彌勒菩薩述
玄奘法師譯

瑜伽師地論

第四册
卷六一～卷八〇

佛陀教育基金會 敬印

普為出資及讀誦受持
輾轉流通者回向偈曰
願以此功德
消除宿現業
增長諸福慧
圓成勝善根
所有刀兵劫
及與饑饉等
悉皆盡滅除
人各習禮讓
讀誦受持人
輾轉流通者
現眷咸安樂
先亡獲超昇
風雨常調順
人民悉康寧
法界諸含識
同證無上道

卍卍卍

瑜伽師地論卷第六十一

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中有尋有伺等三地之四

復次如佛世尊爲出愛王所說經言彼王一時往詣佛所頂禮佛足白言世尊有一沙門若婆羅門來至我所以不眞實過失現前呵諫於我我於爾時其心不生悔惱憂慼何以故觀此過失於我自身都不見故又有沙門若婆羅門來至我所以不眞實功德現前讚勸於我我於爾時心亦不生歡喜踊躍何以故

觀此功德於我自身都不見故彼諸沙門及婆羅門既退還已我便獨處空閑靜室生如是心籌量尋伺我當云何了知諸王眞實過失眞實功德若我知者當捨其失當修其德誰有沙門或婆羅門能了諸王眞實過失眞實功德亦能爲我廣開示者既尋伺已便作是念唯我世尊一切知者一切見者定當了知諸王所有眞實過失眞實功德我今當往佛世尊所請問斯義故我今者來至佛所請決是義唯願如來爲我開示世尊云何諸王眞實過失云何諸王眞實功德作是請已爾時世尊告出愛王曰大王大王今

者應當了知王之過失。王之功德。王衰損門。王方便門。王可愛法。及能引發王可愛法。云何名爲王之過失。大王當知。王過失者略有十種。王若成就如是過失。雖有大府庫有大輔佐有大軍衆然不可歸仰。何等爲十。一種姓不高。二不得自在。三立性暴惡。四猛利憤發。五恩惠奢薄。六受邪佞言。七所作不思不順儀則。八不顧善法。九不知差別忘所作恩。十一向縱任專行放逸。云何名王種姓不高。謂有國王隨一下類王家而生非衆尊貴。或雖於此王家而生賤女之子不相似子。或是大臣輔相國師羣官等子。如是名

王種姓不高云何名王不得自在謂有國王爲諸大臣輔相國師羣官所制不隨所欲作所應作錫賚羣臣於妙五欲亦不如意歡娛遊戲如是名王不得自在云何名王立性暴惡謂有國王諸羣臣類或餘人等隨於一處現行少小不如意事即便對面擯黜發麤惡言咆勃忿恚顰蹙而住時生憤發設不對面背彼向餘而作於前擯辱等事設不對面亦不背彼向餘而作於前黜罵等事然唯內意憤恚鬱悒懷惱害心懷怨恨心然不長時持憤恚心相續不捨復有內意憤恚鬱悒懷惱害心懷怨恨心亦於長時持憤恚

心相續不捨。由如是相對面暴惡背面暴惡懊恚暴惡暫時暴惡長久暴惡。如是名王立性暴惡。大王當知。長久暴惡名獲大罪。非是餘者。云何名王猛利憤發。謂有國王。諸羣臣等有小愆過有少違越。便削封祿奪去妻妾或以重罰而刑罰之。如是名王猛利憤發。云何名王恩惠奢薄。謂有國王。諸羣臣等供奉侍衛雖極清淨善稱其心。而以微劣輒言慰諭。頒賜爵祿酬賞勳庸。不能圓滿不順常式。或損耗已或稽留已或推注已或怨恨已。然後方與。如是名王恩惠奢薄。云何名王受邪佞言。若有國王。諸羣臣等實非聰

叡有聰叡慢貪濁偏黨不閑憲式情懷謀叛不修善政聽受信用如是輩人所進諫議由此因緣王務財寶名稱善政並皆衰損如是名王受邪佞言云何名王所作不思不順儀則謂有國王不能究察不審究察不能思擇不審思擇諸羣臣輩於彼彼務機密事中不堪委任而委任之堪委任者而不委任堪驅役者而不驅役不堪役者乃驅役之應賞賚者而刑罰之應刑罰者而賞賚之又於羣臣不善安處先王儀則由此羣臣處大朝會餘論末終發言間絕不敬不憚而興諫諍不如旨教而善奉行不正安住王之教

命。如是名王所作不思不順儀則。云何名王不顧善法。謂有國王。不信他世亦不曉悟。由於他世不信不悟。便於當來善不善業愛非愛果不能信解。不信解故無有羞恥。隨情造作身語意業三種惡行。不能時時布施修福受齋學戒。如是名王不顧善法。云何名王不知差別忘所作恩。謂有國王。於諸大臣輔相國師及羣官等。其心顛倒不善了知忠信技藝智慧差別。以不知故非忠信所生忠信想。於忠信所非忠信想。無技藝所生技藝想。有技藝所無技藝想。於惡慧所生善慧想。於善慧所生惡慧想。彼由如是心顛倒

故於非忠信無有技藝惡慧臣所敬重愛養忠信技藝善慧臣所反生輕賤又諸臣等年耆衰邁曾於長夜供奉侍衛知其無勢無力無勇遂不敬愛不賜爵祿不酬其賞設被陵蔑捨而不問如是名王不知差別忘所作恩云何名王一向縱任專行放逸謂有國王於妙五欲一向沈沒耽著嬉戲愛樂受行不能時時勖勵方便作所應作勞賚羣臣如是名王一向縱任專行放逸若有國王成就如是十種過失雖有大府庫有大輔佐有大軍眾而不可歸仰大王當知此十過失初一是王種姓過失餘九是王自性過失云

何名爲王之功德大王當知王功德者略有十種王若成就如是功德雖無大府庫無大輔佐無大軍衆而可歸仰何等爲十一種姓尊高二得大自在三性不暴惡四憤發輕微五恩惠猛利六受正直言七所作諦思善順儀則八顧戀善法九善知差別知所作恩十不自縱任不行放逸云何名王種姓尊高謂有國王處在相似王家而生宿世尊貴是相似子如是名王種姓尊高云何名王得大自在謂有國王自隨所欲作所應作勞賚羣臣於妙五欲歡娛遊戲於諸大臣輔相國師羣官等所凡出教命宣布無礙如是

名王得大自在。云何名王性不暴惡。謂有國王。諸羣臣等隨於何處雖行增上不如意事。性能容忍不現擯黜不發麤言亦不咆勃。廣說乃至不生憤發。亦不背面而作前事。亦不內意祕匿忿纏。亦不長夜蓄怨憤心相續不捨。不現暴惡不背暴惡不匿暴惡不久暴惡。如是名王性不暴惡。云何名王憤發輕微。謂有國王。諸羣臣等雖有大愆有大違越。而不一切削其封祿奪其妻妾。不以重罰而刑罰之。隨過輕重而行黜罰。如是名王憤發輕微。云何名王恩惠猛利。謂有國王。諸羣臣等正直現前供奉侍衛。其心清淨。其心

調順於時時中以正圓滿輒言慰諭具足頒錫爵祿勳庸而不令彼損耗稽留劬勞怨恨易可供奉不難承事如是名王恩惠猛利云何名王受正直言謂有國王諸羣臣等實有聰叡無聰叡慢無濁無偏善閑憲式情無違叛樂修善法聽受信用如是輩人所進言議由此因緣國務財寶名稱善法皆悉增盛如是名王受正直言云何名王所作諦思善順儀則謂有國王性能究察能審究察性能思擇能審思擇諸羣臣等於彼彼務機密事中不堪委任而不委任堪委任者而委任之不堪役者而不驅役堪驅役者乃驅

役之應賞賚者而正賞賚應刑罰者而正刑罰凡有所爲審思審擇然後方作而不卒暴又於羣臣能善安處先王儀則由此羣臣雖處讌會終不發言閒絶餘論要待言終恭敬畏憚而興諫諍如其旨教而善奉行能正安住王之教命如是名王所作諦思善順儀則云何名王顧戀善法謂有國王信知他世由信知故便於當來淨不淨業愛非愛果能善信解由信解故具足慚恥而不縱情作身語意三種惡行時時思擇布施修福受齋學戒如是名王顧戀善法云何名王善知差別知所作恩謂有國王於諸大臣輔相

國師及羣官等心無顛倒能善了知忠信技藝智慧差別若諸羣臣忠信技藝及與智慧若有若無並如實知於其無者輕而遠之於其有者敬而愛之而正攝受又諸臣等年耆衰邁曾於長夜供奉侍衛雖知無勢無力無勇然念昔恩轉懷敬愛而不輕賤尊祿勳庸分賞無替如是名王善知差別知所作恩云何名王不自縱任不行放逸謂有國王於妙五欲而不沈沒耽著嬉戲愛樂受行能於時時勖勵方便作所應作勞賚羣臣如是名王不自縱任不行放逸若王成就如是功德雖無大府庫無大輔佐無大軍眾而

可歸仰。大王當知。如是十種王之功德。初一名爲種姓功德。餘九名爲自性功德。云何名爲王衰損門。大王當知。王衰損門。略有五種。一不善觀察而攝羣臣。二雖善觀察而攝羣臣無恩妙行。縱有非時。三專行放逸。不思機務。四專行放逸。不守府庫。五專行放逸。不修法行。如是五種。皆悉名爲王衰損門。云何名王不善觀察而攝羣臣。謂有國王。於羣臣等不能究察。不審究察不能思擇。不審思擇忠信技藝智慧差別。攝爲親侍。加以寵愛厚賜爵祿。重賞勳庸。最機密處而相委任。數以輭言現爲慰諭。然此羣臣所付財寶

多有損費若遇怨敵惡友軍陣彼先退敗恐懼破散爲他所勝遲留人後奔北無戀矯行惡策動虧王政如是名王不善觀察而攝羣臣云何名王雖善觀察而攝羣臣無恩妙行縱有非時謂有國王雖於羣臣性能究察能審究察性能思擇能審思擇忠信技藝智慧差別攝爲親侍而不寵愛不如其量具賜爵祿最機密處亦不委任不數輭言現相慰諭彼於一時王遇怨敵惡友軍陣廣說乃至大怖畏事命難現前爾時於臣方行寵愛廣說乃至數以輭言而相慰諭時羣臣等共相謂曰王於今者危迫因緣方於我等

暫行妙行非長久心。知此事已雖有忠信技藝智慧隱而不現。如是名王雖善觀察而攝羣臣無恩妙行縱有非時。云何名王專行放逸不思機務。謂有國王於應和好所作所成機務等事而不時時獨處空閑。或與智者共正思惟稱量觀察和好方便。如是於應乖絕所作所成機務等事。於應惠施所作所成機務等事。於應軍陣所作所成機務等事。於應攝受大力朋黨所作所成機務等事。皆不時時獨處空閑。或與智者共正思惟稱量觀察乖絕方便。乃至攝受強黨方便。如是名王專行放逸不思機務。云何名王專行

放逸不守府庫謂有國王寡營事業拙營事業不持事業不觀事業不禁王門不禁宮門不禁府庫或於俳優技樂笑弄倡逸等所或復耽樂博弈戲等非量損費所有財寶如是名王專行放逸不守府庫云何名王專行放逸不修法行謂有國王於世所知柔和淳質聰慧辯才得理解脫巧便無害樂無害法所有沙門若婆羅門不能數往禮敬諮詢云何爲善云何不善云何有罪云何無罪作何等業能致吉祥遠離諸惡設得聞已亦不勖勵如說修行不能時時惠施樹福受齋學戒如是名王專行放逸不修法行若有

國王成就如是五衰損門。當知此王退失現法後法義利。謂前四門退現法利。最後一門退後法利。云何名爲王方便門。大王當知。王方便門略有五種。何等爲五。一善觀察攝受羣臣。二能以時行恩妙行。三無放逸專思機務。四無放逸善守府庫。五無放逸專修法行。云何名王能善觀察攝受羣臣。謂有國王於羣臣等性能究察能審究察性能思擇能審思擇忠信技藝智慧差別攝爲親侍。如是名王能善觀察攝受羣臣。云何名王能善以時行恩妙行。謂有國王於諸羣臣善觀察已。攝爲親侍加以寵愛隨其度量厚賜

爵祿重賞勳庸最機密處而相委任數以輭言現相慰喻彼於一時王遇怨敵惡友軍陣大怖畏事命難現前卽便罄竭顯示忠信技藝智慧如是名王能善以時行恩妙行云何名王無有放逸專思機務謂有國王於應和好所作所成機務等事能於時時獨處空閑或與智者共正思惟稱量觀察和好方便如是於應乖絕所作所成機務等事於應惠施所作所成機務等事於應軍陣所作所成機務等事於應攝受大力朋黨所作所成機務等事皆能時時獨處空閑或與智者共正思惟稱量觀察乖絕方便乃至攝受

強黨方便。如是名王無有放逸專思機務。云何名王無有放逸善守府庫。謂有國王。廣營事業巧營事業善持事業善觀事業善禁王門善禁宮門善禁府庫。又於俳優妓樂笑弄倡逸等所不以非量而費財寶。亦不耽樂博弈戲等。如是名王無有放逸善守府庫。云何名王無有放逸專修法行。謂有國王。於世所知柔和淳質聰慧辯才得理解脫巧便無害樂無害法所有沙門若婆羅門。而能數往禮敬諮詢云何爲善云何不善何等有罪何等無罪作何等業能致吉祥遠離諸惡。既得聞已。善能勖勵如說修行。亦能時時

惠施樹福受齋學戒。如是名王無有放逸專修法行。若有國王成就如是五方便門。當知此王不退現法後法義利。謂前四門不退現法所有義利。最後一門不退後法所有義利。云何名爲王可愛法。大王當知略有五種諸王可愛可樂可欣可意之法。何等爲五。一世所敬愛。二自在增上。三能摧怨敵。四善攝養身五能往善趣。如是五種是王可愛可樂可欣可意之法。云何能引王可愛法。大王當知略有五種能引諸王可愛之法。何等爲五。一恩養世間。二英勇具足。三善權方便。四正受境界。五勤修法行。云何名王恩養

世間謂有國王性本知足於財寶門爲性謹慎不邪貪著如其所應積集財寶不廣營求又有國王性無貪吝成就無貪白淨之法以自所有庫藏珍財隨力隨能給施一切貧窮孤露又有國王柔和忍辱多以輭言曉諭國界於時時間隨其所應分賞爵祿終不以彼非所能業惡業重業役任羣臣諸有違犯可矜恕罪卽便矜恕諸有違犯不可恕罪以實以時如理治罰如是名王以正化法恩養世間由王受行如是恩養世間法故遂感世間之所敬愛云何名王英勇具足謂有國王計策無惰武略圓滿未降伏者而降

伏之已降伏者而攝護之廣營事業如前乃至不甚耽樂博弈戲等又善觀察應與不應與勤於僚庶應刑罰者正刑罰之應攝養者正攝養之如是名王英勇具足由王受行如是英勇具足法故遂能感得自在增上云何名王善權方便謂有國王於應和好所作所成機務等事如前乃至於應攝受大力朋黨所作所成機務等事能正了知和好方便乃至攝受強黨方便如是名王善權方便由王受行如是善權方便法故遂能摧伏所有怨敵云何名王正受境界謂有國王善能籌量府庫增減不奢不吝平等自處清

正受用。衆雜受用。勝妙受用。隨其時候所宜受用。與諸臣佐親屬受用。在於勝處而爲受用。奏諸妓樂而爲受用。無有愆失而爲受用。無愆失者。謂疾惱時應食所宜避所不宜。於康豫時消已方食。若食未消或食而利。皆不應食。應共食者正現在前。不應獨食。精妙上味。詭擯餘人。如是名王正受境界。由王受行如是正受境界法故。遂能善巧攝養自身。云何名王勤修法行。謂有國王具足淨信。戒聞捨慧。云何名王具足淨信。謂有國王。信解他世。信解當來。淨不淨業及愛非愛果。與異熟。如是名王具足淨信。云何名王具

足淨戒謂有國王遠離殺生及不與取婬欲邪行妄語飲酒諸放逸處如是名王具足淨戒云何名王具足淨聞謂有國王於現法義於後法義及於現法後法等義眾妙法門善聽善受習誦通利專意研究善見善達如是名王具足淨聞云何名王具足淨捨謂有國王雖在慳垢所纏眾中心恆清淨遠離慳垢而處居家常行棄捨舒手樂施好興祠福惠捨圓滿於布施時常樂平等如是名王具足淨捨云何名王具足淨慧謂有國王如實了知善不善法有罪無罪修與不修勝劣黑白於廣分別諸緣生法亦如實知縱

令失念生惡貪欲瞋恚忿恨覆惱慳嫉幻誑諂曲無慚無愧惡欲惡見而心覺悟並不堅住如是名王具足淨慧如是名王勤修法行由王受行此法行故能往善趣如是五種能引發王可愛之法能引諸王現法後法所有利益謂初四種能引發王現法利益最後一種能引發王後法利益復次大王當知我已略說王之過失王之功德王衰損門王方便門王可愛法及能引發王可愛法是故大王應當修學王之過失宜當遠離王之功德宜當修習王衰損門宜當遠離王方便門宜當修學王可愛法宜當希慕能引發

王可愛之法宜當受行。大王。若能如是修學當獲一切利益安樂。

復次如說生苦。乃至略說五取蘊苦。云何生苦。當知此苦由五種相。謂眾苦所隨故。麤重所隨故。眾苦所依故。煩惱所依故。不隨所欲離別法故。云何眾苦所隨故苦。謂生那落迦及一向苦餓鬼趣中。若於胎生卵生生時。種種憂苦之所隨逐。故名眾苦所隨故苦。云何麤重所隨故苦。謂三界諸行。爲煩惱品麤重所隨。性不調柔不自在轉。由此隨逐三界有情諸行生起。故名麤重所隨故苦。云何眾苦所依故苦。謂衰老

等眾苦差別之所依故。云何煩惱所依故苦。謂受生已於愛境愛於瞋境瞋於癡境癡。由是因緣。住不寂靜惛蕩身心不安隱苦。故名煩惱所依故苦。云何不隨所欲離別法故苦。謂諸有情生者皆死生必殞沒。所有壽命死為邊際死為終極。如是等事非其所愛。由此因緣唯受眾苦。是以不隨所欲離別法故。說生為苦。云何老苦。當知亦由五相。謂於五處衰退故苦。一盛色衰退故。二氣力衰退故。三諸根衰退故。四受用境界衰退故。五壽量衰退故。云何病苦。當知病苦亦由五相。一身性變壞故。二憂苦增長多住故。三於

可意境不喜受用故。四於不可意境非其所欲強受用故。五能令命根速離壞故。云何死苦。當知此苦亦由五相。一離別所愛盛財寶故。二離別所愛盛朋友故。三離別所愛盛眷屬故。四離別所愛盛自身故。五於命終時備受種種極重憂苦故。云何怨憎會苦。當知此苦亦由五相。一與彼會生憂苦故。二治罰畏所依止故。三惡名畏所依止故。四苦逼迫命終怖畏所依止故。五越正法惡趣怖畏所依止故。云何愛別離苦。當知此苦亦由五相。謂不與彼會生愁惱故。由此因緣生怨歎故。由此因緣身擾惱故。念彼眾德思戀

因緣意熱惱故。應受用等有所闕故。如愛別離苦。求不得苦。當知亦爾。云何五取蘊苦。當知此苦亦由五相。謂生苦器故。依生苦器故。苦苦器故。壞苦器故。行苦性故。

復次依行差別。建立三士。謂下中上。無自利行無利他行。名爲下士。有自利行無利他行。有利他行無自利行。名爲中士。有自利行有利他行。名爲上士。復有四種補特伽羅。或有行惡而非樂惡。或有樂惡而非行惡。或有行惡亦復樂惡。或非行惡亦非樂惡。若信諸惡能感當來非愛果報。由失念故。或放逸故。近惡

友故造作惡行。是名行惡而非樂惡。若先世來串習惡故。喜樂諸惡。惡欲所牽。彼由親近善丈夫故聞正法故如理作意爲依止故。見諸惡行能感當來非愛果報。自勉自勵遠離諸惡。是名樂惡而非行惡。若性樂惡而不遠離。是名行惡亦復樂惡。若有爲性不樂諸惡亦能遠離。名非行惡亦非樂惡。此中行惡亦樂惡者。是名下士。若有行惡而非樂惡。或有樂惡而非行惡。是名中士。若非行惡亦非樂惡。是名上士。復有三士。一重愛欲。二重事務。三重正法。初名下士。次名中士。後名上士。又有三種補特伽羅。一以非事爲自

事。二以自事爲自事。三以他事爲自事。若行惡行以自存活名以非事爲自事。若怖惡行修行善行名以自事爲自事。若諸菩薩名以他事爲自事。初名下士。次名中士。後名上士。又諸國王有三圓滿。謂果報圓滿。士用圓滿。功德圓滿。若諸國王生富貴家長壽少病有大宗葉成就俱生聰利之慧是王名爲果報圓滿。若諸國王善權方便所攝持故恒常成就圓滿英勇是王名爲士用圓滿。若諸國王任持正法名爲法王。安住正法名爲大王。與內宮王子羣臣英傑豪貴國人共修惠施樹福受齋堅持禁戒是王名爲功德

圓滿。果報圓滿者。受用先世淨業果報。士用圓滿者。受用現法可愛之果。功德圓滿者。亦於當來受用圓滿淨業果報。若有國王三種圓滿皆不具足。名爲下士。若有果報圓滿。或士用圓滿。或俱圓滿。名爲中士。若三圓滿無不具足。名爲上士。復有三臣。一有忠信技能無智慧。二有忠信技能無智慧。三具忠信技能智慧。初名下士。次名中士。後名上士。若不忠信無有技能亦無智慧。當知此臣下中之下。又有四語。一非愛似愛。二愛似非愛。三非愛似非愛。四愛似愛。諸有語言辭句善順然非所宜。是名初語。或有語言辭句

勃逆然是所宜是第二語或有語言辭句勃逆亦非所宜是第三語或有語言辭句善順亦是所宜是第四語若有宣說非愛似非愛非愛似愛語者是下士若有宣說愛似非愛語者是中士若有宣說愛似愛語者是上士復有三種受諸欲者或有受欲非法孟浪積集財寶不能安樂正養己身及與妻子廣說乃至不於沙門婆羅門所修殖福田或有受欲法或非法孟浪或非積集財寶能以安樂正養己身妻子眷屬及知友等不於沙門婆羅門所修殖福田或有受欲一向以法及不孟浪積集財寶能以安樂正養己

身廣說乃至能於沙門婆羅門所修殖福田。此三種中。初名下士。次名中士。後名上士。復有三人。一者有人貪染而食。愛著饕餮。乃至耽湎。不見過患。不知出離。二者有人思擇而食。不染不著。亦不饕餮。吞吸迷悶。堅住耽湎。深見過患。善知出離。而於此食未斷未知。三者有人思擇而食。不生貪染。廣說乃至深見過患。善知出離。又於此食已斷已知。初名下士。次名中士。後名上士。復依施物說有三人。一者有人所施之物。但具妙香不具美妙味之與觸。二者有人所施之物。具妙香味而無妙觸。三者有人所施之物。具足美

妙香味與觸。初名下士。次名中士。後名上士。又依施田說有三人。一者有人於愛於恩而行惠施。二者有人於貧苦田而行惠施。三者有人於具功德最勝福田而行惠施。初名下士。次名中士。後名上士。復有差別施於所愛名爲下士。施於有恩名爲中士。施於貧苦具德勝田名爲上士。又依施心說有三人。一者有人將欲惠施先心歡喜正惠施時心不清淨惠施已後尋復追悔。二者有人先心歡喜施時心淨施已追悔。三者有人先心歡喜施時心淨施已無悔。初名下士。次名中士。後名上士。復於受持戒福業事建立三

人。一者有人但離一分非一切時常能遠離。唯自遠離不勸他離。亦不讚美。見同法者心不歡喜。是名下士。二者有人離一切分。一切時離。唯自遠離不勸他人。亦不讚美。見同法者心不歡喜。是名中士。三者有人一切俱現。是名上士。又於受持禁戒處所建立三人。一者有人住惡說法毗奈耶中受持禁戒。二者有人住善說法毗奈耶中受持禁戒而有缺漏。三者有人卽住於此受持禁戒而不缺漏。初名下士。次名中士。後名上士。又於受持戒心建立三人。一者有人爲活命故受持禁戒。二者有人爲生天故受持禁戒。三

者有人爲涅槃故受持禁戒。初名下士。次名中士。後名上士。又於受持別解脫律儀說有三人。一者有人唯能受持近住律儀。二者有人亦能受持近事律儀。三者有人亦能受持苾芻律儀。初名下士。次名中士。後名上士。又於受持苾芻律儀說有三人。一者有人唯能成就受具足支。無受隨法諸學處支。亦無隨護他人心支。亦無隨護如先所受諸學處支。二者有人成前三支無後一支。三者有人具成四支。初名下士。次名中士。後名上士。又有三人。一者有人唯成別解脫律儀。二者有人成別解脫靜慮律儀。三者有人成

別解脫靜慮無漏三種律儀。初名下士。次名中士。後名上士。又有三人。一者有人唯能成就非律儀非不律儀攝所受戒律儀。二者有人亦能成就聲聞等相應所受戒律儀。三者有人亦能成就菩提薩埵所受戒律儀。初名下士。次名中士。後名上士。復依修習思惟方便建立三人。一者有人唯得勵力運轉思惟。二者有人有間運轉。設得無間要作功用方能運轉。三者有人已得成就任運思惟。初名下士。次名中士。後名上士。又依已得修差別故建立三人。一者有人已得內心奢摩他定未得增上慧法毗鉢舍那。二者有

人已得增上慧法毗鉢舍那未得內心奢摩他定三者有人俱得二種初名下士次名中士後名上士又有三人一者有人已得有尋有伺三摩地二者有人已得無尋唯伺三摩地三者有人已得無尋無伺三摩地初名下士次名中士後名上士又依住修差別建立三人一者有人住染汙靜慮二者有人住世間清淨靜慮三者有人住無漏靜慮初名下士次名中士後名上士

復次有十種有情眾於十種法愛樂喜悅何等十法一壽二色三財四友五戒六聞七梵行八慧九法十

生天。何等名爲有情十衆。一傍生。二母邑。三受用欲者。四求所作者。五出家者。六多聞爲命者。七入證者。八尋思者。九勤苦者。十棄身者。

復次聽聞正法者。略有六種煩惱過失。謂憍慢過失。不欲過失。不信過失。身心損惱過失。散亂過失。迷惑過失。由如是等諸過失故。不能恭敬殷重聽法。廣說如經。散亂煩惱過失復有二種。謂說時散亂。說已散亂。迷惑者。謂顚倒。

復次煩惱發業略有三種。一相應發。二親生發。三增上發。引餘煩惱而發起故。

復次非所愛法略有六種。一怨敵。二疾病。三不可愛境。四生等諸苦。五苦辛艮藥。六非串習善。前四應遠離。後二應修習。

復次受用諸欲略有五種。一領納受用。二攝喜受用。三尋思受用。四貪彼受用。五攝自受用。

復次諸欲過失略有八相。一少味多苦多過患相。二他所逼切苦因緣相。三雜染受用勝因緣相。四墮諸惡趣苦因緣相。五尋思擾亂苦因緣相。六受用磨滅勝因緣相。七喪身磨滅勝因緣相。八能障善法勝因緣相。

復次諸欲因緣略有六種變壞。一他所逼切變壞。二諸界互違變壞。三所愛有情變壞。四身變壞。五心變壞。六無常變壞。

復次當知諸欲由五種相似法故得稠林名。一由眾多相似法故。二由雜穢相似法故。三由養育眾生相似法故。四由藏竄相似法故。五由險難相似法故。我已略說有尋有伺等三地決擇。其中處處餘決擇文。更不復現。

瑜伽師地論卷第六十一

音釋　錫賚錫先擊切賚洛代切錫賚謂賜與也叡俞芮切深明通達也俳優俳步

皆切優於求切罄竭罄苦定切盡也諮詢諮津私俳優雜戲也竭求列切空也諮詢切詢相倫切諮詢也居洧切幵倪堅切訪問也詭詐也砑窮究也惛呼昆切不明了也耽湎耽丁含切樂也湎彌兗切溺也

瑜伽師地論卷第六十二

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中三摩呬多地之一

如是已說有尋有伺等三地決擇。三摩呬多地決擇我今當說。謂補特伽羅多隨煩惱染汙相續。不能正證心一境性。云何名爲多隨煩惱。謂有諂誑矯詐無慚無愧。不信懈怠忘念不定。惡慧慢緩猥雜。趣向前行。捨遠離輒於所學處不甚恭敬。不顧沙門唯希活命。不爲涅槃而求出家。云何有諂。謂自有過而不能

於大師智者同梵行所如實發露。云何有誑。謂不眞實顯已功德。彼實無德。而欲令他諸有智者同梵行等了知有德。云何有矯。謂於增上戒毀犯尸羅。或於軌範毀犯軌範。由見聞疑他所舉時。遂用餘事假託餘事。或設外言而相誘引。如經廣說。謂由諂誑增上力故。云何有詐。謂怖他故。或復於彼有所希故。雖有犯重而不發露。亦不現行。非實意樂。詐於有智同梵行所現行親愛恭敬輭善身語二業。云何無慚無愧。謂觀於自。或復觀他無所羞恥故。思毀犯。犯已不能如法出離。好爲種種鬪諍違諍。云何不信。謂於佛法

僧心不清淨於苦集滅道生不順解云何懈怠謂執睡眠偃臥爲樂晝夜唐捐捨眾善品云何忘念謂於久遠所作所說不能隨念不令隨憶不守根門不正知住云何不定謂於定地下至作意亦不能得云何惡慧謂住自見取執不平等難捨言論云何慢緩謂不捷利亦不明了不自超舉無所能爲不能以身供侍有智同梵行者云何猥雜謂樂與在家及出家眾共相雜住又樂尋思諸惡不善欲尋思等乃至家勢相應尋思多隨尋思多隨伺察云何趣向前行謂受僧祇或復別人諸衣服等所有利養或請僧祇及與

別人皆名趣向若諸惡芻於如是事最初前行故名趣向前行云何捨遠離軌謂於遠離邊際臥具遠離衆惡人所習近似寂靜室遠棄捨之不生欲樂云何於諸學處不甚恭敬謂遭厄難寧捨學處不棄身命志求身樂及與壽命不能隨護所有學處云何不顧沙門謂棄捨學處好爲退轉或犯尸羅行諸惡法於內腐爛廣說乃至實非梵行自稱梵行況當希求沙門果證八支聖道云何唯希活命不爲涅槃而求出家謂或爲王之所逼迫而求出家或爲怨賊之所逼迫或爲債主之所逼切或爲恐怖之所逼切或爲財

寶常所匱乏恐畏不活而求出家不爲自調自靜自般涅槃而求出家。當知此中依同梵行而共止住有所違犯發起最初四隨煩惱。依增上戒有所違犯。當知發起無慚無愧。依增上心及增上慧當知發起始從不信乃至惡慧諸隨煩惱。此中不信及與懈怠依俱違犯。忘念散亂。依增上心違犯而起。惡慧依犯增上慧起。不信懈怠增上力故。當知發起慢緩猥雜趣向前行捨遠離軛。忘念亂心及與惡慧增上力故。當知發起於諸學處不甚恭敬不顧沙門唯希活命不爲涅槃而求出家。

復有三種補特伽羅依三處引諸隨煩惱。云何三種補特伽羅。一依正法而出家者。二在居家受用欲者。三正法外而出家者。云何三處引隨煩惱。所謂最初補特伽羅依放逸處引隨煩惱。此復二種。謂或依內妄顯已德爲衣服等利養恭敬。自說已德勝過人法。或復依他諸有智者同梵行等。以身語業逼迫加害損惱毀辱。當知第二補特伽羅。依耽欲處引隨煩惱。彼由耽著諸欲因緣受用諸欲。依身語意行三惡行。當知第三補特伽羅依邪行處引隨煩惱。略有三種。謂隨逐遠離隨逐憒鬧隨逐學處起隨煩惱。云何隨

逐遠離起隨煩惱。謂諸外道隨逐遠離所有臥具而爲五蓋覆蔽其心。或住於苦領受身心諸苦惱故。或復遠離煩惱對治由離信等五種根故。彼由如是住染汙故。住苦惱故。無有對治能除染汙苦惱住故。是名隨逐遠離諸隨煩惱。云何隨逐憒鬧起隨煩惱。謂各別執異見異欲相違言論。建立自品他品差別。廣起忿恨乃至誑諂。是名隨逐憒鬧諸隨煩惱。云何隨逐學處起隨煩惱。謂觀自他現行諸罪無有羞恥毀戒穿戒。是名隨逐增上戒學諸隨煩惱。若有依止世間等至於其下劣計自爲勝。或於相似計自爲勝。心

生高舉。是名隨逐增上心學諸隨煩惱。若少聽聞不能觀察所有善法。是名隨逐增上慧學諸隨煩惱。如是一切。總略說名非法之行。不平等行。由非善義名非法行。非愛果義名不平等行。

復次若觀行者修十徧處。能爲五事。何等爲五。謂由修習地徧處等乃至白徧處故。便能引法化事變事諸聖神通。又由修習空無邊處一切處故。便能引發往還無礙諸聖神通。又由修習識無邊處一切處故。便能引發無諍願智無礙解等諸勝功德。又卽由此識無邊處徧處成滿。便能成辦無所有處解脫。及非

想非非想處解脫。又即由此成滿因故。便能證入想受滅解脫。最勝住所攝。又由識無邊處故。無邊無量徧滿行轉。是故此上不立徧處。勝處徧處。是諸解脫能清淨道。又諸解脫。由所知障解脫所顯。由此聲聞及獨覺等於所知障心得解脫。

復次略由三相修等至者愛味等至。謂或證得等至出已計爲清淨。可欣可樂可愛可意。隨念愛味。或未證得或已證得未來愛味增上力故。追求欣樂而生愛味。或已證得計爲清淨可欣可樂。乃至廣說現行愛味。若從定出可生愛味。若正在定無有愛味。言愛

味者謂於是中偏生貪著。復次下地諸法若生上地。不現在前。上地諸法若生下地。其離欲者或現在前。若生下地。於上起愛未得離欲不定心者。當言此愛是欲界繫。當知此愛或是染汙或不染汙。云何染汙。若生是心我今云何當證如是廣大喜樂所隨等至。若得證者我當如是如是愛味。又我云何當得生上常恆不變。當知此愛是染汙愛。若有起心專求離欲。欣樂證入上地寂靜。當知此愛是不染汙。

復有三種諸法斷滅。謂對治斷滅。現行斷滅。棄捨斷滅。諸煩惱事之所顯現。是初斷滅。諸行生滅之所顯

現是第二斷滅。若生上地或入無餘依涅槃界下地諸行及一切行棄捨所顯是第三斷滅。

復有三退。一未得法退。二已得法退。三習行法退。

復依世間諸近分定若方便道若無間道若解脫道或爲斷滅或爲證得而修習者。彼於所緣或觀過失或觀寂靜。觀下過失觀上寂靜。若勝進道當知彼是偏滿所緣或無漏緣。復次。諸近分攝六種作意。謂了相等乃至加行究竟作意。此中了相勝解作意。方便道攝。遠離加行究竟作意。無間道攝。攝樂作意。四種道攝。觀察作意。勝進道攝。

問。何緣故說修靜慮者靜慮境界不可思議。答。修靜慮者已善修治磨瑩其心有如是相。威德勢力隨所欲爲皆能成辦。非不如意。法性故爾。是故說彼由尋思道不可思議。復有二種修靜慮者。於一事中俱發變事。勝解神通皆得自在。此二神通互相障礙。而此二通無偏大者不相映奪。彼後無間。一於此事神通無礙如其所欲皆能轉變。第二神通便被障礙。此中因緣云何應知。由彼二人勢力威德皆悉平等。俱時發起變現神通。然其所作互不相似。由彼神通所欲爲事不相似故。於此一事二種神通互相障礙。爾時

有一作是思惟何因緣故我此神通今有障礙將無我定有退失耶此一定者卽於此事起是餘心第二定者卽於此事數數專注心無散亂所發神通能無障礙隨神通力如意轉變若二神通威德不等隨其勝者所作成辦若二神通威德相似先作意者成辦非餘

復有四種修靜慮者一依近分定修靜慮者二依染汙定修靜慮者三依世間定修靜慮者四依出世間定修靜慮者於六作意謂了相等乃至加行究竟作意修定轉時當知是初愛上靜慮廣說乃至疑上靜

慮當知第二。若住餘善世間靜慮當知第三。謂能引發現法樂住無量作意世間功德。又能引發遊戲神通。若順決擇分所攝受空無願無相解脫門所顯靜慮當知第四。

復次無想等至當言唯一有漏。滅盡等至當言無漏。由與煩惱不相應故。非相應故。無所緣故。非諸煩惱之所生故。是出世間。一切異生不能行故。唯除已入遠地菩薩。菩薩雖能起出世法令現在前。然由方便善巧力故。不捨煩惱。又此等至當言非學非無學攝。非所行故。似涅槃故。

復次當釋隨身念經。謂心清淨行苾芻有四種隨煩惱。一毀犯禁戒。二散亂尋思。三保著內身。四保著外境。毀禁戒者。由憂悔門於三摩地能爲障礙。亂尋思者。由三種門。一由於過去境隨念散亂門。二由依掉舉流散惡見惡聞惡語惡行唯樂聞思散亂門。三由先串習勢力所持散亂門。保著內身者。由於生死無厭患門。保著外境者。於未來境由欣樂門。當知此中爲欲對治初隨煩惱故修一作意。謂正知作意。爲欲對治第二隨煩惱故修三作意。謂稱順彼所緣作意。了別彼相能對治彼尋思作意。彼所依心調練作意。

爲欲對治第三隨煩惱故。應修分析積聚作意。爲欲對治第四隨煩惱故。應當修習不淨作意。又初作意修習多修習故。能斷忘念。第二作意修習多修習故。能斷保著內身外境二種貪欲。第三作意修習多修習故。能斷惡見等所有散亂。第四作意修習多修習故。能斷先所串習勢力任持所有散亂。第五作意修習多修習故。能斷於身淨有情想。第六作意修習多修習故。能斷四貪。所謂色貪觸貪形貪及承事貪。如是作意修習爲依。斷隨煩惱。心觸正定。證得近分根本勝定。又能證得有喜離喜清淨安樂。又依如是正

定心故。如實了知上地有情無常性。及諸行無常性。云何了知有情無常性。謂得天眼清淨過人。見諸有情乃至廣說。云何了知諸行無常性。謂能隨入未來過去現在作意緣生智故。此隨身念依於三處。謂依增上心增上慧學修治業地。依增上心學處依增上慧學處。爲欲斷除所餘諸結修念住等所有一切菩提分法之所依止。由三因緣不與一切外道沙門婆羅門共。謂於修治業地資糧圓滿故。於奢摩他聚無有愛味故。於般涅槃愛樂隨逐心非煩惱火所生處故。又此修念資糧圓滿爲依止故。四果清淨。謂處聚

落世法所生煩惱不染。處阿練若聚落所生煩惱不染。處阿練若空閑所生煩惱不染。於二處所不能堪忍淋漏等苦煩惱不染。奢摩他聚無有愛味爲依止故。五果清淨。謂四種清淨靜慮及寂靜解脫。於般涅槃愛樂隨逐心非煩惱火所生處爲依止故。九果清淨。謂初三果及六神通。此隨身念。當知五種清淨所攝。謂不定地清淨故。定地清淨故。攝清淨故。不共清淨故。不共果清淨故。又隨逐身轉故。彼所攝受故。名隨身念。

復次。當釋摩訶俱瑟祉羅經。有二解脫。一慧解脫。二

心解脫。此中依慧解脫謂世間慧之所行者。當知卽是建立惡行及與善行并彼因緣。彼體性者。當知卽是惡行善行并彼因緣善不善等體性差別如實正智。又依心解脫謂心染淨之所依者。當知卽是色等境界能取了別。彼世間慧心解脫果。當知卽是於彼相應相雜下類雜染出故。卽慧解脫增上力故。出世間慧之所行者。當知卽是由世間慧及心解脫增上力故。如實了知一切境界卽出世慧心解脫果。當知卽是一切種類雜染出故。此中若世間慧若出世慧。總略爲一說名正見。正見因緣當知卽是有佛出世。

聽聞正法無倒思惟。又出世間正見果相。當知卽是前後常故。無所對故。若法所治若有生已無滅。所治若無滅已有生。彼法名有所對。若法所治若有若無若生不生。常時是有。彼法名無所對。又卽此果由心解脫增上力故。於自所行及彼所依得清淨者。當知卽是由清淨心增上力故。於諸色根所行境界不生雜染及令諸根順清淨故。又解脫心住者。當知卽是壽之與煖展轉相依相屬而住。又此世間及出世間二種解脫果差別者。當知卽是於諸受中及因緣中有癡愛者後有當生。無癡愛者後有不生。又彼相雜

而相應故彼能依止心法清淨當知卽是非現在緣之所染汙領受彼故卽二解脫住差別者當知卽是六寂靜故由清淨識沒平等故非由彼所依平等故於入定時不由加行入寂靜故於出定時不由加行出寂靜故次第出故於在定時三行不行得寂靜故於遠離出心寂靜故謂於三時一於阿練若與同梵行共相雜住二於聚落中與諸在家共相雜住三於二處行相現行於親近出心寂靜故謂於三時一於有色世間勝定出故二於無色世間勝定出故三於出世間有心定出故又此諸定非唯滅定出已方得

亦先已得今起現前。此中前二。由次第定故。展轉獲得勝定清淨。後一不由次第定故。然由通達無相界故展轉獲得勝定清淨。又有相定。由有相作意入住出定。若無相定。由無相作意入定住定。由有相作意當知出定。

復次。當釋法因緣經。謂於阿毗達摩阿毗毗奈耶中。善巧苾芻或鄔波索迦欲依解了而請問者。當依八相而興請問。何等八相。謂解了事。解了所治。解了果。解了自性。解了果差別。解了所依。解了功德。解了證得。解了事者。謂能解了五取蘊故。解了所治者。謂愛

雜染及見雜染。由愛雜染故於後有滅不生欣樂。由見雜染故雖生欣樂而不能證。解了果者。謂此二種雜染永斷。解了自性者。謂八聖支道。此復種種差別宣說。對治外道諸邪道故名八聖支道。對治三種雜染故建立三蘊。謂對治惡行雜染故。對治諸欲雜染故。對治諸見雜染故。是出世間有爲所攝。解了果差別者。謂諸斷滅。是出世間無爲所攝。解了所依者。謂三摩地。此復四種應知。一由種姓故。謂所有定一切皆由靜慮種姓。隨所宣說諸靜慮支皆能解了。二由相故。三由生所緣相故。四由成辦因緣相故。解了功

德者。謂滅盡定最第一住。說名解了功德。當知此相復有五種。謂滅事故。寂靜相似影像故。入定因緣故。出定因緣故。出定功德故。解了證得者。謂於五取蘊。以八種相觀察諸受。謂觀察自性。觀察現法轉因緣。觀察現法轉滅因緣。觀察當來轉因緣。觀察彼二轉滅因緣。觀察轉因緣因緣。觀察還因緣因緣。及觀察還。此中樂俱行對治。謂於最勝根本靜慮。苦俱行對治。謂得近分出離欲俱行。不苦不樂俱行對治。謂即於根本靜慮。爲欲顯示轉因緣滅故。即依諸受說所有受皆悉是苦。由彼三受約第一義皆是苦故。言相

對者。謂有此故施設於彼。是名相對。此中諸受展轉相對。由彼一切苦所攝故。又由有此第一義苦施設無智。由有此故施設治彼出世之慧。由有此故施設彼果寂滅涅槃。是故彼彼諸法說與彼彼諸法相對。復次當釋眠經。謂勤修習內心寂靜奢摩他行諸苾芻等。爲欲斷除諸隨煩惱。應知五種對治之相。謂遠離鬧相。於能隨順舉歡喜法發生正舉加行道理損害諸見。諸見功用。諸見所依功用。彼隨煩惱既斷滅已。復有五種任持定法。何等爲五。謂諸遠離遠離處所順定言說順無染心資生衆具。從有智者同梵行

所獲得隨順教授教誡美妙言說。於諸世間等持等至遠離愛味及無漏行如理作意。

復次彼勤修習增上心學諸苾芻等。由三因緣當遣現行染汙尋思。謂遠離所緣故。厭患自性故。遠離自性故。由三因緣遠離自性。謂有對治力根猛利者。能頓遠離。無對治力根處中者。如其麤相能漸遠離。無對治力根下劣者。於諸尋思因緣財食深見過患。

復次諸苾芻有六順出離界三摩地修習支者。謂諸苾芻於閑靜室勤修觀行。當知三種補特伽羅有三三摩地。謂勤修習增上心者。於四有情怨行惡行淨

行恩行有眾生緣定。又勤修習諦現觀者有法緣定。
又勤修習諦現觀者有法緣定。
復次由三種大性大三摩地。能令速疾通達眞如。既
通達已。能盡諸漏。謂由所緣大性故。由精勤大性故。
由方便所攝作意大性故。又有二遠離。能令速疾通
達眞如。謂於行處遠離憒鬧。及於住處離惡尋思。
瑜伽師地論卷第六十二
音釋　三摩呬多　此云等引謂勝定地中
平等能引諸功德也

瑜伽師地論卷第六十三

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中三摩呬多地之二

復有五種定相違法。一毀犯禁戒。二無無閒加行。三無殷重加行。四有沈沒。五他所擾惱。

復有三種遠離。一住處遠離。二見遠離。三聞遠離。

復次。心清淨行苾芻略有五種等持相違厚重過失能爲定障。一忿。二慢。三欲貪。四薩迦耶見。五不能堪忍。有五厚重三摩地相由彼於此障礙而住。是故說

名厚重過失。云何五相。一者獲得隨宜資具猥生喜足。二者好樂求諸善法。三於身財無所顧戀。四於生死及與涅槃見大過失最勝功德。五於加行堪忍勤苦。此中忿者。謂懷忿故。若往他家不得利養。或得而少。或弊或遲。或不恭敬。由此便生顰蹙憤懣。從此因緣發恚尋思。及害尋思。多隨尋伺。彼由此故。先所未生勝三摩地不能得生。設彼已生還復退失。所言慢者。謂懷慢故。慢所制伏爲性。於法不生恭敬。於諸師範尊重福田不能時時身心卑屈敬問諮請云何爲善云何不善。亦不勤求所有善法。由此不能解了引

發三摩地義。從此因緣發起輕慢相應尋思多隨尋伺。彼由此故。先所未生如前廣說。言欲貪者。謂懷貪故。多諸愛染。於身財等深生顧戀。由此於外五妙欲中多生散亂。從此因緣。生欲尋思。眷屬尋思。國土尋思。族望家勢相應尋思多隨尋伺。彼由此故。先所未生如前廣說。彼復不淨能爲對治。應知不淨略有三相。謂糞穢相。彼等流相。能依所依差別相。薩迦耶見者。謂由身見制伏因緣。會遇世法。便爲高欣下慽塗染。設欲棄捨便爲身見相違而住。又即於彼世法眾相親愛恆流之所漂溺。設欲棄捨便爲身見相違而

住。又卽世法衆相所生不正尋思之所嬈惱。設欲棄捨。便爲身見相違而住。又卽於彼世法衆相追求之時。種種擾亂。散動所逼。設欲棄捨。便爲身見相違而住。又卽由彼身見因緣。恆常執著世法所依無常諸取。由是因緣。爲憂悲等之所逼惱。設欲棄捨。便爲身見相違而住。又復卽彼爲欲除遣下地垢穢勤修善時。於彼加行不生喜樂。於此所治。設欲棄捨。便爲身見相違而住。如爲除遣下地垢穢。爲遣上地所有垢穢。當知亦爾。由此因故。雖作是心。我當於彼生死涅槃觀大過失觀勝功德。便復顚倒。由此因緣。先雖獲

得諸三摩地。然於未生聖諦現觀勝三摩地。不能得生。不堪忍者。謂懷不忍故。雖已獲得聖諦現觀勝三摩地。不能堪忍蚊蝱等苦。捨離加行。多生懈怠。由此因緣。於所未生入根本定不能生起。設復已生還卽退失。前三過失能爲最初三摩地障。次一過失爲諦現觀三摩地障。後一過失爲入根本三摩地障。復有差別。謂有八種棄捨近住弟子因緣。於彼雜染之所染汙。由染汙故。彼便棄捨近住弟子。非無煩惱諸阿羅漢常善住念。有如斯事。云何爲八。謂性於彼近住弟子有憎惡心。唯欲自身受於恭敬。如欲恭敬。欲受

利養亦復如是。近住弟子多所毀犯行不正行。又於近住諸弟子眾饒益損減。便有所須及與不須。於增上戒教授折伏不能堪忍。於增上心增上慧住教授折伏不能堪忍。於營眾務所有擾惱不能堪忍。

復次嗢柁南曰。

數及所對治　支分廣建立　遠離苦散動

上支分差別

問。如先所說四種靜慮。何因緣故唯四靜慮不增不減。答。由能究竟超苦樂故。所以者何。從初靜慮乃至第四。漸超苦樂。方究竟故。

云何名初靜慮所治。謂有五種。一者欲貪。二欲恚害三種尋思。三者憂苦。四者犯戒。五者散亂。云何第二靜慮所治。亦有五種。一初靜慮貪。二尋伺。三苦。四掉五定下劣性。云何第三靜慮所治。謂有四種。一第二靜慮貪。二喜。三踊躍。四定下劣性。云何第四靜慮所治。謂有五種。一入息出息。二第三靜慮貪。三樂。四於樂發悟。五定下劣性。

問。初靜慮有幾支。答。有五支。何等爲五。一尋。二伺。三喜。四樂。五心一境性。問。第二靜慮有幾支。答。有四支。何等爲四。一內等淨。二喜。三樂。四心一境性。問。內等

淨何法爲自性答念正知捨爲自性問第三靜慮有幾支答有五支何等爲五一念二正知三捨四樂五心一境性問第四靜慮有幾支答有四支何等爲四一捨清淨二念清淨三不苦不樂四心一境性初靜慮中念正知捨由尋伺門之所引發是故雖有而不宣說第二靜慮由彼自性能有作業又由踊躍心隨煩惱之所纏縛是故顯示內等淨名第三靜慮心隨煩惱已遠離故顯彼自相是故說彼離喜貪故初靜慮中離欲貪故非離喜貪第二靜慮離尋伺貪故非離喜貪第四靜慮即彼顯示最極清淨是故當知一

切靜慮彼皆隨轉。如其所應。

問何因緣故。於四靜慮建立如是五支四支。答住所依故。住饒益故。住自性故。復有差別。謂思惟所緣故。受用所緣故。於緣不散故。復有差別。謂饒益所依故。增上心所依故。增上慧所依故。復有差別。謂爲對治三雜染住所對治故。云何名爲三雜染住所對治耶。一染汙住。二苦惱住。三愚癡住。復有差別。謂受欲者相似法故。諸受欲者略有三種正所作事。能顯彼是受用欲者。一正求財寶。二求財寶已能正受用。三於彼自在隨意所爲。如是修習諸靜慮者。亦有三種正

所作事。當知依彼建立支分。如其所應。復有差別。謂爲對治自苦惱行。應知建立諸靜慮支。如是略有三種對治。一對治缺減對治。二身心逼惱對治。三於外境界其心流散不寂靜對治。

問。何因緣故初靜慮中說離欲已。復說遠離惡不善法。答。爲欲顯示諸欲自相故。及爲顯示諸欲過患相故。過患相者。由彼諸欲發起惡行。墜墮極下惡處所故。說名爲惡。違善生故。復名不善。復有差別。爲欲顯示煩惱雜染斷故。及爲顯示先所積集業雜染斷故。復有差別。爲欲顯示諸在家者受用事門諸欲斷故。

及爲顯示諸出家者由尋思門諸欲斷故。復有差別。爲欲顯示欲尋思斷故。及爲顯示恚害尋思斷故。復有差別。爲欲顯示外道諸仙所得相故。及爲顯示離彼退已行呪詛故。

問。何因緣故。知初靜慮中苦根未斷。答。彼品麤重未遠離故。若於是處苦根已斷。便與第二靜慮住時應無差別。是故當知是處未斷。

問。若尋伺等於初靜慮等中皆能攝益勝三摩地。又能攝受自地靜慮皆令清淨。何因緣故。世尊於彼顯示動名。答。此望他地。不望自地。

問。何因緣故。從欲界上於初靜慮等中建立後後勝上支分。答。當知略有三因緣故。一所治能治故。二證得勝利故。三所證得故。當知如是三種因緣。四靜慮中五支所攝。隨其所應。

問。初二靜慮有何差別。答。第二靜慮中。三摩地圓滿有差別故。問。第二第三靜慮有何差別。答。第三靜慮饒益圓滿有差別故。問。第三第四靜慮有何差別。答。第四靜慮清淨圓滿有差別故。

復有四種修三摩地。一者爲得現法樂住故。二者爲得勝智見故。三者爲得分別慧故。四者爲證諸漏永

盡故。當知依四補特伽羅建立四種修三摩地。云何四種補特伽羅。謂若速通已得行迹已見諦者。復有異生未得行迹已得有情所緣無量已離欲者。又樂遲通已得行迹已見諦者。又樂速通已得行迹已見諦者。此中異生已得無量已離欲者。若已證得死生智通。當知是名智見清淨。若樂遲通行迹轉時。雖已見諦。由輭根故。而名退法。由此因緣。復於欲界受想尋思。當住正念。當起正知。

復次。諸靜慮離欲所顯。當知離欲略有六種。一自性離欲。二損減離欲。三任持離欲。四昇進離欲。五愚癡

離欲。六對治離欲。自性離欲者。謂於自性不淨。非所受用事中諸厭背性。又於苦受諸厭背性。又若已離初靜慮染住。於第二靜慮等中於尋伺等諸厭背性。是名自性離欲。損減離欲者。謂兩兩交會習婬欲法。除熱惱已諸厭背性。如是等類所餘應知。皆名損減離欲。任持離欲者。謂有受用美妙飲食極飽滿已。於餘飲食諸厭背性。如是等類所餘應知。皆名任持離欲。昇進離欲者。謂已獲得勝上財寶或尊貴位。於餘下劣諸厭背性。如是等類所餘應知。皆名昇進離欲。愚癡離欲者。謂於涅槃甚深功德不能解了。遂於涅

槃生厭背性。如是等類所餘應知。皆名愚癡離欲。對治離欲者。謂由厭壞對治故。或由斷對治故。或由持對治故。或由遠分對治故。或由世間出世間道斷諸煩惱。如是皆名對治離欲。

問。何因緣故說諸靜慮名爲住耶。答。繫心於內所緣境界。於外所緣不流散故。問。何因緣故說諸靜慮名三摩地。答。於所知事同分所緣一切影像平等平等任持心故。問。何因緣故說諸靜慮名奢摩他。答。爲欲寂靜一切煩惱。正安止故。問。何因緣故說諸靜慮名心一境性。答。略有二種所緣境界。一不定地所緣境

界。二者定地所緣境界。此中一境所謂定地所緣境界。非第二境。繫心於此一所緣境。是故說名心一境性。

復次當知。此中從離欲退。略有十種。謂或依止不平等故從離欲退。謂如有一遭極重病。如馬勝言。我於此定不能入證。將無我定當退失耶。或復有一性多麤重。於三摩地先不串習。彼由如是多麤重故成其退法。或有所緣境界勝故從離欲退。謂如有一值遇勝妙境界現前。如外道仙。乃至獲得非想非非想處。遇觸少年美妙形色。可愛母邑。從離欲退。或有獲得

敬養故退。謂如有一從他獲得利養恭敬。卽便退墮。如提婆達多。或有遭遇輕毀故退。謂如有一或遭他罵或瞋或責。從離欲退。如外道仙由憤恚故退三摩地現行呪詛。或慢故退。謂如有一恃所得定自舉陵他。或有增上慢故退。謂如有一於諸勝定證差別中起增上慢。或有不作意故退。謂如有一於能入定行相作意不復思惟。或有未串習故退。謂如有一安住始業新修善品。或有自地煩惱數起故退。謂如有一愛上靜慮。乃至疑上靜慮。或有壽盡福盡業盡故退。謂如有一從上生處退沒下生。

復次。此中或有補特伽羅。下品煩惱下品善法。多念艱辛然後方退。多念艱辛方能入定。或有補特伽羅。下品煩惱上品善法。多念艱辛然後方退。經一念頃速能入定。或有補特伽羅。上品煩惱下品善法。經一念頃速疾而退。多念艱辛方能入定。或有補特伽羅。上品煩惱上品善法。經一刹那速疾而退。一刹那頃速能入定。

復有補特伽羅。已得離欲。從定起已。或於一時彼三摩地相閒相雜作意而轉。或於一時不相閒雜若遇聲緣從定而起。與定相應意識俱轉餘耳識生。非即

彼定相應意識能取此聲。若不爾者。於此音聲不領受故不應出定。非取聲時卽便出定。領受聲已若有希望後時方出。

於此地中。餘決擇文。更不復現。

攝決擇分中非三摩呬多地

如是已說三摩呬多地決擇。非三摩呬多決擇我今當說。或有由自性故名不定地。謂五識身。或有闕輕安故名不定地。謂在欲界諸心心法。或有未發趣故名不定地。謂受欲者。或有散亂故名不定地。謂始業者雖修習定。而於五欲其心流散。或有太聚故名不

定地謂始業者於內境界略聚其心便生沈沒或未得故名不定地謂卽散心相應諸法或未圓滿故名不定地謂未證得加行究竟作意或雜染故名不定地謂雖證得加行究竟果作意而於彼定多生愛味或不自在故名不定地謂卽由彼染汙心故不得自在或不清淨故名不定地謂未永害煩惱隨眠或出定故名不定地謂從已得三摩地起而不退失或有退故名不定地謂從所得三摩地退復次此中依止初不定地爲安住心應正取相謂青瘀相或膿爛相廣說如前依止第二不定地故爲得作意應勤修習

依止第三不定地故。爲得根本應勤修習。依止第四現在前故。最初應正安住其念。爲無亂故略攝其心。由正知故速疾攝受。依止第五現在前故。應當思惟淨妙之相。又應善達沈沒之相。依止第六現在前故。於師教授能不忘失。應當安住猛利護念如理方便。應當無閒殷重修習。依止第七現在前故。應於微劣所得定中不生喜足。依止第八現在前故。於諸雜染應觀過失。設生愛味所有雜染尋卽除遣不應戀著。依止第九現在前故。於三摩地應無閒修。又應善巧通達其相。依止第十現在前故。應當猛利修諦善巧。

依第十一現在前故。爲令不退應不放逸。依第十二現在前故。卽爲彼事應修遠離如理作意應隨順前修習無間殷重方便。於此地中。餘決擇文更不復現。

攝決擇分中有心地

如是已說非三摩呬多地決擇。有心地決擇我今當說。當知諸心差別而轉略由五相。一由世俗道理建立故。二由勝義道理建立故。三由所依能依建立故。四由俱有建立故。五由染淨建立故。

云何世俗道理建立。謂依世俗道理建立諸心差別轉義。當知如前意地已說。

勝義道理建立差別我今當說云何名爲勝義道理建立差別謂略有二識一者阿賴耶識二者轉識阿賴耶識是所依轉識是能依此復七種所謂眼識乃至意識譬如水浪依止瀑流或如影像依止明鏡如是名依勝義道理建立所依能依差別

復次此中諸識皆名心意識若就最勝阿賴耶識名心何以故由此識能集聚一切法種子故於一切時緣執受境緣不可知一類器境末那名意於一切時執我我所及我慢等思量爲性餘識名識謂於境界了別爲相如是三種有心位中心意意識於一切時

俱有而轉。若眼識等轉識不起。彼若起時應知彼增俱有而轉。如是或時四識俱轉。乃至或時八識俱轉。又一意識於一時間分別一境。或二或多。自境他境。故說意識不可思議。問。若彼末那於一切時思量爲性相續而轉。如世尊說出世末那云何建立。答。名假施設。不必如義。又對治彼遠離顛倒正思量故。卽此末那任持意識令分別轉。是故說爲意識所依。又諸轉識或於一時一切唯與樂受相應俱有而轉。或於一時亦有苦受。或於一時亦有不苦不樂等受相應俱轉。阿賴耶識相應受。於一切時唯是不苦不樂。唯

是異熟生。此於一切識流轉時或樂俱行或苦俱行或非苦樂俱行位中恆相續流。乃至命終無有斷絕。所餘三受。當知思惟之所引發。非是俱生時時作意引發現前。彼俱生受極微細故難可分別。如是等類。當知是名勝義道理建立諸識俱有差別。

復次阿賴耶識無有煩惱而共相應。末那恆與四種任運煩惱相應。於一切時俱起不絕。謂我我所行薩迦耶見我慢我愛不共無明。是諸煩惱與善不善無記識俱而不相違。其性唯是隱沒無記。任運而起。當知諸餘分別所起隨眾緣力差別而轉。又與末那相

應俱有偏行任運四種煩惱。世間治道尚不能爲損伏對治。何以故。已離欲者猶現行故。隨所生處是諸煩惱即此地攝。當知此地已離欲者此地煩惱現行不絕。何以故。此諸煩惱唯阿賴耶識種子所引。於一切時任運而生。非所對治及能對治境界緣力差別轉故。諸離欲者世間治道若現在前若不現前此諸煩惱現行不絕。若諸有學已見迹者出世間道現在前時。此諸煩惱不得現行。從彼出已還復現行。善通達故未永斷故。若諸無學此一切種皆不現行。是諸煩惱當知唯離非想非非想處欲故。一時頓斷。非如

餘惑漸漸而斷。如是等類。當知是名建立雜染清淨差別。

於此地中。餘決擇文。更不復現。

攝決擇分中無心地

如是已說有心地決擇。無心地決擇我今當說。問。心不生因凡有幾種。由幾種因心不得生。答。心不生因略有七種。由此因故心不得生。何等爲七。謂緣闕故。心不得生。如是作意闕故。未得故。相違故。斷故。滅故。已生故。心不得生。

