

攝大乘論隨錄

無著菩薩 著
唐三藏法師玄奘 譯
南岳後學忻車 隨錄

一切佛經，及闡揚佛法諸書，無不令人趨吉避凶，改過遷善。明三世之因果，識本具之佛性。出生死之苦海，生極樂之蓮邦。讀者必須生感恩心，作難遭想。淨手潔案，主敬存誠。如面佛天，如臨師保。則無邊利益，自可親得。若肆無忌憚，任意褻瀆。及固執管見，妄生毀謗，則罪過彌天，苦報無盡。奉勸世人，當遠罪求益，離苦得樂也。

唐序

攝大乘論是無著菩薩爲度其弟世親由小入大起大乘正信者其爲用雖略似馬鳴菩薩所造之大乘起信論而其立義之堅密如以十勝相攝大法相義使聞者得如理如量而入甚深法海較起信論之不立種子僅開心爲眞如生滅二門者實爲殊勝故近世研究佛學思想較深蘄開正法眼者往往謂欲多聞熏習大乘與其持誦起信不如持誦攝論之善然是論爲相宗基礎而相宗之建立猶在世親唯識三十頌故唐代諸大師如奘基等皆致力世親學而於此論未見註釋今雖有古註世親無性二家以文義與衍學者未由獲入德之門故研究者甚尠歐陽竟無居士雖屢稱述而未始有作太虛法師僅解所知依分持松法師固有義記以非專家頗少發明大圓會講此論於上海一次武昌佛學院二次武岡覺國學院一次除參考古註外頗獨闢門徑間有發前人所未發補古註所未備者徒以菩薩道遙未

暇致思僅解所知依分編入法相文學中民國丙子孟冬大圓自衡陽船山高農講南華歸偕樂天愚居士便道遊南岳至祝聖寺遇忻車法師夙緣所追談契玄旨遂偕登祝融峯上下二宿山中途間高談闊論至不可思議每訝深入無著世親之室何其藏山於澤使世人無得而稱者得毋有妙著請賜一讀耶師乃宛爾出示以攝大乘論隨錄稿三厚冊師最謙遜謂所錄卽就世親無性持松太虛法舫五家取其顯而知者刪繁就簡使初學得入路而止或稍有增語亦未敢逾量大圓謂能如此矜慎已爲不可思議及開讀大略始知於古註隱晦處發明仍不少因爲檢所知依所知相入所知相三分中之深隱義大圓向日以爲百索而不易得解者而此隨錄竟能渙然冰釋如啓幽谷見天日者眞令歡喜讚歎弗已恐世之皮相者未易見知也因爲述其崖略如此亦願以斯法供養天下後學

民國二十五年冬唐大圓序

自序

此論無著菩薩本阿毗達磨大乘經中攝大乘品造以十相殊勝顯示大乘其中所知依所知相二分詮所觀境入所知相至增上三學六分詮修習行彼果斷彼果智二分詮究竟果一切大乘齊此究竟惟法海深廣義山高峻造語奇沈牆高數仞幸法舫法師寄我攝大乘論講本及持松法師義記並參閱世親無性二菩薩釋論與太虛法師初分講義反復研讀稍獲門徑茲撮其要義隨閱隨錄惟於其中若錄全文則標其名若取少句少義則未標名且或於詞澀義隱之處亦不免稍有變動爲求順顯非有慢心至於科判則全依持松法師義記

民國二十五年六月二十四日釋忻車識於南岳祝聖寺佛學研究社

攝大乘論隨錄 卷上

無著菩薩造

唐玄奘法師譯

南岳後學忻車隨錄

阿僧伽，此云無著，佛滅度後九百年中，生於北印度健陀羅國，初從化地部出家，後從慈氏廣修大乘，得極喜地，欲闡至理，故造斯論。

玄奘法師，歷史事蹟，另有專傳，茲不重述。惟其不憚艱辛，遠學異國，取彼三藏，光我文化，此則吾人所應敬禮而不可忘者。此論即彼所譯。

此論全文總有三科 初敘起分 二正釋分 三指結分 今初

總標綱要分第一

此中十門，義海浩博，恐小智者沉沒其中，莫知涯涘，先示綱要，令立岸觀。

阿毗達磨大乘經中，薄伽梵前，已能善入大乘菩薩，爲欲顯示大乘體

大故說。

此是論主顯示造論有據。阿毗達磨，古云阿毗曇，譯無比法。依世親解，具四義，謂對法，數法，伏法，通法。對法者，此法對向無住涅槃，能說諸諦菩提分解脫門等故。數法者，於一一法數數宣說訓釋言詞自相共相等無量差別故。伏法者，由此具足論處所等，能勝伏他論故。通法者，由此能釋通素怛纜義故。阿毗達磨，乃大小乘諸論之通名，而佛所說之經，具對數伏三義者，亦得斯名，故此經名阿毗達磨。大乘經中者，因阿毗達磨名通二乘，今爲簡彼聲聞阿毗達磨，故舉大乘。爲顯法門別名故，舉阿毗達磨，爲顯通名故，舉經言。四義中之通義，惟菩薩所造之論方有，前之三義，通佛說之一切論議分經，故此經別名阿毗達磨，通仍名經。此中中言，明依經中一品，非依全經故。薄伽梵前者，顯有所敬故無異言。薄伽梵，佛地經論有六義，一自在義，謂諸如來永不繫屬諸煩惱故。二熾盛義，猛焰智火所燒煉故。三端嚴義，三十二大士相等所莊飾故。四名稱義，一切殊勝功德圓滿無不知故。五吉祥義，一切世間親近供養咸稱讚故。六尊貴義，具

一切德，常起方便利益安樂一切有情無懈廢故。無性云，能破四種魔怨故，名薄伽梵，一者煩惱魔，二者蘊魔，三者天魔，四者死魔，依空三摩地，能破煩惱魔，一切粗重轉依相住，無量善根隨順證得。或復依止精進慧力，能破蘊魔。依慈等持，能破天魔。依修神足，能破死魔。能破如是四大魔故。名薄伽梵。已能善入大乘菩薩者，此菩薩並非初業，已能善巧通達大乘者，於諸陀羅尼辯才功德能持能闡。此句一表說者之德，二出能說此攝大乘品之主。爲顯大乘體大故說者，菩薩何因欲說此法，爲衆生不知大乘自性之甚深高廣無上，作用之甚深高廣無上，爲開示令其同得通達故，是故爲說。

乙二正釋分分二 丙初統敍宗綱 二別解殊勝 初中又二 丁初總標論體

二委釋因由 初中復三 初明依舉數

謂依大乘，諸佛世尊有十相殊勝殊勝語。

依大乘者，依止大乘而起所說，簡非聲聞亦非世間。十相者，十種也，諸佛世尊有十種殊勝義，義因殊勝，故語果亦殊勝，今卽依此十種大乘殊勝佛語

，安立論體。

二正列十名

一者所知依殊勝殊勝語。

所知依者，即阿賴耶識，謂此識爲所應可知之染淨諸法之依，依是因義，是彼因故。此所知依即是殊勝，凡愚不了故。殊勝語者，由所詮之法殊勝，故能詮之語亦殊勝。

二者所知相殊勝殊勝語。

相者自性義，即所知之三自性自性。

三者入所知殊勝殊勝語。

若修唯識觀，能入所知相，故觀名能入，唯識名所入。

四者彼入因果殊勝殊勝語。

世親云，謂能入彼，故名彼入，即是悟入唯識理性。因謂加行時世間施等波羅密多，果謂通達時出世施等波羅密多。

五者彼因果修差別殊勝殊勝語。

彼因果者，即彼世出世之六度。修差別者，即十地中修此六波羅密多地地不同，展轉殊勝，故名差別。

六者即於如是修差別中增上戒殊勝殊勝說。

修差別中，即十地中，謂菩薩於十地依戒而學。

七者即於此中增上心殊勝殊勝語。

謂菩薩即於此修差別中，依內心而修諸三摩地，故名增上心學。

八者即於此中增上慧殊勝殊勝語。

謂菩薩即於此修差別中，依慧而學，即是無分別智故名增上慧。

九者彼果斷殊勝殊勝語。

彼果者，即三學之果，斷殊勝者，謂斷煩惱及所知障，證得無住大涅槃。

十者彼果智殊勝殊勝語。

彼果者如上釋。世親云，謂無障智名智殊勝，無分別智有所對治，今此佛智

已離一切障及隨眠，是名於彼無分別智佛智殊勝。

三結顯聖教

由此所說諸佛世尊契經諸句，顯於大乘真是佛語。

由此所說十相殊勝殊勝語，是諸佛世尊所說契經諸句深妙之義，顯此大乘真是佛語，非小乘所能企及。

丁二委釋因由三 戊初顯其安立 二正示超勝 三安立次第 初中又三

己初徵 二釋 三結 今初

復次。云何能顯。

此問能顯大乘之所以。

己二釋二 初顯異小 二明體勝 初又三 初總標

由此所說十處，於聲聞乘曾不見說，唯大乘中處處見說。

十處者，謂十事，由此所說十事，能顯大乘。

二別釋

謂阿賴耶識，說名所知依體。

此阿賴耶識，能爲所知染淨諸法之因，故名所知依體。

三種自性，一依他起自性，二徧計所執自性，三圓成實自性，說名所知相體。

此三自性，卽所知相，故云體也。依他起自性者，依他衆緣而得起故。徧計所執自性者，於蘊處界中周徧計度若我若法自性差別而起執故。圓成實自性者，二空所顯圓滿成就諸法實性，名圓成實。

唯識性，說名入所知相體。

持松云，了知自性差別種種名義皆是假立唯有識性，名唯識性，入謂現觀，若能現觀此唯識性，卽是通達三性之義。

六波羅密多，說名彼入因果體。

世親云，謂由唯識性入三自性時，世間施等波羅密多名清淨因，由能引發出世間故。入地已去，卽彼施等波羅密多成出世間，名清淨果。

菩薩十地，說名彼因果修差別體。

菩薩於十地中修習施等波羅密多地地不同，即是彼因果修差別體。

菩薩律儀，說名此中增上戒體。

即諸地中菩薩所修戒學，如菩薩地正受菩薩律儀中說。

首楞伽摩虛空藏等諸三摩地，說名此中增上心體。

即諸地中菩薩依止心所修定學。首楞伽摩，此云健者，即菩薩大健有情所行之定，虛空藏等，等餘賢護大乘光明等定，三摩地者翻爲等持，以遠離沈掉，平等持心趣一境故，即有心定。

無分別智，明說此中增上慧體。

世親云，若諸聲聞，離四顛倒分別名無分別。若諸菩薩，離一切法分別名無分別。二無分別，差別如是。

無住涅槃，說名彼果斷體。

三學之果名彼果，彼果即斷，名彼果斷。此體即斷煩惱所知二障所得之無住

大涅槃。

三種佛身，一自性身，二受用身，三變化身，說明彼果智體。

彼三學果，故名彼果，彼果即智，名彼果智，此體即佛三身，此三身為智之極果。

三結

由此所說十處，顯於大乘異聲聞乘。

由此十處，具顯大乘，聲聞乘中不說此故。

二明體勝

又顯最勝，世尊但為菩薩宣說。

又顯最勝者，顯大乘中此亦最勝。世尊但為菩薩宣說者，無性云，此中應言菩薩但為菩薩宣說，由佛現見佛所開許而宣說故名世尊說，如十地等。是故先說薄伽梵前。

已三結

是故應知但依大乘，諸佛世尊有十相殊勝殊勝語。

戊二正示超勝二 己初問

復次，云何由此十相殊勝殊勝如來語故，顯於大乘真是佛語，遮聲聞乘是大乘性。由此十處於聲聞乘曾不見說，唯大乘中處處見說。

此中遮聲聞乘是大乘性者，有人計小乘即大乘，謂若能久習聲聞乘則得大菩提果，故今遮之。

謂此十處是最能引大菩提性，是善成立，隨順無違，爲能證得一切智智。

此大菩提，以智斷二種殊勝爲其自體，此十處最能引發。是善成立者，謂此十處，聖教正理等量所隨，不被他屈故。隨順者，謂爲證得菩提修行之時，隨順正道相應而住。無違者，與佛果不相違故。爲證得一切智智者，一切智智，此能證得。又一切智智者，謂佛果位，位智圓滿，更無對治，根本如理智起時，證一切法之真如理，故曰一切智。但此智發時，同時後得如量智照

一切法之緣生相，故曰一切智智。

二頌說

此中二頌

所知依及所知相 彼入因果彼修異 三學彼果斷及智

最上乘攝是殊勝 此說此餘見不見 由此最勝菩提因

故許大乘真佛語 由說十處故殊勝

此說此餘見不見者，謂此十處殊勝之說，於此大乘處處見說，於餘小乘曾不見說。

戊三安立次第三 己初徵

復次，云何如是次第說此十處。

問，此十殊勝均是大乘，有何所以，如是次第說耶。

己二釋

謂諸菩薩於諸法因要先善已，方於緣起應得善巧。

證真必須了俗，了俗尤先善因，此因即阿賴耶識，是故初立所知依分。了此因已，然後方得善巧緣起諸法，知從此因而有彼果，復知彼果要從此因。

次後於緣所生諸法，應善其相，善能遠離增益損減二邊過故。

緣所生法，即是三性，於此三性應善了其相。謂於依他起上應善遠離徧計實我實法之增益執過，應善遠離撥無圓成實之損減執過，是故次立所知相分。

此上二分是所觀境。

次後如是善修菩薩，應正通達善所取相，令從諸障心得解脫。

如是菩薩於三性相得善巧已，更以唯識性應正通達彼所知相，令即從彼雜染徧計二障之中，得其自在。故次明入所知相分。

次後通達所知相已，先加行位六波羅密多由證得故，應更成滿增上意樂得清淨故。

如是菩薩通達唯識性已，先於加行位中，已證得世間六度，應更成滿清淨增上意樂所攝出世六度。欲及勝解名爲意樂。此二增上，故名增上意樂。數雖

無增，以出世故，名爲清淨。由此第四，名彼入因果分。

次後清淨意樂所攝六波羅密多，於十地中分分差別應勤修習，謂要經三無數大劫。

謂菩薩清淨意樂所攝六度，於十地中應勤修習，令其展轉增勝，分分差別，要經三無數大劫方得圓滿，非如聲聞極速三生勤修對治便證解脫。故次第五，明修差別分。

次後於三菩薩所學應令圓滿。

增上戒定慧三學，菩薩於十地中應勤修習令其圓滿。故六七八，明三學。既圓滿已，彼果涅槃，及與無上正等菩提，應現等證。

修學既已圓滿，最後於金剛無間道中斷二障種習俱盡，得無住涅槃。解脫道中證四智菩提。斷果智果平等證得。是故最後明斷及智二種勝果。

已三結二 初正結

故說十處如是次第。

由上所說道理，次第如是，不可顛倒，不容增減。

二指益

又此說中，一切大乘皆得究竟。

世親云，一切大乘齊此究竟。何以故，若欲說緣起，卽入阿賴耶識攝。若欲說諸相，卽入三自性攝。若欲說證得，卽入唯識性攝。若欲說波羅密多，卽入波羅密多攝。若欲說諸地，卽入諸地攝。若欲說諸學，卽入諸學攝。若欲說斷及智，卽入無住涅槃及三種佛身攝。齊是名爲一切佛語。是故但說如此次第。

丙初統敍宗綱竟

所知依分第二

大科丙二別解殊勝分三 丁初二分解能變所變二種境 二入所知相下有六分 解唯識因果差別三學之行 三彼果斷及彼果智二分 解轉依三身二種果 初二分二 戊初所知依分 明能變唯識境 二所知相分 明所變三性境 初又分五 己初辨名 二釋相 三證成 四明差別 五辨屬無記 於初二又分四 庚初辨異名 二問答料簡 三結顯 四破執 初復分三 辛初所知依及阿賴耶 二阿陀那 三心 今初且明所知依及阿賴耶二 壬初雙標二名

此中最初且說所知依，即阿賴耶識。

大乘殊勝十處顯示，今姑簡餘九處，先說所知依，故云最初。問，既說所知依，何復說阿賴耶識。答，就法體言，此二同是第八識。就義量言，則有寬狹。所言寬者，所知依，為所知染淨諸法之因，位通凡聖，故寬。所言狹者，阿賴耶識，惟攝藏雜染諸法種子令不失壞，又惟在異生及有學與七地以前

有，故狹。問，既寬狹攸分，斯應取寬，何故後文獨釋阿賴耶而不釋所知依耶。答，阿賴耶名他處廣明，所知依名惟此處見，既說卽言，明非異體，非異順廣，是故雙標。

壬二徵義引證二 初徵義

世尊何處說阿賴耶識，名阿賴耶識。

太虛云，世尊於何教法處中，說此阿賴耶法耶。又於何教法中，說此法名阿賴耶識耶。故問有二義。

二引證二 初證所知依

謂薄伽梵於阿毗達磨大乘經伽他中說。無始時來界，一切法等依，由此有諸趣，及涅槃證得。

伽他，卽孤起頌。初句謂此識無始以來爲一切雜染法之因，界是因義，因卽種子。次句謂此識無始時來與一切染淨法爲緣，平等爲所依止，卽根本依，增上緣。後半頌謂由此因緣二義，執持順於流轉之法故，令一切有情流轉諸

趣生死。執持順於還滅之法故，令一切修行者證得涅槃。

（二）證阿賴耶二 初引證

卽於此中復說頌曰。由攝藏諸法，一切種子識，故名阿賴耶。勝者我開示。

已引阿毗達磨經中伽他，證所知依已，復引此經中頌，證阿賴耶識，名阿賴耶識。謂由能攝藏一切雜染諸法種子，故此識名阿賴耶。但此法非小乘所堪，故惟菩薩勝者，我方爲開示。

二述義二 初徵

如是且引阿笈摩證，復何緣故此識說名阿賴耶識。

阿笈摩，此翻爲教。上所引文，但證其立名之處，尙未知有何緣故，說此識名阿賴耶識。

二釋

一切有生雜染品法，於此攝藏爲果性故。又卽此識，於彼攝藏爲因性

故，是故說名阿賴耶識。或諸有情攝藏此識爲自我故，是故說名阿賴耶識。

今訓此識名阿賴耶，約三藏義釋。一切有生無性解作有爲雜染品法，簡非清淨，謂有爲雜染諸法熏習此識時，此識能攝藏彼習氣成種子，而爲種子果性故，此約能藏邊說。

又卽此識，於彼所攝藏之諸法種子能爲其生起之因，而爲因性故，此約所藏邊說。

又諸有情，攝藏此識之見分爲自我故，此約我愛執藏邊說。

辛(二)阿陀那四 王初標名

復次，此識亦名阿陀那識。

阿陀那，此云執持。復說異名者，令於阿賴耶識更加顯了。

壬二引證

此中阿笈摩者，如解深密經說。阿陀那識甚深細，一切種子如瀑流。

我於凡愚不開演，恐彼分別執爲我。

此中證此識名阿陀那識之教者，如解深密經說。初句頌示其名及其深細，識論云，無姓有情不能窮底，故說甚深，趣寂種姓不能通達，故名甚細。一切種子者，謂此識能持一切染淨諸法種子。如瀑流者，謂此識無始時來剎那生滅，非斷非常，相續無間，猶如瀑流。後半頌明不爲凡愚說之理由，謂若爲說，恐彼更起分別我執。此分別言，簡於俱生。

壬三述義二 初問答總釋

何緣此識亦復說名阿陀那識。執受一切有色根故。一切自體取所依故。

上雖已明立名，其執持義亦當顯示，故復設問。今二義答釋，一執持五有色根令不失壞，令生覺受故。二相續正結生時，攬取自體爲所依故。太虛云，取胎爲自體者，卽此識也。

二重徵別釋

所以者何，有色諸根由此執受，無有失壞，盡壽隨轉。又於相續正結生時，取彼生故，執受自體。

此別釋上二義也。眼等五根有色可見，非如後三無形可觀，故名前五爲有色根。此有色諸根，由阿賴耶識所執受故，安危共同，乃至壽限彼不失壞。又此識於中有末位最初一念結生相續，攬取父母精血，攝彼生體以爲自體，名取彼生。精血合故，受彼生故，非無此識而有執受一期自體。

壬四結成

是故此識亦復說名阿陀那識

由上引證述義二文，故此阿賴耶識亦復說名阿陀那識。

辛(三)心三 初引教爲量 二釋義 三述立名之因

此亦名心。如世尊說心意識三。

此阿賴耶識亦說名心，云何知爾，舉佛說爲證。通則三名互通，別則大乘以集起名心，思量名意，了別名識。小乘則謂未來名心，過去名意，現在名識。

壬二釋義二 癸初釋意 二釋心 初又二 子初正辨二意 二證成染汙，
初中二 丑初標名舉數

此中意有二種。

丑二別釋二種三 初明第一意

第一與作等無間緣所依止性，無間滅識，能與意識作生依止。現行將起之起所主客受處所也

等無間緣者，等謂齊等，限於自類。前滅後生，中無二念間隔，不論久暫，皆曰無間。由此前念無間滅開闢引導緣故，後識生起，故曰等無間緣。此第一意，能與後念意識作生起依止。太虛云，約意識或前六識之此緣以名意者，乃共小乘之名。但大乘八識自類前望後各各皆爲此緣，則非小乘之所共也。

二明第二意

第二染汙意，與四煩惱恆共相應。一者薩迦耶見，二者我慢，三者我愛，四者無明。此卽是識雜染所依。識復由彼第一依生，第二雜染。

此意恆與四惑相應，故名染汙。薩迦耶見者，識論說爲我見，於非我法妄執

爲我，故名我見。恃所執我而自高舉，故名我慢。於所執我深生耽著，故名我愛。愚於我相，迷無我理，故名無明。此卽是識雜染所依者，謂此染汙意，是前六識雜染所依之源。此言雜染亦攝善心，因善心中亦執我故。識復由彼第一依生第二雜染者，後起之識又由彼第一等無間意爲依止而生，復由第二意生時雜染。

三訓釋名義

了別境義故。

識不單列，卽此釋之。了別境者，謂識以能了別別境爲自體也。

等無間義故，思量義故，意成二種。

此釋意名，由與處義，與現行法作生起而依止之受處所名第一意。由恆審思量執我等成雜染義，名第二意。

二義不同，故意有二。

子二證成染汙二 丑初問答極成 二釋性攝 初中二 寅初直說 二頌顯

初又二 卯初徵起

復次，云何得知有染汙意。

等無間意，大小乘共，故不別釋。第七染汙惟大乘有，別建立故，故別設問。

卯二正顯六過 一不共無明不成過

謂此若無，不共無明則不得有，成過失故。

無明有二，一，共，謂發業無明。二，不共，謂迷理無明，以迷無我理故。此不共無明又有二，一，獨行不共，謂第六不與貪瞋慢俱，但有間斷，與忿等十惑相應而起。二，恆行不共，其相微細，恆與染意相應而行，故名恆行。何以知此無明惟與染意相應不共餘識。以前六識有間斷故，第八賴耶是無覆性故，等無間意已滅無故，皆非所依。惟有第七染意，是此所依。有所依故，不共無明方得成立。此若無者，則無所依，所依無故，彼亦不有，便違聖教，成大過失，聖教處處說有恆行不共無明故。

二五同法不有過

又五同法亦不得有，成過失故。所以者何，以五識身必有眼等俱有依

故。

五有俱有依，也根而五識得生，六有俱有依，而六識得生。六有俱有依，五同法方有，若無染汙意，五同法亦無。量曰，第六應有俱有依，根識同時是識故。如前五識。若無間滅意非俱有，第八共依非別依。

三無訓釋詞過

又訓釋詞亦不得有，成過失故。

訓釋詞者，解釋名言也。卽上訓思量爲意之詞。若無此意，卽成空言，成大過失。又思量是訓現行法，彼無間滅意已滅非有。六識八心，又各別有訓釋詞故。

四二定無差別過

又無想定與滅盡定差別無有，成過失故。謂無想定染意所顯，非滅盡定。若不爾者，此二種定應無差別。

此染意若無者，二定應有無差別過失。何以故，此二定俱滅六識王所，因無

想定有染意在，故成凡定。滅盡定更滅染意，故成聖定。此二定之差別。若不爾者，謂若不因此染汙意之有不有者，求其二定之差別，了不可得。

(五)無想無漏過

又無想天一期生中應無染汙，成過失故。於中若無我執我慢。

又若無此染汙意者，彼無想天一期生中，除初後各半劫有想外，中間四百九十九劫六識王所皆不現行，應成無漏。是故若許有染意在，於中常起我執我慢，則無過失。若不許有染意在，於中常起我執我慢，經如許長時無想而尙是凡定，則成過失。

(六)我執不有過

又一切時我執現行現可得故，謂善不善無記心中。若不爾者，惟不善心彼相應故，有我我所煩惱現行，非善無記。是故若立俱有現行，非相應現行，無此過失。

又由有染汙意故，故一切時善惡無記心中，皆有我執現行可得。若無染汙意

者，祇應不善心起時可有我我所執與之相應而起。有我我所煩惱現行，理非善心與無記心中可有。是故若立有染汗意，則善無記二心中有我執現行得行無有過失，非六識善無記二心中我執相應現行於二初三性時中得現行也無有過失。

寅二頌顯二初三頌重顯前義

此中頌曰。

若不共無明 及與五同法 訓詞二定別 無皆成過失

無想生應無 我執轉成過 我執恆隨逐 一切種無有

離染意無有 二三成相違 無此一切處 我執不應有

第一頌明若無染汗意，則不共無明等四法皆成過失。第二頌初句及我執轉之八字，明若無染汗意則成過失。第二頌後半頌及第三頌初句三字，明若離染汗意，則無有我執恆隨逐有情於一切種性中起現行。第三頌初句後無有二字及第二句初二字，言無有二者謂若無染汗意，則無有不共無明及五同法之二。二句後四字三成相違者，謂訓釋詞一定差別無想生中我執恆隨，若離染汗

意，如此三事與事理教皆成相違。後半頌總明若無染汙意，則於一切處我執不應有。

二一頌別解不共無明

真義心當生 常能爲障礙 俱行一切分 謂不共無明

真義，謂真如。心，卽能證此真義之無分別智。謂有一法，於證真如無分別智當生之前，常能爲此智生起之障礙者。又於三性位中恆共俱行者，卽謂之不共無明。

丑二釋性攝

此意染汙故，有覆無記性，與四煩惱常共相應。如色無色二纏煩惱，是其有覆無記性攝。色無色纏爲奢摩他所攝藏故，此意一切時微細隨逐故。

此染汙意非善性，非惡性，非無覆_無記性，而是有覆無記性攝。以常與四煩惱相應故。猶如色無色界然，亦是有覆無記性攝。彼色無色界有煩惱在，故非

是善，然爲定力所攝藏故，不起過患，又非不善，非善不善，則是無記，雖是無記而尚在纏，故名有覆無記。此意恆與四感滅相應，故非是善，然一切時隨逐第八行相微細內門轉故，又非不善，非善不善則是無記，雖是無記而有惑在，故名有覆無記。

癸二明心

心體第三，若離阿賴耶識，無別可得。是故成就阿賴耶識以爲心體。由此爲種子，意及識轉。

心體第三者，識意心次第數之，此心體第三。或此所知依，一名阿賴耶，二名阿陀那，三名心。此心若離阿賴耶識，無別有體，是故以阿賴耶爲此心體理極成就。又由此心爲種子故，意及前六識皆得生起。

壬三述立名之因

何因緣故亦說名心，由種種法熏習種子所積集故。

問，旣以阿賴耶爲性，何故又名爲心。答，由積集故，又說爲心。所言極集

，義分能所。能積集者是前七識，能熏習故。所積集者，是第八識，是所熏故。以第八是彼種種種子所積集之處所故，故訓爲心。

庚初辨異名竟 庚二問答料簡二 辛初問

復次，何故聲聞乘中不說此心名阿賴耶識，名阿陀那識。

問，何故世尊在聲聞乘中但說心名，不說此二名耶。

辛二答二 壬初深細不說 二密意已說 初中二 初明聲聞智劣

由此深細境所攝故。所以者何。由諸聲聞不於一切境智處轉，是故於彼雖離此說，然智得成，解脫成就，故不爲說。

深細境者，卽二名所詮之相。如前頌云，阿陀那識甚深細，及唯識三十頌中云不可知執受處了。此深細境何故不爲聲聞等說，因聲聞等惟求自利，不於一切境智處轉故。一切境智者，卽緣一切相之智也。是故於彼不爲說此阿賴耶識。雖不爲說，然彼由粗淺苦等正智，便能永斷煩惱，出世解脫，亦得成就，故不爲說亦無過失。

二顯菩薩智勝

若諸菩薩定於一切境智處轉，是故爲說。若離此智，不易證得一切智智。

菩薩利生心切，一切智性，爲所期處，異此不能作他義利，是故爲說。因菩薩若離此一切境智，則不易證得一切智智。

壬二密意已說二 癸初總標

復次，聲聞乘中亦以異門密意已說阿賴耶識。

異門者，立名不同也。密意者，非了義說也。

癸二證釋四 初增一經

如彼增一阿笈摩說，世間衆生愛阿賴耶，樂阿賴耶，欣阿賴耶，憙阿賴耶。爲斷如是阿賴耶故，說正法時，恭敬攝耳，住求解心，法隨法行，如來出世，如是甚奇希有正法出現世間。

增一阿含經說四阿賴耶，愛是總標，餘三別釋。謂樂現在阿賴耶，欣過去阿

賴耶，憇未來阿賴耶。名雖有四，其體是一，約義卽爲我愛執藏也。聲聞爲斷此故，於如來說^正五法時，恭敬攝耳，成其聞慧，住求解心，成其思慧，既知所應趣證之法，隨法道而修行，成其修慧。知此法已，讚世尊言，惟如來出世，方有如是甚奇希有之正法出現於世間。

二四德經

於聲聞乘如來出現四德經中，由此異門密意已顯阿賴耶識。

此經宣說如來出世有四種可稱讚之德，故名如來出現四德經。但論文未引經文，各註亦未解釋，姑闕。

三大衆部

於大衆部阿笈摩中，亦以異門密意說此名根本識，如樹依根。

根本識者，是諸識生起所依之根本故。譬如樹根，是莖等所依。

四化地部

化地部中，亦以異門密意說此名窮生死蘊，有處有時見色心斷，非阿

賴耶識中彼種有斷。

此部立三種蘊，一一念蘊。謂剎那生滅法。二一期生蘊，謂乃至死恆隨轉法，根等法是。三窮生死蘊，乃至金剛喻定恆隨轉法。窮生死蘊，卽是阿賴耶異名。於未得無餘涅槃以前，此蘊不盡，故名窮生死蘊。問，云何得知此識名窮生死蘊耶。文釋此義曰，謂無色界處見彼色斷，無想定時見彼心斷，色心有斷，皆非彼蘊。然非永滅，後離彼位，色心還有，驗此所斷，是現非種。然持種者究將誰屬，無色處雖有心在，然不能持色種，無想時雖有色在。然不能持心種，前六識皆有間斷，第七識生空觀起時彼染亦斷，不相應行非實有體，皆不能持種，無爲雖常而非彼蘊，故唯有阿賴耶識能持彼種，故知彼部之窮生死蘊，卽此阿賴耶識。

庚三結顯

如所知依，說阿賴耶識爲性，阿陀那識爲性，心爲性，阿賴耶爲性，根本識爲性，窮生死蘊爲性等。由此異門，阿賴耶識成大王路。

等者，等上座部及正量部。正量部立此名果報識。上座部立此名有分識，有謂三有，分是因義，此識恆徧，爲三有因。由此異門阿賴耶識成大王路者，由上來所引諸多異門解釋，故阿賴耶識成最廣大正直明顯平坦之大國王所履之路。

庚四破執二 辛初破彼計非 二約教申理 初中分二 壬初破計 二斥非

初又二 初破濫義

復有一類，謂心意識義一文異。是義不成。意識兩義差別可得，當知心義亦應有異。

初顯邪計，次破所計之義不能成立，三釋。無性云，意識兩義差別可得者，兩聲兩義能詮所詮自相異故。謂六識身無間過去說名爲意，了別境界說名爲識。按無性此釋或就小乘未許有染汗意故以無間滅意說意不然何不說第七染汗末那爲意耶如意識名義有差別，如是心義亦應有異。

二破異解

復有一類，謂薄伽梵所說衆生愛阿賴耶乃至廣說，此中五取蘊說名阿賴耶。有餘復謂貪俱樂部受名阿賴耶。有餘復謂薩迦耶見名阿賴耶。

復有一類小乘諸師，謬解佛意，謂世尊所說之四阿賴耶，就是指五取蘊。或謂卽是貪俱樂部受。或謂卽是我見。非別說有第八識。

壬二斥非

此等諸師，由教及證愚阿賴耶，故作此執。如是安立阿賴耶名，隨聲聞乘安立道理亦不相應。

如上謬執諸師，由不依了義教，及無殊勝智證，故於阿賴耶識，若名若相不能明了，起此異執。如依彼等之執安立阿賴耶名，不但違背大乘，卽隨聲聞乘道理如此安立亦不相應。

辛二約教申理三 壬初約教 二對顯 三結成 今初

若不愚者，取阿賴耶識安立彼說阿賴耶名，如是安立則爲最勝。

若不愚法之大乘菩薩，取阿賴耶識安立彼經所說之阿賴耶名，如是安立，便

能悟緣生，達緣起，斷法執，證唯識，離一切過，成最勝教。

壬二對顯二 癸初徵起

云何最勝。

小乘以五取蘊等爲阿賴耶，有何過失。大乘以阿賴耶識名阿賴耶，有何最勝。

癸二正顯二 初顯他過失 二顯自最勝 初中爲三 一五取蘊

若五取蘊名阿賴耶，生惡趣中一向苦處最可厭逆，衆生一向不起愛樂，於中執藏不應道理，以彼常求速捨離故。

若汝所執五取蘊名阿賴耶者，如衆生生在三惡趣一向受極苦之處，此處及身最可厭逆，衆生於此則一向不起愛樂，既不愛樂，而謂於中起執攝藏爲阿賴耶者，不應道理。以彼衆生常傷歎言，我當何時捨此身命。

二貪俱樂部

若貪俱樂部受名阿賴耶，第四靜慮以上無有，具彼有情常有厭逆，於中執藏亦不應理。

若汝所執與貪俱樂受名阿賴耶者，第四靜慮及上無色界，貪俱樂受恆無所有。具彼有情者，世親云請生所得無性云第四靜慮以上有情具彼種類恆生厭逆，而謂彼四禪以上諸有情，於貪俱樂受，執持攝藏名愛等阿賴耶者，不應正理。

三身見

若薩迦耶見名阿賴耶，於此正法中信解無我者，恆有厭逆，於中執藏亦不應理。

若汝所執我見名阿賴耶者，於此佛法中信解無我之有情，於此我見恆生厭逆，既生厭逆，而謂復執藏名愛等四阿賴耶者，亦不應理。

二顯自最勝

阿賴耶識內我性攝。雖生惡趣一向苦處求離苦蘊，然彼恆於阿賴耶識我愛隨縛未嘗求離。雖生第四靜慮以上於貪俱樂受恆有厭逆，然彼恆於阿賴耶識我愛隨縛。雖於此正法信解無我者，厭逆我見，然於藏識

我愛隨縛。

如上小乘所執，皆不可名彼爲阿賴耶識，以非衆生真愛著處，惟阿賴耶識，是衆生真愛著處，以衆生執藏此識爲內我性故。如生惡趣衆生，雖於依正二報求其捨離，而我愛之隨逐纏縛，則未常求離，觀其傷歎之詞，即可知其於此五取蘊之外，尙有一真愛著者在也。又第四靜慮以上雖厭樂受，然彼於阿賴耶識之我愛隨逐纏縛則未嘗厭逆。又信解正法無我理者，雖厭逆分別我見，而於俱生我見隨逐纏縛則未能厭逆。如有學人，入生空觀時，乍聞雷聲，猶生驚畏，若是四果，則無是怖，已斷我執故。

壬三結成

是故安立阿賴耶識名阿賴耶，成就最勝。

由上諸理，安立阿賴耶識名阿笈摩中之四阿賴耶，最爲殊勝。

上來辨名已竟 次詮體相 已二釋相二 庚初結前生起

如是已說阿賴耶識安立異門，安立此相云何可見。

已說此識隨處安名，其本體相狀云何可見。

庚二廣釋其義七 辛初三相 二熏習 三不一異 四互爲因果 五因果別不別 六緣起 七四緣 初三相中二 壬初總標列

安立此相略有三種，一者安立自相，二者安立因相，三者安立果相。

此相廣說甚多，略說三種。自相是體。因相果相是用。分一體而爲二用，合二用以爲一體。離用無體，離體無用，體用因果非一非異。若望業招，則名異熟果相。若約能持一切種邊，則名種子因相。若依攝持因果邊，則名阿賴耶自相。

壬二別解釋三 一自相

此中安立阿賴耶識自相者，謂依一切雜染品法所有熏習爲彼生因，由能攝持種子相應。

謂依前七識一切雜染品法所有熏習，此識受熏已，乃至成熟，卽與彼能熏法爲能生因，此卽受熏義。由此識能攝持一切種子不失不壞，與攝持種子之道

理最爲相應故，非餘法能攝持種子，與攝持種子之道理相應故，此明持種義。由受熏持種能藏所藏義，爲第八識之自體相。

(二) 因相

此中安立阿賴耶識因相者，謂卽如是一切種子阿賴耶識，於一切時與彼雜染品類諸法現前爲因。

因相者，謂諸法熏成之種子，藏在此識中，此識能於一切時爲彼諸法生起之因。

(三) 果相

此中安立阿賴耶識果相者，謂卽依彼雜染品法無始時來所有熏習，阿賴耶識相續而生。

果相者，謂卽依彼能熏之雜染品類諸現行法，自無始來所有熏習成引業已，此識因彼增上業種之引力，於三界內，前後異熟相續而生。

辛二熏習二 壬初徵

復次，何等名爲熏習，熏習能詮，何爲所詮。

熏習是能詮之名，以何爲所詮之義。

壬二釋三 癸初正釋

謂依彼法俱生俱滅，此中有能生彼因性，是謂所詮。

此文但解所詮義，未解熏習義。謂依彼能熏法與所熏法同時生滅，此所熏習氣中，有能生彼未來能熏法之因性，即取此義爲所詮體。

癸二引喻三 初苴勝熏習

如苴勝中有華熏習，苴勝與華俱生俱滅，是諸苴勝帶能生彼香因而生。

若明熏習義，取花熏苴勝爲喻。此中花爲能熏，苴勝即麻炭多時埋地中所變者爲所熏，能所二法和合俱生俱滅，久之，苴勝中便帶有能生彼香之因而生。此中帶言，自本無香，因熏方有，和合而生，故云帶彼。

二貪等熏習

又如所立貪等行者，貪等熏習，依彼貪等俱生俱滅，此心帶彼生因而生。

貪等者，等瞋等。者者，卽有情之代名詞，如言覺者。此中貪等是能熏之法，貪等熏習是熏習義。行者由貪熏習，因與彼貪俱生俱滅，此行者心帶彼前時貪所熏成能生後貪之因而生。

三多聞熏習

或多聞者多聞熏習，依聞作意俱生俱滅，此心帶彼記因而生，由此熏習能攝持故名持法者。

太虛云，或有有情，名多聞之持法者。因彼有情屢屢聞法，爲多所聞之法而熏習故。因此聞法作意心與行者念念俱生俱滅，此行者第二念聞法作意心生時，便帶有彼前念心之記憶因而生起。由此多次聞法熏習，及能持所聞法故，名持法者。此亦同上喻，約人爲所熏法。

癸三結

阿賴耶識熏習道理，當知亦爾。

阿賴耶識受能熏法熏習，有能生彼能熏法因性道理，當知亦爾。

辛三不一不異二 壬初徵

復次，阿賴耶識中諸雜染品法種子，爲別異住，爲無別異。

世親云，阿賴耶識中雜染法種子爲異爲不異。若爾何失，若有異者，彼諸種子應分分別，阿賴耶識剎那滅義亦不應成，有別異故。由善不善熏習力故，種子應成善不善性，然許無記。若不異者，云何有多，此不應理。是故二說俱有過失。

