楞嚴經灌頂疏《影本》

清 浙水西陵慈雲寺教觀沙門 灌頂續法 集并註

第四冊

佛陀教育基金會 印贈

楞嚴經灌頂疏影本　目次

第一冊

大佛頂首楞嚴經灌頂疏重校翻刊敘……三
楞嚴經疏緣引……九
楞嚴經疏凡例……一九
楞嚴總目……二五
楞嚴經灌頂疏科文……二七
楞嚴經疏序釋……九五
序……二七九
楞嚴圓譚綱目……二八七
首楞嚴經灌頂疏圓譚卷上……二九九
首楞嚴經灌頂疏圓譚卷下……四三一
楞嚴經灌頂疏卷第一上……五八五

楞嚴經灌頂疏卷第一下……七〇三
楞嚴經灌頂疏卷第二上……八二一

第二冊

楞嚴經灌頂疏卷第二下……九六三
楞嚴經灌頂疏卷第三上……一一〇三
楞嚴經灌頂疏卷第三下……一二三三
楞嚴經灌頂疏卷第四上……一三八七
楞嚴經灌頂疏卷第四下……一五一五
楞嚴經灌頂疏卷第五上……一六六三
楞嚴經灌頂疏卷第五下……一八五七

第三冊

楞嚴經灌頂疏卷第六上……二〇三三

楞嚴經灌頂疏卷第六下……二二一五
楞嚴經灌頂疏卷第七上……二三九五
楞嚴經灌頂疏卷第七下……二五七五
楞嚴經灌頂疏卷第八上……二七四九
楞嚴經灌頂疏卷第八中……二九四一

第四冊

楞嚴經灌頂疏卷第八下……三一三一
楞嚴經灌頂疏卷第九上……三二八四
楞嚴經灌頂疏卷第九中……三四四七
楞嚴經灌頂疏卷第九下……三五九七
楞嚴經灌頂疏卷第十上……三七三九
楞嚴經灌頂疏卷第十下……三九一七

清　浙水慈雲寺顯密教觀沙門　續法　集
崎山興福寺住持旭洲沙門　蓮昉　較
兆琼宛平潭柘優婆塞尘悟老人曾心齋獨力捐刊

㊄三。鼈報。

三者。鼈報。招引惡果。此鼈業交。則臨終時。先見毒氣充塞遠近。亡者神識。從地湧出。入無間獄。發明二相。一者。通聞。被諸惡氣熏極心擾。二者。塞聞。氣掩不通。悶絕於地。如是鼈氣。衝息。則能爲質爲履。衝見。則能爲火爲炬。衝聽。則能爲沒爲溺。爲洋爲沸。衝味。則能爲餕爲爽。衝

觸。則能爲綻爲爛爲大肉山。有百千眼。無量咂食。衝思。則能爲灰爲瘴爲飛砂礰擊碎身體。

先臨終見境。與業交者。鼻識業習順因。與八識種習逆果。生死之際。一時交現也。毒氣者。長水曰。鼻根造罪。貪戀諸香。衆生身分。男女身香。作種種業。故招毒氣以受其報。亡下二乘業墜獄。易曰。巽爲風。爲臭。合轍曰。鼻爲風氣。具出入息。吸則從上而入。呼則從下而出。臨終罪報成熟。故感識神。從地湧上。又從上而墜下也。發下三受報苦相二。初本根二相。智論云。染受於香。開結使門。雖復百歲持戒。能一時壞之。但鼻

所取境不出通塞。依此造業。受斯二報。被熏豁達不塞也。掩悶障蔽不通也。通則鼻有所覺。而被臭穢之氣熏徹鼻根。使心擾亂。塞則鼻無所聞。氣息掩閉。心識悶絕。倒地不醒也。如下。二。六根交報。氣出曰衝。質是形質障礙也。通俗文云。氣不利曰躓。履是行履。開通也。行處悉皆利達也。因中怒氣衝人。使彼難聞。故報受毒氣熏擾。精魂狂亂而為履怨氣悶人。使彼絕倒。故報受結氣成形。內外障塞而為質。易曰。艮為山。為鼻。為小石。為門闕等。眼着色。報受火炬。耳着聲。報受水沸。通俗文云。魚敗曰餒。羹敗曰爽。舌貪滋味罪。

報受飢餒垂爽氣息。破拆曰綻。朽壞曰爛。身貪細滑觸罪報肉山爛眼虫咂。熱痟曰瘴。碎石曰礫。意躭法塵罪報受灰沙碎體。飛沙灰土。誑習業惑。投礫瘴瘂。怨習業惑。合轍曰。因恃見火害人。今報火炬自燒。因聽浸潤諸人。今報閉則沒溺無聞而生恐。通則大洋沸海而生畏。因以味爲厭飫爽口。今報臭腐爛口自氣。因以利刀觸衆生肉。四分八裂。爲脯肥身。今報穢氣攻身。大成肉山無量衆生。嚙眼咂食。因恃氣性。瞞心昧已。暗裡中人。使其不覺。今報灰瘴擊身。砂礫碎體。此皆不能反息循元。流逸奔香報也。

㊂四味報。

四者。味報。招引惡果。此味業交。則臨終時。先見鐵網。猛燄熾烈。周覆世界。亡者神識。下透挂網。倒懸其頭。入無

間獄。發明二相。一者。吸氣。結成寒冰。凍冽身肉。二者。吐氣飛爲猛火。焦爛骨髓。如是嘗味。歷嘗。則能爲承爲忍歷見。則能爲然金石。歷聽。則能爲利兵刃。歷息。則能爲大鐵籠。彌覆國土。歷觸。則能爲弓爲箭。爲弩爲射。歷思則能爲飛熱鐵。從空雨下。

一。臨終見境。味報者。孤山曰。准眼耳鼻。云見聞齅。此應云嘗。而言味者。從所嘗爲名也。味業交者。終時舌根味識業因與種習逆果。頓時交發乎前也。鐵網猛燄者。舌根屬兌。兌爲金。爲剛。爲口舌。爲毀折。長水曰。舌根。二罪。一。貪味爲罪。殺戮必多。網捕燒野。以取禽

獸故感歐網二發語造業其罪又廣以妄言綺語兩舌惡口比於餘根此罪最大前云誑習交欺發於相罔飛心造奸罔害衆生故感網覆亡下次乘業墜獄昔貪衆生血肉之味網捕宰割倒懸其首今報神識從上而下仍自透網倒懸其頭直入無間也正脉曰反逆弄兵火攻陷陣頭盔顛倒更是首惡皆應墮此發下三受報苦相二先本根二相長水曰吸氣則取味所招吐氣則發語所致理實雙通吸取鮮美血肉氣味閉口不言吐去毛骨不堪氣味開口出語也寒冰猛火者吸則氣從外入寒冷屬水故結冰凍如前貪

