彌勒菩薩述
玄奘法師譯

# 瑜伽師地論

第三册
卷四一～卷六〇

佛陀教育基金會 敬印

一切佛經及闡揚佛法諸書。無不令人趨吉避凶。改過遷善。明三世之因果。識本具之佛性。出生死之苦海。生極樂之蓮邦。讀者必須生感恩心。作難遭想。淨手潔案。主敬存誠如面佛天。如臨師保。則無邊利益。自可親得。若肆無忌憚。任意褻瀆及固執管見。妄生毀謗。則罪過彌天。苦報無盡。奉勸世人。當遠罪求益。離苦得樂也。

恭錄自—《印光大師文鈔三編卷四　靈巖山寺念誦儀規題辭》

# 瑜伽師地論卷第四十一

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

## 本地分中菩薩地

### 初持瑜伽處戒品第十之二

如是菩薩。安住菩薩淨戒律儀。於有違犯及無違犯。是染非染。輭中上品。應當了知。

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀。於日日中。若於如來。或爲如來造制多所。若於正法。或爲正法造經卷所。謂諸菩薩素怛纜藏。摩怛理迦。若於僧伽。謂十方界

已入大地諸菩薩眾。若不以其或少或多諸供養具而爲供養。下至以身一拜禮敬。下至以語一四句頌讚佛法僧眞實功德。下至以心一清淨信隨念三寶眞實功德。空度日夜。是名有犯。有所違越。若不恭敬懶惰懈怠而違犯者。是染違犯。若誤失念而違犯者。非染違犯。無違犯者。謂心狂亂。若已證入淨意樂地。常無違犯。由得清淨意樂菩薩。譬如已得證淨苾芻。恆時法爾於佛法僧。以勝供具承事供養。

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀。有其大欲而無喜足。於諸利養及以恭敬。生著不捨。是名有犯。有所違越。

是染違犯。無違犯者。謂爲斷彼生起樂欲。發勤精進攝彼對治。雖勤遮遏而爲猛利性惑所蔽。數起現行。若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀。見諸耆長有德可敬同法者來。憍慢所制。懷嫌恨心。懷恚惱心。不起承迎不推勝座。若有他來語言談論。慶慰請問。憍慢所制。懷嫌恨心。懷恚惱心。不稱正理發言酬對。是名有犯。有所違越。是染違犯。非憍慢制。無嫌恨心。無恚惱心。但由懶惰懈怠忘念無記之心。是名有犯。有所違越。非染違犯。無違犯者。謂遭重病。或心狂亂。或自睡眠他生覺想而來親附。語言談論。慶慰請問。或自爲他

宣說諸法論義決擇或復與餘談論慶慰或他說法論義決擇屬耳而聽或有違犯說正法者爲欲將護說法者心或欲方便調彼伏彼出不善處安立善處或護僧制或爲將護多有情心而不酬對皆無違犯若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀他來延請或往居家或往餘寺奉施飲食及衣服等諸資生具憍慢所制懷嫌恨心懷恚惱心不至其所不受所請是名有犯有所違越是染違犯若由懶惰懈怠忘念無記之心不至其所不受所請是名有犯有所違越非染違犯無違犯者或有疾病或無氣力或心狂亂或處懸遠

或道有怖。或欲方便調彼伏彼。出不善處安立善處。或餘先請。或爲無間修諸善法。欲護善品令無暫廢。或爲引攝未曾有義。或爲所聞法義無退。論義決擇當知亦爾。或復知彼懷損惱心詐來延請。或爲護他多嫌恨心。或護僧制。不至其所。不受所請。皆無違犯。

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀。他持種種生色可染末尼眞珠瑠璃等寶。及持種種衆多上妙財利供具。殷勤奉施。由嫌恨心。或恚惱心違拒不受。是名有犯。有所違越。是染違犯。捨有情故。若由懶惰懈怠忘念

無記之心違拒不受是名有犯有所違越非染違犯無違犯者或心狂亂或觀受已心生染著或觀後時彼定追悔或復知彼於施迷亂或知施主隨捨隨受由是因緣定當貧匱或知此物是僧伽物窣堵波物或知此物劫盜他得或知此物由是因緣多生過患或殺或縛或罰或黜或嫌或責違拒不受皆無違犯若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀他來求法懷嫌恨心懷恚惱心嫉妒變異不施其法是名有犯有所違越是染違犯若由懶惰懈怠忘念無記之心不施其法是名有犯有所違越非染違犯無違犯者謂諸外道

伺求過短。或有重病。或心狂亂。或欲方便調彼伏彼。出不善處安立善處。或於是法未善通利。或復見彼不生恭敬無有羞愧。以惡威儀而來聽受。或復知彼是鈍根性於廣法教得法究竟深生怖畏當生邪見。增長邪執衰損惱壞。或復知彼法至其手轉布非人。而不施與。皆無違犯。

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀。於諸暴惡犯戒有情。懷嫌恨心懷恚惱心。由彼暴惡犯戒為緣。方便棄捨不作饒益。是名有犯。有所違越。是染違犯。若由懶惰懈怠棄捨。由忘念故。不作饒益。是名有犯。有所違越。

非染違犯。何以故。非諸菩薩於淨持戒身語意業寂靜現行諸有情所。起憐愍心欲作饒益。如於暴惡犯戒有情。於諸苦因而現轉者。無違犯者。謂心狂亂。或欲方便調彼伏彼。廣說如前。或爲將護多有情心。或護僧制。方便棄捨。不作饒益。皆無違犯。

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀。如薄伽梵於別解脫毗奈耶中。將護他故。建立遮罪制諸聲聞令不造作。諸有情類未淨信者令生淨信。已淨信者令倍增長。於中菩薩與諸聲聞應等修學無有差別。何以故。以諸聲聞自利爲勝。尚不棄捨將護他行。爲令有情未

信者信。信者增長學所學處。何況菩薩利他爲勝。若諸菩薩。安住菩薩淨戒律儀。如薄伽梵於別解脫毗奈耶中。爲令聲聞少事少業少希望住。建立遮罪。制諸聲聞令不造作。於中菩薩與諸聲聞。不應等學。何以故。以諸聲聞自利爲勝。不顧利他。於利他中少事少業少希望住可名爲妙。非諸菩薩利他爲勝。不顧自利。於利他中少事少業少希望住得名爲妙。如是菩薩爲利他故。從非親里長者居士婆羅門等。及恣施家。應求百千種種衣服。觀彼有情有力無力。隨其所施如應而受。如說求衣。求鉢亦爾。如求衣鉢。如

是自求種種絲縷。令非親里爲織作衣。爲利他故。應畜種種憍世耶衣。諸坐臥具。事各至百。生色可染百千俱胝。復過是數。亦應取積。如是等中少事少業少希望住。制止遮罪。菩薩不與聲聞共學。安住淨戒律儀菩薩。於利他中。懷嫌恨心。懷恚惱心。少事少業少希望住。是名有犯。有所違越。是染違犯。若由懶惰懈怠忘念無記之心。少事少業少希望住。是名有犯。有所違越。非染違犯。

若諸菩薩。安住菩薩淨戒律儀。善權方便。爲利他故。於諸性罪。少分現行。由是因緣。於菩薩戒無所違犯。

生多功德。

謂如菩薩見劫盜賊。爲貪財故。欲殺多生。或復欲害大德聲聞獨覺菩薩。或復欲造多無間業。見是事已。發心思惟。我若斷彼惡眾生命。墮那落迦。如其不斷。無間業成。當受大苦。我寧殺彼。墮那落迦。終不令其受無間苦。如是菩薩。意樂思惟。於彼眾生。或以善心。或無記心。知此事已。爲當來故。深生慚愧。以憐愍心而斷彼命。由是因緣。於菩薩戒無所違犯。生多功德。

又如菩薩見有增上增上宰官。上品暴惡。於諸有情。無有慈愍。專行逼惱。菩薩見已。起憐愍心。發生利益

安樂意樂。隨力所能。若廢若黜增上等位。由是因緣。於菩薩戒無所違犯。生多功德。

又如菩薩見劫盜賊奪他財物。若僧伽物。窣堵波物。取多物已。執爲己有。縱情受用。菩薩見已。起憐愍心。於彼有情發生利益安樂意樂。隨力所能。逼而奪取。勿令受用。如是財故。當受長夜無義無利。由此因緣。所奪財寶。若僧伽物。還復僧伽。窣堵波物。還窣堵波。若有情物。還復有情。又見眾主。或園林主。取僧伽物。窣堵波物。言是己有。縱情受用。菩薩見已。思擇彼惡。起憐愍心。勿令因此邪受用業。當受長夜無義無利。

隨力所能廢其所主。菩薩如是雖不與取而無違犯。生多功德。

又如菩薩處在居家。見有母邑現無繫屬習婬欲法繼心菩薩求非梵行。菩薩見已作意思惟。勿令心恚多生非福。若隨其欲便得自在。方便安處令種善根亦當令其捨不善業。住慈愍心。行非梵行。雖習如是穢染之法。而無所犯。生多功德。出家菩薩為護聲聞聖所教誡。令不壞滅。一切不應行非梵行。

又如菩薩為多有情解脫命難。囹圄縛難。刖手足難。劓鼻刖耳剜眼等難。雖諸菩薩為自命難。亦不正知

說於妄語。然爲救脫彼有情故。知而思擇。故說妄語。以要言之。菩薩唯觀有情義利。非無義利。自無染心。唯爲饒益諸有情故。覆想正知而說異語。說是語時。於菩薩戒無所違犯。生多功德。

又如菩薩見諸有情爲惡朋友之所攝受。親愛不捨。菩薩見已。起憐愍心。發生利益安樂意樂。隨能隨力。說離間語。令離惡友。捨相親愛。勿令有情由近惡友。當受長夜無義無利。菩薩如是以饒益心說離間語。乖離他愛。無所違犯。生多功德。

又如菩薩見諸有情爲行越路非理而行。出麤惡語。

猛利訶擯。方便令其出不善處安立善處。菩薩如是以饒益心。於諸有情出麤惡語。無所違犯。生多功德。又如菩薩見諸有情信樂倡妓吟詠歌諷。或有信樂王賊飲食婬蕩街衢無義之論。菩薩於中皆悉善巧。於彼有情起憐愍心。發生利益安樂意樂。現前爲作綺語相應種種倡妓吟詠歌諷。王賊飲食婬衢等論。令彼有情歡喜引攝。自在隨屬。方便奬導。出不善處安立善處。菩薩如是現行綺語。無所違犯。生多功德。若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀。生起詭詐虛談現相。方便研求假利求利。味邪命法。無有羞恥。堅持不捨。

是名有犯。有所違越。是染違犯。無違犯者。若爲除遣生起樂欲。發勤精進。煩惱熾盛。蔽抑其心。時時現起。若諸菩薩。安住菩薩淨戒律儀。爲掉所動。心不寂靜。不樂寂靜。高聲嬉戲。諠譁紛聒。輕躁騰躍。望他歡笑。如此諸緣。是名有犯。有所違越。是染違犯。若忘念起。非染違犯。無違犯者。若爲除遣生起樂欲。廣說如前。若欲方便解他所生嫌恨令息。若欲遣他所生愁惱。若他性好如上諸事。方便攝受。敬愼將護。隨彼而轉。若他有情猜阻菩薩。內懷嫌恨惡謀憎背。外現歡顏。表內淸淨。如是一切皆無違犯。

若諸菩薩。安住菩薩淨戒律儀。起如是見。立如是論。菩薩不應忻樂涅槃。應於涅槃而生厭背。於諸煩惱及隨煩惱。不應怖畏而求斷滅。不應一向心生厭離。以諸菩薩三無數劫。流轉生死求大菩提。若作此說。是名有犯。有所違越。是染違犯。何以故。如諸聲聞於其涅槃忻樂親近。於諸煩惱及隨煩惱深心厭離。如是菩薩於大涅槃忻樂親近。於諸煩惱及隨煩惱深心厭離。其倍過彼百千俱胝。以諸聲聞唯爲一身。證得義利勤修正行。菩薩普爲一切有情。證得義利勤修正行。是故菩薩當勤修集無雜染心。於有漏事隨

順而行。成就勝出諸阿羅漢無雜染法。

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀。於自能發不信重言。所謂惡聲惡稱惡譽不護不雪。其事若實而不避護。是名有犯。有所違越。是染違犯。若事不實而不清雪。是名有犯。有所違越。非染違犯。無違犯者。若他外道。若他憎嫉。若自出家。因行乞行。因修善行。謗聲流布。若忿弊者。若心倒者。謗聲流布。皆無違犯。

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀。見諸有情。應以種種辛楚加行。猛利加行。而得義利。護其憂惱而不現行。是名有犯。有所違越。非染違犯。無違犯者。觀由此緣。

於現法中少得義利。多生憂惱。
若諸菩薩。安住菩薩淨戒律儀。他罵報罵。他瞋報瞋。
他打報打。他弄報弄。是名有犯。有所違越。是染違犯。
若諸菩薩。安住菩薩淨戒律儀。於他有情有所侵犯。
或自不爲。彼疑侵犯。由嫌嫉心。由慢所執。不如理謝。
而生輕捨。是名有犯。有所違越。是染違犯。若由懶惰
懈怠放逸。不謝輕捨。是名有犯。有所違越。非染違犯。
無違犯者。若欲方便調彼伏彼。出不善處。安立善處。
若是外道。若彼希望。要因現行非法有罪。方受悔謝。
若彼有情性好鬪諍。因悔謝時。倍增憤怒。若復知彼

爲性堪忍體無嫌恨若必了他因謝侵犯深生羞恥而不悔謝皆無違犯

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀他所侵犯彼還如法平等悔謝懷嫌恨心欲損惱彼不受其謝是名有犯有所違越是染違犯雖復於彼無嫌恨心不欲損惱然由稟性不能堪忍故不受謝亦名有犯有所違越是染違犯無違犯者若欲方便調彼伏彼廣說一切如前應知若不如法不平等謝不受彼謝亦無違犯

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀於他懷忿相續堅持生已不捨是名有犯有所違越是染違犯無違犯者

爲斷彼故生起樂欲廣說如前。

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀貪著供事增上力故以愛染心管御徒眾是名有犯有所違越是染違犯無違犯者不貪供侍無愛染心管御徒眾。

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀懶惰懈怠躭睡眠樂臥樂倚樂非時非量是名有犯有所違越是染違犯無違犯者若遭疾病若無氣力行路疲極若爲斷彼生起樂欲廣說一切如前應知。

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀懷愛染心談說世事虛度時日是名有犯有所違越是染違犯若由忘念

虛度時日。是名有犯。有所違越。非染違犯。無違犯者。見他談說護彼意故。安住正念須臾而聽。若事希奇。或暫問他。或答他問。無所違犯。

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀。爲令心住。欲定其心。心懷嫌恨憍慢所持。不詣師所求請教授。是名有犯。有所違越。是染違犯。懶惰懈怠而不請者。非染違犯。無違犯者。若遇疾病。若無氣力。若知其師顛倒教授。若自多聞。自有智力。能令心定。若先已得所應教授。而不請者。無所違犯。

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀。起貪欲蓋。忍受不捨。

是名有犯。有所違越。是染違犯。無違犯者。若爲斷彼生起樂欲。發勤精進。煩惱猛利蔽抑心故。時時現行。如貪欲蓋。如是瞋恚昏沈睡眠掉舉惡作及與疑蓋。當知亦爾。

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀。貪味靜慮。於味靜慮見爲功德。是名有犯。有所違越。是染違犯。無違犯者。若爲斷彼生起樂欲。廣說如前。

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀。起如是見。立如是論。菩薩不應聽聲聞乘相應法教。不應受持。不應修學。菩薩何用於聲聞乘相應法教。聽聞受持。精勤修學。

是名有犯。有所違越。是染違犯。何以故。菩薩尚於外道書論精勤研究。況於佛語。無違犯者。爲令一向習小法者。捨彼欲故。作如是說。

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀。於菩薩藏未精研究。於菩薩藏一切棄捨。於聲聞藏一向修學。是名有犯。有所違越。非染違犯。

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀。現有佛教。於佛教中未精研究。於異道論及諸外論精勤修學。是名有犯。有所違越。是染違犯。無違犯者。若上聰敏。若能速受。若經久時能不忘失。若於其義能思能達。若於佛教

如理觀察。成就俱行無動覺者。於日日中。常以二分修學佛語。一分學外。則無違犯。

若諸菩薩。安住菩薩淨戒律儀。越菩薩法。於異道論及諸外論。研求善巧。深心寶翫。愛樂味著。非如辛藥而習近之。是名有犯。有所違越。是染違犯。

若諸菩薩。安住菩薩淨戒律儀。聞菩薩藏。於甚深處最勝甚深眞實法義。諸佛菩薩難思神力。不生信解。憎背毀謗。不能引義。不能引法。非如來說。不能利益安樂有情。是名有犯。有所違越。是染違犯。如是毀謗。或由自內非理作意。或隨順他而作是說。

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀。若聞甚深最甚深處。心不信解。菩薩爾時應彊信受。應無諂曲。應如是學。我爲非善。盲無慧目。於如來眼隨所宣說。於諸如來密意語言。而生誹謗。菩薩如是自處無知。仰推如來於諸佛法無不現知等隨觀見。如是正行。無所違犯。雖無信解。然不誹謗。

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀。於他人所有染愛心。有瞋恚心。自讚毀他。是名有犯。有所違越。是染違犯。無違犯者。若爲摧伏諸惡外道。若爲住持如來聖教。若欲方便調彼伏彼廣說如前。或欲令其未淨信者

發生淨信。已淨信者倍復增長。
若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀。聞說正法論議決擇。
憍慢所制。懷嫌恨心。懷恚惱心。而不往聽。是名有犯。
有所違越。是染違犯。若爲懶惰懈怠所礙。而不往聽。
非染違犯。無違犯者。若不覺知。若有疾病。若無氣力。
若知倒說。若爲護彼說法者心。若正了知彼所說義。
是數所聞所持所了。若已多聞具足聞持。其聞積集。
若欲無間於境住心。若勤引發菩薩勝定。若自了知
上品愚鈍。其慧鈍濁。於所聞法難受難持。難於所緣
攝心令定。不往聽者。皆無違犯。

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀於說法師故思輕毀不深恭敬嗤笑調弄但依於文不依於義是名有犯有所違越是染違犯

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀於諸有情所應作事懷嫌恨心懷恚惱心不爲助伴謂於能辦所應作事或於道路若往若來或於正說事業加行或於掌護所有財寶或於和好乖離諍訟或於吉會或於福業不爲助伴是名有犯有所違越是染違犯若爲懶惰懈怠所礙不爲助伴非染違犯無違犯者若有疹疾若無氣力若了知彼自能成辦若知求者自有依怙

若知所作能引非義能引非法。若欲方便調彼伏彼。廣說如前。若先許餘爲作助伴。若轉請他有力者助。若於善品正勤修習不欲暫廢。若性愚鈍。於所聞法難受難持。如前廣說。若爲將護多有情意。若護僧制。不爲助伴。皆無違犯。

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀。見諸有情遭重疾病。懷嫌恨心。懷恚惱心。不往供事。是名有犯。有所違越。是染違犯。若爲懶惰懈怠所蔽。不往供事。非染違犯。無違犯者。若自有病。若無氣力。若轉請他有力隨順令往供事。若知病者有依有怙。若知病者自有勢力

能自供事。若了知彼長病所觸。堪自支持。若爲勤修廣大無上殊勝善品。若欲護持所修善品令無間缺。若自了知上品愚鈍。其慧鈍濁。於所聞法難受難持。難於所緣攝心令定。若先許餘爲作供事。如於病者。於有苦者爲作助伴欲除其苦。當知亦爾。

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀。見諸有情爲求現法後法事故。廣行非理。懷嫌恨心。懷恚惱心。不爲宣說如實正理。是名有犯。有所違越。是染違犯。若由懶惰懈怠所蔽。不爲宣說非染違犯。無違犯者。若自無知。若無氣力。若轉請他有力者說。若卽彼人自有智力。

若彼有餘善友攝受。若欲方便調彼伏彼。廣說如前。若知爲說如實正理。起嫌恨心。若發惡言。若顚倒受。若無愛敬。若復知彼性弊懱悞。不爲宣說。皆無違犯。若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀。於先有恩諸有情所。不知恩惠。不了恩惠。懷嫌恨心。不欲現前如應酬報。是名有犯。有所違越。是染違犯。若爲懶惰懈怠所蔽。不現酬報。非染違犯。無違犯者。勤加功用。無力無能不獲酬報。若欲方便調彼伏彼。廣說如前。若欲報恩而彼不受。皆無違犯。

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀。見諸有情墮在喪失

財寶眷屬祿位難處。多生愁惱。懷嫌恨心。不往開解。是名有犯。有所違越。是染違犯。若爲懶惰懈怠所蔽。不往開解。非染違犯。無違犯者。應知如前於他事業不爲助伴。

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀。有飲食等資生衆具。見有求者來正希求飲食等事。懷嫌恨心。懷恚惱心。而不給施。是名有犯。有所違越。是染違犯。若由懶惰懈怠放逸。不能施與。非染違犯。無違犯者。若現無有可施財物。若彼希求不如法物所不宜物。若欲方便調彼伏彼。廣說如前。若來求者。王所匪宜。將護王意。

若護僧制。而不惠施。皆無違犯。

若諸菩薩。安住菩薩淨戒律儀。攝受徒眾。懷嫌恨心。而不隨時無倒教授。無倒教誡。知眾匱乏。而不為彼從諸淨信長者居士婆羅門等。如法追求衣服飲食諸坐臥具。病緣醫藥資身什物。隨時供給。是名有犯。有所違越。是染違犯。若由懶惰懈怠放逸。不往教授。不往教誡。不為追求如法眾具。非染違犯。無違犯者。若欲方便調彼伏彼。廣說如前。若護僧制。若有疹疾。若無氣力不任加行。若轉請餘有勢力者。若知徒眾世所共知有大福德。各自有力求衣服等資身眾具。

若隨所應教授教誡皆已無倒教授教誡若知眾內有本外道爲竊法故來入眾中無所堪能不可調伏皆無違犯。

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀懷嫌恨心於他有情不隨心轉是名有犯有所違越是染違犯若由懶惰懈怠放逸不隨其轉非染違犯無違犯者若彼所愛非彼所宜若有疾病若無氣力不任加行若護僧制若彼所愛雖彼所宜而於多眾非宜非愛若爲降伏諸惡外道若欲方便調彼伏彼廣說如前不隨心轉皆無違犯。

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀懷嫌恨心他實有德不欲顯揚他實有譽不欲稱美他實妙說不讚善哉是名有犯有所違越是染違犯若由懶惰懈怠放逸不顯揚等非染違犯無違犯者若知其人性好少欲將護彼意若有疾病若無氣力若欲方便調彼伏彼廣說如前若護僧制若知由此顯揚等緣起彼雜染憍舉無義爲遮此過若知彼德雖似功德而非實德若知彼譽雖似善譽而非實譽若知彼說雖似妙說而實非妙若爲降伏諸惡外道若爲待他言論究竟不顯揚等皆無違犯

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀見諸有情應可訶責應可治罰應可驅擯懷染汙心而不訶責或雖訶責而不治罰如法教誡或雖治罰如法教誡而不驅擯是名有犯有所違越是染違犯若由懶惰懈怠放逸而不訶責乃至驅擯非染違犯無違犯者若了知彼不可療治不可與語喜出麤言多生嫌恨故應棄捨若觀待時若觀因此鬪訟諍競若觀因此令僧諠雜令僧破壞知彼有情不懷諂曲成就增上猛利慚愧疾疾還淨而不訶責乃至驅擯皆無違犯

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀具足成就種種神通

變現威力。於諸有情應恐怖者能恐怖之。應引攝者能引攝之。避信施故。不現神通恐怖引攝。是名有犯。有所違越。非染違犯。無違犯者。若知此中諸有情類多著僻執。是惡外道。誹謗賢聖。成就邪見。不現神通恐怖引攝。無有違犯。又一切處無違犯者。謂若彼心增上狂亂。若重苦受之所逼切。若未曾受淨戒律儀。當知一切皆無違犯。

復次如是所起諸事。菩薩學處。佛於彼彼素怛纜中隨機散說。謂依律儀戒攝善法戒饒益有情戒。今於此菩薩藏摩怛理迦綜集而說。菩薩於中應起尊重。

住極恭敬。專精修學。

是諸菩薩從他正受戒律儀已。由善清淨求學意樂。菩提意樂饒益一切有情意樂。生起最極尊重恭敬。從初專精不應違犯。設有違犯。卽應如法疾疾悔除。令得還淨。又此菩薩一切違犯。當知皆是惡作所攝。應向有力於語表義能覺能受小乘大乘補特伽羅發露悔滅。若諸菩薩以上品纏違犯如上他勝處法。失戒律儀。應當更受。若中品纏違犯如上他勝處法。應對於三補特伽羅或過是數。應如發露除惡作法。先當稱述所犯事名。應作是說。長老專志。或言大德。

我如是名。違越菩薩毗奈耶法。如所稱事犯惡作罪。餘如苾芻發露悔滅惡作罪法。應如是說。若下品纏。違犯如上他勝處法。及餘違犯。應對於一補特伽羅。發露悔法。當知如前。若無隨順補特伽羅。可對發露悔除所犯。爾時菩薩以淨意樂。起自誓心。我當決定防護當來終不重犯。如是於犯還出還淨。

又諸菩薩欲受菩薩淨戒律儀。若不會遇具足功德補特伽羅。爾時應對如來像前。自受菩薩淨戒律儀。應如是受。偏袒右肩。右膝著地。或蹲跪坐。作如是言。我如是名。仰啟十方一切如來。已入大地諸菩薩眾。

我今欲於十方世界佛菩薩所誓受一切菩薩學處誓受一切菩薩淨戒謂律儀戒攝善法戒饒益有情戒如是學處如是淨戒過去一切菩薩已具未來一切菩薩當具普於十方現在一切菩薩今具於是學處於是淨戒過去一切菩薩已學未來一切菩薩當學普於十方現在一切菩薩今學第二第三亦如是說說已應起所餘一切如前應知

又於菩薩犯戒道中無無餘犯如世尊說是諸菩薩多分應與瞋所起犯非貪所起當知此中所說密意謂諸菩薩愛諸有情憐諸有情增上力故凡有所作

一切皆是菩薩所作。非非所作。非作所作。可得成犯。若諸菩薩憎諸有情。嫉諸有情。不能修行自他利行。作諸菩薩所不應作。作不應作。可得成犯。又諸菩薩輭中上犯。如攝事分應當了知。

如是菩薩依止一切自毗奈耶勤學所學。便得成就三種圓滿。安樂而住。一者成就加行圓滿。二者成就意樂圓滿。三者成就迴因圓滿。云何名爲加行圓滿。謂諸菩薩於淨戒中行無缺犯。於身語意清淨現行。不數毀犯。發露自惡。如是名爲加行圓滿。云何名爲意樂圓滿。謂諸菩薩爲法出家。不爲活命。求大菩提。

非爲不求爲求沙門爲求涅槃非爲不求。如是求者。不住懈怠下劣精進。不雜眾多惡不善法。雜染後有。有諸熾然眾苦異熟。當來所有生老病死。如是名爲意樂圓滿。云何名爲宿因圓滿。謂諸菩薩昔餘生中修福修善。故於今世種種衣服飲食臥具病緣醫藥資身什物自無匱乏。復能於他廣行惠施。如是名爲宿因圓滿。菩薩如是依毗奈耶勤學所學。成就如是三種圓滿。安樂而住。與此相違當知成就三種衰損危苦而住。

如是略廣宣說菩薩若在家品。若出家品。一切戒已。

自斯已後。卽於如是一切戒中。分出所餘難行戒等差別之相。應當了知。

瑜伽師地論卷第四十一

音釋　瑜伽此云相應　素怛纜此云契經　刖魚厥切斷足也　劓牛例切刑鼻也　刵時吏切截耳也　慒悞力董切郎計切謂多惡不調也　疹丑刃切病也

瑜伽師地論卷第四十二

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

本地分中菩薩地

初持瑜伽處戒品第十之三

云何菩薩難行戒。當知此戒略有三種。謂諸菩薩。現在具足大財大族自在增上。棄捨如是大財大族自在增上。受持菩薩淨戒律儀。是名菩薩第一難行戒。又諸菩薩受淨戒已。若遭急難乃至失命。於所受戒尚無少缺。何況全犯。是名菩薩第二難行戒。又諸菩

薩。如是如是徧於一切行住作意。恆住正念常無放逸。乃至命終。於所受戒無有誤失。尚不犯輕。何況犯重。是名菩薩第三難行戒。

云何菩薩一切門戒。當知此戒略有四種。一者正受戒。二者本性戒。三者串習戒。四者方便相應戒。正受戒者。謂諸菩薩受先所受三種菩薩淨戒律儀。卽律儀戒。攝善法戒。饒益有情戒。本性戒者。謂諸菩薩。住種性位。本性仁賢。於相續中。身語二業恆清淨轉。串習戒者。謂諸菩薩。昔餘生中。曾串修習如先所說三種淨戒。由宿因力所住持故。於現在世。一切惡法不

樂現行。於諸惡法深心厭離。樂修善行。於善行中深心欣慕。方便相應戒者。謂諸菩薩。依四攝事。於諸有情。身語善業恆相續轉。

云何菩薩善士戒。當知此戒略有五種。謂諸菩薩。自具尸羅。勸他受戒。讚戒功德。見同法者深心歡喜。設有毀犯。如法悔除。

云何菩薩一切種戒。當知此戒以要言之。六種七種總十三種。言六種者。一迴向戒。迴向大菩提故。二廣博戒。廣攝一切所學處故。三無罪歡喜處戒。遠離躭著欲樂自苦二邊行故。四恆常戒。雖盡壽命亦不棄

捨所學處故。五堅固戒。一切利養恭敬他論本隨煩惱。不能伏故不能奪故。六尸羅莊嚴具相應戒。具足一切戒莊嚴故。尸羅莊嚴。如聲聞地應知其相。言七種者。一止息戒。遠離一切殺生等故。二轉作戒。攝一切善故。饒益有情故。三防護戒。隨護止息轉作戒故。四大士相異熟戒。五增上心異熟戒。六可愛趣異熟戒。七利有情異熟戒。

云何菩薩遂求戒。當知此戒略有八種。謂諸菩薩自諦思惟。如我希求。勿彼於我現行斷命。不與而取。穢欲邪行。虛妄離間。麤惡綺語。手塊杖等諸非愛觸。加

害於我。我求是已。他若相違而現行者。我不遂我意不悅。如我希求。他亦如是。勿我於彼現行斷命。廣說乃至惡觸加害。彼求是已。我若相違而現行者。彼求不遂彼意不悅。我之所作。若有令他所求不遂意不悅者。何現行爲。菩薩如是審思惟已。命難因緣。亦不於他現行八種所求不遂不悅意事。如是八種。說名菩薩遂求戒。

云何菩薩此世他世樂戒。當知此戒略有九種。謂諸菩薩爲諸有情於應遮處而正遮止。於應開處而正開許。是諸有情應攝受者正攝受之。應調伏者正調

伏之。菩薩於中身語二業常清淨轉。是則名爲四種淨戒。復有所餘施忍精進靜慮般若波羅密多俱行淨戒。則爲五種。總說名爲九種淨戒。如是菩薩所有淨戒。能令自他現法後法皆得安樂。是故說名菩薩此世他世樂戒。

云何菩薩清淨戒。當知此戒略有十種。一者初善受戒。唯爲沙門三菩提故。非爲命故。二者不太沈戒於違犯時遠離微薄生悔愧故。及不太舉戒遠離非處生悔愧故。三者離懈怠戒於睡眠樂倚樂臥樂不耽著故。晝夜勤修諸善品故。四者離諸放逸所攝受戒。

修習如前所說五支不放逸故。五者正願戒遠離利養恭敬貪故。不願生天而自要期修梵行故。六者軌則具足所攝受戒。於諸威儀所作眾事。善品加行妙善圓滿。如法身語正現行故。七者淨命具足所攝受戒。離矯詐等一切邪命過失法故。八者離二邊戒遠離受用欲樂自苦二邊法故。九者永出離戒遠離一切外道見故。十者於先所受無損失戒。於先所受菩薩淨戒無缺減故。無破壞故。如是十種是名菩薩清淨戒。

如是菩薩大尸羅藏。能起當來大菩提果。謂依此故。

菩薩淨戒波羅密多得圓滿已。現證無上正等菩提。乃至未證無上菩提。依此無量菩薩戒藏正勤修習。常能獲得五種勝利。一者常爲十方諸佛護念。二者將捨命時。住大歡喜。三者身壞已後。在在所生。常與淨戒若等若增諸菩薩衆爲其同分。爲同法侶。爲善知識。四者成就無量大功德藏。能滿淨戒波羅密多。五者現法後法。常得成就自性淨戒戒成其性。

如是如上所說一切自性戒等九種尸羅。當知三種淨戒所攝。謂律儀戒。攝善法戒。饒益有情戒。如是三種菩薩淨戒。以要言之。能爲菩薩三所作事。謂律儀

戒能安住其心。攝善法戒能成熟自佛法饒益有情戒能成熟有情。如是總攝一切菩薩所應作事。所謂欲令現法樂住安住其心。身心無倦。成熟佛法。成熟有情。如是菩薩唯有爾所菩薩淨戒。唯有爾所淨戒勝利。唯有爾所淨戒所作。除此無有若過若增。過去菩薩求大菩提已於中學。未來菩薩求大菩提當於中學。普於十方無邊無際諸世界中現在菩薩求大菩提今於中學。

本地分中菩薩地

初持瑜伽處忍品第十一

云何菩薩忍波羅密多嗢柁南曰

自性一切難　一切門善士　一切種遂求

二世樂清淨　如是九種相　是名略說忍

謂九種相忍名爲菩薩忍波羅密多。一自性忍。二一切忍。三難行忍。四一切門忍。五善士忍。六一切種忍。七遂求忍。八此世他世樂忍。九清淨忍。

云何菩薩自性忍。謂諸菩薩或思擇力爲所依止。或由自性堪忍怨害。偏於一切皆悉堪忍。普於一切皆能堪忍。由無染心純悲愍故。能有堪忍。當知此則略說菩薩忍之自性。

云何菩薩一切忍。當知此忍略有二種。一依在家品忍。二依出家品忍。當知依此二種品忍。各有三種。一耐他怨害忍。二安受眾苦忍。三法思勝解忍。

云何菩薩耐他怨害忍。謂諸菩薩猛利無間種種長時。從他怨害所生眾苦現在前時。應如是學。如此是我自業過耳。由我先世自造種種不淨業故。今受如是種種苦果。我今於此無義利苦若不忍者。復爲當來大苦因處。我若於此大苦因法隨順轉者。便爲於已自作非愛。便爲於已自生結縛。便爲於已自興怨害。非是於他。又自他身所有諸行。一切皆用性苦爲

體。彼無知故。於我身中性苦體上更增其苦。我既有知。何宜於彼性苦體上重加其苦。又諸聲聞多分唯修自義利行。尚不應起能生自他眾苦不忍。何況我今正爲勤修他義利行而生不忍。菩薩如是正思擇已。勤修五想。於怨親中劣等勝品有樂有苦具德具失諸有情所。能忍一切怨害之苦。云何五想。一宿生親善想。二隨順唯法想。三無常想。四苦想。五攝受想。云何菩薩於有怨害諸有情所。修習宿生親善之想。謂諸菩薩應如是學。非易可得少分有情。經歷長世。昔餘生中。未曾爲我若父若母兄弟姊妹親教軌範

尊似尊等。如是如理正思惟故。於有怨害諸有情所。捨怨憎想。住親善想。依親善想。於諸怨害悉能堪忍。云何菩薩於有怨害諸有情所。修習隨順唯法之想。謂諸菩薩應如是學。依託眾緣唯行唯法。此中都無我及有情命者生者是其能罵能瞋能打能弄能訶或是所罵所瞋所打所弄所訶。如是如理正思惟故。於有怨害諸有情所。捨有情想。住唯法想。依唯法想。於諸怨害悉能堪忍。

云何菩薩於有怨害諸有情所。修無常想。謂諸菩薩應如是學。諸有有情若生若長。一切無常。皆是死法。

極報怨者謂斷彼命。是諸有情命念念斷。智者何緣復欲更斷。如是生死性無常法諸有情上。其有智者尚不應起有染濁心。況當以手塊杖加害。何況一切永斷其命。如是如理正思惟故。捨常堅想。安住無常不堅固想。依無常想。於諸怨害悉能堪忍。

云何菩薩於有怨害諸有情所。修習苦想。謂諸菩薩應如是觀。若諸有情大興盛者。尚爲三苦常所隨逐。所謂行苦。壞苦。苦苦。況諸有情住衰損者。如是觀已。應如是學。我今於此苦常隨逐諸有情所。應勤方便令離衆苦。不應於彼重加其苦。如是如理正思惟故。

斷滅樂想生起苦想。依此苦想。於諸怨害悉能堪忍。
云何菩薩於有怨害諸有情所。修攝受想。謂諸菩薩
應如是學。我為一切有情之類。發菩提心。攝受一切
有情之類。皆為親眷。我應為彼作諸義利。我今不應
本於有情欲作義利。而當於彼不忍怨害作非義利。
如是如理正思惟故。於有怨害諸有情所。滅除他想。
住攝受想。依攝受想。於諸怨害悉能堪忍。
云何名忍。自無憤勃。不報他怨。亦不隨眠流注恆續。
故名為忍。是名菩薩耐他怨害忍。
云何菩薩安受眾苦忍。謂諸菩薩應如是學。我從昔

來依欲行轉。常求諸欲。故意思擇。爲諸苦因。追求種種苦性諸欲。於追求時。忍受無量猛利大苦。所謂種種徇利務農勤王等事。如是追求無義苦時。令我具受種種大苦。皆由無智思擇過失。我今爲求能引安樂最勝善品。尙應思擇忍受百千俱胝大苦。況少小苦而不忍受。如是如理正思惟故。爲求菩提悉能忍受一切事苦。云何名爲一切事苦。當知此苦略有八種。一依止處苦。二世法處苦。三威儀處苦。四攝法處苦。五乞行處苦。六勤劬處苦。七利他處苦。八所作處苦。

依止處苦者。依謂四依。由依此故。於善說法毗奈耶中。出家受具。成苾芻分。所謂衣服飲食。臥具病緣醫藥。供身什物。菩薩於此。若得麤弊。尠少稽留。輕懱不敬。不生憂悔。不由此緣。精進懈廢。如是名爲菩薩忍受依止處苦。

世法處苦者。當知世法略有九種。一衰。二毀。三譏。四苦。五壞法壞。六盡法盡。七老法老。八病法病。九死法死。如是世法若總若別。會遇現前能生眾苦。此卽名爲世法處苦。菩薩觸對如是眾苦。思擇忍受。不由此緣精進懈廢。如是名爲菩薩忍受世法處苦。

威儀處苦者。當知卽是行住坐臥四種威儀。菩薩於中若行若坐。盡夜恆時。從諸障法淨修其心。終不非時脅著牀座草敷葉敷。菩薩於此疲所生苦。悉能忍受。不由此緣。精進懈廢。如是名爲菩薩忍受威儀處苦。

攝法處苦者。當知攝法略有七種。一供事三寶。二供事尊長。三諮受正法。四旣諮受已。廣爲他說。五以大音聲吟詠讚誦。六獨處空閑。無倒思惟稱量觀察。七修習瑜伽作意。所攝若止若觀。菩薩於此七種攝法勇猛勤勞所生衆苦。悉能忍受。不由此緣。精進懈廢。

如是名爲菩薩忍受攝法處苦。

乞行處苦者。當知此苦略有七種。一者自誓毀形剃鬚髮等。棄捨世俗諸相好故。二者自誓毀色受持改變壞色衣故。三者進止云爲皆不縱任。遊涉世間一切行住自兢攝故。四者依他活命。捨商農等世間事業。從他所得而存濟故。五者盡壽從他求衣服等。於所獲得非法珍財久所貯積不受用故。六者盡壽遮止人間諸欲。離非梵行婬欲法故。七者盡壽遮止人間嬉戲。捨離觀聽歌舞笑戲倡妓等故。及離與已親友同齡笑戲歡娛攜從等故。如是等類。因乞求行所

有艱辛。所生眾苦。菩薩一切皆能忍受。不由此緣精進懈廢。如是名爲菩薩忍受乞行處苦。

勤劬處苦者。謂諸菩薩勤修善品劬勞因緣發生種種身心疲惱。悉能忍受。不由此緣精進懈廢。如是名爲菩薩忍受勤劬處苦。

利他處苦者。謂諸菩薩修十一種利有情業。如前應知。由彼所生種種憂苦。菩薩一切皆能忍受。不由此緣精進懈廢。如是名爲菩薩忍受利他處苦。

所作處苦者。謂諸菩薩或是出家。便有營爲衣鉢等業。或是在家。便有無倒商賈營農仕王等業。由此發

生種種勤苦。菩薩一切皆能忍受。不由此緣。精進懈廢。如是名為菩薩忍受所作處苦。

又諸菩薩雖觸眾苦。而於無上正等菩提。未正勤修。能正勤修。已正勤修。能無退轉。常勤修習。無變異意。無雜染心。是名菩薩安受眾苦忍。

云何菩薩法思勝解忍。謂諸菩薩於一切法能正思擇。由善觀察勝覺慧故。能於八種生勝解處善安勝解。云何八種生勝解處。一三寶功德處。二眞實義處。三諸佛菩薩大神力處。四因處。五果處。六應得義處。七自於彼義得方便處。八一切所知所應行處。又此

勝解由二因緣於彼諸處能善安立。一長時串習故。二證善淨智故。是名菩薩法思勝解忍。

如是菩薩依此二品一切忍故。當知廣開難行忍等諸相差別。

云何菩薩難行忍。當知此忍略有三種。謂諸菩薩能於羸劣諸有情所忍彼所作不饒益事。是名第一難行忍。若諸菩薩居尊貴位。於自臣隸不饒益事堪能忍受。是名第二難行忍。若諸菩薩於其種姓卑賤有情所作增上不饒益事堪能忍受。是名第三難行忍。

云何菩薩一切門忍。當知此忍略有四種。謂諸菩薩

於親所作不饒益事。於怨所作不饒益事。於中所作不饒益事。悉能堪忍。及於彼三劣等勝品不饒益事。皆能忍受。

云何菩薩善士忍。當知此忍略有五種。謂諸菩薩先於其忍見諸勝利。謂能堪忍補特伽羅。於當來世無多怨敵。無多乖離。有多喜樂。臨終無悔。於身壞後當生善趣天世界中。見勝利已。自能堪忍。勸他行忍。讚忍功德。見能行忍補特伽羅。慰意慶喜。

云何菩薩一切種忍。當知此忍六種七種總十三種。云何六種。謂諸菩薩了知不忍非愛異熟由怖畏故

勤修行忍。於諸有情有哀憐心。有悲愍心。有親愛心。由親善故勤修行忍。於其無上正等菩提猛利欲樂。爲圓滿忍波羅蜜多。由是因緣勤修行忍。如世尊說。夫出家者具忍辱力。由是因緣。不應出家受具足戒而行不忍。由法受故勤修行忍。種性具足先串習忍。於今現在安住自性故能修忍。知一切法遠離有情唯見諸法無戲論性諦察法故能修行忍。云何七種。謂於一切不饒益忍。從一切忍。一切處忍。謂於屏處及大眾前皆能修忍。一切時忍。謂晝初分若晝中分若晝後分若夜若日。若去來今。若病不病若臥若起。

常能修忍。由身行忍。不捶打故。由語行忍。不出一切非愛言故。由意行忍。不憤發故。不持汙濁惡意樂故。云何菩薩遂求忍。當知此忍略有八種。謂諸菩薩於諸有苦來求索者惡逼能忍。於極凶暴上品惡業諸有情所。依法大悲不損惱忍。於諸出家犯戒者所。依法大悲不損惱忍。復有五種耐勤苦忍。謂能堪耐除遣有苦有情衆苦。所有勤苦。又能堪耐求法勤苦。又能堪耐法隨法行所有勤苦。又能堪耐即於彼法廣爲他說所有勤苦。又能堪耐於諸有情所爲所作正與助伴所有勤苦。如是八種名遂求忍。若於有情有

損惱者。由忍故離。若於有情是所求者。由忍故與。是故說此名遂求忍。

云何菩薩此世他世樂忍。當知此忍略有九種。謂諸菩薩住不放逸。於諸善法悉能堪忍。於諸寒熱悉能堪忍。於諸饑渴悉能堪忍。於蚊虻觸悉能堪忍。於諸風日悉能堪忍。於蛇蝎觸悉能堪忍。於諸劬勞所生種種若身若心疲倦憂惱悉能堪忍。於墮生死生老病死等苦有情現前哀愍而修行忍。如是菩薩修行忍故。能令自身於現法中得安樂住。不爲一切惡不善法之所陵雜。能引後世安樂因緣。亦能令他修行

種種現法後法安樂正行。是名此世他世樂忍。
云何菩薩清淨忍。當知此忍略有十種。謂諸菩薩遇他所作不饒益事損惱違越。終不返報。亦不意憤。亦無怨嫌。意樂相續恆常現前欲作饒益先後無異。非一益已捨而不益。於有怨者自往悔謝。終不令他生疲厭已然後受謝。恐其疲厭纔謝便受。於不堪忍成就增上猛利慚愧。依於堪忍。於大師所成就增上猛利愛敬。依不損惱諸有情故。於諸有情成就猛利哀愍愛樂。一切不忍幷助伴法皆得斷故。離欲界欲。由此十相。當知菩薩所修行忍清淨無垢。

當知此中初自性忍。廣說乃至後清淨忍。如是能生廣博無量大菩提果。忍爲依止。是諸菩薩能圓滿忍波羅蜜多。能證無上正等菩提。

本地分中菩薩地

初持瑜伽處精進品第十二

云何菩薩精進波羅蜜多。嗢柁南曰。

自性一切難　一切門善士　一切種遂求

二世樂清淨　如是九種相　名略說精進

謂九種相精進名爲菩薩精進波羅蜜多。一者自性精進。二者一切精進。三者難行精進。四者一切門精

進。五者善士精進。六者一切種精進。七者遂求精進。八者此世他世樂精進。九者清淨精進。

云何菩薩自性精進。謂諸菩薩其心勇悍。堪能攝受無量善法。利益安樂一切有情。熾然無間。無有顛倒。及此所起身語意動。當知是名菩薩所行精進自性。

云何菩薩一切精進。謂此精進略有二種。一者依在家品精進。二者依出家品精進。當知依此二品精進各有三種。一擐甲精進。二攝善法精進。三饒益有情精進。

云何菩薩擐甲精進。謂諸菩薩於發加行精進之前。

其心勇悍。先擐誓甲。若我爲脫一有情苦。以千大劫等一日夜。處那洛迦不在餘趣。乃至菩薩經爾所時。證得無上正等菩提。假使過此百千俱胝倍數時劫方證無上正等菩提。我之勇悍亦無退屈。於求無上正等菩提非不進趣。既進趣已勤勇無懈。何況所經時短苦薄。是名菩薩擐甲精進。若有菩薩於如是相菩薩所有擐甲精進。少起勝解。少生淨信。如是菩薩尚已長養無量勇猛。發勤精進大菩提性。何況菩薩成就如是擐甲精進。如是菩薩於求菩提饒益有情無有少分難行事業可生怯劣難作之心。

云何菩薩攝善法精進。謂諸菩薩所有精進。能爲施戒忍精進靜慮慧波羅密多加行。能成辦施戒忍精進靜慮慧波羅密多。當知此復略有七種。一無動精進。一切分別種種分別根本煩惱少分煩惱。一切異論。一切苦觸。不傾動故。二堅固精進。是殷重加行故。三無量精進。能現證得一切明處故。四方便相應精進。所應得義無顛倒道隨順而行故。平等通達故。五無倒精進。爲欲證得能引義利所應得義願所引故。六恆常精進。是無間加行故。七離慢精進。由勤精進離高舉故。由此七種攝善法精進勤加行故。令諸菩

薩速能圓滿波羅蜜多。疾證無上正等菩提。由此精進。是能修證能成菩提一切善法最勝因緣。餘則不爾。是故如來以種種門。稱讚精進能證無上正等菩提。

云何菩薩饒益有情精進。謂此精進有十一種。如戒品說。彼說尸羅。此說精進。當知是名彼此差別。

云何菩薩難行精進。謂此精進略有三種。若諸菩薩無間遠離諸衣服想。諸飲食想。諸臥具想。及已身想。於諸善法無間修習。曾無懈廢。是名第一難行精進。若諸菩薩如是精進。盡眾同分。於一切時曾無懈廢。

是名第二難行精進。若諸菩薩平等通達功德相應。不緩不急無有顛倒。能引義利精進成就。是名第三難行精進。如是菩薩難精進力。當知卽是緣有情悲。及與般若能攝之因。

云何菩薩一切門精進。謂此精進略有四種。一離染法精進。二引白法精進。三淨除業精進。四增長智精進。離染法精進者。謂諸菩薩所有精進。能令一切結縛隨眠隨煩惱纏未生不生。已生斷滅。引白法精進者。謂諸菩薩所有精進。一切善法未生令生。已生令住。令不忘失。增長廣大。淨除業精進者。謂諸菩薩所

有精進。能令三業皆悉清淨。能攝妙善身語意業。增長智精進者。謂諸菩薩所有精進。能集能增聞思修慧。

云何菩薩善士精進。謂此精進略有五種。一無所棄捨精進。謂諸菩薩所有精進。不捨一切欲加行故。二無退減精進。謂諸菩薩所有精進。如先所受若等若增。發勤精進隨長養故。三無下劣精進。謂諸菩薩所有精進。勇猛熾然。長時無間。精勤策勵。心無怯弱。無退屈故。四無顛倒精進。謂諸菩薩所有精進。能引義利。方便善巧所攝持故。五勤勇加行精進。謂諸菩薩

所有精進。能於無上正等菩提速進趣故。
云何菩薩一切種精進。謂此精進。六種七種總十三種。云何菩薩六種精進。一無間精進。謂一切時修加行故。二殷重精進。謂能周備修加行故。三等流精進。謂先因力所任持故。四加行精進。數數思擇種種善品正加行故。五無動精進。一切苦觸不能動故。亦不轉成餘性分故。六無喜足精進。少分下劣差別證中。不喜足故。菩薩成就如是六種一切種精進發勤精進故。所以說言有勢有勤有勇堅猛於諸善法不捨其軛。云何菩薩七種精進。一與欲俱行精進。謂諸菩

薩所有精進。數於無上正等菩提。猛利欲願隨長養故。二平等相應精進。謂諸菩薩所有精進。能令隨一根本煩惱及隨煩惱。不染汙心。亦不纏心。由此精進。能令菩薩於諸善法等習而住。三勝進精進。謂諸菩薩若爲隨一根本煩惱及隨煩惱染心纏心。爲斷如是諸煩惱故。精進勇猛如滅頭然。四勤求精進。謂諸菩薩勇猛勤求一切明處無厭倦故。五修學精進。謂諸菩薩於所學法如應如宜。普於一切法隨法行能成辦故。六利他精進。謂諸菩薩所有精進。於如前說十一種相應知其相。七善護精進。謂諸菩薩所有精

進起正加行善自防守。若有所犯如法悔除。如是菩薩十三種精進名一切種精進。

菩薩所有遂求精進。此世他世樂精進。如忍應知。其差別者。彼說堪忍。此說菩薩精進勇悍。

云何菩薩清淨精進。謂此精進略有十種。一相稱精進。二串習精進。三無緩精進。四善攝精進。五應時修習精進。六通達眾相精進。七不退弱精進。八不捨軛精進。九平等精進。十迴向大菩提精進。若諸菩薩或為彼彼諸隨煩惱極所逼切。為斷彼彼隨煩惱故。修習種種相稱對治。謂為對治諸貪欲故。修習不淨。為

欲對治諸瞋恚故修習慈愍爲欲對治諸愚癡故修習觀察緣性緣起爲欲對治諸尋思故修習息念爲欲對治諸憍慢故修界差別如是等類是名菩薩相稱精進若諸菩薩非唯成就始業初業所有精進謂爲住心教授教誡非不亦由串習加行積習加行是名菩薩串習精進若諸菩薩亦非唯有串習加行積習加行爲住其心教授教誡然此始業初業菩薩於此加行不緩加行無間加行殷重加行是名菩薩無緩精進若諸菩薩從師長所或自多聞力所持故無倒而取爲住其心發勤精進是名菩薩善攝精進若

諸菩薩無倒取已。於應止時能正修止。於應舉時能策其心。於應捨時能正修捨。是名菩薩應時修習相應精進。若諸菩薩於其種種止舉捨相入住出相。能善了知。能無忘失。能善通達無間修作。般重修作。是名菩薩通達眾相相應精進。若諸菩薩聞說種種最極廣大最極甚深不可思議不可度量菩薩精進。不自輕懱心不怯弱。不於所有少分下劣差別證中而生喜足。不求上進。是名菩薩不退弱精進。若諸菩薩於時時間密護根門。飲食知量。初夜後夜常勤修習覺寤瑜伽正知而住。於如是類等持資糧能攝受轉。

卽於其中熾然修習。於能引攝無倒義利。於一切時勤加功用。是名菩薩不捨軛精進。若諸菩薩發勤精進。不緩不急。平等雙運。普於一切應作事中。亦能平等殷重修作。是名菩薩平等精進。若諸菩薩。一切精進有所爲作。無不皆爲迴向無上正等菩提。是名菩薩迴向大菩提精進。

如是最初自性精進。乃至最後清淨精進。皆得菩薩大菩提果。菩薩依此所有精進。圓滿精進波羅蜜多。能於無上正等菩提。速疾已證當證今證。

瑜伽師地論卷第四十二

音釋 串同慣 嗢柁南此云少息淺切自說甚少也 悎寤悎古孝切

瑜伽師地論卷第四十三

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

本地分中菩薩地

初持瑜伽處靜慮品第十三

云何菩薩靜慮波羅密多。嗢柁南曰。

自性一切。難。一切門。善士。一切種。遂求。

二世樂。清淨。如是九種相　名略說靜慮

謂九種相靜慮。名爲菩薩靜慮波羅密多。一者自性靜慮。二者一切靜慮。三者難行靜慮。四者一切門靜

慮。五者善士靜慮。六者一切種靜慮。七者遂求靜慮。八者此世他世樂靜慮。九者清淨靜慮。

云何菩薩自性靜慮。謂諸菩薩於菩薩藏聞思爲先。所有妙善世出世間心一境性心正安住。或奢摩他品。或毗鉢舍那品。或雙運道俱通二品。當知卽是菩薩所有靜慮自性。

云何菩薩一切靜慮。謂此靜慮略有二種。一者世間靜慮。二者出世間靜慮。當知此二隨其所應。復有三種。一者現法樂住靜慮。二者能引菩薩等持功德靜慮。三者饒益有情靜慮。若諸菩薩所有靜慮遠離一

切分別能生身心輕安最極寂靜遠離憍舉離諸愛味沒一切相當知是名菩薩現法樂住靜慮若諸菩薩所有靜慮能引能住種種殊勝不可思議不可度量十力種性所攝等持如是等持一切聲聞及獨覺等不知其名何況能入若諸菩薩所有靜慮能引能住一切菩薩解脫勝處偏處無礙解無諍願智等其諸聲聞所有功德當知是名能引菩薩等持功德靜慮菩薩饒益有情靜慮有十一種如前應知謂諸菩薩依止靜慮於諸有情能引義利彼彼事業與作助伴於有苦者能爲除苦於諸有情能如理說於有恩

者知恩知惠現前酬報於諸怖畏能爲救護於喪失處能解愁憂於有匱乏施與資財於諸大衆善能匡御於諸有情善隨心轉於實有德讚美令喜於諸有過能正調伏爲物現通恐怖引攝如是一切總名菩薩一切靜慮此外無有若過若增

云何菩薩難行靜慮謂此靜慮略有三種若諸菩薩已能安住廣大殊勝極善成熟多所引發諸靜慮住隨自欲樂捨彼最勝諸靜慮樂愍有情故等觀無量利有情事爲諸有情義利成熟故意思擇還生欲界當知是名菩薩第一難行靜慮若諸菩薩依止靜慮

能發種種無量無數不可思議超過一切聲聞獨覺所行境界菩薩等持當知是名菩薩第二難行靜慮若諸菩薩依止靜慮速證無上正等菩提當知是名菩薩第三難行靜慮

云何菩薩一切門靜慮謂此靜慮略有四種一者有尋有伺靜慮二者喜俱行靜慮三者樂俱行靜慮四者捨俱行靜慮

云何菩薩善士靜慮謂此靜慮略有五種一者無愛味靜慮二者悲俱行靜慮三者悲俱行靜慮四者喜俱行靜慮五者捨俱行靜慮

云何菩薩一切種靜慮。謂此靜慮。六種七種。總十三種。言六種者。一者善靜慮。二者無記變化靜慮。三者奢摩他品靜慮。四者毗鉢舍那品靜慮。五者於自他利正審思惟靜慮。六者能引神通威力功德靜慮。言七種者。一者名緣靜慮。二者義緣靜慮。三者止相緣靜慮。四者舉相緣靜慮。五者捨相緣靜慮。六者現法樂住靜慮。七者能饒益他靜慮。如是十三種。名爲菩薩一切種靜慮。

云何菩薩遂求靜慮。謂此靜慮略有八種。一者於諸毒藥霜雹毒熱鬼所魅等種種災患能息能成咒術

所依靜慮。二者於界互違所生眾病能除靜慮。三者於諸饑饉大災旱等現在前時。興致甘雨靜慮。四者於其種種人非人作水陸怖畏。能正拔濟靜慮。五者於乏飲食墮在曠野諸有情類。能施飲食靜慮。六者於乏財位所化有情。能施種種財位靜慮。七者於十方界放逸有情。能正諫誨靜慮。八者於諸有情隨所生起所應作事。能正造作靜慮。

云何菩薩此世他世樂靜慮。謂此靜慮略有九種。一者神通變現調伏有情靜慮。二者記說變現調伏有情靜慮。三者教誡變現調伏有情靜慮。四者於造惡

者。示現惡趣靜慮。五者於失辯者。能施辯才靜慮。六者於失念者。能施正念靜慮。七者制造建立無顛倒論。微妙讚頌摩怛理迦。能令正法久住靜慮。八者於諸世間工巧業處。能引義利饒益有情種種書算測度數印牀座傘屨。如是等類種種差別資生眾具。能隨造作靜慮。九者於生惡趣所化有情。爲欲暫時息彼眾苦。放大光明照觸靜慮。

云何菩薩清淨靜慮。謂此靜慮略有十種。一者由世間淨。離諸愛味清淨靜慮。二者由出世淨。無有染汙清淨靜慮。三者由加行淨清淨靜慮。四者由得根本

淨清淨靜慮。五者由根本勝進淨清淨靜慮。六者由
入住出自在淨清淨靜慮。七者捨靜慮已。復還證入
自在淨清淨靜慮。八者神通變現自在淨清淨靜慮。
九者離一切見趣淨清淨靜慮。十者一切煩惱所知
障淨清淨靜慮。
如是靜慮無量無邊能得菩薩大菩提果。菩薩依此
圓滿靜慮波羅密多。能於無上正等菩提速疾已證
當證今證。

本地分中菩薩地

初持瑜伽處慧品第十四

云何菩薩慧波羅密多。嗢柁南曰。

自性。一切難。一切門善士。一切種遂求。

二世樂清淨。如是九種相　是名略說慧

謂九種相慧名爲菩薩慧波羅密多。一者自性慧。二者一切慧。三者難行慧。四者一切門慧。五者善士慧。六者一切種慧。七者遂求慧。八者此世他世樂慧。九者清淨慧。

云何菩薩自性慧。謂能悟入一切所知。及已悟入一切所知揀擇諸法。普緣一切五明處轉。一內明處。二因明處。三醫方明處。四聲明處。五工業明處。當知卽

是菩薩一切慧之自性。

云何菩薩一切慧。當知此慧略有二種。一者世間慧。二者出世間慧。此二略說復有三種。一能於所知眞實隨覺通達慧。二能於如所說五明處及三聚中決定善巧慧。三能作一切有情義利慧。若諸菩薩於離言說法無我性或於眞諦將欲覺寤或於眞諦正覺寤時或於眞諦覺寤已後所有妙慧最勝寂靜明了現前無有分別離諸戲論於一切法悟平等性入大總相究達一切所知邊際遠離增益損減二邊順入中道是名菩薩能於所知眞實隨覺通達慧。若諸菩

薩於五明處決定善巧。廣說如前力種性品。應知其相。及於三聚中決定善巧。謂於能引義利法聚。能引非義利法聚。能引非義利非非義利法聚。皆如實知。於是八處所有妙慧。善巧攝受。能速圓滿廣大無上妙智資糧。速證無上正等菩提。能作一切有情義利慧有十一種。如前應知。卽於彼位所有妙慧當知是名饒益有情慧。

云何菩薩難行慧。當知此慧略有三種。若諸菩薩能知甚深法無我智。是名第一難行慧。若諸菩薩能了有情調伏方便智。是名第二難行慧。若諸菩薩了知

一切所知境界無障礙智。是名第三最難行慧。

云何菩薩一切門慧。當知此慧略有四種。謂於聲聞藏。及菩薩藏所有勝妙聞所成慧。思所成慧。於能思擇菩薩所應作應隨轉中。及菩薩所不應作應止息中。思擇力所攝慧。及修習力所攝三摩呬多地無量慧。

云何菩薩善士慧。當知此慧略有五種。一聽聞正法所集成慧。二內正作意俱行慧。三自他利行方便俱行慧。四於諸法法住法安立無顛倒中善決定慧。五捨煩惱慧。復有異門。一微細慧。悟入所知如所有性

故。二周備慧。悟入所知盡所有性故。三俱生慧。宿智資糧所集成故。四具教慧。能於諸佛已入大地諸菩薩眾所聞法義具受持故。五具證慧。從淨意樂地乃至到究竟地所攝受故。

云何菩薩一切種慧。當知此慧。六種七種總十三種。六種慧者。謂於諸諦苦智。集智。滅智。道智。於究竟位盡智。無生智。是名六慧。七種慧者。謂法智。類智。世俗智。神通智。相智。十力前行智。四道理中正道理智。

云何菩薩遂求慧。當知此慧略有八種。一依法異門智。所謂菩薩法無礙慧。二依法相智。所謂菩薩義無

礙慧。三依法釋辭智。所謂菩薩釋辭無礙慧。四依法品類句差別智。所謂菩薩辯才無礙慧。五菩薩一切摧伏他論慧。六菩薩一切成立自論慧。七菩薩一切正訓營爲家屬家產慧。八菩薩一切善解種種王正世務慧。

云何菩薩此世他世樂慧。當知此慧略有九種。謂諸菩薩於內明處能善明淨善安住慧。於醫方明處因明處。聲明處。世工業明處。能善明淨非安住慧。一切菩薩。卽用如是於五明處善明淨慧。以爲依止。於他愚癡放逸。怯弱。勤修正行。所化有情。如其次第。示現

教導讚勵慶慰慧。

云何菩薩清淨慧。當知此慧略有十種。於眞實義有二種慧。謂由盡所有性及如所有性。取眞實義故。於流轉義有二種慧。謂取正因果故。於執受義有二種慧。謂顚倒不顚倒。如實了知故。於方便義有二種慧。謂一切所應作所不應作。如實了知故。於究竟義有二種慧。謂雜染如實了知雜染故。清淨如實了知清淨故。如是菩薩五義十種差別淨慧。當知是名最勝淨慧。

如是菩薩極善決定無量妙慧。能證菩薩大菩提果。

菩薩依此能圓滿慧波羅密多。速證無上正等菩提。
復次如是六種波羅密多。世尊彼彼素怛纜中。處處
散說。今於此中攝在一處。略說應知。謂佛所說素怛
纜中。所有施波羅密多。乃至慧波羅密多。或標或釋。
彼皆於此或自性施廣說乃至或清淨施。趣入攝受。
如其所應皆當了知。如是所餘。如所宣說戒乃至慧。
趣入攝受。如其所應亦當了知。又諸如來爲菩薩時
所行一切菩薩行中。所有無量本生相應難行苦行。
當知一切與施相應。依止於施。如說其施。如是戒忍
精進靜慮慧相應。依止戒忍精進靜慮慧。當知亦爾。

或唯依施。廣說乃至或唯依慧。或雜依二。或雜依三。或雜依四。或雜依五。或雜依一切六波羅密多。皆應了知。如是六種波羅密多。菩薩為證無上正等菩提果故。精勤修集。是大白法滿。名大白法海。是一切有情一切種類圓滿之因。名為涌施大寶泉池。又即如是所集無量福智資糧。更無餘果可共相稱。唯除無上正等菩提。

本地分中菩薩地

初持瑜伽處攝事品第十五

云何菩薩四種攝事。嗢柁南曰。

自性。一切難。一切門。善士。一切種。遂求。
二世樂。清淨。如是九種相名略說攝事
謂九種相攝事名爲菩薩四種攝事。一者自性攝事。
二者一切攝事。三者難行攝事。四者一切門攝事。五
者善士攝事。六者一切種攝事。七者遂求攝事。八者
此世他世樂攝事。九者清淨攝事。
云何菩薩自性愛語。謂諸菩薩於諸有情常樂宣說
悅可意語諦語法語引攝義語。當知是名略說菩薩
愛語自性。
云何菩薩一切愛語。謂此愛語略有三種。一者菩薩

設慰喻語。由此語故。菩薩恆時對諸有情。遠離顰蹙。先發善言。舒顏平視。含笑爲先。或問安隱吉祥。或問諸界調適。或問晝夜怡樂。或命前進善來。以是等相。慰問有情。隨世儀轉。順覩人性。二者菩薩設慶悅語。由此語故。菩薩若見有情妻子眷屬財穀。其所昌盛。而不自知。如應覺悟以申慶悅。或知信戒聞捨慧增。亦復慶悅。三者菩薩設勝益語。由此語故。菩薩宣說一切種德圓滿法教相應之語。利益安樂一切有情。恆常現前。以勝益語而爲饒益。是名菩薩一切愛語。差別應知。云何略說如是菩薩一切愛語。當知此語

略爲二種。一隨世儀軌語。二順正法教語。若慰喻語。若慶悅語當知是名隨世儀軌語。若勝益語當知是名順正法教語。

云何菩薩難行愛語。當知此語略有三種。若諸菩薩於能殺害怨家惡友。以善淨心無穢濁心思擇爲說。若慰喻語。若慶悅語。若勝益語。當知是名菩薩第一難行愛語。若諸菩薩於其上品愚癡鈍根諸有情所。心無疑慮。思擇爲說種種法教。誓受疲勞。如理如法。如善攝取。當知是名菩薩第二難行愛語。若諸菩薩於其諂詐欺誑親教軌範尊長眞實福田行邪惡行

諸有情所。無嫌恨心。無恚惱心。思擇爲說。若慰喻語。若慶悅語。若勝益語。當知是名菩薩第三難行愛語。云何菩薩一切門愛語。當知此語略有四種。一欲斷諸蓋向善趣者爲說先時所應作法。二遠離諸蓋心調善者爲說增進四聖諦等相應正法。三在家出家多放逸者無倒諫誨方便令其出離放逸行。住不放逸行。四於諸法中多疑惑者爲令當來離疑惑故爲說正法論義決擇。

云何菩薩善士愛語。當知此語略有五種。謂諸菩薩爲所化生。能說如來及諸菩薩有因緣法。有出離法。

有所依法有勇決法有神變法若所說法得處有因制立學處是故此法名有因緣若所說法於所受學有毀犯者施設還淨是故此法名有出離若所說法四依所攝施設無倒法律正行是故此法名有所依若所說法能正顯示出一切苦不退還行是故此法名有勇決若所說法作三神變一切所說終不唐捐是故此法名有神變

云何菩薩一切種愛語當知此語六種七種總十三種言六種者一於應聽法開聽愛語二於應制法遮制愛語三開示諸法法門愛語四開示無倒法相愛

語。五開示無倒訓釋諸法言辭愛語。六開示無倒法句品類差別愛語。言七種者。一慰喻愛語。二慶悅愛語。三於他有情一切資具少希欲中一切所作及以正至少希欲中廣恣愛語。四安慰種種驚怖愛語。五如理宣說所攝愛語。六爲欲令他出不善處安住善處正見聞疑舉訶愛語。七請他有力饒益愛語。如是菩薩十三種語當知名爲一切種愛語。

