖名聲聞。即非小乘名也。如法華經說彼阿難迴心向大。佛與受記。名山海慧自在通王如來。至結集時。取阿羅漢。豈是退大乘心。趣求小果。又維摩經云。迦葉言。我從是來。不復勸人以聲聞辟支佛行。何因結集之日。勸阿難取阿羅漢果。故知阿羅漢果非小乘果也。阿難從佛授記後。所行之行悉是趣佛。故知即是大乘菩薩行也。然直往之人。先斷法執煩惱。修道人執煩惱。至金剛心方頓除。即得成佛。從本已來。直往菩薩。先作意唯欲斷除法執。故留惑至惑盡。具佛一切智。以法執煩惱微細難除。障三菩提大果。望

聲聞是白淨無記。望菩薩是有覆無記。菩薩偏厭。故攝論云。智障極盲暗。謂眞俗別執。是以偏先斷也。人執煩惱障於涅槃。聲聞之人深厭生死。唯求自利。不能修學佛一切智。故彼無心斷於法執煩惱。法執煩惱不障涅槃。故諸聲聞斷人執。盡得般涅槃。今此聲聞在七方便中或七方便前位中三品人。爲先求聲聞。深厭人執煩惱。以於此惑作意斷除。今生西方。雖復迴心趣求佛果。爲先厭人執煩惱。還依本習爲說四諦。令其具斷彼人執煩惱見修兩惑。斷彼惑時。必須見於四眞諦理。用無漏聖道斷此煩惱。斷見惑名

曰預流非住彼道名預流也斷修惑已名阿羅漢如阿羅漢無諸惑故雖有此名只是菩薩之行漸頓兩人俱行菩薩行並趣求佛果雖並得名菩薩然迂迴人亦得名聲聞以因聲悟道復本是小機亦得名菩薩以彼趣求大菩提故菩薩之人以直往故但名菩薩不名聲聞以本不是因聲悟道故佛以二名簡彼漸頓二眾弟子故言無量無邊聲聞弟子皆阿羅漢非是算數之所能知諸菩薩亦如是也一不生四義

問曰眾香世界與極樂世界俱是大乘清淨佛土何因眾香世界無有聲聞辟支佛名唯有清淨大

菩薩眾。而極樂世界乃有無量無邊聲聞弟子。此聲聞眾豈非小乘耶。

釋曰。此二佛土雖俱是彼大乘之界。然其聖眾有通有局。眾香世界唯是趣大乘之人。於此娑婆修行八法無瘡疣生彼淨土。唯聞頓教大乘。故經說彼唯有清淨大菩薩眾無二乘名也。極樂世界通彼迴小向大聲聞生彼淨土。通聞漸頓二種大乘會二歸一之教。發趣大心。行菩薩行。以先宿習。斷人執惑。雖行菩薩道。然先斷其煩惱障種。故得名為聲聞阿羅漢。雖曰聲聞。以佛道聲令一切聞也。雖曰阿羅漢。於諸世

間應受供養也。故俱並是大乘之界。直往迂迴。二眾別也。（二眾香土例）

△問曰。如小乘四決擇分善根中。燸不受邪教。頂不斷善根。忍不生惡趣。世第一法必入聖道。此卽至於下品忍位。方得惡趣非擇滅也。菩薩爲利生。不受變易生死。猶自未得三惡趣非擇滅也。如何一生淨土。極惡凡夫。一聲十聲稱念佛號。卽得永絕三惡趣而不生也。

釋曰。決擇分善根小乘位人。居在穢土退轉之處。燸頂二善根猶爲退位故。至忍善根方得惡趣非擇滅

也。然薩婆多宗亦許別義於忍位前得惡趣非擇滅。然不決定。今生西方。猶處殊勝。常覩聖眾。恆聞妙法。殊勝行願。念念增進。前前惡業。漸漸消滅。後後善品。念念增修。闕彼惡緣。故得非擇滅。得不退轉。以願力故。往諸惡趣。拯拔沈淪。願力受生。不由業往。不落惡趣。其義不妨也。

△問曰。為一切眾生求生淨土。悉得生耶。為亦有不得生耶。若悉得生。眾生界無窮。何因極樂國土有終盡日。阿彌陀佛有涅槃時。又華聚菩薩及山海慧菩薩不應發願。若有一眾生生阿彌陀佛國未

盡若我先生者。我終不取正覺。亦不得言眾生生盡我最後生也。若有不令生者。何因五逆十惡誹謗正法罪之極重而得往生。何有罪人更過此者不得生也。又經言亦令一切眾生得生淨土。不得生者應非眾生。又大悲世尊慈心普徧。何因獨隔一數而不令其生耶。無限大悲有不平等過也。

釋曰。此有二釋。一釋。一切眾生悉令得生。以佛大悲心無限量。等起慈心。咸與利益。弘誓大願。不簡怨親。故一切有情無不生也。若爾前所設難復云何通答。雖盡令生。而眾生志願種種差別。或不信正法。或樂

著小乘或愛處穢方或大悲拔苦住茲穢土拯救含生或樂往生他餘佛國修行供養如是種種異行異心不可並令俱生極樂雖並得生無盡生者譬如一切眾生皆有佛性雖當成佛未必盡成如也盡成眾生界盡此亦如是前義不妨且觀一類樂生西方機緣略盡菩薩發願如來滅度也二釋亦有不令生西方者如經說言應度者皆已度訖又言化緣既盡遷神涅槃以此准知約有緣說不據一切眾生總論雖佛廣大心盡眾生界然其受化唯度有緣故往生有終盡之機如來有滅度之日菩薩致最後往觀音成

補處之位也。故此往生之徒非偏一切者也。

△問曰。既言淨土無女人。如何鼓音聲王陀羅尼經說阿彌陀佛其國號曰清泰。聖王所住。其城縱廣十千由旬。於中充滿刹利之種。父名月上轉輪聖王。其母名曰殊勝妙顏。子名月明。奉事弟子名無垢稱。智慧弟子名曰攬光。神足精勤名曰大化。魔王名曰無勝。提婆達多名曰寂意。若無女人。如何有母耶。

釋曰。今爲三釋。一釋云。佛有受用身。變化身。觀經說者是受用身。鼓音聲王經說者是變化身也。又受用

身中化分段生死諸位菩薩現胎上身有父母等化變易位現化生身便無父母二釋云此父母城邑等並是諸功德法如維摩經說智度菩薩母方便以爲父等亦以諸功德作種種人名說種種法如文殊師利於覺城東遇善財童子此覺城東還是功德名也此亦如是以諸功德爲父母等名也言國清泰者此顯如來最清淨法界也性淨曰清體寬稱泰萬德依止故言國也其城縱廣十千由旬者此顯如來大圓鏡智也其智具含十智能有十力因十度成故名十千由旬也於中充滿剎利種者剎利種王種也鏡智

之中有於法王恆沙功德諸法種子。故言充滿剎利種也。父名月上者。此金剛三昧也。夫月以破闇爲能。三昧除惑爲用也。轉輪聖王者。夫金輪王尊諸粟散。金剛喻定勝餘三昧也。殊勝妙顏者。夫一身之中。顏面第一。六度之內。般若稱尊。般若殊勝爲大師之母也。子名月明者。佛喻於日。光明第一。菩薩功德。名之曰子。次稱月明也。奉事弟子名無垢稱者。此顯如來平等性智。常觀鏡智名爲奉事。不與惑俱號無垢稱。智慧弟子名攬光者。此顯如來妙觀察智。一切諸法無不明了故曰攬光。神足弟子名大化者。此顯如來

成所作智。起身語意種種變現故名神足。此三智也。居鏡智之後名弟。從鏡智而生曰子也。魔王名無勝者。此顯如來大悲功德也。佛以大悲憐愍含識。常在生死。拔苦有情。魔樂生死。故曰魔王。此大悲超二乘之悲上。故名無勝也。提婆達多名曰寂意者。煩惱喧動。惱亂行人。喻於調達。如來觀諸煩惱即是涅槃。故提婆達多名爲寂也。此乃約諸功德以立父母等名。非是淨土之中阿彌陀佛別有胎生父母也。三釋云。如悲華經等說。諸佛成道。於淨穢土所現成道種種不同。或有菩薩於彼國生。修菩薩行。即於彼國成等

正覺。世界不變。名號與劫亦無有異。或有菩薩於彼國土生。即於彼國成等正覺。世界不變。名號與劫更別立稱。或有菩薩於彼國生。修菩薩行。即於彼國成等正覺。當成佛時。世界即變。勝前世界。名號與劫悉皆改轉。如觀音授記經中具說。或有菩薩於此世界生已。往他世界成等正覺。具如悲華經說。此並菩薩因中發願不同。故有如是差別。又如諸經中。或有菩薩童子出家成等正覺。或有菩薩納妻生子棄捨五欲成等正覺。或有此世界生於中成道。有他世界生他世界成道。如法華經說。如龍女於此娑婆世界畜

生道生。後往南方無垢世界捨彼女身。即成男子。成等正覺。又華光如來是於胎生。於淨土中成等正覺。故經言。佛爲王子時。棄國捨世榮。於最末後身。出家成佛道。以此准知華光佛於他世界受於胎生。於淨土中成等正覺。若非胎生。寧爲王子棄國捨世榮也。今阿彌陀佛亦爾。於清泰國受彼胎生。於極樂國成等正覺也。