習中說。有貪色好冷言者。有貪味好冷食者。故感凍身裂肉苦報。吐則氣從內出。熱煖屬火。故飛猛燄。如前婬瞋習說。有貪色好熱語者。有貪色好燒割者。故感爛骨焦髓苦報。如下。次。六根交報。循行曰歷。先。本根發。承忍者。發言承領。忍聲甘受。舌噉生命。使彼承忍。今報歷嘗發苦。使已承忍也。歷見下。二。五根交。味報交於眼色。而爲火獸火石。交於聽聲。而爲斬斫兵刃。交於鼻齅。而爲鐵籠覆體。交於身觸。而爲箭弩射身。交於意思。而爲飛刀火鷹。合轍曰。因爲此味。用火炮炙。今報見火。爲流金石。洋銅鉄丸。因爲味故。刀劍剖割。今報聽惡。爲利兵刃。而反自害。因中籠取禽獸。今報鼻嗅。爲大鉄籠。氣

息不通。因中箭弩傷物。今報弓弩。自射身肉。因中懸想飛禽。今報熟鉄飛下充味。此由不能旋咏循元。流逸奔味報也。長水曰。造業之時。先是舌根受食知味。然後始益諸根大種。受報亦爾。鉄網地獄等相。如涅槃經律異相」

㊄五觸報

五者觸報。招引惡果。此觸業交。則臨終時。先見大山四面來合。無復出路。亡者神識。見大鐵城。火蛇火狗。虎狼獅子。牛頭獄卒。馬頭羅刹。手執鎗矟。驅入城門。向無間獄。發明二相。一者合觸。合山逼體。骨肉血潰。二者離觸。刀劍觸身。心肝屠裂。如是合觸。歷觸則能爲道。爲觀。爲廳。爲案。歷見則能爲燒。爲葵。歷聽則能爲撞。爲擊。爲剸

爲射。歷息。則能爲括爲袋爲考爲縛。歷嘗。則能爲耕爲鉗爲斬爲截。歷思。則能爲墜爲飛爲煎爲炙。

初終境身根曰覺。應云。覺報。而言觸者。亦從所覺名也。觸業交者。生時身識業習。與死時八識種習交也。大山合者。觸合顯故。長水曰。身根爲罪。多因男女婬愛等觸。貪着細滑。隨時冷熱。故受合山等事。無出路者。前云。同想成愛。流愛爲種。想愛同結。愛不能離。又云。汝愛我心。我憐汝色。以是因緣。經百千刼。常在纏縛。業果相續。故感無路苦報。亡下。二。墜獄身。觸屬地。感鐵城等。經云。閻浮提東。山號鐵圍。城山黑邃。無日

月光。有大地獄。名曰夾山。復有地獄。名曰鐵牛。鐵驢。火象火狗。火鳥火鷹。火狼火獅。鐵蛇鐵騾。正脉曰。獨此見相。偏惡偏多。以婬習者。染合貪觸。積罪如山。敗化傷倫。興殺起盜。無所不至。合轍云。因中有男女身分之樂觸。終復見鐵城牛頭。馬面驅入之苦觸也。矟音束矛屬。長丈八者。發下。三。受報。二。先。本根。智論云。觸是生結使之大因。繫縛心之根本。以餘四情。各當其分。此觸徧滿身識。生處廣故。多生染着。合難捨故。佛告匿王。有四大山。從四方來。欲害人民無逃躲處。四山。即是生老病死。時來切人。將如之何。王言。惟有信

三寶理。（三寶。真如。）依四正勤。（已惡慨除。未惡無生。已善增長。未善令生。）行四如意。（欲。念。進。慧。）脩四善法。（親近善友。聽聞正法。思惟其義。如說脩行。）涅槃四德。（常。樂。我。淨。）乃得解脫。佛言。善哉。今身觸報。亦惟合離。合則四面刀山。一時來合。刀切其身。悶絕而死。銅狗嚙心。鐵虫唼肉。（如經律異相。）離則身首分離。肝心剖析。刀劒剉痛。苦難當。」如下。次六交初。交自身。趣獄街路曰道。王閥門堂曰觀。聽審之所曰廳。治罪之處曰案。皆身所依。觸業所感也。二交五根。交見可解。然眉之報也。交聽撞擊者。是觸合聲之具也。插刃於肉曰剸。（音恣。又東方人。）插箭於身曰射。交息括袋考縛者。包裹結

縛曰括。觸用其力。不通氣息報也。交嘗耕鉗斬截者。鉗口截舌。乃兩口鳴和。以舌舐吻報也。交於意思墜飛煎炙者是貪色寤求宵征。行婬欲火燒心報也。

合轍曰。因爲身觸。奔走道途。尋遊園觀。今報獄王治罪道觀廳案之境。因中觸自。所見皆色。今報燒爇不堪見觸。因觸婬詞艷曲。今報撞擊刺射。不可聞聲之觸。因爲身觸。覩男女身。熏香粉氣。今報收氣括囊縛身鞭拷。消息不可通之觸。因觸以味適口充腸。今報耕鉗扳舌。斬唇截齒。不可口舌之觸。因觸攀緣五塵六欲。今報飛升墜墮。焦心熬慮。不可意之觸。此由不能反身自脩。流逸奔觸報也。括袋謂結其口。而不令吐氣。考縛謂繫其身。而不容轉動也。

㊄六思報

六者。思報。招引惡果。此思業交。則臨終時。先見惡風吹

壞國土亡者神識被吹上空旋落乘風墮無間獄發明二相一者不覺逃極則荒奔走不息二者不逃覺知則苦無量煎燒痛深難忍如是邪思結思則能爲方爲所結見則能爲鑒爲證結聽則能爲大合石爲冰爲霜爲土爲霧結息則能爲大火車火船火檻結嘗則能爲大叫喚爲悔爲泣結觸則能爲大爲小爲一日中萬生萬死爲偃爲仰

先終境思業交者謂生順意識業因與死逆識中種報交接不離也惡風者意法屬空覺明空昧相待成搖故有風輪此無明風之所出也資中曰前云既爲

風質其體元無今法塵業無質如風故命終時先惡業風吹壞依正也眞際曰意思法塵生滅迅疾猶如於風臨終先感惡風是其思業所致又虛能生氣風惟觸微無色香味四大中勝心空四微俱無力大又勝今因意識流逸奔法愛之欲生惡之欲死造諸惡業故臨終時感大惡風摧碎身界耳」亡下次墜獄合轍曰意識爲主無明風所自出故神識被無明風吹入虛空旋從空落乘風而入無間此卽覽塵斯憶失憶爲忘是其顚倒生任異滅吸習中歸所招致也發下三受報二初本根意之所緣生滅二塵復能隨五