云何菩薩遂求愛語。當知此語略有八種。謂諸菩薩依四淨語起八聖語。是名菩薩遂求愛語。四淨語者。謂離妄語。及以離間麤惡綺語。八聖語者。謂見言見。

聞言聞。覺言覺。知言知。不見言不見。不聞言不聞。不覺言不覺。不知言不知。

云何菩薩此世他世樂愛語。當知此語略有九種。一說正法斷親屬難愁憂愛語。二說正法斷財位難愁憂愛語。三說正法斷無病難愁憂愛語。四說正法斷淨戒難眾苦愛語。五說正法斷正見難眾苦愛語。六說正法讚美淨戒圓滿愛語。七說正法讚美正見圓滿愛語。八說正法讚美軌則圓滿愛語。九說正法讚美正命圓滿愛語。

云何菩薩清淨愛語。當知此語有二十種。謂二十相

宣說正法。應知如前力種性品。

云何菩薩利行。謂此利行廣如愛語。應知其相。於利行中餘差別義。我今當說。謂諸菩薩由一切品差別愛語隨說彼彼趣義利行饒益有情故名利行。

云何菩薩自性利行。謂諸菩薩由彼愛語爲諸有情示現正理。隨其所應於諸所學隨義利行法隨法行。如是行中安住悲心無愛染心。勸導調伏安處建立。是名略說利行自性。

云何菩薩一切利行。當知此行略有二種。一未成熟有情能成熟利行。二已成熟有情令解脫利行。卽此

利行復由三門。一於現法利勸導利行。二於後法利勸導利行。三於現法後法利勸導利行。於現法利勸導利行者。謂正勸導以法業德招集守護增長財位。當知是名於現法利勸導利行。由此能令從他獲得廣大名稱及現法樂。由資具樂攝受安住。於後法利勸導利行者。謂正勸導棄捨財位清淨出家受乞求行以自存活。當知是名於後法利勸導利行。由此能令決定獲得後法安樂。不必獲得現法安樂。於現法後法利勸導利行者。謂正勸導令在家者或出家者漸次修行趣向離欲。當知是名於現法後法利勸導

利行。由此能令於現法中得身輕安。得心輕安。安樂而住。於後法中或生淨天。或無餘依涅槃界中而般涅槃。

云何菩薩難行利行。當知此行略有三種。若諸菩薩於先未行勝善根因諸有情所。能行利行。是名第一難行利行。何以故。彼諸有情難勸導故。若諸菩薩於有善因現前躭著廣大財位。眾具圓滿。諸有情所。能行利行。是名第二難行利行。何以故。彼於廣大極放逸迹極放逸處躭著轉故。若諸菩薩於諸外道著本異道邪見邪行諸有情所。能行利行。是名第三難行

利行。何以故。彼於自宗愚癡執故。於正法律憎背執故。

云何菩薩一切門利行。當知此行略有四種。謂諸菩薩不信有情於信圓滿。殷勤勸導。乃至建立。犯戒有情於戒圓滿。殷勤勸導。乃至建立。惡慧有情於慧圓滿。殷勤勸導。乃至建立。慳吝有情於捨圓滿。殷勤勸導。乃至建立。

云何菩薩善士利行。當知此行略有五種。謂諸菩薩於眞實義勸導有情。於應時宜勸導有情。於能引攝勝妙義利勸導有情。於諸有情柔輭勸導。於諸有情

慈心勸導。
云何菩薩一切種利行。當知此行。六種七種。總十三種。云何六種。謂諸菩薩。若諸有情應攝受者。正攝受之。若諸有情應調伏者。正調伏之。若諸有情憎背聖教。除其恚惱。若諸有情處中住者。令入聖教。若諸有情已入聖教。正於三乘令其成熟。若諸有情已成熟者。令得解脫。云何七種。謂諸菩薩。安處一分所化有情於善資糧守護長養。所謂或依下乘出離。或復依於大乘出離。如令所化於善資糧守護長養。如是或於遠離。或於心一境性。或於清淨諸障。或於修習作

意正安處之若有聲聞獨覺種性。卽於聲聞獨覺乘中而正安處若有如來種性有情。卽於無上正等菩提最上乘中而正安處。

云何菩薩遂求利行。當知此行略有八種。謂諸菩薩見諸有情於應慚處爲無慚纏之所纏繞方便開解令離彼纏。如無慚纏。如是見有於應愧處爲無愧纏之所纏繞。若惛沈纏。若睡眠纏。若掉擧纏。若惡作纏。嫉纏慳纏之所纏繞。方便開解令離彼纏。

云何菩薩此世他世樂利行。當知此行略有九種。謂諸菩薩於他有情依淨身業。勸令遠離一切殺生。勸

令遠離諸不與取。勸令遠離諸欲邪行。勸令遠離一切窣羅。若迷隸耶。及以末陀。放逸處酒。依淨語業。勸令遠離一切妄語。勸令遠離諸離間語。勸令遠離諸麤惡語。勸令遠離一切綺語。依淨意業。勸令遠離一切貪欲瞋恚邪見。

云何菩薩清淨利行。當知此行略有十種。謂諸菩薩於諸有情。依外清淨有五利行。依內清淨有五利行。云何菩薩於諸有情依外清淨有五利行。一無罪利行。二不轉利行。三漸次利行。四徧行利行。五如應利行。謂諸菩薩於諸有情雜惡行者。先惡行者。有罪行

者。雜染行者。於諸善中能正安處。是名菩薩於諸有情無罪利行。又諸菩薩於諸有情不於非解脫非定清淨處求爲眞解脫求爲定清淨者。卽於其中能正勸導。是名菩薩於諸有情不轉利行。又諸菩薩於諸有情先審觀察。知劣慧者。爲說淺法。隨轉麤近教授教誡。知中慧者。爲說中法。隨轉處中教授教誡。知廣慧者。爲說深法。隨轉幽微教授教誡。令其漸次修集善品。是名菩薩於諸有情漸次利行。又諸菩薩於諸四性乃至天人一切有情。隨力隨能。行義利行。求利樂者。卽於其中隨類勸導。是名菩薩於諸有情徧行

利行。又諸菩薩於諸有情。若於自義諸善法品隨下中上功能差別可勸導者。及由方便功能差別可勸導者。隨其所應。於彼如彼方便勸導。是名菩薩於諸有情如應利行。是名菩薩於諸有情依外清淨五種利行。云何菩薩於諸有情依內清淨五種利行。謂諸菩薩於諸有情起廣大悲意樂現前而行利行。又諸菩薩於諸有情所作義利。雖受一切大苦劬勞而心無倦。深生歡喜為諸有情而行利行。又諸菩薩雖現安處最勝第一圓滿財位。而自謙下如奴如僕。亦如孝子旃荼羅子。其心卑屈。離憍離慢。及離我執。於諸

有情而行利行。又諸菩薩於諸有情心無愛染無有虛僞。眞實哀憐而行利行。又諸菩薩於諸有情生起畢竟無復退轉慈愍之心而行利行。是名菩薩於諸有情依內清淨五種利行。如是依於內外清淨各五利行。總有十種。是名菩薩清淨利行。

云何菩薩同事。謂諸菩薩若於是義於是善根勸他受學。卽於此義於此善根或等或增自現受學。如是菩薩與他事同。故名同事。所化有情知此菩薩所修同事。便於自已受學善根堅固決定無有退轉。何以故。彼作是思。菩薩勸我所受學者。定能爲我利益安

樂。由此菩薩所授我者。卽於其中自現行故。無有知無利益安樂自現行者。非諸菩薩如是同事勸導有情他得詰言。汝自於善不能受學。云何以善殷勤勸導數數教授教誡於他。汝應從他殷勤諮受教授教誡。有諸菩薩是他同事。而不自顯與他同事。有諸菩薩非他同事而自顯現與他同事。有諸菩薩是他同事。亦自顯現與他同事。有諸菩薩非他同事。亦不自顯與他同事。第一句者。謂有菩薩與諸菩薩功德威力皆悉平等。於菩薩道自謂爲師功德威力與等菩薩。隱自善故。而不顯已功德威力。第二句者。謂諸菩

薩見有下劣信解有情於甚深處心生怖畏便正思擇爲欲方便化導彼故自現已身與其同法所謂下於旃荼羅類乃至狗類欲作饒益欲除災患欲調欲化故思於彼旃荼羅狗同分中生第三句者謂諸菩薩見所化者所受善根猶可搖動爲令堅住現與同事或等或增第四句者謂諸菩薩自行放逸棄捨他事

如是已說多種施戒廣說乃至最後同事其中所有波羅密多能自成熟一切佛法所有攝事能成熟他一切有情當知略說菩薩一切善法作業又如前說

多種施戒。廣說乃至最後同事。如是眾多助菩提分無量善法。由三因緣應知現行。由二因緣應知最勝。由三因緣應知清淨。謂由身語意三因緣故。應知現行。彼諸善法。由廣大故無雜染故。應知最勝。亦名無上。亦名不共。當知此中。由有情無別故事無別故。時無別故名為廣大。有情無別者。謂諸菩薩普於一切有情處所普為一切法界有情修行如是施等善根。非專為己。事無別者。謂諸菩薩普於一切及一切種施等善根精勤受學。時無別者。謂諸菩薩恆常無間不離加行。不捨善軛。若晝若夜現法後法。即由此因

施等善根常行無替。當知此中。由四種相成無雜染。謂諸菩薩懷歡喜心。修諸善法。由是因緣無苦無憂無諸變悔。又諸菩薩不損惱他。不著見趣。不雜惡行。修行施等無量善根。又諸菩薩殷重徧體於其施等無量善法。唯見功德。唯見眞實。唯見寂靜。極善決定。不從他緣。非餘引奪而正受學。又諸菩薩不因所修施等善法。希異熟果。或轉輪王。或天帝釋。或魔或梵。亦不於他希求返報。無所依止。不依一切利養恭敬世俗名譽。乃至不依養活身命。由如是相。淨歡喜俱無不平等。殷重無依。修行施等。廣說乃至同事爲後。

無量善法名無雜染由熾然故無動轉故善清淨故應知清淨若諸菩薩已入清淨意樂地者一切善根熾然無動言熾然者謂此菩薩意樂淨故一切善法不由思擇熾盛現前言無動者謂此菩薩意樂淨故隨所獲得隨所積集所有善法皆無退轉於當來世能無退減如是菩薩隨所經歷彼彼日夜隨所過度彼彼自身所有善法如明分月唯增無減若諸菩薩住到究竟地或繫屬一生最後有者所有善法名善清淨此上更無菩薩地攝勝淨法故如是施等同事爲後無量善法三因緣故應知現行二因緣故應知

最勝。三因緣故。應知清淨。

此中所有一切施。一切戒。廣說乃至一切同事。若多修習。若善清淨。若具圓滿。能感無上正等菩提。金剛堅固身。正法久住果。此中所有難行施。難行戒。廣說乃至難行同事。若多修習。若善清淨。若具圓滿。能感如來成就無等希奇法果。此中所有一切門施。一切門戒。廣說乃至一切門同事。若多修習。若善清淨。若具圓滿。能感如來一切最勝有情天人所供養果。此中所有善士施。善士戒。廣說乃至善士同事。若多修習。若善清淨。若具圓滿。能感如來於諸有情無足二

足四足多足有色無色有想無想及以非想非非想處於此一切有情類中最尊勝果此中所有一切種施一切種戒廣說乃至一切種同事若多修習若善清淨若具圓滿能感如來無量殊勝福德所攝三十有二大丈夫相八十隨好莊嚴身果此中所有遂求施遂求戒廣說乃至遂求同事若多修習若善清淨若具圓滿能感如來坐菩提座一切魔怨不能惱觸不傾動果此中所有此世他世樂施此世他世樂戒廣說乃至此世他世樂同事若多修習若善清淨若具圓滿能感如來最勝靜慮解脫等持等至樂果此

中所有清淨施清淨戒廣說乃至清淨同事若多修習若善清淨若具圓滿能感如來四一切種清淨果謂所依淨所緣淨心淨智淨亦感如來三不護十力四無所畏三念住一切不共佛法極清淨果如是菩薩施等善法能感無上到究竟果當知亦感生死流轉順菩薩行所餘無量無邊可愛無罪勝果

瑜伽師地論卷第四十三

音釋

窣羅此云米酒末陀蒲桃酒也○窣羅酒迷隸耶酒未熟已壞不能令醉不名末陀若令醉時名末陀酒迷隸耶順正理論三十八云迷隸耶者謂諸根莖葉花果汁爲前方便不和麴蘗醞釀具成酒色香味飲已惛醉奢摩他此云止傘屣蘇盱切悉協切

蓋也旃荼羅此云嚴幟謂屠殺
屠也旃荼羅者種類之名也

瑜伽師地論卷第四十四

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

本地分中菩薩地

初持瑜伽處供養親近無量品第十六

云何菩薩供養親近修習無量。嗢柁南曰。

供三寶　親善友　修無量　最爲後

云何菩薩於如來所供養如來。當知供養略有十種。一設利羅供養。二制多供養。三現前供養。四不現前供養。五自作供養。六教他供養。七財敬供養。八廣大

供養。九無染供養。十正行供養。

若諸菩薩親現供養如來色身。是名設利羅供養。

若諸菩薩於爲如來所造一切若窣堵波。若龕若臺。

若故制多新制多所設諸供養。是名制多供養。

若諸菩薩於如來身或制多所親面對前。現矚現見。

而設供養。是名現前供養。

若諸菩薩於如來所若制多所現前施設供養具時。

發起增上意樂俱心。淨信俱心。作是思惟。若一如來

法性。卽是去來今世一切如來法性。若一如來制多

法性。卽是十方無邊無際一切世界所有如來制多

法性。是故我今供現如來。卽是供養其餘三世一切如來。供現制多。卽是供養其餘十方無邊無際一切世界若窣堵波。若龕若臺。若故制多。若新制多。當知是名菩薩俱供現不現前一切如來及以制多。

若諸菩薩於不現前一切如來及以制多作如來想。普爲三世一切如來一切十方如來制多施設供養。當知是名菩薩唯供不現前佛及以制多。若諸菩薩佛涅槃後。爲如來故。造立形像。若窣堵波。若龕若臺。隨力隨能。或一或二。或復衆多。乃至百千俱胝等數。如是菩薩於如來所。設不現前弘廣供養。當獲無量

大福德果。攝受無量廣大梵福。菩薩由此能於無量劫大劫中。不墮惡趣。由是因緣。非不圓滿無上正等菩提資糧。

此中菩薩唯供現前佛及制多。應知獲得廣大福果。若唯供養不現前佛及以制多。應知獲得大大福果。若俱供養現不現前佛及制多。應知獲得最大福果。爲無有上。

若諸菩薩於如來所若制多所欲設供養。唯自手作。不使奴婢作使朋友僚庶親屬。不依懈惰諸放逸處。而設供養。是名菩薩自作供養。

若諸菩薩。於如來所若制多所。欲設供養。非唯自作。亦勸父母妻子奴婢作使朋友僚庶親屬。及他國王王子大臣長者居士。若婆羅門。國邑聚落饒財商主。下至一切男女大小貧匱苦厄旃荼羅等。及以親教軌範諸師。其住近住一切弟子。同梵行者。諸出家者。外道等眾。令於如來若制多所。隨力隨能作諸供養。當知是名菩薩自他咸共供養。

若諸菩薩現有少分可供財物。興悲愍心。故思施與貧苦少福無力有情。令於如來若制多所。持用供養。願彼當來多受安樂。彼得此物供養如來及以制多。

菩薩於斯自無所供。當知是名菩薩唯教他設供養。此中菩薩若唯自供佛及制多。應知獲得廣大福果。若唯教他。應知獲得大大福果。若能自他俱共供養。應知獲得最大福果。爲無有上。

若諸菩薩於如來所若制多所。以諸衣服飲食臥具病緣醫藥供身。什物敬問禮拜奉迎合掌。種種熏香末香塗香華鬘妓樂幢蓋旛燈歌頌稱讚五輪歸命。趨繞右旋而爲供養。或復奉施無盡財供。或復奉施末尼眞珠瑠璃螺貝璧玉珊瑚硨磲碼碯琥珀金銀赤珠右旋。如是等寶。或復奉施末尼環釧寶璩印等。

諸莊嚴具。乃至奉施種種寶鈴。或散珍奇。或纏寶縷。而爲供養。是名菩薩於如來所若制多所財敬供養。若諸菩薩於如來所若制多所。長時施設。即上所陳財敬供養。若多供具。若妙供具。若現在前。不現在前。若自造作。教他造作。若淸淨心猛利勝解現前供養。即以如是所種善根。迴向無上正等菩提。如是七種。說名菩薩廣大供養。

若諸菩薩於如來所若制多所。自手供養。不懷輕慢。令他供養。不住放逸懈惰不敬。而爲供養。不輕棄擲。不散漫心。無雜染心。而爲供養。不於信佛國王大臣

諸貴勝前。爲財敬故。詐設種種虛事供養。不雌黃塗不酥灌洗。不以種種局崛羅香遏迦華等餘不淨物而爲供養。如是六種。說名菩薩無染供養。

又諸菩薩。如是財敬。廣大無染供養如來及制多時。或自臂力所集財寶。或從他求所獲財寶。或得衆具自在財寶。能爲如是種種供養。

已得衆具自在菩薩。化作化身。或一或二。或復衆多。乃至百千俱胝等數。此一切身。皆於如來及制多所恭敬禮拜。復從如是一一化身。化出多手。或百或千。或過是數。此一切手。皆持無量出過諸天上妙華香。

殊勝可愛種種珍寶奉散如來及制多所。復從如是一切化身。化出無量上妙音聲。歌讚如來廣大甚深眞實功德。復從如是一切化身。化出無量最上最妙環釧璩印寶莊嚴具。幢蓋旛燈種種供具。供養如來及以制多。如是等類。已得衆具自在菩薩所設供養。皆屬自心。如是菩薩不更希求如來出世。何以故。由此菩薩已得證入不退轉地。一切佛土往來供養皆無礙故。

又諸菩薩若無自力所集財寶。亦無從他求得財寶。及無菩薩所獲衆具自在財寶可設供養。然於所有

或贍部洲。或四大洲。或千世界。二千世界。或復三千大千世界。乃至十方無邊無際諸世界中。下中上品供養如來一切供具。菩薩於彼。以淨信俱勝解俱心。週徧思惟一切隨喜。如是菩薩少用功力。而興無邊廣大供養。攝受菩提廣大資糧。菩薩於此恆常無間。起眞善心。起歡喜心。當勤修學。

若諸菩薩少時少時。須臾須臾。乃至下如搆牛乳頃。普於一切蠢動有情。修習慈悲喜捨俱心。於一切行。修無常想。無常苦想。苦無我想。於其涅槃修勝利想。於佛法僧波羅蜜多修習隨念。少時少時。須臾須臾。

於一切法發生少分下劣忍智信解離言法性眞如起無分別無相心住何況於此若過若增如是守護菩薩所受尸羅律儀於奢摩他毗鉢舍那菩提分法精勤修學亦於一切波羅密多及諸攝事正勤修學是名菩薩於如來所正行供養如是供養爲最第一最上最勝最妙無上如是供養過前所說具一切種財敬供養百倍千倍乃至鄔波尼殺曇倍由此十相應知是名具一切種供養如來如供養佛如是供養若法若僧隨其所應當知亦爾如是菩薩於三寶所由十種相興供養時應緣如來

發起六種增上意樂。一者無上大功德田增上意樂。二者無上有大恩德增上意樂。三者一切無足二足及多足等有情中尊增上意樂。四者猶如鄔曇妙華極難值遇增上意樂。五者獨一出現三千大千世界增上意樂。六者一切世出世間功德圓滿一切義依增上意樂。由是六種增上意樂。於如來所若於如來法所僧所。少分思惟而興供養。尚獲無量大功德果。何況其多。

復次菩薩成就幾相。能爲善友。由幾種相善友不虛。成就幾相令善友性作信依處。復有幾種善友菩薩

於所化生爲善友事。菩薩幾種親近善友。由幾種想。於善友所聽聞正法。由幾種處。於善友所聽聞法時。於說法師不作異意。

當知菩薩成就八支。能爲善友眾相圓滿。一者住戒。於諸菩薩律儀戒中。妙善安住無缺無穿。二者多聞。覺慧成就。三者具證。得修所成隨一勝善。逮奢摩他毗鉢舍那。四者哀愍內具慈悲。能捨自己現法樂住。精勤無怠饒益於他。五者無畏。爲他宣說正法教時。非由恐怖忘失念辯。六者堪忍。於他輕笑調弄鄙言違拒等事。非愛言語種種惡行。皆悉能忍。七者無倦。

其力克彊能多思擇處在四眾說正法時言無謇澀心不疲厭。八者善辭。語具圓滿。不壞法性。言辭辯了。若諸菩薩具五種相。眾德相應。能爲善友所作不虛。一者於他先欲求作利益安樂。二者於彼利益安樂如實了知無顛倒覺。三者於彼善權方便順儀說法。隨眾堪受調伏事中有能有力。四者饒益心無厭倦。五者具足平等大悲。於諸有情劣中勝品。心無偏黨。若諸菩薩成就五相。令善友性作信依處。令他遠聞極生淨信。何況親覩。一者勝妙威儀圓滿。威儀寂靜。威儀具足。一切支分皆無躁動。二者敦肅。三業現行。

無掉無擾。三者無矯。不爲誑他故思詐現嚴整威儀。四者無嫉。終不於他說法所得利養恭敬生不堪忍。而常自勵請他說法。復恆勸餘於彼廣施利養恭敬。無諂僞心。又常於他其心純淨。見彼說法及得財敬。深生隨喜。如自所獲利養恭敬。心生歡喜。見他所得利養恭敬。其心歡喜復過於是。五者儉約。斟儲器物。隨得隨捨。

善友菩薩由五種相於所化生爲善友事。一能諫舉。二能令憶。三能教授。四能教誡。五能說法。如是諸句廣辯應知。如聲聞地教授教誡廣說如前力種性品。

當知菩薩由四種相方得圓滿親近善友。一於善友有病無病。隨時供侍恆常發起愛敬淨信。二於善友隨時敬問。禮拜奉迎合掌殷勤修和敬業而爲供養。三於善友如法衣服飲食臥具病緣醫藥資身什物。隨時供養。四於善友若正依止於如法義若合若離。隨自在轉無有傾動。如實顯發作奉教心。隨時往詣。恭敬承事請問聽受。

若諸菩薩欲聽法時。作五種想。應從善友聽聞正法。一作寶想。難得義故。二作眼想。能得廣大俱生妙慧因性義故。三作明想。已得廣大俱生慧眼。於一切種

如實所知等照義故。四作大果勝功德想。能得涅槃及三菩提無上妙迹因性義故。五作無罪大適悅想。於現法中未得涅槃及三菩提於法如實揀擇止觀無罪大樂因性義故。

若諸菩薩欲從善友聽聞法時。於說法師。由五種處不作異意。以純淨心屬耳聽法。一於壞戒不作異意。謂不作心此是破戒不住律儀。我今不應從彼聽法。二於壞族不作異意。謂不作心此是卑姓。我今不應從彼聽法。三於壞色不作異意。謂不作心此是醜陋。我今不應從彼聽法。四於壞文不作異意。謂不作心

此於言辭不善藻飾。我今不應從彼聽法。但依於義。不應依文。五於壞美不作異意。謂不作心此語麤惡多懷忿恚。不以美言宣說諸法。我今不應從彼聽法。如是菩薩欲聽法時。於是五處不應作意。但應恭敬攝受正法。於說法師未嘗見過。若有菩薩其慧微劣。於說法師心生嫌鄙。不欲從其聽聞正法。當知此行不求自利。退失勝慧。

云何菩薩修四無量。慈悲喜捨。謂諸菩薩略有三種修四無量。一者有情緣無量。二者法緣無量。三者無緣無量。若諸菩薩於其三聚一切有情安立以為無

苦無樂有苦有樂。於其最初欲求樂者。發起與樂增上意樂。普緣十方安住無倒有情勝解。修慈俱心。當知是名有情緣慈。若諸菩薩住唯法想。增上意樂。正觀唯法假說有情。修慈俱心。當知卽此名法緣慈。若諸菩薩復於諸法遠離分別。修慈俱心。當知卽此名無緣慈。如有情緣法緣無緣三慈差別。悲喜捨三當知亦爾。

若諸菩薩於有苦者。發起除苦增上意樂。普於十方修悲俱心。是名爲悲。若諸菩薩於有樂者。發起隨喜增上意樂。普緣十方修喜俱心。是名爲喜。若諸菩薩

卽於如是無苦無樂有苦有樂三種有情隨其次第發起遠離癡瞋貪惑增上意樂普緣十方修捨俱心是名爲捨。

此中菩薩慈等無量有情緣者當知其相與外道共若法緣者當知其相與諸聲聞及獨覺共不共外道若無緣者當知其相不共一切聲聞獨覺及諸外道。

又諸菩薩三種無量應知安樂意樂所攝謂慈悲喜一種無量應知利益意樂所攝是謂爲捨。如是菩薩一切無量名爲哀愍以諸菩薩成就此故名哀愍者。

此中菩薩於有情界觀見一百一十種苦於諸有情

修悲無量。何等名爲百一十苦。

謂有一苦。依無差別流轉之苦。一切有情無不皆墮流轉苦故。復有二苦。一欲爲根本苦。謂可愛事若變若壞所生之苦。二癡異熟生苦。謂若猛利體受所觸。卽於自體執我我所。愚癡迷悶生極怨嗟。由是因緣受二箭受。謂身箭受及心箭受。復有三苦。一苦苦。二行苦。三壞苦。復有四苦。一別離苦。謂愛別離所生之苦。二斷壞苦。謂由棄捨眾同分死所生之苦。三相續苦。謂從此後數數死生展轉相續所生之苦。四畢竟苦。謂定無有般涅槃法諸有情類五取蘊苦。復有五

苦。一貪欲纏緣苦。二瞋恚纏緣苦。三惛沈睡眠纏緣苦。四掉舉惡作纏緣苦。五疑纏緣苦。復有六苦。一因苦。習惡趣因故。二果苦。生諸惡趣故。三求財位苦。四勤守護苦。五無厭足苦。六變壞苦。如是六種總說爲苦。復有七苦。一生苦。二老苦。三病苦。四死苦。五怨憎會苦。六愛別離苦。七雖復希求而不得苦。復有八苦。一寒苦。二熱苦。三饑苦。四渴苦。五不自在苦。六自逼惱苦。謂無繫等諸外道類。七他逼惱苦。謂遭遇他手塊等觸。蚊虻等觸。八一類威儀多時住苦。復有九苦。一自衰損苦。二他衰損苦。三親屬衰損苦。四財位衰

損苦。五無病衰損苦。六戒衰損苦。七見衰損苦。八現法苦。九後法苦。復有十苦。一諸食資具匱乏苦。二諸飲資具匱乏苦。三騎乘資具匱乏苦。四衣服資具匱乏苦。五莊嚴資具匱乏苦。六器物資具匱乏苦。七香鬘塗飾資具匱乏苦。八歌舞妓樂資具匱乏苦。九照明資具匱乏苦。十男女給侍資具匱乏苦。

當知復有餘九種苦。一一切苦。二廣大苦。三一切門苦。四邪行苦。五流轉苦。六不隨欲苦。七違害苦。八隨逐苦。九一切種苦。一切苦中復有二苦。一宿因所生苦。二現緣所生苦。廣大苦中復有四苦。一長時苦。二

猛利苦。三雜類苦。四無間苦。一切門苦中亦有四苦。一那落迦苦。二傍生苦。三鬼世界苦。四善趣所攝苦。邪行苦中復有五苦。一於現法中犯觸於他。他不饒益所發起苦。二受用種種不平無食界不平等所發起苦。三卽由現法苦所逼切。自然造作所發起苦。四由多安住非理作意所受煩惱隨煩惱纏所起諸苦。五由多發起諸身語意種種惡行所受當來諸惡趣苦。流轉苦中復有六種輪轉生死不定生苦。一自身不定。二父母不定。三妻子不定。四奴婢僕使不定。五朋友宰官親屬不定。六財位不定。自身不定者。謂先

爲主。後爲僕隸。父母等不定者。謂先爲父母。乃至親屬。後時輪轉反作怨害及惡知識。財位不定者。謂先大富貴。後極貧賤。不隨欲苦中復有七苦。一欲求長壽不隨所欲。生短壽苦。二欲求端正不隨所欲。生醜陋苦。三欲生上族不隨所欲。生下族苦。四欲求大富不隨所欲。生貧窮苦。五欲求大力不隨所欲。生羸劣苦。六欲求了知所知境界不隨所欲。愚癡無智現行生苦。七欲求勝他不隨所欲。反爲他勝而生大苦。違害苦中復有八苦。一諸在家者。妻子等事損減生苦。二諸出家者。貪等煩惱增益生苦。三饑儉逼惱之所

生苦。四怨敵逼惱之所生苦。五曠野險難迫迮逼惱之所生苦。六繫屬於他之所生苦。七支節不具損惱生苦。八殺縛斫截捶打驅擯逼惱生苦。隨逐苦中復有九苦。依世八法有八種苦。一壞法壞時苦。二盡法盡時苦。三老法老時苦。四病法病時苦。五死法死時苦。六無利苦。七無譽苦。八有譏苦。是名八苦。九希求苦。如是總說名隨逐苦。一切種苦中復有十苦。謂如前說五樂所治有五種苦。一因苦。二受苦。三唯無樂苦。四受不斷苦。五出離遠離寂靜菩提樂所對治家欲界結尋異生苦。是名五苦。復有五苦。一逼迫苦。二

衆具匱乏苦。三界不平等苦。四所愛變壞苦。五三界煩惱品麤重苦。是名五苦。前五此五總十種苦。當知是名一切種苦。

前五十五。今五十五。總有一百一十種苦。是菩薩悲所緣境界。緣此境故。諸菩薩悲生起增長。修習圓滿。又諸菩薩於大苦蘊緣十九苦發起大悲。何等名爲十九種苦。一愚癡異熟苦。二行苦所攝苦。三畢竟苦。四因苦。五生苦。六自作逼惱苦。七戒衰損苦。八見衰損苦。九宿因苦。十廣大苦。十一那洛迦苦。十二善趣所攝苦。十三一切邪行所生苦。十四一切流轉苦。十

五無智苦。十六增長苦。十七隨逐苦。十八受苦。十九麤重苦。

由四緣故悲名大悲。一緣甚深微細難了諸有情苦爲境生故。二於長時積習成故謂諸菩薩經於無量百千大劫積習所成。三於所緣猛利作意而發起故。謂諸菩薩由是作意悲所執持。爲息有情衆苦因緣。尚能棄捨百千身命。況一身命及以資財。於一切種治罰大苦。爲諸有情悉能堪忍。四極清淨故。謂諸菩薩已到究竟菩薩清淨。若諸如來已到佛地如來清淨。

又諸菩薩由前所說百一十苦。於諸有情修悲心時。則爲修習一切菩薩所有悲心。復能速證悲意樂淨。證入菩薩淨意樂地。於諸有情獲得菩薩極親厚心。極愛念心。欲作恩心。無厭倦心。代受苦心。調柔自在有堪能心。諸聖聲聞已得證入苦諦現觀。已到究竟於苦深遠厭俱行心相續而轉。不如菩薩於諸有情悲前行心。正觀墮在百一十種極大苦蘊。菩薩如是以所修悲熏修心故。於內外事無有少分而不能捨。無戒律儀而不能學。無他怨害而不能忍。無有精進而不能起。無有靜慮而不能證。無有妙慧而不能入。

是故如來若有請問菩薩菩提誰所建立皆正答言菩薩菩提悲所建立如前所說一一無量皆有無量菩薩如意圓德隨轉皆能攝受無量愛果皆無量種一向妙善無罪隨轉當知菩薩精勤修習如是無量能得四種功德勝利謂由修習此無量故先得最勝現法樂住攝受增長無量最勝福德資糧能於無上正等菩提意樂堅固爲欲饒益諸有情故於生死中堪能忍受一切大苦

本地分中菩薩地

初持瑜伽處菩提分品第十七之一

云何菩薩菩提分法。嗢柁南曰。

慚愧。堅力持。無厭論世智。正依無礙解。

資糧菩提分。止觀性巧便。陀羅尼正願。

三摩地有三。法嗢柁南四。

云何名爲菩薩慚愧。當知慚愧略有二種。一者自性。二者依處。言自性者。謂諸菩薩於罪現行。能正覺知我爲非法。內生羞恥。是名爲慚。卽於其中能正覺知於他敬畏。外生羞恥。是名爲愧。菩薩羞恥本性猛利。況復修習。如是應知名爲菩薩慚愧自性。言依處者。略有四種。若諸菩薩於所應作不隨建立而生羞恥。

當知是名第一依處。若諸菩薩於不應作隨順建立而生羞恥。當知是名第二依處。若諸菩薩於覆已惡而生羞恥。當知是名第三依處。若諸菩薩於自所生惡作有依。隨逐不捨而生羞恥。當知是名第四依處。如是應知名爲菩薩慚愧依處。

云何菩薩堅力持性。當知此性略有二種。一者自性。二者依處。言自性者。謂能禁制染汙心性。不隨煩惱自在行性。堪忍苦性。種種衆多猛利怖畏雖現在前。而正加行無傾動性。性勇相應能正思擇。是故得成堅力持性。如是名爲堅力持性自性。如是菩薩堅力

持性。略說應知有五依處。一者會遇生死輪轉種種大苦所化有情種種邪行。二者爲益諸有情故。誓受長時生死流轉。三者遭遇異論朋黨諍競難詰。及處大眾宣揚法義。四者誓受一切菩薩所應學處。五者聽聞廣大甚深難思議法。是名堅力持性依處。

云何菩薩心無厭倦。當知菩薩由五因緣。普於一切正加行中心無厭倦。一者菩薩性自有力。故無厭倦。二者菩薩即於如是無厭倦心。數數串習。故無厭倦。三者菩薩方便攝受精進勇猛。能正隨觀前後所得展轉殊勝。故無厭倦。四者菩薩成就猛利增上妙慧

正思擇力故無厭倦五者菩薩於諸有情猛利悲心極哀愍心恆常現前故無厭倦。

云何菩薩善知諸論。謂諸菩薩於五明處名句文身相應諸法。從他善受言善通利。卽於如是諸法妙義。或從他所善聽善決。或自專精善擇善思。如是知法知義菩薩。於法於義爲不忘失。恆常精勤不捨加行。又爲了知所餘新新後後法義殊勝差別。雖復聞思已到究竟。而由此故漸次成熟。於此法義獲得淨信。由是行相當知菩薩知諸論智無量圓滿無有顚倒。

云何菩薩善知世間。謂諸菩薩普於一切有情世間

如實了知如是世間極爲艱險甚爲愚闇所謂雖有生老及死數數死生而諸有情於老死等上升出離不如實知又諸菩薩如實了知有情世間有諸穢濁濁世增時無諸穢濁濁世減時謂依五濁一者壽濁二者有情濁三者煩惱濁四者見濁五者劫濁如於今時人壽短促極長壽者不過百年昔時不爾是名壽濁如於今時有情多分不識父母不識沙門若婆羅門不識家長可尊敬者作義利者作所作者於今世罪及後世罪不見怖畏不修惠施不作福業不受齋法不受淨戒昔時不爾是名有情濁如於今時有

情多分習非法貪不平等貪執持刀劍執持器仗鬪訟諍競多行諂誑詐僞妄語攝受邪法有無量種惡不善法現可了知昔時不爾是名煩惱濁如於今時有情多分爲壞正法爲滅正法造立衆多像似正法虛妄推求邪法邪義以爲先故昔時不爾是名見濁如於今時漸次趣入饑饉中劫現有衆多饑饉可得漸次趣入疫病中劫現有衆多疫病可得漸次趣入刀兵中劫現有衆多互相殘害刀兵可得昔時不爾是名劫濁是名菩薩如實了知有情世間又諸菩薩如實了知諸器世間破壞成立如器世間破壞成立

差別而知。又諸菩薩於其世間於世間集於世間滅。於能往趣世間集行於能往趣世間滅行。於其世間愛味過患及與出離皆如實知。又諸菩薩如實了知眼乃至意諸無色蘊四大造色成士夫身。唯有爾所假名人性。於中所有想或我或有情此唯有想。於中所有自號言說我眼見色。廣說乃至我意知法。此亦唯有自號言說。於中所有世俗語言謂此長老有如是名。如是種類。如是族姓。如是飲食。如是領納若苦若樂。如是長壽。如是久住。如是盡其壽量邊際。此亦唯有世俗言說。菩薩於此皆如實知。由諸菩薩如實

了知有情世間流轉差別。若器世間流轉差別。若八種相觀世間義。若諸世間所有勝義。是故說名善知世間。

復次菩薩若見年德俱尊勝者。能正奉迎敷座延坐。敬問禮拜。合掌殷勤。修和敬業。若見年德俱相似者。能正問訊。酬對歡慰。以輭美言共興談論。不依等慢而自格量。若見年德俱卑劣者。隨力隨能。勸修勝德。顯實少德。覆實多過。終不舉發令其恥愧。亦不輕陵令心退沒。知有希求若財若法。終不背面。亦不顰蹙。不譏恨失。不懱退棄。於是一切劣等勝品諸有情類。

若見彼時先意慰問讚言善來無倒安處能正隨力攝以財法雖處尊勝而於有情終不乖戾不自珍奇亦不憍慠所攝有情縱懷資給有病無病終不棄捐身業語業無不隨順若識不識一切等心爲友爲朋無怨無隙於無依怙一切有情隨力隨能作依作怙不託異門發他憂苦令彼須臾住不安樂若有因緣須現談謔稱理而爲非不稱理雖遇情交極相親密年事斯等無乖隔者亦不共談匪仁言論終不於他久懷忿恨設復暫起不斥其諱若復爲他身語訾辱或善思擇或依正法或省已過而自開解不譴於他

其心安靜而不輕躁身語意業起必審詳。普能遠離十四垢業。藏隱六方。遠四惡友。攝四善友。如是一切應知具如尸佉絡迦契經中說。或爲現法利益事義。財位相應。起策具足。守護具足。平等養命。於諸世間工巧業處皆得善巧。無諂無幻。性不誑他。於罪現行深懷慚恥。正行具足。尊重正行。守護正行。有所寄付深可倚信。於他財物無所規度。舉貸他物終不違捍。分所共財平等無矯。共知眞寶賣者不識。稱寶酬價無枉毫釐。於世時務令儀軌範爲益世間。辯正機捷。於所應作彼彼事中。他正來求。皆爲助伴。敦質無動。

不託餘緣。善營事業。非爲不善。若爲帝王。以法治世。不以非法。不好責罰。若御大衆。勸捨惡戒。令修善戒。成就八種賢聖語言。謂於所見問答言見。於聞覺知問答言知。於所不見問答不見。於所不聞不覺不知問答不知。菩薩成就如是等法。如其世間正所應知。如其世間正所應轉。於彼一切皆如實知。是故名爲善知世間。

瑜伽師地論卷第四十四

音釋　設利羅此云靈骨制多慧琳音義第一古譯云制底即寺字伽藍塔廟等是也璩玉名螺貝蚌屬

# 瑜伽師地論卷第四十五

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

## 本地分中菩薩地

### 初持瑜伽處菩提分品第十七之二

云何菩薩修正四依。謂諸菩薩。爲求義故從他聽法。不爲求世藻飾文辭。菩薩求義不爲求文而聽法時。雖遇常流言音說法。但依於義恭敬聽受。又諸菩薩如實了知闇說大說。如實知已以理爲依。不由耆長衆所知識補特伽羅。若佛若僧所說法故。卽便信受。

是故不依補特伽羅。如是菩薩以理爲依補特伽羅非所依故。於眞實義心不動搖於正法中他緣匪奪。又諸菩薩於如來所深殖正信。深殖清淨。一向澄清。唯依如來了義經典。非不了義。了義經典爲所依故。於佛所說法毗奈耶不可引奪。何以故。以佛所說不了義經。依種種門辯本性義猶未決定。尙生疑惑。非了義故。若諸菩薩於了義經不決定者。於佛所說法毗奈耶猶可引奪。又諸菩薩於眞證智見爲眞實。非於聞思。但識法義非眞證智。是諸菩薩如實了知修所成智所應知者。非唯聞思所成諸識所能了達。如

實知已聞如來說最極甚深所有法義終不誹毀。是名菩薩修正四依。依正四依善修習故。略顯四量。謂所說義正理。大師。修所成慧。眞實證智。又諸菩薩一切四依爲所依止。精勤發起正加行故。於出要道明了開示。無有迷惑。

云何菩薩所修菩薩四無礙解。謂諸菩薩於一切法一切異門。盡所有性如所有性。依修所成無所滯礙無退轉智。是名菩薩義無礙解。又諸菩薩於一切法一切異相。盡所有性如所有性。依修所成無所滯礙無退轉智。是名菩薩義無礙解。又諸菩薩於一切法

一切釋辭盡所有性如所有性依修所成無所滯礙無退轉智是名菩薩辭無礙解又諸菩薩於一切法一切品別盡所有性如所有性依修所成無所滯礙無退轉智是名菩薩辯無礙解若諸菩薩依是菩薩四無礙解應知獲得無量最勝五處善巧一蘊善巧二界善巧三處善巧四緣起善巧五處非處善巧菩薩由此四種行相於一切法自能妙善現正等覺亦善爲他無倒開示此上無有自能妙善現正等覺況善爲他無倒開示

云何菩薩菩提資糧當知如是菩提資糧略有二種

一者福德資糧。二者智慧資糧。此二資糧廣分別義。如前所說自他利品應知其相。又此福德智慧資糧。菩薩於初無數大劫所修習者。應知名下。若於第二無數大劫所修習者。應知名中。若於第三無數大劫所修習者。應知名上。

云何菩薩於三十七菩提分法精勤修習。謂諸菩薩依止菩薩四無礙解由善方便所攝妙智。於三十七菩提分法如實了知。而不作證。是諸菩薩普於一切二乘理趣三十七種菩提分法皆如實知。謂於聲聞乘理趣及於大乘理趣三十七種菩提分法皆如實

知。於聲聞乘理趣三十七種菩提分法如實了知。如聲聞地。如前所說。一切應知。云何菩薩於大乘理趣三十七種菩提分法如實了知。謂諸菩薩能於其身住循身觀。不於其身分別有性。亦不分別一切種類都無有性。又於其身遠離言說自性法性如實了知。當知名依勝義理趣。能於其身住循身觀修習念住。若諸菩薩隨順無量安立理趣妙智而轉。當知名依世俗理趣。能於其身住循身觀修習念住。如於其身住循身觀修習念住。如是所餘一切念住。所餘一切菩提分法。當知亦爾。如是菩薩於身等法。不分別苦。

不分別集不分別此所作斷滅不分別此得滅因道又卽於此遠離言說自性法性若苦法性若集法性若滅法性若道法性如實了知當知名依勝義理趣修菩提分爲所依止緣諦修習若諸菩薩隨順無量安立理趣妙智而轉當知名依世俗理趣緣諦修習此中菩薩卽於諸法無所分別當知名止若於諸法勝義理趣如實眞智及於無量安立理趣世俗妙智當知名觀此中菩薩略有四行當知名止一勝義世俗智前行二勝義世俗智果三普於一切戲論想中無功用轉四卽於如是離言唯事由無有相無所分

別其心寂靜趣向一切法平等性一味實性。由此四行是諸菩薩止道運轉。漸次乃至能證無上正等菩提智見圓滿。此中菩薩略有四行。當知名觀。謂卽四行止道前行。於一切法遠離增益不正執邊。遠離損減不正執邊。及與隨順無量諸法。差別安立理趣妙觀。由此四行是諸菩薩觀道運轉。漸次乃至能證無上正等菩提智見圓滿。是名略說菩薩止觀。

云何菩薩方便善巧。當知略說有十二種。依內修證一切佛法有其六種。依外成熟一切有情亦有六種。云何依內修證一切佛法六種方便善巧。一者菩薩

於諸有情悲心俱行顧戀不捨。二者菩薩於一切行如實徧知。三者菩薩恆於無上正等菩提所有妙智。深心欣樂。四者菩薩顧戀有情爲依止故。不捨生死。五者菩薩於一切行如實徧知爲依止故。輪轉生死而心不染。六者菩薩欣樂佛智爲依止故。熾然精進。當知是名菩薩依內修證一切佛法六種方便善巧。云何依外成熟一切有情六種方便善巧。一者菩薩方便善巧。能令有情以少善根感無量果。二者菩薩方便善巧。能令有情少用功力引攝廣大無量善根。三者菩薩方便善巧。於佛聖教憎背有情。除其恚惱。

四者菩薩方便善巧。於佛聖教處中有情令其趣入。五者菩薩方便善巧。於佛聖教已趣入者令其成熟。六者菩薩方便善巧。於佛聖教已成熟者令得解脫。云何菩薩方便善巧。令諸有情以少善根感無量果。謂諸菩薩方便善巧。勸諸有情捨微劣物乃至最下唯一麨團。施鄙穢田乃至蠢動旁生之類。作是施已。迴求無上正等菩提。如是善根物田雖下由迴向力。感無量果。

云何菩薩方便善巧。令諸有情以少功力。引攝廣大無量善根。謂諸菩薩方便善巧。若有信解受邪齋戒。

乃至一月都不食等。諸有情類。爲說八支聖齋戒法。令其棄捨最極艱辛感非愛果受邪齋戒。勸令修學無極艱辛感大愛果受正齋戒。若諸有情修自苦行精勤無懈。起邪方便。欲求解脫。爲說中道。令離二邊。使其趣入。若諸有情求欲生天。起邪方便。投巖赴火。斷飲食等。爲其宣說無倒靜慮。令彼獲於現法樂住。逮得當來無諸艱苦。與喜樂俱生天勝果。若諸有情信婆羅門吠陀地迦呪。妄計精勤受持讀誦。得究竟淨。方便勸令於佛聖教受持讀誦思惟其義。又正爲他如是如是宣揚開示如來所說甚深空性相應妙法。

令彼發生勇決厭離猛利淨信。但由如是一剎那頃厭離淨信俱行善心。尚能攝受不可稱數廣大善根。況其相續。又諸菩薩。世間所有種種上妙珍寶香鬘諸供養具。起淨信俱增上意樂。於佛法僧勝解供養。亦勸導他令行如是勝解供養。又於十方一切世界一切供養佛法僧所。卽以如是淨信俱行增上意樂。周帀普緣深生隨喜。亦勸導他作是隨喜。又諸菩薩恆常修習念佛念法乃至念天。亦勸導他令修六念。又諸菩薩意言分別禮佛法僧。乃至命終時無虛度。亦勸導他行此禮業。又諸菩薩普於十方一切有情

一切福業悉皆隨喜。亦勸導他作是隨喜。又諸菩薩普於十方一切有情入廣大悲增上意樂。願以自身皆代彼受一切憂苦。亦勸導他興此悲願。又諸菩薩。過去現在一切悞失一切違犯。以淨調柔愛樂隨順所學戒心。想對十方佛世尊所至誠發露悔往修來。亦勸導他令行是事。如是數數發露所犯。少用功力。一切業障皆得解脫。又諸菩薩已具神通得心自在。普於十方佛法僧所。及有情處。化作眾多種種化事。攝受無量大福德聚。又諸菩薩恆常修習慈悲喜捨。亦勸導他作此修習。如是菩薩以少功力。引攝廣大

無量善根諸勝妙果。

云何菩薩方便善巧於佛聖教憎背有情除其恚惱。處中住者令其趣入。已趣入者令其成熟。已成熟者令得解脫。謂諸菩薩爲欲成辦如是四種有情義利。當知略說復有六種方便善巧。一者隨順會通方便善巧。二者共立要契方便善巧。三者異分意樂方便善巧。四者逼迫所生方便善巧。五者施恩報恩方便善巧。六者究竟清淨方便善巧。

云何菩薩隨順會通方便善巧。謂諸菩薩於彼有情將爲說法。先當方便隨順現行輒美身語。亦復現行

近施隨轉。除彼於已所生恚惱。彼恚惱除。便生愛敬。愛敬生已。於法起樂。然後爲其宣說正法。所說正法。如其所宜。易入易解。應時漸次。無有顛倒。能引義利。堪任難擊。於彼有情調伏事中。成就最勝。欲作饒益哀愍之心。爲現神通。記心顯說如理正法。或勸請他。或爲化作種種衆多殊特化事。令彼有情皆悉調伏。若引義利極略諸論。能爲廣辯。若引義利極廣諸論。能爲略說。令其受持。爲作憶念。施其問難。彼既於法能受能持。復進爲其廣開正義。又於趣入偏緣一切三摩地門。能爲隨順教授教誡。攝益有情。令修利行。

若諸有情於佛所說甚深空性相應經典不解如來密意義趣於此經中說一切法皆無自性皆無有事無生無滅說一切法皆等虛空皆如幻夢彼聞是已如其義趣不能解了心生驚怖誹謗如是一切經典言非佛說菩薩爲彼諸有情類方便善巧如理會通如是經中如來密意甚深義趣如實和會攝彼有情菩薩如是正會通時爲彼說言此經不說一切諸法都無所有但說諸法所言自性都無所有是故說言一切諸法皆無自性雖有一切所言說事依止彼故諸言說轉然彼所說可說自性據第一義非其自性

是故說言一切諸法皆無有事。一切諸法所言自性理既如是。從本已來都無所有。當何所生。當何所滅。是故說言一切諸法無生無滅。譬如空中有眾多色色業可得。容受一切諸色色業。謂虛空中現有種種若往若來若住起墮屈伸等事。若於爾時諸色色業皆悉除遣。即於爾時唯無色性清淨虛空其相顯現。如是即於相似虛空離言說事有其種種言說所作邪想分別隨戲論著似色業轉。又即如是一切言說邪想分別隨戲論著似眾色業。皆是似空離言說事之所容受。若時菩薩以妙聖智遣除一切言說所起

邪想分別隨戲論著。爾時菩薩最勝聖者。以妙聖智證得諸法離言說事。唯有一切言說自性非性所顯。譬如虛空清淨相現。亦非過此有餘自性應更尋求。是故宣說一切諸法皆等虛空。又如幻夢非如顯現如實是有。亦非一切幻夢形質都無所有。如是諸法非如愚夫言說串習勢力所現如實是有。亦非一切諸法勝義離言自性都無所有。由此方便悟入道理一切諸法非有非無。猶如幻夢其性無二。是故宣說一切諸法皆如幻夢。如是菩薩普於一切諸法法界不取少分。不捨少分。不作損減。不作增益。無所失壞。

若法實有知爲實有。若法實無知爲實無。如其所知。如是開示。當知是名菩薩隨順會通方便善巧。

云何菩薩共立要契方便善巧。謂諸菩薩若見有情求飲食等十資身具。卽便共彼立要契言。汝等若能知父母恩。恭敬供養。及諸沙門婆羅門等。廣說如前。乃至若能受持淨戒。如是我當隨汝所欲。施飲食等諸資身具。如其不能。我不施汝。如是菩薩若見有情來求種種田事宅事。諸鬪鬪事。王事域事。財事穀事。或有來求諸工業處。及諸明處。或有來求共爲朋友。或有來求共結婚媾。或有來求共作邑會。或有來求

助營事業。菩薩共彼立要契言。汝等若能知父母恩。恭敬供養。如前廣說。如是我當施汝田宅。廣說乃至助營事業。又諸菩薩若見有情有諸僇犯。或被舉訟。或作種種不饒益事。為他所拘。將欲刑縛。斷截撾打。毀辱迫脅。驅擯流移。或他所執。欲捶縛賣。菩薩爾時隨能隨力立要契言。汝等若能知父母恩。恭敬供養。如前廣說。如是我當方便救汝。令脫斯難。又諸菩薩若見有情遭遇種種王賊水火人及非人不活惡名諸怖畏等。爾時菩薩立要契言。汝等若能知父母恩。恭敬供養。如前廣說。如是我當方便救汝。令免斯畏。

又諸菩薩若見有情欲所愛會求非愛離。爾時菩薩立要契言。汝等若能知父母恩。恭敬供養。如前廣說。如是我當遂汝所願。令所愛會及非愛離。又諸菩薩若見有情為疾所苦。立要契言。汝等若能知父母恩。恭敬供養。如前廣說。如是我當救汝病苦。令得安樂。彼諸有情既為菩薩如是立要。於諸善品速疾受學。於諸惡品速疾除斷。菩薩皆能遂其所願。當知是名菩薩共立要契方便善巧。

云何菩薩異分意樂方便善巧。謂諸菩薩與諸有情立要契已。彼諸有情於上所說彼彼事中。不如所欲

速疾修行。菩薩爾時於如上說彼所求事皆不施與。唯爲利益彼有情故。非餘意樂而不施彼。如是於其諸厄難處諸怖畏處。欲所愛會求非愛離。病苦所惱諸有情類。權時棄捨。唯爲利益彼有情故。非異意樂而棄捨之。非異意樂而不救拔。如是菩薩於諸有情方便現行剛捍業時。唯爲利益非餘意樂。漸令餘時如其所欲。斷除諸惡修學諸善。是故方便權時棄捨。若諸有情於菩薩所雖無所求。亦無衆難廣說乃至無諸病苦。而與菩薩先爲親厚。菩薩於彼隨宜勸導。斷諸惡法。修諸善法。所謂令彼知父母恩。恭敬供養。

廣說乃至於淨尸羅隨順受學。若彼有情雖蒙菩薩如是勸導。故肆輕躁而不奉行。菩薩爾時自現憤責。唯欲利益。非憤意樂。於諸所作悉現乖背。唯爲利益非背意樂。或於一類現於世間不饒益事。唯爲利益非損意樂。如是菩薩於諸有情現外所作。與內意樂相不同分。由是因緣方便安處令彼有情漸斷諸惡漸修諸善。是故菩薩如是調伏有情方便。名爲菩薩異分意樂方便善巧。

云何菩薩逼迫所生方便善巧。謂諸菩薩或爲家主或作國王。得增上力。於自親屬於自臣民。能正教誡。

如應告言。諸我親屬諸我臣民若於父母不知恩報。廣說乃至毀犯戒者。我當斷其常所給賜衣服飲食。或當捶罰。或我親屬當與乖離。或我臣民當永驅擯。立一善巧機捷士夫。於彼事業常令伺察。由是因故。彼諸有情怖畏治罰。勤斷諸惡勤修諸善。彼於修善雖無樂欲。由是方便彊逼令修。是故名為逼迫所生方便善巧。

云何菩薩施恩報恩方便善巧。謂諸菩薩先於有情隨力多少施作恩惠。或施所須。或濟厄難。或除恐怖。或會所愛。或離非愛。或療病苦令得安樂。彼諸有情

深知恩惠欲報德者菩薩爾時勸令修善以受報恩告言汝等非餘世財來相酬遺爲大報恩汝等若能知父母恩恭敬供養廣說乃至受持淨戒如是乃名大報恩德菩薩如是於諸有情先施恩惠勸讚修善名大報恩由此方便令他於善精勤修學是故名爲施恩報恩方便善巧

云何菩薩究竟清淨方便善巧謂諸菩薩安住菩薩到究竟地於菩薩道已善清淨先現往生覩史多天衆同分中無量有情如是念言某名菩薩今已生處覩史多天衆同分中不久當下生贍部洲證得無上

正等菩提。願令我等當得值遇。非不值遇。隨是菩薩所生之處。願令我等亦當往生。如是爲令無量有情生正欲樂。爲多修習此欲樂故。又是菩薩從覩史多天衆中沒。來下人間。生於高貴或族望家。所謂王家若國師家。棄捨世間上妙欲樂無所顧戀。淸淨出家。令諸有情起尊敬故。又現誓受難行苦行。爲令信解苦行有情捨所樂故。又證無上正等菩提。令餘有情於所同趣菩提解脫欣殊勝故。又證無上正等覺已未爲有情卽說正法。待梵天王躬來啟請。爲諸有情於正法所起尊敬故。作是念言。當所說法定應殊妙。

故今梵王希望世尊說是法故躬自來請。又以佛眼觀察世間。勿使有情作如是謗。但由梵王躬來啟請。敬梵王故宣說正法。非於有情自起悲心。乃是爲他之所激發。非自能了機宜可否。爲欲壞彼一類有情如是邪執。先以佛眼觀察世間。然後爲轉無上法輪。一切世間所未曾轉。如是更復宣說正法。制立學處。是名菩薩究竟清淨方便善巧。由此所說方便善巧。更無有餘方便善巧。在於此上若過若妙。是故說名究竟清淨。

如是菩薩所說六種若略若廣方便善巧。能除憎背

聖教有情所有恚惱處中住者令其趣入。已趣入者令其成熟。已成熟者令得解脫。除此無有若過若增。是名菩薩方便善巧。

云何菩薩妙陀羅尼。當知如是妙陀羅尼略有四種。一者法陀羅尼。二者義陀羅尼。三者呪陀羅尼。四者能得菩薩忍陀羅尼。云何菩薩法陀羅尼。謂諸菩薩獲得如是念慧力持。由此力持聞未曾聞。言未溫習未善通利名句文身之所攝錄。次第錯縱。次第結集無量經典。經無量時。能持不忘。是名菩薩法陀羅尼。云何菩薩義陀羅尼。謂如前說。此差別者。即於彼法

無量義趣。心未溫習。未善通利。經無量時。能持不忘。是名菩薩義陀羅尼。云何菩薩呪陀羅尼。謂諸菩薩獲得如是等持自在。由此自在。加被能除有情災患諸呪章句。令彼章句悉皆神驗。第一神驗。無所唐捐。能除非一種種災患。是名菩薩呪陀羅尼。云何菩薩能得菩薩忍。陀羅尼。謂諸菩薩成就自然堅固因行。具足妙慧。獨處空閒。寂無言說。曾無有物。見路而行。知量而食。不雜穢食。一類而食。常極靜慮。於夜分中少眠多寤。於佛所說得菩薩忍諸呪章句。能諦思惟。其呪詞曰。

壹胝　密胝　吉胝毗　羼底丁理反　鉢陀膩　莎訶
即於如是呪章句義審諦思惟籌量觀察彼於如是
呪章句義如是正行不從他聞自然通達了知如是
諸呪章句都無有義是圓成實但唯無義如實了知
此章句義所謂無義是故過此不求餘義齊此名爲
妙善通達呪章句義彼於如是呪章句義正通達已
即隨此義不從他聞自正通達一切法義謂於此義
如是通達一切言說所說諸法自性之義皆不成實
唯有諸法離言自性是自性義彼於諸法此自性義
正通達已過此更無餘義可求由於此義善通達故

獲得最勝廣大歡喜。由是菩薩得陀羅尼。當言已得此陀羅尼章句所立菩薩勝忍。得此忍故。是諸菩薩不久當得淨勝意樂。已依上品勝解行地勝忍而轉。當知是名菩薩所有能得菩薩忍陀羅尼。此中菩薩法陀羅尼義陀羅尼。若過第一無數大劫。已入清淨勝意樂地所得決定堅住廣大。從此以下或以願力。或依靜慮雖有獲得而不決定。亦不堅住。亦不廣大。如說法義二陀羅尼。呪陀羅尼當知亦爾。能得菩薩忍陀羅尼。如前所釋。卽如是得。若諸菩薩具四功德。方獲如是諸陀羅尼。非隨闕一。何等名爲四種功德。

一者於諸欲中無所貪著。二者於他勝事不生妬忌。不嫉他榮。三者一切所求等施無悔。四者於正法中深生忻樂。忻樂法者。於菩薩藏及菩薩藏摩怛理迦。深心愛樂。

云何菩薩所修正願。當知此願略有五種。一者發心願。二者受生願。三者所行願。四者正願。五者大願。若諸菩薩於其無上正等菩提最初發心。是名發心願。若諸菩薩願於當來往生隨順饒益有情諸善趣中。是名受生願。若諸菩薩願能無倒思擇諸法。願於境界修無量等殊勝善法。是名所行願。若諸菩薩願於

當來攝受一切菩薩善法。攝受一切所有功德。若總若別所有正願。是名正願。菩薩大願。當知卽從正願所出。此復十種。若諸菩薩。願於當來以一切種上妙供具。供養無量無邊如來。當知是名第一大願。若諸菩薩。願於當來攝受防護諸佛世尊所有正法。傳持法眼令無斷壞。當知是名第二大願。若諸菩薩。願於當來從覩史多天宮降下。如前乃至入大涅槃。當知是名第三大願。若諸菩薩。願於當來行一切種菩薩正行。當知是名第四大願。若諸菩薩。願於當來普能成熟一切有情。當知是名第五大願。若諸菩薩。願於

當來一切世界皆能示現。當知是名第六大願。若諸菩薩。願於當來普能淨修一切佛土。當知是名第七大願。若諸菩薩。願於當來一切菩薩。皆同一種意樂加行。趣入大乘。當知是名第八大願。若諸菩薩。願於當來所有一切無倒加行。皆不唐捐。當知是名第九大願。若諸菩薩。願於當來速證無上正等菩提。當知是名第十大願。

云何菩薩空三摩地。謂諸菩薩觀一切事遠離一切言說自性。唯有諸法離言自性。心正安住。是名菩薩空三摩地。云何菩薩無願三摩地。謂諸菩薩。即等隨

觀離言自性所有諸事。由邪分別所起煩惱及以眾苦所攝受故。皆爲無量過失所汙。於當來世不願爲先。心正安住。是名菩薩無願三摩地。云何菩薩無相三摩地。謂諸菩薩。卽正思惟離言自性所有諸事。一切分別戲論衆相永滅寂靜。如實了知。心正安住。是名菩薩無相三摩地。問。何故唯立三三摩地無過無增。答。法有二種。謂有非有。有爲無爲。名之爲有。我及我所。名爲非有。於有爲中。有無願故。可厭逆故。當知依此建立無願三摩地。於無爲中。願涅槃故。正樂攝故。當知依此建立無相三摩地。於非有事。菩薩不願。

亦無無願。然於非有菩薩如實見為非有。依此見故。當知建立空三摩地。如是菩薩於此三種三摩地中。精勤修學。於是建立。如實了知。於餘行相。三三摩地。如實悟入。安立理趣。如實悟入。修習理趣。如實了知。謂於其中。諸聲聞眾。精勤修學。及圓滿證。

瑜伽師地論卷第四十五

音釋　補特伽羅此云數取趣　麨團麨尺沼切乾糧也團度官切圜也　闐闐胡闕切市中垣也闐胡對切市外門也三摩地此云等持

# 瑜伽師地論卷第四十六

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

## 本地分中菩薩地

### 初持瑜伽處菩提分品第十七之三

復有四種法嗢柁南。諸佛菩薩欲令有情清淨故說。何等爲四。一切諸行皆是無常。是名第一法嗢柁南。一切諸行皆悉是苦。是名第二法嗢柁南。一切諸法皆無有我。是名第三法嗢柁南。涅槃寂靜。是名第四法嗢柁南。諸佛菩薩多爲有情宣說如是法相應義。

是故說名法嗢柁南。又從曩昔其心寂靜諸牟尼尊。於一切時展轉宣說。是故說此名嗢柁南。又此行迹能趣大生。亦復能趣出第一有。是故說此名嗢柁南。云何菩薩等隨觀察一切諸行皆是無常。謂諸菩薩觀一切行言說自性。於一切時常無所有。如是諸行常不可得。故名無常。又即觀彼離言說事由不了知彼眞實故。無知爲因生滅可得。如是諸行離言自性有生有滅。故名無常。又諸菩薩觀過去行已生已滅。由彼諸行無因可得。亦無自性。是故觀彼因性自性皆無所有。觀現在行已生未滅。由彼諸行因不可得。

已與果故。自性可得。猶未滅故。是故觀彼自性是有。而無有因。觀未來行未生未滅。由彼諸行有因可得。未與果故。無有自性。猶未生故。是故觀彼唯有因性。而無自性。菩薩如是見三世中分段諸行相續轉已。等隨觀見一一刹那有爲諸行皆有三種有爲之相。於刹那後。復有第四有爲之相。卽於此中前刹那行自性滅壞。無間非先諸行刹那自性生起。正觀爲生。諸行生已。卽時未壞。正觀爲住。此已生行。望前已滅諸行刹那自性別異。正觀爲老。從此諸行生刹那後。卽此已生諸行刹那自性滅壞。正觀爲滅。菩薩觀此

已生刹那諸行自性。卽是生住老之自性。不見生等別有自性。如實觀見生刹那後。卽此生等諸行刹那自性滅壞。無別有性。如是四種有爲之相。總攝諸行。以要言之。二分所顯。一者有分所顯。二者無分所顯。此中世尊依於有分。建立一種有爲之相。依於無分。建立第二有爲之相。住異二種。俱是諸行有分所顯。建立第三有爲之相。此中菩薩觀一切時唯有諸行。除此更無生住老滅恆有實物自性成就。何以故諸行生時。唯卽如是諸行可得。無別有餘生住老滅。如是諸行住老滅時。唯卽如是諸行可得。無別有餘生

住老滅。又諸菩薩以理推求。生等實物亦不可得。如是推求不可得者。謂若離彼色等諸行。別有生法。是卽應如色等諸行。自體有生。如是此生亦應有生。如是卽應有二種生。一者行生。二者生生。如是行生與彼生生。爲一爲異。若言一者。計生實有。卽爲唐捐言別有生是實物有。不應道理。若言異者。如是卽應非行生生。是行生生。不應道理。如說生相。如是廣說住老滅相。當知亦爾。謂若滅法別有自性是實成就。卽應此滅有生有滅。若滅生時。一切諸行皆應同滅。如是卽應少用功力。如入滅定。諸心心所一切皆滅。若

滅滅時。一切諸行雖皆已滅復應還生。以滅無故。是故言滅有生有滅不應道理。又善男子或善女人。於一切時恆有實物自性成就。觀爲假有。而能修厭離欲解脫。不應道理。與此相違。是應道理。由此行相。是諸菩薩如實了知一切諸行皆是無常。

又諸菩薩觀無常行相續轉時。能爲三種苦所依止。一者行苦。二者壞苦。三者苦苦。如是菩薩如實了知一切諸行皆悉是苦。

又諸菩薩如實了知有爲無爲一切諸法二無我性。一者補特伽羅無我性。二者法無我性。於諸法中補

特伽羅無我性者。謂非卽有法。是眞實有補特伽羅。亦非離有法。別有眞實補特伽羅。於諸法中法無我性者。謂於一切言說事中。一切言說自性諸法都無所有。如是菩薩如實了知一切諸法皆無有我。又諸菩薩觀一切行。先因永斷後無餘滅。其餘畢竟不起不生。說名涅槃。當知涅槃其體寂靜。一切衆苦畢竟息故。一切煩惱究竟滅故。如是未得淸淨增上意樂菩薩。未見聖諦諸聲聞乘。雖於涅槃發起勝解。如是說言涅槃寂靜。而於涅槃未如實解未能如實正智見轉。然彼亦有如理作意。譬如王子或長者子。

生育已來。未出王宮。長者內室。王及長者。各爲幼童。假作種種諸戲樂具。鹿車牛車。馬車象車。而賜與之。爾時王子及長者子。用爲嬉戲歡娛遊佚。卽於如是假所造作鹿牛馬象。發起眞實鹿想牛想馬想象想。後於一時。王及長者。各知其子漸已長大。諸根成熟。讚說眞實鹿牛馬象。爾時王子及長者子。聞父讚說。作是念言。今者父王及父長者。將非讚說我等所有鹿牛馬象四種車耶。復於後時。王及長者知子轉大。從內宮室引出外遊。示其眞實鹿牛馬象。時彼見已。內自發生如實慧解。此爲實義鹿車牛車馬車象車。

父於長夜嘗爲我等讚說斯事然唯我等以無智故於不如實唯彼相似唯彼影像發起眞實鹿等勝解由是因緣於先勝解追起羞愧如是宮室喻於生死其所生育諸幼童子喻未證得淸淨增上意樂菩薩及未見諦諸聲聞乘父喻諸佛及已證入大地菩薩先爲假作鹿牛等車喻爲宣說涅槃鹿相次爲讚說眞實鹿等喻佛菩薩自現證見眞實涅槃如其所見於彼菩薩及聲聞前讚說涅槃眞實功德所餘喻彼既聞是已但用隨順音聲覺慧於涅槃德長夜勝解若於是時資糧成熟漸次增長成淨增上意樂菩薩