△問曰。如舍利弗大目連等所得五通。不越三千大千世界。如何生彼凡夫。即能下至見聞神通等超過百千萬億諸佛世界。以此准知往生淨土者。皆

是大根大行菩薩往生。非是凡夫所能生也。

釋曰。此義不定。不可以穢土聖人所得五通勝於淨土凡夫類也。只如北鬱單越定報千年。何妨非想非非想天壽命八萬劫。得有中天之者。豈以天業報長。不許有中天之壽。淨土亦爾。雖是凡夫。以受生業勝。或淨土報强。乘佛本願。或託聖威靈。或資生緣好。或獲大乘妙定。緣此得通。勝此方聖。何所怪也。又五趣中陰將求受生。所得業通。超二乘修得神通。何妨淨土衆生得通勝於此聖也。故經說言。聲聞獨覺無漏善根。不如初心始業菩薩有漏善根。

△問曰。未知往生西方衆生。爲是分段生死。爲是變易生死。

釋曰。彼土菩薩八地已上一向是於變易生死。七地已還。初果已上。或是分段。或是變易。直往三賢及十信等。皆唯分段。然壽命無量無邊阿僧祇劫。三十二相。眞金色身。虛無之身。無極之體。五通自在。微妙難思也。

△問曰。淨土之中既言無苦。未知三苦八苦之中無何苦也。

釋曰。若依小乘婆娑等說。佛身猶有三苦具足。八苦

之中猶有五苦。謂生苦。老苦。病苦。死苦。五取蘊苦。唯無三苦。謂愛別離苦。怨憎會苦。求不得苦。以如來身十五界是有漏。謂五根。五塵。五識。三界通有漏及無漏。謂意界。法界。意識界。以是有漏身故。有生等五苦。然斷貪瞋癡等諸煩惱結。無三苦也。以愛別離苦是愛結。怨憎會苦是恚結。求不得苦是貪結。佛雖愍諸釋種。爲瑠璃王所誅。而非愛別離苦。調達出血。梅遮繫孟。火坑毒飯。衆怨來集。非怨憎會苦也。聚落乞食。空鉢而歸。遇飢饉世。乞求不得。雖屬此事。非求不得苦也。大乘之中。以佛世尊五蘊十二處十八界皆是

無漏。故涅槃經云。諸佛所師。所謂法也。以法常故。諸佛亦常。又言。捨無常色。獲得常色。受想行識。亦復如是。維摩經言。佛身無漏。諸漏已盡。如是等諸大乘經。咸言佛身唯是無漏。三苦八苦。唯是有漏。故諸佛身無諸苦也。十地已還。凡夫已上。有二釋。一釋云。三苦之中有行苦壞苦。八苦之中有一苦。謂五取蘊苦。以十地已還。由受有漏變易分段諸報身故。又於行苦有漏遷流。是行苦也。諸有漏樂。生時樂。住時樂。壞時苦。故有壞苦也。彼無逼迫身心憂苦。唯無苦苦也。初受彼身。雖名爲生。非衆苦所依。又無胎藏逼迫。無生

苦。命極長遠無量無邊阿僧祇劫。縱令凡夫還入變易生死。究竟成佛。無死苦。捨彼命。願生穢土。救苦眾生。雖死非苦也。以心忻樂。願捨報修慈悲故。此五蘊報從惑所生。體是有漏。卽五取蘊苦也。淨佛國土。四大安穩無病苦。形無衰損無老苦。勝友恆集無愛別離苦。惡人不生無怨憎會苦。資緣無乏無求不得苦。二釋云。極樂世界八苦同前。三苦之中。唯有行苦。由受分段變易報故。雖有樂受。以唯清淨常恆相續無有間斷。究竟永證寂滅之樂。雖有少息。而不生苦。非壞苦也。故彼淨土言無苦者。無苦苦壞苦也。

問曰。既彼淨土雖無苦苦等。而猶有彼行苦等。如何得名爲極樂也。

釋曰。三苦之中唯有一苦。八苦之內亦唯有一苦。既三中無二。八中闕七。雖有餘一。不名有苦。如涅槃經言。如河少水。亦名無水。如食少鹽。亦名無鹽。又如毗曇言。大海一滴。須彌一塵。不可說言有山海也。今此亦爾。縱有少苦。不妨得名爲極樂也。又逼迫不安。在身在心。名爲憂苦。彼土俱無。名爲極樂也。

△問曰。觀經言。分身化阿彌陀佛。化觀世音大勢至。集極樂世界度苦衆生。彼土既云極樂。卽應無苦

眾生。何因乃言集極樂國度苦眾生耶。又曰。今言度苦眾生者。爲度自土苦眾生。爲度他土苦眾生耶。

答。通度自他土苦眾生。問曰。自土既無苦眾生。云何度自土苦眾生。他土雖有苦眾生。應須往彼度苦。何因乃集極樂遠度他方苦耶。答。自國眾生雖無苦。然有二種生死分段變易有漏有爲行苦之苦。如來同集。爲說妙法。令速出離二種生死。成就法身。故名度苦。他國眾生。或宜身往。親自救拔。故分身佛徧滿十方。如此土眾生淨土業成。臨命終化佛來迎往彼。或

宜歸還遠爲利益。故集本國遙拯沈淪。或言度苦衆生。化佛集自土中。化諸菩薩令與大悲心。捨自土樂。遣生他方。行大悲行。教化十方有緣衆生。故言集極樂國度苦衆生。如經論言。八地菩薩由多寂證眞如理。不肯出定教化衆生。諸佛摩頂勸令出定教化衆生。卽其義也。故維摩經言。此土菩薩於諸衆生大悲堅固。又言是人乃能捨清淨土而來樂此多怨害處。

△問曰。阿彌陀經言。其國衆生無有衆苦。但受諸樂。未知八識之中。幾有識種而與樂受相應乎。

釋曰。八識之中。七八兩識。一類相續緣境微細。難可

了知。縱處阿鼻地獄極苦之處。縱生三禪極樂之處。而此兩識唯與捨受相應。乃至佛果大圓鏡智平等性智相應淨識。亦唯恆與捨受相應。以此准知極樂世界此七八識恆與捨受相應也。餘六轉識與三受相應。謂喜樂捨。在意與喜樂受相應。在五識與樂受相應。捨受通與一切相應。以稱讚淨土經言。無有一切身心憂苦。唯有無量清淨喜樂。是故名爲極樂世界。以此准知淨土六識之中但無憂苦無妨有捨。以諸喜樂心後至歇滅位多皆與彼捨受相應。又彼捨受體非逼迫善業所感。故得與彼捨受相應。又彼眾

生起未至定及與中間禪第四靜慮已上諸定。如何不許與捨受相應。以此准知。雖名極樂。亦得與其捨受相應也。若謂不然。彼亦不得與喜相應。以彼土名極樂界故。雖土名極樂。而得與喜相應。何妨名極樂亦與捨受相應也。

△問曰。分段生死。大智度論文等言受蟲身肉身。大品經言阿鞞跋致菩薩身中無八萬戶蟲。彼既有分段生死。故須有蟲身也。若有者。阿彌陀經言彼佛國土無三惡趣。彼云何有八萬戶蟲。進退相違。如何解釋。

釋曰。淨土衆生雖受分段。而無有彼八萬戶蟲。大智度論及大品經說是蟲身。據穢土說。且就穢土。色界諸天雖是凡夫。身中尙無八萬戶蟲。及三災起。壞劫時末。先壞三惡趣。爾時人中所受於身猶自無有八萬戶蟲。以三惡趣先已壞盡。何況淨土清淨妙色身。雖是分段。而無有是諸蟲身也。

△問曰。何故稱讚淨土經說西方去此世界過百千俱胝那庾多佛土。此卽四遠之中。是於處遠觀經乃言阿彌陀佛去此不遠。二文相違。請辨其義。

釋曰。案極樂之邦去此世界百千俱胝那庾多佛土

誠爲處遠。今言不遠。自有別義。聊陳十釋。以會斯文。一佛力不遠。二方便不遠。三應現不遠。四自心不遠。五守護不遠。六有緣不遠。七本願不遠。八來迎不遠。九往生不遠。十不放逸不遠。一佛力者。經言以佛力故當得見彼。二方便者。經言有異方便令汝得見。三應現者。經言阿彌陀佛住立空中。四自心者。經言是心作佛是心是佛。五守護者。經言常來至彼行人之所。六有緣者。經言有緣衆生皆悉得見。七本願者。經言衆願力故有憶想者必得成就。八來迎者。經言與諸化佛來迎行人。九往生者。經言如彈指頃即生彼

國。十不放逸者。如涅槃經第三十卷云。夫放逸者雖得近佛及佛弟子。猶名爲遠。今但能專心。不行放逸。卽名近佛。不名遠也。以具斯十義。名不遠也。

△問曰。觀經言。是心作佛。是心是佛。諸佛正徧知海從心想生。云何是心卽能作佛也。

釋曰。案唯識之理。心外無別法。萬法萬相皆是自心。故起信論言。心生諸法生。心滅諸法滅。維摩經言。隨其心淨。卽佛土淨。又言心垢故衆生垢。心淨故衆生淨。故知萬法皆心變現。當用此心觀彼佛時。阿彌陀佛爲本性相。衆生觀心緣彼如來。不能心外見佛眞