云何由緣闕故心不得生。謂內眼處壞若外色處不

現在前。廣說乃至內意處壞若外法處不現在前。爾時由彼所生眼識乃至意識終不得生。如是名爲由緣闕故心不得生。

云何作意闕故心不得生。謂雖有內眼處不壞外色處現前。廣說乃至內意處不壞外法處現前。若無能生作意正起。爾時由彼所生眼識乃至意識終不得生。如是名爲作意闕故心不得生。

云何由未得故心不得生。謂如有一於下欲界思惟麤相。於初靜慮思惟靜相。爲欲證得初靜慮故。若於此道不極作意若修若習若多修習不善修故。於初

靜慮未能證得。由未得故初靜慮俱心不得生。又如有一於初靜慮第二第三第四靜慮空無邊處識無邊處無所有處思惟麤相。於第二靜慮乃至非想非非想處思惟靜相。如前廣說。又如有一偏於一切薩迦耶中思惟苦相。於薩迦耶滅涅槃界思惟靜相。爲斷一切薩迦耶故。爲欲證得涅槃界故。若於此道不極作意若修若習若多修習不善修故。不能盡證一切涅槃。由未證故於諸結縛及與隨眠隨煩惱纏永解脫心便不得生。如是名爲由未得故心不得生。云何由相違故心不得生。謂如有一觸能隨順樂受

諸觸。受樂受時樂受相應心現在前。爾時若受非苦樂受相應之心。以相違故便不得生。如是若觸能順苦受不苦不樂受觸。如前廣說。爾時樂受非苦樂受。苦受相應之心。以相違故便不得生。又如有一貪纏所纏。貪纏相應心現在前。爾時瞋纏相應之心。以相違故便不得生。如是若有瞋纏所纏。廣說乃至爾時貪纏相應之心。以相違故便不得生。如是名爲由相違故心不得生。

云何斷故心不得生。謂如有一由善修習八聖支道故證得無餘貪欲瞋恚愚癡永盡。彼於爾時有貪有

瞋有癡心等。隨一心法諸隨煩惱所染汙心。彼由已斷已徧知故。皆不得生。如是名爲由永斷故心不得生。

云何滅故心不得生。謂如有一生無想天入無想定入滅盡定。於其中間經爾所時。由斷滅故心不得生。又如有一於無餘依涅槃界中已般涅槃。彼於爾時畢竟滅故心不得生。如是名爲由滅盡故心不得生。

云何由已生故心不得生。所謂一切已生之心於現在生。刹那已後必成滅法。彼現在時。由已生故更不可生。彼若滅已。亦已生故終不可生。如是名爲由已

生故心不得生。應知由此七因緣故心不得生。與此相違七因緣故隨其所應諸心得生。謂緣不闕故。作意不闕故。已證得故。不相違故。未斷滅故。未滅盡故。未已生故。於此地中。餘決擇文。更不復現。

瑜伽師地論卷第六十三

音釋　憾胡紺切恨也　𡁠莫耕切　嗢柁南梵語正云鄔柁南此云自說嗢烏骨切柁徒我切　呪詛呪職救切詛莊助切呪詛依倨切謂呪願其事使沮敗也　瘀氣血壅積也

瑜伽師地論卷第六十四

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中聞所成慧地

如是已說無心地決擇。聞所成慧地決擇我今當說。謂由五處觀察所歸乃可歸依。一由身業清淨故。二由語業清淨故。三由意業清淨故。四由於諸有情起大悲故。五由成就無上法故。問。歸依有幾種。何緣但有爾所歸依。齊何緣故說能歸依。云何修行歸依之行。何等歸依所得功德。答。歸依有三種。謂佛法僧。四

緣故。有爾所歸依。一由如來性極調善故。二於一切種所調能調善方便故。三具大悲故。四以一切財而興供養未將爲喜要以正行而興供養乃生歡喜。由如是故。彼所立法。彼弟子衆皆可歸依。齊四緣故說能歸依。一知功德故。二知差別故。三自誓願故。四更不說有餘大師故。當知歸依有四正行。一親近善士。二聽聞正法。三如理作意。四法隨法行。若有成就此四正行。乃名歸依。當知復有四種正行。一諸根不掉。二受學學處。三悲愍有情。四應時時間於三寶所勤修供養。受歸依者獲四功德。一獲廣大福。二獲大歡

喜。三獲三摩地。四獲大清淨。復獲四德。一大護圓滿。二於一切種邪信解障皆得輕微或永滅盡。三得入聰叡正行正至善士眾中所謂大師同梵行者。四爲於聖教淨信諸天歡喜愛念。謂彼天眾心生歡喜唱如是言。我等成就三歸依故從彼處沒來生此間。是諸人等今既成就多住歸依亦當來我眾同分中。復次由六種相佛法僧寶差別應知。一由相故。二由業故。三信解故。四修行故。五隨念故。六生福故。云何相故。三寶差別。謂自然覺悟相是佛寶。覺悟果相是法寶。隨他所教正修行相是僧寶。云何業故三寶差別。

謂轉正教業是佛寶。捨煩惱苦所緣境業是法寶。勇猛增長業是僧寶。云何信解故三寶差別。謂於佛寶應樹親近承事信解。於法寶所應樹希求證得信解。於僧寶所應樹和合同一法性共住信解。云何修行故三寶差別。謂於佛寶應修供養承事正行。於法寶所應修瑜伽方便正行。於僧寶所應修共受財法正行。云何隨念故三寶差別。應以餘相隨念佛寶。應以餘相隨念法寶。應以餘相隨念僧寶。謂是世尊乃至廣說。云何生福故三寶差別。謂於佛寶依一有情生最勝福。於法寶所即依此法生最勝福。於僧寶所依

多有情生最勝福
復次由五法故沙門婆羅門勝劣差別何等五法一者聞法二者戒法三攝受法四受用法五證得法謂婆羅門所有聞法義虛劣故不示他故文句隱故是其下劣沙門聞法與此相違故是勝妙又婆羅門所有戒法隨何隨分隨其差別開許害等故是下劣沙門戒法與此相違故是勝妙又婆羅門所攝受法攝受障道田事宅事財貨事等又復攝受妻子奴婢僮僕等類故是下劣沙門所有攝受之法除離苦法更無所有故是勝妙又婆羅門所受用法受用障道塗

飾香鬘莊嚴具等。又現受用歌舞作倡戲笑等事。又現受用婬欲等法。故是下劣。沙門所有受用之法。受用無罪。正聞思修所成智慧故是勝妙。又婆羅門所有證法。但以梵世爲究竟故。復退還故。雜染汙故有苦惱故。是其下劣。沙門證法。以般涅槃爲究竟故。無退轉故。一向離垢故。一向安樂故。當知勝妙。

復次欲求有五。一攝受求。二受用求。三戲樂求。四乏解了求。五名聲求。有求亦五。一法爾求。二祈願求。三愚癡求。四厭患求。五思擇求。梵行求亦五。一唯求求。二趣得求。三現得求。四後得求。五思擇當得求。復有

差別。謂假名求第一義求彼觀察求。無方便求。有方便求。如本地分中已說。

五明處。其內明處。於諸明處諸論諸宗。爲最爲勝。何以故。由四清淨清淨義故。一攝一切染淨義清淨故。二卽此義非他論所制伏清淨故。三卽此義易可入清淨故。四既得入已正行不壞清淨故。

復次諸佛聖教。若欲略釋。由六種理門應隨決了。一眞義理門。二證得理門。三教導理門。四遠離二邊理門。五不可思議理門。六意趣理門。此中前三理門。由後三理門應隨決了。謂眞義理門。由遠離二邊理門

應隨決了證得理門由不可思議理門應隨決了教導理門由意趣理門應隨決了此中眞義卽是理門是故名爲眞義理門乃至意趣卽是理門是故名爲意趣理門理門義者謂於彼彼無顚倒性如其實性離顚倒性復次應知眞義略有六種謂世間所成眞實乃至所知障淨智所行眞實安立眞實非安立眞實前四眞實應知如前菩薩地中已廣分別云何安立眞實謂四聖諦苦由苦故乃至道由道故所以者何以略安立三種世俗一世間世俗二道理世俗三證得世俗世間世俗者所謂安立宅舍瓶盆軍林數

等。又復安立我有情等。道理世俗者。所謂安立蘊界處等。證得世俗者。所謂安立預流果等。彼所依處。又復安立略有四種。謂如前說三種世俗。及與安立勝義世俗。卽勝義諦。由此諦義不可安立內所證故。但爲隨順發生此智。是故假立。云何非安立眞實。謂諸法眞如。云何證得。謂若略說有四證得。一諸有情業果證得。二聲聞乘證得。三獨覺乘證得。四大乘證得。有情業果證得者。謂由所作淨不淨業。自所作業爲依因故。諸有情類於五趣等生死海中。感異熟果。受異熟果。聲聞乘證得者。謂先受歸依。乃至沙門莊嚴

爲依因故有五種證得。一地證得。二智證得。三淨證得四果證得。五功德證得。地證得者謂有三地。一見地。二修地。三究竟地。智證得者謂九智。一法智。二種類智。三苦智。四集智。五滅智。六道智。七此後所得世俗智。八盡智。九無生智。淨證得者謂四證淨。果證得者謂四沙門果。功德證得者謂無量解脫勝處徧處無諍願智無礙解神通等如是一切應知如前已廣分別。又聲聞乘證得因者謂得世間離欲之道順解脫分順決擇分所有善根獨覺乘證得者謂略有三種。一先已得順決擇分善根證得。二先已得證得證

得。三先未得證得證得前二證得名爲獨勝最後證得名麟角喻。大乘證得者謂發心證得。大悲證得。波羅蜜多證得。攝事證得。地證得。於五無量隨至眞如證得。不可思議威德信解證得。不共佛法證得等。如是一切。應知如前菩薩地中已廣分別。云何教導謂由三處所攝教導。一由藏所攝。二由摩怛理迦所攝。三由二所攝。藏所攝者。謂聲聞藏及大乘藏。摩怛理迦所攝者。謂十七地及四種攝。二所攝者。略有十種。謂諦相教。徧知教。永斷教。證得教。修習教。即彼品類差別教。即彼所攝所依能依相屬教。徧知等障法教。

偏知等順法教。不偏知等偏知等過失功德教。如是能攝一切藏攝及本母攝。是名總略摩呾理迦。復次教導略有十二。所謂事教想差別教觀自宗教觀他宗教。不了義教了義教。世俗諦教勝義諦教隱密教顯了教。可記事教不可記事教事教者謂各別說色等眼等諸法體教想差別教者謂廣宣說諸蘊界處緣起處非處根諦等名想差別。又復廣說諸念住等名想差別。又復廣說有色無色有見無見有對無對等名想差別。如是無量諸佛世尊廣說諸法想差別教觀自宗教者謂契經應誦記別等依止攝釋宣說

開示。觀他宗教者謂七種相。依止因明。摧伏他論建立己論。七種相者謂因明中論體論處所論據論莊嚴等。如前廣說。不了義教者謂契經應誦記別等。世尊略說其義未了。應當更釋。了義教者與此相違應知其相。世俗諦教者謂諸所有言道可宣。一切皆是世俗諦攝。又諸所有名相言說增上所現諸相名分別。如是皆名世俗諦攝。勝義諦教者謂四聖諦教及眞如實際法界等教。隱密教者謂從多分聲聞藏教。顯了教者謂從多分大乘藏教。可記事教者謂四種法嗢柁南教。卽一切行無常乃至涅槃寂靜。如是等

類所有言教不可記事教者謂有問言世間常耶此不應記但言我說此不可記乃至問言如來死後有耶無耶此不應記但言我說此不可記此中應知四因緣故宣說如是不可記事或有無故不可記別謂有問言我於諸蘊爲異不異常無常等或有能引無義利故不可記別如升攝波葉喻經中如來自言我所證法乃有爾所而不宣說何以故彼法不能引義利故或有甚深故不可記別謂有問言我是有耶此不應記勿彼即於諸蘊執我或離諸蘊而執有我又有問言我是無耶此不應記勿於世俗言說士夫起

損減執。如是如來死後有無乃至非有非無等皆甚深故。不可記別。或有其相法爾建立故不可記。謂有問言諸法眞如於彼諸法異不異耶此不可記。何以故。彼相法爾不可建立異不異故。應知復有四種因緣如來宣說不可記事。謂諸外道妄宣說故。不如理故。引無義故。唯是諍論所依處故。有二因緣能引無義。一者遠離思因果故。二者遠離思染淨故。云何遠離二邊。當知略有六種。謂遠離增益非實有邊遠離損減眞實有邊遠離妄執常邊遠離妄執斷邊遠離受用欲樂邊遠離受用自苦邊。如是應知如前處處

已廣分別。云何不可思議。當知略有六種不可思議。謂我思議。有情思議。世間思議。有情業果思議。諸修靜慮。靜慮境界。諸佛世尊諸佛境界。此中我思議有情思議世間思議或依見思議或不依見思議。我思議者。謂如有一依止身見如是思議。我於過去為曾有耶。為復無耶。於三世中乃至廣說。又復思議。我是有色。後當有想。後當無想。後當非有想非無想。如我有色。我無色亦爾。若廣宣說如梵網經。如常見論者如是斷見論者。現法涅槃見論者。當知亦爾。計前際邊計後際邊。如其所應皆當了知。又復思議命即是

身命異身異。又此我我徧一切處無二無別無有缺減。有情思議者。謂如有一卽依身見如是思議。今此有情從何而生。是諸有情誰之所作。乃至有情當何所往。是諸有情何處滅盡。世間思議者。謂如有一卽依身見如是思議。世間是常。乃至廣說。或依法性如是思議。此我法性有情法性世間法性從何而生。不能唯依法爾道理。是故說此名爲思議不思議處。有情業果思議者。由四種相不可思議。謂處所差別故。事差別故。因差別故。異熟果差別故。諸修靜慮靜慮境界。由三種相不可思議。謂眞如甚深義故。自在轉

故無漏界證得故諸佛世尊諸佛境界由五種相不可思議卽由如先所說三相復由二相謂無障故成立有情所作事故復次當知意趣略有十六謂示現意趣乖離意趣勸導意趣讚勵意趣慶喜意趣令入意趣斷疑意趣成熟意趣等持意趣解脫意趣別義相應意趣諸能證者發生無罪歡喜意趣諸能聽者於說者所發生尊重意趣法眼恆轉意趣多修諸善意趣摧伏諸相意趣

云何眞義理門由遠離二邊理門應隨決了謂於安立所有苦諦乃至道諦略有四種妄增益邊一我增

益邊二常增益邊三淨增益邊四樂增益邊如此卽是四種顚倒爲對治彼說四念住及四定智由此因緣所有我見皆是妄執我增益邊廣說應知如前有尋有伺地由彼廣辯執有我者不應理故又若略說離彼諸蘊生故相故及業用故別有我性不可得故又異彼相安住諸行所有我性當知畢竟定無所有又彼常性不應道理當知如前已廣分別又有六種不淨性如聲聞地已廣顯示又有三種苦性如有尋有伺地已廣顯示損減邊者謂卽於彼諸聖諦中隨所安立諸諦相狀執爲無性顯爲無性何以故若於

諸諦起損減執。彼於三量亦生誹謗。謂現量比量及聖教量。亦謗染淨。是故說此名損減邊。若不墮在如是二邊。彼於諸諦能生信解決定通達。漸次能證究竟清淨。

云何苦諦。謂生苦等廣說如前。若略說者。如說一切生雜染事皆名苦諦。云何集諦。謂說一切煩惱雜染及業雜染皆名集諦。世尊就勝。唯顯貪愛。其勝因緣如前應知。云何滅諦。所謂一切煩惱永斷。又此永斷由八種相如前應知。此中愛盡離欲者。此顯有餘依涅槃界。永滅涅槃者。此顯無餘依涅槃界。云何道諦。

謂資糧道若方便道若清淨道如是一切總略爲一。說名道諦。世尊就勝依能攝受沙門果證但略顯示八聖支道名爲道諦。資糧道者有十三種。如聲聞地已說應知。方便道者若就最勝謂於煖頂忍世第一法位中所有一切諸念住等菩提分法。清淨道者謂於見道修道究竟道中卽彼所攝所有一切菩提分法。究竟道中所有能引諸功德道。彼亦皆入道諦數中。又諸菩薩方便道者謂六波羅蜜多所攝。清淨道者謂般若波羅蜜多所攝。此約最勝說。非不一切菩提分法皆偏修習。如世尊言略五取蘊皆名苦者。此

五取蘊若廣分別。如前意地決擇蘊善巧中應知其相。又苦集諦略有三種。謂欲色無色繫差別故。又於十方無邊世界有差別故。其量無邊。對治此故。應知滅諦道諦差別。又此諸諦建立次第廣分別義如前應知。復次。即此諸諦爲據爲依爲建立處。立十三種補特伽羅。云何十三種補特伽羅。謂欲界異生色界異生無色界異生。欲界有學色界有學無色界有學。欲界無學色界無學無色界無學。欲界獨覺。欲界菩薩色界菩薩。不可思議如來。又即如是補特伽羅若造作若障若心若煩惱若業若根若界若信解若意

樂若隨眠若生若習氣若聚皆應了知。復次造作者有十二種。謂善造作。不善造作。無記造作。出家造作。彼勝流造作。彼防護造作。生造作。離欲造作。解脫造作。練根造作。引發神通造作。發起他義造作。復次障者有十二種。一業障。謂作五無間業故。二習氣障。謂先數習諸惡業故。三放逸障。謂大興盛現在前時受用諸欲。四蓋障。謂五種蓋隨一現前覆蔽其心。五懈怠障。謂由懈怠少分煩惱纏擾其心。六障礙障。謂十二種障礙隨一現前。七生障。謂生無暇處。八不生障。謂佛世尊不現於世。九信解障。謂佛世尊雖現世間

而生邪見。十煩惱障謂由彼故說俱分解脫心得解脫。十一定障謂由彼故說慧解脫心得解脫。十二所知障謂由彼故說諸如來心得解脫。復次心者略有二種。一有障心。二無障心。煩惱者亦略有二種。謂纏及隨眠。業者亦略有二種。謂思及思已。根者亦略有二種。謂順淨分及順不淨分。如根如是界信解意樂當知亦爾。此中差別者。根是果性界是因性。信解是因性。意樂是果性。隨眠者亦略有二種。謂可害及非可害。生者亦略有二種。謂無暇生及有暇生。習氣者亦有二種。謂無間生習氣及前生習氣。聚者有三種。

一邪性定聚二正性定聚三不定聚邪性定聚復有二種一本性邪性定二方便邪性定正性定亦有二種一本性正性定二方便正性定不定亦有二種一本性不定二方便不定復次由造作等十三種法應知廣說十三種補特伽羅如其所應問若有善造作彼一切不善造作不相應耶設不善造作不相應彼一切有善造作耶答應作四句或有善造作非不善造作不相應謂諸能造黑白黑白異熟業者所有善造作或有不善造作不相應非善造作謂無記造作或有善造作亦不善造作不相應謂能造作白白異

熟業及不黑不白異熟業能盡諸業者所有造作。或有非善造作亦非不善造作不相應謂能造作黑黑異熟業者所有造作。如是不善造作無記造作。如其所應盡當知。問。若成就業障亦成就習氣障耶。設成就習氣障亦成就業障耶。答。應作四句。或有成就業障非習氣障謂如有一於現法中於五無間業亦作亦增長。於前生中於此種類惡不善業不作不增長。彼現法中能障聖道。或有成就習氣障非業障謂與此相違。或有俱成就。謂於現法中於五無間業亦作亦增長。於前生中於此種類惡不善業亦作亦增長。

彼現法中能障聖道。或有俱不成就。謂與此相違。云何非安立眞實。謂諸法眞如圓成實自性聖智所行聖智境界聖智所緣。云何增益邊。謂諸法自性略有三種。一徧計所執自性。二依他起自性。三圓成實自性。徧計所執自性者。謂諸所有名言安立諸法自性。依假名言數數周徧計度諸法而建立故。依他起自性者。謂衆緣生他力所起諸法自性非自然有故說無性。圓成實自性者。謂如前說。若於依他起自性或圓成實自性中所有徧計所執自性妄執當知名增益邊。所以者何。此自性中彼自性有不應理故。此

不應理。如菩薩地已略顯示。彼決擇中當廣分別。又若略說由三因緣不應道理。謂種種非一品類名言所安立故。若離名言彼覺不生故。又彼名言依義轉故。損減邊者。謂於依他起自性及圓成實自性諸有法中。謗其自相言無所有。如是眞義理門由遠離二邊理門應隨決了。如其所應證得教導二種理門由後二種不可思議意趣理門應隨決了。

問。如前說別義相應意趣者此有何義。答。非如言音等其名身句身文身義相應意趣。但是除遣如言音等其餘勝義是名別義相應意趣。復次。此中於眞義理門

由遠離二邊理門隨決了已。便能證得所應得義。由能證得所得義故。所餘證得理門由不可思議理門亦隨決了。又復一切諸佛世尊教導理門由意趣理門亦隨決了。如是一切隨其所應。又若於彼眞義理門隨決了者。當知能入五種離生。一能入未離欲離生。二能入信離欲離生。三能入已離欲離生。四能入獨覺離生。五能入菩薩離生。問。若安立諦建立爲諦。何因緣故更復顯示非安立諦。答。若離非安立諦。二種解脫不應道理。謂於相縛及麤重縛。所以者何。若有行於諸安立諦。彼一切行皆行有相。行有相故於

諸相縛不得解脫。於諸相縛不解脫故。於麤重縛亦不解脫。若有行於非安立諦。不行於相。不行相故。於諸相縛便得解脫。於諸相縛得解脫故。於麤重縛亦得解脫。問。若唯由彼非安立諦於一切縛解脫清淨。何緣顯示安立諦耶。答。爲令資糧及方便道得清淨故。問。若卽由彼行有相心。於二種縛解脫清淨。有何過失。答。若有極善定心。依第四靜慮順決擇分善法中轉。緣諸諦境。彼諸行者。於二種縛應得解脫。究竟清淨。然不清淨。故不應理。又世間道出世間道二種差別。應不可立。然彼二道有相無相有差別故。不應

道理。
云何麤重相。謂若略說無所堪能不調柔相是麤重相。此無堪能不調柔相復有五相。一現重相。二剛強相。三障礙相。四怯劣相。五不自在轉無堪能相。由有此相順雜染品違清淨品相續而住。是故說爲無所堪能不調柔相。復次有五諸根大種長養。謂食長養。夢長養。避不平等長養。梵行長養。等至長養。卽此長養略有二種。一任持長養。二不損害長養。此中最初是任持長養。後四是不損害長養。任持長養略有四種。一變壞任持。二喜悅任持。三希望任持。四攝受執

取任持。復次有五種行。一身行。二語行。三意行。四業行。五壽行。復次有五種不放逸。一依在家品不放逸。二依出家品不放逸。三能遠離不善不放逸。四能攝受諸善不放逸。五修習相續不放逸。依在家品不放逸者。復有五種。如前已說。依出家品不放逸者。復有十種。如聲聞地決擇毗奈耶相應中我當廣說。能遠離不善不放逸者。當知卽是前二正斷。能攝受諸善不放逸者。當知卽是後二正斷。修習相續不放逸者。謂於善法無間殷重精勤修習。復次名有五種。一心。二心所有法。三善。四不善。五無記。色有五種。一諸大

種二大種所造三有見有對四無見有對五無見無對復次有五無明一義愚二見愚三放逸愚四眞實義愚五增上慢愚復次有五種有愛一法性愛二誓願愛三愚癡愛四厭離愛五思擇愛復次由五種相當知建立無慚無愧一於染汙現行無有羞恥二於善不現行無有羞恥三於捨法受無有羞恥四親近惡友無有羞恥五於所作不能成辦無有羞恥當知與此五相相違五種妙相建立慚愧復次由五種相當知建立惡說者性一無行故二邪行故三不忍故四無羞恥故五不律儀故由五種相建立惡友一無

羞恥二有邪見三有懈怠四有邪行五性怯劣當知與此五相相違五種妙相立善說者及與善友復次由五種相立奢摩他一近分定所攝世間奢摩他二根本色定所攝世間奢摩他三根本無色定所攝世間奢摩他四聲聞獨覺作意所攝出世奢摩他五菩薩作意所攝出世奢摩他復次由五種相當知建立毗鉢舍那一盡所有性毗鉢舍那二如所有性毗鉢舍那三有相毗鉢舍那四思求毗鉢舍那五觀察毗鉢舍那復次略由五相建立欲漏一不定地事生隨眠故二隨順惡行故三善相違故四耽著諸欲故五

能生壞苦苦果故。彼諸煩惱說名欲漏。略由五相建立有漏。一能生劣界諸煩惱。二能生中界諸煩惱。三能生妙界諸煩惱。四能生無欲樂有諸煩惱。五能生有欲樂有諸煩惱。略由五相立邪解脫欲無明漏。一有想論者由有想論門生起無明。二無想論者由無想論門生起無明。三非有想非無想論者由非有想非無想論門生起無明。四斷見論者由斷見論門生起無明。五現法涅槃論者由現法涅槃論門生起無明。復次略由五相應知諸法差別道理。一由相故。二由體故。三由業故。四由法故。五由因果故。相者謂

由所依故及行住故體者謂由自體相故及差別相故業者謂由自作用故及邪正行故法者謂由染淨故及世俗勝義諦故因果者謂由近遠故及愛非愛故復次有三種論一聽聞究竟論二諍訟究竟論三正行究竟論聽聞究竟論者謂婆羅門諸惡呪術諍訟究竟論者謂諸外道因明論正行究竟論者謂佛聖教復有三論一無義論二邪義論三第一義論此三如前隨其所應復有三論一矯詐論二虛僞論三出離苦果論如是三論應知如前隨其所應復次若欲造論當先歸禮二所敬師方可造論恭敬法故先

應歸禮論本大師。恭敬義故。復應歸禮開闡義師。欲造論者。要具六因。乃應造論。一欲令法義當廣流布。二欲令種種信解有情由此因緣隨一當能入正法故。三爲令失沒種種義門重開顯故。四爲欲略攝廣散義故。五爲欲顯發甚深義故。六欲以種種美妙言辭莊嚴法義生淨信故。將造論時。要以四德先自安處。乃可造論。一於昔諸師應離憍慢。二於有情類當起大悲。三於同法者深生敬愛。四不欲彰已有勝技能。云何於昔諸師應離憍慢。謂造論時無如是心。古昔諸師尚能造論。況我今者當不造耶。要離如是憍

慢染心乃應造論云何於有情類當起大悲謂造論時作如是觀若不造論無量有情於諸善法定當退失又餘情類墮生老病乃至廣說是諸有情因我造論若能解了乃至一句善說妙義如是如是當奉行者彼於長夜必獲大義利益安樂要發如是增上心已乃應造論云何於同法者深生敬愛謂造論時作如是觀若不造論爲欲利他諸同法者於利他事定當退失云何不欲彰已有勝技能謂造論時無如是心當令世間咸謂於我聰叡明哲能造論者開闡義者深生淨信因此多獲利養恭敬但爲自他善根增

長以無染心乃可造論。復次此中如實開示如來所說經義名莊嚴經。譬如紅蓮其花未開。雖生歡喜不如敷榮。又如眞金未爲嚴具。雖生歡喜不如成功。又如美膳未及得食。雖生歡喜不如已食。又如慶書未暇開覽。雖生歡喜不如披閱。又如珍寶未得現前。雖生歡喜不如已得現前受用。如是如來所說經義。若未顯發。雖生歡喜不如開示。故說造論名莊嚴經。復次略有七種通達。一字通達。二字義通達。三能取通達。四能取義通達。五繫縛通達。六解脫通達。七法性通達。字通達者。通達爲常。字義通達者。達爲無常。能

取通達者。謂根識等達安立諦或非安立。如能取通達。能取義通達當知亦爾。繫縛通達者。通達相縛或麤重縛。與此相違當知說名解脫通達。法性通達者。謂能通達法性安住法界安住。非從自在自性士夫中間等有。復次由十相故具足多聞。謂善說者說故。顯了文句說故。盡其所有如其所有義說故。安樂方便加行說故。離眾苦說故。如是五種。復有五種。謂不求過失而聽法故。但求涅槃而聽法故。善聽法故。諦聽法故。於名句文身義審諦觀察而聽法故。於此地中。餘決擇文。更不復現。

瑜伽師地論卷第六十四

音釋　記別別必列切記別謂授當來成佛之記劫國名號之別也毗奈耶梵語也此云善持毗鉢舍那梵語也此云觀毗頻眉切奈乃帶切

瑜伽師地論卷第六十五

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中思所成慧地之一

如是已說聞所成慧地決擇。思所成慧地決擇我今當說。謂若略說有四種思議。一事思議。二有非有思議。三因果思議。四乘思議。事思議者。略依六事所謂蘊事乃至根事。有非有思議者。如本地分已說。因果思議者。如有尋有伺地已說。乘思議者。如聲聞獨覺菩薩地已說。

復次略有二種思思議謂惡思思議及善思思議惡思思議者如本地分已說若依黑品謂如有一不避無明不應思等而起思議善思思議者與此相違應知其相如惡思善思如是非法所引法所引非毗奈耶所引毗奈耶所引非聖聖不善善不應修應修不好好黑白引無義引有義下劣微妙有罪無罪應遠離不應遠離等當知亦爾

復次如世尊言諸聖弟子有知爲有非有知爲非有此中云何爲有云何非有略由二相應知是有何等爲二一若生已生現在故應知是有二若實物故事

故義故圓成實故應知是有云何應知略說實有及假有相謂若諸法不待所餘不依所餘施設自相應知略說是實有相若有諸法待於所餘依於所餘施設自相應知略說是假有相非實物有謂以色等諸蘊想事爲待爲依施設有我及有情等乃至廣說此中色等諸蘊想事是實物有我及有情命者生者數取趣等非實物有唯是假有如於色等諸蘊想事假立我等如是卽於色等想事假立色等又於色香味觸想事假立飲食車乘瓶衣諸莊嚴具舍軍林等又於有爲諸法想事假立生老住無常種子有表無表

得命根衆同分名身句身文身異生性和合不和合流轉定異相應勢速次第時方及數又復唯以諸色不轉爲待爲依假立虛空虛空無爲又唯以名中間不轉爲待爲依假施設有無想等至滅盡等至等問於因成道理中依何道理能決定知我非實有答不可得故不可見故云何不可得謂若內若外若二中間若離諸蘊都不可得云何不可見謂如眼等實有諸處各各別有業用可見如是所計我別業用都不可見如是自相不可得故又別業用不可見故應知所計我非實有問若如是我於內外等都不可得亦

不可見。何故出家諸外道等亦得亦見。由此因緣愛樂顯示建立實有。答。不得不見。但由身見及與我慢爲依止故。起邪分別起邪計度。不如正理愛樂顯示建立爲有。云何知我非實有故非現有故而不可得亦不可見。謂諸計我爲實有者。遠極彼岸不過四種。一者計我卽是諸蘊。二者計我異於諸蘊。住諸蘊中。三者計我非卽諸蘊而異諸蘊。非住蘊中而住異蘊離蘊法中。四者計我非卽諸蘊而異諸蘊。非住蘊中。亦不住於異於諸蘊離蘊法中。而無有蘊一切蘊法都不相應。依我分別計爲有者。皆攝在此四種計中。

除此更無若過若增。如是一切我實有性皆不應理。何以故。若計有我即是諸蘊非異蘊者。是則此我但於諸蘊而假建立斯過自至。所以者何。諸蘊無常各與自相而共相應。我即彼故。非常非一非實有性。是故此計不應道理。若計有我異諸蘊者。此所計我爲是無常爲是常耶。若無常者。則所計我剎那剎那異起異滅。此處異死餘處異生。異作異受斯過自至。又異諸蘊別有一我。若內若外若二中間有生有滅都不可得。是故此計不應道理。若我常者。無有變異。是其常相。此所計我若無變異。二因緣變皆不應理。非

於當來亦非現法若於當來我無變者便應無生無老無病無死無損亦復不應一時爲天一時爲人或爲傍生或爲鬼趣或時爲彼那落迦等於現法中我若不變便應於彼愛非愛等種種境界無樂無苦無愛無恚亦無有癡略說不應由苦樂等之所變異不應隨一貪等煩惱及隨煩惱之所變異如是我於當來現法無變異故不應爲樂之所饒益亦不應爲屬彼煩惱之所染汙不應因此行法非法不應爲苦之所損害亦不應爲屬彼煩惱之所染汙不應因此行法非法此我如是於現法中與法非法不相應故於

當來世愛非愛身無因緣故應不得生由此道理汝應不計此常住我由別內身變異所作於當來世生老死等種種變異如是此我便無各別內身生老病死等時樂時苦時及染汙時則應畢竟解脫清淨是故此計不應道理復次若計有我異於諸蘊住異諸蘊離蘊法中者彼所計法遠離諸蘊有之自相尚不可得何況為我之所安住譬如有言我審了知石女兒頂繫空華鬘應知所計亦復如是是故此計不應道理復次若計有我一切蘊法不相應故無有蘊者此所計我若無有蘊便無有色非身相應亦非苦樂

等受相應。亦非眾多種種差別諸想相應。亦非善不善無記思等相應。亦非受用色等境界分別意相應。如是此我應無所依無受無想無思慮等亦無分別。是則此我不由功用究竟解脫無有染汙。是故此計不應道理。復次由彼一切依我分別妄所計我不成就故。當知我等於諸蘊中。但假建立非實有物。由我非有唯有蘊故。一切雜染清淨道理皆得成就。謂有內外諸處生故。於現法中起無明觸。由此於身便有饒益損減受生。由此爲緣發起和合乖離等愛。及有依此一切煩惱隨煩惱轉。爲此義故。淨不淨業生起

可得。如是煩惱業生起故。當來復有生老死等一切苦法皆悉得生。如是且於無常蘊中無實我故。雜染道理皆得成就。又由他音內正作意爲因緣故。遠離無明發起於明。由無癡故。了達諸受皆悉是苦。由此能斷於諸受中所有貪愛。及斷依此一切煩惱若隨煩惱。由此因緣能感後有淨不淨業不復生起。如是由業煩惱斷故。一切後有及生等苦永更不生。如是無我唯有蘊故。一切雜染清淨道理皆得成就。

復次此中假立一切有情。所謂無足二足四足多足有色無色有想無想非想非非想處有情。當知如是

九種有情略由三種因緣建立總攝一切有情之類謂依往來身動差別建立無足乃至多足有情依身差別建立有色無色有情依心差別建立有想無想非想非非想處有情復有離繫出家外道作如是說一切樹等皆悉有命見彼與內有命數法同增長故應告彼言汝何所欲樹等增長爲命爲因爲更有餘增長因耶若彼唯用命爲因者彼未捨命而於一時無有增長不應道理若更有餘增長因者彼雖無命由自因緣亦得增長故不應理又應告彼汝何所欲諸無命物無有增長爲有說因爲無說因若有說因

此說因緣不可得故不應道理。若無說因無因而說而必爾者不應道理。又應告彼汝何所欲諸樹等物與有命物為一向相似為不一向相似。若言一向相似者諸樹等物根下入地上分增長不能自然搖動其身雖與語言而不報答會不見有善惡業轉斷枝條已餘處更生不應道理。若言不一向相似者是則由相似故可有壽命不相似故應無壽命不應道理。如是增長餘因有無有故無壽命物不增長說因有無有故相似一向不一向故此所計度不應道理。

問何緣故知色香味觸如是如是別安立中飲食車

乘瓶盆衣服莊嚴具等諸想事物皆是假有。答由彼想物。或於是處色等想物聚中而轉。或於是處色等想物聚中不轉。若於是處色等想聚有食想轉非於是處飲等想轉。若於是處車乘想轉非於是處衣等想轉。如是所餘乃至廣說諸假有想若轉不轉當知亦爾。一切色香味觸想事偏於一切飲食車乘瓶盆衣服莊嚴具等諸想事中無差別轉。是故當知飲食車乘瓶盆衣服莊嚴具等皆是假有。色香味觸是實物有。復次依諸有法立假想物。非一眾多種種品類當知略說總有二種。一依止一聚。二依止非一聚。各

別飲食車乘衣服莊嚴具等。名依止一聚。諸綵畫業彫塑等業宅舍宮殿軍林等物。名依止非一聚。

復次云何有色諸法。謂若略說有十色處。及法處所攝色。由彼諸色具色自相。卽以此事還說此事。是故說名有色諸法。此有色法。由五種相差別建立。何等爲五。一事故。二自相故。三共相故。四界故。五業故。此中諸所有色。彼一切若四大種。若四大種所造。應知是名略攝色事。除此更無若過若增。諸色自相復有三種。一淸淨色。二淸淨所取色。三意所取色。謂四大種所造五識所依五淸淨色。眼等處攝名淸淨色。色

等五境同分清淨色之境界名清淨所取色若與識俱諸清淨色與識同境故名同分若離於識諸清淨色前後自類相續而轉名彼同分色三摩地所行影像等色名意所取色諸色共相亦有三種謂一切色若據方處各別安立若可宣說方處差別名初共相又一切色若清淨若清淨所取增減相當知是名第二共相又即此一切色若觸所觸即便變壞或以手足塊刀杖等或由寒熱飢渴蚊蝱風日蛇蝎諸觸所觸即便變壞當知是名第三共相若由定地色愛諸業之所生起名色行色若不定地色愛諸業之所生

起名欲行色。如是諸色。由界差別。略有二種。無色界中無如是色。又前所說諸色共相。謂觸所觸。卽便變壞。如是共相。非一切徧。除欲界天。徧餘一切。欲界天中所有諸色。但有手足塊刀杖等所觸變壞。無有寒熱飢渴等觸之所變壞。由彼天中諸飲食等。衆資生具隨欲所生。則便成辦。是故於彼雖有飢渴不爲損害。色界諸色。無有手足塊刀杖等所觸損壞。亦無餘觸之所損壞。若善不善無記身業語業。是名業色。當知是名色業差別。無色諸法亦由五相差別建立。與此相違應知其相。復次略由二種色聚建立諸聚。一

不共大種聚二非不共大種聚不共大種聚者謂於此中唯有一類大種可得非不共大種聚者謂於中有二大種或多大種種類可得又於不共大種聚中極微已上諸大種合當知方有相雜不相離諸大種色無有一處不相離諸大種色於非不共大種聚中大種極微如所造色與餘大種當知亦有同一處所不相離者然彼大種非所造色互不相依而得轉故各有功能據別處故又一處不相離者謂諸大種及所造色同住一處如置一篋青黃赤白有光明珠種種光明互不相離相雜不相離者所有譬喻如前

應知。又若有聚或麻豆等或細沙等爲諸膠蜜及砂糖等之所攝持。當知此非一處不相離。亦非相雜不相離。但是和合不相離。多聚聚集非一聚相。當知所餘是一聚相。又相雜不相離。當知依止一處不相離。此若不爾。不應道理。

復次由五種相建立有見諸法差別。何等爲五。謂顯色故。形色故。表色故。眼境界故。眼識所緣故。亦由五相建立無見諸法差別。與上相違。應知其相。復次由五種相建立有對諸法差別。何等爲五。一各據別處而安住故。二於餘色聚容受往來等業爲障礙故。三

爲手足塊刀杖等所觸便變壞故。四一切皆爲諸清淨色之所取故。五一切皆爲依清淨色識所緣故。亦由五相建立無對諸法差別。與上相違。應知其相。復次卽由五相應知建立無見無對諸法差別。何等爲五。一因緣故。二據處所故。三顯現故。四無變異故。五所緣故。謂具威德三摩地俱諸色勝解。當知是名無見無對色生因緣。彼旣生已。處所可得。是故名色。雖不與彼十有色處自相相應。然得似彼自性顯現。於餘色聚容受往來等業非障礙住。又非一切清淨之色及依彼識所取境界。亦非所緣。是故說名無見無

對。手足等觸不能損壞。是故說名無有變異。又根本定名具威德三摩地。此色是彼所緣非餘。譬如非一切心皆能變化。若所有心具大威德方能成辦。非所餘心。此亦如是。要具威德極靜定心方能爲緣生此無見無對諸色。此如化色。亦非不具大威德心及不定心所緣境界。但是彼心所緣境界。是名與上五相相違當知建立無見無對諸法差別。

復次由五相故建立有漏諸法差別。何等爲五。謂由事故。隨眠故。相應故。所緣故。生起故。云何有漏法事。謂清淨內色。及彼相依不相依外色。若諸染汙心心

所若善無記心心所等。此有漏事隨其所應由餘四相說名有漏。謂隨眠故相應故所緣故生起故。若於清淨諸色及於如前所說一切心心所中煩惱種子未害未斷說名隨眠。亦名麤重。若彼乃至未無餘斷。當知一切由隨眠故說名有漏。若諸染汙心心所由相應故說名有漏。若諸有事若現量所行。若有漏所生增上所起。如是一切漏所緣故名爲有漏。此中現在名爲有事。過去未來名非有事。若依清淨色識所行名現量所行。若餘所行當知名非現量所行。若內諸處增上生起一切外處名有漏所生增上所起。唯

彼所緣當知有漏所以者何若緣去來起諸煩惱過去未來非有事故不由所緣說名有漏若現在事非現量所行如清淨色及一切染汙善無記心心所彼亦非煩惱所緣故說名有漏但由自分別所起相起諸煩惱非彼諸法爲此分明所行境故由生起故成有漏者謂諸隨眠未永斷故順煩惱境現在前故於彼現起不如理作意故由此因緣諸所有法正生已生或復當生如是一切由生起故說名有漏又從一切不善煩惱諸異熟果及異熟果增上所引外事生起如是一切亦生起故說名有漏又由無記色無色

繫一切煩惱於彼續生。彼所續生亦生起故。說名有漏。如是名爲由五相故建立有漏諸法差別。謂由事故。隨眠故。相應故。所緣故。生起故。復次由五相故建立無漏諸法差別。何等爲五。一有諸法離諸纏故說名無漏。謂一切善無記心心所所依所緣諸色。及善無記諸心心所。二有諸法隨眠斷故說名無漏。謂已永斷見修所斷一切煩惱所有諸善。及一分無記造色。若諸無記若世間善諸心心所。三有諸法由斷滅故說名無漏。謂一切染汙心心所彼不轉故說名無漏。由彼不轉顯了涅槃。卽此涅槃說名無漏。四有諸

法是見所斷斷對治故自性解脫故說名無漏謂一切見道五有諸法是修所斷斷對治故自性相續解脫故謂出世間一切修道及無學道當知是名由五相故建立無漏諸法差別

復次由五相故建立有諍諸法差別何等爲五謂由事故因緣故自性故助伴故等起故此中五取蘊名有諍法事若愛味染著愛味耽嗜名諍因緣若無常性苦性變壞法性名有諍自性即於此諍無智愚癡名諍助伴由此因緣五黑品轉名爲等起謂鬪訟違諍耽著諸欲諸見所生或餘種類是初黑品若隨所

有諸煩惱纏無有羞恥多安住性。是第二黑品。若有沙門或婆羅門。違逆正道。所欲苦行及餘信解。自餓投火墜高巖等。是第三黑品。若有現行身語及意一切惡行。是第四黑品。欣樂後有。是第五黑品。此中最初由生怨恨發憤心故不安隱住。第二由諸煩惱內燒然故不安隱住。第三由自誓願虛受劬勞無義苦故不安隱住。第四生惡趣故不安隱住。第五生老死等眾苦合故不安隱住。此中五取蘊有諍事。與諍自性及彼因緣助伴等起共相依故名有諍法。又由五相建立無諍諸法差別。與上相違。應知其相。此中五

無取蘊無諍事。由諍自性及彼因緣助伴等起。於彼法中不可得故。名無諍法。

復次由五相故建立有染諸法差別。何等爲五。謂事故。因緣故等。如前廣說五相差別。此中事者。謂卽五有取蘊。因緣者。謂卽此中喜樂愛味諸因緣法。自性者。謂此爲緣生起喜樂愛味所攝。助伴者。謂於愛味所有貪著。等起者。謂五黑品如前應知。五取蘊事由與有染及彼因緣乃至等起共相依故。說名有染。又由五相建立無染諸法差別。與上相違應知其相。如前無諍隨應當說。

復次由五相故應知建立依止耽嗜諸法差別何等爲五。謂事故。因緣故等如前廣說。此中事者謂欲界繫諸五取蘊。因緣者謂順欲貪五種妙欲。自性者謂貪嗜者由彼爲緣由彼爲境所有欲貪。助伴者謂不如理作意相應邪願諸欲分別由與此俱名分別貪。等起者謂五種黑品。如前廣說。彼欲界繫五取蘊事由彼貪嗜因緣助伴及與等起所攝受故。說名依止耽嗜諸法。又由五相當知建立依止出離諸法差別。與上相違應知其相。

復次由五相故建立世間諸法差別。何等爲五。一一

切清淨色及清淨所取色世間。二一切染汙心心所世間。三一切無記心心所世間。四一切善心心所若當斷若已斷世間。五一切世間三摩地所行無見無對色世間。又由五相建立出世諸法差別。何等爲五。一見道所斷對治。二修道所斷對治。三由想解脫之所解脫。謂諸聲聞獨覺菩薩已入無戲論理慧及彼相應諸心心所。四彼所緣無見無對色。五一分所治解脫之所解脫。謂諸有學若一切所治解脫之所解脫。謂諸無學。

復次依五種世間。卽彼世間名墮諸法。謂有情世間

器世間欲世間色世間無色世間。當知是名五種世間。又出世法不墮如是五種世間。是故說名不墮諸法。

復次由五相故。建立有爲諸法差別。何等爲五。一後際未生故。二前際已滅故。三中際自相安住故。四因緣相續故。五果相續故。又由五相建立無爲諸法差別。何等爲五。謂與上相違應知。卽是此中五相滅有爲法。證得涅槃。若謂涅槃爲有異者。當知此爲不如理問。不如理答。不如理思。如是若謂爲無異者。有無異者。非有非無異者。當知皆是不如理問。不如理答。

不如理思。何以故。由彼涅槃唯有爲滅之所顯故。與有爲法其相異故。唯有爲滅之所顯故謂有異者。若問若答若思。便爲戲論。非所戲論。與有爲法其相異故謂無異者。如前廣說。便爲戲論。非所戲論。總如前說二種因故亦異不異。不應道理。由有爲滅證涅槃故若謂一切皆無所有故。說非有非無異者。不應道理。涅槃義者。謂一切白法所顯發故。涅槃相者。謂寂滅相無戲論相。當知唯是內所證相。

復次由五相故。建立所緣諸法差別。何等爲五。一有善作意所緣法。二有不善作意所緣法。三有無記作

意所緣法。四有墮界作意所緣法。五有繫屬瑜伽作意所緣法。此中若善作意緣善不善無記諸法。如善作意如是不善無記作意當知亦爾。欲界繫善染汙無記作意緣一切三界諸法。色界繫善作意亦緣一切三界諸法。無色界中若定若生外道異生無色界繫善作意唯緣自地一切法非下地。若毗鉢舍那行菩薩未得自在及有廣慧聲聞乘等若諸有學若阿羅漢彼無色界繫善作意亦緣下地一切法。若諸菩薩已得自在決定不於無色界生。由觀於彼不能現起利眾生事。因此成熟廣大佛法及能成熟利益有

情行故。當知是名墮界作意所緣諸法。復次因思所緣。如說名映於一切。無有過名者。由此名一法。皆隨自在行。此言有何義。謂若略說觀察清淨因故。觀察自相故。觀察雜染因故。又爲顯示補特伽羅無我及法無我故。此中顯示補特伽羅無我者。謂善了知四無色蘊。能斷一切自境界相。是故說名能映一切。顯示法無我者。謂善了知徧計所執自性。善了知世俗言名。能除一切彼所依相。是故說名能映一切。若過如是四無色蘊。諸我相事定不可得。若過世俗言名徧計所執自性相事亦不可得。若於此二不善了知。

則便一切自境界相。及諸雜染。皆彼增上力所生故。又佛世尊依此密意說如是言。執法自性故。執我性而轉。覺此故覺彼。由覺故還滅。繫屬瑜伽作意。略有四種所緣。一偏滿所緣。二淨行所緣。三善巧所緣。四淨煩惱所緣。是諸所緣。如聲聞地廣辯。應知此中淨煩惱所緣者。謂世尊說四聖諦及眞如。

瑜伽師地論卷第六十五

瑜伽師地論卷第六十六

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中思所成慧地之二

復次如佛世尊說三苦性。此中云何爲行苦性。謂後有業煩惱所生諸行。於彼彼自體中能隨順生一切煩惱及與衆苦。所有安立一切徧行麤重所攝亦名麤重。是行苦性。依此行苦。佛世尊說略五取蘊。皆名爲苦。又此行苦。徧行一切若樂受中若苦受中若不苦不樂受中。然於不苦不樂受中。此麤重性分明顯

現是故但說不苦不樂受。由行苦故苦於樂受苦受中愛恚二法擾亂心故。此麤重苦非易可了。譬如熱癰。若以冷觸封之。即生樂想。熱灰墮上便生苦想。若二俱離於此熱癰爾時唯有癰自性苦分明顯現。如是於業煩惱所生諸行所有安立麤重所攝猶如熱癰。行苦性中所有樂受。如冷觸封。所有苦受。如熱灰墮。所有不苦不樂受。如離二觸癰自性苦。又樂受中多生染著是故說彼貪所隨增。於苦受中多生憎恚。是故說彼瞋所隨增。於非苦樂之所顯現麤重所攝所有安立行自體中於無常性計常顛倒。於眾苦性

計樂顛倒。於不淨性計淨顛倒。於無我性計我顛倒。是故說彼不苦不樂受無明所隨增。又諸愚夫於樂受中多生染著。由是因緣於現法中行身惡行行語惡行行意惡行。身壞命終。廣說乃至生那落迦。又由後有愛故。能感當來生等眾苦。如是樂受貪所依故。能生當來五趣等苦。又於苦受多起瞋心不隨所欲。觸眾苦事便生種種愁惱怨歎乃至迷亂。由此因緣行三惡行墮諸惡趣。如是苦受瞋所依故。能感現法後法眾苦。又於不苦不樂受中。多生如上顛倒之心。於二種苦。謂依樂受貪所生苦。及依苦受瞋所生苦。

生不捨思起不捨行。是故雖有眾多煩惱及隨煩惱。然佛世尊但立三種根本煩惱。謂貪瞋癡。依此密意。佛世尊說應觀樂受是眾苦法。應觀苦受猶如毒箭。應觀不苦不樂受性是無常有壞滅法。若能如實觀無常性。漸次能斷一切顛倒。如是諸行是第一義苦聖諦事。一切聖賢聖智觀已。於第一有最極寂靜諸取蘊中。尚不願樂。何況弊下趣落迦中。復次即此能生後有諸行業及煩惱。由相道理是集聖諦。世尊經中據勝道理唯顯示愛。復次此煩惱品麤重永滅是有餘依涅槃增上所立滅諦。又因永斷未來不生及

先世因受用盡已現在諸行任運謝滅是無餘依涅槃增上所立滅諦復次若能證解第一義諦所有正見及正見爲先一切聖道是名道諦復次欲令於苦徧知於集永斷於滅作證於道修習故略建立諸聖諦相若廣建立當知其相無量無邊又令了知苦諦麤相以爲依止漸能趣入諦微細相故先施設生等衆苦後方顯示五取蘊苦

復次由五相故建立任持諸法差別何等爲五一段食二觸食三意思食四識食五命根若麤段食於欲界五趣中皆現可得此於一分各別那落迦非大那

落迦餘食及命偏三界中皆現可得由於諸行假立有情是故世尊說此諸法任持有情令住不壞問有七因緣任持諸行令住不壞何故世尊但說有情由食而住何等爲七一生是諸行住因由諸行生方得有住無有無生而有住者二命根三食四心自在通由彼勢力增諸壽行或住一劫或住劫餘五因緣和合是諸行住因謂善不善無記諸法乃至因緣猶未散壞於爾所時相續而住無有斷絕六由善不善無記作意引發先業能牽諸行令住不絕所謂外分共不共業之所生起七無諸障礙是諸行住因由此能

令諸行生時無障因緣諸行生已相似相續而住遠離相違敗壞因緣若不爾者便應滅壞答雖由如是七種因緣諸行得住然此四食是諸行住多分因緣由種種門能令諸行相續而住又此諸食能令有情相續而住易取易入乃至愚夫嬰兒等類亦能隨覺非所餘法又此諸食能令羸損諸根大種皆得增益又令疾病亦得除愈非所餘法又有長壽諸有情類若不得食非時中夭又此諸食令易入道能修身等四種念住謂一切有情食所住故是故由此五種因緣世尊但說一切有情由食而住何緣復說依止命

根諸行得住謂有是處曾無飲食有所闕乏非求飲食有所艱難於彼處所唯由命根勢力而住如其所感壽量而住是故世尊依彼處所說諸有情由命根故諸行得住復次此中段食當言香味觸處所攝何以故由香味觸若正消變便能長養不正消變乃爲損減色等餘法無有長養損減消變是故說彼非段食性若諸段物於吞咽時令心歡喜諸根悅豫當於爾時不名段食但名觸食若受用已安隱消變增長喜樂於消變時乃名段食若有熟變不能長養諸根安樂彼雖熟變不名段食若諸段物於吞咽時不生

歡喜亦不能令諸根悅豫。當於爾時都不名食。即彼後時安隱熟變增長安樂。彼於爾時乃名段食。若有熟變不長安樂。彼雖熟變亦不名食。問。若有段物亦是食耶。設是食者亦段物耶。答。如其所應當作四句。或有段物而非是食。謂諸段物不能長養諸根大種。或有是食而非段物。謂若有觸意思及識能令諸根大種長養。或有是食亦是段物。謂諸段物能令諸根大種長養。或非段物亦非是食。謂若有觸意思及識不能長養諸根大種。如是所餘觸乃至識隨其所應皆作四句。

復次若有異熟法若異熟法若異熟生法皆應了知。略說有異熟法。謂漏及有漏彼要有力不被損害受用未盡。當知是名有異熟法。於諸漏中若不善者說名有力。有覆無記說名無力。於有漏中若善不善說名有力。餘名無力。若漏有漏爲世出世二離欲道之所斷者。名被損害。與此相違名不損害。若過去世其異熟果已成熟者。名受用已盡。彼異熟果已過去故更無所有。若未來世當與異熟果者。若現在世其異熟果正現前者。名受用未盡。由此差別。漏及有漏如其所應若善不善未被治斷其異熟果非先已熟如

是乃名有異熟法。若諸無漏無記有漏若善不善有漏已斷。若異熟果先已成熟。如是皆名無異熟法。又臨終時最後念心。是異熟法。若結生相續無間之心。亦是異熟。從此已後所有一切自性住心。皆是異熟。除善染汙及除加行無記之心。所餘皆名自性住心。若心離欲猶故隨轉。除下地善及與加行無記之心。當知此心亦是異熟。又此異熟於一切處當言唯是無覆無記。若從一切種子異熟除其已斷未得之法。餘自種子為因所生。若善不善或復無記。如是一切。當知皆名異熟生法。復次一切處最後沒心及隨初

第二相續心。於三界中當知唯有非苦樂受。除初相續心。應知此受於一切處異熟所攝。餘苦樂受。應知皆是異熟所生。如其種子異熟所攝。卽隨此因此緣爲因緣故。從異熟生。生卽落迦諸有情類異熟無間。有異熟生苦憂相續。如生卽落迦。如是若生一分餓鬼及傍生中。當知亦爾。若生人中及欲界天諸有情類。無有決定異熟無間。或時苦憂。或時樂喜。或時唯有不苦不樂受相續生。若生初二靜慮異熟無間。唯異熟生喜受相續。若生第三靜慮。唯異熟生樂受相續。若生第四靜慮已上。唯有異熟不苦不樂受。是故

當知卽此受於彼名異熟生廣大喜樂所攝受故彼諸善業不苦不樂正現前時亦名可愛異熟與此相違當知名不可愛異熟復次白白異熟業所得無覆無記異熟果一向可愛受種子所攝受故當知一向可愛一向可意黑黑異熟業當知與此相違黑白俱異熟業二種種子所隨逐故所得異熟果當知亦有二種異熟生受又黑白業由生類差別建立謂於是處黑白俱有卽此處業總立黑白又由事差別建立謂如有一隨於一事於一時間起利益心而現在前卽於此事復於一時不利益心而現在前或奪他物

而行惠施。如是當知由事差別之所建立。又由自性建立。如是黑白俱業。謂如有一隨於一所許作利益。即由餘事復於其所作不利益。譬如有一於極暴虐作惡人所發生瞋恚俱行之思。不喜樂彼惡。當知此思瞋俱行故墮黑分中。不喜樂彼惡俱行故墮白分中。是故此業說名黑白。如是所餘種類亦爾。

復次若善不善無記諸法所有種子未被損害。彼一切法皆由能生生起因故。名有因法。又先所作諸業煩惱於三界中異熟果熟。此異熟果由業煩惱引發因故。名有因法。又由三處正現在前引發因故生胎

生中當知此亦名有因法。湼和合故生。湼生中卵穀藏故生。卵穀中當知亦爾。又六識身以從眼色乃至意法爲增上緣。同事因故。名有因法。又有俱生諸心心所互爲展轉同事因故。名有因法。又不善法。由近惡友聞非正法不正思惟引發因故。名有因法。當知與此相違三種引發因故。一切善法。名有因法。又染汙住生邪精進。無果劬勞生憂苦住。彼由引發因故。名有因法。又不染汙住生正精進。有果劬勞生喜樂住。彼由引發因故。名有因法。又世間道趣於離欲及能引發靜慮無色。彼由引發因故。名有因法。又現法

中靜慮無色等至爲依。如其所應往生上地。彼由引發因故。名有因法。又世間法引出世法。彼由引發因故。名有因法。又出世法聖道所攝能證涅槃。彼證涅槃。由引發因故。名有因法。由如是等所說諸相。當知建立有因諸法。

復次此中能生生起因法。彼由各別等流果故。名有果法。若諸後有業及煩惱。彼由各別異熟果故。名有果法。若有三處正現在前。若溼和合正現在前。若卵穀藏。若眼色等。若彼俱生諸心心法。若近惡友等。若近善友等。二種三法。如是一切皆由各別增上果故。

名有果法若現法中由染汙住生邪精進無果劬勞生憂苦住若現法中不染汙住生正精進有果劬勞生喜樂住如是一切皆由各別士用果故名有果法若趣世間離欲生道彼由離繫增上果故名有果法又能引出世間之道及能證涅槃出世聖道彼由離繫增上果故名有果法謂由究竟離繫果故名有果法若世間道非由究竟離繫果故名有果法當知是名二道差別由如是等所說相故當知建立有果諸法差別之相謂隨所應立等流果若異熟果若增上果若士用果若離繫果與此相違應知建立非有因

法。非有果法。

復次緣生法者。謂無主宰。無作者法。如前意地決擇緣起善巧中已廣分別。

復次略由五因當知建立內法差別。由此因故說名爲內。何等爲五。謂假名故。妄執故。增上故。攝受種子故。事故。若於是處假想建立如是種類。謂立爲我或立有情。彼如是名如是生類廣說乃至如是壽量如是名爲由假名故說名內法。若於是處妄起如是種類執著。謂計爲我或起我慢。如是名爲由妄執故說名內法。若由此法增上力故。外色聲等處差別生爲

所受用。如是名爲由增上故說名內法。若能攝受善不善無記諸法種子。如是名爲攝受種子故說名內法。若五種清淨色若心意識。如是名爲由事故說名內法。又有假名建立餘法爲內可得。何以故。於內可得外處所攝。亦名內故。

復次應知五蘊名色所攝。所以者何。由彼彼處增長可得。手塊等觸。卽便變壞。是故色蘊說名爲色。其餘四蘊由種種名施設勢力。由種種名施設爲依。多分於其彼彼所緣流轉趣向。是故如是四無色蘊說之爲名。

復次略由五相建立執受諸法差別。何等爲五。謂初唯色說名執受。當知此言遮心心所等。彼非執受故。又於色中所有內根。根所依屬說名執受。當知此言遮外不屬根色。彼非執受故。又心心所任持不捨說名執受。當知此言遮依屬根髮毛爪等。及遮死後所有內身。彼非執受故。又執受色由四因緣之所變異。故名執受。何等爲四。一由外色所逼觸故。二由內界相違平等所引發故。三由貪瞋等諸煩惱纏多現行故。四由審慮所緣境故。謂由外色能損惱者現前逼惱。有執受色。卽便生苦。生悲生惱。若有外色能饒益

者現前觸對。有執受色。即便生樂安隱饒益。若有內界更互相違。便生苦惱。彼若平等。安樂攝受。又若貪等煩惱所惱。即便生苦憒發熾然。又邪審慮所緣境故。或正審慮所緣境故。便起輕安喜樂攝受。又爲損害或爲饒益故名變異。如是若色若內若心心所任持不捨。若如是緣令成變異。是名執受諸法差別。與此相違。當知是名非執受法。

復次若四大種及彼所造。當知唯此名有色法。問。如四大種。由自種子方得生起。造色亦爾。何故說言諸所造色大種所造。答。若諸色根及心中有諸大種種

子隨逐。即有造色種子隨逐。若諸大種所有種子能生果時。爾時必定能隨逐彼造色種子亦生自果故。說造色大種所造。隨逐色根大種種子名有方所。隨無色根大種種子名無方所。又諸大種略有二種。一唯界所攝。二能作自業。唯界所攝者。謂諸大種所有種子。能作自業者。謂從自種子所生大種。又諸大種與所造色俱時而有。互不相離。由彼種類因所成故。如一味團更相涉入。徧一切處。非如麨稻末尼等聚。又於一向堅色聚中。唯有地界能作業用。若於欲界亦有色香味界作業。於色界中。但有色界能作業用。