壬二釋二 初明非異

非彼種子有別實物。

非彼雜染種子，離第八外別有自體爲一實物於此阿賴耶識中安住，故非異。

(二)明非不異

於此中住，亦非不異。然阿賴耶識如是而生，有能生彼功能差別，名

一切種子識。

於此中住，顯有能所，亦非不異。然阿賴耶識如是而生者，謂由如是品類而生。有能生彼功能差別者，謂有能生雜染品法功能差別故，名一切種子識。

辛四五爲因果二 壬初徵

復次，阿賴耶識與彼雜染諸法同時更互爲因，云何可見。

所熏阿賴耶識與能熏諸法，於同一時間，更互爲因，此義云何可見。

壬二釋二 初喻

譬如明燈，燄炷生燒，同時更互。又如蘆束，互相依持，同時不倒。

唯識述記云，舉增上緣，喻因緣義。世親云，謂一剎那燈炷爲依，發生燈燄

，是則燈炷爲燄生因。如種即此剎那，燄復能燒所依燈炷，是則燈燄爲炷燒

因。如現蘆束相依爲俱有因，俱時互持令住不倒。

二合

應觀此中更互爲因道理亦爾。如阿賴耶識爲雜染諸法因，雜染諸法亦

爲阿賴耶識因。惟就如是安立因緣，所餘因緣不可得故。

如上所引二喻，應觀此中阿賴耶識與諸雜染品法更互爲因道理，亦復如是。

卽就一現行言，由第八種子生起諸法現行，此第八爲因也。同時此現行復熏第八成種子，此現行又爲因也。惟就如是種生現，現熏種，成立因緣。所餘因緣不可得故者，謂所餘法攝持種子不相應故。旣不攝持，何能生現，不生現，何能熏種，故非因緣。此中簡除所立之業感緣起等皆就增上緣所緣緣上假立因緣之名實非因緣惟種引種有因緣義

辛五因果別不別二 壬初徵

云何熏習無異無雜，而能與彼有異有雜諸法爲因。

云何熏成無異無雜之種子，而能與彼體性有異行相間雜之差別現行果法爲因。

壬二釋二 初喻

如衆纈具，纈所纈衣，當纈之時，雖復未有異雜非一品類可得，入染器後，爾時衣上便有異雜非一品類染色絞絡文像顯現。

此中衣喻阿賴耶識，衆纈具喻能熏諸法，當纈之時喻熏成種，入染器後喻種生現。印度纈衣，用淡澀汁點染成紋，故諸色汁說名纈具。當纈之時者，調合淡澀之時也。

二合

阿賴耶識亦復如是。異雜能熏之所熏習。於熏習時，雖復未有異雜可得，果生染器現前已後，便有異雜無量品類諸法顯現。

此識亦爾，是雜染諸法之所熏習。當雜染諸法熏成種時，惟無記性，如百川水流入海時同一鹹味。及果生現前如衣入染器以後，便有無量差別，海水流歸百川時，又成多味。

辛六緣起二 壬初總讚深細

如是緣起，於大乘中極細甚深。

如是緣起道理，大乘所攝。世智不能了知，故言極細。二乘不能澈底，故名甚深。

王二別列廣釋三 癸初明緣起差別 二明種子差別 三明受用緣起差別
初中二 子初舉數列名

又若略說有二緣起，一者分別自性緣起，二者分別愛非愛緣起。

緣起雖多，略說二種。

子二隨名釋義三 初釋名義 二顯愚執 三示正說 初中二 寅初釋自性
此中依止阿賴耶識諸法生起，是名分別自性緣起，以能分別種種自性
爲緣性故。

初就阿賴耶識之一切種子相，明爲親因緣諸法各別生起，是名分別自性緣起。
。自性者，諸法之各體性也，此識能分析諸法自性爲因緣而生。

寅二釋愛非愛

復有十二支緣起，是名分別愛非愛緣起，以於善趣惡趣能分別愛非愛
種種自體爲緣性故。

次就阿賴耶識之異熟果相，明爲增上緣諸趣各別生起是名愛非愛緣起。愛非

愛，謂異熟果。由無明造福等三業，業種藏於識中，此識能分析差別，隨業酬果，如善行支爲緣，則起善趣可愛異熟果，惡行支爲緣，則起惡趣不可愛異熟果，不動行支爲緣，則起愛非愛異熟果。如是諸果差別，皆是阿賴耶識分別爲緣而起。

丑二顯愚執三 寅初正顯 二引喻 三合結 初分二 卯初愚自性

於阿賴耶識中，若愚第一緣起，或有分別自性爲因，或有分別宿作爲因，或有分別自在變化爲因，或有分別實我爲因，或有分別無因無緣。

凡外不了阿賴耶識爲諸法生起之真因，橫生分別，計 卽妄如數論師計自性爲萬有之因，以變現二十三諦故，神我但受用者，非萬有因，雖立二元，以此爲異。尼乾子等計宿作，謂現在所受苦樂，皆因宿世造作爲因而成，果報若盡，自然解脫，但可任運，無須修善。婆羅門計自在變化，謂宇宙萬有，皆自在天所造就，或自在天所變化。轉世師等計實我，謂實有自我，或計我體周

徧，或如極微，及卽蘊離蘊等種種不一。末伽梨等計無因無緣，謂鵠從來白，烏從來黑等。

卯二愚愛非愛

若愚第二緣起，復有分別我爲作者，我爲受者。

外道不知作業受報皆是無明，於實我計中，又生出我爲作者受者二計。數論師計我爲受者，受用自性所變之二十三諦。勝論師通計我能作受。

寅二引喻

譬如衆多生盲士夫未曾見象，復有以象說而示之，彼諸生盲有觸象鼻，有觸其牙，有觸其耳，有觸其足，有觸其尾，有觸脊梁，諸有問言象爲何相，或有說言象如犁柄，或說如杵，或說如箕，或說如白，或說如筲，或有說言象如石山。

各據所觸以答，自謂得象全體。

寅三合結

若不解了此二緣起無明生盲亦復如是。或有計執自性爲因，或有計執宿作爲因，或有計執自在爲因，或有計執實我爲因，或有計執無因無緣。或有計執我爲作者，我爲受者。阿賴耶識自性因性及果性等，如所不了象之自性。

外道不了二種緣起真相，橫生計執，猶如羣盲摸象。此中不了阿賴耶識三相，如彼不了象之自體。

丑三示正說

又若略說阿賴耶識，用異熟識一切種子爲其自相，能攝三界一切自體一切趣等。

外道不了阿賴耶識爲依正緣起，故橫生諸見，然則阿賴耶識復以何爲自性耶。答，以異熟識_{果相}及一切種子_{因相}爲其自性。所以者何，以其能恆攝持三界四生一切自體_{正報}及五趣等_{依報}故。若色轉識，有處有時相續間斷，不能恆持，既不能恆持，故不用爲自體。

癸(二)明種子差別二 子初辨內外粗同 二顯內外不同 初中三 丑初顯種
果生義 二示熏習異相 三辨內外二因 初中二 寅初內外真俗
此中五頌。

外內不明了 於二唯世俗 勝義諸種子 當知有六種
剎那滅俱有 恆隨轉應知 決定待衆緣 惟能引自果

前已總說一切種子，今復顯其差別。初半頌及勝義二字，辨二種之別相。外
稻麥等種子，是阿賴耶識變現，無因緣性，假立種名，但世俗有，惟無記性
，於善惡二性不能明了。內種即阿賴耶識，真因緣性，屬於勝義，通無記有
記之二性。此言明了，約功能差別門說，即上文所明以能分別種種自性為緣
性故。自初頌中諸種子起，至第二頌止，明六種差別。

一剎那滅。謂體纔生，無間必滅，有勝功力，方成種子。此遮無為等常法，
及外道所執自性神我等，以一切時其性如本，無差別故，無能生用。此中言
滅，就功能轉變能生義邊說，非永滅名滅，如小芽漸滅漸生，轉成大芽等。

問，若剎那滅得爲種子，則前後相望，或自他相望，皆有剎那滅義，應得爲種，今以第二義簡之。

二俱有。謂與所生現行果法俱現和合，方成種子。此遮經部因果異時，及遮餘執因果相離。卽一身俱有因果二法方契種子定義。無性云，何者俱有，已滅生果不應理故，如死雞鳴。是故應許種子與果俱時而住，以此與果不相違故，如蓮花根。雖復俱有，然非一二三剎那住，猶如電光。

問，種因生現，要與現果俱時而有方得名種，現因熏種，亦與種果俱時而有應亦名種，今以第三義簡之。

三恆隨轉。謂要長時一類相續，至究竟位，方成種子。此遮轉識及破經部六識等能持種子。意謂煩惱恆在第八識中隨逐有情，至對治道際，方捨煩惱種子，餘轉識等轉易間斷，不得爲種子。

問，若恆隨轉卽名種子，應善等種生染等現，今以第四義簡之。

四決定。謂隨因力生善惡等，功能決定，方若種子。此遮薩婆多等執異性因

生異性果。世親云，言決定者，謂此種子各別決定，不從一切一切得生，從此物種還生此物。

問，若性決定即名種子，則三性種既是恆有亦復俱有，即應一切時中頓生三性現行，今以第五義簡之。

五待衆緣。謂此要待自衆緣合，功能殊勝方成種子。此遮外道執自然因不待衆緣恆頓生果。又遮一切有部執緣恆有，今顯所待緣非恆有性，故種於果非恆頓生。如眼識九緣生，心法四緣生，色法二緣生等。

問，若同性待緣生一性果，應善色種生善心果等，今以第六義簡之。

六唯能引自果。謂於別別色心等果，各各引生，方成種子。此遮外道執唯一因生一切果，又遮薩婆多部執色心等互爲因緣。世親云，謂自種子但引自果，如阿賴耶識種子，惟能引生阿賴耶識，如稻穀等，惟能引生稻穀等果。

丑二示熏習異相二，初明所熏有四義，

堅無記可熏 與能熏相應 所熏非異此 是爲熏習相

一堅住性。若法始終一類相續，能持習氣乃是所熏。堅則有實體，住則長時不斷，從無始之始，至究竟之終，一類不變，相續不斷，能持習氣，乃是所熏。此遮轉識及經部師執色心更互持種。轉識有間斷，色心亦非一切處時恆有，如無想定無想天無心，無色界無色，無色界入滅盡定色心俱無，如何能持種。量曰，轉識非所熏，性不堅住故，如風聲等。

問，若有堅住性即爲所熏，則如來淨識亦是堅住性，應名所熏，今以第二義簡之。

二無記性。若法平等，無所違逆，能容習氣，乃是所熏。此遮善染勢力強盛無所容納，故非所熏。如佛果善，不容染熏，煩惱惡法，不容善熏，沈麁蒜薤，各不相納，惟有素帛，可出衆色。

問，若有堅住性及無記性即爲所熏者，且如第八之五心所法，同於心王具此二義，又如無爲亦有堅住性義應是所熏，今以第三義簡之。

三可熏性。若法自在性非堅密，能受習氣，乃是所熏。此遮心所及無爲法。

心所依他心王方得生起，不自在故，無爲法則性堅密，堅則不受，密則難容，故非所熏。

問，若堅住無記自在非堅密卽爲所熏者，則他人第八可爲此人前七識熏，又自第八前後相望亦可爲所熏，今以第四義簡之。

四與能熏共和合性。若與能熏同時同處，不卽不離，乃是所熏。此遮他身及剎那前後無和合義，故非所熏。同時表非前後，同處表不間隔，此遮經部執前念能熏後念。不卽表有別，遮自識還熏自識之卽，不離表相合，卽遮自他之離。卽則無能熏所熏之別，離則有我作他受之失。

所熏非異此是爲熏習相者，如上料簡，惟第八識心王可是所熏，非離此第八識心王外，更有餘法是所熏法，唯識論云，唯異熟識具此四義，可是所熏非心所等。

寅二遮異計

六識無相應 三差別相違 二念不俱有 類例餘成失

經部師執六識展轉相熏，及執前念熏於後念，或說熏識類剎那類，今故破之。言六識無相應者，此言六識無相應義，因六識有轉動故，無定相應。何以故，三差別相違故，以彼諸識所依根別，所緣境別，各識作意各警各識。又各識行相亦別，既各別故，不定俱生，不俱生，則不相應，不相應，何有所熏能熏之義。小乘駁曰，汝大乘八識是所熏，前七識是能熏，豈不亦有根境作意三差別相違之失。大乘答曰，第八是餘識所共依，又與餘識非一非異，故成所熏而無有過。若執前念能熏後念者，此義不然，二念隔越，相應義墮，既不相應，何有所熏能熏之義。類例餘成失者，彼計二類是熏習義，一識類，二剎那類，識類者，謂多識雖異，而類是同，識家之流，故云識類。剎那類者，謂時雖前後，而無常之類是同，故云剎那類。以識類同故，可得相應，眼識得熏於耳識，則能熏所熏無隔越之失，然能依所依是別，亦得名爲能所攸分，熏習之義得成。以剎那類同故，則前念心是後念類，俱無常故，熏習義成。今破之曰，若如汝執，以餘法比例，則成過失。既許前後多識雖

異而類是同可得相熏者，如羅漢與凡夫，識類同故，則今日羅漢，應爲昔時染法熏，昔時凡夫，應爲今日淨法熏，凡聖雖殊，識類同故，剎那類故。又若以識類同故得成熏習者，前五色根與第六意根，根類同故，亦應例識。又前四蘊與識蘊，蘊類同故，應有熏習，乃至有爲無爲有漏無漏若凡若聖一切諸法，同法類故，應有熏習。汝所許者，便無凡聖因果等事，成大錯亂，成大邪見，然汝不許，何能以類便成熏習耶。

撮錄成唯識論破此識類，初以假實破，謂若執識類是實，則同勝論執同異句爲實，若許識類是假，則無實用。又以三性破，若識類是善惡，既有記，則不受熏，若是無記，當善惡心生時，無記心滅，亦不能受熏，又不可謂事有善惡，類可無記，別類必同別事故。又約轉識有間斷破，謂無心位此類定無，既有間斷，何能受熏持種。又約前後不能熏破，若但一念不名爲類，又無同時並起二念之理，必須自類前後相望方名爲類，若眼望耳之異類亦不名類，既有前後，喻如自他相隔，何能互相熏習。

丑三辨內外二因

此內外種子 能生引應知 枯喪由能引 任運後滅故

此內外二種子，由果有正殘，故因分生引。生因直接有生近正果之力引，唯識因間隔相望有引遠殘果之力引。唯識論云，此種勢力，生近正果，名曰生因，引遠殘果，令不頓絕，即名引因。若外種子親望於芽爲能生因，芽即近果，傳望莖等爲能引因，其莖等爲遠果。阿賴耶識是內種子，親望名色爲能生因，其名色爲近果，傳望六處乃至老死爲能引因，其老死名遠果。爲證成引因，故說枯喪遠果殘果任運後滅。無性云，若二種子惟作生因非引因者，收置倉等麥等種子，不應久時相似相續。喪後屍骸如青瘀等分位隨轉亦不應有，何者，纔死即應滅壞。云何譬如任運後滅。譬如射箭，放弦行力爲能生因，令箭離弦不即墮落。彎弓行力爲能引因，令箭前行遠有所至。非唯放弦行力能生，應即墮故。亦非動勢相推應不墮故。既離弦行遠有所至，故知此中有二行力，能生能引。

子二顯內外不同

爲顯內種非如外種，復說二頌。

外或無熏習 非內種應知 聞等熏習無 果生非道理
作不作失得 過故成相違 外種內爲緣 由依彼熏習

外種或有熏習，或無熏習，內種則定有熏習。外種有無熏習不定者，如花熏
苴勝而苴勝生香，此則有熏習，若炭生苴勝，牛糞毛次第生青蓮花根及蒲，
稻草生菰，松毛生菌等，此則無熏習。內種定有熏習者，如無多聞等熏習，
多聞等果定不見有。第二頌作不作失得兩句，明外種有作反失，不作反得之
亂義，內種若如是，則成大過，故決定與彼相違。猶言不同外種稻麥等，或有雖
種而復失壞，穉稗等，或有不種而反得生。內種作福，生福現行，作非福，
亦有非福果生，作者不失，不作不得，因緣親生，決定不謬。外種內爲緣由
依彼熏習者。問，識論云，外種熏習或有或無，爲增上緣辦所生果，然則外
種無因緣耶。答，外法種子，皆是衆生所感之受用業果，依阿賴耶識力，內
共相種子之所變現，是故內種爲彼因緣。然此內親因緣，亦是由前時依彼共

相法熏習而成者。無性引頌云，天地風虛空，陂池方大海，皆真內所作，分別不在外。

癸(三)明受用緣起差別三 子初出體

復次，其餘轉識，普於一切自體諸趣，應知說名能受用者。

上已廣明阿賴耶識緣起道理，其餘諸識當名何等。謂其餘轉識，普能於三界一切有情自體中及諸趣內，名爲能受用者，以能受用諸境故。世親云，此中受用，是生起義。

子三引證

太全 918

如中邊分別論中說伽陀曰，一則名緣識，第二名受者，此中能受用，分別推心法。

偏執空有名邊，不偏曰中，分別此中邊義之論，名中邊分別論。阿賴耶識是轉識之因緣，故名緣識。受者卽是諸轉識。能受用者謂受蘊，能分別者謂想蘊，能推者，謂行蘊思，能推心於彼彼轉，最勝故說。如是三蘊能助心受用

境界，故名心法。

子三更互爲緣

如是二識更互爲緣。如阿毗達磨大乘經中說伽他曰，諸法於識藏，識於法亦爾，更互爲果性，亦常爲因性。

此頌顯阿賴耶識與諸法互爲因果義，互常二字影略出之。識中種子是能生因，現行諸法是所生果，現行諸法是能種因，識中種子是所種果。簡言之，卽種子起現行，熏種因現果，現行熏種子，現因種果。諸法於識藏者，此中阿賴耶識與諸法作二緣性，一爲彼種子，謂現行諸法皆以阿賴耶識爲種子故而得生起。親因緣也二爲彼所依，謂由阿賴耶識執受五色根故，五識得轉，由有第八故，七及前六轉。增上緣也識於法亦爾者，諸法與阿賴耶識亦作二緣性，一長養彼種子，謂由諸法熏習，於現法中能令彼本有種子增長，新熏種子得生。因緣也二攝植彼種子，由此善惡業熏習故，於後法中能攝藏培植彼異熟種子。增上緣也

辛七四緣二 壬初離辨

若於第一緣起中如是二識互爲因緣，於第二緣起中復是何緣。是增上緣。如是六識幾緣所生。增上，所緣，等無間緣。

如第一分別自性緣起中，阿賴耶識與諸法互爲因緣，是因緣攝。於第二分別愛非愛緣起中，是何緣攝耶。是增上緣攝。由無明等增上勢力，令其行等於善惡趣感異熟果。如是六種轉識名受用緣起，除因緣外幾緣所生。答，增上緣，也所緣緣，等無間緣三緣所生。

壬二合明

如是三種緣起，謂窮生死愛非愛趣及能受用，具有四緣。

第一分別自性緣起，論自釋爲窮生死。此窮生死與餘二緣起隨其所應心及心所從四緣生，餘色法從二緣生，總而言之具有四緣。上來安立名相竟。

己二釋相竟 己三證成四 庚初問答決擇正理 二依次廣顯其相 三結成

所立正理 四偈頌徵責轉依 初中分二 辛初問

如是已安立阿賴耶識異門及相，復云何知如是異門及如是相決定惟在阿賴耶識非於轉識。

結前生後，疑各轉識亦可安立此名相。

辛二答

由若遠離如是安立阿賴耶識，雜染清淨皆不得成。謂煩惱雜染，若業雜染，若生雜染，皆不成故。世間清淨，出世清淨亦不成故。

阿賴耶識爲諸法生因，諸法依阿賴耶識而住。阿賴耶識能受彼諸法熏習，阿賴耶識能持彼諸法種子。此四勝能，惟阿賴耶識有。汝若離此阿賴耶識，欲於餘處安立如是異名及相，則染淨心皆不得成。謂三思見修界所有煩惱，一切有漏善不善業，此業所得總別異熟果，此惑業生三皆不得成。世間清淨者，謂上二界戒善禪定，尙屬有漏，故名世間，伏下界雜染，名爲清淨。出世間清淨者，謂三乘無漏法。無性云，有漏道暫伏現行煩惱之世間清淨，及無漏

道究竟斷滅隨眠之出世清淨亦不得成。言雜染者，是渾是濁是不淨義，言清淨者，是鮮是潔是掃除義。

庚二依次廣顯其相六 辛初煩惱雜染不成 又分三 初徵 二釋 三總結

今初

云何煩惱雜染不成。

壬二釋二，癸初總明不成。

以諸煩惱及隨煩惱熏習所作彼種子體，於六識身不應理故。

所以煩惱雜染不成者，因根隨煩惱所熏生之種子體，於六識身身者聚也謂六識各各起時必

有同起之相應心所等成一聚也中攝藏，此不應理。以六識身非受熏持種之識故。

癸二詳辨不成三 子初正以轉識明不成 二以界地往還明不成 三以無染

心後明不成 初中二 丑初舉眼識明不成 二例餘識不成 初又三 寅初

眼識不受熏 又二 初出彼計

所以者何，若立眼識貪等煩惱及隨煩惱俱生俱滅，此由彼熏成種，非

餘。

謂汝若立眼識爲所熏，貪等煩惱及隨煩惱爲能熏，俱生俱滅，此眼識由彼熏習便成貪等種子，非是餘法，故無第八識者。

二破彼非

卽此眼識若已謝滅，餘識所問，如是熏習，熏習所依，皆不可得。從此先滅餘識所問，現無有體，眼識與彼貪等俱生不應道理，以彼過去現無體故。如從過去現無體業，異熟果生不應道理。

卽此貪等所熏眼識若已經謝滅，第二念生時，或爲他耳識等所間隔，如是能熏所熏二義皆泯。何以故，能必依所，所旣不有，能豈獨存，故云皆不可得。熏習旣無，故雜染煩惱不成。若從先已謝滅，或餘識所問，現在無體之眼識，而謂此眼識與彼貪等俱生成熏習義，此不應理。何以故，以彼過去現無體故。譬如從過去久遠現在已無體用之業，而謂更能引生新異熟果者，不應正理。此引毗婆沙師所計，以喻貪等熏已滅眼識不成熏習也。按毗婆沙師計

過去法是有，從過去業有異熟果生。不知造業所感之果惟止一次，如麥生芽亦止一次，若法是有，何言過去，既言過去，明知是無，如人已死，即無作用，故彼計非，此亦例爾。

寅二貪欲不受熏二 初熏習不成

又此眼識貪等俱生所有熏習亦不成就。

過去已滅無體或餘識所間之眼識固無熏習義，又即此與貪等俱生之眼識若爲能熏，貪等爲所熏，所有熏習亦不成就。

(二)所依不成

然此熏習，不住貪中，由彼貪欲是能依故，不堅住故。

然也又且此熏習，亦不住貪中，以貪依識故，識不依貪。貪是能依不自在之心所法故，又非一類相續常堅住法故，既無所依，熏習不成。

亦不得住所餘識中，以彼諸識所依別故，又無決定俱生滅故。

謂此眼識與貪等相應所熏成之種子亦不得住在餘耳等識中，以彼諸識及此眼

識所依之根各各別故，依既各別，決無俱生俱滅之義，非如第八是其共依，故餘耳等識，亦不得持種。

亦復不得住自體中，由彼自體決定無有俱生滅故。

若謂眼識熏習卽住自眼識中者。今破云，亦復不得住自體中，何以故，自體是一，何容分二，旣無能所，則無相應，無相應義，云何成熏，熏尙不成，違言成種。若謂一念頃有二眼識並生，亦無此理，故彼所計，空設劬勞。

寅三結同類不受熏

是故眼識貪等煩惱及隨煩惱之所熏習，不應道理。又復此識非識所熏。

以上種種道理，應知眼識與貪等根隨煩惱互相爲所熏習，不應道理。又此眼識亦非以耳等識爲所熏。又此眼識亦非以自眼識爲所熏。

丑二例餘識不成

如說眼識，所餘轉識亦復如是，如應當知。

如說眼識不能受熏持種，所餘耳等諸轉識，亦不能受熏持種，應當如是思量，如是了知。

子二以界地往還明不成

復次，從無想等上諸地沒，來生此間，爾時煩惱及隨煩惱所染初識，此識生時應無種子。由所依止及彼熏習，並已過去，現無體故。

又若無阿賴耶識持種者，則上界來下界受生之有情，其染汙種應無因生。如從無想等上空識諸地死沒之天人，來生此間欲界，必有爲欲界貪瞋等所染汙之最初意識方能續生，以於父母生憎愛故，但上諸天久滅下地染識，此染識生應無種子。若謂卽從無想天生者，彼無想此有想，且上下懸殊無相應義，復何能生。若謂從未得定已前之心生者，染種所依之六識，及能依煩惱種子，並已過去，現無有體，猶如空花，何能爲因。若無因可生，則羅漢應復生煩惱而成凡夫，此不應理。

子三以無染心後明不成 初見道位無識持修種

復次，對治煩惱識若已生，一切世間餘識已滅，爾時若離阿賴耶識，所餘煩惱及隨煩惱種子在此對治識中不應道理。此對治識自性解脫故，與餘煩惱及隨煩惱不俱生滅故。

又欲入見道者，修對治煩惱之無分別智淨識若已生已，所餘世間所攝之六識則滅，此時若無阿賴耶識，所餘修惑種子在此對治識中不應道理。何以故，此對治識自性解脫清淨故，與餘煩惱不俱生滅故，如光明中無黑暗故。

二修道位無因生世識

復於後時世間識生，爾時若離阿賴耶識，彼諸熏習及所依止久已過去現無體故，應無種子而更得生。

彼初果人於後時修道位中，七返受生，世間攝之六識復起，若無第八識持種，此應無因。以彼諸熏習及所依止之六識已成過去，現無體故，如許無因而生，則同外道。

壬三總結

是故若離阿賴耶識，煩惱雜染皆不得成。

辛二業雜染不成二 壬初徵

云何爲業雜染不成。

壬二釋

行爲緣識，不相應故。此若無者，取爲緣有，亦不相應。

此所言業，卽十二有支中之行支。行爲緣識不相應故者，謂若不信有阿賴耶異熟識，則福等三業剎那滅謝，卽無熏習，轉識間斷不能持種上已詳明。如是乃至取爲緣有亦不相應。識等種子爲愛取所潤，有生近果功能轉名爲有，此若無者，則無種子，種子不有，何言乎有，故云亦不相應。

辛三生雜染不成三 初徵 二釋 三結 今初

云何爲生雜染不成。

壬二釋二 癸初總

結相續時，不相應故。

三 生類染不成 初微
二 結釋

子 二釋 初總
二 別釋

子 初 生時相
二 沒時相

子 初 生時相 初欲界生
二 色界生
三 無色界生

五 初 欲界生 生初和合識
二 執受識
三 相依識
四 識食 不成

所知依分第二

七〇

中有末位，前七識俱滅，若無第八阿賴耶識，誰攬父母赤白為自體結生相續。

癸二別釋二 子初生時相 二沒時相 初中三 丑初欲界生 二色界生

三無色界生 初分四 寅初和合識不成 二執受識不成 三相依識不成

四識食不成 初又三 卯初示結生之相 二牒他計徵責 三結成正理 今

初 示結生之相

若有於此非等引地沒已生時，依中有位意，起染汗意識，結生相續。此染汗意識於中有中滅，於母胎中識羯邏藍更相和合。

等引是定名，心離沈掉，平等所引，故名等引。等引是上一界定，非等引地

即欲界。欲界有情死已，於死有生有二有中間，有過渡身名中有身。表非斷滅故八

個識若未得生緣，極七日止，若有生緣即不定，若極七日必死而復生，如是

展轉生死，至七日止，自此已後，決定得生。又此中有七日止，或於此

類，由餘業可轉中有種子，便於餘類中有生。謂欲界有情正當受生時，依中

有身末位之意根，起染汗意識，即緣父母起憎愛者，見父母交，起顛倒想，

謂與已行，父母所泄不淨，謂是已有，當爾之時，樂極悶絕，前七識皆滅，異熟第八識遂攬赤白二滯攝爲自體，結生相續。

卯二牒他計徵責二 辰初牒計

若卽意識與彼和合，既和合已，依止此識於母胎中有意識轉。

異熟識與赤白和合，同一安危，名和合識。汝計此和合識卽意識，於生有最初刹那後，依此和合識之舊意識，復生新意識者。按受生已後第二念意及意識起餘五識則次第而生

辰二徵破三 巳初破二識並起

若爾，卽應有二意識於母胎中同時而轉。

一所依止和合意識，二能依止所餘意識。然經不許二意識一身中一時轉，頌曰，無處無容，非前非後，同身同類，二識並生。又不許此二是一，自性別故。和合識是無記性，意識通三性。

巳二破因相相違 以三因由破

又卽與彼和合之識是意識性，不應道理。依染汙故，時無斷故，意識

所緣不可得故。

又計與彼羯邏藍和合之識，即是中有末位之染汙意識不應道理。何以故，有三因故，不可立和合識是意識性。量曰，初和合識非是意識。依染汙故。如命根。

此染汙指緣生有爲境之意識，和合識爲能依，恆依此染汙結生相續，小乘立初和合識是意識宗。此因與彼作法自相違過。世親云，又和合識是意識性不應道理，何以故，依染汙故，時無斷故。謂此意識，貪等煩惱所染汙意爲所依止，緣生有爲境，故是染汙，卽此爲依，名依染汙，於此位中所依異熟不容染汙是無記故。此和合識常無間斷，任業轉故。意識所緣不可得故者，意識所緣明了可得，所謂諸法，此和合識無有如是明了所緣，是故此識是意識性不應道理。

太虛云，一此生有位新生意識之所依識，便成染汙性故，但結生識定是異熟無覆無記性，故不應理。二此和合識卽相續識，於中有生有等時皆無間斷，

持赤白故，意識有斷，此時是極重悶絕故，故不應理。三意識若有，其所緣之境必明了可得，意識以粗顯境爲所緣故，但此位中意識所緣之明了粗顯境定不可得，故知此位定無意識。以此三因，故意識爲和合識性不應道理，若許是阿賴耶識則無此過。

巳三雙關徵責二初徵彼所計

設和合識卽是意識，爲此和合意識卽是一切種子識，爲依止此識。所生餘意識是一切種子識。

設許汝所計和合識卽是意識者，汝許何識是一切種子識耶。

二指其過非

若此和合識是一切種子識，卽是阿賴耶識，汝以異名立爲意識。若能依止識是一切種子識，是則所依因識非一切種子識，能依果識是一切種子識，不應道理。

若此和合識是一切種子識，斯則卽是我之阿賴耶識，汝特以異名立爲意識而

已。若以能依止和合識所生之新意識爲一切種子識，則所依之和合因識非一切種子識，能依之新意識果識反爲一切種子識，因果倒置，能所相違，不應道理。

卯三 結成正理

是故成就此和合識非是意識，但是異熟識，是一切種子識。

是故成就與羯邏藍和合之識，但是阿賴耶果相異熟識，結前二破。但是阿賴

耶因相一切種子識，結第三破。二相總合，即是自相。

寅二 執受識不成

復次，結生相續已，若離異熟識，執受色根亦不可得。其餘諸識各別依故，不堅住故，是諸色根不應離識。

一切有情既結生已，一期生中根不爛壞，若無異熟識，求諸餘識有此執受功能皆不可得。何以故，餘眼等諸識，各別依根，縱能執受，祇及自根，然諸轉識非一類相續，當間斷時，執力便闕，執持自根力尙不足，焉能徧持諸根

令不爛壞。若謂色根不須執受，當知若無執受便應爛壞，是故諸色根定不能離識。

寅(三)名色相依不成

若離異熟識，識與名色更互相依，譬如蘆束相依而轉，此亦不成。

若離異熟識者，如世尊言識緣名色，此亦不成。此中識者，謂異熟識，名者，受等四蘊，色者羯邏藍等。眼等轉識已攝名中，若無本識，說誰是與名色相依而轉之識，若以前五識爲名中之識，以第六識爲所與相依之識，然在羯邏藍位時，無有五識，又將說誰名中之識耶。又不可說識與名是一法，因同時更互相依，如二蘆爲束，非一法故。是故若無第八識，則名色相依不成。

寅(四)識食不成

若離異熟識，已生有情識食不成。何以故，以六識中隨取一識於三界中已生有情能作食事，不可得故。

能資益長養執受身命令不壞斷，是爲食義。識食者，是能執受，由執受故，所依久住，不爾，不久爛壞。經云，一切有情皆依食住，若離異熟識，識食不成，何者，若取餘轉識爲食者，時間有間，界地不徧，漏無漏等亦有轉易，不徧不恆，何能爲已生有情作諸食事。若許有第八識，則有此能。

丑二色界生不成

若從此沒，於等引地正受生時，由非等引染汙意識結生相續。此非等引染汙之心，彼地所攝。離異熟識，餘種子體定不可得。

上說欲界無異熟識受生不成，今說上二界亦爾。如從欲界死已往上界正受生時，由欲界染汙意識趣上界受生，但此所稱染汙，與欲界緣父母起憎愛者不同，而以餐釋定味愛著心爲染汙。此染汙彼等引地所攝，欲界無愛定心故，試問此染汙種子究是誰持。若謂欲界沒心之中，有彼定地染汙種子者，定散二心不俱生故，不成熏習，故下心中無上染種。若卽定地生時之心爲彼種子體者，夫種者是因義，有種者是果義，此果含種，故名有種，今於生時一剎那

中，因果俱有，理不相應。若過去生中得色界心爲彼種子體者，此亦非是，持彼熏習餘識已無，既無能持熏習之識，何有所持種子體耶。若謂過去熏在色根中者，此更不然，一下界色根非上界心因。二下界色根中無上界種子。三色根非是所熏法。是故定應許有阿賴耶識無始時來恆有彼地此心熏習，由此熏習，此心現行，由此心故結生相續。

丑三無色界生不成二 寅初責染汙善心無因無依

復次，生無色界，若離一切種子異熟識，染汙善心應無種子，染汙善心應無依持。

云何染汙善心，愛味三摩地是染汙，三摩地是善心。初生無色界之有情，若惟有第六識，無異熟識者，則此染汙善心應無所因，應無所依，以第六識，不能持彼種子爲彼依故。是故若許有阿賴耶識所攝受故，從自種生，爲所依故，令此能依相續而轉。

寅二責異類法後業起無因二 初責無功證滅

又卽於彼，若出世心正現在前，餘世間心皆滅盡故，爾時便應滅離彼趣。

無色界天固無前五，若唯有第六，無七八識者，當此第六識起出世無漏心正現在前時，除此無漏心，所餘世間心一切永滅，爾時便應滅離彼無色趣，以惟有無漏心故，不由功用自然證得無餘涅槃，而實不然，故不應撥無阿賴耶識。

(二) 責滅離二趣

若生非想非非想處，無所有處出世間心現在前時，卽應二趣悉皆滅離。此出世識不以非想非非想處爲所依趣，亦不應以無所有處爲所依趣，亦非涅槃爲所依趣。

無前諸地之粗想名非想，非無細想，名非非想。此天心想闇鈍，觀道微劣，不及無所有處之明利，欲斷本地煩惱，藉無所有處起無漏心，當此無漏心正現在前時，二趣應悉滅離，以彼二趣所依之識俱無有故。爾時有情應成死滅。

，所依無故。此無漏心既不以彼所對治有繫之二趣爲所依，又不能說依涅槃，無漏心初現前時，非卽究竟涅槃，有餘依故。如是三種爲所依趣既不得成，若不信有阿賴耶識，竟無所依。

子二沒時相

又將沒時，造善造惡或下或上所依漸冷，若不信有阿賴耶識皆不得成。又將沒時，所依身卽尙煖，造善者從下漸冷至心止，造惡者從上漸冷至心止，然後隨業從何處出，以判升沈。若不信有阿賴耶是持壽煖識，更有何識得有如是漸捨漸冷義，爾時六識已滅故。經有頌曰，頂聖眼生天，人心餓鬼腹，傍生膝蓋離，地獄脚板出。

壬三結

是故若離一切種子異熟識者，此生雜染亦不得成。

辛四世間清淨不成三 初徵 二釋 三結 今初

云何世間清淨不成。

壬二釋二 癸初舉下界爲證 二例上界亦爾 初中二 子初難餘非因 二

成就因緣 初又二 初下界加行非因

謂未離欲纏貪，未得色纏心者，卽以欲纏善心爲離欲纏貪故勤修加行。此欲纏加行心與色纏心不俱生滅故，非彼所熏，爲彼種子不應道理。

謂欲界有情，未得色界定者，今爲遠離欲界貪等煩惱得色界定故，卽於欲界勤修超出欲界之加行，此欲纏加行心，與色纏善心，界地懸殊，定散各異，不俱生滅，不成熏習。又同是意識非無記性，亦不成熏習。不爲所熏，而能爲彼種子，不應道理。

二無體間隔非因

又色纏心，過去多生，餘心間隔，不應爲今定心種子，唯無有故。

若謂色纏心生，以過去色纏定心爲種子者。旣言過去，明經多生，卽云有種，亦已間斷，於其中間餘心間隔，現在無體，爲種不成。

子二成就因緣

是故成就色纏定心一切種子，異熟果識，展轉傳來爲今因緣。加行善心爲增上緣。

是故成就色纏定心一切種子者，是異熟果識持彼種子展轉傳來，爲今時色纏心生起之親因緣。欲纏所攝之加行善心，則爲有力之增上緣。

癸二例上界亦爾

如是一切離欲地中，如應當知。

若從色界善心起離欲加行，求上無色界定心等，亦復如是，俱是異熟識持種爲親因緣，加行善心爲增上緣。

壬三結

如是世間清淨，若離一切種子異熟識，理不得成。

若離因相之種子識，果相之異熟識，世間清淨法定不能成就。

辛五出世清淨不成二 壬初明正理 二通外妨 初中三 癸初徵 二釋

三結 今初

云何出世清淨不成。

癸二釋二，子初引聖量

謂世尊說，依他言音，及內各別如理作意，由此爲因正見得生。

依他說法者之言詞音聲，即聞及聞法者各各內心，如其所說之正理，而起與

理相應之作意，即思由此聞思二慧爲因，然後有出世正見生。無分別正智

子二明正理三 丑初耳意二識不能受熏二前識不能熏後識三世出世心

不相熏習，初中二 寅初徵

此他言音如理作意，爲熏耳識，爲熏意識，爲兩俱熏。

若不許有第八識者，此說聞他言教所起之如理作意所有熏習，熏於何處，熏

耳識耶，意識耶，耳意俱熏耶。

寅二斥

若於彼法如理思維，爾時耳識且不得起，意識亦爲種種散動，餘識所

間。

如於彼所聞正法正思惟時，爾時耳識且不得起，縱起亦不明了，故不受熏。意識性不堅住，散動徧緣，亦不受熏。兩俱熏耶，熏耳識時意識被間，熏意識時耳識被間，豈一法同熏二識，二識同時並起。

丑(二)前識不能熏後識

若與如理作意相應生時，此聞所熏意識，與彼熏習久滅過去，定無有體，云何復爲種子能生後時如理作意相應之心。

謂至後時與如理作意相應之意識生時，此聞所熏之意識，及能熏之言音，已謝隔越，現定無體，意識及彼熏習既已無體，云何復爲種子，而生後時與如理作意相應之記憶心耶。

丑(三)世出世心不相熏習

又如此理作意相應是世間心，彼正見相應是出世心，曾未有時俱生俱滅。是故此心非彼所熏。既不被熏，爲彼種子不應道理。

世出世心，漏無漏別，曾無有時俱生俱滅。性相違故，是一識故。故此世間心，非彼出世心所熏，不熏爲種，不應道理。

癸三結成

是故出世清淨，若離一切種子異熟果識亦不得成。此中間熏習攝受彼種子不相應故。

是故若離因相果相之阿賴耶識，彼出世清淨正見亦不得成。以在世間意識中，依他言音正聞熏習，能攝受彼出世清淨種子，不應理故。

壬二通外妨四 癸初答所治非能治疑 二答自性非自性疑 三明熏習之相

四明相合之相

初中二

子初妨問

染識非淨種種難
標重應非種種難

復次，云何一切種子異熟果識爲雜染因，復爲出世能對治彼淨心種子。又出世心昔未曾習故，彼熏習決定應無。既無熏習，從何種生。

或有難曰，此阿賴耶識，云何爲所治世間雜染因，復爲能治出世清淨因，毒與甘露，不相容故。又此出世淨心，從昔以來未生習故，故彼熏習決定應無

，云何無因率爾而生。

子二釋通

是故應答，從最清淨法界等流正聞熏習種子所生。

答此難者，謂佛世尊永斷二障，證得最清淨法界已，復以大悲心，如其所證平等宣流，衆生無倒聽聞，熏習成種，乃有出世無分別智正見生，雖依阿賴耶識，非以阿賴耶識爲親因緣。此是新熏義