相。當觀心變作影像相。是影像相名曰相分。能觀之心是於見分。見相兩分皆不離於自證分。見分之力能現相分。故名是心作佛也。此相分即是自證分心。無別有體。故名是心是佛。欲觀如來一切功德。皆用自心所變影像。故名諸佛正徧知海從心想生也。或由心想修種種行。爲萬德因。名正徧知海從心想生。故賢護經第二初言菩薩亦爾。一心善思。見諸如來。見已即住。住已問義。解釋歡喜。即能思惟。今此佛者從何所來。而我是身復從何出。觀彼如來竟無來處及以去處。我身亦爾。本無出處。豈有轉還。彼復應作

如是思惟。今此三界唯心。是心有佛。何以故。隨彼心念。還自見心。今我從心見佛。我心作佛。我心是佛。我心是如來。我心是我身。我心見佛。心不知心。心不見心。華嚴亦言。心如工畫師。畫種種五陰。一切世間中。無法而不造。如心佛亦爾。如佛衆生然。心佛及衆生。此三無差別。心有垢位名曰衆生。心純淨時名曰爲佛。卽其義也。

△問曰。觀經言。若見眉間白毫者。八萬四千相自然當見。云何得見無見頂相。

釋曰。有釋者言。此無見頂相。旣名無見頂。實不可見。

然言見八萬四千相者此實除無見頂相但見餘八萬三千九百九十九相以少從多總名爲見其實不見斯一相也不爾名義遂即相違如須彌被焚唯一塵在大海將竭唯一滴在不可說言有山海在此亦如是總觀諸相皆悉周徧唯此一相不可觀見不可說言不觀諸相有釋言此相雖復不同諸相多分不見名無見頂相佛威神力加被衆生於觀行中還復得見然他受用身變化身等從首至足皆爲物現令得瞻仰利益有情他既不見即無利益何得名爲他受用身即應此之一相非他受用爲顯此相殊勝第

一。令物尊重。多不得見。故名無見頂相。復爲衆生現斯衆相。令他受用尊重。修者何妨得見。如釋迦佛爲剃除髮。上令見頂。彼佛亦然。不可執文以取其義。卽令一切衆生觀見此相。

△問曰。如觀經第九觀中本欲觀阿彌陀佛身相光明。計作觀成。只合觀見阿彌陀佛。何因見阿彌陀佛乃更得見十方諸佛耶。

釋曰。此有三義。得見十方諸佛。一由諸佛功德悉皆同等。皆有自利利他化益平等。故觀一佛卽見十方諸佛。故文殊般若說一行三昧云。能於一佛念念相

續卽是念中能見過去未來現在諸佛。何以故。念一佛功德無量無邊亦與無量諸佛功德無二。不思議佛法等無差別。皆乘一如成最正覺。悉具無量功德辨才。二釋。以見一佛得念佛三昧。除障滅罪。故能通見十方佛也。三釋。阿彌陀佛光明徧照十方世界。因光得見十方佛也。般舟三昧經說跋陀和菩薩請釋迦牟尼佛言。未來衆生云何得見十方諸佛。佛教令念阿彌陀佛。卽見十方一切諸佛。以此佛特與娑婆衆生有緣。先於此佛專心稱念。三昧易成。除障滅罪。光明徧照。見十方佛也。

△問曰。觀經言。作此觀者生諸佛前。何因觀阿彌陀佛願生西方。只應言生阿彌陀佛前。而乃說言生諸佛前也。

釋曰。此有四釋。一釋言。作此第九眞身觀時。非直見阿彌陀佛。亦見十方一切諸佛。是故非直生極樂國。亦得隨願通生諸佛國。故言生諸佛前。二釋云。雖見十方諸佛。然作此觀。本擬往生西方。如何通生諸佛國也。而言諸佛前者。以此觀勝。行者得生西方之時。非直見阿彌陀佛。即見十方一切諸佛。故言生諸佛前。三釋言。此阿彌陀佛雖是一身。國中化佛其數無

量。行者初生之時。化佛雲集皆來摩頂。爲其說法。化佛非一。故言生諸佛前。四釋言。阿彌陀佛雖現一身。而此一身多佛同變。相雖是一。其體實多。以多諸佛於一衆生皆悉有緣。並悉共變阿彌陀佛同在一處。猶如多盞燈光光各別不相障礙。似同一光。佛身亦爾。諸一一佛各變一身。雖似一身。其實多身。雖生一佛前。卽名生諸佛前也。

△問曰。法華經言。假使滿世間。皆如舍利弗。盡思共度量。不能測佛智。斯卽凡夫二乘無能測佛之智。又論文說。地度人度根度諸他心智不得相緣。如

何觀經言。若見佛身。卽見佛心。佛心者。慈悲心是。有經言。獼猴獻蜜。亦知佛心。又有經言。大目揵連以他心智觀佛心念。阿難爲侍者。猶如日出東方照於西壁。前經言不能測佛智。後經說能觀佛心。二經旣殊。若爲通釋也。

釋曰。薩婆多部釋此義言。佛有二種心。一會得心。二未會得心。佛若起未會得心。舍利弗等盡思度量不能得知。若起會得心。乃至獼猴等亦知佛心。解深密經佛自釋言。佛見分心十地菩薩等所不能知。起相分心一切凡夫悉皆知也。今言亦見佛心者。是見相

分心也。經言佛心者大慈悲是也。然佛有緣理內證智心。有緣事外觀眾生心。如緣理內證智心。是自證分心。佛佛相知。十地不測。緣事外觀眾生心見分心。亦佛佛相知。十地不測。緣理及事外觀眾生相分心。如來加被。乃至獼猴亦知佛心也。

釋淨土羣疑論卷第五

釋淨土羣疑論卷第六

唐西都千福寺大德懷感撰

第十料簡九品位行二十三章

△問曰。九品生人。依何位地以分九品。

釋曰。麤分九品。有於二家。細分九品。乃有多說。言二家者。一釋。此之九品並是十信菩薩。約住約退。造善造惡。昇降不同。分成九品。初三品人是十信不退。住本位人。行有淺深。成上三品。中三品人。退大乘心。發小乘意。退大乘行。修小乘業。行有淺深。成中三品。下三品人。退大乘心。起生死心。退大乘行。造生死罪。罪

有重輕。成下三品。一釋言發大菩提心。修行菩薩行。行有淺深。成上三品。發小菩提心。修行聲聞行。行有淺深。成中三品。不發大小二乘心。不修大小二乘行。唯起生死心。唯造生死罪。造罪有重輕。成下三品。此即麤分九品也。細分九品者。且上品三人。諸師取捨有多同異。一師言。上品上生。四五六地菩薩。上品中生。初二三地菩薩。上品下生。地前三十心菩薩。一師言。上品上生十迴向。上品中生十行。上品下生十住。一師言。上品上生地前三十心。上品中生十信末心。上品下生十信初心。一師云。上品上生十行十迴向。

上品中生十住。上品下生十信。一師云。上品上生十住初心。上品中生十信後位。上品下生十信初位。一師云。上品上生。取十信及十信前。能發三心。能修三行。悉名上品上生。上品中生。上品下生。唯取十信已前發菩提心修善凡夫。起行淺深以分二品。所以諸師判此三品高下不同者。以無生法忍。經論判位或下或上。仁王般若說無生法忍在七八九地。諸論之中說無生法忍在於初地。或在忍位。菩薩本業瓔珞經說無生法忍在十住位。華嚴經說無生法忍在十信位。占察經說無生法忍在十信前凡夫位。故諸師

各據一位得無生法忍。分上三品高下不同也。中三品中。一師云。中品上生是三果人。中品中生是七方便人。中品下生人。是種解脫分善根人。一師云。中品上生忍位人。中品中生頂位人。中品下生燸位人。一師云。中品上生燸頂忍位人。中品中生前三解脫分善根人。中品下生曾種解脫分善根人。一師云。中三品人。並是種解脫分善根人。只由持戒得有淺深。及不持戒人。但行世善以分三品。不約位地上下分成三品也。下三品人。只由遇緣造罪多少輕重不同。分成下三品。無別位地也。無生忍有六位。一聞慧在十

信前。二生勝解。在十信後。三思慧。在十住後。四修慧。在煖後。五證得。在初地。六相續。在八地。此在因中。佛果圓滿。

△問曰。未知往生皆得不退。何故上品中生。言經七日。應時卽於阿耨多羅三藐三菩提得不退轉。

釋曰。此上品中生人。十信五心已前人。十信第六心名不退心。生經七日。得彼第六不退之心。故名於菩提得不退轉。初往生時卽名不退者。此約處不退說。此兩經文。各據一義。不相違也。

△問曰。何因九品往生。皆於阿彌陀佛乘其本願來

迎行人生佛國土。唯中品下生不言聖衆來迎。有何意也。

釋曰。准依四十八大誓願。若不來迎。不取正覺。又下品三生猶得聖來。准上准下。必應聖迎。然不述者。或是翻譯者脫。或是略而不述。有釋。中品三人。佛以大慈大悲。臨終之時而來迎接。非是本願。故中品下生者佛不來迎。非是經文脫也。以四十八弘誓願中說。設我得佛。十方衆生發菩提心。修諸功德。至心發願。欲生我國。臨命終時。假令不與大衆現其人前者。不取正覺。此願中既言發菩提心。修諸功德。不與大衆