明了取境不覺則荒獨散所感不逃覺苦明了所致荒奔逃思也知苦覺思也逃極則心荒如窮子他鄉逃路亂趣無奔不逃則覺苦如罪犯見受熬炙疼痛不堪如下二六交二先交自心妄想不正曰邪纏縛不散曰結意識以貪瞋癡結縛根塵也爲方所者前云必有所思發明汝意是則思必有所故結思業而爲受罪方所也結見下次交五根交於見能照燭故感鑒證罪人諸事交於聽石土冰霧者權略配言六根六大實詳釋之根根六大前云見聞覺知壅令留礙水火風土旋令覺知又云攪法成根清淨四大地水

火。風。浮根四塵。色。香。味。觸。流逸奔法。今於意根。交聽入法。能造地水火風四法。所成色香味觸四法。亦然。石。火大。前云。搖明堅覺。故有火光。又云。水勢劣火。結爲高山。是故山石。擊則成骸。昔因瞋心燥烈。枉謗逼壓成火毒塊。今感耳熱大合石報。冰。水大。前云。寶明生潤。故有水輪。又云。土勢劣水。抽爲草木。是故林藪因絞成水。昔爲貪心。心發愛涎。流結是同。積成堅冰。今感聽水入寒獄報。土。地大。前云。堅明立礙。成彼金寶。明覺立堅。故有地輪。又云。火騰水降。乾爲洲潬。昔因癡心無明。誑罔欺誣。塵沙沒溺。今感耳地灰土屎尿穢。報霜霧風大。前云。因空

生搖搖明風出又云風性無體動靜不常風寒冷露結爲霜風温和露散爲霧昔因疑慢猶豫高舉八風動心吸縮譏毀衰苦風色成雹成霜奔波稱譽利樂風氣成雨成霧今感聞風霜寒凍冽霧濛昏迷諸報交於息以鼻中氣出入如烟鼈男女身愛時則香升坐輦車惡時則臭貶入籠檻心境平和船載來去隨從取樂由此怨心交嫌銜恨今招火車船檻獄報交於嘗大叫泣者意地起貪傷害百物以爲飲食不顧痛泣今噉喚獄殺生貪味報也交於觸但取樂境無論男女大小身形偃仰歲月日時念念在茲雖遇病

死亦不悔忌。今招大體小體。偃首仰首。刹那殺活生死報也。合轍云。心無方所。莫知其鄉。今邪思一結。故有方向處所因中掩已不善。而著其善。故邪思結見。而爲證鑒。使無所隱其惡心也。火結聽水。故使流者。結爲土石。不熱水者。化爲冰霜。冷霧。又意地勝聞波。則爲土石。聞波勝意地。則爲冰霜。水火均和。則爲露霧。心火結於氣息。氣凝。爲火車等。船如氣之運動身中。檻如息之分出入相。因此造業。果獲斯報。心火燒舌根。則叫喚悔泣。以痛苦難忍。號天扣地。亦無所及。心火結觸。翻覆無定。遣順離合。勞觸業成。故今則爲大小偃仰生死惡報。亦不定也。此由不能反思自咎。流逸奔法之報。問。何故一根作業。而五根皆徧受。荅。以六根造業時。性中相知。故報亦相通。用中相背。故諸根各別。惟識之理。信不誣矣。

㊄三。總結妄造。

阿難。是名地獄十因六果。皆是衆生。迷妄所造。

上二句總結十習爲地獄因。六交爲地獄果。下二句出源無明不覺曰逃心起想念曰妄惑也。所造十因業也。所感六果苦也。下云由汝妄想逃理爲咎。癡愛發生有地獄相。地獄因果皆自逃頑妄想安立。則地獄苦惟心造也。若能返聞空藏逃惑頓空旋思不空藏德業性顯。內脩空不空藏苦成樂果。三道摧裂。卽入諸佛不思議解脫境界也矣。」

㊂二。分析因殊果別。正脈曰。上明地獄因以習成果苦有重輕。作何因入何獄。差別未審。故此又與分析大約因以圓兼者爲重。單獨者爲輕。果以因重者獄多少。因輕者獄多也。分二。

㊀一。約惡業根境以分重輕。正脉曰。圓造者。渾言惡業。別造者。分說根境。根即六根。境即十習。蓋泛論根所對境。惟云六塵。今別約墮獄之因。乃取十習中所具六塵爲境。舉能該所故云境即十習也。分二。㊀先依圓別以判。非各非兼爲圓。有各有兼爲別。又開二。

㊀初。極圓極重阿鼻。

若諸衆生。惡業同造。入阿鼻獄。受無量苦。經無量劫。

資中曰。六根十因具足同時圓造惡業。此則極重。入阿鼻獄。即大無間。具足五事者也。初二句。因。次三句果。入獄即趣果無間。受苦即身量苦具無間。經劫即壽命。劫數無間。蒙鈔曰。惡業同造。宋乾道本云。惡境圓造。有師解云。十因俱起。名爲圓造。圓滿具足極惡業也。交光本經云。惡業圓造。疏云。因中六根十習。於一切時無不圓造。方與下異時有別

又此阿鼻極重無間獨爲一獄不在下八數中故譯人不番意在別下文耳評曰前云九情一想生無間獄純情沉入阿鼻是知阿異非八無間如前辨惡十習十惡所作境業六根三業能造具同造同時作也

㊀二稍別稍輕無間

六根各造及彼所作兼境兼根是人則入八無間獄初三句因次二句果各造者六根各時別造具備十習揀上六根同時全造圓滿十惡也兼境根者謂兼十境而不兼六根兼六根而不兼十境或兼七八境而不兼三四根或兼三四根而不兼五七境又兼根境而不兼同時兼同時而不兼根境等所作業別罪輕於前正脉曰六根十因俱全而但不同時名爲各造有根境同時但缺而不具名兼根境吳興

日此亦六根具造十因但前後異時故云各耳若所作加二根二境乃至三四根境等即名兼根兼境八無間者前云輕生有間重生無間較後十八則重比前阿鼻略輕即等活衆合大熱八獄也熏聞云六交報中且舉無間大獄爲首其中不無前七地獄及諸小獄如貪所感八寒乃至訟感業鏡火珠等尋阿含樓炭俱舍婆沙等經論備曉其事