癸二答自性非自性疑二 子初妨問

此聞熏習，爲是阿賴耶識自性，爲非阿賴耶識自性。若是阿賴耶識自性，云何是彼對治種子，若非阿賴耶識自性，此聞熏習種子所依，云何可見，乃至證得諸佛菩提。

此正聞熏成之清淨法種，既依阿賴耶識，爲卽是阿賴耶識自體耶，爲非是阿賴耶識自體耶。若爾何失。二俱有過。若卽是阿賴耶識自體者，云何復是阿賴耶識對治種子，豈不有自戕之失。若非是阿賴耶識自體者，此聞慧種子究

以何法爲依止，至諸佛無上菩提位。

子(二)釋通

此聞熏習，隨在一種所依轉處，寄在異熟識中，與彼和合俱轉，猶如水乳。然非阿賴耶識，是彼對治種子性故。

此聞正法所引熏習，隨一種相續轉處，太虛云隨聞者一趣異熟識相續所依轉起之處即寄在彼一趣相續異熟識中持松云

轉下品熏習依中品熏習轉中品熏習依上品熏習隨轉一種所依之時寄在異熟識中，與彼和合俱轉，猶如水乳。

雖與俱轉，非阿賴耶識自體，亦非彼種子，是對治彼種子性故。

癸三明熏習之相二 子(初)總明

此中依下品熏習，成中品熏習，依中品熏習，成上品熏習。依聞思修多分修作，得相應故。

此言修三慧，有次第增勝三品之別，依多分修作，故有此增勝。世親云，復有別義，聞所成慧是下品，思所成慧是中品，修所成慧是上品。

子(二)別辨二 丑初略標舉

又此正聞熏習種子，下中上品，應知亦是法身種子。

依此三慧次第增勝，可以證得諸佛法身。

丑二廣釋二一 寅初明多種子非頓耶決擇種子與識相違

與阿賴耶識相違，非阿賴耶識所攝。是出世間最淨法界等流性故。雖是世間，而是出世心種子性。

此中等流，謂相似一類之義。雖是世間，而是出世心種子性者，謂初熏時，下品中品等位似有漏故，而實是無漏心資糧性。

寅二顯熏習勝能三 卯初明對治

又出世心雖未生時，已能對治諸煩惱纏，已能對治諸嶮惡趣，已作一切所有惡業朽壞對治。又能隨順逢事一切諸佛菩薩。

謂此出世心種子，雖未生出世心時，已有對治煩惱功能。煩惱現行之謂纏，此勝功能，能伏令不起。惡因既伏，諸嶮惡趣惡果不生。生解中雖有順後受業應墮惡趣，亦能摧損，如火焚薪。對治業報果上斷惡又能發菩提願，值逢諸佛菩薩，承事供養。作善

卯二明身攝

雖是世間，應知初修業菩薩所得，亦法身攝。聲聞獨覺所得，惟解脫身攝。又此熏習非阿賴耶識，是法身解脫身攝。

此聞熏習，雖現在是世間法，但其勝性，惟是出世。雖是出世，菩薩與二乘所得果別，初修業菩薩所得，應知此法即屬法身攝。二乘所得，應知但屬解脫身攝。又此熏習決定非阿賴耶識，而是法身解脫身攝故。

卯三明轉依

如如熏習下中上品次第漸增，如是如是異熟果識次第漸減。即轉所依。既一切種所依轉已，即異熟果識及一切種子，無種子而轉，一切種永斷。

如是如是正聞熏習次第漸增，如是如是雜染品法所依之異熟果識次第漸減。如是漸次增減故，即漸轉雜染品法之所依。既一切雜染種類所依之識轉已，即異熟果識及一切種子識上，無復雜染種子而轉。所言轉依，即一切雜染種

子永斷。

癸四明和合之相二 子初就喻爲難

復次，云何猶如水乳，非阿賴耶識與阿賴耶識同處俱轉，而阿賴耶識一切種盡，非阿賴耶識一切種增。

既如水乳，云何一存一亡。

子二依喻釋通二 初鵝飲乳譬

譬如於水，鵝所飲乳。

雖水乳和合，鵝惟飲乳，修道者亦然，惟斷本識中染種，不斷淨種，

二定散譬

又如世間得離欲時，非等引地熏習漸減，其等引地熏習漸增，而得轉依。

又如欲界有情，修上界定時，於一阿賴耶識中，欲界煩惱熏習漸減，上界善法熏習漸增，而得轉下劣依得上勝依。此中轉捨阿賴耶識中染種，而增阿賴

耶識中淨種，當知亦爾。

辛六明滅定識不離身二 壬初正顯

又入滅定識不離身，聖所說故。此中異熟識應成不離身，非爲治此滅定生故。

入滅盡定經若干時不死，因有識不離身故。此識不離身言，聖所說故。此中惟有異熟識應成是不離身識。何以故，是對治轉識而入此定，非對治異熟識而有此滅定生故。

壬二破執三 癸初無識執破出定還生

又非出定此識復生，由異熟識既間斷已，離結相續無重生故。

有執出定後此識還生者。今遮之云，又非是出定後此識復生，何以故，此識非如轉識斷已續生，此異熟識苟間斷捨離此身已，卽無重生之理。

癸二竟識執破以意識爲有心三 子初牒計總破

又若有執以意識故滅定有心，此心不成。

若執意識卽是聖所說滅盡定中不離身識，此心不能成立。

子二顯過別斥

定不應成故。

云何意識不是滅盡定中不離身識。答，定義不成故，何以故，若有意識，則有受想，受想旣在，何名滅定，以此滅定，俱滅所顯故。

所緣行相不可得故。

又定中識若是意識，必有所緣行相可得。今所緣境與能緣行相俱不可得，故不可說意識是不離身識。

應有善根相應過故，不善無記不應理故。

又若是意識，於三性中必是善性，旣是善性，必有無貪等善根與之相應，離無貪等，善心無有故。至不善與無記，求善定中惡與無記不相應故，汝或無此計，吾亦不責。

應有想受現行過故。

既有善根相應，受想二種亦應現行，徧行法故，如是則有違滅受想定之失。觸可得故。

又既有受心所，亦應有能生受之觸心所，未有無本而有末者，餘有心位中，法爾如是故。

於三摩地有功能故。應有惟滅想過失故。

觸有何過耶，於三摩地中有生受功能故。若爾，此定則應惟有滅想一法，但可稱滅想定，而不可稱滅受想定，有違聖言，成過失故。

應有其思信等善根現行過故。

若有觸者，亦必有思，受想思三，皆名心行故，思若有者，信等善根亦應現行。然汝不許，故不應說不離身識是第六識。

拔彼能依令離所依，不應理故。

若謂於此定中，祇厭心所不厭心王，有王無所者，此義不然。心王與所，無始時來互不相離，如汝所計，曾未見故。故不應言，拔彼能依令離所依。有譬喻故。如非徧行，此不有故。

如無想定，王所皆滅，是此中譬喻。又如大種與所造色，無有道理令彼所造離於能造，亦是此中譬喻。如非徧行此不有故者，如善等非徧行大地法，可不徧一切心，此中可滅，受想是徧行大地法，有識不有，無有是處，故不可滅。故云如非徧行此不有故。

有義，身二行，謂出入息，語二行，謂尋伺，意三行，謂受想思。行隨法有無，名徧行，行不隨法有無，名非徧行。此中身行非徧行，意行語行徧行攝。今言有譬喻者，謂如語行尋伺滅，語便不起，意行受想滅，意亦不起，何言有王無所。彼復救曰，如四禪以上，身行滅其身尚在，意亦應爾，意行滅其意尚在。大乘破曰，汝救不然，彼身行非徧行，此意行徧行攝，身行非徧行，可不同法有無，且更有飲食命根識等別因，持身令住。此意不然，意行

是徧行，離意行外又無別因持意令住，故曰如非徧行此不有故，汝喻救非。

子(三)結定非意

又此定中，由意識故執有心者，此心是善不善無記皆不得成，故不應理。

又此定中執意識為有心者，此意識三性皆不得成。應知是異熟識應正道理。

癸(三)破色心自類相生四 初牒前破無熏習

若復有執色心無間生是諸法種子，此不得成，如前已說。

謂若有執前刹那色能為種子，後刹那色因彼而生，前識後識相望亦爾。此前

已破，二念不俱有等，無熏習過故。此是上座部所執。

二難後不生

又從無色無想天沒，滅定等出，不應道理。

又無色界沒，色復生時，色久斷滅，何有種子。無想天沒，或復從於滅定等出，心復生時，心久斷滅，何有心因。若許有阿賴耶識便無此過。

事出世清淨不成
初五等善法不能
三前識不能熏習
二世出心不相熏習

已初辨名
已二釋相
已三證成
庚初問答法擇正理

三難阿羅漢應無最後蘊

又阿羅漢後心不成。

若前色心爲後色心生種者，則阿羅漢之色心，亦應爲後色心種，如是則阿羅漢最後心不成，永不得入無餘依涅槃。

四許惟有等無間緣

唯可容有等無間緣。

當知前色心望後色心，容有等無間緣及增上緣，無有因緣。

庚二依次廣顯其相竟 庚三結成所立正理二 初反結

如是若離一切種子異熟果識，雜染清淨皆不得成。

二順結

是故成就如前所說相阿賴耶識，決定是有。

以是之故，成就如前來所說之相之阿賴耶識，決定是有。

庚四偈頌徵責轉依二 辛初徵計

此中三頌。

攝大乘論隨錄卷上

菩薩於淨心 遠離於五識 無餘心轉依 云何汝當作
菩薩於出世淨無漏心時，便遠離眼等五識，及有漏善意識，爾時祇有一淨心，設若無阿賴耶識持雜染種者，汝之心轉依，當云何作，猶言以何方便作以雜染種無故。

辛二破計二 初破對治為轉依

若對治轉依 非斷故不成 果因無差別 於永斷成過

初句出計，若許對治即是轉依者。次句破非，此但對治，非永斷雜染種子，故不成轉依。三句顯非所以，謂能對治是因，轉依是果，若如所執，則果因一體，無差別可得。四句結過，如是，則於永斷染種方成轉依之正義，成諸過咎。

二破轉識為轉依

無種或無體 若許為轉依 無彼二無故 轉依不應理

此中或言，顯彼許別。若於轉識，或許無彼雜染種子，或許無彼種體。許為

轉依者，當淨心起時，彼雜染轉識已滅，體既不有，何有種子可令作無，既無種體二法可言其無，說有轉依義，不應道理。若信有阿賴耶識，一切種子住在其中，可能作其無種無體，轉捨轉得，則應正理。

己四明生起差別二 庚初總徵列 二別解事用差別 初中二 辛初徵復次，此阿賴耶識，差別云何。

阿賴耶識已知是有，其差別相，云何可見。

辛二舉數列名二 壬初舉數

略說應知或三種或四種。

或三種差別，或四種差別，然是略說，廣說無量。

壬二列名二 初列熏習

此中三種者，謂三種熏習差別故。一名言熏習差別，二我見熏習差別，三有支熏習差別，

唯識論云，名言有二種，一表義名言，即能詮義音聲差別，二顯境名言，隨

能了境之心心所法，隨二名言所熏成種，作有爲法各別因緣。

世親云，名言熏習差別者，謂眼名言熏習，在異熟識中爲眼生因，異熟生眼從彼生時，用彼爲因還說名眼。如是耳等一切名言差別亦爾。是親因緣我見熏習

差別者，由染汙意薩迦耶見力故，於阿賴耶識中，我執熏習生，由此爲因，謂自爲我，異我爲他，各有差別。是增上緣三有支熏習差別者，由善不善不動行

力故，於諸趣中流轉差別。是增上緣

(二) 列事用

四種者，一引發差別，二異熟差別，三緣相差別，四相貌差別。

引謂引生，發謂發現。變異前因，後果成熟。第七末那所緣我相。依正二報品類差別。

庚二別解事用四 辛初引發差別

此中引發差別者，謂新起熏習，此若無者，行爲緣識，取爲緣有應不得成。

謂由最初名言所起熏習，故名新起，由此熏習，能引阿賴耶識品類差別生起，故名引發。此引發若無者，則後之行爲緣識及取爲緣有等，皆不應成。此所說取，或善不善，是串習果。

辛二異熟差別

此中異熟差別者，謂行有爲緣，於諸趣中異熟差別。此若無者，則無種子，後有諸法生應不成。

世親云，異熟差別者，謂行有爲緣，於諸趣中所引異熟。若此所引阿賴耶識差別無者，則無有因，後有諸法眼等色根此等異熟生應不成。當知此是異熟果。

辛三緣相差別

此中緣相差別者，謂卽意中我執緣相。此若無者，染汙意中我執所緣應不得成。

阿賴耶識見分，是末那所緣之我相。此識若無者，則染汙意中我執所緣之我

相，亦慮不得成。當知此則是等流果。

辛四相貌差別二 壬初略標舉

此中相貌差別者，謂卽此識有共相有不共相，無受生種子相，有受生種子相等。

王二廣解二 癸初明依正差別相 二決擇種種差別相 初中三 子初依標釋相 二明對治心異 三結成 今初

共相者，謂器世間種子。不共相者，謂各別內處種子。共相卽是無受生種子，不共相卽是有受生種子。

共相者，卽阿賴耶識中共相種子所起之器世間山河大地諸法。不共相者，卽各各有情阿賴耶識中不共相種子所起之別別內眼等六處法。共相種子，卽是無苦樂覺受生起之種子。不共相種子，卽是有苦樂等覺受生起之種子。

子二明對治心異二 丑初略明

對治生時，惟不共相所對治滅，共相爲他分別所持，但見清淨。

若對治道諦生時，但滅不共相種。其共相法，亦有他有情分別所持，但可於彼證見清淨，觀彼清淨如淨虛空，非水所爛，非地所依，非火所燒，非風所吹。

丑二廣辨二初引頌明心異

如瑜伽師於一物中，種種勝解，種種所見皆得成立。

或有難曰，云何於有義，而得見清淨。釋此難曰，如觀行相應之瑜伽諸師，因心行及位次不同，於一物上，各起勝解，各見異相，然皆得成立。

此中二頌。

難斷難徧知 應知名共結 瑜伽者心異 由外相大故

淨者雖不滅 而於中見淨 又清淨佛土 由佛見清淨

共相種與共相，難斷難徧知，因是一切有情共同結使之所起故。然修對治者，如瑜伽者心異境異，亦得證見清淨。其所以對治惟不共相滅共相不滅者，一因其餘有情分別持故，二因外相廣大無邊故。

轉依之淨者，雖於此大安布之器世間不能全滅，而於其中見爲清淨。又清淨佛土，亦惟由佛之四智，照見清淨故而成清淨，非由染見之有情亦能見爲淨土也。

二引頌成唯識

復有別頌，對前所引種種勝解種種所見，皆得成立。

諸瑜伽師於一物 種種勝解各不同 種種所見皆得成

故知所取惟有識

同於一物，所見各異，故知所取，皆唯有識。

子三結成

此若無者，諸器世間有情世間生起差別應不得成。

若無阿賴耶識，則淨穢差別之器世間，苦樂差別之有情世間生起，皆不應成。

癸二決擇種種差別相四 子初粗重輕安相 初又三 初標 二釋 三結

今初

復有粗重相及輕安相。

二釋

麤重相者，謂煩惱隨煩惱種子。輕安相者，謂有漏善法種子。

惡故名粗，得此沈沒，故名粗重，即根隨煩惱種子。輕適安隱，有堪能性，即有漏善法種子。

三結

此若無者，所感異熟無所堪能有所堪能所依差別應不得成。

此二相若無者，則所感之異熟果，無所堪能有所堪能堪能即安適之二種，此二種

異熟果所依之差別，應不得成。是故無此二相則有過，有此二相則無失。

子二有受盡相無受盡相三 初標

復有有受盡相，無受盡相。

二釋

有受盡相者，謂已成熟異熟果善不善種子，無受盡相者，謂名言熏習種子，無始時來種種戲論流轉種子故。

無性云，善惡種子既成熟已，不可重熟，以受用盡故，猶如種子既生芽已，不可重生。無受盡相等者，即彼無始名言種子，隨緣增長，能起未來之名言戲論因故。

三結

此若無者，已作已作善惡二業與果受盡應不得成。又新名言熏習生起應不得成。

若無有受盡相之阿賴耶識，則已作之善惡二業應感果無窮，已經與果受用壞義應不得成。聖人亦應受惡報，因往昔爲凡夫時亦曾作惡業故。若無無受盡相阿賴耶識，則無本舊名言種子，既無本舊名言種子，有新名言熏習生起應不得成，以世間名言本無今有不應理故。

子三譬喻相三 初標

復有譬喻相。

二釋

謂此阿賴耶識，幻燄夢翳爲譬喻故。

幻師能幻出種種不實幻法，陽燄夢想目翳可以例思。阿賴耶識有徧計種子故，有種種不實顛倒緣相，譬喻如此。

三結

此若無者，由不實徧計種子故，顛倒緣相應不得成。

此如幻等譬喻相若無者，則由不實徧計種子故，有種種虛妄顛倒緣相亦不得成。現由徧計種子而有顛倒能緣所緣相者由有如幻之阿賴耶識故不然無有

子四具足不具足相三 初標

復有具足相不具足相。

二釋四 初全具

謂諸具縛者，名具足相。

具縛凡夫，煩惱所知二障全具足故。

二多分具

世間離欲者名損滅相。

三界離欲之有情，雖能損滅煩惱，然屬暫伏，名多分具足。

三少分具足

有學聲聞及諸菩薩，名一分永拔相。

有學位之聲聞及諸菩薩，或斷一分煩惱障，或二障俱斷一分，名一分永拔相。

四分不具及全不具

阿羅漢獨覺及諸如來，名煩惱障全永拔相，及煩惱所知障全永拔相，如其所應。

二乘與佛俱拔煩惱障，但如來又永拔所知障，故云如其所應。

三結

此若無者，如是次第雜染還滅，應不得成。

若無此具足相不具足相之阿賴耶識，如有情雜染，聖賢還滅，應不得成。

己五辨屬無記三 初問

何因緣故，善不善法能感異熟，其異熟果無覆無記。

問，何故善惡因，感無記果。

二答

由異熟果無覆無記，與善不善互不相違，善與不善互相違故。

此異熟果識是無覆無記性者，是善惡法共所依故。若是善惡，則互不相容，善惡二法互相違故。識論云，又此識是所熏性，若善染者，如極香臭，應不受熏，無熏習故，染淨因果俱不成立。

三結

若異熟果善不善性，雜染還滅應不得成。是故異熟識，唯無覆無記。

此若是善，應恆生善，即無流轉。此若是惡，應恆生惡，即無還滅。是故異

所知依分第二

熟果識，應是無覆無記性。

一〇八

攝大乘論隨錄 卷中

無 著 菩 薩 造

唐 玄 奘 法 師 譯

南岳後學忻車隨錄

所知相分第三

染淨由心上已辨明，但染淨體相云何，相狀云何，由何而起，此若不明，則修行者不知去就，故次說所知相分。

戊二所知相分明所變三性境分二已初結前標起

已說所知依，所知相復云何應見。此略有三相，一依他起相，二徧計所執相，三圓成實相。

已二隨標別釋分二

(庚)初正解所標三相

庚⁶²二開曉造釋法軌

庚⁶²初中分四 辛

初釋相 二明差別⁴

三明分別²⁴

四明意趣祕密

辛⁵⁷初中又二

壬初總釋 二

庚正解所標三相

壬初 釋相

壬初 總釋 初依他起
二徧計執相
三圓成實

癸初 依他起相

子初 依標與問

子二 執問總答

子三 推徵別辨

丑初 出差別體

丑二 釋差別相

初名三熏習

二我見熏習

三有支熏習

丑三 顯差別因

丑四 結成所釋

所知相分第三

壬總釋

委示

初又三

癸初

依他起相

二徧計執相

三圓成實相

初又三

子初

依標與問

此中何者依他起相。

子二就問總答

謂阿賴耶識為種子，虛妄分別所攝諸識。

由阿賴耶識為種子，所生起之虛妄分別所攝諸識，此虛妄分別所攝之諸識，即是依他起相。

子三推徵別辨分四 丑初出差別體

此復云何，謂身，身者，受者識，彼所受識，彼能受識，世識，數識，處識，言說識，自他差別識，善趣惡趣死生識。

身，謂眼等五根。身者，謂意根，亦為五識身所依止故。受者識，謂意識根，為第六意識所依。彼所受識，謂六塵。彼能受識謂六識。世識，即三世，遷流義。數識，即數量，謂一二等。處識，即器世間。言說識，謂見聞覺知

四種言說。自他差別識，執我所，執他所，差別不一。善趣惡趣死生識，謂六趣往來，昇沈苦樂，種種差別。此等皆言識者，謂此諸法，衆生皆能分別了知故。

丑二釋差別相 三 初名言熏習

此中若身身者受者識，彼所受識，彼能受識，世識數識處識，言說識，此由名言熏習種子。

此等諸識，皆由名言熏習種子識之所變現。

二我見熏習

若自他差別識，此由我見熏習種子。

由染污意我見熏習種子之所變現。

三有支熏習

若善趣惡趣死生識，此由有支熏習種子。

此由有支熏習種子之所變現。

丑三顯差別因

由此諸識，一切界趣雜染所攝，依他起相，虛妄分別皆得顯現。

由上所說身等諸識，皆是三界五趣雜染所攝，皆以依他起相而爲自性，但由衆生虛妄分別之故，皆得顯現。

丑四結成所釋

如此諸識，皆是虛妄分別所攝，唯識爲性，是無所有，非真實義，顯現所依，如是名爲依他起相。

謂此諸識，雖有能取所取二相顯現，皆是虛妄分別，實唯有識。所取色等是無所有，能取識等亦非真實。顯現所依者，謂虛妄分別所攝諸識，是此二種顯現因緣，故名所依。此卽名爲依他起相。

癸二徧計執相

此中何者徧計所執相，謂於無義唯有識中似義顯現。

無性云，實無所取及能取義，唯有虛妄分別所攝種種識中，徧計所執似義顯

現。

癸三圓成實相

此中何者圓成實相，謂即於彼依他起相，由似義相永無有性。

即於依他起相上，彼所執之我法二相永無所有，此二空所顯之真理，名圓成實相。

壬二委示二 癸初總示能所差別 二別示能所唯識 今初

此中身身者受者識，應知即是眼等六內界。彼所受識，應知即是色等六外界。彼能受識，應知即是眼等六識界。其餘諸識，應知是此諸識差別。

十八界外，其餘諸識，即指世識乃至善趣惡趣死生識。此世識等，應知但依十八界分位假立差別。若上諸識中有已行現行當行之差別，即依之假立世識。有一二乃至萬億等數量，依之假立數識。於所受識有上下等差別性故，依之假立處識。有青黃等種種名言，依之假立言說識。有我我所等差別，依之

假立自他差別識。有福等三業，依之假立善趣惡趣死生識。

癸二別示能所唯識分二 子初正示唯識 二詰覈釋通 初正示唯識中二 丑初以譬

喻顯已證者覺現量唯識 二以教理 顯未證者覺比量唯識 初以譬為喻又二 寅初

舉喻 二法合 初寅又二 卯初舉夢喻 二示喻廣 初又二 初正喻

又此諸識皆唯有識都無義故，此中以何為喻顯示，應知夢等為喻顯示。謂如夢中都無其義。獨唯有識。雖種種色聲香味觸，舍林地山似義影現，而於此中都無有義。

夢中所見色等都無實義，於緣起中見種種虛妄分別所攝諸識，亦無實事。

二勸知

由此喻顯，應隨了知一切時處皆唯有識。

由此譬喻顯示，應當了知一切時一切處皆唯有識，無有外境。

卯二示喻廣

由此等言，應知復有幻誑鹿愛翳眩等喻。

幻誑，陽燄，空花，俱無實事。

寅二法合一 初單以覺時合

若於覺時，一切時處皆如夢等唯有識者，如從夢覺便覺夢中皆唯有識，覺時何故不如是轉。真智覺時亦如是轉。

若於寤時，一切時一切處所見諸法皆如夢等唯有識者。如從夢寤，便知夢中皆唯有識。現在寤時，何故時決定處決定唯識無境之智不如是生起。答，真智覺悟之時，此唯識無境之智亦如是生起。

二雙以覺不覺合

如在夢中此覺不轉，從夢覺時此覺乃轉。如是未得真智覺時此覺不轉，得真智覺此覺乃轉。

如正在夢中時，此唯識無境之智不起，從夢寤時，此智乃起。衆生未得真智覺悟之時，常在長夜大夢中，此唯識無境之智亦不起，及得真智覺悟已，此智乃起。

丑二以教理顯未證者覺比量唯識分三 寅初問 二答 三結
其有未得眞智覺者，於唯識中云何比知。

其未得自覺聖智者，正如夢中，以何道理，比知唯識。

由教及理，應可比知。

此總答也。謂菩薩雖未親證眞智，但以至教量及比量，可以悟入唯識。

卯二別答分二 辰初引教 二顯理 初中二 巳初引十地經

此中教者，如十地經，薄伽梵說，如是三界皆唯有心。

唯言，爲遣所取境義，由彼無故，能取亦無，故說唯心。

巳二引解深密經分二 午初標起

又薄伽梵解深密經亦如是說。

卽彼經第三卷分別瑜伽品文。

午二正引分六 一問 二答 三徵 四釋 五難 六通 此卽初慈氏請問

謂彼經中慈氏菩薩問世尊言，諸三摩提所行影像，彼與此心當言有異

當言無異。

慈氏問佛，定所緣境，此所緣能緣，爲一爲異。

佛告慈氏，當言無異。

如來略答，離識量外無別影像，故言無異。

第三重徵

何以故。

第四佛釋

由彼影像唯是識故，我說識所緣，唯識所現故。

謂識所緣境，唯是識上所現影像，無別有體。

第五菩薩設難

世尊，若三摩地所行影像卽與此心無有異者，云何此心還取此心。

若所緣不異能緣者，豈不有如眼自見刀自割之過。

第六如來釋通

攝大乘論隨徵卷上

九

慈氏，無有少法能取少法，然卽此心如是生時，卽有如是影像顯現。

無有少法能取少法者，無性云，此釋前難無作用故，謂一切法作用作者皆不成故。持松云，無有少法者，顯無作者，能取少法云，顯無作用，如是生時者，緣起諸法，威力大故，卽一體上有二影生，更互相望不卽不離，諸心心法，由緣起力，其性法爾，如是而生。

如質爲緣還見本質，而謂我今見於影像，及謂離質別有所見影像顯現。

此卽喻說，譬如依止自面等質，於鏡等中還見本質，由迷亂故，謂我見影，由鏡等緣威力大故，雖無異影而似別有影像顯現，此中鏡喻定體，本質喻與定相應之心王，影像喻心相分。

此心亦爾，如是生時，相似有異所見影現。

第三法合，無性云，謂心心法種種憶念分別等緣功能大故，如是生時，雖無有異三摩地等所行影像，而似別有影像顯現。

辰二顯理分二 初正明

卽由此教，理亦顯現。所以者何，於定心中隨所觀見諸青瘀等所知影像，一切無別青瘀等事，但見自心。由此道理，菩薩於一切識中，應可比知皆唯有識無有境界。

卽此所引深密教中，亦卽兼顯比量道理。如定中所見青瘀等境皆無實體唯心所現，由此可以比知其餘一切識中，亦無有境，唯有其識。

二妨計

又於如是青瘀等中非憶持識，見所緣境現前住故，聞思所成一憶持識亦以過去爲所緣故，所現影像得成唯識。

此遮異計，恐有人作如是計，彼修定者由昔日曾見青瘀等相，今猶憶持爲三摩地所行影像。今破不然。若此所緣，卽是昔日所見今猶憶持者，如昔所見方處決定，如昔所受，應如是憶。又憶持識所見暗昧，此現量境分明現前，非憶持識有如是事。若有復謂如聞思兩慧相應之識一憶往境，如昔而生，此亦爾者。聞思兩慧境已謝往，已屬過去，過去無體，所緣境相，但識影現，

故唯有識無境，理極成就

寅三結

由此比量，菩薩雖未得眞智覺，於唯識中應可比知。

由上所引教理，可依比量，比知諸識唯識。

子(二)，詰覈釋通五，初躡前譬喻成宗。

如是已說種種諸識如夢等喻，卽於此中眼識等識可成唯識。

如說諸識如夢，虛幻無性，卽此道理眼識等識定成唯識。

二約眼等有色與問

眼等諸識既是有色，亦唯有識云何可見。

眼識無色，說唯識可，眼等有色，云何可說唯識。

三例前教理略答

此亦如前由教及理。

教中說三界唯心，唯識所現等。理中無別青瘀等事，但見自心。由教及理，

皆言諸識無體，唯識所現，何可固執色相有實，而疑非識。

四約現見色相重徵

若此諸識亦體是識，何故乃似色性顯現一類堅住相續而轉。

若色卽是識，何故前後相似一類，無有變異，多時堅住，無有間斷，相續而轉。

五約色非色識廣釋分二，初總顯爲依。

與顛倒等諸雜染法爲依處故。

言眼等諸識，與顛倒等諸雜染法爲因依處也。等言，卽等煩惱業生。以有色等境故，生顛倒等法。

二別顯過量

若不爾者，於非義中起義顛倒，應不得有。此若無者，煩惱所知二障雜染，應不得有。此若無者，諸清淨法亦應無有。是故諸識應如是轉。

若彼諸識不如是轉，於非義中起義顛倒，應不得有。若無顛倒，煩惱所知二障雜染亦無。若無雜染，清淨亦無，要息雜染，顯清淨故。是故眼等諸識應如是轉。

此中有頌

亂相及亂體 應許為色識 及與非色識 若無餘亦無

亂言，謂心等妄倒。相言，因義。色等諸識，應許為生起妄倒之因。煩惱雜染非色識，應許為妄倒之果。順結頌法，故文隔越。末句謂若無色識因法，餘雜染果識亦應非有。或無雜染，清淨亦無。

辛初釋相竟 辛二明差別中分二 初總明諸識之相 二別明諸識唯識 初

中二 癸初問答顯五識

何故身身受者識所受識能受識，於一切身中俱有和合轉。能圓滿生受用所顯故。

問，何故此五種識於一切身中一時有根塵識三法和合生起。答，能圓滿生受

辛二明差別
初總明諸識之相

用所顯故。若一身中隨闕一支，卽不圓滿，卽非受用。如眼身中若無色塵，或無眼識，則見色受用卽不圓滿，故此五種須和合具足。所顯故者，是彼因性。

癸二問答顯餘識

何故如說世等諸識差別而轉。無始時來生死流轉無斷絕故，諸有情界無數量故，諸器世界無數量故，諸所作事展轉言說無數量故，各別攝取受用差別無數量故，諸愛非愛業果異熟受用差別無數量故，所受死生種種差別無數量故。

何故下問，無始下答。此由前文其餘諸識應知是此諸識差別而與此問，下答文中如次明其所以，謂世數處言說自他差別善趣惡趣及與死生六變現識。

壬二別明諸識唯識分二 癸初徵問諸識唯識之由 二徵問諸義非有之由
初中三 子初以意識攝前識 二以賴耶攝諸識 三結成諸識唯識 初中二
丑初三相對顯立意識 二引他說證唯意識 初中二 寅初長行 二偈頌

二庚初正解所標三相

(初二明差別)

二別明諸識唯識

初徵問諸識唯識之由

初中二 卯初問答略陳 二重徵廣解 初又二 一問
復次。云何安立如是諸識成唯識性。

云何安立種種諸識之名，而又令成唯識耶。

二答

略由三相。一由唯識無有義故，二由二性有相有見二識別故，三由種種種種行相而生起故。

略由三種相，成立唯識。一雖安立諸識之名而無有義，所說唯言專爲遣義。二由於一識安立相見二分俱轉。三於一識中變似二分，此之二分各有種種差別行相俱時而起。

卯二重徵廣釋 二 初五識單行明三相

所以者何，此一切識無有義故得成唯識。有相見故得成二種。若眼等識，以色等識爲相，以眼識識爲見，乃至以身識識爲見。

所以者何徵，此一切識下釋。色有顯形等，乃至觸有冷煖等，故名種種。

二意識徧該相見

若意識以一切眼爲最初，法爲最後，諸識爲相，以意識識爲見。由此意識有分別故，似一切識而生起故。

謂意識即取一切眼識乃至法識爲其相分，能了別此一切相分說名見分。由此意識徧分別故，似一切識而生起故，是故意識說名相名見，亦名種種。由意識唯識，即諸識唯識。

子二偈頌

此中有頌

唯識二種種 觀者意能入 由悟入唯心 彼亦能伏離

此三種相，修瑜伽者能悟入，由悟入唯心無境，所取既無，能取之心亦能伏離。

丑二引他說證唯意識分二 寅初安立意識爲宗 二迭引聖教證成 初中二

卯初立意體 二解妨難 初中有法有喻

引他說證唯意識

寅初 妄立意識為宗
卯初 立意體

所知相分第三

一八

又於此中有一類師，說一意識，彼彼依轉得彼彼名。如意思業名身語業。

引此說者，為補前意識唯識故。謂有一類菩薩，唯說有一意識。謂此意識依眼起，則名眼識，乃至依身起，則名身識。譬如一意思，在身處所發動於身則名身業，在語處所發動於語則名語業，與意相應則名意業。

卯二解妨難二 初散位影像

又於一切所依轉時，似種種相二影像轉，謂唯似義影像及分別影像。

世親云，或有難言，眼等諸根無有分別，是故意識依彼轉時應無分別，如染汙意為雜染依，令雜染轉，此亦應爾。解此難曰，此意識於彼一切眼等所依之根中起時，有相似種種能取所取之二影像起。二影像者，謂唯似義，及分別。唯一意識，有此二義，是故無有無分別過。

二定中影像

又一切處亦似所觸影像而轉，有色界中即此意識依止身故，如餘色根

依止於身。

一切處者，謂有色處，即在色界，於定位中無五識時，亦有領納分別輕重等觸影像而起，即定中輕安等相。有色界中者，簡非無色界，何以故，即此意識依止身故。譬如其餘眼等有色諸根依止身故，即於此身能作損益。意識亦爾，有色界中依止身故，即於此身領納分別能作損益。

寅二迭引聖教證成。

此中有頌

若遠行獨行 無身寐於窟 調此難調心 我說真梵志

說一意識菩薩，爲成此義，引教頌爲證。遠行者，遊歷一切所識境故。獨行者，無第二故。無身者，無形質故。寐於窟者，居在內故。調此者，於如是一心作自在故。難調心者，性暴惡憊愞故。梵志者，修道人也。我說者佛說也。

又如經言，如是五根所行境界意各能受，意爲彼依。

復引第二聖教證成此義。五識所行之境界，此意識一一能領受之。意爲彼依者，此意是彼諸根能生之增上因故，若意散亂，彼不生故。

又如所說十二處中，說六識身皆名意處。

復引第三聖教能證此義。謂六識身皆說名意，無餘識名，由六識身皆是意識聖所說故。是故得知惟有意識。

子二以賴耶攝諸識

若處安立阿賴耶識爲義識。應知此中餘一切識是其相識，若意識識及所依止是其見識。由彼相識是此見識生緣相故。似義現時，能作見識生依止事。

此言諸識，皆以阿賴耶爲因也。義者因義，謂有處安立阿賴耶識以爲因識。阿賴耶識亦得安立相見二識。以眼等諸識爲其相識，以彼第六意識及其所依止之末那，爲其見識。此不稱相分見分，而言相識見識者，以一切法皆是識故。問，眼等識識亦分別境，何故獨名相識。答，彼五識等無別分別體，但

由彼所變相，能引意識見分生起，故有分別，故云由彼相識是此見識生緣相故。似義下，解生緣所由，以眼等中似義影像現時，能作此見識生起之依止故。

子三結成諸識唯識。

如是名爲安立諸識，成唯識性。

以阿賴耶識有相見二分，故安立諸識。以離阿賴耶識外更無相見二分，故成唯識。

癸二徵問諸義非有之由分二子 初設難

諸義現前分明顯現而非是有，云何可知。

現前明見諸境，云何知其非有耶。

子二答釋三 初標人顯證

如世尊言，若諸菩薩成就四法，能隨悟入一切唯識都無有義。

若諸菩薩標人，成就下顯證。

二列釋四智

一者成就相違識相智，如餓鬼傍生及諸天人，同於一事，見彼所識有差別故。

無性云，更相違反，故名相違。相違者識，名相違識。生此識因，說名爲相也。即事了知此相唯內心變，外義不成，故無有義，說名爲智。譬如一江河，餓鬼見是膿河，魚等傍生，即見舍宅道路，天人見是寶莊嚴地，人見是清冷水，入空定者唯見虛空。設若此江河是實有者，云何所見各異，故知實無外境，悉自心變。無性引頌云，於一端嚴嬌女身，出家耽欲及餓狗，臭屍昌豔美飲食，三種分別各不同。

二者成就無所緣，識現可得智。如過去未來夢影緣中有所得故。

無所緣境，而識得生智。如過未夢定水鏡等影像，都無所有，而識得成。

三者成就應離功用無顛倒智。如有義中能緣義識，應無顛倒不由功用，智真實故。

如凡夫所計有實義中，若實有者，則其能緣義之識，應非是顛倒，既非顛倒，則不須功用自然解脫。何以故，以智是真實故。而實不然，能緣既尙是顛倒，必須對治，故知所見諸義非實。故菩薩了境非有。

四者成就三種勝智隨轉妙智。何等爲三，一得心自在一切菩薩得靜慮者，隨勝解力諸義顯現。二得奢摩他修法觀者，纔作意時諸義顯現。三已得無分別智者，無分別智現在前時，一切諸義皆不顯現。

世親云三種勝智隨轉妙智者，謂能了知三種勝智境隨轉義。得心自在者，得心調順有所堪能。得靜慮者，謂諸聲聞及獨覺等已得靜慮。隨勝解力諸義顯現者，謂若願樂地成其水如意則成，火等亦爾。得奢摩他者，得三摩地。修法觀者，於契經等策勤觀察。此言止觀雙運之人纔作意時諸義顯現者，隨於一義如如作意，如是如是非一品類境相顯現。無分別智現在前時一切諸義皆不顯現者，若如顯現義卽如是實有，應不得有無分別智，無分別智若是實有，決定應許諸義皆無。

三結成無境

由此所說三種勝智隨轉妙智，及前所說三種因緣，諸義無義道理成就。

三種勝智中，一三乘，二修正觀者，隨觀何種即能隨心顯現。後無分別智心空境滅，足徵諸義非有。前三種因緣中，一同是有情，同於一境，由業差別所見各異。二實無前境而識得生。三能緣顛倒，智非真實，故所見義亦非實有。由此證知諸義無義道理成就。

辛二明差別竟 辛三明分別 分十一科 王初統論三性名義分 三 癸初依他起二 初雙關與問

若依他起自性，實唯有識，似義顯現之所依止，云何成依他起，何因緣故名依他起。

問，若依他起，實無有義，唯有其識，與似義顯現為生起因，如是則依他起何以成立，豈有此名而無此事。又何因緣故，而得此依他之名，又豈有此能

庚初正論所標三相

辛三 明分別 分十一科

初 統論三性名義

二 別明偏計能所

三 辨三性一異

四 體類差別

五 總攝分別

六質三性互成
七問現法全體
八明依他不無
九引教辨三性體性
十徵問更顯依他前相
十一引教明依他從緣

詮之名，而無所詮之義。

二依問酬答

從自熏習種子所生依他緣起，故名依他起。生剎那後無有功能自然住故，名依他起。

從自熏習種子等者，謂從徧計所執名言熏習種生，依自種子他所生故，名依他起，此說彼體依他而生。生剎那後自己無有暫住功能，此說彼體依他而住。仗因而生，托緣而住，名依他起，兩問皆答。

癸二徧計執二初雙關興問

若徧計所執自性依依他起實無所有似義顯現，云何成徧計所執，何因緣故名徧計所執。

世親云，依依他起者，謂依唯識。實無所有者，實無自體。似義顯現者，唯有似義顯現可得。無性云，謂由名言熏習種子，雖無實體而似有義相貌顯現，是故名義如幻像等似有顯現。言顯現者，是明了義。無而似有明了現前，