見諦聲聞於眞涅槃生現證智。卽於爾時發生自內如實慧解。如是涅槃一切聲聞獨覺所證。諸佛菩薩先所讚說。我等先以愚夫覺慧於不如實唯彼相似唯彼影像發起眞實涅槃勝解。由是因緣於先勝解追生羞愧。依止於後如實勝解。又如病者往大醫所。爲除病故。求隨順藥。得已常服。彼於是藥深生勝解。深生愛樂。唯見爲實。由是因緣。先病除愈。復起餘病。應服餘藥。爾時大醫知先病愈。後病復生。更須餘藥。勸捨前藥。令服餘藥。時彼病者愚癡無識。於前所服深生勝解。起所宜想。不肯棄捨。時大良醫爲其宣說

前後藥性。於現所病。前藥匪宜。後藥爲勝。時有病者。雖聞是語。不生勝解。猶未深信良醫所言。如是病者。喻諸凡夫。菩薩聲聞爲煩惱病之所執持。大良醫者。喻諸如來。其良藥等。喻爲宣說若上上勝及以上極。若深深勝及以深極。若劣若勝及以勝極。法教正教。授教誡彼。雖聞已。不能悟入。不生勝解。不能修行。法隨法行。諸有淨信菩薩聲聞。於佛所說。不生疑惑。乘佛所說。喻如一切支具圓滿。妙莊嚴車。無上法乘。如善御者。隨所行地。隨所應到。疾疾進趣。無所稽留。本地分中菩薩地

初持瑜伽處菩薩功德品第十八

云何菩薩所有功德。嗢柁南曰。

希奇。不希奇。　平等心。饒益。　報恩。與欣讚。

不虛加行性。

謂諸菩薩於其無上正等覺乘勤修學時。應知有五甚希奇法。何等爲五。一者於諸有情非有因緣而生親愛。二者唯爲饒益諸有情故。常處生死忍無量苦。三者於多煩惱難伏有情善能解了調伏方便。四者於極難解眞實義理。能隨悟入。五者具不思議大威神力。如是五種菩薩所有甚希奇法。不與一切餘有

情共。

又諸菩薩成就五種不希奇法。而名成就甚希奇法。何等爲五。謂諸菩薩以因利他苦。卽爲自已樂。是故菩薩恆偏受行因利他苦。是名菩薩成就第一不希希法。而名成就甚希奇法。又諸菩薩雖善了知生死過失。涅槃功德。而樂普令有情清淨。卽爲已樂。是故菩薩爲淨有情增上力故。誓受生死。是名菩薩成就第二不希奇法。而名成就甚希奇法。又諸菩薩雖善了知默然樂味。而樂普令有情清淨。卽爲已樂。是故菩薩爲淨有情增上力故。恆勤方便爲說正法。是名

菩薩成就第三不希奇法。而名成就甚希奇法。又諸菩薩雖積集六波羅密多所有善根。而樂普令有情清淨。卽爲已樂。是故菩薩爲淨有情增上力故。以淨意樂施諸有情。然不希求施果異熟。是名菩薩成就第四不希奇法。而名成就甚希奇法。又諸菩薩以利他事爲自利事。是故菩薩恆現受行一切有情利益之事。是名菩薩成就第五不希奇法。而名成就甚希奇法。

又諸菩薩由五種相當知普於一切有情其心平等。何等爲五。一者菩薩最初發心。願大菩提。如是亦爲

利益一切諸有情故起平等心。二者菩薩於諸有情住哀愍俱平等之心。三者菩薩於諸有情深心發起一子愛俱平等之心。四者菩薩於從眾緣已生諸行知是所想有情事已知一有情所有法性。卽是一切有情法性。以法平等俱行之心於諸有情住平等心。五者菩薩如於一有情行利益行於一切有情行利益行亦復如是。以利俱心於諸有情住平等心。由此五相是諸菩薩於諸有情其心平等。

又諸菩薩由五種相於諸有情能作一切饒益之事。何等爲五。一者說授正命以爲饒益。二者於不隨順

能引義利所作事業說授隨順以爲饒益。三者無依無怙有苦有貧。善能爲彼作依怙等以爲饒益。四者說授能往善趣之道以爲饒益。五者說授三乘以爲饒益。

又諸菩薩由五種相於其有恩諸有情所現前酬報。何等爲五。一者安處有情令學已德。二者方便安處令學他德。三者無依無怙有苦有貧隨力隨能作依怙等。四者勸令供養諸佛如來。五者令於如來所說正法受持讀誦書寫供養。

又諸菩薩於五種處常當欣讚。何等爲五。一者值佛

出世常得承事。二者於諸佛所常聞六種波羅密多菩薩藏法。三者於一切種成熟有情常有勢力。四者能於無上正等菩提堪任速證。五者證菩提已。諸弟子眾常和無諍。

又諸菩薩由五因緣。於諸有情能作不虛饒益加行。何等爲五。謂諸菩薩於諸有情先欲求作利益安樂。於諸有情利益安樂如實了知無顛倒覺。如是一切如前供養親近無量品中所說應知其相。

復次嗢柁南曰。

無顛倒加行　退墮與勝進　相似實功德

善調伏有情。

謂諸菩薩有五加行。當知普攝一切菩薩無倒加行。何等爲五。一隨護加行。二無罪加行。三思擇力加行。四清淨增上意樂加行。五墮決定加行。云何菩薩隨護加行。當知此復略有五種。一者隨護聰叡。謂由俱生智速疾攝法。二者隨護正念。謂由此正念隨所攝法持令不忘。三者隨護正智。謂由此正智於所持法善觀察義。正慧通達遠離隨順聰叡正念覺慧退分諸因緣故。習近隨順住分勝分諸因緣故。四者隨護自心。能善防守諸根門故。五者隨護他心。能於他心

正隨轉故。云何菩薩無罪加行。謂諸菩薩於諸善法無倒熾然無量無間迴向菩提。云何菩薩思擇力加行。謂諸菩薩。卽此一切在勝解行地。應知其相。云何菩薩清淨增上意樂加行。謂諸菩薩。卽此一切在淨勝意樂地。及行正行地。應知其相。云何菩薩墮決定加行。謂諸菩薩。卽此一切在決定地。決定行地。到究竟地。應知其相。如是五種菩薩加行。普攝一切無倒加行。

又諸菩薩順退分法。當知有五。何等爲五。一者不敬正法及說法師。二者放逸懈怠。三者於諸煩惱親近

執著。四者於諸惡行親近執著。五者與餘菩薩校量勝劣起增上慢及於法顛倒起增上慢。

又諸菩薩順勝分法。當知有五。何等爲五。謂與前五黑品諸法次第相違。應知其相。

又諸菩薩略有五種相似功德。當知實是菩薩過失。何等爲五。一者於其暴惡毀犯淨戒諸有情所。由是因緣作不饒益。二者詐現種種具足威儀。三者於順世間文辭呪術外道書論相應法中。得預智者聰叡者數。四者修行有罪施等善行。五者宣說建立像似正法。廣令流布。

又諸菩薩略有五種眞實功德。何等爲五。一者於其暴惡毀犯淨戒諸有情所。由是因緣起勝悲心。二者本性成就具足威儀。三者於佛所說淨妙眞實若教若證。得預智者聰叡者數。四者修行無罪施等善行。五者開示正法遮滅一切像似正法。

又諸菩薩略於十處無倒調伏所化有情。何等十處。一者遠離惡行處。二者遠離諸欲處。三者專精無犯。犯已能出處。四者密護一切諸根門處。五者正知住處。六者離憒鬧處。七者於遠離處遠離一切惡尋思處。八者遠離障處。九者遠離一切煩惱纏處。十者遠

離一切諸煩惱品諸麤重處。

復次嗢柁南曰。

諸菩薩受記　墮於決定中　定作常應作

最勝最爲後

謂諸菩薩略由六相蒙諸如來於其無上正等菩提授與記別。何等爲六。一者安住種性未發心位。二者已發心位。三者現在前位。四者不現前位。五者有定時限。謂爾所時當證無上正等菩提。六者無定時限。謂不宣說決定時限而與授記。

又諸菩薩略有三種墮於決定。何等爲三。一者安住

種性墮於決定二者發菩提心墮於決定三者不虛修行墮於決定安住種性墮決定者謂諸菩薩住種性位便名爲墮決定菩薩何以故由此菩薩若遇勝緣必定堪任證於無上正等覺故發菩提心墮決定者謂有一類諸菩薩衆已於無上正等菩提起決定心此後乃至證於無上正等菩提無復退轉不虛修行墮決定者謂諸菩薩已得自在普於一切利有情行如其所欲隨所造修終無空過於此三種墮決定中依於最後墮決定位諸佛如來授諸菩薩墮決定記

又諸菩薩略有五處定所應作。若不作已。終不堪任證於無上正等菩提。何等爲五。一者發菩提心。二者於諸有情深生哀愍。三者熾然精進。四者於諸明處方便修習。五者無有厭倦。

又諸菩薩於其五處常所應作。何等爲五。一者於不放逸常所應作。二者無依無怙有苦有貧諸有情所常應爲作依怙等事。三者於諸如來常應供養。四者常應徧知有失無失。五者一切所作若行若住諸作意中。大菩提心恆爲導首。如是五種是諸菩薩常所應作。

又諸菩薩有十種法。一切菩薩許爲最勝。特爲第一。建立在於最上法中。何等爲十。一者菩薩種性。諸種性中最爲殊勝。二者最初發心。於諸正願最爲殊勝。三者精進般若。普於一切波羅密多最爲殊勝。四者愛語攝事。於諸攝事最爲殊勝。五者如來世尊。於諸有情最爲殊勝。六者悲愍有情。於諸無量最爲殊勝。七者第四靜慮。於諸靜慮最爲殊勝。八者空三摩地。於三等持最爲殊勝。九者滅盡等至。於諸等至最爲殊勝。十者如前所說所有清淨方便善巧。普於一切方便善巧最爲殊勝。

復次嗢柁南曰。

諸施設建立　一切法尋思　及如實徧智
如是諸無量　說法果勝利　大乘性與攝
菩薩十應知　建立諸名號

謂諸菩薩略有四種施設建立。唯有如來及諸菩薩能正施設能正建立。非餘一切若天若人若諸沙門若婆羅門。唯除聞已。何等爲四。一者法施設建立。二者諦施設建立。三者理施設建立。四者乘施設建立。云何名法施設建立。謂佛所說素怛纜等十二分教次第結集次第安置次第制立。是名爲法施設建立。

云何名諦施設建立。謂無量種。或立一諦。謂不虛妄義。唯有一諦無第二故。或立二諦。一世俗諦。二勝義諦。或立三諦。一相諦。二語諦。三用諦。或立四諦。一苦諦。二集諦。三滅諦。四道諦。或立五諦。一因諦。二果諦。三智諦。四境諦。五勝諦。或立六諦。一諦諦。二妄諦。三應徧知諦。四應永斷諦。五應作證諦。六應修習諦。或立七諦。一愛味諦。二過患諦。三出離諦。四法性諦。五勝解諦。六聖諦。七非聖諦。或立八諦。一行苦性諦。二壞苦性諦。三苦苦性諦。四流轉諦。五還滅諦。六雜染諦。七清淨諦。八正加行諦。或立九諦。一無常諦。二苦

諦。三空諦。四無我諦。五有愛諦。六無有愛諦。七彼斷方便諦。八有餘依涅槃諦。九無餘依涅槃諦。或立十諦。一遍切苦諦。二財位匱乏苦諦。三界不平和苦諦。四所愛變壞苦諦。五麤重苦諦。六業諦。七煩惱諦。八聽聞正法如理作意諦。九正見諦。十正見果諦。如是等類名菩薩諦施設建立。若廣分別當知無量。

云何名理施設建立。謂四道理。此廣分別。如前應知。

云何名乘施設建立。謂聲聞乘及獨覺乘無上大乘。如是三種。一一各由七種行相施設建立。是名爲乘施設建立。初聲聞乘七行相者。一於四聖諦無顛倒

慧。二此慧所依。三此慧所緣。四此慧伴類。五此慧作業。六此慧資糧。七此慧得果。當知由此七種行相施設建立諸聲聞乘無不周備。如聲聞乘七種行相施設建立。其獨覺乘當知亦爾。無上大乘七行相者。一緣離言說事一切法中所有眞如無分別平等性出離慧。二此慧所依。三此慧所緣。四此慧伴類。五此慧作業。六此慧資糧。七此慧得果。當知由此七種行相施設建立無上大乘無不周備。

過去未來現在諸佛及諸菩薩所有無倒施設建立。若曾所作。若當所作若今所作。一切皆由如是四事。

除此無有若過若增。

又諸菩薩爲得四種如實徧智。於一切法起四尋思。何等爲四。一名尋思。二事尋思。三自性假立尋思。四差別假立尋思。如是四種若廣分別。應知如前眞實義品。

又諸菩薩略有四種於一切法如實徧智。一名尋思所引如實徧智。二事尋思所引如實徧智。三自性假立尋思所引如實徧智。四差別假立尋思所引如實徧智。如是四種若廣分別。應知如前眞實義品。

又諸菩薩於五無量能起一切善巧作用。何等爲五。

一有情界無量。二世界無量。三法界無量。四所調伏界無量。五調伏方便界無量。

云何有情界無量。謂六十四諸有情衆名有情界。如前意地已具條列。若依相續差別無邊。

云何世界無量。謂於十方無量世界無量名號各各差別。如此世界名曰索訶。此界梵王名索訶主。如是一切皆當了知。

云何法界無量。謂善不善無記諸法。如是等類差別道理。應知無量。

云何所調伏界無量。謂或有一種所調伏界。一切有

情可調伏者同一類故或有二種所調伏界。一具縛。二不具縛或有三種所調伏界。一鈍根。二中根。三利根或有四種所調伏界。一刹帝利。二婆羅門。三吠舍。四戍達羅或有五種所調伏界。一貪行。二瞋行。三癡行。四慢行。五尋思行或有六種所調伏界。一在家。二出家。三未成熟。四已成熟。五未解脫。六已解脫或有七種所調伏界。一輕毀。二中庸。三廣顯智。四略開智。五現所調伏。六當所調伏。七緣引調伏。謂遇如是如是緣。卽如是如是轉變或有八種所調伏界。謂八部衆。從刹帝利乃至梵衆或有九種所調伏界。一如來

所化。二聲聞獨覺所化。三菩薩所化。四難調伏。五易調伏。六輭語調伏。七訶擯調伏。八遠調伏。九近調伏。或有十種所調伏界。一那落迦。二旁生。三琰摩世界。四欲界天人。五中有。六有色。七無色。八有想。九無想。十非想非非想。如是略說品類差別。有五十五。若依相續差別道理。當知無量。

問。有情界無量。所調伏界無量。有何差別。答。一切有情若住種性不住種性。無有差別。總名有情界無量。唯住種性彼彼位轉。乃得名爲所調伏界無量。云何調伏方便界無量。謂如前說。當知此中亦有無

量品類差別。

問。何故總說此五無量如是次第。答。以諸菩薩專精修習饒益有情。是故最初說有情界無量。是諸有情依於處所可得受化。是故第二說世界無量。是諸有情在彼彼界。由種種法或染或淨差別可得。是故第三說法界無量。卽觀如是有情界中。有諸有情有所堪任有大勢力。堪能究竟解脫衆苦。是故第四說所調伏界無量。要由如是方便善巧。令諸有情究竟解脫。是故第五說調伏方便界無量。是故說言菩薩於此五種無量能起一切善巧作用。

諸佛菩薩爲諸有情宣說正法當知有五大果勝利。何等爲五。一者一類有情聞佛菩薩說正法時遠塵離垢於諸法中法眼生起。二者一類有情聞佛菩薩說正法時得盡諸漏。三者一類有情聞佛菩薩說正法時便於無上正等菩提發正願心。四者一類有情聞佛菩薩說正法時證得菩薩最勝法忍。五者一類有情聞佛菩薩說正法已受持讀誦修習正行展轉方便令正法眼久住不滅。如是五種當知名爲諸佛菩薩所說正法大果勝利。

諸菩薩乘與七大性共相應故說名大乘。何等爲七。

一者法大性。謂十二分教中菩薩藏攝方廣之教。二者發心大性。謂有一類於其無上正等菩提發正願心。三者勝解大性。謂有一類於法大性生勝信解。四者增上意樂大性。謂有一類已過勝解行地證入淨勝意樂地。五者資糧大性。謂福德資糧智慧資糧修習圓滿能證無上正等菩提。六者時大性。謂經於三無數大劫方證無上正等菩提。七者圓證大性。謂即所證無上菩提。由此圓證菩提自體比餘圓證功德自體尚無與等。何況得有若過若增。當知此中若法大性。若發心大性若勝解大性。若增上意樂大性若

資糧大性。若時大性。如是六種。皆是圓證大性之因。圓證大性。是前六種大性之果。

有八種法。能具足攝一切大乘。一者菩薩藏教。二者卽於如是菩薩藏中顯示諸法眞實義教。三者卽於如是菩薩藏中顯示一切諸佛菩薩不可思議最勝廣大威力之教。四者於上所說如理聽聞。五者如理思爲先。趣勝意樂。六者趣勝意樂爲先。入修行相。七者入修行相爲先。修果成滿。八者卽由如是修果成滿。究竟出離。如是菩薩勤修學已。能證無上正等菩提。

何等菩薩勤修學已能證無上正等菩提當知菩薩略有十種一住種性二已趣入三未淨意樂四已淨意樂五未成熟六已成熟七未墮決定八已墮決定九一生所繫十住最後有此中即住種性菩薩發心修學名已趣入即已趣入乃至未入淨意樂地名未淨意樂若已得入名已淨意樂即淨意樂乃至未入到究竟地名未成熟若已得入名已成熟未成熟中乃至未得入決定地決定行地名未決定若已得入名已決定已成熟中復有二種一者一生所繫謂此生無間當證無上正等菩提二住最後有謂即住此

生能證無上正等菩提。如是如說從初種性。廣說乃至能證無上正等菩提十種菩薩。於菩薩學能正修學。此上更無能正修學。若於中學。若如是學。非如所說諸菩薩上更有菩薩。於菩薩學能正修學。

如是所說一切菩薩當知復有如是等類無有差別隨德假名。所謂名爲菩提薩埵。摩訶薩埵。成就覺慧。最上照明。最勝眞子。最勝住持。普能降伏。最勝萌芽。亦名勇健。亦名最聖。亦名商主。亦名大稱。亦名憐愍。亦名大福。亦名自在。亦名法師。如是十方無邊無際諸世界中無邊菩薩當知乃有內德各別無量無邊

假立想號若諸菩薩現前自稱我是菩薩於菩薩學不正修行當知是名相似菩薩非眞菩薩若諸菩薩現前自稱我是菩薩於菩薩學能正修行當知是名眞實菩薩

瑜伽師地論卷第四十六

音釋　吠舍此云坐　菩提此云佛道　薩埵此云大心

瑜伽師地論卷第四十七

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

本地分中菩薩地

第二持隨法瑜伽處菩薩相品第一

云何眞實諸菩薩相。嗢柁南曰。

眞實諸菩薩　五種相應知　自性。依處。果。

次第。攝。五轉

謂諸菩薩有五眞實菩薩之相。若成就者。墮菩薩數。何等爲五。一者哀愍。二者愛語。三者勇猛。四者舒手

惠施。五者能解甚深義理密意。如是五法。當知一一各有五轉。一者自性。二者依處。三者果利。四者次第。五者相攝。

應知此中哀愍自性。略有二種。一在意樂。二在正行。在意樂者。謂諸菩薩於諸有情利益意樂安樂意樂。是名哀愍。在正行者。謂諸菩薩於諸有情如所意樂隨力隨能身語饒益。是名哀愍。愛語自性。謂如前說。若慰喻語。若慶悅語。若勝益語。當知如前攝事品說。

勇猛自性。謂諸菩薩剛決堅固無所怯劣。有大勢力。若諸菩薩廣大施性無染施性。是名舒手惠施自性。

若諸菩薩四無礙解及卽於彼無倒引發正加行智。是名能解甚深義理密意自性。

當知菩薩哀愍依處略有五種。何等爲五。一有苦有情。二惡行有情。三放逸有情。四邪行有情。五煩惱隨眠有情。那落迦等所有有情皆爲苦受連綿相續逼切而轉。如是名爲有苦有情。或復有情雖非定苦。而多現行諸身惡行諸語惡行諸意惡行。於諸惡中喜樂安住。所謂屠養羊豬雞等不律儀輩。如是名爲惡行有情。或復有情雖非定苦及行惡行。而於諸慾躭著受用。常樂安住種種俳優歌舞笑睇以自娛樂。所

謂一類受欲塵者。如是名爲放逸有情。或復有情雖非定苦行惡放逸。而依妄見。修行種種苦解脫行。謂捨諸慾。於惡說法毗柰耶中而出家者。如是名爲邪行有情。或復有情雖非定苦廣說乃至非修邪行。而或具縛。或不具縛。爲諸煩惱之所隨眠。謂正修行賢善異生及諸有學。是名煩惱隨眠有情。是名菩薩所有哀愍五種依處。由此依處。由此所緣。哀愍而轉。除此無有若過若增。

當知菩薩愛語依處亦有五種。何等爲五。一正言論語。二正慶悅語。三正安慰語。四正廣恣語。五如理說

語。如是廣辯。應知如前攝事品說。是名菩薩所有愛語五種依處。由此依處。由此所緣。愛語而轉。除此無有若過若增。

當知菩薩勇猛依處。亦有五種。何等爲五。謂卽如前菩提分品所說菩薩堅力持性五種依處。當知此是菩薩勇猛五種依處。由此依處。由此所緣。勇猛而轉。除此無有若過若增。

當知菩薩舒手惠施。亦五依處。何等爲五。一數數惠施。二歡喜惠施。三般重惠施。四無染惠施。五無依惠施。如是五種。如前施品廣辯應知。由此依處。由此所

緣菩薩舒手惠施而轉。除此無有若過若增。
當知菩薩能解甚深義理密意。亦五依處。何等爲五。
謂於如來所說契經隨順甚深甚深顯現空性相應
緣性緣起。應知是名第一依處。於毗柰耶毀犯善巧。
還淨善巧。當知是名第二依處。於摩怛理迦施設建
立無倒法相。當知是名第三依處。能正顯除意趣難
解諸法相義。當知是名第四依處。於一切法法義釋
辭品類差別。當知是名第五依處。由此依處。由此所
緣菩薩能解甚深義理密意而轉。除此無有若過若
增。

菩薩哀愍於諸有情最初能斷怨害嫌恨菩薩哀愍普於一切利有情事皆能修作心無怯劣於此加行嘗無厭倦多住哀愍能攝無罪現法樂住及饒益他又如世尊所說修慈所得勝利謂於現身毒藥刀杖不加害等如是一切菩薩哀愍皆當了知是名菩薩哀愍果利菩薩愛語於現法中斷語四過所謂妄語離間麤惡及以綺語由此愛語於現法中能自攝受能攝受他安隱而轉菩薩愛語於當來世其言敦肅言必信用是名菩薩愛語果利菩薩勇猛於現法中能離一切懶惰懈怠心常歡喜能受菩薩淨戒律儀

受已終無毀犯退屈。能正堪忍攝受自他於當來世一切菩薩所起事業。稟性堅固。凡所造修。若未成辦。終無懈退。是名菩薩勇猛果利。當知菩薩舒手惠施。能解甚深義理密意。所得果利。如威力品惠施威力。般若威力。差別應知。是名菩薩舒手惠施。能解甚深義理密意二種果利。是名菩薩五相果利。

云何五相如是次第。謂諸菩薩先修哀愍攝受有情。於彼顧念。欲作饒益。次修愛語。爲彼有情出不善處。安立善處。宣說正理。攝受教誨。次修勇猛。於已趣入諸有情類。若諸有情起諸邪行。種種煩惱變異事中。

皆能堪忍。爲不棄捨安住種種正行邪行諸有情故。是諸菩薩修勇猛已。一類有情。以財攝受。能令成熟。一類有情。以法攝受。能令成熟。是故菩薩次後修習舒手惠施。能解甚深義理密意。當知是名菩薩五相前後次第。

問。菩薩五相。六到彼岸。何到彼岸。攝何等相。答。菩薩哀愍當知靜慮到彼岸。攝菩薩愛語。尸羅般若到彼岸攝菩薩勇猛。進忍般若到彼岸攝菩薩所有舒手惠施。當知即施到彼岸攝菩薩所有能解甚深義理密意。靜慮般若到彼岸攝。

如是眞實菩薩五相。當知一一皆有五轉。所謂自性。依處。果利。次第相攝。已廣分別。應如實知。

本地分中菩薩地

第二持隨法瑜伽處分品第二

在家出家二分菩薩有幾種法正修學時速證無上正等菩提。嗢柁南曰。

二分諸菩薩　初事業善修。善巧饒益他。迴向最爲後。

謂諸菩薩或在家分。或出家分。差別轉時。略有四法。當知令此在家出家二分菩薩正勤修學速證無上

正等菩提。何等爲四。一者善修事業。二者方便善巧。三者饒益於他。四者無倒迴向。云何菩薩善修事業。謂諸菩薩於六波羅密多決定修作。委悉修作恆常修作無罪修作。云何菩薩於施波羅密多決定修作。謂諸菩薩現有種種可施財法。諸乞求者正現在前。有恩無恩有德有失無有差別。要當施與。若人非人。若諸沙門。若婆羅門。及餘世間。無有如法能令施心有所傾動。云何菩薩於施波羅密多委悉修作。謂諸菩薩現有種種可施財法。諸乞求者正現在前。一切施與無有少物於諸有情而不

能捨。於內身命尚能惠施。何況外物。云何菩薩於施波羅密多恆常修作。謂諸菩薩於修惠施無有厭倦。恆常無間。於一切時隨有所得。卽隨惠施無所吝惜。云何菩薩於施波羅密多無罪修作。謂諸菩薩遠離如前施品所說諸雜染施。修行所餘無雜染施。如是菩薩於施波羅密多能善修作。如於施波羅密多能善修作。如是於戒忍精進靜慮慧波羅密多。如其所應當知亦爾。是名菩薩由四行相於其六種波羅密多決定修作。委悉修作恆常修作無罪修作。云何菩薩方便善巧。當知如是方便善巧。略有十種。

何等爲十。一者憎背聖教有情除其恚惱方便善巧。二者處中有情令其趣入方便善巧。三者已趣入者令其成熟方便善巧。四者已成熟者令得解脫方便善巧。五者於諸世間一切異論方便善巧。六者於諸菩薩淨戒律儀受持毀犯能正觀察方便善巧。七者於諸正願方便善巧。八者於聲聞乘方便善巧。九者於獨覺乘方便善巧。十者於其大乘方便善巧。如是一切方便善巧。如前即此菩薩地中隨彼彼處已廣分別。如應當知。如是十種菩薩所有方便善巧。能作五事。謂由前四種方便善巧。令諸菩薩能正安立所

化有情於自義利。由於世間一切異論方便善巧。令諸菩薩善能摧伏一切異論。由於菩薩淨戒律儀受持毀犯能正觀察方便善巧。令諸菩薩不犯所犯。犯已速疾如法悔除。於善清淨菩薩所受淨戒律儀能善修瑩。由於正願方便善巧。令諸菩薩能證當來一切所愛事義圓滿。由於三乘方便善巧。令諸菩薩於諸有情隨其種性根及勝解說相稱法說順正理。是名十種方便善巧。令諸菩薩能作五事。由此五事能令菩薩現法當來一切事義皆得究竟。

云何菩薩饒益於他。謂諸菩薩依四攝事。卽布施愛

語利行同事。能與一分有情利益。能與一分有情安樂。能與一分所化有情利益安樂。是名略說菩薩所有饒益於他。廣說如前自他利品應知其相。

云何菩薩無倒迴向。謂諸菩薩三門積集所有善根。即善修事業方便善巧。饒益於他。去來今世一切攝取。以滴一味妙淨信心。迴求無上正等菩提。終不用此所集善根。希求世間餘果異熟。唯除無上正等菩提。

世尊所有為在家分。或出家分諸菩薩說所應學法。當知一切此四所攝。謂善修事業方便善巧。饒益於

他無倒迴向。是故如是善修事業。方便善巧。饒益於他。無倒迴向。諸菩薩眾。親近鄰逼。難得難證。無上菩提。當知過去未來現在所有菩薩。或在家分。或出家分。精勤修學。於其無上正等菩提。曾當現證。一切皆由如是四法。除此無有若過若增。

又諸菩薩。或在家分。或出家分。雖復同於如是四法正勤修學。而出家者。於在家者。甚大殊異。甚大高勝。所以者何。當知一切出家菩薩。於其父母妻子親屬攝受過患。皆得解脫。在家菩薩則不如是。又復一切出家菩薩。於為攝受父母親屬。營農商估事王業等。

種種艱辛遽務憂苦。皆得解脫。在家菩薩則不如是。又復一切出家菩薩。一向能行鉤鎖梵行。在家菩薩則不如是。又復一切出家菩薩。普於一切菩提分法。速證通慧。隨所造修彼彼善法。皆能疾疾到於究竟。在家菩薩則不如是。又復一切出家菩薩。安住決定清淨律儀。凡所發言。眾咸信奉。在家菩薩則不如是。如是等類無量善法。當知一切出家菩薩。於在家者。甚大殊異。甚大高勝。

本地分中菩薩地

第二持隨法瑜伽處增上意樂品第三

云何菩薩增上意樂。嗢柁南曰。

智者於有情　有七相憐愍　十五勝意樂

作十事應知

謂諸菩薩於諸有情深心發起七相憐愍。以諸菩薩具憐愍故。名善意樂。極善意樂。何等名爲七相憐愍。一者無畏憐愍。二者如理憐愍。三者無倦憐愍。四者無求憐愍。五者無染憐愍。六者廣大憐愍。七者平等憐愍。謂諸菩薩於諸有情非怖畏故而起憐愍。現行隨順身語意業。適可其心利益安樂。是名菩薩無畏憐愍。又諸菩薩於諸有情非不如理憐愍而轉。謂終

不以非法非律非賢善行及以非處勸授有情是名菩薩如理憐愍又諸菩薩於諸有情如是憐愍隨其所宜發起一切饒益事業曾無厭倦是名菩薩無倦憐愍又諸菩薩於諸有情不待求請自起憐愍爲作饒益是名菩薩無求憐愍又諸菩薩於諸有情無愛染心而起憐愍謂饒益他不祈恩報亦不希望當來可愛諸果異熟是名菩薩無染憐愍亦名菩薩無緣憐愍又諸菩薩於諸有情所起憐愍唯是廣大而非狹小言廣大者謂於一切諸有情所雖遭一切不饒益事而不棄捨菩薩自身寧受非愛終不以惡欲加

於彼。是名菩薩廣大憐愍。又諸菩薩如是相狀如是功德相應憐愍。普於一切諸有情類。平等平等於有情界無有分限。是名菩薩平等憐愍。菩薩與此七種行相憐愍相應。名善意樂極善意樂。

當知此中淨信爲先。擇法爲先。於諸佛法所有勝解印解決定。是名菩薩增上意樂。如是菩薩增上意樂當知略說有十五種。何等十五。一最上意樂。二遮止意樂。三波羅蜜多意樂。四眞實義意樂。五威力意樂。六利益意樂。七安樂意樂。八解脫意樂。九堅固意樂。十無虛妄意樂。十一不清淨意樂。十二清淨意樂。十

三善清淨意樂。十四應調伏意樂。十五俱生意樂。謂諸菩薩。於佛法僧最上眞實起勝意樂。是名菩薩最上意樂。又諸菩薩。於所受持淨戒律儀。起勝意樂。是名菩薩遮止意樂。又諸菩薩。於所修證施忍精進靜慮般若。起勝意樂。是名菩薩波羅密多意樂。又諸菩薩。於法無我。補特伽羅無我。甚深勝義。諸法眞如。起勝意樂。是名菩薩眞實義意樂。又諸菩薩。於佛菩薩不可思議神通威力。或俱生威力。起勝意樂。是名菩薩威力意樂。又諸菩薩。於諸有情。欲以善法而授與之。是名菩薩利益意樂。又諸菩薩。於諸有情。欲以饒

益而授與之。是名菩薩安樂意樂。又諸菩薩。即於如是諸有情所無愛染心。又於當來可愛異熟其心無繫。是名菩薩解脫意樂。又諸菩薩。於其無上正等菩提。其心專注會無變易。是名菩薩堅固意樂。又諸菩薩於諸有情饒益方便。於大菩提趣證方便無顛倒智俱行勝解。是名菩薩無虛妄意樂。又諸菩薩勝解行地所有一切增上意樂。是名菩薩不清淨意樂。又諸菩薩從淨勝意樂地。乃至決定行地所有一切增上意樂。是名菩薩清淨意樂。又諸菩薩到究竟地所有一切增上意樂。是名菩薩善清淨意樂。又諸菩薩

不清淨意樂。是則名爲應調伏意樂。由此意樂應思擇故。又諸菩薩清淨意樂善清淨意樂。是則名爲俱生意樂。由此意樂性成就故。於所依中善安立故。如是菩薩十五妙善增上意樂隨一切地。以要言之。能作十事。何等爲十。謂諸菩薩最上意樂能於三寶修一切種最勝供養。普於一切菩提資糧爲最第一。又諸菩薩遮止意樂。能於所受淨戒律儀。命難因緣亦不故思犯於所犯。設有所犯。疾疾悔除。又諸菩薩波羅密多意樂。能於善法常勤修習無放逸住。常住最勝無放逸住。又諸菩薩眞實義意樂。能爲有情以

無染心流轉生死。不捨涅槃增上意樂。又諸菩薩威力意樂。能於聖教覺受淳淨上妙法味。復能於修起堅固想欣樂多住。不唯聞思便生喜足。又諸菩薩利益意樂。安樂意樂。解脫意樂。能於一切饒益有情所作事業。精勤修習。雖常修習而無厭倦。又諸菩薩堅固意樂。能於種種熾然精進廣大精進發起安住無緩加行無斷加行。又諸菩薩無虛妄意樂。能於所引彼彼善法。速證通慧。不於少分下劣薄弱差別證中而生喜足。又諸菩薩應調伏意樂。能引俱生意樂。又諸菩薩俱生意樂。能於無上正等菩提速疾趣證。能

與天人作諸義利利益安樂。應調伏意樂。卽不清淨意樂。俱生意樂。卽清淨意樂。善清淨意樂。故不別說。世尊所有爲諸菩薩於彼彼處種種宣說施設開示增上意樂。當知一切卽此十五意樂所攝。是故過去未來現在妙善意樂諸菩薩衆。於其無上正等菩提曾當現證一切皆由如是所說十五意樂。除此無有若過若增。如是菩薩十五意樂。能得最大菩提果利。是故菩薩依此意樂。速證無上正等菩提。

本地分中菩薩地

第二持隨法瑜伽處住品第四之一

如是始從種性具足。廣說乃至於如所說菩薩所學正勤修學。於如所說菩薩諸相正等顯現。於諸菩薩分加行中正勤修學。於如所說菩薩意樂能淨修治。諸菩薩眾略有菩薩十二種住。由此菩薩十二種住。普攝一切諸菩薩住。普攝一切諸菩薩行。復有如來第十三住。由此住故。現前等覺廣大菩提名無上住。云何菩薩十二住等。嗢柁南曰。

種性勝解行　極喜增上戒　增上心三慧
無相有功用　無相無功用　及以無礙解
最上菩薩住　最極如來住

謂菩薩種性住。勝解行住。極歡喜住。增上戒住。增上心住。增上慧住。復有三種。一覺分相應增上慧住。二諸諦相應增上慧住。三緣起流轉止息相應增上慧住。謂諸菩薩如實了知能觀眞實所觀眞實。及於眞實諸有情類。由無智故衆苦流轉。由有智故衆苦止息。如是菩薩由於三門以慧觀察。故有三種增上慧住。及有加行有功用無間缺道運轉無相住。無加行無功用無間缺道運轉無相住。無礙解住。最上成滿菩薩住。是名菩薩十二種住。如是菩薩十二種住。普攝一切諸菩薩住。普攝一切諸菩薩行。



2019

如來住者。謂過一切諸菩薩住。現前等覺大菩提住。此中最後如來住者。於後究竟瑜伽處最後建立品。當具演說。

菩薩所有十二種住。如所安立。我今當說。

云何菩薩種性住。云何菩薩住種性住。謂諸菩薩住種性住。性自仁賢。性自成就菩薩功德。菩薩所應眾多善法。於彼現行亦有顯現。由性仁賢。逼遣方便。令於善轉。非由思擇。有所制約。有所防護。若諸菩薩住種性住。任持一切佛法種子。於自體中。於所依中。已具足有一切佛法一切種子。又諸菩薩住種性住。性

離麤垢。不能現起上煩惱纏。由此纏故。造無間業。或斷善根。如種性品所說種種住種性相。於此菩薩種性住中。亦應廣說。應如實知。是名菩薩種性住。

云何菩薩勝解行住。謂諸菩薩從初發心。乃至未得清淨意樂所有一切諸菩薩行。當知皆名勝解行住。又諸菩薩種性住中。於餘十一諸菩薩住及如來住。唯有因轉攝受彼因。於餘所有諸菩薩住。尚未發趣。未得未淨。況如來住。若諸菩薩勝解行住。普於一切餘菩薩住及如來住。皆名發趣。未得未淨。卽於如是勝解行住。亦名發趣。亦名爲得。爲令清淨而修正行。



2021

勝解行住。既清淨已。極歡喜住。先已發趣。今復名得。爲令清淨而修正行。極歡喜住。既清淨已。增上戒住。先已發趣。今復名得。爲令清淨而修正行。如是廣說。展轉乃至最上成滿菩薩住。卽此最上成滿菩薩住。既清淨已。從此無間。其如來住。先已發趣。當知於今頓得頓淨。是如來住。於菩薩住。當知此中如是差別。

云何菩薩極歡喜住。謂諸菩薩淨勝意樂住。

云何菩薩增上戒住。謂諸菩薩淨勝意樂爲緣所得性戒相應住。

云何菩薩增上心住。謂諸菩薩增上戒住清淨爲緣。

所得世間靜慮等持等至住。
云何菩薩覺分相應增上慧住。謂諸菩薩以世間淨智所依等持爲所依止。爲覺諸諦。於正念住等三十七菩提分法妙揀擇住。
云何菩薩諸諦相應增上慧住。謂諸菩薩覺分揀擇爲所依止。於諸諦中如實覺住。
云何菩薩緣起流轉止息相應增上慧住。謂諸菩薩於諦能覺增上力故。揀擇顯示由無智故苦及因起。揀擇顯示由有智故苦及因滅住。
云何菩薩有加行有功用無相住。謂諸菩薩卽由三

種增上慧住增上力故有加行有功用無缺無間於一切法眞如無分別慧修俱行住。

云何菩薩無加行無功用無相住。謂諸菩薩卽於前無相住多修習已任運自然無缺無間運轉道隨行住。

云何菩薩無礙解住。謂諸菩薩卽以善清淨無動慧等持爲所依止。得廣大慧爲他說法。無上爲依。能於諸法異門義趣釋詞差別妙揀擇住。

云何菩薩最上成滿菩薩住。謂諸菩薩安住於此。於菩薩道已到究竟。於阿耨多羅三藐三菩提已得大

法灌頂。或一生所繫。或居最後有。從此住無間。卽於爾時證覺無上正等菩提。能作一切佛所作事。

又諸菩薩勝解行住。於菩薩修所作狹小。所作有缺。所作不定。所得有退。極歡喜住。於菩薩修所作廣大。所作無缺。所作決定。隨所獲得無復退轉。如極歡喜住。乃至三種增上慧住應知亦爾。從初無相住。乃至最上成滿菩薩住。於菩薩修所作無量。所作無缺。所作決定。隨所獲得終無退轉。

又諸菩薩勝解行住。於菩薩無相修當知發趣。極歡喜住。增上戒住。增上心住。增上慧住。於菩薩無相修

當知獲得。初無相住。於菩薩無相修。當知圓證。第二無相住。於菩薩無相修。當知清淨。無礙解住。最上成滿菩薩住。於菩薩無相修果。當知領受。

問。勝解行住菩薩轉時。應知何行何狀何相。答。勝解行住菩薩轉時。思擇力勝。於諸菩薩所作加行。以分別慧數數思擇。方能修作。未能任性成辦所作。未得堅固相續無退菩薩勝修。如於勝修。於勝修果種種無礙勝解神通解脫等持等至。亦未能得。未能超越五種怖畏。謂不活畏。惡名畏。死畏。惡趣畏。處眾怯畏。於所應作利有情事策勵思惟。方能修作。未能任性

哀愍愛念。或於一時於諸有情由身語意發起邪行。或於一時於諸境界發起貪著。或於一時於資生具現有慳吝。信他諸佛菩薩而行。未能自內了知眞實。謂於如來。或法或僧。或眞實義或有情事。或佛菩薩神通威力。或因或果。或應得義或得方便。或於所行皆隨他信。成就狹小聞所成智。思所成智。而非無量。又卽於此或時忘失。有忘失法。成就菩薩苦遲通行。於大菩提無猛利樂欲。無熾然精進。無有甚深牢固淨信。於其三處有忘失念。一於境界可意不可意色聲香味觸法中。或於一時其心顚倒。忘失正念。二於

受生彼彼身中。既受生已。忘失前生。三於所受所持諸法。久作久說。或於一時有所忘失。於是三處有忘失念。或於一時具足聰慧。於其諸法能受能持。於其義理堪能悟入。或於一時則不如是。或於一時具足憶念。或於一時成忘念類。於諸有情未能了知如實調伏善巧方便。於自佛法亦未了知如實引發善巧方便。爲他說法教授教誡。勉勵而轉。勉勵轉故。不如實知。或時虛棄。或不虛棄。如閻中射。或中不中。隨欲成故。或於一時於大菩提雖已發心而復退捨。或於一時棄捨菩薩先所受學淨戒律儀。不能受學。或於

一時雖勤修習利有情事而於中間生厭倦故復還棄捨利有情事由意樂故欲令自樂由思擇故欲令他樂於諸菩薩所有違犯多分偏知非數偏知無餘永斷由於毀犯數現行故或於一時於菩薩藏法毗柰耶他所引奪或於一時聞說甚深廣大法教而生驚怖其心搖動猶豫疑惑於諸有情遠離一切現行大悲於諸有情少分現前利益安樂未能廣大未能無量於如上說一切圓滿菩薩學中未能普學於如上說一切圓滿菩薩諸相未皆成就於如上說一切圓滿二分菩薩正加行中未等顯現於如上說菩薩

意樂猶未清淨。於其無上正等菩提自謂爲遠。未於涅槃增上意樂安立深固。如於生死長時流轉。於其熾然無動妙善菩提分法。未能成就。如是等類當知是名勝解行住菩薩轉時諸行狀相。是諸菩薩勝解行住下忍轉時。如上所說諸行狀相當知上品。中忍轉時。如上所說諸行狀相當知中品。上忍轉時。如上所說當知下品。其性微薄。卽於如是上忍轉時。於上所說諸行狀相漸次能令無餘永斷。從此無間當知菩薩入極喜住。由得方便極喜住中。勝解行住所說諸法皆無所有。與彼相違。所有一切白品諸法皆悉

顯現。由諸菩薩成就此故。轉得名爲淨勝意樂。勝解行住菩薩轉時。雖有少分輭中上品方便展轉清淨勝解。而未得名淨勝意樂。何以故。由此勝解。爲彼多種諸隨煩惱染汙而轉。極歡喜住菩薩住時。一切勝解諸隨煩惱皆悉永斷。離隨煩惱淨勝解轉。

問極歡喜住菩薩轉時。應知何行何狀何相。答。若諸菩薩從勝解行住入極歡喜住。先於無上正等菩提菩薩弘願。未善通達菩提自性。未善通達菩提方便。多分隨順他緣而轉。不善決定。除捨彼故。發起六相新善決定內證修性菩薩大願。超過一切餘白淨願。

無等不共。果是世間。超過一切世間境界。隨救一切有情苦故。不共一切聲聞獨覺。雖一刹那生起此願。法性自爾能得菩薩無量白法可愛之果。又此大願無變無盡。自性得已。無異因緣令其退轉變異可得。又是勝分墮後邊際極大菩提如此菩薩善決定願。亦名發心。又即如是菩薩發心。略有四相應當了知。何等爲四。一者何相菩薩發心。二者發心何所緣慮。三者發心何狀何相何自性起。四者發心有何勝利。由此四相應當了知菩薩發心。謂諸菩薩勝解行住已善積集一切善根於菩薩行已正超出。略說是相

菩薩發心。又諸菩薩緣當來世無倒速疾一切菩提資糧圓滿。一切菩薩利有情事圓滿。無上正等菩提一切種一切佛法圓滿。諸佛所作事業圓滿。略說緣慮如是發心。又諸菩薩無倒速疾發起一切菩提資糧。隨順於諸有情一切菩薩所作。隨順獲得無上正等菩提無師自然妙智。隨順徧一切種諸佛所作事業。隨順廣大願心。又諸菩薩發是心已。超過菩薩凡異生地。證入菩薩正性離生。生如來家。成佛眞子。決定趣向正等菩提。決定紹繼如來聖種。又正獲得如實證淨。極多歡喜。於他有情遠離多分忿害鬪諍。於

一切種菩薩所作利眾生事。於一切種菩提資糧圓滿。於一切種無上菩提一切佛法。於一切種佛所作事。以淨增上意樂攀緣勝解趣入。於是諸法速疾圓證。自觀已身能正隨順。如是解了。極多歡喜。又自觀見妙善廣大。能引出離無染無等攝受饒益身心歡喜。於此無量熾然善法皆悉成就。又自了知我於無上正等菩提今已鄰近。於大菩提我勝意樂已得清淨。我今已離一切怖畏。由是因緣極多歡喜。由諸菩薩已能發起善決定心。於五怖畏皆悉除斷。由善修習無我妙智。分別我想尚不復轉。況當得有分別我

愛或貪生愛由是因緣無不活畏由於他所無所希望常自發起如是欲樂我當饒益一切有情非於有情有所求覓由是因緣無惡名畏由離我見於我無有失壞想轉故無死畏自知死後於當來世決定值遇諸佛菩薩由此決定無惡趣畏由意樂見一切世間尚無有一與我齊等何況殊勝是故無有處眾怯畏菩薩如是遠離一切五種怖畏遠離一切聞說甚深正法驚怖遠離一切高慢憍傲遠離一切他不饒益種種邪行所起瞋恚遠離一切世財貪喜無染汙故無所憎背有熾然故無俗意樂能圓滿證一切善

法。又現法中。能起菩薩一切精進。信增上力爲前導故。於當來世。如前所說菩提分品十種大願。今卽於此極歡喜住能具引發。由得清淨勝意樂故。爲欲供養最勝有情眞實福田大師法主。是故引發第一大願。爲欲受持彼所宣說無上正法。是故引發第二大願。爲欲勸請轉未曾有妙正法輪。是故引發第三大願。爲欲順彼行菩薩行。是故引發第四大願。爲欲成熟彼器有情。是故引發第五大願。爲欲往趣諸佛國土。奉見如來。承事供養。聽受正法。是故引發第六大願。爲淨修治自佛國土。是故引發第七大願。爲於一

切在所生處常不遠離諸佛菩薩與諸菩薩常同一味意樂加行是故引發第八大願常爲利益一切有情會不空過是故引發第九大願爲證無上正等菩提作諸佛事是故引發第十大願作是願言如有情界展轉相續終無斷盡亦如世道展轉相續終無斷盡我此大願生生相續乃至究竟菩提邊際常不遠離常不忘失常不乖離如是自誓心發正願當知此中前就所應願事起願後卽就願以起於願如是菩薩十種大願以爲上首能生無數百千正願如是菩薩於當來世具諸大願於現法中發大精進復有十

種淨修住法。由是能令極歡喜住速得清淨。一者於諸佛法深生淨信。二者觀諸有情緣起道理證得唯有純大苦蘊發起大悲。三者觀見彼已自誓願言。我當令彼諸有情類解脫如是純大苦蘊得第一樂發起大慈。四者爲欲救拔一切憂苦自無顧戀。無顧戀故能捨內外一切身財。於諸有情而行惠施。五者爲欲利益諸有情故。從他勤求世出世法。會無厭倦。六者無厭倦故。證得一切論智清淨善知諸論。七者善知論故。於劣中勝諸有情所。如應如宜而修正行。善解世間。八者即於如是正加行中。依應時分量等正

行而修慚愧。九者即於如是正加行中得無退轉堅力持性。十者以諸上妙利養恭敬及與正行供養如來。是名十種淨修住法。由此能令極歡喜住速得清淨。所謂淨信。慈悲惠捨。無有厭倦。善知諸論。善解世間。修習慚愧。堅力持性。供養如來。又諸菩薩於此十法。受學隨轉。多修習已。復於餘九增上戒等諸菩薩住。從佛菩薩專精訪求一切種道功德過失及神通樂無失壞道。善取其行得等流相。於一切住自然升進。證大菩提。爲大導師。率領一切有情商侶。超度生死曠野嶮道。當知此中諸行能入。說名爲行。若正入

時說名爲得。入已果利成辦圓證。說名等流。又諸菩薩住此住中。由二因緣現見諸佛。或由聽聞菩薩藏說。或由內心發起勝解。信有十方種種異名諸世界中種種異名諸佛如來。由麤淨信俱行之心求欲現見。如是求已。如實稱遂。當知是名第一因緣。又心發起如是正願。隨於彼彼諸世界中有佛出現。我當往生。如是願已。如實稱遂。當知是名第二因緣。菩薩如是由麤淨信現見諸佛。由正願力現見諸佛。既得見已。隨力隨能。與一切種恭敬供養。奉施種種上妙樂具。及於僧眾恭敬供養。於如來所聽聞正法。無倒受

持。精進修行法隨法行。以四攝事成熟有情。一切善根悉皆迴向無上菩提。由是三種清淨因緣。彼諸善根倍復明淨。謂於佛僧法供養攝受故。以四種攝事成熟有情故。以一切善根迴向菩提故。如是乃至無量俱胝那庾多百千大劫。譬如世間黠慧工匠。以鑛性金置於火中。如如燒鍊。如是如是轉得明淨。如是淨勝意樂菩薩所有善根。由是三種清淨因緣。轉復明淨。當知亦爾。又住於此。在在生處。多作輪王。王贍部洲。得大自在。遠離一切所有慳垢。威被有情。調伏慳吝。諸四攝事所作業中。一切不離佛法僧寶。證一

切種菩提作意恆發願言我當一切有情中尊作諸有情一切義利所依止處若樂發起如是精進棄捨一切家屬財位歸佛聖教淨信出家一刹那頃瞬息須臾能證菩薩百三摩地以淨天眼能於種種諸佛國土見百如來又卽於彼變化住持菩薩住持皆能解了以神通力動百世界身亦能往放大光明周帀徧照普令他見化爲百類成熟百種所化有情若欲留命能住百劫於前後際各百劫事智見能入蘊界處等諸法門中於百法門能正思擇化作百身身身皆能現百菩薩眷屬圍繞自茲以去是諸菩薩由願

力故。當知無量威力神變。安住如是極歡喜住諸菩薩衆。願力增上。能引無量殊勝正願所作神變。如是正願。乃至俱胝那庾多百千大劫。不易可數。當知是名略說菩薩極歡喜住。謂善決定故。四相發心故。發起精進引發正願故。淨修住法故。開曉餘住故。修治善根故。受生故。威力故。若廣宣說。如十地經極喜地說。彼十地經廣所宣說菩薩十地。卽是此中菩薩藏攝摩怛理迦略所宣說菩薩十住。如其次第。從極歡喜住。乃至最上成滿菩薩住。應知此中由能攝持菩薩義故。說名爲地。能爲受用居處義故。說名爲住。

瑜伽師地論卷第四十七

音釋　俳優步皆切此云倡戲也俱胝百億

瑜伽師地論卷第四十八

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

本地分中菩薩地

第二持隨法瑜伽處住品第四之二

問。增上戒住菩薩轉時。當知何行何狀何相。答。若諸菩薩。先於極歡喜住。由十種心意樂。已得意樂清淨。何等爲十。一者於一切師長尊重福田。不行虛誑意樂。二者於同法菩薩。忍辱柔和易可共住意樂。三者勝伏一切煩惱及隨煩惱眾魔事業。心自在轉意樂。

四者於一切行深見過失意樂。五者於大涅槃深見勝利意樂。六者於諸妙善菩提分法常勤修習意樂。七者即於彼修爲隨順故樂處遠離意樂。八者於諸世間有染尊位利養恭敬無所顧戀意樂。九者遠離下乘趣證大乘意樂。十者欲作一切有情一切義利意樂。如是十種無倒意樂依心而轉。是故說爲意樂清淨。即由如是十種意樂成上品故極圓滿故。是諸菩薩入證第二增上戒住。於此住中性戒具足。極少邪惡業道所攝諸惡犯戒尚不現行。況中上品。又於十種圓滿業道自性顯現。菩薩如是性戒具足。能以

妙慧。於染不染惡趣善趣。及諸乘中諸業現行。若因若果。修證安立。如實了知。於異熟果。及等流果。如是諸業。如實了知。自能現斷諸不善業。自能現受一切善業。卽於其中。樂勸導他。能正勸導。於其種種不平等業現行過失之所染汙諸有情界。若興若衰等無差別。一切皆墮第一義苦。並住艱辛種種艱辛之所逼切。甚可哀愍。於彼獲得廣大哀愍。如實觀照。是諸菩薩安住如是增上戒住。廣見諸佛善根清淨。如前應知。此差別者。謂如世間善巧工匠。以所鍊金置迦肆娑。置於火中。數數燒鍊轉更明淨。如是菩薩善根

清淨。當知亦爾。於此住中。淨心意樂成滿趣入。在所生處。多作輪王。王四大洲。以自在力。令多有情止息犯戒。不善業道。勸彼受行諸善業道。當知威力過前十倍。當知是名略說菩薩增上戒住。謂意樂淨故。性戒具足故。離一切種毀犯戒垢故。一切業道一切因果了知通達故。於諸淨業能自受行。亦樂勸他令其受行故。於有情界諸業所生眾苦艱辛。得大哀愍如實觀照故。善根清淨故。受生故。威力故。若廣宣說。如十地經離垢地說。遠離一切犯戒垢故。名離垢地。由離一切犯戒垢故。卽此名爲增上戒住。彼離垢地當

知卽此增上戒住。

問。增上心住菩薩轉時。當知何行何狀何相。答。若諸菩薩。先於增上戒住。已得十種清淨意樂。作意思惟。解了通達。復由餘十淨心意樂。作意思惟。成上品故。極圓滿故。過增上戒住。入增上心住。何等爲十。一者作意思惟。我於十種淨心意樂已得清淨。二者作意思惟。我於十種淨心意樂已得清淨故。能不退失。三者作意思惟。我於一切漏有漏法心不趣入。於違背中能正安住。四者作意思惟。我能於彼修對治中識正安住。五者作意思惟。我能於彼所修對治不復退失。

六者作意思惟我於如是堅固對治不爲一切漏有漏法一切魔軍之所勝伏七者作意思惟我今能於一切佛法其心無有怯劣而轉八者作意思惟我今能於一切苦行無有怯弱九者作意思惟我心一向於大乘中深生信解終不愛樂餘下劣乘十者作意思惟我於一切利有情事深心愛樂由此十種淨心意樂作意思惟能入菩薩增上心住菩薩安住增上心住能以種種過患行相壞一切行於彼諸行深心厭離於佛妙智能以種種勝利行相見大勝利又於其中能以淸淨一味欲樂深生愛慕於有情界能以

種種苦惱行相觀爲有苦於諸有情興悲戀心生依義心於一切行無有放逸爲大菩提熾然精進於諸有情能起廣大悲愍意樂觀諸有情解脫衆苦究竟方便唯是一切煩惱諸纏無障礙智觀彼解脫能圓證者唯於法界一切分別現行雜染生起對治無分別慧觀能成辦彼智光明唯是無倒勝三摩地觀所引發一切靜慮等持等至皆菩薩藏聽聞爲先皆聞正法以爲緣起觀見是已發大精進訪求多聞爲聞正法不惜身命無有資財內外愛物而不能捨無有師長不誓承事無有尊教不誓奉行無有身苦而不

誓受若聞佛法一四句頌歡喜踊躍勝得三千大千世界充滿其中大珍寶聚聞一句法是佛所說能引正等覺能淨菩薩行歡喜踊躍勝得一切釋梵護世轉輪王等極尊貴位設有告言善男子聽我有一句佛所說法能引正等覺能淨菩薩行汝欲聞不汝今若能投大火坑受大苦者當爲汝說菩薩聞已歡喜踊躍答言我能我若得聞如前所說一句法義正使火坑量等三千大千世界滿中熾火我從梵天尚投身入況小火坑爲求佛法尚應久處大那落迦受大苦惱況餘小苦而不應受菩薩發起如是精進求正

法已復能如實如理思惟要正修行法隨法行方得名爲隨順佛法非但聽聞文字音聲而得清淨如是知已即依所聞正緣法相遠離諸欲惡不善法廣說乃至能得世俗四種靜慮四無色定及四無量五種神通具足安住既多住已復還棄捨諸靜慮等等持等至願自在力還來欲界觀彼彼處若爲有情能作義利若能圓滿菩提分法即便往生非但自在而生彼處如是菩薩離欲貪故名斷欲縛棄捨靜慮等持等至故名斷有縛菩薩先從勝解行地於法眞如修勝解故已斷見縛邪貪恚癡畢竟不轉廣見諸佛善

根清淨。如前應知。此差別者。謂如世間善巧工匠。先所燒鍊手中眞金。垢穢斯盡。稱量等住。如是菩薩善根清淨。當知亦爾。受生多分作釋天帝。善化有情。令離欲貪。所有威力。於前住中已說千數。當知此中有百千數。當知是名略說菩薩增上心住。謂心意樂作意思惟成滿趣入故。於一切行諸有情界及大菩提。能正通達故。於諸有情脫苦方便。能正推求故。於正法中起大恭敬訪求無倦故。能正修行法隨法行。於其世俗諸靜慮等。等持等至無量神通。能引能住故。棄捨於彼。願自在力隨樂受生故。善根清淨故。受生

故。神力故。若廣宣說。如十地經發光地說。由發聞行正法光明等持光明之所顯示。是故此地名發光地。由內心淨能發光明。是故說名增上心住。由此義故。名發光地。卽由此義。當知復名增上心住。

云何菩薩覺分相應增上慧住。謂諸菩薩先於增上心住。以求多聞增上力故。已得十法明入。由此十法明入。成上品故。極圓滿故。超過增上心住。入初增上慧住。如是十法明入文辭。如契經說。應知其相。謂若彼假設。若於中假設。若由此假設。若平等勝義。若染惱故。清淨故。成染成淨。若由繫縛煩惱所染。若由無

上清淨所淨。當知是名十法明入略所說義。是諸菩薩住此住中。如契經說。不壞意樂而爲上首。所有十種能成熟智。智成熟法。皆悉成就。長如來家。得彼體法。觀一切種菩提薩埵增上力故。修四念住而爲上首三十七種菩提分法。如契經說。由於此法方便攝受勤修習故。最極微細薩迦耶見執著一切蘊界處等。一切動亂皆得畢竟不現行斷。由彼斷故。一切如來所訶毀業皆不現行。一切如來所讚美業如實隨轉。既如是已。其心轉復滋潤柔和有所堪能。其心轉復種種行相皆善清淨。又善知恩。知報恩等。隨順意

樂種種白法皆悉成就。尋求上地能修治業。發大精進。逮得安住。由此因緣。所有意樂增上意樂。勝解界性。皆得圓滿。由是因緣。一切外道種種魔軍聖教怨敵。不能暎奪。不能傾動。廣見諸佛善根清淨。廣說如前。應知其相。此差別者。謂如世間善巧工匠。以所鍊金作莊嚴具。非餘未作莊嚴具金之所暎奪。如是此中菩薩善根。非餘安住凡住菩薩所有善根所能暎奪。如末尼寶所放光明。非餘寶珠所能暎奪。一切世間風水雨等。不能斷滅所放光明。如是此中菩薩所有智慧光明。一切聲聞及獨覺等不能暎奪。一切魔

怨不能斷滅。受生多作蘇夜摩天王。善化有情。令其除滅薩迦耶見。所有威力。於前住中說百千數。當知此中說俱胝數。當知是名略說菩薩覺分相應增上慧住。謂法明入成滿得入故。成熟智故。修習菩提分法故。薩迦耶見等一切執著動亂斷故。制業開業遠離習近故。由是因緣心調柔故。隨順功德皆隆盛故。依所尋求修治地業。發大精進故。由是因緣所有意樂增上意樂勝解界性淨修治故。由是因緣一切聖教所有怨敵不能映奪及傾動故。善根清淨故。受生故。威力故。若廣宣說。如十地經焰慧地說。於此地中。

菩提分法如實智焰能成正法教慧照明是故此地名焰慧地又卽彼地此中說名覺分相應增上慧住云何菩薩諸諦相應增上慧住謂諸菩薩先於覺分相應增上慧住已得十種平等清淨意樂由彼平等清淨意樂成上品故極圓滿故超過第一增上慧住證入第二增上慧住十種平等清淨意樂所有文辭如契經說應知其相謂無等覺與諸覺等超過所餘諸有情界及以諸法如其平等當知是名十種平等清淨意樂略所說義如是菩薩住此住中多分希求智殊勝性於四聖諦由十行相如實了知一切文辭

如契經說。應知其相。謂依曉悟他。依自內智。依俱處所名爲此說。依於契經。調伏本母名由此說。依於現在衆苦自性。依於未來苦因生性。依於因盡彼盡無生性。依於修習彼斷方便性。名如此說。當知是名十種行相四聖諦智所有略義。如是於諦善巧菩薩。於一切行以慧正毀。於有情界增悲意樂。於前後際愚癡有情所有邪行。能正通達。爲欲令彼得解脫故。攝受廣大福智資糧。心發正願。及卽於彼意樂引攝正念慧行而爲上首。所有衆多殊勝功德皆悉增盛。諸餘作意皆悉遠離。以其種種成熟方便成熟有情。如

契經說所有種種能益有情世俗書論印算計等工業明處於是一切皆能引發於諸有情深悲愍故漸次乃至方便安立妙菩提故隨順世間言說事故爲欲方便壞貧窮故爲令世間諸界錯亂人非人等所起災患皆息滅故爲施無罪諸戲樂具除彼非法諸戲樂故諸有希求種種居處資生具者爲少用功皆能施與種種居處資生具故爲欲拔濟諸王賊等逼惱事故爲欲開制是處非處諸加行故爲欲安立吉非吉事令取捨故爲正勸獎於現法中令其展轉不相謀掠及爲宣說當來無倒勝生道故當知是名能

益有情工業明處略所說義。其餘一切。如前應知。此差別者。謂如世間善巧工匠。以所鍊金作莊嚴具。牟娑羅寶瑩飾廁鈿。所有餘金無與等故。不能暎奪。如是此中菩薩善根。一切聲聞及諸獨覺餘地菩薩不能暎奪。又如日月諸宿光明。一切風輪不能暎奪。然其迴轉共彼風同。如是此中菩薩妙慧。一切聲聞諸獨覺等不能暎奪。然其所作與世共同。受生多作珊覩史多天王。善化有情。令捨一切外道邪法。所有威力。當知此說千俱胝數。當知是名略說菩薩諸諦相應增上慧住。謂十平等清淨意樂成滿得入故。善巧

方便觀察諸諦漸增長故。毀壞諸行悲愍有情漸增長故。卽爲是義長養廣大福智資糧。心發正願勤加行故。念慧行等德增長故。無餘作意以一切種成熟有情勤加行故。引發世間工巧業故。善根清淨故。受生故。威力故。若廣宣說。如十地經極難勝地。今此地中顯示菩薩於諸聖諦決定妙智極難可勝。是故此地名極難勝。卽由此義應知此中諸諦相應增上慧住。

云何菩薩緣起相應增上慧住。謂諸菩薩先於諸諦相應增上慧住已。得十種法平等性。當知文辭如經

廣說。如是十種法平等性。成上品故。極圓滿故。超過前住。得入此住。謂於一切法。由有勝義自性無相平等性故。言說造作影像無相平等性故。卽由此相自然不生平等性故。因亦不生平等性故。自然與因皆不生故。畢竟本寂平等性故。現有體事能取正智離諸戲論平等性故。遠離一切取捨造作平等性故。卽此煩惱衆苦雜染離繫解脫平等性故。分別所執境界自性。如幻化等平等性故。無分別智所行自性有無無二平等性故。當知是名此中十種法平等性略分別義。如是菩薩住此住中。於諸有情增長悲愍。於

大菩提生起猛利欲樂希求。於諸世間合散生滅。以一切種緣起正觀觀察了知。依緣起智能引發空無相無願三解脫門。由是因緣。所有自他作者受者有無等想皆不復轉。菩薩如是善於勝義。顧念有情。如理通達煩惱繫故。緣和合故。有爲諸法自性羸劣。離我我所無量過失汙染而轉。非離一切煩惱繫縛眾緣和合。是故我今爲自防護。應令一切煩惱繫縛眾緣和合皆悉斷壞。爲益有情。不應永滅一切有爲。如是菩薩住此住中。智悲隨逐。名無著智現前。般若波羅密多住現前。由此住故。於一切世間行無染而行。

又卽此住有猛利忍。於第七地有加行行邊際菩薩忍。當知是彼隨順忍攝。又此無著智現前。般若波羅密多住現前。能引能引菩提眾緣。於諸世間有爲諸行住而不住。雖於寂滅見寂靜德。而亦不住。如是菩薩方便般若智所隨逐。能入空三摩地。令十百千上首三摩地門皆現在前。如空三摩地。如是無願無相三摩地當知亦爾。由此上首三摩地門現在前故。意樂不壞。於一切種諸佛聖教。一切外道及諸魔軍聖教怨敵不能引奪。餘如前說。此差別者。謂如世間善巧工匠。以所鍊金作莊嚴具。瑠璃寶珠瑩飾廁釦。一

切餘金不能映奪。如是此中菩薩善根清淨殊勝。如先所說不能映奪。又如月光。於有情身能令悅豫。非四風輪所能斷壞。如是此中菩薩慧光。一切有情煩惱鬱蒸皆能息滅。一切外道魔軍怨敵不能斷壞。受生多作妙化天王。善化有情。令除一切增上慢等。所有威力。當知此中說百千俱胝數。當知是名略說菩薩緣起相應增上慧住。謂十法平等性成滿得入故。覺悟緣起生解脫門故。一切邪想不現行故。方便攝受生死故。無著智現前。般若波羅密多住現在前故。證得無量三摩地故。證得不壞意樂故。於佛聖教不

可引奪故。廣見諸佛善根清淨故。受生故。威力故。若廣宣說。如十地經現前地說。由此地中無著智現前。般若波羅蜜多住現在前故。名現前地。卽由此義當知亦名緣起相應增上慧住。

云何菩薩有加行有功用無相住。謂諸菩薩於前第六緣起相應增上慧住已得十種妙方便慧所引世間不共一切有情而共一切世間進道勝行。卽由如是妙方便慧所引不共進道勝行。成上品故。極圓滿故。超過第六住。得入第七住。如是文辭。如經廣說。應知其相。謂依能起世間興盛攝受福德。依於有情利

益安樂增上意樂。依爲菩提福德資糧菩提分法後後勝進。依不共聲聞。依不共獨覺。依有情界。依諸法界。依諸世界。依諸如來身語心智。當知是名妙方便慧所引不共進道勝行處所略義。菩薩與彼共相應故。便能通達無量無數如來境界。及爲彼起無功用無相無分別無異分別。觀無量佛境界。起無間無缺精勤修學。一切威儀行住作意。一切分位不遠離道。彼於一一心刹那中。十波羅密多而爲上首。一切菩提分法圓滿殊勝。諸餘下住則不如是。謂於第一極歡喜住。正以大願爲勝所緣。於第二住。正能除遣毀