餘水火風及與聲界唯有種子之所隨逐更待異緣方能作業如是於水火風名想聚中如其所應次第亦爾內色聚中一切地等諸界作業皆具可得謂髮毛等種種差別廣說如經當知於外得有各別地等諸聚彼若值遇如是如是眾緣差別卽便能作如是如是果法生因譬如善巧鑽彼乾木卽便生火又如白鑞鉛錫金銀等物融消卽流復次如五識身相應地說觸處所攝澁滑等性當知皆是大種差別隨諸大種如是品類分位差別如其所應於四大種假名施設澁滑等性是故當知皆是假有問如世尊言觸

謂外處。若四大種。若四大種所造。有色無見有對。何密意耶。答。此諸大種。當知能生二種造色。一自類差別。二異類差別。自類差別造色者。謂諸大種造澀滑等。由如是因如是緣故。此諸大種各各差別變異而生。於彼假說澀滑性等種種差別。異類差別造色者。謂眼耳等五內色處。四外色處。法處一分。唯除觸處。世尊依彼自類差別所造色故說如是言。若四大種所造。問。世尊說有無見無對色。當言何等大種所造。答。若彼定心思惟欲界有色諸法影像生起。當言欲界大種所造。若彼定心思惟色界有色諸法影像生

起。當言色界大種所造。於此大種所造色法。餘決擇文更不復現。

復次。云何有法。謂一切世間法。說名有法。問。阿羅漢等世間善法。是世間故。則有所攝。以何因緣說名無漏。答。墮三有故。名有所攝。諸漏隨眠永解脫故。說名無漏。問。如世尊言云何有漏法。謂意世間法。世間意識世間。此何密意。答。世尊依彼不斷應斷世間意法及與意識說如是言。此中世尊說多種有。謂欲有色有無色有。彼廣建立。如聞所成慧地佛教所應知處。

復次。云何有上法。謂除涅槃餘一切法。由五因緣當

知涅槃是無上法。何等爲五。一集諦寂滅故。二苦諦寂滅故。三離怖畏災橫疾疫大安隱故。四無上現法樂住所緣故。謂無相住故。五常住究竟安義樂義不虛誑故。如是五因。非於餘處總集可得。唯於涅槃一切可得。是故涅槃名無上法。

復次云何應修法。謂一切善有爲法。此中應知略有四修。一得修。二習修。三除去修。四對治修。此中未生善法。爲欲生故作意修習。是名得修。已生善法令住不忘。乃至廣說。是名習修。已生不善法。爲欲斷故作意修習。名除去修。未生不善法。爲不生故。於厭患等

諸對治門作意修習名對治修當知此中從了相作意乃至勝解作意名厭患對治修從遠離作意乃至方便究竟作意名斷對治修方便究竟果作意名持對治修從此已上卽此一切七種作意隨於勝地上地所攝當知一切名遠分對治修此四種修一切總說爲二種修謂防護受持修及作意思惟修此中修身名防護修修戒名受持修若靜慮地作意修若諦智地作意修總名作意思惟修此中初作意修名爲修心第二作意修名爲修慧

復次云何過去法謂因已受盡自性已滅無間爲緣

爲生餘法。除阿羅漢最後心心所。熏習相續雖復已滅經百千劫猶能令彼愛非愛果異熟當熟。如所領受諸過去事或一唯能生起憶念。或復有一不生憶念唯滅所顯無諸作用。是名過去諸法差別。此過去法。略由五相當知建立其事差別。何等爲五。謂或有法剎那過去。謂於剎那一切行中。剎那已後所有諸行。又或有法死沒過去。謂彼彼有情。從彼彼有情衆同分沒。廣說乃至死及作時。又或有法壞劫過去。謂器世間所攝。由火等災之所敗壞。又或有法退失過去。謂如有一於先所得諸善功德。安樂住中。隨類退

失。又或有法盡滅過去。謂有餘依及無餘依涅槃界中所有盡滅。復次云何未來法。謂因未受。自性未受。待緣當生。將起現前。或近當生。或遠當生。亦由五相建立差別。謂刹那未來。一生未來。成劫未來。現行未來。最後未來。復次云何現在法。謂因已受用。自性受用未盡。刹那已沒。決定壞滅。一切雜染所顯。一分清淨所顯。亦由五相建立差別。謂刹那現在。一生現在。成劫現在。現行現在。最後現在。謂阿羅漢最後心心所等。

復次云何欲界繫法。謂於欲界若生若長。未離欲界

欲心不在定於此位中所有諸法或生得故或作意故已行正行當行是名欲界繫法復次云何色界繫法謂生色界能現證入隨一靜慮已離欲界欲未離色界欲未發上加行或從彼定起所有世間意地諸法由作意故已行正行當行是名色界繫法或生色界未離彼欲未發上加行或生得故或作意故諸世間法已行正行當行如是亦名色界繫法如色界繫法如是無色界繫法隨其所應當知亦爾

復次云何善法謂若略說二因緣故一切善法說名爲善謂自性無倒亦能對治顯倒法故及安隱故所

以者何。一切善法自性無倒於所緣轉。又能對治於所緣轉顛倒染法。能往善趣證涅槃故。名爲安隱。與此相違二因緣故。當知不善。謂自性顛倒故及不安隱。無記諸法性非顛倒。亦不能治顛倒諸法。性非安隱非不安隱。又由五相當知建立善法差別。一感當來可愛果故。二對治雜染故。謂不淨等能治貪等。乃至八聖支道對治一切雜染諸法。三雜染寂滅所顯故。所謂涅槃。四清淨住所顯故。謂已離欲者住聖等善現法樂住。五饒益有情所顯故。謂已離欲爲哀愍他。聲聞菩薩及與如來所有種種利他善行。又由五

相建立不善諸法差別與上相違應知其相謂感當來非愛果故雜染對治之所治故染不寂滅之所顯故諸染惱住之所顯故能損害他之所顯故由五因緣善法强盛何等爲五一加行故二串習故三攝受勝功德故四田事處故五自性故謂諸善法無間加行殷重加行之所造作若無量品差別所作謂或自作或於是處勸他令作以無量門慶慰讚美見同法者深心歡喜當知是名由加行故善法强盛又諸善法曾餘生中若修若習若多修習由是因緣彼今生中性於善法心能趣入於諸不善違背而住當知是

名由宿習故善法强盛。又諸善法下地所攝。由世間離欲者及見聖迹者。若於解脫或於無上正等菩提深心迴向離諸見趣。當知是名攝受勝功德故善法强盛。又諸善法於大福田以勝妙事施尊重處之所生起。當知是名田事處故善法强盛。又諸善法。若施所成於戒於修自性是劣。若戒所成於施所成自性是勝於修所成自性是劣。若修所成所有善法於施於戒自性皆勝。當知是名由自性故善法强盛。與此相違。五因緣故當知是名不善强盛。又由五相建立無記諸法差別。何等爲五。一異熟生無記。二威儀路

無記。三工巧處無記。四變化無記。五自性無記。此中自性無記。謂諸色根是長養者。及外諸有色處等。非異熟等所攝者。除善染汙色處聲處。

復次云何學法。謂或預流。或一來。或不還。有學補特伽羅。若出世有爲法。若世間善法。是名學法。何以故。依止此法。於時時中精進修學增上戒學增上心學增上慧學故。云何無學法。謂阿羅漢諸漏已盡。若出世有爲法。若世間善法。是名無學法。云何非學非無學法。謂除先所說學無學法所餘預流乃至阿羅漢若墮一切異生相續。若彼增上所有諸法。當知是名

非學非無學法。

復次云何見道所斷法。謂薩迦耶等五見。及依諸見起貪瞋慢。若相應無明。若於諸諦不共無明。於諦疑等。及往一切惡趣業等。是名見道所斷法。云何修道所斷法。謂一切善有漏法。一切無覆無記法。除先所說諸染汙法。餘染汙法。是名修道所斷法。云何非所斷法。謂一切有學出世間法。一切無學相續中所有諸法。此中若出世法。於一切時自性淨故名非所斷。餘世間法由已斷故名非所斷。

復次云何甚深難見法。謂一切法當知皆是甚深難

見。何以故。第一甚深難見法者。所謂自性絕諸戲論過語言道。諸法自性皆絕戲論過語言道。然由言說爲依止故。方乃可取可觀可覺。是故當知一切諸法甚深難見。

如是所說差別建立。有色無色法。有見無見法。有對無對法。有漏無漏法。有諍無諍法。有染無染法。依耽嗜依出離法。世間出世間法。噁非噁法。有爲無爲法。所知所識所緣法。任持法。有異熟無異熟法。有因無因法。有果無果法。緣生法。內法。名色所攝法。執受非執受法。大種所造非大種所造法。有非有法。應修法。

有上無上法去來今法欲界繫色界繫無色界繫法善不善無記法學無學非學非無學法見道所斷修道所斷非所斷法甚深難見法若有善思所應思者應當如理精勤方便思惟簡擇如是諸法於此地中餘決擇文更不復現

瑜伽師地論卷第六十六

音釋

磬苦角切 鑽子官切 鑽力盍切 鉛與專切 錫也 鑞穿也 鑞錫也

瑜伽師地論卷第六十七

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中修所成慧地

如是已說思所成慧地決擇。修所成慧地決擇我今當說。當知略有十六種修。謂聲聞乘相應作意修。大乘相應作意修。影像修。事邊際修。所作成辦修。得修。習修。除去修。對治修。少分修。徧行修。動轉修。有加行修。已成辦修。非修所成法修。修所成法修。云何聲聞乘相應作意修。謂如有一是聲聞住聲聞法性。或未

證入正性離生。或已證入正性離生。不觀他利益事。唯觀自利益事。由安立諦作意門內觀眞如緣有量有分別法爲境。爲盡貪愛。由厭離欲解脫行相修習作意。是名聲聞乘相應作意修。云何大乘相應作意修。謂如有一是菩薩住菩薩法性。或未證入正性離生。或已證入正性離生。觀自觀他諸利益事。由安立非安立諦作意門內觀眞如緣無量無分別法爲境。大悲增上力故爲盡自他所有貪愛。由攝受有情諸利益事方便行相及由趣向無上足迹因緣行相修習作意。是名大乘相應作意修。云何影像修。謂或於

有分別毗鉢舍那品三摩地所行影像所知事同分作意思惟故或於無分別奢摩陀品三摩地所行影像所知事同分作意思惟故諸所有修名影像修云何事邊際修謂於過去未來現在內外麤細下劣勝妙近遠等法作意思惟或於眞如作意思惟如是或盡所有性故或如所有性故諸所有修名事邊際修云何所作成辦修謂已證入根本靜慮或諸等至或世間定或出世定諸所有修名所作成辦修云何得修謂如有一依初靜慮或修無常想乃至或修死想彼所有餘不現前想或自地攝或下地攝及彼所引

諸餘功德。或是世閒。或出世閒。皆能修彼。令其增盛清淨樂生。於彼獲得自在成就。是名得修。云何習修。謂如有一。即於彼彼無常等諸善想作意思惟。或於善法由習修故。皆現修習。是名習修。云何除去修。謂如有一。由三摩地所行影像諸相作意故。如楔出楔。方便除遣。棄於自性諸相。又如有一。用彼細楔遣於麤楔。如是行者。以輕安身除麤重身。餘如前說。是名除去修。云何對治修。謂於厭患對治。或斷對治。或持對治。或遠分對治。作意思惟諸所有修。名對治修。此中厭患對治者。謂一切世閒善道。除諸無量及餘行

者遊戲神通所引作意斷對治者謂緣眞如爲境作意持對治者謂此後得世出世道若解脫道遠分對治者謂煩惱斷已於對治道更多修習或多修習上地之道復有差別謂聞思修道名厭患對治出世間道名斷對治此果轉依名持對治世間修道名遠分對治云何少分修謂於無常想等隨一善法作意思惟諸所有修名少分修云何徧行修謂於諸法一味眞如作意思惟諸所有修名徧行修云何動轉修謂於無相修方便修時時有相間隔而修名動轉修云何有加行修謂即於彼方便修時由有加行相間

隔而修名有加行修云何成辦修謂或聲聞乘或獨覺乘或復大乘已得一切所有轉依及得一切諸法自在此所有修名成辦修云何非修所成法修謂不定地諸施戒等所有善法修名非修所成法修云何修所成法修謂定地諸善法修名修所成法修於此地中餘決擇文更不復現

攝決擇分中聲聞地之一

如是已說修所成慧地決擇聲聞地決擇我今當說如本地分說住無種性補特伽羅是名畢竟無般涅槃法此中或有心生疑惑云何而有畢竟無般涅槃

法耶。應誨彼言。汝何所欲。諸有情類種種界性無量界性下劣界性勝妙界性。爲有耶爲無耶。若言有者。無有畢竟無般涅槃法補特伽羅不應道理。若言無者。經言諸有情類有種種界性乃至勝妙界性不應道理。如是誨已。復有難言。如有情類雖有種種界性乃至勝妙界性。而無有無根有情。如是無般涅槃法何故不爾。或應許有無根有情。應詰彼言。汝何所欲諸無根者爲是有情爲非有情。若是有情。外無根物應是有情。然不應道理。若非有情而言何不許有無根有情者。不應道理。如是詰已。復有難言。如作剎帝

利已。或時復作婆羅門吠舍戍陀羅。如是乃至作戍陀羅已。或時乃至作刹帝利。又作邨落迦已。或時乃至作天。乃至作天已。或時乃至復作邨落迦。如是何故不作無般涅槃法已。或時復作有般涅槃法耶。應詰彼言。汝何所欲。諸刹帝利乃至戍陀羅及邨落迦乃至諸天為有一切界耶。為獨有一界耶。若有一切界者。喻不相似。不應道理。若獨有一界者。先是刹帝利。或於一時乃至作戍陀羅。先是邨落迦。或於一時乃至為天。不應道理。如是詰已。復有難言。如刹帝利等具一切界。如是無般涅槃法。何故不有般涅槃法

界耶。應詰彼言。汝何所欲。諸無般涅槃法界。諸有般涅槃法界。此二界爲互相違耶。爲不相違耶。若互相違而言無般涅槃法。何故不有般涅槃法界者不應道理。若不相違。卽此補特伽羅是無般涅槃法亦是有般涅槃法者。不應道理。如是詰已。復有難言。如現見有一地方所於一時閒無金種性。或於一時有金種性。於一時閒無有末尼眞珠瑠璃等種性。或於一時有彼種性。於一時閒無種種相界種性。或於一時有彼種性。於一時閒無鹽種性。或於一時有彼種性。如是先是無般涅槃法種性。何故不於一時或有般

涅槃法種性耶。應詰彼言。汝何所欲。如彼地方所先無此種性後有此種性或先有此種性後無此種性。如是先有聲聞定種性後無是種性乃至先有大乘定種性後無是種性或先無定種性後有定種性耶。若言爾者順解脫分善根應空無果。又若爾者立定種性不應道理。若不爾者。汝言無般涅槃法者先住無種性已後住有種性如有地方所有般涅槃法者先住有種性已後住無種性如地方所者不應道理。又應責彼。汝何所欲。無般涅槃法下劣界者安住如是下劣界中。爲卽於此生轉成般涅槃法。爲於後生

耶。若言卽於此生者。汝意云何。彼遇佛法僧已。於現法中爲能起順解脫分善根耶。爲不能耶。若言能者。彼遇佛法僧已。於現法中能起順解脫分善根。而言無般涅槃法者。不應道理。若言不能者。彼遇佛法僧已。於現法中不能起順解脫分善根。而言轉成般涅槃法者。不應道理。若言後生方成般涅槃法者。汝意云何。彼爲先積集善根故。於後生中遇佛法僧能起順解脫分善根耶。爲先不積集善根耶。若言先積集善根者。彼卽於此生中遇佛法僧能起善根。而言於後生中方成般涅槃法者。不應道理。又如彼因應空

無果。若言先不積集善根者。是則前後相似俱未積集善根。而言於後生中方成般涅槃法非卽此生中者。不應道理。

復次略有十種聲聞。何等爲十。謂淸淨界聲聞。已遇緣聲聞。雜染界生聲聞。淸淨界生聲聞。未法時生聲聞。賢善時生聲聞。未得眼聲聞。已得眼聲聞。淸淨眼聲聞。極淸淨眼聲聞。若有安住聲聞種性。是初聲聞。已入法者。是名第二。若有聲聞所生世界。其中多有衆苦可得。容有五濁所謂壽濁。乃至有情濁。是名雜染界生聲聞。與此相違。當知卽是淸淨界生聲聞。末

法時生諸聲聞相云何可知謂諸聲聞於當來世法末時生多分愛重利養恭敬違背妙法諸貪恚癡及不正法並皆增盛爲慳嫉等諸隨煩惱纏擾其心處慳家慳利慳敬慳譽慳法慳無不具足諂誑矯詐恆現在前廣說乃至爲活命故而求出家非爲涅槃多諸掉動高舉輕躁强口慳誕懈怠失念心不靜定多諸迷亂根性闇劣多諸煩惱煩惱現行無有間斷憂苦雖多不生厭患樂多眾會棄阿練若邊際臥具來入眾中習近村側所有臥具便生喜樂如是乃至喜樂談謔喜樂諠眾喜樂猥雜自舉縱逸不能善修身

戒心慧。於佛世尊所說甚深與空相應隨順緣性緣起緣生所有經典並皆棄捨於世聰慧所造諷誦綺飾言辭絢藻文章隨順世典恭敬受持深生歡喜於似正法非正法中妄生法想於正法中起非法想又即於彼愛樂顯現宣說開示誹謗正法及毗柰耶於說正法及毗柰耶補特伽羅生怨家想多犯尸羅習諸惡法。內實腐敗外現賢善廣說乃至實非梵行自稱梵行。無餘有餘二篇重罪尚起故思現行毀犯何況中輕。既毀犯已多不如法發露對治。或爲他知而行發露非實意樂故。欲結好諸親友家及施食家於

諸在家所爲所作能引無義多事業中好喜營造於諸在家白衣者所多起親愛尊重恭敬慇念之心非於同法修梵行所多喜安住。詐現相等起邪命法。展轉互起謀略之心好爲種種鬪訟違諍多樂蓄積家產資具。假存法式以之爲勝。凡所度人出家受戒一切皆以有染汙心爲充供事然作是言我今但爲憐愍因緣度其出家受具足戒所畜共住近住弟子恆常供侍隨心轉者彼雖慢緩而深愛念悅意攝受餘不爾者雖不慢緩亦不愛念悅意攝受。若見苾芻多諸親屬廣招利養衣服等物則便尊重恭敬供養若

見苾芻闕乏親屬雖少欲等功德具足仍生輕懱而不採錄。食用僧祇及別人物都無悔愧。好攝犯戒樂結朋黨。悔情微劣或復太過。凡所聽受皆爲聲譽讚誦因緣或復多爲利養恭敬都不自爲調伏身心。如是等類諸雜染法皆悉成就。法末時者。所謂大師般涅槃後聖教沒時。爾時如是聲聞弟子身壞命終。多墮惡趣生那落迦。若有成就與此相違不染汙法。當知是名賢善時生聲聞。彼於如來初出世時。瘡肉未生時。大師現前時。或有一類般涅槃後。如是多分身壞命終。還得善趣往生天上樂世界中。若諸異生聲

聞名未得眼預流一來及不還等名已得眼慧解脫阿羅漢名清淨眼若具三明俱分解脫名極清淨眼復次或有聲聞雖如所應勇猛精進於現法中而不能證勝過人法或有聲聞於現法中有力能得勝過人法沙門果證由放逸故而不能證復次當釋月喻經中具戒具德柔和善法諸句差別謂聲聞中略有四種淨妙之法令諸有情若得見者由身語意生無量福何等爲四謂住具足尸羅守別解脫律儀廣說如經是名初法復有少欲喜足廣說乃至諸漏永盡作證讚美是第二法復有柔和易可

共住。不惱有智同梵行者。令諸苾芻喜樂同處。又具成就四種證淨。是第三法。又有不貪利養。不著恭敬。憐愍於他。覆藏己善。發露己惡。雖復實有種種功德。而不欲求令他知有。謂欲令他知我成就如是功德。是第四法

復次若有聲聞欲往他家。應先斷除三隨煩惱。然後當往。何等爲三。一結親友家隨煩惱。二家慳隨煩惱。三以有染心而行法施隨煩惱。此中聲聞由六種相應斷結親友家隨煩惱已。乃往他家。謂時時往。不應數往。於可愛事若不如理執取其相。暫生貪愛。卽便

羞恥。不以兇暴强口慳誕邪行追求衣服等物。善自守護善覆其身。不以身觸所不應觸。亦不坐於所不應坐。終不食於所不應食。亦終不飲所不應飲。又不應受所不應受。又以隨順遠離心。趣向遠離心。鄰亞遠離心。尋思諸善。猶如山岳難往趣處。非淨信家能令淨信。如舊所履清淨泉池。諸淨信家倍令增長。又由六相應斷家慳隨煩惱已。乃往他家。謂往他家於有情事不染不著。如有情事於利養事於恭敬事當知亦爾。又於無利不生憂苦。如於無利於不恭敬當知亦爾。又於自他諸利養中其心平等。於已所得利

養恭敬不自讚美於他所得利養恭敬終不毀呰。又由六相應斷有染心而行法施隨煩惱已乃往他家。謂不希望他於己淨信。又於出離法如實了知。又於他所應起三種純善意樂。何等爲三。謂引發樂故除遣苦故。恭敬聽受法隨法行得勝利故。爲生等苦所苦惱者令脫苦故。若已解脫者。卽於諸法妙善法性爲緣。素怛纜毗奈耶摩怛理迦所攝俗正法中爲令受持讀誦正法久住。是故宣說。當知初隨煩惱斷故。無猥雜住以爲究竟。第二隨煩惱斷故。正受用財以爲究竟。第三隨煩惱斷故。正受用法以爲究竟。

復次當釋伐地迦經若有聲聞欲於染淨方便善巧略於三處應偏了知謂於雜染清淨所依中由雜染清淨所依故於雜染中由雜染故於清淨中由清淨故云何雜染清淨所依謂即此身有色麤重廣說如經此是愚夫無有智慧趣無明者雜染所依亦是聰明有大智慧趣於明者清淨所依云何雜染謂諸愚夫爲欲造作淨不淨業先尋思已後以身語造作所有淨不淨業由此因緣於五趣生死中感愛非愛有惱無惱自體令生云何清淨謂二種學清淨品中最爲殊勝第一學者謂眞如智以爲依止能有所作第

二學者謂爲煩惱皆得離繫復次卽此淸淨略由五因之所顯示何等爲五一正說者二正行者三正行四增上心學所治隨煩惱斷五增上慧學所治隨煩惱斷此中如來是正說者根熟聲聞是正行者亦名聰慧者諦智所攝名爲正行據能斷煩惱義是無上對治故略有五法名增上心學所治隨煩惱一居遠離者所有諸蓋二於教授教誡不堪忍者所有忿惱三於利養恭敬深貪著者所有慳嫉四於先所用所受境界發起邪念五順捨所學分別貪愛略有三法名增上慧所治隨煩惱初於世俗理門不了法義者

所有無明。次已了法義諸異生者於諸諦中所有猶豫疑惑未斷。後已見諦迹諸有學者修道所攝慧所對治所有我慢。由於如是諸隨煩惱永斷滅故。當知證得最善清淨增上心學增上慧學阿羅漢果。此阿羅漢。當知是名最極清淨。復次於此雜染清淨所依諸聲聞眾。略由三相應徧了知。一由自性故。二由因緣故。三由過患故。由自性者。謂此人身所有自性由三種相之所顯示。由有色故。顯餘一切身之共相。由麤重故。顯其各別身之自相。由不清淨故。顯與天身不同分相。由因緣者略有三種。謂一切身共相因緣。

卽四大種各別自相。人身因緣復有二種。一者未生令生因緣所謂父母不淨和合。二者已生令住因緣。謂糜飯等之所長養。由過患者復有二種。謂無常性及與苦性。若於寒時爲治寒苦追求覆障以爲對治。若於熱時爲治熱苦追求沐浴以爲對治。涉路作業有劬勞者爲治勞苦求按摩等以爲對治。當知此類名爲苦性。手塊杖等之所觸對破壞法故。刀所觸對斷壞法故。若終沒已埋於地故。或火燒故。或爲種種傍生諸蟲所食噉故。或卽於彼爲諸風日所暴燥故。皆是散壞磨滅法性。當知此類是無常性。昔會今乖

名爲離散。散已變壞。最後都盡。名爲磨滅。

復次因思所緣。如說名映於一切無有過名者由此名一法皆隨自在行。此言有何義。謂若略說觀清淨因故。觀自相故。觀雜染因故。及爲顯示補特伽羅無我及法無我故。若徧了知補特伽羅無我四無色蘊。能斷一切自境界相名映一切。若徧了知法無我徧計所執自性世俗言名。能除一切彼所依相名映一切。若過四無色蘊諸我相事定不可得。若過世俗言名徧計所執自性相事亦不可得。若於二種俱不了知。則便發起一切境相雜染隨轉。一切境相所有雜

染無不因此增上力故。依此密意薄伽梵說。執法自性故執我性而轉。覺此故覺彼由覺故還滅。

復次有四聖諦。世尊爲諸聲聞說是淨煩惱所緣境界。謂苦諦等。如前已說。

問。若眞實無顚倒相是諦相者。諸外道見諸邪勝解諸邪論等非眞非實。並是顚倒。云何諦攝。若不攝者。彼應不感當來後有。應非苦因。答。雖非眞實。亦是顚倒。然說苦集二諦所攝。所以者何。彼雖皆是邪性所攝。然卽此邪性相是眞是實。皆不顚倒。是苦性故是苦因故。

復次由二相故顯無常義。一依大乘道理相二依聲聞乘道理相。謂非有義及其相滅壞義。由二種相顯示苦義。謂非有執習氣麤重義及三受所隨生等八種苦相轉義。由二種相顯示空義。謂補特伽羅自性遠離相義及諸法自性遠離相義。由二種相顯無我義。謂大乘道理及聲聞乘道理。補特伽羅自性無我相義諸法自性無我相義。復有二教。謂無常教無始教。又有二種通達。謂有爲界通達無爲界通達。復次由五因緣若無常卽苦。一由攝受。謂無常諸行皆爲麤重所攝受故。二由法性。謂是生等苦法性故。三由

隨逐。謂彼三苦常隨逐故。四由因。謂是增長行因故。五由執著。謂是顛倒所緣事故。復次由五因緣。若苦即無我。一離苦諸行我不可得故。二彼苦諸行依眾緣故。三無作用故。四有剎那生常隨轉故。五展轉相依故。問。若苦諦攝皆不可愛不可樂是苦是損惱是違害耶。設不可愛不可樂是苦是損惱是違害。皆苦諦攝耶。答。若不可愛不可樂是苦是損惱是違害當知皆是苦諦所攝。或有是苦諦攝非不可愛。乃至廣說。謂除苦苦所攝諸行。所餘壞苦行苦所攝諸行。問。如佛世尊以八種相分別苦諦。所謂生苦老苦。廣說

乃至總略五取蘊苦。此中幾相顯苦苦性。幾相顯壞苦性。幾相顯行苦性。答。前五顯苦苦性。中二顯壞苦性。愛別離苦。已得所愛變壞故。求不得苦。未得所愛變壞故。後一。總略五取蘊苦。顯行苦性。問。若無常是苦耶。設苦是無常耶。答。諸苦皆無常。有無常非苦。謂道諦所以者何。道非苦受等所攝故。非苦苦。道非變壞。何有變時當生壞苦。道能解脫一切雜染品麤重故。能違一切生相續故。是故亦非行苦所攝。問。若無常苦皆空無我耶。設空無我皆無常苦耶。答。諸無常苦皆空無我。有空無我非無常苦。謂於此中苦集諦

具四種道諦有三滅諦有二非無常非苦問若無常苦者皆無常故是苦耶答或無常故或自性故謂所有行壞苦故苦彼無常故是苦若苦苦故苦行苦故苦彼自性故是苦損惱性故苦所揉故

問若是苦諦亦集諦耶設是集諦亦苦諦耶答諸是集諦者皆是苦諦或是苦諦而非集諦謂一切阿羅漢清淨相續中所有若善若無記一切世間法一切異生身中所有果異熟攝無記諸法一切現在士用所生若苦若樂若不苦不樂俱行無記諸行當知唯是苦諦所攝問若厭患後有能背後有引出世道世

開諸法。彼何因緣集諦所攝。答雖彼自性厭背後有。然能隨順後有身語意妙行。是故亦是集諦所攝。問。若一切後有業煩惱由相故皆是集諦攝。何緣世尊唯施設愛。答。此愛能起取故。能發業故。偏諸事故。此愛生時。普能發起十五種無義利故。偏諸事者。謂如此愛名順後有愛。若喜貪俱行愛。若彼彼喜樂愛名偏諸事。當知亦爾。順後有愛復有二種。一緣後有境。二是後有因。喜貪俱行愛者。謂於已得可意境界。或於正受用中所有不相離久住愛。彼彼喜樂愛者。謂於未得所求境界。或爲和合。或爲不離。或爲增益諸

所有愛。問。若是愛者。亦是順後有喜貪俱行彼彼喜樂耶。答。應作四句。或有是愛。非順後有非喜貪俱行非彼彼喜樂。謂於上解脫希求欲證。或有順後有喜貪俱行彼彼喜樂而非是愛。謂與順後有喜貪俱行彼彼喜樂愛及餘煩惱相應所有受想思無明等。卽此三愛是第三句。除上爾所相是第四句。問。若順後有愛是喜貪俱行愛耶。設喜貪俱行愛亦順後有愛耶。答。諸喜貪俱行愛亦是順後有愛。或有順後有愛非喜貪俱行愛。謂染汙憂俱行愛。或別離愛或不和合愛。問。若順後有愛亦是彼彼喜樂愛耶。設彼彼喜

樂愛亦順後有愛耶。答。若彼彼喜樂愛亦是順後有愛。或有順後有愛非彼彼喜樂愛。謂緣後有境愛及喜貪俱行愛。問。若喜貪俱行愛是彼彼喜樂愛耶。設彼彼喜樂愛亦喜貪俱行愛耶。答。應作四句。謂於已得可愛境界。或於正受用中所有愛。是初句。即於未來當得未決定中所有愛。是第二句。即於此當得決定中所有愛。是第三句。除上爾所相是第四句。問。若成就欲界繫受亦成就色界繫受耶。設成就色界繫受亦成就欲界繫受耶。答。應作四句。或成就欲界繫非色界繫。謂生欲界未得色界彼對治。或成就

色界繫非欲界繫謂生色界。或成就欲界繫亦色界繫謂生欲界已得色界彼對治。或俱不成就謂生無色界。又生欲界色界無色界中所作已辦住出世道及滅盡定。如欲界繫望色界繫作四句。如是欲界繫望無色界繫欲界繫望不繫色界繫望無色界繫望不繫無色界繫望不繫如其所應皆作四句。問諸妙欲亦是過患過失相應欲耶設是過患過失相應欲是妙欲耶答應作四句。或有妙欲非過患過失相應欲謂若色聲香味觸能不染汙現行若於彼不作功力無罪安樂住能攝受梵行。或有過患過失

相應欲非妙欲謂若色聲香味觸一向不可愛不可樂不可欣不能悅意及煩惱欲或有妙欲亦是過患過失相應欲謂若色聲香味觸不能不染汙現行一向可愛乃至悅意或有非妙欲亦非過患過失相應欲謂一切色無色界繫煩惱及事世尊依此妙欲及過患過失相應欲故說如是言妄分別貪是士夫欲復次此愛略有二種初是有愛後是受用愛此復二種謂於已得未得所受用處差別故又即此愛界差別故復有三種謂欲愛色愛無色愛若生欲界希求欲界後有者喜於已得所受用事欣於未得所受用

事諸所有愛是名欲愛若生欲界或生色界已離欲界欲希求色界後有者喜於已得色界等至欣於未得勝上等至諸所有愛是名色愛如色愛如是無色愛隨其所應當知亦爾卽此後有愛常見斷見爲依止故建立有愛及無有愛是故此愛名徧諸事云何此愛生時普能發起十五無義一令隨眠堅固二由纏故染惱一切心心所法三令心相續於所緣境顚倒而轉四發起取所攝所餘煩惱五能安立自類相續六能隨順生起未生惡不善法七能隨順已生惡不善法令其增廣八能障礙未生善法令不得生九

能障礙已生善法令不得住不忘倍增長益廣大十令行惡行故結集一切諸惡趣苦十一希求後有故結集生老病死等苦十二能令有情怖畏涅槃十三能令有情愛樂生死邪執所有功德勝利十四如於生死於境界亦爾十五能令有情思爲自害思爲害他廣說如經乃至受愛所生心諸憂苦

瑜伽師地論卷第六十七

音釋

楔先結切木楔也　詰蔣氏切口毀也　素怛纜梵語也此云契經纜盧瞰切

糜忙皮切粥也

瑜伽師地論卷第六十八

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中聲聞地之二

問。諸行寂滅是滅諦耶。設是滅諦諸行寂滅耶。答。若是滅諦亦諸行寂滅。或諸行寂滅然非滅諦。謂由無常滅故非擇滅故諸行寂滅。問。何等法滅故名滅諦耶。答。略有二種。一煩惱滅故。二依滅故。煩惱滅故得有餘依滅諦。依滅故得無餘依滅諦。問。若此滅諦先無後有。云何是常。若常時有。何不一切有情於一切

時般涅槃耶。答不流轉相不現行相是滅諦相。此諦云何先無後有。又無生相無滅相是常相。滅諦亦爾。是故名常。若有證得一切麤重永息滅者。彼般涅槃。若未證得者。彼不般涅槃。有滅諦故諸有情類有證得者。是故涅槃是證所顯非生所顯。復次若有遠離四種過失說滅諦者。是名正說。何等名爲四種過失。一增益過失。二自相邪分別過失。三相雜亂過失。四損減過失。若言諸行盡滅有異者。是增益過失。言無異者。是自相邪分別過失。言亦有異亦無異者。是相雜亂過失。言非有異非無異者。是損減過失。

問。若唯一切出世間五非取蘊皆道諦攝。何因緣故唯說正見爲先八聖支道而爲道諦。答。依三學故作如是說。由有學者於時時間依增上戒學而起修學。於時時間依增上心學而起修學。於時時間依增上慧學而起修學。又此八聖支道。三蘊所攝。是故唯此說名道諦。問。何因緣故正語正業正命說爲戒蘊。答。二因緣故。一依正受用法故。二依正受用財故。謂正語正業戒爲根本戒爲所依。方能受用一切正法。是故說名依受用法。由正命故不依矯詐等起邪命法求衣服等。此爲根本此爲依處正受用財。是故說名

依受用財。又於是處世尊說爲增上清淨意現行性。此中依止貪等起犯戒思。依止矯詐等起邪追求衣服等思。若離此事。應知是名增上清淨意現行性。問。何因緣故。正見正思惟正精進說爲慧蘊。答。由此慧蘊略有三種作業。因此三法方得究竟。謂通達諸法眞義。是初業。通達諸法眞義已。卽於眞義爲他宣說施設建立分別開示令其易了。是第二業。爲斷餘結法隨法行。是第三業。如是三業。由正見正思惟正精進故。如其次第而得究竟。問。何因緣故。正念正定說爲定蘊。答。一因緣故。一由自性故。二由所依故。由自

性者謂三摩地。由所依者。四因緣故念於此定能作所依。一繫所緣故。謂於四念住繫攝其心。二隨順定故。謂由此念於守護根門正知而住。順歡喜處隨念作意中能隨順定。三能斷蓋故。謂於各別不淨觀等諸蓋對治作意中能斷諸蓋。四極多修習相作意故。謂遠離者。於止舉捨相無間殷重加行中能多修習。是故此念爲定所依。復次正見差別。略有十一。謂如病見。如癰見。乃至無我見。結見。離繫見。能離結見。於四種行如其次第有四種見。謂於諸煩惱纏俱行行中。於煩惱隨眠俱行行中。於愛味俱行行中。於過患

俱行行中。次第觀爲如病如癰如箭如障。若於諸行觀爲生滅。名無常見。觀爲三苦之所隨逐。名爲苦見。觀彼遠離餘我我所。名爲空見。觀彼諸行體性非我及我所相。名無我見。如是八種是緣苦諦正見。若於集諦觀爲因集生緣。名爲結見。由彼集諦於苦諦中起雜染結故。若於滅諦觀滅靜妙離名離繫見。由彼滅諦一切煩惱及依離繫所顯故。若於道諦觀道如行出名能離結見。由彼道諦究竟能離結縛所顯故。問。若先起無常苦空無我見後方起如病如癰如箭如障見。何緣此中先說如病等見。答。此中依已得道

補特伽羅說彼爲先何以故已得聖道諸有學者由增上意樂於諸取蘊觀爲如病乃至如障如是觀已爲斷餘結復起上位清淨無常見乃至無我見當知此中略有二種無常等見一是如病等見所依不清淨見以此爲先此爲引導爲欲獲得所未得故二是如病等見能依清淨見已得如病等見復令增長及爲得心善解脫故如是十一正見中空行無我行見名爲空行餘行見名無願行一行見名無相行謂於滅諦離繫行見復次於修道中一切出世間道緣四諦爲境當知皆能對治三界一切煩惱何以故由諸

有學已見迹者。先由法智類智於現不現一切行中起現觀已。後於修道攝一切行總爲一團一分一聚以無常等行次第觀察而不分別此是欲行此是色行此無色行此是現見此非現見是故當知於修道中諸出世道所攝聖道。能總對治下地上地一切煩惱。復次彼諸聖者於修道中由出世道而升進時。多分以無相行數數作意思惟無相。何以故。由此作意最能引發現法樂住斷煩惱故。復次五神通無諍願智無礙解等。及諸如來力無畏等。所有一切不共佛法。皆是道後所得。其性清淨道所建立。由此因緣皆

道諦攝。

問。一切四諦皆應徧知何緣但說苦諦是應徧知。答。由於苦諦以二種相應徧知故。所謂自相及與共相。於所餘諦但知自相。謂以因等行知集諦自相。以滅等行知滅諦自相。以道等行知道諦自相。是故唯說苦諦是應徧知。問。苦諦亦應永斷。何緣唯說集諦是應永斷。答。由集諦永斷。能顯苦諦永斷。是故唯說集諦是應永斷。

復次於諸諦中略有二種現觀。一智現觀。二斷現觀。智現觀者謂隨次第於諸諦中別相智生。斷現觀者

謂隨次第無倒智生。爲依止故證得所有煩惱斷滅。
復次略有五種發起正精進因緣。一宣說正法。二修
行共住。三察懈怠過失見精進功德。四由思擇力相
續成熟。五知所證得前後差別。
復次略有二種於斷作證。一於種子伏斷作證。二於
種子永斷作證。當知離繫亦有二種。一於諸煩惱品
別離繫。二於煩惱事相屬離繫。
問。如世尊言汝等苾芻勿行諂誑。此中如來觀見諂
曲幾種過患。誡諸苾芻不令行諂。答。觀諂曲者有十
二過患故。一諂曲因緣不能證得眞實智慧。二退失

名譽。三退失他信。四退失功德增長。五退失於智者邊聽聞正法教誡教授。六諸惡增長。七令心相續遠離諸善。八由諂不平損害其心常懷苦惱不安隱住。九慮後苦法。十非聖法器。十一臨終追悔。十二身壞已後墮諸惡趣生那落迦。復次欲界中諂有八種行及七種事。云何八行。一迷惑諂行。二覆藏諂行。三顯示諂行。四結構諂行。五恭順諂行。六謀計諂行。七推注諂行。八現悲諂行。云何七事。一言說事。二詰問事。三違諍事。四現親友事。五現委信事。六所作假託事。七艱辛事。由初事故。其諂曲者與諸世間隨起言說。

於非義中示現爲義以相迷惑或於義中示現非義。如於義非義於有非有當知亦爾。又於現行諂曲所起諸惡行中。若他詰問。諂者則便覆藏實罪顯不實德。又諍論者將欲推其功德過失。爾時諂者則便結構諸惡朋黨。又諂曲者見諍論人有力暴惡心生怖懼。卽以卑下身語二業隨順恭敬現親友相。又諂曲者若見輭直可規其利。內與不可委信者等而外現已極可委信。謂行住中虛詐積集清善之相。又諂曲者於諸親善得意友朋未來廣大所作事中先詐爲伴。後所作事現在前時。矯現種種方便推注。謂爲遮

防自劬勞故。又諂曲者隨遭一種苦惱事已。於彼怨對所遭苦事實無如是重憂重苦。然自顯示有重憂苦。謂深歎恨愁憂苦惱乃至悶絕。

復次麤語聲聞。尚不應得於諸諦中教誡教授。況當能得眞諦現觀。或復清淨。又有九種麤語聲聞麤語之相。若有成就如是相者。當知此名不可與語麤語聲聞。何等爲九。謂能舉罪補特伽羅正詰問時。以不美言假合而答。或不相應。或不圓滿。或託餘事方便而答。是名初相。又以謬言假設餘論方便推遣所詰問事。是第二相。又瞋恚纏擾亂懵憒渾濁自心。是第

三相。又瞋恚纏。發起憤怨。詈言鄙語。是第四相。又起高心。彼既說我。我當何故而不說彼。是第五相。又堅覆藏自所作罪。是第六相。又結怨心相續不捨。是第七相。又多發起報怨之心。是第八相。又他顯說能舉罪者。若實不實。諸功德時。不生信解。非撥毀罵。是第九相。此中略有二種舉罪補特伽羅。一共所尊重。二非共尊重。當知此中初二種相。依初能舉補特伽羅。餘七種相。依第二能舉補特伽羅。

復次本地分中。依戒律儀。諸毗奈耶相應之相。今當決擇。嗢柁南曰。

攝制立尸羅。無逸障學觀。依攝受受用。

甚深說喻事。

略有七處攝毗奈耶及別解脫。何等爲七。一教勅。二開聽。三制止。四犯處。五有犯。六無犯。七出罪。云何教勅。謂佛世尊毗奈耶中勅諸苾芻捨不善法增長善法。當知是名略說一切教勅之相。若廣分別無量無邊。云何開聽。謂佛世尊毗奈耶中開許一切能無染汙現所受用資生因緣。云何制止。謂佛世尊毗奈耶中制止一切自性罪法違無罪法。云何犯處。略有十八。一不善。二違善。三身業。四語業。五意業。六戒壞。七

見壞。八軌則壞。九正命壞。十隨護他心。十一護他損惱。十二護非處疑慮。十三姪。十四鉢。十五衣。十六食。十七臥具。十八病緣醫藥及餘資具。不善者。謂所有性罪。違善者。謂所有遮罪。身語意業處。隨其所應於一切五犯聚中當知其相。如是所餘犯處。亦於五犯聚中如其所應當知其相。云何有犯。謂若略說有五犯聚。何故於此五犯聚中起諸違犯。謂五因故。一因緣故。二發起故。三事故。四方便故。五究竟故。此分別義於攝事分毗奈耶摩怛理迦中我當廣說。復有九種犯。一近事男犯。二近事女犯。三勤策男犯。四勤策

女犯五正學犯六苾芻尼犯七苾芻犯八異生犯九有學犯無有無學犯何以故由彼更無所應作故法爾獲得小及隨小一切學處悉皆止息又定不能犯染汙罪云何無犯略有四種一初業二顛狂三心亂四苦受所逼云何出罪略由五相一由自故二由他故三由自他故四依轉故五依捨故由自故者謂應自靜息故由他故者謂見諦者有所違犯不染汙罪由自他者謂諸異生染不染罪依轉故者謂轉捨苾芻依轉得苾芻尼依或轉捨苾芻尼依轉得苾芻依爾時苾芻苾芻尼各所犯罪或轉餘形或轉無形依

捨故者謂命終已。

復次略有十種制立學處清淨。一道理清淨。二果清淨。三攝受清淨。四外清淨。五內清淨。六具分清淨。七愛敬清淨。八伏對治修清淨。九隨眠斷對治修清淨。十相續不斷清淨。復有差別。謂有因緣制立學處清淨。遠離受用欲樂邊清淨。遠離受用自苦邊清淨。勝行清淨。勝命清淨。同法共住清淨。無違諍清淨。制伏煩惱清淨。煩惱纏繫清淨。任持正法清淨。

復次略有十種尸羅過失。一毀壞所學過失。二不喜樂過失。三件相違過失。四期願過失。五放逸過失。六

增上慢過失。七隨眠不清淨過失。八意樂不清淨過失。九不出離過失。十邪禁過失。復有十種尸羅功德。一和合尸羅。二無間尸羅。三無怨對尸羅。四無損害尸羅。五堅固尸羅。六出離尸羅。七勝所治尸羅。八不退轉尸羅。九不共尸羅。十無上尸羅。

復次於毗奈耶勤學苾芻。依於十時應不放逸。何等爲十。一依犯時。二依定時。三依正時。四依乞食時。五依所作時。六依受用利養恭敬時。七依求多聞時。八依思正法時。九依遠離時。十依思通達究竟時。云何於毗奈耶勤學苾芻依犯初時應不放逸。謂有苾芻

成就五支所攝不放逸。即前際俱行等。如前廣說。如是名爲於毗奈耶勤學苾芻於初時中修不放逸。云何於毗奈耶勤學苾芻依定第二時應不放逸。謂有苾芻或住空閑。或居樹下。生貪欲蓋。乃至疑蓋。終不安忍。則便棄捨除遣變吐。彼由五蓋能染汙心。乃至能令不得涅槃。爲欲斷故。於時時間應修止相。於時時間應修舉相。於時時間應修捨相。彼於如是止舉捨相得善巧已。由下劣心慮恐下劣。便正修舉。由掉舉心慮恐掉舉。便修內止。心得平等。便修上捨。又於已得三摩地中。不生愛味。不起顧戀。無有貪染無著

而住。如是名爲於毗柰耶勤學苾芻第二時中修不放逸。云何於毗柰耶勤學苾芻依正第三時中應不放逸。謂有苾芻臨命終時。其心猛利。發起如是正加行心。謂我今者應以緣佛緣法緣僧正念而死。應以緣善善心而死。彼遂發起如是如是善守護心正念現前。以緣於佛法僧正念及緣諸善善心而死。彼由緣佛緣法緣僧所有正念及由緣善所有善心而命終故。名賢善死。賢善天沒。亦名賢善趣於後世。如是名爲於毗柰耶勤學苾芻第三時中修不放逸。云何於毗柰耶勤學苾芻依於乞食第四時中應不放逸。

謂有苾芻依於村邑聚落而住彼即於此村邑聚落廣說如乞食清淨經如是名爲於毗奈耶勤學苾芻第四時中修不放逸云何於毗奈耶勤學苾芻依於所作第五時中應不放逸謂有苾芻於鉢作業於衣作業於諸智者同梵行所看侍作業或復於餘所有作業皆無縱逸無縱逸故不燋不爛不失不壞亦不零落不過所作不鄙所作不惡所作不急所作不緩所作不掉所作不染所作隨順世間順毗奈耶所有軌則如是名爲於毗奈耶勤學苾芻第五時中修不放逸云何於毗奈耶勤學苾芻依受用利養恭敬第

六時中應不放逸。謂有苾芻隨所獲得利養恭敬於所獲得不染不著不耽不湎不悶不執。亦不保玩而受用之。深見過患。善知出離而受用之。隨其所得利養恭敬能自制伏。不因所得利養恭敬心住憍傲。如是名爲於毗奈耶勤學苾芻第六時中修不放逸。云何於毗奈耶勤學苾芻依求多聞第七時中應不放逸。謂有苾芻棄捨世間所有諷誦綺飾詞論綩藻文章隨順世間相應多聞。於佛所說所有甚深相似甚深空性相應緣性緣起若順若逆一切經典恭敬受持令得究竟。非觀諸法存有所得所獲勝利名得究

竟非觀諸法免脫論難所獲勝利名得究竟非爲利養非爲恭敬乃至但爲自得調伏自得寂靜自得涅槃自得沙門若婆羅門最上義利故於此法善聽善受讀誦通利純熟究竟如是名爲於毗奈耶勤學苾芻勿第七時中修不放逸云何於毗奈耶勤學苾芻依思正法第八時中應不放逸謂有苾芻獨處空閑如其所聞如其所受如其所得所有諸法思惟其義稱量觀察思所應思離不應思於其少分但生信解於其少分以慧觀察凡所思惟但依於義不依於文如實了知黑說大說堅固思惟審諦思惟相續思惟隨

所思惟要當究竟於其中間終無退屈。如是名爲於
毗奈耶勤學苾芻第八時中修不放逸。云何於毗奈
耶勤學苾芻依於遠離第九時中應不放逸。謂有苾
芻不與在家及出家衆共相雜住不同其喜不同其
憂廣說乃至於所生起世事業中終不許其究竟隨
轉。處空閑林邊際臥具。遠離一切有情方邑散亂懈
怠及障止觀諸隨煩惱。如是名爲於毗奈耶勤學苾
芻第九時中修不放逸。云何於毗奈耶勤學苾芻依
通達究竟第十時中應不放逸。謂有苾芻於有如實
知有。於非有如實知非有。於有上如實知有上。於無

上如實知無上。由彼於有非有有上無上如實知故。於所未得不生得想於所未證不生證想離增上慢非增上慢所攝持故自記所解。如是名爲於毗奈耶勤學苾芻第十時中修不放逸。

復次有四種障能障出家。謂意樂障所依障業障不自在障。意樂障者。謂或爲王威所逼迫而求出家如是等。所依障者。謂或盲聾或扇搋迦或半擇迦或爲疥癩禿攣躄等種種惡疾逼切其身。如是等。業障者。謂害母等諸重惡業。不自在障者。謂父母等所不聽許。若諸僮僕若王大臣他所劫掠若蘭所得若有辯

答。如是等。

復次略有五處。諸出家者於毗奈耶決定應學。何等爲五。謂應學知有犯無犯。若重若輕。及略所說別解脫經。有犯無犯如前已說。由六種差別所犯成重。一制立差別。謂於學處而制立故。二事差別。謂雖同是波逸底迦然殺生等所有性罪。於餘遮罪有差別故。三穿穴差別。謂如有一數數犯故。四煩惱差別。謂如有一用其猛利貪瞋癡纏而毀犯故。五智差別。謂如有一善品微少。智慧狹劣。雖等建立等事等穿等煩惱起。然其所犯成極重障。非此相違有所犯者。如小

水流少草能偃於彼細草不能漂沒。如大水流聚積草木亦不能偃。此中道理當知亦爾。六時差別。謂如有一於其所犯不能速疾如法悔除。長時習已然後對治。與此相違。應知所犯名爲輕罪。

復次諸持律者應以五相觀察所犯然後斷罪。何等爲五。謂一向雜染故。一向不行故。制立依處故。現彼過失生不生故。非一向現行故。此中一向雜染所犯。謂諸性罪。應當一向教令不犯。若毀犯者。如其所應當爲顯示令速悔除。又佛世尊依此補特伽羅此方此時制立如是遮罪學處。若有所餘補特伽羅餘方

餘時犯此過失。由觀此失而制立故。如其所犯應爲顯示對治之法。若有不犯如是過失。不應於此斷其有犯。亦不應顯對治之法。如是名爲總略宣說觀察所犯。

復次於毗奈耶勤學苾芻依止七處於六處中應修加行。云何依止七處於六處中應修加行。謂依止大師。依止親教。依止軌範。依止衣服。依止乞食。依止臥具。依止病緣醫藥什物。於法於學教授教誡等持供養。不放逸中應修加行。此中法者。謂別解脫經及廣分別。學者。謂增上戒學。增上心學。增上慧學。教授教

誡者謂依增上戒學教授教誡依增上心學教授教誡依增上慧學教授教誡等持者謂九次第定供養者謂財供養及法供養財供養者謂由一種可愛樂法法供養者謂由所餘不放逸者謂於五種善巧相續無閒勤修加行謂蘊善巧乃至處非處善巧

復次毗柰耶中有五種攝受一屬已受二承受受三委寄受四捨施受五爲他受由二因緣令屬已受不得清淨一生染著故二擬蓄積故與此相違乃得清淨由二因緣令承受受不得清淨一非處受故二非量非法受故與此相違乃得清淨由二因緣令委寄

受不得清淨。一不觀察人而委寄故。二於不淨物心繫著故。與此相違乃得清淨。由二因緣令捨施受不得清淨。一於鄙惡田而捨施故。二非無希望而捨施故。除三種田。當知所餘名鄙惡田。謂功德田悲田恩田。與此相違乃得清淨。由二因緣令爲他受不得清淨。一非寤交。又不告白及性不識故。二有染心故。與此相違乃得清淨。

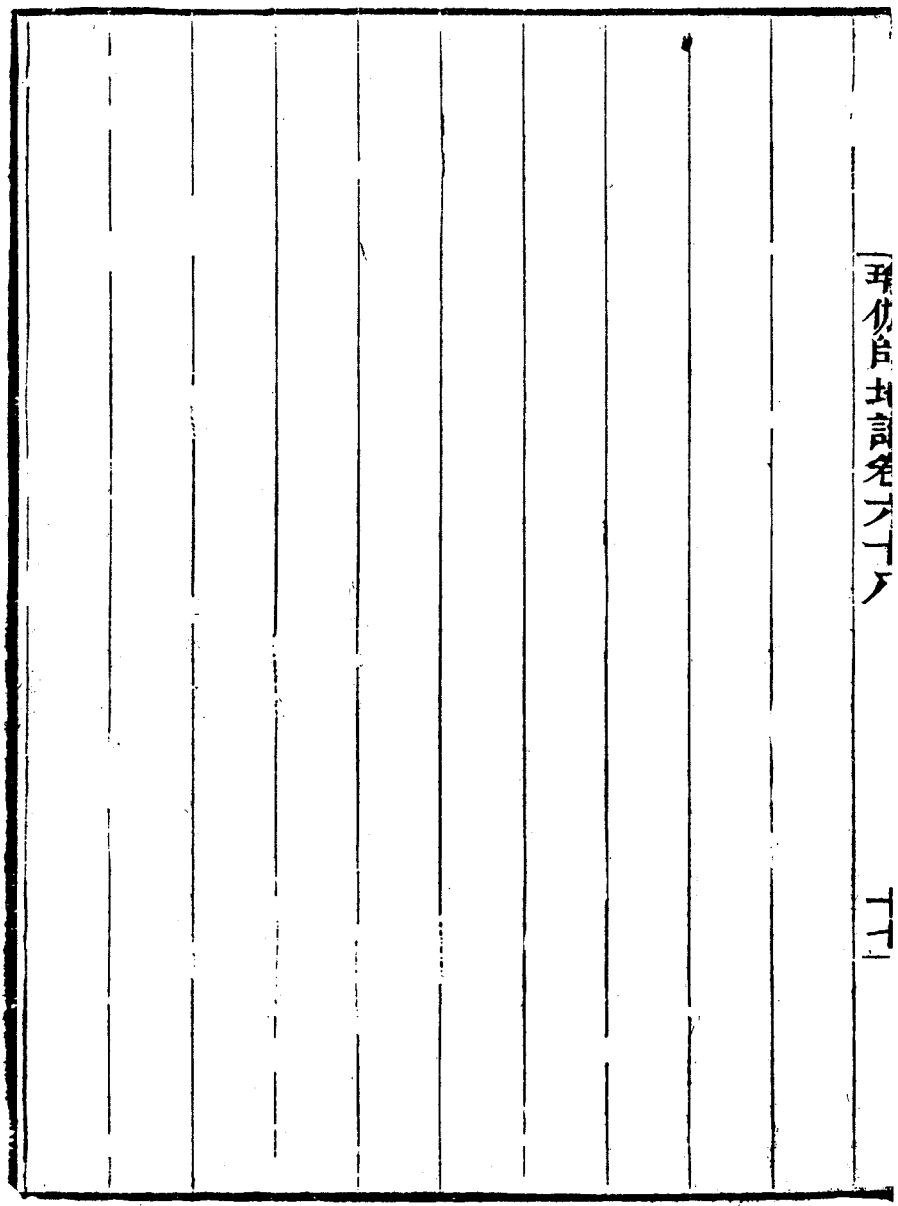
復次毗柰耶中由五因緣所受用事不得清淨。一性有罪故。二不端嚴故。三不任用故。四非攝屬故。五不作淨故。性有罪者。謂依僞斗僞稱僞函繫縛撾打若

斫若殺及擔撮等所獲財物而受用之名不清淨不端嚴者謂受田宅及諸賄貨象馬牛羊雞猪狗犬大男大女小男小女奴婢作使金銀珍寶及生穀等而受用之名不清淨不任用者謂大小便利涕唾所汙膿血肪膏此等塗染復有所餘如是等類若受用者名不清淨如世尊言便利等器皆不清淨不應受用非攝屬者謂或僧祇物若不被差不噉鉢中亦不屬鉢或別人物不與不捨亦不捐棄非處委信亦復非量而受用之名不清淨不作淨者謂五種淨何等爲五一受得淨二捐壞淨三委寄淨四時法淨五捨分

別淨。與此相違所有受用名爲清淨。

瑜伽師地論卷第六十八

音釋　扇搋迦　梵語也此云生謂生來男根不具也搋丑皆切孿躠　孿呂員切手拘孿也躠必益切　撾陟瓜切擊也　擸責加切手取物也　撮　撮七活切兩指撮



瑜伽師地論卷第六十九

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中聲聞地之三

復次應知毗奈耶由五種制立爲最甚深。云何名爲五種制立。一學制立。二犯制立。三出離制立。四止息制立。五羯磨制立。

復次略由五處應知學制立爲最甚深。一自在故。二不自在故。三顯現尸羅壞過失故。四顯現喜樂鄙業過失故。五彼二過失行不行故。言自在者若時所化

不隨煩惱勢力而行非諸煩惱令不自在爾時卽依如是所化自在學行隨意自在不自在者若時所化隨諸煩惱自在而行由諸煩惱令不自在爾時卽依如是所化不自在學行制立不自在學處顯現尸羅壞過失者觀諸性罪定不應行制立隨護尸羅學處顯現喜樂鄙業過失者謂觀能障勤修善品是故制立遮罪學處彼二過失行不行者謂佛觀彼自在所化過失不行故無制立觀不自在過失現行制立學處

復次略由五處應知犯制立爲最甚深云何爲犯謂

能障礙所有善法令不得生當知此障略有五種一慢緩障二有罪障三輕慢障四惡作障五所知障慢緩障者謂懈怠故於諸善法不勤方便有罪障者謂如有一或由貪纏或由瞋纏或由癡纏或由所餘隨一心法諸隨煩惱之所染汙彼既生起如是煩惱隨煩惱纏堅著不捨輕慢障者謂如有一不尊所學於諸學中不甚恭敬於其所犯不見怖畏而有所犯犯已不能速疾發露於大師所及諸學中性不尊敬惡作障者謂如有一相續染汙惡作所觸於此惡作不能善巧究竟除遣有悵有怏有諸惡作所知障者謂

如有一心懷變悔依因淨戒不生歡喜不歡喜故不生適悅如是乃至心不得定心不定故無如實知無如實觀由此因緣名所知障由慢緩障之所觸故於諸煩惱及隨煩惱爲性執著性執著故復爲有罪障之所觸爲有罪障之所觸故於諸學中不深恭敬喜樂所犯喜樂犯故便爲輕慢障之所觸爲輕慢障之所觸故生染汙悔不能除遣所生悔故便爲惡作障之所觸爲惡作障之所觸故變悔轉增由此因緣廣說乃至心不得定心不定故便爲所知障之所觸如是名爲障生次第與此相違當知卽是五種無障謂

無慢緩障無有罪障無輕慢障無惡作障無所知障。
復次意樂毀壞者。於其所犯尚不能出。況能無犯。云
何名爲意樂毀壞。謂略有五種。一於精進無發起欲。
二於煩惱有染著欲。三於所犯有起犯欲。四於惡作
無除遣欲。五於等持無引發欲。復次意樂具足者。尚
無有犯。況出所犯。云何名爲意樂具足。當知此亦略
有五種。一於精進有發起欲。二於煩惱無染著欲。三
於所犯起無犯欲。四於惡作有除遣欲。五於等持有
引發欲。如世尊言。於所犯罪由意樂故。我說能出。非
治罰故。復次應由十處思求所犯。謂由別解脫法故。

由廣分別毗柰耶故五犯聚中由犯自相故。由六種差別成重相故。謂制立差別事差別煩惱差別穿穴差別補特伽羅差別時差別。由無羞恥者除波羅闍已迦所餘有殘相故。由初業者非初業者現所行故。由逼惱出離故。由障難出離故。由有犯者。時諸苾芻白大師故。由彼白已大師爲欲止當所犯集僧衆故。由僧衆集已制立所犯故。制立所犯已復於後時隨事開聽令得究竟無惱害故。

復次略由五處應知出離制立爲最甚深。謂無染出離故。逼惱出離故。障難出離故。無計出離故。說悔出

離故無染出離者。謂如有一於小隨小所犯法中隨有所行若善法增不善法減。由此因緣便不染汙。由此無染卽是出離。是故說爲無染出離。逼惱出離者。謂若有遭困苦重病之所逼切。除其性罪於餘犯法隨有所行。由此逼惱卽是出離。是故說爲逼惱出離。障難出離者。謂若見有命難現前或梵行難於小隨小所犯法中隨有所行。由此障難卽是出離。是故說爲障難出離。無計出離者。謂若有一遊於異方經行曠野置乏之處。隨有一種障難之法而現在前。隨其所有應受用事求受用法而不能得。遂生敬畏受用

此事於小隨小所犯法中隨有所犯。由此無計卽是出離是故說爲無計出離。說悔出離者。謂如有一於五犯聚有餘犯中隨有所犯。遂於有智同梵行所以毗奈耶祕密之法發露陳說。如法悔除。言小隨小所犯法者。謂除性罪。

復次略由五處應知止息制立爲最甚深。一清淨故。二防破壞故。三爲引接廣大義利補特伽羅令入法故。四爲令聖教轉增盛故。五爲遮防難存活故。清淨故者。謂有清淨所作已辦諸阿羅漢。由彼已得極清淨故。僧便於彼小及隨小所有學處皆爲止息。防破