故名顯現。卽此似義爲彼自性，如自性受，兩問如前。

二依問酬答

無量行相，意識徧計，顛倒生相，故名徧計所執。自相實無，唯有徧計所執可得，是故說名徧計所執。

無量行相者，謂種種我法境界影像。意識徧計者，卽此意識能徧計度。顛倒生相者，謂是亂識虛妄顛倒所緣境相。卽此徧計所執義相，名爲徧計所執自性。自相實無，唯有徧計所執可得者，謂於實無我及法中，唯有徧計所執影像相貌可得，由此故名徧計所執。

癸三圓成實二 初雙關與問

若圓成實自性是徧計所執永無有相，云何成圓成實，何因緣故名圓成實。

謂依他起上永無徧計所執，卽圓成實性。兩問如前。

二依問酬答

別明徧計能所

癸初明能所徧計三

初能徧計

二所徧計

三自性

癸二明自性差別

由無變異性故，名圓成實。又由清淨所緣性故，一切善法最勝性故，由最勝義名圓成實。

此真如性，常無變故，無虛誑故。又是清淨境界故，一切善法中之最勝故。即由最勝之義名圓成實。無性云，圓滿成就真實為性。

壬(二)別明徧計能所二 癸初明能所徧計三 初標

復次，有能徧計，有所徧計，徧計所執自性乃成。

徧計所執自性，由能所二徧計所成。

二徵

此中何者能徧計，何者所徧計，何者徧計所執自性。

三釋三 初能徧計

當知意識是能徧計，有分別故，所以者何，由此意識用自名言熏習為種子，及用一切識名言熏習為種子。是故意識無邊行相分別而轉普於一切分別計度，故名徧計。

八識中當知意識是能徧計，以有隨念分別故。何故意識是能徧計，由此意識無始生死所有戲論名言熏習子爲其生因。及用一切眼等識無邊色等影識名言種子熏習爲因似彼生故。有此能取所取二種，是故意識能緣無邊行相分別而轉。普於一切境上分別計度，故名徧計。

二所徧計

又依他起自性，名所徧計。

無性云，謂此一分眼等諸相，是所徧計業。

三自性

又若由此相令依他起自性成所徧計，此中是名徧計所執自性，由此相者，是如此義。

此相者，無邊行相中，任指一相。若此相能令依他起自性成所徧計者，則此相卽名徧計所執自性。由此下論主自釋。無性云，是如此義者是如此品類緣相義。

癸二明自性差別 二 初作問生起

復次，云何徧計，能徧計度，緣何境界，取何相貌，由何執著，由何起語，由何言說，何所增益。

緣何境界起，至何所增益止，共有六問。

二 答其差別

謂緣名爲境，於依他起自性中取彼相貌，由見執著，由尋起語，由見聞等四種言說而起言說，於無義中增益爲有，由此徧計能徧計度。

如人有眼名習氣，於依他起中取眼相貌，於是相貌堅固執著，堅執已欲爲他說，由尋伺而起語言，由見聞覺知四種言說而起言說，於無實義中增益爲有。此中喻說者，如人聞蛇名已，見繩盤曲，即取盤曲長短等種種相貌，自執著是蛇已復欲覺他，起語起言，我已見蛇，我已見蛇，蛇之相爲何如等，他聞是已，信爲實有，是謂於無義中增益爲有。由此種種，故能徧計心能徧計度。

(王三) 辯三性一異 二 初問

復次，此三自性爲異爲不異。

二答二 初總

應言非異非不異。謂依他起自性由異門故成依他起，卽此自性由異門故成徧計所執，卽此自性由異門故成圓成實。

初句答定。由卽此自性，成三自性，故非異。由各有異門成故非不異。又非異者，謂依他起性與徧計所執，有非有故，有望於有，可得言異，非望非有兔角等無。非不異者，有與非有不成一故。依他起性與圓成實亦復如是，性不清淨性清淨故。

二別

由何異門此依他起成依他起，依他熏習種子起故。由何異門卽此自性成徧計所執，由是徧計所緣相故，又是徧計所徧計故。由何異門卽此自性成圓成實，如所徧計畢竟不如是有故。

體類差別

發初 合明三性

(一) 依他起 二種

(二) 遍計執 二種

(三) 圓成實 二種

二 別開遍計

初開四種

二開五種

由觀待別故，成三性異。由名言我見有支三種熏習種子成依他起自性，而不即由此成餘二性。由依他起之我色等，是意識遍計所取所緣境相，能生遍計，故名遍計所執，又是遍計所遍計故，故亦名遍計所執自性，雖同一依他，而不即由此成餘二性。如於依他起所遍計之我色畢竟永無。而不能即此畢竟無邊成餘二性。是故應言非異非不異也。

壬(四)體類差別二 癸初合明三性 二別開遍計 初中二 初問

此三自性各有幾種。

二答分二 一依他起

謂依他起略有二種，一者依他熏習種子而生起故。二者依他雜染清淨性不成故。由此二種依他別故，名依他起。

一者託因緣而生起，故名依他。二此依他，由分別時成雜染性，無分別時成清淨性，由二分故，一性不成，是故說名依他起性。

二遍計執

遍計所執亦有二種，一者自性遍計執故，二者差別遍計執故。由此故

名徧計所執。

一者如於眼等，徧計執爲眼等自性。二者如卽於彼眼等自性徧計執爲常無常等無量差別。如執石體名自性，執石柱石礎等名差別徧計。

三圓成實

圓成實性亦有二種，一者自性圓成實故，二者清淨圓成實故。由此故成圓成實性。

世親云，自性圓成實故者，謂有垢真如。清淨圓成實故者，謂無垢真如。

癸二別開徧計二 初開四種

復次，徧計有四種，一自性徧計，二差別徧計，三有覺徧計，四無覺徧計。有覺者，謂善名言，無覺者，謂不善名言。

持松云，自性差別，如前已釋。善名言者，謂有語言文字，領解具足，故名有覺。不善名言者，謂牛羊等雖有分別，而不解其語言，故名無覺。

無性云，善名言者，謂自意趣在語前行，領解具足，故名有覺。與此相違，說名無覺。

世親云，善名言者，謂解名言。不善名言者，謂牛羊等，雖有分別，然於文字不能了解。

二開五種

如是徧計復有五種，一依名徧計義自性，謂如是名有如是義。二依義徧計名自性，謂如是義有如是名。三依名徧計名自性，謂徧計度未了義名。四依義徧計義自性。謂徧計度未了名義，五依二徧計二自性，謂徧計度此名此義如是體性。

一此名粉筆，目此粉筆。二此粉筆。屬此粉筆名。三如未見粉筆，但聞其名，數數分別，此粉筆者究是何物。四既見粉筆而不知名，種種計度當名何等。五依二徧計二自性，謂徧計此粉筆名及粉筆，如是名粉筆，如是是粉筆。

王(五)總攝分別分二 癸初標數

復次，總攝一切分別，略有十種。

能所分別徧計萬端，今概括之約有十種。

三 明分別

壬五 總攝分別

初 標類

二 列釋

子初 根本分別

子二 諸識分別

緣相分別
緣相變異分別
顯相變異分別

子三 熏習分別

(一)他引
不如理
如理分別
執著

子四 對治分別

所知相分第三

三四

癸二列釋 四 子初根本分別

一 根本分別，謂阿賴耶識。

世親云，阿賴耶識是諸分別根本，自體亦是分別。

子二諸識分別四 一 緣相分別

二 緣相分別，謂色等識。

世親云，謂色等識為所緣相所起分別。器世界

二 顯相分別

三 顯相分別，謂眼識等並所依識。

眼識等並所依之眼根等識。如此根識和合，則能顯現似彼所緣境相所起分別

，故名分別。眼識等所現相

三 緣相變異分別

四 緣相變異分別，謂老等變異，樂受等變異，貪等變異，逼害時節代謝等變異，捺落迦等諸趣變異，及欲界等諸界變異。

所緣之色相有變異，分別此變異之色相，名緣相變異分別。老等變異者，謂內外色皆有老等改變遷訛之相，等取病死。樂受等變異者，謂樂受者身體舒暢熙怡之相，等苦及不苦不樂。貪等變異者，謂貪者顏色光潤諂佞等相，等取瞋痴及忿等凶暴之相。逼害者，謂殺縛等令身變異。時節代謝等者，謂寒暑迭連，內外動植形態改變。捺落迦等，等餘二惡趣皆有變異，及欲界等，等上二界，此諸天中及靜慮中，亦有有情及器色等種種變異。

四顯相變異分別

五顯相變異分別，謂卽如前所說變異所有變異。

卽如前所說老等變異中，由彼變異，此根此識亦隨其所應而起變異，謂根則有利鈍之異，識則有明昧之異。如無表色，所依變異，彼亦變異。

子三熏習分別 四 初他引分別

六他引分別，謂聞非正法類，及聞正法類分別。

由他人引發而起分別，故曰他引分別。親近惡友，聞非正法。親近善友，聽

聞正法。由此爲因，所起分別。

二不如理分別

七不如理分別，謂諸外道聞非正法類分別。

諸外道等，聞非正法，不稱實理生諸邪見，名不如理分別。

三如理分別

八如理分別，謂正法中聞正法類分別。

諸佛弟子，聞諸正法，稱真實理生諸正見，名如理分別。

四執著分別

九執著分別，謂不如理作意類薩迦耶見爲本，六十二見趣相應分別。

堅執著取，故曰執著。由不如理作意爲因，依止我見，起六十二諸惡見趣相應分別。六十二句者，如雜集論云，一計色是我，此一句是我見，二我有諸色，三色屬於我，四我在色中，此三句是我所見。餘四蘊亦如是計，成二十句，過現未三世，成六十句，更加根本斷常二見，卽成六十二見。

子四對治分別三 初標名

十散動分別謂諸菩薩十種分別。

散亂擾動，故名散動，以能擾亂無分別智般若波羅密多故。言菩薩十種分別者，謂未得無分別智時，有此十種分別。

二列相

一無相散動，二有相散動，三增益散動，四損減散動，五一性散動，六異相散動，七自性散動，八差別散動，九如名取義散動，十如義取名散動。

三對治

爲對治此十種散動，一切般若波羅密多中說無分別智。如是所治能治。應知具攝般若波羅密多義。

無相散動者，卽以其無，爲所緣相。今爲對治故，引般若波羅密多經言。實有菩薩。言實有者，謂實有空爲菩薩體。

有相散動者，卽以其有爲所緣相。爲對治故，經言不見有菩薩。謂徧計所執自性，永無有故。

增益散動者，謂徧計色有故。爲對治故，經言色自性空。由徧計所執色自性空故。

損減散動者，謂法性色性空故。爲對治故，經言不由空故。謂法性色性不空故。

一性散動者，謂依圓無異。爲對治故，經言色空非色。色空是圓成清淨，色是依他不清淨。

異性散動者，謂諸法非一。爲對治故，經言色不離空，空卽是色，色卽是空。謂徧計所執色，自性無所有，卽是空故。

自性散動者，執諸法實有自性而起分別。爲對治故，經言此但有名，謂之爲色。何以故，色之自性，實無有故。

差別散動者，於諸法起生滅染淨等分別。爲對治故。經言此自性無生無滅，

無染無淨。

如名取義散動者，謂如其名於義散動。爲對治故，經言假立客名，別別於法而起分別。言別別者謂別別名。

如義取名散動者，如義於名而起散動。爲對治故。經言假立客名隨起言說。非義自性有如是名。

爲對治此十散動故，說般若波羅密多，由此說爲因，有無分別智生。

如所治能治應知具攝般若波羅密多義者，所治卽十種散動，能治卽經中諸句。具攝者，謂所治能治互爲故。如欲對治實有菩薩，故說無相。對治不見有菩薩，故說有相。此中所治爲能治時，所治爲般若波羅密多，能治爲散動。能治爲能治時亦爾。引經文者，如般若經，舍利弗問世尊言，云何菩薩應行般若波羅密多，舍利弗是菩薩實有菩薩，不見有菩薩。何以故，色自性空，不由空故，色空非色，色不離空，色卽是空空卽是色。何以故，舍利子，此但有名，謂之爲色，此自性無生無滅，無染無淨，假立客名，別別於法而

起分別，假立客名，隨起言說，如如言說，如是如是生起執著，如是一切菩薩不見，由不見故不生執著，如說於色，乃至於識當知亦爾。

壬(六)質三性互成二 初質

若由異門依他起自性有三自性，云何三自性不成無差別。

此踵前三性一異中而起問也。若是一依他起自性以異門故分成三自性者，何故此三自性不成無差別耶。

二通

若由異門成依他起，不即由此成徧計所執及圓成實。若由異門成徧計所執，不即由此成依他起及質成實。若由異門成圓成實，不即由此成依他起及徧計所執。

一依他熏習種子所生起故。二徧計所徧計故。三徧計性永無故。由此三異故不成無差別。

壬(七)問現法同體二 癸初問難

復次，云何得知如依他起自性徧計所執自性顯現而非稱體。

如依依他起而有徧計所執似義顯現，云何得知此徧計執非同彼依他起一體耶。

癸二答釋二 初長行三 初稱體相違

由名前覺無，稱體相違故。

若依徧同一相者，應不待名，於義覺轉。如有茶壺於此。未了茶壺之名以前，應有茶壺之覺轉。以稱體故。然事實不然。故依徧稱體，與理相違。

二多體相違

由名有衆多，多體相違故。

於一義中立衆多名，若名與義同一相者，義應如名亦有多種，是故兩性若同一相，則成相違。

三雜體相違。

由名不決定，雜體相違故。

世親云，以一瞿聲，於九義轉。無性云，又一種名，隨處隨時別目諸義。若名與義同一相者，義應相雜。既無此事，故不如名而有其義。

子二偈頌二 初顯前義

此中有二頌。

由名前覺無 多名不決定 成稱體多體 雜體相違故

由此三義依徧不同體，道理成立。若云同體者，則有三種相違。

二釋疑問

法無而可得 無染而有淨 應知如幻等 亦復似虛空

此就徧圓兩性而起難問。初句以圓成難徧計，謂圓成實中本無有法，云何徧計執中現可得其種種法耶。次句以徧計難圓成。若云徧計虛妄實無有法，云何無徧計之染而有圓成之淨耶。三四兩句，兩喻釋疑。譬如幻象，實無所有，而現可得，應知此中義亦如是，雖現可得，而非實有。又譬如虛空，雖非雲等所能染汙性清淨故，而離彼時說名清淨，當知諸法亦復如是，雖實無染

性清淨故，然客障垢得滅離時，說名清淨。

壬(八)明依他不無二，癸初問難。

復次，何故如所顯現實無所有，而依他起自性非一切一切都無所有。

既所顯現之法，實無所有，何故依他起自性不如是無。

癸二答釋 二 初長行

此若無者，圓成實自性亦無所有。此若無者，則一切皆無。若依他起及圓成實自性無有，應成無有染淨過失。既現可得雜染清淨，是故不應一切皆無。

此依他起雜染分若無者，圓成實自性亦無所有，由有雜染有清淨故。又依他起若無者，一切無亦不成。此二性若無者，則一切種皆無所有。問二性無有，斯有何過。有謗雜染清淨過故。染淨既現可得，是故不應全撥爲無。

二重頌

此中有頌

若無依他起 圓成實亦無 一切種若無 恆時無染淨

重頌長行，無別新義。

王(九)引教辨三性體性 一一 癸初標名

諸佛世尊，於大乘中，說方廣教。

方廣教，即方廣經也。

癸二正引二 子初長行三 初徧計

彼教中言，云何應知徧計所執自性，應知異門說無所有。

此處說徧計執，即是別處說無所有，以畢竟無故，即是徧計。

二依他

云何應知依他起自性，應知譬如幻，燄，夢，像，光影，谷響，水月，變化。

此姑標名，後當廣釋。

三圓成三 初標

云何應知圓成實自性，應知宣說四清淨法。

二釋

何等名爲四清淨法，一者自性清淨，謂真如，空，實際，無相，勝義，法界。

自性清淨者，謂此自性，本來無染，在凡亦淨。

真如者，性不變故，是一切法平等共相，卽有情同具之如來藏也。

空者，謂於依他起上，徧計所執永無，所顯真實理性。

實際者，真故名實，究竟名際，無相者，永離一切色等相故。

勝義者，超勝智慧所證義故。法界者，是一切淨法因故。界者因義。

二者離垢清淨，謂卽此離一切障垢。

卽離垢真如，遠離煩惱所知二障垢所顯。

三者得此道清淨，謂一切菩提分法波羅密多等。

能證得此離垢真如聖道卽是清淨，謂念住等菩提分法，及一切波羅密多等。

等取一切聖道。此中分言，是隨順義。此三十七品助道之法，皆有隨順菩提之義。

四者生此境清淨，謂諸大乘妙正法教。由此法教清淨緣故，非徧計所執自性，最淨法界等流性故，非依他起自性。

此十二分教，能生此菩提分法所緣境界，故云生此境清淨。

世親云，生此能證菩提分法所緣境界，生此境界即是清淨故，名生此境清淨，即契經等十二分教。

問何故能生助道品法所緣境界，非徧計，非依他，單屬圓成耶。由此法教是清淨緣_也故，非徧計所執自性，若是計徧所執自性，應成雜染因。是最淨法界等流性故。非依他起自性，若是依他起自性，應成虛妄。非徧計，非依他，故成圓成實。

如此四種，於大乘中隨說一種，應知是說圓成實性。

三結

如是四法，總攝一切清淨法盡。

此四清淨，皆屬圓成。初之二種，無有變異，後之二種，無有顛倒。一切清淨法，不外此四，故曰總攝盡。

子二偈頌

此中有二頌

幻等說於生 說無計所執 若說四清淨 是謂圓成實
自性與離垢 清淨道所緣 一切清淨法 皆四相所攝

若佛於是處，說諸法如幻，乃至如變化，應知此是說依他起，生者即依他起也。若於是處說無有色，乃至說無一切諸法，應知此是說徧計所執性。其餘六句，頌圓成實。

壬十(徵問重顯依他喻相 二 初總問答

復次。何緣如經所說於依他起自性說幻等喻。

此問也。何因緣故，經說依他起性譬如幻等。

於依他起自性，爲除他虛妄疑故。

此答也。於虛妄義中計爲實有，所起諸疑，爲對治此等疑惑故，說幻等諸喻。

二別問答

他復云何於依他起自性有虛妄疑。

此別問也。他者，指起疑之人，此人於依他起云何起疑。

由他於此有如是疑，云何實無有義，而成所行境界，爲除此疑說幻事喻。

此別答八種喻相也。謂彼疑云，若無實義，云何而成所緣境界，爲治此疑，說以幻喻。喻如幻象，雖無實義，而有幻境可緣，此依他起亦爾，雖無實色等六塵，而徧計起時似有所緣六塵顯現。此喻爲對治眼等內六根，雖非實有，而現可得。

云何無義心心法轉，爲除此疑說陽燄喻。

若無有義，卽無所緣，所緣既無，云何復有能緣心心所法起，爲除此疑，說如陽燄。陽燄實非是水，由動搖故，渴鹿識上妄生水覺。外器界本非實有。由衆生心心法動搖故，雖無有義，而生義覺。此中陽燄喻心心法，水喻於義。此喻對治外器界實有疑。

云何無義有愛非愛受用差別，爲除此疑說所夢喻。

若無實義，云何而有愛憎取捨種種差別受用可得，爲除此疑說所夢喻。夢中雖無女等種種境義，而有愛憎差別受用可得。覺時亦爾。此喻爲對治所受用境界疑。

云何無義淨不淨業愛非愛果差別而生，爲除此疑說影像喻。

淨不淨業義既無實愛非愛果義云何起，爲除此疑說影像喻。如鏡像非實，因本質起，此亦如是，愛非愛果雖無實義，而以善惡業本質爲緣，果現可得。此喻對治身業感果疑。

云何無義種種識轉，爲除此疑說光影喻。

若無有義，云何而有種種識轉，爲除此疑說光影喻。由弄影者映蔽其光，起種種影，雖有多種光影可得，而光影義實無所有。識亦如是，雖無實義差別而轉。此喻對治意業非等引地所感果疑。

云何無義種種戲論言說而轉，爲除此疑說谷響喻。

若無實義，云何而有無量品類戲論言說而轉，爲除此疑說如谷響。谷中之響，本無實聲，而令聽者似聞多種言說境界。種種言說，語業亦爾。此喻對治語業所感果疑。

云何無義而有實取諸三摩地所行境轉，爲除此疑說水月喻。

若無實義，云何而有實取定境心心所起，由說定心如實知如實見，爲除此疑說水月喻。由水潤滑澄清性故，雖無有月而現可得，定心亦爾，所緣境義雖實無有，而以定力似有所取。此喻對治定中意業所感之果疑。

云何無義有諸菩薩無顛倒心爲辦有情諸利樂事故思受生，爲除此疑說變化喻。

若有情義實無所有，云何而有諸菩薩非顛倒心，爲利益安樂諸有情故，隨類而現得受其生，爲除此疑說變化喻。變化者，由化者力，隨其所欲皆得成就，菩薩亦爾，所受自體其義雖無，而有能作一切有情利益安樂所受自體義現可得。此喻對治聞思品類意業。

王十一引教明依他從緣二 癸初長行 二偈頌 初中三 子初引梵問經明從生死涅槃緣 二引阿毗達磨經明從雜染清淨緣 三引諸處所說 明從一切相待緣 初中二 初徵起

世尊依何密意，於梵問經中說如來不得生死不得涅槃。

問，生死涅槃現見無惑，世尊依何密意，於梵天所問經中，說如來不見有生
死涅槃可得耶。

二釋義二 初總

於依他起自性中，依徧計所執自性及圓成實自性，生死涅槃無差別密意。

因於依他起性中，依徧計圓成二性，故說生死涅槃無差別。此是密意。

二別

何以故，卽此依他起自性，由徧計所執分成生死，由圓成實分成涅槃故。

此廣釋上生死涅槃無差別密意。此依他起性非定生死，由圓成實分成涅槃故。亦非定涅槃，由徧計執分成生死故。是故不可定說一性。依此意趣，於彼經中說如來不得生死不得涅槃。

子二引阿毗達磨經明從雜染清淨緣分四 丑初法二 初徵列

阿毗達磨大乘經中，薄伽梵說法有三種，一雜染分，二清淨分。三彼二分，依何密意作如是說。

彼二分者，雜染清淨分也。

一二釋義

於依他起自性中，依徧計所執自性是雜染分，圓成實自性是清淨分，卽依他起是彼二分，依此密意作如是說。

如來說此三分者，亦依三性密意而說也。

丑二喻一 初明鑛具三法 以喻識具三性

於此義中以何喻顯。以金土藏爲喻顯示。譬如世間金土藏中三法可得，一地界，二土，三金。於地界中土非實有而現可得。金是實有而不可得，火燒煉時土相不現金相顯現。

金土藏中三法，可得喻三自性。此處地界所藏之土爲金種子，故曰金土之藏，藏卽種子。地界者以堅硬爲性，金是地種所造之顯色，土是地種所造之形色，土於地界中非實有者，火燒卽無故，而現可得者，現尙未燒故。金於地界中是實有者，火燒實現故，而不可得者，現尙未燒故。

二辨金土依地 以喻染淨依依他

又此地界，土顯現時虛妄顯現，金顯現時真實顯現，是故地界是彼二分。

虛妄顯現者，先有後無故，非土性故。真實顯現者，先隱後顯故，是金性故

。是彼二分者，是彼土金二種分故。

丑三合二 初未燒時

識亦如是，無分別智火未燒時，於此識中所有虛妄徧計所執自性顯現，所有真實圓成實自性不顯現。

二已燒時

此識若爲無分別智火所燒時，於此識中所有真實圓成實自性顯現，所有虛妄徧計所執自性不顯現。

丑四結

是故此虛妄分別識，依他起自性有彼二分。如金土藏中所有地界。

此中地界喻依他起性，土喻徧計所執自性，金喻圓成實自性。

子三引諸處所說 明從一切相待緣二 丑初引常無常無二二 初徵引

世尊有處說一切法常，有處說一切法無常，有處說一切法非常非無常，依何密意作如是說。

二釋

謂依他起自性，由圓成實性分是常，由徧計所執性分是無常，由彼二分非常非無常，依此密意作如是說。

世尊依此三性，故如是說。

丑二 例知苦樂等無二

如常無常無二，如是苦樂無二，淨不淨無二，空不空無二，我無我無二，寂靜不寂靜無二，有自性無自性無二，生不生無二，滅不滅無二，本來寂靜非本來寂靜無二，自性涅槃非自性涅槃無二，生死涅槃無二亦爾。如是等差別一切諸佛密意語言，由三自性應隨決了，如前說常無常等門。

世尊說常無常等是依三性，說苦樂等亦依此三性密意而說也。樂者即是圓成實分，苦者即是徧計所執分。無二者，是依他起分。二分所依，說爲非常非無常，是無二性。如是等差別之一切諸佛密意語言，皆以三性相應隨順決擇

了解，亦如前說常無常等門也。

癸二偈頌二 初三頌明從緣

此中有多頌。

如法實不有 如現非一種 非法非非法 故說無二義

世親云，由實不有故非法，由現非一種，故非非法，以非法非非法，故說無二義。

依一分開顯 或有或非有 依二分說言 非有非非有

依依他一分而說，約圓成邊說，或有，約徧計邊說，或非有，依依他具二分而說，依徧計故非有，依圓成故非非有，以徧計圓成二性無故，說依他非有非非有也。

如顯現非有 是故說爲無 由如是顯現 是故說爲有

如顯現非有者，徧計所執我法二取，體皆非有，非量所證，故說爲無。由如是顯現者，如薩迦耶見實無我所，但由無始時來戲論熏習轉變力故，似有

顯現，此亦如是，故說爲有。

次二頌明無性

自然自體無 自性不堅住 如執取不有 故許無自性

由無性故成 後後所依止 無生滅本寂 自性般涅槃

自然無者，謂一切法無離衆緣自然而有故。自體無者，謂此法滅已不復更生故。自性不堅住者，由法纔生，一剎那後無力能住故。亦可約未來過去現在三世，如其次第明無自性。無性云，此無自性，理共聲聞。如執取不有故許無自性者，此是不共無自性理，如有顛倒執有我等，如是愚夫所執諸法都無所有，故大乘中許一切法皆無自性。由此一切法無自性故理既成就，後後無生滅等諸句皆得依止，由無自性故無有生，由無生故亦無有滅，無生滅故本來寂靜，本來寂靜故自性涅槃，應知此中後後諸句，依前前句而得解釋。

辛四明意趣秘密 二 王初總標

復有四種意趣，四種秘密，一切佛言應隨決了。

佛所說法，復有四種意趣，四種祕密，應當隨順決擇解了。無性云，遠觀於他欲作攝受，名爲意趣。近觀於他欲令悟入，說名祕密。

壬二牒釋 二 初意趣

四意趣者，一平等意趣，謂如說言我昔曾於彼時彼分名勝觀正等覺者。

平等者，取相似義。以諸佛行門位次德相莊嚴相似故，作如是說，我昔曾於彼時彼分也。即處 卽名勝觀 毘婆尸正等覺者，然非彼時毗婆尸佛卽今釋迦牟尼。依平等意攝受衆生，作如是說。

二別時意趣，謂如說言若誦多寶如來名者，便於無上正等菩提已得決定。又如說言由唯發願便得往生極樂世界。

佛以別時意趣，攝受懶惰衆生，佛觀彼機不能精勤，故垂方便，令種善根，非佛大果，是微因獲，此誦名發願，特爲昇進之因，得大勝果，意在別時。如說由一斛穀種，穫千碩穀，豈於一秋，意在別時。

三別義意趣，謂如說言，若已逢事爾所說^究伽河沙等佛，於大乘法方能解義。

證相，教相，懸遠差殊，但解教相，愚夫亦能，此言解義，意在證解。故言要由過去逢事多佛，方能於三自性義理，親證其相。

四補特伽羅意樂意趣，謂如爲一補特伽羅先讚布施，後還毀訾。如於布施，如是尸羅，及一分修，當知亦爾。

如爲一慳悋補特伽羅，先讚布施，後彼信順樂行施已，爲令勝進，還復毀訾。由有此意，讚毀應理，不爾相違。布施如是，尸羅亦爾。一分修者，是世間修，故佛毀訾，若出世修，則佛讚歎。

如是名爲四種意趣。

此句結。

二祕密

四祕密者，一令入祕密，謂聲聞乘中，或大乘中，依世俗諦理說有補

特伽羅及有諸法自性差別。

世尊爲令有情入佛聖教，依俗諦理，或於是處說有補特伽羅，或於是處說有諸法自性差別。如除聲聞生空怖，說有化生諸有情等。如除菩薩法空怖，說有心常等。

二相祕密，謂於是處說諸法相顯三自性。

如來爲令有情悟入所知相故，於說諸法相中，說三自性。以三性是一切法總相，若欲了一切法，必須依此三相，故名祕密。

三對治祕密，謂於是處說行對治八萬四千。

行者，卽貪等十使等業行，此所對治之業行，不出八萬四千。能對治之法門卽四諦等，亦有八萬四千。

又八萬四千，依賢劫經，最初修光曜度，終至分布佛體度，合有三百五十功德門，各修六度，總爲二千一百，復各對治貪瞋癡增及三等分，四種衆生，成八千四百。如是一一對治四大六衰所生過失，卽有八萬四千。此中六衰卽

是六塵，六皆能爲衰損事故。

四轉變祕密，謂於是處，以其別義諸言諸字，卽顯別義，如有頌言。

覺不堅爲堅 善住於顛倒 極煩惱所惱 得最上菩提

轉變者，謂以反面言詞而顯正面之義也。以其別義諸言諸字者，如言修道者須尊重生死，此尊重生死諸言，是修道者反面言詞，故言別義。卽顯別義者，以別義生死而別顯正義之涅槃也。如有頌言者，引例以釋轉變之義也。

覺不堅爲堅者，世親云，不堅謂定，由不此不字若改作心字較易解剛強馳散難調，故名

不堅。卽於此中起尊重覺，名覺了也爲堅。此以反面不堅之他教，而顯正面不動之定也。

善住於顛倒者，世親云，是於顛倒能顛倒中善安住義。於無常等謂是常等，名爲顛倒。於無常等謂無常等，是能顛倒，是於此中善安住義。

極煩惱所惱者，世親云，精進劬勞，名爲煩惱，爲衆生故長時劬勞精進所惱。如有誦言，處生死久惱，但由於大悲。

得最上菩提者，由覺不堅等力故，及於衆生起大悲心故，得成菩提。

庚初正解所標二相竟

庚二開曉造釋法軌二 辛初示相標列

若有欲造大乘法釋，略由三相應造其釋。一者由說緣起，二者由說從緣所生法相，三者由說語義。

此開示造釋法軌。凡欲造大乘法釋者，亦須以八識三相而爲軌式。一緣起卽本識。二緣生卽轉識。此二屬境。三語義者，卽語中之義也，此屬行果。謂德處屬果，義處屬行。

辛二別釋三相三 壬初緣起

此中說緣起者，如說

言熏習所生 諸法此從彼 異熟與轉識 更互爲緣生

前分中已詳言三種緣起，一分別自性緣起，二分別愛非愛緣起，三受用緣起，今復舉示，故言爲說。世親云，言熏習所生諸法者，由外分別熏習在阿賴

耶識中，以此熏習爲因，一切法生，卽是轉識自性。此從彼者，此分別熏習，用彼諸法爲因。此卽顯示阿賴耶識與彼轉識更互爲因。

壬二緣生二 癸初明相由緣生二 初總

復次，彼轉識相法，有相有見識爲自性。

謂轉識有相見二分以爲其體。

二別二 初正說

又彼以依處爲相，徧計所執爲相，法性爲相。由此顯示三自性相。

又卽彼相有三種，依處爲相者，謂依他起相，^是二自性所依處故。法性爲相者，卽圓成實。由此三性，顯示彼相，

二重顯

如說，從有相有見。應知彼三相。

相見之中，應知相有三種。

癸二釋三相有無 二 初正說 二 初總

復次。云何應釋彼相。謂徧計所執相。於依他起相中實無所有，圓成實相於中實有。

於依他起相中，徧無圓有。

二別

由此二種非有及有，非得及得，未見已見真者同時。謂於依他起_性中，無徧計所執故，有圓成實故。於此轉時，若得彼即不得此，若得此即不得彼。

由徧計所執及圓成實二種，徧計非有，圓成實有。未見真如者，於依他起中，得徧計所執，不得圓成實。已見真如者，於依他起中，得圓成實，不得徧計所執。同一時間，因見真不見真異，故有得非得殊。謂於下釋成上意，於此轉時者，於依他起中有無轉時也。若凡夫得彼徧計時即不得此圓成實，聖者得此圓成實時即不得彼徧計。

二重顯

如說

依他所執無 成實於中有 故得及不得 其中二平等

由依他起中，徧計所執無，圓成實性有，故得及不得，於依他中二平等也。二者，未見真與已見真，平等者，謂凡夫顛倒執於此得不得，聖人正見於依他亦有得不得，故云平等。

壬(三)語義二、癸初標示

說語義者，謂先說初句，後以餘句分別顯示，或由德處，或由義處。

先說初句者，標初句爲本語，後以餘句分別顯示者，以衆多語言而解釋本語中之義也。由德處者，以初句果德爲本，以衆果德言而釋一果德義。由義處者，以初句行業爲本，以多行業句釋一行業義。

癸二別釋三 子初釋德處 二釋義處 三以偈重顯 初中三 丑初標一德爲本

由德處者，謂說佛功德最清淨覺。

最勝清淨之覺慧，是佛功德，最清淨覺，卽爲初句，下當解釋。

丑二以衆德解釋二 寅初正列衆德二 初自利德

無性云，云何而得此最勝覺，故次說言

不二現行。

聲聞獨覺等智，於所知境亦有障亦無障，是名二種現行。如來智德圓滿，於一切事品種^類差別，一向無著無礙，無有此二現行，故云不二現行。由此故名最清淨覺。後諸句中皆應如是互相配屬。無性云，爲顯斷德圓滿，故次說言

趣無相法

趣謂趣人。無相法，卽清淨真如。此真如無有有無二相，故名無相法。謂無有無相，圓成實是有故。無有有相，徧計所執無故。能趣入此無相法，故名最清淨覺。

無性云，以何方便得此_{住無}涅槃，故次說言

住於佛住。

由薄伽梵於空大悲善安住故，不住生死，不住涅槃。

無性云，如佛住與餘爲共爲不共耶，故次說言
逮得一切佛平等性。

平等性者，卽是三身，如是此三身，諸佛平等無異。
已說自利竟，次廣說利他圓滿。

無性云，爲顯已得一切所化障礙對治，故次說言
到無障處。

常修覺慧對治諸障，已到永離諸障習氣令無有餘。

無性云，有諸魔等能退轉法，能障有情所作義利，今於此中無有是事，故次
說言

不可轉法。

如來所說之教，所證之法，能勝一切，無能動轉。

無性云，於諸所作有情利益安樂事中，無有高下能爲拘礙，故次說言
所行無礙。

雖生在世間，不爲世間八風所礙。

無性云，依此方便能作有情諸饒益事，故次說言
其所安立不可思議。

如來安立十二分教，不可思議，非愚夫所能解故。

無性云，如是加行諸佛世尊爲性平等爲各差別。三世諸佛利有情事皆相似故，故說

遊於三世平等法性。

謂於三世平等法性，能徧遊涉，以於三世平等性中能隨解了過去未來曾當轉事皆如現在而授記故。

無性云，如是所作利有情事，爲於一一諸世界中次第作耶。不爾。何者。
其身流布一切世界。

隨機所應，頓現受用變化二身，徧諸世界作利樂事，非於一一諸世界中次第而作。

無性云，爲顯能斷於彼彼處所生起疑，故次說言

於一切法智無疑滯。

由得四無畏故，於一切境善自決定，由得四無礙辯故，善決他疑。

無性云，所化有情種性別故，如其所應方便化導，爲欲顯此巧方便智，故次說言

於一切行成就大覺。

如來所行三輪化等，神通記無不自應於覺，無不令他成就菩提。

無性云，卽依如是所化有情有能無能善巧差別，故次說言。

於諸法智無有疑惑。

聲聞智短，言此法全無少分善根而棄捨者，如來玄鑒懸遠，知當來如是法生

如來妙智。法謂教法

無性云，卽於所化有情邪正及俱行中所應現相，不可分別，爲現此事，故次說言

凡所現身不可分別。

隨有情類，種種現身，而無分別。如摩尼珠現種種相而無分別。

無性云，引發任持不定種性聲聞菩薩，故讚大乘，爲顯此事，故次說言一切菩薩等所求智。

菩提薩埵，此翻覺有情，上求下化，契當斯義，欲作調伏諸有情事，必先上求佛智，惟有諸佛已作如是勝調伏事，故無量菩薩所依。

無性云，爲遮所化諸有情類，於大師所疑一切智非一切智，故次說言得佛無二住勝彼岸。

無二，名爲平等，謂得佛平等法身，於法身中波羅密多一切成滿，非如於彼菩薩地中波羅密多有增有減。

無性云，聞一切佛得平等言，卽謂一切應同一性，爲遮此疑，故次說言不相間雜，如來解脫妙智究竟。

無性云，謂觀衆生勝解差別，現金銀等種種佛土，不相間雜。世尊勝解現在

前時，隨衆所樂，悉皆顯現無不了知，是故說名如來解脫妙智究竟。此中勝解，說名解脫。無性云，非一非異，其相云何，爲答此問，故次說言
證無中邊佛地平等。

如諸世界，無中無邊，即無諸佛三身亦復如是，稱量徧滿，無有分限。

無性云，常無常等，一切皆是二邊相攝，云何無相，爲避此難，故次說言
極於法界。

最清淨法界，離諸戲論，名極於法界。能起等流妙正法教，窮生死際，利樂有情。無性云，如是種類利衆生事，爲經幾時，故次說言

盡虛空性。

佛智無盡，如虛空故。性者界也。

窮未來際。

佛智究竟，窮未來際無有間斷，所化有情亦無盡故。

寅二結成所釋

最清淨覺者，應知此句由所餘句分別顯示，如是乃成善說法性。

丑三重顯衆德之相二，寅初總顯初句。

最清淨覺者，謂佛世尊最清淨覺，應知是佛二十一種功德所攝。

此最清淨覺，是佛二十一種功德之所顯示。

寅二別顯法相二 初自利德

謂於所知，一向無障轉功德。

此顯不二現行。謂即是於所知境，一向無著無礙功德所攝。

於有無無二相真如，最勝清淨能入功德。

此顯趣無相法。謂即是能趣入無有有無二相最勝清淨真如之功德所攝。

無功用佛事不休息住功德。

此顯住於佛住。謂佛不作功用，而常作度生事業，無有休息，隨其所應，恆正安住聖天梵住之功德所攝。聖住即空無相無願三解脫門，天住即四靜慮，梵住即四無量心。如小乘要作功用方能利生，非如外道雖有所住而不殊勝。

於法身中所依意樂作業無差別功德。

此顯逮得一切佛平等性。謂即是於法身中得三種無差別功德所攝。一所依無差別，卽法身，一切皆依清淨智故。二意樂無差別卽報身，一切皆有利益安樂有情勝意樂故。三作業無差別卽化身，一切皆作受用變化二身利他事故。