犯戒垢。於第三住。正願增長得法光明。於第四住。正趣入道。於第五住。正入一切世間事業。於第六住。正入甚深緣起道理。今卽於此第七住中。具足發起一切佛法覺支圓滿。此住菩薩加行行圓滿所攝故。妙智神通行清淨。能入第八住故。由是菩薩此住無間能入第八極清淨住。彼第八住一向清淨。此第七住猶名爲雜。與清淨住爲前導故。當言此住名不染汙。猶未得故。當言此住墮雜染行。今此住中。一切貪等上首煩惱皆悉除斷。當知此住非有煩惱。非離煩惱。一切煩惱不現行故。希求佛智猶未得故。如是行者。

增上意樂已得清淨。無量身語意業隨轉。於諸如來所讚毀業。如前廣說。於第五住所引世間工巧業智。轉得圓滿。三千世界共許爲師。唯除安住上住菩薩。及諸如來。意樂加行無與等者。於一切靜慮等菩提分法。皆能現前。由修行相現在前故。非由安住異熟分位。如第八住。此諸菩薩如是方便。能善思擇諸三摩地。引發菩薩三摩地上首。十百千種三摩地門。由得如是三摩地故。超過一切聲聞獨覺三摩地境。菩薩如是一切煩惱皆悉遠離。難可了知。一切分別現行隨逐身語意業皆悉安住。而不捨離尋求勝進。勇

猛加行顧念有情爲大菩提速圓滿故離一切相無量身語意業隨轉妙善修治無生法忍之所顯發於此住中由自覺慧境界故超過一切聲聞獨覺境界餘六住中但由佛法增上所緣故超過一切聲聞獨覺境界又諸菩薩第六住中所入滅定今此住中念念能入然此菩薩甚希奇業不可思議謂常安住實際住中而於寂滅能不作證彼由如是妙方便智之所引發增上力故能行一切有情不共菩薩妙行雖與世間相似顯現而非彼性如經廣說此中總義謂依福業事攝受種種親屬徒眾求生差別發起勝進

三解脫住。信解劣乘。方便調伏。受用諸欲。求欲差別。轉諸外道。隨他心轉。隨大眾轉。餘如前說。此差別者。謂如世間善巧工匠。以所鍊金作莊嚴具。諸末尼寶瑩飾廁鈿。甚爲光麗。餘贍部洲一切金寶不能暎奪。如是此中菩薩善根轉復清淨。一切聲聞獨覺善根。及餘下住菩薩善根。不能暎奪。又如日光多分乾竭贍部洲中所有穢濕。餘一切光不能暎奪。如是此中菩薩慧光多分乾竭一切有情煩惱諸毒。如前所說諸聲聞等所有智光不能暎奪。受生多作他化自在天王。於能授與一切聲聞獨覺現觀方便善巧。所有

威力當知此說俱胝百千數當知是名略說菩薩有加行有功用無相住謂妙方便慧所引世間進道勝行成滿得入故通達如來佛境界起無間無缺勤加行故一一剎那圓證一切菩提分法故安立染汙不染汙故有加行行圓滿攝故依於意樂清淨業轉一切世間工巧業等皆圓滿故逮得無量不共一切聲聞獨覺三摩地故剎那剎那入滅定故現行一切有情不共世間行故善根清淨故受生故威力故若廣宣說如十地經遠行地說此地菩薩有加行行圓滿攝故名遠行地即由此義當知亦名有加行有功用

無相住。
云何菩薩無加行無功用無相住。謂諸菩薩。於初無相住中。已得十種入一切法第一義智。如經廣說。謂依三世如其所應本來無生無起無相。依餘因性無成無壞。依第一義畢竟離言諸自性事。言說造作影像自性。由體相故。及因性故。都無所有。卽由如是雜染體性。無流轉性。無止息性。依此無智邪執爲因。於彼離言諸有體事。初中後位一切時分染平等性。依於眞如無倒證入。無有分別平等性故。能除雜染。是名此中略所說義。如是十種入一切法第一義智。成

上品故。極圓滿故。超過第七雜清淨住。得入第八純清淨住。住此住中。於無生法證得菩薩第一最勝極清淨忍。此復云何。謂諸菩薩由四尋思。於一切法正尋思已。若時獲得四如實智。如實了知一切諸法。爾時一切邪分別執皆悉遠離。觀一切法於現法中隨順一切雜染無生。觀彼先時一切所有邪分別執因所生法。於當來世一切無餘永不復生。此四尋思四如實智。廣說如前。眞實義品。此如實智。始從勝解行住。乃至有加行有功用無相住。未極清淨。今此住中已極清淨。是故說言於無生法證得菩薩第一最勝

極清淨忍。是諸菩薩得此忍故。得甚深住。先於第一無相住中四種災患。今悉除斷。一者除斷於無相中有加行有功用事。二者除斷於上清淨住精勤思慕。三者除斷於一切種利有情事有大堪能精勤思慕。四者除斷有微細想現在前行。是故此住名極清淨。又此菩薩於甚深住極生愛樂。卽於如是法門流中。蒙諸如來覺悟勸導。授與無量引發門智神通事業。如是蒙佛覺悟勸導。引發無量分身妙智。得十自在。如經廣說。應知其相。得自在故。隨所欲住。如意能住。隨樂安住。靜慮解脫等諸心住。如意能住。若暫思惟

一切食等諸資生具悉皆成辦。一切世間工業明處。如其所欲悉能現行。普於一切能感生業及於一切受生處所。皆隨所欲自在往生。隨所愛樂。一切神通所作事業。皆能起作。一切妙願隨其所欲皆得稱遂。隨於事物發起勝解。如所欲爲皆成無異。隨所欲知所知境界。皆如實知。普於一切名句文身。得隨所欲。於一切法正安立中。皆得善巧。如是菩薩獲得自在。從是已去。所得自在所作勝利。廣說如經。應知其相。又能棄捨麤見諸佛。恆常無間不離見佛。其餘所有善根清淨。金喻光喻。如經應知。此住菩薩受生威力。

諸殊勝事。皆如經說。應知其相。當知是名略說菩薩無加行無功用無相住。謂入一切法第一義智成滿得入故。得無生法忍故。除斷一切災患故。逮得菩薩甚深住故。於法門流。蒙佛授與無量引發門智神通事業故。悟入無量分身智故。得自在故。領受所得自在勝利故。善根清淨故。受生故。威力故。若廣宣說。如十地經不動地說。於此地中捨先所有有加行有功用道。其心升上無加行無功用任運而轉不動勝道。是故此地名不動地。卽由此義。當知說名無加行無功用無相住。

云何菩薩無礙解住。謂諸菩薩於甚深住不生喜足。復於增上智殊勝性愛樂隨入。是諸菩薩於諸法中起智加行。應爲他說一切種法。普於一切說法所作皆如實知。當知此中說法所作。謂於一切近稠林行。如此雜染。如此清淨。由此雜染。由此清淨。若所雜染。若所清淨。若非一向。若是一向。若通二種。如是一切皆如實知。如是菩薩於說法中方便善巧。於說所作方便善巧。於一切種成大法師。獲得無量陀羅尼門。於一切種音詞支具。剖析善巧。辯才無盡。成就如是法陀羅尼。領受堪能。菩薩由此勝無礙解。引發言辭。

能坐如是微妙法座。若於是中若於是處宣說正法。盡所有門。若由此故。於諸有情勸導慰喻安處事業。此等堪能皆悉成就。如是一切廣說如經應知其相。善根清淨受生威力諸殊勝事亦廣如經應知其相。當知是名略說菩薩無礙解住。謂於甚深寂靜解脫不生喜足入勝進故。於諸法中起智加行宣說法故。此所作事如實知故。得不思議大法師故。善根清淨故。受生故。威力故。若廣宣說。如十地經善慧地說。由此地中。一切有情利益安樂意樂清淨。逮得菩薩無礙解慧。由此善能宣說正法。是故此地名善慧地。即

由此義。當知復名無礙解住。

云何菩薩最上成滿菩薩住。謂諸菩薩無礙解住。一切行相徧清淨已。堪爲法王。受法灌頂。得離垢等無量無數勝三摩地。作彼所作一切智智殊勝灌頂。後三摩地現在前故。得一切佛相稱妙座身諸眷屬。得大光明往來普照一切行相。一切智智灌灑其頂。既灌頂已。普能引導所化有情。於彼解脫方便佛事。得如實智。逮得無量無邊解脫陀羅尼門大神通力。及此增上大念大智。增上引發訓辭安立及大神通。增上引發善根清淨。受生威力。諸殊勝事。一切如經應

知其相。當知是名略說最上成滿菩薩住。若廣宣說。如十地經法雲地說。是諸菩薩住此地中。諸菩薩道皆得圓滿。菩提資糧極善周備。從諸如來大法雲所。堪能領受其餘一切有情之類。難可領受最極廣大微妙法雨。又此菩薩自如大雲。未現等覺無上菩提。若現等覺無上菩提。能爲無量無邊有情等雨無比微妙法雨。殄息一切煩惱塵埃。能令種種善根稼穡生長成熟。是故此地名法雲地。卽由此義當知復名最上成滿菩薩住。

如是所說後後住中支分功德。非前前住一切都無。

然下品故不墮其數當知即彼展轉修習成中上品。於餘後地證得成滿方乃建立。

又即於此一一住中經多俱胝百千大劫或過是數方乃證得及與成滿。然一切住總經於三無數大劫方得圓證。謂經第一無數大劫方乃超過勝解行住次第證得極歡喜住。此就恆常勇猛精進非不勇猛勤精進者。復經第二無數大劫方乃超過極歡喜住乃至有加行有功用無相住。次第證得無加行無功用無相住。此即決定以是菩薩得淨意樂決定勇猛勤精進故。復經第三無數大劫方乃超過無加行無

功用無相住及無礙解住。證得最上成滿菩薩住。當知此中略有二種無數大劫。一者日夜月半月等算數方便。時無量故。亦說名爲無數大劫。二者大劫算數方便。超過一切算數之量。亦說名爲無數大劫。若就前說無數大劫。要由無量無數大劫。方證無上正等菩提。若就後說無數大劫。但經於三無數大劫。便證無上正等菩提。不過此量。若正修行最上上品勇猛精進。或有能轉衆多中劫。或有乃至轉多大劫。當知決定無有能轉無數大劫。

又由如是所說十二諸菩薩住。經三無數大劫時量。

能斷一切煩惱障品所有麤重。及斷一切所知障品所有麤重。於三住中。當知能斷煩惱障品所有麤重。謂於極歡喜住中。一切惡趣諸煩惱品所有麤重皆悉永斷。一切上中諸煩惱品皆不現行。於無加行無功用無相住中。一切能障一向清淨無生法忍諸煩惱品所有麤重皆悉永斷。一切煩惱皆不現前。於最上成滿菩薩住中。當知一切煩惱習氣隨眠障礙皆悉永斷。入如來住。當知一切所知障品所有麤重亦有三種。一者在皮麤重。二者在膚麤重。三者在肉麤重。當知此中在皮麤重。極歡喜住皆悉已斷。在膚麤

重無加行無功用無相住皆悉已斷。在肉麤重。如來住中皆悉已斷。得一切障極清淨智。於三住中煩惱所知二障永斷。所餘諸住。如其次第修斷資糧。

卽於如是十三住中。當知略有十一清淨。謂於第一種性住中種性清淨。於其第二勝解行住。信勝解淨。於其第三極歡喜住。勝意樂淨。於其第四增上戒住。增上戒淨。於其第五增上心住。增上心淨。於其第六第七第八增上慧住。無顚倒智發起清淨。於其第九有加行有功用無相住。有加行行圓滿清淨。於其第十無加行無功用無相住。眞智神通引發清淨。於第

十一無礙解住。能正爲他宣說法義無礙解淨。於第十二最上成滿菩薩住中。入一切種一切所知妙智清淨。於第十三如來住中。一切煩惱及所知障幷諸習氣究竟清淨。

如前菩薩功德品中所說八法能攝大乘。當知在此十三住攝。謂於第一第二住中。於菩薩藏生信勝解。聽受思惟。第三住中。得勝意樂趣向前行勝修行相。於餘一切乃至有加行有功用無相住中。得修廣大。於上三種淨行所攝菩薩住中。修果成滿。如來住中當知獲得究竟出離。

當知菩薩十二種住。隨其次第類聲聞住。如諸聲聞自種性住。當知菩薩初住亦爾。如諸聲聞趣入正性離生加行住。當知菩薩第二住亦爾。如諸聲聞已入正性離生住。當知菩薩第三住亦爾。如諸聲聞已得證淨聖所愛味爲盡上漏增上戒學住。當知菩薩第四住亦爾。如諸聲聞依增上戒學引發增上心學住。當知菩薩第五住亦爾。如諸聲聞如其所得諸聖諦智增上慧學住。當知菩薩第六第七第八住亦爾。如諸聲聞善觀察所知無相三摩地加行住。當知菩薩第九住亦爾。如諸聲聞成滿無相住。當知菩薩第十

住亦爾。如諸聲聞從此出已入解脫處住。當知菩薩第十一住亦爾。如諸聲聞具一切相阿羅漢住。當知菩薩第十二住亦爾。

本地分中菩薩地

第三持究竟瑜伽處生品第一

諸菩薩生。略有五種。攝一切生。於一切住。一切菩薩受無罪生。利益安樂一切有情。何等爲五。一者除災生。二者隨類生。三者大勢生。四者增上生。五者最後生。

云何菩薩除災生。謂諸菩薩或大願力。或自在力。於

諸饑饉厄難曠野正現前時。爲令衆生少用功力而得存濟。於大魚等種類中生身形廣大。隨所生處。以自身肉。普給一切饑餓衆生。皆令飽滿。於諸有情衆多疾疫正現前時。以大願力得自在力。持有神驗諸明呪力。攝受廣大良藥王身。息除一切有情疾疫。於諸有情鄰國戰諍互相逼惱正現前時。以大願力得自在力。作大地主。具大勢力。以法正治方便善巧。息除鄰國戰諍逼惱。於諸有情互相違諍正現前時。以大願力得自在力。發誠信言。往返和好。除其怨結。於諸衆生遭遇惡王非理縛錄治罰逼迫身心擾亂正

情類中。爲欲除彼諸過失故。往彼有情同分中生。而爲上首。爲上首已。方便化導。彼所行惡。菩薩不行。彼不行善。菩薩現行。爲欲令彼現行善故。爲說正法。由是菩薩與彼現行不同分故。說正法故。方便善巧。除彼有情所有過失。是名略說菩薩隨類生。廣說如前。當知無量。

云何菩薩大勢生。謂諸菩薩稟性生時。所感壽量形色族姓自在富等諸異熟果。一切世間最爲殊勝。此異熟果所作事業。自他利品已廣宣說。是名略說菩薩大勢生。若廣宣說。彼彼類中受大勢生。當知無量。

云何菩薩增上生。謂諸菩薩始從第一極歡喜住。乃至第十最上成滿諸菩薩住。如前所說差別受生。今於此中名增上生。謂最初住作轉輪王。王贍部洲得大自在。乃至第十最上成滿諸菩薩住作大自在過色究竟一切生處最爲殊勝。唯有已得最上成滿諸菩薩住摩訶薩衆得生其中。彼諸菩薩卽由此業增上所感。是名略說菩薩增上生。若廣宣說當知無量。

云何菩薩最後生。謂諸菩薩於此生中菩提資糧已極圓滿。或生婆羅門大國師家。或生刹帝利大國王家。能現等覺阿耨多羅三藐三菩提。廣作一切佛所

作事。是名略說菩薩最後生。若廣宣說。當知無量。
若諸菩薩於去來今清淨仁賢妙善生處。會當現生。
一切皆此五生所攝。除此無有若過若增。唯除凡地
菩薩受生。何以故。此中意取有智菩薩諸所受生爲
五生故。如是諸生。大菩提果之所依止。令諸菩薩疾
證無上正等菩提。
本地分中菩薩地
第三持究竟瑜伽處攝受品第二
於一切住菩薩行中。當知菩薩略有六種。於諸有情
無倒攝受。何等爲六。一者頓普攝受。二者增上攝受。

三者攝取攝受四者長時攝受五者短時攝受六者最後攝受。

云何菩薩於諸有情頓普攝受。謂諸菩薩初發心時。攝受一切諸有情界。皆爲眷屬。作是思惟。我當於彼隨能隨力。作一切種利益安樂饒益之事。隨所思惟皆如是作。是名菩薩於諸有情頓普攝受。

云何菩薩於諸有情增上攝受。謂諸菩薩或爲家主。攝受父母妻子奴婢僮僕作使。或爲國王攝受一切所統僚庶。菩薩如是發起增上攝受想已。於所攝受隨攝受儀。隨菩薩儀業用而轉。若爲家主。於其父母

種種方便勸修諸善。隨時供養。會無懈廢。善識其恩。善知酬報。於父母心。善能隨順。於法於義。隨自在轉。於其妻子奴婢等類。隨時恣與如法衣食。於諸事業。終不逼切。雖有違犯。而能堪忍。彼若疾病。正能瞻療。於諸善事。勸令修習。隨時賜與殊勝財物。愛語慰喻。不生奴婢作使等想。瞻敬養育。其若自身。若爲國王。不行黜罰。不用刀杖。而能正化。以法以財。用作饒益。依本土田而自食用。不以凶力侵掠他境。隨能隨力。於諸有情勸止諸惡。教修諸善。視諸衆生。如父於子。於他有情。尚好等施。況自親屬而不均濟。不行欺誑。

所言誠諦。遠離一切殺縛捶打治罰逼迫斷截等事。是名菩薩於諸有情增上攝受。

云何菩薩於諸有情攝取攝受。謂諸菩薩正御徒眾。當知是名略說菩薩於諸有情攝取攝受。若廣說者由二因緣正攝徒眾。說名菩薩於諸有情攝取攝受。何等為二。一者以無染心正攝徒眾。二者於自義利正教修習非邪加行而陷逗之。又於一切應攝受中其心平等不墮偏黨。亦不於彼慳吝正法。不作師拳。不於彼所希求承事恭敬供養。彼樂善故自求作者。亦不遮止。為欲令其福德資糧得增長故。或遇餘時。

亦於彼所承事供養。若於其義未解了者。開悟令解。已解了者。轉令明淨。生起疑惑。隨爲除斷。若生惡作。善爲開解。甚深義句。以慧通達。於時時間正爲開顯。於苦於樂。與彼共同。於他所爲財利因緣。成就上品經營遽務。過於自事。於他毀犯。隨時正舉。令其覺悟。應時如理訶責擯罰。彼有疹疾。或有愁憂。終不棄捨。善權方便。救療疹疾。開解愁憂。於諸下劣形色憶念精進智等。終不輕陵。於時時間隨入勞倦。如其所宜爲說正法。於時時間爲令繫念於所緣境。與正教授。堪忍問難。不生憤發。於彼戒行或等或增。終無減劣。

亦不希求利養恭敬。具足悲愍。無掉無動。戒見軌則。正命圓滿。舒顏平視。遠離顰蹙。柔和善語。先言問訊。含笑爲先。於諸善品恆常修習。不行放逸。離諸懈怠。卽以是事教習徒衆。亦令自行轉更勝進。菩薩不應於一切時攝取徒衆。亦非不攝。亦非變異。是名菩薩於諸有情攝取攝受。

云何菩薩於諸有情長時攝受。謂諸菩薩於住下品成熟有情攝受饒益。當知說名長時攝受。以經久時方堪淨故。

云何菩薩於諸有情短時攝受。謂諸菩薩於住中品

成熟有情攝受饒益。當知說名短時攝受。非經久時方堪淨故。

云何菩薩於諸有情最後攝受。謂諸菩薩於住上品成熟有情攝受饒益。當知說名最後攝受。卽於此生堪任淨故。

是名菩薩於諸有情略有六種無倒攝受。由此攝受過去未來現在菩薩於諸有情。曾正攝受當正攝受現正攝受。除此無有若過若增。

菩薩如是於諸有情六種攝受無倒轉時。當知遭遇略十二種艱難之事。聽叙菩薩於彼十二艱難之事。

當正覺了。何等十二。一者於多安住違犯有情若罰若捨。是名菩薩遭艱難事。二者於惡有情爲調伏故方便現行辛楚加行。防自意樂不生煩惱。是名菩薩遭艱難事。三者現可施物極爲尠少。現來求者其數彌多。是名菩薩遭艱難事。四者唯有一身。衆多有情種種事業並現在前。同時來請共爲助伴。是名菩薩遭艱難事。五者居放逸處。若住世間可愛妙定。若生天上樂世界中。令心調善。是名菩薩遭艱難事。六者常求偏作利有情事。而於此事無力無能。是名菩薩遭艱難事。七者於其愚癡諂詐剛彊諸有情所。若爲

說法。若復棄捨。是名菩薩遭艱難事。八者常於生死見大過失。爲度有情而不棄捨。是名菩薩遭艱難事。九者未證清淨增上意樂多分慮恐失念命終。是名菩薩遭艱難事。十者未證清淨增上意樂。他來求乞第一最勝所可愛物。是名菩薩遭艱難事。十一者種種異見種種勝解諸有情類。若別教誨。若總棄捨。是名菩薩遭艱難事。十二者常行最極不放逸行。而不應斷一切煩惱。是名菩薩遭艱難事。若諸菩薩遭遇如是諸艱難事。或於其中應觀輕重。如其所應而作方便。或於其中應審揀擇補特伽羅。或於其中攀緣

勇猛攝受因轉。若發正願。或於其中制御其心不令流散。或於其中安住其心猛利思擇。不生厭倦而自安忍。或於其中而行放捨。或於其中發勤精進熾然無懈。或於其中善巧方便而正修行。菩薩如是於正對治方便善巧。雖遭一切諸艱難事正現在前。而無怯弱。自正能免。

瑜伽師地論卷第四十八

音釋　廁鈿廁初吏切間也鈿唐練切以寶貝飾器也

瑜伽師地論卷第四十九

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

本地分中菩薩地

第三持究竟瑜伽處地品第三

如前所說十三住中應知隨彼建立七地。前之六種。唯菩薩地。第七一種。菩薩如來雜立爲地。何等爲七。一種性地。二勝解行地。三淨勝意樂地。四行正行地。五決定地。六決定行地。七到究竟地。如是七種菩薩地中。最後一種名爲雜地。前種性住名種性地。勝解

行住。名勝解行地。極歡喜住。名淨勝意樂地。增上戒住。增上心住。三種增上慧住。有加行有功用無相住。名行正行地。無加行無功用無相住。名決定地。此地菩薩。墮在第三決定中故。無礙解住。名決定行地。最上成滿菩薩住。及如來住。名到究竟地。如來住地。於後建立佛法品中當廣演說。

問。菩薩從勝解行地。隨入淨勝意樂地時。云何超過諸惡趣等。答。是諸菩薩。依止世間清淨靜慮。於勝解行地。已善積集菩提資糧。於如前說百一十苦諸有情類。修習哀愍無餘思惟。由此修習爲因緣故。於彼

色類諸有情所得哀愍意樂及悲意樂。由是因緣爲利惡趣諸有情故。誓居惡趣如已舍宅。作是誓言。我若唯住如是處所。能證無上正等菩提。亦能忍受爲除一切有情苦故。一切有情諸惡趣業。以淨意樂悉願自身代彼領受苦異熟果。爲令畢竟一切惡業永不現行。一切善業常現行故。心發正願。彼由修習如是世間清淨靜慮悲願力故。一切惡趣諸煩惱品所有麤重。於自所依皆得除遣。由此斷故。菩薩不久獲得轉依。於諸惡趣所有惡業畢竟不作。於諸惡趣決定不往。齊此菩薩說名超過一切惡趣。亦名超過勝

解行地。亦名已入淨勝意樂地。
如前住品所說信等能淨修治諸住十法。今於此中。
當知亦能淨修治地。如是十法所有安立所治能治
略義次第皆應了知。謂彼十種淨修地法。能對治彼
所對治法。故得安立。何等爲十。謂一切種全未發心。
全未受持菩薩學處。是名爲信所對治法。對治彼故
安立於信。於諸有情有損害心。是名爲悲所對治法。
對治彼故安立於悲。於諸有情有瞋恚心。是名爲慈
所對治法。對治彼故安立於慈。於身命財有所顧戀。
是名爲捨所對治法。對治彼故安立於捨。於諸有情

希求報恩。見彼邪行貪著利養多有所作。是無厭倦所對治法。對治彼故安立無倦。無有方便善巧加行。是善知論所對治法。對治彼故立善知論。性不柔和。不於他心隨順而轉。是名善知一切世間所對治法。對治彼故安立善知一切世間。於修善法放逸懈怠。是名慚愧所對治法。對治彼故安立慚愧。於其長時種種猛利無間無斷生死大苦深生怯弱。當知是名堅力持性所對治法。對治彼故所以安立堅力持性。於大師所猶豫疑惑。當知是名供養如來所對治法。對治彼故所以安立供養如來。如是且說所治能治

安立十法。

云何復名如是略義。謂此十法略顯二義。一者顯示意樂清淨。二者顯示加行清淨。當知前三。顯示菩薩意樂清淨。其餘七種。顯示菩薩加行清淨。

如是十法次第云何。謂諸菩薩於大菩提先深淨信。次於有苦諸有情類發起悲愍。起悲愍時。如是誓願。我應拔濟一切有情。令其安樂。而起慈心。起慈心已。一切能捨於身命財無所顧戀。無顧戀已。卽爲彼義精勤加行無有厭倦。無厭倦已。善知諸論。善知論已。如世間轉。卽如是知。知世間已。若自煩惱率爾現行。

深生慚愧。生慚愧已。不隨煩惱自在而行。便能獲得堅力持性。由正獲得堅力持性。於正加行能無退轉。無量善法運運增長。能於如來奉獻上妙正行供養財敬供養。是故最後供養如來。是名十法次第修證。當知如是十種善法。於一切地能淨修治。

本地分中菩薩地

第三持究竟瑜伽處行品第四

菩薩始從勝解行地。乃至最後到究竟地。於此一切菩薩地中。當知略有四菩薩行。何等爲四。一者波羅密多行。二者菩提分法行。三者神通行。四者成熟有

情行前說六種波羅蜜多及方便善巧波羅蜜多。願波羅蜜多。力波羅蜜多。智波羅蜜多。如是十種波羅蜜多。總名波羅蜜多行。如前所說十二行相方便善巧當知說名方便善巧波羅蜜多。如前所說五種大願當知名願波羅蜜多。所有十力加行清淨當知名力波羅蜜多。於一切法如實安立清淨妙智當知名智波羅蜜多。今於此中能取勝義無分別轉清淨妙慧當知名慧波羅蜜多。能取世俗有分別轉清淨妙智當知名智波羅蜜多。如是名爲二種差別。復有異門。謂無量智當知說名方便善巧波羅蜜多。希求後

後智殊勝性當知名願波羅密多。一切魔怨不壞道性當知名力波羅密多。如實覺了所知境性當知名智波羅密多。四念住等所有一切三十七種菩提分法。四種尋思。四如實智。皆如前說。總名菩薩菩提分法行。如前所說威力品中。菩薩所有六種神通。是名神通行。如前所說二種無量。一所調伏界無量。二調伏方便界無量。及成熟品中所說一切成熟有情。總名菩薩成熟有情行。如是四種菩薩妙行。當知普攝一切菩薩所行善行。

應知此中施等十法。經三大劫阿僧企耶長時修習

乃圓證故。自性清淨體殊勝故。過餘一切世間聲聞獨覺善根攝受最勝菩提果故。如是十法最極長時乃能圓證。自性最極清淨殊勝。能得最極菩提妙果。是故說名波羅蜜多。應知如是波羅蜜多由三因緣次第建立。何等爲三。一由對治故。二由生起故。三由異熟果故。

云何如是波羅蜜多由對治故次第建立。謂慳惡行於諸有情怨恨逼惱懈怠散亂闇鈍愚癡。如是六法能障菩提。施等六法能爲對治。如其所應建立六種波羅蜜多。當知所餘波羅蜜多。卽此所攝。如是名爲

由對治故次第建立。

云何如是波羅密多由生起故次第建立。謂諸菩薩先於財位無所顧戀。棄家諸欲。受淨尸羅。敬重戒故。能忍他惱。不惱於他。受持淨戒修習忍已。戒淨無動無間無斷。於諸善品勤修加行。如是修習勤精進故。離諸放逸。能觸妙善心一境性。心得定故。如實了知觀見一切所知境界。當知是名由生起故次第建立。

云何如是波羅密多由異熟果次第建立。謂諸菩薩於現法中。精勤修學施等善法。由是因緣。於當來世獲得種種外妙珍財無不圓滿。當知是施波羅密多

因力所作。獲得內五自體圓滿是餘戒等波羅蜜多因力所作。云何內五自體圓滿。謂善趣攝若天若人。於餘有情壽等殊勝。當知是名第一圓滿。若有俱生於善加行常無厭倦。堪忍他惱。不樂惱他。當知是名第二圓滿。若有俱生普於一切所作事業堅固勇猛。當知是名第三圓滿。若有俱生性薄塵穢。於其自心能自在轉。心有堪能於一切義速證通慧。當知是名第四圓滿。若有俱生於一切義其慧廣大聰敏捷利。當知是名第五圓滿。應知是名由異熟果。如是六種波羅蜜多次第建立。

由前四種波羅密多資糧自性眷屬守護當知圓滿修諸菩薩增上戒學。由其靜慮波羅密多。當知圓滿修諸菩薩增上心學。由其般若波羅密多。當知圓滿修諸菩薩增上慧學。過此三上。更無菩薩學道可得。是故此三。普攝一切菩薩學道。由此建立波羅密多唯有六種。除此無有若過若增。

又諸菩薩略有四種所應作事。由是普攝一切所作。何等爲四。一者爲證菩提修諸善行。二者由此爲先達眞實義。三者圓證威力。四者成熟有情。如是四種菩薩所作。當知是先所說四行。如其次第所爲所立。

是故過此更不建立有諸餘行。

本地分中菩薩地

第三持究竟瑜伽處建立品第五之一

依如來住及依如來到究竟地。諸佛世尊。有百四十不共佛法。謂諸如來三十二大丈夫相。八十隨好。四一切種清淨。十力。四無所畏。三念住。三不護。大悲。無忘失法。永害習氣。及一切種妙智。

云何如來三十二種大丈夫相。一者具大丈夫足善安住等。案地相。是大丈夫大丈夫相。二者於雙足下現千輻輪。轂輞眾相無不圓滿。三者具大丈夫纖長

指相。四者足跟趺長。五者手足細輭。六者手足網縵。七者立手摩膝。八者鏊泥耶腨。九者身不僂曲。十者勢峯藏密。十一者身相圓滿。如諾瞿陀。十二者常光一尋。十三者身毛上分。十四者身諸毛孔一一毛生。如紺青色螺文右旋。十五者身皮金色。十六者身皮細滑。塵垢不著。十七者於其身上。兩手兩足。兩肩及項七處皆滿。十八者其身上半如師子王。十九者肩善圓滿。二十者髆間充實。二十一者身分洪直。二十二者具四十齒。皆悉齊平。二十三者其齒無隙。二十四者其齒鮮白。二十五者頷如師子。二十六者其舌

廣薄。若從口出。普覆面輪及髮邊際。二十七者於諸味中得最上味。二十八者得大梵音。言辭哀雅。能悅衆意。譬若羯羅頻迦之音。其聲雷震猶如天鼓。二十九者其目紺青。三十者睫如牛王。三十一者其頂上現烏瑟膩沙。三十二者眉間毫相。其色光白。螺文右旋。是大丈夫大丈夫相。

云何如來八十隨好。謂兩手足具二十指及以節爪。並皆殊妙。是卽名爲二十隨好。兩手兩足表裏八處。手四足四並皆殊妙。是卽名爲八種隨好。兩踝膝股六處殊妙。是卽名爲六種隨好。兩臂肘腕六處殊妙。

是卽名爲六種隨好。腰縫殊妙。各一隨好。兩核殊妙。爲二隨好。陰藏殊妙。爲一隨好。兩臀殊妙。爲二隨好。臆臚臍三。並皆殊妙。各一隨好。兩脅腋乳並皆殊妙。爲六隨好。腹胃項脊各一隨好。如是所說除頸已上。於下身分六十隨好。上下齒鬘並皆殊妙。爲二隨好。鼻齶殊妙。爲一隨好。兩脣脊屬並皆殊妙。爲二隨好。頤善圓滿。爲一隨好。兩頰圓滿善安其所。爲二隨好。兩目脊屬並皆殊妙。爲二隨好。兩眉殊妙。爲二隨好。其鼻二孔並皆殊妙。爲二隨好。其額殊妙。爲一隨好。角鬢兩耳並皆殊妙。爲四隨好。頭髮殊妙。爲一隨好。

如是所說。從頸已上二十隨好。前有六十。後有二十。總合說爲八十隨好。

如是諸相及諸隨好。若諸菩薩始入淨勝意樂地時。已得異熟。從此已上。諸相隨好。展轉獲得殊勝清淨。當知乃至坐菩提座。方乃證得其餘所有四一切種妙清淨等。不共佛法善淨圓滿。若下劣者。先菩薩時亦已成就。始從清淨勝意樂地。一切所有菩提資糧。無有差別。能感一切相及隨好。又此一切菩提資糧。略有二種。謂去菩提若遠若近。此中遠者。謂未獲得諸相隨好異熟果時。所言近者。謂初獲得諸相隨好

異熟果時。或從此上展轉獲得殊勝清淨。
又薄伽梵由所化力。爲衆宣說造種種業。感得如是
相隨好果。何以故。所化有情於其種種惡業現行深
生喜樂。如是種種現行惡業是所對治。感相隨好種
種善業是能對治。彼聞如是種種殊勝大果勝利。便
於如是大果勝利深生愛樂。由是因緣當離諸惡當
修諸善。是故爲說廣如諸相素怛纜說。謂諸菩薩於
戒禁忍及惠捨中善安住故。感得足下善安住相。於
其父母種種供養。於諸有情諸苦惱事種種救護。由
往來等動轉業故。感得足下千輻輪相。於他有情遠

離損害及不與取。於諸尊長先語省問恭敬禮拜合掌起迎修和敬業。於他有情深心所喜所愛財位不令乏短。及能摧伏自憍慢故。感大丈夫纖長指相。卽上所說感三相業總能感得足跟趺長。是前三相所依止故。由四攝事攝諸尊長。是故感得手足網縵。奉施尊長塗身按摩沐浴衣服。是故感得手足細輭。修諸善法不生喜足。令諸善法展轉增長。是故感得立手摩膝。自於正法如實攝受令得究竟。廣爲他說。及正爲他善作給使。是故感得鏊泥耶腨。於其正法漸次等顯續索轉故。於身語意種種惡業皆能止息。於

疾病者卑屈瞻侍給施良藥病力羸頓能正策舉飲食知量於諸欲中曾不低下是故感得身不僂曲於被他擯無依有情以法以正慈悲攝受修習慚愧施他衣服是故感得勢峯藏密於身語意能自防禁於自攝受及諸飲食皆善知量施病醫藥於不平等事業攝受及不平等所受用中皆不隨轉於界互違能令隨順是故感得身相圓滿如諾瞿陀由業感得立手摩膝即能感得身毛上分自善觀察親近明智能思微義尊所居處能淨修治敷舉沐浴唯一住故依一友故入微義故草葉等穢能蠲除故又能除去客

塵垢故感身毛孔一一毛生如紺青色螺文右旋能施悅意發喜飲食騎乘衣服莊嚴具等資身什物離諸忿恚是故感得身皮金色常光一尋由此業感身諸毛孔一一毛生當知即此復能感得身皮細滑塵垢不著以其廣多上妙清淨餚饌飲食惠施大眾皆令充足由此感得於其身上七處皆滿於諸有情隨所生起如法所作能爲上首而作助伴離於我慢無諸獷慢能爲有情遮止無利安立有利由此感得其身上半如師子王於一切事稟性勇決如師子故即由此業當知復感肩善圓滿髆間充實由此業感纖

長指相復卽感得身分洪直。遠離一切破壞親友離間語言。若諸有情已乖離者能令和合。由此感得具四十齒皆悉齊平其齒無隙。修欲界慈思惟法義。由此感得其齒鮮白。若諸有情有所希異隨其所樂正捨珍財由此感得頷如師子。視諸有情猶如已子。愛念救護淨信哀愍給施醫藥澄淨無穢。由此感得於諸味中得最上味。施法味故。嘗法味故。能淨修治變壞味故。於離殺等五種學處能自受護。亦勸他受。修悲心故。於大法受能正行故。由此感得其頂上現烏瑟膩沙。其舌廣薄普覆面輪。常修諦語愛語時語及

以法語由是因緣得大梵音言辭哀雅能悅眾意譬若羯羅頻迦之音其聲雷震猶如天鼓普於世間恆常修習慈心悲哀如父如母由此感得其目紺青睫如牛王於有德者如實讚歎稱揚其美由此感得眉間毫相其色光白螺文右旋如是一切三十二種大丈夫相無有差別當知皆用淨戒為因而能感得何以故若諸菩薩毀犯淨戒尚不能得下賤人身何況能感大丈夫相當知此中其頂上現烏瑟膩沙及以如來無見頂相合立一種大丈夫相離此更無別可得故如是且說能感相似三十二相種種業因廣建

立已

復次略說在家出家二分菩薩所有四種善修事業。當知能感一切相好。謂於此中決定修作。能感足下善安住相。委悉修作。能感足下千輻輪相。立手摩膝。手足網縵。身皮細滑。於其身上七處皆滿。肩善圓滿。髆間充實。身分洪直。其舌廣薄。恆常修作。感纖長指。足跟趺長。身不僂曲。其身圓滿如諾矐陀。其齒無隙。無罪修作。能感餘相。當知此中於諸有情無損加行。由此能感手足細輭。身皮細滑。於諸善中次第加行。應時加行。由此感得璧泥耶脇。深生歡喜極光淨心

現行諸善由此感得常光一尋身皮金色其齒鮮白。眉間白毫不依稱譽聲頌修善覆藏已德由此能感勢峯藏密。所修善根迴向菩提由此感得身毛上分具四十齒皆悉齊平於諸味中得最上味其頂上現烏瑟膩沙。修善無厭無劣加行由此感得其身上分如師子王頷如師子。於諸有情以利益心平等瞻視。得齒齊平目紺青色睫如牛王。於下劣善不生喜足。起勝加行由此因緣得大梵音言辭哀雅能悅眾意。譬若羯羅頻迦之音其聲雷震猶如天鼓。如是四種善修事業能得菩薩三十二種大丈夫相殊勝清淨。

當知如是三十二種大丈夫相八十隨好。菩薩若在種性地中。唯有種子依身而住。菩薩若在勝解行地。始能修彼能得方便。菩薩若在清淨增上意樂地中。乃名爲得。菩薩若在諸餘上地。如是相好轉勝清淨。若在如來到究竟地。當知相好善淨無上。如是諸相是有色故。劣中勝品諸有情類易了知故。雖有一切不共佛法皆得名爲大丈夫相。唯立此爲大丈夫相。又卽如是三十二種大丈夫相。由所依性能任持故。由極殊妙令端嚴故。說名隨好。

又於此中以要言之。一切有情福聚量等。爾所福聚

能感如來一毛孔處。乃至一切所有毛孔隨入福聚。爾所福聚能感如來一種隨好。乃至一切所有隨好隨入福聚。增至百倍。爾所福聚能感如來相中一相。乃至一切所有諸相隨入福聚。除白毫相烏瑟膩沙。增至千倍。爾所福聚能感如來眉間白毫。乃至白毫隨入福聚。增至百千倍。爾所福聚能感如來其頂上現烏瑟膩沙無見頂相。乃至白毫隨入福聚。增至俱胝百千倍數。爾所福聚能感如來諸相隨好所不攝餘大法螺相。由此法螺隨如來欲發大音聲。普能徧告無邊無際諸世界中所化有情。如是無量福德資

糧修證圓滿。能感如來不可思議無上無等徧一切種最極圓滿所攝自體。

又此能感諸相隨好無量善業當知略由三因緣故說名無量。謂經於三無數大劫無間修習乃圓證故。名時無量。於諸有情無量利益安樂意樂增上緣力所集成故。名爲妙善意樂無量。無量善業差別品類所集成故。名品無量。故言無量福德資糧修習圓證能起如來諸相隨好。

云何如來四一切種清淨。一者一切種所依清淨。二者一切種所緣清淨。三者一切種心清淨。四者一切

種智清淨。云何一切種所依清淨。謂一切煩惱品麤重幷諸習氣。於自所依無餘永滅。又於自體如自所欲取住捨中自在而轉。是名一切種所依清淨。云何一切種所緣清淨。謂於種種若化若變若所顯現一切所緣皆自在轉。是名一切種所緣清淨。云何一切種心清淨。謂如前說一切心麤重永滅離故。又於心中一切種善根皆積集故。是名一切種心清淨。云何一切種智清淨。謂如前說一切無明品麤重永滅離故。又徧一切所知境中智無障礙智自在轉。是名一切種智清淨。

云何如來十力。一者處非處智力。二者自業智力。三者靜慮解脫等持等至智力。四者根勝劣智力。五者種種勝解智力。六者種種界智力。七者徧趣行智力。八者宿住隨念智力。九者死生智力。十者漏盡智力。如是十種如來智力。當知廣如十力經說。當知此中諸有所言所說所宣。一切如實皆無虛妄。故名如來。淨不淨果非不平等。如實轉因。是名爲處。亦名建立。亦名爲依。亦名爲起。淨不淨果不平等因。與上相違。是名非處。遠離一切增上慢智。說名如實。若一切智若無滯智。若清淨智。當知說名遠離一切增上慢智。

如是一切智等諸句。當知如前最極無上菩提品記數之次第最居其首。故名第一。以無上故。與一切種饒益一切有情功能具相應故。畢竟勝伏一切魔怨大威力故。說名爲力。攝受如實圓證因故。如其所欲皆能現行自在轉故。說名成就最上涅槃。以無上故。說名爲大。八支聖道所證得故。遠離一切災患畏故。名仙尊位。能自了知自所證故。說名自知。既自證已。由哀愍心廣爲有情等開示故。名轉梵輪。何以故。謂諸如來有是增語。說名爲梵。亦名寂靜。亦名清涼。最初能轉。從此已後餘復爲餘。如是展轉梵所推運周

旋一切有情眾中。故名梵輪。自顯墮在最上施設無上大師圓滿攝故。能說彼道對治一切餘邪道故。於道怨敵異論現前無怯弱故。爲欲勝伏一切他論宣揚廣大無上論故。名大眾中正師子吼。以要言之。當知此中顯發辯了施設開示自利行滿利他行滿自利利他圓滿不共復有異門。此中略義謂所應得勝方便。此勝方便。一切眾會隨所樂欲。或天或人。一切皆從我所獲得此勝方便。如病除愈當知此顯自知已得大安隱處。如彼疾病除愈方便當知此顯轉於梵輪。如遮一切邪醫自稱顯已決定能愈眾疾當知

此顯於大衆中正師子吼。若有諸業已作已增已滅。名爲過去。若有諸業非是已作已增已滅。亦非正作而是當作。名爲未來。若有諸業非是已作已增已滅而是正作正造正爲。名爲現在。如是諸業品類差別復有三種。所謂身業語業意業。法受分別復有四種。如前廣說。謂有法受得現世樂後苦異熟。乃至廣說。又此諸業現法當來有益無益。加行差別。如應當知。若所造業依此方所。是名爲處。若所造業以有情數非有情數爲所依事。是名爲事。若所造業以不善根或以善根爲因緣起。是名爲因。若所造業感愛非愛

過失功德相應諸果。是名異熟。如是略說一切時分。一切品類。一切分位。加行差別。一切方所。一切依處。一切因緣。一切過患及與功德。於此一切種類差別。皆如實知。是名如來自業智力。除此無有若過若增。有四靜慮。有八解脫。卽由如是靜慮解脫心有堪能。心得自在。隨所樂事皆能成辦。若隨彼彼色類差別三摩地相而入定時。當知說名等持等至。如說世尊隨此色類三摩地相而入定時。如其定心大光普照一切梵世。妙音說法。但聞其聲。都無所見。乃至廣說。如是如來隨欲顯示彼彼事義。或共世間不共世間。

隨此色類三摩地相而入定時速疾能辦當知此中
卽由靜慮解脫勢力心得自在心自在故依止於心
隨所樂事一切成辦齊此名爲修靜慮者一切所作
除此無有若過若增如來於此靜慮所作一切種類
皆如實知是故唯說靜慮解脫等持等至又若略說
此靜慮等有二雜染一者爲得所未得中障礙雜染
謂無方便善巧加行及以諸蓋隨一現行二者已得
所應得中自地雜染謂煩惱纏及以隨眠如是淸淨
復有四種與上相違應知其相又卽如是諸靜慮等
種種引發假立名字隨其色類如應安立是名建立

又卽如是諸靜慮等具證得已。後更勝進修習圓滿。得隨所欲。得無艱難。得無梗澁。是名清淨。如來於此如其未得如其已得。於所得中若劣若勝。若彼假名。若彼所有增進邊際。如是一切皆如實知。故說如來普於一切靜慮解脫等持等至得無上智。如所成熟修證圓滿信等五根成轉中上。當知是名諸根勝劣。若從他信以爲其先。或觀諸法以爲其先。成轉中上愛樂卽解。當知是名種種勝解。若廣建立種種種性。或諸聲聞所有種性。或諸獨覺所有種性。或諸如來所有種性。或有種種不定種性。或貪等行差別道理。

乃至有情八十千行當知此中名種種界若即如是諸趣入門隨順正行如貪行者修不淨觀如聲聞地已廣宣說當知此等名偏趣行復有異門謂趣一切五趣之行當知此等名偏趣行復有異門謂依種種黨類差別更互相違各各異見異欲諍論互相違背諸外道類即諸沙門或婆羅門所有諸行或餘一切品類差別此世他世無罪趣行當知此等名偏趣行如迦羅摩經等廣說若於種種有情眾中謂於東方南西北方種種名字假設安立品類差別隨先過去所有自體八言說句差別類中隨念六種略所行行

有無量種宿住隨念。何等名爲八言說句。謂如是名。如是生類。如是種性。如是飲食。如是領受苦樂差別。如是長壽。如是久住。如是所有壽量邊際。何等名爲隨言說句六種略行。一者呼召假名。二者刹帝利等色類差別。三者父母差別。四者飲食方軌。五者興盛衰損。六者壽量差別。由諸世間依憑如是八言說句六種略行於自於他起言起說。此是我名。此是彼名。我是刹帝利。彼是刹帝利。我是婆羅門吠舍戍達羅。彼是婆羅門吠舍戍達羅。此是我母。此是彼母。如說其母。父亦如是。我食如是色類飲食。所謂酪漿羹飯

麼等。彼食如是色類飲食。乃至廣說。我有如是色類興衰差別而轉。彼有如是色類興衰差別而轉。我住如是色類年齒。所謂或少或中或老。彼住如是色類年齒。乃至廣說。唯有爾所隨先過去所有自體八言說句差別類中六種略行。過此無有餘言說句及以略行。是故唯於如是品類發起隨念。更無有增。即於此中。若言說行所有行相。若言說句所有標說。及即於此隨起憶念。是故說言幷相幷說皆能隨念。此中靜慮。說名天住。眼依彼故。是彼果故。彼攝受故。名爲天眼。是極圓滿。是善清淨。靜慮果故。名極清淨。於其

人中所有名字皆不相似。是故說言超過於人。欲界天中亦有生得名相似轉清淨天眼。人中亦無。諸有情類臨欲終沒名爲死時。住在中有名爲生時。趣黑闇者由二種相起。如是類意生中有。如黑羸光及陰闇夜。故名惡色。趣明白者由二種相起。如是類意生中有。如晴明夜及婆羅痆斯極鮮白衣。故名好色。諸惡色者說名爲劣。諸好色者說名爲妙。諸下劣者名往惡趣。諸勝妙者名往善趣。所有壞戒及彼等起說名成就諸身語意三種惡行。有二邪見。謂壞見者所成邪見。誹謗一切及住彼意。異品類者所成邪見。誹

謗賢聖。如是皆名謗賢聖者。由邪見故。計著邪因及以邪果。由此爲緣造作邪業。造邪業故。所有法受或現受樂。於當來世受苦異熟。或現受苦。於當來世受苦異熟。是故復說起諸邪見業法受因。彼雖成就其餘所有種種善法。而但由此往於惡趣。是故說言由此因緣名色二種更互乖離。故名身壞。一切死中。如是死者最極下劣。故名極死。爲欲開示那落迦想。是故說言墮險惡趣。爲欲開示自性體事。是故復須說那落迦。由非法行不平等行往趣於彼。故名爲險。於此趣中觸諸苦觸。長時種種猛利無間受諸苦惱平

等出現故名惡趣墮下分故大深坑故難救拔故甚可悲故極下賤故以大綺言常悲怨故說名爲墮由能發起上品厭離是故唯說墮那落迦當知此中若由此生若得生已受諸苦惱若受苦已復起所餘自業所作種種衆苦如是一切由此諸想之所顯示與上相違隨其所應一切白品皆當了知此差別者善行爲先所有諸趣名爲善趣受極樂故名樂世界一切諸漏所有隨眠無餘永斷逮得能治勝無漏心勝無漏慧是其最勝增上心攝增上慧攝由漏盡故說名無漏心慧解脫即此心慧二種解脫於最後有說

名內證第六神通。由依見道及依修道內所證故。既自證已。如實了知。隨其所欲能爲他說。是故說言於現法中自證通慧具足開覺我生盡等諸句差別。廣說如後攝異門分。應知其相。

瑜伽師地論卷第四十九

音釋

阿僧企 此云無央數 企丘弭切 跟跌 跟古痕切足踵也 跌風無切足也 鋈煙奚切 腨市兗切腓腸也 僂力主切背傴也 髂補各切肩膊也 踝胡瓦切足骨也 臀徒昆切脽也 臗枯官切上曰臗 髀力居切前曰臚 腹徂奚切與臍同 齒虛羌魚切齒所居也 齦五各切齒根肉也 獷古猛切強獷也 惕郎計切很戾也 烏瑟沙 此云髻 羯奴鈎切胡羊也 婆羅疕斯 此云鹿苑

瑜伽師地論卷第五十

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

本地分中菩薩地

第三持究竟瑜伽處建立品第五之二

如是別釋佛十力已。今當總辯。嗢柁南曰。

自性與分別。不共亦平等。作業及次第。

差別最爲後

如是所說如來十力。所有自性應當了知。所有分別應當了知。所有不共應當了知。所有平等應當了知。

所有作業應當了知。所有次第應當了知。所有差別應當了知。由是七相應知如來十力略義。

云何如來十力自性。謂總五根爲其自性。由慧勝故。且說十力慧爲自性。所以但言處非處智力。不言信力。不言餘力。如處非處智力。如是餘力當知亦爾。是名如來十力自性。

云何如來十力分別。謂若略說由三分別。當知無量。一者由時分分別。謂於墮在過去未來及現在世一切所知隨悟入故。二者由品類分別。謂於一一諸有爲事自相共相一切行相隨悟入故。三者由相續分

別。謂於十方一切有情界各各差別一切相續一切事義隨悟入故。卽由如是三種分別。如來十力當知無量。是名如來十力分別。

云何如來十力不共。謂唯如來有此十力。不共一切聲聞獨覺。是名如來十力不共。

云何如來十力平等。謂此十力。一切如來悉皆平等具足成就。故說平等無有差別。若就如來多所安住是則如來如是十力展轉差別。謂餘如來多住餘力。其餘如來復住餘力。是名如來十力平等。

云何如來十力作業。謂如來所有處非處智力。於諸

因中如實知因。於諸果中如實知果。及能降伏無因惡因種種諍論一切沙門婆羅門等。如來所有自業智力。於自所作受用果業如實了知。及能降伏施福移轉種種諍論一切沙門婆羅門等。如來所有靜慮解脫等持等至智力。能現三種神變。無倒教授所化有情。及能降伏安住種種相違異品怨害諍論一切沙門婆羅門等。如來所有根勝劣智力。於諸有情輭中上根部分差別如實了知。及能於彼如應如宜為說正法。如來所有種種勝解智力。於諸有情輭中上品淨與不淨勝解差別如實了知。其淨勝解令漸增

長不淨勝解令漸捨離。如來所有種種界智力。於諸有情劣中妙界部分差別如實了知。於諸有情能如其根如其意樂如其隨眠。依於彼彼趣入門中無倒教授如應安立。此中如來爲諸聲聞依於彼彼趣入門中與正教授。如聲聞地。盡一切種無間宣說顯發辯了施設開示。云何如來教授一切始業初業等持資糧攝受安住。欲住其心諸菩薩衆令心得住。謂諸如來爲無諂曲恭敬愛重等持資糧始業初業諸菩薩衆。最初施設無倒教授。如是告言。善男子來。汝當安處遠離臥具獨一無二。於內寂靜如理思惟。汝之

父母所爲立名。或汝親教軌範師等所爲立名。如是思惟我今爲有離六處法自性眞實。或內或外或兩中間。於此有中如是名想施設假立言說轉耶。汝既如是正思惟已。當於此法都無所得。唯當如是如實了知。但於客法有客想轉。汝善男子。若於爾時於自己名唯有客想已生已得。復應在內如理思惟。於汝眼中所有制立眼名眼想眼假施設。如是思惟我此眼中唯二可得。謂此制立眼名眼想眼假施設。及此唯事於中假立名想施設。除此無有若過若增。於此眼中所有制立眼名眼想眼假施設。且非是眼。此唯

有事於中假立眼名想等當知自性亦非是眼何以故非於此中遠離所立眼名眼想眼假施設少有眼覺而能轉故若有此事體是眞實稱名所說不應於中更待眼名方有如是眼覺而轉唯應自性不由聽聞不由分別彼所立名但於此事有眼覺轉然無如是不待名言覺轉可得是故此中唯於客法而有其客眼名眼想眼假施設汝既如是於其內眼如理思惟復於眼想唯有客想當生當得如於其眼如是於耳鼻舌身等廣說乃至見聞覺知已得已求若已作意隨尋隨伺以要言之普於一切諸法想中唯有客

想當生當得。如是汝於自已身中。所有假想能盡除遣。勤加行道當正攝受。廣說乃至一切法中。所有假想能盡除遣。勤加行道當正攝受。汝由如是一切所知善觀察覺普於一切諸法想中起唯客想。於一切法所有一切戲論之想數數除遣。以無分別無相之心唯取義轉。於此事中多修習住。汝若如是當依如來妙智清淨等持種性。獲得無倒心一境性。如是汝等若於不淨作意思惟。於此作意勿當捨離。若於慈愍若於緣性緣起若於界差別。若於阿那波那念。若於初靜慮廣說乃至若於非想非非想處。無量菩薩

靜慮神通等持等至作意思惟於此作意勿當捨離。
汝若如是修此菩薩無倒作意漸次乃至當得無上
正等菩提究竟出離。當知是名一切菩薩徧趣正行。
過去如來亦爲始業諸菩薩衆已正施設如是教授。
未來如來亦爲始業諸菩薩衆當正施設如是教授。
現在如來亦爲始業諸菩薩衆現正施設如是教授。
諸聲聞等於此作意勤修習時亦能速疾得勝通慧。
若能於此無倒作意如實通達便能獲得諸法現觀。
如來所有徧趣行智力於一切苦能出離行不出離
行如實了知及令捨離不出離行能正授與能出離

行。如來所有宿住隨念智力於其前際本事本生數數念已爲令所化諸有情類心生厭離心生淨信正爲宣說。及能降伏執著常論一切沙門婆羅門等。如來所有死生智力於諸弟子過往遷謝當所受生能正記前。及能降伏執著斷論一切沙門婆羅門等。如來所有漏盡智力於自解脫無惑無疑。及能降伏於阿羅漢起增上慢一切沙門婆羅門等。是名如來十力作業。

云何如來十力次第。謂諸如來於其無上正等菩提初證得時。卽便頓得一切十力。頓證得已後時次第

方現在前。謂諸如來初成佛時。先起處非處智力。觀察諸法建立一切無倒因果。既觀察已。次起自業智力。若有希求。卽於欲界同分界中可愛殊勝異熟果者方便爲說。令其遠離諸不善業。令其現行所有善業。次起靜慮解脫等持等至智力。若諸有情希求世間離欲法者。與其教授。令彼趣向世間離欲。令彼獲得如實之道。次起所餘如來十力。若諸有情希求出世離欲法者。如應爲說趣出世間離欲之道。謂於此中先起根勝劣智力。如實觀察希求出世離欲者根。次起種種勝解智力。如實觀察彼根爲先所有意樂。

次起種種界智力。如實觀察意樂爲先所有隨眠如是了知彼根意樂及隨眠已。次起徧趣行智力。如其所應令於所緣趣入門中而得趣入。次起宿住隨念智力。及死生智力。彼由如應所緣趣入門加行攝住心已淨修行已爲說中道。令其遠離薩迦耶見。以爲根本。當斷邊執爲令永斷一切煩惱。從此後起漏盡智力。若有如是正修方便奢摩他力之所任持。雖未永斷一切煩惱。而由獲得不現行故。起不作作增上慢者。令其捨離此增上慢。是名十力一門次第。復有異門十力次第。謂諸如來於其無上正等菩提初證

得時最初發起處非處智力令現在前普於一切緣生法中觀察最勝妙法住智即依如是妙法住智次起自業智力觀在家分由彼彼業種種差別依在家分習當現時修證差別如是觀察在家分已次起靜慮解脫等持等至智力觀出家分謂於如是出家分中為有能說出苦離苦正道者耶為無有耶如是觀已正知都無觀諸世間無有救護無所歸依由大悲故以其佛眼如實觀照一切世間既觀照已次起根勝劣智力現前了知住在世間種種有情生在世間長在世間或有鈍根或有中根或有利根現前知已

便於說法其心趣入。次後如前一切所餘種種勝解智力等事。次第應知。是第二門十力次第。復有異門十力次第。謂諸如來於其無上正等菩提初證得時。最初發起處非處智力。令現在前觀察一切緣生法界。次起自業智力。卽於如是緣生法中觀察假立有情名想諸有情界。如是有情自造如是色類諸業還受如是色類諸果。如實觀察如是法界有情界已。次起靜慮解脫等持等至智力。卽爲如是諸有情類解脫苦故。示現三種無倒神變而教授之。既教授已。次起餘力。如前次第知根等已。於其正道令趣入已。然

後方便令彼有情解脫眾苦。是第三門十力次第。
云何如來十力差別。謂此十力展轉相望。亦有差別
亦無差別。處非處智力等與自業智力等有何差別。
若正了知善不善業能感所有愛非愛果當知此由
處非處智力故。若正了知諸有能造善不善業。卽彼
能受愛非愛果而非所餘當知此由自業智力故。若
正了知諸有能修靜慮解脫等持等至。卽彼能入靜
慮等定而非所餘當知此由自業智力故。若正了知
卽依如是靜慮等定現三神變無倒教授所化有情
當知此由靜慮解脫等持等至智力故。若正照取信

等俱生相應之心。當知此由靜慮解脫等持等至智力故。若正分別卽彼諸根輭中上品種種差別。當知此由根勝劣智力故。若正照取諸根爲先彼彼法中種種意樂。當知此由根勝劣智力故。若正分別卽彼意樂種種差別。當知此由種種勝解智力故。卽彼意樂。當知分別略有六種。一者不出離意樂。謂於各別大自在天梵羅延天梵世間等起信解者所有意樂。二者出離意樂。謂於三乘起信解者所有意樂。三者遠清淨意樂。謂安住下品中品成熟者所有意樂。四者近清淨意樂。謂安住上品成熟者所有意樂。五者

即於現法得涅槃意樂。謂由聲聞乘所得涅槃起信解者所有意樂。六者於當來世得涅槃意樂。謂由大乘所得涅槃起信解者所有意樂。若正照取勝解所起相似種子。當知此由種種勝解智力故。若正照取即彼種子差別分別無量品類。當知此由種種界智力故。又即彼界當知分別略有四種。一者本性住種子。二者先習起種子。三者可修治種子。謂有般涅槃法者所有種子。四者不可修治種子。謂無般涅槃法者所有種子。若正了知如界種類行跡趣入。當知此由種種界智力故。若正分別即彼行跡一切品類如

是行跡能令離染。如是行跡能令畢竟清淨。如是行跡能令不畢竟清淨。當知此由偏趣行智力故。若如實知前際隨念一切趣因前際俱行。當知此由偏趣行智力故。若正了知如前分別種種隨順八言說句六種略行。當知此由宿住隨念智力故。若正了知依於前際有情死生。當知此由宿住隨念智力故。若觀見後際種種有情死生。當知此由死生智力故。若正了知於自事義未得究竟有情後際受生相續。當知此由死生智力故。若正了知於自事義已得究竟心善解脫。於現法中證得涅槃。當知此由漏盡智力

故當知是名如來十力展轉相望亦有差別亦無差別。

如來所有四無畏文。如契經說。應知其相。謂諸如來於其四處。在大眾中而自稱歎。謂所知障永解脫故。於一切種一切法中現等正覺。不共聲聞是第一處。諸煩惱障永解脫故。證得漏盡共諸聲聞是第二處。為求解脫諸有情類超過眾苦說出離道是第三處。即於能出道得為礙說諸障法應當遠離是第四處。如來既於如是四處如其實義自稱歎已。次後他於自所稱歎前之二處所有相違身語意業而興謗難。

復於後二自稱歎處。所有相違前後乖反。墮非理相而興謗難。謂於世間有眼見者。無眼見者。有他心智者。無他心智者。如來於此自稱歎處。能爲對治諸謗難中。都不見有如實因相由是因緣。於此四處能自了知。坦然無畏。心無怯劣。無所疑慮。都無驚懼。又佛大師唯有爾所正應稱歎。謂自利行及利他行俱善圓滿。當知此中前二稱歎自利行滿。後二稱歎利他行滿。此中如來若自稱歎於一切法現等覺故成正等覺。當知正爲等趣大乘諸菩薩故。若自稱歎一切漏盡。當知正爲等趣聲聞及獨覺乘諸有情故。若復

稱歎能出離道及諸障法。當知俱爲等趣諸乘諸有情故。如是如來所說經句。謂我爲諸菩薩聲聞說出離道。乃至廣說。諸結集者。於所結集聲聞藏中。除菩薩言。於所結集菩薩藏中。但唯誦此菩薩之言。如來所有三念住文。如契經說。應知其相。謂諸如來於其長夜有如是欲。如何當令諸有情類。於我善說法毗柰耶無倒行中如實隨住。如是長夜欲樂法主化御衆時。若所希欲或遂不遂不生雜染。由三念住略所顯故。此三念住。復由三衆差別建立。云何三衆。若彼一切一向正行。是第一衆。若彼一切一向邪行。

是第二眾。若彼眾中一分正行一分邪行。是第三眾。如來所有三不護文。如契經說。應知其相。謂諸如來以要言之。於一切種鄙惡所作覆藏永斷。由三不護之所顯示。諸阿羅漢由忘念故。於時時間片有無記鄙惡所作。如來於此一切一切皆無所有。是故如來於諸弟子。如所立要。卽如自性。切切誠勗。顯顯訶擯。時復現行率爾敦逼。於諸弟子無所防慮。所謂勿彼共住多時知我所行三業不淨。因於前事意懷不悅。由斯不順乃事乖違。或面譏我。或向他說。當知如來所有大悲一切種相。皆悉如前供養親近

無量品說。當知如是如來大悲無量無上。
云何如來無忘失法。謂諸如來常隨記念若事若處若如若時。有所爲作。如來卽於此事此處此如此時皆正隨念。是名如來無忘失法。所謂如來普於一切所作事業。普於一切方處差別。普於一切時分差別。念無忘失。常住正念。當知是名無忘失法。
云何如來永害習氣。謂諸如來或於動轉或於瞻視或於言論。或於安住。似有煩惱所起作業多不現行。是名如來永害習氣。諸阿羅漢雖斷煩惱。而於動轉

瞻視言論及安住中。而有種種似有煩惱所起作業。云何如來一切種妙智。謂諸如來以要言之。於三聚法現等正覺。何等爲三。一者能引有義聚法。二者能引無義聚法。三者非能引有義聚法非能引無義聚法。當知此中若諸如來或於能引無義聚法或於非能引有義聚法非能引無義聚法。總於如是一切法中無顛倒智。是名如來一切種智。若諸如來於其能引有義聚法。一切法中無顛倒智。當知是名如來妙智。卽於此中若一切種智若妙智總合爲一。名一切種妙智。

如是一切總名如來百四十種不共佛法。卽於此中諸相隨好。在菩薩位最後有中。皆已證得極善清淨。若時菩薩坐菩提座。住最後有。於菩薩道菩提資糧極善圓滿。爾時無師修三十七菩提分法。得一剎那。名無障礙智三摩地。是其菩薩學道所攝金剛喻定。從此無間第二剎那。頓得其餘不共佛法。謂如來十力爲初。一切種妙智爲後。皆極清淨悉爲無上。由得此故。普於一切所知境界無滯無障最極清淨無垢智轉。依暫發悟思惟圓滿意轉圓滿。超過一切菩薩行菩薩地。證入一切如來行如來地。一切在肉所知

障品所有麤重無餘斷故得勝轉依。如是轉依最爲無上。其餘一切乃至最上成滿住中菩薩轉依。當知有上。

問。一切安住到究竟地菩薩智等。如來智等。云何應知此二差別。答。如明眼人隔於輕穀覩眾色像。一切安住到究竟地菩薩妙智於一切境當知亦爾。如明眼人無所障隔覩眾色像。如來妙智於一切境當知亦爾。如畫事業圓布眾綵唯後妙色未淨修治。到究竟地菩薩妙智當知亦爾。如畫事業圓布眾綵最後妙色已淨修治。如來妙智當知亦爾。如明眼人於微

闇中覩見眾色。到究竟地菩薩妙智當知亦爾。如明眼人離一切闇覩見眾色。如來妙智當知亦爾。如明眼人遠覩眾色。到究竟地菩薩妙智當知亦爾。如明眼人近覩眾色。如來妙智當知亦爾。如輕翳眼觀視眾色。到究竟地菩薩妙智當知亦爾。如極淨眼觀視眾色。如來妙智當知亦爾。如處胎身。到究竟地諸菩薩身當知亦爾。如出胎身。諸如來身當知亦爾。如阿羅漢夢中心行。到究竟地菩薩心行當知亦爾。如阿羅漢覺時心行。如來心行當知亦爾。如昧燈體。到究竟地菩薩智體當知亦爾。如明燈體。如來智體當知

亦爾。是故當知一切安住到究竟地諸菩薩眾。與諸如來妙智身心有大差別。

如是如來證菩提已。徧於十方一切佛土。普能施作一切佛事。云何名爲一切佛事。謂諸如來如來事業如來所作。略有十種。如是一一如來事業如來所作。能成無量利有情事。此外無有若過若增。何等爲十。謂諸如來最初自現大丈夫身。欲令有情心發淨信。大丈夫身於生淨信爲最勝故。是名如來第一作事。如是作事。諸相隨好所能成辦。又諸如來普爲一切有情之類。起一切種教授加行。是名如來第二作事。

如是作事。四一切種清淨所能成辦。又諸如來能作一切利有情事。能斷一切所生疑惑。是名如來第三作事。如是作事。如來十力所能成辦。由前所說如來十力。於能成辦一切有情一切義利有堪能故。又於如來所證十力所興問難。唯有如來能知能見能解能了。唯有如來於彼問難能正答故。又諸如來普能降伏一切他論。普能成立一切自論。是名如來第四作事。如是作事。四無所畏所能成辦。又諸如來所化有情。於佛教敕若正安住不正安住。如來於彼心無雜染。是名如來第五作事。如是作事。三種念住所能

成辦。又諸如來如自所言即如是作。是名如來第六作事。如是作事。三種不護所能成辦。又諸如來常以佛眼於晝夜分徧觀世間。是名如來第七作事。如是作事。如來大悲所能成辦。又諸如來頓於一切一切作事皆無退捨。是名如來第八作事。如是作事。無忘失法所能成辦。又諸如來所行儀軌。如實隨轉無越作用。是名如來第九作事。如是作事。永害習氣所能成辦。又諸如來於其能引無義聚法。於不能引有義聚法。亦不能引無義聚法。揀擇捨離。於其能引有義聚法。為眾宣說開示顯發。是名如來第十作事。如是