現其人前者不取正覺。此發菩提心言。是發無上大菩提心。此中品等三人猶未發無上菩提心。但是修諸功德願欲生者。雖得往生。佛不來迎。不違本願。以不發菩提心。非是當於大誓願也。藥師經中說。八菩薩示其道路。令生西方。此即佛不來迎。佛若來迎。佛自引去。得去西方。何須藥師瑠璃光佛遣八菩薩示其道路也。故知無佛所以佛不來迎者。亦是不違本誓願。以彼人先雖修道。以非專心決定故。不是至心發願。欲生彼國。故藥師經言而未定者。若是至心發願。即非不定之人也。又彼經所明之行。當此中品三

人。非當本願也。又菩薩處胎經說。眾生作西方業多分不得生於西方。生於懈慢國中者。此非是專修西方之業至心發願之人。以行業不專。發願不至。不當本願。故不來迎。佛若來迎。卽是西方淨土業成。豈容佛迎而生懈慢國也。爲無量壽經說三輩人皆發無上菩提之心。悉得佛迎。縱令不見。猶當夢見而得往生也。

△問曰。何故觀經說。下品上生至心稱佛滅五十億劫生死之罪。下品中生聞佛功德。下品下生稱彼佛名。俱滅八十億劫生死之罪。何爲同念一佛功

德不殊。滅彼罪愆。少多有異也。

釋曰。此有二意。一釋言。一念佛功德齊。理應滅罪無別。但以三品罪人惡業有其多少。下品上生罪少。唯有五十億劫之罪。障生西方。下二品人罪漸多。故有八十億劫等罪。爲彼罪有階降。說滅多少不同。非是念佛功德殊。令其滅罪差別。譬如壯士有力。能負八斗之米。有人唯有五斗。遣彼壯士持行。非壯者不能多擎。只是米元五斗。此義亦爾。下品上生。唯有五十億劫之罪。佛隨彼罪多少。言滅五十億劫。下品中生。罪重前品三十億劫。隨其罪障言滅八十億劫。下品

下生。其罪最重。故令具足十念。稱阿彌陀佛。於念念中滅八十億劫生死之罪。故此三品說滅罪殊。非是念佛功德有差別也。二釋言。念佛名號雖復不殊。由念佛心至誠差別。故令滅罪多少不同。下品上生。罪業輕薄。死無惡相。怖心不極。雖至誠念佛。但能滅彼五十億劫生死之罪。下品中生。地獄猛火一時俱至。罪人忙怖。念佛至誠。由心徹到。滅除八十億劫重罪。問。若然者。下品下生忙怖最重。應言念佛更滅多億。何故同前八十億劫。答。行者命終時。其氣力虛微。盡力至誠。只至於此。力有分齊。豈能多耶。以罪既多。障

生淨土。令具十念滅罪方同。始得往生清淨佛土。譬如神劒能斬大木。如其多用力。入木即深。如不多用力。斬木便淺。非劒有利鈍。蓋人力之强弱不同。此亦如是。佛之功德雖復無差別。然其念者至誠有異。故令滅罪多少不同也。

△問曰。何因聞十二部經首題名字只滅千劫重罪。念佛一聲乃滅五十億劫重罪。般若云。聞經不逆。勝供養八百四千萬億那由他諸佛也。

釋曰。彼經供養佛是好時。然供養佛是有相心。供養功德少。持經是惡時。作無相心。持經功德多也。今此

聞經念佛同是惡時。悉但有相。然與阿彌陀佛宿舊緣熟。惡世稱佛。生信極難。佛能弘經。是以稱佛滅罪多彼聞經也。

△問曰。下品下生人罪雖多下品中生。五逆謗法。何因下品中生但聞佛功德。卽得往生。下品下生乃須具足十念稱阿彌陀佛方生淨土耶。

釋曰。有二釋。一言計五逆等惣只合六劫受罪。然有九八十億劫罪者。以此人造茲重罪長養過去諸餘業皆令有力。能招九八十億劫生死之報。如一念瞋心現前。能燒一切善法。能障百千法門也。此亦如是。

造此重罪。能增過去惡業皆有力勢。能感惡報障生淨土也。二釋。此五逆罪唯感五劫受苦。然謗法罪經說受苦劫數長遠。如大品經及佛藏經說。謗法人墮此阿鼻地獄。此間劫壞更生他方地獄中。如是展轉經無數劫。故須十聲稱佛滅八十億劫重罪得生淨土也。

△問曰。何意往生法門非唯一法。垂終之日偏令念佛不教餘善。有何義耶。

釋曰。命終之人偏教念佛。以此七義勝不教餘法。七義者何。一勝。二少。三易。四滅。五緣。六迎。七生。一言勝

者。一切凡聖若人若法。無過於佛。最尊最勝。二障斷盡。萬德周圓。自覺覺他。覺行窮滿。悲愍眾生。過踰一子。是諸有情大歸依處。爲洲爲渚。是救是歸。故須至誠稱念佛。二少者。諸修善中。唯此念佛言辭最少。餘諸法門悉皆多也。臨終之日。念在斯須。豈能更修餘多法也。三易者。於諸修行法門之中。唯此念佛最易修習。將終之際。百苦纏身。氣力衰微。萬事俱捨。勸令念佛。猶恐不成。更說餘門。誠難習學。簡斯易法。教彼令修也。四滅者。此專念佛。言約易修。一念至誠。卽能滅八十億劫生死重愆。永絕娑婆三途苦報也。五緣

者。阿彌陀佛曠遠劫已來。其眾生結緣極重。有於供養見聞隨喜同行等緣。乘此微因。一心稱念。尋聲則救。永絕五燒也。六迎者。以念佛罪垢滅除。阿彌陀佛乘本誓願與諸聖眾親自來迎。餘法不然。故須念佛也。七生者。如彼願言。乃至十念若不生者不取正覺也。以斯七義。勝諸法門。故勸眾生終時念佛也。

△問曰。一念十念阿彌陀佛得生西方。爲是唯用此念佛而得往生。爲更藉餘法門方得生耶。若唯取此念者。未解此念經雖說言即是具足無上功德。如何一念即成無上功德也。

釋曰。功德無量。豈要須藉長時多修方成無量也。自有長時多修而是少福。自有少時少修而是多福。其義如何。如金剛般若言。初日分中日分後日分各各以恆河沙等身命布施。如是無量百千萬億劫以身布施。若復有人聞此經典信心不逆其福勝彼等。無量百千萬億劫。時長也。捨恆河沙等身。修多也。一一皆害其命。苦多也。雖復具有三多。而其福少。若復有人。身少也。聞此經典。時少也。信心不逆。行少也。而得功德過逾前福。此是上聖校量。非是下凡測度。豈不信也。今此一念念佛。即是具無上功德。亦是大師眞

語何得懷疑也又以一念念佛即過百千萬億劫修道故成功德多也如法華經說若復有人受持六十二億恒河沙菩薩名字復盡形供養飲食衣服臥具醫藥於汝意云何是善男子善女人功德多不無盡意言甚多世尊佛言若有人受持觀世音菩薩名號乃至一時禮拜供養是二人福正等無異若受持六十二億恒河沙菩薩名號復供養四事計用時節已經百千萬億劫始爾暫時稱觀世音菩薩名號供養一種此多時功德同於少時之福十輪經說若人於百大劫至心念觀世音菩薩等不如一食頃念地藏

菩薩。若百大劫念觀世音菩薩。況前校量。卽當過百千萬億不可說恆河沙菩薩名號供養也。若多劫中念地藏菩薩。不如一聲至心念阿彌陀佛功德無量無邊也。如是將佛比地藏菩薩。將地藏菩薩比觀世音菩薩。將觀世音菩薩比餘菩薩六十二億恆河沙等校量。卽當念佛一聲功德。勝無量阿僧祇恆河沙數菩薩名號供養四事。此卽一念念佛。卽過念餘菩薩一阿僧祇二阿僧祇劫修道。如何念佛而功德少耶。可須以此校量知多功德也。

△問曰。若以此校量。實成無量功德。深合仰信歡喜。

稱念定得往生。而法華經言。若人散亂心。入於塔廟中。一稱南無佛。皆已成佛道。若一聲稱佛即得往生西方。亦一聲念佛即得成於佛道。若得成者。即應十方世界無一凡夫悉能稱佛皆成佛也。若一聲稱佛未得成佛。但是成佛遠因。更須漸漸積功德具足大悲心。萬行周圓。三祇劫滿。方成佛果者。此臨終一念十念何必即得往生。亦須漸漸熏修。具足諸波羅密。方得往生淨土。

釋曰。此不成例。佛無九品差殊。悉須萬德齊備。必假長時長劫方始道成正覺。法華經爲對聲聞之人作

如此說。但能發無上菩提之心。乃至散亂念佛。終是佛果之因。後能廣修諸度。即得成等正覺。聲聞縱多修道。不趣無上菩提。為此不能成無上果也。彼經為對聲聞會二歸一。故作是說。不例觀經等往生義也。一聲十聲念佛功德。雖得往生淨土。還是凡夫眾生。往生九品不同。許其行有多少。還是凡夫所攝。何妨一念即生佛土。若無九品差別。為因皆須一種。必須具修萬行。方成十方世雄。故不可為例也。