壞故者謂於僧中一分苾芻於有犯中生無犯想於無犯中生有犯想一分苾芻於有犯中生有犯想於無犯中生無犯想由此因緣發起種種鬪訟違諍由此令僧不得安樂爲欲靜息此諍事故僧衆和合白四羯磨於小隨小所有學處皆共止息爲欲引接廣大義利補特伽羅令入法者謂如有一族姓高貴補特伽羅於聖教中多有所作僧遇彼人無別方便可令入法爲欲引接令得入故僧衆和合白四羯磨於小隨小所有學處皆爲止息爲令聖教轉增盛者謂於未劫諍劫穢劫正現前時無量有情於小隨小衆

多學處不樂修學未入法者不欲趣入已入法者復欲離散由此聖教漸漸衰退不得增盛由此因緣僧衆和合爲令聖教得增盛故白四羯磨於小隨小所有學處皆悉止息爲欲遮防難存活者謂於未劫諍劫穢劫現在前時由小隨小諸學處故令諸苾芻難可存活爲欲息此難存活事僧衆和合白四羯磨止息學處。

復次略由五種補特伽羅於十羯磨應知羯磨制立爲最甚深何等名爲十種羯磨一受具羯磨二結界羯磨三長養羯磨四同意羯磨五趣向羯磨六恣舉

羯磨七治罰羯磨八攝受羯磨九白二羯磨十白四羯磨云何五種補特伽羅一艮慧喻補特伽羅二鸚鵡喻補特伽羅三炬燭喻補特伽羅四電光喻補特伽羅五書畫喻補特伽羅云何艮慧喻補特伽羅謂如有一於上所說十羯磨中唯依於義不依於文唯隨義轉不隨音聲雖於此中未作如是羯磨言詞然能依義發起語言行於此義云何鸚鵡喻補特伽羅謂如有一唯依於文不依於義唯隨文轉不隨於義不能依義發異言詞云何炬燭喻補特伽羅謂如有一依少羯磨便多增益現行種種隨意言詞譬如炬

燭。云何電光喻補特伽羅。謂如有一。或一時間於諸羯磨及諸學中現可得見。於一時間都不現見。譬如電光。云何書畫喻補特伽羅。謂如有一。如其所制羯磨言詞。卽如是轉。不增不減。如書畫者。

復有五種僞毗柰耶。一僞制立學處。二僞制立所犯。三僞制立出離。四僞制立止息。五僞制立羯磨。云何僞制立學處。謂如有一制立學處。不入契經。不現於律。違背法性。違背法性者。謂能增長諸不善法。及能損減所有善法。云何僞制立所犯。謂如有一。於有犯中立爲無犯。於無犯中立爲有犯。云何僞制立出離。

謂如有一。於不出離立爲出離。於出離中立不出離。云何僞制立止息。謂如有一。於不應止息中立不止息。云何僞制立羯磨。謂如有一。於非法羯磨立法羯磨。法羯磨中立非法羯磨。

復次除十種事。若有苾芻於異人前宣說顯示諸餘苾芻壞戒壞見壞諸軌則及壞正命。當知此言非清淨說。云何十事。一於佛寶欲爲損害。或欲劫奪。如於佛寶。二於法寶三於僧寶當知亦爾。四見由彼故壞戒壞見若壞軌則若壞正命。品類漸漸增長廣大。或聞或疑。五見彼顯示壞戒壞見壞軌壞命等不正法。

或聞或疑。六欲令彼出壞戒壞見壞軌壞命不善法處。及欲安置諸善法處。七爲護他心。勿使他人作如是解。是諸苾芻皆悉壞戒壞見壞軌壞命。然相覆藏。八或有施主或鄔波索迦或造寺主。啟白僧衆作如是言。我不忍許諸有壞戒乃至壞命在此中住。諸苾芻若見壞戒乃至壞命者。當告我知。若諸僧衆同聞此言。九若有見他由此因緣內懷嫌恨欲起無義。或聞或疑。十僧衆於此壞戒壞見壞軌壞命汙染他家行惡法者。無有力能治罰驅擯。唯有一因唯有一緣所謂向他說彼不清淨事。若因嫉妒或因憎恚或

因財利欲毀欲惱欲令損害。由此緣故向他說者當知是名不清淨說。

復次毗柰耶中略有五種能顯法義諸譬喻事。一本生事。二本事事。三影像事。四假合事。五譬喻事。本生事者。謂說前生菩薩行事。本事事者。謂說前世諸相應事。影像事者。謂說乳酪生酥熟酥醍醐等喻。影顯最勝補特伽羅。又以世閒七種河中補特伽羅喻。影顯正法中七種補特伽羅。如是所餘影像種類皆應了知。假合事者。謂大王喻或良醫喻如是等類。餘無量喻隨順染汙及清淨品。復有現見世閒譬喻。或依

雜染品。或依清淨品。由彼少分共相應故假合而說。譬喻事者。謂說廣長眾多譬喻。如長譬喻。及餘無量如是等類。

復次由五種相建立所知諸法差別。何等爲五。一由事故。二由品業差別故。三由智依處差別故。四由智差別故。五由攝餘智差別故。云何由事故。謂略說一切有爲無爲名所知事。云何由品業差別故。謂卽此事復有五品所知差別。及此五品所知作業。何等爲五。謂此所知。或有假立故名所知。或有勝義故名所知。或有所作究竟故名所知。或有他心淨不淨行故

名所知。或有一切種別故名所知。若世俗智能知假立所知。知假立故如實了知世俗道理善不善法有罪無罪。廣說乃至緣生法等一分應遠離一分應修習。又能了知世俗言說遊行世間隨因隨緣而起眾行法智類智苦智集智滅智道智能知勝義所知。知勝義故能證見修所斷法斷盡智無生智能知所作究竟所知。知所作究竟故心得決定無有疑惑。於自斷中離增上慢。他心智能知他心淨不淨行所知。由知此故如實知他所有意樂界及隨眠。十力智能知一切種別所知。由知此故能正於他起一切種教誡

教授。能斷一切有情疑惑。能善安置一切有情於善趣果及解脫中有大勢力。能作一切有情利益及安樂事。如是名爲五品所知及五種業。云何由智依處差別故。謂有二種。一自利行。二利他行。若隨順斷世俗智。若正能斷勝義智。若於斷所作究竟智。如是諸智應知依自利行依處。若於他意樂界及隨眠所有他心智。若於一切種別所知中所有十力智。如是二智應知依利他行依處。如是名爲智依處差別。云何由智差別故。謂世俗智或善或不善或無記或有漏或無漏。唯是世間無漏者。謂於已斷一切無學身中

可得。此及所餘總名俗智亦唯世閒。當知所餘法類智等是出世閒亦唯無漏。盡無生智當知唯於漏盡中生。若不分別盡及無生謂我已得諸漏永盡我未來苦不復當生者。唯是無漏唯出世閒。若作如是分別者。唯是無漏世出世閒世俗智攝。是未曾得是阿羅漢相續中生。他心智唯是世閒。若在異生及有學相續中者是有漏。若無學相續中者是無漏。問。何因緣故清淨身中諸世俗智說名無漏。答。由彼身中諸漏隨眠已永斷故。又此諸智是他心智現所行境。此他心智非染汙性非餘染汙現所行境。又彼自性不

與一切煩惱相應是故此智由隨眠故由所緣故由相應故皆成無漏。十力智在如來相續中是未曾得。唯是無漏世間智攝。何以故。由此一切種智皆帶戲論而現行故。云何由攝餘智差別故。謂神通智解脫門智無礙解智無諍智願智力無畏念住一切種不共佛法等智隨其所應當知皆爲如前所說諸智所攝。謂五神通皆世俗智攝。若諸異生及諸有學相續中者皆是有漏。若在無學相續中者皆是無漏。第六神通盡及無生二智所攝。盡無生智如前應知。空解脫門智八智所攝。謂法智類智苦智集智滅智道智

及出世間盡無生智無願解脫門智六智所攝謂法智類智苦智集智盡智無生智無相解脫門智五智所攝謂法智類智滅智盡智無生智無礙解智無諍智願智十力等一切不共佛法智皆世俗智攝皆是無漏在阿羅漢及如來相續中如其所應盡當知諸解脫門建立相如本地分已說不共佛法及無礙解等如菩薩地已說

復次云何神境云何神境智云何神境智作證謂從一種變作多種如是廣說乃至梵世身自在轉是名神境由神境智於此神境領受示現是故說此名爲

神境。若智具大威德修所成是修果。名神境智。由此智於彼境能領受能示現是故說此名神境智。卽此智種子由生緣所攝受故勢力增長相續隨轉名神境智作證。如是一切總攝爲一。名神境智作證通云何天耳。云何天耳智。云何天耳智作證。謂若修果耳所攝淸淨色。是名天耳。與依耳識相應智。名天耳智。此智作證。如前應知。如是一切總攝爲一。等如前說。復次由此道理。餘一切通所作問詞。如前應知。所有釋詞隨其所應。我今當說。謂諸他心由有貪等差別而轉。名心差別。若具大威德修所成。是修果緣彼爲

境智名心差別智。此智作證。如前應知。如是一切總攝爲一。等如前說。若於過去生自體差別明了記憶名宿住隨念。若智具大威德修所成。是修果依止於念。與念相應。此方得轉。是故說名宿住隨念智。餘如前說。若諸有情好惡色等種種差別。從彼別別有情衆沒。於此別別有情衆生說名死生。若修果眼所攝清淨色。以爲依止。緣死生境識相應智。名死生智。餘如前說。若一切結無餘永斷。名爲漏盡。卽於此中世間盡智及無生智。名漏盡智。所餘一切如前應知。復次諸具神通修觀行者。若遇其時便能示現。或復安

住或行他利或於是中能善問記是故名爲具神通者復次前三通是通非明後三通亦通亦明以能對治三世愚故又初神通能迴異類令他於已發生尊敬第二神通知他所行染淨語業能善詞責令其歡喜第三神通善能知他若淨不淨心行差別能正教授及與教誡後三神通能令遠離常邊斷邊能無顛倒離增上慢依於漏盡宣說中道即於此中能善教授

復次觀察三種義勢力故俱分解脫利根阿羅漢苾芻住無諍定謂或有一昔曾於彼無諍等持聞有無

量差別勝利心生喜樂發起勝願。由此因緣緣彼爲境猛利意樂數數熏修。彼既證得阿羅漢已。由彼爲因由彼爲緣。卽於是中心樂趣入。是故今者住無諍定。又復有一昔異生時。令諸有情起無量諍於彼發起種種惱害瞋恨等事。今既證得阿羅漢果。於昔所行愚夫之行生大悔愧。是故今者住無諍定。又復有一自既證得阿羅漢果。欲令無量衆生造作順現法受可愛果業。又欲令彼於現法中受可愛果。是故方便住無諍定。由此因緣熏修邊際第四靜慮。以爲依止發生無諍想三摩地防護他心。於自所起一切威

儀終不令他起煩惱諍。是故說此名爲無諍。如是爲欲護他心故。隨所依止村邑聚落所住之處。周徧於此村邑聚落諸衆生心次第觀察。如是徧觀一切衢路一切家屬一一衆生未來世心。如是觀已。彼若了知如是村邑如是聚落如是衢路如是家屬如是衆生當於我所暫得見時必定生起諸煩惱諍。卽便隱避令彼衆生皆不得見。彼若了知不由見故由不見故生煩惱諍。則作方便令彼得見。彼若了知由隨順故令不起諍。卽便觀察所隨順事爲淨不淨。若淸淨者。卽與相見隨順彼事。若不淸淨或復觀彼所隨順

事令他相續起煩惱諍既觀察已不與相見。又審觀察若因如是語言如是威儀如是攝受如是受用衣服等物如是說法如是勸導令他相續起煩惱諍。卽便遠離如是語言廣說乃至如是勸導。彼由多分住如是住行如是行。是故說名住無諍者。

云何願智謂俱分解脫利根阿羅漢苾芻熏修邊際第四靜慮爲依止故。若聲聞乘隨聲聞智所行境界。若獨覺乘隨獨覺智所行境界。起如是願願我當知如是如是所知境界。從此趣入熏修邊際第四靜慮。既入定已隨先所願一切了知。若諸如來偏於一切

所知境界智無障礙復次諸佛如來於無諍定而不數入所以者何有諸眾生勝利益事由起煩惱俱時成辦如來於此勝利益事不能棄捨

復次如熏修邊際第四靜慮以爲依止引發無諍及與願智當知如來所有一切不共佛法妙智亦爾餘神通等一切靜慮以爲依止皆能引發

復次唯依諸靜慮及初靜慮近分未至定能入聖諦現觀非無色定所以者何無色定中奢摩他道勝毗鉢舍那道劣非毗鉢舍那劣道能入聖諦現觀何以故彼上地或色界或無色界能初入聖諦現觀何以故彼

處難生厭故若厭少者尙不能入聖諦現觀況於彼處一切厭心少分亦無。

復次當說世俗智及出世無漏智初中後際生起差別。謂世俗智初異生位起。如先說五染汙見及與貪等相應邪智。是染汙等諸世俗智應斷應知。爲欲生起彼對治故。復起世間信所攝受無顚倒見。是善有漏世俗智攝。以此正見爲依止故。次起聞思所成妙慧。於諸念住勤修觀行。亦善有漏世俗智攝。以此爲依。次於順決擇分方便道中。由修所成慧於諸念住勤修觀行。亦善有漏世俗智攝。以此爲依。次起見道

方便順決擇分俱行修所成慧於諸念住勤修觀行亦善有漏世俗智攝以此爲依次起世第一法見道無閒道所攝正見亦善有漏世俗智攝如是名爲初異生地諸世俗智生起次第又即以彼世第一法所攝俗智爲依止故能入見道舉見道時即先所修善世俗智所有種子由彼熏修皆得清淨亦名爲修此則名爲諦現觀邊諸世俗智出見道已生起此智證見所斷諸法解脫昔來於彼曾未解脫由此生故是諸聖者於見所斷煩惱斷中能正分別謂那落迦我已永盡乃至不復墮諸惡趣又能了知我今已證得

預流果。又能了知我今已斷如是如是所有煩惱。又隨所欲應可爲他所記別者當爲建立。又審觀察而記別之。又能於諸聖諦現觀以無倒慧而正建立。復於此上隨其所應未離欲處以世間道漸次修習能離彼欲。乃至能於無所有處離欲作證。此諸聖者以出世間智後所得諸世俗智離諸欲時當知同彼非聖道者所作離欲。但能損伏煩惱種子。非謂永斷此世俗智。是出世間智後所得。應言此智亦是世間亦出世間。不應一向名爲世間。又修此智略有四道。一方便道。二無間道。三解脫道。四勝進道。於一切地修

道所斷輾中上等九品煩惱。隨其品數各各差別能隨順斷是名初道。能無閒斷。是第二道。無閒斷已。是第三道。次後於斷。是第四道。此勝進道復有二種。或有無閒爲斷餘品修方便道。此於前品名勝進道。於後所斷名方便道。或有無閒不修方便。但於前品生知足想不求勝進。或住放逸。或於已斷以觀察智而更觀察。或有但以伺察作意而伺察之。當知此道唯名勝進。除未至定所餘一切近分地中。唯有俗智無出世智。何以故。由未至地是初定心初靜慮上所有定心。皆先有定故。聖弟子從此以上。但依根本修出

世智不依近分。第一有中所有諸智皆俗智攝。何以故。彼處作意與出世間聖智作意不同分故。但作非想非非想行。出世作意有想諸定所攝受故。始從學地乃至於此諸世俗智當知皆名中際俗智。於阿羅漢身中所有一切清淨無漏解脫。一切結縛煩惱盡智無生智。及餘一切神通等功德所攝諸世俗智皆是後際世俗智攝。復次諸菩薩初中後際世俗智者。謂從勝解行地乃至到究竟地所有一切世俗智。初際者。謂勝解行地。中際者。謂從增上意樂清淨地乃至決定行地。後際者。謂到究竟地。又諸菩薩於諸地

中起二種行謂有戲論想差別行及離戲論想現行行似出世間善修此故得後所得世俗智攝無障礙智又諸菩薩有與如來願智相似諸世俗智勝諸聲聞獨覺所得一切願智諸神通等及空智等應知亦爾由諸菩薩所有功德皆依十力種姓而轉聲聞獨覺則不如是復次如是已說初中後際諸世俗智初中後際諸出世智次我當說謂見道修道無學道若法智品見道對治欲界見所斷惑若類智品見道對治色無色界見所斷惑問一切類智現在前時皆能了別色界無色界耶答若有會於色無色界所有諸

法善聞善思善取相者卽能了別若不爾者不能了別所餘諸智或在毗鉢舍那品或在奢摩他品法智類智二品所攝又於見道初智生時諸餘智因由能生緣所攝受故皆得增長一切見道卽此刹那皆名爲得於此得已後時漸漸次第現前當知見道是勝進道於修道中若有修習出世間道而離欲者應知如前方便道等皆是出世若於苦等諸聖諦中有戲論想而現行者是世俗智離戲論想而現行者是出世智爲於諸諦以有相想善取相故爲如先時所見所知修習種種微妙智故爲以世間諸善厭行令心

厭故。爲受種種妙法樂故。是諸聖者亦修世間離欲之道而離諸欲。無學地中。卽如所說出世間智解脫修道所斷惑故。極善淸淨。又出世智。能爲一切世間功德所依持處。能令一切上地下地所有功德皆自在轉。如是名爲初中後際出世間智次第生起。

復次諸神境智或加行得或生得。加行得者。如生此間異生有學及與無學諸菩薩等所有修果。生得者。謂生色界。由先修習爲因緣故。後於此中生便卽得。又有欲界諸天及人一分福果所致。如曼馱多王等。又傍生趣。如飛禽等。攝受如是衆同分故。如得神通

鬼趣一分亦復如是又有呪術藥草威德亦如神通。
如作幻惑厭禱起屍半起屍等。卽由如是差別道理。
餘四神通所有差別隨其所應當知亦爾。
復次云何所識法。謂一切法皆是所識。諸識能識由
五種相諸識差別。如其所應建立所識。何等爲五。一
依緣差別故。二欣憾差別故。三勝劣差別故。四心所
差別故。五障治生差別故。云何依緣差別。謂由所依
所緣差別建立眼等六識差別。眼識了別諸色境界。
餘識各各了自境界。意識了別一切眼色乃至意法
以爲境界。云何欣憾差別。謂苦受相應識名憾。此能

了別隨順憂苦不可意法樂受相應識名欣此能了別隨順喜樂可意諸法不苦不樂受相應識名非欣非憾此能了別隨順捨受非二諸法云何勝劣差別謂不善法及有覆無記法相應識名劣此能了別諸染汙識所行諸法善法相應識名勝此能了別一切善識所行諸法無記法相應識名非勝非劣此能了別自所行法云何心所差別謂有心所偏諸心起復有心所偏善心起所餘心所應知如前有漏法中已說其相偏諸心起復有五種謂作意觸受想思如前意地已說其相偏善心起復有十種謂慚愧無貪無

瞋無癡信精進不放逸不害捨如是十法若定地若不定地善心皆有。定地心中更增輕安不放逸等。唯是假法。此相應識皆能了知一切境法。云何障治生差別。謂所治障有十五心。何等十五。謂欲界繫總有五心。見苦見集見滅見道及修所斷。如欲界繫總有五心。色無色界當知亦爾。能對治心是第十六。謂諸無漏學無學心。如是所治及能治識隨其所應各能了別自所行法。復次生差別者略有五種。一欲界生行。二色界生行。三無色界生行。四往上地生。五還下地生。欲界生行者。從欲界繫若善若染汙若無覆無

記心無閒徧欲界繫一切心生是名欲界識生差別
如欲界繫如是色無色界繫自地三心無閒皆生自
地三心若先未起靜慮無色初欲生時要從欲界善
心無閒初靜慮地善心得生初靜慮地善心無閒第
二靜慮善心得生如是乃至無所有處善心無閒第
一有地善心得生必從色界善心無閒初學心生學
心無閒無學心生若先已起靜慮無色即於彼地不
退失者彼從欲界善心無閒隨其所樂上地諸心及
學無學心欲起現前先已善取彼行相故於彼諸心
如意能起如是所餘上地諸心無閒所起如其所應

當知亦爾。又從欲界無記心無間。色界善心生。如色界果。欲界變化心。即從色界善心無間。此欲界無記心生。又說此心爲欲界者。當知是彼影像類故非自性故。又欲界沒生上地時。欲界善心無記心無間上地染汙心生。謂生初靜慮乃至有頂。以一切處結生相續皆染汙心方得成故。如是應知往上地生諸識決定於自所行生起差別。又諸異生退先所得世間靜慮無色定時。由染汙心現前故退。此下地染汙心。從上地善心染汙心無間生。又從上地沒生下地時。從一切上地善心染汙心無記心無間。唯有下地染

汙心生。如是應知還下地生諸識決定於自所行生起差別。如是障治生差別故。諸識決定於自所行了別所識諸法差別。

瑜伽師地論卷第六十九

瑜伽師地論卷第七十

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中聲聞地之四

復次諸智光明有五勝利。一能於所知滅一切闇。二能以世間出世間功德適悅攝受所依止身。三能正觀見所未見義。四能於現法與第一樂。五能身壞後與第一趣。復次由十五種德差別故。諸智光明勝外光明。何等十五。謂外光明以色爲性。諸智光明以慧爲性。又外光明能害外翳。諸智光明能害內翳。如是

非常所愛常所愛不可分布與諸有情可分布與諸有情出已還沒出已不沒有色無色麤細有闇相違無闇相違動不動不能作一切有情義利能作一切有情義利引諸衆生趣會所趣引諸衆生趣未會趣不能開發一切所覆能開發一切所覆不能隱覆已所開顯能隱覆已所開顯不能發起無量照明能發起無量照明能發起無量照明違害於見不違害見當知亦爾

復次有三種調善一除遣故二制伏故三害隨眠故復有三種寂靜一諸惡尋思不能擾故二不爲諸相所動亂故三任運於內常喜樂故復有三種寂止一

身寂止。二語寂止。三意寂止。復有三種梵志。一趣向梵志。二住果梵志。三到究竟梵志。如是沙門亦有三種。復有三種婆羅門。一假名婆羅門。二種姓婆羅門。三正行婆羅門。

復次由四因緣令尸羅壞。尸羅壞故。依止尸羅所應生善皆不得生。謂於無餘罪起毀犯故。於有餘罪不悔除故。於諸所犯不憶念故。於無犯中執有犯故。於有犯中執無犯故。由四因緣名戒具足。與上相違應知其相。復次由二因緣令所受戒清淨具足。一助伴清淨故。二自性清淨故。云何名爲助伴清淨。謂見清

淨軌清淨。命清淨。云何自性清淨。謂恭敬隨學具分隨學。復有差別。謂三因緣令所受戒清淨具足。一意樂清淨故。二命清淨故。三行清淨故。云何意樂清淨。謂爲解脫修行梵行不爲生天。云何命清淨。謂如法乞求以自活命。云何名爲如法乞求。謂如所應求如所從求而乞求故。云何名爲如所應求。謂不矯詐而有所求。亦不綺說而有所求。亦不現相而有所求。亦不抑逼而有所求。亦不以利而希於利。云何名爲如所從求。謂除五種不應行處而有所求。云何行清淨。謂深信所犯有不愛果。若行若住繫念思惟終不故

犯。設有所犯。卽便從他如法悔除。誓於當來堅牢防護。

復次若有苾芻欲勤加行密護根門。應以四相了知妄念過失。及以四相了知不如理作意。云何四相了知妄念過失。一闕念。二劣念。三失念。四亂念。闕念者謂於密護諸根門法。不聽不受不善了知。劣念者謂於彼法雖聽雖受雖善了知。而不常作。非委悉作。若修若習若多修習。失念者謂雖修習亦多修習。然或有時不正了知而有所行。亂念者謂卽於彼非雜染中生雜染想。雜染中生非雜染想。云何以四相了知

不如理作意。一是煩惱生因。二與雜染生相應。三毀壞羞恥。四起錯亂犯。煩惱生因者。謂如有一執取於相執取隨好。由此因緣。於是處所惡不善法隨心流逸。與雜染生相應者。謂卽與彼惡不善法俱現前行。毀壞羞恥者。謂如有一於應羞恥而不羞恥。又卽於彼惡不善法現在前時。而無羞恥。起錯亂犯者。謂卽因彼無羞恥故。或犯所犯罪。或思捨所學。

復次於食知量。勤修行者。斷除八處。乃名具足於食知量。何等爲八。一耽著飲食。二耽著自身。三命根壞滅。四飢劣。五身重。六非無病。七命不清淨。八多營事

業。
復次常勤修習覺悟瑜伽者。斷除八處。乃得名爲常勤修習覺悟瑜伽正行具足何等爲八。一由威儀其身疲弊。二愛味偃臥睡眠爲樂。三隨雜染相。四不勤修習雜染對治。五非時而覺。六虛棄而覺。七非時而眠。八虛棄而眠。
復次依六出離應知建立諸出離地。何等爲六。一不隨順出離。二闕出離。三家出離。四不圓滿出離。五下地出離。六薩迦耶出離。不隨順者。謂五種依止。一趣不隨順。二生不隨順。三精進不隨順。四障不隨順。五

愛樂不隨順闕者。謂闕四種緣。一親友闕。二聽聞闕。三隱沒闕。若教若證皆隱沒故。四施主臥具闕。

復次由四種力生善法欲。一由緣力。二由因力。三由智力。四由行力。

復次由四圓滿故。於善說法毗奈耶中出家圓滿。一形相圓滿。謂能隨順無所違逆不染汙故。二業圓滿。謂如佛說法善隨順故。三意樂圓滿。四住處圓滿。

復次由五因緣應知尸羅律儀圓滿。一不墜墮故。二能出離故。三不可訶故。四無穿缺故。五不知足故。

復次依二種對治應知四種根律儀。二種對治者。一

思擇力。二修習力。四種根律儀者。一境界護。二煩惱護。三纏護。四隨眠護。境界護者。謂住寂靜勤修行時。以念自守。於諸境界心不流散故。煩惱護者。謂等位行而遊行時。於諸境界遠離貪憂故。卽分別此不取其相。乃至心不流逸者。若於爾時執取彼相。復起隨覺執取。隨好則便於彼修防護行。以修習力守護眼根。是名纏護。證眼根護。是隨眠護。

復次由五因緣。當知於食知量圓滿。一依止對治故。二遠離所治故。三依自作業故。四依處故。五分別故。

故。力者能害所治故。樂者現法樂住故。無罪者淨福田故。安隱住者煩惱苦斷能作證故。減省睡眠無閒殷重二加行故。精進圓滿。殷重加行者謂行坐時而成辦故。於第一第二第四蓋中宜坐時。第三蓋中宜行時。第五蓋中宜俱時。無閒加行者。謂於晝日夜初後分應常覺悟於夜中分正習睡眠。爲離師子相似長時極重失念無閒睡故。重累其足乃至思惟起想正習睡眠。

復次應於五處知量正知而住。一於行處。二於觀處。三於攝受利養恭敬處。四於受用資具處。五於善品

加行處。由初處故。終不遊行。非所行處。亦不曛暮而出遊行。由第二故。先不作意而觀視者。善住其念。由第三故。若有所受及他禮時。手不拳縮。足不躁動。由第四故。受用衣鉢及與飲食。皆知其量。由第五故。若居寂靜。於晝日分經行宴坐。若行若住若坐若覺。善知其量。於其夜分所習睡眠。亦善知量。若有修習論議決擇若語若默。亦善知量。爲令二種所依調適。除遣睡眠及諸勞倦。亦善知量。

復次若有苾芻勤修神足。略由四支攝諸斷行。一修

習支。二證勝進支。三護隨煩惱通達支。四引發能淨隨煩惱支。修習支者。謂欲精進。何以故。依欲精進修神足故。證勝進支者。謂信輕安。何以故。由證勝進故。以淨信心信上解脫。以其輕安止息所有身心麤重。護隨煩惱通達支者。謂念正知。何以故。由正念故防護未生止觀隨惑。由正知故通達已生止觀隨惑。引發能淨隨煩惱支者。謂思及捨。何以故。由思故勵沈下心。由捨故若心掉舉攝持於內。

復次有四種法於所得定爲增上緣。一審諦聽聞。二得正教授。三宿世串習。四具足多聞。審諦聽聞者。謂

發起樂欲生淨信心聽聞正法。由此因此緣得心一境性。得正教授者。謂因次第教授無倒教授故。發起勇猛精進而住無閒常委於菩提分精勤方便修習而住。由此因此緣得心一境性。宿世串習者。謂於宿世鄰近生中於諸靜慮及諸等至數已證入。由此因此緣得心一境性。具足多聞者。謂多聞聞持。其聞積集。即於彼法獨處空閒思惟籌量審諦觀察。由此因此緣得心一境性。

復次有七種法。爲欲證得三摩地者應正了知。一內定退因。二外定退因。三內定退因。四外定退因。五內定退

及因對治。六外定退及因對治。七彼二對治依持。內定退因者。謂懈怠。外定退因者。謂掉舉。內定退者。謂惛沈睡眠。外定退者。謂於五妙欲散亂。內定退及因對治者。謂善取相而正觀察。外定退及因對治者。謂即於身觀察不淨。彼二對治依持者。謂光明想。云何於身觀集法住。謂觀此身從過去世及諸飲食現在而生。云何於身觀滅法住。謂觀此身於當來世是死滅法。云何於身觀集滅法住。謂觀此身於現在世由飲食緣增長久住。必當破壞。於有身者。謂於此身善住其念。於眞如身。或唯出世間智者。謂由於內

奢摩他道。或唯出世閒見者。謂由毗鉢舍那道。或唯憶念者。謂由此後所得出世閒道。云何於身無所依住。謂依諸定修習念住。卽於彼定無有愛味乃至無有住著。云何於世閒無所取執。謂於四顚倒已永斷滅。永斷滅故於彼身等終不執取淨樂我常。

復次依上施設建立五種補特伽羅。云何爲五。一欣樂喜樂諸異生者。二欣樂障斷見迹行者。三欣樂解脫見趣行者。四到究竟見趣行者。五到究竟見迹行者。云何欣樂喜樂異生補特伽羅。應知此有三種。謂欣樂欲生喜樂欣樂有尋有伺定生喜樂欣樂無尋

有伺定生喜樂欣樂無尋無伺定生喜樂差別故。云何欣樂障斷見迹行補特伽羅。應知此有二種。謂欣樂煩惱障斷欣樂定障斷差別故。欣樂煩惱障斷補特伽羅。於現法樂住未得已得。於一切種有想等至未得已得。謂於依止及於觀察所知有差別故。欣樂定障斷補特伽羅。於一切勝處未得已得。及於一切徧處未得已得。云何欣樂解脫見趣行補特伽羅。謂諸外道起如是見。我爲非有我所爲非有。我當無有我所當無有。彼於此見未得已得。云何到究竟見趣行補特伽羅。謂於非想非非想處未得已得。云何到

究竟見迹行補特伽羅謂於六觸處無餘永斷究竟證受。如是名爲依止施設建立五種補特伽羅。

復次鄔波索迦有三種德。一淸淨。二能造作。三能引發淸淨者。謂意樂淸淨戒行淸淨證淸淨。意樂淸淨者。謂於佛寶等遠離疑惑。不希世事謂作吉祥。戒行淸淨者。謂能圓滿所有學處。證淸淨者。謂能證得世出世淸淨故。能作三寶所作事故。名能造作。能引發同法不同法者智故。名能引發。

復次有三種法。一聞法。二行法。三究竟證法。又外道法是顚倒說。所有禁戒非可現見。依止邪願修梵行

故。所有等至有熱惱非究竟。不能趣究竟。不能出離故。共諸外道故。共諸異生故。諸佛正法與彼相違是眞善說。是可現見。乃至智者自內所證。

復次諸欲得捨次第。謂當宣說先所應作。由此故得。謂由布施持戒於此可得。謂在天上由此受用。謂由愛味由此故捨。謂由過患如此差別捨於事欲。及煩惱欲。謂由出離遠離功德。又若顯示清淨品法。謂應稱讚四沙門果。從彼決定無退墮故。或出世間故。

復次由三因緣同梵行者應當和合。驅擯犯戒。一爲護他故。二彼不堪爲上法器故。三彼能令僧無威德

故。
復次由四因緣令於尸羅深生愛樂。一由師教遠離二邊制立所學故。二由自內非極猛利貪等類故。三由助伴彼極柔和易共住故。四由加行不住懈怠故。
復次有四種觀察尸羅。一由共住信知是有。二於厄難信知堅牢。三由世務信知無缺。四由言論決擇信知無戀見不壞故。
云何心趣遠離。謂於住時處憒鬧者。云何心趣出離。謂於聚落而遊行者。云何心趣涅槃。謂居寂靜處奢摩他等相者。復有差別。謂依遠煩惱說趣遠離。依出

生死說趣出離。依入涅槃宮說趣涅槃。一切受并相續滅故名爲無影名爲寂滅。三苦永離故名爲寂靜。煩惱熾然熱惱永息故名爲清涼。得無上迹故名爲眞梵。

復次由三過故不能無倒聽聞正法。一散亂故。二愚癡故。三不恭敬故。

復次有五種相爲聞修器。一謙下心。二奉行心。三攝受義心。四善攝受義心。五恭敬心。

復次於善說法毗奈耶中略有五種大師功德若有大師具成就者便能映蔽外道沙門婆羅門師。何等

爲五。一於諸戒行終無誤失。二善建立法。三善制立所學。四於善建立法善制立所學中隨所疑惑皆能善斷。五教授出離。

復次由三因緣。唯有此道能得出離。謂無我見。一未曾得故。二現能對治諸煩惱故。三現於解脫無怖畏故。

復次有四種歡喜。一儉素歡喜。二積習梵行歡喜。三無悔歡喜。四樂斷樂修歡喜。第一歡喜能引少欲樂。第二歡喜能引遠離樂。第三歡喜能引三摩地樂。第四歡喜能引三菩提樂。

復次由二因緣佛世尊法名爲善說。一言詞文句皆清美故。二易可通達故。由二因緣易可通達。一若文若義易覺了故。二出離等覺故。由二因緣名爲出離。一往善趣出離故。二趣三菩提出離故。由二因緣趣三菩提。一無疑惑故。二不可壞故。由二因緣不可破壞。一見不可壞故。二有窒堵波故。由二因緣有窒堵波。一證堅住故。二有可依故。由二因緣名有可依。一依智不依識故。二大師是如來應正等覺故。由二因緣大師是如來應正等覺。一斷一切疑故。二邪行不可得故。

復次有四種能障斷法。一無厭離。二智未熟。三散亂。四沈下。應知慧眼於作惡者說名爲盲。於作福者說名有垢。於諸外道說名有翳。

復次修法念住者應正了知十一種雜染法。一貪。二瞋。三癡。四聚。五散。六沈。七掉。八隨煩惱相。九不樂遠離。十愛味。十一增上慢。

復次由四因緣出世間道用世間道以爲助伴。一隱障諸蓋故。二遠分制伏故。三厭患朽壞故。四法力滋潤故。

復次由四種相當知如來所得天眼徧行一切有情

義境。一現見住造能感一切趣業有情故。二現見住種種無量生處有情故。三現見有中有死生有情故。四現見無中有死生有情故。

復次爲證諸法爲達諸法勤修行者有七漸次能證諸法能達諸法。謂於說法者恭敬承事。既承事已審諦聽法。審聞法已法隨法行。法隨法行故爲住其心攝正方便。攝正方便故發勤精進。發勤精進故遠離內外不平等心。起處方便法財二種障得清淨。障清淨故於三摩地不生愛味離增上慢。

復次爲對治九種所治故。應修四種念住。一不厭離

二不作意。三止觀隨煩惱。四沈下。五不堪擊難。六於劣喜足。七忘失教授。八毀犯禁戒。九棄捨善軛。

復次諸出家者有五過失。一不喜樂過失。二貪著利養恭敬過失。三追求親屬過失。四輕懱過失。五增上慢過失。諸在家者當知亦有五種過失。一貪著過失。二習近能障諸欲過失。三攝受過失。四造作惡行過失。五不作善行過失。

復次愚夫有四種相。一不作善作。二作於惡作。三二種雜作。四雖復一向作於善作而於善作不如實知。又有四種愚夫之相。一不決定慧。二邪決定慧。三不

起加行四所作姦詐。又有四種愚夫之相。一非處歡喜。二非處愁憂。三決定艱辛。四先不觀察。又有四種愚夫之相。一邪思構。二邪發起。三設施功勞多分無果。四由此因緣多生愁歎。又諸愚夫多分少福運業薄劣。

復次五法相似生死大海得大海名。一處所無邊相似故。二甚深相似故。三難渡相似故。四不可飲相似故。五大寶所依相似故。

復次由五因緣於諸財施法施爲勝。一者財施於他身中發起惡行法施決定起諸善行。二者財施於他

身中發起煩惱。法施能令對治煩惱。三者財施於他身中無間引發有罪安樂。法施能令無間引發無罪安樂。四者財施若佛現世若不現世易可獲得。法施若無諸佛現世難可獲得。五者財施施而有盡。法施施而無盡。

復次應令五心隨已自在而轉。不應令已隨彼諸心自在而轉。何等爲五。一惡行方便心於惡行中猛利趣入。二善行方便心於善行中不猛趣入。三追求諸欲方便心於非法兇暴追求欲中猛利趣入。四受用諸欲方便心深生貪染乃至不見過患不知出離趣

入受用。五出離遠離方便心。於出離遠離中速疾退轉於諸欲中或於靜慮諸愛味中速疾趣入。

復次由五種相諸煩惱魅甚於鬼魅。一者若爲一鬼所魅唯卽爲此一鬼所魅。若爲一煩惱所魅。必爲無量煩惱所魅。二者若爲鬼魅所魅。或以呪術或以縛害或以資具或以衆藥易可治療。若爲煩惱魅之所魅不可治療。三者若爲鬼魅所魅當於魅時易可識別。下至嬰兒亦能覺了。若爲煩惱魅之所魅當於魅時難可識別。世聰慧者尙不能了。四者若爲鬼魅所魅此魅是客易可摧伏。非是俱生。不卽由彼成其自

性。若爲煩惱魅之所魅。此魅非客。難可摧伏。而是俱生。卽由彼故成其自性。五者若爲鬼魅所魅。不與一切餘有情共。若爲煩惱魅之所魅。必與一切餘有情共。

復次或有苾芻不如理思慮妄計度諦故實故。建立有我。當知此計略有五種虛誑過失。一者隨順外道教轉。二者攝受外道妄見。三者設不順彼而轉。然與外道共爲同法。四者若隨外道教轉。便爲修行不出離道。五者雖不隨順彼轉。然與同法翻成異法。又二因緣故。一於諦現觀因緣起邪行故。二於諦現觀起

邪行故。

復次依止欲行。福行。展轉同居行。有六種愛恚雜染四種依處。五種對治。云何六種愛恚雜染。一境界貪由此習近能障諸欲。二怨憎瞋。由此於怨諸有情所發起憎恚。三順教貪。由此於他承受其教不得自在苦有情所。廣行種種惱害逼迫。四增上瞋。由此於彼增上安樂增上歡喜諸有情所。不欲令其得此興盛唯欲自得。雜起種種嫉妒不忍變異不樂。第五第六有功德貪有過失瞋。由此因緣心不平等。於僧眾中雖行惠施修諸福業。而常伺求種種差別若作不作

若惡所作內懷憂苦不安隱住云何四種依處謂初境界爲依處餘有情爲依處又初二依處各起一分雜染所餘依處各起俱分雜染云何五種對治一不淨二慈三悲四喜五捨復有異門六種愛恚雜染五種對治何等爲六一事貪二事瞋三貪瞋癡雜染貪四不貪不瞋不癡不雜染瞋五不貪不瞋不癡不雜染貪六貪瞋癡雜染瞋云何五種對治謂不淨與慈及三種作意一雜染無顚倒作意二不雜染無顚倒作意三雜染不雜染無顚倒心棄捨貪瞋作意復次有四種補特伽羅應知出家得五種功德云何

四種補特伽羅。一自依者。二依他者。三已熟者。四未熟者。云何應知出家得五種功德。謂自依補特伽羅。由出家故。棄捨王等所共財寶。依止不共清淨尸羅。是名獲得最初功德。依他補特伽羅。由出家故。棄捨屬他隨他而轉不自在事。獲得自依不隨於他自在轉事。是名獲得第二功德。已熟補特伽羅。由出家故。若無餘結。即便獲得一切苦邊。是名獲得第三功德。若有餘結。即便獲得惡趣苦邊。是名獲得第四功德。未熟補特伽羅。由出家故。於現法中解脫無量居家迫迮所有憂苦。積集無量順解脫分廣大善根。能令

當來相續成熟是名獲得第五功德。
復次有三種苦。及九種相應知隨逐諸有漏行。云何三種苦。謂苦苦。乃至壞苦。云何九種相。謂一一苦各有三相隨逐一切有漏行法。故有九相。一死所隨縛故。二起惡趣因所隨縛故。三諸惡趣生所隨縛故。四無常法故。五於無常中苦法故。六於苦中無我法故。七順愛味行生住樂故。八變壞苦故。九即由如是變壞苦性諸有智者取爲非出離法故。
復次若有苾芻成就四支爲衆生者。乃能無倒教誡攝御所有徒衆修行自利利他正行。云何四支。一解

脫隨煩惱。二不離正智。三爲令一切已生善法堅住不忘修習圓滿倍增廣故攝受任持。四爲令一切未生善法得生起故攝受任持。云何苾芻解脫隨煩惱謂解脫五種隨煩惱故。何等爲五。一思慕居家。二毀犯禁戒。三憶先所受分別俱行不正作意。四耽著未來所有境界發起貪憂。五於法慳吝。若諸愚夫於四大種造色自相不如實知謂之爲已父母妻子乃至朋友宰官親屬及兄弟等。於唯形色謂戲笑等。於唯身語所有動作起有情想俱行作意。由此因緣起邪分別妄計爲我父母妻子乃至朋友宰官親屬及兄

弟等。由此分別妄計因緣發生種種居家思慕。諸有智者了知唯有諸色自相無有情想。故能解脫初隨煩惱。所以者何。從久遠來由見種種各別色形建立安布。或時與他而共集會。如是見已便謂爲我父母妻子。廣說乃至是我朋友宰官親屬。或謂爲他。非生無色諸有情類有如是事。又諸愚夫不如實知愚夫之相及智者相。由不如實知故。惡思所思惡說所說惡作所作。凡所現行身語意業皆不清淨。亦無清淨尸羅正命。諸有智者如實知故。當知一切與彼相違。故能解脫第二隨煩惱。又諸愚夫於非如理不能如

實知非如理於其如理不能如實知是如理於先所受隨順欲貪可意諸法不正作意起欲尋思堅著不捨不棄不吐於隨順恚不可意法起恚尋思於隨順害不可意法起害尋思餘如前說諸有智者於其如理能如實知此是如理於非如理能如實知此非如理於先所受如前所說差別諸法或不追憶或正思惟或不失念於彼所緣不起欲尋乃至害尋設復生起而不堅著廣說如前故能解脫第三隨煩惱又諸愚夫於根護功德不如實知不護過患不如實知於現在世現前別境發生愛恚雜染其心於諸可意色

等境界希慕欲見於不可愛色等境界心生厭逆於可意境心生希慕是名爲貪懷此貪者若彼境界變壞之時心便下憾是名爲憂諸有智者一切道理當知皆悉與此相違故能解脫第四隨煩惱又諸愚夫於諸貪欲不正法中不能如實知其過患常爲餘四慳所漂溺復起法慳諸有智者於彼過患能如實知於餘四慳尚不生起設起尋捨終不堅著況起法慳彼既如是遠離法慳若遇樂法補特伽羅卽爲宣說大師所說素怛纜毗奈耶摩怛理迦相應聖教令其受持廣爲無閒分別開示終不隱祕故能解脫第五

隨煩惱。是名苾芻成就第一解脫隨煩惱支。云何苾芻不離正智。謂有四智。何等爲四。謂依最初離染相續通達八聖支道立第一智。依證成辦八聖支道立餘三智。謂有苾芻住異生位作是思惟。唯於諸佛世尊聖法毗柰耶中有八聖支道非諸外道異論法中有如是道。若於是處有八聖支道。卽於是處有沙門果。有諸沙門及沙門義所謂涅槃。我今爲證沙門果沙門沙門義故。應當發起八聖支道修令清淨。由如是行於八聖支道中所有智。是名依通達八聖支道立第一智。卽以此智爲依止爲建立。爲欲證得成辦

如所通達八聖支道故勇猛精進修餘三智謂聞所成智思所成智修所成智。彼爲勤修聞所成智亦令此智得清淨故求聞正法。若有宣說如來所證法毗柰耶。卽便往詣恭敬聽受。證得歡喜廣大妙善出離所攝。自相高勝故名廣大。自性無罪故名妙善。涅槃相應故名出離所攝。又爲勤修思所成智亦令此智得清淨故。若知是處有諸苾芻持經律論而共集會。銓量決擇經律論中深隱要義。則便往趣請問諸諦。彼則爲其建立諸諦所有自相證得方便。先未覺悟令其覺悟。若已覺悟開曉令知。卽於一義文字差別

方便勸導令不忘失。又於無我相應諸諦證得所依甚深義句。以慧通達。廣爲開示空性相應如來所說微妙法句。由此因緣彼既證得聞思所成智清淨故。復更勤修修所成智。亦令此智得清淨故。便於內身住循身觀。乃至廣說修四念住。皆應了知。如是名爲依證成辦八聖支道建立三智。是名苾芻成就第二不離正智支。云何苾芻爲令已生所有善法堅住不忘廣說乃至攝受任持。謂諸苾芻依財食事從清淨信諸施主邊。如量受取衣服等物。名曰任持。何以故。以諸苾芻由此因緣身不羸頓。心有堪能。心無染惱。

已生善法不退增長。云何苾芻爲令未生一切善法得生起故攝受任持。謂諸苾芻年齒耆宿戒行清高。了知涅槃所有喜樂於諸喜樂爲最第一。善修聖道離增上慢若有苾芻能於彼所禮敬承事善言隨喜。離諂曲無求過心。此能生彼。名曰任持。何以故。彼由如是正隨轉時。於時時間從彼獲得能發勝喜教誡教授。能令未生一切妙善菩提分法速得生起。如是四支別分十一。十一與四平等平等。

瑜伽師地論卷第七十

音釋　瘚縮瘚渠員切縮所六躁則到切瘚縮手屈病也躁急進也

瑜伽師地論卷第七十一

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中聲聞地之五

復次有七種義。一應推義。二應攝義。三應避義。四應引義。五應遮義。六應持義。七應發義。復次有七種喜。一聞所引喜。二思所引喜。三修所引喜。四離蓋所引喜。五議論所引喜。六念自功德所引喜。七於諸下劣不生知足所引喜。

復次有五種法。一教法。二行法。三攝受法。四受用法。

五證法。

復次具三種德方能善射。一由弓德。二由箭德。三由中的德。弓有二德。一其性堅牢。二善作究竟。箭有一德。善作究竟。中的有三德。一究竟工巧。二串習工巧。三師學工巧。

復次如來教有三種。一長時教。二無間教。三不重說教。復次如來無量法教皆由三種理趣。一由義差別理趣。二由文差別理趣。三由難釋差別理趣。

復次夫涉道者須五對治。一炎光對治。二艱險對治。三江河對治。四枯竭對治。五身勞對治。復次尸羅有

二種相能生善趣。一攝受尸羅。二不缺尸羅。
復次諸受欲者於現法中有三種義。一追尋財寶。二守護財寶。三耽著受用。復次壽命變壞有二種。一麤變壞。二細變壞。變壞分位亦有二種。一麤。二細。
復次智有二德。一正行義德。二自性德。正行義德者。謂速疾正行。決定正行。微細正行。自性德者。謂是定地不可退轉。是出世間已善修習。於自所行無有罣礙。勝餘一切自類善根。勝於一切他類善根。
復次有三顧戀修四念住能為對治。一顧戀助伴。二顧戀利養。三顧戀後有。

復次加行故。現觀故。相續故。欲貪無明對治是加行。現見安立非安立諦是現觀。已離欲未離欲是相續。又依故。地故。品故。未修定故。已修未得得故。所依清淨障故。作意清淨障故。彼障對治故。

復次如說六種現觀。謂思現觀。乃至究竟現觀。問。思現觀有何相。答。若有成就思現觀者。能決定了諸行無常一切行苦諸法無我涅槃寂靜。住異生位已能證得如是決定。非諸沙門若婆羅門若天魔梵及餘所能如法引奪。問。信現觀有何相。答。若有成就信現觀者。或是異生或非異生。或於現法及後法中終不

妄稱餘是大師。餘法善說。餘僧正行。問。戒現觀有何相。答。若有成就戒現觀者。終不復能乃至故心斷傍生命。不與而取。習欲邪行。知而妄語。飲米等酒。諸放逸處。問。現觀智諦現觀有何相。答。若有成就現觀智諦現觀者。終不復能依諸妄見而有所作。於自所證而有疑惑。於諸生處而有貪染。現行世相計爲清淨。誹謗聲聞獨覺大乘。作惡趣業。何況能造害父母等諸無間業。乃至不能生第八有。問。現觀邊智諦現觀有何相。答。若有成就現觀邊智諦現觀者。終不於彼他所詰問而生怖畏。問。究竟現觀有何相。答。若有成

就究竟現觀者。終不復能犯於五處。亦不復能乃至故斷諸傍生命。不與而取。行非梵行習婬欲法。知而妄語。蓄積財寶諸妙欲具而受用之。亦不怖畏不可記事。亦不妄計所有苦樂自作他作自他俱作非自非他爲因而生。如是等類當知是名諸現觀相。問。思現觀何自性。答。上品思所成慧爲自性。或此俱行菩提分法爲自性。問。信現觀何自性。答。緣三寶境上品世間出世間清淨信爲自性。或此俱行菩提分法爲自性。問。戒現觀何自性。答。聖所愛身語業爲自性。或此俱行菩提分法爲自性。問。現觀智諦現觀何自性。

答緣非安立諦境慧爲自性或此俱行菩提分法爲自性問現觀邊智諦現觀何自性答緣安立諦境慧爲自性或此俱行菩提分法爲自性問究竟現觀何自性答盡無生智等爲自性或此俱行菩提分法爲自性問此六現觀幾欲界繫乃至幾不繫答一唯欲界繫一種一分或欲界繫或色界繫或無色界繫即此一分及餘三此四是不繫一通繫及不繫問此六現觀幾依未至依可得幾乃至依無所有處依可得答一依非依可得餘依一切依可得又三依五依生一種一分亦爾問若現觀智諦現觀離眾相故名無

分別。云何依有尋有伺依可得。答。由彼思惟尋伺等全分靜慮眞如而入於定。是故雖依有尋有伺靜慮可得。然是離相無有分別。問。此諸現觀幾緣世俗諦幾緣勝義諦。答。一緣世俗諦及一種一分。一無所緣。二緣安立勝義諦及一種一分。一緣非安立勝義諦及一種一分。問。此諸現觀幾有相幾無相。答。四有相。一無相。一亦有相亦無相。問。此諸現觀幾有分別幾無分別。答。如有相無相當知有分別無分別亦爾。問。此諸現觀幾喜俱行幾樂俱行幾捨俱行。答。初唯喜俱行。餘通喜樂捨俱行。問。此諸現觀幾是壞對治幾

是斷對治幾是持對治幾是遠分對治答一唯壞對治一通斷持遠分對治一通持遠分對治一非對治問此諸現觀幾是諸纏制伏對治幾是隨眠永害對治答三是諸纏制伏對治一俱對治二俱非對治問此諸現觀幾是地地輾中上品煩惱斷對治答一餘隨順此爲此助伴非斷對治問六現觀得九徧知謂欲繫見苦集所斷煩惱斷故立初徧知色無色繫見苦集所斷煩惱斷故立第二徧知欲繫見滅所斷煩惱斷故立第三徧知色無色繫見滅所斷煩惱斷故立第四徧知欲繫見道所斷煩惱斷故立第五徧知

色無色繫見道所斷煩惱斷故立第六徧知下分結斷故立第七徧知色貪斷故立第八徧知無色貪斷故立第九徧知此六現觀誰得幾徧知果答一得九徧知果餘不得彼果問此諸現觀能爲煩惱斷對治者爲生已作斷對治耶爲未生耶答此非未生雖言生已而非後時當知煩惱斷時對治生時平等平等卽於爾時假施設說對治生已諸煩惱斷問此諸現觀誰得幾果答一得一切四果一得圓滿沙門果時餘是得一助伴是得前行問是諸現觀幾能轉根答除一餘一切問是諸現觀幾能引發諸神通等殊勝

功德。答。除一餘一切。問。思現觀當言作何業。乃至究竟現觀當言作何業。答。思現觀當言能生正行所攝清淨品善法爲業。能生無罪歡喜爲業。能轉一切所疑爲業。能趣入修功德爲業。能引所餘現觀爲業。能往一切善趣爲業。信現觀由意樂故。於三寶中能生不動勝解爲業。正行清淨爲業。一分能往善趣爲業。戒現觀解脫惡趣衆苦爲業。現觀智諦現觀。能得一切沙門果爲業。能引發一切功德清淨爲業。能引所餘現觀爲業。能於善趣助感光淨果及異熟爲業。現觀邊智諦現觀。能於一切安立諦中問答善巧爲業。

速疾通慧爲業能引此後現觀爲業究竟現觀能引第一現法樂住爲業解脫一切生死大苦爲業任持最後身爲業問思現觀有幾種乃至究竟現觀有幾種答思現觀當知有無量種謂契經思應誦思記別思乃至方廣未曾有法論議思苦思集滅道思眞如實際法界思蘊界處等思聲聞乘等思大乘思如是等類當知差別有無量思信現觀亦無量種謂正憶念過去無量三藐三佛陀及彼法彼僧如於過去未來現在亦爾又正憶念此世界中及餘十方無量世界所有如來及彼法彼僧隨正憶念有爾所量亦有

爾所信現觀體品數差別。戒現觀亦無量種。謂隨遠離十種不善性罪業道差別多種。又隨相續亦有多種。謂預流身乃至阿羅漢身獨覺菩薩如來身等無量差別。現觀智諦現觀亦無量種。謂念住正斷神足根力覺支道支等菩提分法無量差別。如現觀智諦現觀。當知現觀邊智諦現觀究竟現觀亦爾。問。此諸現觀由如是名由如是言所安立故。當言是彼自性。當言非彼自性耶。答。世俗說故。當言是彼自性。第一義故。當言非彼自性。何以故。一切法義法爾不可說故。問。思現觀何因何果。如是乃至究竟現觀何因何

果。答。思現觀。以佛出世親近善士。聽聞正法相續成熟。如理作意爲因。以所作業爲果。如思現觀。一切現觀當知亦爾。此中差別者。信現觀亦以餘現觀爲因。戒現觀亦爾。現觀智諦現觀。亦以思現觀爲因。亦以順決擇分善根爲因。亦以自種姓爲因。現觀邊智諦現觀。亦以現觀智諦現觀爲因。究竟現觀亦爾。問。六現觀七作意。謂了相等爲六現觀攝七作意爲七作意攝六現觀耶。答。二現觀非作意攝。一現觀攝樂作意攝。一現觀攝樂作意觀察作意攝。一現觀遠離作意攝樂作意加行究竟作意攝。一現觀加行究竟果

作意攝。餘作意當知是現觀等流攝非現觀攝謂了相作意勝解作意。問無邊際智及順決擇分善根何現觀攝。答非諸現觀攝當知是現觀等流。問諸思現觀亦信現觀耶。設信現觀亦思現觀耶。答應作四句。或有思現觀非信現觀謂除緣寶決定思。諸餘緣決定思。或有信現觀非思現觀謂緣寶聞修所成信。或有思現觀亦信現觀謂緣寶決定思。除上爾所相是第四句。由此道理應知所餘亦應作四句。復有無量一行順前句順後句四句等道理。依聲聞地決擇道理皆當了知。

復次慳之與垢合名慳垢。由八種垢汙心相續能與其慳作安足處。是故說彼名爲慳垢。云何爲八。一於惠施先不串習。於現法中愛重財食。二於身命極重顧戀。不顧後世。三與慳者恆共止住。又隨順彼。四見所施田無勝功德。及簡擇福田。五於慈悲先不串習。及於彼處不見勝德。六以諸財寶難可積集。數習彼想。故生懶惰及與懈怠。七執取於見。及謂惠捨有彼雜染。八希求財寶而行惠施。及迴向於彼。

復次有五種行名爲調善。一感財富行。二感善趣行。三感無苦行。四感自義行。五感他義行。感財富行者。

謂施性福業事。感善趣行者。謂戒性福業事。感無苦行者。謂修性福業事。感自義行者。謂聲聞獨覺道。感他義行者。謂菩薩道。爲得彼故。應修五想。一於諸欲中修不淨想。二於自身命修速滅想。三於欲界中修有怖想。四於諸行中修無常想。五於諸衆生修哀愍想。

復次當釋醍醐喻經。云何了知契經乃至論義。謂略由五相。一了知假名故。二了知攝受故。三了知次第故。四了知聖教故。五了知依處故。云何了知假名。謂能了知差別法門名想施設。云何了知攝受。謂能了

知名身句身文身。由此宣說差別法門。云何了知次第謂能了知從此法門至彼法門。從此句至彼句。所有次第。云何了知聖教謂能了知如是法門如來所說或弟子說或在家說或出家說。云何了知依處謂能了知如是法門依自利說。如是法門依利他說。如是法門乃至爲令天人利益安樂故說。如是名爲略由五相了知契經乃至論義。云何了知彼彼語義。亦由五相。一了知緣起故。二了知句差別故。三了知次第故。四了知道理故。五了知略義故。云何了知緣起。謂能了知一分所化應示現義。乃至一分所化應處

喜義云何了知句差別謂能了知異門異相訓釋言詞品類差別云何了知次第謂能了知解釋次第成立次第圓滿次第云何了知道理謂能了知四種道理一觀待道理二證成道理三作用道理四法爾道理云何了知略義謂能了知此是蘊相應語此是界處緣起處非處諦相應語此是念住等相應語乃至此是八聖支道相應語此是業相應語此是煩惱相應語此是增上戒等學相應語復次云何知時謂由五相故一通達正現在前雜染故二通達將現在前雜染故三通達不染汙位故四等起對治作意故五

對治作意故。復次云何知量。謂於所食所飲所噉乃至廣說。當知此中略說二種斷隨順性。一任持隨順性。二精進隨順性。任持隨順性者。謂於所食所飲所噉所嘗善知其量。精進隨順性者。謂於若行若住乃至廣說善知其量。此中云何於所食等善知其量。謂於受取及受用中皆善知量。於受取中善知量者。謂於此時應受。從此應受。此所應受。齊此應受。何時應受。謂日初分。即於此時爲受用故。從何應受。謂除五種非所行處。何所應受。謂清淨物如來所許。除酒肉等所不應飲。不應食物。齊何應受。謂知量而受。勿令

自損或損於他。於受用中善知量者。謂如所受於此時中應可受用。於何時中應可受用。謂如前說日之初分是受用時。於何處所應可受用。謂於好處或居道場或在聚落。何所應受用。謂如前說清淨物等。齊何應受用。謂善知量應可受用。勿令飢惱。勿不順斷。勿令諸界起不平等。云何於勤精進善知其量。謂於此時此處此事齊此應勤精進。於何等時應勤精進。謂於應行時而行。乃至於應解睡眠時而解睡眠。於何處所應勤精進。謂於閑林或在道場或居內院或經行處。應修精進。於何等事應修精進。謂應勤行勤

住乃至勤解睡眠勞倦齊何應修所有精進謂善知量而修精進勿因此故太沈太舉復次云何善知剎帝利眾謂善了知剎帝利眾如是名如是種如是姓如是食乃至如是壽量邊際如是乃至善知長者居士等眾云何善知諸沙門眾謂能善知彼如是名此是少年此是長年此是耆年此持經者乃至此是能持論者善知此是瑜伽師等復次云何善知我於是中應當往詣乃至應默謂若略說為此應往乃至應默及如此應往乃至應默何所為故詣在家眾乃至應默謂為乞求資生眾具或復為令未信者信信者

增長或爲慰問遭重疾病受衆苦者或爲開解諸愁憂者或爲和好展轉怨對互相違者或爲隨順他所作事或復爲他之所勸請或爲隨從軌範親教同梵行者或爲經營僧所作事是故應往乃至應默云何了知應如是往謂如聲聞地已說其相云何了知應如是住謂往詣已不應卽入至內門側伏慢而住或無疑慮徐入其家至相見處從容而住先言慰問含笑開顏遠離顰蹙方申愛語云何了知應如是坐謂佛開許隨其所有如法之座以正威儀端嚴而坐云何了知應如是語謂善了知如時如理如量寂靜質

直而語。時有三種。一者樂聞非不樂聞。不樂聞者。謂如有一或飢或渴或身疲倦或風熱等之所逼惱。是名初時。二者安住如法威儀。非非威儀。或復有一雖樂欲聞非威儀住。非威儀者。謂不應立爲坐者說。除彼重病。如別解脫經廣說其相。是第二時。三者其心無有染惱。非染惱心。染惱心者。謂如有一其心忽遽於彼彼事增上勤劬。或荒或亂。或復渾濁。或他僕使。或作業者。或復殺者。敵者怨者。是第三時。理有三種。謂有求請。如法求請。如量求請。方爲宣說。如法爲說有義利說。由三種相當知如量。一不亂不雜而有所

說。二圓滿文句宣說諸法。三凡所宣說言詞不重。謂不重說所有言詞。若諸語言無用非義。尚不少說。何況多說。當知寂靜亦有三種。一威儀寂靜。二言音寂靜。三其心寂靜。威儀寂靜者。謂諸根寂靜。無有躁擾。亦不高舉。肢節不動而有所說。言音寂靜者。謂有所說。聲不太高。亦不太急。心寂靜者。謂雖觸惱。亦不生憤而有所說。況不觸惱。又無染心而有所說。又質直語亦有三種。謂如時語時。乃至寂靜語時。或由宿習方便任性而語。或由現法串習加行作意而語。或由愛樂學處。以思擇力而自制伏方有所說。於一切時