二利他德

修一切障對治功德。

此顯到無障處。謂卽是治二障道業已串習，二障粗重已得永離功德所攝。

降伏一切外道功德。

此顯不可轉法。謂卽是所證所說無與等者功德所攝。

生在世間不爲世法所礙功德。

此顯所行無礙。謂卽是猶如蓮花不被汙染功德所攝。無性引頌云，諸佛常遊於世間。利樂一切有情類。八法熱風邪分別。不能傾動不拘礙。

安立正法功德。

此顯其所安立不可思議。謂卽是安立正法功德所攝。
授記功德。

此顯遊於三世平等法性。謂卽是授記功德所攝。
於一切世界，示現受用變化身功德。

此顯其身流布一切世界。謂卽是於一切世界示現受用變化二身功德所攝。
斷疑功德。

此顯於一切法智無疑滯。謂卽是斷疑功德所攝。
令入種種行功德。

此顯於一切行成就大覺。謂卽是於種種行，令入覺道功德所攝。
當來法生妙智功德。

此顯於諸法智無有疑惑。謂卽是安立教法功德所攝。
如其勝解示現功德。

此顯凡所現身不可分別。謂卽是隨類現身功德所攝。

無量所依，調伏有情加行功德。

此顯一切菩薩等所求智。謂即是由無量菩薩所依功德所攝。

平等法身波羅密多成滿功德。

此顯得佛無二住勝彼岸。謂即是得佛平等法身，諸度已滿功德所攝。

隨其勝解示現差別佛土功德。

此顯不相間雜如來解脫妙智究竟。謂即是隨衆生所樂，示現差別佛土功德所攝。

三種佛身方處無分限功德。

此顯證無中邊佛地平等。謂即是三種佛身，徧滿一切世界，無分齊無界限功德所攝。

窮生死際，常現利益安樂一切有情功德。

此顯極於法界。謂即是恆常度生功德所攝。

無盡功德等

此顯盡虛空性。等者，等取究竟功德。謂卽是如是利益有情事業，盡虛空界窮未來際功德所攝。

子二釋義處二 丑初總標

復次，由義處者，如說若諸菩薩成就三十二法，乃名菩薩。

丑二別釋三 寅初標一行業爲本

謂於一切有情起利益安樂增上意樂故。

此意樂言，欲及勝解以爲自性，此意樂勝故，名增上意樂。此句爲本，下當解釋。

寅二以多行業解釋二 初正列多業

令入一切智智故。

三十二法，由十六業分別顯示，此是第一展轉加行行業也。菩薩欲令衆生得一切智智，展轉化導一切衆生，譬如一燈，轉然千燈，由是業故，利益安樂增上意樂則得顯現。後諸行業亦如此配釋。

自知我今何假智故。

或有起利樂有情意樂，而是顛倒，如勸人飲酒食肉等，菩薩有正智如實自知，以正法教化，故曰我今何假。憑籍也由此智故，說無倒業。

摧伏慢故。

不待他請，我往彼教。捨高慢心，是菩薩行。

堅牢勝意樂故。

菩薩志願堅固，生死衆苦，不能動壞初心。

非假憐愍故，於親非親平等心故，永作善友乃至涅槃爲後邊故。

若求名利恭敬而作諸有情利樂事，此有染繫，名假憐愍，今非暫時攝受，亦無染求。於親非親若有愛憎，是名不平等，今以平等心冤親等益。若有求染心而作憐愍，僅及一世，今菩薩生生世世永爲善友，直至涅槃乃止。

應量而語故，含笑先言故。

應所受量而作法語，含笑者顯示慈和。此中含笑是身業，應量而語及先言是

語業。

無限大悲故。

悲及苦苦，斯有分齊，三苦皆拔，大悲無限。

於所受事，無退弱故。

受佛家業，當行佛事，度生重擔，仔肩弗停。

無厭倦意故。

攢精進鎧，無厭無倦，雖遇逆境，亦不退轉。

聞義無厭故。

常樂多聞以廣智慧，此是攝取有情方便性故。

於自作罪深見過故，於他作罪不嗔而誨故。

智悲雙運，自改教他。

於一切威儀中，恆修治菩提心故，

於行住坐臥四威儀中，心無間斷，常在於道。如所行清淨契經中說，若見坐

時，發如是心，願諸衆生，坐菩提座。

不希異熟而行施故，不依一切有趣受持戒故，於諸有情無有悲礙而行忍故，爲欲攝受一切善法勤精進故，捨無色界修靜慮故，方便相應修般若故，由四攝事攝方便故。

不希果報而行施。不依三有五趣而持戒。常行忍辱無有悲礙。常勤精進修諸善法。雖修靜慮，而捨無色界，以其非是多功德之所依故，菩薩又不生彼諸天，以其不能行利生事故。與悲相應而修般若，如有頌言，雙修習慧悲，能作他利樂，利他行正道，一向趣菩提。布施愛語利行同事，名四攝事，此四攝法具攝方便自性。

於持戒破戒善友無二故，以殷重心聽聞正法故，以殷重心住阿練若故，於世雜事不愛樂故，於下劣乘曾不欣樂故，於大乘中深見功德故，遠離惡友故，親近善友故。

爲聞法故，恭敬法故，但能爲我說法，不問持戒破戒，皆起善友想，不起分

別，如有頌言，若有戒足雖羸劣，而能辯說利多人，如佛大師應供養，愛彼善說故相似。恭敬受持聽聞正法。捨離憤鬧，住阿練若。離惡尋思，不愛世間雜事，如歌舞等。不欣樂小乘，因祇得小果故。欣樂大乘，觀有實功德，能到佛地故。遠離惡友者，因有妨礙故。親近善友者，因有裨益故。

恆修治四梵住故，常遊戲五神通故。依趣智故。

慈悲喜捨，名四梵住，恆修治此四種梵行故。有大威力，名爲遊戲神通。不依於識，故曰依趣智。

於住正行不住正行諸有情類不棄捨故，言決定故，重諦實故。大菩提心恆爲首故。

住正行者，故不棄捨，卽破戒者亦不驅擯，令出不善，安立善處，如是善能引攝大衆。一向決定言說，若言不決定，卽不威肅。重諦實故者，如說財法二施，真能恭敬先行，故名諦實。菩薩恆以菩提心爲首故。菩薩與如是諸法相應，說名菩薩。

卯二結成所釋

如是諸句，應知皆是初句差別，謂於一切有情起利益安樂增上意樂。

寅三重顯多業之相三 初總標

此利益安樂增上意樂句，有十六業差別應知。

二別顯

此中十六業者。一展轉加行業。

此顯令入一切智智故。由此業故，利益安樂增上意樂則得顯現。

二無顛倒業。

此顯自知我今假智故。

三不待他請，自然加行業。

此顯摧伏慢故。

四不動壞業。

此顯堅牢勝意樂故。

五無求染業。此有三句差別應知，謂無染繫故，於恩非恩無愛恚故，於生中恆隨轉故。

此顯非假憐愍故，於親非親平等心故，永作善友乃至涅槃爲後邊故。

六相稱語身業。此有二句差別應知。

此顯應量而語故，含笑先言故。

七於樂於苦，於無二中平等業。

此顯無限大悲故。

八無下劣業。

此顯於所受事無退弱故。

九無退轉業。

此顯無厭倦意故。

十攝方便業。

此顯聞義無厭故。

十一厭惡所治業。此有二句差別應知。

此顯於自作罪深見過故，於他作罪不瞋而誨故。

十二無間作意業。

此顯於一切威儀中，恆修治菩提心故。

十三勝進行業。此有七句差別應知，謂六波羅密多正加行故，及四攝事正加行故。

此顯不希異熟而行施故乃至由四攝事攝方便故七句。登地以後，於地地中轉轉增勝趣向成滿，故名勝進。

十四成滿加行業。此有六句差別應知，謂親近善士故，聽聞正法故，住阿練若故，離惡尋思故，作意功德故，此復有二句差別應知。助伴功德故，此復有二句差別應知。

此顯於持戒破戒善友無二故，以殷重心聽聞正法故，以殷重心住阿練若故，於世雜事不愛樂故，於下劣乘會不欣樂故，於大乘中深見功德故，遠離惡友

故，親近善友故。

作意功德二句者，捨愛聲聞獨覺故，大乘功德愛相應故。助伴功德者，遠離惡友故，親近善友故。

由此加行，能令成滿，故名成滿加行業。

十五成滿業。此有三句差別應知，謂無量清淨故，得大威力故，證得功德故。

此顯恆修治四梵住故，常遊戲五神通故，依趣智故。證得功德故者，證得現前自在故。

十六安立彼業。此有四句差別應知，謂御衆功德故，決定無疑教授教誡故，財法攝一故，無雜染心故。

此顯於住正行不住正行諸有情類不棄捨故，言決定故，重諦實故，大菩提心恆爲首故。

由此安立利益安樂增上意樂，此卽是業，是故說名安立彼業。

三結示。

如是諸句，應知皆是初句差別。

子三以偈重顯

如說

由最初句故 句別德種類 由最初句故 句別義差別

大科別解殊勝中初二分詮境竟

入所知相分第三

八六

丁初二分 解能 所變二種境

所知依分 明能變唯識境

所知相分 明所變三性境

丁二 六分 解唯識因果差別

三種子之行

戊初 詮資加位

己初 總明

己二 別示

己初 總明 二明能入現人

三明現所入位

庚初 明所入現體

庚初

結前徵起

示其現相

入所知相分第四

丁二有六分 詮行位分三 戊初一分 詮資加位

二二分 詮通達位

三有四分

詮修習位 於初文中復分為二 己初總明 二別示

初又分三 庚初明所

入觀體 二明能入觀人 三明觀所入位 初中二 初結前徵起

如是已說所知相，入所知相云何應見。

已說所知相，悟入所知相今當說。

二示其觀相

多聞熏習所依，非阿賴耶識所攝。如阿賴耶識成種子，如理作意所攝，似法似義而生，似所取事，有見，意言。

多聞熏習所依者，謂大乘法所熏自體，此多聞熏習為觀所依，非阿賴耶識所攝者，對治彼故。如阿賴耶識成種子者，謂阿賴耶識能為一切雜染法種子，此所依性，能為一切清淨法種子，為因性同，故得為喻。是如理作意所攝，依契經等法，依教所詮無我性等義而起。隨其所觀而有所取事相顯現，此即

相識。有見者見識。此卽成立有相見識。

法舫云，意識而稱意言者，因第六意識具三義，故別名意言。一比喻義，意能取境，有似言詮。二所緣緣義，意識之起以名言爲所緣緣。三言依意起義，名言依意起。

庚二明能觀人

此中誰能悟入所應知相。

此問也。

大乘多聞熏習相續，已得逢事無量諸佛出現於世，已得一向決定勝解，已善積集諸善根故，善備福智資糧菩薩。

答，如是善備福智資糧菩薩而能悟入。大乘多聞熏習相續者，此言因力。謂要具大乘根，具有本性住種性，習所成種性者，此二種人能入，簡定性二乘，及無種性者。已得逢事無量諸佛出現於世者，此言善友力。已得一向決定勝解者，此言作意力。謂於大乘法深生信解非諸惡友所能動壞。已善積集諸

善根故者，此言依持力。由上三因，故能積集諸善根。由此資糧，故能入見道，故名依持。

此用大乘熏習爲因，事佛爲緣，以有勝解，能修正行，修正行故，積集善根，由此善備福智二種資糧故，能入大地。

庚三明觀所入位二 初所入境

何處能入，謂卽於彼有見似法似義意言，大乘法相等所生起。

初自問何處是此能入唯識境界。謂卽於彼上文所言有能覺了之見識有似法似義之相識之意言境，此意言有相見說名境界，此境以大乘法爲因而生起。

二能入位

勝解行地，見道修道究竟道中，於一切法唯有識性，隨聞勝解故，如理通達故，治一切障故，離一切障故。

謂此意言有四處位，能悟入故。若在勝解行地，聞一切法唯有識性，聞已信解，入於覺觀，故名能入。於見道中，如實通達此意言所顯現之見相二種，

不如實有，皆唯有識，此意言非法非義，非所取非能取，如是通達，故名能入。於修道中，如實能知意言非法非義，非所取非能取之時，便能對治煩惱所知障故，故名能入。於究竟道中，最極清淨離諸障故，故名能入。

唯識立五位，此立四位者，唯識開資糧為順解脫分，加行為順決擇分，此合資加為一勝解行地，與彼不違。

已(二)別示 二 庚初資糧 二 加行 初中二 辛初總顯入因 二 別顯地位 今初

由何能入。由善根力所任持故。謂三種相練磨心故，斷四處故，緣法義境止觀恆常殷重加行無放逸故。

此問由何因，於此能入。答由如是三種練磨心，乃至無放逸等八句，善願相應。此善根力所任持故，得入唯識境。

此中練磨者，練謂陶練，磨謂磨瑩。即修治義，是練磨義。

辛二別顯地位三 壬初三種練磨 二顯除四處 三緣法義境 初中二 癸

戊初 詮資加位

已初 總明

二別示

已二別示

辛初總顯入因

二別顯地位

子二 別顯地位

子初 三種練磨

對治廣深

難修 難證 退屈

子二 顯除四處

離二乘作意

離邪慧及疑

離我執

離分別

子三 緣法義境

初長行 二重頌 長行分三 子初對治廣深退屈

無量諸世界，無量人有情，剎那剎那證覺無上正等菩提，是為第一練磨其心。

謂菩薩聞無上正等菩提，最勝甚深廣大，難可證得，心便退屈，對治此故，修第一練磨其心。謂無量世界，無量衆生，念念成佛，我何自輕。如有頌曰，無量十方諸有情，念念已證善逝果，彼既丈夫我亦爾，不應自輕而退屈。

子二對治難修退屈

由此意樂，能行施等波羅密多，我已獲得如是意樂，我由此故少用功力，修習施等波羅密多當得圓滿，是為第二練磨其心。

又諸菩薩聞所修行施等波羅密多最勝甚深廣大難可證得，心便退屈，對治此故，修第二練磨其心。當即省己意欲能修此行，此諸波羅密多遠離六蔽，具實德能，我今既獲此信樂，少用功力，修行施等諸度當得圓滿。此中意樂，謂信及欲以為自性。

子三對治難證退屈

若有成就諸有障善，於命終時即便可愛，一切自體圓滿而生，我有妙善無障礙善，云何爾時不當獲得一切圓滿，是名第三練磨其心。

又諸菩薩聞諸佛圓滿其深廣大功德無上菩提難可證得，心便退屈，對治此故，修第三練磨其心。謂世間人修有漏善及修定成就者，於命終時尙得差別勝報，或生有頂，何況我今能修十地中生長福智妙善，及修能破在骨粗重微細極難破障之金剛喻定，云何而不獲得圓滿佛果。

癸二重頌三 初廣深不退

此中有頌

人趣諸有情 處數皆無量 念念證等覺 故不應退屈

苦樂適中，厥爲人趣。人趣設教，示此成佛。頌中處言，卽指世界。

二難修不退

諸淨心意樂 能修行施等 此勝者已得 故能修施等

淨心，簡無記及不善心。菩薩以清淨心修行諸度，唯求無上正等菩提故。勝者即指菩薩，此殊勝意樂，菩薩已得，是故能修施等諸度。

三難證不退

善者於死時 得隨樂自滿 勝善由永斷 圓滿云何無
修世間善者，既死之後，尙能隨業得三有勝果，况我有永斷無明之無漏勝善，云何圓滿菩提而竟乃無。

壬二斷除四處四 初離二乘作意

由離聲聞獨覺作意，斷作意故。

聲聞獨覺，數數起欣厭作意，此種作意，多重自利，故須斷之。

癸二離邪慧及疑

由於大乘諸疑離疑，以能永斷異慧疑故。

此言離疑，即離於大乘教法所起諸疑，離之方法，即三性觀。如佛說諸法皆無自性，即信知依徧計所執說。若說諸法如幻等，即信知依依他起說。若說

諸法真如實際等，卽信知依圓成實說。不生異解，不起猶豫。

癸三離我我執

由離所聞所思法中，我我所執，斷法執故。

或於所聞所思法中，執法體實有，名法我執，執法體有用，名法我所執，此執不滅，不能入唯識。

癸四離分別二 初正說

由於現前現住安立一切相中無所作意無所分別，斷分別故。

現前現住者，卽外色等六塵，安立相者，卽定境骨鎖等，於如是定散一切所緣諸境界相，皆不作意無所分別，由無分別，方便能入。

二重頌

此中二頌

現前自然住 安立一切相 智者不分別 得最上菩提

此頌唯顯最後所斷義。卽以初地名上菩提，形於地前故稱最上。

王(三)緣法義境二 初問

由何云何而得悟入。

持松云，由何者，問入道之因，云何者，問入道功用，功用者，即顯下加行也。

二答

由聞熏習種類，如理作意所攝，似法似義，有見意言

此先且辨入道之因，依所聞之大乘教法，如理覺觀，有似法類及似義類顯現。有見意言者，此唯取見，不取相故。何以故，此觀緣識遣塵故。緣識者，欲知唯識故。遣塵者，知無外境故。

庚二加行五 辛初加行方便 二方便獲益 三加行地位 四修行料簡 五引證顯成 初中二 壬初名義互遣 二所入及譬 初又分三 癸初出能遣之具 二正明遣相 三結能悟入 初又二 初出尋思

由四尋思，謂由名義自性差別假立尋思。

攝大乘論隨錄卷中

己二別示 庚 初皆釋 二加行

辛初 加行方便 壬初名義互遣 二所入及譬

壬初名義互遣 癸 初出能遣之具 二正明遣相 三結能悟入

癸初出能遣之具 初出尋思 二出尋思

推求觀察，說名尋思。謂於加行時，尋思諸法之名，諸法之義，名之自性差別，義之自性差別，此名等四種，假有實無，此屬比量，故名尋思。

無性云，於加行時，推求行見，即能觀智行相見解名為行見假有實無，方便因相，說名尋思。

二出徧智

及由四種如實徧智，謂由名事自性差別假立。如實徧智，如是皆同不可得故。

如實者決定義，徧智者徧了知義，決定了知此名等四種假有實無同不可得，此屬現量，故名如實徧智。

無性云，了知假有，實無所得，決定行智，方便果即前四尋思之果相，名如實智。

癸二正明遣相二 初尋思遣

以諸菩薩如是如實爲入唯識勤修加行。卽於似文似義意言，推求文名唯是意言。推求依此文名之義亦唯意言。推求名義自性差別唯是假

立。

菩薩爲入唯識，於加行時，推求色受等名，推求蘊處界等若體若義等義，能詮所詮，定不相應。所謂名無得物之功，物無當名之實。又推求名義二種自性，如我法等體，惟假立相。推求名義二種差別，如無常等義，亦假立相。此之四種，但是妄情似外相轉，皆不可得。此在煖頂二位，觀無所取，卽無徧計所執，不撥依他。

二徧智差

若時證得唯有意言，爾時證知若名若義自性差別，皆是假立。自性差別義相無故，同不可得。

旣四尋思，證得離識非有，爾時便起如實徧智，決定證知徧計四境虛妄顯現。依他起攝自性差別義相無故，同不可得。此實智在忍第一法中。

癸三結能悟入

由四尋思及由四種如實徧智，於此似文似義意言，便能悟入唯有識性。

加行方便

壬初 名義互遣

壬二 所入及譬

初總問 二別答

出體

子初所入法釋義

癸二別答

子二 所入法釋義

子三 合入相

合徧計似他 別辨圓成

證前為問

答其入相

正點

別釋名

於此悟入唯識性中，何所悟入，如何悟入。

壬(二)所入及譬二 癸初總問

初句問所入法，二句問所入譬，意謂若義亦無有，則以何法而為所入，及何物可以比例此悟入之態。

癸二別答三 子初所入法又二 初出體

入唯識性，相見二性，及種種性。

無性云，若義無有，於此悟入唯識性中為何所入，此意難言，此唯識性卽是其義，云何義無。為遮此難，故先說言入唯識性，謂此識義亦無義性，非唯外義是無所有。若無義性，云何得有十二處教，云何世間有義言說。為遮此難，故次說言相見二性，雖無實義，識似內外二義顯現，無始言說熏習力故，識似義轉，似了別用，說名為見，故不相違。為唯悟入似相似見識別種類

，爲更有所入耶。爲答此問，故說悟入及種種性，謂唯一識所取能取性差別故，於一時間分爲二種，又於一識似三相現，所取能取及自證分名爲三相，如是三相，一識義分非一非異，如餘處辨。於一識上有多相現，故名種種。如此三種，爲所悟入。

二釋義

若名若義自性差別假自性差別義，如是六種義皆無故。所取能取性現前故。一時現似種種相義而生起故。

若名若義至義皆無故，釋入唯識性。假自性差別義者，謂此自性差別，悉是假立，無有實義。一名，二自性，三差別。一義，二自性，三差別。名義各三，故爲六種，明此六相無義，卽入唯識性觀。所取之相，能取之見，雖似現前而不見能取所取體。何以故，似塵顯現，故非能取，離識無別塵，故非所取，卽顯入相見觀。菩薩見依他起性顯現似種種名句文相，實無有相，見依他起顯現似依名句文而生，實無有生，於一時中能觀種種相無相無生，名

入種種相觀。此中三觀，初合是徧計，次依他，後圓成。

子(二)所入譬二 初譬徧計

如闇中繩，顯現似蛇。譬如繩上，蛇非真實，以無有故。若已了知彼義無者，蛇覺雖滅，繩覺猶在。

此中闇言，喻衆生從本以來未聞三無性義而爲煩惱所覆者，繩喻依他起性，蛇喻於依他上起徧計執。

二譬依他

若以微細品類分析，此又虛妄色香味觸爲其相故，此覺爲依，繩覺當滅。

若再分析，唯見四微，卽依此覺，繩覺亦遣。如有頌言，於繩謂蛇智。見繩了義無。證見彼分時，知如蛇智亂。

子(三)合入相二 丑初合徧計依他

如是於彼似文似義六相意言伏除非實六相義時，唯識性覺猶如蛇覺亦

當除遣，由圓成實自性覺故。

由上譬喻繩上無蛇，了知伏除名等六相非實，此依依他捨徧計也。如依四微遣除繩覺，此唯識性之依他，亦應起覺，猶如依繩捨蛇，紆誰起覺，依圓成實。言伏除者，在煖位伏，在頂位除。

丑二別辨圓成二初踵前爲問

如是菩薩，悟入意言似義相故，悟入徧計所執性。悟入唯識故，悟入依他起性。云何悟入圓成實性。

答其入相二初正顯

若已滅除意言聞法熏習種類唯識之想，爾時菩薩已遣義想，一切似義無容得生故，似唯識亦不得生。由是因緣，住一切義無分別名，於法界中便得現見相應而住。爾時菩薩平等平等所緣能緣無分別智已得生起，由此菩薩名已悟入圓成實性。

若已由四尋思滅除名等六相，依四如實智了知依他唯識，爾時菩薩已遣徧計

依他義想，故一切所取徧計之似義無容得生，無所取故，能取依他唯識亦不得生，由是住於一切義無分別之名中。一切義者，卽名所詮之義也。名有十種，前九有分別，第十究竟無分別，菩薩卽安住於此第十究竟名中也。既住無分別名中，於真如法界，便得現證，或相應而住而起勝解，爾時菩薩於所緣真如能緣無分別智都無所得，所緣能緣平等平等，由如是不住所取能取故，名已究竟悟入圓成實性。

二別釋名

此中有頌

法補特伽羅 法義略廣性 不淨淨究竟 名所行差別

初法名者，謂色受眼耳等。二補特伽羅名者，謂佛及隨信行等。三法名者，謂契經應頌等。四義名者，謂此十二分教所詮諸義。五略名者，總括之名，如衆生通名。六廣名者，謂衆生等各有別名。七性名者，謂諸字本母，無有義者，是詞句因故。八不淨名者，謂諸異生，爲諸煩惱垢所染故。九淨名者

，謂諸賢聖垢永斷故。十究竟名者，謂一切法總相所緣，卽是二智所緣境界，謂出世智及後得智，以一切法真如實際爲所緣故，以一切法種種相別爲所緣故，如十地等。此中意取於一切義總相緣智所緣境界。如是品類，是諸菩薩名所行別。

辛二方便獲益二 初出前方便

如是菩薩悟入唯識性故，悟入所知相。

以能入三性觀，故知三無性，知無性故，卽入所知相殊勝。

二顯得益相

悟入此故，入極喜地。善達法界生如來家。得一切有情平等心性，得一切菩薩平等心性，得一切佛平等心性，此卽名爲菩薩見道。

悟入此故，入極喜地。極喜有三義，一超凡入聖，二自他俱利，三分別二障已全斷盡，具此三義，故喜之極。善達法界者，已證法界真理。生如來家者，紹隆佛種，爲佛真子。得一切有情平等心性者，菩薩作是思惟，如我自身

加行

加行方便

方便獲益

加行地位

壬初明入觀所為問

答 初顯二智

二明智用

初根本智用

二後得智用

欲般涅槃，於一切有情亦如是故。又平等法中，自他無二故。得一切菩薩平等心性者，得彼意樂同等故。得一切佛平等心性者，真如法界，無差別故。此即名為菩薩見道者，見先未見勝法界故。

辛三加行地位二 壬初明入觀所為（二顯四善根位）初中二 癸初先問復次。為何義故入唯識性。

入唯識觀，欲何所為。

癸二後答二 子初顯二智

由緣總法出世止觀智故，由此後得種種相識智故。

上問入觀何為，應答言為欲證得一切智智，而先言二智者，為欲開示次第及證入方法故。二智者，一如理智，二如量智，如理智者，用無漏止觀緣諸法總相，一切諸法以真如為體故。如量智者，由得如理智後，生後得差別智，分別種種所取之相，起大作用。

子二明智用二 初根本智用

爲斷及相阿賴耶識諸相種子，爲長能觸法身種子，爲轉所依，爲欲證得一切佛法，爲欲證得一切智智，入唯識性。

爲斷除阿賴耶識中諸雜染法種子之果相，及能熏阿賴耶識之因相。此中及相言，是及因義。爲增長能得法身之種子，此種子卽大乘多聞熏習及六波羅密多。又爲轉彼染依，得此淨依，又爲欲生起力無畏等諸佛法故。又爲欲證得無垢無礙諸佛智故。爲成就此根本智用，故入唯識觀。

二後得智用

又後得智，於一切阿賴耶識所生，一切了別相中，見如幻等性無倒轉。是故菩薩譬如幻師，於所幻事，於諸相中及說因果，常無顛倒。前無分別智，斷障證真，此後得智，說法利生。於一切阿賴耶識所生者，謂阿賴耶爲因，能生諸法。一切了別相中者，卽是能取所取分中。由後得智，見此相見因果，了知如幻，不起顛倒。猶如幻師於所幻事，了知是幻，毫無迷亂。衆生於依他法上不知是幻，起諸邪執，菩薩如實宣說，令無顛倒。譬

如幻師開示觀者亦知是幻，不起迷亂。故後得智，說聽皆正。

加行地位

七初 明入現所為

七二 顯四善根位

初總標

二別釋

煖頂忍世第一位

三成觀

壬二顯四善根位二 初總標

於此悟入唯識性時，有四種三摩地，是四種順決擇分依止，云何應知。

此四種定，能生四位，故曰依止。決擇分，即擇法覺支。此煖等四，行相同彼，故名爲順。

癸二別釋

應知由四尋思，於下品無義忍中有明得三摩地，是煖順決擇分依止。

由四尋思者，謂如前說推求名義自性差別，皆自心變，無有實義，於此無所取中，決定印持，故曰忍。此是初觀，故曰下品。於中有明得三摩地者，明謂能照無有義智，得謂所求果遂，此定爲無義智所依止，故名明得定。此是日前行相。如鑽火者，先有煖相，此定亦然，是真智道火前相。故又名煖。於上品無義忍中有明增三摩地，是頂順決擇分依止。

於上品無義忍中重複觀察，明相轉增，故名明增。尋思位極，故復名頂。修行至此，尙或有退，再進忍位，則不退矣。

復由四種如實徧智已入唯識，於無義中已得決定，有入真義一分三摩地，是諦順忍依止。

復如前說四種如實徧智決定了知唯識無義中，有入真義一分三摩地者，唯通達所取無故名入一分。於無能取，但樂隨順。法無我理名諦，此忍順彼，名諦順忍。

從此無間伏唯識想，有無間二摩地，是世第一法依止。

伏唯識想者，能取亦空也。前位雖能隨分信樂能取無，而不能雙印二空，今此無間三摩地，二空雙印。又地前爲世法，地上爲出世法，以有空相，故未證真，滅空相已，卽能入真。但異生法中，此最勝故，故名世第一法。

癸三成觀

應知如是諸三摩地，是現觀邊。

持松云，現觀者，真唯識觀。邊者，是前方便故。以此四位未入真道，但能相近，故立邊名。

辛四修行料簡三 壬初修行之相 二修行差別 三觀智方便 於初文中先問次答

如是菩薩已入於地，已得見道，已入唯識，於修道中云何修行。於如所說安立十地，攝一切經皆現前中，由緣總法出世後得止觀智故，經於無量百千俱胝那庾多劫數修習故，而得轉依，爲欲證得三種佛身精勤修行。

上疑能所皆空，無所修行，此示於如佛所說極喜等十地。由攝一切如來所說大乘十二部經皆現前中，起聞等三慧。由緣總法以真如爲境無分別寂靜相應之根本智。由清淨世間無倒相應之後得智。言清淨者，根本後方得故。言世間者，有相境故。經多劫修習故，故得轉依。爲欲成佛，故勤修行。

王二現觀差別中 先問後答

聲聞現觀，菩薩現觀，有何差別。

同一見道，有何差別。

謂菩薩現觀與聲聞^聞異，由十一種差別應知。

一由所緣差別，以大乘法爲所緣故。

十一種差別中，前五明道差別，後六明果差別。一所緣之境不同，菩薩以大乘法爲聞慧等三種所緣。聲聞則以聲聞乘法爲其所緣。

二由資持差別，以大福智二種資糧爲資持故。

二資持不同，聲聞多修智慧，少修福德。菩薩雙修，是故有異。

三由通達差別，以能通達補特伽羅法無我故。

二乘但了人空，菩薩亦了法空。

四由涅槃差別，攝受無住大涅槃故。

聲聞唯住無爲以爲涅槃。菩薩有大智故不住生死，有大悲故不住涅槃，卽以無住爲大涅槃。

五由地差別，依於十地而出離故。

菩薩道中安立十地，依此十地而出離故。聲聞乘中無有如是諸地建立。

六七由清淨差別，斷煩惱習淨佛土故。

六菩薩永斷煩惱並諸習氣。聲聞雖斷煩惱，習氣未除，如言小婢斷流之類。

七菩薩能清淨衆寶佛土，聲聞不能。

八由於自他得平等心差別，成熟有情加行無休息故。

菩薩自他平等，如已欲得度，亦欲度脫一切衆生。聲聞不爾，唯求自度。

九由生差別，生如來家故。

菩薩於如來家法界中生，是真佛子，如輪王家生有相子，非如聲聞同於下賤無智婢子。

十由受生差別，常於諸佛大集會中攝受生故。

諸佛大集會中者，無漏世界諸佛國土也。菩薩常於諸佛大集會中蓮花臺上結跏趺坐，乃至成佛恆受化生。非如聲聞處母胎等。

十一由果差別，十力無畏不共佛法無量功德果成滿故。

菩薩以六度萬行莊嚴此果。小乘無之。

王三觀智方便

此中有二頌

名事互爲客 其性應尋思 於二亦當推 唯量及唯假

實智觀無義 唯有分別三 彼無故此無 是卽入三性

名不稱事，事不稱名，互不繫屬，故成客義，此二種自性，應當推求觀察，故名尋思。於自性差別之二者，亦當推求其唯有識量及唯假立。由四種尋思爲因，生四種如實徧智果，此智決了名等四種本無有義，唯有三種虛妄分別，謂分別假立之名，分別假立之自性，分別假立之差別。彼義無故，此分別亦無。初頌前二句，卽是悟入徧計所執性。初頌後二句，卽是悟入依他起性。二頌前三句，卽是悟入圓成實性。後一句結明悟入三性。

辛五引證顯成二壬初別顯加行

復有教授二頌。如分別瑜伽論說。

菩薩於定位 觀影唯是心 義想既滅除 審觀唯自想
如是住內心 知所取非有 次能取亦無 後觸無所得

爲入真觀，授以正教。於此義中說其二頌。此分別瑜伽論頌，慈氏所作，論主故引。菩薩於三摩地中，觀似法似義影像，唯是自心，此在煖位。既了唯是自心，義想即遣，義想既遣，復更審觀似法似義之相，唯我自心之所變現，此在頂位。如是即攝自心住於無義，了知所取義無所有，此在忍位。既無所取，次能取亦無，此在世第一位。由二取既空，從此後證真如。後者，加行之後，觸者，證也。真如無所得，故名無所得。

壬二總顯五位五 初一頌顯資糧

復有別五現觀伽他，如大乘經莊嚴論說。

福德智慧二資糧 菩薩善備無邊際 於法思量善決已
故了義趣唯言類

更有分別五種現觀位偈，如大乘經莊嚴論者，此論本頌慈氏所說，釋文世親所造，此論莊嚴大乘，故名莊嚴論。六度中前施等三度，是福德資糧，後般若一度，是智慧資糧，精進靜慮二度則通二。菩薩善能圓滿，無邊際者，一言時間長遠，二形其多。定後之智，思惟諸法，極善決定，得無猶豫。以於諸法無疑，了知諸法唯意言爲因。

二) 半頌顯加行

若知諸義唯是言 卽住似彼唯心理

世親云，謂若了知似義顯現唯是意言，卽住似義唯心正理。

三) 一頌半顯見道

便能現證眞法界 是故二相悉蠲除 體知離心無別物

由此卽會心非有 智者了達二皆無 等住二無眞法界

由住唯心，從此後證眞如。永斷所取能取二相。如入現證方便，第三頌顯示，體知離心無所取境，卽會無境亦無能取心。菩薩了達所取能取二者皆無。

卽平等住此離義離心二無之真如法界。

(四) 一頌顯修道

慧者無分別智力

周徧平等常順行

滅依榛梗過失聚

如大良藥銷衆毒

菩薩無分別智勢力，周徧內外觀察契經等諸法，猶如虛空，其性平等，於平等中，常能隨順而行。滅者除也，依者因也，雜染法因極難了故，如溪谷林榛梗難入，諸雜染法名爲過失，習氣積集，故名爲聚。此言滅除猶如榛梗諸雜染法因及習氣故，如阿伽陀藥銷滅衆毒。

(五) 一頌顯究竟

佛說妙法善成立

安慧並根法界中

了知念趣唯分別

勇猛疾歸德海岸

謂佛教善成立者，三世諸佛同顯此理，故名妙法。此理諦實，故善成立。謂由佛教。善安其慧置真如中，及能緣彼無分別根本心中。由後得智念諸義趣

，知此念趣唯是分別，離分別外，無所念法。菩薩由此二智善方便故，速趣佛果功德海岸。

無性云，疾者速也，經無量劫乃成佛果，時既長久，云何言疾。此義不然，時劫長遠唯分別故。如有頌言，處夢謂經年，寤乃須臾頃，故時雖無量，攝在一刹那。又佛精進極熾然故，雖經多劫，而謂少時，如有頌言，愚修雖少時，怠心疑已久，佛於無量劫，勤勇謂須臾。以上明資加位竟。

彼入因果分第五

自下第二二分詮通達位 分十二科 已初因果位 二立數 三三相 四次
第五訓詞 六修習 七差別 八相攝 九所治 十功德 十一互決擇
十二總攝 初中二 庚初問答總相

如是已說入所知相，彼入因果云何可見。謂由施戒忍精進靜慮般若六種波羅密多。

因果總由六度，故且總答如是。

庚二別辨因果二 辛初問

云何由六波羅密多得入唯識，復云何六波羅密多成彼入果。

六度既爲入因，云何復爲入果。

辛二答二 壬初辨因相

謂此菩薩不著財位，不犯尸羅，於苦無動，於修無懈，於如是等散動因中不現行時心專一境，便能如理簡擇諸法，得入唯識。

謂加行時，修習世間六度，爲入唯識之因也。布施度貪，持戒度犯戒，忍辱度忿動，精進度懈怠，靜慮度散動，般若度分別。以有慧故，便能簡別世間雜學，擇於了義經義。由此六度，對治六障，得入唯識。

王(二)辨果相二 初長行

菩薩依六波羅密多入唯識已，證得六種清淨增上意樂所攝波羅密多。是故於此，設離六種波羅密多現起加行，由於聖教得勝解故，及由愛重隨喜欣樂諸作意故，恆常無間相應方便，修習六種波羅密多速得圓滿。

菩薩由修六度得入唯識已，證得清淨增上意樂所攝殊勝果分之六度。此言清淨者，異前世間。增上者，尙非究竟果位。意樂者，欲及勝解以爲自性。以證此清淨意樂六度故，是故於此設不起加行，而六度自然任運圓滿。一由於有勝解，謂與六度相應聖教，難既甚深而能信解。二由於三種作意，一見六度有勝功德，深生愛味。二十方世界他人所成六度，及自己各別所成六度，

深生隨喜。三願盡未來與此不相離，及轉殊勝，深生欣樂。由此勝解及作意故。菩薩勉勵加行，恆無放逸，修習六度速得圓滿。

癸二頌顯二 初正頌

此中有三頌。

已圓滿白法	及得利疾忍	菩薩於自乘	甚深廣大教
等覺唯分別	得無分別智	希求勝解淨	故意樂清淨
前及此法流	皆得見諸佛	了知菩提近	以無難得故

問如是清淨增上意樂，有何等相而能攝彼波羅密多。爲答此問，次說三頌顯示其相。

已圓滿白法者，謂菩薩於勝解行地中，修習對治六蔽黑業之六度白法，已得圓滿。卽是善備資糧相。

及得利疾忍者，於三品忍中簡去中下，唯取上品諦察法忍，卽是堪忍相。

善蘊於自乘甚深廣大教者，卽法無我性及虛空藏等諸三摩地甚深廣大之智境

定境，爲所緣境。卽所緣相。

等覺唯分別得無分別智者，平等覺了一切諸法，乃至智境定境，皆是分別所作。以知一切法唯是分別，故不分別，卽得無分別智。卽作意相。

希求勝解淨，故意樂清淨者，欲名希求，信名勝解，欲及勝解俱清淨故，自體清淨。卽自體相。

前及此法流皆得見諸佛者，前謂意樂清淨位前，此謂於三摩地中，法流，卽定中。處於定中，皆得見佛。卽瑞相相。

了知菩提近以無難得故者，因見佛故，知離菩提不遠，得不爲難。卽勝利相。

二顯相

由此三頌，總顯清淨增上意樂有七種相。謂資糧故，堪忍故，所緣故作意故，自體故，瑞相故，勝利故。如其次第諸句伽陀應知顯示。由此三頌，成立清淨增上意樂所有體相。

巳二立數二 庚初問

何因緣故，波羅密多唯有六數。

庚二答二 辛初總標三因

成立對治所治障故，證諸佛法所依處故，隨順成熟諸有情故。

成立所治所證度生三種因緣，故數唯六。

辛二別釋三因三 初所治因

爲欲對治不發趣因故，立施戒波羅密多。不發趣因，謂著財位及著室家。爲欲對治雖已發趣復退還因故，立忍進波羅密多。退還因者，謂處生死有情違犯所生衆苦，及於長時善品加行所生疲怠。爲欲對治雖已發趣不復退還而失壞因故，立定慧波羅密多。失壞因者，謂諸散動及邪惡慧。如是成立對治所治障故，唯立六數。

發心趣向善提，名曰發趣。著財位，著室家，名不發趣因，對治此二，故立施戒。甘處生死之有情，違反言教侵犯身體所生之痛苦，及長時修行所生疲

忘，名退還因，對治此二，故立忍進。散動失定，邪慧壞慧，名失壞因，對治此二，故立定慧。

(二) 所證因

又前四波羅密多，是不散動因。次一波羅密多，不散動成就。此不散動爲依止故，如實等覺諸法真義，便能證得一切佛法。如是證諸佛法所依處故，唯立六數。

證成辦也 諸佛法等^{十力} 所依處故者，謂證一切佛法因故。前四度是不散動因，

次禪定一度是不散動果。依此五度對治五蓋，一貪，二掉悔，三瞋，四睡眠，五疑，諸疑拔已，正慧得生，如實平等覺了諸法真理，能於所緣正徧知故，便能證得一切佛法。

(三) 所度因

由施波羅密多故，於諸有情能正攝受。由戒波羅密多故，於諸有情能不毀害。由忍波羅密多故，雖遭毀害而能忍受。由精進波羅密多故，

能助經營彼所應作。卽由如是攝利因緣，令諸有情於成熟事有所堪任。從此已後，心未定者令其得定，心已定者令得解脫。於開悟時彼得成熟。如是隨順成熟一切有情，唯立六數，應如是知。

由施能攝受有情，戒不毀害有情，忍能忍受毀害，精進助彼所作。如是攝受利益因緣故，令諸有情於成熟事有所堪能。從此已後，由靜慮波羅密多，心未定者令其得定。由般若波羅密多，心已定者令得解脫。教授開悟彼時，令得障滅，如癡熱潰消。如是成熟一切有情，亦唯立六數不增不減。

已三立相二 初明六勝

此六種相云何可見，由六種最勝故。一由所依最勝，謂菩提心爲所依故。二由事最勝，謂具足現行故。三由處最勝，謂一切有情利益安樂事爲依處故。四由方便善巧最勝，謂無分別智所攝受故。五由迴向最勝，謂迴向無上正等菩提故。六由清淨最勝，謂煩惱所知二障無障所集起故。