㊄次依具缺以判兼三爲具不兼爲缺分三㊀一具三入重獄除上無間以下諸獄別論三品分輕重耳若望上二此並輕也

身口意三作殺盜婬是人則入十八地獄

上半因下半果身口意六根減去三也殺盜婬十因

滅去七也瞋怨爲殺貪婬爲婬慢詐枉誑爲盜涅槃云衆生罪業作有二種若心口作則名爲輕若身口作則名爲重謂心念口說身不作者所得報輕口說身作而心不念所得報重又有心而不及犯則不兼境無心而誤犯者則不兼根故作持犯兼二根境說也正脉問此與上兼根境何異答有二不同一上兼二三更等四五此則惟三二彼約一時兼三四等若論一生具犯六根十習此非一時兼三根境至於一生亦惟兼三而已故不同也十八獄者泥犁經云火獄有八寒獄有十火在地下寒在天際地藏經云三海

之內是大地獄所謂大者。具有十八。地獄經佛告阿難阿鼻鐵城下十八高皆有刀輪復有劍林一一牛頭有十八角十八火輞十八沸釜十八火車十八風刀十八苦事一時來迎智論云八大地獄復有十六小獄而為眷屬謂八寒八熱與俱舍論同經律異相云阿鼻獄有十八小寒地獄十八高子地獄又有十八大惡鐵蛇十八劍輪地獄阿鼻鉄城七層鉄網十八小熱地獄無量諸惡以為莊嚴沸屎地獄十八鉄城有十八高劍樹如刃鑊湯地獄有十八鑊五百羅刹燒其銅鑊觀佛三昧海經與上說同西域記無垢友論師發願著論絕大乘稱滅世親名說是語已心發狂亂五舌重出熱血流涌當其死處地陷為坑又一大慢婆羅門門人千數謗佛乘毀先賢罵苾芻坐佛天地忽坼裂身陷地獄遺跡尚在僧傳唐順璟新羅僧宗法相見一乘經說初發心時便成佛道不信起謗急令弟子速啟手足扶掖下地地即徐裂璟身下墜於今有坑廣袤丈餘號

璟地獄」此皆身口意三。邪見瞋毀。所造惡業報也。學法者。愼思之」又因果對示。三業作三惡成九句。三惡因。三業。亦九句。合共十八。果感十八獄也。又上八獄因六根引起八識。造八邪。棄。憍。瞋惡感。此十八獄。因十八界。毀佛十八不共等法。惡業感也」

㊀二。缺一入中獄。

三業不兼。中間或爲一殺一盜。是人則入三十六地獄

上三。因。下二。果。不兼者。身。口。意。三業中。隨缺一根也。

一殺盜者。殺。盜。婬。三惡中。隨缺一因也」或者。正脉云。

表文影略。具應九句。一。身口犯殺盜。二。身口犯殺婬

三。身口犯婬盜。四。身意犯殺盜。五。身意犯殺婬。六。身

意犯婬盜。七。口意犯殺盜。八。口意犯殺婬。九。口意犯

婬盜方盡根境各皆具二缺一之數也」三十六獄者上十八獄從前八大無間獄分此三十六獄又從上十八獄之所分也」經律異相云阿鼻大地獄外復有十八小獄一十八鐵丸二十八沸銅對合便成三十六也三十八刀輪四十八劍林對合亦爾五十八鐵蛇六十八鐵鳥對合亦然」又云十八寒地獄冰山十八鬲復有十八諸小冰山各高十八由旬諸小冰山上下復有八萬冰山一時具合十八寒獄分出十八冰獄既爾十八熱獄分出十八火山火石等獄亦然則八寒熱總別開合大小俱有三十六獄也」地藏經

如是等獄。其中各有諸小地獄。或一二三。或四五六。或十二十。至三十六。乃至百千。合論引彌勒云。於欲界中。有三十六落迦。受苦所在。經律異相又云。火車地獄。轢身如塵。凡十八反。天甫沸銅徧灑身體。經十八反後。即便還活。上至湯際。下墮鑊中。如是往返。又十八番。火車轢獄。一日一夜。九十億生死。只一火車。分出十八沸銅。十八鑊湯。共三十六獄。受苦報相。俱舍論等偈云。泥羅浮百千。阿浮三十六。毀聖惡趣獄。口及意惡願。起世經等。亦如是說。阿浮云疱。泥羅云裂。八寒苦相。正法念經明。鬼有三十六。例獄亦有三十六。故也。諸解無出此詳引。又因果合論。二業犯二惡。九句如正脉。二惡對二業。亦九句。共十八。復有同時異時兼別。因成三十六。果亦感三十六獄也。又六根識入觸受想愛取。六塵欲法。乃至破齋犯戒飲酒三十六失。故感三十六獄報也。

㊀三鉄二入輕獄。

見見一根。單犯一業。是人則入一百八地獄。
上半。因下半。果。見見。含三意。一。約根上見字指眼家
中見根色法攝。下見字。眼家中見精。心法攝。前云。粘
湛發見因名眼根。今云見見一根。聞聞等然。二。約識。
謂眼根家見體。肉眼色體。見精。六湛心法。前云。聚見於眼。釋上見字。及與眼
識。六識皆心法。前云。識從見發。釋下見字。前云。六識造業。報六根出。三。
約根境。上見字。是能見根。下見字。是所見境。前云。見
精映色。一根者。六根中。一根。三業中。一業。一業者。十
習中。一習。三惡中。一惡也。此約單根單境以說。正脈
曰。具亦九句。謂身殺。身盜。身婬。三句口殺。口盜。口婬。六句

意殺。意盜。意婬。九句因人偏見偏好之一事。故但一根境各缺於二也。正脈曰。根業具缺相對互論。共十二句。如身口意犯二惡言。則有三句。謂殺盜婬。婬殺也。復以殺盜婬對二根明亦有三句。謂身口。口意。意身也。此皆上具下缺。可以意得。又以身口意犯一惡。則有三句。一殺。一盜。一婬也。又以殺盜婬對一根。亦有三句。一身。一口。一意也。亦皆上具下缺。亦可意得。雲棲記云。此分五等。一同造六根十習。具足兼造。又同時也。二各造根習雖皆具。而先後不同時。或同時造。而但兼十因中之幾境六根中之幾根也。三身口意三業造殺盜婬三惡也。四三業中二犯三惡中二也。五三業中一犯三惡中一也。故獄從重而漸輕也。始於六根發起惡業。曰造次於六境成就惡業。曰作。根境雙兼破為一惡。曰犯。百八獄者。此又從三十六獄所分。三箇三十六獄合成一百八獄。獄勢既分。受苦更輕也。俱舍云。八熱大獄。等活。黑繩。衆合。嗥叫。大叫。炎熱。極熱。阿鼻。每一獄