無有虛誑若隱若顯所言無二云何了知應默謂善了知於五時中應當默然一者說者正說語時若彼聽者故作異言現相諠亂爾時說者宜當默然二者說者正說語時若彼聽者撥言且止吾不欲聞爾時說者宜當默然三者說者正說語時若彼聽者於說者所起求過心發違諍言現相乖背爾時說者宜當默然四者施主以衣食等來相屈請爾時受者宜當默然而許可之五者若有敵論者來現相較論爾時論者宜當默然聽其言說復次且由三相應自了知已所有信乃至是善男子一由依處故二由自性故

三由時分故云何由依處故了知已信謂如實知若事是信之所依處信緣彼生當知彼事決定是我信所依處云何由自性故了知已信謂如實知輭中上品已所有信云何由時分故了知已信謂如實知我於某時已得是信如了知信如是戒等辯等爲後皆當了知此中信是趣入支戒是入已奢摩他支聞是毗鉢舍那支捨是奢摩他毗鉢舍那資糧支內思所成慧及他隨順教授教誡是能攝受奢摩他毗鉢舍那支依止此故證奢摩他毗鉢舍那及能證得諸沙門果於自所證諸深細義若有欲知而生疑惑爲斷

疑故。如自所證爲彼宣說。又爲降伏諸敵論者。故須有辯。於他身語邪行起時。須有忍辱柔和所攝善男子性。復次由三因緣發生不信。一由不正知三寶功德故。二行外道見故。三未遇諸佛及聖弟子三種神變隨其一種所調伏故。復次由三因緣不能數往寂靜園林。一放逸懈怠所拘執故。二多事業故。三信順人故。復次由三因緣爲性不好造詣於他。一性無畏故。二性高慢故。三依文字故。由三因緣爲性不好親近於他。一性不黠利故。二性非福田故。三無極欲樂故。由三因緣爲性不好請問於他。一於法不善故。二

於義不善故。三於二俱不善故。由三因緣。不能審聽。一多尋伺故。二多物務故。三多諸蓋纏雜染心故。由三因緣。爲性不能決定任持。一不聽聞故。二惡聽聞故。三覆慧勝慧故。由三因緣。爲性不能觀察諸法。一樂著戲論故。二愛居憒鬧故。三不成就審觀察慧故。由三因緣。爲性不能法隨法行。一由顧惜身命。二由卽彼增上力故樂著利養。三由樂著恭敬。由三因緣。不樂修行利他之行。一性是下劣種性故。二悲微薄故。三無勢力故。如是白品與上相違應知共相。復次諸聖弟子非一衆多種種遊觀其事可得。所謂河濱

遊觀山谷遊觀鬼趣遊觀如是等類種種遊觀其事可得問何因緣故諸大聲聞已得神通乃往鬼趣詰問諸鬼自先業報爲爲除自疑故爲爲饒益衆生故若爲除自疑者已得神通不應道理若爲饒益衆生者當說云何饒益衆生答爲饒益衆生故謂欲饒益此諸餓鬼及餘衆生何以故由神通力令諸餓鬼憶念宿世自說先身所作惡業深生厭悔因爲說法便能領悟由此因緣速離鬼趣如是說名饒益諸鬼已得神通諸大聲聞聞彼所說種種所受不可愛果先世惡業乃還人間展轉宣告他既聞已心生厭患斷

惡修善如是說名利餘眾生。

復次由六種相當知欲行諸色名麤。云何六相說彼名麤。一眾多故麤。二沈重故麤。三不淨故麤。四堅強故麤。五變壞故麤。六不隨心轉故麤。

於此地中餘決擇文更不復現。又獨覺地諸決擇文亦不復現。

瑜伽師地論卷第七十一

瑜伽師地論卷第七十二

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中菩薩地之一

如是已說聲聞地等決擇。菩薩地決擇我今當說。謂如成立聲聞種性。當知成立菩薩種性。亦復如是。

復次有十發心。謂世俗受發心。得法性發心。不決定發心。決定發心。不清淨發心。清淨發心。羸劣發心。強盛發心。未成果發心。已成果發心。世俗受發心者。謂諸菩薩未入菩薩正性離生。所有發心。得法性發心

者謂諸菩薩已入菩薩正性離生及迴向菩提諸聲聞等所有發心不決定發心者謂非彼種性設彼種性復退還法所有發心與此相違當知名爲決定發心不清淨發心者謂如有一或隨他轉或被陵逼不揆不量或怖王難或怖賊難或怖鬼難或怖退轉或爲活命或爲利養恭敬因緣或復矯誑如是等類而發心者當知皆名不清淨發心與此相違而發心者名清淨發心贏劣發心者謂如有一已發心菩薩貪瞋癡纏所蔽伏故捨於正行處於邪行與此相違名强盛發心未成果發心者謂從勝解行地乃至第十

地所有發心。已成果發心者。謂如來地所有發心。如世尊言。我已解脫難行之行。我於一切難行之行極善解脫。自正願滿。亦令於他趣證菩提。此十發心。幾染汙。幾不染汙等。廣決擇文。更不復現。

復次有四種心。菩薩應當恆常隨護。一聞思所成心。二悲心。三資糧心。四修所成心。

復次菩薩有九正行。依於自義及與他義。一於生死正行。二於有情正行。三於自己正行。四於諸欲正行。五於身語意業正行。六於不應損惱有情正行。七於無間修善法正行。八於內心奢摩他正行。九於增上

慧法毗鉢舍那正行。云何菩薩於生死中行於正行。謂如病者於所有病於辛苦藥。云何菩薩於諸有情行於正行。謂如良醫於有病者。云何菩薩於自體上行於正行。謂如善巧家長於未成就幼童。云何菩薩於諸欲中行於正行。謂如商主行於商路於諸財貨。云何菩薩於身語意業行於正行。謂如浣染衣者於諸衣服。云何菩薩於不應損惱有情行於正行。謂如慈父於已膝上放失便利嬰孩小兒。云何菩薩於無間修諸善法中行於正行。謂如求火者施功於燧。云何菩薩於內心奢摩他中行於正行。謂如其主於能

致財可委付者。云何菩薩於增上慧法毗鉢舍那中行於正行。謂如善幻者。於諸幻事。餘決擇文。更不復現。

復次若於五種有情眾中起邪行時。說名無哀無愍無有傷歎。一於乞求者。二於危厄者。三於有恩者。四於樂樂者。五於樂法者。言乞求者。略有五種。一求飲食。二求衣服。三求房舍。四求病緣醫藥資具。五求救護。其危厄者。亦有五種。一住艱乏者。二住迷亂者。三來歸依者。四相投委者。五來拜覲者。其有恩者。亦有五種。一母。二父。三妻子。四奴婢僕使。五朋友兄弟親

屬宰官。其樂樂者。亦有五種。一愛樂事業興盛樂。二愛樂事業興盛不乖離樂。三愛樂時節變異苦遠離樂。四愛樂解疲倦樂。五愛樂求昇進樂。其樂法者。亦有五種。一樂說正法。二樂受持讀誦。三樂論議決擇。四樂教授教誡。五樂法隨法行。此中邪行者。謂於是中或作加行故。或不作加行故。或不饒益加行故。或中庸加行故。應知其相。

復次於有情中。有五種不堪任性。若諸有情成就此者。諸佛如來雖欲於彼作義利樂。然彼不能領受所作義利樂

事。又於所作能爲障礙。況諸菩薩或復餘者。何等爲五。一於清淨無堪任性。二於加行無堪任性。三於彼果成辦無堪任性。四於加行及彼果成辦無堪任性。五於攝受饒益無堪任性。於清淨無堪任性者。謂如有一本性無有般涅槃法。於加行無堪任性者。謂如有一同般涅槃法相續已熟。於此無間造作積集能障正加行業。由此因緣於現法中無有堪能修正方便。於彼果成辦無堪任性者。謂如有一同般涅槃法相續未熟。不作不集能障正加行業。由此因緣無有功能成辦彼果。於加行及彼果成辦無堪任性者。謂

如有一同般涅槃法相續未熟於此無間造作積集能障正加行業由此因緣俱無堪能於攝受饒益無堪任性者謂如有一於此無間造作積集能感定受貧窮匱乏苦惱之業由此因緣於現法中無有堪能令彼巨富無匱安樂與此相違當知五種有堪任性。

復次若欲了知眞實義者當先了知略有五事。嗢柁南曰。

總舉　別分別　有實世俗事　若生若異等

相行等色等

云何五事一相二名三分別四眞如五正智何等爲

相謂若略說所有言談安足處事何等爲名謂卽於相所有增語何等爲分別謂三界行中所有心心所何等爲眞如謂法無我所顯聖智所行非一切言談安足處事何等爲正智謂略有二種一唯出世間正智二世間出世間正智何等名爲唯出世間正智謂由此故聲聞獨覺諸菩薩等通達眞如又由此故彼諸菩薩於五明處善修方便多住如是一切徧行眞如智故速證圓滿所知障淨何等名爲世間出世間正智謂聲聞獨覺以初正智通達眞如已由此後所得世間出世間正智於諸安立諦中令心厭怖三界

過患愛味三界寂靜。又由多分安住此故。速證圓滿煩惱障淨。又卽此智未曾得義名出世間。緣言說相爲境界義。亦名世間。是故說爲世間出世間。世尊依此密意說如是言。我說有世間智。有出世間智。有世間出世間智。若分別所攝智。唯名爲世間。初正智所攝智。唯名出世間。第二正智所攝智。通名世間出世間。

問。相當言有耶。當言無耶。答。當言是有。問。爲如自性差別假立故立。如是當言有耶。答。如是當言無。問。爲如分別所行境。如是當言有耶。答。如是當言有。如是

菩薩於相有性得善巧故於諸相中善記爲有善記爲無善記爲亦有亦無善記爲非有非無彼由如是善記別故遠離增益損減二邊行於中道善說法界問此相爲以言說義當言是有爲以離言說義當言是有答俱由二義當言是有何以故若如語言安立足處如是以言說義當言是有若如自性差別假立不成就義如是以離言說義當言是有如相名分別亦爾問眞如正智當言有耶當言無耶答當言是有問相當言實有當言假有答實有行中當言實有假有行中當言假有有相諸行亦有二種問名當言實

有當言假有答當言假有唯於相中假施設故問分別當言實有當言假有答二種俱有問眞如當言實有當言假有答當言實有勝義攝故問正智當言實有當言假有答當言俱有此中智是實有若智眷屬諸心心所亦名爲智說之爲假故有二種

問相當言世俗有當言勝義有答當言世俗有由二因緣故一雜染起故二施設器故問名當言世俗有當言勝義有答當言世俗有由三因緣故一雜染起故二施設器故三言說所依故問分別當言世俗有當言勝義有答當言世俗有由四因緣故一雜染起

故。二施設器故。三言說隨眠故。四言說隨覺故。問。眞如當言世俗有。當言勝義有。答。當言勝義有。是清淨所緣境性故。問。正智當言世俗有。當言勝義有。答。初正智當言勝義有。第二正智當言俱有。

問。相當言誰所生。答。當言相所生。及先分別所生。問。名當言誰所生。答。當言補特伽羅欲所生。問。分別當言誰所生。答。當言分別所生。及相所生。問。眞如當言誰所生。答。當言無生。問。正智當言誰所生。答。當言由聽聞正法。如理作意。正智得生。

問。相與名當言異。當言不異。答。俱不可說。何以故。俱

有過故。異有何過。名應實有。不異有何過。若取相時。應亦取名。問。相與分別。當言異。當言不異。答。俱不可說。何以故。俱有過故。異有何過。離分別外所有諸相應以分別爲性。不異有何過。離分別外所有諸相應以分別爲性。問。相與眞如。當言異。當言不異。答。俱不可說。何以故。俱有過故。異有何過。諸相之勝義應非卽眞如。又修觀者。應捨諸相別求眞如。又於眞如得正覺時。不應於相亦得正覺。不異有何過。如眞如無差別。一切相亦應無差別。又得相時應得眞如。又得眞如時亦如得相。應不清淨。如諸行上有無常苦無我共相雖復是有。

而不可說與彼諸行若異不異又如身心麤重輕安雖復是有而不可說與彼身心若異不異又如善惡無記法中種子雖有而不可說與彼諸法若異不異何以故俱有過故又如虛空徧一切故於諸色處雖有虛空而不可說與彼諸色若異不異何以故俱有過故異有何過不徧一切故虛空應無常不異有何過離色虛空應無所有此中道理如其所應當知亦爾聲聞乘中有處世尊依於諸行顯示不異亦非不異記別道理如說苾芻取非卽蘊亦不離蘊此中欲貪說名爲取不異何過誹謗蘊中善無記法不清淨

過異有何過於諸取中增益常性不清淨過如相與眞如不異非不異道理名分別正智與眞如當知亦爾問相與正智當言異當言不異答如與分別俱不可說問名與分別當言異當言不異答當言異問名與正智當言異當言不異答當言異

問分別與正智當言異當言不異答當言異

問相有何相答分別所行相問名有何相答言說所依相問分別有何相答相爲所行相問眞如有何相答正智所行相問正智有何相答眞如爲所行相問相有何行相答應知此相有種種行相無量行相

由分別行相種種無量故謂色相心相心所有相心不相應行相無爲相蘊相界相處相緣起相處非處相根相諦相念住相正斷相神足相根相力相覺支相道支相行迹相法迹相奢摩他相毗鉢舍那相舉相捨相緣相依相地相水相火相風相空相識相此世界相彼世界相日相月相那落迦相傍生相餓鬼相人相四大王衆天相三十三天相夜摩天相覩史多天相樂化天相他化自在天相初靜慮相第二靜慮相第三靜慮相第四靜慮相空無邊處相識無邊處相無所有處相非想非非想處相起相盡相有相

非有相。雜染相。清淨相。見聞覺知相。已得尋求相。心隨尋伺相。如是等類。餘無量相。復有六相。一有相相。二無相相。三狹小相。四廣大相。五無量相。六無所有相。云何有相相。謂解了事名分別所有相。云何無相相。謂不解了事名分別所有相。云何狹小相。謂欲界事分別所有相。云何廣大相。謂色界事分別所有相。云何無量相。謂空識無邊處無色界事分別所有相。云何無所有相。謂無所有處無色界事分別所有相。復有餘五相。一相相。二名相。三分別相。四眞如相。五正智相。復有餘二相。一本性相。二影像相。云何本性

相。謂先分別所生及相所生共所成相。云何影像相。謂徧計所起勝解所現。非住本性相。問。名有何行相。答。由相勢力。亦有種種無量行相。又若略說有十二種。一假說名。二實事名。三種類相應名。四各別相應名。五隨德名。六假立名。七共所知名。八非共所知名。九顯了名。十不顯了名。十一總名。十二別名。問。分別有何行相。答。由相名勢力故。亦有種種無量行相。若略說者。當知有七種。一有相分別。二無相分別。三於境界任運分別。四尋求分別。五伺察分別。六染汙分別。七無染汙分別。問。眞如有何行相。答。其相不可說

行相問正智有何行相答若出世間正智亦有其相不可說行相若世間出世間正智有取安立諦行相復次若相若影像若顯現若有若戲論若薩迦耶若有爲若思所造若緣生如是等是相差別若名若想若施設若假言說若世俗若假立若言論如是等是名差別若分別若思惟若尋伺計若邪道若邪行若越流若不正取如是等是分別差別若眞如若實性若諦性若無顚倒性若不顚倒性若無戲論界若無相界若法界若實際如是等是眞如差別若正智若正慧若正覺若正道若正行若正流若正取如是等是

正智差別

問。如是五事幾色幾心幾心所有幾心不相應行幾無爲。答。相通五種。名唯心不相應行。分別正智通心及心所有。眞如唯無爲。

問。如是五事幾蘊所攝幾非蘊所攝。答。三蘊所攝。相攝不攝。眞如不攝。問。如是五事幾界處所攝幾非界處所攝。答。一切皆是界處所攝。問。如是五事幾緣起所攝幾非緣起所攝。答。三緣起攝。相攝不攝。眞如不攝。如緣起攝。處非處攝。及與根攝。當知亦爾。問。如是五事幾諦所攝幾非諦所攝。答。諦有二種。一安立諦。

二非安立諦。安立諦者。謂四聖諦。非安立諦者。謂眞如。此中三是安立諦所攝。相亦攝亦不攝。眞如唯非安立諦所攝。

問。如是五事幾因緣所攝。幾等無間緣。幾所緣緣。幾增上緣所攝。答。相一切緣所攝。名等無間緣所不攝。分別正智四緣所攝。眞如唯所緣緣攝。

問。如是五事幾法依所攝。幾義依。幾了義經依。幾智依所攝。答。相三依所攝。名唯法依所攝。如相分別亦爾。眞如智所行故。義依所攝。正智唯智依所攝。

問。如是五事幾有色。幾無色。答。相通二種。分別正智

唯無色。名與眞如俱非二種。是假有故。不可說故。如有色無色。有見無見有對無對亦爾。

問。如是五事。幾有漏。幾無漏。答。相通二種。二唯有漏。二唯無漏。眞如漏盡所緣義故名無漏。非漏盡相義故。正智漏盡對治義故名無漏。

問。如是五事。幾有爲。幾無爲。答。相通二種。三唯有爲。眞如唯無爲。諸行寂靜所緣義故。非諸行寂靜相義故。

問。如是五事。幾有諍。幾無諍。答。相通二種。二唯有諍。二唯無諍。如有漏無漏。此中道理當知亦爾。如有諍

無諍。如是有愛味無愛味。依耽嗜依出離。當知亦爾。

問。如是五事幾世間幾出世間。答。三是世間。眞如是出世間。正智一分唯出世間。一分通世間出世間。眞如一切言說戲論寂靜所緣義名出世間。非超過言說戲論相義故。如世間出世間墮攝非墮攝當知亦爾。

問。如是五事幾內幾外。答。相通二種。名唯是外。分別生所攝故通二種。眞如非二種。如分別正智亦爾。問。如是五事幾麤幾細。答。三通二種。眞如唯細。難識義故。非相漸減極略義故。正智唯細。行細義故。問。如是

五事幾劣幾勝。答。三通二種。眞如唯勝清淨所緣義故。非從下劣勝進相義故。正智唯勝眞如爲所行義故。問。如是五事幾遠幾近。答。一。由處遠時遠故。俱通二種。名分別正智由時遠故。皆通二種。眞如由二故。俱非二種。以無爲故。

問。如是五事幾有執受幾無執受。答。相通二種。名分別正智無執受。眞如俱非二種。

問。如是五事幾同分幾彼同分。答。相通二種。餘非二種。唯依有色諸根建立同分彼同分故。

問。如是五事幾因幾非因。答。四是因。眞如非因。如因

非因果非果有因非有因有果非有果當知亦爾問如是五事幾是異熟幾非異熟答相通二種名非異熟分別通二種眞如俱非二種正智非異熟問如是五事幾有異熟幾非有異熟答相通二種名非有異熟分別通二種眞如俱非二種正智定非有異熟問如是五事幾有所緣幾無所緣答相通二種名無所緣分別正智俱有所緣眞如俱非二種如有所緣無所緣相應不相應有行無行有依無依當知亦爾問如是五事幾有上幾無上答四有上眞如無上無爲清淨所緣義故

問。如是五事。幾去來今。幾非去來今。答。四通三種。眞如非三種。

問。如是五事。幾欲界繫。幾色界繫。幾無色界繫。幾不繫。答。欲色界繫三。無色界繫亦爾。正智一種。若唯出世間是不繫。若世間出世間通繫不繫。眞如俱非二種。

問。如是五事。幾善幾不善幾無記。答。相及分別通三種。名唯無記。眞如唯善。清淨善巧所緣義故。非能攝生可愛果相義故。正智唯善。

問。如是五事。幾聞所成。聞所成境。幾思所成。思所成

境。幾修所成修所成境。答。相及分別是三種是三種境。名是聞思所成。是三種境。眞如唯是修所成境。正智是修所成。是三種境。

問。如是五事。幾是空是空境。幾是無願是無願境。幾是無相是無相境。答。相通三種。亦三種境。名非三種。是二種境。分別通三種。是二種境。眞如非三種。是空無相境。正智通三種。是空所行境。若無差別。總說爲空無願無相。當知此中通聞思修所成爲性。若唯以三摩地名而宣說者。當知此中唯修所成爲性。通世出世。若唯以解脫門名而宣說者。當知此中唯出世

問修所成爲性。

問。如是五事幾是增上戒增上戒眷屬幾是增上心增上心所行幾是增上慧增上慧所行。答。相是增上戒增上戒眷屬是增上心慧亦心慧所行。名是戒眷屬亦是增上心慧所行。分別是增上心慧亦心慧所行是增上戒眷屬。眞如是增上心慧所行。非三種。正智是增上心慧亦心慧所行是增上戒眷屬。

問。如是五事幾學幾無學幾非學非無學。答。相及分別通三種。名唯非學非無學。眞如亦唯非學非無學。是無爲故。正智通學及無學。

問。如是五事幾見所斷幾修所斷幾不斷。答。相通一切。名唯修所斷。分別通見修所斷。眞如是不斷。正智亦唯是不斷。

問。緣相爲境修幾念住。答。四。問。緣名爲境修幾念住。答。一法念住。問。緣分別爲境修幾念住。答。二。謂受心法念住。問。緣眞如爲境修幾念住。答。一法念住。又思惟身相眞如。亦修壞緣法念住。受心法相當知亦爾。

問。緣正智爲境修幾念住。答。三。如分別說。

問。緣相爲境當言能捨已生未生惡不善法。當言不能捨耶。答。當言伏斷故捨。非永害隨眠故捨。如相名

分別亦爾。緣眞如及正智爲境當言亦由永害隨眠故捨。

問。是五事中思惟幾事能入世間初靜慮定。答。思惟欲界所繫及初靜慮所繫相名分別。如是思惟下地所繫及第二靜慮地所繫相名分別。能入世間第二靜慮。如是所餘靜慮無色。如其所應當知亦爾。問。是五事中思惟幾事能入出世初靜慮定。答。卽思惟欲界所繫及初靜慮地所繫相名分別眞如。如是乃至無所有處。如其所應當知亦爾。非想非非想處本性法爾唯是世間。問。非想非非想處所繫相當言是相

耶。答。當言無相相。亦名微細相。
問。是五事中。信等諸法。用何爲自性。以何爲所緣。於何爲增上。得根名耶。答。分別爲自性。名相爲所緣。於眞如正智爲增上。故而得根名。如根名力名亦爾。問。於何位中得力名耶。答。卽信等根。非不信等之所陵雜。若成不雜法時。轉名爲力。如根及力。如是若得菩提支名爲覺支。此是世間覺支。以分別爲自性。若依菩提支名爲覺支。此是出世間覺支。以正智爲自性。眞如爲所緣。於覺悟安立諦爲增上。又正見等諸道支。若是世間如前應知。若出世間。以正智爲自性。除

諸戒支安立非安立眞如爲所緣於所證得一切漏盡現法樂住爲增上如諸道支行迹法迹奢摩他毗鉢舍那等當知亦爾此中行迹依鈍根利根現法樂住已得未得差別建立若諸法迹依能任持世俗勝義正法差別建立謂由任持增上戒世俗正法故建立初二由任持所餘增上心增上慧勝義正法故建立後二又由於所緣境不散亂義故及觀察彼義故建立奢摩他毗鉢舍那

問依能解脫相及麤重二種縛故立八解脫於五事中用誰爲自性以誰爲所緣於誰爲增上答用世間

出世間正智爲自性。初及第二。於諸色中以顯色相及眞如相爲所緣。第三。卽諸色中以攝受相及彼眞如相爲所緣。次四種各以自相爲所緣。及彼眞如爲所緣。最後無所緣。於能引發一切聖神通功德爲增上。又修觀者。於諸色相及無色相爲自在障之所障故。爲斷彼障起此觀行。諸勝處中。前四如初二解脫。後四如第三解脫。由諸色相難可勝故。於此事中能勝伏時。於無色相亦得勝自在。又此中言勝知勝見。謂諸聖者由正作意。思惟諸色眞如相故。得勝知見。若諸異生。卽不如是。問。若爾異生云何名勝。答。由三

種想故。謂於淨不淨色。由展轉相待想。展轉相待故。於淨不淨色。由展轉相隨想。展轉相隨故。於淨不淨色。由清淨一味想。此最後勝異生聖者二所共得。又十徧處由勝處所緣力應知其相。此中差別者。亦以大種相爲所緣。及彼眞如相爲所緣。又空識無邊處相爲所緣。及彼眞如相爲所緣。若不爾者。由所依止不徧滿故。能依不應得成徧滿。由彼所緣眞如之相所緣境界極徧滿故。得名徧滿。由勝徧滿二種勢力。令諸解脫亦得清淨。又能引發一切衆聖神通功德。

瑜伽師地論卷第七十二

音釋　燧徐醉切取火之木也補特伽羅梵語也此云數取趣謂數數往來諸趣也

伽丘迦切

瑜伽師地論卷第七十三

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中菩薩地之二

復次。嗢柁南曰。

思擇自性取　薩迦有世間　眞尋思實智

密意與次第

問。如是五事幾諦所攝。答。相四安立諦攝。名一苦諦攝。分別三諦攝除滅諦。眞如四非安立諦攝。正智緣安立非安立諦境道諦攝。問。諸相是名耶。設名是相

耶。答。諸名皆是相。有相而非名。謂除名相餘四相。餘隨所應當知亦爾。問。諸相皆相耶。設相相皆相耶。答。諸相相皆是相。有相非相。相謂名等四相。問。若分別相相。一切名相相合相依而分別耶。設分別名相。一切相相相合相依而分別耶。答。應作四句。有分別相相非名相相合相依而起分別。謂分別不了其名所有相相。又於諸相已拔名隨眠。有分別名相非相相相合相依而起分別。謂分別不了其事所有名相。與上相違是俱句。除上爾所相是俱非句。問。若思惟眞如。即觀眞如耶。設觀眞如。即思惟眞如耶。答。應作

四句。有思惟眞如非觀眞如。謂以分別所攝如理作意思惟眞如。但見眞如相不見實眞如。乃至未至正通達位。及通達後作意思惟安立眞如。有觀眞如非思惟眞如。謂通達眞如時。由勝義故思惟其相。有思惟眞如亦觀眞如。謂通達後相續思惟非安立眞如。有不思惟眞如亦不觀眞如。謂離如理所引作意思惟諸相。問。若思惟相卽觀其相耶。設觀其相卽思惟相耶。答。應作四句。有思惟相不觀其相。謂前第二句。有觀其相不思惟相。謂前初句。有思惟相亦觀其相。謂前第四句。有非思惟相亦非觀其相。謂前第三句。

問如是五事爲攝一切法爲不如是耶答如是問彼一切法當言以何而爲自性答諸法自性不可言說問云何應觀彼諸法相答如幻事相非全無有譬如幻事有幻事性無象馬車步末尼眞珠金銀等性如是諸法體性唯有名相可得無有自性差別施設顯現可得相由相名相之自性實不可得如相如是名名自性分別分別自性眞如眞如自性當知亦爾正智由正智名正智自性實不可得何以故於一切種隨言自性不成就故若謂諸相自性安立卽稱其量假立名言此假名言依相而立是則於相假立名前

應有彼覺。如已立名。又於一相所立名言有眾多故。有差別故。應有眾多差別體性。是故名言依相而立不應道理。若謂諸相如名安立。由名勢力相自性起。是則彼相假立名前應無自性。彼既無有。假立名言亦應無有。是故二種俱成無過。又假名言有眾多故有差別故。應有眾多差別體性。又依他過。由彼諸相但依於他假建立故。是故一切假立名言如其自性不應道理。猶如所起種種幻類。譬如幻者造作種種幻士夫類。謂男女象馬熊羆等類。非彼諸類如其相貌實有體性。如是諸相非稱名言有實體性當知亦

爾若謂離彼相及名言二種和合有自性生彼於諸相或於名言或二中間應現可得然不可得是故此計不應道理由此因緣隨言自性於一切種皆無所有若謂名言能顯自性亦不應理若取不取假立名言俱有過故若取相已假立名言便不成顯若不取相假立名言無事名言不應道理又如前說所立名言有眾多故有差別故則有眾多差別體性成大過失又照了喻不相似故不應道理不相似者照了因緣於一切事無有差別種種亦爾能取因緣名言不爾問不可言中不可言言既現可得是故法性不可

言說不應道理又造幻者所造種種幻化形類雖彼形類非如其性然有種種能造幻事如其自性是故譬喻亦不相似答正立宗時不可言言亦已遮遣爲令覺知如是義故方便施設譬喻等故非不相似雖假名言非如彼性不可言義非不是有問若諸相事假立名言則便得有若不假立則不得有若如是者喻可相似不可言計亦應道理若不爾者不可言計則爲唐捐答如是由先所起八分別故於現在世三種事生如本地分已說其相卽此所生三種事故復起分別由此道理諸雜染法展轉相續無有斷絕由

此因緣其喻相似分別假立若斷滅時諸雜染法皆可隨滅證得聖智此是量故不可言計亦不唐捐問若於爾時分別假立皆悉斷滅卽於爾時相事隨遣若爾隨一獲得聖智一切相名分別所攝情無情數內外事物皆應永滅譬如幻者所作幻事答相等諸物或由不共分別爲因或復由共分別爲因若由不共分別所起無分別者彼亦隨滅若共分別之所起者分別雖無由他分別所任持故而不永滅若不爾者他之分別應無其果彼雖不滅得清淨者於彼事中正見清淨譬如衆多修觀行者於一事中由定心

智種種勝解異見可得。彼亦如是。

問。如是五事幾是所取幾是能取。答。三是所取。分別正智亦是能取亦是所取。問。如是五事當知幾種取所行義。答。略有三種。一有言有相取所行義。二無言有相取所行義。三無言無相取所行義。此中最初是言說隨覺者取所行境。第二是言說隨眠者取所行境。第三是於言說離隨眠者取所行境。又初二是世俗諦取。最後是勝義諦取。復有遠離言說隨眠後所得取。通取一切二諦所攝取所行境。謂世出世智以安立諦為所行故。建立彼智通用二諦為所行境。此

二種取。由二因緣應知得成世出世性。謂曾得未曾得故。依言說不依言說故。問。有相之取世間共成。無相之取非所共成。何因何緣名無相取。無因無緣不應道理。答。世俗名言熏習取果是有相取。世所共成。能令雜染勝義智見熏習取果是無相取。非所共成。能令清淨。是故此二有因有緣。如眼若有翳等過患。便有髮毛輪等翳相現前可得。若無彼患。便不可得。但有自性無顛倒取。問。於無相界若取其相非無相取。若無所取亦不得成無相之取。若爾。云何名無相取。答。言說隨眠已遠離故。此取雖復取無相界。不取

相故成無相取。問。若無搆獲云何成取。答。雖不搆獲諸相差別有所增益。然取無相。故得成取。問。若無搆獲無所增益。此取相狀云何可知。答。取勝義故取無相故。五種事相皆不顯現。以爲其相。問。若不分明可立爲取。何故不許諸取滅無。答。滅無無有修作義故。非修觀者依於滅無有所修作。問。若爾云何證知其相。答。自內證智之所證知。問。若爾何不如其所證如是記別。答。此內所證非諸名言安足處故。問。若先無有知無相智。由無有故亦無數習無相智義。無數習故知無相智。既無其因。應不得生。答。有相亦得爲無

相因隨順彼故。如世間智爲緣生出世智。有漏智爲緣生無漏智。有心定爲緣生無心定。此亦如是。問。苦等諸智。世尊說爲得清淨因。若苦等智於苦等諦分別苦等應成有相。若不分別苦等諸智便非是有。彼無有故云何能得畢竟清淨。答。由無相智增上力故。於諸諦中極善清淨。通世出世分別智生。即名已斷所斷煩惱。其無相智是苦等智因。正能斷滅所斷煩惱。於此因中假立果名。即假說此爲苦等智。是故無過。問。先說所取是能取果。即此能取當言何果。答。此二展轉更互爲果。問。若所知境無常積集相續無量

多不現見。云何修觀行者緣彼爲境及令轉滅。答。於彼聞思增上力故得三摩地。由彼因緣令三摩地五種境界影像現前。卽緣此事以爲境界。除遣此故彼得轉滅。問。除遣五種所知境界當言何相。答。無上轉依無爲涅槃以爲其相。云何爲涅槃。謂法界清淨煩惱衆苦永寂靜義。非滅無義。問。若唯煩惱衆苦永寂名爲涅槃。何因緣故非滅無義。答。如外水界唯離渾濁得澄清性。非離濁時無澄清性。又如眞金唯離剛强得調柔性。非離彼時無調柔性。又如虛空唯雲霧等翳障寂靜得清淨性。非彼無時其清淨性亦無所

有。此中道理當知亦爾。云何名爲法界清淨。謂修正智故。永除諸相證得眞如。譬如有人於眠夢中自見其身爲大暴流之所漂溺。爲欲越渡如是暴流發大精進。卽由發起大精進故。欻然便覺。既得覺已於彼暴流都無所見。除相道理當知亦爾。問。爲卽於此言說隨眠正斷滅時諸相除遣爲斷滅已後方除遣。答。斷時遣時平等平等。如稱兩頭低昂道理。又如畫像。采色壞時形相隨滅。亦如翳等過患愈時。髮毛輪等相亦隨遣。愈時遣時平等平等。此中道理當知亦爾。問。修觀行者云何除遣所緣境相。答。由正定心於諸

所知境界影像先審觀察。後由勝義作意力故。轉捨有相轉得無相。此無相轉復有五位。一少分位。二徧滿位。三有動位。四有加行位。五成滿位。問。如是成滿其相云何。答。不爲一切煩惱一切災橫所陵雜故。究竟無惱清淨所依。說名成滿。卽此又是善清淨眞實義所行。一切現量所行。一切自在所行。問。於此成滿建立幾乘。齊何時證。答。隨三種根差別證故建立三乘。然彼二乘用阿耨多羅三藐三菩提乘以爲根本。又彼二乘隨緣差別隨所成熟無決定故。證得時量亦不決定。其最後乘要經三種無數大劫方可證得。

依斷三種麤重別故。何等名爲三種麤重。一惡趣不樂品在皮麤重。由斷彼故不往惡趣修加行時不爲不樂之所間雜。二煩惱障品在肉麤重。由斷彼故一切種極微細煩惱亦不現行。然未永害一切隨眠。三所知障品在心麤重。由斷彼故永害一切所有隨眠。偏於一切所知境界無障礙智自在而轉。復次云何立聲聞乘。謂三因緣故。一變化故。二誓願故。三法性故。變化故者。謂隨彼彼所化勢力。如來化作變化聲聞。誓願故者。謂有補特伽羅於聲聞乘已發誓願。即建立彼以爲聲聞。法性故者。謂有補特伽羅本性已

來慈悲薄弱於諸苦事深生怖畏由此二因於利他事不深愛樂非爲是事樂處生死彼由安住此法性故立爲聲聞又覺法性故謂於一切安立諦中多分修習怖畏行轉由此因緣證得圓滿如聲聞乘獨覺亦爾出無佛世而證正覺與此差別卽上相違三因緣故應知菩薩復次云何聲聞失壞正法及毗奈耶謂有聲聞計唯無有煩惱燒然名爲寂滅生大怖畏謂我當斷我當永壞我當無有譬如有人身嬰熱病於無病中都無識別謂病愈時舉體隨滅便生怖畏我寧不脫如是熱病是名失壞由此譬喻失壞聲聞

當知亦爾。復次云何菩薩失壞大乘。謂有菩薩聞一切法甚深無性。卽執一切煩惱燒然自性本無。謂已無有生死重病。譬如有人於己身中所生熱病。謂爲無病。於此熱病不能解脫。名爲失壞。由此譬喻。失壞菩薩當知亦爾。

問。如是五事幾是薩迦耶。幾非薩迦耶。答。相通二種。二是薩迦耶。一非薩迦耶。眞如俱不可說。如薩迦耶有及世間當知亦爾。

問。如是五事。四種眞實。此中何事攝幾眞實。答。世間所成眞實。道理所成眞實。三事所攝。煩惱障淨智所

行眞實所知障淨智所行眞實二事所攝
問如是五事四種尋思此中何事攝幾尋思答如理作意相應分別總攝四種
問如是五事四種如實徧智此中何事攝幾如實徧智答一切皆是正智所攝
問世尊依何密意說一切法皆無有二答卽依如是所說五事由俗自性說無自性由別別相說有自性
問世尊依何密意說一切法皆無自性答由依彼彼所化勢力故說三種無自性性一相無自性性二生無自性性三勝義無自性性云何相無自性性謂一

切法世俗言說自性云何生無自性性謂一切行衆緣所生緣力故有非自然有是故說名生無自性性云何勝義無自性性謂眞實義相所遠離法此由勝義說無自性性如觀行苾芻於大骨聚生假勝解不能除遣於此骨聚勝義無自性想恆無間轉如是應知勝義無自性性此中五事非由相無自性性故說無自性然由生無自性性故勝義無自性性故隨其所應說無自性謂相名分別正智皆由二種無自性性眞如不由無自性性說無自性是故世尊依此密意於伽陀中說如是言我說一諦更無第二問世尊

依何密意說一切法無生無滅本來寂靜自性涅槃。答。依相無自性性說如是言。問。世尊依何密意說一切法等於虛空。答。亦依相無自性性說如是言。問。世尊依何密意說一切法皆如幻等。答。依生無自性性勝義無自性性說如是言。問。世尊依何密意說等隨觀色乃至識有無常耶。答。依相無自性性說如是言。何以故。欲說等隨觀常無有。故說等隨觀有無常。問。世尊依何密意說等隨觀色乃至識皆有苦耶。答。依生無自性性及勝義無自性性說如是言。問。世尊依何密意說等隨觀即彼皆空。答。即依生無自性性勝

義無自性性諸法。由遠離相無自性性說如是言。如依遠離性說彼爲空。依異相性說爲無我。當知亦爾。問。世尊依何密意說色乃至識。如理觀故。審思慮故。乃至觀彼非有顯現。答。依相無自性性說如是言。問。世尊依何密意說彼虛僞不實顯現。答。依生無自性性及勝義無自性性說如是言。問。世尊依何密意說如是言。是故今者應知是處。謂於是中眼永寂滅遠離色想。乃至意永寂滅遠離法想。答。都不依於無自性性說如是言。問。世尊依何密意說由彼故於一切處遣一切想。帝釋天等亦不能知彼依何處而起靜

慮答。都不依於無自性性說如是言。問。世尊依何密意說能隨順喜憂捨處眼所識色。乃至意所識法中無諦無實無無顛倒無不顛倒。復說有聖出世間諦。答。依於一切無自性性。或不依於無自性性說如是言。問。世尊依何密意說靜慮者靜慮境界諸佛諸佛境界皆不可思議。答。依於一切無自性性或不依於無自性性說如是言。

問。如是五事。何緣最初建立其相。乃至最後建立正智。答。若無其事施設於名。不應道理。故此次第施設於名。由此名故施設自性施設差別。故此次第施設

分別。由分別故或分別相或分別名或俱分別。由此三法顯雜染品次第圓滿。從此乃容修清淨品。謂即觀彼所有雜染諸法眞如。由正智故能正觀察能得清淨。由此二種顯清淨品次第圓滿。是故顯示如是次第。

如是於眞實義分中已說事決擇。若欲了知眞實義者。於三自性復應修觀。嗢柁南曰。

總舉別分別。緣差別依止。亦微細執著。

如名等執性。

云何名爲三種自性。一徧計所執自性。二依他起自

性。三圓成實自性。云何徧計所執自性。謂隨言說。依假名言。建立自性。云何依他起自性。謂從衆緣所生自性。云何圓成實自性。謂諸法眞如。聖智所行。聖智境界。聖智所緣。乃至能令證得清淨。能令解脫一切相縛及麤重縛。亦令引發一切功德。

問。徧計所執自性緣何應知。答。緣於相名相屬應知。

問。依他起自性緣何應知。答。緣徧計所執自性執應知。

問。圓成實自性緣何應知。答。緣徧計所執自性於依他起自性中畢竟不實應知。世尊於餘經中說緣不執著徧計所執自性應知此性者。依得清淨說。不

依相說。今此義中當知依相說。

問。徧計所執自性有幾種。答。略有五種。一徧計義自性。二徧計名自性。三徧計雜染自性。四徧計清淨自性。五徧計非雜染清淨自性。云何徧計義自性。謂有四種。一徧計自相。二徧計差別相。三徧計所取相。四徧計能取相。徧計自相者。謂徧計此事是色自性。乃至此事是識自性。此事是眼自性。乃至此事是法自性。徧計差別相者。謂徧計此色是可意。此色是不可意。此色是非可意非不可意。此色是有見此色是無見。此色是有對此色是無對。此色是有漏此色是無

漏此色是有爲此色是無爲如是等類差別道理徧計此色所有差別如色如是餘蘊一切處等當知亦爾徧計所取相者謂徧計此色是眼所取此是耳鼻舌身意所取又復徧計此受想行識是欲界意所取此是色界意所取此是無色界意所取此是不繫意所取徧計能取相者謂徧計此色是色能取此色是聲香味觸法能取又復徧計此受想行識是色能取此是聲香味觸法能取云何徧計名自性謂有二種一無差別二有差別無差別者謂徧計一切法所有名有差別者謂徧計此名爲色此名爲受此名爲想

此名爲行。此名爲識。如是等類無量無數差別法中各各別名。云何徧計雜染自性。謂徧計此色有貪有瞋有癡。不能遠離貪瞋癡繫。又與信等一切善法而不相應。又復徧計此受此想此行此識。有貪有瞋有癡。不能遠離貪瞋癡繫。又與信等一切善法而不相應。云何徧計清淨自性。謂與上相違當知其相。云何徧計非雜染清淨自性。謂徧計此色是所取此是能取。此受想行識是所取此是能取。又於一切無記法中徧計所有無記諸法。復次徧計所執自性當知復有五種。一依名徧計義自性。二依義徧計名自性。三

依名徧計名自性四依義徧計義自性五依二徧計二自性云何依名徧計義自性謂徧計此色事名有色實性此受想行識事名有受想行識實性云何依義徧計名自性謂徧計此事名色或不名色此事名受想行識或不名受想行識云何依名徧計名自性謂不了色事分別色名而起徧計不了受想行識事分別受想行識名而起徧計云何依義徧計義自性謂不了色名由不了名分別色事而起徧計不了受想行識名由不了名分別受想行識事而起徧計云何依二徧計二自性謂徧計此事是色自性名之爲

色。此事是受想行識自性。名受想行識。復次徧計所執自性。執當知略有二種。一加行執。二名施設執。加行執。當知復有五種。一貪愛加行故。二瞋恚加行故。三合會加行故。四別離加行故。五捨隨與加行故。名施設執。當知復有二種。一非文字所作。二文字所作。非文字所作者。謂執此爲何物。云何此物。此物是何。此物云何。文字所作者。謂執此爲此物。此物如是。或色乃至或識。或有爲或無爲。或常或無常。或善或不善或無記。如是等。

復次微細執著當知五種。一於無常常執。二於苦樂

執三於不淨淨執四於無我我執五於諸相中徧計所執自性執

復次由五因緣當知愚夫如名如言於所詮事執有自性所以者何謂因問言此事用何以爲自性答言此事是色自性非是色名或答言此事是受想行識自性非受想行識名復次獨處空閑精勤觀察諸法自相共相尋思此事是色相非色名或尋思此事是受想行識相非受想行識名復次於此色事尋求色相不能得時便生不樂非求色名不能得時或於此受想行識事尋求受想行識相不能得時便生不樂

非求受想行識名不能得時。復次語於名轉名於義轉。此中若名能顯自相義。非此能顯差別相義。非此能顯所取相義。非此能顯能取相義。或名乃至能顯能取相義。非此能顯乃至自相義。若即彼名於自相義轉亦於乃至能取相義轉者。此餘諸名各別行解隨義而轉應不可得。此不應理。如是復於各別義轉所有名中。若名於自相義轉乃至若名於能取相義轉。此名爲於有義轉耶爲於無義轉耶。於有義轉且不應理。此不應理如前觀五事中已辯。若於無義轉者是則此名於無相義轉其理便至。若於無相義轉

此非有義但能顯示自所增益若取增益即是執著是故如名如言於所詮事執著自性道理成就復次一切愚夫於諸相中名言所縛故當知如名如言於所詮事妄執自性問何緣故知於諸相中名言所縛答由理教故云何由理謂若離名言於諸事中喜樂不可得故若名言俱於諸事中喜樂可得故是一道理又復展轉相依而生何以故事為依止名言得生名言為依事可得生故謂諸世間要依有事方得生起名言分別非於無事起此分別如是當知事為依止名言得生如靜慮者內靜慮時如如意名言作意

思惟如是如是有所知事同分影像生起。方便運轉現在前故。如是當知名言爲依事可得生。又於名言修對治時。若安置心於無相界。一切諸相皆不現前。若不安心於無相界。不隨所欲。便爲諸相漂轉其心。由此道理當知於相名言是縛。云何由教。如世尊說愚昧思凡夫於相爲言縛牟尼脫言縛於相得自在。清淨見行者安住於眞智於自性無得。不見彼所依。由眞智清淨說彼爲眞明。二執不相應故號爲無二。又如異生於諸蘊中善知無我。雖觀蘊中所建立我但是假有。非不於彼我執隨轉。由彼隨眠未永斷故。

此中道理當知亦爾。

瑜伽師地論卷第七十三

瑜伽師地論卷第七十四

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中菩薩地之三

復次嗢柁南曰。

攝無性知等。密意等所行。通達與隨入。

差別依爲後。

問。三種自性相等五法。初自性五法中幾所攝。答。都非所攝。問。第二自性幾所攝。答。四所攝。問。第三自性幾所攝。答。一所攝。問。若依他起自性亦正智所攝。何

故前說依他起自性緣徧計所執自性執應可了知。答。彼意唯說依他起自性雜染分非清淨分。若清淨分當知緣彼無執應可了知。

復次三種自性三種無自性性。謂相無自性性。生無自性性。勝義無自性性。由相無自性性故。徧計所執自性說無自性。由生無自性性故及勝義無自性性故。依他起自性說無自性。非自然有性故非清淨所緣性故。唯由勝義無自性性故。圓成實自性說無自性。何以故。由此自性亦是勝義。亦一切法無自性性之所顯故。

問。三種自性幾應徧知。答。一切。問。幾應永斷。答。一。問。幾應證得。答。一。

復次由此三種自性。一切不了義經諸隱密義皆應決了。謂諸如來秘密語言。及諸菩薩隨無量教秘密語言所有要義。皆由如是三種自性應隨決了。問。如經中說無生法忍云何建立。答。由三自性而得建立。謂由徧計所執自性故。立本性無生忍。由依他起自性故。立自然無生忍。由圓成實自性故。立煩惱苦垢無生忍。當知此忍無有退轉。復次三種解脫門。亦由三自性而得建立。謂由徧計所執自性故。立空解脫

門。由依他起自性故。立無願解脫門。由圓成實自性故。立無相解脫門。

問。徧計所執自性何等智所行爲凡智耶爲聖智耶。答。都非智所行。以無相故。問。依他起自性何等智所行。答。是二智所行。然非出世聖智所行。問。圓成實自性何等智所行。答。唯聖智所行。

問。諸觀行者通達徧計所執自性時。當言行於相耶當言行於無相耶。答。若以世間智而通達時。當言行於相。若以出世智而通達時。當言行於無相。如徧計所執自性。依他起自性圓成實自性。當知亦爾。

問。若觀行者如實悟入徧計所執自性時。當言隨入何等自性。答。圓成實自性。問。若觀行者隨入圓成實自性時。當言除遣何等自性。答。依他起自性。

問。徧計所執自性有幾種。答。隨於依他起自性中施設建立自性差別所有分量。卽如其量。徧計所執自性亦爾。是故當知徧計所執自性無量差別。又於依他起自性中當知有二種徧計所執自性執。一者隨覺。二者串習習氣隨眠。問。依他起自性有幾種。答。當知如相品類差別。復有二種。依他起自性。一徧計所執自性執所起。二卽彼無執所起。問。圓成實自性有

幾種。答。於一切處皆一味故。圓成實自性無有安立品數差別。

問。徧計所執自性當言何所依止。答。當言依止三事。謂相名分別。問。依他起自性當言何所依止。答。當言即依徧計所執自性執及自等流。問。圓成實自性當言何所依止。答。當言無所安住無所依止。

復次嗢柁南曰。

若無有作業　微細等無體　生執等了知　染苦喻分別

問。若無徧計所執自性當有何過。答。於依他起自性

中。應無名言。無名言執。此若無者。應不可知雜染清淨。問。若無依他起自性當有何過。答。不由功用。一切雜染皆應非有。此若無者。應無清淨而可了知。問。若無圓成實自性當有何過。答。一切清淨品皆應不可知。

問。徧計所執自性能爲幾業。答。五。一能生依他起自性。二卽於彼性能起言說。三能生補特伽羅執。四能生法執。五能攝受彼二種執習氣麤重。問。依他起自性能爲幾業。答。亦五。一能生所有雜染法性。二能爲徧計所執自性及圓成實自性所依。三能爲補特伽

羅執所依。四能爲法執所依。五能爲二執習氣麤重所依。問。圓成實自性能爲幾業。答。亦五。由是二種五業對治生起所緣境界性故。

問。徧計所執自性當言微細當言麤耶。答。當言微細。如微細難見難了當知亦爾。問。依他起自性當言微細當言麤耶。答。當言是麤然難見難了。問。圓成實自性當言微細當言麤耶。答。當言極微細。如極微細極難見極難了當知亦爾。

問。此三自性幾是無體能轉有體答。一。問。幾是有體能轉有體無體答。一。問。幾是有體而非能轉答。一。

問此三自性幾是不生能生於生。答。一。問幾是生能生生不生。答。一。問幾是非生不能生生及不生。答。二。問徧計所執自性執無執相云何應知。答。此有二種。一彼覺悟執或無執。二彼隨眠執或無執。若由言說假立名字徧計諸法決定自性。當知是名彼覺悟執。若善了知唯有名者。知唯名故非彼諸法有決定性。當知是名於彼無執。若未拔彼習氣隨眠。當知於彼有隨眠執。乃至未捨習氣麤重。若永斷已。當知無執。問依他起自性執無執相云何應知。答。若由徧計所執自性覺悟執故。復徧計彼所成自性。是名初執。若

善了知唯有眾相不徧計彼所成自性是名無執若於相縛未永拔者於諸相中有所得時名第二執若於相縛已永拔者於無相界正了知故於相無得或於後時如其所有而有所得當知無執問圓成實自性執無執相云何應知答此無有執此界非執安足處故若於此界未得未觸未作證中起得觸證增上慢者當知即是徧計所執及依他起自性上執

問徧計所執自性當云何知答當正了知唯有其名唯徧計執無相無性無生無滅無染無淨本來寂靜自性涅槃非過去非未來非現在非繫非離繫非縛

非解脫。非苦非樂非不苦不樂。唯是一味徧一切處皆如虛空。以如是等無量行相。應正了知徧計所執自性。問。依他起自性當云何知。答。當正了知一切所詮有爲事攝。云何一切所詮事耶。所謂蘊事。界事。處事。緣起事。處非處事。根事。業事。煩惱事。隨煩惱事。生事。惡趣事。善趣事。產生事。色類事。四大王衆天事。乃至他化自在天事。梵衆天事。乃至色究竟天事。空無邊處事。乃至非想非非想處事。隨信行事。隨法行事。順決擇分善根事。見道事。修道事。預流果事。乃至阿羅漢果事。獨覺事。等正覺事。滅想受事。到彼岸事。念

住事。乃至道支事。靜慮無量無色定事。修想事。修隨念事。解脫勝處徧處事。力無所畏。願智。不護念住。大悲。永害習氣。諸相隨好。一切種妙智。一切不共佛法事。又當了知同於幻夢光影谷響水月影像及變化等。猶如聚沫。猶如水泡。猶如陽燄。猶如芭蕉。如狂如醉。如害如怨。如飲尿友。喻如假子。喻毒蛇篋。是空無願遠離無取虛僞不堅。如是等類差別無量。問。圓成實自性當云何知。答。當正了知如先所說差別之相。所謂眞如實際法界。如是等類無量差別。復當了知所餘差別。謂無形色。不可覩見。無所依住。無所攀緣。

不可顯現不可了別不可施爲不可宣說離諸戲論無取無捨如是等類差別無量

問此三自性幾自非染能令他染答一問幾唯自染答一問幾自清淨令他清淨答一如染當知苦亦爾

問徧計所執自性以何爲喻答譬如虛空問依他起自性以何爲喻答如害如怨問圓成實自性以何爲喻答譬如無盡大寶伏藏

問徧計所執自性由何故徧計答由依他起自性故問依他起自性由何故依他答由因緣故問圓成實自性由何故圓成實答由一切煩惱衆苦所不雜染

故。又由常故。問。如說能取眞實義慧是無分別。云何應知無分別相。爲由不作意故。爲由超過彼故。爲由無所有故。爲由是彼性故。爲由於所緣境作加行故。若由無作意故者。彼與如理作意相應。不應道理。熟眠狂醉應成此過。若由超過彼故者。云何不與聖教相違。如說三界所有諸心心所皆是分別。若由無所有故者。云何此慧非成非心所。若由是彼性故者。云何此慧非成色自性及非貫達相。若由於所緣境作加行故者。云何不謗無分別慧離加行性。若如是等皆不應理。云何當知無分別慧。答。於所緣境離加行

故此所緣境離有無相諸法眞如卽此亦是離諸分別由先勢力所引發故雖離加行若於眞如等持相應妙慧生時於所緣相能現照取是故此慧名無分別

如是已說眞實義分決擇由五因緣當知菩薩所有威德不可思議何等爲五一者菩薩所有威德超過一切尋思境故二者菩薩所有威德世間譬喻不可得故三者菩薩所有威德唯繫屬善磨瑩心故四者菩薩所有威德與不定地心一向不同分故五者菩薩所有威德一向繫屬定地心故

復次。於大乘中有十法行能令菩薩成熟有情。何等爲十。謂於大乘相應菩薩藏攝契經等法書持。供養。惠施於他。若他正說恭敬聽聞。或自玩讀。或復領受。受已廣音而爲諷誦。或復爲他廣說開示。獨處空閒思量觀察。隨入修相。問。如是十種法行幾是能生廣大福德道。答。一切。問。幾是加行道。答。一。謂第九。問。幾淨障道。答。一。謂第十。如是種類。餘決擇文。更不復現。復次。如聞所成地攝大乘中說大菩提由五種相應當了知。謂自性故。功能故。方便故。轉故。還故。而未分別。今當解釋。

云何大菩提自性。謂勝聲聞獨覺轉依。當知此轉依。復有四種相。一生轉所依相。二不生轉所依相。三善觀察所知果相。四法界清淨相。生轉所依相者。謂佛相續出世間道。生轉所依。若不爾。不得此轉依。此道應當不生不轉。若遠離彼而有此事。未轉依時先應有此。不生轉所依相者。謂一切煩惱及諸習氣不生轉所依。若不爾。不得此轉依。一切煩惱及諸習氣。便有眾緣和合。不生不轉應不可得。善觀察所知果相者。謂此轉依。是善通達所知眞實所知眞如果。若不爾。諸佛自性。應更觀察更有所斷更有所滅。法界清

淨相者謂此轉依已能除遣一切相故是善清淨法界所顯若不爾此應無常應可思議然此轉依是常住相不可思議復次此不可思議說名無二由五種相應當了知一由自性故二由處故三由住故四由一性異性故五由成所作故云何由自性故不可思議謂或即色或離色如是不可思議或即受想行識或離受想行識如是不可思議或即地界或離地界如是不可思議或即水界火界風界或離水界火界風界如是不可思議或即眼處或離眼處如是不可思議或即耳鼻舌身意處或離耳鼻舌身意處如是

不可思議或有或非有如是不可思議云何由處故不可思議謂或在欲界或離欲界如是不可思議或在色界無色界或離色界無色界如是不可思議或在人中或離人中或在天上或離天上如是不可思議或在東方或離東方或在南西北方上下方維或離南西北方上下方維如是不可思議云何由住故不可思議謂安住如是如是色類樂住如是不可思議安住如是如是色類奢摩他住如是不可思議安住有心住如是不可思議安住無心住如是不可思議安住如是色類聖住如是不可思議安住如是色

類天住梵住。如是不可思議。云何一性異性不可思議。謂一切佛同安住一無漏界中。爲是一性。爲是異性。如是不可思議。云何成所作故不可思議。謂如是如是如來同界同智勢力勇猛住無漏界。依此轉依。能作一切有情義利。如是不可思議。此復二因緣故。當知不可思議。謂離言說義故。及過語言道故。不可思議。又出世間故。無有世間能爲譬喻。是故不可思議。

云何功能。謂若略說有十自在。說名功能。謂壽自在等。如本地分已說。

云何加行。謂若略說有四種化。說名加行。一未成熟有情令成熟故。作菩薩行化。二已成熟有情令解脫故。於三千大千世界百拘胝贍部洲中。同於一時方便攝受如來之化。三卽爲彼所化有情。作聲聞化。四卽爲彼所化有情。作獨覺化。當知一切諸佛世尊於此四種變化事中。徧十方界功能無礙。

云何爲轉。當知此轉略有二種。一權時轉。二畢竟轉。權時轉者。謂諸有情乃至未成熟未解脫來。諸佛世尊有變化轉。畢竟轉者。謂如無盡不可思議諸佛自性大光明轉。如是能作一切有情所作事轉。

云何爲還。當知此還亦有二種。一權時還。二畢竟還。權時還者。謂所化有情。已成熟。已解脫故。從此無間。諸佛世尊現般涅槃。非畢竟滅。畢竟還者。當知煩惱及諸習氣畢竟盡故。彼所依處眾苦亦盡。

云何能讚歎者。於如來所能作饒益。謂隨所讚歎但行自利。非由讚歎於如來所有異所作猶如造瓶。何以故。如來隱善極少欲故。復有二種。於如來所稱揚讚歎甚希奇法。一令讚歎者純行自利生無量福。二於遠離一切所求諸如來所而作饒益。謂於如來所如如讚歎如是如是攝受自利。如如攝受自利如是

如是名以供養攝受如來。由此因緣生極廣大無盡福聚。又諸如來有二種事。一不可意事。二可意事。復次由六種相當知略攝如來功德。一圓滿。二無垢。三不動。四無等。五能作有情利益事業。六功能。云何圓滿。謂諸如來成就三界及出世間一切功德。彼出世間所有功德超過一切語言行路。是故如來一切歌詠所不能及。由此因緣彌應讚歎。云何無垢。謂諸功德有七種垢。一欲。二見。三疑。四慢。五憍。六隨眠。七慳。彼於如來一切永無。何以故。由諸如來所有功德不求他知。謂欲令他知我成就如是功德。又於此德

無執著見。又於此德無有疑惑爲功德耶爲過失耶。又不以已所有功德與他校量。又不觀已所有功德憍醉掉舉生欣生喜。非彼功德爲諸煩惱之所隨眠。永害煩惱并習氣故。又於功德無慳吝心。謂勿令他同所證得。云何不動。謂諸外道不能動故。一切魔軍不能動故。一切盜賊不能奪故。一切親屬不能壞故。一切國王不能壞故。火水風大不能變故。壽命雖盡亦無退故。由諸如來功德無盡。是故不動。云何無等。謂諸如來所有功德極廣大故。極尊勝故。極眾多故。大威力故。若淨不淨一切有情無與等者。是故無等。

云何能作有情利益事業謂捨所得廣大無罪所有安樂方便示現利他加行是故能作利益他事云何功能謂於所作利有情事不待作願而圓證故彼加行智爲親屬故於彼恆時而專志故

復次由五因緣當知諸天非所歸依何等爲五一由形相故二由自性故三由作業故四由法爾故五由因果故云何諸天由形相故非所歸依謂由不現見無交議故由形暴惡有怖畏故由習放逸有貪愛故由捨利他無悲愍故由不了知作與不作於眞實義不通達故云何如來由形相故是眞歸依謂由現見

有交譏故。由形儳怕無怖畏故。由無縱逸離貪愛故。由常不捨利有情事有悲愍故。由善了知作與不作於眞實義善通達故。復由五相唯有如來是眞歸依。何等爲五。一爲利益一切有情取菩提故。二能善轉正法眼故。三於恩怨諸有情所等心利故。四捨一切家宅親屬攝受貪愛根寂靜故。五能善解一切疑故。云何諸天由自性故非所歸依。謂彼諸天漏所隨故性非調善。能調御他不應道理。如來永離一切漏故其性調善。故能調御一切有情。云何諸天由作業故非所歸依。謂彼諸天受用諸欲安住爲業損害有情

惡業可得。如來廣大無垢靜慮安住爲業。能作有情利益爲業。云何諸天由法爾故非所歸依。謂諸世間及出世間吉祥盛事。一切皆依自功力故。若離功力雖於諸天極申敬事亦不能得。雖不敬事但作功力必能得故。云何諸天由因果故非所歸依。謂諸天身爲由能感天業所得。爲由供養諸天故得。爲無因得。若由能感天業得者。但應歸依自所作業。非彼諸天。若無因得。應歸無因不應歸天。若由供養諸天故得。此諸天身爲當但用供養爲因。爲天爲俱。若唯供養天應唐捐。隨所供養應感天身。若但由天供養徒設。

雖不供養。天應令彼獲得天身。若言俱由。謂以供養攝降諸天。隨所思願皆令果遂。若爾。七種所思果遂不決定故。不應道理。謂供養緣於所攝受。諸信解者於信解緣。於信解事。於能往趣最勝天身。於能果遂最勝富樂。於能滅壞阿素洛等所有怨敵。及於徙沒。