問凡愚亦修施等，何故不稱波羅密多，此菩薩施等以何等相得稱波羅密多。答有六種最勝故，異於世間聲聞等。一由所依最勝，以菩提心爲所依故。二由事最勝，謂所緣最勝，具足現行者，一一度皆有三品，菩薩悉皆具行，如施度於內外事一切種類皆能捨故，又如財法無畏皆能施等。三由處最勝，非唯自利，以利他爲依處故。四由方便善巧最勝，卽三輪清淨。五由迴向最勝，迴向佛道。六由清淨最勝，謂至佛果方淨，爾時解脫煩惱所知二種障礙所集起故。故有頌言，鱗角喻無有，六波羅密多，惟我最勝尊，上品到彼岸。

二明四句

若施是波羅密多耶，設波羅密多是施耶。有施非波羅密多，應作四句。如於其施，如是於餘波羅密多亦作四句，如應當知。

上二句問，下以施等各有四句答。一是施非度，不與六勝相應而行施。二是度非施，與六勝相應而行戒等。三是度是施，與六勝相應而行施。四非度非施，不與六勝相應而行戒等。如於施中作是四句，如是於餘戒等五中，如其

所應皆善安立。

已四次第

何因緣故，如是六種波羅密多此次第說。謂前波羅密多隨順生後波羅密多故。

上問。下答隨順生後波羅密多者，謂於財位不貪著已能守尸羅，具尸羅已便能忍受，能忍受已堪耐乖違故發精進，發精進已心便得定，心得定已能如實知。故此六種如是次第。

已五訓詞二 初問

復次，此諸波羅密多訓釋名言，云何可見。

二答二 初釋通名

於諸世間聲聞獨覺施等善根，最爲殊勝，能到彼岸，是故通稱波羅密多。

二釋別名

又能破裂慳吝貧窮，及能引得廣大財位福德資糧，故名爲施。又能息滅惡戒惡趣，及能取得善趣等持，故名爲戒。又能滅盡忿怒怨讎，及能善住自他安隱，故名爲忍。又能遠離所有懈怠惡不善法，及能出生無量善法令其增長，故名精進。又能消除所有散動，及能引得內心安住，故名靜慮。又能除遣一切見趣諸邪惡慧，及能真實品別知法，故名爲慧。

已六修習二 庚初問答標列

云何應知修習如是波羅密多。應知此修略有五種。一現起加行修，二勝解修，三作意修，四方便善巧修，五成所作事修。

庚二釋成修相二 辛初通解五種

此中四修，如前已說。成所作事修者，謂諸如來任運佛事無有休息，於其圓滿波羅密多，復更修習六到彼岸。

現起加行修者，即前加行功用所修入因。勝解修者，即前由於聖教得勝解故

。作意修者，即前愛重隨喜欣樂三種作意。方便善巧修者。即前無分別智。成所作事修者，如來安住法身有無功用任運利生恆無休息，自度雖圓，然爲攝利有情故，復示報化二身更修六度。

辛(二)別解作意三 王初敘其差別

又作意修者，謂修六種意樂所攝愛重隨喜欣樂作意。一廣大意樂，二長時意樂，三歡喜意樂，四荷恩意樂，五大志意樂，六純善意樂。

三種作意是修行本，以六種意樂莊嚴攝持，令此作意轉更增明。

壬(二)釋差別所攝三 癸初愛重作意二 子初明能攝六 丑初廣大意樂二 初布施行

若諸菩薩乃至若干無數大劫現證無上正等菩提，經爾所時一一刹那，假使頓捨一切身命，及以殞伽河沙等世界盛滿七寶，奉施如來，乃至安坐妙菩提座，如是菩薩布施意樂，猶無厭足。

此言菩薩從始至終修施無厭。妙菩提座者，又名金剛座，凡示現在娑婆成佛

者，皆坐此座以證菩提。

二餘五行

經爾所時一一刹那，假使三千大千世界滿中熾火，於四威儀常乏一切資生衆具，戒忍精進靜慮般若心恆現行，乃至安坐妙菩提座，如是菩薩所有戒忍精進靜慮般若意樂，猶無厭足。是名菩薩廣大意樂。

此言菩薩修餘五度，從始至坐菩提座終，經爾所時，雖住處極苦，又極貧乏，而修戒等諸度，恆不厭廢。此總言菩薩修六度無厭，名廣大意樂。

丑二長時意樂

又諸菩薩卽於此中無厭意樂，乃至安坐妙菩提座，常無間息，是名菩薩長時意樂。

菩薩悲智宏深，從始洎終，恆樂修行，無厭無間，是名菩薩長時意樂。

丑三歡喜意樂

又諸菩薩以其六種波羅密多饒益有情，由此所作，深生歡喜，蒙益有

情所不能及，是名菩薩歡喜意樂。

此言菩薩以六度利生，深生歡喜，其歡喜勝過於蒙益有情，蒙益有情之歡喜所不能及，是名菩薩歡喜意樂。

丑四 荷恩意樂

又諸菩薩以其六種波羅密多饒益有情，見彼於己大有恩德，不見自身於彼有恩，是名菩薩荷恩意樂。

由有有情可饒益故，菩薩施等得成波羅密多，故彼施我，恩德實大，我今於彼捨少財物，有何恩德。此如提婆達多往昔常從釋迦菩薩乞頭目髓腦，佛嘗稱其爲善知識，謂我由提婆達多善知識故，令我早得阿耨多羅三藐三菩提。是名菩薩荷恩意樂。

丑五 大志意樂

又諸菩薩卽以如是六到彼岸所集善根，深心迴施一切有情，令得可愛勝果異熟，是名菩薩大志意樂。

卽以所集善根，迴施一切有情，令得勝報，是名菩薩大志意樂。

丑六純善意樂

又諸菩薩復以如是六到彼岸所集善根，共諸有情迴求無上正等菩提，是名菩薩純善意樂。

前雖以所集善根回施有情令得可愛異熟，不及此之彼此迴求無上正等菩提，是名菩薩純善意樂。

壬二明所攝

如是菩薩修此六種意樂所攝愛重作意。

此六種意樂所攝之愛重作意。是菩薩所修。

癸二隨喜作意

又諸菩薩於餘菩薩六種意樂修習相應無量善根，深心隨喜。如是菩薩修此六種意樂所攝隨喜作意。

卽他作隨喜

癸三欣樂作意

又諸菩薩深心欣樂一切有情六種意樂所攝六種到彼岸修，亦願自身與此六種到彼岸修恆不相離，乃至安坐妙菩提座。如是菩薩修此六種意樂所攝欣樂作意。

既欣他修，復樂自修，此種欣樂作意，是菩薩所修。

壬三出修功能

若有聞此菩薩六種意樂所攝作意修已，但能起一念信心，尙當發生無量福聚，諸惡業障亦當消滅，何況菩薩。

若人聞已起信，尙當生福滅障，何況菩薩精進修行。

已七差別

此諸波羅密多差別云何可見。應知一一各有三品。施三品者，一法施，二財施，三無畏施。

世親云，由法施故資他善根，由財施故資益他身，由無畏施故資益他心。

無性云，言法施者，謂無染心如實宣說契經等法，言財施者，謂無染心捨資生具，無畏施者，謂止損害拔濟驚怖。

戒三品者，一律儀戒，二攝善法戒，三饒益有情戒。

防護身語等業，令不造惡，故名律儀，此律儀戒是後二戒依止。由住律儀故，便能建立攝善法戒，由此修集一切佛法，證大菩提。復能建立饒益有情戒，由此故能成熟有情。此三品戒即顯三德，初斷德，二智德，三恩德。

忍三品者，一耐怨害忍，二安受苦忍，三諦察法忍。

一生忍，於利生時，任他毀害，遭生死苦而不退轉。二法忍，寒熱飢渴種種苦事，皆能忍受而不退轉。三諦察法忍，審諦觀察諸法實義，堪受甚深廣大正法。此第三忍，是前二忍所依處，以能生起前二種故。

精進三品者，一被甲精進，二加行精進，三無怯弱無退轉無喜足精進。

此三精進，即解釋契經中所說有勢等五法。一被甲，即經中有勢。二加行，

卽經中有勤。三無怯弱，卽經中有勇，於自疲苦心不退屈。四無退轉，卽經中堅猛，於他逼惱心不移動。五無喜足，卽經中不捨善軌，不得少爲足，必證大果。

靜慮三品者，一安住靜慮，二引發靜慮，三成所作事靜慮。

一安住者，由此能安現法樂住。二引發者，由此引發六神通等。三成所作事者，謂依此故，成立所作利有情事。

慧三品者，一無分別加行慧，二無分別慧，三無分別後得慧。

無性云，無分別加行慧者，謂真觀前勝方便智。無分別慧者，謂真觀智。無分別後得慧者，謂現觀邊諸世俗智，能起種種說法等事。

已八相攝

如是相攝，云何可見。由此能攝一切善法，是其相故，是隨順故，是等流故。

世親云，此問如是波羅密多與諸善法互相攝義云何可見。由此能攝一切善法

者，應知由此波羅密多能具足攝一切善法，彼亦能攝波羅密多。此中一切善法，卽是菩提分法。是其相故者，是般若相。是隨順故者，應知卽是信輕安等。是等流故者，謂六神通及十力等諸餘功德。此等皆是六到彼岸等流果故，以與六到彼岸相類，故能相攝。無性引頌云，地及到彼岸，諸佛法所依，轉依法身等，諸功德爲果。

已九所治

如有所治攝諸雜染，云何可見。是此相故，是此因故，是此果故。

世親云，如到彼岸攝諸白法前已顯示，此所對治六蔽亦攝一切諸雜染法，今當顯示。是此相故者，是貪等相。是此因故者，是慳等因，所謂不信及邪見等。是此果故者，謂慳犯戒忿等諸果。由慳等爲因，感貧賤等果。

已十功德二 初同世間勝

如是六種波羅密多所得勝利，云何可見。謂諸菩薩流轉生死，富貴攝故，大生攝故，大朋大屬之所攝故，廣大事業加行成就之所攝故，無

諸惱害性薄塵垢之所攝故，善知一切工論明處之所攝故。

此言菩薩行世間施等亦有勝利。布施得輪王天帝梵王等大富貴果。持戒得勝善趣大生果。忍辱得大親朋大眷屬果。精達得策勵成辦輪王等廣大事業無所望礙果。靜慮得離惱害性薄塵垢果。智慧得善知工論明處果。

二異世間勝

勝生無罪，乃至安坐妙菩提座，常能現作一切有情一切義利，是名勝利。

此言菩薩修行六度，有三種異於世間，故名勝利。世間修行施等，雖得勝生而名有罪，雜染汙故。又彼勝生是無常故。又彼勝生唯自利故。薩薩善勝生而無罪，以清淨心而爲因故。又菩薩波羅密多果非無常，說乃至安坐妙菩提座故。又波羅密多所得勝果，非唯自利，常利有情故。

己十一互決擇二 初引聖說

如是六種波羅密多互相決擇，云何可見。世尊於此一切六種波羅密多

，或有處所以施聲說。或有處所以戒聲說，或有處所以忍聲說，或有處所以勤聲說，或有處所以定聲說，或有處所以慧聲說。如是所說有何意趣。

一攝餘五，餘五入一，作如是說，有何意趣。

二顯意趣

謂於一切波羅密多修加行中，皆有一切波羅密多互相助成，如是意趣。

世尊之所以隨機別說，因隨修一種波羅密多中，皆有一切波羅密多互相助成，說一即是說六，此是世尊意趣。如是頌言，施時無貪無犯戒。無嫉無恚起慈心。諸來求者便施與。無倦無亂無異見。

十二總攝

此中有一唵陀南頌

數相及次第

訓詞修差別

攝所治功德

互決擇應知

嘔柁兩者，頌之一種，此云集散，謂集散說故。亦云集施，集所說義，施有情故。總攝前文，義如上釋。

戊二一分詮通達位竟

彼入因果分第五

一三八

攝大乘論隨錄卷下

無 著 菩薩造

唐玄奘法師譯

南岳後學忻車隨錄

彼修差別分第六

無性云，爲欲顯示入所知相因果所攝波羅密多，隨其所應善修習已，能除見修所應斷障，故辨因果修位差別。彼者，彼因果修位差別。

戊^三有四分詮修習位二 己初明諸地 二明三學 初中五 庚初對治 二立名 三得相 四修相 五修時 初又二 辛初結前問答標列

如是已說彼入因果，彼修差別云何可見。由菩薩十地。何等爲十。一極喜地，二離垢地，三發光地，四燄慧地，五極難勝地，六現前地，七遠行地，八不動地，九善慧地，十法雲地。

前雖已說六度因果差別，在資加爲因，在見道爲果，尙未悉修習差別。故作

此問。由菩薩十地者，無性云，謂諸菩薩於此地中修習現觀。離過離貧貪修菩提分，觀察諸諦，觀察緣起，於無相中若有功用若無功用，得勝辯才，逮直灌頂，除滅所知煩惱障等，故此修位有十地別。

辛二正明能所對治二 壬初明斷證 二簡所斷 初中二 癸初徵安立
如是諸地，安立爲十，云何可見。爲欲對治十種無明所治障故。所以者何，以於十相所知法界，有十無明所治障住。

問，入地卽已見真，真如無分數，何立十地。答，如人觀空，空雖無大小，然小時不遠，大則漸增，因眼有明昧故，故空有遠近。今爲欲對治十種無明之所治障故，故立十地。何以故。因十種所知法界，有十種無明住在爲障，不得顯故。

癸二釋證相二 初正說

云何十相所知法界。謂初地中由徧行義。

初地斷異生性障，證徧行真如。異生性障者，卽二障中分別起者，依彼種子

，立異生性。徧行真如者，唯識云；謂此真如二空所顯，無有一法而不在故。此中所言所知法界，卽吾人所應知之真如也。

問，下之九如豈不徧耶。答，徧。此是總相，下之九如隨德別立。

第二地中由最勝義。

二地斷邪行障，證最勝真如。邪行障者。所知障中俱生一分，及彼所起悞犯三業。最勝真如者，識論云，謂此真如具無邊德，於一切法最爲勝故。清涼云，此亦由翻破戒邪行障失爲無邊德。

第三地中由勝流義。

三地斷遲鈍障，證勝流真如。遲鈍障者，由前悞犯三業故，忘失三慧，謂之遲鈍，障三地勝定總持及勝三慧。勝流真如者，唯識云，謂此真如所流教法，於餘教法極爲勝故。無性云，謂此所流教法最勝，故捨身命求此善說，不以爲難。辯中邊云，有火坑等三千界，爲求此法，捨身而取，不以爲難。

第四地中由無攝受義。

四地斷微細煩惱現行障，證無攝受真如。微細煩惱此處所知障名煩惱現行障者，第六識俱生身見所攝，障四地菩提分法。言微細者，具有三義，此最下品故，不作意緣故，遠隨現行故。最下品故者，六識中分別身見名爲上品，惟不善故，獨頭貪等，名爲中品，通善不善，此唯無記，故名下品。不作意緣故者，卽任運生義。遠隨現行故者，自無始來隨逐身故。證無攝受真如者，基師云，應說此如無繫屬。非我執，我慢，我愛，無明，邊見，我所見等所依取故。

第五地中由相續無差別義。

五地斷於下乘般涅槃障，證相續無差別真如。於下乘般涅槃障者，厭生死苦，樂取涅槃，大似二乘厭苦欣寂，障五地真俗並觀無差別道。證相續無差別真如者，唯識云，類無別真如，以生死涅槃二皆平等，故無差別。

世親云，謂於此無有異，中體自他無別非如眼等隨諸有情相續差別各各有異。

第六地中由無雜染清淨義。

六地斷粗相現行障，證無雜染清淨真如。粗相現行障者，執有染淨粗相故，對於後地名粗，簡非種子，故名現行，障六地無染淨道。證無雜染清淨真如者，唯識云，謂此真如本性無染，亦不可說後方淨故。世親云，謂於此中本無雜染，性無染故，既無雜染即無清淨。

第七地中由種種法無差別義。

七地斷細相現行障，證種種法無差別真如。斷細相現行障者，由前六地作緣起觀流轉還滅，尚有生滅細相故，對於前地名爲細相，現行簡非種子，障七地妙無相道。證種種法無差別真如者，唯識云，法無別真如，謂此真如雖多教法種種安立而無異故。

第八地中，由不增不減義，相自在依止義，土自在依止義。

八地斷無相中作加行障證不增不減真如，及現相現土二自在所依真如。斷無相中作加行障者，以七地於純無相中，不能任運起無相觀，猶有加行。障八地無功用道。證不增不減真如等者，世親云，謂於此中雜染滅時而無有減，

清淨增時而無有增。又此真如是相土自在之所依止，隨所欲現，如其勝解相土自在。此中相寬土狹相實土假相是所依土是能依即相上現土義

第九地中由智自在依止義。

九地斷於利他中不欲行障，證智自在所依真如。於利他中不欲行障者，樂修己利，不樂利他。華嚴經云，八地菩薩入無生法忍，三際平等，寂滅現前，若諸佛不與此菩薩無量起智門者，彼時即入究竟涅槃，棄捨一切利衆生事，障九地中四無礙解。證智自在所依真如者，唯識論云，若證得此真如已，於無礙解得自在故。此中無礙解者，於諸法義了了通達，名義無礙，諸法名字，分別無滯，名法無礙，辯說言詞令各得解，名詞無礙，十二部經隨根爲說，名樂說無礙。

第十地中由業自在依止義，陀羅尼門三摩地門自在依止義。

十地斷於諸法中未得自在障，證業自在等所依真如。於諸法中未得自在障者，於諸法不得自在，障十地大法智雲。證業自在等所依真如者，謂此真如，

是菩薩身語等業自在所依，起大神通，隨自作業，皆得成辦。得總持陀羅尼門自在者，能持一切佛所宣說文義無忘。得三摩地門自在者，於諸等至，能持能斷，隨其所欲虛空藏等而能現前。

二頌顯

此中有三頌

徧行最勝義	及與勝流義	如是無攝義	相續無別義
無雜染淨義	種種無別義	不增不減義	四自在依義
法界中有十	不染污無明	治此所治障	故安立十地

不染污無明者，如是無明於聲聞等非染污者，由彼不欲入諸地故。此所知十種真如法界中，有十種所知法障，爲治此十種障故，修十種行，故安立十地。

王二簡所斷

復次，應知如是無明，於聲聞等非染污，於諸菩薩是染污。

如是無明，於聲聞等非染污者，不障彼涅槃故，非所斷故。於諸菩薩是染污者，能障彼所求一切種智故，是所斷故，正爲斷彼入能治地故。

庚二立名

復次，何故初地說名極喜，由此最初得能成辦自他義利勝功德故。

清涼云，此有二義，一二利創成故，二聖位新得故，遂本期心，故生歡喜。唯識云，初獲聖性，具證二空，能益自他，生大喜故，此卽簡彼二乘唯自利故。

何故二地說名離垢，由極遠離犯戒垢故。

世親云，由此地中性戒成就，非如初地思擇護戒。性戒成故，諸犯戒垢已極遠離。

何故三地說名發光，由無退轉等持等至所依止故，大法光明所依止故。

無性云，由無退轉等持等至所依止者，謂此地中證希有定，能發智光照了諸

法，故名發光。得已不失名無退轉。諸靜慮定說名等持，諸無色定說名等至。或等持者，心一境相，言等至者，正受現前。大法光明所依止者，謂此地中與定相應無退轉故，於諸大乘契經等法得智光明，此地是彼所依因故，名爲發光。

何故四地說名燄慧，由諸菩提分法，焚滅一切障故。

世親云，由此地中安住最勝菩提分法，由住此故，能燒一切根本煩惱及隨煩惱皆爲灰燼。

何故五地名極難勝，由真諦智與世間智更互相違合此難合令相應故。

真諦智無分別，世間智有分別，互相違反，難可引發令其相應，此能合令不相離，以前不如，名極難勝。

何故六地說名現前，由緣起智爲所依止，能令般若波羅密多現在前故。

住緣起智，令最勝般若波羅密多自在現前。知一切法無染無淨。

何故七地說名遠行，至功用行最後邊故。

無性云，謂此地中諸功用行最爲究竟，一切法相雖不能動，而於無相猶有功用。十住論云，去三界遠，近法位王故名遠行。

何故八地說名不動，由一切相有功用行不能動故。

無性云，謂一切相及一切行皆悉不能動彼心故。第七地雖一切相所不能動，不現行故。然不自在任運而轉，有加行故。第八地中任運而轉，不作加行，無功用故。是名七八二地差別。

何故九地說名善慧，由得最勝無礙智故。

最勝無礙智者，卽四無礙解，無礙解智，於諸智中最爲殊勝，故名善慧。法無礙者，自在了知一切法句。義無礙者，自在通達一切義理。詞無礙者。自在分別一切言詞。辯無礙者，徧十方界隨宜辯說。

何故十地說名法雲，由得總緣一切法智，含藏一切陀羅尼門三摩地門，譬如大雲能覆如空廣大障故，又於法身能圓滿故。

世親云，由此地中所有總緣一切法智，譬如大雲，陀羅尼門三摩地門猶如淨水，此智所藏，如雲含水。又如大雲能覆虛空，如是總緣一切法智，普能覆滅諸廣大障。又於法身能圓滿故者，如大雲起，周徧虛空，如是此智，於諸菩薩所依法身，悉能周徧。此中圓滿，意說周徧。

庚三得相

得此諸地云何可見。由四種相。一得勝解，謂得諸地深信解故，二得正行，謂得諸地相應十種正法行故，三得通達，謂於初地達法界時，徧能通達一切地故，四得成滿，謂修諸地到究竟故。

問，如何知此菩薩已入諸地。答，有四相顯現時，驗知已入諸地。一得勝解，於地教法決定印可真實如是。二得正行，於諸地相應教法，行十種行。一書寫，二供養，三轉施，四聽聞，五披讀，六受持，七開示，八諷誦，九思維，十修習。三得通達，若於初地達法界時，速能通達後一切地，以所見真如，無有異故。無性引頌云，如竹破初節，餘節速能破，得初地真智，諸地

疾得成。四得成滿，此有二義，一地地中果分成滿，二最後地成滿。

庚四修相二 辛初止觀修相 二十度修相 初中二 初徵列五修因

修此諸地云何可見。謂諸菩薩於地地中修奢摩他毗鉢舍那，由五相修。何等爲五。謂集總修，無相修，無功用修，熾盛修，無喜足修。

問，以何方便修習，而得入諸地。答地地中皆修止觀。其修相有五。一集總修，集一切大乘教法，總爲一聚，簡要而修。二無相修，遣離衆相，專緣一真。三無功用修，上言無相，或藉功用，今不藉功用，任運而轉。四熾盛修，上言無功用，有勝劣二種，今捨劣取勝，故言熾盛，依上品精進，離悠悠心。五無喜足修，長時修習，不得少爲足。

二成辦五修果

如是五修，令諸菩薩成辦五果。謂念念中銷融一切羸重依止，離種種想得法苑樂，能正了知周徧無量無限相大法光明，順清淨分無所分別無相現行，爲令法身圓滿成辦，能正攝受後後勝因。

一斷二障，以止觀智火，銷融二障種子，此中意取障聚破壞，或令羸損，故名銷融。二得法樂，離我法二執種種想，得法苑樂。法謂法界，苑者可居可遊，於中受勝喜樂，名法苑樂。三達法相，以本後二智，周徧照了無量無邊真俗諸境，名大法光明。四順解脫，無性云，當來佛果，名清淨分，此能引彼故名爲順，無所分別無相現行，如佛輪王鮮白蓋等。五成勝因，十地法身說名圓滿，佛地法身說名成辦，感此之因最爲殊勝，說名勝因，前前諸因所招集故，說名後後。

辛二十度修相二 王初增勝別修三 初明前六已說

由增勝故說，十地中別修十種波羅密多。於前六地所修六種波羅密多，如先已說。

增勝者，如華嚴云，初地菩薩於檀波羅密最爲增上，其餘波羅密非不修習，但隨力隨分，乃至十地智波羅密最爲增上等，是故約增勝說，十地別修，約總相說，地地皆具修十種。前六地別修，如先已說。

二別開後四

後四地中所修四者，一方便善巧波羅密多，謂以前六波羅密多所集善根，共諸有情迴求無上正等菩提故。

方便有二義，一有大悲故，所集善根與有情共。二有大智故，迴向菩提，不慕釋梵等果。

二願波羅密多，謂發種種微妙大願，引攝當來波羅密多殊勝衆緣故。

願有二種，一求菩提願，學法成佛。二饒益有情願，度生斷障。故菩薩作是願言，若是處有到彼岸緣，願我來世當生於彼。如是等願無量無邊，故言種種。

三力波羅密多，謂由思擇修習二力，令前六種波羅密多無間現行故。力有二種，一思擇力，二修習力，思擇諸法而修，慧行力也。善行堅固，定行力也。由此二力，令前六度無間現行。

四智波羅密多，謂由前六波羅密多，成立妙智，受用法樂，成熟有情

故。

唯識云，智有二種，一受用法樂智，二成熟有情智。由前施等六度成立智，復由此智成立六種，名受法樂。又此妙智能正了知此施此戒此忍進等，饒益有情。

三明後四屬攝

又此四種波羅密多，應知般若波羅密多無分別智後得智攝。

此後四度，是後得智攝。若立六度，則般若攝根本後得二智。若立十度，則般若但屬根本無分別智。又此後四，爲助前六令修滿足，故如是施設。如唯識云，方便善巧助施等三，願助精進，力助靜慮，智助般若。

壬二隨分總修

又於一切地中，非不修習一切波羅密多。如是法門，是波羅密多藏之所攝。

一切大乘教法，通名波羅密多藏，十地法門，皆彼藏攝。由彼攝故，證知一

切地中，具修十度。

庚五修時二 初三劫得名別二 初問答標起

復次，凡經幾時修行諸地可得圓滿。有五補特伽羅，經三無數大劫。

此中所言五種補特伽羅者，唯一人，異位相應，故差別成立。

二別釋劫數

謂勝解行補特伽羅，經初無數大劫修行圓滿。清淨增上意樂行補特伽羅，及有相行無相行補特伽羅，於前六地及第七地，經第二無數大劫修行圓滿。卽此無功用行補特伽羅，從此已上至第十地，經第三無數大劫修行圓滿。

一勝解行補特伽羅，謂在資加二位，未證真如，但依勝解勤修諸行，經初無數大劫修行圓滿。二從初地起，成清淨增上意樂行補特伽羅，此清淨增上意樂行徧十地中，若在六地名有相行補特伽羅，七地名無相有功用行補特伽羅，經二無數大劫修行圓滿。三從八地起，名無功用行補特伽羅，此時無功用

行猶未圓滿，至九地十地方得圓滿，經第三無數大劫修行圓滿。

二答最初修相

此中有頌

清淨增上力

堅固心昇進

名菩薩初修

無數三大劫

問，菩薩經三無數劫修行，以何爲最初。頌答清淨增上力者，清淨力卽善根力，增上力卽大願。由善根力能降伏所治。

世親云由善根力應知所治不能降伏

由大願力

常得值遇善知識。堅固心昇進者，所發大菩提心，雖遇惡友破壞，終不棄捨。現在當來，所修善法，運運增長終無退減。齊是名爲菩薩三無數劫最初修行。

彼修差別分第六

一八

增上戒學分第七

已二明三學殊勝三 庚初戒學 二心學 三慧學 初中三 辛初出說處

如是已說因果修差別，此中增上戒殊勝云何可見。如菩薩地正受菩薩律儀中說。

結前生後。所稱殊勝者，謂大乘戒學異於聲聞。菩薩地者，即瑜伽論七十地中之一地也。彼地戒品中，廣說正受菩薩戒法。

辛二略辨殊勝三 初標列

復次，應知略由四種殊勝故此殊勝。一由差別殊勝，二由共不共學處殊勝，三由廣大殊勝，四由甚深殊勝。

二釋名四 初差別殊勝

差別殊勝者，謂菩薩戒有三品別。一律儀戒，二攝善法戒，三饒益有情戒。此中律儀戒，應知二戒建立義故。攝善法戒，應知修習一切佛法建立義故。饒益有情戒，應知成熟一切有情建立義故。

律儀戒，是二部七衆所持。七衆者，謂比丘，比丘尼，沙彌，沙彌尼，優婆塞，優婆夷，式叉摩那。諸聲聞等，亦唯有此一種。菩薩則具有三種，是故殊勝。此中律儀戒，是二戒建立義故者，是後二戒建立因故，謂防守三業，便能修法度生。

二共不共殊勝

共不共學處殊勝者，謂諸菩薩一切性罪不現行故。與聲聞共。相似遮罪有現行故，與彼不共。於此學處，有聲聞犯菩薩不犯，有菩薩犯聲聞不犯。菩薩具有身語心戒，聲聞惟有身語二戒，是故菩薩心亦有犯，非諸聲聞。以要言之，一切饒益有情無罪身語意業，菩薩一切皆應現行，皆應修學。如是應知說名爲共不共殊勝。

殺盜淫等性罪，菩薩不現行，與聲聞共，掘生地斷生草等遮罪，菩薩有時現行，與聲聞不共。有聲聞犯菩薩不犯者，如兩安居，觀益有情，輒行經宿。有菩薩犯聲聞不犯者，謂觀有益而故不行。菩薩具有三業，聲聞惟有身語二

業，是故惟內起欲恚害等諸惡尋思，菩薩成犯，聲聞不犯。要而言之，凡有利益有情事，菩薩皆應行應學，惟除有罪。如以女等非法之物授與他人，則爲有罪。

三廣大殊勝

廣大殊勝者，復由四種廣大故。一由種種無量學處廣大故，二由攝受無量福德廣大故，三由攝受一切有情利益安樂意樂廣大故，四由建立無上正等菩提廣大故。

一爲成熱有情及攝受事故，所修學處，種種無量。二謂尸羅能攝無量福德資糧。三勸諸有情修善，名利益意樂，彼由此善當得勝果，名安樂意樂。四由此尸羅建大菩提。由此四事皆廣大殊勝，故名廣大殊勝，聲聞等無如是事。

四甚深殊勝

甚深殊勝者，謂諸菩薩由是品類方便善巧，行殺生等十種作業而無有罪，生無量福，速證無上正等菩提。又諸菩薩現行變化身語兩業，應

知亦是甚深尸羅。由此因緣，或作國王，示行種種惱有情事安立有情毗奈耶中。又現種種本生事，示行逼惱諸餘有情，真實攝受諸餘有情，先令他心深生淨信，後轉成熟。是名菩薩所學尸羅甚深殊勝。

謂菩薩悲願相應，後得妙智，有三善巧方便。一現行十惡方便，此如釋迦世尊往昔爲菩薩時，爲救五百採寶商人，及憐憫彼決欲害五百商人之惡人故，刺死惡人之類。二示行變化方便，如無厭足王等事。三現諸本生事方便，如須達拏以兒施婆羅門，此兒是須達拏所變化。何以故，菩薩不逼惱此有情，攝受餘有情，但化作此事，先令其對於菩薩生信，然後施教令其成熟。無性云，謂諸菩薩諸本生事化心所現，或久成佛復示現行諸本生事。饒益有情令菩薩學，故後說言是名菩薩所學尸羅。

三結成

由此略說四種殊勝，應知菩薩尸羅律儀最爲殊勝。

略說四種，已勝二乘，况復多說，是故最爲殊勝。

辛三指廣差別

如是差別菩薩學處，應知復有無量差別，如毗奈耶瞿沙方廣契經中說

瞿沙人名，義爲妙音，以人名經，名瞿沙經。此經菩薩藏攝，故名方廣。經中廣說菩薩戒，有百千差別。

增上心學分第八

庚二心學二 辛初徵列

如是已說增上戒學殊勝，增上心學殊勝云何可見。略由六種差別應知。一由所緣差別故，二由種種差別故，三由對治差別故，四由堪能差別故，五由引發差別故，六由作業差別故。

菩薩戒既異聲聞，其定亦應有異，故爲此問。六種差別，略答也。

辛二別釋六 壬初所緣

所緣差別者，謂大乘法爲所緣故。

諸菩薩定，以大乘法爲所緣，聲聞不爾，是故殊勝。

王二種種

種種差別者，謂大乘光明，集福定王，賢守，健行等三摩地種種無量故。

菩薩所得諸三摩地，差別無量，略舉上首，聲聞不聞。唯識云，定學有四。

一大乘光明定，謂此能發照了大乘理教行果智光明故。二集福王定，謂此自在集無邊福，如王勢力無等雙故。三賢守定，謂此能守世出世間賢善法故。四健行定，謂佛菩薩大健有情之所行故。

王三對治

對治差別者，謂一切法總相緣智，以楔出楔道理，遣阿賴耶識中一切障麤重故。

一切法總相緣智者，卽緣真如無分別智。此智由定所發，能對治阿賴耶識中諸障種子，故名對治。聖道微妙，猶如細楔，雜染粗重，猶如粗楔。

王四堪能

堪能差別者，謂住靜慮樂，隨其所欲而受生故。

由靜慮力，所有堪能，隨欲利生處，卽往彼生，不退靜慮，諸聲聞等無如是事。

王五引發

引發差別者，謂能引發一切世界無礙神通故。

由此定力，引發種種神通，自在無礙。

王六作業三 發初神通作業

作業差別者，謂能振動，熾然，徧滿，顯示，轉變，往來，卷舒，一切色像皆入身中，所往同類，或顯或隱，所作自在，伏他神通，施辯念樂，放大光明，引發如是大神通故。

作業者，謂發神通所作事業。神通共有十四種。一振動一切世界。二熾然放光。三光明普照。四能顯示無量世界及佛菩薩等，令衆生見。五能令四大轉變。六往來迅速。七卷大入小，舒小包大，卷舒無礙。八身中現無量種種一切事業。九所往同類者，往一切處說法化度。色像言音，悉能同彼。十能於無中顯一多相，能於有中隱一多相。十一所作自在者，謂變魔王作佛身等。十二伏他神通。十三於請問者施以辯才，於聽聞者施念施樂，令得定故。十四，或召遠方菩薩，放大光明。引發如是大神通，一切聲聞所無，是故殊勝。

癸二難行作業二 子初正示十種難行

又能引發攝諸難行十難行故。十難行者，一自誓難行，誓受無上菩提願故。

二利雙行，誓受無違。

二不退難行，生死衆苦不能退故。

久處生死，不退道意。

三不背難行，一切有情雖行邪行而不棄故。

於行邪惡行者，亦不棄捨。如戲求眼睛而用足踢，如是之類，亦不背棄。

四現前難行，怨有情所，現作一切饒益事故。

雖有大怨，而報以德。

五不染難行，生在世間不爲世法所染污故。

世間八風所不能動。

六勝解難行，於大乘中雖未能了，然於一切廣大甚深生信解故。

於微妙義殊勝神力，雖未能了，而於大乘法，深生信解。

七通達難行，具能通達補特伽羅法無我故。

人法二空，具通達故。

八隨覺難行，於諸如來所說甚深祕密言詞，能隨覺故。

於佛所說祕密言詞，捨隨聞義，覺不聞義。謂能隨順語意。覺知異義。

九不離不染難行，不捨生死而不染故。

有慈悲故，不離生死，有般若故，不被染污。

十加行難行，能修諸佛安住，解脫一切障礙，窮生死際，不作功用，常起一切有情一切義利行故。

諸佛二障斷盡，故能安住，而恆任運作利生事。菩薩欣修此行，甚爲難得。

子二更示第八之相三 丑初祕密二 寅初明六度二 初明施度。

復次，隨覺難行中，於佛何等祕密言詞，彼諸菩薩能隨覺了。謂如經

言。

前義未了，引經重釋。

云何菩薩能行惠施。若諸菩薩無少所施，然於十方無量世界廣行惠施。

此中意趣，謂菩薩通達自他平等攝他爲己，他施卽是己施，故無少所施，而是廣行施。

云何菩薩樂行惠施，若諸菩薩於一切施都無欲樂。

欲樂卽是味著。味著者，意說貪染。菩薩但樂修行淨施，不樂修行味著等施。

云何菩薩於惠施中深生信解，若諸菩薩不信如來而行布施。

謂證法性，自了自信，自得施心，不由他緣，故云不信如來。

云何菩薩於施策勵，若諸菩薩於惠施中不自策勵。

慳吝性斷，任運能施。

云何菩薩於施耽樂，若諸菩薩無有暫時少有所施。

世親云，謂諸菩薩常行施故，無暫時施。一切施故，無少所施。

云何菩薩其施廣大，若諸菩薩於惠施中離娑洛想。

世親云，謂諸菩薩依定行施，即是離欲而行施義。言娑洛者，顯目堅實，密詮流散，今取密義。離流散想，依定行施，故成廣大。
依顯義正面觀之似動散想而依定行施

云何菩薩其施清淨，若諸菩薩殑波陀慳。

世親云，謂諸菩薩拔除慳足，而行惠施。殑波陀者。顯目生起，密詮拔足，殑名爲拔，今取密義。拔除慳足，令面傾覆而行惠施，是故說名殑波陀慳。
波陀是

依顯義正面觀之以謂令慳生起今取反面密義拔除慳足

云何菩薩其施究竟，若諸菩薩不住究竟。

謂菩薩不同聲聞安住究竟無餘涅槃，故常行施。

云何菩薩，其施自在，若諸菩薩於惠施中不自在轉。

菩薩行施，對治慳貪令不自在，而施得自在。

云何菩薩其施無盡，若諸菩薩不住無盡。

謂諸菩薩不住涅槃，常行惠施。此中無盡，意取涅槃。不同聲聞住涅槃故，其施無盡。

二類餘五

如於布施，於戒爲初，於慧爲後，隨其所應，當知亦爾。

無性云，謂如經言，云何菩薩能具尸羅，若諸菩薩不護少戒。謂見自他平等性故，他護淨戒，卽是自己具足尸羅。

寅次顯十惡

云何能殺生。若斷衆生生死流轉。

斷生死流，卽是殺義。

云何不與取，若諸有情無有與者，自然攝取。

無有持有情與令益者，菩薩自往攝取，卽是盜義。

云何欲邪行，若於諸欲了知是邪而修正行。

謂知境界欲，分別欲，皆是其邪，而修正行，卽是欲義。

云何能妄語，若於妄中能說爲妄。

說妄爲妄，名說妄語。

云何貝戊尼，若能常居最勝空住。

貝戊尼，顯目離間語，卽兩舌義密詮常勝空。貝者表勝，戊者表空，尼者表常，今取密義，與答相應。

云何波魯師，若善安住所知彼岸。

波魯師，顯目粗惡語，密詮住彼岸。波表彼岸，魯師表住，今取密義，與答相應。所知彼岸，是一切智，佛於其中能善安住，名波魯師。

云何綺間語，若正說法品類差別。

以巧妙言詞，宣說正法，令諸聽者心意泰然，是名綺語。

云何能貪欲，若有數數欲自證得無上靜慮。

無上靜慮，諸佛所有，菩薩數數欲自證得，故名貪欲。

云何能瞋恚，若於其心能正憎害一切煩惱。

已滅已斷，是憎害義。此名菩薩瞋恚。

云何能邪見，若一切處，徧行邪性，皆如實見。

世親云，謂色等中，如實觀見徧行邪性，即是於彼依他起中，如實觀見徧計所執是邪行義。見彼是邪，故名邪見。

丑後明甚深

甚深佛法者，云何名爲甚深佛法，此中應釋。謂常住法是諸佛法，以其法身是常住故。

世親云，復有餘處契經說言，謂常住法是諸佛法，廣說乃至又無污法是諸佛法。此中意趣今當顯示。謂佛法身，體是常住，故說此法爲常住法。

又斷滅法是諸佛法，以一切障永斷滅故。

所有障垢，悉皆斷滅，故說此法爲斷滅法。

又生起法是諸佛法，以變化身現生起故。

悲願所追，饒益有情，現變化身，相續無盡。

又有所得法是諸佛法，八萬四千諸有情行，及彼對治皆可得故。

諸有情行謂煩惱，及彼對治謂道法。八萬四千煩惱，八萬四千法門，皆有所得，是諸佛法。

又有貪法是諸佛法，自誓攝受有貪有情爲己體故。又有瞋法是諸佛法，又有癡法是諸佛法，又異生法是諸佛法，應知亦爾。

以同體大悲故，攝三毒衆生爲己體，故三毒及異生法，皆是佛法。

又無染法是諸佛法，成滿眞如，一切障垢不能染故。

清淨眞如，一切障垢所不能染，故說此法名無染法。

又無汚法是諸佛法，生在世間，諸世間法不能汚故。

上明法身，此明應化身。

是故說名甚深佛法。

總結前意。

癸三更明四業

又能引發修到彼岸，成熟有情，淨佛國土，諸佛法故，應知亦是菩薩等持作業差別。

無性云。菩薩所得諸三摩地，復有四種作業差別。謂依此定能修一切波羅密多，成熟一切諸有情類，發神通等方便，引令入正法故。能淨佛土，隨欲能成金等寶故。能正修集力無畏等一切佛法。此亦是菩薩三摩地作業差別。