有四門。門各四獄。塘煨。屍糞。鋒刃。烈河。四門十六。一獄既有十六。八獄總有一百二十八獄。皆名遊增。有情遊彼。其苦增故。妙玄云。八寒大獄。亦具百二十八。新婆沙云。八大熱獄。各有四門。一一門有遊增四獄。東名飢餓銅鏡。多鏡石磨。南名膿血。量灰。灰河。鐵丸。西名斧斤。豺狼。劍樹。寒冰。北名黑砂。沸尿鐵釘。焦渴。罪人遊者。苦痛倍增。今因百八見惱。晝夜熾然。開諸漏門。造一切罪。故感百八獄也。婆沙云。北洲邊正俱無。東西二洲惟邊無正。南洲正邊俱有。三洲人造重罪。皆來南洲正獄。東西南洲邊獄受苦。妙玄云。此正地獄。在地下二萬由旬。其傍地獄。或在地上。或在鉄圍山間。傍輕正重。重者偏歷一百三十六獄。中者不偏。下者復減。地藏經云。三海之內。大獄十

八。次有五百。苦毒無量。次有千百。亦無量苦。地獄經云。十八鬲子地獄。又有八萬四千鬲子眷屬等獄。十八劍林地獄。亦有八萬四千劍林眷屬地獄。十八鉄蟒地獄。十八鉄虫地獄。皆有八萬四千眷屬獄等。此皆五百煩惱。八萬四千塵勞煩勞之所招感。問。百八見相云何。荅。六根六塵各六。具三十六。三世合一百八。見既如此。十習惑業亦然。又六根各三受三塵。謂苦樂。捨好惡。平。六六涉三世。爲百八煩惱。十習若爾見習例知。亦可六根識。及七八二識。以十方十世相涉。亦成百八十習因經云。一念瞋心起。百萬障門開故感百八八萬獄報　幽溪燈曰。今文獄數。與他不同。他如婆沙論出。八寒八熱。十六遊增等今文所出出大阿鼻外。又八無間。十八。三十六。一百八稱。約義八邪。十八界。六根各六。及百八煩惱。以至他經。八萬四千鬲子地獄。亦準八萬四千塵勞門立。世間諸法皆惟心造。一根造罪。餘根助成。至感報時。牽連受苦一恨返聞。六根解脫一一圓通互用清淨矣。又業。能沂雙通。今對上根具約所作。與初業說能邊少異。

㊉二。結別造同受以明妄發

由是衆生。別作別造。於世界中。入同分地妄想發生。非本來有。

文含二意。一。結顯初二句明因。上五惡業不同。卽別作別造。結顯業因。惟自招也。次二句。出果。世界。獄界也。所感獄報各從其類。卽入同分。結顯苦果。有元地也。末二句。推理。上五因果。虛妄造業。虛妄受報。迷妄想生。悟眞本空。結顯事雖妄有理實無也。二結荅。初二句。結荅彼彼發業。如寶蓮行婬。琉璃瞋殺。善星妄見。前云。循造惡業。雖則自招。下云。不斷三業。各各有私。卽別造作也。次二句。結荅爲有定處。爲各私受。謂

同業。共感無差別同分。別業。各感差別同分。前云。衆同分中。兼有元地。下云。因各各私。衆私同分。非無定處。酬其同分定處。非私受也。末二句。結答爲本自有爲妄習生。下云。自妄發生。生妄無因。無可尋究。前云。地草蝡動。本元真如。佛體真實。何有鬼獄。譬彼空花空果。翳眼時見。夢苦夢樂。睡熟時有。至眼清明。空迥無花。及睡覺後。夢境何在。故能斷滅三惡道業。了徹三因佛性。三無間獄頓空。三菩提果圓證。地獄天子。足爲明鑑。升墜唯心。又何難哉。世有愚人。不信因果。便謂鬼獄非真。神天妄說。易曰。在天成象。在地成形。鼓以雷霆。潤以風雨。天生神物。聖人則之。與天地合其德。與鬼神合其吉

凶。莊子曰。爲不善乎顯明中者。人得而誅之。爲不善乎杳冥中者。鬼得而誅之。現見逆惡。囚於牢獄。孝忠舉仕於朝。佛經阿含多談六道事相。楞嚴多談七趣理性。皆明善惡影響。天獄報應。理隨事變。神鬼千差事得理融。佛生一致。研佛戒以止惡行善。教以斷惑證真。應當遵領。毋以理空而忽事有。轉升成墜。變樂爲苦。誠可悲夫。

庚二。鬼趣因果。三 辛一。躡前起後。

復次阿難。是諸衆生。非破律儀。犯菩薩戒。毀佛涅槃。諸餘雜業。歷刼燒然。後還罪畢。受諸鬼形。

先躡前二。初地獄惡因。衆生能造人非下。所造業。先略舉重罪。非謗也。破犯也。不但犯戒。而謗妄立。毀言持亦無福。犯亦無罪。自陷陷人。罪最重也。十習業中。

貪慢枉詐誑訟俱該犯句惟犯無謗揀上犯謗通具自婬教婬自瞋教瞋等乃至殺盜枉訟惱害皆犯大乘十重戒也毀句謗而不犯佛屬佛寶涅槃法寶佛性真常寂滅至理疑謗不信況僧寶耶十習因中邪見誑妄所攝梵網云惡口自謗教謗三寶邪語邪見邪業者皆菩薩波羅夷罪以毀斷滅佛種闡提一類故罪非輕又三句各自單犯略分重輕若一人全犯其罪莫大良以佛用戒乘二法救拔衆生互爲緩急尚且不可何況雙絕斷出路耶上二句非戒絕正因下一句毀乘絕正果諸句次該餘輕罪六根六塵怨

忿覆慳隨煩惱業也。歷句二。地獄惡果。燒然者。舉一八熱。以該八寒等也。理實上五等獄俱攝。地藏告普賢言。各各獄中。百千種器。無非銅鐵石火。是四種物。衆業報感。後下。次起後。後還罪畢者。俟其地獄中。業火燒然。還惡報後。受諸罪苦已畢之時也。受諸鬼形者。獄業報竟。方得出上。轉受十類鬼趣形也。

合報問。地獄受苦。既非鬼身。是誰受報。答。此是衆生業識身。隨識變現。直待此業識身盡。方受鬼身。入鬼趣耳。問。前云亡者神識。入無間獄。既無形體。何以領受。答。識既隨業報體自現。問。苦報身受耶。心受耶。答。雖云合受。實唯一識。人身皆四大成。識神徧合體中。寒熱痛痒苦樂。並識神知。非四大知。命終識神去後。死屍不知苦樂。地獄燒割苦痛。亦唯神識受也。問。獄鬼何別。答。業處各異。獄乃上品惡業所感。地下二萬