復次有四清淨。一名清淨。二語清淨。三自性清淨。四形相清淨。又此形相有大威德。斷諸疑網。能善記別。難化能化。天人所歸。善能誨導。證出離性。制諸外道。

復次云何當知色等想事色等施設是假名有非實物有。謂諸名言熏習之想所建立識緣色等想事計

爲色等性。此性非實物有非勝義有。是故如此色等想法非眞實有。唯是徧計所執自性。當知假有。若遣名言熏習之想所建立識如其色等想事緣離言說性。當知此性是實物有是勝義有。此中道理言論成立。如菩薩地應知。若諸名言熏習之想所建立識緣徧計所執自性爲境。卽說此性非內非外非二中間少有可得非已生非當生非正生。非已滅非當滅非正滅。本來寂靜自性涅槃。何以故。此唯假有非勝義有故。若離名言諸法自性當知此性凡夫所生邪執爲緣。已生當生正生已滅當滅正滅。若未永斷未徧

知便成雜染若已永斷已徧知乃成清淨。

復有四法能令菩薩攝正多聞謂多聞持多聞證多聞果多聞淨如其次第菩提願事善友思擇力住空閑應知其相。

問諸菩薩意樂界云何答於諸佛法信解有性所顯故問諸菩薩增上意樂界云何答於諸佛法信解有德所顯故問諸菩薩勝解界云何答於諸佛法信解有可得所顯故問諸菩薩愍云何答於苦現前諸有情所隨生愍傷故問諸菩薩悲云何答於苦因現前諸有情所隨生悲哀故問諸菩薩慧云何答於所知境

通達如所有性故。問。諸菩薩智云何。答。於所知境通達盡所有性故。

復有三種思惟過患。謂不究竟思惟。非處思惟。顛倒思惟。

復次如諸菩薩所行惠施。當知此施由七種相乃得清淨。謂施物清淨。戒清淨。見清淨。心清淨。語清淨。智清淨。垢清淨。如是清淨。當知一切皆有十相。云何施物清淨。十相。一廣大施。謂眾多差別故。二平等施。謂無增無減故。三應時施。謂當彼所樂故。四上妙施。謂色等具足故。五清淨施。謂非不淨物所雜穢故。六如

法施謂無罪相應故。七隨樂施謂隨求者所愛樂故。八利益施謂隨彼所宜故。九或頓或漸施謂觀彼求者故。十無間施謂無斷絕故。云何戒清淨十相。一發勤精進所獲財物而用惠施。二自手臂力所致財物而用惠施。三離垢汙物而用惠施。四如法而施。五如法所得而用惠施。六息除諸惡而行惠施。七調伏諸根而行惠施。八殷重恭敬而行惠施。九自手而施。十於已僕從先行恩養然後惠施他來求者云何見清淨十相。一不計度我能行施施為我所而行惠施。二不將已校量於他謂我是勝是等是劣而行惠施。三

不觀他當有反報而行惠施。四不觀察當來有勝殊妙富樂而行惠施。五不觀施全無有果而行惠施。六不觀施不相似果而行惠施。七不觀施有顛倒果而行惠施。八不觀殺害爲伴侶善而行惠施。九不觀奇變吉祥之相而行惠施。十不爲世間聲譽稱讚而行惠施。云何心清淨十相。一憐愛心而行惠施。謂任自性於諸有情。二珍寶心而行惠施。謂於施所。三平等心而行惠施。謂於怨親及中庸所。四調伏垢心而行惠施。謂於慳垢及蓄積垢。當知不施於他。名爲慳垢。自不受用。名蓄積垢。五欣樂心而行惠施。謂由七相。

一於未來求者發喜樂心故。二於已來求者。初見便生淨信心故。三於正施時。生悅豫心故。四生靜定心故。五生無足心故。六生不惱害意趣心故。七施已無追悔心故。六忍辱心而行惠施。謂於求者強遮障中能堪忍故。及無厭倦故。七以慈心而行惠施。謂於惱害者。八以悲心而行惠施。謂於有苦者。九以喜心而行惠施。謂於有功德者。十以捨心而行惠施。謂於親友所。云何語清淨十相。一先於施物恣彼乞者。二彼若至時稱善來進。三遠離顰蹙平面而視。舒顏含笑。先言問訊。四以柔輭言共申談論。安慰乞者。五從此

無間言當施汝可愛財物欣慶斯施。六正發施言吾今惠汝。七彼若遮障從容分布不出麤言。八於乞求者若對若背不毀不呰亦無論說。九若無施物正言辭謝許得隨與。十於乞求者終不對面呵責驅逐輕笑戲弄亦不令其改容懷愧。云何智清淨十相。一由惠施智清淨。二由求者智清淨。三由施物智清淨。四由施加行智清淨。五由以施成熟有情智清淨。六由方便善巧智清淨。七由諸欲過患智清淨。八由除垢智清淨。九由於友遠離攝受智清淨。十由隱覆六方智清淨。一由惠施智清淨者。謂於施異名。於施體相。

於施訓辭於施差別皆如實知而行惠施二由求者智清淨者謂於一切有情皆住福田覺而行惠施於諸勝劣有得有失怨恩等所能善了知隨來求者所樂差別而行施故又先以諸所施財物偏於一切有情之類意樂而捨若諸求者自然取時皆生隨喜三由施物智清淨者謂於一切工巧業處智善巧故速疾能集所有財物而用惠施或由善根之所攝受謂於前生或現法受所感財物而用惠施或發神通或由法受所致財物而用惠施或他積集所有財物而用惠施如勸導他或任彼務四由施加行智清淨者

謂於施加行能善了知。不令求者身心勞倦。自心無染而行惠施。善能分布施來求者。施貧匱者。施無依者。施惡行者。施妙行者。施自僕從。謂若貧乏中財大財。隨其所應如軌行施。非不如軌。五由施成熟有情智清淨者。謂善了知施能成熟諸有情已而行惠施。以所施物與諸大眾普共行施。亦令大眾生無量福。又於貧窮樂行施者。以己財物分布與之。令其行施。或有不貧內懷慳吝。雖欲惠施而不能用自財布施。即以財物與之令施。或於佛法及僧田中欲有所作。便以財物棄捨與之。令彼造作。由此因緣於二門中

生無量福。六由方便善巧智清淨者謂或由教導令行惠施或强力逼令行惠施或領彼恩令行惠施或由生故令行惠施或由神力而行惠施七由諸欲過患智清淨者謂於諸欲所有過患如實知已而行惠施謂於苦蘊中或時了知二種過患一者現法二者後法。或時了知五種過患謂如五種過患經說。或時了知六種過患謂此諸欲是怖增語如是等類廣說如經。或時了知七種過患謂知諸欲無常虛僞誑妄失法。譬如幻事惑亂愚夫。或時了知八種過患謂知諸欲如朽骸骨如經廣說乃至猶如樹端熟果。八由

除垢智清淨者謂於除遣十四垢業如實知已而行惠施此如尸佉落迦經說九由於友遠離攝受智清淨者謂能善知遠離四種惡友攝受四種善友而行惠施此亦如尸佉落迦經說十由隱覆六方智清淨者謂隱覆六方而行惠施此亦如尸佉落迦經說云何垢清淨十相一遠離懈怠垢而行惠施謂或內或外或近或遠或身疲倦或不疲倦或身羸劣或不羸劣而常惠施二遠離貪垢而行惠施謂於財物三遠離瞋垢而行惠施謂於求者四遠離癡垢而行惠施謂於因果五遠離障垢而行惠施言障垢者謂四種

障。一不串習二覆之。三耽湎。四觀果。六善分布而行惠施。此卽遠離非道理垢。謂貧乏者。於自僕從。若中財者。卽於彼所及貧苦所。若大財者。卽於彼所。亦於其餘來求者所。七由圓滿而行惠施。此卽遠離諸減少垢。謂事圓滿。意樂圓滿。事圓滿者。復有七相。一施資產事。二施國土事。三施有情事。四施莊嚴事。五施舍宅事。六施居處事。七施內身事。意樂圓滿者。謂於內身及外財寶。獲得自性無著意樂。八由清淨而行惠施。此卽遠離不清淨垢。謂由十種清淨。卽無著無取等。如本地分廣說。九善觀察而行惠施。此卽遠離

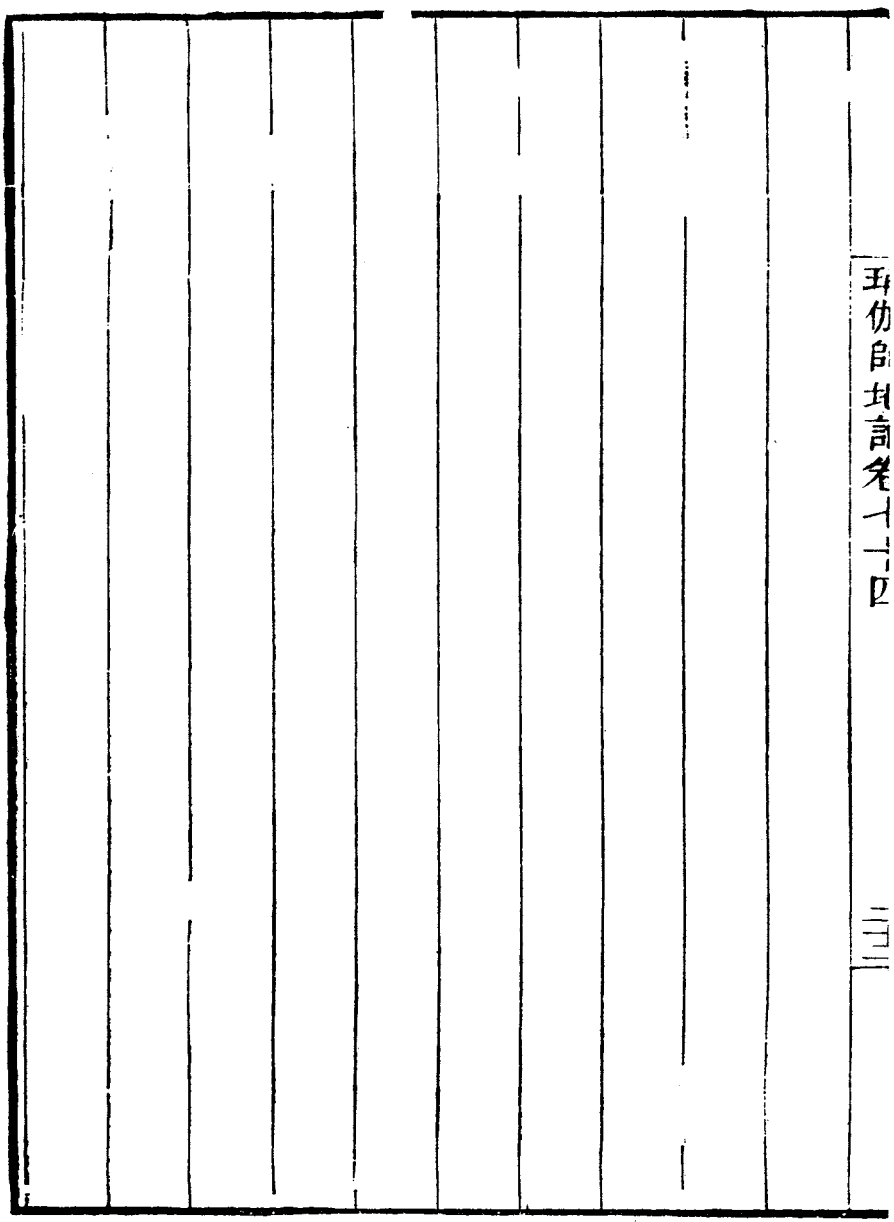
惡慧垢。謂觀察施物。觀察意樂。觀察其田。觀察施物者。謂觀察受用勝於積聚。觀察惠施勝於受用。何以故。若唯積聚不能自益不能益他。非現法利非後法利。若諸菩薩唯自受用名自饒益非饒益他名現法利非後法利。若諸菩薩能行惠施。便自發生廣大歡喜名自饒益名饒益他。名現法利名後法利。觀察意樂者。當知意樂略有四種。一於因中無倒意樂。二於果中無著意樂。三於有情悲愍意樂。四於一切智智圓滿意樂。由如是等諸意樂故而行惠施。觀察田者。當知略由五相。一於是處乞求可得。二於是處已有

乞求復加貪匱。二於是處已有貪匱復無依怙。四於是處有無依怙復行惡行是名爲田。五於是處雖無此等而有修行善行可得。由七種相當知非田。一乞求者極大暴惡曾爲怨害歸依怨害而有所求。二勸爲善事終不能得。三心懷染汙爲染汙事而有乞求。四爲損惱而有乞求。五已求者或自是魔或魔所魅非處乞求。六乞求父母或復隨一非所施物。七能爲無義。由此等相當知是名觀察非田。十具方便德而行惠施。此卽遠離無方便過失垢。此中方便者謂串習施不顧身命悲愍有情眞實義智無上菩提勝解

教導強力逼迫處任恩報生及神力。

瑜伽師地論卷第七十四

音釋　蛇篋蛇食遮切篋苦協切箱屬磨瑩磨眉波切揩也瑩榮定切潔也耽湎耽都含切樂也湎彌兗切沈溺也



瑜伽師地論卷第七十五

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中菩薩地之四

復次當知菩薩毗奈耶略有三聚。

初律儀戒毗奈耶聚。如薄伽梵爲諸聲聞所化有情略說毗奈耶相當知卽此毗奈耶聚。

云何攝善法戒毗奈耶聚。謂諸菩薩於攝善法戒勤修習時。略於六心應善觀察。何等爲六。一輕懱心。二懈怠俱行心。三有覆蔽心。四勤勞倦心。五病隨行心。

六障隨行心。若諸菩薩於善法中所有輕心。無勝解心。及陵懱心。名懈怠俱行心。若貪欲等隨有一蓋或諸煩惱及隨煩惱所纏繞心。名有覆蔽心。若住勇猛增上精進身疲心倦映蔽其心。名勤勞倦心。若有諸病損惱其心。無有力能不堪修行。名病隨行心。若有喜樂談論等障隨逐其心。名障隨行心。菩薩於此六種心中應正觀察。我於如是六種心中為有隨一現前行耶為無有耶。於前三心菩薩一向不應生起設已生起不應忍受。若有忍受而不棄捨。偏於一切皆名有罪。勤

勞倦心現在前時。由此心故。捨善方便。若爲暫息身心疲惱。當於善法多修習者。當知無罪。若於一切畢竟捨離。謂我何用精勤修習如是善法。令我現在安住此苦。若如是者。當知有罪。病隨行心現在前時。菩薩於此無有自在。不隨所欲修善加行。雖復忍受而無有罪。障隨行心現在前時。若不隨欲。墮在其中。或觀此中有大義利。雖復忍受而無有罪。若隨所欲故入其中。或觀是中無有義利。或少義利而故忍受。當知有罪。如是六心。前三生已而忍受者。一向有罪。病隨行心。雖復忍受。一向無罪。餘之二心。若生起已而

忍受者。或是有罪。或是無罪。

若諸菩薩於作有情利益戒中勤修習時。當正觀察六處攝行。所謂自他財衰財盛法衰法盛。是名六處。言財衰者。謂衣食等未得不得。得已斷壞。與此相違當知財盛。言法衰者。謂越所學於先未聞勝義所攝如來所說微妙法句。不得聽聞。如不聽聞先所未聞。如是於先所未思惟不得思惟。有聽聞障有思惟障設得聞思尋復忘失。於所未證修所成善而未能證設證還退。與此相違當知法盛。此中菩薩作自法衰令他財盛。此不應爲。如令財盛法盛亦爾。此中義者。

越學所攝。及能隨順越學所攝。或於證法退失所攝。當知法衰。又諸菩薩作自財衰。令他財盛。若此財盛不引法衰。此則應爲。若引法衰。此不應爲。如令財盛法盛亦爾。又諸菩薩作自財盛。令他財盛。此則應爲。如令財盛法盛亦爾。又諸菩薩作自法盛。令他財盛此則應爲。如令財盛法盛亦爾。於如是事若不修行。名爲有罪。若正修行。是名無罪。

如是且說菩薩所受三種律儀略毗柰耶。菩薩於中常應作意思惟修學。若有於此三種所受菩薩戒中隨有所闕。當知非護。當言不護菩薩律儀。不當言護。

此三種戒。由律儀戒之所攝持令其和合。若能於此精勤守護。亦能精勤守護餘二。若有於此不能守護亦於餘二不能守護。是故若有毀律儀戒名毀一切菩薩律儀。若有爲令他了知故隨順他故由他勸導受菩薩戒。非自所起增上意樂隨觀隨察自生淨信於諸有情住憐愍心愛樂善法受菩薩戒。當言此非眞實防護。亦非圓滿修習善法。亦不能得彼果勝利。與此相違當知乃名眞實防護。亦能獲得彼果勝利。復次若有不捨如是律儀當知餘生亦得隨轉。非彼捨者。又捨因緣略有四種。一者決定發起受心。不同

分心。二者若於有所識別大丈夫前故意發起棄捨語言。三者總別毀犯四種他所勝法。四者若以增上品纏總別毀犯隨順四種他所勝法。由此因緣當知棄捨菩薩律儀。若有還得清淨受心。復應還受。

復次若有出家菩薩除三衣外所有長物。佛所聽畜身所受用順安樂住。若故思擇施來求者。當知無罪。若顧善品非慳貪障而不施者。亦無有罪。諸有棄紙已書正法。有嬰兒慧。眾生來乞。若施與之。當知有罪。若勸他施。亦名有罪。除作是心。我今惠彼。欲試其人於甚深法堪受持不。能信解不。如是無罪。若以棄紙

書似正法及外道論或先已書授彼信解眾生手中或勸他與當知有罪菩薩唯應勸彼棄捨手中異論或令書寫諸佛聖教或自欲知彼不堅實不應開示或有葉紙猶未書寫有來求乞爾時菩薩應問彼言汝今何用如是物為彼若答言我欲轉賣以充食用若此葉紙為書正法則不應與有財物者應施價直若無價直二俱不與亦無有罪彼若答言我求此物為書正法即以葉紙應施與之仍告彼言隨意受用彼若欲書下劣典籍不與無罪如書下劣書等亦爾若欲書寫最勝經典不施與者當知有罪若諸菩薩

於已有恩諸有情所隨順恩想相續發起親友意樂。以有染心方便攝受欲爲朋黨當知有罪。或於有怨諸有情所隨順怨想相續發起怨讎意樂。有穢濁心。當知有罪。或於無恩無怨諸有情所相續發起中庸意樂放捨意樂。當知有罪。若有現前求欲出家。隨順觀察時有過患劫有過患不度出家。當知無罪。若有安住憐愍彼心。雖度出家。亦無有罪。如說出家受具足戒。與作依止攝爲徒衆。當知亦爾。由如是等所有行相。當知菩薩三種戒藴皆得圓滿。

復次先已廣說施等今當略說。謂諸菩薩所有布施。

略與五種功德相應得入布施到彼岸數何等爲五。一者無著二者無戀三者無罪四無分別五者迴向。如施戒等當知亦爾。無著者謂於一切種施等障法中無有罣礙無戀者謂於有染及彼果中心無繫著。無罪者謂遠離一切種施等隨煩惱無分別者謂於施等不觀徧計所執自性迴向者謂以一切施等諸行願得阿耨多羅三藐三菩提果。如是菩薩由此五德攝受一切波羅蜜多名菩薩施乃至名菩薩慧名一切施乃至名一切慧名艱難施乃至名艱難慧廣說一切嗢柁南頌皆隨決了。一切皆如本地分說。

復次於施波羅蜜多由內及外有十隨煩惱對治彼故得施波羅蜜多十種清淨如菩薩地已說由增一次第依於外門有五隨煩惱一徧染惱性二棄捨性三不持可樂性四意望不圓滿性五不成熟性依於內門有五隨煩惱一不出離性二雜染惱性三不劣薄性四現前墮性五盡滅法性復次前戒品中已說十種尸羅清淨當知初一是意樂清淨餘九是加行清淨於加行中復有五種一無間缺加行二徧修治加行三迴向加行四助伴加行五守護加行第二第三爲初加行第四爲第二加行第五爲第三加行第

六第七第八第九爲第四加行。第十爲第五加行。復次忍波羅蜜多十清淨中。當知略有二種清淨。謂前九種名思擇力清淨。其第十種名修習力清淨。思擇力清淨復有四種。一遠離罪生清淨。二彼不現行清淨。三無罪生清淨。四遠離彼因緣清淨。一種二種三種三種。如其次第。不忍因緣復有三種。一無慚。二無愧。三無哀愍性。復次精進波羅蜜多有十清淨。一安處清淨。二純熟清淨。三策發清淨。四方便清淨。五不虛時住清淨。六不艱辛住清淨。七出離清淨。八攝受助伴清淨。九速疾神通清淨。十無盡性清淨。復次靜

慮波羅蜜多有十清淨。一清淨清淨。二無漏清淨。三根本方便清淨。四證得根本清淨。五自在方便清淨。六住自在清淨。七引發神通自在清淨。八成熟有情自在清淨。九降伏外道自在清淨。十無上離繫清淨。

復次慧波羅蜜多有五清淨。一通達諸相清淨。二通達緣起清淨。三通達教導清淨。四通達士用清淨。五通達證得清淨。

復次云何菩薩於身住循身觀。謂於相身循環觀眞如身。如於身於受心法隨其所應當知亦爾。云何菩薩爲令未生惡不善法得不生故生欲。乃至廣說。謂

於眞如境繫心令住。爲令一切相及麤重未得現前內未生者得不生故生欲。乃至廣說。如令未生得不生故如是。已生已得現前於內生者爲令斷故。於能對治所有善法未生令生已生令住。乃至廣說。當知此中於念住位最初繫心置所緣境。次於所緣令心安住勤修正斷。次得定已。復令此定善圓滿故。於神足中勤修加行。定圓滿已。爲令一切相及麤重得離繫故。依信等根修加行道。加行道中。根是下品力是上品。如是正修加行道已。次得覺支通達實際。達實際已。次修道支。漸漸乃至證得阿耨多羅三藐三菩

提於一切障皆得解脫。
復次相麤重縛當知差別有十四種。一根縛。二境縛。三有情展轉更相愛縛。四建立縛。謂器世間諸所有根依之而轉。故名建立。五於所知境無智縛。六於能知智無智縛。七後有愛縛。八無有愛縛。九執著不平等因。及無因縛。十證得增上慢縛。十一執著徧計所執自性縛。十二執著補特伽羅自性縛。十三補特伽羅徧知增上慢縛。十四法徧知增上慢縛。復次依空勤修念住菩薩略於六種妄想縛中。當令其心速得解脫。云何名爲六種想縛。所謂於身乃至於法發起

內想是初想縛。卽於是中發起外想是第二想縛。卽於是中起內外想是第三想縛若於十方無數無量諸有情界願令解脫修習念住此中諸想是第四想縛若由此故於身等境循觀而住此中諸想是第五想縛。卽於身等循觀住者此中諸想是第六想縛。卽於此中循環觀故復有十一後後想縛。云何十一後後想縛。謂於身等住循身等觀者於諸雜染清淨諦中所起第一義想是名初縛。卽於雜染第一義中所起造作想是第二縛。卽於清淨第一義中所起無造作想是第三縛。卽於無造作第一義中所起常想是

第四縛。卽於造作雜染中所起流轉想。是第五縛。卽於常中所起無變異想。是第六縛。卽於流轉中。由有苦有變異故所起苦性想。是第七縛。卽於此中由生滅住異自相故。自相有變異故。所起彼自相想。是第八縛。卽於無變異及有變異第一義中。所起能攝染汙清淨一切法想。是第九縛。卽於雜染清淨一切法中。所有我無染淨想。是第十縛。卽於雜染清淨諸法所起無自性相想。是第十一縛。由諸菩薩。於此後後諸行想縛所知境界正觀察故。能依於空善修念住。令心解脫。於此想縛得解脫故。一切想縛。皆得解脫

復次於大乘中或有一類惡取空故作如是言。由世俗故一切皆有。由勝義故一切皆無。應告彼言。長老。何者世俗何者勝義。如是問已。彼若答言。若一切法皆無自性是名勝義。若於諸法無自性中自性可得是名世俗。何以故。無所有中建立世俗假設名言而起說故。應告彼曰。汝何所欲名言世俗為從因有自性可得為唯名言世俗說有。若名言世俗從因有者名言世俗從因而生而非是有。不應道理。若唯名言世俗說有。名言世俗無事而有。不應道理。又應告言。長老。何緣諸可得者此無自性。如是問已。彼若答言。

顛倒事故。復應告言。汝何所欲此顛倒事爲有爲無若言有者。說一切法由勝義故皆無自性。不應道理。若言無者。顛倒事故諸可得者。此無自性。不應道理。復次當知由五相故。思擇大乘經起因緣說。謂爲於說者生恭敬故。起第一說。爲攝衆故。起第二說。爲於正法生尊重故。起第三說。爲敘事故。起第四說。爲欲宣說眞實義故。及多所作故。起第五說。

復次依十二處自相共相觀故。有十種無顛倒道。能證所有不共佛法。當知此中六種觀自相。四種觀共相。謂於十二處眼等名言假立相中。能徧了知唯名

言相。是名第一無顛倒道能證所有不共佛法。復次於十二處能徧了知攝受虛妄分別種種生相。是名第二無顛倒道能證所有不共佛法。復次於十二處能徧了知依因轉相。是名第三無顛倒道能證所有不共佛法。復次於十二處能徧了知相壞轉相。是名第四無顛倒道能證所有不共佛法。復次於十二處能徧了知清淨轉相。是名第五無顛倒道能證所有不共佛法。當知此中依二種業有二清淨。一生起清淨。二寂滅清淨。復次於十二處能徧了知所有名言安足處相。是名第六無顛倒道能證所有不共佛法。

如是六種觀察自相。復次即於如是十二處中能徧了知共相自性。是名第七無顛倒道能證所有不共佛法。復次即於如是十二處中能徧了知共相無分別所行相。是名第八無顛倒道能證所有不共佛法。復次即於如是十二處中能徧了知共相出世法所行相。是名第九無顛倒道能證所有不共佛法。復次即於如是十二處中能徧了知共相清淨因相。是名第十無顛倒道能證所有不共佛法。如是四種觀察共相。

復次當知由八殊勝於諸住地後後轉勝。一意樂殊

勝。二心清淨殊勝。三悲殊勝。四波羅蜜多殊勝。五成熟有情殊勝。六見諸佛往趣承事供養殊勝。七生殊勝。八神力殊勝。

復次勝義諦有五種相。一離名言相。二無二相。三超過尋思所行相。四超過諸法一異性相。五徧一切一味相。

此勝義諦離名言相及無二相。當知如解深密經中。如理請問菩薩問解甚深義密意菩薩言。最勝子。言一切法無二。一切法無二者。何等一切法。云何爲無二。解甚深義密意菩薩告如理請問菩薩曰。善男子。

一切法者略有二種一者有爲二者無爲是中有爲非有爲非無爲無爲亦非無爲非有爲最勝子如何有爲非有爲非無爲無爲亦非無爲非有爲善男子言有爲者乃是本師假施設句若是偏計所集言辭所說若是偏計所集言辭所說卽是究竟種種偏計言辭所說不成實故非是有爲善男子言無爲者亦墮言辭設離有爲無爲少有所說其相亦爾然非無事而有所說何等爲事謂諸聖者以聖智聖見離名言故現等正覺卽於如是離言法性爲欲令他現等覺故假立名想謂之有爲善男

子。言無爲者。亦是本師假施設句。若是本師假施設句。卽是徧計所集。言辭所說。若是徧計所集言辭所說。卽是究竟種種徧計言辭所說不成實故。非是無爲。善男子。言有爲者。亦墮言辭。設離無爲有爲少有所說。其相亦爾。然非無事而有所說。何等爲事。謂諸聖者。以聖智聖見離名言故現等正覺。卽於如是離言法性。爲欲令他現等覺故。假立名想。謂之無爲。最勝子。如何此事彼諸聖者以聖智聖見離名言故現等正覺。卽於如是離言法性。爲欲令他現等覺故。假立名想。或謂有爲。或謂無爲。善男子。如善幻師。或彼

弟子。住四衢道。積集瓦礫草葉木等。現作種種幻化事業。所謂象身馬身車身步身。末尼眞珠瑠璃螺貝璧玉珊瑚種種財穀庫藏等身。若諸衆生愚癡頑鈍惡慧種類。無所曉知。於瓦礫草葉木等上諸幻化事。見已聞已。作如是念。此所見者。實有象身。實有馬身車身步身。末尼眞珠瑠璃螺貝璧玉珊瑚種種財穀庫藏等身。如其所見。如其所聞。堅固執著。隨起言說。唯此諦實。餘皆愚妄。彼於後時。應更觀察。若有衆生非愚非鈍。善慧種類。有所曉知。於瓦礫草葉木等上諸幻化事。見已聞已。作如是念。此所見者。無實象身。

無實馬身車身步身末尼眞珠瑠璃螺貝璧玉珊瑚種種財穀庫藏等身。然有幻欺迷惑眼事。於中發起大象身想。或大象身差別之想。乃至發起種種財穀庫藏等想。或彼種類差別之想。不如所見。不如所聞。堅固執著。隨起言說。唯此諦實。餘皆愚妄。爲欲表知如是義故。亦於此中隨起言說。彼於後時。不須觀察。如是若有衆生。是愚夫類。是異生類。未得諸聖出世間慧。於一切法離言法性。不能了知。彼於一切有爲無爲。見已聞已。作如是念。此所得者。決定實有。有爲無爲。如其所見。如其所聞。堅固執著。隨起言說。唯此

諦實餘皆癡妄。彼於後時應更觀察。若有眾生。非愚夫類。已見聖諦。已得諸聖出世間慧。於一切法離言法性。如實了知。彼於一切有爲無爲。見已聞已作如是念。此所得者。決定無實。有爲無爲。然有分別所起行相。猶如幻事迷惑覺慧。於中發起爲無爲想。或爲無爲差別之想。不如所見不如所聞堅固執著。隨起言說。唯此諦實餘皆癡妄。爲欲表知如是義故。亦於此中隨起言說。彼於後時。不須觀察。如是善男子。彼諸聖者。於此事中。以聖智聖見離名言故。現等正覺。卽於如是離言法性。爲欲令他現等覺故。假立名想。

謂之有爲謂之無爲爾時解甚深義密意菩薩欲重宣此義而說頌曰。

佛說離言無二義　甚深非愚之所行
愚夫於此癡所惑　樂著二依言戲論
彼或不定或邪定　流轉極長生死苦
復違如是正智論　當生牛羊等類中

復次勝義諦超過尋思所行相當知如解深密經中。法涌菩薩白佛言。世尊。從此東方過七十二殑伽河沙等世界有世界名具大名稱。是中如來號廣大名稱。我於先日從彼佛土發來至此。我於彼佛土曾見

一處有七萬七千外道幷其師首同一會坐。爲思諸法勝義諦相。彼其思議稱量觀察。偏推求時。於一切法勝義諦相竟不能得。唯除種種意解別異意解變異意解。互相違背。共興諍論。口出矛戟更相殘已。刺已惱已壞已各各離散。世尊。我於爾時竊作是念。如來出世甚奇希有。由出世故。乃於如是超過一切尋思所行勝義諦相。亦有通達作證可得。說是語已。爾時世尊告法涌菩薩曰。善男子。如是如是。如汝所說。我於超過一切尋思勝義諦相現等正覺。現等覺已。爲他宣說顯現開解施設照了。何以故。我說勝義是

諸聖者內自所證尋思所行是諸異生展轉所證是故法涌由此道理當知勝義超過一切尋思境相復次法涌我說勝義無相所行尋思但行有相境界是故法涌由此道理當知勝義超過一切尋思境相復次法涌我說勝義不可言說尋思但行言說境界是故法涌由此道理當知勝義超過一切尋思境相復次法涌我說勝義絕諸表示尋思但行表示境界是故法涌由此道理當知勝義超過一切尋思境相復次法涌我說勝義絕諸諍論尋思但行諍論境界是故法涌由此道理當知勝義超過一切尋思境相法

涌當知。譬如有人。盡其壽量習辛苦味。於蜜石蜜上妙美味。不能尋思不能比度不能信解。或於長夜。由欲貪勝解諸欲熾火所燒然故。於內除滅一切色聲香味觸相妙遠離樂。不能尋思不能比度不能信解。或於長夜。由言說勝解樂著世間綺言說故。於內寂靜聖默然樂。不能尋思不能比度不能信解。或於長夜。由見聞覺知表示勝解樂著世間諸表示故。於永除斷一切表示薩迦耶滅究竟涅槃。不能尋思不能比度不能信解。法涌當知。譬如有人。於其長夜。由有種種我所攝受諍論勝解樂著世間諸諍論故。於北

拘盧洲無我所無攝受。離諍論。不能尋思不能比度不能信解。如是法涌諸尋思者。於超一切尋思所行勝義諦相不能尋思不能比度不能信解。爾時世尊欲重宣此義而說頌曰。

內證無相之所行　不可言說絕表示
息諸諍論勝義諦　超過一切尋思相

復次勝義諦超過諸法一異性相。當知如解深密經中。善清淨慧菩薩白佛言。世尊甚奇。乃至世尊善說。如世尊言。勝義諦相。微細甚深。超過諸法一異性相。難可通達。世尊。我即於此曾見一處。有眾菩薩等正

修行勝解行地同一會坐皆共思議勝義諦相與諸行相一異性相於此會中一類菩薩作如是言勝義諦相與諸行相都無有異一類菩薩復作是言非勝義諦相與諸行相都無有異然勝義諦相與諸行相有餘菩薩疑惑猶豫復作是言是諸菩薩誰言諦實誰言虛妄誰如理行誰不如理或唱是言勝義諦相與諸行相都無有異或唱是言勝義諦相異諸行相世尊我見彼已竊作是念彼諸善男子愚癡頑鈍不明不善不如理行於勝義諦微細甚深超過諸行一異性相不能解了說是語已爾時世尊告善清淨慧

菩薩曰。善男子。如是如是。如汝所說。彼諸善男子愚癡頑鈍。不明不善。不如理行。於勝義諦微細甚深超過諸行一異性相。不能解了。何以故。善清淨慧。非於諸行如是行時。名能通達勝義諦相。或於勝義諦而得作證。何以故。善清淨慧。若勝義諦相與諸行相都無異者。應於今時一切異生皆已見諦。又諸異生皆應已得無上方便安隱涅槃。或應已證阿耨多羅三藐三菩提。若勝義諦相與諸行相一向異者。已見諦者於諸行相應不除遣。若不除遣諸行相者。應於相縛不得解脫。此見諦者於諸相縛不解脫故。於麤重

縛亦應不脫。由於二縛不解脫故。已見諦者。應不能得無上方便安隱涅槃。或不應證阿耨多羅三藐三菩提。善清淨慧。由於今時。非諸異生皆已見諦。非諸異生已能獲得無上方便安隱涅槃。亦非已證阿耨多羅三藐三菩提。是故勝義諦相與諸行相都無異相。不應道理。若於此中作如是言。勝義諦相與諸行相都無異者。由此道理。當知一切非如理行。不如正理。善清淨慧。由於今時。非見諦者於諸行相不能除遣。然能除遣。非見諦者於諸相縛不能解脫。然能解脫。非見諦者於麤重縛不能解脫。然能解脫。以於二

障能解脫故亦能獲得無上方便安隱涅槃或有能證阿耨多羅三藐三菩提是故勝義諦相與諸行相一向異相不應道理若於此中作如是言勝義諦相與諸行相一向異者由此道理當知一切非如理行不如正理復次善清淨慧若勝義諦相與諸行相都無異者如諸行相墮雜染相善清淨慧若勝義諦相與諸行相一向異者應非一切行相共相名勝義諦相善清淨慧由於今時勝義諦相非墮雜染相諸行共相名勝義諦相是故勝義諦相與諸行相都無異相不應道理勝義

諦相與諸行相一向異相。不應道理。若於此中作如是言。勝義諦相與諸行相都無有異。或勝義諦相與諸行相一向異者。由此道理。當知一切非如理行。不如正理。復次善清淨慧。若勝義諦相與諸行相都無異者。如勝義諦相於諸行相無有差別。一切行相亦應如是無有差別。修觀行者於諸行中。如其所見如其所聞如其所覺如其所知。不應後時更求勝義。若勝義諦相與諸行相一向異者。應非諸行。唯無我性。唯無自性之所顯現。是勝義相。又應俱時別相成立。謂雜染相及清淨相。善清淨慧。由於今時一切行相

皆有差別非無差別。修觀行者於諸行中。如其所見如其所聞如其所覺如其所知。復於後時更求勝義。又卽諸行唯無我性。唯無自性之所顯現。名勝義相。又非俱時染淨二相別相成立。是故勝義諦相與諸行相都無有異。或一向異。不應道理。若於此中作如是言。勝義諦相與諸行相都無有異。或一向異者。由此道理當知一切非如理行不如正理。善淸淨慧。如螺貝上鮮白色性不易施設與彼螺貝一相異相。如螺貝上鮮白色性。金上黃色亦復如是。如箜篌聲上美妙曲性不易施設與箜篌聲一相異相。如黑沈上

有妙香性。不易施設與彼黑沈一相異相。如胡椒上辛猛利性。不易設施與彼胡椒一相異相如胡椒上辛猛利性。訶黎淡性。亦復如是。如蠹羅縣上有柔輭性。不易施設與蠹羅縣一相異相。如熟酥上所有醍醐。不易施設與彼熟酥一相異相。又如一切行上無常性。一切有漏法上苦性。一切法上補特伽羅無我性。不易施設與彼行等一相異相。又如貪上不寂靜相及雜染相。不易施設此與彼貪一相異相。如於貪上於瞋癡上。當知亦爾。如是善清淨慧。勝義諦相。不可施設與諸行相一相異相。善清淨慧。我於如是微

細極微細。甚深極甚深。難通達極難通達。超過諸法一異性相勝義諦相。現正等覺現等覺已。爲他宣說顯示開解施設照了。爾時世尊欲重宣此義而說頌曰。

行界勝義相　離一異性相　若分別一異
彼非如理行　衆生爲相縛　及爲麤重縛
要勤修止觀　爾乃得解脫

復次勝義諦偏一切一味相。當知如解深密經中。世尊告長老善現曰。善現。汝於有情界中知幾有情懷增上慢。爲增上慢所執持故。記別所解。汝於有情界

中知幾有情離增上慢記別所解。長老善現白佛言。世尊。我知有情界中少分有情離增上慢記別所解。世尊。我知有情界中有無量無數不可說有情懷增上慢。爲增上慢所執持故記別所解。世尊。我於一時住阿練若大樹林中。時有衆多苾芻。亦於此林依近我住。我見彼諸苾芻於日後分展轉聚集。依有所得現觀。各說種種相法。記別所解。於中一類由得蘊故。得蘊相故。得蘊起故。得蘊盡故。得蘊滅故。得蘊滅作證故。記別所解。如此一類由得蘊故。復有一類由得處故。復有一類得緣起故。當知亦爾。復有一類由得

食故得食相故得食起故得食盡故得食滅故得食滅作證故記別所解復有一類由得諦故得諦相故得諦徧知故得諦永斷故得諦作證故得諦修習故記別所解復有一類由得界故得界相故得界種種性故得界非一性故得界滅故得界滅作證故記別所解復有一類由得念住故得念住相故得念住能治所治故得念住修故得念住未生令生故得念住生已堅住不忘倍修增廣故記別所解如有一類得念住故復有一類得正斷故得神足故得諸根故得諸力故得覺支故當知亦爾復有一類得八支聖道

故得八支聖道相故得八支聖道能治所治故得八支聖道修故得八支聖道未生令生故得八支聖道生已堅住不忘倍修增廣故記別所解世尊我見彼已竊作是念此諸長老依有所得現觀各說種種相法記別所解當知彼諸長老一切皆懷增上慢為增上慢所執持故於勝義諦偏一切一味相不能解了是故世尊甚奇乃至世尊善說如世尊言勝義諦相微細最微細甚深最甚深難通達最難通達偏一切一味相世尊此聖教中修行苾芻於勝義諦偏一切一味相尚難通達況諸外道爾時世尊告長老善現

曰。如是如是。善現。我於微細最微細。甚深最甚深。難通達最難通達。偏一切一味相勝義諦。現正等覺。現等覺已。爲他宣說。顯示開解。施設照了。何以故。善現。我已顯示於一切蘊中清淨所緣。是勝義諦。我已顯示於一切處緣起食諦界念住正斷神足根力覺支道支中清淨所緣。是勝義諦。此清淨所緣。於一切蘊中是一味相。無別異相。如於蘊中如是。於一切處中。乃至一切道支中是一味相。無別異相。是故善現。由此道理。當知勝義諦是偏一切一味相。復次。善現。修觀行菩薩。通達一蘊眞如勝義法無我性已。更不尋

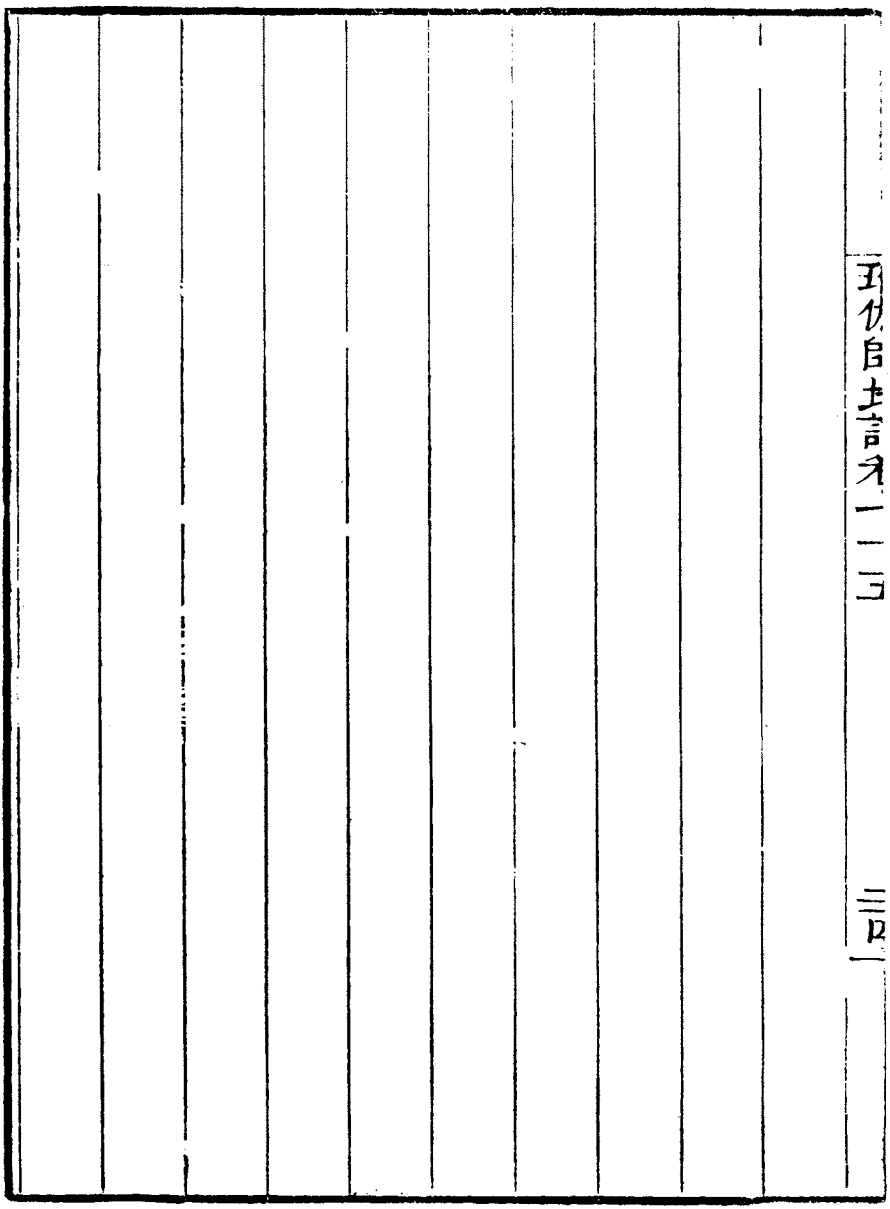
求各別餘蘊諸處緣起食諦界念住正斷神足根力覺支道支眞如勝義法無我性。唯卽隨此眞如勝義無二智爲依止故。於徧一切一味相勝義諦審察趣證。是故善現。由此道理當知勝義諦是徧一切一味相。復次善現。如彼諸蘊展轉異相。如彼諸處緣起食諦界念住正斷神足根力覺支道支展轉異相。若一切法眞如勝義法無我性亦異相者。是則眞如勝義法無我性亦應有因。從因所生。若從因生。應是有爲。若是有爲。應非勝義。若非勝義。應更尋求餘勝義諦。善現。由此眞如勝義法無我性。不名有因。非因所生。

亦非有爲是勝義諦。得此勝義更不尋求餘勝義諦。唯有常常時恆恆時。如來出世若不出世。諸法法性安立法界安住。是故善現。由此道理當知勝義諦是徧一切一味相。善現。譬如種種非一品類異相色中。虛空無相無分別無變異。徧一切一味相。如是異性異相。一切法中勝義諦徧一切一味相。當知亦然。爾時世尊欲重宣此義而說頌曰。

此徧一切一味相　勝義諸佛說無異
若有於中異分別　彼定愚癡依上慢

瑜伽師地論卷第七十五

音釋　矛攢矛莫浮切句兵也攢子算切短矛也螺貝螺落戈切蚌屬貝博蓋切螺之大者箜篌箜苦紅切篌胡鉤切箜篌樂器也蠹羅縣細香苑蠹都故切



瑜伽師地論卷第七十六

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中菩薩地之五

復次心意識相當知如解深密經中廣慧菩薩請問佛言。如世尊說於心意識祕密善巧菩薩。於心意識祕密善巧菩薩者。齊何名爲於心意識祕密善巧菩薩。如來齊何施設彼爲於心意識祕密善巧菩薩。說是語已。爾時世尊告廣慧菩薩曰。善哉善哉廣慧。汝今乃能請問如來如是深義。汝今爲欲利益安樂無

量眾生。哀愍世間。及諸天人。阿素洛等。爲令獲得義利安樂故。發斯問。汝應諦聽。吾當爲汝說心意識祕密義廣慧當知。於六趣生死彼彼有情。墮彼彼有情眾中。或在卵生。或在胎生。或在溼生。或在化生。身分生起。於中最初一切種子心識成熟。展轉和合增長廣大。依二執受。一者有色諸根及所依執受。二者相名分別言說戲論習氣執受。有色界中具二執受。無色界中不具二種。復次廣慧此識亦名阿陀那識。何以故。由此識於身攝受藏隱同安危義故。亦名爲心。何

以故。由此識色聲香味觸等積集滋長故。復次廣慧。阿陀那識爲依止爲建立故。六識身轉。謂眼識耳鼻舌身意識。此中有識。眼及色爲緣生眼識。與眼識俱隨行。同時同境有分別意識轉。有識耳鼻舌身及聲香味觸爲緣生耳鼻舌身識。與耳鼻舌身識俱隨行。同時同境有分別意識轉。廣慧。若於爾時一眼識轉。卽於此時唯有一分別意識與眼識同所行轉。若於爾時二三四五諸識身轉。卽於此時唯有一分別意識與五識身同所行轉。廣慧。譬如大暴水流。若有一浪生緣現前。唯一浪轉。若二若多浪生緣現前。有多

浪轉。然此暴水自類恆流。無斷無盡。又如善淨鏡面。若有一影生緣現前。唯一影起。若二若多影生緣現前。有多影起。非此鏡面轉變爲影。亦無受用滅盡可得。如是廣慧。由似暴流阿陀那識爲依止爲建立故。若於爾時有一眼識生緣現前。卽於此時一眼識轉。若於爾時乃至有五識身生緣現前。卽於此時五識身轉。廣慧。如是菩薩雖由法住智爲依止爲建立故。於心意識祕密善巧。然諸如來不齊於此施設彼爲於心意識祕密善巧菩薩。廣慧。若諸菩薩於內各別。如實不見阿陀那。不見阿陀那識。不見阿賴耶。

不見阿賴耶識。不見積集。不見心。不見眼色及眼識。不見耳聲及耳識。不見鼻香及鼻識。不見舌味及舌識。不見身觸及身識。不見意法及意識。是名勝義善巧菩薩。如來施設彼爲勝義善巧菩薩。廣慧。齊此名爲於心意識一切祕密善巧菩薩。如來齊此施設於心意識一切祕密善巧菩薩。爾時世尊欲重宣此義而說頌曰。

阿陀那識甚深細　一切種子如暴流
我於凡愚不開演　恐彼分別執爲我

復次一切法相當知如解深密經中德本菩薩請問

佛言。世尊。如世尊說。於諸法相善巧菩薩。於諸法相善巧菩薩者。齊何名爲於諸法相善巧菩薩。如來齊何施設彼爲於諸法相善巧菩薩。說是語已。爾時世尊告德本菩薩曰。善哉善哉。德本。汝今乃能請問如來如是深義。汝今爲欲利益安樂無量衆生。哀愍世間及諸天人阿素洛等。爲令獲得義利安樂。故發斯問。汝應諦聽。吾當爲汝說諸法相。謂諸法相略有三種。何等爲三。一者徧計所執相。二者依他起相。三者圓成實相。云何諸法徧計所執相。謂一切法名假安立自性差別。乃至爲令隨起言說。云何諸法依他起

相。謂一切法緣生自性。則此有故彼有。此生故彼生。謂無明緣行。乃至招集純大苦蘊。云何諸法圓成實相。謂一切法平等眞如。於此眞如。諸菩薩衆勇猛精進。爲因緣故。如理作意無倒思惟。爲因緣故。乃能通達。於此通達漸漸修集。乃至無上正等菩提方證圓滿。復次德本。如眩翳人眼中所有眩翳過患。徧計所執相當知亦爾。如眩翳人眩翳衆相。或髮毛輪蜂蠅巨勝。或復青黃赤白等相差別現前。依他起相當知亦爾。如淨眼人遠離眼中眩翳過患。卽此淨眼本性所行無亂境界。圓成實相當知亦爾。復次德本。譬如

清淨頗胝迦寶。若與青染色合。則似帝青大青末尼寶像。由邪執取帝青大青末尼寶故。惑亂有情。若與赤染色合。則似琥珀末尼寶像。由邪執取琥珀末尼寶故。惑亂有情。若與綠染色合。則似末羅羯多末尼寶像。由邪執取末羅羯多末尼寶故。惑亂有情。若與黃染色合。則似金像。由邪執取眞金像故。惑亂有情。如是德本。如彼清淨頗胝迦上所有染色相應。依他起相上徧計所執相言說習氣當知亦爾。如彼清淨頗胝迦上所有帝青大青琥珀末羅羯多金等邪執。依他起相上徧計所執相執當知亦爾。如彼清淨頗

胝迦寶依他起相當知亦爾。如彼清淨頗胝迦上所有帝青大青琥珀末羅羯多眞金等相。於常常時於恆恆時無有眞實無自性性。卽依他起相上由徧計所執相。於常常時於恆恆時無有眞實無自性性。圓成實相當知亦爾。復次德本。相名相應以爲緣故。徧計所執相而可了知。依他起相上徧計所執相執以爲緣故。依他起相而可了知。依他起相上徧計所執相無執以爲緣故。圓成實相而可了知。復次德本。若諸菩薩能於諸法依他起相上如實了知徧計所執相。卽能如實了知一切無相之法。若諸菩薩如實了

知依他起相。卽能如實了知一切雜染相法。若諸菩薩如實了知圓成實相。卽能如實了知一切清淨相法。復次德本。若諸菩薩能於依他起相上如實了知無相之法。卽能斷滅雜染相法。若能斷滅雜染相法。卽能證得清淨相法。如是德本。由諸菩薩如實了知徧計所執相依他起相圓成實相故。如實了知諸無相法雜染相法清淨相法。如實了知無相法故。斷滅一切雜染相法。斷滅一切雜染相法故。證得一切清淨相法。齊此名爲於諸法相善巧菩薩。爾時世尊欲重宣此義。

而說頌曰

若不了知無相法　雜染相法不能斷
不斷雜染相法故　壞證微妙淨相法
不觀諸行眾過失　放逸過失害眾生
懈怠住法動法中　無有失壞可憐愍

復次諸法無自性相。當知如解深密經中勝義生菩薩白佛言。世尊。我會獨在靜處。心生如是尋思。世尊以無量門。會說諸蘊所有自相。生相滅相。永斷徧知。如說諸蘊諸處緣起諸食亦爾。以無量門。會說諸諦所有自相徧知永斷作證修習。以無量門。會說諸界

所有自相種種界性非一界性永斷徧知。以無量門。會說念住所有自相能治所治。及以修習未生令生。生已堅住不忘倍修增長廣大。如說念住。正斷神足根力覺支亦復如是。以無量門。會說八支聖道所有自相能治所治。及以修習未生令生。生已堅住不忘倍修增長廣大。世尊復說一切諸法皆無自性無生無滅本來寂靜自性涅槃。未審世尊依何密意作如是說。一切諸法皆無自性無生無滅本來寂靜自性涅槃。我今請問如來斯義。唯願如來哀愍解釋說一切法皆無自性無生無滅本來寂靜自性涅槃所有

密意說是語已爾時世尊告勝義生菩薩曰善哉善哉勝義生汝所尋思甚爲如理善哉善哉善男子汝今乃能請問如來如是深義汝今爲欲利益安樂無量衆生哀愍世間及諸天人阿素洛等爲令獲得義利安樂故發斯問汝應諦聽吾當爲汝解釋所說一切諸法皆無自性無生無滅本來寂靜自性涅槃所有密意勝義生當知我依三種無自性性密意說言一切諸法皆無自性謂相無自性性生無自性性勝義無自性性善男子云何諸法相無自性性所謂諸法徧計所執相何以故此由假名安立爲相非由自

相安立爲相是故說名相無自性性。云何諸法生無自性性。所謂諸法依他起相。何以故。此由依他緣力故有。非自然有。是故說名生無自性性。云何諸法勝義無自性性。所謂諸法由生無自性性故。說名無自性性。卽緣生法亦名勝義無自性性。何以故。於諸法中若是清淨所緣境界。我顯示彼以爲勝義無自性性。依他起相非是清淨所緣境界。是故亦說名爲勝義無自性性。復有諸法圓成實相亦名勝義無自性性。何以故。一切諸法法無我性名爲勝義。亦得名爲無自性性。以是諸法勝義諦故。無自性性之所顯故。

由此因緣名爲勝義無自性性。善男子。譬如空華。相無自性性當知亦爾。一分勝義無自性性當知亦爾。譬如幻像。生無自性性當知亦爾。一分勝義無自性性當知亦爾。譬如虛空。唯是眾色無性所顯。偏一切處。一分勝義無自性性當知亦爾。法無我性之所顯故。偏一切故。善男子。我依如是三種無自性性密意說言一切諸法皆無自性。勝義生。當知我依相無自性性密意說言一切諸法無生無滅本來寂靜自性涅槃。何以故。若法自相都無所有。則無有生。若無有生。則無有滅。若無生無滅。則本來寂靜。若本來寂靜。則自性涅槃於中都無少分所

有更可令其般涅槃故。是故我依相無自性性密意說言一切諸法無生無滅本來寂靜自性涅槃。善男子。我亦依法無我性所顯勝義無自性性密意說言一切諸法無生無滅本來寂靜自性涅槃。何以故。法無我性所顯勝義無自性性。於常常時於恆恆時。諸法法性安住無爲。一切雜染不相應故。於常常時於恆恆時。諸法法性安住。故無爲。由無爲故。無生無滅。一切雜染不相應故。本來寂靜自性涅槃。是故我依法無我性所顯勝義無自性性密意說言一切諸法無生無滅本來寂靜自性涅槃。

復次勝義生。非由有情界中諸有情類別觀徧計所執自性爲自性故。亦非由彼別觀依他起自性及圓成實自性爲自性故。我立三種無自性性。然由有情於依他起自性及圓成實自性上增益徧計所執自性故。我立三種無自性性。由徧計所執自性相故。彼諸有情於依他起自性及圓成實自性中。隨起言說如如隨起言說如是如是。由言說熏習心故。或由言說隨覺故。或由言說隨眠故。於依他起自性及圓成實自性中。執著徧計所執自性相。如如執著。如是如是於依他起自性及圓成實自性上執著徧計所執

自性。由是因緣生當來世依他起自性。由此因緣或爲煩惱雜染所染或爲業雜染所染或爲生雜染所染於生死中長時馳騁長時流轉無有休息。或在那落迦或在傍生或在餓鬼或在天上或在阿素洛或在人中受諸苦惱。復次勝義生。若諸有情從本已來未種善根未清淨障未成熟相續未多修勝解未能積集福德智慧二種資糧。我爲彼故依生無自性性宣說諸法。彼聞是已。能於一切緣生行中隨分解了無常無恆是不安隱變壞法已。於一切行心生怖畏深起厭患。心生怖畏深厭患已遮止諸惡。於諸惡法

能不造作於諸善法能勤修習習善因故未種善根
能種善根未清淨障能令清淨未熟相續能令成熟
由此因緣多修勝解亦多積集福德智慧二種資糧
彼雖如是種諸善根乃至積集福德智慧二種資糧
然於生無自性性中未能如實了知相無自性性及
二種勝義無自性性於一切行未能正厭未正離欲
未正解脫未徧解脫煩惱雜染未徧解脫諸業雜染
未徧解脫諸生雜染如來爲彼更說法要謂相無自
性性及勝義無自性性爲欲令其於一切行能正厭
故正離欲故正解脫故超過一切煩惱雜染故超過

一切業雜染故超過一切生雜染故。彼聞如是所說法已於生無自性性中能正信解相無自性性及勝義無自性性簡擇思惟如實通達。於依他起自性中能不執著徧計所執自性相。由言說不熏習智故由言說不隨覺智故由言說離隨眠智故能滅依他起相。於現法中智力所持能永斷滅當來世因。由此因緣於一切行。能正厭患。能正離欲。能正解脫。能徧解脫煩惱業生三種雜染。

復次勝義生。諸聲聞乘種性有情。亦由此道此行迹故證得無上安隱涅槃。諸獨覺乘種性有情。諸如來

乘種性有情。亦由此道此行迹故。證得無上安隱涅槃。一切聲聞獨覺菩薩。皆共此一妙清淨道。皆同此一究竟清淨。更無第二。我依此故。密意說言唯有一乘。非於一切有情界中無有種種有情種性。或鈍根性。或中根性。或利根性。有情差別。善男子。若一向趣寂聲聞種性補特伽羅。雖蒙諸佛施設種種勇猛加行方便化導。終不能令當坐道場證得無上正等菩提。何以故。由彼本來唯有下劣種性故。一向慈悲薄弱故。一向怖畏眾苦故。由彼一向慈悲薄弱是故一向棄背利益諸眾生事。由彼一向怖畏眾苦是故一

向棄背發起諸行所作。我終不說一向棄背利益衆生事者一向棄背發起諸行所作者。當坐道場能得無上正等菩提。是故說彼名爲一向趣寂聲聞。若迴向菩提聲聞種性補特伽羅。我亦異門說爲菩薩。何以故。彼既解脫煩惱障已。若蒙諸佛等覺悟時。於所知障其心亦可當得解脫。由彼最初爲自利益修行加行脫煩惱障。是故如來施設彼爲聲聞種性。

復次勝義生。如是於我善說善制法毗奈耶最極清淨意樂所說善教法中。諸有情類意解種種差別可得。善男子。如來但依如是三種無自性性。由深密意。

於所宣說不了義經以隱密相說諸法要謂一切法皆無自性無生無滅本來寂靜自性涅槃於是經中若諸有情已種上品善根已清淨諸障已成熟相續已多修勝解已能積集上品福德智慧資糧彼若聽聞如是法已於我甚深密意言說如實解了於如是法深生信解於如是義以無倒慧如實通達依此通達善修習故速疾能證最極究竟亦於我所深生淨信知是如來應正等覺於一切法現正等覺若諸有情已種上品善根已清淨諸障已成熟相續已多修勝解未能積集上品福德智慧資糧其性質直是質

直類雖無力能思擇廢立而不安住自見取中彼若聽聞如是法已於我甚深祕密言說雖無力能如實解了然於此法能生勝解發淸淨信信此經典是如來說是其甚深顯現甚深空性相應難見難悟不可尋思非諸尋思所行境界微細詳審聰明智者之所解了於此經典所說義中自輕而住作如是言諸佛菩提爲最甚深諸法法性亦最甚深唯佛如來能善了達非是我等所能解了諸佛如來爲彼種種勝解有情轉正法教諸佛如來無邊智見我等智見猶如牛迹於此經典雖能恭敬爲他宣說書寫讀持披閱

流布殷重供養受誦溫習。然猶未能以其修相發起加行。是故於我甚深密意所說言辭不能通達。由此因緣。彼諸有情亦能增長福德智慧二種資糧。於後相續未成熟者亦能成熟。若諸有情廣說乃至未能積集上品福德智慧資糧。性非質直。非質直類。雖有力能思擇廢立。而復安住自見取中。彼若聽聞如是法已。於我甚深密意言說。無有力能如實解了。於如是法雖生信解。然於其義隨言執著。謂一切法決定皆無自性。決定不生不滅。決定本來寂靜。決定自性涅槃。由此因緣。於一切法獲得無見及無相見。由得

無見無相見故。撥一切相皆是無相。誹撥諸法徧計所執相依他起相圓成實相。何以故。由有依他起相及圓成實相故。徧計所執相方可施設。若於依他起相及圓成實相見爲無相。彼亦誹撥徧計所執相。是故說彼誹撥三相。雖於我法起於法想。而非義中起於義想。由於我法起法想故。及非義中起義想故。於非法中持爲是法。於非義中持爲是義。彼雖於法起信解故。福德增長。然於非義起執著故。退失智慧。智慧退故。退失廣大無量善法。復有有情從彼聽聞。謂法爲法。非義爲義。若隨其見。彼卽於法起於法想。於

非義中起於義想執法爲法非義爲義由此因緣當知同彼退失善法若有有情不隨其見從彼欲聞一切諸法皆無自性無生無滅本來寂靜自性涅槃便生恐怖生恐怖已作如是言此非佛語是魔所說作此解已於是經典誹謗毀罵由此因緣獲大衰損觸大業障由是因緣我說若有於一切相起無相見於非義中宣說爲義是起廣大業障方便由彼陷墜無量衆生令其獲得大業障故善男子若諸有情未種善根未清淨障未熟相續無多勝解未集福德智慧資糧性非質直非質直類雖有力能思擇廢立而常