作事。一切種妙智所能成辦。如是如來。由前所說百四十種不共佛法。能作如來一切所作一切佛事。如是佛事。若廣分別不易可數。乃至俱胝那庾多百千大劫說不能盡。如是所說諸如來住諸如來地。名爲建立。何以故。依此住此希求品類諸菩薩衆。於菩薩學能正修學。亦依住此而有所證。卽依住此普能成辦一切有情一切義利。是故說此名爲建立。又此一切所說佛法。於利他事最爲隨順。一切如來是利他事之所顯現。聲聞獨覺則不如是。是故說名不共佛法。又於如是諸佛法中自有佛法。聲聞獨覺一切一

切皆所不得。所謂大悲無忘失法永害習氣一切種妙智自有佛法。雖分似得而一切種皆不圓滿。如來於彼一切一切悉皆證得於一切種無不圓滿。最極超過最極殊妙。是故皆說名爲不共。當知此中獨一有義。是不共義。如是圓滿顯示一切菩薩學道及學道果名菩薩地。具說一切菩薩學道及學道果一切種教實依處故。又此菩薩地。亦名菩薩藏摩怛理迦。亦名攝大乘。亦名開示壞不壞路。亦名無障智淨根本。若諸所有天人世間或天或人。若諸沙門婆羅門等於此所說菩薩地中起堅信解樂聞受持精勤修

學廣爲他說。下至書持供養恭敬。深心愛重。所得福聚。以要言之。如薄伽梵於菩薩藏所攝一切微妙經典。樂聞等業。宣說顯了。分別施設。開示稱讚。所獲福聚。等無有異。何以故。此菩薩地顯示一切菩薩藏中略標廣釋諸門攝故。於此地中。能廣開示法毗柰耶。乃至眾多所化有情。於此正法受持讀誦。法隨法行。安住增長廣大勝進。於爾所時像似正法不得興盛。正法不滅。若於爾時像似正法當得興盛。即於爾時能引實義。所有正法當速滅沒。是故於此菩薩地中。起堅信解。樂聞受持。乃至廣說所得福聚無量無邊。

本地分中菩薩地

第四持次第瑜伽處發正等菩提心品

如是已說菩薩地義。云何應知此中次第。謂諸菩薩要先安住菩薩種性。乃能正發阿耨多羅三藐三菩提心。既發心已。方正修行自他利行。於自他利正修行時。得無雜染方便。無雜染故。得無厭倦方便。無厭倦故。得諸善根增長方便。於諸善根得增長已。能證無上正等菩提。又於如是自他利加行。無雜染方便無厭倦方便。善根增長方便。得大菩提中。將修行時。先於甚深廣大正法安立信解。安立信解已。訪求正法。

求正法已廣爲他說。亦於正行自能成辦。於成辦時。若由此於此爲此應行。卽由此於此爲此而行。由此於此爲此行時。如令福德智慧增長所應行者。卽如是行。福德智慧旣增長已。於不捨離生死方便能正修行。卽於此中正修行時。能行生死無雜染行。卽於此中正修行時。能於自樂行無著行。卽於此中正修行時。能於無量生死大苦能正修行無厭倦行。由於生死無厭倦故。能正訪求種種異論。於一切論得無所畏。善知論已。復能了知所應爲說。所可宣說。應如是說。由此智故。善知世間。如是菩薩善知諸論及世

間已。復能如理訪求正法。既訪求已。堪能善斷一切有情一切疑惑。如是堪能斷他疑惑。令自福德展轉增長。福德資糧漸得圓滿。令自智慧亦轉增長。智慧資糧漸得圓滿。二種資糧既圓滿已。於諦行相菩提分法無倒修中能勤修行。於修方便能正了知。即持如是正勤所修。迴向大乘般涅槃果。不求聲聞及獨覺乘般涅槃果。既得如是方便善巧。能於一切菩薩語言聽聞受持。依修力故。於昔未聞所有諸法。一切種相皆能辨了。於陀羅尼無礙辯才皆得圓滿。爲欲永斷一切障故。精勤修習三解脫門。即於此中正修

行時爲斷自他一切顚倒增上慢故。勤修正行。如是能於一切種相正行圓滿。如是正行得圓滿已。於一切有情及聲聞獨覺皆爲殊勝。所謂正行功德殊勝。及可稱讚功德殊勝。當知此中正行功德殊勝菩薩爲利自他勤修正行。用利他事以爲自事。聲聞獨覺則不如是。由諸菩薩用利他事爲自事故。於一切有情起如自已平等之心。由起如是平等心故。於諸有情常施恩惠不望其報。菩薩如是勤修行時。常於有情發起希望。欲令彼得利益安樂。由是利益安樂意樂常能起作不虛加行。當知是名展轉引發正行功

德殊勝。當知此中稱讚功德殊勝菩薩於諸佛所獲得授記。非諸聲聞。亦非獨覺。得授記已。便能安住不退轉地。安住此中。能於一切決定所作恒常所作。獲得堅固無忘失法。如是堅固無忘失法。諸佛菩薩施設在於一切有情最上施設。普於一切所應作事能無退失。於未得退亦無退失。無退失時。恒常無間。一切善法運運增長。如明分月。由諸善法轉增長故。菩薩爾時得名眞實。不名相似。由得眞實菩薩名故。於一切種一切有情調伏方便如實了知。如實知故。一切安立皆得善巧。從此尋求。於此尋求。由此尋求。既

尋求已。由此究竟皆正安立。如是名爲一切安立皆得善巧。於諸安立得善巧故。復於教授能得善巧。於其教授得善巧故。復能獲得無量所緣三摩地王。獲得如是三摩地已。能不唐捐宣說正法種種行相。說正法時。皆有勝果。能於大乘究竟出離。以依大性而出離故。能攝大乘。由此復於彼彼大乘出離位中。得彼彼名。一切菩薩同共此名。一切世間諸佛菩薩皆共安立。皆共稱歎。當知是名所可稱讚功德殊勝。由得如是殊勝名故。當知獲得諸菩薩相諸相所相成就其相。如是正行一切種相。在家出家二分菩薩所

能成辦。於二分中能成辦已。正行堅固。於諸善品獲得一向增上意樂。如是意樂。或在家品所應攝受。或出家品所應攝受。或於善品能正安立乃至安住。從此已上。故作意思受諸有生。於彼生處常得值遇諸佛菩薩。及能起作一切有情諸饒益事。恆常無間。蒙佛菩薩無倒教授。任持善品。領受殊勝證得分位。由領受故。於可稱讚攝受殊勝證得分位。能正安處如已舍宅。住此位已。能於後後殊勝分位一切種相覺慧升進。漸次乃至到於究竟。於其中間不生喜足。如是升進證得究竟。從此不求其餘上地。已到究竟極

邊際故名得無上。是名菩薩地義次第。

本地分中有餘依地第十六

如是已說菩薩地。云何有餘依地。當知此地有三種相。一者地施設安立。二者寂靜施設安立。三者依施設安立。

云何地施設安立。謂有餘依地。除五地一分。謂無心地。修所成地。聲聞地。獨覺地。菩薩地。除一地全。謂無餘依地。所餘諸地。名有餘依地。是名地施設安立。

云何寂靜施設安立。謂由四種寂靜施設安立有餘依地。一由苦寂靜故。二由煩惱寂靜故。三由不損惱

有情寂靜故。四由捨寂靜故。云何苦寂靜。謂阿羅漢苾芻諸漏永盡。所有當來後有眾苦皆悉永斷。已得徧知。如多羅樹斷截根頂不復現前。由得當來不生法故。是名苦寂靜。云何煩惱寂靜。謂阿羅漢苾芻貪欲永斷。瞋恚永斷。愚癡永斷。一切煩惱皆悉永斷。由得畢竟不生法故。是名煩惱寂靜。云何不損惱有情寂靜。謂阿羅漢苾芻貪欲永盡。瞋恚永盡。愚癡永盡。一切煩惱皆悉永盡。不造諸惡。修習諸善。是名不損惱有情寂靜。云何捨寂靜。謂阿羅漢苾芻諸漏永盡。於六恆住恆常無間多分安住。謂眼見色已。不喜不

憂安住上捨正念正知。如是耳聞聲已。鼻齅香已。舌嘗味已。身覺觸已。意了法已。不喜不憂。安住上捨正念正知。是名捨寂靜。即依如是四種寂靜。說有餘依地最極寂靜。最極清涼。是名寂靜施設安立。

云何依施設安立。謂有八種依。一施設依。二攝受依。三住持依。四流轉依。五障礙依。六苦惱依。七適悅依。八後邊依。云何施設依。謂五取蘊。由依此故。施設我及有情。命者。生者。能養育者。補特伽羅。意生。儒童等。諸想等想。假用言說。及依此故。施設如是名字。如是生類。如是種性。如是飲食。如是領受苦樂。如是長壽。

如是久住。如是壽量邊際等。諸想等想假用言說。云何攝受依。謂七攝受事。卽自已父母妻子奴婢作使僮僕朋友眷屬。七攝受事。如前意地已廣分別。依此了知諸有情類有所攝受。云何住持依。謂四種食。卽段食觸食意思食識食。由依此故已生有情住立支持。又能攝養諸求有者。云何流轉依。謂四種識住。及十二緣起。卽色趣識住。受趣識住。想趣識住。行趣識住。及無明緣行。行緣識。廣說乃至生緣老死。由依此故諸有情類於五趣生死隨順流轉。云何障礙依。謂諸天魔隨有彼彼修善法處。卽往其前爲作障礙。云

何苦惱依。謂一切欲界皆名苦惱依。由依此故。令諸有情領受憂苦。云何適悅依。謂靜慮等至樂名適悅依。由依此故。諸有情類若卽於此現入彼定。若生於彼長夜領受靜慮等至所有適悅。云何後邊依。謂阿羅漢相續諸蘊。由依此故。說諸阿羅漢住持最後身。問。阿羅漢苾芻諸漏永盡住有餘依地。當言與幾種依共相應耶。答。當言與一種依一向相應。謂後邊依。與六攝受事。不共相應。與流轉依與障礙依。一向全不相應。與所餘依。非相應非不相應。是名依施設安立。

本地分中無餘依地第十七

如是已說有餘依地。云何無餘依地。當知此地亦有三相。一者地施設安立。二者寂滅施設安立。三者寂滅異門安立。

云何地施設安立。謂先所除五地一分。當知即此無餘依地所攝。謂無心地。修所成地。聲聞地。獨覺地。菩薩地。

云何寂滅施設安立。謂由二種寂滅施設安立如是無餘依地。一由寂靜寂滅故。二由無損惱寂滅故。云何寂靜寂滅。謂先於有餘依地獲得觸證四種寂靜。

今無餘依涅槃界中。亦有最勝四種寂靜。一數教寂靜。二一切依寂靜。三依依苦寂靜。四依依苦生疑慮寂靜。如說

由無下劣心　能忍受勤苦　彼所趣解脫

譬如燈盡滅

云何無損惱寂滅。謂與一切依不相應。違背一切煩惱諸苦流轉生起轉依所顯眞無漏界。如說苾芻永寂滅名眞安樂住。又如說言。實有無生無起無作無爲無等生起。亦有有生有起有作有爲有等生起。若當無有無生無起無作無爲無等生起。我終不說有

生有起有作有爲有等生起有永出離。由實有無生無起無作無爲無等生起。是故我說有生有起有作有爲有等生起有永出離。世尊依此密意說言。甚深廣大無量無數。是謂寂滅。由於此中所具功德。難了知故名爲甚深。極寬博故名爲廣大。無窮盡故名爲無量。數不能數無二說故名爲無數。云何此中數不能數。謂有非有不可說故。卽色離色不可說故。卽受離受不可說故。卽想離想不可說故。卽行離行不可說故。卽識離識不可說故。所以者何。由此清淨眞如所顯一向無垢。是名無損惱寂滅。如是二種總說爲

一寂滅施設安立。

云何寂滅異門施設安立。當知此中寂滅異門有無量種。謂名爲常。亦名爲恆。亦名久住。亦名無變。亦名有法。亦名舍宅。亦名洲渚。亦名救護。亦名歸依。亦名所趣。亦名安隱。亦名淡泊。亦名善事。亦名吉祥。亦名無轉。亦名無垢。亦名難見。亦名甘露。亦名無憂。亦名無沒。亦名無熾。亦名無熱。亦名無病。亦名無動。亦名涅槃。亦名永絶一切戲論。如是等類。應知說名寂滅異門。是名寂滅異門施設安立。

瑜伽師地論卷第五十

瑜伽師地論卷第五十一

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中五識身相應地意地之一

如是已說本地。次說諸地決擇善巧。由此決擇善巧爲依。於一切地善能問答。今當先說五識身地意地決擇。問。前說種子依。謂阿賴耶識。而未說有有之因緣廣分別義。何故不說。何緣知有。廣分別義云何應知。答。由此建立是佛世尊最深密記。是故不說。如世尊言。

阿陀那識甚深細　一切種子如暴流
我於凡愚不開演　恐彼分別執爲我

復次嗢柁南曰。

執受初明了。種子業身受。無心定命終。
無皆不應理。

由八種相證阿賴耶識決定是有。謂若離阿賴耶識。
依止執受不應道理。最初生起不應道理。有明了性。
不應道理。有種子性不應道理。業用差別不應道理。
身受差別不應道理。處無心定不應道理。命終時識。
不應道理。

何故若無阿賴耶識。依止執受不應道理。由五因故。何等爲五。謂阿賴耶識先世所造業行爲因。眼等轉識於現在世衆緣爲因。如說根及境界作意力故諸轉識生乃至廣說。是名初因。又六識身有善不善等性可得。是第二因。又六識身無覆無記異熟所攝類不可得。是第三因。又六識身各別依轉。於彼彼依彼彼識轉。卽彼所依應有執受。餘無執受不應道理。設許執受亦不應理。識遠離故。是第四因。又所依止應成數數執受過失。所以者何。由彼眼識於一時轉一時不轉。餘識亦爾。是第五因。如是先業及現在緣以

爲因故。善不善等性可得故。異熟種類不可得故。各別所依諸識轉故。數數執受依止過故。不應道理。何故若無阿賴耶識。最初生起不應道理。謂有難言。若決定有阿賴耶識。應有二識俱時生起。應告彼言。汝於無過妄生過想。何以故。容有二識俱時轉故。所以者何。且如有一俱時欲見乃至欲知。隨有一識最初生起不應道理。由彼爾時作意無別。根境亦爾。以何因緣識不俱轉。

何故若無諸識俱轉。與眼等識同行意識。明了體性不可得耶。謂或有時憶念過去曾所受境。爾時意識

行不明了。非於現境意現行時。得有如是不明了相。是故應許諸識俱轉。或許意識無明了性。何故若無阿賴耶識。有種子性不應道理。謂六識身展轉異故。所以者何。從善無間不善性生。不善無間復善性生。從二無間無記性生。劣界無間中界生。中界無間妙界生。如是妙界無間乃至劣界生。有漏無間無漏生。無漏無間有漏生。世間無間出世生。出世無間世間生。非如是相有種子性。應正道理。又彼諸識長時間斷。不應相續長時流轉。是故此亦不應道理。

何故若無諸識俱轉業用差別不應道理。謂若略說有四種業。一了別器業。二了別依業。三了別我業。四了別境業。此諸了別剎那剎那俱轉可得。是故一識於一剎那有如是等業用差別不應道理。

何故若無阿賴耶識身受差別不應道理。謂如有一。或如理思。或不如理。或無思慮。或隨尋伺。或處定心。或不在定。爾時於身諸領受起非一眾多種種差別。彼應無有。然現可得。是故定有阿賴耶識。

何故若無阿賴耶識處無心定不應道理。謂入無想定。或滅盡定。應如捨命識離於身。非不離身。如世尊

說當於爾時識不離身故。

何故若無阿賴耶識。命終時識不應道理。謂臨終時。或從上身分識漸捨離冷觸漸起。或從下身分。非彼意識有時不轉。故知唯有阿賴耶識能執持身。此若捨離。卽於身分冷觸可得。身無覺受。意識不爾。是故若無阿賴耶識不應道理。

復次嗢柁南曰。

所緣若相應。更互爲緣性。與識等俱轉。

雜染汙還滅。

若略說阿賴耶識。由四種相建立流轉。由一種相建

立還滅。云何四相建立流轉。當知建立所緣轉故。建立相應轉故。建立互爲緣性轉故。建立識等俱轉轉故。云何一相建立還滅。謂由建立雜染轉故。及由建立彼還滅故。

云何建立所緣轉相。謂若略說阿賴耶識。由於二種所緣境轉。一由了別內執受故。二由了別外無分別器相故。了別內執受者。謂能了別徧計所執自性妄執習氣。及諸色根根所依處。此於有色界。若在無色。唯有習氣執受。了別了別外無分別器相者。謂能了別依止緣內執受阿賴耶識故。於一切時無有間斷

器世間相。譬如燈燄生時。內執膏炷。外發光明。如是阿賴耶識緣內執受緣外器相生起道理。應知亦爾。復次阿賴耶識緣境微細。世聰慧者亦難了故。復次阿賴耶識緣境無廢。時無變易。從初執受剎那。乃至命終。一味了別而轉故。復次阿賴耶識於所緣境念念生滅。當知剎那相續流轉。非一非常。復次阿賴耶識。當言於欲界中緣狹小執受境。於色界中緣廣大執受境。於無色界空無邊處識無邊處緣無量執受境。於無所有處緣微細執受境。於非想非非想處緣極微細執受境。如是了別二種所緣故。於所緣境微

細了別故。相似了別故。剎那了別故。了別狹小執受所緣故。了別廣大執受所緣故。了別無量執受所緣故。了別微細執受所緣故。了別極微細執受所緣故。應知建立阿賴耶識所緣轉相。

云何建立相應轉相。謂阿賴耶識與五徧行心相應法恆共相應。謂作意觸受想思。如是五法亦唯異熟所攝最極微細。世聰慧者亦難了故。亦常一類緣境而轉。又阿賴耶識相應受。一向不苦不樂無記性攝。當知餘心所行相亦爾。如是徧行心所相應故。異熟一類相應故。極微細轉相應故。恆常一類緣境而轉

相應故。不苦不樂相應故。一向無記相應故。應知建立阿賴耶識相應轉相。

云何建立互爲緣性轉相。謂阿賴耶識與諸轉識作二緣性。一爲彼種子故。二爲彼所依故。爲種子者。謂所有善不善無記轉識轉時。一切皆用阿賴耶識爲種子故。爲所依者。謂由阿賴耶識執受色根。五種識身依之而轉。非無執受。又由有阿賴耶識故。得有末那。由此末那爲依止故。意識得轉。譬如依止眼等五根。五識身轉。非無五根。意識亦爾。非無意根。復次諸轉識與阿賴耶識作二緣性。一於現法中能長養彼

種子故。二於後法中爲彼得生攝植彼種子故。於現法中長養彼種子者。謂如依止阿賴耶識善不善無記轉識轉時。如是如是於一依止同生同滅熏習阿賴耶識。由此因緣後後轉識善不善無記性轉更增長。轉更熾盛轉更明了而轉。於後法中爲彼得生攝植彼種子者。謂彼熏習種類能引攝當來異熟無記阿賴耶識。如是爲彼種子故。爲彼所依故。長養種子故。攝植種子故。應知建立阿賴耶識與諸轉識互爲緣性轉相。

云何建立阿賴耶識與轉識等俱轉轉相。謂阿賴耶

識或於一時唯與一種轉識俱轉所謂末那何以故由此末那我見慢等恆共相應思量行相若有心位若無心位恆與阿賴耶識一時俱轉緣阿賴耶識以爲境界執我起慢思量行相或於一時與二俱轉謂末那及意識或於一時與三俱轉謂五識身隨一轉時或於一時與四俱轉謂五識身隨二轉時或時乃至與七俱轉謂五識身和合轉時又復意識染汙末那以爲依止彼未滅時相了別縛不復解脫末那滅已相縛解脫又復意識能緣他境及緣自境緣他境者謂緣五識身所緣境界或頓不頓緣自境者謂緣

法爲境復次阿賴耶識或於一時與苦受樂受不苦不樂受俱時而轉此受與轉識相應依彼而起謂於人中若欲界天若於一分鬼傍生中俱生不苦不樂受與轉識相應苦受樂受不苦不樂受相雜俱轉若那落迦等中他所映奪不苦不樂受與純苦無雜受俱時而轉當知此受被映奪故難可了知如那落迦等中一向苦受俱轉如是於下三靜慮地一向樂受俱轉於第四靜慮地乃至有頂一向不苦不樂受俱轉復次阿賴耶識或於一時與轉識相應善不善無記諸心法俱時而轉如是阿賴耶識雖與轉識俱時

而轉亦與容受容善不善無記心法俱時而轉然不應說與彼相應何以故由不與彼同緣轉故如眼識雖與眼根俱轉然不相應此亦如是應知此中依少分相似道理故得爲喻又如諸心所法雖心法性無有差別然相異故於一身中一時俱轉互不相違如是阿賴耶識與諸轉識於一身中一時俱轉當知更互亦不相違又如於一暴流有多波浪一時而轉互不相違又如於一清淨鏡面有多影像一時而轉互不相違如是於一阿賴耶識有多轉識一時俱轉當知更互亦不相違又如一眼識於一時間於一事境

唯取一類無異色相。或於一時頓取非一種種色相。如眼識於眾色。如是耳識於眾聲。鼻識於眾香。舌識於眾味亦爾。又如身識。或於一時於一事境唯取一類無異觸相。或於一時頓取非一種種觸相。如是分別意識。於一時間或取一境相或取非一種種境相。當知道理亦不相違。又前說末那恒與阿賴耶識俱轉。乃至未斷。當知常與俱生任運四種煩惱一時相應。謂薩迦耶見。我慢。我愛。及與無明。此四煩惱若在定地若不定地。當知恒行不與善等相違。是有覆無記性。如是阿賴耶識與轉識俱轉故。與諸受俱轉故。

與善等俱轉故。應知建立阿賴耶識俱轉轉相。
云何建立阿賴耶識雜染還滅相。謂略說阿賴耶識。
是一切雜染根本。所以者何。由此識是有情世間生
起根本。能生諸根根所依處及轉識等故。亦是器世
間生起根本。由能生起器世間故。亦是有情互起根
本。一切有情相望互爲增上緣故。所以者何。無有有
情與餘有情互相見等時不生苦樂等更相受用。由
此道理當知有情界互爲增上緣。又卽此阿賴耶識。
能持一切法種子故。於現在世是苦諦體。亦是未來
苦諦生因。又是現在集諦生因。如是能生有情世間

故。能生器世間故。是苦諦體故。能生未來苦諦故。能生現在集諦故。當知阿賴耶識是一切雜染根本。復次阿賴耶識。所攝持順解脫分及順決擇分等善法種子。此非集諦因。由順解脫分等善根與流轉相違故。所餘世間所有善根因此生故。轉更明盛。由此因緣。彼所攝受自類種子。轉有功能。轉有勢力。增長種子速得成立。復由此種子故。彼諸善法轉明盛生。又復能感當來轉增轉勝可愛可樂諸異熟果。復次依此一切種子阿賴耶識故。薄伽梵說有眼界色界眼識界。乃至有意界法界意識界。由於阿賴耶識中有

種種界故。又如經說惡叉聚喻。由於阿賴耶識中有多界故。復次此雜染根本阿賴耶識。修善法故方得轉滅。此修善法。若諸異生以緣轉識爲境作意方便住心。能入最初聖諦現觀。非未見諦者於諸諦中未得法眼。便能通達一切種子阿賴耶識。此未見諦者修如是行已。或入聲聞正性離生。或入菩薩正性離生。達一切法眞法界已。亦能通達阿賴耶識。當於爾時能總觀察自內所有一切雜染。亦能了知自身外爲相縛所縛。內爲麤重縛所縛。復次修觀行者。以阿賴耶識是一切戲論所攝諸行界故。略彼諸行於阿

賴耶識中總爲一團一積一聚爲一聚已。由緣眞如境智修習多修習故而得轉依。轉依無間當言已斷阿賴耶識。由此斷故。當言已斷一切雜染。當知轉依由相違故。能永對治阿賴耶識。又阿賴耶識體是無常。有取受性。轉依是常。無取受性。緣眞如境聖道方能轉依故。又阿賴耶識恆爲一切麤重所隨。轉依究竟遠離一切所有麤重。又阿賴耶識是煩惱轉因。聖道不轉因。轉依是煩惱不轉因。聖道轉因。應知但是建立因性。非生因性。又阿賴耶識令於善淨無記法中不得自在。轉依令於一切善淨無記法中得大自

在。又阿賴耶識斷滅相者。謂由此識正斷滅故。捨二種取。其身雖住。猶如變化。所以者何。當來後有苦因斷故。便捨當來後有之取。於現法中一切煩惱因永斷故。便捨現法一切雜染所依之取。一切麤重永遠離故。唯有命緣暫時得住。由有此故。契經中言。爾時但受身邊際受。命邊際受。廣說乃至即於現法一切所受究竟滅盡。如是建立雜染根本故。趣入通達修習作意故。建立轉依故。當知建立阿賴耶識雜染還滅相。如是已依勝義道理。建立心意識名義差別。由此道理。於三界等諸心意識一切雜染清淨道理應

隨決了。餘處所顯心意識理但隨所化有情差別。爲嬰兒慧所化。權說方便。令彼易得入故問。若成就阿賴耶識。亦成就轉識耶。設成就轉識。亦成就阿賴耶識耶。答。應作四句。或有成就阿賴耶識非轉識。謂無心睡眠。無心悶絕。入無想定。入滅盡定。生無想天。或有成就轉識非阿賴耶識。謂阿羅漢。若諸獨覺不退菩薩。及諸如來住有心位。或有俱成就。謂餘有情住有心位。或有俱不成就。謂阿羅漢若諸獨覺不退菩薩及諸如來入滅盡定趣無餘依般涅槃界。

問。內外諸法自性分別各住自相。何因緣故十八界中唯六識界自性建立。所餘諸界爲彼所依所緣助伴而建立耶。答。由六識界於彼彼念瞬息須臾日夜等位速疾轉變。託彼彼緣依眼等根緣色等境。用諸心所以爲助伴。非一眾多種種生起。由彼彼依之所生故得彼彼名。如火依附彼彼緣故而得燒然。爾時便得彼彼名數。由諸草木牛糞穅札等爲緣故火方得然。爾時便數名爲草火乃至札火。如是眼色以爲緣故眼識得生。數名眼識如是乃至數名意識。廣說應知。餘眼等界。若彼自性從初生已。卽彼自性相似

生起展轉相續究竟隨轉。又一識類藉彼彼緣種種差別自性生起。是故識界自性建立。所餘諸界為彼所依所緣助伴而得建立。

復次當辯識身徧知。問心清淨行苾芻由幾種相徧知其心。答若略說由三種相。一雜染愛樂相。二雜染過患相。三雜染還滅方便善巧相。云何心清淨行苾芻徧知自心雜染愛樂相。謂心清淨行苾芻作如是念。今我此心於諸雜染長夜愛樂。自知愛樂諸雜染已。便從有貪性出。於離貪性安止其心。爾時其心於離貪性不能安住。亦不愛樂。更無異緣。唯有速疾還

來趣入流散馳騁有貪性中。如從有貪性。如是從有瞋有癡下劣掉舉不寂靜散亂性出。廣說乃至從放逸愛樂住性出。於常勤修習諸善法中安止其心。爾時其心於常勤修習諸善法中。不能安住。亦不愛樂。更無異緣。唯有速疾還來趣入流散馳騁。乃至放逸愛樂性中。如是名為心清淨行苾芻徧知自心雜染愛樂相。如是徧知自心雜染愛樂相已。此心清淨行苾芻復能徧知自心雜染過患相。謂作是念。今我此有貪心。能為自害。能為他害。能為俱害。能生現法罪。能生後法罪。能生現法後法罪。又能為緣生彼所生

身心憂苦。如於有貪性。如是乃至於放逸愛樂性。當知亦爾。復作是念。此有貪心乃至放逸愛樂心有過患故。有疫有橫。有災有惱。如是徧知自心雜染過患相已。復能徧知自心雜染還滅方便善巧相。謂我今不應隨自雜染有諸過患。有疫有橫。有災有惱。心自在轉。必令自心隨我勢力自在而轉。彼既如是了知。我今不應隨順自心而轉。當令自心隨我轉已。數數思擇。令有貪心捨有貪性。無貪性中安住愛樂。又復於彼見勝功德。如是乃至令捨放逸愛樂住性。乃至於常勤修習諸善法中安住愛樂。又復於彼見勝功

德彼多安住如是行已爾時其心不由思擇於常勤修習諸善法中自然安住愛樂於前雜染愛樂性中深生厭責由此因緣心清淨行苾芻如實了知自心雜染愛樂速疾迴轉無譬喻性又能善知如是雜染心還滅方便由如是故心清淨行苾芻速能證得無上心清淨性所謂諸漏永盡

復次當辯心善巧差別及心轉善巧差別謂依徧計所執自性當知心善巧差別依依他起自性當知心轉善巧差別復次若能善巧熏修心者得二勝利一

於果時觸證安樂。二於因時自在而轉。復次心混濁者有三過失。一不如理作意過失。二隨眠過失。三起纏過失。問如世尊言。唯當於心深善勇猛如理觀察念住中說。要當於身住身循觀。乃至於法住法循觀。此何密意。答為顯四念住唯觀察心故。謂觀心執受觀心領納。觀心了別。觀心染淨。唯為觀察心所執受心所領納。心了別境。心染淨故。說四念住。復次有諸苾芻住三種住。行六正行。於大師教多有所作。謂住解脫住。住解脫門住。及住能引解脫門法住。行無間行。行善受思惟行。行修所引善根生起行。行離諸愛

味簡擇諦行。行卽於此無增上慢行。行正淸淨受用行。復次。有二種捨施。一受者捨施。二施者捨施。施果亦有二種。一得大財富二得此等流受用勝解。復次。當辯證成道理。問。依何道理應知宣說唯從未來非實非有諸行相生。答。若未來法行相實有而得生者。此法爲轉而說生耶。謂從未來世處轉向現在世處爲死生耶。謂未來世死生現在世爲彼爲緣而得生耶。謂於未來法住不變用彼爲緣於現在世有餘法生。爲有業用而說生耶。謂於未來本無業用至現在世方有業用。爲圓滿相而說生耶。謂於未來相

未圓滿。至現在世相乃圓滿。爲由異相而說生耶。謂於未來有未來分及有因分。由此二種其相有異。來至現在有現在分及有果分。由此二種其相有異。如是六種諸法生起皆不應理。何以故。非無方無處法有從異方轉趣異方義。亦非未生未已生法而有死義。若彼爲緣而得生者。便異法生。非未來生。此於未來便爲未有。又一切法第一義中無作用故。業用離相異不可得。唯卽於相而假建立。設有異者。未來現在同實有相。唯說現在獨有業用。理不可得。又此業用便應本無而今得生。又與世尊微妙言說卽成相

違如說諸行非常非恆汝顯諸行業用無常由此義故行應是常等於一相若相異分得是有者相之異分何故不有又相異分本無今有相之異分何故不成本無今有又離色等一切行相餘未來分必不可得又應未來無有果相現在方有果相生起如是已辯證成道理依此道理應知宣說未來諸法一切行相非實非有本無今有如於未來如是過去隨其所應由此道理當知宣說非實非有復次過去行云何謂相已滅沒自性已捨現在行云何謂相未滅沒自性未捨生時暫住未來行云何謂因現有自相未生

未得自性。問。若彼諸行未來本無而得生者。空華兔角石女兒等何故不生。答。由空華等無生因故。一切諸行各各差別定有生因。問。若一切行各各差別有生因者。何因緣故諸行俱時不頓生耶。答。諸行雖有各別生因。然必待緣方得生起。若彼彼行生緣現前。彼彼行因生彼彼行。是故諸行雖現有因。然無俱時頓生起過。

復次。此中云何名諸行因。何等名緣。謂薄伽梵說諸行生緣略有四種。一因緣。二等無間緣。三所緣緣。四增上緣。因緣一種。亦因亦緣。餘之三種。唯緣非因。

云何因緣。謂諸色根。根依及識。此二略說能持一切諸法種子。隨逐色根。有諸色根種子。及餘色法種子。一切心心法等種子。若隨逐識。有一切識種子。及餘無色法種子。諸色根種子。所餘色法種子。當知所餘色法自性。唯自種子之所隨逐。除大種色。由大種色二種種子所隨逐故。謂大種種子。及造色種子。卽此所立隨逐差別種子相續。隨其所應。望所生法。是名因緣。復次若諸色根及自大種非心心所法種子所隨逐者。入滅盡定。入無想定。生無想天。後時不應識等更生。然必更生。是故當知心心所法種子隨逐色

根。以此爲緣彼得更生。復次若諸識非色種子所隨逐者。生無色界異生。從彼壽盡業盡沒已。還生下時。色無種子應不更生。然必更生。是故當知諸色種子隨逐於識。以此爲緣色法更生。復次若諸異生。由世間道入初靜慮。若得生彼。爾時欲界諸染汙法及餘欲界諸法種子。但被損伏。不能永害。何以故。由此異生從彼定退。欲界染法復現前故。從初靜慮沒已。復還生欲界故。復次損伏略有三種。一遠離損伏。二厭患損伏。三奢摩他損伏。云何遠離損伏。謂如有一。棄捨家法趣於非家。遠離種種受用欲具。受持禁戒。於

所受持遠離禁戒親近修習若多修習。由親近修習多修習相續不斷故。於諸欲具。心不趣入。心不流散。心不安住。心不愛樂。亦不發起彼增上力。緣彼境界所起煩惱。如是名爲遠離損伏。云何厭患損伏。謂如有一。或由過患想。或由不淨想。或由青瘀等想。或由隨一如理作意。如是如是厭患諸欲。雖未離欲。然於諸欲修厭逆故。心不趣入。乃至廣說。如是名爲厭患損伏。云何奢摩他損伏。謂如有一。由世間道得離欲界欲。或離色界欲。彼由奢摩他任持心相續故。於欲色中心不趣入。乃至廣說。如是名爲奢摩他損伏。若

聖弟子由出世道離欲界欲。乃至具得離三界欲。爾時一切三界染汙諸法種子皆悉永害。何以故。由聖弟子於現法中不復堪任從離欲退。更起下地煩惱現前。或生上地。亦不堪任從彼沒已。還生下地。如穀麥等諸外種子。安置空迥。或於乾器。雖不生芽。非不種子。若火所損。爾時畢竟不成種子。內法種子損伏永害道理亦爾。若聖弟子將入無餘涅槃界時。所有一切善及無記諸法種子皆被損害。由染汙法種子滅故。不復能感當來異熟果。亦不復能生自類果。當知是名第四損伏。所謂永害助伴損伏。復次具縛者。

所有心起若樂俱行或苦俱行或不苦不樂俱行此一切心皆樂種子苦種子不苦不樂種子之所隨逐若起善心或染汙心或無記心此一切心皆善種子染汙種子無記種子之所隨逐又諸有學不具縛者所有心生若世間善心或出世心或染汙心或無記心此一切心皆爲一切修道所斷煩惱種子之所隨逐由未斷故有時得生亦爲所餘諸法種子之所隨逐又諸無學一切煩惱已永斷者所有心生若世間善心若出世心若無記心此一切心皆已永離染法種子但爲一切善無記法種子隨逐相續而生復次

此所建立種子道理。當知且依未建立阿賴耶識聖教而說。若已建立阿賴耶識。當知略說諸法種子一切皆依阿賴耶識。又彼諸法若未永斷。若非所斷。隨其所應所有種子隨逐應知。問。如世尊言。我說阿羅漢苾芻於四種增上心法現法安樂住中隨一而退。若彼一切染汙種子皆已永害。云何復起下地煩惱。若不復起。彼云何退。答。退有二種。一者斷退。二者住退。言斷退者。唯是異生。言住退者。是諸聖者。亦是異生。若世間道斷諸煩惱。復起現前。當知爾時斷退故退。亦是住退。若出世道斷煩惱已。心營世務。不專修

習如理作意。由此不能於其中間現法樂住。數起現前。如先所得。後亦如是。然其下地已斷煩惱不復現前。如是名爲住退。故退非是斷退。又若已斷一切煩惱成阿羅漢。而彼一切染法種子未永害者。云何名爲心善解脫。阿羅漢果諸漏永盡。若已永害。於相續中永無一切染法種子。尚不應起不正思惟。況諸煩惱。是故當知由出世道斷煩惱者。定無有退。

瑜伽師地論卷第五十一

瑜伽師地論卷第五十二

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中五識身相應地意地之二

復次。云何等無間緣。謂此諸心心所無間彼諸心心所生。說此爲彼等無間緣。若此六識爲彼六識等無間緣。卽施設此名爲意根。亦名意處。亦名意界。云何所緣緣。謂五識身以色等五境如其次第爲所緣緣。若意識以一切內外十二處爲所緣緣。云何增上緣。謂眼等處爲眼識等俱生增上緣。若作

意於所緣境爲諸識引發增上緣。若諸心心所展轉互爲俱生增上緣。若淨不淨業與後愛非愛果及異熟果爲先所作增上緣。若田糞水等與諸苗稼爲成辦增上緣。若彼彼工巧智與彼彼世間工巧業處爲工業增上緣。

復次是四緣中。因緣一種望所生法能爲生因。餘三種緣望所生法當知但爲方便因。是故彼彼諸行生方便緣現在前時彼彼諸行種子便能生起彼彼諸行。是故諸行無有同時頓生起義。當知依止如是四緣建立十因。如菩薩地等中已說。

問。如世尊言過去諸行爲緣生意。未來諸行爲緣生意。過去未來諸行非有。何故世尊宣說彼行爲緣生意。若意亦緣非有事境而得生者。云何不違微妙言說。如世尊言由二種緣諸識得生。何等爲二。謂眼及色。如是廣說乃至意法。答。由能執持諸五識身所不行義故。佛世尊假說名法。是故說言緣意及法意識得生。問。何因緣故知佛世尊有是密意。答。由彼意識亦緣去來識爲境界世現可得。非彼境識法處所攝。又有性者安立有義能持有義。若無性者安立無義能持無義。故皆名法。由彼意識於有性義若由此義

而得安立卽以此義起識了別於無性義若由此義而得安立卽以此義起識了別若於二種不由二義起了別者不應說意緣一切義取一切義設作是說便應違害自悉彈多又不應言如其所有非有亦爾是如理說是故意識如去來事非實有相緣彼爲境由此故知意識亦緣非有爲境復有廣大言論道理由此證知有緣無識謂如世尊微妙言說若內若外及二中間都無有我此我無性非有爲攝非無爲攝其相觀識非不緣彼境界而轉此名第一言論道理及於色香味觸如是如是生起變異所安立中施設

飲食車乘衣服嚴具室宅軍林等事。此飲食等離色香等都無所有。此無有性。非有爲攝非無爲攝。自相觀識非不緣彼境界而轉。是名第二言論道理。又撥一切都無所有邪見。謂無施無受亦無祠祀廣說如前。若施受祠等無性是有。卽如是見應非邪見。何以故。彼如實見如實說故。此若是無。諸邪見者緣此境界識應不轉。是名第三言論道理。又諸行中無常無恆無不變易。此諸行中常恆不變無性。非有爲攝非無爲攝。共相觀識非不緣此境界而轉。若緣此境識不轉者。便於諸行常恆不變無性之中不能如實智

慧觀察。若不觀察應不生厭。若不生厭應不離欲。若不離欲應無解脫。若無解脫應無永盡究竟涅槃。若有此理。一切有情應皆究竟隨逐雜染無出離期。是名第四言論道理。又未來行尚無有生何況有滅。然聖弟子於未來行非不隨觀生滅而住。是名第五言論道理。由此證有緣無意識。復有所餘如是種類言論道理證成定有緣無之識。如應當知。問。如世尊言。有過去業。若過去業體是無者。不應今時有一領納有損害受。或復不應有一領納無損害受。此何密意。答。過去生中淨不淨業已起已滅。能感當來愛不愛

果此業種子攝受熏習於行相續展轉不斷。世尊爲顯如是相續。是故說言有過去業。又佛世尊觀二義故作如是說。一爲遮止不平等因論者意故顯此道理。謂彼妄見從大自在帝釋梵王自性丈夫及所餘等一切有情淨不淨轉。二爲遮止一切無因論者意故顯此道理。謂彼妄見都無有因。一切有情淨不淨轉。問。如世尊言有過去行於彼行中我具多聞聖弟子眾無顧戀住。有未來行於彼行中我具多聞聖弟子眾無希望住。此何密意。答。過去諸行與果故有。未來諸行攝因故有。所以者何。現在諸行三相所顯。一

是過去果性故。二是未來因性故。三自相相續不斷故。爲顯此理故。佛世尊說如是言。又觀二義故作是說。一爲遮斷於去來法實有執故顯此道理。謂若去來諸行性相是實有者。不應由彼去來之性說言是有。二爲遮斷撥無執故顯此道理。謂彼妄計如去來世現在亦爾。都無所有。問。如世尊言。有過去界有未來界有現在界。此何密意。答。若已與果種子相續名過去界。若未與果當來種子相續名未來界。若未與果現在種子相續名現在界。當知此中如是密意。若苾芻等於如是種子相續中而得善巧。名於彼彼一

切法中證得無量種種自性諸界善巧。
復次云何應知生老住無常離色等蘊無別實有。謂已遮未來諸行實有性。當知亦遮生實有性。所以者何。未來世生自無所有。云何能生所餘諸行。亦非現在生能生現在諸行。由此生相有差別名。所謂諸行若生若起若現在性。離此差別。生之異相定不可得。諸聰慧者不應說言。即由現在令彼諸行成現在性。所以者何。若作是說生生諸行。當知義顯。即現在性能成現在。又一切法各各別有自種子因。何須計有異生能生。又此生相爲即諸行生耶。爲是諸行生因

耶。若卽諸行生者。計此生相能生諸行。由有生故諸行得生。不應道理。若是諸行生因者。諸行生時。於一一行便有二生。謂生能生。不應道理。如生如是。老住無常。由此道理。如應當知。故知生等於諸行中假施設有。由有因故。諸行非本自相始起。說名爲生。後起諸行與前差別。說名爲老。卽彼諸行生位暫停。說名爲住。生刹那後諸行相盡。說名爲滅。亦名無常。

問。若有爲法。生老住滅四有爲相具足可得。何故世尊但說三種一生二滅三住異性。答。由一切行三世所顯故。從未來世本無而生。是故世尊由未來世於

有爲法說生有爲相。彼既生已落謝過去。是故世尊由過去世於有爲法說滅有爲相。現在世法二相所顯謂住及異。所以者何。唯現在時有住可得。前後變異亦唯現在。是故世尊由現在世於有爲法總說住異爲一有爲相。問。佛聖弟子應觀有爲具足三相。何故但說聖弟子衆於諸蘊中隨觀生滅而住。不說隨觀住異性耶。答。生及住異俱生所顯。是故二相合爲一分建立生品。即說隨觀一生相住。於第二分建立滅品。即說隨觀一滅相住。又若由此相起厭思惟。今於此中但說此相。謂於諸行中觀無常相。能起厭患

離欲解脫。故但思惟無常性相。無常性相本無今有有已還無。所顯本無今有是名爲生。有已還無是名爲滅。

復次生差別有多種。謂刹那生。相續生。增長生。心差別生。不可愛生。可愛生。下劣生。處中生。勝妙生。有上生。無上生。此中諸行。刹那刹那新新而起。名刹那生。若具諸結或不具結。從彼彼有情聚沒往彼彼有情聚諸蘊續生。名相續生。若從嬰孩童子等位。乃至往趣衰老等位。名增長生。若緣彼彼境界於彼彼晝夜彼彼刹那臘縛牟呼栗多等位。數數遷謝非一衆多

種種心起或樂相應或苦相應或不苦不樂相應或有貪心或離貪心廣說乃至或善解脫心或不善解脫心如是名爲心差別生若那落迦傍生餓鬼苦趣中生如是名爲非可愛生若於人天樂趣中生名可愛生若於下劣欲界中生名下劣生若於處中色界中生名處中生若於勝妙無色界生名勝妙生復有差別謂最初入胎者名下劣生中二入胎者名處中生最後入胎者名勝妙生復有差別謂染汙法及染汙果生名下劣生若諸善法及善果生名勝妙生除善不善果無記法所餘無記法生名處中生若依隨

界生說。始從欲界乃至無所有處生。名有上生。非想非非想處生。名無上生。若依隨續生刹那相續生說。除阿羅漢等最後終位所有諸蘊餘一切位所有行生。名有上生。若阿羅漢等最後終位所有行生。名無上生。復次老差別當知亦有多種。所謂身老。心老。壽老。變壞老。自體轉變老。此中衰變等乃至身壞廣說如經。是名身老。若樂受相應心變苦受相應心轉。或善心變染汙心轉。或於可愛事中希望心變希望不果心轉。是名心老。若於彼彼晝夜彼彼刹那臘縛牟呼栗多等位數數遷謝。壽量損少。漸漸轉減乃至都

盡是名壽老。若諸富貴興盛退失。無病色力充悅等變名變壞老。若從善趣增盛聚中自體沒已。往於惡趣下劣聚中自體生起。名自體轉變老。復有一老爲緣能成如上所說一切種老。所謂諸行刹那刹那轉異性老。復次住差別當知亦有多種。謂刹那住相續住緣相續住。不散亂住。立軌範住。若已生諸行生時暫停名刹那住。若諸衆生於彼彼處彼彼自體由彼彼食爲依止故乃至壽住。外器世間大劫量住名相續住。若樂受苦受不苦不樂受。若善不善無記法等乃至各別緣現在前爾所時住是名緣相續住。若諸

定心由三摩地正起現前名不散亂住若於彼彼異方異域國城村邏王都王宮若執理家商估邑義諸大眾中古昔軌範建立隨轉如是名爲立軌範住復次無常差別當知亦有多種謂壞滅無常生起無常變易無常散壞無常當有無常現壹無常若一切行生已尋滅名壞滅無常若一切行本無今有名生起無常若可愛諸行異相行起名變易無常若不變壞可愛眾具及增上位離散退失名散壞無常卽四無常在未來時名當有無常卽現在世正現前時名現壹無常若受用欲塵多放逸者但能思惟變易無常

散壞無常現墮無常廣起悲歎愁憒憂悴然於諸行不能厭離若諸外道即於如是諸無常性多起思惟少能方便厭患離欲但於諸行一分厭離不能究竟若聖弟子圓滿思惟諸無常性於一切行究竟厭患乃至解脫

復次云何得獲成就謂若略說生緣攝受增盛之因說名爲得由此道理當知得是假有若言得是實有此爲是諸行生因爲是諸法不離散因若是諸行生因者若從先來未得生法此既無有生因之得應常不生由此亦應畢竟不得若是諸法不離散因者一

切善不善無記法得既俱有彼雖相違應頓現行是故二種俱不應理又生因者所謂各別緣所攝受諸法自種離散因者謂由餘緣現在前故餘緣離散若於引發緣中勢力自在假立爲得以此自在爲依止故所有士夫補特伽羅雖彼彼法已起已滅若欲希彼復現在前便能速疾引發諸緣令得生起是故亦說此名爲得當知此得略有三種一種子成就二自在成就三現行成就若所有染汙法諸無記法生得善法不由功用而現行者彼諸種子若未爲奢摩他之所損伏若未爲聖道之所永害若不爲邪見損伏

諸善如斷善根者。如是名爲種子成就。所以者何。乃至此種子未被損伏未被永害爾時彼染汙等法若現行若不現行。皆說名成就故。若加行所生善法及一分無記法生緣所攝受增盛因種子。名自在成就。若現在諸法自相現前轉。名現行成就。

復次云何命根。謂由先業於彼彼處所生自體所有住時限量勢分。說名爲壽生氣命根。此復多種差別。謂定不定。隨轉不隨轉。若少若多。若有邊際若無邊際。若自勢力轉若非自勢力轉。除贍部洲人壽分量所餘生處壽量決定。此贍部洲或時壽命廣無有量

或時短促壽量不定。北拘盧洲人壽量隨轉如決定量畢竟隨轉無中天故。餘一切處名不隨轉。贍部洲人十歲時壽名爲少壽。傍生一分亦名少壽。所以者何。一分傍生或一日夜壽量可得或有一分若二若三乃至極多十日十夜壽量可得。非想非非想處受生有情名爲多壽。經於八萬大劫數故。阿羅漢等名有邊際壽。若諸有學於現法中定般涅槃。若諸異生住最後有。亦名有邊際壽。當知所餘壽無邊際。若阿羅漢等若諸如來若諸菩薩於壽行中延促自在。所有命根名自勢力轉。當知所餘名非自勢力轉。

復次云何眾同分。謂若略說於彼彼處受生有情同界同趣同生同類位性形等。由彼彼分互相似性。是名眾同分。亦名有情同分。此中或有有情由界同分說名同分。謂同生一界。或有有情由趣同分說名同分。謂同生一趣。或有有情由生同分說名同分。謂同生一生。或有有情由類同分說名同分。謂同一種類。或有有情由分位體性容色形貌音聲覆蔽養命同分說名同分。或有有情由過失功德同分說名同分。如殺生者望殺生者。廣說乃至諸邪見者望邪見者。離殺生者望離殺生者。乃至正見者望正見者。從預

流者乃至阿羅漢獨覺望預流等菩薩望菩薩。如來望如來。如是更互說名同分。

復次云何異生性。謂三界見所斷法種子唯未永害。是名異生性。此復略有四種。一無般涅槃法種姓所攝。二聲聞種姓之所隨逐。三獨覺種姓之所隨逐。四如來種姓之所隨逐。

復次云何和合。謂能生彼彼諸法諸因諸緣總略爲一。說名和合。卽此亦名同事因。又此差別者。或有領受和合。謂六處緣觸。或色等緣或作意等緣。或觸緣受。或有引生後有和合。謂無明緣行等。受緣愛。愛緣

取。廣說乃至生緣老死。或有六處住和合。謂四食及命根。或有工巧處成辦和合。謂工巧智。及彼相應業具士夫作用。或有清淨和合。謂十二種無雜集會。卽自他圓滿等。又有世俗和合。謂諸有情依等意樂增上力故。互不相違無諍無訟。亦不乖離。

復次云何名身。謂依諸法自性施設。自相施設。由徧分別爲隨言說。唯建立想。是謂名身。云何句身。謂卽依彼自相施設所有諸法差別施設。建立功德過失雜染清淨戲論。是謂句身。云何文身。謂名身句身所依止性所有字身。是謂文身。又於一切所知所詮事

中極略相是文。若中是名。若廣是句。若唯依文。但可了達音韻而已。不能了達所有事義。若依止名。便能了達彼彼諸法自性自相亦能了達所有音韻。不能了達所簡擇法深廣差別。若依止句。當知一切皆能了達。又此名句文身。當知依五明處分別建立。所謂內明。因明。聲明。醫方明。世間工巧事業處明。

復次云何流轉。謂諸行因果相續不斷性。是謂流轉。又此流轉差別多種。或有種子流轉。謂有種子不現前諸法。或有自在勢力流轉。謂被損種子現行諸法。或有種果流轉。謂有種子種不被損現行諸法。或有

名流流轉謂四非色蘊。或有色流流轉謂諸內外十有色處。及與法處所攝諸色。又有欲界流流轉謂欲纏諸行。又有色界流流轉謂色纏諸行。又有無色流流轉謂無色纏諸行。又有樂流流轉謂樂受及彼所依處。如是苦流流轉。不苦不樂流流轉。當知亦爾。又有善流流轉謂諸善行。又有不善流流轉謂諸不善行。又有無記流流轉謂諸無記行。又有順流流轉謂順緣起。又有逆流流轉謂逆緣起。

復次云何定異。謂無始時來種種因果決定差別無雜亂性。如來出世若不出世諸法法爾。又此定異差

別多種。或有流轉還滅定異。謂順逆緣起。或有一切法定異。謂一切法十二處攝無過無增。或有領受定異。謂一切受三受所攝無過無增。或有住定異。謂一切內分乃至壽量一切外分經大劫住。或有形量定異。謂諸有情於彼彼有色生處所受生身形量決定。及諸外分四大洲等形量決定。

復次云何相應。謂彼彼諸法為等言說為等建立為等開解諸勝方便。是謂相應。又此相應差別分別有四道理。謂觀待道理。作用道理。因成道理。法爾道理。此諸道理當知如聲聞地等已廣分別。

復次云何勢速謂諸行生滅相應速運轉性是謂勢速又此勢速差別多種或有諸行流轉勢速謂諸行生滅性或有地行有情輕健勢速謂人象馬等或有空行有情勢速謂諸飛禽空行藥叉及諸天等或有言音勢速謂詞韻捷利或有流潤勢速謂江河等迅速流注或有燒然勢速謂火焚燎猛燄飄轉或有引發勢速謂放箭轉丸等或有智慧勢速謂修觀者簡擇所知迅速慧性或有神通勢速謂大神通者所有運身意勢等速疾神通

復次云何次第謂於各別行相續中前後次第一一

隨轉是謂次第。又此次第差別多種。或有流轉次第。謂無明緣行。廣說乃至生緣老死。或有還滅次第。謂無明滅故行滅。乃至生滅故老死滅。或有在家出家行住次第。謂陵旦而起。澡飾其身。被帶衣服。修營事業。調暢沐浴。塗飾香鬘。習近食飲。方乃寢息。是在家者行住次第。若整衣服。爲乞食故。入聚落等。巡次而行。受如法食。還出安坐。食訖澡手。盪鉢洗足。入空閑室。讀誦經典。如理思惟。晝則宴坐經行。淨修其心。斷滅諸障。至夜中分。少當寢息。於夜後分。速復還起。整服治身。歸所習業。是出家者行住次第。或入僧中。隨

其長幼修和敬業。敷設牀座次第受籌。分其臥具處所利養及營事業。或有增長次第。謂嬰孩童子等八位次第生起。或有現觀次第。謂於苦等四聖諦中次第現觀。或有入定次第。謂次第入九次第定。或有修學次第。謂增上戒學爲依。次生增上心學。增上心學爲依。後生增上慧學。

復次云何時。謂由日輪出沒增上力故。安立顯示時節差別。又由諸行生滅增上力故。安立顯示世位差別。總說名時。此時差別復有多種。謂時年月半月晝夜刹那臘縛牟呼栗多等位。及與過去未來現在。

復次云何數謂安立顯示各別事物計算數量差別。是名爲數。此數差別復有多種。謂一數二數。從此已去皆名多數。又數邊際名阿僧企耶。自此已去一切算數所不能轉。是故數之邊際名不可數。

復次種子云何。非析諸行別有實物名爲種子。亦非餘處然即諸行如是種性如是等生。如是安布名爲種子。亦名爲果。當知此中果與種子不相雜亂。何以故。若望過去諸行即此名果。若望未來諸行即此名種子。如是若時望彼名爲種子。非於爾時即名爲果。若時望彼名果。非於爾時即名種子。是故當知種子

與果不相雜亂。譬如穀麥等物。所有芽莖葉等種子。於彼物中磨擣分析求異種子了不可得。亦非餘處。然諸大種如是種性如是等生如是安布。卽穀麥等物能爲彼緣令彼得生。說名種子。當知此中道理亦爾。問。前已說損伏染法種子。善法種子損伏云何。答。若常殷重習善相違諸染汙法。是初損伏。若多修習邪見多習邪見如諸外道。是第二損伏。若執取邪誹謗如斷善根者。是第三損伏。若能永害染法種子如前已說。是第四損伏。復次若略說一切種子當知有九種。一已與果。二未與果。三果正現前。四果不現

前。五轉品。六中品。七上品。八被損伏。九不被損伏。若已與果此名果正現前。若果正現前此名已與果。若未與果此名果不現前。若果不現前此名未與果。若住本性名轉品。若修若練善不善法未到究竟名中品。若修若練已到究竟名上品。損及不損如前應知。

復次我當略說安立種子。云何略說安立種子。謂於阿賴耶識中一切諸法徧計自性妄執習氣是名安立種子。然此習氣是實物有是世俗有。望彼諸法不可定說異不異相猶如眞如。卽此亦名徧行麤重。問。若此習氣攝一切種子復名徧行麤重者。諸出世間

法從何種子生若言麤重自性種子爲種子生不應道理答諸出世間法從眞如所緣緣種子生非彼習氣積集種子所生問若非習氣積集種子所生者何因緣故建立三種般涅槃法種性差別補特伽羅及建立不般涅槃法種性補特伽羅所以者何一切皆有眞如所緣緣故答由有障無障差別故若於通達眞如所緣緣中有畢竟障種子者建立爲不般涅槃法種性補特伽羅若不爾者建立爲般涅槃法種性補特伽羅若有畢竟所知障種子布在所依非煩惱障種子者於彼一分建立聲聞種性補特伽羅一分

建立獨覺種性補特伽羅。若不爾者。建立如來種性補特伽羅。是故無過。若出世間諸法生已。即便隨轉。當知由轉依力所任持故。然此轉依與阿賴耶識互相違反。對治阿賴耶識名無漏界。離諸戲論。

瑜伽師地論卷第五十二

瑜伽師地論卷第五十三

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中五識身相應地意地之三

復次云何表業。謂略有三種。一染汙。二善。三無記。若於身語意十不善業道不離現行增上力故。所有身語表業名染汙表業。若卽於彼誓受遠離所有身語表業名善表業。若諸威儀路工巧處一分所有身語表業名無記表業。若有不欲表示於他。唯自起心內意思擇。不說語言。但發善染汙無記法現行意表業。

名意表業。此中唯有身餘處滅於餘處生。或即此處唯變異生。名身表業。唯有語音名語表業。唯有發起心造作思名意表業。何以故由一切行皆刹那故。從其餘方徙至餘方。不應道理。又離唯諸行生餘實作用。由眼耳意皆不可得。是故當知一切表業皆是假有。

復次若有生不律儀家有所了別自發期心。謂我當以此活命事而自活命。又於此活命事重復起心欲樂忍可。爾時說名不律儀者。由不律儀所攝故。極重不如理作意損害心所攝故。但成廣大諸不善根。然

未成就殺生所生及餘不善業道所生諸不善業乃至所期事未現行後若現行若少若多隨其所應更復成就諸不善業。如生不律儀家如是。隨是何人隨由何事起決猛心廣說應知。此人乃至不律儀思未捨已來。常得說名不律儀者。於日日分彼不善思廣積集故。彼不善業多現行故。當知非福運運增長。復次此邪惡願思惟與不信懈怠忘念散亂惡慧俱行能受彼業能發彼業。從此已後由種子故及現行故處相續中現在轉時。名不律儀者。乃至由捨因緣未捨未棄。此中若於惡業後不愛果不信不解亦不隨

入。是名不信。若隨所欲於彼惡業喜樂而轉。不能勤勵息滅彼業。是名懈怠。若與過失相應。於有罪法不能如實明記有罪。是名忘念。若散亂染汙心相續。不安住轉。是名散亂。若顛倒心相續而轉。於諸過失見勝功德。是名惡慧。由惡尸羅增上力故。所有不善思俱行。不善不信等現在轉時。名惡戒者。

若與此相違。如其所應當知得有律儀隨轉。差別者。謂有堪受律儀方可得受。此中或有由他由自而受律儀。或復有一唯自然受。除苾芻尼律儀。何以故。由苾芻尼律儀非一切堪受故。若苾芻尼律儀非要從他受者。

若堪出家若不堪出家但欲出家者便應一切隨其所欲自然出家。如是聖教便無軌範。亦無善說法毗奈耶而可了知。是故苾芻律儀無有自然受義。問若除苾芻律儀所餘律儀有自然受者。何因緣故復從他受答。由有二種遠離惡戒受隨護支。所謂慚愧。若於他處及於自處現行罪時深生羞恥。如是於離惡戒受隨護支乃能具受。故從他受。若有慚正現前必亦有愧。非有愧者必定有慚。是故慚法最爲强勝。若有如自所受而深護持。當知所生福德等無差別。又若起心往趣師所殷勤勸請方便發起禮敬等業以

正威儀在師前住又以語言表宣所欲造作勝義是名身表語表業意表業者謂二前行若自然受者唯有意表業若遠離思與不律儀相違由遠離增上力故與五根俱行說名律儀復次當知由百行所攝而受律儀謂於十種不善業道少分離殺生乃至多分離遠離邪見是名初十行若多分離殺生乃至少分離邪見是名第二十行若全分離殺生乃至全分離邪見是名第三十行若少時離殺生乃至離邪見謂或一日一夜或半月一月或至一年是名第四十行若多時離殺生乃至離邪見謂過一年不至命終是名

第五十行。若盡壽離殺生。乃至離邪見。是名第六十行。若自離殺生。乃至離邪見。是名第七十行。若於此事勸進他人。是名第八十行。若卽於彼以無量門稱揚讚述。是名第九十行。若見離殺生者。乃至離邪見者。深心慶悅生大歡喜。是名第十十行。如是十十行總說爲百行。所生福量當知亦爾。復次律儀當知略有八種。一能起律儀。二攝受律儀。三防護律儀。四還引律儀。五下品律儀。六中品律儀。七上品律儀。八清淨律儀。若未正受先作是心。我當定受如是遠離是名能起律儀。若正攝受遠離戒時。名攝受律儀。從是

已後此遠離思五根攝受增上力故恆與彼種子俱行於時時間亦與現行俱行即由五根所攝善思如先所受律儀防護而轉由此思故或因親近惡友或因煩惱增多隨所生起惡現行欲即便慚羞速能捨離勿彼令我違越所受當墮惡趣是名防護律儀若時失念諸惡現行即便速疾令念安住自懇自責發露所犯蠲除憂悔後堅守護所受律儀是名還引律儀若於殺等諸惡業道少分遠離少時遠離唯自遠離不勸進他不以無量門稱揚讚述亦不見彼諸同法者深心慶悅多生歡喜是名下品律儀若於諸惡

多分遠離多時遠離不至命終。自能遠離亦勸進他。然於遠離不以無量門稱揚讚述。見同法者不深心慶悅生大歡喜。是名中品律儀。若於諸惡一切分一切時自能遠離亦勸進他。以無量門稱揚讚述。見同法者深心慶悅生大歡喜。是名上品律儀。若卽於此所受律儀能無缺犯。以爲依止。修無悔等乃至具足。入初靜慮。由奢摩他能損伏力損伏一切犯戒種子。是名靜慮律儀。如初靜慮如是第二第三第四靜慮。當知亦爾。此中差別者。由遠分對治所攝奢摩他道轉深損伏惡戒種子。當知此名初清淨力所引清淨

律儀若卽於此尸羅律儀無有缺犯又復依止靜慮律儀入諦現觀得不還果爾時一切惡戒種子皆悉永害若依未至定證得初果爾時一切能往惡趣惡戒種子皆悉永害此卽名爲聖所愛戒當知此名第二淸淨力所引淸淨律儀卽此亦名無漏律儀此無漏律儀若得阿羅漢果時但由能治淸淨勝故勝不由所治斷勝故勝如是八種總立唯三一受律儀二持律儀三淸淨律儀前二是受防護還引是持下中上三通受持二靜慮無漏是淸淨攝問何故世尊建立苾芻近事近住三種律儀答由三因故謂佛所化

有三種類。或有能行離惡行行及離欲行。或有能行離惡行行非離欲行。或不能行離惡行行及離欲行。依初所化類建立苾芻律儀。依第二所化類建立近事律儀。何以故。非居家迫迮現處塵俗而能一向相續圓滿護眾學處。依第三所化類建立近住律儀。何以故。由此不能究竟行俱離行。但當勸進攝受二因。勿彼自謂重擔所鎮。謂前三支修離惡行。其後四支修離欲行。離非梵行俱修二種。問。苾芻近事近住律儀當知各由幾支所攝。答。苾芻律儀四支所攝。何等為四。一受具足支。二受隨法學處支。三隨護他心支。

四隨護如所受學處支若作表白第四羯磨及略攝受隨麤學處是名授具足支由具此支故名初苾芻具苾芻戒自此以後於毗柰耶別解脫中所有隨順苾芻尸羅若彼所引衆多學處於彼一切守護奉行由此得名守護別解脫律儀者是名受隨法學處支由成就此二支者所有軌範具足所行具足是名隨護他心支軌範具足所行具足如聲聞地已說若於微細罪中深見怖畏於所受學諸學處中能不毀犯設犯能出謂由深見怖畏及聰叡故是名隨護如所受學處支近事律儀由三支所攝何等爲三一受遠

離最勝損他事支。二違越所受重修行支。三不越所受支。若永遠離損害他命。損壞他財損他妻妾。是名初支。遠離妄語。是第二支。遠離諸酒眾放逸處。是第三支。略說近住律儀由五支所攝。何等爲五。一受遠離損害他支。二受遠離損害自他支。三違越所受重修行支。四不越所受正念住支。五不壞正念支。若能遠離損害他命。損壞他財。是名初支。離非梵行。是第二支。所以者何。由離此者不染習自妻妾故不自損害。亦不染習他妻妾故不損害他。遠離妄語。是第三支。除離諸酒眾放逸處。離餘三處。是第四支。何以故。

由歌舞妓樂塗冠香鬘升高大牀非時飲食常所串習若遠離彼數數自憶我今安住決定齋戒於一切時堅守正念遠離諸酒眾放逸處是第五支何以故彼雖安住正憶念支謂我今住決定齋戒若爲諸酒所醉便發狂亂不自在轉今於此中若苾芻尼律儀若正學勤策勤策女律儀皆在出家品所攝故當知攝屬苾芻律儀若近事女律儀墮在家品故相似學所顯故當知攝屬近事律儀問何故世尊於苾芻律儀中制立苾芻勤策二眾律儀於苾芻尼律儀中制立苾芻尼正學勤策女三眾律儀答由彼母邑多煩

惱故。令漸受學苾芻尼律儀。若於勤策。少分學處深生喜樂。次應授彼正學所有學處。若於正學多分學處深生愛樂。不應率爾授彼具足。必更二年。久處習學。若深愛樂。然後當授彼具足戒。如是長時於少學處積修學已。次方有力能受廣大衆多學處。然後於苾芻尼律儀能具修學。問。何故於勤策律儀中增離金銀。非於近住律儀耶。答。由彼勤策在出家衆攝。夫出家者。於二種處極非淨妙。一者墮欲樂邊嬉戲嚴身所行所受。皆隨所樂。二者蓄積財寶。爲除斷初非淨妙處。施設遠離歌舞妓樂。乃至非時而食。爲斷

第二非淨妙處施設遠離執受金銀。由彼金銀。一切財寶之根本故。又最勝故。問。何故於勤策律儀中遠離歌舞妓樂及塗冠香鬘制立二支。於近住律儀中合爲一支耶。答。諸在家者於此處所非不如法。諸出家者極不如法。是故於在家者就輕總制爲一學處。云何令彼若暫違犯尋自懇責。合一發露不由二種。諸出家者於此一處就重別制以爲兩支。云何令彼若起違犯便自懇責。二種發露不但由一。問。何故不許扇搋迦半擇迦出家及受具足戒耶。答。由此二種若置苾芻眾中便參女過。若置苾芻尼眾中因摩觸

等便參男過。由不應與二眾共居。是故不許此類出家及受具足。又由此二煩惱多故。性煩惱障極覆障故。不能發起如是思擇。彼尚不能思擇思擇。令其戒蘊清淨現行。何況當證勝過人法。是故不許彼類出家及受具戒。又彼眾中好人難得。亦難觀察。問。何故此二雖受歸依。亦能隨受諸近事男所有學處。而不得名近事男耶。答。近事男者。名能親近承事苾芻苾芻尼眾。彼雖能護所受律儀。而不應數親近承事苾芻苾芻尼眾。苾芻苾芻尼等亦復不應親近攝受若摩若觸。如是種類。又亦不應如近事男而相親善。是

故彼類不得名近事男。然其受護所有學處當知福德等無差別。

復次云何非律儀非不律儀謂除如先所說律儀不律儀業所有善不善等身語意業當知一切皆是非律儀非不律儀業所攝。

問諸有律儀若由自受若由他受若從他受若自然受如是所受律儀所獲福德為有勝劣差別不耶答若等心受亦如是持當知無有差別問由幾因緣雖樂欲受苾芻律儀而不應授答苾芻律儀略由六因一意樂損害二依止損害三男形損害四白法損害