△問曰。念阿彌陀佛所得功德無量無邊。上來具引經文。及校量顯勝。咸如妙釋。信受奉行。然未知念

餘佛名功德亦無量不。

釋曰。此有二義。一釋云。念一切佛悉得無量功德。無有差別。以諸如來悉具無邊功德。悉斷一切人法障盡。功德圓滿。爲此無有念有勝劣功德不同。若爾。何故如來於諸經中偏讚念阿彌陀佛功德無量耶。答。其實功德悉皆一種。但以淺識凡夫不能偏念。是以如來偏讚一佛之功德。令其至心攝念。其至心功德即多。此是如來密意方便也。猶如受大戒於僧眾中。悉是清淨。堪爲戒師。無有勝劣。隨其受者標心一師。以爲和上。發其戒緣。即勝餘者。此亦如是。專心一佛。

功德即多。由心專至也。又有釋云。諸佛如來雖復功德悉皆平等無有勝劣。然以眾生於其佛所久昔已來。結緣差別。如攝論唯識等。咸云。眾生由法爾力屬佛不同。或多屬一。或一屬多。若屬此佛。此佛能度。不屬餘佛。餘佛不度。屬此佛者。至心稱念。功德即多。即來救拔。其不屬者。念功不多。不來救。

△問曰。如無量壽經言。小行菩薩。及修習少福德者。皆當得生極樂世界。阿彌陀經言。不可以少善根福德因緣得生彼國。二經相違。如何會釋。

釋曰。各有一意。所據不同。不相違也。無量壽經言少

者言數少也。阿彌陀經言多者言用多也。彼人唯念阿彌陀佛。更不修餘六波羅密諸道品法。長時長劫。難行苦行。唯有念佛功德無餘修道之福。故名少也。此念阿彌陀佛一聲已上。卽是無量無邊殊勝功德。故名多也。故無量壽經下卷云。十方恆沙諸佛如來。皆共讚歎無量壽佛威神功德不可思議。諸有衆生聞其名號。信心歡喜。乃至一念。卽得往生。住不退轉。又言其有得聞彼佛名號。歡喜踊躍。乃至一念。當知此人爲得大利。卽是具足無上功德。稱讚淨土經言。得聞如是無量壽佛無量無邊不可思議功德名號。

以此等經文證知。即是多功德也。故約數約用。名少名多。不相違也。如一摩尼珠。亦名爲少。亦名爲多。言少者。此珠唯一。其量不大。愚人不別。將爲少故。輕而不取。亦名爲大。此一寶珠價越三千大千世界。識者所重。故言多也。念佛亦如是。名多名少。據義不同也。

△問曰。如上所釋。念阿彌陀佛。以種種義校量。顯勝功德甚多。深生信敬。不敢誹謗。然此所得功德甚多。爲由無所得心。作無相念阿彌陀佛眞實法身功德多耶。爲但以有所得心。作有相念報化等身功德亦多耶。

釋曰。俱悉多也。法身離相。萬德眞體。能以無所得心。體眞念佛理。然功德不可思議。如淺學之人。未能作其無相之念。但以有所得心。觀如來清淨色身。殊勝相好。恆沙萬德。至誠稱念。亦獲無邊殊勝功德。如下輩三人。生來造惡。垂終稱念彼佛名號。豈能作彼無相念耶。信知有相心念亦獲無邊勝福也。又欲斷二障。必修無相之念。今植彼因。亦修有相念佛。又眞佛權佛。理事不同。無相有相。修因亦別。理無違也。

△問曰。若作諸法實相觀。能滅微細罪障。勝於念佛滅麤業者。何不命終之際。教觀實相。而乃勸令稱

佛名號耶。

釋曰。誠如所責。然以四義。不可教其作實相也。一人惡。二法深。三苦逼。四時促。人惡者。此人生來未曾修善。但令念佛猶恐未閑。況能解了諸法實相。法深者。二空眞如。法性平等。理致幽遠。卒作難成。不可教也。苦逼者。平生學人。常修此觀。苦惱所逼。猶作不成。況乎此人生來未曾修習。衆苦纏繞。始教令修。理不可也。時促者。平生之日。爲其廣說諸法實相。多歲尋思。猶不能曉。況茲少選。方始習求。必定不成。徒唐設教。善知時事。名大法師。大聖宜知。學必不得。故不教彼

令觀實相。深顯佛智善逗物機。以此四緣。不教實相也。

△問曰。若人一生已來。修行三福。及十六觀。或臨命終時。遇善知識。一聲十聲。稱佛名號。罪根消滅。令得往生。此人或時命猶不斷。更經多日。方始壽終。爲復更須念佛方生淨土。爲不得念佛亦往生耶。

釋曰。得往生也。但以其人行業已成。罪垢消滅。縱延多日。亦得往生。然有二種。一者修福之後。多日未死。其人更不造重罪。時起諸無記心。此心不能招善惡報。故乘前念佛。即得往生。二者其人念佛之後。或多

時不死。更興惡念。起不善業。此人多恐不生淨土。經言一念瞋心障百千法門。又言瞋恚之害破諸善法。劫功德賊無過瞋恚。其人雖有已前觀行念佛等善。皆爲瞋恚所損。不得往生。況餘罪業。障諸善行。如經說言。終時造業。最先受報。死若心重者先受。輕重若等。先者前受。此人爲後有罪多。恐不得生也。

△問曰。如觀佛三昧海經說。佛告阿難。若有衆生。殺父害母。鬪亂六親。作是罪者。命終之時。銅狗張口。化十八車。狀如金車。寶蓋在上。一切火焰化爲玉女。罪人遙見。心生歡喜。我欲往中。風刀解時。寒急

失聲。寧得好火。在車上坐。然火自爆。作是念已。即便命終。揮攉之間。已坐金車。顧瞻玉女。皆捉鐵斧。斬截其身。又言復有衆生犯四重禁。虛食信施。誹謗邪見。不識因果。斷學般若。毀十方佛。偷僧祇物。姓姝無道。逼略淨戒諸比丘尼。姊妹親戚。不知慚愧。毀辱所親。造衆惡事。此人罪報。臨命終時。風刀解身。偃臥不定。如被楚撻。其心荒越。發癡狂想。見己室宅男女大小。一切皆是不淨之物。屎尿臭處。盈流於外。爾時罪人。即作是語。云何此處無好城廓及好山林。使吾遊戲。乃處如此不淨物間。作是

語已。獄卒羅刹。以大鐵叉。擎阿毗地獄。及諸刀林。化作寶樹。及清涼池。火焰化作金葉蓮華。諸鐵觜蟲。化爲鳧雁。地獄痛聲。如詠歌音。罪人聞已。如此好處。吾當遊中。念已尋時。坐火蓮華。寧知今日蓮華來迎。非是此火華也。

釋曰。以四義故。知非火車。一以行。二以相。三以語。四以佛。此四義異火華。一以行者。觀佛三昧經說。罪人造罪。犯四重禁。乃至毀辱所親。不生悔過。不遇善友。教令念佛。故所見華。是地獄相。今此下品等三人。雖復生來造罪。終時遇善知識。至心念佛。以念佛故。滅

多劫罪成勝功德。感得寶池中華來迎。豈同前花也。二相者。彼經說風刀解身。偃臥不定。如被楚撻。其心荒越發狂癡想。見己室宅男女大小一切皆是不淨之物。屎尿臭處盈流於外。今此念佛。身心安穩。惡想都滅。唯見聖眾。聞有異香。故不類也。三語者。彼經中說地獄痛聲。如詠歌音。罪人聞已。如此好處。吾當遊中。觀經中讚言。善男子。汝稱佛名故。諸罪消滅。我來迎汝。彼是詠歌之音。此陳滅罪之語。二音既別。故不同也。四佛者。彼經一切火焰化爲玉女。罪人遙見。心生歡喜。我欲往中。坐金車已。顧瞻玉女。皆捉鐵斧斬

截其身。觀經言。爾時彼佛即遣化佛。化觀世音。化大勢至。至行者前。以此四義。准知蓮花來迎。不同觀佛三昧海經說也。

△問曰。九品生人。行有優劣。聖迎多少。華開早晚。珍臺寶華。悉有差降。何因上品下生。與下品下生。一種金花。遂無優劣也。

釋曰。此有三義。一釋云。此非往人華也。此或是來迎佛所乘華也。其人障重。不感見佛。但見佛座。猶不分明。猶如日輪。曚曨似覩也。二釋。此人障重。不感佛迎。但得金蓮引生淨土。故觀經說住其人前。若是座華。

經何不說坐寶華也。三釋。此是座華。雖同是金華。大小勝劣。莊嚴麤妙。自分二品蓮異。何妨亦有差殊也。

△問曰。下品中生六劫華開。下品下生十二劫華開。爲取此方日月歲數積以成劫。爲取淨土日月歲數以成劫耶。

釋曰。淨土諸師。亦有釋言取此方日月歲數積成於劫。何以得知。釋迦如來此方成道。說經爲此娑婆有情。指彼華開之時。令此衆生得解。故知只用此劫明彼華開也。今釋不然。用彼方日月歲數以成於劫。顯彼華開時節分齊。何以得知。此有三義。一例二教三