由旬鬼是中品惡業所感地下五百由旬前云七情三想沉水火際身爲餓鬼九情一想風火過地入無間獄正脉曰分爲二趣應知不同獄純化生鬼具四生間有父母兄弟眷屬勝者稱神劣者名鬼問有中陰否答成論云極善極惡皆無中陰前云神識直入無間問中陰獄鬼有揀別否答正脉曰三各不同人之初死罪福皆劣者未即受生倏然有身名中陰身此屬無而忽有之化生也類多鰥形三尺自覺六根皆利去來迅疾絶無隔礙他觀如影而已七日死而復生短壽者二三七即受生長壽者不過七七俗謂鬼竟是中陰非鬼也故獄鬼陰三實各異問鬼有別否答差別有二一約受生有五別初有入地獄先受鬼道華報如目連恒河見苔二有從獄出受此餘報如今經說三七趣後有皆可趣於鬼道如諸經論四中品十惡爲因直招鬼報五過去異熟業力牽生來受鬼報今屬五中二也二約受報三類九品不同三即多財少財無財九即炬口針毛得失等如圭山疏今於三中中下非上九品中八七六品以下揀非多財之上一也問鬼與神有異否答幽溪燈曰神道鬼道二類不同申者爲神人死精神不散以顯英烈曰

神。又上經言。多情下墜。多想上升。八想二情。爲大力鬼。七想三情。飛行夜叉。六想四情。地行羅刹。今之五岳四瀆。城隍社稷。土穀靈祇。或王臣。或民使。皆其類也。屈者爲鬼。人死魂靈游散。以示報應。曰鬼。阿含云。一切街巷。四衢道中。皆有鬼住。隨其所依爲名。古稱田神爲鬼。卽附土而有神者。故凡鬼類。自無色質。依草附木而爲之質。如今十鬼。遇物。遇風。遇人爲形。皆依他物爲其質也。此猶鬼報之輕也。若七情三想。沉水火際。身爲餓鬼。百千刼餓。此爲鬼報之重者也。清涼亦云。依正法念經。三途各有邊正。正者爲重。邊者爲輕。正鬼望邊畜。餓鬼罪重。如今十鬼。及七情三想一類鬼趣。正畜望邊鬼。畜生罪重。如前八想二情大力神等。故神與鬼。品報不同也。問。鬼名有通別否。答。梵語閃多。云鬼。鬼神總名。梵云畢隸多。翻餓鬼。鬼道通名。下第六。十中一別名也。應揀之。

㊄二。詳列十類。

資中云。由前十因。餘報不同。故下鬼趣。分成十類。貪物貪。習貪色婬習。貪惑詐習。貪恨怨習。貪憶瞋習。貪傲慢習。貪罔誑習。貪明見習。貪成枉習。貪黨訟習。長水補遺集註等解。盡

宗之。惟貪恨。貪憶。正脉。文句。前瞋後怨。小有不同。今釋亦爾。後學證知。

若於本因貪物爲罪。是人罪畢。遇物成形。名爲恠鬼。

初二句。因次三句。果。又初二句。過去業前云。婬致猛火。貪致寒氷。瞋致斧鎗。詐致繩校。在彼時即現報也。是人句。生報。求生地獄報也。末二句。後報。後後未來世中。招鬼報也。餘九例知。上科判下消文。初恠類若。如也。於。依也。本因者。本昔因地爲人之時。各有十習不同。今是餘習。故正脉曰。今出爲鬼。離前餘習。當以何爲業種性乎。貪物者。此即貪習爲因也。貪求財物故。謂自物慳惜他物。愛着亦近於盜。非理而取。不與他等。下

九皆云貪者。貪是六煩惱根。三惡業本故十習首貪。盡貫通前云欲貪。殺貪。盜貪。是也。爲罪者。造上品惡罪業成也。是人者。一因人。昔因人道造上貪惡罪也。二果人。現從獄出。受罪果報人也。罪畢者。罪因罪果。受報已畢也。遇句。明今報體。名句。出所得名。本因輕身愛物。慳貪不捨。興心竊取。故今餘習。附奇異物而成形現體。依草滯石。而興妖作怪。下云。口中好言災祥變異。或言佛出。或言兵火。令人家資無故耗散。此名怪鬼。

貪色爲罪。是人罪畢。遇風成形。名爲魃鬼。

二魃類貪色者因婬習也好色欲故罪畢者地獄罪苦畢也遇風者色能動心逐境亂性隨情如風鼓物飄搖流轉故今餘習乃遇放佚風流成形傳云馬牛其風注云風放也牝牡相誘謂之風今遇風形亦猶馬牛風佚互相誘逐而成形也魃名旱毋乃女鬼也亦曰女妖女若多婬報感魃鬼淫佚受身淫風流行故詩曰旱魃爲虐者陰陽和而後雨澤降今既奸婬無度不正求和傷正和氣欲火如焚俾旱無雨下云心愛遊蕩魔得其便來彼求遊善男子處婬逸其心潛行貪欲破佛律儀此名魃鬼神異經云長二三尺

目在頂上其走如飛打之不死入水則喪
貪惑爲罪是人罪畢遇畜成形名爲魅鬼
三魅類惑者詐習爲因奸詐巧僞百端故畜者如狐狸猪犬類齊國公子彭生爲猪漢朝趙王如意爲狗吳宣騫母爲龜魅者妖精也人面鬼身好惑人者昔以甘言魅惑前人故今餘習托彼猿狐現美女身媚惑調弄於人也下云三摩地中貪求契合魔得其便來爲說法佛有大小男佛女佛綿愛其心此名魅鬼又云山海河風土地草木龍仙精魅現美女身聽若妖魅盛行貪欲以至殂殞

貪恨爲罪是人罪畢遇蟲成形名蠱毒鬼

四蠱類違忤恚怒曰恨本因瞋習也蟲者虺蟒毒虫等類如秦將白起爲蜈蚣梁后鄧氏爲蟒蛇等由其瞋恨相忤忤結不息故今餘習遇虫成形仍害於人也蠱者說文云腹中虫也左傳云皿虫爲蠱瞋乃三惡中一毒孔雀經云貪欲瞋恚癡是世間三毒心懷瞋毒蠱毒障纏敗壞身命名蠱毒鬼此方兩廣習妖術令人成蠱脹者此鬼主之梵名彌栗頭虔伽他此云善品下云爾時天魔飛精附人身有威神摧伏求者令其座下自然心伏此名蠱毒惡鬼」

貪憶爲罪。是人罪畢。遇衰成形。名爲癘鬼。
五癘類。怨習因也。抱冤畜惡曰憶。追想宿忿。念念不忘故。不念舊惡。怨是用希。有何罪焉。縱使以直報怨。亦不爲罪。由其力不能報。暗裡飛石投礫。殃禍違害。故云爲罪。沉下獄鬼趣也。衰者。俟其勢衰。圖報仇讐也。癘者。疫癘瘧瘟傳屍蒸骨病等。此鬼無祀。與灾索食。如今郡縣設癘壇者。是也。下云心愛懸應。貪求冥感。魔鬼得便。口中好言。我是先師。我於前世。先度某人。當時是我妻子六親。今來相度。此名癘鬼。地藏經三十四鬼中。主疾。主耗。主禍。散殃類也。