五繫屬於他。六爲護他故。若有爲王之所逼錄。或爲強賊之所逼錄。或爲債主之所逼迫。或由怖畏之所逼迫。或畏不活。彼如是思。我處居家難可存活。是諸苾芻活命甚易。我今應往苾芻衆中詐現自身與彼同法易當活命。彼由如是諂詐意樂。既出家已雖懷恐怖。守護奉行隨一學處。勿諸苾芻與我同止知我犯戒便當驅擯。然彼意樂被損害故。不名出家受具足戒。如是名爲意樂損害。若復有人作如是思。我處居家難可活命。要當出家方易存濟。如諸苾芻所修梵行。我亦如是。乃至命終當修梵行。如是出家者。不

名意樂損害。雖非純淨。非不說名出家受具。若有身帶癰腫等疾。如遮法中所說病狀。如是名爲依止損害。由彼依止被損害故。雖復出家。然無力能供事師長。彼由如是無力能故。所受師長同梵行者供事之業。及受純信施主衣服飲食等淨信施物。此之二種是故依止被損害者不應出家受具足戒。若扇搋迦及半擇迦名男形損害。不應出家受具足戒。當知因緣如前已說。又半擇迦略有三種。一全分半擇迦。二一分半擇迦。三損害半擇迦。若有生便不成男根是

名全分半擇迦若有半月起男勢用或有被他於已爲過或復見他行非梵行男勢方起是名一分半擇迦若被刀等之所損害或爲病藥若火呪等之所損害先得男根今被斷壞已斷壞已男勢不轉是名損害半擇迦初半擇迦名半擇迦亦扇搋迦第二唯半擇迦非扇搋迦第三若不被他於已爲過唯扇搋迦非半擇迦若有被他於已爲過名半擇迦亦扇搋迦若造無間業汙苾芻尼外道賊住若別異住若不共住是名白法損害不應爲授具足戒所以者何彼由上品無慚無愧極垢染法令慚愧等所有白法極成

劣薄。若諸王臣若王所惡。若有造作王不宜業。若被債主之所拘執。若他僕隸。若他劫引。若他所得。若有諍訟。若爲父母所不開許。是名繫屬於他。不應爲授具戒。若變化者。爲護他故。不應爲授具戒。所以者何。或有龍等爲受法故自化己身爲苾芻像求受具戒。若便爲彼授具戒者。彼睡眠時便復本形。既睡悟已作苾芻像。假想苾芻。若守園者若近事男率爾往趣見彼身形如是變已。便於一切眞苾芻所起憎惡心。謂諸苾芻皆非人類。誰能敬事施彼衣食。勿令他人得此惡見。是故爲隨護他。不應爲彼授具足戒。由此

六因不應授彼苾芻律儀。又除鬪減能作羯磨阿遮利耶。鄔波柁耶住淸淨戒圓滿僧衆。問。由幾因緣不應授彼近事男律儀。答。略由二因。一意樂損害故。二男形損害故。若意樂損害者。當知一切不應爲授。若男形損害者。或有爲授。然不得說名近事男。不說因緣前已具辯。若近住律儀當知唯由意樂損害不應爲授。何以故。或有隨他轉故。或有爲得財利恭敬詐稱欲受近住律儀。然彼實無求受意樂。當知是名意樂損害。若無如所說不應授因緣當知應授如前所說所有律儀。問。有幾因緣苾芻律儀受已還捨。答。或

由捨所學處故。或由犯根本罪故。或由形沒二形生故。或由善根斷故。或由棄捨眾同分故。苾芻律儀受已還捨。若正法毀壞。正法隱沒。雖無新受苾芻律儀先已受得當知不捨。所以者何。由於爾時穢劫正起。無一有情不損意樂能受具戒。況當有證沙門果者。若近事男律儀當知由起不同分心故。善根斷故。棄捨眾同分故。受已還捨。若正法隱沒時。如苾芻律儀道理。當知近事男律儀亦爾。若近住律儀當知由日出已後。或由發起不同分心。或於中間捨眾同分。雖已受得。必復還捨。

復次云何無想定謂已離徧淨貪未離上貪由出離想作意爲先故諸心心所唯滅靜唯不轉是名無想定此是假有非實物有當知差別略有三種一下品修二中品修三上品修若下品修者於現法退不能速疾還引現前若生無想有情天中所得依身不甚清淨威光赫奕形色廣大如餘天衆定當中天若中品修者雖現法退然能速疾還引現前若生無想有情天中所感依身雖甚清淨光明赫奕形色廣大然不究竟最極清淨雖有中天而不決定若上品修者必無有退若生無想有情天中所感依身甚爲清淨

威光赫奕形色廣大又到究竟最極清淨。必無中夭。窮滿壽量後方殞沒。復次若由此因此緣所有生得心心所滅。是名無想。

復次云何滅盡定。謂已離無所有處貪未離上貪。或復已離。由止息想作意爲先故。諸心心所唯滅靜唯不轉。是名滅盡定。此定唯能滅靜轉識。不能滅靜阿賴耶識。當知此定亦是假有非實物有。此定差別略有三種。下品修等如前已說。若下品修者。於現法退不能速疾還引現前。中品修者。雖現法退然能速疾還引現前。上品修者畢竟不退。有學聖者能入此定。

謂不還身證無學聖者亦復能入。謂俱分解脫前無想定非學所入亦非無學。何以故。此中無有慧現行故。此上有勝寂靜住及生故。又復此定不能證得所未證得諸勝善法。由是稽留誑幻處故。

復次虛空云何。謂唯諸色非有所顯是名虛空。所以者何。若處所行都無所得是處方有虛空想轉。是故當知此唯假有非實物有。

復次云何非擇滅。謂若餘法生緣現前。餘法生故餘不得生。唯滅唯靜名非擇滅。諸所有法此時應生越生時故彼於此時終不更生。是故此滅亦是假有非

實物有所以者何此無有餘自相可得故此法種類非離繫故復於餘時遇緣可生是故非擇滅非一向決定若學見迹於卵溼二生北拘盧洲無想天若女若扇搋迦若半擇迦無形二形等生及於後有若愛若願所得非擇滅當知一向決定由學見迹嘗不於後有起希願纏發生後有唯除未無餘永害愛種子故

問何因緣故名心不相應耶答此是假想於諸事中爲起言說於有色等二種俱非於有見等二種俱非如是廣說安立道理一切當知如是已說六種善巧

謂蘊善巧。乃至根善巧。

云何應知是諸善巧廣建立義。復次。嗢柁南曰。

自性義差別　次第攝依止。

問。何等是色自性。答。略有十一。謂眼等十色處。及法處所攝色。又總有二。謂四大種。及所造色。如是一切皆變礙相。

問。何等是受自性。答。略有六種。謂依眼等六觸所生。此復二種。若色爲依名身受。無色爲依名心受。何以故。由前五根皆色性故。問。若前五根皆是色性。依眼等受名身受者。何故眼等非唯是身。答。由相異故。所

以者何。眼等五根展轉相異。問。若眼等根其相異故非皆身相依彼諸受由是因緣應非身受。答。餘有色根不離身故。就彼爲名此復何過。問。若不離身故無過者。意根亦爾不離身轉。依意根受應名身受。是卽一切皆是身受無心受耶。答。諸有色根定不離身。意卽不爾。故無有過。所以者何。生無色界有情意根離身而轉。是故五根所生諸受合名身受。唯依意者獨名心受。故總說二謂身心受。又一切受皆領納相。問。何等是想。自性。答。此亦六種。如前應知。又想有六。一有相想。二無相想。三狹小想。四廣大想。五無量想。六

無所有想。又略有二。一世間想。二出世間想。狹小想者。謂欲纏想。廣大想者。謂色纏想。無量想者。謂空識無邊處纏想。無所有想者。謂無所有處纏想。卽此一切名有相想。無相想者。謂有頂想。及一切出世間學無學想。又一切想皆等了相。問。何等是行自性。答。此亦六種。如前應知。又此行相。由五種類。令心造作。一爲境隨與。二爲彼合會。三爲彼別離。四能發雜染業。五令心自在轉。又此行相略有三種。一者善行。二不善行。三無記行。又一切行皆造作相。問。何等是識自性。答。略有六種。所謂眼識。乃至意識。是識自性差別。

又識有三種。一領受差別。二採境差別。三分位差別。領受差別有三。採境差別有六。分位差別有三。如是識蘊差別總有十八自性應知。是名諸蘊自性。

復次蘊義云何。爲顯何義建立諸蘊。謂所有色若去來今。乃至遠近。如色乃至識亦爾。如是總略攝一切蘊積聚義是蘊義。又由諸蘊唯有種種名性諸行當知爲顯無我性義建立諸蘊。

復次云何色蘊差別。略由六種。一由事故。二由相故。三由識執不執故。四由識空不空故。五由想所行故。六由邊際故。事者。謂所有諸色皆是四大種及四大

種所造。相者略有三種。一清淨色。二清淨所取色。三意所取色。又變礙相。是色共相。識執不執者。若識依執名執受色。此復云何。謂識所託安危事同和合生長。又此爲依。能生諸受。與此相違。非執受色。識空不空者。若識不空。名同分色。由此與識等義轉故。若識空者。名彼同分色。似自相續而隨轉故。想所行者。謂緣色想。略有三種。一者色想。二有對想。三別異想。色想亦三。一有光影相。二據方處相。三積集住相。如是三相隨其次第。三想所行。取青等相。名爲色想。能取行礙。名有對想。能取男女舍田等假名別異想。是名

想所行差別。邊際者。謂色邊際。略有二種。一壞下界。謂欲纏色。二壞中界。謂色纏色。當知此中就業增上所生諸色說無色界無有諸色。非就勝定自在色說。何以故。由彼勝定於一切色皆得自在。諸定加行令現前故。當知此色名極微細定所生色。

復次云何受蘊差別。略由五種。一由事故。二由相故。三由生故。四由觀察故。五由出離故。事者。謂領納及順領納法。相者。謂自相及共相。自相有三。樂受苦受不苦不樂受。樂受壞苦故苦。苦受苦苦故苦。不苦不樂受行苦故苦。由此因緣。諸所有受皆說名苦。是名

受共相生者謂一切受十六觸所生何等十六謂眼觸耳觸鼻觸舌觸身觸意觸有對觸增語觸順樂受觸順苦受觸順不苦不樂受觸愛觸恚觸明觸無明觸非明非無明觸由所依及所取境故建立六觸及有對觸由分別境故建立增語觸由領納境故建立順樂受等觸由染淨故建立愛恚明無明非明非無明觸是名受生差別觀察差別者一切如來應正等覺出現世間皆於諸受起八種觀謂受有幾種誰為受集誰是受滅誰是受集趣行誰是受滅趣行誰是受愛味誰是受過患誰是受出離如是觀時如實了

知。受有三種觸集故受集。應知如經分別廣說。如是八種觀察諸受。當知略顯。自相觀。現法轉因觀。彼滅觀。後法轉因觀。彼滅觀。彼二轉因觀。彼二轉滅因觀。及清淨觀。是名觀察差別。出離者。謂初靜慮出離憂根。第二靜慮出離苦根。第三靜慮出離喜根。第四靜慮出離樂根。於無想界出離捨根。是名出離差別。

復次云何想蘊差別。略由五種。一由事故。二由相故。三由顛倒故。四由無顛倒故。五由分別故。事者。謂取所緣相及隨順彼法。相者。自相有六種。如前應知。等了相是共相。是名相差別。顛倒差別者。謂諸愚夫無

所知曉隨逐無明起不如理作意於所緣境無常計常取相而轉是名想倒如於無常計常如是於苦計樂於不淨計淨於無我計我此想顛倒諸在家者能發心倒一分出家者能發見倒是名顛倒差別此想顛倒復有差別謂於四事邪取其相是名想倒若由如是等了相故於境貪著是名心倒若由如是等了相故有執著者於顛倒事堅執忍可開示建立是名見倒無顛倒差別者謂諸總叡有所曉了隨智慧明起如理作意於所緣境無常知無常苦知是苦不淨知不淨無我知無我正取相轉是名想無顛倒心無

顛倒。見無顛倒。是名無顛倒差別。分別差別者。略有五種想分別相。一境界分別。二領納分別。三假設分別。四虛妄分別。五實義分別。若於境界取隨味相名境界分別。執取境界所生諸受名領納分別。若於自他取如是名。如是類。如是姓等種種世俗言說相名假設分別。於諸境界取顛倒相名虛妄分別。於諸境界取無倒相名實義分別。如是總名想蘊分別差別。復次云何行蘊差別。亦由五相。一由境界故。二由分位故。三由雜染故。四由清淨故。五由造作故。由境界者。謂於行蘊立六思身。由分位者。謂立生等不相應

行。由彼生等唯有分位所顯現故。由雜染者。謂於雜染諸行建立煩惱及隨煩惱。由清淨者。謂於清淨諸行建立信等。由造作者。謂如前說五造作相爲境隨與等。

瑜伽師地論卷第五十三

音釋　扇搋　梵語也此云生謂天然生男根不滿者搋勅皆切　母邑　應翻母呼女人爲母村邑義也

瑜伽師地論卷第五十四

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中五識身相應地意地之四

復次云何識蘊差別。此亦五種應知。一由安住故。二由雜染故。三由所依故。四由住故。五由異相故。

云何安住。謂習欲者。欲界諸識執外色塵名色安住。若清淨天色界諸識執內名色名俱安住。無色界識唯執內名名名安住。是名識安住差別。

云何雜染差別。謂諸愚夫由二種門識被染汙。一於

現法中由受用境界門。二於後法中由生老等門。是名識雜染差別。

云何所依差別。謂六所依諸識隨轉。謂依眼等六處六識身轉。如世間火依穅牛糞薪札等轉。是名識所依差別。

云何住差別。謂四識住。如經言有四依取以爲所緣令識安住。謂識隨色住緣色爲境廣說如經。乃至我終不說此識往於東方乃至四維。然我唯說於現法中必離欲影寂滅寂靜清涼清淨。如是已顯經中如來所說諸識住相。從此以後我當宣說此相差別。謂

此經中略顯識住及因緣相。識住因緣二種邊際。識住因緣二種寂止。當知此中若諸煩惱事若屬彼煩惱。說名依取。應知此二亦名所緣。所緣性故有所緣故。由彼貪愛爲煩惱緣。名趣所執事。由貪欲等四種身繫爲發業緣。名緣所緣事。彼二隨眠所隨逐故。名建立事。若諸異生補特伽羅未得厭離對治喜愛。由所潤識能取能滿。當來內身。由此展轉能取能滿不能棄捨諸異生性。以於內身能取能滿故。於流轉中相續決定是名爲住。餘住因緣如前應知。是名略說住及因緣相。有色界識。有來有去。無色界識。有死有

生。又此二住乃至壽盡。又復此二生長增益。及廣大義。如前應知。齊是名爲識住邊際。及住因緣邊際。若復異此而施設者。當知唯有文字差別。非義差別。由所餘義境界無故。若他正詰不知何答。亦由餘義境界無故。或復有能於後自然如理觀察。便自迷悶。謂我愚癡作如是說。若聰慧者。於諸色愛乃至行愛所攝貪纏能永斷離。於煩惱分所攝發業四身繫纏亦能永斷。所以者何。由在家眾依貪欲瞋恚二繫發起諸業。攝受境界爲因故。損害有情爲因故。若出家眾依戒禁取此實執取二繫發起諸業。以戒禁取猶如

貪欲求生天故。此實執取猶如瞋恚謗涅槃故。當知四身繫唯在意地分別所生故。從此以後。由多修習勝對治故。復能永斷貪愛身繫二種隨眠。由此斷故。煩惱所緣色受等境亦不相續。以究竟離繫故。由此所緣不相續故。有隨眠識究竟寂滅。於色受等諸識住中不復安住。由對治識永清淨故。是名識住因緣寂止。又由當來因緣滅故。於內身分不取不滿決定無有流轉相續。是名識住寂止。又復對治所攝淨識。名無所住。由彼因緣故。名不生長。由善修習空解脫門故。名無所爲。由善修習無願解脫門故。名爲知足。

由善修習無相解脫門故。名爲安住。如是不生長故。乃至安住故。名極解脫。又於行等都不執著我及我所。由此因緣色等壞時亦不恐怖。由此相貌顯彼自體已得清淨。又由彼識永清淨故。不待餘因任運自然入於寂滅。此識相續究竟斷故。於十方界不復流轉。於命及死不希求故。名永離欲。又所有受是識樹影。彼於爾時不復有故。名永離影。諸有漏識於現法中畢竟滅盡故。名寂滅。諸無漏識隨其次第有學解脫。名爲寂靜。無學解脫。名曰清涼。餘依永滅故說清淨。又復諸識自性非染。由世尊說一切心性本清淨

故。所以者何。非心自性畢竟不淨能生過失猶如貪等一切煩惱。亦不獨爲煩惱因緣如色受等。所以者何。以必無有獨於識性而起染愛如於色等。是故唯識不立識住。是名識蘊由住差別。

云何異相差別。謂有貪心離貪心。有瞋心離瞋心等。如經廣說。乃至不解脫心極解脫心。是名一門異相差別。復有約界異相差別。謂欲界有四心。善心。不善心。有覆無記心。無覆無記心。色界有三心。除不善。無色界有三心。亦除不善。無漏有二心。有學及無學。又欲界善心有二種。謂加行及生得。無覆無記心有四

種異熟生心。威儀路心。工巧處心。及變化心。此唯是生得。謂天龍藥叉等。然無修果心。於色界中無工巧處心。無色界亦爾。當知善心。如下。上亦爾。一切處有。又有約種異相差別。謂欲界有五心。一見苦所斷心。二見集所斷心。三見滅所斷心。四見道所斷心。五修道所斷心。如欲界有五心。如是色無色界各有五心。并無漏心。總爲十六。初異相心差別義。我當分別。一切有情略有三品。一未發趣定品。二雖已發趣未得定品。三已得定品。此復二種。一不清淨。二極清淨。於初品中。或時起染汙心。由貪等纏繞彼心故。或時起

善無記心。由貪等纏暫遠離故。第二品中或時令心於內靜息。或時失念於五妙欲其心馳散。或時極靜息故。便爲惛沈睡眠纏覆其心。或時爲斷彼故。於淨妙境安處其心。或時於彼不正安處心便掉舉若正安處便不掉舉。由沈掉蓋未斷滅故於彼二品俱不寂靜。由斷滅故心得寂靜。若由如理作意已得根本靜慮。名定心。若未得者名不定心。道究竟故。名善修心斷究竟故。名極解脫心。與此相違名不善修心。及不解脫心。從定心已來。當知是第三品。是名識蘊異相差別。

復次云何諸蘊次第。謂說差別。此復五種應知。一生起所作。二對治所作。三流轉所作。四住所作。五安立所作。生起所作者。謂眼色爲緣能生眼識。乃至意法爲緣能生意識。此中先說色蘊次說識蘊。此則是諸心所所依。由依彼故受等心所生故。次經言三和故觸。觸緣受等。是名諸蘊生起所作。宣說次第。對治所作者。爲欲對治四顚倒故。說四念住。謂於不淨計淨顚倒。於苦計樂顚倒。於無我計我顚倒。於無常計常顚倒。此中先說色蘊次說受蘊次說識蘊。後說想行二蘊。是名對治所作。宣說次第。流轉所作者。根及境

界爲依止故於現法中由二種蘊受用境界起諸雜染謂領納境界及彩畫境界由一種蘊造作一切善不善業於後法中起生老等一切雜染一是所染故最後說住所作者由四識住及識次第而說是名住所作安立所作者謂諸世間互相見已先了其色是故先立色蘊次由受蘊知彼進退或苦或樂是故次立受蘊次由想蘊知彼如是名如是類如是性等是故次立想蘊次由行蘊知彼如是愚癡如是聰叡是故次立行蘊後由識蘊安立內我謂於諸蘊中安立所了有苦有樂隨起言說及愚智等是名諸蘊安立

所作宣說次第。又復依止我眾具事及我事故應知諸蘊宣說次第。謂我依身。於諸境界受用苦樂。於己於他隨起言說。謂如是名如是種類如是性等。此之二種依法非法方得積集。如是應知我眾具事。當知最後蘊是我事。

復次色蘊攝幾蘊幾界幾處幾有支幾處非處幾根耶。如色蘊如是乃至識蘊。謂色蘊攝一蘊全。十界十處全。一界一處少分。六有支少分。處非處少分。七根全。受蘊攝一蘊全。一界一處少分。一有支全。三有支少分。處非處少分。五根全。三根少分。想蘊攝一蘊全。

一界一處少分。三有支少分處非處少分。不攝諸根。行蘊攝一蘊全。一界一處少分。四有支全五有支少分處非處少分。六根全三根少分。識蘊攝一蘊全。七界全。一處全。一有支全四有支少分處非處少分。一根全三根少分。如是有六種攝所謂蘊攝乃至根攝。由此相攝道理展轉相攝如應當知。復有餘十種攝應當了知。一者界攝謂諸蘊等各自種子所攝。二者相攝謂諸蘊等自相共相所攝。三種類攝謂諸蘊等偏自種類所攝。四分位攝謂諸蘊等順樂受等分位所攝。五不相離攝謂諸蘊等由一一法及諸助伴攝

一切蘊等。六者時攝。謂諸蘊等過去未來現在各自相攝。七者方攝。謂諸蘊等在此方轉。或依此生。即此方攝。八者全攝。謂諸蘊等五等所攝。九少分攝。謂諸蘊等各各差別少分所攝。十勝義攝。謂諸蘊等眞如相所攝。如是諸蘊一切攝義總有十六。如蘊乃至根亦爾。又由三法攝一切法。謂色蘊法界意處。

復次依止幾處色蘊轉耶。依止幾處名所攝四蘊轉耶。謂依止六處色蘊轉。一建立處。二覆藏處。三資具處。四根處。五根住處。六有威德定所行處。依止七處名所攝四蘊轉。一樂欲。二希望。三境界。四尋伺。五正

知。六清淨方便。七清淨。諸受用欲者。依止四處。住律儀者。精進行者。依止一處。已得近分定者。依止一處。安住根本定者。依止一處。如是七處。略有四位應知。復次我當先說分別色蘊一一別義。然後分別四蘊名義。云何分別色蘊。嗢柁南曰。

物極微生起。安立與流業　剎那獨所行

餘相雜最後。

問。色蘊中眼幾物所攝。答。若據相攝。唯有一物。謂眼識所依清淨色。若據不相離攝。則有七物。謂卽此眼及與身地色香味觸。若皆據界攝。則有十物。卽此七

物界及水火風界。如眼耳鼻舌當知亦爾。此中差別者。謂耳耳識所依清淨色。鼻鼻識所依清淨色。舌舌識所依清淨色。餘如前說。若身當除眼等四。何以故。由遠離彼獨可得故。此相者。謂身識所依清淨色。若於外色香味觸彼所行相中除一切根。餘一切如前應知。聲及聲界不恆有故。今當別說。若於是處有聲當知此處復增其一。應知聲界一切處增。

復次色等所緣境界。如本地分已廣分別。若觸處中所說造色滑乃至勇當知即於大種分位假施設有。謂於大種清淨性假立滑性。於大種堅實性假立重

性。於大種不清淨不堅實性。假立澀性及輕性。於大種不清淨慢緩性。假立輭性。由水與風和合生故。假立有冷。由鬪任持不平等故。假立飢渴及弱力。由無所鬪無不平等故。假立强力及飽。由不平等變異錯亂不平等故。假立病。由時分變異不平等故。假立老。由命根變異不平等故。假立死。由血有過患。不平等故。假立癢。由惡飲食不平等故。假立悶絕。由地與水和合生故。假立黏。由往來勞倦不平等故。假立疲極。若遠離彼。由平等故。假立憩息。由除垢等離萎頓故。假立勇銳。如是一切說諸大種總有六位。謂淨不淨

位。堅不堅位。慢緩位。和合位。不平等位。平等位。如是六位。復開爲八。若八若六。平等平等。

復次一切色。乃至觸。皆二識所識。謂自識所識及意識所識。或漸或頓。眼等五根。一意識所識。

復次色界中無現香味。然有彼界。何以故。此二皆是段食攝故。由無此二。鼻舌二識亦無。此就現行說。非就界說。

如是一切色蘊所攝。色中九種是實物有。觸所攝中四大種是實物有。當知所餘唯是假有。處法處色亦有二種。謂實有假有。若有威德定所行境。猶如變化。

彼果彼境及彼相應識等境色是實物有。若律儀色。不律儀色皆是假有。

又定所行色若依此繫定卽由此繫大種所造。又此定色但是世間有漏無漏由定而生非出世間。由此定色有戲論行定爲因故。又非一切所有定心皆有能生此色功能。唯一類有。如能起化。謂不思惟但由先時作意所引。離諸闇昧極善清淨明了現前當知是定乃能生色。若定力勵數數思惟假勝解力而得見者。當知不能生起此色。又復此色雖非出世定之所行。然由彼定增上力故。有一能現。當知此事不可

思議。

問欲色二界實物有色。何差別耶。答色界諸色清淨最勝能發光明。又極微細。下地諸根所不行故。又無有苦。依彼諸色苦受不生故。欲界不爾。是名差別。

復次色蘊略由六相應知。一自相。二共相。三能依所依相屬相。四受用相。五業相。六微細相。自相者謂地等以堅等爲相。眼等以各別清淨色爲相。共相者謂一切色皆變礙相。能依所依相屬相者。大種爲所依。造色是能依。受用相者。爲內色處有所受用增上力故。外色境界差別而生。或有色聚唯有堅生。或唯有

溼。或唯有煖。或唯有動。或和合生。爲欲隨順內諸色處受用差別故。業相者。謂地等諸大種。以依持攝受成熟增長爲相。復有餘業。後當廣說。微細相者。謂極微相。

復次微細性。略有三種。一損減微細性。二種類微細性。三心自在轉微細性。損減微細性者。謂分析諸色至最細位。名曰極微。種類微細性者。謂風等色及中有色。心自在轉微細性者。謂色無色二界諸色。如經說有等心諸天。會於人中。如是如是資熏磨瑩其心。隨此修力。住一毛端空量地處。展轉更互不相妨礙。

如是等輩應當思惟觀察色蘊物類差別。問。諸極微色由幾種相建立應知。答。略說由五種相。若廣建立。如本地分。何等爲五。一由分別故。二由差別故。三由獨立故。四由助伴故。五由無分故。分別建立者。謂由分別覺慧分析諸色。至極邊際建立極微。非由體有。是故極微無生無滅。亦非色聚集極微成。差別建立者。略說極微有十五種。謂眼等根有五極微色等境界亦五極微。地等極微復有四種。法處所攝實物有色極微有一。獨立建立者。謂事極微。建立自相故。助伴建立者。謂聚極微。所以者何。於一地等極微處所。

有餘極微同聚一處不相捨離。是故依此立聚極微。問。何因緣故。諸有對法同處一處不相捨離而不說名無對性耶。答。隨順轉故。由彼展轉相隨順生不相妨礙。又由如是種類之業增上所感如是而生。何以故。一切色聚。一切色根共受用故。若異此者。一切聚中。非有一切地等諸色不相捨離。若爾。眼等諸識境界便不徧滿一切聚中。如是應無徧滿受用。是故當知定有諸色同一處所不相捨離。又有諸色或於是處互相妨礙。或於是處不相妨礙。如中有色等而彼諸色非無對性。此中道理當知亦爾。無分建立極微

者。謂非彼極微更有餘分。非聚性故。諸聚極微可有細分。若極微處即唯此處。更無細分可以分析。問。如是所說五相極微。復有五眼所謂肉眼。天眼。聖慧眼。法眼。佛眼。當言幾眼用幾極微為所行境。答。當言除肉眼天眼。所餘眼用一切極微為所行境。何以故。以彼天眼。唯取聚色中表上下前後兩邊若明若闇。必不能取極微處所。由極微體以慧分析而建立故。問。何故說極微無生無滅耶。答。由諸聚色最初生時全分而生。最後滅時不至極微位中間盡滅。猶如水滴。復由五相應知名不如理思議極微。謂於色聚中。

有諸極微自性而住。應知名初不如理思議極微。或謂極微有生有滅。或謂極微與餘極微或合或散。或謂眾色於極微量積集而住。或謂極微能生別異眾多色聚。應知名後不如理思議極微。故應方便以如理思惟思議極微。斷此五種非理思議。

復次建立極微。當知有五種勝利。謂由分析一合聚色安立方便。於所緣境便能清淨廣大修習。是初勝利。又能漸斷薩迦耶見。是第二勝利。如能漸斷薩迦耶見。如是亦能漸斷憍慢。是第三勝利。又能漸伏諸煩惱纏。是第四勝利。又能速疾除遣諸相。是第五勝

利。如是等類應當如理思惟極微。

復次略說色物生。當知有五種。何等爲五。一依止生。二種子生。三勢引生。四攝受生。五損減生。云何依止生。謂於所依大種處所有餘所造色生故。如是說。由四大種造所造色是同一處攝持彼義。又若於此色積聚中有彼大種及所造色自相可得。當知此中卽有彼法。若於此處彼法自相都不可得。當知此處無有彼法。是名總建立有非有相。若有說言。於此處所彼法自相雖不可得。然必有者。今應問彼。此不可得與可得者爲物是等爲不等耶。若物等者。物旣是等

而不可得不應道理。若不等者爲卽此量說不等。爲據威勢說不等耶。若卽此量說不等者。少分自相亦不可得。不應道理。若據威勢說不等者。離彼自相有餘威勢不可得故。不應道理。如是等類當知名依止生。云何種子生。謂所有色各從自種子所生。如堅硬聚。或時遇緣便生流溼。流溼遇緣復生堅硬。不煖生煖煖復生冷。不動生動。動生不動。如是好色惡色等差別應知。由如是等雖無自相然有其界。從彼彼聚彼彼色法差別而生。如是等類當知名種子生。云何勢引生。謂內色根增上力故。外分差別相續而生。

謂器世界等。又由先業勢所引故。內諸色處差別而生。又復諸天或現前欲。或不現前欲。及北拘盧洲所有資具。當知多分勢引而生差別而轉。人中相續生者。唯有器世界。如是等類。當知名勢引生。云何攝受生。謂遇彼彼攝受緣故。彼彼色法展轉增益勝上而生。猶如水等潤萌芽等。如是等類名攝受生。與此相違應知名損減生。

復次諸聚色生時。如種種物。石磨爲末。以水和合團雜而生。非如菩勝麥豆等聚。何以故。隨彼生因增上力故。如是而生爲有用故。

問。若一切行皆自種子所生。何因緣故說諸大種造所造色。答。由彼變異而變異故。彼所建立及任持故。由三因緣大種變異。令所造色變異而轉。一。士夫用故。二。業所作故。三。由勝定故。士夫用者。謂由地大所打觸故。器差別故。田差別故。令所造色變異可得。或由水所潤等。火所熟等。風所燥等。令所造色變異可得。當知是名由彼大種士夫用故令所造色變異而生。業所作者。隨業勢力先大種生。後隨彼力色變異生。是名業所作故。由勝定者。勝定力故。先起大種。然後造色變異而生。當知是名由勝定故。大種變異因

此造色變異而生。

復次略由五緣所有大種令其異果轉成異果。何等爲五。一大種力故。二士夫用力故。三明呪力故。四神通力故。五業所作力故。

問。從此沒已。何因何緣中有色聚續得生耶。答。當知此色用自種子爲因。感生業爲緣。問。何因得知有中有耶。答。從此沒已。若無所依諸心心所無有道理轉至餘方故。不應如響。唯惑亂故。不應如影。彼不滅故。亦不應說如取所緣。非行往故。由如是等所說譬喻不應道理。是故當知定有中有。如是等類應當思惟

色蘊生起。

復次色蘊生時。誰為先首據其處所依此處所餘色轉耶。當知大種先據處所。後餘造色依此處轉。唯諸大種於此處所現前障礙。所餘造色自相偏滿。當知由彼勢力任持有所據礙。復次地等諸四大種。隨其次第麤顯應知。謂地界及果。能持最勝水火風等流潤燒然動搖等業。依止彼故方得流轉。復次諸聲纔宣發已尋即斷滅。故於色聚中不恆相續。又此音聲依質生時。質處及外俱頓可得。隨所聞處。於此處所徧滿頓起。如燄光明。非漸漸生展轉往趣。復次風有

二種。謂恆相續不恆相續。諸輪行風名恆相續。在空行者名不恆相續。在物行者名恆攝受。又當知風機關運轉名恆相續。所餘當知非恆相續。問。何等名空界。答。明暗所攝造色。說名空界。此亦二種。一恆相續。二不恆相續。若諸有情所居處所常暗常明名恆相續。餘不爾處。非恆相續。當知此亦依止色聚。又此空界光明攝者名爲清淨。隙穴攝者名不清淨。問。諸長短等所說形色。當言實有爲假有耶。答。當言假有。何以故。積集而住故名爲形。唯有眾色積集可得。餘形色相不可得故。又必相待。相待之法有自性者。彼法

便有雜亂過失又如車等彼覺可壞故復次法處所攝勝定果色中當知唯有顯色等相何以故於彼香等生因闕故又無用故如是於空行風中無有俱生香等唯有假合者又離輪外所發光明所餘大種及與香等皆不可得又法處所攝勝定果色當知此色唯依勝定不依大種然從緣彼種類影像三摩地發故亦說彼大種所造非依彼生故名爲造問於色蘊中幾法由有見有對故住幾法由無見有對故住幾法由無見無對故住答一由二種謂眼所行餘唯有對除法處所攝色當知此色無見無對如是等類應

當思惟色蘊安立。

復次色蘊由幾種流而相續轉。謂由三種。一等流流。二異熟生流。三長養流。初等流流復有四種。一異熟等流流。二長養等流流。三變異等流流。四本性等流流。異熟流者復有二種。一者最初。二者相續。謂業生異熟及異熟所生。謂即從彼業力所引異熟後時轉者。長養流者亦有二種。一處寬徧長養流。二相增盛長養流。初長養流。唯色長養當知由食睡眠梵行等至。長養諸色。餘長養流當知亦由食故。彼所依故。修勝作意故。長時淳熟故。而得長養。諸有色法。由二長

養之所長養諸無色法。唯相增盛。說名長養。又欲界色。具由四食。及餘一切長養因緣而得長養。色界諸色。不由段食睡眠梵行而得長養。又諸色根當知由二種流而得流轉。以諸色根離異熟長養相續流外無別等流流。問。異熟相續。有時亦有增長廣大可得。何故異熟攝流非即長養耶。答。由別有長養相續能攝能持異熟等流流故。現有增長等。若非根所攝色。當知具三種流。諸心心所有等流流。異熟生流。第二長養所長養流。法處所攝色。無異熟生流。餘如心心所應知。又欲界中具有內外諸色。成熟於色界中遠

離香味。又欲界中諸色根成熟或具不具。於色界中必具諸根。又諸聲界。亦有異熟非聲。如是等類。應當思惟色蘊流義。

復次色蘊所攝地界能爲幾業。乃至風界能爲幾業。當知一切皆爲五業。謂地界能爲打觸變壞業建立業。與依止業。違損業。攝受業。水界能爲流潤業。攝持業。潑灌業。違損業。攝受業。火界能爲照了業。成熟業。燒然業。違損業。攝受業。風界能爲發動業。隨轉業。消燥業。違損業。攝受業。又諸大種於所生造色當知能作五業。謂生起業。依止業。建立業。住持業。增長業。於

彼變異生時能爲導首故變異生已與彼爲處不相捨離能爲依止故攝受損害安危共同能建立彼故持彼本量令不損減故能任持令彼積集增進廣大故能增長問眼耳所行善不善色彼何因緣成善等性非餘色耶答若略說由轉中上品三種思差別故一加行思二決定思三等起思由此能起若善不善身語表業當知上品思爲依止故能發善不善業問依止聚色而有運動當言與彼異不異耶答當言不異何以故於彼處所若生不生或滅不滅而有運動皆有過失可得故問有何過失答若言生而有動使

越剎那相。若言不生。便應無動。若言滅者。應與餘等。若言不滅。便越行相。又於異處生起因緣分明可得。是故當知無別運動實物可得。如是等類。應當思惟色蘊作業。

復次一切色蘊當言皆是剎那滅性。何以故。諸行纔生尋即壞滅現可得故。又不應謂能生之因即是滅因。其相異故。又法生已。餘停住因不可得故。是故當知一切諸行皆任運滅。由此道理剎那義成。若謂火等是滅壞因。不應道理。何以故。由彼火等與彼諸行俱生俱滅現可得故。唯能爲彼變異生緣。說有作用。

又謂壞滅是壞滅因不應道理何以故與彼俱生不應理故若彼生時卽有壞滅便成相續斷壞過失又唯自性滅壞說名爲滅而言能爲滅因不應道理若言別有滅壞自性離彼法外別有滅相畢竟不可得故不應道理若謂火等爲滅助伴方能滅者於燈電等及心心所任運滅中不可得故不應道理若謂生彼有別別功能此差別不可得故不應道理若謂二種於一處所有滅功能卽應二種俱於兩分有滅功能或無功能有過失故不應道理如是等類應當思惟色蘊刹那滅義謂由任運壞滅因故遮計火等爲

滅因故。遮計滅相爲滅因故。遮計二種爲滅因故。如是等類。盡當了知。又一切行是心果故。當知如心皆刹那滅。

復次所造色於諸大種當言有異相耶。當言無異相耶。謂有異相。何以故。異相可得故。此中異相者。謂異根所行故。所以者何。由餘色根能取大種。復由餘根取所造色故。又可運轉不可運轉現可得故。謂從衆華運轉香氣置苣藤中世現可得。非彼堅等而可運轉。又變異不變異現可得故。謂煎酥等中有色味等變異差別可得。非彼堅等。是故當知大種造色其相

有異。若於異相而執爲一。於諸大種亦應爾耶由諸大種其相展轉互相異故。若許爾者應當唯有一大種耶。是故當知諸所造色望彼大種定有異相。如是等類應當思惟。諸大種色獨非獨相。

復次諸色所攝法幾是根性幾是所行性。謂五是根性。六是所行性。問何等所行境是根所行耶。答若根不壞等。如本地分中已廣說。謂由依處故。或由相故。或由方故。或由時故。或由明了不明了故。或由全事一分事故。問由幾因緣說諸根壞及不壞耶。答由二因緣。一由羸損故。二由全壞故。與此相違當知不壞。

又略由四緣諸根變異。一由外緣所生。謂由受用攝受損壞外境界故。或由他輩所損益故。二由內緣所生。謂由各別不如理作意所生貪等諸纏煩惱故。或由如理作意所生三摩鉢底等故。三由業緣所生。謂由先業增上緣力感得端正醜陋等故。四由自體變異所生。謂彼諸根自相差別故。問。由幾因緣意根壞耶。答。由四因緣。一由蓋所作。謂於五蓋中隨由一蓋覆蔽其心。二由散亂所作。謂由鬼魅嬈亂其心。三由未證所作。謂彼內心猶未證得靜慮無色勝品功德。然於其中強發作意。四由未解所作。謂於多聞工巧

等事。心未純熟。强施方便。云何色等境界。望彼諸根名爲現前。謂色於眼。非合非闇。非極細遠。亦非有障。名爲現前。要唯有見。有明無障。在可行處。乃名現前。又於一眼雖闇障色。亦名現前。聲於耳根。亦必非合。非極細遠。得名現前。有障無障。若明若闇。在可行處。皆名現前。香味觸三。於鼻舌身。唯合能取。在可行處。乃名現前。所行境界。若諸天眼。唯照有見。有障無障。若明若闇。若近若遠。皆名現前。然在可行處。非不可行處。若聖慧眼。一切種色。皆是所行。問。如本地分說六種所行性。此何差別耶。答。初所行性。謂有情世間

所攝色及器世間所攝色。第二所行性。謂由三自性自性差別故。相差別故。作用差別故。分位差別故。色相差別者。謂青黃赤白等。乃至廣說。作用差別者。謂有表無表。律儀不律儀。非律儀非不律儀所攝作用。分位差別者。謂可意不可意色。及順捨處色。聲相差別者。謂執受大種爲因。非執受大種爲因。執受非執受大種爲因。作用差別者。謂語表業。分位差別者。如前應知。香相差別者。謂根莖皮實華葉果香。作用差別者。謂香味觸皆無作用。分位差別。如前應知。味相差別者。謂甘苦等。如前已說。觸相差別。亦如前說。多

種應知。第三所行性。謂東南西北等方維差別應知。第四所行性。謂過去未來現在差別應知。第五所行性。謂取實不實差別應知。第六所行性。謂取一分事或徧滿事差別應知。如是等類。是名諸色境界現前差別應知。云何名爲能生作意。謂由所依不壞故。境界現前故。所起能引發心所。如是等類。應當思惟色蘊所行相。

復次在欲界者依欲界身發起色界大種現前。彼諸大種云何與下界色共住爲異處耶。非異處耶。當言如水處沙。非住異處。如是等類。應當思惟色蘊互相

雜相。

瑜伽師地論卷第五十四

音釋　黏女廉切相著也　瑩烏定切潔也　鞕魚孟切堅牢也　苣勝苣其呂切藤詩證切苣藤胡麻也

校勘　十葉左三行不應另行

瑜伽師地論卷第五十五

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中五識身相應地意地之五

如是已思擇色蘊。我次當說名所攝四無色蘊隨所應建立相。如本地分立一心相。今先顯示。如世尊言。若有眾生於如來所。但發一心及一言說。善逝大師善逝大師。如是發心。我尚說彼於諸善法多有所作。何況身語如其心量隨順奉行。又如是言由一淨心當往善趣。如是等類。當知此中依轉所攝相續一心。

由世俗道名發一心。又依世俗相續道理名發一語及發身業。

問。有分別心無分別心。當言同緣現在境耶。爲不同耶。答。當言同緣現在境界。何以故。由三因故。謂極明了故。於彼作意故。二依資養故。

問。染心生時。當言自性故染爲相應故爲隨眠故。答。當言相應故隨眠故。非自性故。若彼自性是染汙者。應如貪等畢竟不淨。若爾。大過。由彼自性不染汙故。說心生時自性清淨。問。諸煩惱纏於心二種染汙因中當言何等。答。當言相應。問。此中何等說名隨眠。答。

諸煩惱品所有麤重不安隱性。又持諸行令成苦性。是故聖者由行苦故現觀爲苦。於諸行中安住苦觀。云何觀耶。如毒熱癰乃至廣說。如有尋有伺地應如是觀。

復有三種染惱心法當知普攝一切染惱。所謂業染惱。受染惱。煩惱染惱。初二染惱唯欲界繫。最後染惱通三界繫。

問。何等名爲心煩惱縛。答。一切隨眠。問。何等名業縛。答。樂著事業名爲業縛。又於三處爲障礙業。亦名業縛。謂於出離心。於得出離喜樂。於得聖道。又順異熟

障業亦名業縛。又邪願業亦名業縛。如是四種別開有六。總合爲四。

問諸識生時與幾徧行心法俱起。答。五。一作意。二觸。三受。四想。五思。問復與幾不徧行心法俱起。答。不徧行法乃有多種。勝者唯五。一欲。二勝解。三念。四三摩地。五慧。作意云何。謂能引發心法觸云何。謂三和合故能攝受義。受云何。謂三和合故能領納義。想云何。謂三和合故施設所緣假合而取。此復二種。一隨覺想。二言說隨眠想。隨覺想者。謂善言說人天等想。言說隨眠想者。謂不善言說嬰兒等類乃至禽獸等想。

思云何謂三和合故令心造作於所緣境隨與領納和合乖離欲云何謂於彼彼境界隨趣希樂勝解云何謂於彼彼境界隨趣印可念云何謂於彼彼境界隨趣明記三摩地云何謂於彼彼境界隨順趣向爲審慮依心一境性慧云何謂於彼彼境界隨順趣向爲簡擇諸法或如理觀察或不如理觀察或非如理非不如理觀察復次作意爲何業謂於所緣引心爲業觸爲何業謂受想思所依爲業受爲何業謂愛生所待爲業想爲何業謂於所緣令心彩畫言說爲業思爲何業謂發起尋伺身語業爲業欲爲何業謂發生

勤勵爲業。勝解爲何業。謂於所緣功德過失。或俱相違。印持爲業。念爲何業。謂於久所思所作所說記憶爲業。三摩地爲何業。謂智所依爲業。慧爲何業。謂於言論所行染汙清淨隨順考察爲業。問。此不偏行五種心所。於何各別境事生耶。答。如其次第。於所愛決定串習觀察四境事生。三摩地慧。於最後境。餘隨次第。於前三境。

問。諸名所攝與心相應所餘蘊法。當言率爾起耶。尋求耶。決定耶。答。若依彼類心。當言即彼類。

問。如經言此四無色蘊。當言和合非不和合。不可說

言如是諸法可分可析令其差別何故彼法異相成就而說和合無差別耶答眾多和合於所緣境受用領解方圓滿故若不爾者隨闕一種於所為事應不圓滿

問諸心心所凡有幾種差別名耶答有眾多名謂有所緣相應有行有所依等無量差別問何故眼等亦有境界而但說彼名有所緣非眼等耶答由彼眼等離所取境亦得生起心與心所則不如是問何故名相應答由事等故處等故時等故所作等故問何故名有行答於一所緣作無量種差別行相轉故問何

故名有所依。答。由一種類。託衆所依差別轉故。雖有爲法無無依者。然非此中所說依義。唯恆所依爲此量故。

問。何故樂望苦受苦望樂受。若樂若苦望非苦樂說互相對。答。由自種類而不同分。互相對故。問。何故不苦不樂受望彼無明說互相對。答。由與諸受一切煩惱皆爲助伴互相對故。問。何故明與無明說互相對。答。能治所治互相對故。問。何故明與涅槃說互相對。答。因果相屬互相對故。

云何建立四無色蘊爲善不善無記性耶。謂一切無

差別嗢柁南曰。

依處與自性。相應世俗等。轉等事差別。

得失能所治。

問善法依處有幾種。答略說有六。一決定時。二止息時。三作業時。四世間清淨時。五出世清淨時。六攝受眾生時。

問何等爲自性。答謂信慚愧無貪無瞋無癡精進輕安不放逸捨不害。如是諸法名自性善。問如是諸法互相應義云何應知。答於決定時有信相應。止息雜染時有慚與愧顧自他故善品業轉時有無貪無瞋

無癡精進。世間道離欲時。有輕安。出世道離欲時。有不放逸及捨。攝受衆生時。有不害。此是悲所攝故。問。是諸善法。幾世俗有幾實物有。答。三世俗有。謂不放逸捨及不害。所以者何。不放逸捨。是無貪無瞋無癡精進分故。卽如是法離雜染義建立爲捨。治雜染義立不放逸。不害卽是無瞋分故。無別實物。問。何等名輭善根。答。諸不定地所有善根。或在定地而能對治上品煩惱。問。何等名中品善根。答。若在定地世間善根。或能對治中品煩惱。問。何等名上品善根。答。謂出世間所有善根。或能對治下品煩惱。又諸善法或由

加行力。或由串習力。或由自性力。或由田士力。或由清淨力。當知成上品。問。善根生時依幾種事而得生耶。答。若略說依八種事。一施所成福業事。二戒所成福業事。三修所成福業事。四聞所成事。五思所成事。六餘修所成事。七簡擇所成事。八攝受有情所成事。當知此中隨其所應依所說事。或於現法。或於後法隨爲一種貪瞋惡見於心相續先成穢染。既被染已。由彼對治令於是處不復相應。問。何等名爲善法差別。答。或有一種乃至十種。如本地分已廣宣說。又諸善法。或有對治雜染故。或有雜染靜息故。或有攝受

可愛果故。或有相續清淨故。或有供養靈廟故。或有攝受有情故。如是等類善法差別。應當了知。復次善法無有過失。有何功德。善法功德有無量種。謂能淨治心令離煩惱纏及隨眠。令於所緣無有顛倒。能令善根堅固不退。令等流行相續而轉。不爲自害。不爲他害。不爲俱害。不生現法罪。不生後法罪。不生現法後法罪。能令受彼所生喜樂。能盡生爲上首所有衆苦。又能增長涅槃勝解。能親近彼。能令財位無有退失。處衆勇猛無懼無畏。廣大名稱流布十方。爲衆聖賢之所稱讚。臨命終時。不生憂悔。身壞已後生諸善

趣於諸善法令無退失能速隨證自所求義如是等類諸善功德無邊無量當盡了知云何建立諸善對治由十五種謂厭患對治故斷對治故持對治故遠分對治故所欲趣纏對治故非所欲趣纏對治故隨眠對治故輭品煩惱對治故中品煩惱對治故上品煩惱對治故散亂對治故諫悔對治故羸劣對治故制伏對治故離繫對治故

復次諸染汙法二相所顯一本煩惱二隨煩惱今當先說本煩惱後當分別隨煩惱

問本煩惱有幾種依處答六一與無明俱可意雜染

境界。二與無明俱。不可意雜染境界。三與不如理作意俱。雜染境界。四與無明俱。劣等勝有情各別五取蘊。得未得顛倒。功德顛倒。五與無明不如理作意俱。聽聞不正法。六與無明不如理作意俱。於聽正法而生懈怠。當知最初欣樂和合依處。第二欣樂別離依處。第三於境顛倒依處。第四陵懱上慢依處。第五邪執法行依處。第六不修正行不爲還滅依處。問。煩惱自性有幾種。答。有六種。一貪。二瞋。三無明。四慢。五見。六疑。問。何煩惱與何煩惱相應。答。無明與一切疑都無所有。貪瞋互相無。此或與慢見。謂染愛時或高舉

或推求。如染愛憎恚亦爾。慢之與見或更相應。謂高舉時復邪推搆。問。是諸煩惱幾世俗有幾實物有。答。見世俗有是慧分故。餘實物有。別有心所性。問。是諸煩惱云何建立輭中上品。答。最後所斷名輭品中間所斷名中品。最初所斷名上品。復由六因諸煩惱成上品。一婬欲所生煩惱性多上品。二串習所生煩惱性多上品。三安足處煩惱謂根熟者性多上品。四不可治煩惱謂無涅槃法者性多上品。五非處加行煩惱謂於尊重福田等所。性多上品。六有業煩惱謂正發業者。性多上品。問。煩惱生時由幾煩惱事而得生

耶。答。貪由十事生。一取蘊二諸見三未得境界四已得境界五已所受用過去境界六惡行七男女八親友九資具十後有及無有。問何貪於何事生耶。答。隨其次第。十貪於十事生。何等爲十。謂事貪見貪貪貪慳貪。蓋貪惡行貪子息貪親友貪資具貪有無有貪。瞋事亦有十種。一已身二所愛有情三非所愛有情四過去怨親五未來怨親六現在怨親七不可意境八嫉妒九宿習十他見。瞋亦有十。如其次第。依彼而生。依前六事立九惱事。緣彼一切瞋皆名有情瞋。餘名境界瞋。若不忍爲先。亦有情瞋。若宿習瞋。若見瞋。

如是十瞋略有三種。一有情瞋。二境界瞋。三見瞋。無明依七事起。一世事。二世間安立事。三運轉事。四最勝事。五眞實事。六雜染清淨事。七增上慢事。依此七事起七無知。或復十九當知於初事由三種門生疑惑。於第二事由內六處若外若俱生我我所怨親等見。於第三事由業異熟及俱生作者受者無因惡因見。於第四事誹謗三寶。於第五事誹謗諸諦。於第六事起邪解行。於第七事依得自義起增上慢。慢依六事生。一劣有情。二等有情。三勝有情。四內取蘊五已得未得顚倒。六功德顚倒。依此六事生七種慢。謂慢。

過慢等。當知二慢依勝有情事生。餘各依一事。見依二事生。一增益事。二損減事。增益事有四種。一我有性增益。二常無常性增益。三增上生方便增益。四解脫方便增益。損減事亦有四種。一謗因。二謗果。三謗作用。四謗善事。當知此中謂無施與。乃至無妙行惡行。是名謗因。謂無妙行惡行業果異熟。是名謗果。謂無此世間。乃至無化生有情名謗作用。所以者何。諸士夫用是此中作用義。此士夫用復有四種。一往來用。二持胎藏用。三置種子用。四後有業用。若謂世間無阿羅漢等名謗善事。依此廣略八事二事生於五

見。謂薩迦耶見邊執見。見取。戒禁取。邪見。又依六十二事生邊執見及邪見。謂計前際事計後際事。如經廣說。依此事差別有六十二見。疑。依六事生。一聞不正法。二見師邪行。三見所信受意見差別。四性自愚鈍。五甚深法性六廣大法教。問。何等名爲煩惱差別。答。一切差別略有十五。一內門煩惱。二外門煩惱。三見斷煩惱。四修斷煩惱。五可愛趣纏所攝煩惱。六非可愛趣纏所攝煩惱。七隨眠所攝煩惱。八輭品煩惱。九中品煩惱。十上品煩惱。十一散亂位煩惱。十二諫悔位煩惱。十三羸劣位煩惱。十四制伏位煩惱。十五

離繫位煩惱。復次煩惱無有功德。有多過失。謂於纏位汙心相續。廣說如有尋有伺地。復次煩惱非能對治。雖復經言依愛斷愛。依慢斷慢。然非煩惱。但是善心加行希求高舉行相與彼相似。假說愛慢。復次如前說十五種心對治差別。當知煩惱是彼所治。亦十五種。

復次隨煩惱依處。當知略有九種。一展轉共住。二展轉相舉。三利養。四邪命。五不敬尊師。六不忍。七毀增上戒。八毀增上心。九毀增上慧。復次隨煩惱自性云何。謂忿恨覆惱嫉慳誑諂憍害無慚無愧惛沈掉舉。

不信懈怠放逸忘念散亂不正知惡作睡眠尋伺如本地分已廣宣說如是等類名隨煩惱自性此中初二依初依處而生第三第四依第二第五第六依第三第七第八依第四第九依第五第十依第六十一十二依第七所餘十二依後二依處而生當知此中毀增上心毀增上慧由三門轉一由毀止相門二由毀舉相門三由毀捨相門惛沈睡眠由初依處生掉舉惡作由第二依處生不信乃至尋伺由第三依處生復次隨煩惱云何展轉相應當知無慚無愧與一切不善相應不信懈怠放逸忘念散亂惡慧與一

染汙心相應。睡眠惡作與一切善不善無記相應。所餘當知互不相應。復次。隨煩惱幾世俗有。幾實物有。謂忿恨惱嫉害是瞋分故。皆世俗有。慳憍掉舉是貪分故。皆世俗有。覆誑諂惛沈睡眠惡作是癡分故。皆世俗有。無慚無愧不信懈怠是實物有。放逸是假有。如前說忘念散亂惡慧是癡分故。一切皆是世俗有。尋伺二種是發語言心加行分故。及慧分故。俱是假有。復次隨煩惱云何成輭中上品。當知如本煩惱說。如是隨煩惱若事若差別。若過失。若所治。隨其所應。皆如煩惱應知。

復次諸無記法依處當知略有四種謂業所引生生已若行住若養命若三摩地差別復次彼自性云何謂異熟生蘊若中庸加行所攝威儀路及工巧處若爲嬉戲加行所攝變化問彼云何展轉相應耶答威儀路工巧處或於一時展轉相應如說或有事業行時易作非住非坐亦非偃臥乃至或有事業若行若住若坐若臥皆悉易作如經廣說所餘無有展轉相應問是諸無記幾實物有幾是假有答於異熟所攝諸蘊及心加行差別中而施設故當知一切皆世俗有云何彼成輭中上品謂異熟生及威儀路不猛利

故俱是輭品諸工巧處性猛利故說名中品當知變化性極猛利故是上品又四種類各有差別謂無色界異熟是輭品色界異熟是中品欲界異熟是上品若坐若臥是輭威儀住是中威儀行是上威儀初習業者是下工巧已串習者是中工巧堪爲師者是上工巧下品修三摩地所得是輭變化中品修三摩地所得是中變化上品修三摩地所得是上變化如是等類輭中上品差別應知問是諸無記依何事生答當知略說依十二事如聞所成地已說云何諸無記差別謂異熟生五趣別故五種差別若威儀路威儀

別故四種差別若工巧處十二事差別故即十二種差別異生聲聞獨覺菩薩如來差別故爲嬉戲爲利他身語變化差別故當知變化八種差別由此差別即攝餘事故不別說又異熟生一向無記二三可得一有二種若依伎樂以染汙心發起威儀是染汙性若依寂靜即是善性若依染著發起工巧是染汙性若善加行所起工巧即是善性爲引導他或爲利益諸有情故而起變化當知是善此無染汙

復次如是五蘊幾諦所攝又此諸諦幾蘊所攝當知三諦五蘊更互相攝滅諦諸蘊互不相攝由滅諦性

是彼寂靜所顯故。

問。如聲聞地已說。於四諦中有十六行觀。何故於苦諦爲四行觀答。爲欲對治四顛倒故。謂初一行對治初一顛倒。次二行對治次二顛倒。後二行對治後一顛倒。問。何故於集諦爲四行觀答。由有四種愛故。此四種愛。當知由常樂淨我愛差別故建立差別。初愛爲緣建立後有愛。第二第三愛爲緣建立喜貪俱行愛。及彼彼希樂愛。最後愛爲緣建立獨愛。當知此愛隨逐自體。又愛云何。謂於自體親昵藏護。後有愛云何。謂求當來自體差別。喜貪俱行愛云何。謂於現前。

或於已得可愛色聲香味觸法起貪著愛彼彼希望愛云何謂於所餘可愛色等起希求愛問何故於滅諦爲四行觀答由四種愛滅所顯故問何故於道諦爲四行觀答由能證彼四愛滅故

復次如聲聞地已說壞等十種行相此中無所得云何謂唯有根唯有境界唯有彼所生受唯有彼所生心唯有計我我想唯有計我我見唯有我我言說戲論除此七外餘實我相了不可得不自在云何謂衆緣生無常苦相所攝諸行離我相故問此十行相由何行相攝壞苦耶答由結行相及變壞增上所起憂

惱。當知是壞苦性。非唯變壞。已離憂者雖復遇彼不爲害故。問。何等行相攝苦苦耶。答。由不可愛行相。問。何等行相攝行苦耶。答。由不安隱行相。復次。如經言生苦。乃至略攝五取蘊苦。如是諸苦相幾苦苦攝。謂初五。幾壞苦攝。謂中二。幾行苦攝。謂後一。復次。初七苦苦攝。彼所對治淨妙煩惱壞苦攝。最後一。行苦攝。由世尊言。入變壞心。又作是言。由蓋纏故。領彼所生心諸憂苦故。知煩惱壞苦故。苦道理成就。復次。如經言有四種苦。一者生苦。二緣內苦。三緣外苦。四麤重苦。問。此中何行攝何苦。何苦攝何行。答。初行初苦。展

轉相攝。次有三行。與第二苦展轉相攝。次有三行。與第三苦展轉相攝。最後一行。與最後苦展轉相攝。前所說愛自性差別建立集諦四種行相。當知爲生。今果差別四種苦故。

復次此十六行幾是空行。謂二。卽苦諦後二行。幾是無願行。謂六。卽苦諦前二行。及集諦一切。幾是無相行。謂滅諦一切。幾是淸淨因所顯行。謂道諦一切。問。要由無常想能住無我想。何故此中先說空耶。答。此約無我觀已生。由無常觀建立無願。以此二觀前後展轉互修治故。

復次四聖諦說次第者謂由此故苦此最爲初如此故苦此爲第二此二攝黑品究竟由此故樂此爲第三如此故樂是爲第四此二攝白品究竟譬如重病病因病愈良藥又有差別謂如世間遭苦次第當知建立聖諦次第所以者何如諸世間會所遭苦即於此處先發作意次於遭苦因次於苦解脫後於解脫方便發起作意

問諦義云何答如所說相不捨離義由觀此故到清淨究竟義是諦義問苦諦義云何答煩惱所生行義問集諦義云何答能生苦諦義問滅諦義云何答彼

俱寂靜義。問。道諦義云何。答。能成三諦義。
問。如是四聖諦。爲世俗諦攝。爲勝義諦攝。何以故。於順苦樂不苦不樂諸行中。由自相差別故。建立世俗諦。由彼共相一味苦故。當知建立勝義諦。
問。何緣故說偏知苦諦永斷集諦。觸證滅諦。修習道諦。答。由彼苦諦是四顛倒所依處故。爲除顛倒故。偏知苦。既偏知苦。卽偏知集。由彼集諦苦諦攝故。雖偏知苦。仍爲集諦之所隨逐故。須更說永斷集諦。言觸證者。是現見義。由於滅諦現前見故。不生怖畏愛樂

攝受是故次說觸證滅諦。若勤修道。乃能成辦所說三義是故後說修習道諦。

問。諦現觀有幾種。此復何相。答。決定義是現觀義。此則於諸諦中決定智慧及彼因彼相應彼其有法為體是名現觀相。此復六種應知。如有尋有伺地說。此中云何名初現觀。謂於諸諦決定思惟。云何名為第二現觀。謂三寶所三種淨信。由於寶義已決定故。及聞所成決定智慧。云何名為第三現觀。謂聖所愛戒。於惡趣業已得決定不作律儀故。云何名為第四現觀。謂於加行道中先集資糧極圓滿故。又善方便磨

瑩心故。從世間順決擇分邊際善根無間。有初內遣有情假法緣心生。能除鞕品見道所斷煩惱麤重。從此無間。第二內遣諸法假法緣心生。能除中品見道所斷煩惱麤重。從此無間。第三徧遣一切有情諸法假法緣心生。能除一切見道所斷煩惱麤重。又此現觀。卽是見道。亦名雙運道。此中雖有毗鉢舍那品三心及奢摩他品三心。然由雙運合立三心。以於一剎那中止觀俱可得故。當知此諸心唯緣非安立諦境。又前二心法智相應。第三心類智相應。又卽由此心勢力故。於苦等安立諦中有第二現觀位清淨無礙

苦等智生。當知依此智故苦集滅道智得成立。卽前三心并止觀品。能證見斷煩惱寂滅。能得永滅一切煩惱及所依事出世間道。是名現觀智諦現觀。云何名爲現觀邊智諦現觀。謂此現觀後所得智。名現觀邊智。當知此智第三心無間。從見道起方現在前。緣先世智。會所觀察下上二地及二增上安立諦境。似法類智。世俗智攝通世出世。是出世間智後所得。如其次第於一一諦二種智生。謂忍可欲樂智。及現觀決定智。如是依前現觀起已。於下上諸諦中二二智生。是名現觀邊智諦現觀。此中前智遣假法緣故。是

無分別。後智隨逐假法緣故。是有分別。又前智於依止中能斷見斷煩惱隨眠。後智思惟所緣故。令彼所斷更不復起。又前智能進趣修道中出世斷道。第二智能進趣世出世斷道。無有純世間道能永害隨眠。由世間道是曾習故。相執所引故。如相執所引。如是亦不能泯伏諸相。如不能泯伏諸相。如是亦不能永害麤重。是故彼道無有永害諸隨眠義。云何名爲究竟現觀。謂由永斷修所斷故。所有盡智無生智生。或一向出世。或通世出世。於現法中一切煩惱永斷決定故。於當來世一切依事永滅決定故。名究竟現觀。

何等名爲出世盡智謂若智於盡無分別何等名爲出世無生智謂卽此依事滅因義故於當來世依事不生中所有無分別智何等名爲世出世無生智謂於當來世依事不生中所有有分別智

復次有種姓婆羅門建立三處爲實爲諦然彼種姓諸婆羅門於此三處住三過失汙其心故依第一義彼皆墮在非梵志數何等三處一爲養命二爲修福三安立果爲養命者謂彼種姓諸婆羅門爲活命故於施主前或呪願或讚美或序述呪願者謂彼種姓

諸婆羅門希求隨一資生具故往詣王所或王大臣或婆羅門長者居士商主等所矯設呪願當願汝等所有怨敵皆悉殄滅橫遭殃禍摧屈縛錄又願汝等所有吉祥常無轉動不可侵奪讚美者爲希求故往到彼所矯設讚美言汝勇健多諸計策善害怨敵又於害怨假興讚述唱言汝曹如是如是害除怨敵甚爲希有如汝等輩世間難得又於財位久興盛者矯施讚述言諸世間如汝吉祥成就無動甚爲難有序述者謂彼爲希求故往到他所妄興序述言汝成就善丈夫相不久定當一切怨敵皆悉殄滅橫遭殃禍

摧屈縛錄。又若成就如是相者定當吉祥無有退轉。又如汝等諸親友家若施主家常無有餘沙門婆羅門於中受施執爲已有唯我常得恭敬供養衣服飲食諸臥具等。彼由如是方便所獲利養深生染著耽嗜迷悶堅固保執而受用之。爲修福者。謂彼種姓諸婆羅門宣說殺害無量衆生興祠祀福。宣說祠祀獲常處果。又興祠祀時召命無量國王大臣長者居士。爲欲攝受上妙衆多資生具故。彼既獲已執爲我所。展轉互起陵懱之心。當知彼有如是三失。安立果者。謂彼種姓諸婆羅門說阿素洛身應可殺害。天身是

常唯婆羅門最上種姓餘姓下劣廣說乃至諸婆羅門大梵所生大梵所化大梵支胤彼種姓婆羅門作如是計立如是論當知是名安立果如是種姓婆羅門於此三處猛利取執隨興言論唯此是實是諦餘並愚妄何等名爲由三過失染汙其心謂語言過失憍慢過失勝解過失若卽於此三處邪語業轉當知是名語言過失若復於此三處施設建立及隨發起不正言論方比於他謂已爲勝或等或劣當知是名憍慢過失若復於此三處不觀得失一向信受雖遇諸佛及佛弟子正教誨時於處非處不能正住於偏

分別不能正住於諸正行不能正住於智者論不能正住當知是名勝解過失此三過失當知皆是惡見所起若有住此三處成就三種過失雖是種姓諸婆羅門依第一義彼皆墮在非梵志數復次若有建立三處爲諦爲實又於三處無三過失染汙其心彼雖非種姓婆羅門然墮第一義婆羅門數何等三處謂不應害一切衆生是名初處此所說處唯諦唯實無有虛妄是故於此初處無諸言過失染汙其心又彼於是處不由諦實言論方比於他謂已爲勝若等若劣是故彼於此處無憍慢過失染汙其心又彼於此

處審觀得失觀彼所緣能增善法又能攝益身心無罪現法樂住於諸有情多住慈想晝夜修學又於此處非信他行內自正覺爲諦爲實然於諦實不忘執著是故當知彼於此處無勝解過失染汙其心如是一切行無常是名第二處餘如前說一切法無我是名第三處餘如前說此中差別者於第二諦應言於一切行多住生滅觀晝夜修學於第三諦應言於一切法多住無我我所想晝夜修學若有於此三處無三過失染汙其心彼雖非種姓婆羅門然墮第一義婆羅門數如是三處成婆羅門諦實之法離三過失

唯有如來是眞覺者。

瑜伽師地論卷第五十五

校勘五葉左第七行不另行

瑜伽師地論卷第五十六

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中五識身相應地意地之六

問。諸蘊分位有幾種。答。有多種。謂得無想定等心不相應行。廣說如前。問。依何分位建立得。此復幾種。答。依因自在現行分位建立得。此復三種。謂種子成就。自在成就。現行成就。問。依何分位建立無想定滅盡定及無想天。此三各有幾種。答。依已離徧淨貪未離上貪出離想作意為先名滅分位建立無想定。此復

三種自性者唯是善補特伽羅者在異生相續起者先於此起後於色界第四靜慮當受彼果依已離無所有處貪止息想作意爲先名滅分位建立滅盡定此復三種自性者唯是善補特伽羅者在聖相續通學無學起者先於此起後於色界重現在前託色所依方現前故此據未建立阿賴耶識教若已建立於一切處皆得現前依已生無想有情天中名滅分位建立無想此亦三種自性者無覆無記補特伽羅者唯異生性彼非諸聖者起者謂能引發無想定思能感彼異熟果後想生已是諸有情便從彼沒問依何