理而得知也。例者。如四天王天等。六欲諸天壽命長短。皆約彼天日月而說。只如四天王天壽命五百歲。彼天日夜。取此人中五十年爲四天王天一日一夜。如是日夜三十日爲一月。十二月爲一年。如是彼天壽命五百歲。若取閻浮提日月計。當一萬八千年爲一月。二億一萬六千年爲一年。如是彼天壽命五百歲。算閻浮提年。其數極多也。已上五天。命漸漸增。日漸漸長。年皆增下天一倍。故知彼天取其年命還用彼天日夜。以日計月。以月計年。以年計命。故知淨土以日計月。以月計年。以年計劫。不用此方日月劫也。

二教者。如上品中生言。此紫金臺如大寶花。經宿即開。故知花開經宿者。用彼方晝夜。夜即華合。晝即華開。斯即半劫爲晝爲華開之時。半劫爲夜爲花合之分。顯彼上品中生之人華開時分。取彼經宿大寶花開之時也。上品中生一宿花開既然。上品下生一日一夜蓮華乃開。故知還用彼方日夜也。不然者。寧容淨土大寶華開。取此之晝日而華開也。若彼大寶華開自取彼方日夜。上品中生華開同彼時節。上品下生一日一夜華開。翻乃同於此方日月。上品中生華開乃晚上品下生之者。分華遲速義乃乖違。理必不

然故知取彼日月也日月既爾劫亦可知三由理者若日月華開乃用彼方日月若經劫華開乃用此方劫數者卽中品中生七日華開若望此方計當七劫下品中生六劫方開若望彼方計當六日寧容中品華開之日遲於下品六劫華開耶又下品上生經七七日蓮華方開亦遲下品中生四十二劫也以此道理進退推徵故知彼劫不用此方劫也

△問曰彼既經劫蓮花方開爲由有罪障故華開遲晚爲由勝功德故多劫在彼華中耶

釋曰准依下品下生經十二大劫蓮華方開觀世音

大勢至以大悲音聲爲其廣說諸法。實相除滅罪法。以此准知彼亦有罪障。由斯罪障故經劫華開。不然者。何因九品行業不同。華開早晚各有差降也。

問曰。若彼有罪障華開遲晚者。何由此業障不感苦報耶。

釋曰。雖有罪種。以其前生發菩提心。至心稱念阿彌陀佛。諸罪消滅。縱有微細業種。不能爲異熟因。牽生苦果。唯以其業種極羸劣。故知念佛功德損其勢用。又以念佛功德之力。感得淨土殊勝之身。於彼身上苦果無由而得現起。又以佛本願力不得現行。但有

餘障。障其蓮華。不得速啟。故無量壽經云。由疑彼佛不思議智。生彼胎宮。無有眾苦。但五百歲中胎宮掩閉。此亦如是障華開也。雖障華開。華中無苦。而此罪種但有障華開力。無招苦報之功。猶如殺生之業等流果中能障人天長命之報也。

△問曰。觀經言下品下生十聲念佛。於念念中滅八十億劫生死之罪。罪既滅除。何故華開已後。觀世音菩薩為說實相除滅罪法耶。若有罪可除者。何因不障生淨土而得往生耶。

釋曰。此有微細障未盡。故經說除也。然罪障微劣。念

佛善强。乘佛威神。不妨得生淨土。以彼罪人造眾重罪。罪業勢力能感惡道。受苦無窮。然由念佛功德善根。消彼重殃。感果勢力。不能牽引惡趣受生。然念佛行麤細障猶在。故華開已後。遇彼二尊為說甚深諸法實相。其人方能觀法身佛。境智微細。始能除彼微細業障。罪種功能。故言為說諸法實相除滅罪也。

△問曰。何故無量壽經上卷四十八弘誓願云。乃至十念。皆得往生。唯除五逆。壽經下卷即言乃至一念皆得往生。何因同是一教。前後兩文言一言十遂有差別。

釋曰。此無別也。文雖有異。而義本同。願中乃至十念。此卽以少至多。下言乃至一念。斯卽以多至少。參差互舉。本無妨難。法藏比丘以少至多而發願。言臨終之者。忽遇勝緣。方勸稱佛往生淨土。或得稱佛一聲。已從後世。或得稱佛兩口。卽就命終。或更得稱三四五六。乃至七八。及與九十。隨少隨多。皆生淨土。然此人生來不造五逆誹謗正法。隨念多少。悉得往生。如造五逆誹謗正法。忽遇勝緣。教令念佛。要滿十口。始得往生。一聲九聲。遂便不往。故言乃至十念。除逆謗人。此乃約數言除。非是畢竟除也。久學讀已。解此願

言。初學乍披。多迷斯旨。乃爲異釋。莫會宗途。大聖釋迦。預知後代惑斯聖典。浪起推求。故言乃至一念。而顯斯教若能多念。有重罪者皆生。乃至一念亦生。卽除於逆謗。上下互說。顯教分明。欲令未來於教開悟也。

△問曰。未知念佛滅八十億劫重罪得生西方。爲滅種子。爲滅上心。若滅種子。種子滅除。要須聖道見人法空。方能滅種。念佛功德雖復無邊。此是聞思等善心。如何同於聖道。能滅種子罪業。若滅上心。罪福兩業不得俱起。起罪業時不得念佛。正念佛

時不得造罪。善惡不並。無二上心。如何念佛能滅上心罪也。

釋曰。非滅種子。非滅上心。上心之罪剎那自滅。不須念佛方始滅除。又善惡不俱。念佛之時罪已先滅。或時未起。正造罪時念佛已滅。或未念佛。不可滅其上心罪也。唯滅種子。念念相續。能感三途惡報功能。若不念佛。此罪種子有其勢力。能感當果惡趣之報。由念佛力。令其種子感果功能勢力衰微。不能招報。故名罪滅。雖有種子在本識中相續而起。無感報勢力。猶如羸瘦病人。雖身復有在於牀上。無有起動執作

功能。罪亦如是。無有勢力能感當來惡趣之報。故名滅也。此滅種子勢力。非滅種子之體。故六種轉依中名損力益能轉。

△問曰。此念佛力能滅種子感果功能。未知此種子功能已滅。後遇惡緣。能令此種子更有勢力。能感惡趣報不。

釋曰。有亦不廢。如諸菩薩修諸善法。厭伏對治煩惱種子。勢力衰微。不能現起。後還有力。能起現行。現行煩惱熏習力故。令煩惱種子轉有勢力。亦如二無心定。厭於六識。令不現行。出其定已。心還能起。惡業亦

爾。由念佛等力令無感報種子功能。後退不修善。更造惡業。亦令舊業更生。感果功能相續。若復從此長遇勝緣。惡法漸微。善法漸盛。能入聖道。遂體永滅。

△問曰。惡業種子。既由念佛滅除種上感惡趣功能。令不能招三惡趣果。未知念佛等善。能招善趣淨土功能。由造重罪。亦令念佛善業種子感淨土果。其功能滅不。

釋曰。以善翻惡。義亦應有。如一念瞋心能障百千法門。如遺教經言。瞋恚之害。即破諸善法。又言劫功德賊無過瞋恚。故知惡亦能滅善。非滅善種。但滅善種

感果功能。故知善惡相違。更互相滅。如一生修善。能感善趣。垂終失念。起諸惡業。遂滅生來一切善品。乘此後惡。即落三塗。如有生來具諸不善。五逆十惡。無罪不造。臨終念佛。具足十聲。滅眾重罪。得生淨土。以此准知。勸諸行者。至命終日。當須用心。勿起惡念。喪諸善品。專心念佛。往生淨土。經有誠教。可不信哉。

第十一 料簡念佛三昧行相十三章

△問曰。今學淨土業者。既行念佛三昧。未知此法定有何教。今諸方道俗多生疑惑。將無聖教僞行佛法。誘引凡愚。大增誹謗。請陳至教。以除疑網。

釋曰諸大乘經說此三昧其文極衆如華嚴經數處皆說念佛三昧其文極廣及涅槃經觀佛三昧海賢護般舟三昧觀經鼓音聲王大集月藏分地藏十輪經占察經文殊般若華首經大智度論等說如華首經名一相三昧文殊般若名一行三昧觀佛三昧海經名觀佛三昧賢護經名思惟諸佛現前三昧華首經言如是菩薩於如來相及法界相常如是觀如是行不離是緣是時佛像即現在前而爲說法文殊般若言隨佛方所端身正向不取相貌係心一佛專稱名字念念無休息即是念中能見過去現在未來三

世諸佛。何以故。念一佛功德無量無邊。卽與無量諸佛功德無二。是名一行三昧。涅槃經言。若人但能至心常修念佛三昧者。十方諸佛恆見此人。如現目前。觀佛三昧海經。及賢護經。最廣明是念佛三昧。不可具說。勸諸行者披尋聖教。自當得知也。

△問曰。念佛三昧修學之者。爲是菩薩行中修道次第。爲非次第而修學耶。

釋曰。此正是菩薩修道次第。何以知然。如華嚴經四十五說。爾時文殊師利如象王迴觀善財童子。作如是言。善哉善哉。善男子。乃能發阿耨多羅三藐三菩

提心。求善知識。如是等種種讚歎。略爲說法。卽令往覓功德雲比丘。請學菩薩行。其功德雲比丘卽教善財念佛三昧。故知第一善知識。是文殊師利勸發菩提之心。第二善知識。功德雲比丘卽教念佛三昧。如是展轉經百一十城求善知識。一一善知識皆教一法門。乘一法門。後得一法門。悉是菩薩修學次第。故知發菩提心爲萬行之首。此學念佛三昧爲萬行之次。以此准知念佛三昧正是初發心菩薩修學次第也。