安住自見取中。彼若聽聞如是法已。不能如實解我甚深密意言說。故於此法不生信解。於是法中起非法想。於是義中起非義想。於是法中執爲非法。於是義中執爲非義。唱如是言。此非佛語是魔所說。作此解已。於是經典誹謗毀訾撥爲虛僞。以無量門毀滅摧伏如是經典。於諸信解此經典者。起怨家想。彼先爲諸業障所障。由此因緣復爲如是業障所障。如是業障初易施設。乃至齊於百千俱胝那庾多劫。無有出期。善男子。如是於我善說善制法毗奈耶最極清淨意樂所說善教法中。有如是等諸有情類。意解種

種差別可得。爾時世尊欲重宣此義而說頌曰。

一切諸法皆無性　無生無滅本來寂
諸法自性恆涅槃　誰有智言無密意
相生勝義無自性　如是我皆已顯示
若不知佛此密意　失壞正道不能往
依諸淨道清淨者　唯依此一無第二
故於其中立一乘　非有情性無差別
眾生界中無量生　唯度一身趣寂滅
大悲勇猛證涅槃　不捨眾生甚難得
微妙難思無漏界　於中解脫等無差

一切義成離惑苦　二種異說謂常樂

爾時勝義生菩薩復白佛言世尊諸佛如來密意語言甚奇希有乃至微妙最微妙甚深最甚深難通達最難通達如是我今領解世尊所說義者若於分別所行徧計所執相所依行相中假名安立以爲色蘊或自性相或差別相假名安立爲色蘊生爲色蘊滅及爲色蘊永斷徧知或自性相或差別相是名徧計所執相世尊依此施設諸法相無自性性若卽分別所行徧計所執相所依行相是名依他起相世尊依此施設諸法生無自性性及一分勝義無自性性如

是我今領解世尊所說義者。若卽於此分別所行徧計所執相所依行相中。由徧計所執相不成實故。卽此自性無自性性法無我眞如淸淨所緣。是名圓成實相。世尊依此施設一分勝義無自性性。如於色蘊如是。於餘蘊皆應廣說。如於諸蘊如是。於十二處一一處中皆應廣說。於十二有支一一支中皆應廣說。於四種食一一食中皆應廣說。於六界十八界一一界中皆應廣說。如是我今領解世尊所說義者。若於分別所行徧計所執相所依行相中假名安立以爲苦諦苦諦徧知。或自性相或差別相是名徧計所執

相。世尊依此施設諸法相無自性性。若卽分別所行徧計所執相所依行相。是名依他起相。世尊依此施設諸法生無自性性。及一分勝義無自性性。如是我今領解世尊所說義者。若卽於此分別所行徧計所執相所依行相中。由徧計所執相不成實故。卽此自性無自性性。法無我眞如清淨所緣。是名圓成實相。世尊依此施設一分勝義無自性性。如於苦諦如是。於餘諦皆應廣說。如於聖諦如是。於諸念住正斷神足根力覺支道支中。一一皆應廣說。如是。我今領解世尊所說義者。若於分別所行徧計所執相所依行

相中假名安立以爲正定及爲正定能治所治若正定修未生令生生已堅住不忘倍修增長廣大或自性相或差別相是名徧計所執相世尊依此施設諸法相無自性性若卽分別所行徧計所執相所依行相是名依他起相世尊依此施設諸法生無自性性及一分勝義無自性性如是我今領解世尊所說義者若卽於此分別所行徧計所執相所依行相中由徧計所執相不成實故卽此自性無自性性法無我眞如清淨所緣是名圓成實相世尊依此施設諸法一分勝義無自性性世尊譬如毗溼縛藥一切散藥

仙藥方中皆應安處。如是世尊依此諸法皆無自性無生無滅本來寂靜自性涅槃無自性性了義言教。徧於一切不了義經皆應安處。世尊。如彩畫地。徧於一切彩畫事業。皆同一味。或青或黃或赤或白。復能顯發彩畫事業。如是世尊。依此諸法皆無自性廣說乃至自性涅槃無自性性了義言教。徧於一切不了義經皆同一味。復能顯發彼諸經中所不了義。世尊。譬如一切成熟珍羞諸餅果內。投之熟酥更生勝味。如是世尊。依此諸法皆無自性廣說乃至自性涅槃無自性性了義言教。置於一切不了義經生勝歡喜。

世尊。譬如虛空徧一切處皆同一味。不障一切所作事業。如是世尊。依此諸法皆無自性廣說乃至自性涅槃無自性性了義言教徧於一切不了義經皆同一味。不障一切聲聞獨覺及諸大乘所修事業。說是語已。爾時世尊歎勝義生菩薩曰。善哉善哉。善男子。汝今乃能善解如來所說甚深密意言義。復於此義善作譬喻。所謂世間毗溼縛藥。雜彩畫地。熟酥虛空。勝義生。如是如是更無有異。如是如是汝應受持。勝義生菩薩復白佛言。世尊。初於一時。在婆羅痆斯仙人墮處施鹿林中。唯爲發趣聲聞乘者。以四諦相

轉正法輪。雖是甚奇甚爲希有。一切世間諸天人等先無有能如法轉者。而於彼時所轉法輪有上有容。是未了義。是諸諍論安足處所。世尊在昔第二時中。唯爲發趣修大乘者依一切法皆無自性無生無滅本來寂靜自性涅槃以隱密相轉正法輪。雖更甚奇甚爲希有。而於彼時所轉法輪亦是有上有所容受。猶未了義。是諸諍論安足處所。世尊於今第三時中。普爲發趣一切乘者依一切法皆無自性無生無滅本來寂靜自性涅槃無自性性。以顯了相轉正法輪。第一甚奇最爲希有。於今世尊所轉法輪無上無容。

是眞了義非諸諍論安足處所。世尊若善男子。或善女人。於此如來依一切法皆無自性無生無滅本來寂靜自性涅槃所說甚深了義言教聞已信解書寫護持供養流布受誦溫習如理思惟以其修相發起加行。生幾所福。說是語已。爾時世尊告勝義生菩薩曰。勝義生。是善男子或善女人。其所生福無量無數。難可喻知。吾今爲汝略說少分。如爪上土比大地土。百分不及一。千分不及一。百千分不及一。數算計喻鄔波尼殺曇分亦不及一。或如牛迹中水比四大海水。百分不及一。廣說乃至鄔波尼殺曇分亦不及一。

如是於諸不了義經。聞已信解。廣說乃至以其修相發起加行所獲功德。比此所說了義經教。聞已信解所集功德。廣說乃至以其修相發起加行所集功德。百分不及一。廣說乃至鄔波尼殺曇分亦不及一。說是語已。勝義生菩薩復白佛言。世尊。於是解深密法門中。當何名此教。我當云何奉持。佛告勝義生菩薩曰。善男子。此名勝義了義之教。於此勝義了義之教汝當奉持。說此勝義了義教時。於大會中。有六百千眾生發阿耨多羅三藐三菩提心。三百千聲聞遠塵離垢。於諸法中得法眼淨。一百五十千聲聞永盡諸

漏心得解脫。七十五千菩薩得無生法忍。

瑜伽師地論卷第七十六

音釋　眩黃絹切目頗無常主也頗胝迦梵語也亦云頗梨此云水晶頗滂禾切胝張尼切馳騁馳直離切騁丑郢切馳騁奔走也欻許勿切忽也陷墮陷戶鑑切沒下也墜直類切墮徒谷切痛切隕落也讀怨而謗也

瑜伽師地論卷第七十七

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中菩薩地之六

復次依法假安立分別解說瑜伽所攝奢摩他毗鉢舍那道。當知如解深密經中慈氏菩薩白佛言。世尊。菩薩何依何住。於大乘中修奢摩他毗鉢舍那。佛告慈氏菩薩曰。善男子。當知菩薩法假安立。及不捨無上正等覺願爲依爲住。於大乘中修奢摩他毗鉢舍那。

世尊如說四種所緣境事。一有分別影像所緣境事。二無分別影像所緣境事。三事邊際所緣境事。四所作成辦所緣境事。於此四中幾是奢摩他所緣境事。幾是毗鉢舍那所緣境事。幾是俱所緣境事。善男子。一是奢摩他所緣境事。謂無分別影像。一是毗鉢舍那所緣境事。謂有分別影像。二是俱所緣境事。謂事邊際所作成辦。

世尊。云何菩薩依此四種奢摩他毗鉢舍那所緣境事。能求奢摩他能善毗鉢舍那。善男子。如我爲諸菩薩所說法假安立。所謂契經應頌。記別諷誦。自說。因

緣譬喻本事本生方廣希法論議菩薩於此善聽善受言善通利意善尋思見善通達即於如所善思惟法獨處空閑作意思惟復即於此能思惟心內心相續作意思惟如是正行多安住故起身輕安及心輕安是名奢摩他如是菩薩能求奢摩他彼由獲得身心輕安爲所依故即於如所善思惟法內三摩地所行影像觀察勝解捨離心相即於如是三摩地影像所知義中能正思擇最極思擇周徧尋思周徧伺察若忍若樂若慧若見若觀是名毗鉢舍那如是菩薩能善毗鉢舍那

世尊若諸菩薩緣心爲境內思惟心乃至未得身心輕安所有作意當名何等善男子非奢摩他作意是隨順奢摩他勝解相應作意世尊若諸菩薩乃至未得身心輕安於如所思所有諸法內三摩地所緣影像作意思惟如是作意當名何等善男子非毗鉢舍那作意是隨順毗鉢舍那勝解相應作意

世尊奢摩他道與毗鉢舍那道當言有異當言無異善男子當言非有異非無異何故非有異以毗鉢舍那所緣境心爲所緣故何故非無異有分別影像非所緣故世尊諸毗鉢舍那三摩地所行影像彼與此

心。當言有異。當言無異。善男子。當言無異。何以故。由彼影像唯是識故。善男子。我說識所緣。唯識所現故。世尊。若彼所行影像。即與此心無有異者。云何此心還見此心。善男子。此中無有少法能見少法。然即此心如是生時。即有如是影像顯現。善男子。如依善瑩清淨鏡面。以質爲緣。還見本質。而謂我今見於影像。及謂離質別有所行影像顯現。如是此心生時。相似有異三摩地所行影像顯現。世尊。若諸有情自性而住。緣色等心所行影像。彼與此心亦無異耶。善男子。亦無有異。而諸愚夫由顚倒覺於諸影像不能如實

知唯是識作顛倒解。

世尊。齊何當言菩薩一向修毗鉢舍那。善男子。若相續作意。唯思惟心相。世尊。齊何當言菩薩一向修奢摩他。善男子。若相續作意。唯思惟無間心。世尊。齊何當言菩薩奢摩他毗鉢舍那和合俱轉。善男子。若正思惟心一境性。世尊。云何心相。善男子。謂三摩地所行有分別影像。毗鉢舍那所緣。世尊。云何無間心。善男子。謂緣彼影像心奢摩他所緣。世尊。云何心一境性。善男子。謂通達三摩地所行影像唯是其識。或通達此已。復思惟如性。

世尊。毗鉢舍那凡有幾種。善男子。略有三種。一者有相毗鉢舍那。二者尋求毗鉢舍那。三者伺察毗鉢舍那。云何有相毗鉢舍那。謂純思惟三摩地所行有分別影像毗鉢舍那。云何尋求毗鉢舍那。謂由慧故徧於彼彼未善解了一切法中爲善了故作意思惟毗鉢舍那。云何伺察毗鉢舍那。謂由慧故徧善解了一切法中爲善證得極解脫故作意思惟毗鉢舍那。世尊。是奢摩他凡有幾種。善男子。卽由隨彼無間心故當知此中亦有三種。復有八種。謂初靜慮乃至非想非非想處各有一種奢摩他故。復有四種。

謂慈悲喜捨四無量中各有一種奢摩他故。
世尊。如說依法奢摩他毗鉢舍那。復說不依法奢摩他毗鉢舍那。云何名依法。云何復名不依法。善男子。若隨所受所思法相。而於其義得奢摩他毗鉢舍那。名依法。若不待於所受所思所有法相。但依止他教誡教授。而於其義得奢摩他毗鉢舍那。謂觀青瘀及膿爛等。或一切行皆是無常。或諸行苦。或一切法皆無有我。或復涅槃畢竟寂靜。如是等類奢摩他毗鉢舍那。名不依法。由依止法得奢摩他毗鉢舍那。故我施設隨法行菩薩是利根性。由不依法得奢摩他毗

鉢舍那。故我施設隨信行菩薩是鈍根性。
世尊。如說緣別法奢摩他毗鉢舍那。復說緣總法奢
摩他毗鉢舍那。云何名緣別法奢摩他毗鉢舍那。云
何復名緣總法奢摩他毗鉢舍那。善男子。若諸菩薩
緣於各別契經等法。於如所受所思惟法修奢摩他
毗鉢舍那。是名緣別法奢摩他毗鉢舍那。若諸菩薩
即緣一切契經等法。集爲一團一積一分一聚作意
思惟。此一切法隨順眞如趣向眞如臨入眞如。隨順
菩提隨順涅槃隨順轉依。及趣向彼若臨入彼。此一
切法宣說無量無數善法。如是思惟修奢摩他毗鉢

舍那。是名緣總法奢摩他毗鉢舍那。世尊。如說緣小總法奢摩他毗鉢舍那。復說緣大總法奢摩他毗鉢舍那。又說緣無量總法奢摩他毗鉢舍那。云何名緣小總法奢摩他毗鉢舍那。云何名緣大總法奢摩他毗鉢舍那。云何復名緣無量總法奢摩他毗鉢舍那。善男子。若緣各別契經乃至各別論議為一團等作意思惟。當知是名緣小總法奢摩他毗鉢舍那。若緣乃至所受所思契經等法為一團等作意思惟。非緣各別。當知是名緣大總法奢摩他毗鉢舍那。若緣無量如來法教無量法句文字無量後後慧所照了為

一團等作意思惟非緣乃至所受所思當知是名緣無量總法奢摩他毗鉢舍那。世尊菩薩齊何名得緣總法奢摩他毗鉢舍那。善男子。由五緣故當知名得。一者於思惟時刹那刹那融消一切麤重所依。二者離種種想得樂法樂。三者解了十方無差別相無量法光。四者所作成滿相應淨分無分別相恆現在前。五者爲令法身得成滿故攝受後後轉勝妙因。世尊此緣總法奢摩他毗鉢舍那當知從何名爲通達從何名得。善男子。從初極喜地名爲通達。從第二發光地乃名爲得。善男子。初業菩薩亦於是中隨學作意。

雖未可歎。不應懈廢。世尊。是奢摩他毗鉢舍那。云何名有尋有伺三摩地。云何名無尋唯伺三摩地。云何名無尋無伺三摩地。善男子。於如所取尋伺法相若有麤顯領受觀察諸奢摩他毗鉢舍那。是名有尋有伺三摩地。若於彼相雖無麤顯領受觀察。而有微細彼光明念。領受觀察諸奢摩他毗鉢舍那。是名無尋唯伺三摩地。若即於彼一切法相都無作意領受觀察諸奢摩他毗鉢舍那。是名無尋無伺三摩地。復次善男子。若有尋求奢摩他毗鉢舍那。是名有尋有伺三摩地。若有伺察奢摩他毗鉢舍那。是名無尋唯伺

三摩地。若緣總法奢摩他毗鉢舍那。是名無尋無伺三摩地。

世尊。云何止相。云何舉相。云何捨相。善男子。若心掉舉或恐掉舉時。諸可厭法作意及彼無間心作意。是名止相。若心沈沒或恐沈沒時。諸可欣法作意及彼心相作意。是名舉相。若於一向止道或於一向觀道或於雙運轉道。二隨煩惱所染汙時。諸無功用作意及心任運轉中所有作意。是名捨相。

世尊。修奢摩他毗鉢舍那諸菩薩眾知法知義。云何知法。云何知義。善男子。彼諸菩薩由五種相了知於

法。一者知名。二者知句。三者知文。四者知別。五者知總。云何爲名。謂於一切染淨法中所立自性想假施設。云何爲句。謂卽於彼名聚集中能隨宣說諸染淨義依持建立。云何爲文。謂卽彼二所依止字。云何於彼各別了知。謂由各別所緣作意。云何於彼總合了知。謂由總合所緣作意。如是一切總略爲一名爲知法。如是名爲菩薩知法。善男子。彼諸菩薩由十種相了知於義。一者知盡所有性。二者知如所有性。三者知能取義。四者知所取義。五者知建立義。六者知受用義。七者知顚倒義。八者知無倒義。九者知雜染義。

十者知清淨義善男子。盡所有性者。謂諸雜染清淨法中所有一切品別邊際。是名此中盡所有性。如五數蘊。六數內處。六數外處。如是一切。如所有性者。謂卽一切染淨法中所有眞如。是名此中如所有性。此復七種。一者流轉眞如。謂一切行無先後性。二者相眞如。謂一切法補特伽羅無我性及法無我性。三者了別眞如。謂一切行唯是識性。四者安立眞如。謂我所說諸苦聖諦。五者邪行眞如。謂我所說諸集聖諦。六者清淨眞如。謂我所說諸滅聖諦。七者正行眞如。謂我所說諸道聖諦。當知此中由流轉眞如安立眞

如邪行眞如故。一切有情平等平等。由相眞如了別眞如故。一切諸法平等平等。由清淨眞如故。一切聲聞菩提。獨覺菩提。阿耨多羅三藐三菩提平等平等。由正行眞如故。聽聞正法。緣總境界勝奢摩他毗鉢舍那所攝受慧平等平等。能取義者。謂內五色處。若心意識及諸心法。所取義者。謂外六處。又能取義亦所取義。建立義者。謂器世界。於中可得建立一切諸有情界。謂一村田。若百村田。若千村田。若百千村田。或一大地至海邊際。此百此千。若此百千。或一贍部洲此百此千。若此百千。或一四大洲此百此千。若此

百千或一小千世界此百此千若此百千或一中千世界此百此千若此百千或一三千大千世界此百此千若此百千或此拘胝此百拘胝此千拘胝此百千拘胝或此無數此百無數此千無數此百千無數或三千大千世界無數百千微塵量等於十方面無量無數諸器世界受用義者謂我所說諸有情類爲受用故攝受資具顚倒義者謂卽於彼能取等義無常計常想倒心倒見倒苦計爲樂不淨計淨無我計我想倒心倒見倒無倒義者與上相違能對治彼應知其相雜染義者謂三界中三種雜染一者煩惱雜

染二者業雜染三者生雜染清淨義者謂卽如是三種雜染所有離繫菩提分法善男子如是十種當知普攝一切諸義復次善男子彼諸菩薩由能了知五種義故名爲知義何等五義一者徧知事二者徧知義三者徧知因四者得徧知果五者於此覺了善男子徧知事者當知卽是一切所知謂或諸蘊或諸內處或諸外處如是一切徧知義者乃至所有品類差別所應知境或世俗故或勝義故或功德故或過失故緣故世故或生或住或壞相故或如病等故或苦集等故或眞如實際法界等故或廣略故或一向記

故。或分別記故。或反問記故。或置記故。或隱密故。或顯了故。如是等類當知一切名徧知義。言徧知因者。當知卽是能取前二菩提分法。謂諸念住或正斷等。得徧知果者。謂貪恚癡斷毗奈耶及貪恚癡一切永斷諸沙門果及我所說聲聞如來若共不共世出世間所有功德。於彼作證。於此覺了者。謂卽於此作證法中諸解脫智。廣爲他說宣揚開示。善男子。如是五義當知普攝一切諸義。復次善男子。彼諸菩薩由能了知四種義故。名爲知義。何等四義。一者心執受義。二者領納義。三者了別義。四者雜染清淨義。善男子。

如是四義。當知普攝一切諸義。復次善男子。彼諸菩薩由能了知三種義故。名爲知義。何等三義。一者文義。二者義義。三者界義。善男子。言文義者。謂名身等。義義者。當知復有十種。一者眞實相。二者徧知相。三者永斷相。四者作證相。五者修習相。六者卽彼眞實相等品差別相。七者所依能依相屬相。八者卽徧知等障礙法相。九者卽彼隨順法相。十者不徧知等及徧知等過患功德相。言界義者。謂五種界。一者器世界。二者有情界。三者法界。四者所調伏界。五者調伏加行界。善男子。如是三義。當知普攝一切諸義。

世尊。若聞所成慧了知其義。若思所成慧了知其義。
若奢摩他毗鉢舍那修所成慧了知其義。此何差別。
善男子。聞所成慧。依止於文。但如其說。未善意趣。未
現在前。隨順解脫。未能領受成解脫義。思所成慧。亦
依於文。不唯如說。亦善意趣。未現在前。轉順解脫。未
能領受成解脫義。若諸菩薩修所成慧。亦依於文。亦
不依文。亦如其說。亦不如說。能善意趣所知事。同分
三摩地所行影像現前。極順解脫。已能領受成解脫
義。善男子。是名三種知義差別。
世尊。修奢摩他毗鉢舍那諸菩薩眾知法知義。云何

爲智。云何爲見善男子。我無量門宣說智見二種差別。今當爲汝略說其相。若緣總法修奢摩他毗鉢舍那所有妙慧。是名爲智。若緣別法修奢摩他毗鉢舍那所有妙慧。是名爲見。

世尊。修奢摩他毗鉢舍那諸菩薩衆。由何作意。何等云何除遣諸相。善男子。由眞如作意除遣法相及與義相。若於其名及名自性無所得時。亦不觀彼所依之相。如是除遣。如於其名。於句於文於一切義當知亦爾。乃至於界及界自性無所得時。亦不觀彼所依之相。如是除遣。世尊。諸所了知眞如義相。此眞如相

亦可遣不善男子。於所了知眞如義中。都無有相亦無所得。當何所遣善男子。我說了知眞如義時。能伏一切法義之相。非此了達餘所能伏。世尊。如世尊說濁水器喻不淨鏡喻撓泉池喻不任觀察自面影相若堪任者與上相違。如是若有不善修心則不堪任如實觀察所有眞如。若善修心堪任觀察。此說何等能觀察心。依何眞如而作是說。善男子。此說三種能觀察心。謂聞所成能觀察心。若思所成能觀察心。若修所成能觀察心。依了別眞如作如是說。世尊。如是了知法義菩薩爲遣諸相勤修加行。有幾

種相難可除遣誰能除遣善男子有十種相空能除遣何等爲十一者了知法義故有種種文字相此由一切法空能正除遣二者了知安立眞如義故有生滅住異性相續隨轉相此由相空及無先後空能正除遣三者了知能取義故有顧戀身相及我慢相此由內空及無所得空能正除遣四者了知所取義故有顧戀財相此由外空能正除遣五者了知受用義男女承事資具相應故有內安樂相外淨妙相此由內外空及本性空能正除遣六者了知建立義故有無量相此由大空能正除遣七者了知無色故有內

寂靜解脫相。此由有爲空能正除遣。八者了知相眞如義故。有補特伽羅無我相。法無我相。若唯識相及勝義相。此由畢竟空無性空無性自性空及勝義空能正除遣。九者了知淸淨眞如義故。有無爲相無變異相。此由無爲空無變異空能正除遣。十者卽於彼相對治空性作意思惟故。有空性相。此由空空能正除遣。世尊。除遣如是十種相時。除遣何等。從何等相而得解脫。善男子。除遣三摩地所行影像相。從雜染縛相而得解脫。彼亦除遣。善男子。當知就勝說如是空治。如是相非不一一治一切相。譬如無明非不能

生乃至老死諸雜染法。就勝但說能生於行。由是諸行親近緣故。此中道理。當知亦爾。世尊。此中何等空是總空性相。若諸菩薩了知是已。無有失壞於空性相離增上慢。爾時世尊歎慈氏菩薩曰。善哉善哉善男子。汝今乃能請問如來如是深義。令諸菩薩於空性相無有失壞。何以故。善男子。若諸菩薩於空性相有失壞者。便為失壞一切大乘。是故汝應諦聽諦聽。當為汝說總空性相。善男子。若於依他起相及圓成實相中一切品類雜染清淨徧計所執相畢竟遠離性及於此中都無所得。如是名為於大乘中總空性

相
世尊。此奢摩他毗鉢舍那能攝幾種勝三摩地。善男子。如我所說無量聲聞菩薩如來有無量種勝三摩地。當知一切皆此所攝。
世尊。此奢摩他毗鉢舍那以何爲因。善男子。清淨尸羅清淨聞思所成正見。以爲其因。世尊。此奢摩他毗鉢舍那以何爲果。善男子。善清淨心。善清淨慧。以爲其果。復次善男子。一切聲聞及如來等所有世間及出世間一切善法。當知皆是此奢摩他毗鉢舍那所得之果。

世尊。此奢摩他毗鉢舍那能作何業。善男子。此能解脫二縛爲業。所謂相縛及麤重縛。

世尊。如佛所說五種繫中。幾是奢摩他障。幾是毗鉢舍那障。幾是俱障。善男子。顧戀身財是奢摩他障。於諸聖教不得隨欲是毗鉢舍那障。樂相雜住於少喜足當知俱障。由第一故不能造修。由第二故所修加行不到究竟。世尊。於五蓋中。幾是奢摩他障。幾是毗鉢舍那障。幾是俱障。善男子。掉舉惡作是奢摩他障。惛沈睡眠疑是毗鉢舍那障。貪欲瞋恚當知俱障。

世尊。齊何名得奢摩他道圓滿清淨。善男子。乃至所

有慴沈睡眠正善除遣。齊是名得奢摩他道圓滿清淨。世尊。齊何名得毗鉢舍那道圓滿清淨。善男子。乃至所有掉舉惡作正善除遣。齊是名得毗鉢舍那道圓滿清淨。

世尊。若諸菩薩於奢摩他毗鉢舍那現在前時。應知幾種心散動法。善男子。應知五種。一者作意散動。二者外心散動。三者內心散動。四者相散動。五者麤重散動。善男子。若諸菩薩捨於大乘相應作意。墮在聲聞獨覺相應諸作意中。當知是名作意散動。若於其外五種妙欲諸雜亂相所有尋思隨煩惱中。及於其

外所緣境中縱心流散。當知是名外心散動。若由慵沈及以睡眠。或由沈沒。或由愛味三摩鉢底。或由隨一三摩鉢底諸隨煩惱之所染汙。當知是名內心散動。若依外相於內等持所行諸相作意思惟。名相散動。若內作意爲緣生起所有諸受。由麤重身計我起慢。當知是名麤重散動。

世尊。此奢摩他毗鉢舍那。從初菩薩地乃至如來地。能對治何障。善男子。此奢摩他毗鉢舍那。於初地中對治惡趣煩惱業生雜染障。第二地中對治微細誤犯現行障。第三地中對治欲貪障。第四地中對治定

愛及法愛障。第五地中對治生死涅槃一向背趣障。第六地中對治相多現行障。第七地中對治細相現行障。第八地中對治於無相作功用及於有相不得自在障。第九地中對治於一切種善巧言辭不得自在障。第十地中對治不得圓滿法身證得障。善男子。此奢摩他毗鉢舍那。於如來地對治極微細最極微細煩惱障及所知障。由能永害如是障故。究竟證得無著無礙一切智見。依於所作成滿所緣。建立最極清淨法身。

世尊。云何菩薩依奢摩他毗鉢舍那勤修行故。證得

阿耨多羅三藐三菩提善男子若諸菩薩已得奢摩他毗鉢舍那依七眞如於如所聞所思法中由勝定心於善審定於善思量於善安立眞如性中內正思惟彼於眞如正思惟故心於一切細相現行尚能棄捨何況麤相善男子言細相者謂心所執受相或領納相或了別相或雜染清淨相或內相或外相或內外相或謂我當修行一切利有情相或正智相或眞如相或苦集滅道相或有爲相或無爲相或有常相或無常相或苦有變異性相或苦無變異性相或有爲異相相或有爲同相相或知一切是一切已有一

切相或補特伽羅無我相或法無我相於彼現行心能棄捨彼既多住如是行故於時時間從其一切繫蓋散動善修治心從是已後於七眞如有七各別自內所證通達智生名爲見道由得此故名入菩薩正性離生生如來家證得初地又能受用此地勝德彼於先時由得奢摩他毗鉢舍那故已得二種所緣謂有分別影像所緣及無分別影像所緣彼於今時得見道故更證得事邊際所緣復於後後一切地中進趣修道卽於如是三種所緣作意思惟譬如有人以其細楔出於麤楔如是菩薩依此以楔出楔方便遣

內相故。一切隨順雜染分相皆悉除遣。相除遣故。麤重亦遣。永害一切相麤重故。漸次於彼後後地中。如鍊金法陶鍊其心。乃至證得阿耨多羅三藐三菩提。又得所作成滿所緣。善男子。如是菩薩於內止觀正修行故。證得阿耨多羅三藐三菩提。

世尊云何修行引發菩薩廣大威德。善男子。若諸菩薩善知六處。便能引發菩薩所有廣大威德。一者善知心生。二者善知心住。三者善知心出。四者善知心增。五者善知心減。六者善知方便。云何善知心生。謂如實知十六行心生起差別。是名善知心生。十六行

心生起差別者。一者不可覺知堅住器識生謂阿陀那識。二者種種行相所緣識生謂頓取一切色等境界分別意識。及頓取內外境界覺受。或頓於一念瞬息須臾現入多定見多佛土見多如來分別意識。三者小相所緣識生謂欲界繫識。四者大相所緣識生謂色界繫識。五者無量相所緣識生謂空識無邊處繫識。六者微細相所緣識生謂無所有處繫識。七者邊際相所緣識生謂非想非非想處繫識。八者無相識生謂出世識及緣滅識。九者苦俱行識生謂那落迦識。十者雜受俱行識生謂欲行識。十一喜俱行識

生。謂初二靜慮識。十二樂俱行識生。謂第三靜慮識。十三不苦不樂俱行識生。謂從第四靜慮乃至非想非非想處識。十四染汙俱行識生。謂諸煩惱及隨煩惱相應識。十五善俱行識生。謂信等相應識。十六無記俱行識生。謂彼俱不相應識。云何善知心住。謂如實知了別眞如。云何善知心出。謂如實知出二種縛。所謂相縛及麤重縛。此能善知。應令其心從如是出。云何善知心增。謂如實知能治相縛麤重縛心。彼增長時。彼積集時。亦得增長。亦得積集。名善知增。云何善知心減。謂如實知彼所對治相及麤重所雜染心。

彼衰退時。彼損減時。此亦衰退。此亦損減。名善知減。云何善知加行。謂如實知解脫勝處。及與偏處。或修或遣。善男子。如是菩薩於諸菩薩廣大威德。或已引發。或當引發。或現引發。

世尊。如世尊說。於無餘依涅槃界中。一切諸受無餘永滅。何等諸受於此永滅。善男子。以要言之。有二種受。無餘永滅。何等爲二。一者所依麤重受。二者彼果境界受。所依麤重受。當知有四種。一者有色所依受。二者無色所依受。三者果已成滿麤重受。四者果未成滿麤重受。果已成滿受者。謂現在受。果未成滿受

者謂未來因受。彼果境界受。亦有四種。一者依持受。二者資具受。三者受用受。四者顧戀受。於有餘依涅槃界中果未成滿受一切已滅。領彼對治明觸生受。領受共有。或復彼果已成滿受。又二種受一切已滅。唯現領受。明觸生受。於無餘依涅槃界中般涅槃時。此亦永滅。是故說言於無餘依涅槃界中一切諸受無餘永滅。

爾時世尊說是語已。告慈氏菩薩曰。善哉善哉。善男子。汝今善能依止圓滿最極清淨妙瑜伽道請問如來。汝於瑜伽已得決定最極善巧。吾已爲汝宣說圓

滿最極清淨妙瑜伽道。所有一切過去未來正等覺者已說當說皆亦如是。諸善男子若善女人皆應依此勇猛精進當正修學。爾時世尊欲重宣此義而說頌曰。

於法假立瑜伽中　若行放逸失大義
依止此法及瑜伽　若正修行得大覺
見有所得求免難　若謂此見爲得法
慈氏彼去瑜伽遠　譬如大地與虛空
利生堅固而不作　悟已勤修利有情
智者作此窮劫量　便得最上離染喜

若人爲欲而說法　彼名捨欲還取欲
愚癡得法無價寶　反更遊行而乞匄
於諍諠雜戲論著　應捨發起上精進
爲度諸天及世間　於此瑜伽汝當學

爾時慈氏菩薩復白佛言。世尊。於是解深密法門中當何名此教。我當云何奉持。佛告慈氏。此名瑜伽了義之教。於此瑜伽了義之教。汝當奉持。說此瑜伽了義教時。於大會中。有六百千眾生發阿耨多羅三藐三菩提心。三百千聲聞遠塵離垢於諸法中得法眼淨。一百五十千聲聞諸漏永盡心得解脫。七十五千

菩薩獲得廣大瑜伽作意。

瑜伽師地論卷第七十七

瑜伽師地論卷第七十八

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中菩薩地之七

復次依乘假立分別解說如實大乘。當知如解深密經中觀自在菩薩白佛言。世尊。如佛所說菩薩十地。所謂極喜地。離垢地。發光地。燄慧地。極難勝地。現前地。遠行地。不動地。善慧地。法雲地。復說佛地。爲第十一。如是諸地幾種清淨。幾分所攝。佛告觀自在菩薩曰。善男子。當知諸地四種清淨。十一分攝。云何四種

清淨能攝諸地。謂增上意樂清淨攝於初地。增上戒清淨攝第二地。增上心清淨攝第三地。增上慧清淨於後後地轉勝妙故。當知能攝從第四地乃至佛地。

善男子。當知如是四種清淨普攝諸地。

云何十一種分能攝諸地。謂諸菩薩先於勝解行地依十法行極善修習勝解忍故。超過彼地證入菩薩正性離生。彼諸菩薩由是因緣此分圓滿而未能於微細毀犯誤現行中正知而住。由是因緣於此分中猶未圓滿。爲令此分得圓滿故精勤修習便能證得。彼諸菩薩由是因緣此分圓滿而未能得世間圓滿

等持等至及圓滿聞持陀羅尼。由是因緣於此分中猶未圓滿。爲令此分得圓滿故。精勤修習便能證得。彼諸菩薩由是因緣於此分中猶未圓滿。而未能令隨所獲得菩提分法多修習住心未能捨諸等至愛及與法愛。由是因緣於此分中猶未圓滿。爲令此分得圓滿故。精勤修習便能證得。彼諸菩薩由是因緣此分圓滿。而未能於諸諦道理如實觀察又未能於生死涅槃棄捨一向背趣作意又未能修方便所攝菩提分法。由是因緣於此分中猶未圓滿。爲令此分得圓滿故。精勤修習便能證得。彼諸菩薩由是因緣此分圓滿。

而未能於生死流轉如實觀察又由於彼多生厭故未能多住無相作意由是因緣於此分中猶未圓滿爲令此分得圓滿故精勤修習便能證得彼諸菩薩由是因緣此分圓滿而未能令無相作意無缺無間多修習住由是因緣於此分中猶未圓滿爲令此分得圓滿故精勤修習便能證得彼諸菩薩由是因緣此分圓滿而未能於無相住中捨離功用又未能得於相自在由是因緣於此分中猶未圓滿爲令此分得圓滿故精勤修習便能證得彼諸菩薩由是因緣此分圓滿而未能於異名衆相訓詞差別一切品類

宣說法中得大自在由是因緣於此分中猶未圓滿爲令此分得圓滿故精勤修習便能證得彼諸菩薩由是因緣此分圓滿而未能得圓滿法身現前證受由是因緣於此分中猶未圓滿爲令此分得圓滿故精勤修習便能證得彼諸菩薩由是因緣此分圓滿而未能得徧於一切所知境界無著無礙妙智妙見由是因緣於此分中猶未圓滿爲令此分得圓滿故精勤修習便能證得由是因緣此分圓滿此分滿故於一切分皆得圓滿善男子當知如是十一種分普攝諸地

世尊何緣最初名極喜地乃至何緣說名佛地善男子成就大義得未曾得出世間心生大歡喜是故最初名極喜地遠離一切微細犯戒是故第二名離垢地由彼所得三摩地及聞持陀羅尼能爲無量智光依止是故第三名發光地由彼所得菩提分法燒諸煩惱智如火燄是故第四名燄慧地由卽於彼菩提分法方便修習最極艱難方得自在是故第五名極難勝地現前觀察諸行流轉又於無相多修作意方現在前是故第六名現前地能遠證入無缺無間無相作意與清淨地共相鄰接是故第七名遠行地由

於無相得無功用於諸相中不爲現行煩惱所動是故第八名不動地於一切種說法自在獲得無量廣大智慧是故第九名善慧地麤重之身廣如虛空法身圓滿譬如大雲皆能徧覆是故第十名法雲地永斷最極微細煩惱及所知障無著無礙於一切種所知境界現正等覺故第十一說名佛地

世尊於此諸地有幾愚癡有幾麤重爲所對治善男子此諸地中有二十二種愚癡十一種麤重爲所對治謂於初地有二愚癡一者執著補特伽羅及法愚癡二者惡趣雜染愚癡及彼麤重爲所對治於第二

地有二愚癡。一者微細誤犯愚癡。二者種種業趣愚癡。及彼麤重爲所對治。於第三地有二愚癡。一者欲貪愚癡。二者圓滿聞持陀羅尼愚癡。及彼麤重爲所對治。於第四地有二愚癡。一者等至愛愚癡。二者法愛愚癡。及彼麤重爲所對治。於第五地有二愚癡。一者一向作意棄背生死愚癡。二者一向作意趣向涅槃愚癡。及彼麤重爲所對治。於第六地有二愚癡。一者現前觀察諸行流轉愚癡。二者相多現行愚癡。及彼麤重爲所對治。於第七地有二愚癡。一者微細相現行愚癡。二者一向無相作意方便愚癡。及彼麤重

爲所對治。於第八地有二愚癡。一者於無相作功用愚癡。二者於相自在愚癡。及彼麤重爲所對治。於第九地有二愚癡。一者於無量說法無量法句文字後慧辯陀羅尼自在愚癡。二者辯才自在愚癡。及彼麤重爲所對治。於第十地有二愚癡。一者大神通愚癡。二者悟入微細祕密愚癡。及彼麤重爲所對治。於如來地有二愚癡。一者於一切所知境界極微細著愚癡。二者極微細礙愚癡。及彼麤重爲所對治。善男子。由此二十二種愚癡及十一種麤重故安立諸地。而阿耨多羅三藐三菩提離彼繫縛。世尊。阿耨多羅

三藐三菩提甚奇希有。乃至成就大利大果。令諸菩薩能破如是大愚癡羅網。能越如是大麤重稠林。現前證得阿耨多羅三藐三菩提。

世尊。如是諸地。幾種殊勝之所安立。善男子。略有八種。一者增上意樂清淨。二者心清淨。三者悲清淨。四者到彼岸清淨。五者見佛供養承事清淨。六者成熟有情清淨。七者生清淨。八者威德清淨。善男子。於初地中所有增上意樂清淨。乃至威德清淨。後後諸地乃至佛地所有增上意樂清淨。乃至威德清淨。當知彼諸清淨展轉增勝。唯於佛地除生清淨。又初地中

所有功德於上諸地平等皆有當知自地功德殊勝一切菩薩十地功德皆是有上佛地功德當知無上。世尊何因緣故說菩薩生於諸有生最爲殊勝。善男子四因緣故一者極淨善根所集起故二者故意思擇力所取故三者悲愍濟度諸衆生故四者自能無染除他染故。

世尊何因緣故說諸菩薩行廣大願妙願勝願善男子四因緣故謂諸菩薩能善了知涅槃樂住堪能速證而復棄捨速證樂住無緣無待發大願心爲欲利益諸有情故處多種種長時大苦是故我說彼諸菩

薩行廣大願妙願勝願。

世尊。是諸菩薩。凡有幾種所應學事。善男子。菩薩學事。略有六種。所謂布施持戒忍辱精進靜慮慧到彼岸。世尊。如是六種所應學事。幾是增上戒學所攝。幾是增上心學所攝。幾是增上慧學所攝。善男子。當知初三但是增上戒學所攝。靜慮一種但是增上心學所攝。慧是增上慧學所攝。我說精進徧於一切。世尊。如是六種所應學事。幾是福德資糧所攝。幾是智慧資糧所攝。善男子。若增上戒學所攝者。是名福德資糧所攝。若增上慧學所攝者。是名智慧資糧所攝。我

說精進靜慮二種偏於一切世尊於此六種所學事中菩薩云何應當修學善男子由五種相應當修學一者最初於菩薩藏波羅蜜多相應微妙正法教中猛利信解二者次於十種法行以聞思修所成妙智精進修行三者隨護菩提之心四者親近眞善知識五者無間勤修善品世尊何因緣故施設如是所應學事但有六數善男子二因緣故一者饒益諸有情故二者對治諸煩惱故當知前三饒益有情後三對治一切煩惱前三饒益諸有情者謂諸菩薩由布施故攝受資具饒益有情由持戒故不行損害逼迫惱

亂饒益有情。由忍辱故。於彼損害逼迫惱亂堪能忍受饒益有情。後三對治諸煩惱者。謂諸菩薩由精進故。雖未永伏一切煩惱。亦未永害一切隨眠。而能勇猛修諸善品。彼諸煩惱不能傾動善品加行。由靜慮故。永伏煩惱。由般若故。永害隨眠。世尊。何因緣故。施設所餘波羅蜜多。但有四數。善男子。與前六種波羅蜜多爲助伴故。謂諸菩薩於前三種波羅蜜多所攝有情。以諸攝事方便善巧而攝受之。安置善品。是故我說方便善巧波羅蜜多與前三種而爲助伴。若諸菩薩於現法中煩惱多故。於修無間無有堪能贏劣

意樂故。下界勝解故。於內心住無有堪能。於菩薩藏不能聞緣善修習故。所有靜慮不能引發出世間慧。彼便攝受少分狹劣福德資糧。爲未來世煩惱輕微心生正願。如是名願波羅蜜多。由此願故。煩惱微薄能修精進。是故我說願波羅蜜多與精進波羅蜜多而爲助伴。若諸菩薩親近善士聽聞正法如理作意爲因緣故。轉劣意樂成勝意樂。亦能獲得上界勝解。如是名力波羅蜜多。由此力故。於內心住有所堪能。是故我說力波羅蜜多與靜慮波羅蜜多而爲助伴。若諸菩薩於菩薩藏已能聞緣善修習故能發靜慮。

如是名智波羅蜜多。由此智故。堪能引發出世間慧。是故我說智波羅蜜多與慧波羅蜜多而爲助伴。世尊。何因緣故。宣說六種波羅蜜多如是次第。善男子。能爲後後引發依故。謂諸菩薩若於身財無所顧吝。便能受持淸淨禁戒。爲護禁戒便修忍辱。修忍辱已。能發精進。發精進已。能辦靜慮。具靜慮已。便能獲得出世間慧。是故我說波羅蜜多如是次第。世尊。如是六種波羅蜜多。各有幾種品類差別。善男子。各有三種。施三種者。一者法施。二者財施。三者無畏施。戒三種者。一者轉捨不善戒。二者轉生善戒。三者轉生饒

益有情戒忍三種者。一者耐怨害忍。二者安受苦忍。三者諦察法忍。精進三種者。一者被甲精進。二者轉生善法加行精進。三者饒益有情加行精進。靜慮三者。一者無分別寂靜極寂靜無罪故。對治煩惱眾苦樂住靜慮。二者引發功德靜慮。三者引發饒益有情靜慮慧三種者。一者緣世俗諦慧。二者緣勝義諦慧。三者緣饒益有情慧。世尊。何因緣故。波羅蜜多說名波羅蜜多。善男子。五因緣故。一者無染著故。二者無顧戀故。三者無罪過故。四者無分別故。五者正迴向故。無染著者。謂不染著波羅蜜多諸相違事。無顧戀

者謂於一切波羅蜜多諸果異熟及報恩中心無繫縛無罪過者謂於如是波羅蜜多無間雜染法離非方便行無分別者謂於如是波羅蜜多不如言辭執著自相正迴向者謂以如是所作所集波羅蜜多迴求無上大菩提果世尊何等名爲波羅蜜多諸相違事善男子當知此事略有六種一者於喜樂欲財富自在諸欲樂中深見功德及與勝利二者於隨所樂縱身語意而現行中深見功德及與勝利三者於他輕懱不堪忍中深見功德及與勝利四者於不勤修著欲樂中深見功德及與勝利五者於處憒鬧世雜

亂行深見功德及與勝利。六者於見聞覺知言說戲論深見功德及與勝利。世尊。如是一切波羅蜜多何果異熟善男子。當知此亦略有六種。一者得大財富。二者往生善趣。三者無怨無壞多諸喜樂。四者爲衆生主。五者身無惱害。六者有大宗葉。世尊。何等名爲波羅蜜多間雜染法。善男子。當知略由四種加行。一者無悲加行故。二者不如理加行故。三者不常加行故。四者不殷重加行故。不如理加行者。謂修行餘波羅蜜多時。於餘波羅蜜多遠離失壞。世尊。何等名爲非方便行。善男子。若諸菩薩以波羅蜜多饒益衆生

時。但攝財物饒益眾生。便爲喜足。而不令其出不善處。安置善處。如是名爲非方便行。何以故。善男子。非於眾生唯作此事名實饒益。譬如糞穢若多若少。終無有能令成香潔。如是眾生由行苦故。其性是苦。無有方便但以財物暫相饒益。可令成樂。唯有安處妙善法中方可得名第一饒益。世尊。如是一切波羅蜜多有幾清淨。善男子。我終不說波羅蜜多除上五相有餘清淨。然我即依如是諸事總別當說波羅蜜多清淨之相。總說一切波羅蜜多清淨相者。當知七種。何等爲七。一者菩薩於此諸法不求他知。二者於此

諸法見已不生執著。三者卽於如是諸法不生疑惑。謂爲能得大菩提不。四者終不自讚毀他。有所輕懱。五者終不憍傲放逸。六者終不少有所得。便生喜足。七者終不由此諸法於他發起嫉妒慳吝。別說一切波羅蜜多清淨相者。亦有七種。何等爲七。謂諸菩薩如我所說七種布施清淨之相隨順修行。一者由施物清淨行清淨施。二者由戒清淨行清淨施。三者由見清淨行清淨施。四者由心清淨行清淨施。五者由語清淨行清淨施。六者由智清淨行清淨施。七者由垢清淨行清淨施。是名七種施清淨相。又諸菩薩能

善了知制立律儀一切學處能善了知出離所犯具常尸羅堅固尸羅常作尸羅常轉尸羅受學一切所有學處是名七種戒清淨相若諸菩薩於自所有業果異熟深生依信一切所有不饒益事現在前時不生憤發亦不反罵不瞋不打不恐不弄不以種種不饒益事反相加害不懷怨結若諫誨時不令恚惱亦復不待他來諫誨不由恐怖有染愛心而行忍辱不以作恩而便放捨是名七種忍清淨相若諸菩薩通達精進平等之性不由勇猛勤精進故自舉凌他具大勢力具大精進有所堪能堅固勇猛於諸善法終

不捨軛。如是名爲七種精進清淨之相。若諸菩薩有善通達相三摩地靜慮。有圓滿三摩地靜慮。有俱分三摩地靜慮。有運轉三摩地靜慮。有無所依三摩地靜慮。有善修治三摩地靜慮。有於菩薩藏聞緣修習無量三摩地靜慮。如是名爲七種靜慮清淨之相。若諸菩薩遠離增益損減二邊行於中道。是名爲慧。由此慧故。如實了知解脫門義。謂空無願無相三解脫門。如實了知有自性義。謂徧計所執。若依他起。若圓成實。三種自性。如實了知無自性義。謂相生勝義。三種無自性性。如實了知世俗諦義。謂於五明處。如實

了知勝義諦義謂於七眞如。又無分別離諸戲論。純一理趣多所住故。無量總法爲所緣故。及毗鉢舍那故。能善成辦法隨法行。是名七種慧清淨相。世尊。如是五相各有何業。善男子。當知彼相有五種業。謂諸菩薩無染著故。於現法中於所修習波羅蜜多恆常殷重勤修加行無有放逸。無顧戀故。攝受當來不放逸因。無罪過故。能正修習極善圓滿極善清淨極善鮮白波羅蜜多。無分別故。方便善巧波羅蜜多速得圓滿。正迴向故。一切生處波羅蜜多及彼可愛諸果異熟皆得無盡。乃至無上正等菩提。世尊。如是所說

波羅蜜多。何者最廣大。何者無染汙。何者最明盛。何者不可動。何者最清淨。善男子。無染著性。無顧戀性。正迴向性最爲廣大。無罪過性。無分別性。無有染汙。思擇所作最爲明盛。已入無退轉法地者。名不可動。若十地攝佛地攝者。名最清淨。世尊。何因緣故。菩薩所得波羅蜜多。諸可愛果及諸異熟常無有盡。波羅蜜多亦無有盡。善男子。展轉相依生起修習無間斷故。世尊。何因緣故。是諸菩薩深信愛樂波羅蜜多。非於如是波羅蜜多所得可愛諸果異熟。善男子。五因緣故。一者波羅蜜多是最增上喜樂因故。二者波羅

蜜多。是其究竟饒益一切自他因故。三者波羅蜜多。是當來世彼可愛果異熟因故。四者波羅蜜多。非諸雜染所依事故。五者波羅蜜多。非是畢竟變壞法故。世尊。如是一切波羅蜜多。各有幾種最勝威德。善男子。當知一切波羅蜜多。各有四種最勝威德。一者於此波羅蜜多正修行時。能捨慳吝犯戒心憤懈怠散亂見趣所治。二者於此正修行時。能爲無上正等菩提眞實資糧。三者於此正修行時。於現法中能自攝受饒益有情。四者於此正修行時。於未來世能得廣大無盡可愛諸果異熟。世尊。如是一切波羅蜜多。何

因何果有何義利。善男子。當知一切波羅蜜多。大悲爲因。微妙可愛。諸果異熟饒益一切有情爲果。圓滿無上廣大菩提爲大義利。世尊。若諸菩薩具足一切無盡財寶。成就大悲。何緣世間現有衆生貧窮可得。善男子。是諸衆生自業過失。若不爾者。菩薩常懷饒益他心。又常具足無盡財寶。若諸衆生無自惡業能爲障礙。何有世間貧苦可得。譬如餓鬼。爲大熱渴逼迫其身。見大海水悉皆涸竭。非大海過。是諸餓鬼自業過耳。如是菩薩所施財寶。猶如大海。無有過失。是諸衆生自業過耳。猶如餓鬼自惡業力。令無有果。世

尊。菩薩以何等波羅蜜多。取一切法無自性性。善男子。以般若波羅蜜多。能取諸法無自性性。世尊。若般若波羅蜜多。能取諸法無自性性。何故不取有自性性。善男子。我終不說以無自性性取無自性性。然無自性性離諸文字自內所證。不可捨於言說文字而能宣說。是故我說般若波羅蜜多能取諸法無自性性。世尊。如佛所說波羅蜜多。近波羅蜜多。大波羅蜜多。云何波羅蜜多。云何近波羅蜜多。云何大波羅蜜多。善男子。若諸菩薩經無量時修行施等成就善法。而諸煩惱猶故現行未能制伏。然爲彼伏。謂於勝解

行地轉中勝解轉時。是名波羅蜜多。復於無量時修行施等。漸復增上成就善法。而諸煩惱猶故現行。然能制伏。非彼所伏。謂從初地已上。是名近波羅蜜多。復於無量時修行施等。轉復增上成就善法。一切煩惱皆不現行。謂從八地已上。是名大波羅蜜多。

世尊。此諸地中煩惱隨眠可有幾種。善男子。略有三種。一者害伴隨眠。謂於前五地。何以故。善男子。諸不俱生現行煩惱。是俱生煩惱現行助伴。彼於爾時永無復有。是故說名害伴隨眠。二者羸劣隨眠。謂於第六第七地中微細現行。若修所伏不現行故。三者微

細隨眠謂於第八地已上。從此已去。一切煩惱不復現行。唯有所知障為依止故。世尊。此諸隨眠幾種麤重斷所顯示。善男子。但由二種。謂由在皮麤重斷故。顯彼初二。復由在膚麤重斷故。顯彼第三。若在於骨麤重斷者。我說永離一切隨眠。位在佛地。世尊。經幾不可數劫。能斷如是麤重。善男子。經於三大不可數劫。或無量劫。所謂年月半月晝夜一時半時須臾瞬息剎那量劫。不可數故。世尊。是諸菩薩。於諸地中所生煩惱。當知何相。何失何德。善男子。無染汙相。何以故。是諸菩薩。於初地中。定於一切諸法法界已善通

達。由此因緣菩薩要知方起煩惱。非爲不知。是故說名無染汙相。於自身中不能生苦。故無過失。菩薩生起如是煩惱。於有情界能斷苦因。是故彼有無量功德。甚奇世尊。無上菩提。乃有如是大功德利。令諸菩薩生起煩惱。尚勝一切有情聲聞獨覺善根。何況其餘無量功德。

世尊。如佛所說。若聲聞乘。若復大乘。唯是一乘。此何密意。善男子。如我於彼聲聞乘中。宣說種種諸法自性。所謂五蘊。或內六處。或外六處。如是等類。於大乘中。即說彼法同一法界。同一理趣。故我不說乘差別

性。於中或有如言於義。妄起分別。一類增益。一類損減。又於諸乘差別道理。謂互相違。如是展轉遞興諍論。如是名爲此中密意。爾時世尊欲重宣此義而說頌曰。

諸地攝想所對治　殊勝生願及諸學
由依佛說是大乘　於此善修成大覺
宣說諸法種種性　復說皆同一理趣
謂於下乘或上乘　故我說乘無異性
如言於義妄分別　或有增益或損減
謂此二種互相違　愚癡意解成乖諍

世尊。於是解深密法門中。此名何教。我當云何奉持。
善男子。此名諸地波羅蜜多了義之教。於此諸地波
羅蜜多了義之教。汝當奉持。說此諸地波羅蜜多了
義教時。於大會中有七十五千菩薩。皆得菩薩大乘
光明三摩地。
復次即依乘假安立分別如來成所作事當知如解
深密經中曼殊室利菩薩摩訶薩請問佛言。世尊。如
佛所說如來法身。如來法身有何等相。佛告曼殊室
利菩薩。善男子。若於諸地波羅蜜多善修出離轉依
成滿是名如來法身之相。當知此相二因緣故不可

思議無戲論故無所為故而諸眾生計著戲論有所為故。

世尊聲聞獨覺所得轉依名法身不。善男子不名法身。世尊當名何身。善男子名解脫身。由解脫身故說一切聲聞獨覺與諸如來平等平等。由法身故說有差別。如來法身有差別故無量功德最勝差別算數譬喻所不能及。

世尊我當云何應知如來生起之相。善男子一切如來化身作業。如世界起一切種類。如來功德眾所莊嚴住持為相。當知化身相有生起。法身之相無有生

起。
世尊。云何應知示現化身方便善巧。善男子。徧於一切三千大千佛國土中。或眾推許增上王家。或眾推許大福田家。同時入胎。誕生長大。受欲出家。示行苦行。捨苦行已成等正覺。次第示現。是名如來示現化身方便善巧。
世尊。凡有幾種。一切如來身所住持言音差別。由此言音所化有情未成熟者令其成熟。已成熟者緣此為境速得解脫。善男子。如來言音略有三種。一者契經。二者調伏。三者本母。世尊。云何契經。云何調伏云

何本母善男子若於是處我依攝事顯示諸法是名契經謂依四事或依九事或復依於二十九事云何四事一者聽聞事二者歸趣事三者修學事四者菩提事云何九事一者施設有情事二者彼所受用事三者彼生起事四者彼生已住事五者彼染淨事六者彼差別事七者能宣說事八者所宣說事九者諸眾會事云何名爲二十九事謂依雜染品有攝諸行事彼次第隨轉事卽於是中作補特伽羅想已於當來世流轉因事作法想已於當來世流轉因事依淸淨品有繫念於所緣事卽於是中勤精進事心安住

事。現法樂住事。超一切苦緣方便事。彼徧知事。此復三種顛倒徧知所依處故。依有情想外有情中邪行徧知所依處故。內離增上慢徧知所依處故。修依處事。作證事。修習事。令彼堅固事。彼行相事。彼所緣事。已斷未斷觀察善巧事。彼散亂事。彼不散亂事。不散亂依處事。不棄修習劬勞加行事。修習勝利事。彼堅牢事。攝聖行事。攝聖行眷屬事。通達眞實事。證得涅槃事。於善說法毗奈耶中世間正見超升一切外道所得正見頂事。及卽於此不修退事。於善說法毗奈耶中不修習故說名爲退。非見過失故名爲退。

曼殊室利。若於是處。我依聲聞及諸菩薩顯示別解脫及別解脫相應之法。是名調伏。世尊。菩薩別解脫幾相所攝。善男子。當知七相。一者宣說受軌則事故。二者宣說隨順他勝事故。三者宣說隨順毀犯事故。四者宣說有犯自性故。五者宣說無犯自性故。六者宣說出所犯故。七者宣說捨律儀故。

曼殊室利。若於是處。我以十一種相。決了分別顯示諸法。是名本母。何等名爲十一種相。一者世俗相。二者勝義相。三者菩提分法所緣相。四者行相。五者自性相。六者彼果相。七者彼領受開示相。八者彼障礙

法相。九者彼隨順法相。十者彼過患相。十一者彼勝利相。世俗相者當知三種。一者宣說補特伽羅故。二者宣說徧計所執自性故。三者宣說諸法作用事業故。勝義相者當知宣說七種眞如故。菩提分法所緣相者當知宣說徧一切種所知事故。行相者當知宣說八行觀故。云何名爲八行觀耶。一者諦實故。二者安住故。三者過失故。四者功德故。五者理趣故。六者流轉故。七者道理故。八者總別故。諦實者謂諸法眞如。安住者謂或安立補特伽羅或復安立諸法徧計所執自性。或復安立一向分別反問置記。或復安立

隱密顯了記別差別過失者謂我宣說諸雜染法有無量門差別過患功德者謂我宣說諸清淨法有無量門差別勝利理趣者當知六種一者眞義理趣二者證得理趣三者教導理趣四者遠離二邊理趣五者不可思議理趣六者意趣理趣流轉者所謂三世三有爲相及四種緣道理者當知四種一者觀待道理二者作用道理三者證成道理四者法爾道理觀待道理者謂若因若緣能生諸行及起隨說如是名爲觀待道理作用道理者謂若因若緣能得諸法或能成辦或復生已作諸業用如是名爲作用道理證

成道理者謂若因若緣能令所立所說所標義得成立令正覺悟。如是名爲證成道理。又此道理略有二種。一者清淨。二者不清淨。由五種相名爲清淨。由七種相名不清淨。云何由五種相名爲清淨。一者現見所得相。二者依止現見所得相。三者自類譬喻所引相。四者圓成實相。五者善清淨言教相。現見所得相者。謂一切行皆無常性。一切行皆是苦性。一切法皆無我性。此爲世間現量所得。如是等類是名現見所得相。依止現見所得相者。謂一切行皆剎那性。他世有性。淨不淨業無失壞性。由彼能依麤無常性現可

得故由諸有情種種差別依種種業現可得故由諸有情若樂若苦淨不淨業以爲依止現可得故由此因緣於不現見可爲比度如是等類是名依止現見所得相自類譬喻所引相者謂於內外諸行聚中引諸世間共所了知所得生死以爲譬喻引諸世間共所了知所得生等種種苦相以爲譬喻引諸世間共所了知所得不自在相以爲譬喻又復於外引諸世間共所了知所得衰盛以爲譬喻如是等類當知是名自類譬喻所引相圓成實相者謂卽如是現見所得相若依止現見所得相若自類譬喻所得相於所

成立決定能成。當知是名圓成實相。善清淨言教相者謂一切智者之所宣說如言涅槃究竟寂靜如是等類當知是名善清淨言教相。善男子。是故由此五種相故名善觀察清淨道理。由清淨故應可修習。世尊。一切智者相當知有幾種。善男子。略有五種。一者若有出現世間一切智聲無不普聞。二者成就三十二種大丈夫相。三者具足十力能斷一切眾生一切疑惑。四者具足四無所畏宣說正法不為一切他論所伏而能摧伏一切邪論。五者於善說法毗柰耶中八支聖道四沙門等皆現可得。如是生故相故斷疑

網故非他所伏能伏他故聖道沙門現可得故。如是五種當知名爲一切智相。善男子。如是證成道理。由現量故。由比量故。由聖教量故。由五種相名爲清淨。云何由七種相名不清淨。一者此餘同類可得相。二者此餘異類可得相。三者一切同類可得相。四者一切異類可得相。五者異類譬喻所引相。六者非圓成實相。七者非善清淨言教相。若一切法意識所識性。是名一切同類可得相。若一切法相性業法因果異相。由隨如是一一異相決定展轉各各異相。是名一切異類可得相。善男子。若於此餘同類可得相及譬

喻中有一切異類相者。由此因緣。於所成立非決定故。是名非圓成實相。又於此餘異類可得相及譬喻中有一切同類相者。由此因緣。於所成立不決定故。亦名非圓成實相。非圓成實故。非善觀察清淨道理。不清淨故。不應修習。若異類譬喻所引相。若非善清淨言教相。當知體性皆不清淨。法爾道理者。謂如來出世若不出世法性安住法住法界。是名法爾道理。總別者。謂先總說一句法已。後後諸句差別分別究竟顯了。自性相者。謂我所說有行有緣所有能取菩提分法。謂念住等。如是名為彼自性相。彼果相者。謂

若世間若出世間諸煩惱斷。及所引發世出世間諸果功德。如是名爲得彼果相。彼領受開示相者。謂卽於彼以解脫智而領受之。及廣爲他宣說開示。如是名爲彼領受開示相。彼障礙法相者。謂卽於修菩提分法能隨障礙諸染汙法。是名彼障礙法相。彼隨順法相者。謂卽於彼多所作法。是名彼隨順法相。彼過患相者。當知卽彼諸障礙法所有過失。是名彼過患相。彼勝利相者。當知卽彼諸隨順法所有功德。是名彼勝利相。