分位建立命根。此復幾種。答。依業所引異熟住時決定分位建立命根。此復三種。謂定不定故。愛非愛故。歲劫數等所安立故。問。依何分位建立衆同分。此復幾種。答。依諸有情相似分位立衆同分。此復三種。所謂種類同分。自性同分。工巧業處養命同分。問。依何分位建立生。此復幾種。答。依現在分位建立生。此復三種。所謂剎那生。相續生。分位生。問。依何分位建立老。此復幾種。答。依前後分位建立老。此復三種。謂異性老。轉變老。受用老。問。依何分位建立住。此復幾種。答。卽依生分位建立住。此復三種。謂剎那住。相續住。

立制住問。依何分位建立無常。此復幾種。答。依生已壞滅分位建立無常。此復三種。謂壞滅無常。轉變無常。別離無常。問。依何分位建立名身。此復幾種。答。依假言說分位建立名身。此復三種。謂假設名身。實物名身。世所共了不了名身。如名身句身文身。當知亦爾。此中差別者。謂標句。釋句。音所攝字所攝。問。依何分位建立異生性。此復幾種。答。依未生起一切出世聖法分位建立異生性。此復三種。謂欲界繫。色界繫。無色界繫。問。依何分位建立流轉。此復幾種。答。依因果相續分位建立流轉。此復三種。謂剎那展轉流轉。

生展轉流轉染汙清淨展轉流轉。問。依何分位建立定異。此復幾種。答。依法別相分位建立定異。此復三種。謂相定異。因定異。果定異。問。依何分位建立相應。此復幾種。答。依因果相稱分位建立相應。此復三種。謂和合相應。方便相應。稱可道理所作相應。問。依何分位建立勢速。此復幾種。答。依迅疾流轉分位建立勢速。此復三種。謂諸行勢速。士用勢速。神通勢速。問。依何分位建立次第。此復幾種。答。依一一行流轉分位建立次第。此復三種。謂剎那流轉次第。內身流轉次第。成立所作流轉次第。問。依何分位建立時。此復

幾種。答。依行相續不斷分位建立時。此復三種。謂去來今。問。依何分位建立方。此復幾種。答。依所攝受諸色分位建立方。此復三種。謂上下傍。問。依何分位建立數。此復幾種。答。依法齊量表了分位建立數。此復三種。謂一數二數多數。問。依何分位建立和合。此復幾種。答。依所作支無闕分位建立和合。此復三種。謂集會和合。一義和合。圓滿和合。問。依何分位建立不和合。此復幾種。答。與和合相違應知不和合。若分位若差別。

問。於諸蘊中。何義幾蘊是有色。答。卽以此性還說此

性色自性義是有色義。一蘊是有色。問。何義幾蘊是有見。答。眼所行義。一蘊一分是有見。問。何義幾蘊是有對。答。展轉相觸。據處所義及麤大義。是有對義。麤大義者。當知遠離三種微細。此三微細。如前應知。一蘊一分是有對。問。何義幾蘊是有漏。答。麤重所隨。非彼對治煩惱所生義。一切一分是有漏。復有有漏義。何等名為四種過失。一不寂靜過失。二內外變異過失。三發起惡行過失。四攝受因過失。當知初過失纏現行所作。第二過失諸煩惱事隨逐煩惱所作。第三過失煩惱

因緣所作第四過失引發後有所作。問。何義幾蘊是有爲。答。從因已生及應生義。一切是有爲。問。何義幾蘊是有諍。答。多隨瞋恚自在轉義。一切一分是有諍。問。何義幾蘊是有愛味。答。多隨愛見自在轉義。一切一分是有愛味。問。何義幾蘊是依耽嗜。答。多隨欲貪自在轉義。一切一分是依耽嗜。問。何義幾蘊是世間。答。戲論依義。一切一分是世間。問。何義幾蘊是壞界。答。三界所攝世間義。一切一分是壞界。問。何義幾蘊是過去。答。已受用因果義。一切是過去。問。何義幾蘊是未來。答。未受用因果義。一切是未來。問。何義幾蘊

是現在。答。已受用因義。及未受用果義。一切是現在。問。何義幾蘊是內。答。六處幷屬彼義。一蘊一分四蘊全是內。問。何義幾蘊是外。答。內相違義。一蘊一分是外。問。何義幾蘊是麤。答。不光潔積聚相增長義。一切一分是麤。問。何義幾蘊是細。答。麤相違義。一切一分是細。問。何義幾蘊是劣。答。無常苦不淨染汙義。一切一分是劣。問。何義幾蘊是妙。答。劣相違義。一切一分是妙。問。何義幾蘊是遠。答。處所去來時方隔越義。一切一分是遠。問。何義幾蘊是近。答。遠相違義。一切一分是近。問。何義幾蘊是欲界繫。答。於此間生未得對

治或得已出三時現行義一切一分是欲界繫問何義幾蘊是色界繫答已得色界繫對治若入彼定或復生彼未得上對治或得已出三時現行義一切一分是色界繫問何義幾蘊是無色界繫答已得無色界繫對治若入彼定或復生彼未得上對治或得已出三時現行義一切一分是無色界繫復有差別謂輕安俱三摩地及彼眷屬幷彼果法所不攝義是欲界繫屬色煩惱與彼相違所攝義是色界繫離色煩惱彼所攝義當知是無色界繫問何義幾蘊是善答能感當來樂果報義及煩惱苦永斷對治義一切一

分是善。問。何義幾蘊是不善。答。能感當來苦果報義。及能發起諸惡行義。一切一分是不善。問。何義幾蘊是無記。答。彼俱相違義。一切一分是無記。復有差別。謂離過失義。及過失功德對治隨順義是善。與此相違義是不善。彼俱相違義是無記。問。何義幾蘊是學。答。學方便善義。一切一分是學。問。何義幾蘊是無學。答。學究竟善義。一切一分是無學。問。何義幾蘊是非學非無學。答。離前二種所有善染汙無記法義。一切一分是非學非無學。問。何義幾蘊是見所斷。答。現觀智諦現觀所應斷義。一切一分是見所斷。問。何義幾

蘊是修所斷。答。從現觀後。修道所斷義。一切一分是修所斷。問。何義幾蘊是無斷。答。一切染汙永斷對治義。及已斷義。一切一分是無斷。問。何義幾蘊是無色等。答。如前所說色等相違義。當知是無色等義。如是等類。應當分別諸蘊差別。

問。如說積聚義是蘊義。何等名爲積聚義耶。答。種種所召體義。更互和雜轉義。一類總略義。增益損減義。是積聚義。問。何緣色蘊說名爲色。答。於彼彼方所種植增長義。及變礙義。故名爲色。此變礙義。復有二種。一手等所觸便變壞義。二方處差別種種相義。問。何

緣四無色蘊總說名名。答。順趣種種所緣境義。依言說名分別種種所緣境義故說爲名。問。諸蘊誰所攝。爲何義故建立攝耶。答。自性所攝非他性。爲偏了知種種自類。是故建立。問。諸法誰相應。爲何義故建立相應。答。他性相應非自性。爲偏了知依自性清淨心有染不染法。若增若減。是故建立。有一沙門若婆羅門欲令名中唯心實有非諸心法。此不應理。何以故。且說諸蘊有五種性不成就故。又若彼計分位別故有五性者。分位別計亦有過失。何以故。是諸分位展轉相望作用差別若有若無皆成失故。若言有者由

相異故便應有異實物體性若言無者計分位別則爲唐捐又不應謂如六識身分位差別何以故由六識身所依所緣有差別故是諸分位一處可得故不應理若謂轉變亦不應理何以故於有色物可轉變故得有分位前後差別非於無色有如乳酪生酥等異又心因緣無差別故行別分位不應道理於一剎那必不可得差別因緣令彼分位而有差別是故汝計分位差別不應道理又違教故唯心實有不應道理違何等教謂如經言貪瞋癡等惱染其心令不解脫問此中何所相違答若唯有心二不俱有是卽貪

等應不依識。若汝復謂以識爲先亦不應理。無差別過前已說故。又復經言三和合與觸俱生受想思等。又餘經說如是諸法恆共和合非不和合。不可說言如是諸法而可分析令別殊異。又佛世尊爲欲成立此和合義。說燈明喻。是故不可離彼俱生而說和合。雖復經言如是六界說名士夫。然密意說故無過失。問。此中有何密意答。唯欲顯說色動心法最勝所依。當知是名此經密意。復有違彼聖教可得。何等聖教。謂世尊言。乳酪生酥三譬喻故。或有處所麤四大種以之爲我。或有處所有色意生。或有處所無色想生。

如是經意豈唯大種或唯有心唯有想耶是故當知如是等經皆有密意故名所攝四無色蘊心與心所更互相應道理成就中嗢柁南曰

五種性不成　分位差過失　因緣無別故與聖教相違

如是已決擇蘊事善巧界事善巧今當決擇問何等是眼界答若眼未斷或復斷已命根攝受如眼界乃至意識界及法界一分當知亦爾問何等是色界答若色根增上所生若彼於此爲增上是名色界如色界乃至觸界當知亦爾問此十八界幾是實

有幾是假有答實有者或十七或十二或六爲一故一爲六故此約世俗安立道理問若有眼亦眼界耶設有眼界亦眼耶答應作四句或有眼非眼界謂阿羅漢最後眼是名初句或有眼界非眼謂生有色界若眼未生或生已失或不得眼或眼無間滅若諸異生生無色界是第二句或有無眼亦無眼界謂阿羅漢眼已失壞或不生眼若生無色界或於無餘依涅槃界已般涅槃是第四句如眼界一切內界隨其所應當知亦爾身界應分別謂無先來不生身者餘隨所應當具宣說

於四外界隨其所應亦當具說若聲聲界正宣擊時當言俱有若不宣擊當言隨逐餘界唯界非聲問此十八界幾是同分幾彼同分答有識眼界名爲同分所餘眼界名彼同分如眼界乃至身界亦爾唯根所攝內諸界中思量同分及彼同分非於色等外諸界中當知法界諸有所緣如心界說諸無所緣如色等說問幾界合而能取幾界不合能取答六合能取四不合能取五及一少分非能取一界若合不合二俱能取問幾唯所取非能取幾亦所取亦能取耶答一切皆所取謂五及一少分唯所取十二及一少分亦

是能取問幾由助伴故能取幾獨能取耶答十及一少分由助伴故能取一及一少分獨能取問幾唯欲界繫答四問幾唯色界繫答無問幾唯無色界繫答亦無問幾唯欲色界繫答十一問幾唯色無色界繫答無問幾通三界繫答二問幾執受幾非執受答五執受五執受非執受所餘一向非執受何以故以離於彼餘能執受執受於彼不可得故云何種種界謂即十八界展轉異相性云何非一界謂即彼諸界無量有情種種差別所依住性云何無量界謂總彼二名無量界如佛世尊於惡叉聚喻中說我於諸界終

不宣說界有邊際中嗢柁南曰。

何等實有性　四句與同分　取界執受非

種種等非一。

問何等是界義答因義種子義本性義種性義微細義任持義是界義問以何義故涅槃虛空亦說名界答由彼能持苦不生義持身眼等運動用義問爲顯何義建立界耶答爲顯因緣義及顯根境受用義問此十八界由誰分別答若略說當知由六種一法界謂眼等法有眼等界二淨界謂住種性補特伽羅所有諸界三本性界謂卽如所說十八界無始時來於

後後生其性成就及住種性不住種性補特伽羅無始時來涅槃非涅槃法其性成就四熏習界謂卽此諸界淨不淨法先所熏習於生死中得勝劣生涅槃因性五已與果界謂卽此諸界感果已滅六未與果界謂卽此諸界未感得果或滅未滅如是略說諸界有六種若廣說者其數無量問此十八界幾有色幾無色乃至幾無斷耶答如前所說相應隨順建立問如說眼見諸色乃至意了諸法此爲眼等是見者乃至是了者耶爲彼識耶答約勝義道理非是眼等亦非彼識何以故諸法自性衆緣生故剎那滅故無作

用故。約世俗道理眼等最勝故。可於彼立見者等。何以故。若有眼等諸根。識決定生無所闕減。或有識流非眼等根。若闕不闕俱可得故。此中實義。唯於見等說見者等。問。此十八界幾種次第宣說因緣。此復何等。答。略有二種。一三種次第宣說因緣。二六種次第宣說因緣。云何三種次第宣說因緣。謂所依境界俱依差別故。所以者何。由識與根同一處義故說名依。境界是所緣義故亦名依。云何六種次第宣說因緣。謂彼所行眾多差別數數行故。先說眼等。是初因緣。又隨世間俗事轉故說彼次第。由諸世間先互相見

次相慰問。次設飲食。次過晝分。夜分現前敷設種種輭妙臥具。氈蓐被枕。觸習侍女。是第二因緣。又喜樂差別爲依止故次第宣說。是第三因緣。又嚴飾差別所攝受故次第宣說。諸受欲者。必以安繕那等先莊眉眼。次以耳璫耳輪等莊嚴其耳。非於餘根。如是嚴飾。是第四因緣。又依作業飲食習欲等事次第宣說。由諸衆生皆先依止身語二業。若淨不淨。方便勤求。次食段食。既飽醉已。習近諸欲。是第五因緣。又由作業差別攝受故次第宣說。所以者何。由眼能見種種諸色。往還無失。威儀不亂。記識他身。曾見不見。及怨

親中了悟方所宣示於他起想言說觀眾舞樂角力戲等廣受種種世間喜樂長養依身如是等類有無量種眼界作業由耳能聞種種音聲因此了悟善說惡說種種義理起諸言論因聞種種微妙樂音廣受種種世間喜樂長養依身如是等類耳界作業比前狹劣鼻界能齅種種諸香尋香而往受諸喜樂長養依身如是等類鼻界作業方前狹劣舌界能嘗種種諸味受諸喜樂長養依身如是等類舌界作業方前狹劣身界能觸種種所觸受諸喜樂雖能長養依身然彼樂具或於一時復為損害如是等類身界作業

最爲狹劣。是名第六次第宣說因緣。於此眼等六種因緣差別中意偏行故最後宣說。爲攝如是次第因緣。中嗢柁南曰。

衆多順世俗　喜樂與莊嚴　隨二種作業　故次第宣說。

復次此十八界。當知能攝一切經中所說餘界。問。生色界者已於境界而得離欲。何緣復生鼻舌兩界。答。爲令所依身端嚴故。又色界中於此二種未離欲故。問。生第二靜慮或生上地。若有尋有伺眼等識現在前。云何此地無尋無伺。若不現前。云何於彼有色諸

根而能領受彼地境界。答。由有尋有伺諸識種子。隨逐無尋無伺三摩地故。從彼起已。此得現前。又此起已識現行時。復爲無尋無伺三摩地種子之所隨逐。是故此地非是一向無尋無伺。由彼有情於諸尋伺以性離欲而離欲故。彼地雖名無尋無伺。此復現行亦無過失。問。何緣眼界耳界鼻界各生二分非餘。答。爲令依止得端嚴故。問。眼耳與鼻諸識生時爲依二分。當言一耶。當言二耶。答。當言唯一。何以故。若彼一分無障不壞。識明了生。若彼有障。或復失壞。識不明了生故。又識非色故。無有如色由方所別成二分義。

問眼與眼識若是因果云何俱有若俱有者云何得成因果兩性答識依眼生非如種芽因果道理何以故眼與眼識非正生因唯建立因是故此二俱時而有因果性成猶如燈燄光明道理如眼與眼識耳鼻舌身與彼諸識當知亦爾若異此者雖有自種無所依故眼等諸識應不得生問若於欲界或生或長當言眼界決定轉耶答此非一向如眼界耳鼻舌界及彼識界當知亦爾身界決定轉如是身識界意界法界意識界色聲香味觸界亦爾問若於色界或生或長當言眼界決定轉耶答決定轉如眼界如是耳鼻

舌身界眼耳身識界亦爾。除香味界及彼識界。餘一切界亦決定轉。於無色界或生或長。除意界法界意識界。餘定不轉。唯除自在所獲諸色。當知三界於彼定轉。界事善巧。如蘊善巧。亦應宣說。嗢柁南頌。如界善巧。處事善巧。嗢柁南頌。當知亦爾。

云何眼處。謂若眼已得不捨。於無間體非斷滅法。如眼處相。餘處自性。當知亦爾。問。處觸處。何差別。答。處如前說。觸處者。謂與觸俱。或能無間引發諸觸。隨順於觸。所有諸處。問。若眼亦處耶。設處亦眼耶。答。有眼非處。謂若眼已得不捨。然是無間斷滅之法。有處非

眼謂所餘處安住處相有亦眼亦處謂若眼已得不捨亦非無間斷滅之法有非眼非處謂若眼不得或得已捨及餘耳等不住處相問若處亦觸處耶設觸處亦處耶答諸觸處必是處有處非觸處謂眼等不與觸合亦復不能引無間觸然非無間斷滅之法若於色界或生或長所有鼻舌若生無想有情天中所有諸根於一切時當知必定非處問處名何義爲顯何義建立處耶答諸心心所生長門義緣義方便義和合性義所依止義居住處義是名處義爲欲顯示等無間所緣增上三種緣義故建立處廣分別處及

次第隨其所應如界當知。又世尊言。有八勝處廣說如經。如是十徧處。又有四處。謂空無邊處等。又有二處。謂無想處非想非非想處。如是等法處名說者。如所說相。隨其所應當知。皆在十二處攝。又處依止如界應知。

復次。云何名緣生法。謂無主宰無有作者無有受者。無自作用。不得自在從因而生。託衆緣轉。本無而有有已散滅。唯法所顯。唯法能潤。唯法所潤。墮在相續。如是等相名緣生法。

當知此中因名緣起。果名緣生。此無明隨眠不斷有

故彼無明纏有此無明纏生故彼諸行轉如是諸行種子不斷故諸行得生諸行生故得有識轉如是所餘諸緣起支流轉道理如其所應當知亦爾
當知有生及老死支是假有法所餘有支是實有法
復由五相建立緣起差別何等爲五一衆苦引因依處二衆苦生因依處三衆苦引因四衆苦生因五衆苦生起衆苦引因依處者謂於現法中名色爲緣六處生起不斷不知此爲所緣及依處故一切愚夫於內自體愚癡生起是名無明無明緣故次後諸行乃至後時有觸緣受此中六處名無明等引因依處衆

苦生因依處者。謂諸愚夫觸爲緣故於現法中諸受生起。此爲依處於外境界發起諸愛。由愛爲緣。次後有取。取爲緣故。次後有有。如是愛等三種生因。用觸緣受爲所依處。衆苦引因者。謂無明緣行乃至觸緣受現法中識爲福非福及不動業之所熏習。後後種子之所隨逐。能引當來餘身識等生老死苦。是故說此爲彼引因。衆苦生因者。謂受緣愛。愛緣取。取緣有。是名當來衆苦生因。卽先所作業爲煩惱攝受。未來世生將現前故。當知名有。衆苦生起者。謂有緣生。生緣老死。如是名爲衆苦生起。卽識名色六處觸受先

種子性隨所依時曾得衆苦引因之名。今已與果名生老死復得苦名。

復次當知無明智所對治別有心法覆蔽爲性。非唯明無。亦非邪智。何以故。若彼無明唯明無者。應不可立輭中上品。由無性法都無輭中上品異故。又不可立無明隨眠與纏差別。由無性法於一切時其相相似。現行隨縛不可建立。又異生心善染無記於一切處常離慧明。若此無性是無明者。應一切心皆成染汙。又無性法非有爲攝非無爲攝。既非有爲無爲所攝。不能爲染亦不爲淨。又於離明心相續中。應一切

時明不得起又不應說無明滅故明得生起所以者何無有無法而可滅故若唯邪智是無明者爲除慧明所攝諸智餘一切智皆邪智耶爲唯染汙邪執性智是邪智耶爲諸煩惱相應邪智是邪智耶若言初智是邪智者一切異生相續中智皆應邪智若善若無記此不應道理若唯染汙邪執性智是邪智者唯應五見薩迦耶等名染性智此中如實不了行相是名無明由有如實不了行故邪執事相是名爲見謂薩迦耶見由無明力執我我所如是餘見各於自事邪執行轉然彼諸見不離愚癡由癡與見行相各別

是故此五染汙性智名爲無明。不應道理。又若無明與諸見相無差別者。世尊不應七隨眠中於無明外立見隨眠。又佛世尊曾無一處於諸見上示無明名。若諸煩惱相應邪智是無明者。薩迦耶等五種邪見智爲自性。無二智體俱有相應。是則諸見應與無明常不相應。又若貪等煩惱力故令相應智成愚癡性。卽應貪等增上力故得有愚癡。非癡增上癡爲導首故有貪等一切煩惱。又應可說如餘煩惱相應之慧由相應故得成染汙。非彼自性。非愚癡體可成癡性。又如諸餘煩惱相應非煩惱性諸心心所。是故當知

別有無明是心所性與心相應。

如世尊言行有三種。謂身行語行意行。當知此中入出息風名爲身行。風爲導首身業轉故。身所作業亦名身行。由愚癡者先起隨順身業風已。然後方起染汙身業。如入出息能起身業故名身行。如是尋伺與諸語業俱名語行。受想與意業俱名意行。如是一切總說身行語行意行。

諸有隨生何界何地當知有支卽此所攝。

復次十二支中。二業所攝。謂行及有。三煩惱攝。謂無明愛取。當知所餘皆事所攝。又二業中初是引業所

攝謂行。後是生業所攝謂有。三煩惱中一能發起引業謂無明。二能發起生業謂愛取。餘事所攝支中。二是未來苦支所攝謂生老死。五是未來苦因所攝謂現法中從行緣識。乃至觸緣受。又卽五支亦是現在苦支所攝。由先世因。今得生起果異熟攝。謂識名色六處觸受。又現在果所攝五支及未來果所攝二支總名果所攝緣起。當知餘支是因所攝。終。起。

復次無知。略於五處爲能生因。一能生疑。二能生愛。三能生非處信。四能生見。五能生增上慢。於前際等所有無知。是能生疑。謂如是疑。我於過去爲曾有耶。

爲曾無耶。如是等疑於三世轉。如經廣說。過去名前際。未來名後際。現在名前後際。待過去世是後際。待未來世是前際。故若疑過去當知此疑前際無知所生。若疑未來當知此疑後際無知所生。若於內疑惑此誰所有。我爲是誰。今此有情從何而來。於此沒已當往何所。當知此疑是前後際無知所生。又於內無知於外無知。於內外無知。當知能生內外等愛。及後有愛。喜貪俱行愛。彼彼喜樂愛。又若於業無知。於異熟無知。於業異熟無知。是諸有情由於業自造無知爲緣故。於魯達羅天毗瑟笯天世主天等非正處中。

生妄勝解歸依敬信又若於佛等無知乃至於道無知當知能生諸見所以者何由於三寶及四諦中不正通達故乃至能生六十二見及起如是見立如是論無施無受乃至廣說所有邪見又若於因無知於因所生法善不善等無知廣如經說由此無知故於往善趣道往善趣方便中生增上慢所以者何由於善不善等法愛非愛果不如實知故於自餓投火墜高巖等非方便中起方便想行如是事以求生天又於六觸處中所有無知於不如實通達得沙門果中起增上慢所以者何由實無有於六觸處如實通達

智而生增上慢故。當知此中若生天方便增上慢。若沙門果增上慢。總合此二名增上慢。如是無明能生五種雜染。謂疑雜染。愛雜染。信解雜染。見雜染。增上慢雜染。由疑雜染所雜染故。一切愚夫獲得疑惑信順於他。引趣異路。於現法中多受苦惱不安隱住。由愛雜染所雜染故。引生後有生老病等一切大苦。由信解雜染所雜染故。或謂無因。或計自在天等不平等因。謂爲正因。撥無一切士用而住。由見雜染所雜染故。隨意造作一切惡行。能感當來諸惡趣苦。由增上慢雜染所雜染故。令士夫用異果無果。

復次緣起善巧。如本地分已廣分別。所餘緣起善巧決擇文不復現。

瑜伽師地論卷第五十六

音釋　魯達羅此云暴惡自在天名　惡叉聚樹名子如沒食子西國多聚○賣之　氈蓐氈諸延切撚毛席也蓐音辱薦也　角力角古岳乃都切校也　效異生性亦云嬰愚凡夫謂無有智慧但起我見也

校勘　七葉左第六行有一沙門一段須另行

瑜伽師地論卷第五十七

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中五識身相應地意地之七

如是已說緣起善巧。處非處善巧。我今當說。總嗢柁南曰。

體顯現初。　門差別後。

問。何等爲處。答。於彼彼事理無相違。問。何等非處。答。於彼彼事理有相違。是名處非處。體。問。何故世尊顯示處非處善巧耶。答。爲欲顯示染汙清淨正方便智

無失壞故。

問。應以幾門觀察處非處耶。答。四。由佛世尊但以四門宣說一切處非處故。何等爲四。一成辦門。二合會門。三證得門。四現行門。問。何緣以此四門說處非處。答。爲欲示現徧一切種差別門故。

云何一切種差別。謂依初成辦門。彼所不攝餘差別相我當顯示。當知此差別略說有三種。一諸根越所作故。二大種越所作故。三資生越所作故。諸根越所作者。謂無處無位眼能聞聲鼻嘗味覺諸觸等。必無是處。能見諸色斯有是處。如眼根如是所餘色根

一一相望越用差別如應當知。大種越所作者謂無處無位地能造作水火風用必無是處。能作地用斯有是處。如是所餘大種展轉相望越用差別如應當知。資生越所作者謂無處無位從餘類種餘類芽生必無是處。唯自種類斯有是處。無處無位。穀牛角等而出於乳必無是處。穀彼乳房斯有是處。無處無位鑽搖水絣而出生酥必無是處。鑽搖於酪斯有是處。無處無位壓沙出油必無是處。壓苣勝等斯有是處。無處無位鑽溼木等而出於火必無是處。鑽於乾木斯有是處。如是等類。應當觀察初處非處門差別之

相。
云何第二處非處門差別。謂無處無位光明黑闇一時合會無有是處。若有一處無第二生斯有是處。無處無位麤分水火一時合會無有是處。隨有一種斯有是處。無處無位二麤色聚同據一處無有是處。若一極微斯有是處。無處無位同一種類二心心法俱時合會無有是處。一一而生斯有是處。無處無位同一種類若善不善若善無記不善無記若苦若樂俱時合會無有是處。隨有一種斯有是處。無處無位愛非愛果俱時合會無有是處。若隨有一斯有是處。如

是等類應當觀察第二處非處門差別之相。
云何第三處非處門差別謂無處無位石女生兒無
有是處若非石女斯有是處無處無位生半擇迦能
生男女無有是處若諸丈夫斯有是處無處無位盲
眼見色聾耳聞聲鼻舌壞者齅香嘗味無有是處諸
根不壞斯有是處無處無位未具資糧於現法中證
學無學究竟解脫無有是處已具資糧斯有是處無
處無位未得聖道能證涅槃及證聲聞獨覺菩提若
證無上正等菩提無有是處已得聖道斯有是處無
處無位人趣有情以傍生趣草等飲食以充節會若

諸天衆食人飲食色無色界食諸段食無有是處。與此相違斯有是處。無處無位不捨掷落迦所有身形而得人身如是不捨所餘身形而得餘身無有是處捨已方得斯有是處。如是等類。應當觀察第三處非處門差別之相。

云何第四處非處門差別。謂無處無位地捨自相成餘界相無有是處。不捨自相斯有是處。如地如是餘大種如應當知。無處無位生長欲界不得天眼見諸天色無有是處。見人中色斯有是處。如是餘根。如應當知。無處無位有貪愛者貪愛覆蔽貪愛未斷而於

財利心離染著無有是處。如是瞋癡隨應當知。無處無位不斷貪等一切煩惱隨煩惱纏修四念住無有是處。與此相違斯有是處。如修念住。如是所餘菩提分法當知亦爾。無處無位於如來所不捨諍見諍欲諍心若不開許而能正面觀於如來無有是處。若捨若許斯有是處。無處無位一切智者一切見者有所知境而不了知或復失念作非一切智者所作無有是處。與此相違斯有是處。無處無位已入大地諸菩薩等於諸有情起故害心或菩提心當有退轉無有是處。與此相違斯有是處。如是等類應當觀察第四

處非處門差別之相。

復次略有四處四非處。依前所說觀待道理。作用道理。證成道理。法爾道理。應正觀察。若於如是所說道理不相違背。示現宣說。是名爲處。若此相違示現宣說。是名非處。如是四處幷前所說。合成八種處非處善巧。問。緣起善巧。處非處善巧何差別。答。唯於因果生起道理正智顯了。名緣起善巧。若於一切無顛倒理正智顯了。名處非處善巧。所餘處非處善巧。決擇文不復現。

如是已說處非處善巧。根善巧。我今當說。總嗢柁南

曰。

初義意建立。廣分別爲後。

問。何等是根義。答。增上義是根義。問。爲顯何義。答。爲顯於彼彼事彼彼法最勝義。

云何建立二十二根。謂能取境增上義故。建立六根。安立家族相續不斷增上義故。建立二根。爲活性命事業方便增上義故。建立一根。受用業果增上義故。建立五根。世間清淨增上義故。建立五根。出世清淨增上義故。建立三根。復次受用顯境增上義故。建立六根。受用隱境增上義故。建立二根。受用境界時分

邊際增上義故建立一根。受用境界發生雜染增上義故建立五根。安立清淨增上義故建立八根。

復次顯於內門受用境界增上義故建立六根。顯於外門受用境界增上義故建立一根。受用外境及與內身發生雜染增上義故建立二根。受用內身增上義故建立五根。對治雜染安立清淨增上義故建立八根。

復次依止端嚴增上義故建立五根。能令依止隨自在轉增上義故建立一根。依止安住增上義故建立一根。依止出生增上義故建立二根。依止損益增上

義故。建立五根。依止解脫增上義故。建立八根。復次顯有情事增上義故。建立六根。生有情事增上義故。建立二根。令有情事若住若沒增上義故。建立一根。顯諸有情受用境界增上義故。建立五根。顯諸有情勝生方便增上義故。建立五根。顯諸有情定勝方便增上義故。建立三根。復次顯有情事增上義故。建立六根。顯了有情增長增上義故。建立二根。顯了有情壽漸損減增上義故。建立一根。顯了有情興盛衰損增上義故。建立五根。顯了有情功德過失增上義故。建立八根。復次依如是名。建立六根。依如是種。如是

姓建立二根。依如是食。如是受苦樂。建立五根。依如是長壽。如是久住。如是壽量邊際。建立一根。當知此諸根。依在家品施設建立。依如是信。如是精進。乃至如是慧。如是向。如是果。建立八根。當知此諸根。依出家品施設建立。復次依修行者防護根門增上義故建立六根。堪得出家證沙門果增上義故。建立二根。積集善品增上義故。建立一根。正知而行增上義故。建立五根。證沙門果諸方便道增上義故。建立五根。證沙門果增上義故。建立三根。中嗢柁南曰。

隨境界轉等。　由顯及內門。　莊嚴二有情。

假設防護等。

問。眼根作何等業。答。於諸色境已見今見當見爲業。如是耳根乃至意根所有作業。如應當知。問。男根女根作何等業。答。父母妻子親戚眷屬互相攝受顯現爲業。問。命根作何等業。答。令諸有情墮在存活住持數中爲業。問。受所攝根作何等業。答。令諸有情領納一切興盛衰損爲業。問。信等諸根作何等業。答。能生善趣及能圓滿涅槃資糧爲業。問。最後三根作何等業。答。能於現法趣證涅槃爲業。

問。如是諸根幾是實有幾非實有。答。十六實有餘非

實有。

問幾色所攝。答七。問幾心所攝。答一三少分。問幾心法所攝。答十三少分。問幾心不相應行所攝。答一。問幾有爲所攝。答一切是有爲。無有根是無爲。問男女二根何等根分。答是身根分。問最後三根何等根分。答是九根分。所謂意根。信等五根。樂喜捨根。問命根何等根分。答此無所屬。依先業所引時量決定而建立故。唯說假有。

問幾善。答或八或五及六少分。問幾不善。答六少分。問幾無記。答八五少分。

問幾有異熟答一十少分問幾無異熟答十一十少分問幾有異熟助伴答最後三能助有可愛異熟法令轉明盛能感決定人天異熟問幾是異熟答一九少分問幾有種子異熟答一切皆有問幾非異熟答十二九少分問幾是異熟生答亦一切種子所攝異熟所生故

問幾欲界繫答四十五少分問幾色界繫答十五少分問幾無色界繫答八少分問幾不繫答三九少分問未至地幾可得答十一問若未至地有喜根者何故不如初靜慮地建立喜耶答由於彼地喜可動故

問。喜於彼有何教爲證。答。如世尊言。如是苾芻。離生喜樂滋潤其身。周徧滋潤。徧流徧悅。無有少分不充不滿。如是名爲離生喜樂。此中初門說未至位。後門說根本位。問。初靜慮地幾根可得。答。十八。第二靜慮地亦爾。問。第三靜慮地幾根可得。答。十七。問。第四靜慮地幾根可得。答。十一。如空無邊處地。識無邊處地無所有處地。應知亦爾。問。非想非非想處地幾根可得。答。八。

問。初靜慮地所攝諸根。當言有漏。當言無漏。答。當言二種。如初靜慮所攝諸根。乃至無所有處地所攝諸

根當知亦爾。非想非非想處地所攝諸根當言有漏。此約種類。若約相續當言二種。又由煩惱解脫故。令彼諸根成無漏性。如有漏無漏如是。應斷不應斷世間出世間當知亦爾。

問。若生欲界當言成就幾根。答。容有一切。問。生梵落迦成就幾根。答。八。現行種子皆得成就。除三。所餘或成就或不成就。三約現行不成就。約種子或成就謂般涅槃法。或不成就謂不般涅槃法。餘三現行故不成就。種子故成就。如生梵落迦趣於一向苦傍生餓鬼當知亦爾。若苦樂雜受處後三種亦現行成就。問。

若生人趣成就幾根答容有一切如生人中生天亦爾問諸缺根者成就幾根答除五容有餘問諸具根者成就幾根答容有一切問諸半擇迦成就幾根答除五容有餘問女成就幾根答容有二十一問男成就幾根答亦容有二十一問諸二形者成就幾根答容有十九問斷善根者成就幾根答除八容有餘問不斷善根者成就幾根答容有一切問諸異生成就幾根答十九除後三問諸見諦者成就幾根答容有一切問有學成就幾根答容有二十一問無學成就幾根答容有十九問預流果向成就幾根答容有二

十。問。預流果成就幾根。答。亦容有二十。如預流果。一來果向一來果不還果向當知亦爾。問。不還果成就幾根。答。容有十九。如不還果。阿羅漢向亦爾。問。阿羅漢果成就幾根。答。容有十九。問。若生色界成就幾根。答。容有十八。問。生無色界成就幾根。答。容有十一。問。若欲界沒欲界生時。當言捨幾根得幾根。答。且約色根容有而說。或捨缺諸根得缺諸根。或捨缺諸根得具諸根。或捨具諸根得具諸根。或捨具諸根得缺諸根。或捨劣諸根得劣諸根。或捨劣諸根得勝諸根。或捨勝諸根得劣諸根。或捨勝諸根得勝諸根。意根

命根勝劣得捨當知亦爾。若諸受根勝劣得捨隨其所應亦爾。此約異熟果故有差別。若諸善根約等流果捨前前劣得後後勝非由生故捨勝得劣後邪方便乃有斯義最後三根於一切位與生相違是故不說。問。從欲界沒色界生時捨幾根得幾根答。容捨下地一切。容得上地一切。如欲界沒色界生時。從欲界沒無色生時。從色界沒無色生時。當知亦爾。最後三根由證沙門果方便而得。不由沒生。先修習力所任持故。後等流果轉盛而生。又能爲緣生異熟果令轉明盛。中嗢柁南曰。

業實有色等。善等異熟等。若界若諸地。及死生得捨。

問幾根由境界義名有義幾非耶。答二十一名有義一非。問幾於非色助伴義轉。答七色根。問幾色非色爲助伴耶。答餘有義根。問五色根何義。答色等五各別境。問第六根何義。答一切法。問男女根何義。答因欲相應卽觸所攝。問五受根何義。答隨順苦樂憂喜捨處。卽六根義。問信根何義。答應得應捨所有境界。問精進根何義。答卽於二種若得若捨俱無所憚。問念根何義。答於聞思修憶持不忘。問定根何義。答奢

摩他毗鉢舍那。問。慧根何義。答。所知眞實。問。未知欲知根何義。答。修諦現觀者。從善法欲已去。於一切方便道中。卽彼五根義當知是此義。問。已知根何義。答。從預流果乃至金剛喩定。卽彼五根義當知是此義。問。具知根何義。答。從初無學道乃至無餘涅槃界。卽彼五根義當知是此義。問。幾有色。有色爲義。答。七。問。幾無色。有色無色爲義。答。除命根餘一切。問。幾非有色非無色。非有色非無色爲義。答。卽此命根是假法故。問。幾有見。有見爲義。答。一切非有見。一有色以有見爲義。及餘非有色一分。問。幾有對。有對爲義。答。七。

有色及餘無色無對一分。問幾有漏有漏爲義答唯七。除最後二。及苦憂根餘有漏無漏以有漏無漏爲義當知苦根有漏無漏以有漏爲義憂根有漏以有漏無漏爲義未知欲知根若遠沙門果世間行所攝是有漏若近沙門果出世行所攝是無漏問幾有爲有爲爲義答一切是有爲八有爲爲義餘有爲無爲爲義問幾有諍有諍爲義答如說有漏當知此亦爾。如說有諍當知有愛味依耽嗜世間出世間等亦爾。問幾過去過去爲義答除有色根及苦根餘有義一分若有色根及苦根在過去非過去爲義問幾過去

現在爲義。答。卽如所說一分。當知卽此在過去。以未來爲義。又卽此在現在。以過去未來爲義。問。幾現在。現在爲義。答。一切有色根。及苦根。幷前所說一分。又此一分在未來。以過去未來現在爲義。若諸色根在未來。非未來爲義。苦根亦爾。問。幾欲界繫。欲界繫爲義。答。四。二欲色界繫。欲界繫爲義。三欲色界繫。欲色界繫爲義。二欲色界繫及不繫。欲色無色界繫及不繫爲義。七欲色無色界繫及不繫。彼義亦爾。一色界繫及不繫。一切繫不繫爲義。二不繫。一切繫不繫爲義。問。幾善。善爲義。答。八。唯善。善不善無記爲義。五善

不善無記善不善無記爲義一善不善善不善無記爲義五無記無記爲義二無記善不善無記爲義問幾學學爲義如是等答九學無學非學非無學以三種爲義七非學非無學卽以此爲義一通三種非學非無學爲義一學非學非無學以三種爲義二學以三種爲義一無學以三種爲義問幾見所斷見所斷爲義如是等答十四一分見所斷一分修所斷十二一分修所斷一分非所斷謂卽十四中六及餘六餘二非所斷此中有色諸根見修所斷爲義無色諸根三種爲義謂見修所斷非所斷義問幾根於義雜染

捨所顯答除諸善根以諸善根於義清淨捨所顯故問幾根顯倒義答除諸善根所有六根義問幾根顯倒所依答七色根問幾根顯倒自性答六少分問幾根顯倒對治答八根問幾根觀義過失答或八或五或一問若彼諸行亦有四德相應可得云何唯觀爲過失耶何者四德一堅住德謂如一蘊住經百年若正將御或有過者二勢力德謂能生樂及現清淨三轉變德謂牽引修治受用棄捨自在轉故四可樂德謂依彼處生種種著故是名諸行有四德相答雖有世間於彼諸法取爲功德然彼一切皆諸過失之所

隨逐問。何等名爲諸過失耶。答。雖少時住非究竟故。愛變無常現可得故。死沒無常現可得故。當觀諸行離初功德。又能發生種種苦惱現可得故。種種不淨現可得故。當觀諸行離第二德。又於老病死等不隨所欲現可得故。當觀諸行離第三德。又諸糞蟲及豬犬等亦極樂著糞穢不淨現可得故。當觀諸行離第四德。由彼諸行離諸功德是故一切過失相應故。應觀彼具諸過失。

問。眼根誰所依處。答。見色依處。問。乃至意根誰所依處。答。各取自境之所依處。問。男女二根誰所依處。答。

習欲依處問。命根誰所依處答。乃至死有爲前時有之所依處問。諸受根誰所依處答。於諸境界可意不可意若愛若恚等之所依處問。信根誰所依處答。趣入善法之所依處問。精進根誰所依處答。已入善法恆常修習之所依處問。念根誰所依處答。正知而行之所依處問。定根誰所依處答。智見清淨之所依處問。慧根誰所依處答。煩惱永斷之所依處問。未知欲知根誰所依處答。證初第二第三沙門果之所依處問。已知根誰所依處答。乃至金剛喻定無學沙門果證之所依處問。具知根誰所依處答。無閒煩惱永斷

作證現法樂住所依永滅之所依處。
問。世尊依何根處說如是言。此身有色。麤澀所成。四大所造。父母不淨和合所生。種種飲食之所長養。常假覆蔽沐浴按摩斷截破壞散滅之法。答依七色根作如是說。當知此中略說欲界有色諸根。初句說彼共相第二句說彼自相。次有三句說彼因相。所謂依因生因生已增長因。次有三句說彼轉變相。謂寒所作熱所作勞倦所作。後有四句說彼變壞相。謂初二句活位逼損所作。後二句死後所作。他故自然故變壞應知。問。世尊依何根處說如是言。遠行及獨行無

身寢於窟耶。答。依意根處。由於前際無始時故。徧緣一切所知境故。名爲遠行。諸心相續一一轉故。無主宰故。名爲獨行。無色無見亦無對故。名爲無身。依止色故。名寢於窟。問。依何根處說如是言。由八處所男爲女縛。謂舞歌笑睇美顏妙觸祇奉成禮。答。依男女二根。於遊戲時由四處縛。於受用時亦由四處。於遊戲時身語面門眼目舒悅。於受用時妍容輭滑恭事童分。問。依何根處說如是言。衆生存活住持安隱。答。依命根說。有諸氣息故名衆生。思慮相應故名存活。等餘而住故名爲住。增上而轉故說名持。無有病惱

故名安隱。問。依何根處說如是言。平正受受所攝答。依喜樂根說。望所餘受自相共相依止相所顯故。如平正等。如是不平正等非平正非不平正等。如應當知。問。世尊依何根處說如是言。於如來所淨信深固。根生建立。一切世間若諸沙門若婆羅門若天魔梵無有如法能引脫者。答。依信根說。此顯其信於聞思修勝解堅固義。又此堅固隨所信解方便顯示。謂智生主淨最勝之者。尚不能動。何況凡流。又堅固義復有差別。謂其信深固。由世間善決定勝解為出世勝解根本故。又由出世清淨勝解所建立故。當知最初

是標句。後二是釋句。問。世尊依何根處說如是言。住有勢有勤有勇健堅猛於諸善法中常不捨善軛答。依精進根說。此精進根略顯其相差別有五謂被甲精進方便精進不下精進無動精進無喜足精進。問。世尊依何根處說如是言。念等念隨念別念不忘念心明記無失無忘無失法。答。依念根說此差別義如攝異門分應知。問。世尊依何根處說如是言。令心住等住安住與近住調寂靜寂止一趣等持性。答。依定根說。此差別義如聲聞地應知。問。世尊依何根處說如是言。簡擇法極簡擇徧尋求徧伺察。答。依慧根說。

此差別義亦如聲聞地應知。所餘善根信等攝故其差別義無復可得。

問。於幾根處立身念住。答。七。問。於幾根處立受念住。答。五。問。於幾根處立心念住。答。一。問。於幾根處立法念住。答。最後八及命根。問。幾根最勝苦諦依處。答。九。問。幾根最勝集諦依處。答。五。問。幾根滅諦依處。答。一切。問。幾根道諦依處。答。最後八。問。依幾根處善思所思。答。九。問。依幾根處善說所說。答。十。問。依幾根處善作所作。答。十六。如是惡思所思惡說所說惡作所作如應當知。問。幾根最勝惑業依處。答。九。問。依幾根處

起煩惱業答五問依幾根處斷煩惱業答最後八問由幾根故領納一切世出世間所有吉祥答除二問由幾根故領納一切吉祥敗壞答十一問幾根能引所有吉祥答最後八復次如世尊言諸受欲者略有五種作吉祥法謂忍辱柔和觀人而捨行賢善行及不放逸云何忍辱謂由三種行相應知一不忿怒二不報怨三不懷惡若別分別乃有十種一已受怨害忍二現前怨害忍三慮恐怨害忍四饒益怨憎忍五損害親友忍六一切怨害忍七一切因怨害忍八受教怨害忍九擇力怨害忍十自性怨害忍如是一切

總說名爲耐違害忍。云何柔和。謂性賢善。由身語意。將護於他。令無惱害。若他所有無罪喜樂。未生令生。已隨護。有罪憂苦。若未生者遮令不生。若已生者方便令脫。此中忍辱耐他違害。柔和於他不作違損。如是名爲二種差別。當知觀人二時差別。一攝受時。二處置時。於攝受時應以五相觀察其人。然後攝受。一由歸誠。二由技能。三由智慧。四由行迹。五由廉儉。於處置時亦以五相觀察其人。然後處置。一堪處事業置事業中。二堪處思業置思業中。三堪處和業置和業中。四堪處護身財業置護身財業中。五堪處法

業置法業中。捨略有五。一田地捨。二財物捨。三隨宜捨。四飲食捨。五最勝捨。此中捨相捨具名捨。賢善行者爲性。於他無所違負。無所欺誑。無所違負。復有五種。一無顚倒違負。二無委信違負。三無承事違負。四無契約違負。五無他方便違負。不放逸者。謂修習諸善法。防護不善心。因果相屬故。俱應爲彼相。此復有五種應知。一求財不放逸。二守財不放逸。三護身不放逸。四護名不放逸。五行法不放逸。如是一切總有五力能生吉祥。一善尸羅力。二善朋友力。三無弊吝力。四可委信力。五法力。當知吉祥亦有五種。一衆所

愛樂二富貴自在三怨敵退伏四饒益所依五往諸善趣前四種力總能生起四種吉祥第五一力能生第五

問幾根先煩惱業之所感得答八問幾根名色爲緣答一問幾根觸爲緣答五問幾根策勵爲緣答八問幾根應防護答八問幾根應調靜答一問幾根應寂止答五問幾根自性調順寂靜寂止復能調伏寂靜寂止答八云何諸根捨謂同分界地諸根滅餘生起云何諸根棄謂不同分界地諸根滅餘生起云何諸根斷謂斷彼繫縛一切煩惱云何諸根退謂世間興

盛。若定若生所有失壞。問。聲聞獨覺菩薩諸根有何差別。答當知差別略有五種。一品類差別。二任持差別。三胃索差別。四正行差別。五證得差別。品類差別者。諸菩薩根其性上品。聲聞獨覺所有諸根輭品中品。任持差別者。諸菩薩根。一切明處善巧任持。聲聞獨覺所有諸根。一分明處善巧任持。胃索差別者。諸菩薩根大悲所胃。聲聞獨覺根不如是。正行差別者。諸菩薩根。自利利他正行現前。聲聞獨覺所有諸根。自利現前。證得差別者。諸菩薩根。證得無上大菩提果。聲聞獨覺所有諸根。證得下中二菩提果。問。若補

特伽羅依未至定修諦現觀彼得果時起初靜慮喜根現前爲不起耶答有一能起有一不起若有利根衆多善本之所資助彼能現起非餘問幾根入初靜慮答八後三一分能入一分不能如初靜慮第二亦爾第三亦爾然非卽彼第四靜慮及無色定七根能入後三有一能入有一不能問幾根得預流果答或一或八或二或九得一來果憂根雖道所依非道攝故此中不取喜根非堅住故此亦不取若通取者當增其數問幾根得不還果答或十一或二憂根道理如前應知問幾根得阿羅漢果答或一或十如經言

於上解脫希求憂慼云何希謂修行者作如是念是處眾聖能具足住求云何謂修行者作如是念我於是處當具足住慼云何謂於下劣不生喜足憂云何謂於無上心生思慕此中預流一來於一切種皆圓滿故建立憂根若不還果雖有初二餘二無故不立憂根唯善法欲問頗有依止喜根能捨喜根憂根捨根耶答有謂依出離喜根為依止故捨依耽嗜三根問頗有依止憂根捨憂根耶答有謂依出離為依止故捨依耽嗜問頗有依止捨根捨捨根耶答有謂依一性捨為依止故捨依種種性捨無所依捨為依止

故捨。依一性捨得預流果時。未知欲知根亦滅亦捨。非起而棄。非斷非退得阿羅漢果時。已知根道理應知亦爾。問。幾補特伽羅有練根耶。答。一切有學及無學五退思護住堪達種性。非諸獨覺亦非菩薩性利根故。問。若預流者修練根時。既得練根。亦證一來果耶。答。證。問。亦證不還果耶。答。不證。對治難得故。所應得義極廣大故。問。若不還者修練根時。既得練根。亦進離欲耶。答。進。問。亦證阿羅漢果耶。答。不證。由前因故。轉根已後一切皆證。問。何故轉根。答。於薄少升進不生喜足故。爲植引發勝定力故。爲植多聞力故。爲

植論議決擇力故。爲植觀察甚深法忍力故。問。諸菩薩未知欲知等三根云何建立。答。於勝解行地建立初根。於淨增上意樂地等立第二根。於如來地立第三根。問。由幾種滿名學滿耶。答。由三種滿。一根滿。謂利根。二定滿。謂八解脫定。三果滿。謂不還果。若諸無學得有二滿。一根滿。謂不動法。二定滿。如前應知。一切無學皆由果滿說名爲滿。問。如說諸根不調不守不護不防亦不修習。此差別名有何義耶。答。略說由四因緣諸根名不調伏。謂簡擇力爲依止故。於諸境界若不應縱諸根之者。便起加行令不縱逸。若應縱

者。便起加行縱彼諸根護諸煩惱令不現起。斷對治力爲依止故。卽於如前所說境界爲性無著爲性煩惱不復現行。若無是四調諸根者當知彼根名不調伏。由不守故不護故不防故不修故。若有是四調諸根者當知與彼四種相違名爲調伏。乃至修習云何不調伏者能引衆苦。謂能生六種苦故。一擾惱住所生苦。二他所擯黜苦。三他所譏毀苦。四追悔所生苦。五往生惡趣苦。六生等諸苦。若有諸根善調伏者當知與此相違。斷六種苦引諸快樂。

問。十四種根三聚有情爲十四攝三三攝十四耶。答。

三攝十四非十四攝三不攝何等謂外處少分三聚有情者謂欲界色界無色界問五根三受爲五攝三三攝五耶答更互相攝問五根三十七覺品法爲五攝三十七三十七攝五耶答三十七攝五非五攝三十七不攝何等謂語業命喜安捨如是或六或四彼所不攝問五根三根爲五攝三三攝五耶答三攝五非五攝三不攝何等謂意樂喜捨根問九徧知幾根攝答此九徧知斷徧知攝故非根所攝何等爲九謂欲繫苦集見所斷斷是初徧知色無色繫苦集見所斷斷第二徧知欲繫滅見所斷斷第三徧知色無色

繫滅見所斷斷第四徧知。欲繫道見所斷斷第五徧知。色無色繫道見所斷斷第六徧知。下分結斷第七徧知。色愛盡第八徧知。無色愛盡第九徧知。當知徧知略由二緣而得建立。一通達諦斷故。二永度界斷故。由相同分界不同分及同分故立二徧知。相不同分界不同分及同分故立四徧知。永度劣界故立一徧知。永度中界故立一徧知。永度妙界故立一徧知。問諸相隨好力無畏等。不共佛法幾根攝耶。答諸相隨好舌根及四根依處所攝。何等爲四。謂身根男根眼根舌根。諸佛十力。如來身中慧根所攝。及具知根。

四無所畏。五根所攝。及卽此一。如無所畏。不護亦爾。三種念住。非根所攝。然六根所引無貪無瞋所攝。大悲亦彼所引無瞋無癡所攝。非根所攝。無忘失法。如力應知。佛一切種妙智亦爾。永斷習氣。非根所攝。然是六根所證煩惱永斷所攝。問。諸煩惱品所有麤重阿羅漢等永斷無餘。復有何品麤重阿羅漢等所未能斷。由斷此故說名如來永斷習氣。答。異熟品麤重。阿羅漢等所未能斷。唯有如來名究竟斷。

問。如經言。有四種食皆能長養諸根大種。云何四食。云何長養諸根大種。答。段食。觸食。意思食。識食。由此

四種長養五色根及意根幷根所依所有大種問云何段食答諸所食噉若能長養諸根大種與此相違當知非食如段食餘食非食應知亦爾問段食云何能作食事乃至識食亦爾答若諸段食能攝益識令其强盛由此長養諸根大種亦令强盛觸能攝受若喜若樂若捨一分由此復能攝益諸識由攝益故復能長養諸根大種意思爲欲證得可愛境界相故依正方便起染不染希望喜根緣未來境攝益於識由此長養諸根大種如是三食攝益其識由體增盛及緣現在未來生故識復長養諸根大種故立四食問

云何識與意根為食。答。由三資持所任持故。能與後後為增盛因。令彼得生。問。何故眠夢梵行等至。皆能長養諸根大種。而不立食。答。有二種長養。一攝受別義長養。二令無損害長養。眠夢等法。於後長養雖能長養。於前即非。是故不立。問。何故命根能任持身而不立食。答。若離於食。彼終不能長養身故。問。何等段食名麤。答。若非天所食。問。何等名細。答。諸天所食。由彼食已。即於身中便自消化。非漸次故。問。何等觸意思識食名麤。答。若在欲界。問。何等名細。答。若在色無色界。問。何等名為已生有情。答。若於現在已生增長。

問何等名爲求有有情答若有希求未來諸有問何等名住答若無損害長養問何等名安答若攝受長養問已生有情云何由食而得安住答如前所說道理應知問求有有情云何由食攝受答由三門故二種雜染增長謂業煩惱二種雜染依識而有由三門雜染資長識故諸求有者於無間生攝受餘有問段食何時建立爲食答於變壞時若受用時建立觸食由彼攝受方得增益是故段食三處所攝謂香味觸建立爲食不立色處由彼要至味勢熟等變壞之位方損益故或有段物於受用時有所損害於變壞時

方能攝益。如苦辛等。或有段物於受用時暫爲攝益。於變壞時乃爲損害。如有甘美所不宜物。故變壞時方立爲食。非受用時。問。更有所餘衆多行法住因可得謂生先業神通因緣合會離障。何故但說此四爲食答。以多分故。易覺知故。於諸念住易趣入故。於日日分易資養故。唯此四種應顯爲食。那落迦中無有段食。定地諸天亦復如是。諸那落迦多由先業力所任持而得久住。雖有廣大諸根大種損害因緣而不能死。然彼亦有諸微細風隨入身分以之爲食。難可了知是故不說。

問諸根依身轉亦依境界耶設依境界者亦依身轉耶答若根依境界必依身而轉或有依身轉而不依境界謂諸有色彼同分根以諸大種爲依止故說彼依身問若諸根有所依而轉者彼一切皆一依耶答或有一依謂諸有色彼同分根或有二依謂卽有色同分諸根或有三依所謂意根及餘無色心法諸根在有色界若於無色卽此諸根唯有二依問諸根是苦者一切苦相合耶設苦相合者一切是苦耶答或諸根是苦而非苦相合謂樂根喜根或有是苦亦苦相合謂苦根憂根或有是苦非苦樂相謂捨根或有

非苦亦非苦相謂後三根苦對治故問諸根是善彼根引樂耶設根引樂彼根是善耶答或根是善而不引樂謂憂苦俱而修梵行彼諸善根於現法中不能引樂或根引樂而非是善謂諸無記及不善根於現法中能引無記及染汙樂或根是善亦能引樂謂喜樂俱修諸梵行所有善根於現法中能引其樂或根非善亦不引樂謂諸無記及不善根於現法中能引諸苦中嗢柁南曰

義依處證得　攝食由諸句

復次具足攝持一切行義具足攝持一切行義是故

名蘊。又有別義。常能增長諸業煩惱。是故名蘊。又有別義。常有所爲及速滅壞。常有所爲及速滅壞。是故名蘊。發起諸法。是故名界。是牽引義。能生能廣諸心心法。能生能廣諸心心法。是故名處。由衆緣故速壞集起。由衆緣故速壞集起。故名緣起。等起理趣。等起理趣。是故名處。若非理趣說名非處。於見等事自在相應。於見等事自在相應。是故名根。當知蘊等略由六因而得建立。謂身體建立。彼因建立。身者建立。彼轉方便建立。即於彼轉勝劣方便建立。即彼受用增上建立。復略顯示六

種善巧當知爲遣六種邪執何等爲六一依止邪執二自性自在等不平等因邪執三能持依止我邪執四彼死生轉邪執五彼淨不淨方便邪執六彼愛非愛境界受用主宰邪執問觀幾勝利分別建立簡擇諸法修習善巧答略有十種謂當徧知薩迦耶見分析一合之想於有法現有諦故住故便不誹謗自無疑惑善答他問未信令信已信令增亦令如來聖教久住又當悟入緣起道理能了釋梵世主自性及士夫等非作者無實性又令慧根增長廣大於善不善如實了知廣說乃至緣生差別又於善不善法廣說

乃至緣生差別當善住念由有法隨法行故即以住念爲依止爲建立當證善心一境之性又即以此心一境性爲依止爲建立令聖慧根當得生起依聖慧根永斷顛倒隨證漏盡由觀如是諸勝利故分別建立簡擇諸法修習善巧已略決擇五識身地意地於二地中餘決擇文更不復現

瑜伽師地論卷第五十七

音釋　犖古候切取牛羊乳也　滓阻史切澱也　睇特計切睇視也

瑜伽師地論卷第五十八

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中有尋有伺等三地之一

如是已說五識身相應地意地決擇。有尋有伺等三地決擇。我今當說。

問。何故欲摩名爲法王爲能損害諸衆生故爲能饒益諸衆生故。若由損害衆生名爲法王不應道理。若由饒益衆生今應當說云何饒益。答。由能饒益不由損害。何以故。若諸衆生執到王所令憶念故遂爲現

彼相似之身告言汝等自所作業當受其果由是因緣彼諸衆生各自了知自所作業還自受果便於欲摩使者衆生業力增上所生猶如變化非衆生所無反害心無瞋恚心不懷怨恨乃由此故感那落迦趣是故欲摩由能饒益諸衆生故名爲法王若諸衆生生那落迦憶宿命者欲摩法王更不教誨若有生已不憶宿命王便教誨略有三種補特伽羅生那落迦不憶宿命一極愚癡謂生邊地不解觀察隨諸惡轉二極放逸謂受欲者於諸欲中增上耽著不解觀察隨諸惡轉三極

邪見謂成就一切誹謗邪見不解觀察隨諸惡轉。由彼不能自然憶念。故令憶念。

復次二因緣故大海水鹹。一生彼衆生福增上故。二陸地衆生一分非福增上故。所以者何。由水鹹故。非人所涉。生彼無量微細衆生不被採害。又大海中種種珍寶差別可得。由水鹹故。陸地衆生一分難得。

復次煩惱雜染決擇我今當說。如先所說煩惱雜染義當知。此煩惱由五種相建立差別。何等爲五。一自性故。二自性差別故。三染淨差別故。四迷斷差別故。五對治差別故。

云何自性略有二種。一見性煩惱。二非見性煩惱。云何自性差別略有十種。見性煩惱五種差別。非見性者亦有五種。總此十種名爲煩惱自性差別。見性五者。謂薩迦耶見邊執見邪見見取戒禁取。非見性五者。謂貪恚慢無明疑。薩迦耶見者。於五取蘊心執增益見我我所名薩迦耶見。此復二種。一者俱生。二分別起。俱生者。一切愚夫異生乃至禽獸並皆現行。分別起者。諸外道等計度而起。邊執見者。於五取蘊薩迦耶見增上力故。心執增益見我斷常名邊執見。常見所攝邊執見者。謂六十二諸見趣中計度前際

諸偏常論。一分常論。及計後際諸有想論。無想論。非想非非想論。斷見所攝邊執見者。謂諸沙門若婆羅門七事斷論。此邊執見唯分別起無有俱生。唯除即此先世已來串習隨逐邊執見等。若有分別若無分別差別之相。如本地分已廣分別。邪見者。一切倒見於所知事顛倒而轉。皆名邪見。當知此見略有二種。一者增益。二者損減。薩迦耶見邊執見見取戒禁取。此四見等一切皆名增益邪見。謗因謗用謗果壞實事等心執增益所有諸見。一切皆名損減邪見。無施無受。亦無祠祀。是名謗因。無有妙行。亦無惡行。是名

謗用無有妙行惡行諸業果及異熟是名謗果無父無母無化生有情亦無世間眞阿羅漢諸漏永盡乃至廣說如是一切名壞實事又此邪見卽計前際諸無因論邊無邊論不死矯亂論及計後際現法涅槃等論所有沙門若婆羅門當知如是薩迦耶見以爲根本六十二見三見所攝謂常見所攝諸邊執見及諸邪見見取者於六十二諸見趣等一一別計爲最爲上爲勝爲妙威勢取執隨起言說唯此諦實餘皆虛妄由此見故能得淸淨解脫出離是名見取戒禁取者謂所受持隨順見取見取

眷屬見取隨法若戒若禁於所受持諸戒禁中妄計爲最爲上爲勝爲妙威勢執取隨起言說唯此諦實餘皆虛妄由此戒禁能得清淨解脫出離是名戒禁取貪者謂能耽著心所爲性此復四種謂著諸見欲色無色恚者謂能損害心所爲性此復四種謂於損己他見他有情所及於所愛不饒益所於所不愛作饒益所所有瞋恚慢者謂令心舉心所爲性此復四種謂於諸見於諸有情於受用欲於諸後有處起又此慢略有二種一惑亂慢二不惑亂慢於有情處慢者謂三慢類已如前說於受用欲處慢者謂由大財

大族大徒眾等現在前故。心遂高舉。於後有處慢者。謂由計我當有不有。廣說乃至我當非想非非想等。若動不動戲論造作諸愛趣中現前轉故。心遂高舉。不惑亂慢者。謂於下劣計己爲勝。於等計等而生憍慢。惑亂慢者。謂餘六慢。又由受用鄙劣資具。自謂富樂。名惑亂慢。若由受用勝妙資具。自謂富樂。名不惑亂慢。又由邪行謂後有勝。名惑亂慢。若由正行謂後有勝。名不惑亂慢。無明者。謂於所知眞實覺悟能覆能障心所爲性。此略四種。一無解愚。二放逸愚。三染汙愚。四不染汙愚。若於不見聞覺知所知義中。所有

無智名無解愚。若於見聞覺知所知義中。散亂失念所有無智名放逸愚。於顚倒心所有無智名染汙愚。不顚倒心所有無智名不染汙愚。又此無明總有二種。一煩惱相應無明。二獨行無明。非無愚癡而起諸惑。是故貪等餘惑相應所有無明。名煩惱相應無明。若無貪等諸煩惱纏。但於苦等諸諦境中由不如理作意力故。鈍慧士夫補特伽羅諸不如實簡擇覆障纏裹闇昧等心所性。名獨行無明。疑者。猶豫二分不決定心所爲性。當知此疑略由五相差別建立。謂於他世作用因果諸諦實中。心懷猶豫。

如是所說十種煩惱。亦緣事轉亦緣煩惱。謂十煩惱皆與自地一切煩惱展轉相緣。亦緣自地諸有漏事。下地煩惱能緣上地煩惱及事。非上地惑能緣下地煩惱及事。如是煩惱展轉相緣。及下地惑能緣上地。於此處所餘決擇文更不復現。復次俱生薩迦耶見。唯無記性數現行故。非極損惱自他處故。若分別起薩迦耶見。由堅執故。與前相違。在欲界者。唯不善性。若在上地。奢摩他力所制持故。多白淨法所攝受故。成無記性。由染汙故。體是隱沒。所餘煩惱。由此道理。隨應當知。欲界煩惱。爲諸惡行安足處故。多不善性。

又不善者具三因緣能往惡趣。餘則不定。何等爲三。謂極多修習。殷重無間。計爲功德。不見其失。不見其患。縱情而起。是初因緣。用此煩惱以爲依處。由身語意於諸惡行作及增長。是第二因緣。由此煩惱。斷他善品。授不善品。是第三因緣。除先所作能往惡趣順後受業。又十煩惱。七唯意地貪恚無明亦通五識。又於欲界。四見及慢。喜捨相應。貪樂喜捨相應。恚苦憂捨相應。邪見喜憂捨相應。疑憂捨相應。無明一切五根相應。此據多分相應道理。其餘深細後當廣說。於上諸地。隨所有根。卽與彼地煩惱相應。又十煩惱見

所斷者名曰無事。彼所緣事非成實故。所餘煩惱有事無事。彼相違故。又貪與慢緣有漏一分可意事生。恚緣一分非可意生。是故此三煩惱一分所生名取一分。所餘煩惱通緣內外若愛非愛及俱相違有漏事生。是故說彼名曰徧行。

取一切事若有隨順如是煩惱煩惱俱行煩惱品類。名隨煩惱。

云何名隨煩惱。略由四相差別建立。一通一切不善心起。二通一切染汙心起。三於各別不善心起。四善不善無記心起。非一切處非一切時。謂無慚無愧名

通一切不善心起。隨煩惱放逸掉舉惛沈不信懈怠邪欲邪勝解邪念散亂不正知。此十隨煩惱通一切染汙心起。通一切處三界所繫。忿恨覆惱嫉慳誑諂憍害。此十隨煩惱各別不善心起。若一生時必無第二。如是十種皆欲界繫除誑諂憍。由誑及諂至初靜慮憍通三界。此幷前二若在上地唯無記性。尋伺惡作睡眠。此四隨煩惱通善不善無記心起非一切處非一切時若有極久尋求伺察。使令身疲念失心亦勞損。是故尋伺名隨煩惱此二乃至初靜慮地。惡作睡眠。唯在欲界。又有定地諸隨煩惱謂尋伺誑諂惛

沈掉舉憍放逸懈怠等。初靜慮地有初四種。餘通一切地。若雜事中世尊所說諸隨煩惱。廣說乃至愁歎憂苦。隨擾惱等。及攝事分。廣所分別。如是一切諸隨煩惱。皆是此中四相差別。隨其所應。相攝應知。

復次諸隨煩惱若在欲界。略於十二處轉。何等十二。謂執著惡行處。鬪訟諍競處。毀犯尸羅處。受學隨轉非善人法處。邪命處。耽著諸欲處。如所聞法義心諦思惟處。於所思義內心寂止方便持心處。展轉受用財法處。不相雜住處。遠離臥具房舍處。衆苦所集處。此十二處以爲依止。如先所說貪著乃至隨擾惱等。

諸隨煩惱差別而轉。謂貪著瞋恚愚癡。依初處轉。忿等乃至諂。依第二處轉。無慚無愧。依第三處轉。誑等乃至謀害。依第四處轉。矯詐等乃至惡作。依第五處轉。不忍耽嗜等乃至不平等。貪著依第六處轉。薩迦耶見有見無有見。依第七處轉。貪欲等乃至不作意。依第八處轉。顧悅纏綿。依第九處轉。不質直性。不柔和性。不隨同分轉性。依第十處轉。欲尋思等乃至家生繫屬尋思。依第十一處轉。愁歎等。依第十二處轉。復次此五見是慧性故。互不相應。自性自性不相應故。貪恚慢疑更相違故。互不相應。貪染令心卑下。憍

慢令心高舉是故貪慢更互相違。

復次如所說諸隨煩惱當知皆是煩惱品類且如放逸是一切煩惱品類所以者何於染愛時多生放逸。乃至疑時亦有放逸。貪著慳吝憍高掉舉等皆貪品類。皆貪等流。忿恨惱嫉害等是瞋品類。是瞋等流。誑諂是邪見品類。邪見等流。覆是諂品類。當知即彼品類等流。餘隨煩惱是癡品類。是癡等流。唯除尋伺。當知尋伺慧思為性。猶如諸見。若慧依止意言而生。於所緣境惽惶推究。雖慧為性而名尋伺。於諸境界遽務推求。依止意言麤慧名尋。即於此境不甚遽務而