△問曰。此念佛三昧。未知聖凡持戒破戒等爲何人

得也。

釋曰。此三昧者。通聖及凡。持戒破戒。皆可學也。如華嚴經言功德雲比丘。此卽是聖人大菩薩。得念佛三昧也。如賢護經言。若有比丘比丘尼優婆塞優婆夷。清淨持戒具足諸行。以此准知持戒之人正是合修念佛三昧。斯卽戒根清淨三昧現在。破戒之人難成三昧。准觀佛三昧海經言。此觀佛三昧。是一切衆生犯罪者藥。破戒者護。若破戒之人不得此三昧者。何名護也。又下經言如來今者爲未來世五苦衆生。犯戒比丘。不善惡人。五逆誹謗者。爲如是等說除罪法。

阿難白佛言。佛滅度後。此等愚人無怙無歸依處。佛告阿難。佛滅度後。濁惡世中諸眾生等。欲除罪咎。乃至當勤修習觀佛三昧。故知破戒五逆等惡人悉可學得是三昧也。

△問曰。念佛三昧所見之佛。三身之中爲見何身也。釋曰。通論念佛。三身俱念。得無相念佛三昧。念法身佛。得有相念佛三昧。念報化身佛。然准依華嚴經賢護般舟觀佛三昧海觀經鼓音聲王文殊般若等多明觀佛色身名念佛三昧。又准賢護經第一卷。念阿彌陀佛。既得見已。阿彌陀佛爲其廣說諸法實相。謂

一切法本來不壞。亦無壞者。以不壞色。乃至不壞識等。如是乃至不念彼如來。亦不得彼如來。彼作如是念如來已。如是次第得空三昧。善男子。是名正念諸佛現前三昧也。以此准知前見阿彌陀佛色身。即是觀報化色身念佛三昧也。後得空三昧。即是觀法身念佛三昧也。又即以此義。諸修觀者從麤至細。先作色身觀。後作法身觀。修學次第也。

△問曰。何因得念佛三昧者。所得境界各各不同。或見淨土。不得見佛。或得見佛。不見淨土。或見淨土得見佛。或見佛及土。幷見種種眾生業相。一生已

來所造善惡。於念佛三昧中悉皆得見。此所見相爲眞爲僞。復如何見。請陳其教。

釋曰。一切行道之人。無簡道俗。所修業行。若不依聖教而修學者。並非佛弟子。是魔眷屬。何但誑惑百姓。亦是王法罪人。現在生中。卽是爲求名利。僞行佛法誑誘愚夫。於當來生。墮於十方無間地獄。自損損他。毀滅佛法。如有聖教依之修學。此卽自利利人。功德殊勝。此生他生永得解脫也。謹按華嚴經第六十卷。或看第四十五。善財童子於文殊師利所發菩提心。文殊師利告善財言。善男子。於此南方有一國土名

曰可樂。其國有山。名曰和合。於彼山中有一比丘。名功德雲。汝詣彼問云何菩薩行等。善財童子向可樂國登和合山。見功德雲比丘。問菩薩行。功德雲比丘為說念佛三昧法門。略說二十一種。言得淨心念佛三昧門。自心明了。見一切佛。得嚴淨佛剎念佛三昧門。起一切佛剎無能壞者。得淨業念佛三昧門。見一切諸業如鏡中像。得圓滿普照念佛三昧門。悉能覩見一切諸佛。及其眷屬嚴淨佛剎。今日眾生雖言得念佛三昧。以根行淺。未能具足得一切念佛三昧。有得一者。有得二三者。故所見境界寬狹不同。有見種

種業相者。此卽是其念佛三昧也。既有聖教。卽行無虛僞。若有毀呰。便是謗法人。請尋聖教以除疑惑也。

△問曰。念佛三昧所得境界。或見諸佛菩薩無邊聖衆。或見諸佛淨土種種莊嚴。既有聖教分明。不敢更生疑惑。然今時道俗。或男或女。生年已來。未曾聽習。於諸聖教一句不知。復未長時修行佛法。或童男。或童女。百事無知。暫入道場。至心稱佛。卽言得見諸佛聖衆。事同劇戲。法不應然。寧容念佛三昧高僧碩學精勤修習猶恐不成。斯輩幼童無智俗士。並能獲證三昧定耶。將非此法是虛僞矣。

釋曰。今時道俗。咸生此疑。准教驗時。得何所怪。且如世尊在日。及佛滅度後。優婆鞠多所度弟子。獲得道果無量億千。或一坐聞經得法眼淨。或因剃髮聖道現前。或得掃忘帚獲阿羅漢果。或七歲沙彌是俱解脫。或以鞠打頭證四向果。或避走令聽得須陀洹。事同劇戲。已超三界。斷彼難斷見修二惑。證彼難證四沙門果。豈可不信斯教法哉。皆由宿種解脫分善。過去已曾修習此道。今生暫爾聞法思惟。隨遇少緣。即能得道。按此賢護經言。後五百歲後。一百年中。此三昧典。以佛神力廣行流布。皆令讀誦如說修行。修行

卽是得王三昧也。且入佛法。種種根機。如思惟教義。假興問答。解漸頓之玄宗。演半滿之眞教。卽須聰明智慧。詞辯縱橫。非斯上人難弘妙旨。如也一心不亂。直心直行。無多思慮。一心念佛。卽見世尊。不惜身命。俗間士女。或是幼童。聞善知識教令念佛。卽便信受。如教專念。不多思惟。心易得定。如多想慮。三昧難成。故入道場名僧大德。廣閑經論。三昧不成。少解經文。速得斯定。自古今大德習禪之侶。欲學定者。皆令莫聽。良爲思義之徒。心多散亂矣。此何怪也。斯何惑哉。然其所見有眞有僞。應善思惟。勘符佛教。

△問曰。華嚴經言淨業念佛三昧門。見一切眾生業如鏡中像。未知所見業相。或其人久死。諸趣受生。三昧鏡中仍現斯相。為實為假。事眞難解。為是本質來現鏡中。為是自心假變現乎。業者是思。如何得見。其義幽隱。請陳厥旨。

釋曰。三昧境相實難可解。非但此義。諸法亦然。且宿住隨念通。緣過去境。如是五蘊。當心現前。如是之相。為是何相。故知過去五蘊是本性相。隨念通力。緣彼過去。自心變現相分五蘊。忽似彼相而現於前。名所緣緣。此法亦爾。或死生通力緣未來境。死此生彼。彼

諸五蘊相自心相分。託彼眾生造業起報。相續次第而現在前。一無差錯。此等眾生所造諸業。為彼本性相為增上緣。為所緣緣。令死生智通見如是相。此亦如是。隨自他思業。曾所發身語所造善惡。串習功能。於三昧中現眾影像。託彼業種現罪福相。或是如來大悲之力。於三昧中為現此相。令其修斷。深須仰信。不可致疑。三昧境界。諸佛境界。業力境界。皆不可思議。非諸凡愚所測量也。

△問曰。有得念佛三昧。見彼西方淨土勝相。雖未身死。已見其身在於淨土。或見往生蓮華相迎。未審

此境爲實爲虛。

釋曰。此非虛也。且如第十二普觀之中。當起自心生於西方。於蓮華中結跏趺坐。作蓮華合想開想。如是等豈是謬耶。此三昧中見身往生亦復如是。又須達長者傾布黃金。買祇陀園。奉爲如來起立精舍。其舍利弗各執繩頭。安置伽藍建興堂宇。於虛空中六欲天宮一時相現時舍利弗指示須達。須達不解。問舍利弗。聖者答言。此是長者施園功德。所感天宮。當生其處。先現其相。遣長者知。須達白言。我唯一身。死受一報。六天並至。遣生何所。舍利佛言。下三天中福德

劣弱。上二天處放逸極多。唯兜率天雖多勝樂。心生知足。補處生中。長者可願。生彼天處。須達是時即依其願。五天宮相一時並滅。唯兜率宮湛然而住。故隨所造善惡業緣。當生先熟。臨命終時多此相現。信知行因剋果。果相現前。淨土華臺隨品先現。斯類必爾。何所疑哉。因果相符。深須仰信之。

△問曰。得此念佛三昧者。以何得知得此三昧。頗有聖教能證知也。

釋曰。觀經有文也。經言。但當憶想。令心眼見。見此事者。即見十方一切諸佛。以見諸佛故。名念佛三昧。此

爲證也。行者平生雖種種修道。今入道場學此三昧。遂得見佛。若不得三昧。寧容見耶。今既得見。卽知得是三昧。故經說言以見佛故名念佛三昧也。如人患目。不見衆色。大醫師善能療眼。乃以金錍抉其眼瞙。示以手指。彼言不見。故知療眼其瞙未除。後更爲抉。復示其指。彼言是指。針師卽知其眼得愈。若無眼者。將何見指。以此見指。驗彼盲眼。得除翳目。眼根清淨。此亦如是。若不得其念佛三昧。如何得見諸佛淨土。及佛淨色身種種衆相也。以此准知是得念佛三昧也。其人常修此行。三昧不失。常見諸佛種種聖衆。如