貪慳爲罪。是人罪畢。遇氣成形。名爲餓鬼。

六。餓鬼。恃已陵他曰慳。因慢習也。逞氣虛驕餘習。今乘虛氣成形。昔以空腹高心業習。報感餓鬼一類恒無飲食。惟氣存耳。正脉曰。慢之感飢。婬之名旱。皆增上報。正脉。問餓鬼一趣。總名。今何慢獨稱耶。荅。鬼趣有四不同。一。勝趣貶墜。二。脩帶瞋殺。此二。多居上品。三。獄前華報。多居下品。四。獄後餘殃。多居中品。而聖賢示現。四不與焉。一趣餓鬼總名。四種通該。十習餓鬼別名。四中末後一種。故不同也。問餓乃鬼中最極苦報。經言。腹大咽小。歷刼被燒。不聞漿水。今十習因。獄報苦均。何至爲鬼。慢獨苦重。荅。惟識論。鬼趣分九品。上品勝者。神通可移河岳富樂等如人天。下品劣者。具受小咽炬口之苦。餓鬼既爲一趣總名。貧富雖異。從多分稱。以此一趣。上中與下。皆不免於飢虛。但輕重之間耳。今此慢感餓鬼。地獄罪畢從輕。然非下品極苦。仍同十類苦均者也。彼九類亦各有苦

但慢感與餓相應故以總名別受其稱苦報實均非獨重也問此既七趣並論理應四種全取何只取獄出耶答佛欲人人厭苦欣樂故從地獄順序而談鬼取獄出畜取鬼出人取畜出九品全分以意該耳仙天等趣則不爲例斯就總名故特詳辯蒙鈔曰正法念經鬼有三十六種餓鬼在中一種正理論說鬼有三種無財少財多財三各分三無財三者炬口針咽臭口也前云受氣猛火經百千刼身爲餓鬼是也少財三者針毛臭毛大癭也多財三者得失得棄勢力也此文慢感受生即得棄失二也婆沙論亦三一鬼者畏也虛怯者威也能令他畏其威也上品攝二二鬼者畏也虛怯多畏中品三希求名鬼謂彼餓鬼恒從他人希求飲食以活性命今慢感者屬中下也清凉疏說鬼有正邊前文餓鬼爲正此文餓鬼爲邊圭山引瑜伽論餓鬼有三一內障口有火炬咽如針故二外障得遇水時見人刀仗三無障見河猛火或食糞穢或噉自身食他肉等前之餓鬼是一內障今慢餓鬼外無障也輔行云鬼處閻浮地下五百由旬亦有住閻浮者有德則住花菓樹林無德居不淨處東西洲亦有鬼北洲惟威德者諸天亦有隨生處形或居海渚或在山

谷或住人間似人獸形不得飲食重者飢火節燄不聞漿水之名中者詞求蕩滌膿血糞穢輕者時薄一飽加以刀仗驅逼塞海塡河前文餓鬼地下五百由旬飢火節燄今文餓鬼住閻浮洲無德一類伺求蕩滌偶薄一飽而已鬼住幽冥人無聞見重申廣引證前後說

貪罔爲罪是人罪畢遇幽爲形名爲魘鬼

七魘類誑習因也罔者誑習交欺發於相罔故幽者昧自良心暗地造奸瞞人壓人故其餘習遇幽爲形也魘者睡中魘也梵語烏蘓蔓此云厭字苑云眠內不祥意下云猶如魘人手足宛然心觸客邪而不能動梵語鳩槃茶此云甕形舊云冬瓜神陰如瓜行置肩上坐便踞之卽厭魅鬼又梵語彌栗頭帛陀羅此

云妙善王厭禱鬼。往昔爲獲名利。心懷異謀。多現不實。罔冒於他。令彼暗昧。不曉已事。洎受鬼形。憑昏托夜。黑裡壓人。令寐者魘伏。不能移動。下云。魔得其便。來爲說法。謂佛法身。卽我肉身。父子相生。卽是法身不絕。現在六根。卽爲佛國。是等愚迷。身命歸依。此名魘勝惡鬼。」

貪明爲罪。是人罪畢。遇精爲形。名魍魎鬼。

八。魍魎因見習也。明者。見習交明。邪悟諸業。以此私作聰明。無正慧故。精者各尊邪師。各執已見。虛妄徧計。互違相反。取斷常邊。謂爲精極。故今餘習遇諸精耀明

靈以其爲形質也下云。此名天地。山海風河土木龍仙。大名精魅又云此名日一月二薄蝕精氣金三玉四芝五草。六麟七鳳八龜九鶴。十經千萬年。不死爲靈。出生國土魍魎川澤之鬼。家語。木石之恠。曰夔魍魎夔。獸名。一足無角魍魎似之。抱朴子曰。山精形如小兒。獨足。足向後善犯人。又獨足魍魎。好學人聲。而迷惑人。越人謂之山魈。是也。前云。上品精靈。中品妖魅。下品邪人諸魅所着彼等群邪。各有徒衆潛匿奸欺。稱善知識。

貪成爲罪是人罪畢。遇明爲形。名役使鬼。

九役使枉習因也成者枉習交加發於誣謗逼壓良善冤成其惡合讒賊人強彼承認故明者一精明休咎精明類二明咒咒詛厭生類昔因一多明量度定人短自他發明證入人罪故今餘習遇精明咒以成其形示祥示殃降災降福也役使者枉人已豈直心假術使彼曲從勞神費思憑虛搆架感報三界符牒使者陰陽直日功曹江湖擔沙負石祠廟走卒侍從助成其事者也

貪黨爲罪是人罪畢遇人爲形名傳送鬼

十傳送因訟習也黨者結黨成群動公呈故人者計

露人過發他陰私必須牽引傍人爲證見故。今感報體仍還附人而以種種私事暗裡說向於人也。傳送者如世有童子師巫祝樟柳神類傳音送信報吉談凶耳邊發洩過未事也。乃至扶乩召仙朱殿太保多是此類。」

㊅三結妄推無。

阿難是人皆以純情墜落業火燒乾上出爲鬼此等皆是自妄想業之所招引若悟菩提則妙圓明本無所有。先結妄初三句躡前是人者究昔感報之來原也。人作佛天人作鬼獄三乘七趣存乎其人華嚴云心如