曼殊室利菩薩復白佛言。唯願世尊爲諸菩薩略說

契經調伏本母不共外道陀羅尼義。由此不共陀羅尼義。令諸菩薩得入如來所說諸法甚深密意。佛告曼殊室利菩薩曰。善男子。汝今諦聽。吾當爲汝略說不共陀羅尼義。令諸菩薩於我所說密意言辭能善悟入。善男子。若雜染法。若清淨法。我說一切皆無作用。亦都無有補特伽羅。以一切種離所爲故。非雜染法先染後淨。非清淨法後淨先染。凡夫異生於麤重身執著諸法。補特伽羅自性差別隨眠妄見以爲緣故。計我我所。由此妄謂我見我聞我覺我嘗我觸我知。我食我作。我染我淨。如是等類。邪加行轉。若有如

實知如是者。便能永斷麤重之身。獲得一切煩惱不住。最極清淨。離諸戲論。無爲依止。無有加行。善男子。當知是名略說不共陀羅尼義。爾時世尊欲重宣此義而說頌曰。

一切雜染清淨法　皆無作用數取趣
由我宣說離所爲　染汙清淨非先後
於麤重身隨眠見　爲緣計我及我所
由此妄謂我見等　我食我爲我染淨
若如實知如是者　乃能永斷麤重身
得無染淨無戲論　無爲依止無加行

爾時曼殊室利菩薩復白佛言。世尊。云何應知諸如來心生起之相。佛告曼殊室利菩薩曰。善男子。夫如來者。非心意識生起所顯。然諸如來有無加行心法生起。當知此事猶如變化。世尊。若諸如來法身遠離一切加行。既無加行云何而有心法生起。善男子。先所修習方便般若加行力故。有心生起。善男子。譬如正入無心睡眠。非於覺悟而作加行。由先所作加行勢力而復覺悟。又如正在滅盡定中。非於起定而作加行。由先所作加行勢力。還從定起。如從睡眠及滅盡定心更生起。如是如來由先修習方便般若加行

力故當知復有心法生起。

世尊。如來化身當言有心爲無心耶。善男子。非是有心亦非無心。何以故。無自依心故有依他心故。

世尊。如來所行如來境界。此之二種有何差別。善男子。如來所行謂一切種。如來共有不可思議無量功德衆所莊嚴清淨佛土。如來境界謂一切種五界差別。何等爲五。一者有情界。二者世界。三者法界。四者調伏界。五者調伏方便界。如是名爲二種差別。

世尊。如來成等正覺轉正法輪入大涅槃如是三種當知何相。善男子。當知此三皆無二相。謂非成等正

覺非不成等正覺。非轉正法輪非不轉正法輪。非入大涅槃非不入大涅槃。何以故。如來法身究竟淨故。如來化身常示現故。

世尊。諸有情類但於化身見聞奉事生諸功德。如來於彼有何因緣。善男子。如來是彼增上所緣之因緣故。又彼化身是如來力所住持故。

世尊。等無加行。何因緣故如來法身爲諸有情放大智光及出無量化身影像聲聞獨覺解脫之身無如是事。善男子。譬如等無加行從日月輪水火二種頗胝迦寶放大光明。非餘水火頗胝迦寶。謂大威德有

情所住持故諸有情業增上力故。又如從彼善工業者之所雕飾末尼寶珠出印文像。不從所餘不雕飾者。如是緣於無量法界方便般若極善修習磨瑩集成如來法身。從是能放大智光明及出種種化身影像。非唯從彼解脫之身有如斯事。

世尊。如世尊說。如來菩薩威德住持。令諸眾生於欲界中。生刹帝利婆羅門等大富貴家。人身財寶無不圓滿。或欲界天色無色界。一切身財圓滿可得。世尊。此中有何密意。善男子。如來菩薩威德住持若道若行於一切處能令眾生獲得身財皆圓滿者。即隨所

應爲彼宣說此道此行。若有能於此道此行正修行者於一切處所獲身財無不圓滿。若有衆生於此道此行違背輕毀。又於我所起損惱心及瞋恚心。命終已後於一切處所得身財無不下劣。善男子。由是因緣當知如來及諸菩薩威德住持。非但能令身財圓滿。如來菩薩住持威德亦令衆生身財下劣。

世尊。諸穢土中何事易得何事難得。諸淨土中何事易得何事難得。善男子。諸穢土中八事易得二事難得。何等名爲八事易得。一者外道。二者有苦衆生。三者種姓家世興衰差別。四者行諸惡行。五者毀犯尸

羅六者惡趣。七者下乘。八者下劣意樂加行菩薩。何等名爲二事難得。一者增上意樂加行菩薩之所遊集。二者如來出現於世。善男子。諸淨土中與上相違。當知八事甚爲難得。二事易得。

世尊於此解深密法門中。此名何教。我當云何奉持。善男子。此名如來成所作事了義之教。於此如來成所作事了義之教汝當奉持。說是如來成所作事了義教時。於大會中有七十五千菩薩摩訶薩皆得圓滿法身證覺。

瑜伽師地論卷第七十八

瑜伽師地論卷第七十九

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中菩薩地之八

如是已說功德品決擇。問。如說五種無量。謂有情界無量等。彼一切世界當言平等平等。爲有差別。答。當言有差別。彼復有二種。一者清淨。二者不清淨。於清淨世界中。無那落迦傍生餓鬼可得。亦無欲界色無色界。亦無苦受可得。純菩薩僧於中止住。是故說名清淨世界。已入第三地菩薩。由願自在力故。於彼受

生。無有異生及非異生聲聞獨覺若異生菩薩得生於彼。問。若無異生菩薩及非異生聲聞獨覺得生彼者。何因緣故菩薩教中作如是說。若菩薩等意願於彼。如是一切皆當往生。答。爲化懈怠種類未集善根所化衆生故。密意作如是說。所以者何。彼由如是蒙勸勵時。便捨懈怠於善法中勤修加行。從此漸漸堪於彼生當得法性。應知是名此中密意。

復次。菩薩依四種住能成四事。云何四住。一者極歡喜住。二者增上戒住。三者增上心住。四者增上慧住。云何極歡喜住。謂諸菩薩隨所安住。已入清淨增上

意樂地故。乃至當坐妙菩提座。於三寶所不藉他緣意樂清淨。云何增上戒住。謂諸菩薩。即依如是極歡喜住。從此已上。隨所安住具性尸羅。遠離一切慳吝犯戒。即以如是圓滿戒捨。迴向無上正等菩提。云何增上心住。謂諸菩薩。即依如是增上戒住。從此已上。隨所安住離欲界貪。獲得靜慮及諸等至。安住慈悲於諸衆生。隨能隨力如實正行。云何增上慧住。謂諸菩薩。即依如是增上心住。從此已上。隨所安住漸能獲得菩提分法。善巧諸諦。善巧緣起。善巧不共法安立智。善巧出過一切聲聞獨覺共所證智。即於此中

不共法安立智者謂於菩薩藏中密意言辭智非安立諦智及安立諦智卽於此中共所得智者謂依緣起所得證智云何依此四住能成四事謂諸菩薩依止初住乃至當坐妙菩提座終不棄捨大菩提心依第二住乃至當坐妙菩提座當來自身財寶善品運運增長依第三住爲欲利益諸有情故轉諸靜慮以大願力還生欲界而不爲彼欲纏煩惱之所染汙依第四住於一切法安立通達而得善巧爲度衆生故發誓願受於生死因此誓願便能積集廣大資糧則由此住清淨爲因不待餘住亦不由他教誡教授速

能證得如來妙智。
問。菩薩當言以何爲苦。答。衆生損惱爲苦。問。菩薩當言以何爲樂。答。衆生饒益爲樂。問。菩薩當言以何作意。答。悟入所知境界邊際。及作一切利衆生事以爲作意。問。菩薩當言以何爲住。答。以無分別爲住。
復次菩薩略有四上品障。若不淨除。終不堪能入菩薩地。及地漸次。何等爲四。一者於諸菩薩毗奈耶中起染汙犯。二者毀謗大乘相應妙法。三者未積集善根。四者有染愛心。爲欲對治如是四障。復有四種淨除障法。何等爲四。一者偏於十方諸如來所深心懇

責發露悔過。二者偏爲利益一切十方諸有情類勸請一切如來說法。三者偏於十方一切有情所作功德皆生隨喜。四者凡所生起一切善根皆悉迴向阿耨多羅三藐三菩提。

復次已入大地菩薩有四微細難可偏知難可除斷諸隨煩惱彼諸菩薩應偏了知當正除斷。何等爲四。一者法愛。二者聲聞獨覺相應作意。三者味著等至。四者衆魔事業。於諸相中所有一切心動流散當知皆是衆魔事業。

問。已入初地菩薩當言何相。答。當言超過諸異生地。

已入菩薩正性離生。由已入故。不名異生。超過一切所有怖畏。得未曾得無上法故。常能安住極歡喜住。問。已入第二地菩薩當言何相。答。當言於毗奈耶中。法爾獲得止息一切聲聞所學自性。能於身語意業清淨現行。故能遠離諸犯戒垢。問。已入第三地菩薩當言何相。答。當言於內獲得強盛奢摩他道。由此證得爾燄光明。問。已入第四地菩薩當言何相。答。當言於內獲得強盛毗鉢舍那道故。建立能燒煩惱智燄。由此能於如其所證一切所有菩提分法安立善巧。問。已入第五地菩薩當言何相。答。當言超過一切世

間智故超過一切聲聞獨覺智故能昇悟入不思議諦極難勝道問已入第六地菩薩當言何相答當言悟入甚深緣起道理故於一切行住厭背想於無相界多住趣向作意思惟問已入第七地菩薩當言何相答當言於有加行無間缺無相界作意能極遠入於加行道已到究竟問已入第八地菩薩當言何相答當言於無加行無功用無相界作意得任運故無有動搖於一切相得自在故住清淨地問已入第九地菩薩當言何相答當言於名身句身文身得自在故又得無罪無量廣大慧故又得廣大無礙解故能

悅一切衆生心故名大法師。問。已入第十地菩薩當言何相。答。當言已得一切如來同大灑故。已得如雲大法身故。已得一切大神通故。亦名如來。問。入如來地菩薩當言何相。答。當言即此所得法身更善清淨極成滿故。於一切種煩惱障及所知障得永遠離清淨智見。問。於此諸地云何造修。答。若諸菩薩住勝解行地。依於十地修十法行。問。於此諸地云何而得。答。若諸菩薩證入菩薩正性離生。又復證得清淨意樂。爾時頓得一切諸地。問。何等名爲諸地等流。答。一切地中證得已後所有威德諸加行道。問。於此諸地云

何成滿。答。若諸菩薩於彼諸地一一地中。經於無量百千大劫。隨所稱讚諸地威德。於此威德任運能證。問。如說五種入正性離生。此中聲聞入正性離生。若諸菩薩入正性離生。等於法界如實通達。此二差別云何應知。答。略說法界有二種相。一者差別相。二者自相。差別相者。謂常住相。及寂靜相。常住相者。謂本來無生法性。及無盡法性。寂靜相者。謂煩惱苦離繫法性。言自相者。謂於相名分別眞如正智所攝一切法中。由徧計所執自性故。自性不成實法無我性。此中聲聞。由差別相通達法界入正性離生。不由自相。

以通達彼故由無沒想及安隱想於法界中得寂靜想於一切行一向發起厭背之想又復不能於彼相等所攝諸法性不成實法無我性如實了知唯即於此法界定中由緣法界差別作意無相心轉非由緣彼自相作意或復因他爲其宣說法界自相聞已一分迴向菩提聲聞極大艱辛然後悟入既得入已精勤修習一分一向趣寂聲聞極大艱辛少能悟入而不入已精勤修習若諸菩薩俱由二相通達法界入於菩薩正性離生入離生已多分安住緣於法界自相作意何以故由於法界緣差別相多作意時速趣

涅槃故多住彼於阿耨多羅三藐三菩提非正方便。
當知雖等通達法界由此因緣而有差別。
問如說三世三輪清淨云何三世三輪清淨答由徧計所執自性故於過去未來現在諸法平等平等以如實慧正觀察時於過去未來現在法中無有顧戀希望染著是名三世三輪清淨。
問如先所說百四十不共佛法餘經復說十八不共佛法如是佛法云何安立幾種所攝答謂阿羅漢苾芻諸漏永盡方入聚落遊行乞食或於一時與諸惡象惡馬惡牛及惡狗等共路而行或入稠林履踐棘

圍或齊雙足踰越阬塹或入如是非法舍宅爲諸母邑非理招引或阿練若棄捨正道行邪惡徑或與盜賊師子猛獸豺狼豹等共路而遊如是等類諸阿羅漢所有誤失如來於此一切永無又阿羅漢或於一時遊阿練若大樹林中迷失道路或入空宅揚聲大叫呼噪遠聞或復因於習氣過失無染汙心騫脣露齒迫爾而笑如是等類諸阿羅漢所有暴音如來於此永無所有又阿羅漢或於一時由忘念故於所作事而有喪失如來於此永無所有又阿羅漢於有餘依生死界中一向發起厭背之想於無餘依涅槃界

中一向發起寂靜之想。如來於彼有依涅槃無差別想安住第一平等捨故。又阿羅漢。若入等至即名爲定。若出等至即不名定。如來偏於一切位中無不定心。又阿羅漢不善思擇而便棄捨利衆生事。如是等類。如來於此不善思擇而便棄捨永無所有。又阿羅漢依所知障淨由未得退退失於欲精進念定慧及解脫解脫知見。如是七種退失之法如來永無。又阿羅漢或於一時善身業轉。或於一時無記業轉。如於身業語業意業當知亦爾。如來三業智前行故智隨轉故無無記業智所起故名智前行智俱行故名智

隨轉。又阿羅漢。偏於三世所知事中。不能率爾作意便解。是故智見說名有著。不能一切無餘正解。是故智見說名有礙。如來偏於三世境界率爾作意便能正解一切所知境事差別。是故說此十八種名不共佛法。此中初四是無忘失法。及拔除習氣所攝。次一是大悲所攝。所餘當知是一切種妙智所攝。

又復世尊於餘經中所說隨好。爲令所化生淨信故。顯示於彼。然不立相。安立諸相。如建立品已廣顯示。從此隨好當知分出彼諸隨好。

復次菩薩邪行。應當了知。菩薩正行。應當了知。菩薩

正行勝利。應當了知。菩薩於正行中。安立法行平等行善行法住行相。應當了知。菩薩能生淨信譬喻。應當了知。菩薩於正行中。安立所學。應當了知。於諸聲聞所學菩薩所學殊勝差別。應當了知。於諸菩薩應所學中。善學菩薩所有世間出世間智利益他事。應當了知。即於菩薩所教授中。聲聞所學。應當了知。非善學沙門。應當了知。善學沙門。應當了知。住世俗律儀者。應當了知。住勝義律儀者。應當了知。於諸如來調伏方便。應當了知。於密意語。應當了知。於菩薩藏所教授中。勝解勝利。應當了知。如是略舉菩薩藏中

所有教授。
云何邪行當知略說後後引發有八種相。一者能退智資糧邪行。二者退智資糧故能令忘念邪行。三者由忘念故能壞白法邪行。四者白法壞故能令非菩薩儀惡意現行邪行。五者惡意現行故能令難可調伏邪行。六者難調伏故能令行於非道邪行。七者行非道故能令親近不賢良邪行。八者親近不賢良故能令菩薩不如其義邪行。復次菩提以慧爲體。慧能引發所餘一切波羅蜜多。是故於慧起邪行時當知菩薩於彼菩提及能引發菩提諸法皆起邪行。有四

種法。能令菩薩智資糧退。何等爲四。一者自不聽聞。二者不令他聞。三者爲聽聞障。四者顚倒執著而有聽聞。依此能令智資糧退。四種法故。於現法中或於後法。復生四種智相違法。何等爲四。一者無所了知。二者眾緣闕乏。三者能生感癡非福。四者顚倒。自不聽聞爲依止故。於現法中無所了知。不令他聞爲依止故。於後法中眾緣闕乏。爲聽聞障爲依止故。能生後法感癡非福。顚倒執著而有聽聞爲依止故。於後法中更增顚倒。自不聽聞者。憎背法故。憎背補特伽羅故。俱憎背故。不令他聞者。恐他智勝故。有憍傲故。

怖他輕毀故。爲聽聞障者。誹毀於法及補特伽羅故。惡作矯亂相牽引故。不令啟請及開許故。方便毀呰能聽者故。顛倒執著而聽聞者。依自惡通達領解宣說執著善通達領解宣說故。依他善通達領解宣說執著惡通達領解宣說故。此中若自不聽聞。若不令他聞若爲聽聞障。如是三法多分能令退失聞所成智資糧。顛倒執著而有聽聞。多分能令退失思修所成智資糧。復次有四種法能令菩薩忘失正念。何等爲四。謂於四種補特伽羅四處迷亂。一於舉罪補特伽羅。二於教導補特伽羅。三於欲作利益補特伽羅。

四於有德補特伽羅。謂於同梵行所迷亂自過。於學現前迷亂學處。於彼大乘欲勝解者欲正行者顯無差別標舉分別諸過失故發起迷亂勝解正行。於能說法補特伽羅迷亂顯彼所有密處。復次。有四種法能令菩薩壞鮮白法。謂與他競增上力故起諸白法非處加行。雖起白法處所加行。然有三種邪行過失。一者染著過失。二者惡見過失。三者受持過失。由二因緣應知染著過失。一者邪受用故。二者多雜處故。由二因緣應知惡見過失。一者誹撥正法補特伽羅故。二者於不正法顯示執著爲正法故。由二因緣應

知受持過失。一者受持狹小唯不了義經故。二者於所未聞未曾領受諸了義經懸誹撥故。復次。菩薩有四種非菩薩儀惡意現行。一者於大師所生不信順敬學相違惡意現行。二者於同梵行攝受舉罪能教誡者如實發露已過相違惡意現行。三者於大智福諸善法中精進相違惡意現行。四者於廣大甚深勝解中能令自障清淨相違惡意現行。由三種相應知於大師所生不信順。謂於有體尊勝得智。由三種相應知不如實發露已過。一者於彼攝受諸有情所邪妄顯示已爲尊勝因此發起憍舉心故。二者於能舉

罪諸有情所覆所犯故。三者於能教誡諸有情所因彼驅擯增上力故發穢濁心作損惱故。由二種相應知退失於諸善法發起精進謂於大智福諸有情所愛著利養恭敬故。及欣樂彼故。復次有四種法能令菩薩難可調伏。謂於正修有四種障。一於聽聞執為究竟。二於教授左謬領解。三於尸羅不正安住多諸惡作。四於自見安住見取。謂但聽聞心不寂靜故。於聽聞執為究竟。由於教誡顛倒分別故。於教授左謬領解。由於尸羅多作缺犯而受信施故有惡作。與勝有情共興諍競故。於自見多住見取。勝有情者。謂根

調伏勝及斷滅勝。復次菩薩有四種於諸有情行於非道。一者於未安立淨信有情而不爲說。二者於下乘希求大乘諸有情所。不隨所宜而有所說。三者於大乘希求下乘諸有情所。不順其儀而有所說。四者於住禁戒不住禁戒貪愛朋黨不平等說。由三種相當知是名安住禁戒。一者事業無愆故。二者尸羅無缺故。三者恭敬所學故。由二種相當知是名不住禁戒。一者尸羅缺故。二者不恭敬所學故。復次菩薩由親近不賢良故退失四事。一者退失於乘。二者退失利益有情加行。三者退失聖教。四者退失無間修諸

善法。復次有四種菩薩不如其義。一者住持正法。二者住阿練若。三者勤修福業。四者管御大眾。謂諸菩薩欲令信伏。雖住持正法亦不如義。非如其義。若諸菩薩爲求聲譽。雖住阿練若亦不如義。非如其義。若諸菩薩心專繫著有染之果。雖勤修福業亦不如義。非如其義。若諸菩薩心專繫著供事名稱。雖管御大眾亦不如義。非如其義。

復次云何正行。謂與上相違離前過失宣說對治當知後後之所引發八種行相是名正行。謂說由自不聞令智退失此何因緣。由於正法補特伽羅不恭敬

所顯故由此毀犯設不毀犯亦無勝解是故退失又說由不令聞令智退失此何因緣由欲令他信伏所顯故由此毀犯設不毀犯回向邪法是故退失又說由爲聞障令智退失此何因緣由不欲不聞不持所顯故由此毀犯設不毀犯懈怠嬾惰是故退失又說由邪執著而有聽聞令智退失此何因緣由於修行不見功德但聞言說爲究竟所顯故由此毀犯設不毀犯智不成實是故退失復說由於舉罪者所迷亂自過令念忘失此何因緣由於重事中怖畏衰損於輕事中怖畏訶責而設妄語所顯故由此毀犯由業

障故有所忘失。設不毀犯由犯障故而有忘失。又說由迷亂學處令念忘失此何因緣。由非自性隨轉虛妄見曲所顯故由此毀犯。由業障故有所忘失。設不毀犯由犯障故而有忘失。又說由於大乘迷亂勝解正行令念忘失此何因緣。由於菩薩不生恭敬隱覆實德所顯故由此毀犯。由業障故有所忘失。設不毀犯由犯障故而有忘失。又說由迷亂顯隱密處令念忘失此何因緣。由欲令於大乘不生樂欲所顯故由此毀犯。由業障故而有忘失。設不毀犯由犯障故而有忘失。復說由非處加行壞鮮白法此何因緣。由樂

已利狹小不轉下乘聽聞心不謙下所顯故由此毀犯由不能得所未獲得諸鮮白法於所聽受生賒緩故於已得退。又說由染愛過失壞鮮白法此何因緣由於正在家所得利養不生喜足。矯誑等法有希望所顯故由此毀犯由不聽聞所未聞法多諸事業輕躁散亂於三摩地不能證得。又說由惡見過失壞鮮白法此何因緣由懷惡意瞻視於他於諸聲聞大乘所學其心顛倒所顯故由此毀犯由不正行獲得衰損由誑惑他獲得衰損。又說由受持過失壞鮮白法此何因緣由於如來智意趣中起等覺慢所顯故由

此毀犯由謗正法獲得衰損由於如來智意趣中邪稱量故獲得衰損復說由於所學不甚恭敬故惡意現行此何因緣由於所犯不發露不陳悔不除惡作所顯故由此現行由於所緣有散亂故行不明了又說由不如實顯已過故惡意現行此何因緣由於身財有所顧戀樂非諦語所顯故由此現行由於聖教有散亂故行不明了又說由於精進懈怠因緣惡意現行此何因緣由無堪忍所顯故由此現行由於眾苦不能堪忍於諸善法有散亂故行不明了又說由障淨因緣惡意現行此何因緣由於大乘無增上意

樂勝解所顯故由此現行。於廣大乘有散亂故行不明了。復說由唯聽聞究竟修障難可調伏此何因緣。由唯觀見免脫難論勝利聽聞所顯故由此毀犯矯誑顯示持法善友。又說由於教授左解修障難可調伏此何因緣。由不堪受教堅持所犯不敬教授所顯故由此毀犯。矯誑顯示住阿練若善友。又說由於尸羅不堅安住惡作修障難可調伏此何因緣。由於所學不甚恭敬虛受信施所顯故由此毀犯。矯誑顯示勤修福業善友。又說由於自見安住見取修障難可調伏此何因緣。由於清淨波羅蜜多諸菩薩所不生

恭敬不欲瞻仰不欲親近不欲聽聞不隨法行所顯故由此毀犯矯誑顯示御眾善友復說由不宣說不隨宣說不順義說不平等說行於非道此何因緣由前後宣說厭倦不平等心於所宣說不知方便下乘勝解有染愛心教誡徒眾加行所顯故由此毀犯由善根不圓滿故由不攝受廣大善根故由棄捨廣大善根故生非福故誑惑所化諸有情類復說由四種親近不賢良故退失四事此何因緣由慳吝少聞不善入聖教於佛語言不聽聞所顯故由此毀犯不修善根故怖畏生死苦故於利他事不能作故狹小善

根故於諸法中有疑惑故而有退失復說由於四種菩薩欲求信伏欲求聲譽欲求染果欲求供養承事名稱是諸菩薩不如其義此何因緣由與我愛俱於微細罪不見怖畏與其無我非勝解俱不顧他利於生死涅槃一向觀見過失功德於現法中樂相雜住於當來世欣樂富貴攝受財法所顯故由此毀犯矯現自身能正持法乃至御眾。

復次云何正行勝利。此亦四種。後後應知。如是正行菩薩能積集福智資糧故。以此為依。障清淨故。以此為依。於一切門集成白法故。以此為依。起一切種利

益有情加行故。又能生長無量福故。復有四法能令積集福智資糧。一者依此正行供養承事諸佛如來。二者聞清淨。三者思清淨。四者修清淨。復有四法能令障淨。一者於乘自然無動。二者於諸有情遠離不行因緣。三者遠離邪行因緣。四者遠離不圓滿正行因緣。復有四法能令一切門集成白法。一者修修所成。二者成熟有情即彼所成。三者堪忍難事即彼所成。四者聞思無厭即彼所成。復有四法能令作一切種利有情事。謂於四處濟拔有情。一者於疑惑猶豫處。二者於極穢惡趣顛墜處。三者於下乘信解處。四

者於憎背聖教瞋恚心處。
復次云何菩薩於正行中現在轉時。猶得如是功德勝利。謂具法行中平等行善行法住行相。云何菩薩具於法行。此何行相。謂諸菩薩凡所修行。不越正法。是故名爲具足法行。當知此行有五行相。一者於不饒益樂行惡行諸有情所。欲令入善攝受哀愍故。二者於住種姓外緣闕乏諸有情所。勸令發起菩提心故。三者於波羅蜜多殊勝中自了知故。四者於尊重處發起恭敬禮拜加行故。五者於諸外道怨敵有情。安住聖教無傾動故。云何菩薩具平等行。此何行相。

謂諸菩薩偏於一切利眾生事平等修行是故說名具平等行當知此行有八行相一者於諸有情平等親愛故二者於諸有情以無染汙無差別身無差別世無差別求親愛之心平等慰喻故三者捨諸憒鬧舒顏和悅於已受擔平等能運故四者於未受擔平等能取故五者於一切苦平等堪忍故六者於無量調伏方便平等能求故七者展轉更互平等正語堪忍語故八者一切善根平等迴向大菩提故云何菩薩具於善行此何行相謂諸菩薩於內成熟諸佛法故於外成熟諸有情故修行善行是故說名具於善

行。當知此行有七行相。一者無所依止而惠施故。二者無所依止而持戒故。三者由哀愍心而修忍故。四者非於少分修精進故。五者爲作利益諸有情處修靜慮故。六者見不相應修妙慧故。七者成熟方便善巧故。云何菩薩具於法住。此何行相。謂諸菩薩非但追求以爲究竟。非但讀誦以爲究竟。非但宣說以爲究竟。非但尋思以爲究竟。而於內心勝奢摩他正修習中。發勤方便平等修習。是故說名具於法住。當知此住有十二行相。一者於住禁戒不住禁戒能教授故。二者以此爲依。恭敬領受所教授故。三

者以此爲依。身遠離故。四者以此爲依。心遠離故。五者以此爲依。越聲聞乘相應作意。大乘相應作意思惟故。六者以此爲依。不捨遠離軛。與諸有情共止住故。及與所餘共止住故。七者以此爲依。領受清淨世間智。大福資糧。威德修果故。八者於世間智不知喜足。尋求修治出世智故。又清淨智者。斷四種過失。管御大眾故。一者不能堪忍觸惱過失。二者不決定說教授過失。三者不如其言所作過失。四者有染愛心過失。如是四種及前八種。合有十二行相。

復次云何菩薩能生淨信。所有譬喻。謂諸菩薩從初

發心初中後時作諸眾生引發善根所依止故普於一切若怨若恩心無所著猶如大地而諸菩薩非如大地中庸而轉。眾生依之自施功力方得存活。然諸菩薩生長善根淨信歡喜能滋潤故猶如大水而諸菩薩非如大水與諸稼穡成熟相違。然諸菩薩為欲成熟諸善根故於可厭法深生厭患能燒煉故猶如大火。而諸菩薩非如大火與諸佛土集會相違。然諸菩薩能令善根已成熟者引發聚集解脫觸得由能發起正教授故譬如大風。而諸菩薩非如大風能引發已終歸滅盡。然諸菩薩令自白法轉增盛故猶如

朗月。而諸菩薩非如朗月但於白分光明照曜非於黑分。然諸菩薩其相平等。於黑白分一切法中智普照故猶如日輪。而諸菩薩非如日輪怖羅怙捉即便旋轉。然諸菩薩一切趣中終不怖畏煩惱所執而旋轉故譬如師子。而諸菩薩非如師子怯於大擔。然諸菩薩能擔一切大苦憺故如善調龍。而諸菩薩非如龍象若遭利衰輒非輒語若樂若苦則爲愛恚之所塗染。然諸菩薩於諸世法不爲愛恚所塗染故如紅蓮華。而諸菩薩非如紅蓮斷其莖已不復生長。然諸菩薩雖伏煩惱由善根力之所任持於生死中復生

長故猶如大樹根未損壞而諸菩薩非如大樹其根
後時定當損壞。然諸菩薩所有善根迴向涅槃大菩
提故譬如眾流趣入大海。而諸菩薩非如眾流趣入
大海卽成海性。然諸菩薩依止涅槃及大菩提諸善
根力而遊戲故猶如諸天依蘇迷住。而諸菩薩非如
諸天住蘇迷盧於自事中專行放逸多受快樂。然諸
菩薩方便般若所攝持故成辦一切佛所作故譬如
羣臣所輔大王。而諸菩薩非如羣臣所輔大王爲自
利益守護國人。然諸菩薩不顧己利攝護眾生猶如
大雲。而諸菩薩非如大雲不能畢竟成辦稼穡。然諸

菩薩畢竟生長菩提分法如轉輪王出現於世而諸菩薩非如輪王無有第二大丈夫眾。然諸菩薩解脫平等善根所生多同出現如末尼寶而諸菩薩非如末尼寶珠與迦理沙般拏極不相似。然諸菩薩入無漏界所作平等受樂等故譬如已入雜林諸天煩惱增長當來顯墜。然諸菩薩非如已入雜林諸天煩惱增長當來顯墜故所有煩惱。如呪術等所伏諸毒。而諸菩薩所有煩惱非如呪等所伏諸毒唯不為害更無餘德。然諸菩薩由自煩惱能作一切眾生利益故此煩惱如大城中諸糞穢聚。如是菩薩所有

功德。麤同世間共所知事故得爲喻。而此功德由殊勝故。無有譬喻。是故當知菩薩功德一切譬喻所不能及。

瑜伽師地論卷第七十九

音釋　麤起虔切麁少也　逌夷周切笑貌　邏怙梵語具云羅怙羅此云執日邏朗可切怙侯古切　擔丁甘切所負物也

瑜伽師地論卷第八十

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中菩薩地之九

復次云何菩薩於正行中安立所學。謂諸菩薩具足法住。於依世俗諦道理所說不了義非所依聲聞乘相應經典。已作依持已作善巧而復超度。於大乘相應甚深空性相應依世俗勝義諦道理所說了義可依經典勤修學時。名為如理正勤修學。如是如理勤修學時。名正修行中道勝行。所以者何。由此正法。貫

穿十三中道行故。一者貫穿補特伽羅空性。二者貫穿補特伽羅無我性。三者貫穿法空性。四者貫穿法無我性。五者貫穿增益邊。六者貫穿損減邊。七者貫穿法現觀。八者貫穿法現觀迴向大菩提性。九者貫穿如是行者煩惱眾苦不纏繞心性。十者貫穿二無我勝解差別。十一者貫穿前無我性是後因性。十二者貫穿到邊際空性。十三者貫穿卽彼威德。云何貫穿補特伽羅空性。謂由一種相不可得所顯故。此中不可得者。謂於三種事。一者有情事。二者彼差別事。三者彼受用事。若內若外若二中間愚夫徧計所執

實我。都不可得。云何貫穿補特伽羅無我性。謂由唯一相可得所顯故。此中可得者。謂即於彼三事愚夫所徧計緣生諸法中常住實性不可得故。愚夫所計我異相性道理可得。云何貫穿法空性。謂唯由一相不可得所顯故。此中不可得者。即於彼事所取無常性。若內若外若二中間愚夫徧計所執言說自性都不可得。云何貫穿法無我性。謂唯由一相可得所顯故。此中可得者。謂即於彼事道理可得聖智所行。又即於彼自內所證。不可以言為他宣說。彼由六相於諸凡愚徧計所執言說自性異相可得。何等六相。一

者不可自尋思。二者不可說示他。三者超過色根所行。四者超過一切相。五者超過識所行。六者超過煩惱所行。云何貫穿增益邊。謂由二種相。一者差別增益所顯故。二者自性增益所顯故。何等名爲差別增益。謂由後後展轉八相。一者卽於彼事執常增益。二者執無常增益。三者執常增益爲所依止執我增益。四者執無常增益爲所依止執無我增益。五者執無我增益爲所依止執眞實心增益。六者執我增益爲所依止執不眞實心增益。此復二種。一者決定。二者尋求。尋求者謂徧計所依及徧計相應。於所對治雜

染法中由五過失。謂顛倒過失。戲論過失。發起惡行過失。麤重過失。無常性過失。及於彼能對治清淨法中。七者執眞實心增益爲所依止執善等增益乃至執清淨增益。八者執不眞實心增益爲所依止執不善等增益乃至執雜染增益。是名八種差別增益。此中菩薩於彼增益都不執著。不勸他執亦不讚美。何等名爲自性增益。謂差別增益爲所依止。由諸愚夫徧計所執所有言說自性增益。卽於彼事增益爲有。云何貫穿損減邊。謂由一相損減實事所顯故。此中損減實事者。謂卽於彼邪法無我性起於勝解。執著

一切種一切法相都無所有。云何貫穿法現觀。謂由三種相。一者卽於彼事及第四生事所治能治有爲無爲安立中自性不可得所顯故。二者彼差別不可得所顯故。三者卽彼串習故。如實通達智所顯故。此中自性不可得者。謂諸愚夫徧計所執自性。此中差別不可得者。謂卽彼自性滅生集成二分不可得。此中智通達者。謂卽彼自性相不作意不思擇加行自內所證智通達。云何貫穿法現觀迴向大菩提性。謂由一種相思擇所得。能治所治不斷故。此中能治所治者。謂空是煩惱對治。無願是有願對治。無相是諸

相對治。如是一切名無造作。此復是後有業對治。亦是生身流轉剎那生流轉對治。名滅涅槃行無自性。此復以生死流轉爲所對治。若諸菩薩由此對治。故起思擇不斷所治。此由悲愍諸衆生故希求大菩提。云何貫穿如是行者煩惱衆苦不纏繞心。謂由一種相雖不永斷所對治法。而能如實通達故。此中如實通達者。謂卽於彼法由法無我加行觀彼自性無染無苦。云何貫穿差別。謂由四種相。一者見差別所顯故。二者卽此極遠損減差別所顯故。三者於斷迷失差別所顯故。四者於心迷失差別所顯故。此中見差

別者謂住補特伽羅無我及涅槃於當來身起斷滅增上慢又於所取觀察故於能取言說自性畢竟遠離空性所攝不觀察故名不善觀察所知境界由執著諸法故求煩惱斷而諸菩薩則不如是此中極遠損減差別者謂住補特伽羅無我於我見異生下中更下由二因緣謂苦不解脫故安住苦故前後二種執著失壞故而諸菩薩則不如是此中於斷迷失差別者謂住補特伽羅無我執法無我無自性故便生驚怖謂無言說自性追求斷滅而諸菩薩則不如是此中於心迷失差別者謂如是於斷迷失住補特伽

羅無我於自徧計所起境界中爲想顚倒等之所顚倒而諸菩薩則不如是云何貫穿因性謂由二種相一者觀察能取所顯故二者彼如實通達所顯故此中觀察能取者謂卽觀察此無我智遠離言說自性故遠離彼分別故應捨相故有刹那故此中彼如實通達者謂觀察所取能取二種如理作意思惟爲因各別內證決定智生云何貫穿到邊際空性謂由一種相卽彼法無我智如實顯現故此中如實顯現者謂顯現業煩惱相似相故不可言說法故離言說自性故如是不執著故有刹那故云何貫穿卽彼空性

威德謂由一種相業煩惱斷對治所顯故。此中斷者。謂彼剎那光明想生。能斷無始時來所集一切諸業煩惱。

復次有幾種聲聞。聲聞所學。菩薩所學。有何差別。謂有四種聲聞。聲聞所學。菩薩所學。當知差別有十三種。云何名爲四種聲聞。一者變化聲聞。二者增上慢聲聞。三者迴向菩提聲聞。四者一向趣寂聲聞。變化聲聞者。爲欲化度由彼所化諸有情故。或諸菩薩或諸如來化作聲聞。增上慢聲聞者。謂但由補特伽羅無我智及執著邪法無我智。計爲清淨。迴向菩提聲

聞者。謂從本來是極微劣慈悲種姓。由親近如來住故。於廣大佛法中起大功德想熏修相續。雖到究竟住無漏界。而蒙諸佛覺悟引入方便開導。由此因故。便能發趣廣大菩提。彼於如是廣大菩提雖能發趣。由樂寂故。於此加行極成遲鈍。不如初始發心有佛種性者。一向趣寂聲聞者。謂從本來是最極微劣慈悲種性故。一向棄背利益眾生事故。於生死苦極怖畏故。唯有安住涅槃意樂畢竟不能趣大菩提。如二王子相似。處生平等平等受王快樂。一於王政討論工巧處等皆悉善知。第二王子則不如是。彼二但由

此分差別非由受用王之快樂。如是於無漏界中。諸菩薩衆與一向趣寂聲聞當知差別。應知彼二復有差別。謂意樂故。白法集成故。智集成故。種類故。種性故。持種故。加行故。威德故。正行故。福田故。殊勝差別故。因果故。生依止故。一向趣寂聲聞棄背諸行雜染利益有情事故。一向安住寂靜意樂菩薩雖有垢染而與彼相違。又彼聲聞唯爲自身得增長故。白法狹小。菩薩爲欲增長一切有情樂故。白法無量。又彼聲聞由無爲智但爲除遣自身煩惱。菩薩普爲一切十方諸有情類。又彼聲聞雖緣最勝解脫法境作意集

戒而非佛子菩薩雖緣下劣諸行有情法境作意集成而是佛子又彼聲聞雖勤精進於諦善巧心善安定不成就佛種性相故諸佛世尊不堪攝受而諸菩薩與彼相違又彼聲聞到究竟故根雖成熟於當來世而不能作佛所作事菩薩初心剎那生已便能造作又彼聲聞雖到究竟而不爲彼諸天人等供養讚歎如住始業修行菩薩而諸菩薩雖復未到究竟之位然其威德及與智慧映蔽一切聲聞獨覺又彼聲聞療煩惱病智慧良藥雖復成滿而不能治一切衆生諸煩惱病而諸菩薩與彼相違由能修行利益他

事勝義行故。又彼聲聞雖到究竟於諸有情智光明照然非諸天及餘世間眞實福田。如諸菩薩未盡煩惱。又於聲聞一切時中如來最勝。於最勝中諸菩薩衆彌復最勝。彼由於此所集成故。又由二緣應知彼勝。彼能成熟諸有情故。亦能成熟諸佛法故。由此因緣感菩提果隨所成熟諸有情類能令解脫。譬如有人能辦能熟覺慧希奇非彼端然而食用者。此中道理當知亦爾。又彼聲聞雖復一向受學修行清淨法因。亦爲無量善友攝受。而不能引大菩提果。諸菩薩衆與彼相違而能引發。又諸聲聞依菩薩生。非諸菩

薩依彼聲聞。
復次云何由世間出世間智能作利益他事。謂諸菩
薩徧於十方或遊歷世界或遊歷國土或遊歷生或
勸請他爲大良醫善能療治煩惱鬼魅所著有情爲
無有上宣說三學清淨之道。云何世間智。謂於麤品
所有雜染能爲止息對治。於中品者能爲制伏對治。
云何名爲麤品雜染謂在家者貪瞋癡行性。諸出家
者見依止性及彼所依不正作意依止性。後有願依
止性。由總別四顚倒故於非解脫執爲解脫依止性。
云何中品雜染。謂已止息麤品雜染別別對治爲依

止故。於諸境界貪瞋癡纏依止性。於其所緣正繫念故。令不定者心得安定。精勤修習菩提分法方能制伏。不依此修而自恃舉故。於所緣繫心令住勇猛精進。從此於住能正攝受。攝受住故於積聚中由一念執中煩惱轉便能制伏。從此爲斷出世間法所對治故。依止對治卽令堅住。從此能伏諸緣起愚補特伽羅無我性愚。及法無我性愚。從此能於邪道正道皆得決定。由如是相應知麤品中品雜染止息制伏能對治智。是名世間智。云何出世間智。謂如是制伏貪瞋癡纏諸雜染已。復能對治微細隨眠所有雜染。此

眞實智名出世智。此復云何。謂卽依彼制伏對治三處善巧。謂緣起善巧。補特伽羅無我勝解善巧。法無我勝解善巧。爲欲超度無餘雜染對治四種無智故。不待他教於內精勤觀察自心。四無智者。一於其相無智。二於自相無智。三於雜染相無智。四於淸淨相無智。由三種相應知心共相。一於緣生者不現在前無作用故。二於現在者唯一刹那無作用故。三於貪等自緣所生非心作故。由三種相應知心自相。一者如前言說自性不可得故。二者如前由六種相如實可得故。三者一切聖者無差別智之所得故。由三種

相應知心雜染相。一者生故。二者轉故。三者行故。於諸趣中種種自體生故名雜染生。卽於此中生者自然刹那有流轉故。一切所緣難伏轉故貪愛勢力之所轉故名雜染轉。若於彼行若如是行名雜染行。謂於一時行於善中。或於一時行不善中。或於一時行境界中。或於一時行造業中。或於一時行煩惱中。又於煩惱行貪瞋等無決定行。非卽於此行有貪已復行無貪。行無貪已復行有貪。如是等。又於隨順樂等法中得爲增上現行。又生自苦斷壞眾樂不由執著故。但由顯倒故。由此引發自身眾苦無有厭足。或於

善中而安置時。卽便棄捨思求瑕隙。爲令不善現前行故。於其瑕隙及衰盛中。爲諸愛恚之所損惱。又隨放逸勢力。一切所作諸善根本皆令損壞。又極樂著色等境故。雖於極利益甘露界中數數思擇。而難可安立。於此義中示現假合所設譬喻。其事應知。由三種相應知心淸淨相。一者不得相故。二者無爲相故。三者種性相故。若由別異如理勤修。求心淸淨不能證得。若由如是如理勤修。便能證得。又不觀見言說自性見眞如相。此由九種相當觀無爲相。一者不行世故。二者非如在滅盡定言說自性不可得故。眞如

相可得故。是無二相。三者非生身相故。四者超過生身因自性相故。五者超過當來生故。六者超過死沒故。七者超過剎那展轉不遠離故。八者超過趣轉易故。九者超過業煩惱行故。此中種性相當知是無學界相。於現法中超過五事。一者超過所作。二者超過非所作。三者超過所作加行。四者超過所作非加行。五者超過非所作加行。於後法中超過六事。一者超過能發起後有行。二者超過彼行。三者超過彼果生。四者超過依彼衰盛。五者超過於彼所依一切無記動搖中修學期願受用。六者超過彼所依自體差別。

復由四位九相應知種姓相。何等四位。一不清淨位。二清淨位。三通達位。四究竟位。云何九相。謂不清淨位。於一切相等隨行故。譬如虛空。若清淨位。平等一味。及身心遠離。若通達位。隨順趣究竟。由一切煩惱自性離繫離垢故。超過薩迦耶見。及超過彼爲根本諸惡見趣。若究竟位。安樂成滿。及超過三種變壞。何等名爲三種變壞。一者老死等變壞。二者顚倒處變壞。三者清淨退失變壞。

復次云何於菩薩教授中聲聞所學。謂諸貪憂毗奈耶故。是增上戒學加行。厭患作意故。是增上心學加

行。補特伽羅無我性故。或法無我性故。是增上慧學加行。此中貪憂是能發起所有毀犯。又如正不除遣。如已不除遣。如正除遣。如已除遣。由此四相。應知自心不如理作意所起貪欲薩迦耶見及與瞋恚。若由境界。或復由他而起妄計。如是名正不除遣。若由境界。或由他不饒益加行之所引奪。如是名已不除遣。由隨一不除遣故。當知隨一亦不除遣。由隨一除遣故。當知隨一亦復除遣。又若不除遣。雖住律儀。於增上戒尚名毀犯。何況安住不律儀者。又增上心學。於所緣境散亂錯誤是能障礙。依補特伽羅無我修增

上慧者。薩迦耶見是能障礙。依法無我修增上慧者。自性差別分別計縛是能障礙。於此三學正修遣中。有八種違逆學法。有八種隨順學法。何等爲八。一者唐捐耽著。二者耽著故縛。三者縛故障礙。四者障礙故垢。五者垢故災雹。六者雹故瘡皰。七者瘡皰故熱惱。八者熱惱故諸煩惱病難可療治。與此相違。當知卽是八種隨順學法。

復次云何不善學沙門。謂三種應知。一者不顧沙門。二者形相同分。三者軌則正命受用加行戒見意樂皆不同分。若回向資具。是增上戒形相同分。是增上

心及增上慧形相同分。是彼行意樂不同分。若迴向聲譽。是奢摩他支同分。是毗鉢舍那支同分。是俱修支同分。是俱資糧支同分。是意樂不同分。

復次云何善學沙門。當知由四種相。一者加行故。二者意樂故。三者通達故。四者趣究竟故。於現法中由厭患加行故。於前生中由相續成熟加行故。當知加行圓滿。由法無我勝解意樂故。若所應得若能應得於此二言說自性無執著故。於意趣義正尋求故。不但隨順言辭故。當知意樂圓滿。若於法眞如。以不緣他智通達自性無雜染故。於世俗寶及世俗生死涅

槃解脫繫縛自性無所得故當知通達圓滿。已善修習一切雜染對治故。又於眞如無斷壞故。及能勝伏故。當知趣究竟圓滿。

復次不善學沙門。由三種相當知彼名不如其義。一者意樂衰損加行具足。二者意樂具足加行衰損。三者意樂衰損加行衰損。此中意樂衰損加行具足復有三種。一者能聽唯此喜足。二者能說唯此喜足。三者能證世間三摩地而生愛味唯此喜足。若善學沙門唯由一相當知意樂具足加行具足。

復次云何住世俗律儀當知有四種相。謂雖成就六

支尸羅而爲二種損害損害尸羅。謂由薩迦耶見纏故。及於毀犯出離不了知故。雖遠離此二種過失。而未得世間清淨律儀。不能制伏薩迦耶見。雖已得世間清淨律儀。已制伏薩迦耶見。而不損減串習法無我性。怖畏損壞尸羅。雖遠離一切所餘過失。而爲邪法無我勝解及增上慢損壞尸羅。

復次云何住勝義律儀。謂所成就出世間一切煩惱不相應能對治三界尸羅。又於四種住律儀中諸戲論法現所可得。若能寂靜彼相。當知是名無漏尸羅。云何名爲諸戲論法。謂於初住律儀中。我執可得。若

我所執。若作毀犯。若不作彼。若故思所作加行。若非彼加行。若正知而行。若彼不行。若失念而行。若彼不行。於第二住律儀中。薩迦耶見品麤重隨行。若名可得。若色可得。若當來生相。若今時無相。若纏寂靜。若隨眠故彼不寂靜。若補特伽羅無我執。若補特伽羅執棄捨。若即於彼補特伽羅無我執中所執性。若非所執性。若由此故於色等中有情執。若彼假設讚善執。若能假設心語假設讚善執。於第三住律儀中。若生上故世間。若捨下故非世間。若三摩地依止。若諸欲依止。若特舉自尸羅。若輕懱他尸羅。於第四住律

儀中。若計我尸羅清淨若由自性差別分別故分別尸羅。如是等諸戲論法。於無漏戒中皆悉寂靜。又卽與此義相應依清淨三學應知所說伽陀當知爲令福德資糧。塵垢微薄攝受善士無失壞故智慧資糧。於甚深處起勝解故。由二因緣入如來教。一者由法住智深了別故。二者由眞實智善決定故。

復次云何如來調伏方便。當知此有二種。謂自體同分故。及勝解同分故。又現同分。爲令安住受教心故。及依教授而出離故。又正清淨加行教導教授當知復有四種。一者於雜染清淨驚怖轉依教導。二者遠

離雜染因緣教導。三者遠離於清淨驚怖因緣教導。四者第一現法樂住加行教導。此中雜染因緣有二種。一者由世俗言說自性雜染自性執分別故。二者由彼功德過失差別執分別故。由二種相應知於清淨道驚怖因緣。一者由於前後清淨道雜染分別故。二者由雜染遠離分別故。由二種相應知於涅槃清淨驚怖因緣。一者由世俗言說自性執故。二者於涅槃增語想中作心所有想故。又於寂靜心所有想若增語想偏了知故。於彼二因緣俱遠離故。當知是第一住加行教導。

復次云何名爲密意語言謂無二相智是能悟入一切密意語言相云何無二相謂諸名言安足處事由彼自性無所有故非名言熏習想所行自性有故說爲無二於此無二若起二執名爲雜染若無二執名爲清淨又非一切名言安足處事由彼世俗言說熏習想所行自性無所有故非彼熏習智所行自性有故說爲無二於此無二若起二執名爲雜染若無二執名爲清淨由此無二相應知悟入如來一切密意語言此中由五種相名論圓滿即於教授中由五種相名果圓滿由五種相名果勝利圓滿當知皆依密

意語言。云何由五種相名論圓滿。謂若由此相宣說。若是宣說。若所宣說。若如是宣說。若彼宣說。如是圓滿。云何由五種相名果圓滿。謂無餘依涅槃界。若有餘依涅槃界。若聖道圓滿。若勝內怨。若勝外怨。如是圓滿。云何由五種相名果勝利圓滿。謂即是供養大師。報信施恩。越生死苦。於福田性無有退轉。從法化生。名如來子。依止如來。

復次云何於菩薩藏教授中勝解勝利當知由五種相。一者建立因時。即能映蔽感大富貴增上因故。二者由轉依故。三者即於是處作說器故。四者作說者

器故。五者於捨身時得見業清淨故。由五種相當知映蔽感大富貴增上之因。所謂此因能引有量無量果故。有盡無盡法故。感非廣大廣大樂故。是智資糧智自性故。由此能引彼故。又由遠離六種過失應知身行。何等名爲六種過失。一者愁憂相過失。二者不了知數習過失。三者由二種相威儀過失。四者由三種相怖畏相過失。五者由二種相過履瑟吒過失。六者身不調柔過失。又於相慶慰時遠離五種過失應知語行。何等名爲五種過失。一者怯怖過失。二者麤獷過失。三者棄捨佛語作不相應戲論過失。四者不

讚歎如來過失。五者於同法者不施諫誨過失。又於記別所解了時遠離五種過失應知語行。何等名爲五種過失。一者於所證得忘念過失。二者前後語言相違過失。三者道理相違過失。四者敬信聖教諸天訶責過失。五者如來訶責過失。又由遠離五種過失應知意行。謂依現法義有前四種。依後法義有第五種。何等名爲五種過失。一者不忍過失。不能忍受現在過去不饒益事故。二者覆藏過失。由覆藏故。惡作燒惱故。三者貪染過失。希求諸欲及受用故。希求出離怨故。四者忘念過失。攝受不正見故。於斷心迷亂

故。五者期願過失。由自輕賤遠離廣大諸佛菩薩之所加被諸佛國土微妙願故。由微細意樂引發諸佛法故。於一切法殊勝世間興盛差別起憍慢故。及願彼故。於分別菩薩藏教授勝解勝利無量標釋中。當知有無量無數勝解勝利。於此地中。餘決擇文。更不復現。

攝決擇分中有餘依及無餘依二地

如是已說菩薩地決擇。有餘依無餘依二地決擇。我今當說。嗢柁南曰。

離繫與壽行。轉依住差別。有常樂殊勝。

異性自在等。

問。於有餘依涅槃界中現在轉時。一切煩惱當言離繫耶。當言不離繫耶。答。當言離繫。問。於一切苦當言離繫耶。當言不離繫耶。答。當言亦離繫亦不離繫。所以者何。若未來生所有眾苦當言離繫。若現在生心所有苦。亦當言離繫。若現身中飢苦渴苦。界不平苦。時節變苦。及餘所有逼迫等苦。當言不離繫。此由現前行故。非諸煩惱所繫縛故。

問。若一切阿羅漢皆得心自在。何因緣故不捨壽行入般涅槃。雖苦所逼而久住耶。答。功能有差別故。所

以者何。有一分阿羅漢能捨壽行一分不能。有一分阿羅漢能增壽行一分不能故。

問。若阿羅漢如先所有六處生起。即如是住相續不滅。無有變異。更有何等異轉依性而非六處相續而轉。若更無有異轉依者。何因緣故前後二種依止相似。而今後時煩惱不轉。聖道轉耶。答。諸阿羅漢實有轉依。而此轉依與其六處異不異性俱不可說。何以故。由此轉依眞如清淨所顯眞如種性眞如種子眞如集成。而彼眞如與其六處異不異性俱不可說。不可說義如前已辯。是故若問所得轉依與其六處為

異不異非如理問若此轉依無有體者應有如前所說過失謂阿羅漢煩惱應行道應不行是故當知有轉依性世尊依此轉依體性密意說言徧計自性中由有執無執二種習氣故成雜染清淨是卽有漏界是卽無漏界是卽爲轉依清淨無有上如屠牛師或彼弟子以利牛刀殺害牛已於內一切斫刺椎剖骨肉筋脈皆悉斷絕復以其皮張而蔽之當言此牛與皮非離非合如是諸阿羅漢旣得轉依由慧利刀斷截一切結縛隨眠隨煩惱纏已當言與六處皮非離非合又已轉依諸觀行者雖取衆相當知與昔所取

差別此所取相猶如眞如自內所證不可以言說示於他我所觀相如是如是

問諸阿羅漢住有餘依涅槃界中住何等心於無餘依般涅槃界當般涅槃答於一切相不復思惟唯正思惟眞無相界漸入滅定滅轉識等次異熟識捨所依止由異熟識無有取故諸轉識等不復得生唯餘清淨無爲離垢眞法界在於此界中般涅槃已不復墮於天龍藥叉若健達縛若緊捺洛若阿素洛若人等數以要言之所有有情假想施設徧於十方一切界一切趣一切生一切生類一切得身一切勝生一

切地中。非此更復墮在彼數。何以故。由此眞界離諸戲論。唯成辦者內自證故。

問。於有餘依涅槃界中。若無餘依涅槃界中。已般涅槃諸阿羅漢。有何差別。答。住有餘依墮在眾數。住無餘依不墮眾數。住有餘依猶有眾苦。住無餘依永離眾苦。住有餘依所得轉依猶與六處而共相應。住無餘依永不相應。問。若無餘依涅槃界中已般涅槃所有轉依永與六處不相應者。彼既無有六處所依。云何而住。答。非阿羅漢所得轉依六處爲因。然彼唯用緣眞如境修道爲因。是故六處若有若無。尙無轉依

成變異性。何況殞沒。又復此界非所徧知非所應斷。故不可滅。

問。於無餘依涅槃界中般涅槃已所得轉依。當言是有。當言非有。答。當言是有。問。當言何相。答。無戲論相。又善清淨法界爲相。問。何因緣故當言是有。答。於有餘依及無餘依涅槃界中。此轉依性皆無動法。無動法故先有後無不應道理。又此法性非衆緣生。無生無滅。然譬如水澄清之性。譬如眞金調柔之性。譬如虛空離雲霧性。是故轉依當言是有。

問。當言是常。當言無常。答。當言是常。問。何因緣故當

言是常。答。清淨眞如之所顯故。非緣生故。無生滅故。問。當言是樂。當言非樂。答。由勝義樂。當言是樂。非由受樂說名爲樂。何以故。一切煩惱及所生苦皆超越故。

問。於無餘依涅槃界中般涅槃者爲有少分差別意趣殊異不耶。答。一切無有。所以者何。非此界中可得安立下中上品。不可施設高下勝劣。此是如來此聲聞等。問。何因緣故無有差別。所以者何。諸聲聞等有餘殘障於無餘依涅槃界中而般涅槃。佛一切障永無所有。答。住有餘依涅槃界中。可得安立有障無障。

住無餘依涅槃界中。畢竟無障可立差別。何以故。於此界中一切眾相及諸麤重皆永息故。皆永滅故。所以者何。諸阿羅漢住有餘依涅槃界時。一切眾相非悉永滅。異熟麤重亦非永滅。由彼說有煩惱習氣。即觀待彼相及麤重安立有障。住無餘依涅槃界時。彼永無有。是故當知於此界中無有有障無障差別。問。若此界中永無有障。如諸如來離一切障。阿羅漢等亦復如是。何因緣故阿羅漢等不同如來作諸佛事。答。彼闕所修本弘願故。又彼種類種姓爾故。阿羅漢等決定無有還起意樂而般涅槃。是故不能作諸佛

事。問。於無餘依涅槃界中般涅槃者所有無漏界。此與諸色當言有異當言無異。答。當言非異亦非不異。如與諸色。與諸受等當知亦爾。與一切行與一切界與一切趣亦復如是。

問。於無餘依涅槃界中般涅槃者。於色等法當言獲得自在當言不得自在。答。當言獲得自在。問。此所得自在當言能現在前當言不能現在前。答。一分能現在前。一分不能現在前。謂諸如來於無餘依涅槃界中般涅槃已。能現在前。所餘不能令現在前。問。若此界中離諸戲論。由此因緣不墮眾數。云何復能起現

在前答由先發起正弘願故又由修習與彼相似道勢力故譬如正入滅盡定者雖無是念我於滅定當可還出或出已住然由先時加行力故還從定出依有心行而起遊行當知此中道理亦爾

問迴向菩提聲聞爲住無餘依涅槃界中能發趣阿耨多羅三藐三菩提耶爲住有餘依涅槃界耶答唯住有餘依涅槃界中可有此事所以者何以無餘依涅槃界中遠離一切發起事業一切功用皆悉止息

問若唯住有餘依涅槃界中能發趣阿耨多羅三藐三菩提者云何但由一生便能證得阿耨多羅三藐

三菩提耶。所以者何。阿羅漢等尚當無有所餘一生。何況當有多生相續。答。由彼要當增諸壽行方能成辦。世尊多分依此迴向菩提聲聞密意說言。物類善男子。若有善修四神足已能住一劫或餘一劫。餘一劫者此中意說過於一劫。彼雖如是增益壽行能發趣阿耨多羅三藐三菩提。而所修行極成遲鈍。樂涅槃故不如初心始業菩薩。彼既如是增壽行已。當有根身別作化身同法者前方便示現。於無餘依般涅槃界而般涅槃。由此因緣皆作是念。某名尊者於無餘依般涅槃界已般涅槃。彼以所留有根實身。即於

此界贍部洲中隨其所樂遠離而住。一切諸天尚不能覩。何況其餘眾生能見。彼於涅槃多樂住故。於徧遊行彼彼世界親近供養佛菩薩中。及於修習菩提資糧諸聖道中。若放逸時。諸佛菩薩數數覺悟。彼覺悟已。於所修行能不放逸。

問。若阿羅漢迴向菩提便能證得阿耨多羅三藐三菩提者。何因緣故一切阿羅漢不皆迴向無上菩提。

答。由彼種性有差別故。所以者何。諸阿羅漢現見種性有多差別。謂或見有諸阿羅漢俱分解脫。或復見有唯慧解脫。於無餘依般涅槃界而般涅槃。是故當

知由彼種性有差別故。非一切阿羅漢皆能迴向無上菩提。復次迴向菩提聲聞。或於學位即能棄捨求聲聞願。或無學位方能棄捨。由彼根性有差別故。所待眾緣有差別故。如迴向菩提聲聞。由遇緣故乘無上乘而般涅槃。如是菩薩。設為如來及諸菩薩之所棄捨因棄捨故。若遭尤重求下劣乘般涅槃緣。應乘下乘而般涅槃。然無處無容諸佛菩薩。如是放逸棄捨於彼定無是處。復次迴向菩提聲聞。若隨證得阿羅多羅三藐三菩提。爾時即同如來於無餘依般涅槃界而般涅槃。問。迴向菩提聲聞。從本已來當言聲

聞種性當言菩薩種性。答當言不定種性。譬如安立有不定聚諸有情類於般涅槃法性聚中。當知此是不定種性。

復次彼即於此住處轉時如無死畏。如是亦無老病等畏。如來亦爾。彼及所餘於無餘依涅槃界中般涅槃者。於十方界當知究竟不可思議數數現作一切有情諸利益事。如首楞伽摩三摩地中說幻師喻。若商主喻若船師喻。當知此中道理亦爾。是名最極如來祕密。於此及餘種種差別。如來祕密勝解行地。修行菩薩下忍轉時。隨其勝解差別而轉。從此轉勝進

入增上意樂淨地。如是乃至於九地中展轉增進勝解清淨。第十地中於此勝解最善清淨。於彼如來諸祕密中是諸菩薩應正隨轉。當知如來如是祕密不可思議不可度量超過一切度量境界

問。於法決擇總義云何。答。

由品類差別　而建立諸法　卽於彼釋難

分別一行等

如是應知此中總義。於此地中餘決擇文更不復現。當知於彼一一地中。皆有無量決擇差別。我今且略開示少分。由此方隅由此所學由此教導諸有智者

餘類應思。

瑜伽師地論卷第八十

音釋　瑕隙瑕胡加切過也隙綺戟切釁也獷古猛切麤惡也椎剖椎直垂切擊也剖普后切剖拆也緊捺洛梵語也此云疑神緊居忍切捺乃曷切殞羽敏切歿也

校勘二十葉左一行問於無餘一段當另行