久不習。馳散五塵。失此三昧。卽不見諸佛菩薩聖衆。以此准知前所得者是三昧也。多是聞思相應三昧名。非必修慧也。

△問曰。修念佛三昧。有何利益。獲何勝果。請出聖教勵諸學徒。舉益勸修。令成勝業。

釋曰。斯益也。無量無邊。備在華嚴賢護經等。廣陳其益。豈茲能述。然略舉三五以相顯示。一見聖衆。二聞正法。三滅重罪。四生淨土。五諸定根本。六當成佛。一見聖衆者。如賢護經第一卷說善男子善女人。端坐係念專心想彼阿彌陀佛。如是相好。如是威儀。如是

大眾。如是說法。如聞係念。一心相續。次第不亂。或經一日一夜。如是或至七日七夜。必覩阿彌陀如來。若晝時不見。或睡夢中必當見也。二聞正法者。以見阿彌陀佛世尊。爲說甚深妙法。謂一切法本來不壞。亦無壞者。如不壞色。乃至不壞識等諸陰。聞如是等大乘言教。三滅重罪者。觀佛三昧海經言此三昧是一切眾生犯戒者藥。破戒者護。失道者導。盲瞑者眼。愚癡者慧。黑闇者燈。煩惱賊中是勇猛將。又下經言如來今者爲未來世五苦眾生。犯戒比丘不善惡人五逆誹謗行十六種惡律儀者。爲如是等說除罪法。四

生淨土者。華嚴經言。念佛三昧必見佛。命終之後生佛前。見彼臨終勸念佛。又示尊像令瞻敬。又觀經言。行此三昧者。現身得見無量壽佛。及二大士。觀音勢至而爲勝友。當坐道場。生諸佛家。五諸定根本者。觀佛三昧海經說諸大三昧始出生處。六當成佛者。賢護經說彼於當來必得成佛。號曰善覺如來。又賢護菩薩以一百二十問問世尊。菩薩具足成就何等三昧。而能得彼大功德聚。如是一百二十問。乃至問云何當得一剎那時間行。即能徧至一切諸佛前。即復云何當得住此佛剎。徧見一切十方諸佛。聽聞正法。

供養眾僧。非但未得出世六通。而實未得世間五通。而亦未捨此世界身。亦無生彼諸佛國土。唯住此土。見餘世界諸佛世尊。悉聞諸佛所宣正法。一切聽受。如說修行。譬如今時聖者阿難。於世尊前親聞法已。皆悉受持。佛告賢護。有三昧名曰思惟諸佛現前三昧。若有菩薩具足修習如是三昧。當得成就如上所問諸功德等。賢護當知。更有無量無邊勝上功德說不可盡。故知此三昧所獲勝利卒陳難盡。

△問曰。若如此說。得此三昧獲益無窮。今時學者所得三昧。豈得如前諸功德不。

釋曰。三昧雖同。淺深斯異。深卽上窮聖果。獲益如賢護經文一百二十之問。悉皆得斯勝利。故經言又菩薩修習如是三昧。當得成就如今所問。今諸學者未得具足修習如是三昧。亦得隨分獲諸勝德。譬如諸龍皆能興雲致雨。大龍降雨霈滿大千。小龍興雲不周數里。咸滋草木。並潤根莖。廣狹有殊。皆名降澤。三昧亦爾。勝劣差別。並能見佛俱生佛家矣。

△問曰。於此念佛三昧雖未能習學。見他作者生信隨喜得何功德。不信毀謗獲何罪報。請陳損益。曉諸未聞。

釋曰。今當爲子廣引聖教。備陳信謗所得損益。如賢護經第五卷隨喜功德品說隨喜三昧人。譬如有人定壽百歲。身輕氣猛。行駛若風飛。是人生便卽能行一世界。周旋十方。窮極地際。至滿百年。常行不絕。若有善男子善女人起信敬心。於彼風行壯人所經世界。盛滿珍寶。持用奉獻十方諸佛。其所獲福雖曰極多。然尙不如修此三昧功德少分。何以故。賢護。由彼菩薩摩訶薩修此三昧。具足如上四大隨喜。迴向阿耨多羅三藐三菩提。爲求多聞成正覺故。賢護。以是因緣。持此施福。望前隨喜所獲功德。百分不及一。千

分不及一。百千萬分不及一。億百千分不及一。乃至算數譬喻所不能及。其生信隨喜福既無邊。不信起謗罪亦無量也。如大品經法華經。及佛藏經等。廣說謗法之罪也。

△問曰。未知修此三昧之者。皆須嚴飾道場。安置尊像。澡浴清淨。著新淨衣。日唯一食。不顧形命。專心念佛。此義可然。何因處在閻中。閉諸光隙。勵聲大念。斯何教哉。比見諸徒。咸生疑怪。請陳斯術。有何教哉。

釋曰。稽其聖典。亦無至教。但修行之人。將斯閑室。絕

諸視聽。心捨諸緣。初學之儔。約斯注想。易得三昧。不爾難成。凡是世間欲思難事。未得解了。亂想難成。或掩室獨居。或閉目絕視。因茲恬靜。思事得成。此亦如斯。亂心難住。念佛三昧無由現前。故爲其閻室行斯三昧。不學之輩於此生疑。曾修習者深將爲要。如處堂內。正念佛時。有少隙光照斯閻室。心便緣此。浪起思惟。如絕斯明。一心不亂。此乃學者所知。非是浪爲斯法。又如調鷹之法。縫目飼養。令其無所瞻視。損於肥健之力。方始絕彼飛遊。往來調伏。將以遊獵。縱任隨人。三昧亦爾。初學之輩。馳心五欲。攀緣六塵。若不

約斯閻室。無由得成三昧。後學成就。隨處遊行。不簡明闇。常能見佛。詎勞閻室而行念佛也。故觀經言。是人苦逼。不遑念佛。善友教令可稱阿彌陀佛。如是至心。令聲不絕。豈非苦惱所逼。念想難成。令聲不絕。至心便得。今此出聲學念佛定。亦復如是。令聲不絕。遂得三昧。見佛聖眾皎然常在目前。故大集日藏分經言。大念見大佛。小念見小佛。大念者。大聲稱佛也。小念者。小聲稱佛也。斯卽聖教。有何惑哉。現見卽今諸修學者。唯須勵聲念佛。三昧易成。小聲稱佛。遂多馳散。此乃學者所知。非外人之曉矣。子若不信。請試學

爲。無得不修。但生疑惑矣。

第十二料簡投地自撲懺悔一章

△問曰。經言五體投地。求哀懺悔。未知懺悔之徒。或多自撲。未知有何聖教。若以五體投地卽爲自撲者。將恐此釋理未可然。此五體言。何妨只是五輪著地頭面禮佛也。

釋曰。如觀佛三昧海經第三說。佛於座起。令諸四眾觀佛色身。釋子眾中。五百釋子。見佛色身猶如灰人。比丘眾中一千人見佛色身如赤土人。優婆塞眾中。有十六人。見佛色身如黑象腳。優婆夷眾中。有二十

四人。見佛色身猶如聚墨。比比尼眾中。有一比丘尼。見佛色身如白銀色。優婆夷眾中。有多優婆夷。見佛色身如藍染青色。如是四眾觀佛色身。所見不同。不得見佛眞金色身。發露悔過。懺悔諸罪。五體投地。如大山崩。自拔頭髮。舉身投地。婉轉自撲。鼻中血出。懺罪消滅。心眼得開。見佛色身端嚴微妙。如須彌山。光顯大海。此豈不是懺悔經文。自撲之法。無教輒爲。誠如所責。經言正作其何怪哉。

釋淨土羣疑論卷第六

海鹽徐徵覺施洋銀一百二十圓

徐肇鏡施洋銀五圓

廣東梁鑑徹施洋銀十圓

烏鎮徐慧蓮施洋銀十圓

武原旅泊盦施洋銀五圓

江西李正剛施洋銀十圓由發心施刻地藏十輪經款撥來

安徽葉子貞施洋銀二十圓由發心施刻釋摩訶衍論款撥來

共刊此論連圈計字七萬六千七百一十五個

印送功德書四十部

癸丑歲十月金陵刻經處識

四三、〇〇〇元：三寶弟子。

以上共計新台幣：四三、〇〇〇元，恭印一、〇〇〇本。

回向：天下和順，日月清明，風雨以時，災厲不起，國豐民安，兵戈無用，崇德興仁，務修禮讓，國無盜賊，無有怨枉，強不淩弱，各得其所。

祝願法界一切有情，所有六道四生，宿世冤親，現世業債，咸憑法力，悉得解脫。

祝願現生者增福延壽，發菩提心，常隨佛學，勤修精進，利濟群生。

祝願已故者往生淨土，同出苦輪，共登覺岸。

附記：本會接受善信委託，代印經書、佛像，其必要之費用，均經本會審慎評估；若有結餘，均續作本會之印（購）經書及運費，為施主廣積陰德，歡迎十方大德善加利用。

普為出資及讀誦受持
輾轉流通者回向偈曰
願以此功德
消除宿現業
增長諸福慧
圓成勝善根
所有刀兵劫
及與饑饉等
悉皆盡滅除
人各習禮讓
讀誦受持人
輾轉流通者
現眷咸安樂
先亡獲超昇
風雨常調順
人民悉康寧
法界諸含識
同證無上道

卍卍卍