隨究察依止意言細慧名伺。是名建立煩惱雜染自性差別。

云何建立煩惱雜染染淨差別。謂如所說本隨二惑。略二緣故染惱有情。一由纏故。二隨眠故。現行現起煩惱名纏。卽此種子未斷未害名曰隨眠。亦名麤重。又不覺位名曰隨眠。若在覺位說名爲纏。若諸具縛補特伽羅。生在欲界。成就三界煩惱隨眠。若生色界所有異生。成就欲界被奢摩他之所損伏煩惱隨眠。成就色界及無色界所未損伏煩惱隨眠。若生無色所有異生。成就欲界及與色界被奢摩他之所損伏

煩惱隨眠成就無色所未損伏煩惱隨眠如界道理。隨地亦爾。諸煩惱纏未離自地煩惱欲者。自地現起。已離欲者。卽不現起。若在下地。上地諸纏亦得成就。非在上地得說成就下地諸纏。問。具一切縛補特伽羅諸煩惱纏起滅未捨。是諸煩惱於何事繫。過去耶。未來耶。現在耶。答。過去已繫故不名繫。但於現在由此種類煩惱隨眠說名爲繫。若諸煩惱正起現前。亦由纏故說名爲繫。於未來世隨眠及纏以當繫故。亦不名繫。如此種類當知諸餘煩惱亦爾。如具縛者。不具縛者。亦復如是。差別者。所餘煩惱說名爲繫。

問諸修行者伏煩惱纏當云何伏答以修三種對治力故伏煩惱纏一了知煩惱自性過患二思惟對治所緣境相三以勝善品滋心相續當知此是永斷正見前行之道問諸修行者斷煩惱時爲捨纏耶捨隨眠耶由斷何故說名爲斷答但捨隨眠以煩惱纏先已捨故斷隨眠故說名爲斷何以故雖纏已斷未斷隨眠諸煩惱纏數復現起若隨眠斷纏與隨眠畢竟不起問爲斷過去爲斷未來爲斷現在答非斷去來今然說斷三世何以故若在過去有隨眠心任運滅故其性已斷復何所斷若在未來有隨眠心性未生

故體既是無當何所斷若在現在有隨眠心此剎那後性必不住更何須斷又有隨眠離隨眠心二不和合是故現在亦非所斷然從他音內正作意二因緣故正見相應隨所治惑能治心生諸有隨眠所治心滅此心生時彼心滅時平等平等對治生滅道理應知正見相應能對治心於現在世無有隨眠於過去世亦無隨眠此剎那後離隨眠心在未來世亦無隨眠從此已後於已轉依已斷隨眠身相續中所有後得世間所攝善無記心去來今位皆離隨眠是故三世皆得說斷是名煩惱雜染染淨差別

云何建立煩惱雜染迷斷差別。當知略說有十五種。謂欲界繫見苦集滅道諦所斷。及修所斷。諸漏有五。如欲界繫色無色繫各五亦爾。欲界迷苦有十煩惱。迷集有八。除薩迦耶及邊執見。如迷集諦滅道亦爾。上界諸諦並除瞋恚。隨迷次第如欲界說。

云何迷苦有十隨眠。略五取蘊總名為苦。愚夫於此五取蘊中起二十句薩迦耶見。五句見我餘見我所。是名迷苦薩迦耶見。即用如是薩迦耶見以為依止。於五取蘊見我斷常故邊執見亦迷於苦。又諸邪見謂無施等乃至妙行惡行業果及與異熟。是迷苦諦。

又有邪見撥無父母化生有情如是邪見。一分迷苦一分迷集。又諸外道誹謗苦諦起大邪見彼謂沙門喬答摩種爲諸弟子施設苦諦此定無有如是邪見亦迷苦諦。又有諸見妄計自在世主釋梵及餘物類爲常爲恆無有變易如是邪見亦迷苦諦。又有諸見計邊無邊如是亦名迷苦邪見。又有沙門若婆羅門不死矯亂邪見一分亦迷苦諦若有見取妄取迷苦所有諸見以爲第一。謂能清淨解脫出離如是名爲迷苦見取。若有妄取隨順此見此見隨法所受戒禁以爲第一。能得清淨解脫出離此戒禁取是迷苦諦。

若有外道於此諸見不定信受亦不一向誹謗如來所立苦諦但於苦諦心懷猶豫此及所餘於苦猶豫是迷苦疑若於如是自所起見寶愛堅著如此見貪是迷苦貪若於異分他所起見心懷違損是迷苦恚若恃此見心生高舉是迷苦慢若有無智與此諸見及疑貪等煩惱相應若唯於苦獨行無智如是並名迷苦無明此十煩惱皆迷苦諦見苦所斷云何迷集有八隨眠謂諸沙門若婆羅門謗因邪見又有沙門若婆羅門計自在等是一切物生者化者及與作者此惡因論所有邪見又有邪見無施無受亦無祠祀

無有妙行亦無惡行又有邪見不死矯亂外道沙門若婆羅門所起一分又有邪見誹謗集諦謂諸外道作如是計如彼沙門喬答摩種爲諸弟子所說集諦此定無有如是等見是迷集諦所起邪見若有見取取彼諸見以爲第一能得清淨解脫出離是迷集諦所起見取若於隨順此見諸法所受戒禁取爲第一能得清淨廣說如前是迷集諦戒禁取餘疑貪等如前應知如是八種煩惱隨眠迷於集諦見集所斷云何迷滅有八隨眠謂諸沙門若婆羅門計邊無邊不死矯亂諸見一分又有沙門若婆羅門謂說現法涅

槃論者所有邪見。又有邪見。撥無世間眞阿羅漢。乃至廣說彼阿羅漢二德所顯。謂斷及智。此中但取謗斷邪見。又有邪見。誹謗滅諦。謂諸外道廣說如前。又有橫計諸邪解脫所有邪見。如是諸見。是迷滅諦所起邪見。若有見取。取彼諸見以爲第一。廣說如前。是迷滅諦所起見取。若於隨順彼見諸法所受戒禁取爲第一。廣說如前。是迷滅諦戒禁取。所餘貪等。如前應知。唯除瞋恚。謂於滅諦起怖畏心。起損害心。起恚惱心。如是瞋恚。迷於滅諦。餘如前說。如是八種煩惱隨眠。迷於滅諦。見滅所斷。云何迷道有八隨眠。謂撥

無世間眞阿羅漢乃至廣說此中所有誹謗一切智爲導首有爲無漏當知此見是迷道諦所起邪見又諸沙門若婆羅門不死矯亂邪見一分亦迷於道又諸外道謗道邪見彼謂沙門喬答摩種爲諸弟子說出離道實非出離由此不能盡出離苦佛所施設無我之見及所受持戒禁隨法是惡邪道非正妙道如是亦名迷道邪見又彼外道作如是計我等所行若行若道是眞行道能盡能出一切諸苦如是亦名迷道邪見若有見取取彼邪見以爲第一能得淸淨解脫出離如是名爲迷道見取若於隨順彼見諸法所

受戒禁取爲第一。能得清淨解脫出離是名迷道戒禁取。所餘貪等迷道煩惱。如迷滅諦道理應知。如是八種煩惱隨眠。迷於道諦見道所斷。如是已說見斷諸漏。云何修道所斷諸漏。謂欲界瞋恚。三界三種貪慢無明。由彼長時修習正道方能得斷。是故名爲修道所斷。又彼煩惱界界地地皆有三品。謂下中上。能斷之道亦有三品。下品之道能斷上品修斷諸漏。中能斷中。上道斷下。又彼修道所斷諸漏。於有漏事任運而轉。長時堅固。於自所迷事難可解脫。是名建立煩惱雜染迷斷差別。

復次即如所說見修所斷諸漏煩惱。當知略有五種所緣。一緣邪分別所起事境。二緣見境。三緣戒禁境。四緣自分別所起名境。五緣任運堅固事境。此中若緣苦集事境所有諸漏。是緣邪分別所起事境。見取貪等見斷諸漏除疑。是緣見境。戒禁取。是緣戒禁境。緣滅道境及緣不同分界境所有諸漏。是緣自分別所起名境。何以故。非此煩惱能緣滅道。亦不能緣不同分界。非無所緣故。修所斷漏。是緣自任運堅固事境。

云何建立煩惱雜染對治差別。謂略四種。一相續成

熟對治。二近斷對治。三一分斷對治。四具分斷對治。
如聲聞地已具說。十三種資糧道名相續成熟對治。
如聲聞地已具說。煖頂忍世第一法決擇分善根名
近斷對治。見道名一分斷對治。修道名具分斷對治。
問。鼻見道聖者智行有何相由幾心故見道究竟云
何當捨見所斷惑頓耶漸耶。答。鼻見道者所有智行
遠離眾相。爾時聖智雖緣於苦。然於苦事不起分別。
謂此爲苦取相而轉。如於苦諦。於集滅道亦復如是。
爾時即於先世俗智所觀諦中一切想相皆得解脫
絕戲論智。但於其義緣眞如理離相而轉。其於爾時

智行如是。建立見道由二道理。一廣布聖教道理。有戲論建立。二內證勝義道理。離戲論建立。依初建立增上力故說法智品有四種心。種類智品亦有四心。隨爾所時八種心轉。即爾所時總說名一無閒所入純奢摩他所顯之心。如是總說有九種心見道究竟。隨爾所時如所施設苦諦之相了別究竟。即爾所時說名一心。第二建立增上力故說有一心。謂唯依一證眞如智相應心類見道究竟。此中亦有奢摩他道如前應知。又立二分見道所斷煩惱隨眠。一隨逐清淨色。二隨逐心心所。由見道中止觀雙運故。聖弟子

俱時能捨止觀二道所斷隨眠第一觀所斷第二止所斷是故見道說名究竟若言觀品所攝諸智見斷隨眠隨逐生者應不得名對治體性由此因緣薄伽梵說隨信行者隨法行者入見道時名爲第六行無相行補特伽羅非信勝解見得身證慧脫俱脫五得其名由彼於滅住寂靜想是故說彼名住無相譬如良醫拔毒箭者知癰熟已利刀先剖膿雖漸出猶未頓盡後更廣開周迴撩膿出漉盡未能甚淨瘡門尚開爲令斂故或以膩團或以膩帛而帖塞之如是漸次肌肉得斂令義易了故作此喻此中義者如已

熟癰。當知隨順見道所斷諸漏處事亦爾。如利刀剖。當知毗鉢舍那品所攝見道亦爾。如周磬搦。當知奢摩他品所攝見道亦爾。如膿。當知一切見道所斷隨眠漏亦爾。如瘡未淨未斂。當知修道所斷諸漏漏事亦爾。如膩團帛。當知修道亦爾。若諸異生離欲界欲或色界欲。但由修道無有見道。彼於欲界得離欲時。貪欲瞋恚及彼隨法鄰近憍慢。若謂煩惱相應無明不現行故。皆說名斷。非如見道所斷薩迦耶見等。由彼諸惑住此身中。從定起已有時現行。非生上者彼復現起。如是異生離色界欲。如其所應除瞋恚餘煩

惱當知亦爾。自地所有見斷諸漏。若定若起若生。於一切時若遇生緣便現在前。復次略有二種麤重。一漏麤重。二有漏麤重。漏麤重者。阿羅漢等修道所斷煩惱斷時皆悉永離。此謂有隨眠者。有識身中不安隱性無堪能性。有漏麤重者。隨眠斷時。從漏所生漏所熏發。本所得性不安隱性。苦依附性。與彼相似。無堪能性。皆得微薄。又此有漏麤重名煩惱習。阿羅漢獨覺所未能斷。唯有如來能究竟斷。是故說彼名永斷習氣。不共佛法。是名煩惱雜染由五種相差別建立。

問。如世尊言妄分別貪名士夫欲。以何因緣唯煩惱欲說名爲欲非事欲耶。答。以煩惱欲性染汙故。又唯煩惱欲能欲事欲故。又煩惱欲發動事欲令生種種雜染過患。謂諸所有妄分別貪未斷未知故。先爲欲愛之所燒惱。欲愛燒故。追求諸欲。追求欲故。便受種種身心疲苦。雖設功勞若不稱遂。便謂我今唐捐其功。乃受劬勞無果之苦。設得稱遂。便深戀著守掌因緣受防護苦。若受用時。貪火所燒於內便受不寂靜苦。若彼失壞。受愁憂苦。由隨念故。受追憶苦。又由是因。發起身語及意惡行。又出家者棄捨欲時。雖復捨

離煩惱欲因。欲復還起。又唯煩惱欲因緣故。能招欲界生老病死惡趣等苦。如是等輩雜染過患皆煩惱欲以爲因緣。是故世尊唯煩惱欲說名爲欲。非於事欲。

問。能生欲貪虛妄分別。凡有幾種。答。略有八種。一引發分別。二覺悟分別。三合結分別。四有相分別。五親昵分別。六喜樂分別。七侵逼分別。八極親昵分別。如梵問經言。引發與覺悟及餘和合結。有相若親昵。亦多種喜樂。侵逼極親昵。名虛妄分別。能生於欲貪。智者當遠離。引發分別者。謂捨善方便心相續已。於諸

欲中發生作意覺悟分別者謂於不和合不現前境由貪欲纏之所纏縛合結分別者謂貪欲纏所纏縛故追求諸欲有相分別者謂於和合現前境界執取其相執取隨好親昵分別者謂於和合現前境界由貪欲纏之所纏縛喜樂分別者謂由如是貪欲纏故希求無量所受欲具侵逼分別者謂由一向見其功德而受諸欲倍更希求極親昵分別者謂爲最極諸貪欲纏之所纏縛問何故欲界諸煩惱中唯顯示貪以爲欲相答若由是因顯示貪愛爲集諦相卽以此因當知此相問何故顯示分別俱貪以爲欲相答若

此因緣令貪現前發起於貪若此因緣受用事欲總顯爲一妄分別貪又有一分棄捨諸欲而出家者仍於諸欲起妄分別爲令了知虛妄分別亦是欲已尋復棄捨故顯分別亦是欲相。

問何故唯說貪愛爲集諦相答由二因緣一者貪愛是願不願所依處故二者貪愛偏生起故所以者何由彼貪愛於身財等所應期願爲現攝受故便起期願於非願處對治善中爲非所願現攝方便故便起不願由此願不願故生死流轉無有斷絕當知偏起復有三種一者位偏依一切受差別轉故謂由五門

喜和合故。喜不離故。喜不合故。喜乖離故。常隨自身而藏愛故。二者時偏謂緣去來今三世境故。三者境偏謂緣現法後法內身而起。亦緣已得未得境界而起。

問。何故唯說離貪瞋癡心得離欲。不說離色受等煩惱事耶。答。由離於此亦離彼故。又諸煩惱性染汙故。又卽由此多過患故。所以者何。若於其事起諸過患。當知皆是煩惱所作。是諸過患如前蘊善巧中觀察不善所有過患。又可避故。所以者何。於諸事中一切煩惱皆可避脫非一切事。又由修習不淨觀等諸世

俗道雖厭其事入離欲地。然離欲地煩惱隨逐煩惱於心未得離欲。由此道理。唯離煩惱心善離欲非離其事。於此處所。餘決擇文更不復現。

問何因緣故。於諸經中從餘煩惱簡取我我所見。我慢執著隨眠說爲染汙煩惱品耶。答。由三因故。一向邪行故。謂我我所見二種。所以者何。依止身見以爲根本。便能生起六十二見。依託此故。於非解脫計爲解脫而起邪行。二背正行故。謂我慢執著二種。所以者何。依止我慢執著故。於此正法毗柰耶中所有善友所謂諸佛及佛弟子眞善丈夫。不往請問云何爲

善云何不善設彼來問亦不如實顯發自己。三退勝位故。謂隨眠一種。所以者何。雖到有頂。下地隨眠所隨逐故。復還退墮。復有差別。謂通達所知。於滅作證。有二種法極為障礙。一邪行因緣。二苦生因緣。邪行因緣者。謂六十二見。因此執故。於諸有情由身語意起諸邪行。苦生因緣者。謂不斷隨眠故。又此二業有二因緣。邪行因緣因緣者。謂計我我所薩迦耶見。苦生因緣因緣者。謂初後兩位不起正行。由我慢故。初不聞正法。由增上慢故。後不修正行。復有差別。謂於善說法毗柰耶中。有四種法為最為上。勝極勝妙。不

共外道。何等爲四。一者於諦簡擇。二者於己同梵行所修可樂法。三者於異論所不生憎嫉。四於清淨品能不退失。於惡說法毗奈耶中有四種法。於此四法極爲障礙。一計我我所薩迦耶見。二我慢。三妄執諦取。四不斷隨眠。由此因緣。雖到有頂必還墮落。又有二執。一根境執。謂執我我所。二展轉有情執。謂我慢計我爲勝等。

問。自有貪愛爲衆苦因。何故餘處世尊復說欲爲苦因。答。以是現法苦因緣故。所以者何。若於有情有欲有貪或有親昵。彼若變異。便生憂惱等苦。

問何故五蓋說名爲龜答五支相似故能障修習如理作意故問何緣故忿說名母駝答似彼性故由惡語者於他言詞不能堪忍增上力故能障得彼教授教誡問何故慳嫉說名疑血答由於虛薄無味利養而現行故能障可愛樂法故問何故諸欲說名屠机上肉答繫屬主宰無定實故能障無閒修善法故問何故無明說名狼者答似彼性故障聞智故問何緣故疑說名岐路答似彼性故障思智故問何故我慢說名輪圍答似彼性故障修智故

問更有所餘能發惡行無量煩惱何故簡取貪瞋癡

立不善根。答。發業因緣略有三種。謂愛味因緣故。損他因緣故。執著建立邪法因緣故。此貪瞋癡。於上因緣如應配釋。中嗢柁南曰。

欲。愛。離欲。　計我等。欲。　龜駝毋等。

及貪瞋等。

瑜伽師地論卷第五十八

音釋　孼子禮切　昵角切　掬也　机居矣切

瑜伽師地論卷第五十九

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中有尋有伺等三地之二

問貪等十煩惱幾能發業幾不能發答一切能發若諸煩惱猛利現行方能發起往惡趣業非諸失念而現行者又分別起能發此業非任運起

問諸煩惱有幾相答略有三相一自相二共相三差別相自相者謂貪瞋等各各自性所攝相共相者謂諸煩惱無有差別一切皆同不寂靜相差別相者復

有二種。一門差別相。二轉差別相。門差別相者。謂結縛隨眠隨煩惱纏等。如本地分已說。轉差別相者。謂隨眠轉故。所緣轉故。現行轉故。品差別轉故。力無力轉故。因果轉故。迷行轉故。復次隨眠轉相略有十八。一隨逐自境隨眠。二隨逐他境隨眠。三被損隨眠。四不被損隨眠。五隨增隨眠。六不隨增隨眠。七具分隨眠。八不具分隨眠。九可害隨眠。十不可害隨眠。十一增上隨眠。十二平等隨眠。十三下劣隨眠。十四覺悟隨眠。十五不覺悟隨眠。十六能生多苦隨眠。十七能生少苦隨眠。十八不能生苦隨眠。隨逐自境隨眠者。

謂三界中自地所攝隨眠。隨逐他境隨眠者。謂生上下地下上煩惱所逐隨眠。被損隨眠者。謂世間離欲下地隨眠。不被損隨眠者。謂已離欲或未離欲自地隨眠。隨增隨眠者。謂自地隨眠。不隨增隨眠者。謂他地隨眠。具分隨眠者。謂諸異生所有隨眠。不具分隨眠者。謂諸有學非異生所有隨眠。可害隨眠者。謂般涅槃法所有隨眠。不可害隨眠者。謂不般涅槃法所有隨眠。增上隨眠者。謂貪等行所有隨眠。平等隨眠者。謂等分行所有隨眠。下劣隨眠者。謂薄塵行所有隨眠。覺悟隨眠者。謂諸纏果與纏俱轉隨眠。不覺

悟隨眠者謂離諸纏而恆隨逐隨眠能生多苦隨眠者謂欲界隨眠能生少苦隨眠者謂色無色界隨眠不能生苦隨眠者謂得自在菩薩所有隨眠問如說麤重體性名隨眠此煩惱品麤重望彼諸行當言有異爲不異耶答當言有異何以故由阿羅漢永害一切煩惱麤重而諸行相續猶未斷絕故問有幾麤重攝諸麤重答略有十八一自性異熟麤重二自性煩惱麤重三自性業麤重四煩惱障麤重五業障麤重六異熟障麤重七蓋麤重八不正尋思麤重九愁惱麤重十怖畏麤重十一劬勞麤重十二飲食麤重十

三眠夢麤重。十四婬欲麤重。十五界不平等麤重。十六時分變異麤重。十七終沒麤重。十八徧行麤重。如是麤重。如前應知。復次所緣現行二轉。於其自處當廣宣說。品差別轉當知如前。蘊善巧說。力無力轉當知如前本地分說。因果轉者。謂煩惱業生皆以煩惱爲因。果亦如是。隨應當知。欲界一分不善煩惱有異熟果。應知所餘無異熟果。迷行轉者。如本地分七種已列義別云何謂薩迦耶見邊執見邪見。此三於所知境起邪了行。於四聖諦迷行轉故無明一種是不了行。疑是了不了行。見取戒禁取及貪瞋等緣見爲

境見所斷者。彼一切皆是執邪了行。卽此一切迷苦集諦者。是迷彼因緣所依處行。卽此一切迷滅道諦者。是迷彼怖畏生行。卽彼一切任運所起修道斷者。是任運現行迷執行。復次如前所說一切煩惱障治差別。但依化宜顯示麤相建立煩惱迷執邪行。爲令所化有情於種種煩惱諸行過失易生解故。今當總辯一切煩惱如實巨細之相建立迷執諸行差別。

問。如是諸煩惱幾有事幾無事。答。諸見與慢是無事。於諸行中實無有我而分別轉故。貪恚是有事。無明疑通二種。

問。是諸煩惱幾與樂根相應。乃至幾與捨根相應。答。若任運生一切煩惱皆於三受現行可得。是故通一切識身者與一切根相應。不通一切識身者與意地一切根相應。不任運生一切煩惱隨其所應諸根相應。我今當說。貪於一時樂喜相應。或於一時憂苦相應。或於一時與捨相應。問。如何等。答。如有一或於樂受起會遇愛不乖離愛而現在前。遂於樂受不會遇非會遇若乖離非和合。或於苦受起不會愛若乖離愛而現在前。遂於苦受合會非不合會不乖離非乖離。由是因緣貪於一時憂苦相應。與此相違喜樂相

應若於不苦不樂位而生味著當知此貪捨根相應。
恚於一時憂苦相應。或有一時喜樂相應。問。如何等。
答。如有一自然為苦逼切身心。遂於內苦作意思惟。
發恚恨心。或於非愛諸行有情及諸法所作意思惟。
發恚恨心。由是故恚憂苦相應。問。恚與喜樂相應如
何等。答。如有一於怨家等非愛有情起恚惱心作意
思惟。願彼沒苦沒已不濟。或不得樂得已還失。若遂
所願便生喜樂。由是故恚喜樂相應。薩迦耶見及邊
執見。若於樂俱行蘊觀我我所。或觀為常。喜根相應。
若於苦俱行蘊觀我我所。或觀為常。憂根相應。若於

捨俱行蘊觀我我所或觀爲常捨根相應斷見攝邊執見當知一切與彼相違見取戒禁取取彼見故隨其所應如彼相應邪見一種先作妙行憂根相應先作惡行喜根相應慢於一時喜根相應或於一時憂根相應問如何等答略有二慢一高舉慢二卑下慢又高舉慢有三高舉何等爲三謂稱量高舉解了高舉利養高舉此高舉慢喜根相應若卑下慢與彼相違憂根相應疑若於利養恭敬稱譽樂善趣等決定事中他所導引令猶豫者憂根相應於無利養不敬譏毀苦惡趣等決定事中他所導引令猶豫者喜根

相應。無明通與五根相應。所餘相應。引事指斥。文不復現。先辯煩惱諸根相應。但約麤相道理建立。令初行者解無亂故。今約巨細道理建立。令久行者了自他身種種行解差別轉故。

復次諸煩惱略有三聚。一欲界繫。二色界繫。三無色界繫。問。如是三聚。幾不善幾無記。答。初聚一分是不善。餘二聚是無記。諸不善者是有異熟非餘。問。幾多性幾少性。答。初多性。餘不爾。如多性少性。如是猛利長時染惱性非猛利長時染惱性。發起外門雜染性發起內門雜染性。發起惡行性發起非惡行性。能生

多苦性能生少苦性大有罪性小有罪性遲離欲性速離欲性不離欲所顯性離欲所顯性三摩地相違性非三摩地相違性非一種相生決定性一種相生決定性等當知亦爾。

多染惱內門。惡行生諸苦。有罪遲離欲。

三摩地生等。

復次云何能斷煩惱齊何當言已斷煩惱從何煩惱而可說斷斷諸煩惱爲頓爲漸云何次第斷諸煩惱諸煩惱斷復有幾種煩惱斷已有何等相諸煩惱斷有何勝利謂善法資糧已積集故已得證入方便地

故證得見地故。積習修地故。能斷煩惱。得究竟地。當言已斷一切煩惱。復有差別。謂由修習四種瑜伽能斷煩惱。若善修習如是四種。當言已斷一切煩惱。四種瑜伽。如聲聞地已說其相。復有差別。謂相續成熟故。得隨順教故。內正作意故。對治道生故。能斷煩惱。修對治道已到究竟。當言已斷一切煩惱。復有差別。謂了知煩惱事故。了知煩惱自性故。了知煩惱過患故。煩惱生已不堅著故。攝受對治故。能斷煩惱。對治已生。當言已斷一切煩惱。復有差別。修奢摩他故。修毗鉢舍那故。能斷煩惱。若諸相縛已得解脫。諸麤重

縛亦得解脫當言已斷一切煩惱如世尊言相縛縛
眾生亦由麤重縛善雙修止觀方乃俱解脫復有差
別謂了知所緣故喜樂所緣故能斷煩惱所依已滅
故已得轉依故當言已斷一切煩惱復次從彼相應
及所緣故煩惱可斷所以者何對治道生煩惱不起
得無生法是故說名斷彼相應相應斷已不復緣境
故從所緣亦說名斷復次見斷煩惱頓斷非漸所以
者何由現觀智諦現觀故能斷見道所斷煩惱然此
現觀與壞緣諦作意相應是故三心頓斷一切迷苦
諦等見斷煩惱修斷煩惱漸次而斷數數修道方能

斷故。復次最初應斷不善事業及諸惡見。謂在家者。次復應斷樂出家障。謂欲尋思。恚尋思。害尋思。次復應斷不定心者三摩地障。謂眷屬尋思。國土尋思。不死尋思。次復應斷得作意障。謂樂遠離品身諸麤重。次復應斷見斷煩惱。次復應斷修斷煩惱。次復應斷屬苦屬憂屬樂屬喜及屬諸捨諸定障品障礙煩惱。次復有一補特伽羅應斷所知障品諸障。由此次第應斷煩惱。復次諸煩惱斷當知多種。略則爲二。一諸纏斷。二隨眠斷。諸纏斷者。謂貪瞋斷乃至疑斷。薩迦耶見斷乃至邪見斷。見苦所斷斷乃至修道所斷斷。

欲界所繫斷乃至無色界所繫斷散亂斷曉悟斷羸劣斷制伏斷離繫斷當知離繫斷卽是隨眠斷復次煩惱斷已於可愛法若劣若勝若現在前若不現前雖猛利見而觀察之亦不染著如於可愛而不生愛如是於可瞋法亦不生瞋於可癡法亦不生癡又眼見諸色不喜不愛但住於捨正念正知如眼見色乃至意知法亦爾又性少欲成就第一眞實少欲如少欲如是喜足遠離勇猛精進安住正念寂定聰慧亦爾於無戲論任性好樂於有戲論策勵其心方能緣慮如是等輩當知煩惱已斷之相復次煩惱斷者有

多勝利。謂隨證得超越憂苦超越喜樂超越色想及與有對種種性想超惡趣苦超越生等一切種苦。又證安隱第一安隱。又證清涼第一清涼。又得第一現法樂住隨其自心自在而轉。若行若住隨所欲樂所證之法無復退轉。於自義利圓滿究竟。於諸所作無復希望。或復有一修利他行。爲欲利益安樂衆生哀愍世間。令諸天人利益安樂。當知煩惱斷者有如是等衆多勝利。

復次煩惱緣境略有十五。一具分緣。謂身見等。二一分緣。謂貪瞋慢等。三有事緣。謂諸有事煩惱。四無事

緣。謂諸無事煩惱。五內緣。謂緣六處定不定地所有煩惱。六外緣。謂緣妙五欲所有煩惱。七現見緣。謂緣現在所有煩惱。八不現見緣。謂緣去來所有煩惱。九自類緣。謂緣自類煩惱所有煩惱。十他類緣。謂緣異類煩惱及緣煩惱事所有煩惱。十一有緣。謂緣後有所有煩惱。十二無有緣。謂緣斷無有所有煩惱。十三自境緣。謂欲界於欲行煩惱。色界於色行煩惱。無色界於無色行煩惱。十四他境緣。謂色界於欲行煩惱。無色界於色行煩惱。又復下地於上地煩惱。所以者何。生上地者。於彼下地諸有情所。由常恆樂淨。具勝

功德。自謂爲勝故。十五無境緣謂緣分別所計滅道。及廣大佛法等所有煩惱。

復次煩惱現行有二十種。謂二十種補特伽羅。依二十緣起。二十種現行煩惱。云何二十補特伽羅。一在家。二出家。三住惡說法。四住善說法。五增上煩惱行。六等分行。七薄塵行。八世間離欲。九未離欲。十見聖迹。十一未見聖迹。十二執著。十三不執著。十四觀察。十五睡眠。十六覺悟。十七幼少。十八根成熟。十九般涅槃法。二十不般涅槃法。云何二十煩惱現行。一隨所欲纏現行。二不隨所欲纏現行。三無所了知煩惱

現行四有所了知煩惱現行五麤煩惱現行六等煩惱現行七微煩惱現行八內門煩惱現行九外門煩惱現行十失念煩惱現行十一猛利煩惱現行十二分別所起煩惱現行十三任運所起煩惱現行十四尋思煩惱現行十五不自在煩惱現行十六自在煩惱現行十七非所依位煩惱現行十八所依位煩惱現行十九可救療煩惱現行二十不可救療煩惱現行云何二十煩惱現行緣一樂緣二苦緣三不苦不樂緣四欲緣五尋思緣六觸緣七隨眠緣八宿習緣九親近惡友緣十聞不正法緣十一不正作意緣十

二不信緣。十三懈怠緣。十四失念緣。十五散亂緣。十六惡慧緣。十七放逸緣。十八煩惱緣。十九未離欲緣。二十異生性緣。依此諸緣故。煩惱現行。

問。於彼彼界結生相續。彼彼身中。當言全界一切煩惱皆結生耶。爲不全耶。答。當言全非不全。何以故。若未離欲於自生處方得受生。非離欲故。又未離欲者。諸煩惱品所有麤重隨縛自身。亦能爲彼異身生因。由是因緣。當知一切煩惱皆結生相續。又將受生時。於自體上貪愛現行。於男於女若愛若恚亦互現行。又疑現行彼作是思。此男此女今爲與我共行事不。

又於內外我我所見及我慢等皆亦現行。由此因緣當知一切煩惱皆得結生相續。復次結生相續略有七種。一纏及隨眠結生相續。謂諸異生。二唯隨眠結生相續。謂見聖迹。三正知入胎結生相續。謂轉輪王。四正知入住結生相續。謂諸獨覺。五於一切位不失正念結生相續。謂諸菩薩。六業所引發結生相續。謂除菩薩結生相續。七智所引發結生相續。謂諸菩薩。又有引無義利結生相續。謂卽業所引發結生相續。又有能引義利結生相續。謂智所引發結生相續。如是總說結生相續或七或九。復次於此處所有餘一

切順前句順後句及四句等。如理決擇文。更不復現。

後嚩柁南曰。

業相事樂等　不善等及斷　所緣與現行

續生最爲後。

如是已說煩惱雜染決擇。業雜染決擇我今當說。如先所說業雜染義。當知此業亦由五相建立差別。謂根本業道所攝身語意業。及彼方便後起所攝諸業。如先所說不善業道。名根本業道所攝不善身語意業。

云何建立彼殺生等不善業道自相。謂染汙心起彼

欲樂卽於是處彼業現行而得究竟。當知總名殺生等一切業道自相。染汙心者。謂貪者貪所蔽。瞋者瞋所蔽。癡者癡所蔽。設有染汙心不起彼欲樂。雖於是處彼業現行而得究竟。然此惡業非是圓滿業道所攝。設有染汙心及起彼欲樂。而顚倒心設於餘事彼業現行而得究竟。此業亦非圓滿業道所攝。設有染汙心及起彼欲樂。卽於是處業不現行而得究竟。此業亦非圓滿業道所攝。設有染汙心及起彼欲樂。卽於是處彼業現行而不究竟。此業亦非圓滿業道所攝。若有染汙心及起彼欲樂。卽於是處彼業現行而

得究竟具一切支。此業乃名圓滿業道所攝。由此略說業道自相。一切不善業道自相應隨決了。

復次若廣建立十惡業道自性差別。復由五相。何等爲五。一事。二想。三欲樂。四煩惱。五方便究竟。事者。一一業道各別決定所依處事。或有情數。或非有情數。隨其所應十惡業道依之而轉。想者有四。謂於彼非彼想。非於彼彼想。於彼彼想。非於彼非彼想。欲樂者。或有倒想或無倒想樂所作欲。煩惱者。或貪或瞋或癡。或貪瞋。或貪癡。或瞋癡。或貪瞋癡一切皆具。方便究竟者。卽於所欲作業隨起方便。或於爾時。或於後

時而得究竟。由此五相於殺生乃至邪見諸業道中。隨其所應。當廣建立圓滿自性十種差別。殺生業道。以有情數衆生爲事。若能害者。於衆生所作衆生想起害生欲。此想卽名於彼衆生名不顚倒想。依此想故作如是心。我當害生。如是名爲殺生欲樂。此能害者。或貪所蔽。或瞋所蔽。或癡所蔽。或二所蔽。或三所蔽。而起作心。是名煩惱。彼由欲樂及染汙心。或自或他發起方便。加害衆生。若害無間。彼便命終。卽此方便當於爾時說名成就究竟業道。若於後時彼方捨命。由此方便。彼命終時。乃名成就究竟業道。不與取

業道事者謂他所攝物想者謂於彼彼想欲樂者謂劫盜欲煩惱者謂三毒或具不具方便究竟者謂起方便移離本處欲邪行業道事者謂女所不應行設所應行非支非處非時非量若不應理一切男及不男想者於彼彼想欲樂者謂樂行之欲煩惱者謂三毒或具不具方便究竟者謂兩兩交會妄語業道事者謂見聞覺知不見不聞不覺不知想者謂於見等或翻彼想欲樂者謂覆藏想樂說之欲煩惱者謂貪瞋癡或具不具方便究竟者謂時眾及對論者領解離閒語業道事者謂諸有情或和不和想者謂俱於

彼若合若離隨起一想欲樂者謂樂彼乖離若不和合欲煩惱者謂三毒或具不具方便究竟者謂所破領解麤惡語業道事者謂諸有情能爲違損想者謂於彼彼想欲樂者謂樂麤言欲煩惱者謂三毒或具不具方便究竟者謂訶罵彼綺語業道事者謂能引發無利之義想者謂於彼彼想欲樂者謂樂說之欲煩惱者謂三毒或具不具方便究竟者謂纔發言貪欲業道事者謂屬他財產想者謂於彼彼想欲樂者謂卽如是愛欲煩惱者謂三毒或具不具方便究竟者謂於彼事定期屬已瞋恚業道事之與想如麤惡

語說欲樂者謂損害等欲煩惱者謂三毒或具不具方便究竟者謂損害等期心決定邪見業道事者謂實有義想者謂於有非有想欲樂者謂即如是愛欲煩惱者謂三毒或具不具方便究竟者謂誹謗決定復次殺生有三種一有罪增長二有罪不增長三無有罪生罪因緣亦略有三一煩惱所起二能生於苦三希望滿足初具三緣次有二種無希望滿後唯生苦復次略由五相建立貪欲瞋恚邪見圓滿自相何等名為貪欲五相一有耽著心謂於自財所二有貪婪心謂樂積財物三有饕餮心謂於屬他資財等事

計爲華好深生愛味。四有謀略心。謂作是心。凡彼所有何當屬我。五有覆蔽心。謂貪欲纏之所覆故。不覺羞恥不知過患及與出離。設於自財有耽著心無餘心現。當知此非圓滿貪欲意惡行相。如是有耽著心及貪婪心無餘心現。亦非圓滿貪欲之相。如是廣說乃至如前所說諸相隨關一種。卽非圓滿貪欲之相。若全分攝乃名圓滿貪欲之相。何等名爲瞋恚五相。一有增惡心。謂於能損害相隨法分別故。二有不堪耐心。謂於不饒益不堪忍故。三有怨恨心。謂於不饒益數。不如理隨憶念故。四有謀略心。謂於有情作如

是意何當捶撻何當殺害乃至廣說故五有覆蔽心謂如前說於此五相隨闕一種即非圓滿瞋恚之相若具一切方名圓滿何等名爲邪見五相一有愚癡心謂不如實了所知故二有暴酷心謂樂作諸惡故三有越流行心謂於諸法不如理分別推求故四有失壞心謂無施與愛養祠祀等誹謗一切妙行等故五有覆蔽心謂邪見纏之所覆蔽不覺羞恥不知過患及出離故於此五相隨闕一種即非圓滿邪見之相具一切分乃名圓滿

復次若以手等害諸衆生說名殺生如是以塊杖刀

縛錄斷食折挫治罰呪藥厭禱尸半尸等害諸眾生皆名殺生。爲財利等害諸眾生亦名殺生。或恐爲損或爲除怨。或謂爲法。乃至或爲戲樂害諸眾生。亦名殺生。若自殺害若令他害皆得殺罪。復次若有顯然劫他財物。名不與取。如是竊盜攻墻解結伏道竊奪或有拒債受寄不還。或行誑諂矯詐而取。或現怖畏方便而取。或現威德而取彼物。或自劫盜或復令他如是一切皆不與取。或有自爲或有爲他。或怖畏故或爲殺縛。或爲折伏。或爲受用。或爲給侍。或憎嫉故不與而取。此等皆名不與取罪。復次若行不應行名

欲邪行。或於非支非時非處非量非理。如是一切皆欲邪行。若於母等母等所護。如經廣說。名不應行。一切男及不男屬自屬他。皆不應行。除產門外所有餘分。皆名非支。若穢下時。胎圓滿時。飲兒乳時。受齋戒時。或有病時。謂所有病匪宜習欲。是名非時。若諸尊重所集會處。或靈廟中。或大眾前。或堅鞕地高下不平。令不安隱。如是等處說名非處。過量而行。名爲非量。是中量者。極至於五。此外一切皆名過量。不依世禮故名非理。若自行欲。若媒合他。此二皆名欲邪行攝。若有公顯。或復隱竊。或因誑諂方便矯亂。或因委

託而行邪行。如是皆名欲邪行罪。復次若自因故而說妄語。或他因故。或因怖畏。或因財利而說妄語。皆名妄語。若不見聞覺知言見聞覺知。或見聞覺知言不見聞覺知。皆名妄語。若書陳說。或以嘿然表忍斯義。或動支體以表其相。或爲證說。或有自說。或令他說。如是一切皆妄語罪。復次若以實事毀呰於他。爲乖離故而發此言。名離閒語。或以不實假合方便以爲依止。爲損壞他而有陳說。或依親近施與。或依知友給侍而有陳說。名離閒語。若自利緣。或損他緣。或由他教。或現破德。或現怖畏。爲乖離故。或自發言。或

令他發。如是皆名離間語罪。復次若有對面發辛楚言。名麤惡語。或不現前。或對大眾。或幽僻處。或隨實過不隨實過。或書表示。或假現相。或依自說。或依他說。或因掉舉。或因不靜。或依種族過失。或依依止過失。或依作業禁戒現行過失。或自發起辛楚之言。或令他發。如是皆名麤惡語罪。復次若有依舞而發歌詞。名爲綺語。或依作樂。或復俱依。或俱不依而發歌詞。皆名綺語。若佛法外能引無義所有書論。以愛樂心受持讀誦。以大音聲而爲諷頌。廣爲他人開示分別。皆名綺語。若依鬪訟諍競發言。或樂處眾宣說王

論臣論賊論廣說乃至國土等論皆名綺語。若說妄語或離間語或麤惡語下至不思不擇發無義言皆名綺語。又依七事而發綺語。謂鬪訟諍競語諸娑羅門惡呪術語苦所逼語戲笑遊樂之語處衆雜語顚狂語邪命語。如是一切名綺語罪。復次若於家主起如是欲。云何我當同於家主領諸僕使隨欲所作。是名貪欲。又起是欲。卽彼家主所有父母妻子奴婢及諸作使。廣說乃至七攝受事十資身事謂飮食等皆當屬我。又起是欲。云何令他知我少欲知足遠離勇猛精進安住正念寂定聰慧諸漏永盡施戒多聞。又

起是欲。云何令他供養於我。謂諸國王乃至商主。若苾芻苾芻尼鄔波索迦鄔波斯迦等。皆當恭敬尊重承事供養於我。又起是欲。云何令我當得利養衣服飲食諸坐臥具病緣醫藥及資生具。又起是欲。云何令我當生天上天妙五欲以爲遊戲。又起是欲。云何令我當生魯達羅世界。毗瑟笯世界。人中希有眾同分中。乃至令我當生他化自在眾同分中。又起是欲。云何令我乃至當得父母妻子奴婢作使朋友宰官親戚兄弟同梵行等所有資產。如是一切皆名貪欲業道所攝。若作是思。彼於我所有無義欲故。我於彼

當作無義是名瞋恚。又作是思。彼於我所已作正作當作無義。我亦於彼當作無義。亦名瞋恚。如是廣說九惱害事。當知亦爾。又作是思。云何令我於能損害怨家惡友而得自在。縛害驅擯。或行鞭撻。或散財產。或奪妻妾。朋友眷屬及家宅等。此惱害心。亦名瞋恚。又起是思。云何令彼能損於我怨家惡友。於他處所遭如上說諸苦惱事。此損害心。亦名瞋恚。又作是思。願彼自然發起如是如是身語意行。由此喪失資財朋友眷屬名稱安樂受命。及諸善法身壞當墮諸惡趣中。如是一切惱害之心。皆名瞋恚根本業道。復次

若作是思決定無施是名邪見廣說乃至謗因謗用謗果壞眞善事如是一切皆名邪見根本業道問一切倒見皆名邪見何故世尊於業道中但說如是誹謗之見名爲邪見答由此邪見諸邪見中最爲殊勝何以故由此邪見爲依止故有一沙門若婆羅門斷諸善根又此邪見最順惡業懷邪見者於諸惡法隨意所行是故此見偏說在彼惡業道中當知餘見非不邪見自相相應

瑜伽師地論卷第五十九

瑜伽師地論卷第六十

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中有尋有伺等三地之三

復次由五因緣殺生成重。何等爲五。一由意樂。二由方便。三由無治。四由邪執。五由其事。若由猛利貪欲意樂所作。猛利瞋恚意樂所作。猛利愚癡意樂所作。名重殺生。與此相違。名輕殺生。若有念言。我應當作正作已作。心便踊躍心生歡悅。或有自作或復勸他。於彼所作稱揚讚歎。見同法者意便欣慶。長時思量

長時蓄積怨恨心已方有所作無間所作殷重所作或於一時頓殺多類或以堅固發業因緣而行殺害或令恐怖無所依投方行殺害或於孤苦貧窮哀慼悲泣等者而行殺害如是一切由方便故名重殺生若唯行殺不能日日乃至極少持一學處或亦不能於月八日十四十五及半月等受持齋戒或亦不能於時時閒惠施作福閒訊禮拜迎送合掌和敬業等又亦不能於時時閒獲得猛利增上慚愧悔所惡作又不證得世閒離欲亦不證得眞法現觀如是一切由無治故名重殺生若諸沙門或婆羅門繼邪祠祀

隨忍此見執爲正法而行殺戮。由邪執故。名重殺生。又作是心。殺羊無罪。由彼羊等爲資生故。世主所化。諸如是等依止邪見而行殺害。皆邪執故。名重殺生。若有殺害大身衆生。此由事故。名重殺生。或有殺害人或人相。或父或母及餘尊重。或有殺害歸投委信。或諸有學。或諸菩薩。或阿羅漢。或諸獨覺。或於如來作殺害意。惡心出血。如來性爾不可殺故。如是一切由其事故。名重殺生。與如上說因緣相違而殺生者。名輕殺生。復次當說不與取等由其事故輕重差別。餘隨所應如殺應知。復次若多劫盜。名重不與取。如

是若劫盜妙好劫盜委信劫盜孤貧劫盜佛法出家之眾若入聚落而行劫盜劫盜有學或阿羅漢或諸獨覺或復僧祇或佛靈廟所有財物如是一切由其事故名重不與取復次行不應行中若母母親委信他妻或住禁戒或苾芻尼或勤策女或復正學如是一切由其事故名重欲邪行非支行中若於面門由其事故名重欲邪行非時行中若受齋戒若胎圓滿若有重病由其事故名重欲邪行非處行中若佛靈廟若僧伽藍由其事故名重欲邪行復次若為誑惑多取他財若妙若勝而說妄語由事重故名重妄語

若於委信若父若母廣說如前乃至佛所而說妄語由事重故名重妄語或有妄語令他殺生損失財物及與妻妾此若成辦極重殺生重不與取重欲邪行此由事重名重妄語或有妄語能破壞僧於諸妄語此最尤重復次若於長時積習親愛而行破壞此由事重名重離間語或破壞他令離善友父母男女破和合僧若離間語能引殺生或不與取或欲邪行如前所說道理應知如是一切由事重故名重離間語復次若於父母及餘師長發麤惡言由事重故名重麤惡語或以不實不眞妄語現前毀罵訶責於他由

事重故名重麤惡語復次凡諸綺語隨妄語等此語輕重如彼應知若依鬪訟諍競等事而發綺語亦名爲重若以染汙心於能引無義外道典籍承誦讚詠廣爲他說由事重故名重綺語若於父母眷屬師長調弄輕笑現作語言不近道理亦由事重名重綺語復次若於僧祇佛靈廟等所有財寶起貪欲心由事重故名重貪欲若於已德起增上慢自謂智者乃於國王大臣豪貴所尊師長及諸聰叡同梵行等起增上欲貪求利養名重貪欲復次若於父母眷屬師長起損害心由事重故名重瞋恚又於無過貧窮孤苦

可傷愍者起損害心。由事重故。名重瞋恚。又於誠心來歸投者及有恩所起損害心。由事重故。名重瞋恚。復次若於一切餘邪見中諸有能謗一切邪見。此謗一切事門轉故。名重邪見。又若有見謂無世間眞阿羅漢正至正行。乃至廣說。如是邪見。由事重故。名重邪見。除如上說所有諸事隨其所應與彼相違。皆名爲輕。

復次殺生所引不善諸業。或有是作而非增長。或有增長而非是作。或有亦作亦復增長。或有非作亦非增長。初句謂無識別童稚所作。或夢所作。或不思而

作或自無欲他逼令作或有暫作續即還起猛利悔心及厭患心懇責遠離正受律儀令彼微薄未與果報便起世間離欲之道損彼種子令無有餘增長而非作者謂如有一爲害生故於長夜中數隨尋伺由此因緣彼遂增長殺生所引惡不善法然不能作殺生之業亦作亦增長者謂除先所說作非增長增長非作所餘一切殺生業相非作非增長者謂除上爾所相如是所餘不與取等乃至綺語隨其所應如殺應知於貪欲瞋恚邪見中無有第二增長而非作句於初句中無有不思

而作及他逼令作。餘如前說。

復次若於殺生親近數習多所作故生那落迦。是名殺生異熟果。若從彼沒來生此間人同分中壽量短促。是名殺生等流果。於外所得器世界中飲食果藥皆少光澤勢力異熟及與威德並皆微劣。消變不平生長疾病。由此因緣無量有情未盡壽量非時中夭。是名殺生增上果。所餘業道異熟等流二果差別。如經應知。增上果今當說。若器世間衆果數少果不滋長果多朽壞果不眞實多無雨澤諸果乾枯或全無果。如是一切名不與取增上果。若器世間多諸便穢

泥糞不淨臭處迫迮多生不淨臭惡之物。凡諸所有皆不可樂。如是一切名欲邪行增上果。若器世間。農作行船世俗事業不甚滋息。殊少便宜多不諧偶饒諸怖畏恐懼因緣。如是一切是妄語增上果。若器世間其地處所。丘阬間隔險阻難行。饒諸怖畏恐懼因緣。如是一切是離間語增上果。若器世間其地處所多諸株杌荊棘毒刺瓦石沙礫枯槁無潤無有池沼河泉乾竭土田鹹鹵丘陵坑險。饒諸怖畏恐懼因緣。如是一切是麤惡語增上果。若器世間所有果樹果無的當非時結實時不結實生而似熟根不堅牢勢

不久停園林池沼多不可樂饒諸怖畏恐懼因緣如是一切是綺語增上果若器世間一切盛事年時日夜月半月等漸漸衰微所有氣味唯滅不增如是一切是貪欲增上果若器世間多諸疫癘災橫擾惱怨敵驚怖師子虎狼雜惡禽獸蟒蛇蝮蠍蚰蜒百足魍魎藥叉諸惡賊等如是一切是瞋恚增上果若器世間所有第一勝妙華果悉皆隱沒諸不淨物乍似清淨諸苦惱物乍似安樂非安居所非救護所非歸依所如是一切是邪見增上果

復次如世尊言殺有三種謂貪瞋癡之所生起乃至

邪見亦復如是。此差別義云何應知。若爲血肉等殺害衆生。或作是心殺害彼已當奪財物。或受他雇或爲報恩。或友所攝。或希爲友。或爲衣食奉主教命而行殺害。或有謂彼能爲衰損。或有謂彼能障財利而行殺害。如利衰毀譽稱譏苦樂隨其所應當知亦爾。如是一切名貪所生殺生業道。復次若謂彼於己樂爲無義而行殺害。或念彼於己曾爲無義或恐彼於己當爲無義或見彼於己正爲無義而行殺害。廣說乃至於九惱事皆如是知。如是一切名瞋所生殺生業道。復次若計爲法而行殺害謂已是餘衆生善友。

彼因我殺身壞命終當生天上。如是殺害從癡所生。或作是心爲尊長故法應殺害。或作是心諸有誹毀天梵世主罵婆羅門法應殺害。如是心殺從癡所生。或計殺生作及增長無異熟果爲他開演勸行殺業。彼由勸故遂行殺事。時彼勸者所得殺罪從癡所生。此後所說從癡所生殺業道理。諸餘業道乃至邪見當知亦爾。或有妄計。以其父母親愛眷屬擲置火中斷食投巖棄於曠野是眞正法。如是一切名癡所生殺生業道。復次若於他財食饕餮而取。是不與取貪欲所生。或受他雇而行劫盜。或恩所攝。或祈後恩。或

爲衣食奉主教命或爲稱譽或爲安樂而行劫盜如是一切不與取業皆貪所生復次若作是思彼於我所樂行無義廣說乃至九惱害事增上力故而行劫盜不必貪著彼所有財不必希求諸餘財物是不與取瞋恚所生或憎他故焚燒聚落舍宅財物珍玩資具當知彼觸瞋恚所生盜相似罪或更增强或憎彼故令他劫奪破散彼財他受教命依行事時彼能教者不與取罪從瞋恚生復次若作是心爲尊長故而行劫盜是爲正法名癡所生不與取罪或作是心若有誹毀天梵世主罵婆羅門法應奪彼所有財物此

不與取亦從癡生或作是心若爲祠祀爲祠祀支爲祠祀具法應劫盜是不與取亦從癡生復次若有見聞不應行事便不如理分別取相遂貪欲纏之所纏縛而行非法名貪所生欲邪行罪或受他雇竊行媒嫁由此方便行所不行彼便獲得貪欲所生欲邪行罪或欲攝受朋友知識或爲衣食承主教命或爲存活希求財穀金銀珍寶而行邪行如是一切名貪所生欲邪行罪復次若作是思彼於我所樂行無義廣說乃至九惱害事以爲依止而行邪行非彼先有欲纏所纏然於相違非所行事爲報怨故勉勵而行名

瞋所生欲邪行罪或憎彼故以彼妻妾令他毀辱彼若受教行欲邪行便觸瞋恚所生相似欲邪行罪或更尤重如是一切欲邪行罪名瞋所生復次若作是心母及父親或他婦女命爲邪事若不行者便獲大罪若行此者便獲大福非法謂法而行邪行名癡所生欲邪行罪復次若爲利養而說妄語或怖畏他損己財物或爲稱譽或爲安樂而說妄語如是一切名貪所生妄語業道若有依止九惱害事而說妄語名瞋所生妄語業道若作是心爲諸尊長或復爲牛或爲祠具法應妄語如是妄語從癡所生若作是心諸

有沙門若婆羅門違背諸天違梵世主違婆羅門於彼妄語稱順正法。如是妄語名癡所生妄語業道。若作是計於法法想於毗柰耶毗柰耶想。以覆藏想妄語破僧無有非法。如是妄語亦從癡生。如妄語業道。離間麤惡二語業道隨其所應當知亦爾。復次若爲戲樂而行綺語。或爲顯已是聰叡者而行綺語。或爲財利稱譽安樂而行綺語。名貪所生綺語業道。若有依止九惱害事而說綺語。名瞋所生綺語業道。若有於中爲求眞實爲求堅固爲求出離爲求於法而行綺語。名癡所生綺語業道。復次若有於他非怨有情

財物資具先取其相希望追求增上力故起如是心凡彼所有願當屬我又從貪愛而生貪愛名貪所生貪欲業道若於他財不計爲好但九惱事增上力故起如是心凡彼所有皆當屬我又從瞋恚而生貪愛名瞋所生貪欲業道若作是計諸有欲求魯達羅天毗瑟笯天釋梵世主衆妙世界注心多住獲大福祐作如是意注心多住名癡所生貪欲業道若爲財利稱譽安樂於他有情起損害心非於彼所生怨憎想謂彼長夜是我等怨又從貪愛而生瞋恚名貪所生瞋恚業道復次若九惱事增上力故從怨對想起損

害心名瞋所生瞋恚業道若住此法及外道法所有沙門若婆羅門憎惡他見於他見所及懷彼見沙門婆羅門所起損害心名癡所生瞋恚業道復次若作是心諸有此見撥無施與乃至廣說彼於王等獲大供養及衣服等卽以此義增上力故起如是見名貪所生邪見業道若作是心有施有受乃至廣說如是見者違害於我我今不應與怨同見彼由憎恚起如是見無施無受乃至廣說名瞋所生邪見業道若不如理於法思惟籌量觀察由此方便所引尋伺發起邪見名癡所生邪見業道

復次殺生業道三爲方便由瞋究竟。如殺業道。麤語瞋恚業道亦爾。不與取業道三爲方便由貪究竟。如不與取。邪行貪欲業道亦爾。除其邪見所餘業道三爲方便由三究竟。邪見業道三爲方便由癡究竟。復次殺生邪行妄語。離間麤語。瞋恚。此六業道。有情處起。不與而取。貪欲業道。資財處起。綺語業道。名身處起。邪見業道。諸行處起。復次由三因緣不善業道成極圓滿惡不善性。何等爲三。一自性過故。二因緣過故。三塗染過故。此中殺生所引思。乃至邪見所引彼相應思。如是一切染汙性故。不善性故。由自性過說

名爲惡若以猛利貪欲瞋恚愚癡纏所發起卽此亦名由因緣過成重惡性成上不善能引增上不可愛果若到究竟卽此亦名由塗染過成極重惡成上不善能引增上不可愛果何以故若有用染汙心能引發他不可愛樂欣悅之苦彼隨苦心威勢力故能引發苦補特伽羅思便觸得廣大之罪是故名爲塗染過失彼雖不發如是相心諸能引發我之苦者當觸大罪然彼法爾觸於大罪譬如磁石雖不作意諸所有鐵來附於我然彼法爾所有近鐵不由功用來附磁石此中道理當知亦爾日珠等喻亦如是知又於

思上無別有法彼威力生來相依附說名塗染當知唯是此思轉變由彼威力之所發起。如四大種業威勢力所生種種堅性溼性煖性動性。非大種外別有如是種種諸性。然卽大種業威勢緣如是轉變。如業威勢緣力轉變。神足加行緣力轉變當知亦爾。又如魔王惑媚無量娑梨藥迦諸婆羅門長者等心令於世尊變異暴惡。非於彼心更增別法說名惑媚。唯除魔王加行威勢生彼諸心令其轉變成極暴惡。此中道理。當知亦爾。復次。如先所說作及增長業。若先所說由五因緣成極重業名定受業。與此相違名不定

受業。復有四業。一異熟定。二時分定。三二俱定。四二俱不定。諸阿羅漢所有不善決定受業。或於前生所作。或於此生先異生位所作。由少輕苦之所逼惱。便名果報已熟。若已轉依。果報種子皆永斷故。一切不受。所以者何。由佛世尊依未解脫相續建立定受業故。問若於一時亦牽亦搦盜取眾生即斷其命。當言一業爲二業耶。答。當言二業。以速轉故。於此二業由增上慢謂之爲一。若謂我當牽彼是第一思。即於盜時復謂我當搦殺是第二思。若時牽彼爾時不搦。若時搦彼爾時不牽。速疾轉故生增上慢。謂是一時。是

故此中當言二業。復次。略由三因緣故成現法受業。何等爲三。一田廣大故。二思廣大故。三相續清淨故。由五種相田成廣大。一從於一切有情第一利益安樂增上意樂住起。謂慈等至。二從於一切有情第一將護他心住起。謂無諍等持。三從第一寂靜涅槃樂相似聖住起。謂滅盡等至。四已得一切不善不作律儀。謂預流果。五極清淨相續究竟。謂阿羅漢及佛。爲首大苾芻僧。如是名爲田廣大性。若於是處以深厚殷重清淨信心捨清淨財。是名思廣大性。若前生中於他所施衣服等物。由身語意不爲障礙亦不思量

興染汙心。以無有障障彼相續。當知是名相續清淨。若有於此三種因緣一切具足。當知彼業定現法受。亦於生受亦於後受。若有與此相違三種因緣起不善業。當知亦成定現法受。或有所生一剎那業唯現法受。或有所生一剎那業亦現法受亦於生受。或有所生一剎那業三時皆受。譬如一縷其量微小能持一華。一繫華已勢力便盡不復能繫。復有一縷能持二華。再繫華已勢力便盡。復有一縷能持多華。多繫華已其力方盡。又如流水其性微小。流經一步勢力便盡。有第二水其性稍大。流經兩步勢力方盡。有第

三水其性廣大。流經多步勢力乃盡。又如酢滴其性淡薄。唯能酢彼一滴之水不能酢多。有第二滴其性稍嚴。酢二滴水不能酢多。有餘酢滴其性更嚴。乃至能酢眾多滴水。此中諸業差別道理當知亦爾。復次十種不善業道唯欲界繫。亦唯能感欲界異熟。多於惡趣少於善趣。又惡趣業預流果時皆已斷盡。若諸異生世間離欲。或復生上。一切皆伏而未永斷。若不還果身猶住此。或復上生。及阿羅漢諸不善業皆畢竟斷。若已證入清淨增上意樂地菩薩。一切不善業皆畢竟斷。此但由不忘念力所制持故。非由煩惱得

離繫故。復次思是業非業道。殺生乃至綺語亦業亦業道。貪恚邪見業道非業。此諸業道。餘決擇文。更不復現。後嗢柁南曰。

自性相廣略　方便與輕重　增減及瑜伽

引果生決擇。

如是已說業道決擇。生雜染決擇。我今當說。如先所說生雜染義。當知此生略有十一。一一向樂生。謂一分諸天。二一向苦生。謂諸那落迦。三苦樂雜生。謂一分諸天人鬼傍生。四不苦不樂生。謂一分諸天。五一向清淨生。謂欲界異生。六一向清淨生。謂已證得

自在菩薩。七清淨不清淨生。謂色無色界異生。八不清淨清淨處生。謂在欲界般涅槃法有暇處生。九清淨不清淨處生。謂生色無色界異生。十不清淨不清淨處生。謂生欲界異生不般涅槃法。設般涅槃法無暇處生。十一清淨清淨處生。謂生色無色界。非異生諸有學者。

復次經言。汝等長夜增羯吒斯恆受血滴。何等名爲羯吒斯耶。所謂貪愛。貪愛之言與羯吒斯名差別也。此言顯示攝受集諦。恆受血滴攝受苦諦。復次婆羅門。喻經中。世尊依死雜染說。如是言有五非狂如狂

所作。何等爲五。一解支節者。謂更有餘活命方便。而樂分析所有支節以自活命。是名第一非狂如狂所作。二慳貪者。謂慳貪所蔽慳貪因緣所獲財寶不食不施。唯除命終歎然虛棄大寶庫藏。是名第二非狂如狂所作。三樂生天者。謂更有餘身語意攝種種妙行生天方便。而樂妄執投火溺水顚墜高崖自害身命作生天因。是名第三非狂如狂所作。四樂解脫者。謂更有餘八支聖道解脫方便。而樂妄執自逼自惱種種苦行作解脫因。是名第四非狂如狂所作。五傷悼死者。謂依傷悼亡者因緣種種哀歎殞攫其身坌

灰拔髮斷食自毀欲令亡者還復如故是名第五非狂如狂所作復說頌曰世間無決定顛倒謂爲我父母及妻孥兄弟親友等曾母轉爲妻妻復爲兒婦兒婦轉爲婢或作怨家妻曾父轉爲子子復爲怨敵怨敵復爲奴或爲僕隸等曾王轉爲臣臣復爲貧匱或閻邑下賤爲世所輕鄙曾作婆羅門展轉爲三姓或復旃荼羅及補羯娑等於無量百千那庾多往返爲父復爲子及怨家等身如幻士衆中示種種形類異生處流轉現多身亦爾煩惱業緣因令種種諸行數數而積集如幻化所起雖遭是衆幻然無智所覆常

於諸行中樂著曾無厭。既自幻惑已。坌灰泣傷歎。於不應憂悲橫生諸悲惱。離假名親屬種種自憂悲。棄捐正法行。舉手而號泣。癡憍慢所亂。數行諸放逸。如是等種類。廣說徧應知。復次鬪諍劫中有四過失。謂壽量衰退。安樂衰退。功德衰退。一切世間盛事衰退。復次鬪諍劫中。諸有情類。略於八處互不相數。一不數正法。二不數名聞。三不數宗族。四不數可愍。五不數善友。六不數有德。七不數有恩。八不數親友。

問。先說生雜染中無明緣行乃至生緣老死。此無明等十二支差別義云何應知。答。略由五相。一由相故。

二由自性故。三由業故。四由法故。五由因果故。問。何等爲無明相。答。貪瞋慢相。是無明相。計我我所相。無慚無愧相。多放逸相。性羸鈍相。饒睡眠相。心愁感相。種種惡業現行等相。是無明相。問。何等是無明自性。答。自性總相如前已說。自性差別今當顯示。謂或有隨眠無明。或有覺悟無明。或有煩惱共行無明。或有不共獨行無明。或有蔽伏心性無明。或有發業無明。或有不染汙無明。或有離羞恥無明。或有堅固無明。謂無般涅槃法者所有無明。問。何等爲無明業。答。於不現見義而生迷惑。是無明業。如是於現見義劣義

中義勝義利益義不利益義眞義邪義因義果義而生迷惑是無明業。又有十種愚癡有情偏攝愚癡諸有情類。一缺減愚癡二狂亂愚癡三散亂愚癡四自性愚癡五執著愚癡六迷亂愚癡七堅固愚癡八增上愚癡九無所了別愚癡十現見愚癡缺減愚癡者。謂如有一或缺於眼或缺於耳於眼所識色耳所識聲一切境界皆不領解是故愚癡狂亂愚癡者謂如有一或遭逼迫或遭大苦或遭重病或痛所切或復顚癲令心狂亂由此不了善作惡作是故愚癡散亂愚癡者謂如有一心散異境不能了餘善作惡作是

故愚癡。自性愚癡者。謂如有一。於生死中無始以來自性。不了苦集滅道。眾生無我法無我等。是故愚癡。執著愚癡者。謂如有一墮外道中。彼於身見身見爲本。諸見趣中不能解了。是故愚癡。迷亂愚癡者。謂如有一。或名想亂。或形量亂。或色相亂。或業用亂。於亂處法不能解了。是故愚癡。堅固愚癡者。謂如有一。畢竟無有般涅槃法。所有愚癡自性堅固。乃至諸佛亦不能拔。增上愚癡者。謂如有一。常恆無間習諸邪行。又邪行因所生。眾苦之所逼切。雖知雖見而故奔趣樂著嬉戲。或復貪等行者。亦是增上愚癡。無所解了

愚癡者謂如有一不聞不思不修習故於法於義不能解了。是故愚癡。現見愚癡者謂如有一。現見諸行皆悉無常而起常想。現見皆苦而起樂想。現見不淨而起淨想。現見無我而起我想。現見病法老法死法起安隱想。無逼惱想。又此無明。於五處所能爲障礙。一能障礙眞實智。二能障礙煩惱滅得。三能障礙聖道成滿。四能障礙往於善趣。五能障礙世間現法諸吉祥事。問。何等名無明法。答。或有由無明故墮無明趣說名愚癡。非癡所嬈不爲癡垢非癡所媚。謂住隨眠無明。或有愚癡爲癡所嬈不爲癡垢非癡所媚。

謂由纏所攝無明。或有愚癡爲癡所嫉爲癡所垢非癡所媚謂由發業無明。發惡業已於此惡行而生羞恥。或有愚癡爲癡所嫉爲癡所垢爲癡所媚謂因無明發起種種惡不善業。於此惡行無有羞恥。此中由前三種說名愚癡墮無明趣。不名癡人。由後一種說名癡人。或有闇法無明謂在欲界。或有昧法無明謂在色界。或有翳法無明謂在無色界。問何等名無明因果。答因如本地分已說。果謂一切後有支。又於眞如及諸諦義不能解了。或復猶豫。或卽於此生邪決定謂於諦理或增或減顚倒執著無常等故。或由增

上慢故。或由自輕懱故。餘有支決擇文。更不復現。
復次如世尊言。眼爲因色爲緣眼識得生。乃至身爲
因觸爲緣身識得生。又說觸爲受緣。又說能生作意
爲因生所生識。此中非眼等是眼識等生因。由彼諸法各
是受生因非能生作意是所生識生因。由彼諸法各
自種子爲生因故。何故此中說眼等爲眼識等因。當
知此依俱有依攝。引發因說。非生起因。所以者何。由
俱有眼等根爲依止故。眼等諸識彼彼境轉。非無依
止。如是由俱有觸爲依止故有諸受轉。由俱有能生
作意爲依止故。所生識轉。非無依止。是故世尊於此

諸處依俱有依所攝引發因說。非生起因。或依助伴因說。何以故。非已滅眼能爲已生眼識所依。耳等亦爾。非已滅觸能爲已生受所依止。亦非已滅能生作意能爲已生所生識依。

復次緣起次第略有四種。一牽引次第。二生起次第。三受用境界次第。四受用苦次第。無明緣行行緣識。是牽引次第。識緣名色名色緣六處。是生起次第。六處緣觸觸緣受。是生起已受用境界次第。受緣愛愛緣取取緣有有緣生生緣老死。是受用苦次第。於此處所。餘決擇文。更不復現。

# 瑜伽師地論卷第六十

音釋

㮈攞 埋之切翎也 居縛切爪持也 癲 音閑顛癲狂病也 嬈 而沼切障也 尠息淺切少也 杌 五忽切樹無枝也 礫 郎擊切小石也 鹹鹵 鹹音咸鹵音魯地不生物 嵯 疾之切 跎 倉故切 曰鹵磁石也 酢 與醋同 翳 於計切障也

普為出資及讀誦受持
輾轉流通者回向偈曰
願以此功德
消除宿現業
增長諸福慧
圓成勝善根
所有刀兵劫
及與饑饉等
悉皆盡滅除
人各習禮讓
讀誦受持人
輾轉流通者
現眷咸安樂
先亡獲超昇
風雨常調順
人民悉康寧
法界諸含識
同證無上道

卍卍卍