增上慧學分第九

庚三慧學二 辛初出體 二別釋 今初

如是已說增上心殊勝 增上慧殊勝云何可見。謂無分別智。若自性若所依，若因緣，若所緣，若行相，若任持，若助伴，若異熟，若等流，若出離，若至竟究，若加行無分別後得勝利，若差別，若無分別後得譬喻，若無功用事，若甚深。應知無分別智名增上慧殊勝。

結前生後，初出體相。此慧以加行無分別智，根本無分別智，後得無分別智，三慧爲體。初卽尋思智，是此智因。二卽正證慧，亦因亦果。三卽起用智，是此智果。此三種智有十六門解釋，卽初自性乃至甚深。

辛二別釋三 壬初釋相 二差別 三答難 初中二 癸初正釋成立之相
二證明智同般若 初文四 子初略顯自性 二廣顯諸門 三明三智差別
四顯分別無實 今初

此中無分別智，離五種相以爲自性。一離無作意故，二離過有尋有伺

地故，三離想受滅寂靜故，四離色自性故，五離於真義異計度故。離此五相應知是名無分別智。

若顯無分別智自性，用遮詮簡遣五種似相。似相既遣，自性即顯。一無作意是此智耶，否，凡夫熟睡悶醉等位亦無作意，若此成智，應離功用得無顛倒。二過尋伺地是此智耶。否，第二靜慮已上應成此智，則凡夫及彼諸天等皆成無分別智。三想受滅定是此智耶。否，此定心心所皆滅，心若滅者，智體難成。四如色自性是此智耶。否，如彼諸色頑鈍無思，此智非頑鈍無思，是心法故，性各異故。五若於真義異相計度是此智耶。否，以於真義異相計度言，此是真義，此是無分別，有分別故。問然則如何緣真義耶。答，緣真義時，譬如眼識，不異計度，此是其義。

子(二)廣顯諸門有二十五頌 分十六科 初一頌顯自性

於如所說無分別智成立相中復說多頌。

於上所說無分別智略成立中，廣說多頌。

諸菩薩自性 遠離五種相 是無分別智 不異計於真
無性云，前三句遮五種相，方便顯示無分別智。第四句正說自性。不異計於
真者，謂於真義不異計度，以爲自性。

(二) 頌顯所依

諸菩薩所依 非心而是心 是無分別智 非思義種類
此智若以心爲依，應有思量分別。若以色爲依，應非是智。爲避此失，故云
非心而是心。第四句釋成。此智所依不名爲心，非思義故。此智所依是心種
類，以心爲因，數習勢力引得此位故。

(三) 頌顯因緣

諸菩薩因緣 有言聞薰習 是無分別智 及如理作意
此明無別分智，以多聞薰習爲因緣也。謂由大乘言音，正聞薰習，以此薰習
爲因，加意言如理作意，無分別智，因此而生。

(四) 頌顯所緣

諸菩薩所緣 不可言法性 是無分別性 無我性真如
此智之所緣，以不可言說之諸法實性，即徧計所執我法二無我所顯之真如爲境。

五三頌顯行相二 初一頌正顯

諸菩薩行相 復於所緣中 是無分別智 彼所知無相

此智能緣行相，於所緣真如境中，離一切相作意行相以爲行相。陳譯諸菩薩相貌，於真如境中，是無分別智，無相無差別。

二二頌釋義

相應自性義 所分別非餘 字展轉相應 是謂相應義
非離彼能詮 智於所詮轉 非詮不同故 一切不可言

有於上所說所緣及智行相生疑難曰，若一切法皆不可言，所分別義實無有者，然則復以何法爲所分別耶。爲釋此疑，說此二頌，初頌顯所分別，次頌顯不可言。此中言所分別，即是相應爲自性，更非餘法。下半頌重成相應義，

謂別別字相續宣傳以成其義，是相應義。譬如說數字相連之一物，例云自鳴鐘，衆生卽於此相連不斷之言詞起徧計心，緣此假立，計爲有義，說名相應，爲所分別，故言非餘。若無言詞相繼宣唱，分別無故。

第二頌初二句顯不可言，下半頌遮轉計。世親云，又一切法皆不可言因何成立，故復說言非離彼能詮智於所詮轉。由若不了能詮之名，於所詮義覺知不起，故一切法皆不可言。彼轉計曰，此所詮義，非不可言，不過要待能詮之名於所詮義方有覺知。爲遮此故，復說非詮不同故。非詮者，謂能詮名非實能詮，何以故，以能詮名與所詮義，互不相稱，各異相故，能詮所詮皆不可說。由此因故，說一切法皆不可言。

(六) 一頌顯任持

諸菩薩任持 是無分別智 後所得諸行 爲進趣增長

菩薩後得智中，所得諸菩薩行，以無分別智爲任持，故令此行得進趣增長。

(七) 一頌顯助伴

諸菩薩助伴 說爲二種道 是無分別智 五到彼岸性
菩薩此慧，由二種道爲助伴而得生長。卽前四度爲資糧道，第五靜慮爲依止道。

(八) 一頌顯異熟

諸菩薩異熟 於佛二會中 是無分別智 由加行證得

此慧所感之果。若修加行無分別時，生在諸佛所現變化身會中，若時證得無分別智，便生諸佛所現受用身會中，受異熟果。此異熟果，實卽增上果，假名異熟。由此資熏餘有漏業，令感異熟，故立此名。

(九) 一頌顯等流

諸菩薩等流 於後後生中 是無分別智 自體轉增勝

明此智所感等流果，展轉增勝義。卽前二身會中，從生至生，從地至地，後後勝於前前，是增勝義。如初地是二地同類因，二地是初地等流果等。

(十) 一頌顯出離

諸菩薩出離 得成辦相應 是無分別智 應知於十地

進趣究竟，故名出離，即是進趣大涅槃義。初獲此智，名得相應。此智初地唯名為得，後經多劫，方到究竟。證大涅槃，乃名成辦相應。

(十一) 一頌顯究竟

諸菩薩究竟 得清淨三身 是無分別智 得最上自在

初地雖得三身，而未清淨，至第十地乃善清淨方名究竟。得最上自在者，謂此智非但證得清淨三身，又可獲得十種自在，故名究竟。

(十二) 三頌顯勝利三 初加行勝利

如虛空無染 是無分別智 種種極重惡 由唯信勝解

此中加行無分別智者，謂諸菩薩初從他聞無分別理，雖未正證而起勝解，依此勝解方便推尋，是名加行無分別智。由此能生無分別智，是故亦得無分別名。此中無染，即名勝利。此智如何得無染，謂如虛空。何法不能染，謂種種極重惡業。何因緣惡業不能染，由唯信樂此無分別理而起勝解，故能對治

種種惡趣，是故不能爲染。

二根本勝利

如虛空無染 是無分別智 解脫一切障 得成辦相應

云何如虛空無染，由解脫煩惱障及所知障故。此解脫於初地唯得相應，乃至佛地成辦相應。此卽顯示無分別智，能治諸障。

三後得勝利

如虛空無染 是無分別智 常行於世間 非世法所染

初句以喻顯其勝利，爲利生故，隨往受生。雖生世間，八風不染，如芬陀利，污泥不染。

(十三)四頌顯三智差別

如癡求受義 如癡正受義 如非癡受義 三智譬如足

無性云，爲顯三智行相差別，說如是喻。如癡求受義者，譬如癡人求受境界，而未能受，亦不能說。如是加行無分別智求證真如，而未能證，寂無言說

，當知亦爾。如癡正受義者，譬如癡人正受境界，無所言說。如是根本無分別智正證真如，離諸戲論，當知亦爾。如非癡受義者，如不癡人受諸境界亦起言說。如是後得無分別智反照真如，現證境界，能起言教，當知亦爾。世親云，此中意取能作文字名爲言說。

如愚求受義 如愚正受義 如非愚受義 三智譬如是

無所了別，說名爲愚。如前癡喻配釋應知。

如五求受義 如五正受義 如末那受義 三智譬如是

五識求受境界，雖有所求而無分別，加行智亦爾。五識正受境^界，離諸分別，根本智亦爾。意識能受境界，亦能分別，後得智亦爾。

如未解於論 求論受法義 次第譬三智 應知加行等

如未解論，於論求解，加行智亦爾。如溫習論，領受文字，但能受法，不能受義，根本智亦爾。如解論者，於法於義皆能領受，後得智亦爾。此中法者意取文字。

(十四) 頌顯二智譬喻

如人正閉目 是無分別智 卽彼復開目 後得智亦爾
應知如虛空 是無分別智 於中現色像 後得智亦爾

根本智於境不取，故如閉目。後得智於境能緣能取，故如開目。根本智如虛空，虛空具四德。一周徧，徧一切法，一味空性。二無染，一切諸法所不能染。(三)非能分別，自無分別故。(四)非所分別，亦不爲他分別行相故。於中現色像者，譬如空中所現色像，是可分別。後得智亦爾，是所分別，亦能分別。

(十五) 頌顯無功用

如末尼天樂 無思成自事 種種佛事成 常離思亦爾

問，若以無分別智修成佛果，既離功用作意分別，云何能作利有情事。答，雖離分別而所作事成。今以末尼天樂兩喻顯示，末尼天樂，俱離分別，而能隨諸有情福力意樂成辦種種事。諸佛菩薩無分別智，雖離分別，而能成辦種

種利有情事。

十六二顯甚深二 初正顯甚深

非於此非餘 非智而是智 與境無有異 智成無分別

問，此無分別智，爲緣分別依他起性耶，爲緣餘境耶。若爾何失。二俱有過。若緣分別依他起性，云何成無分別智。若緣餘境，餘境定無，當何所緣。又問自體非智耶，是智耶。若爾何失。二俱有過。若非是智，云何得名無分別智。若是智者，云何是智而是無分別。爲離如是一切過失，故說頌言。非於此者，此智不緣分別依他起性，以無分別故。非餘者，不緣餘境，卽緣依他諸分別法真如法性爲境界故。非智者，此顯根本無分別智非定是智，以於加行分別智中此不生故。而是智者，以從加行分別智爲因而得生故。此無分別智緣真如境，無能所取，平等平等，猶如虛空與虛空中光明，是故此智成無分別。

二顯無分別義

攝大乘論隨錄卷下

應知一切法 本は無分別 所分別無故 無分別智無

餘契經中，說一切法皆無分別，今欲解釋，復說此頌。初二句，謂一切法本來自性無分別義。第三句釋，謂徧計所執義永無故。問，若一切法本來自性無分別者，一切有情，應離功用自然解脫。第四句答。謂彼無有無分別智故。菩薩真證智生，現見諸法無分別性，故得解脫。

子(三)明三智差別

此中加行無分別智有三種。謂因緣，引發，數習，生差別故。

此言加行無分別智之生起，有三種差別。一因緣力，即謂種姓，由種姓爲因故。二引發力，謂過去世曾習爲因，今引令生起故。三數習力，謂現在世士用力爲因，而得生故。

根本無分別智，亦有三種。謂喜足，無顛倒，無戲論，無分別差別故。

此言根本智亦有三種無分別差別。世親云，此中喜足無分別者，應知己到聞

思究竟，由喜足故，不復分別，故名喜足無分別智。謂諸菩薩住異生地，若得聞思覺慧究竟，便生喜足，作是念言，凡所聞思極至於此，以是義故說名喜足無分別智。復有餘義，應知世間亦有喜足無分別智。謂諸有情至第一有見爲涅槃，便生喜足，作是念言，過此更無所應至處，故名喜足無分別智。無顛倒無分別者，謂聲聞等，應知彼等通達真如，得無常等四無倒智，無常等四顛倒分別，名無顛倒無分別智。無戲論無分別者，謂諸菩薩，應知菩薩於一切法乃至菩提皆無戲論。應知此智所證真如，過名言路，超世智境。由是名言不能宣說，諸世間智不能了知。

。後得無分別智有五種。謂通達，隨念，安立，和合，如意思擇差別故。

世親云，此中通達思擇者，謂通達時，如是思擇我已通達。此中思擇，意取觀察。隨念思擇者，謂從此出，隨憶念言我已通達無分別性。安立思擇者，謂爲他說此通達事。和合思擇者，謂總緣智觀一切法皆同一相。由此智故進

趣轉依，或轉依已重起此智。如意思擇者，謂隨所思一切如意，由此思擇能變地等令成金等。

子(四)顯分別無義變質

復有多頌成立如是無分別智。

鬼傍生人天 各隨其所應 等事心異故 許義非真實

無性云，前說一切法本性無分別，所分別無故。云何得知所分別義實無所有。今爲成立彼無所有，故說多頌。此第一頌即明相違識相智。鬼等同是有情，於一時間，於一事上，由各各心識有異，故各隨其所應見而差別不同。如人見是水而鬼見是大陸高原，或人見爲淨妙飲食，諸天見爲臭穢不淨等。由此應許徧計之境非真實有。

於過去事等 夢像二影中 雖所緣非實 而境相成就

此明無所緣識現可得智。若義實無，識應無境。有無境識。如緣去來及夢定鏡水等像，此等諸境非真實有，而能了然當心顯現，故知唯是自心變現，而

境相成就。過未夢定等境既唯識現，則現在與覺散位所見諸境，亦可比知唯是識現。

若義義性成 無無分別智 此若無佛果 證得不應理

此明應離功用無顛倒智。若凡夫所計之心外實境，其境實有自體，所計成立者，則其徧計之能分別，應名正智不名顛倒，不由功用自然解脫，不須無分別智。今既尙是凡夫，則彼能計定是顛倒，能計既是顛倒則所計亦非實有。若謂雖無無分別智當有何失，則謂此無分別智若無，而能證得佛果者，不應正理。是故定應許有無分別智，無所分別。

得自在菩薩 由勝解力故 如欲地等成 得定者亦爾

此下三頌，明三種勝智隨轉妙智。已得自在之菩薩，及得深定之聲聞，由其意解力故，隨欲變地等爲金等，皆能變得。

成就簡擇者 有智得定者 思惟一切法 如義皆顯現

初句言觀慧成就。有智者謂諸菩薩，得定者得三摩地，謂菩薩定慧成滿，攝

心於內，如理作意，隨觀契經等種種無我等法，卽有如是無我等境相顯現。

無分別智行 諸義皆不現 當知無有義 由此亦無識

諸菩薩無分別智現行時，則諸境義皆不顯現，當知境義既無所有，由此能識亦無所有。

癸二證明智同般若二 初正明

般若波羅密多，與無分別智無有差別。如說菩薩安住般若波羅密多，非處相應，能於所餘波羅密多修習圓滿。

第六度與此智，名異義同，以其性相相似故。爲成此義引般若經爲證。彼經中作如是說，菩薩安住般若波羅密多，非處相應，能於所餘波羅密多修習圓滿。

二釋義

云何名爲非處相應修習圓滿，謂由遠離五種處故。一遠離外道我執處故。

持松云，如諸外道住般若中執我我所，作是念言，我今能住般若，般若是我所。菩薩不然，遠離如是處所，不計我及我所而起般若，是故名爲非處相應安住般若。

二遠離未見真如菩薩分別處故。

謂未見真如菩薩，於無分別般若波羅密多中起分別言，此是般若波羅密多。菩薩遠離如是分別，故曰非處相應。無性引頌云，若有所見，汝爲彼縛，若無所見，便得解脫。

三遠離生死涅槃二邊處故。

謂如世間安住生死，諸聲聞等安住涅槃，菩薩遠離如此二邊，故名非處相應。

四遠離唯斷煩惱障，生喜足處故。

謂聲聞等斷煩惱障，便生喜足，謂所作已辦。菩薩不爾，尙欲斷滅所知障故。故曰非處相應。

五遠離不顧有情利益安樂住無餘依涅槃界處故。

聲聞唯自利，故住無餘依涅槃。菩薩悲智雙運，故住無住大涅槃。由遠離此處，名非處相應。

壬二差別

聲聞等智與菩薩智有何差別。由五種相，應知差別。一由無分別差別，謂於蘊等法無分別故。

聲聞等智，就四顛倒名無分別，緣五蘊等法有分別生。諸菩薩智，於一切法乃至菩提，皆無分別。

二由非少分差別，謂於通達真如，入一切種所知境界，普爲度脫一切有情非少分故。

此有三種，一聲聞等入見道時，唯見我空，菩薩具見二空。二聲聞等智，唯緣苦等諸諦而生，菩薩智普緣一切所知境生。三聲聞等智，唯求自利，菩薩智，普爲度脫一切有情勤趣菩提。於此三種非少分中，故知聲聞與菩薩碩異。

三由無住差別，謂無住涅槃爲所住故。

聲聞等唯住涅槃。菩薩有大智故，不住生死，有大悲故，不住涅槃，以無住涅槃爲住處。

四由畢竟差別，謂無餘依涅槃界中無斷盡故。

聲聞等住無餘依涅槃界中，灰身泯智，如薪盡燈滅。菩薩得成佛已，窮生死際，利生無盡。

五由無上差別，謂於此上無有餘乘勝過此故。

聲聞乘上有獨覺，獨覺乘上復有大乘，其菩薩乘卽是佛乘，更無有上。

此中有頌

諸大悲爲體

由五相勝智

世出世滿中

說此最高遠

菩薩之智以大悲爲體，故五相殊勝。色無色界名世間滿，聲聞乘等名出世滿，菩薩之智皆勝於彼，故曰高遠。

王三答難一一 初設難

若諸菩薩成就如是增上尸羅，增上質多，增上般若，功德圓滿，於諸財位得大自在，何故現見有諸有情匱乏財位。

問，若諸菩薩具足三學，財位自在，又有大悲，何故現見有諸有情匱乏財位，菩薩何不一一救濟耶。

二答釋

見彼有情於諸財位有重業障故，見彼有情若施財位障生善法故，見彼有情若乏財位厭離現前故，見彼有情若施財位即為積集不善法因故，見彼有情若施財位即便作餘無量有情損惱因故。是故現見有諸有情匱乏財位。

此有多緣，菩薩雖得財位自在，而不施與衆生，一有重業障故，謂諸有情有重業力，障菩薩施，如餓鬼不能飲水，盲不覩日月燈，嬰兒喉閉不嚙乳。二障生善法故，見彼有情若得財位增彼放逸，寧彼貧賤可生善法。三厭離現前

故，見彼有情若得財位貪戀三界，寧彼貧賤厭離生死順生善法。四卽爲積集不善法因故，見彼有情若得財位仗此福威造諸惡業，寧彼貧窮。不造諸惡。五卽便作餘無量有情損惱因故，見彼有情若得財位卽便苦惱其餘無量有情，寧彼一身獨受貧賤免害人羣。菩薩見諸有情有如是過失，雖得財位自在，亦不一一施與，雖不施與，然亦卽是反面救濟，菩薩大悲，難思難議。

此中有頌

見業障現前

積集損惱故

現有諸有情

不感菩薩施

有業障故，障生善故，厭現前故，積集惡故，損惱他故。由此道理，是故現有匱乏有情，不感菩薩施彼財位。

丁二詮行位竟

增上慧學分第九

五八

彼果斷分第十

丁三有二分詮究竟果二 戊初斷果 二智果 初中二 己初總出證體 二

別明轉依 初文復二 初結前標相

如是已說增上慧殊勝，彼果斷殊勝云何可見。斷謂菩薩無住涅槃，以捨雜染，不捨生死。二所依止，轉依爲相。

無分別智能治既生，一切所治決定應斷，故彼無間說斷殊勝。無住涅槃者，卽不住生死不住涅槃之無住大涅槃。菩薩依自利邊與慧相應，故捨雜染。依利他邊與悲相應，不捨生死。此捨雜染不捨生死二種所依止之依他起轉依，卽爲無住涅槃之相。

此中生死，謂依他起性雜染分。涅槃，謂依他起性清淨分。二所依止，謂通二分依他起性。轉依，謂卽依他起性對治起時，轉捨雜染分，轉得清淨分。

世親云，何者生死，謂依他起雜染性分，何者涅槃，謂依他起清淨性分。何

者依止，謂通二分所依自性。何者轉依，謂卽此性對治生時，捨雜染分，得清淨分。

已二別明轉依三 庚初明轉位 二辨得失 三以頌顯 今初

又此轉依略有六種。一損力益能轉，謂由勝解力聞熏習住故，及由有羞恥令諸煩惱少分現行不現行故。

唯識云，謂初二位，由習勝解及慚愧故。損本識中染種勢力，益本識內淨種功能。

二通達轉，謂諸菩薩已入大地，於真實非真實，顯現不顯現現前住故，乃至六地。

已入大地者，謂非地前。從初地至六地，說通達轉。問，唯識論通達轉唯在見道，修習轉卽在十地，與此相違，如何和會。答，彼以初地通達分別二障徧行真如，故說初地爲通達轉。又以十地斷俱生二障粗重，漸證真如等，說修習轉在十地中亦不違也。於真實非真實，顯現不顯現等者，謂無分別智有

間無間而現行故，入觀時，真現非真不現。出觀時非真現真不現。

三修習轉，謂猶有障，一切相不顯現真實顯現故，乃至十地。

修習轉在後四地，猶有所知障，尙未究竟故。謂此轉依乃至十地，一切有相不復顯現，唯有無相真實顯現。

四果圓滿轉，謂永無障，一切相不顯現，最清淨真實顯現，於一切相得自在故。

諸障既已永斷，則得諸相不現真實顯現，依此得相自在，隨意利生。

五下劣轉，謂聲聞等唯能通達補特伽羅空無我性，一向背生死，一向捨生死故。

謂聲聞等唯斷煩惱障，證我空，捨生死，不能利他，故名下劣。

六廣大轉，謂諸菩薩兼通達法空無我性，卽於生死見爲寂靜，雖斷雜染而不捨故。

菩薩我法二空，自他俱利，雖已斷諸雜染，而不捨生死，故名廣大。

庚(二)辨得失二 初下劣過失

若諸菩薩住下劣轉有何過失。不顧一切有情利益安樂事故，違越一切菩薩法故，與下劣乘同解脫故，是爲過失。

有三過失，故菩薩不應住下劣轉。

二廣大功德

若諸菩薩住廣大轉有何功德。生死法中，以自轉依爲所依止，得自在故。於一切趣示現一切有情之身，於最勝生及三乘中，種種調伏，方便善巧安立所化諸有情故，是爲功德。

菩薩以自菩薩法斷障所得轉依爲依止，於一切法皆得自在。於一切趣示現一切有情同分之身，種種方便善巧，調伏所化有情，安立於世間富貴最勝生處，及出世三乘中，是爲功德。

庚(三)以頌顯

此中有多頌

諸凡夫覆眞	一向顯虛妄	諸菩薩捨妄	一向顯眞實
應知顯不顯	眞義非眞義	轉依卽解脫	隨欲自在行
於生死涅槃	若起平等智	爾時由此證	生死卽涅槃
由是於生死	非捨非不捨	亦卽於涅槃	非得非不得

第一頌，凡夫因無明，覆眞顯虛妄，菩薩捨虛妄，斷無明顯眞。

第二頌，由上說道理，圓成眞義顯。徧計執非眞，非眞義不顯。此中說轉依，謂卽是解脫。隨其所欲行，自在而無礙。

第三頌，徧計雜染法，厥名爲生死，知此法性空，性空卽涅槃。菩薩平等智，由是能證知，生死卽涅槃，於中見寂靜。

第四頌，生死卽涅槃，故說名非捨，無復生死轉，故名非不捨，非離生死外，別有涅槃證，是故名非得。於中見寂靜，卽中證涅槃。故名非不得。

彼果斷分第十

六四

彼果智分第十一

無性云，由斷所斷，獲得無垢無掛礙智，故斷殊勝無間，次說果智殊勝。

戊(二)智果二 已初出體 二別釋 今初又二 初結前標相

如是已說彼果斷殊勝，彼果智殊勝云何可見。謂由二種佛身，應知彼果智殊勝。一由自性身，二由受用身，三由變化身。

二釋三身之義

此中自性身者，謂諸如來法身，一切法自在轉所依止故。

無性云，非假所立，故名自性。是所依止，故名爲身。法性卽身，故名法身。或是諸法所依止處，故名法身。言一切法自在轉所依止者，謂於一切法得自在轉，亦爲一切法所依止處。

受用身者，謂依法身，種種諸佛衆會所顯，清淨佛土大乘法樂爲所受故。

持松云，依法身者，由有彼故而得有此。種種諸佛衆會所顯者，以法身無相

，必須受用身方作佛事，以於種種世界現受用身故，有諸衆會雲集而至。猶如西方極樂世界，以有諸菩薩聚會，了知有阿彌陀佛受用身故。清淨佛土大乘法樂爲所受者，此通自他兩種受用。自受用者，謂諸如來三劫修因，所集福慧，感得淨土恆自受用廣大法樂。他受用者，謂如來以平等智現微妙身現居淨土，以觀察智爲住十地諸菩薩衆現通說法，決衆疑網，令彼受用大乘法樂。合此二種名受用身。此如唯識說。

變化身者，亦依法身，從觀史多天宮現沒，受生受欲，踰城出家，往外道所修諸苦行，證大菩提，轉大法輪，入大涅槃故。

以八相成道說明變化身。唯識云，謂諸如來由成事智，變現無量隨類化身，居淨穢土，爲未登地諸菩薩衆，二乘異生，稱彼機宜現通說法，令各獲得諸利樂事。

已二別釋二 庚初以頌總標

此中說一 嚩柁南頌，

相證得自在 依止及攝持 差別德甚深 念業明諸佛

持松云，略標總義，名喞柁南。爲引相等十義，證成法身。法身若成，餘二身亦成。故說總頌以標其義。相等十義，次第當釋。

庚二依標別顯二 辛初正解所標 二詳辨深義 初中解所標十義卽分十爲
壬初相中復分爲二 初總標

諸佛法身於何爲相，應知法身略有五相。

應知法身有無量相，今於此中略說五種。

二別釋五相

一轉依爲相。謂轉滅一切障雜染分依他起性故，轉得解脫一切障於法自在轉現前清淨分依他起性故。

此中轉依，謂轉滅依他起性雜染分，轉得依他起性清淨分。

二白法所成爲相。謂六波羅密多圓滿，得十自在故。此中壽自在，心自在，衆具自在，由施波羅密多圓滿故。

白法所成者，謂由六波羅密多圓滿爲因，感得法身十種自在果。壽自在者，或住無量劫，或住八十歲，皆能隨意示現。心自在者，謂生死中，無能染汚。衆具自在者，隨時隨處，或淨不淨，悉成美妙，無不如意。如是三種皆是布施果。無性云，由法施無畏施財施圓滿，如其所應得此果故。

業自在，生自在，由戒波羅密多圓滿故。

業自在者，業謂身語二業，得大自在，唯作善業，非惡無記。生自在者，謂於諸趣隨意受生。此是戒果。此中又以業自在爲因，生自在爲果。

勝解自在，由忍波羅密多圓滿故

勝解自在者，一切諸境，皆隨心轉，能令地等變成金等。以因中修忍時，隨諸有情意所樂轉，故獲斯果。此是忍果。

願自在，由精進波羅密多圓滿故。

隨其所願，一切事成。此是精進果。

神力自在，五通所攝，由靜慮波羅密多圓滿故。

定能發通，種種最勝，非但神足，五通所攝。此是靜慮果。

智自在，法自在，由般若波羅密多圓滿故。

徧了諸法名智自在。隨意宣說皆應正理，名法自在。此是般若果。

三無二爲相。謂有無無二爲相，由一切法無所有故，空所顯相是實有故。有爲無爲無二爲相，由業煩惱非所爲故，自在示現有爲相故。異性一性無二爲相，由一切佛所依無差別故，無量相續現等覺故。

俱一無故，名無二相。一有無無二爲相者，偏計非有，無有也，圓成實有，無無也。以無此有無二邊爲法身相。二有爲無爲無二爲相者，法身不從業及煩惱生，非有爲也，依此自在示現應化二身，說法利生，非無爲也。無此有爲無爲爲法身相。三異性一性無二爲相者，所依法身無差別故，非是異性無量相續依止各別證得，非是一性。以非異非一爲法身相。

此中有二頌

我執不有故

於中無別依

隨前能證別

故施設有異

種姓異非虛

圓滿無初故

無垢依無別

故非一非多

此二頌顯法身不一不異。世親云，謂於世間我執力故，有別依身，此中我執都無有故，無別依身。若所依身無有差別，云何而得許有多佛。答，隨前菩薩能證位別施設有異，及隨順世間名言說此是釋迦牟尼佛，此是勝觀佛等。第二頌以四義明不可說一，一義明不可說多。一菩薩種姓有異，謂本性住種姓及習所成種姓，種姓既多，執唯一佛不應道理。二無量菩薩前後各別積集資糧，若祇許一證菩提，餘虛無果，亦不應理。三諸佛教化衆生悉置佛乘方爲圓滿，若唯一佛，則如來所作佛事應不圓滿，故應定許有多相續次第成佛。四菩薩積集資糧須逢事諸佛，諸佛因地又須逢事諸佛，前前前前，不可知數，無初可得，豈唯一佛。然又不可定言有多，所依之無垢真如法界無有差別絕數量故。是故諸佛非一非多，法身非一非異。

四常住爲相。謂真如清淨相故，本願所引故，所應作事無竟期故。

清淨真如性無變易，以此爲相，是故常住。由昔發願，常利有情，今所度既

未盡，願所引果，自然相續不絕，是故常住。所應作事，謂度衆生，此度生事，豈有竟期，是故常住。由此三種因緣，成立法身常住爲相。

五不可思議爲相。謂眞如清淨自內證故，無有世間喻能喻故非諸尋思所行處故。

此眞如清淨法界，諸佛自內所證，惟佛自知。此眞如法身最勝無等，非諸世間譬喻所能譬喻。又此法身離心緣相，惟應信解，不應思議。故云不可思議。

王二證得

復次，云何如是法身最初證得。謂緣總相大乘法境，無分別智及後得智，五相善修，於一切地善集資糧，金剛喻定破滅微細難破障故，此定無間離一切障，故得轉依。

世親云，最初證得者，顯此法身非所生起、體無爲故。若所生起，應是無常。此中修相，今應顯示，謂以緣眞如等爲境之根本後得二智，以五相善巧修

之。五相者，無生，無滅，本來寂靜，自性涅槃，及無自性。又集總等五相善修成辦五果，謂念念中銷融一切粗重依止，離種種想，得法苑樂，能正了知周徧無量無限相大法光明，順清淨分無所分別無相現行，爲令法身圓滿成辦，能正攝受後後勝因。於一切地善集資糧者，卽五修成辦之五種果也。微細無明極其難破，惟最堅利喻如金剛之三摩地能破。旣破此已，諸障永盡，故得轉依，證佛法身。壬三自在

復次，法身由幾自在而得自在。略有五種。一由佛土，自身，相好，無邊音聲，無見頂相自在。由轉色蘊依故。

由轉五蘊得五自在。初轉色蘊得五自在。一佛土自在，隨欲示現金銀等寶淨妙佛土。二自身自在，隨衆生機現種種身。三相好自在，隨他所樂現妙色身。四音聲自在，隨所樂聞令各得解。五無見頂相自在，現佛頂相無能見故。如應持不見其頂，目連莫窮其聲。

二由無罪無量廣大樂住自在，由轉受蘊依故。

此中無罪，謂離煩惱，既離煩惱安住正受，如此正受最爲安樂，其數衆多故名無量，過三界樂故曰廣大。

三由辯說一切名身句身文身自在，由轉想蘊依故。

想能取相，名身等亦能取相。由轉染想得清淨想，是故辯說自在。

四由現化，變易，引攝大衆，引攝白法自在，由轉行蘊依故。

行蘊中思，因中力大。今既轉彼雜染行蘊，故得四種自在。一現化自在，隨心所欲能現化故。二變易自在，變地成金隨意卽能。三引攝大衆自在，如意所樂能召天龍等集會。四引攝白法自在，如意所樂令無漏法現在前故。

五由圓鏡，平等，觀察，成所作智自在，由轉識蘊依故。

由轉阿賴耶識等，成四種妙智。世親云，此中大圓鏡智者，謂無忘失法，所知境界雖不現前，亦能記了，如善習誦書論光明。平等性智者，謂先通達真法界時，得諸有情，平等心等，應知此中究竟清淨。妙觀察智者，謂如藏主，如其所欲，隨於何等陀羅尼門三摩地門作意思惟，卽得自在無礙智轉。成

所作智者，謂能示現從觀史多天宮而沒，乃至涅槃種種佛事皆得自在。

壬四依止二 初自利依止

復次，法身由幾種處應知依止。略由三處，一由種種佛住依止。

問，法身與幾種法爲所依止。答，略則三處，廣則與無量功德依止。一由種種佛住依止者，謂佛安住聖天梵住，故言種種。佛於聖住中，多住空解脫門。於天住中，多住第四淨慮。於梵住中，多住大悲。法身爲此諸住所依，是故說名佛住依止。

或謂聲聞亦得解脫，何爲獨尙諸佛。爲顯諸佛解脫殊勝，故說二頌。

此中有二頌

諸佛證得五性喜

皆由等證自界故

離喜都由不證此

故求喜者應等證

由能無量及事成

法味義德俱圓滿

得喜最勝無過失

諸佛見常無盡故

初半頌說諸佛得喜緣由。諸佛證得五種歡喜，由自證得清淨法界故。第二句

簡聲聞。離喜，謂聲聞，聲聞雖得解脫，猶如斬首，永滅涅槃，遠離如是最勝歡喜，皆由不證此真法界故。第四句勸菩薩，求喜，謂菩薩，是故菩薩應棄聲聞行，精勤修道，求證法身，以此法身是五喜之因故。

第二頌正顯五喜，諸佛功能，普皆平等，故能無量。由見如是能無量故，深生歡喜，作度生事，無礙成辦，一佛所作，即等諸佛，以是義故，事亦無量，是故言及。由見契經等法，有勝滋味，故生歡喜。隨所思事，無不具足名義圓滿。十力無畏不共法等無不具足，名德圓滿。此喜超過三界，是故最勝。二障種習永斷，故無過失。諸佛見自身中真如一味能無量等所生歡喜，窮生死際，常無有盡，雖入涅槃亦常無盡，故生歡喜。如此勝喜，唯世尊有，非聲聞等。

二利他依止

二由種種受用身依止，但爲成熟諸菩薩故。

依止法身，現種種他受用身，爲登地菩薩說法。但言，簡非餘機。無性云，

謂由法身為增上緣，彼得轉故，說名依止。非如日光依日道理。

三由種種變化身依止，多為成熟聲聞等故。

依止法身，現種種變化身，為聲聞等說法。多言，兼攝勝解行地諸菩薩衆。

王(五)攝持

應知法身由幾佛法之所攝持。略由六種。一由清淨，謂轉阿賴耶識得法身故。

問，有幾種佛法，能攝持此法身。答，略說六種，廣則無量。言清淨者，謂由清淨佛法攝持此法身自性，以法身體體清淨故。云何得此清淨。謂轉滅阿賴耶識，轉得法身清淨。即法身清淨說名清淨。

二由異熟，謂轉色根得異熟智故。

二由異熟佛法攝持法身。謂轉異熟眼等有色諸根，轉得異熟勝智。智名異熟者，以所轉捨是異熟故，假說轉得亦名異熟。

三由安住，謂轉欲行等住，得無量智住故。

三由安住佛法攝持法身。轉欲行等住者，謂轉世間欲行等住，得佛法住。得無量智住故者，證得息滅一切有情諸災患智故。陳譯由轉受行欲塵依故由無量智慧住故

四由自在，謂轉種種攝受業自在，得一切世界無礙神通智自在故。

四由自在佛法攝持法身。謂轉世間種種工商等業自在，而得一切世界無礙神通智自在。

五由言說，謂轉一切見聞覺知言說戲論，得令一切有情心喜辯說智自在故。

五由言說佛法攝持法身。由轉一切見聞覺知言說戲論，證得見等一切自在，隨宜辯說，令諸有情皆大歡喜。

六由拔濟，謂轉拔濟一切災橫過失，得拔濟一切有情一切災橫過失智故。

六由拔濟佛法攝持法身。世間災橫者，如天災人禍，或財寶力，或親友力，而能息除，然有限量。由轉此故，能得如意拔濟一切有情種種災橫過失。轉

捨如是六種世法，轉得如是六種佛法。

應知法身由此所說六種佛法之所攝持。

此結也。

王(六)差別

諸佛法身，當言有異當言無異。依止意樂業無別故，當言無異。無量
依身現等覺故，當言有異。

問，諸佛法身，有異無異。答由三義故，無有差別，有一義故，而有差別。
一依止無異，諸佛同依一真如故。二意樂無異，諸佛皆有利益安樂一切有情
意樂故。三作業無異，諸佛爲利有情，皆同示現降生成家道說法乃至般涅
槃，種種作業同故。一義有差別，無量菩薩前後各各依此法身現成佛故，當
言有異。

如說佛法身，受用身亦爾。意樂及業無差別故，當言無異。不由依止
無差別故，無量依止差別轉故。應知變化身如受用身說。

諸佛受用身，意樂及業與法身同，惟不說依止。何故不說，因諸佛於一切別

世界中諸佛國土衆會名號身量相好受法樂等各別不同故。其變化身則如受用身無異。

王(七)德二 癸初共德殊勝 二不共德殊勝 初中二 子初總標德數 二讚

頌別示 今初

應知法身，幾德相應。謂最清淨四無量，解脫，勝處，徧處，無諍，願智，四無礙解，六神通，三十二大士相，八十隨好，四一切相清淨，十力，四無畏，三不護，三念住，拔除習氣，無忘失法，大悲，十八不共佛法，一切相妙智等功德相應。

此中功德或共聲聞，但佛二障永斷，所起功德故最清淨。此最清淨言，應知貫下一一功德。此中四無量者，謂慈悲喜捨。解脫，謂入解脫。勝處，謂八勝處。徧處，謂十徧處。無諍，即無諍三摩地。願智，有五相殊勝，後頌當明。四無礙解，即法，義，詞，辯說。六神通，即他心漏盡等。三十二大士相，即頂上肉髻相，足下千輻輪相等。八十隨好，即鼻修直等。四一切相清

淨，謂所依清淨，所緣清淨，心清淨，智清淨。十力，謂處非處力等。四無畏，卽一切智無畏等。三不護，如來三業清淨，無有瑕疵應須藏護。三念住，謂如來說法時，其弟子恭敬信受奉行，如來不喜。反是者，如來不瞋。亦恭敬亦不恭敬者，如來於彼一切徧住妙捨。拔除習氣，謂永無有煩惱相似所作騰躍等事。無忘失法，於利有情事，正念正知，不過時分。大悲勝過二乘。十八不共佛法，謂十八種法不與阿羅漢同。一切相妙智者，謂於一切蘊界處中善能了知一切行相。等者，等餘無量功德法身相應。

子二讚頌別示 以十六頌 次第顯前功德殊勝

此中有多頌

憐愍諸有情

起和合遠離

常不捨利樂

四意樂歸禮

此頌顯四無量。初句總標起四無量本懷。起和合意樂表慈，與樂和合故。起遠離意樂表悲，與苦遠離故。起常不捨意樂表喜，令衆生不捨樂故。起利樂意樂表捨，捨冤親相，令得利樂故。由有此德，故應歸依敬禮諸佛法身。以

下皆同。

解脫一切障

牟尼勝世間

智周徧所知

心解脫歸敬

此頌顯三德。初句顯諸佛解脫，勝聲聞等惟有八種解脫。次句顯諸佛勝處，勝聲聞等惟有八種勝處。三句顯諸佛徧處，勝聲聞等惟有十種徧處。心解脫者，具上三德心離繫縛。

能滅諸有情

一切惑無餘

害煩惱有染

常哀愍歸禮

此頌顯佛所得無諍世俗智，不同聲聞。聲聞之無諍，如審知此或於己有諍，即方便遠離。諸佛不爾，雖彼有情當緣佛起諍，但彼若堪受佛教化，佛即往彼方便調伏，滅其煩惱令無有餘。害煩惱者，惟害煩惱不害有情。有煩惱染者，佛常哀愍，而不訶害。無性引頌云，如咒鬼良醫，治諸鬼所魅，但訶害鬼魅，非鬼所魅者。如是大悲尊，治煩惱所魅，但訶害煩惱，不訶害有情。

無功用無著

無礙常寂定

於一切問難

能解釋歸禮

此頌顯佛願智勝聲聞等。聲聞等隨其所願而入於定，惟能知此不知其餘。佛

由無功用智，不作功用，如未尼天樂，隨願能知一切境界。由無著智，於所知境皆無滯故。由無礙智，斷煩惱障，並習氣故。由常寂定，定障斷故。由一切疑難能解釋故。如是五相，非聲聞有。

於所依能依 所說言及智 能說無礙慧 常善說歸禮

此頌顯示四無礙解。謂佛能於所說所依之教法，能依之義，及能說之言詞，分析諸法之辯才智中，起無礙慧，故常能善說。

爲彼諸有情 故現知言行 往來及出離 善教者歸禮

此頌顯示六種神通。初句總言佛現六通，爲利有情故。現，是如意通，隨所應化，現大神變故。知言，是天耳通，能聽遠住音聲，如其所應爲說法故。知行，是他心通，知心勝劣善教彼故。知住，是宿住隨念智通，了達過去善教彼故。知來，是生死智通，了達未來善教彼故。出離，是漏盡智通，知斷煩惱善教彼故。

諸衆生見尊 皆審知善士 暫見便深信 開導者歸禮

此頌顯示相好。無性云，法身是現相好所依故，就相好歸禮法身。當時後世，一切衆生，見佛相好，便生深信，知是善士，善開導者。

攝受住持捨 現化及變易 等持智自在 隨證得歸禮

此頌顯示四一切相清淨。初句顯所依清淨，所依謂身，清淨者，義如自在，謂正靜慮，住壽捨命，或長或短，皆得自在。次句顯所緣清淨，無而忽有名曰現化，本體轉變斯謂變易。於此化變二種所緣緣境，皆得自在。三句等持自在，卽心清淨，謂於三摩地門得大自在故。智自在卽智清淨，謂於陀羅尼門任持自在故。隨順證得上四清淨，是故歸敬。

方便歸依淨 及大乘出離 於此誑衆生 摧魔者歸禮

此頌顯佛十力。此由四義，魔起誑亂，佛以十力，摧彼魔說。第一方便，如佛說善業爲善趣方便。惡業爲惡趣不便說此方便時，魔於其中誑惑而住，言不如是，與是相違，說善業爲惡趣方便，惡業爲善趣方便。或說一切皆無有因，或說自在天等以爲其因。佛以處非處力能摧彼說，謂爲善得樂報斯有是處，爲不善得樂

報非有是處。又由此有，故彼有此生，謂無明緣行等，非自在天等令次第得生。第二歸依者，所謂諸業，如說世間皆由自業所感，業爲依止，業爲歸依。說此業時，魔誑如前。佛以第二知三世業報智力能摧彼說，謂諸有情由業差別，故有高下勝劣，不由自然，及自在天等。第三淨者，謂世間淨及出世間淨，暫時伏諸煩惱名世間淨，畢竟永害隨眠名出世間淨，皆由靜慮等持等至及聖道故。說此淨時，魔誑如前。佛以知諸禪解脫三昧智力。能摧彼說，無所罣礙。第四出離者，謂說大乘究竟出離佛果德時，魔於其中誑惑而住，言此無上正等菩提極難可得，宜求聲聞究竟出離。佛以其餘七力，能摧彼說，得無罣礙。

能說智及斷 出離能障礙 自他利非餘 外道伏歸禮

此頌顯示四無所畏。能說智者，謂佛誠言我是真實正等覺者，卽是一切智無畏。能說斷者，謂佛誠言我是真實諸漏盡者，卽是漏盡無畏。此二依自利說。能說出離者，謂佛誠言我爲弟子說出離法真實出離，卽說苦盡道無畏。能說能障礙者，謂佛誠言我爲弟子說能障法真實能障，卽說障道無畏。此二依

利他說。非餘外道伏者，謂如來有此四無所畏，非餘外道所能降伏，而能降伏一切外道。

處衆能伏說

遠離二雜染

無護無忘失

攝御衆歸禮

此頌顯示三不護，三念住。初句顯三不護，謂佛三業清淨，可畏可象，無有瑕疵可須藏護，故處大衆如獅子吼，能伏他說。次句明三念住，謂於弟子之恭敬聽法，不恭敬聽法中善住念故，遠離愛憎二種雜染。下半頌結，由此無護無忘失故，能善攝御諸弟子衆。

徧一切行住

無非圓智事

一切時徧知

實義者歸禮

此頌顯示拔除習氣。謂如來煩惱種習永拔，若行若住，無不與圓滿菩提之事相應，絕不如尊者目連有時聞樂聲猶作獼猴跳躑，獨覺猶作媼女飾面習氣。第三句謂佛是一切智者。實義者，顯佛是有實義者，如人有杖說爲杖者。

諸有情利樂

所作不過時

所作常無虛

無忘失歸禮

此頌顯示無忘失法。佛利有情如海潮不失時，因其不失時，故所化不虛。無

性引頌云，譬如大海水，奔潮必應時，佛哀愍衆生，赴感常無失。無忘失者，所作應時常無忘失。

晝夜常六返

觀一切世間

與大悲相應

利樂意歸禮

此頌顯示大悲。謂佛晝夜六時，觀諸世間衆生，誰善法增，誰善法減。誰根已熟，誰根未熟，誰是大乘法器，誰是餘乘法器。上半頌顯大悲業用，下半頌顯此大悲以利益安樂意樂爲體。無性云，此言大者，福智資糧圓滿證故，令脫一苦爲行相故，三界有情爲所緣故，於諸有情心平等故，決定無有勝此者故。

由行及由證

由智及由業

於一切二乘

最勝者歸禮

此頌顯佛十八不共佛法。言由行者，此說行時一切事業，卽是如來前六不共法，一身無失，二口無失，三念無失，四無異想，五無不定心，六無不知已捨。及由證者，卽前六所得六果，一欲無減，二精進無減，三念無減，四慧無減，五解脫無減，六解脫知見無減。言由智者，有三不共，謂智慧知三世

無礙。及由業者，有三不共，卽三業隨智慧行。於一切二乘最勝者，此顯佛於一切聲聞獨覺最爲殊勝。

由三身至得 具相大菩提 一切處他疑 皆能斷歸禮

此頌顯示一切相妙智性。一切行相皆正了知名一切相妙智。此妙智體名一切相妙智性。言三身者，謂自性等，由此三身至得具相無垢無礙妙智自性大菩提果。言具相者，具一切相。有義，說一切義利圓滿如如意珠具一切相。有義，說卽是斷一切所知障品及斷一切習氣品故。又此具相大菩提者，卽是正知一切境相，是故能斷一切世間人天等疑。由此斷疑作用，顯一切相妙智殊勝。

癸二不共德殊勝二 初略標義

諸佛法身與如是等功德相應。復與所餘自性，因，果，業，相應。轉功德相應。是故應知諸佛法身無上功德。

謂諸佛法身不特與前十六種功德相應。更與此六種功德相應。六種者，一自

性，二因，三果，四業，五相應，六轉。

二頌廣釋

此中有二頌

尊成實勝義

一切地皆出

至諸衆生上

解脫諸有情

無盡無等德

相應現世間

及衆會可見

非見人天等

初句顯諸佛法身自性，謂諸佛世尊皆以成實勝義清淨真如爲自性故。第二句顯成實勝義之因，出離十地得成佛故。第三句顯果，諸衆生中此最上故。第四句顯業，令諸有情得解脫故。第五句顯相應，與不共力無畏等無盡無等功德相應。後三句顯轉，現世間謂變化身，現衆會謂受用身，此二身可見，法身則非人天等可見，三身轉變差別，故名爲轉。

壬八甚深三 癸初徵相

復次諸佛法身，甚深最甚深，此甚深相云何可見。

此問諸佛法身甚深相。自性難覺，非世智可解，故云甚深。差別難覺，非聲

聞所行，故云最甚深。

癸二頌顯

此中有多頌

如是甚深 以十二頌顯示

佛無生爲生 亦無住爲住 諸事無功用 第四食爲食

此顯生住業住甚深。初句顯生甚深，以諸如來不同凡愚從業煩惱生，故名無生。此無生之生，其相難了，故名甚深。二句顯住甚深，不住生死，不住涅槃，住於無住涅槃，名住甚深。三句顯業甚深，不由功用作利生事，如末尼天樂，自然而然，名業甚深。四句顯住甚深。第四食者，食有四種。一不清淨依止住食，謂具縛者，由段食，觸食，思食，識食令身安住。二淨不淨依止住食，謂色無色界有情，除段食依餘食住，已離下地煩惱名淨，未離上地煩惱名不淨。三一向淨依止住食，謂阿羅漢等由四食資持身命，三界惑盡，名一向淨。四惟示現依止住食，謂佛世尊示現受用段等四食，謂實不受食，亦

不假食資持自身，然順世間令諸有情生福德故示現受食，亦示假食資持自身，以受第四食得住故，名住甚深。

無異亦無量 無數量一業 不堅業堅業 諸佛具三身

二顯安立數業甚深。初句顯安立甚深，諸佛法身無差別故，說名無異，無量依止現成等覺故，說名無量。二句顯數甚深，佛雖無量而同一業，皆作利益安樂有情事故，是故甚深。後半頌顯業甚深，其受用身事業堅住，以真實故。其變化身事業不堅住，多權巧方便故。有義，自性身業，是其堅住，餘二身業，是不堅住。

現等覺非有 一切覺非無 一一念無量 有非有所顯

此頌顯示現等覺甚深。初句謂依他起中徧計所執我法非有。二句謂依他起中圓成實性非無。三句何以知此二空所顯之真理非無耶，謂無量世界，無量菩薩，念念成等正覺故。四句此等諸佛，皆因真如有不有之所顯。

非染非離染 由欲得出離 了知欲無欲 悟入欲法性

此頌顯示離欲甚深。由斷貪欲，故曰非染，由留習潤生，漸漸圓滿菩提，得究竟出離，故曰非離染。所以然者，不同聲聞疾般涅槃故。既云留習，非真有欲，了知欲性本空，已悟入欲非欲之真如法性。

諸佛過諸蘊 安住諸蘊中 與彼非一異 不捨而善寂

此頌顯示斷蘊甚深。諸佛已超過徧計所執色等五蘊，而安住法性五蘊。法性與彼徧計非異者，以徧計所執不可得故。非一者，以徧計所執順雜染故。不捨而善寂者，謂不棄捨法性諸蘊，卽是妙善永寂滅故。

諸佛事相雜 猶如大海水 我已現當作 他利無是思

此頌顯示成熟甚深。諸佛利生事業雖無有量，而相雜相和，合成一味不可分別。猶如百川之水歸聚於海，皆同一味不可分別，普利水族。雖已作現作當作利他事業，而無如是思惟，我於三時作利生事等，因諸佛任運而作，不起功用，如天樂等故。

衆生罪不現 如月於破器 徧滿諸世間 由法光如日

此頌顯示顯現甚深。問若如來身是常住者，何故不見。答，由衆生無有定水，故不現佛，罪在衆生，非如來過。猶如破器，月影不現，此非月咎，咎在無水。然今世間雖不見佛，有經教在，佛如慧曰常放法光，徧照世間，實無所擇。

或現等正覺

或涅槃如火

此未曾非有

諸佛身常故

此頌顯示現等覺涅槃甚深。或現成佛，或現涅槃。譬之如火或燒或息。衆生根熟，現成佛果，度令解脫。衆生未熟，現般涅槃，令其生難遭想，依教勤修。此未曾非有者，謂來也未曾來，去也非有去。何以故，諸佛身常故。

佛於非聖法

人趣及惡趣

非梵行法中

最勝自體住

此頌顯示住甚深。非聖法，謂不善法。謂佛於不善法中，住空解脫門等，是爲聖住。於人趣及惡趣中，緣彼有情住諸靜慮，所住靜慮名爲天住。於非梵行法中，住慈悲等四種梵住。最勝自體住者，此句通上諸句，如云人趣及惡趣中最勝自體住者。此顯諸佛於非安住中而能安住，是故甚深。

佛一切處行 亦不行一處 於一切身現 非六根所行

此頌顯示自體甚深。初句謂後得智於善等三性及有漏無漏有爲無爲等中分別而轉。二句謂根本無分別智，無分別故，不行一切差別境界。三句謂變化身，於一切處現受生故。四句亦變化身，爲度地獄等，現於彼生，彼諸衆生認作同類，不知是佛所化，故云非六根所行。謂此化身非彼地獄等衆生六根所行境界。

煩惱伏不滅 如毒咒所害 留惑至惑盡 證佛一切智

此頌顯示斷煩惱甚深。謂菩薩位中伏煩惱纏，不滅隨眠，譬如衆毒爲神咒所損害，體雖猶在而不爲害。何故不斷隨眠。謂菩薩留惑潤生，至斷智二德俱圓滿時，一時斷盡，得一切智。無性引頌云，念智力所制。煩惱證菩提。如毒咒所持。過失成功德。

煩惱成覺分 生死爲涅槃 具大方便故 諸佛不思議

此頌顯示不可思議甚深。謂諸菩薩具大方便，能令煩惱轉成覺分，生死卽爲

涅槃，如是因果，非世間理可得思議。

癸三示相

應知如是所說甚深有十二種。謂生住業住甚深，安立數業甚深，現等覺甚深，離欲甚深，斷蘊甚深，成熟甚深，顯現甚深，示現等覺涅槃甚深，住甚深，顯示自體甚深，斷煩惱甚深，不可思議甚深。

此十二種皆難覺了，故名甚深。一一別相，如前已說。

王九念三。癸初總標念相 二別示圓德 三更明佛土 今初

若諸菩薩念佛法身，由幾種念應修此念。略說菩薩念佛法身，由七種念應修此念。

修七種念，以答其問。

癸二別釋圓德二 初正釋 二顯相 初卽爲七 一屬自心圓滿

一者諸佛於一切法，得自在轉，應修此念。於一切世界得無礙通故。此中有頌。

有情界周徧 具障而闕因 二種決定轉 諸佛無自在

諸佛由得無礙神通，故能於法自在而轉，菩薩念佛法身，應修此念。問，若諸佛有如是神通自在，何故一切有情不悉般泥曰。爲答此難，故說此頌。初半頌明諸有情有煩惱業及異熟障闕涅槃因，以闕涅槃因無種姓故，諸佛於彼不得自在。下半頌明作猛利重業決定，受異熟果決定，因果既皆決定不能轉易，佛於如有有情，皆無自在。此中周徧，義作一切。

二具常住圓滿

二者如來其身常住，應修此念。真如無間解脫垢故。

如來以最淨真如爲自體，無改轉故無變異故，故云常住。真如純一無間，一切障垢俱已解脫，是故常住。菩薩應修此念。

三具清淨圓滿

三者如來最勝無罪，應修此念。一切煩惱及所知障並離繫故。

諸佛二障罪永斷故，應修此念。此中最勝言，簡菩薩二乘故。

四無功用圓滿

四者，如來無有功用，應修此念。不作功用一切佛事無休息故。

諸佛恆利有情，不作功用，如天樂末尼等。菩薩應修此念。

五施大法樂圓滿

五者，如來受大富樂，應修此念。清淨佛土大富樂故。

清淨佛土名大富樂，佛常受用廣大富樂。菩薩應修此念。

六徧行無依止圓滿

六者，如來離諸染污，應修此念。生在世間，一切世法不能染故。

諸佛雖生世間，八法不動，如芬陀利。菩薩應修此念。

七平等利多生圓滿

七者，如來能成大事，應修此念。示現等覺般涅槃等，一切有情未成熟者能令成熟，已成熟者令解脫故。

或現等覺，或般涅槃，饒益有情，名爲大事。菩薩應修此念。

二顯相

此中有二頌

圓滿屬自心

具常住清淨

無功用能施

有情大法樂

徧行無依止

平等利多生

一切佛智者

應修一切念

今此頌中宣說諸佛七種圓滿，諸菩薩等應修此念。初圓滿言，貫通一切，一念如來隨屬自心圓滿，隨心自在故。二念如來其身常住圓滿。三念如來具足清淨圓滿。四念如來無功用圓滿。五念如來施大法樂圓滿。六念如來徧行無依止圓滿。七念如來平等利多生圓滿。一切佛者，謂此七種圓滿功德是一切佛。智者，指菩薩。應修一切念者，謂菩薩於諸佛如是七種圓滿功德，常應修習憶持明記令不忘失。

癸二更明佛土四 初徵

復次，諸佛清淨佛土相云何。

二引證別釋

攝大乘論隨緣卷下

應知如菩薩藏百千契經序品中說，謂薄伽梵住最勝光曜七寶莊嚴，放大光明，普照一切無邊世界。

持松云，百千契經者，卽是解深密經。彼經疏云，此經一部自有二種，一者，廣本有十萬頌，二者略本千五百頌，今此所指百千頌經卽是廣本。此經卽是菩薩藏攝。言序品者，謂奘師所譯略本經中開品有八，第一序品說佛住處莊嚴圓滿，故今論主引彼文證，卽是顯佛淨土十八圓滿。十八之名，出佛地論第一卷云，此顯如來住處圓滿，謂佛淨土，如是淨土復由十八圓滿事故說名圓滿，謂顯色圓滿等，今卽次第顯彼十八，此當第一顯色圓滿。言最勝光曜等者，佛地論云，謂大宮殿用最勝光曜七寶莊嚴，此七種寶皆放光明普照十方。

無量方所妙飾間列。

此顯第二形色圓滿。顯色謂青黃等，形色謂長短等。

周圓無際其量難測。

此顯第三分量圓滿。謂佛淨土其量周圓無際難測，或復其量無邊際故周圓難測。

超過三界所行之處。

此顯第四方所圓滿。謂佛淨土方處，超過三界行處，非三界愛之所行故，非諸繫業異熟果故。

勝出世間善根所起。

此顯第五因圓滿。謂出世間善根爲因，及後得勝善根爲因。淨土生起，非是無因，非是大自在天等爲因。

最極自在淨識爲相。

此顯第六果圓滿。謂佛淨土，最極自在清淨心識以爲體相，唯識所變，非離識外別有寶等。

如來所都。

此顯第七主圓滿。謂佛爲主，都此非餘。自受用土，雖徧法界，而一一佛自

變，各自爲主，不相障礙。他受用土，雖諸佛變，然一合相，亦一相身攝受爲主，不相障礙。

諸大菩薩衆所雲集。

此顯第八輔翼圓滿。以己入地大菩薩僧爲輔翼，非聲聞等。

無量天，龍，藥叉，健達縛，阿素洛，揭路茶，緊捺洛，莫呼洛伽，人非人等常所翼從。

此顯第九眷屬圓滿。淨土無此，是所化作。

廣大法味喜樂所持。

此顯第十住持圓滿。持松云，以大乘法資養菩薩五分法身，故名住持。如法華經云，其國衆生常以二食，一者法喜食，二者禪悅食。卽彼偈云，法喜禪悅食，更無餘食想。

作諸衆生一切義利。

此顯第十一事業圓滿。無性云，食此食已，作諸有情諸利樂事。親光云，現

益名義，當益名利。世間名義，出世名利。離惡名義，攝善名利。福德名義，智慧名利。

獨除一切煩惱災橫。

此顯第十二攝益圓滿。煩惱解脫，即是攝益。

遠離衆魔。

此顯第十三無畏圓滿。此淨土中，諸煩惱魔，蘊魔，死魔，天魔皆無所有，是故無畏。

過諸莊嚴，如來莊嚴之所依處。

此顯第十四住處傷圓滿。佛所住處，勝過一切菩薩莊嚴住處，妙飾莊嚴，最為勝故。

大念慧行以爲遊路。

此顯第十五路圓滿。此佛淨土，由何路入。謂大念慧行，爲遊入路。此中思所成慧名爲大念，聞所成慧名爲大慧，修所成慧名爲大行。

大止妙觀以爲所乘。

此顯第十六乘圓滿。無性云，乘奢摩他，毗鉢舍那，遊三慧路，往所趣園，勝諸二乘故曰大，勝諸菩薩故曰妙。

大空，無相，無願解脫爲所入門。

此顯第十七門圓滿。門者通也，大義如前。謂此淨土，以大乘三解脫爲所入門。徧計所執生法無我，說名爲空，緣此三摩地，名空解脫門。相謂十相，謂色聲香味觸男女生老死，今此涅槃無此等相，故名無相，緣此三摩地，名無相解脫門。願謂求願，觀三界苦，無所求願，故名無願，緣此三摩地，名無願解脫門。

無量功德衆所莊嚴大寶花王之所建立，大宮殿中。

此顯第十八依持圓滿。世親云，如大地等依風輪住，此佛淨土何所依持，無量功德衆所莊嚴大紅蓮花之所建立。無性云，此紅蓮花，於衆花中最爲殊勝，是故說名大寶花王。世尊住此，故名大宮殿中。

三示圓滿之相

如是現示清淨佛土，顯色圓滿，形色圓滿，分量圓滿，方所圓滿，因圓滿，果圓滿，主圓滿，輔翼圓滿，眷屬圓滿，住持圓滿，事業圓滿，攝益圓滿，無畏圓滿，住處圓滿，路圓滿，乘圓滿，門圓滿，依持圓滿。

親光云，卽此圓滿所嚴宮殿，名佛淨土。佛住如是大宮殿中，說此契經等。

四明受用功德

復次，受用如是清淨佛土，一向淨妙，一向安樂，一向無罪，一向自在。

此淨土中，無有不淨糞穢等事，故云淨妙。無有苦受及無記受，名曰安樂。無有不善及無記故，名曰無罪。不待外緣，所欲皆辦，故曰自在。

壬十業二 初正顯五業

復次，應知如是諸佛法界，於一切時能作五業。一者救濟一切有情災橫爲業，於暫見時便能救濟盲聾狂等諸災橫故。

諸佛法界，卽是法身，應知恆時能作五業。一救濟災橫者，如契經言，若見佛時，盲者得眼，聾者得耳，狂者得念等。法身無相，實見化身，攝末歸本，故說法身。此中災橫，應非猛利，且有善根，方能值佛，有是因緣，故能救濟。

二者救濟惡趣爲業，拔諸有情出不善處置善處故。

令斷惡修善，離苦得樂，名救濟惡趣。

三者救濟非方便爲業，令諸外道捨非方便求解脫行，置於如來聖教中故。

如事火等外道，無益苦行，名非方便，佛教化之，令得聖果。

四者救濟薩迦耶爲業，授與能超三界道故。

薩謂虛僞，迦耶爲身，卽虛僞身爲薩迦耶。依此身見，諸見隨轉，佛爲彼說出離法，名爲救濟。

五者救濟乘爲業，拯拔欲趣餘乘菩薩，及不定種姓諸聲聞等，安處令

修大乘行故。

謂欲捨大趣小之菩薩，及可迴小向大之二乘，此等既皆非決定種姓，佛卽拯之拔之，令修大乘。

二業用平等

於此五業應知諸佛業用平等，此中有頌。

因依事性行 別故許業異 世間五力別 無故非導師

應知諸佛於此五業悉皆平等，非如世間，故說此頌。一世間因別許業異者，如造生天道之因，其所作業與餘道有異，餘道因業亦爾。二世間依別許業異者，依謂身體，如彼天授祠授，依身別故，其業亦異。三世間事別故許業異者，如農工商學事各別故，故業有異。四世間性別許業有異者，性謂意趣，或謂根性，根性別故，故業有異。五世間行別許業異者，行謂功用，如小功用起小業，大功用起大業，功用別故，故業有異。世間五力別無故非導師者，總言世間有此五種力別，故業有別，導師無此五種力別，故非業有別，既

業非別，是故平等。

辛二詳辯深義六 王初明說法之意二 初徵問

若此功得圓滿相應諸佛法身，不與聲聞獨覺乘共，以何意趣佛說一乘。

問若此衆德圓滿相應之法身，非二乘所能共得者，而佛又何故說二乘人等同趣一乘，皆得成佛。

二頌答二，初偈以顯義說一乘。

此中有二頌

爲引攝一類 及任持所餘 由不定種性 諸佛說一乘

佛說一乘有二義，一引攝一類不定性聲聞令捨小向大。二任持一類不定性菩薩令住大乘，故說一乘。

後偈以密意說一乘

法無我解脫 等故性不同 得二意樂化 究竟說一乘

由法等故，無我等故，解脫等故，性不同故，得二意樂故，化故，究竟故，有此七義，故說一乘。法等故者，法謂真如，三乘同以真如爲所趣，所趣平等，故說一乘。無我等故者，三乘同證補特伽羅無我，無我既均，則不應分別此是聲聞此是菩薩，故說一乘。解脫等故者，謂三乘人於煩惱障同得解脫，解脫既等，故說一乘。性不同故者，謂不定性聲聞，不同定性聲聞，定性聲聞不可迴轉，不定性聲聞可以捨小向大亦當成佛，故說一乘。得二意樂者，一攝取平等意樂，由此攝取一切有情言彼卽是我我卽是彼，如是取已，自旣成佛彼亦成佛，由此意趣故說一乘。二法性平等意樂，如法華會上佛授諸聲聞記，彼等亦自謂我等法性與佛無二。又此會中有諸菩薩，與彼同名蒙佛授記，由此法性平等，故說一乘。化故者，謂佛化作聲聞乘等，如世尊言，我憶往昔無量百返依聲聞乘而般涅槃，佛是大乘，旣可化同彼乘現般涅槃，故彼二乘卽是大乘，由是義故佛說一乘。究竟故者，依究竟理故說一乘，惟此一乘最爲勝故，更無餘乘勝過此故，是故佛說一乘。

壬(二)顯法身一多之相

如是諸佛同一法身而佛有多，何緣可見。此中有頌。

一界中無二 同時無量圓 次第轉非理 故成有多佛

問，諸佛既同得一法身，云何有一多之異。故以頌答。一界中無二者，謂一世界中，無有二佛同時出現於世，故說唯有一佛。同時無量圓者，謂無量菩薩修習福智資糧同時圓滿，於多世界中同時成佛，故說一時有多佛。或有難云，是一世界中無量菩薩次第前後成佛，非多世界同時多佛。爲破此執，說下半頌，菩薩資糧既已圓滿，何待次第，是故多世界中，同時有多佛。此中應以喻示，譬如各國王，有諸王子，年既長成，堪理國政，卽時父王，勅領各國，此各王子當卽同時各王各國，豈待次第。

壬(三)顯涅槃不可定執

云何應知於法身中佛非畢竟入於涅槃，亦遂畢竟不入涅槃。此中有頌。

一切障脫故 所作無竟故 佛畢竟涅槃 畢竟不涅槃

有餘部說，佛非畢竟入於涅槃。復有聲聞人說，佛非畢竟不入涅槃。此二說皆非了義，各定執故。若正說者，應如此頌。由佛解脫二障故，可說畢竟入於涅槃。由利生事無竟期故，可說畢竟不入涅槃。

壬四明報化非即自性二，癸初明受用非即

何故受用身非即自性身。由六因故。一色身可見故。

此中以六因，說明受用身非自性身。一受用身有色身可見，非自性身有色可見，故受用身非即自性身。

二無量佛衆會差別可見故。

又受用身無量諸佛衆會受用色法差別可見，自性身不爾。故受用身非即自性身。

三隨勝解見，自性不定可見故。

又受用身，隨彼見者勝解力故，所見各異。如契經說或見佛身惟有黃色，或

見佛身惟有青色，或有一類見是少年，或有一類見是童子，乃至廣說。若受用身卽自性身，此自性身應無決定體，無決定體名自性身，不應正理，故受用身非自性身。

四別別而見，自性變動可見故。

又受用身其體變動，一類有情先見別異，彼於後時復見別異。自性身無變無見，故受用身非自性身。

五菩薩聲聞及諸天等種種衆會間雜可見故。

又受用身常與三乘及諸天等衆會間雜是喧動相。自性身不爾。故受用身非自性身。

六阿賴耶識與諸轉識轉依非理可見故。佛受用身卽自性身不應道理。

又見轉依非道理故。謂轉阿賴耶識得自性身，轉諸轉識得受用身。若受用身卽自性身，轉諸轉識復得何身，故受用身非自性身。由此六因不應理故，二不成一。

癸二明變化非卽

何因變化身非卽自性身。由八因故。謂諸菩薩從久遠來得不退定，於觀史多及人中生不應道理。

由八因故，證佛變化身非自性身。一菩薩從久遠來得不退定，尙不應生觀史多天，况於人中，然此世間現受生者，是變化身非自性身。

又諸菩薩從久遠來常憶宿住，書算印數工巧論中，及於受用欲塵行中，不能正知，不應道理。

二謂菩薩從久遠來，常能記憶宿住之事，無有忘失。今爲攝化有情示現修學書算等，應知是變化身非自性身。及於受用欲塵行中者，卽受用六塵，如調烹歌舞等事。

又諸菩薩從久遠來已知惡說善說法教，往外道所不應道理。

三謂菩薩從久遠來已知善惡法教，往外道所事彼爲師，是變化身非自性身。

又諸菩薩從久遠來已知善知三乘正道，修邪苦行不應道理。

四謂菩薩從久遠來已能善知三乘正道，今爲降伏諸苦行者憍慢故，示修苦行，應知是變化身非自性身。

又諸菩薩捨百拘胝諸瞻部洲，但於一處成等正覺轉正法輪不應道理。

五若變化身卽自性身，一不成二者，則一佛所王之土，有百拘胝瞻部洲，但於一處成佛說法，捨餘諸處，不應道理。故知各瞻部洲同時皆有佛現說法。由有多佛，應知是變化身非自性身。

若離示現成等正覺，唯以化身於所餘處施作佛事，卽應但於觀史多天成等正覺，何不施設徧於一切瞻部洲中同時佛出，既不施設無教無理。

六若有異部作如是執，謂佛遠離餘瞻部洲現成正覺，唯於此處真證等覺，以變化身徧於餘處施設佛事。若爾，何故不許但住觀史多天真證等覺，餘方現化施作佛事。又汝定許但於一處成佛，捨百拘胝諸瞻部洲，試問此諸洲衆生，紆誰教化。是故汝執，無教可憑，無理可據。

雖有多化而不違彼無二如來出現世言，由一四洲攝世界故，如一輪王不同出世。此中有頌。

佛微細化身 多處胎平等 爲顯一切種 成等覺而轉

七若有難曰，若許一切瞻部洲中同時有佛出世，便與契經相違。如契經說無處無容非前非後於一世界有二如來出現於世。爲避此難，是故復言雖有多化而不違彼無二如來出現世言。何以故，一四大洲卽一世界攝，非千洲等，一界一佛，何違彼經。若謂一小^世界不能作一世界者，卽彼經說如二輪王不同出世，今此四洲中一輪王出，彼四洲中亦一輪王出，輪王旣多，當知非指千洲，一界一王旣不違經，一界一佛又豈違經。今復以頌顯示諸佛化現等覺，佛微細化身多處胎平等者，如佛化身現入母胎，卽於彼時化作舍利子等亦現入胎出生等事。言平等者，同時同處也。何須安立如是變化眷屬耶，爲顯一切種覺是尊勝故。一切種者，卽一切種智也。

爲欲利樂一切有情發願修行證大菩提，畢竟涅槃不應道理，願行無果

成過失故。

八顯示如來畢竟入般涅槃不應道理，謂爲利有情發願修行證大菩提，今始成佛便般涅槃，卽所修願行，空無有果。是故應知現涅槃者，是變化身非自性身。

壬五明三身常無常二 初總明三身常無常義

佛受用身及變化身既是無常，云何經說如來身常。此二所依法身常故。又等流身及變化身，以恆受用無休廢故，數數現化不永絕故。如來受樂，如常施食，如來身常應知亦爾。

受用變化二身所依之法身常故，二身亦常，二身既常，故如來身常。答彼所問。等流身卽受用身，恆於彼彼菩薩衆中受大法樂無休廢故，是故言常。變化身數數現等覺般涅槃相續不絕故，故亦名常。復以二喻顯此常義，猶如世間言常受樂，雖所受樂非常無間，而得說言此常受樂。又如世間言常施食，雖所施食不無間斷，而得說言此常施食，應知二身常義亦爾。

二明變化非畢竟住

由六因故，諸佛世尊所現化身非畢竟住。一所作究竟，成熟有情已解脫故。

有六種因，證佛化身非畢竟住。一所作究竟者，約一期化事而言，如云所應度者皆已度訖，其未度者皆亦已作得度因緣，是故入滅非畢竟住。

二爲令捨離不樂涅槃，爲求如來常住身故。

有一類人，見佛相好，心生受樂，求其常住，此則背佛涅槃。如來入般涅槃，示此無常，令其捨離不樂涅槃，欣樂畢竟常涅槃故。

三爲令捨離輕毀諸佛，令悟甚深正法教故。

此有二義。一若佛數數檢問諸弟子衆，或生輕毀，佛若入滅，彼於何處當生輕毀。二若佛常住，其弟子衆心有所恃，於甚深法教或不精進，謂有佛在，今不悟者後定當悟，苟佛入滅，失彼所依，必自覺悟，於甚深法深求悟解。以是義故，故佛化身非畢竟住。

四爲令於佛深生渴仰，恐數見者生厭怠故。

善根淺薄衆生，數數見佛，或生厭怠。佛現涅槃，示非常住，令生渴仰。故佛化身非畢竟住。

五令於自身發勤精進，知正說者難可得故。

有諸衆生聞佛世尊將入涅槃，必於自身發勤精進。以知佛出世甚難可值，演說正法亦復甚難故。以是因緣，故佛化身非畢竟住。

六爲諸有情極速成熟，令自精進不捨軛故。

若諸有情見佛久住或生懈怠，佛爲此故示將涅槃，衆生聞已，擯精進鎧，不捨善軛，謂世尊未滅度來，我諸善根定須成熟。問，此與第五有何差別。答，前明未修者令修，此明已修者令疾成，是故不同。由上六因，故變化身非畢竟住。

此中有二頌

由所作究竟

捨不樂涅槃

離輕毀諸佛

深生於渴仰

內自發正勤 爲極速成熟 故許佛化身 而非畢竟住

王六顯法身功用二 初興難

諸佛法身無始時來無別無量，不應爲得更作功用。

持松云，此中有兩難。第一難云，若佛法身無始本有，無有差別，無有數量，作證得因，如是則無須功用自當成佛；何故欲求佛果尙須功用。第二難云，又諸佛法身無始時來，與一切衆生亦無差別，亦無數量，如是則一佛卽能具足成辦一切有情諸利樂事，不應衆生爲得法身故，更作功用修精進道。

二答釋

此中有頌

佛得無別無量因 有情若捨勤功用 證得恆時不成因
斷如是因不應理

釋第一難云，諸佛證得無始時來無別無量之法身，此證得卽是作諸有情爲求佛果勤精進因，非是作諸有情爲求佛界捨正勤因。若是作諸有情爲求佛果捨

正勤因者，則如是證得恆時不成因，以非證得之因故。若離正勤得佛果者，一切有情本應皆得，是故不應斷正勤因。釋第二難曰，又佛法界無始時來無別無量，普爲一切作證得因，令諸菩薩悲願纏心勤求佛果，爲作一切有情利樂，故求佛果發正勤因。

大科第二正釋竟 今當第三指結

阿毗達摩大乘經中攝大乘品，我阿僧伽略釋究竟。

資助印書諸功德主，多能善修無相，不願標名。校對既竟，爰承忻車上人意，謹伸數語讚謝；並共廻向

是法清淨故；是施亦清淨。

普願諸含識；同證清淨性。

攝大乘論隨錄正誤表

卷上

頁次	行次	字次	正	誤
一	一三	二四下	刪除	「欲」字
同	同	二六下	刪除	「示」字
二	一一	二四	惱	腦
四	九	五下	應添	「相」字
五	四	一八	說	語
八	九	五下	明說	說名
九	二	二二	明	名
二七	一二	一五下	應添	「無」字
二八	二	二一	感	感
二八	一三	三二	極	積

攝大乘論隨錄正誤表

		卷中				
頁次	行次	字次	正	誤	類	
一四	六	三一	類	類		
八三	二二	一下	如此	此如		
七三	六	二八	。	識		
六二	一〇	二四	思	界		
六一	七	二下	刪除	「也」字		
同	七	七	熏	種		
同	同	二六	種	熏		
六〇	六	一七	種	熏		
五六	五	一五	所	若		
五〇	七	一二下	應添	「所」字		
三一	二	九	五	正		

攝大乘論隨錄正誤表

六四	五	二八下	應添	「性」字
六三	八	二〇下	應添	「是一」字
五九	一	一八	宛	說
五三	一三	一	虛	虐
五一	一	三〇下	，隨	隨，
四八	一〇	二	如	以
四六	九	一六下	徧計	計徧
四〇	九	二三	圓	實
二九	一一	二七下	應添	「貌」字
二八	二	一二下	應添	「種」字
二六	六	一〇	妄	安
二三	一一	三下	應添	「如是」二字
一五	一三	三三	頌	頌

頁次		行次		字次		正	誤
六六	五	五	五	類	種		
七一	一三	一	一	壬	寅		
八〇	七	七下	應添	「趣」字			
八九	七	二	句	自			
一〇九	三	八	聞	開			
一二七	一〇	一二	入	人			
二	一	三	貪	誤	貧		
四	一二	七下	此中體無有異，	此無有異，中體			
一三	一	七	止	上			
一三	九	四下	，說	說，			
一五	二	三下	此智	智此			

卷下

攝大乘論隨錄正誤表

一〇〇	五	一九下	茶	茶
九九	一〇	二七下	識	織
九六	二	一下	應添	「者，」字
八九	一三	二六下	刪除	「謂」字
八三	五	首下	應添	「依止」二字
八三	五	首下	刪除	「正」字
八三	一一	一〇下	應添	「惡業爲惡趣方便」句
八一	一〇	一四下	應添	「引」字
六七	四	三〇下	爲十	十爲
四五	八	二七下	應添	「界」字
三一	八	三三下	應添	「波陀名足」四字
三一	五	夾注散字下	應添	「動」字
二七	三	六	癸	發

攝大乘論隨錄正誤表

一〇八	一二	一八下	非	遂
一一三	七	一三下	應添	「世」字

六

普為出資及讀誦受持
輾轉流通者回向偈曰

願以此功德
消除宿現業
增長諸福慧
圓成勝善根
所有刀兵劫
及與饑饉等
悉皆盡滅除
人各習禮讓
讀誦受持人
輾轉流通者
現眷咸安樂
先亡獲超昇
風雨常調順
人民悉康寧
法界諸含識
同證無上道

佛曆二五五九年/西元二〇一五年七月

攝大乘論隨錄

發行人：簡豐文

出版者：財團法人佛陀教育基金會

地址：100 台北市杭州南路一段五十五號十一樓

網址：<http://www.budaedu.org>

E-mail：budaedu@budaedu.org

電話：(011) 2395-1198 傳真：(011) 2399-1341-5

劃撥戶名：財團法人佛陀教育基金會 郵局劃撥帳號：〇七六九九七七九

銀行名稱：台灣銀行城中分行（請於電匯或轉帳後告知本會用途）

銀行帳號：〇四五〇〇四五九七五〇三

本會經書免費結緣之請取方式如下：

(一) 親臨本會三樓講堂。(二) 利用傳真：(02) 23965959

(三) 撥打電話：(02) 23951198 分機：11、12

(四) 網址：<http://www.budaedu.org/books/>。(五) 寫信指定：本會法寶流通股。

為提高服務效率，請您嚴謹考量，慎選所需經書；儘量少用電話，多利用文字方式請取，並請詳寫經書名稱、冊數及收件人姓名、地址、電話、郵遞區號，以減少本會之處理時間；若大量申請，請註明用途，且避免姓名、地址等文字上書寫之錯誤。

◎ 本會經書，歡迎翻印（請勿增刪），贈送流通，功德無量。

◎ 本會交通

捷運：善導寺站5號出口，至杭州南路右轉，過兩個紅綠燈。

公車站牌：審計部站→212、299、232、205、276、605、257、262

台北商業技術學院→253、297、237 仁愛路二段→253、297 開南商工→208

仁愛路、杭州南路(紹興街)口→630、270、263、245、621、651、37、261

行政院新聞局出版事業登記證局版臺業字第三八六九號



恭印：1 〇〇〇 本
流水號：1339
書號：CH542-02