工畫師。造種種五陰。一切世間中。無不從心造。今此獄鬼並隨人降升也。純情者。一舉重該輕重。指阿鼻。輕指無間二情爲墜本。業火者。一舉一攝餘十中。婬瞋訟火。貪慢詐水。怨枉石山。誑見風坑故。二舉因攝果。有間八情。無間九情。阿鼻純情十習所感。業火業水燒溺苦報。從此乾枯滅絶。而下洞火輪身入風火二交過地三種地獄。亦復出空。正脉謂總表地獄因窮果盡是也。諸家解。純情墜落。謂愛水下流。洞火燒乾謂燒乾愛水者。非也。上句明今通二意。一。約阿鼻純情。又二初。餘報所致。二。前生善感。二。約無間一想出升。有間二想起上。問此與七情三想餓

鬼同耶異耶答異而不同彼是異熟業感此乃獄報畢升異熟業者如目連母墮餓鬼道遇蘭盆供上升樂天獄報出者如光目母獄畢爲人悅帝罪女出獄生天業道千差降升萬別非定一例順次說也餘如前辯此下業引前問佛體真實何有鬼畜爲是衆生妄習生起故此答云自想妄招循業發現非離心外別有得也若下次推無菩提果也妙明心也妙即空藏悟則不被業纏成方便菩提如焦面鬼王是觀音大士明即不空藏悟則不受惑逝成實智菩提如無毒鬼王是財首菩薩圓即空不空藏悟則不遭苦縛

成真性菩提。如主命鬼王。是無相如來。」前問。餓鬼畜生等道。爲復本來自有。故此答云。菩提心中。皆如空花。又未歇迷。諸趣猶空。況悟心後。鬼豈有耶。」

(庚)三。畜趣因果。梵語底栗車。此云畜生。牛馬猪羊雞犬。六畜也爲人畜養。不能自立故。梵語帝利耶瞿榆泥伽。此云旁生。亦云旁行。形旁行旁負天覆身行故。三行四生。皆該在內。」正脉曰。畜生。亦有上趣販墜。及脩帶瞋殺者。如龍王。迦樓羅王等。今亦順序而談。惟取從鬼來者餘。亦以意該之。」文句云。七趣後有。皆可趣畜。亦四差別。一。下品十惡爲因。直招畜報。二。過去異熟業力。忽牽其報。三。從地獄出。即償其報。四。從餓鬼來。乃償其報。」只此一趣復分上中下品。謂空行陸行。水行。陸又三品。輕者。人間畜養重者。土內不見光明。中者。山林智論。以三類攝盡。謂晝行夜行晝夜行。互相吞噉。中分四。

(辛)一。躡前起後。

復次阿難。鬼業既盡。則情與想二俱成空。方於世間與元負人。冤對相值。身爲畜生。酬其宿債。

鬼下。躡前。盡者。謂鬼趣業報。受苦已盡也。業。指因鬼約果。因窮果極曰盡。情想俱空者。謂阿鼻之純情無想。無間之九情一想。有間之八情二想。與鬼趣之七情三想。至此俱空。無餘剩也。如合轍明。方下。起後。六情四想。爲畜濶生。生於羽毛鱗甲類中。與前冤家對主相值。酬錢償命。還夙債也。前云。卵化濕胎。遇相吞食。汝負我命。我還汝債。惡業俱生。窮未來際。古德云。了卽業障本來空。未了應須償宿債。

㊟二。詳列十類。

物恠之鬼。物銷報盡。生於世間。多爲梟類。

物。指過去前生業因。獄乃過去前生果報。恠鬼。過去後生餘報。貪物爲罪。因也。遇物爲恠。果也。故。昔因貪習。獄出成恠鬼也。物銷者。所着。之物毀壞也。報盡者。彼鬼壽命隨終也。恠鬼因亡果喪。名曰銷盡。上二句。鬼業前盡。下二句。畜報今生。生句。過去後後生因。有二。一。者。鬼業七情中。損一惡情而成畜生六情。鬼業三想中。增一善想而爲畜生四想。二者。正脉云畜趣潤生。正取前造十習惡時。冤對無量。今爲酬錢酬命。了此

二種宿債。故受畜身業報。問。正脉曰。經言二空亦但舊業餘習已盡。然非新起勝想。此亦一往語耳。釋有二義。一。如慈童女。墮火車獄中。發心代苦罪報頓滅。鬼趣例知。豈無善想求上升乎。二鬼是七情三想所招。鬼報惡情善想。今既勢力已盡。故曰二空。非謂畜生六情四想。及與宿債業惑。亦并空也。多句。現在所招畜報。對下十人。即爲當來後生報也。多者。大槩多分。非尅論也。梟不孝鳥名。生食父母。及其養雛。雛復吞噉其父母。皆大恠事。前云。和合恠成八萬四千食父母。想。類者。品數衆多。不止一種也。前云。如上梟等。附塊爲兒。及破獍獸。以毒樹果。抱爲其子。子成。父母皆遭其食。其類充塞。由彼人中。謀財害命。鬼趣附物成形。今畜孚土成雛。是其餘習

之惡餘報之苦也」正脉曰。佛標酧債。此償何等。當知惟人怪鬼。並由貪習重者多相倾奪。互爲坑殺。此梟鳥等。乃是償斯債耳」謂彼獍梟。前食父母。皆汝負我命。汝還我債也。後破子啜者。我負汝命。我還汝債也。黃帝詔人殺梟祭祀。後世捕梟轉賣。即爲酧錢債也。

風魃之鬼。風銷報盡。生於世間多爲咎徵。一切異類。

婬習爲因。報招風魃。旁爲畜生。受咎徵也」凶衰曰咎。應驗曰徵。惡行所感。將有灾變。先有應兆。如鵸鵌鼓水。鶴舞多旱。鳩喚雨。鵲呼晴。江豚拜風。鼷鼠名人等類。又太華山。蛇名肥遺。六足四翼。見則天下大旱。小次之山。獸狀如猿。白首赤足。名曰朱厭。見則天下大兵。零陵山。有石燕。遇大風起。則飛。風止還爲山石。鵸鵌鳥鳴。則雨。衆鼠群雀。荒儉之徵。異類實多。故云一切。

畜魅之鬼。畜死報盡。生於世間。多爲狐類。

詐因報爲魅鬼。所依盡受狐類。畜死者。正脉云。爲鬼附於妖獸怪禽。如倀鬼附虎。鷄鼠成精等。今已壽終而歿也。狐狸屬。郭氏記曰。千歲狐爲婬婦。百歲狐爲美女。興妖惑人也。

蟲蠱之鬼。蠱滅報盡。生於世間。多爲毒類。

瞋習餘報。成蠱毒鬼。蠱報受盡。畜爲毒類。卽蚖蛇蝮蝪蜈蚣蚰蜒等。咀螫害人也。

衰癘之鬼。衰窮報盡。生於世間。多爲蛔類。

怨習因招癘鬼。散殃作禍。疫癘報終。爲蛔還潛身內。

蛔蟯。腹中虫名。臟腑大小虫也。順則以消段食。違則成結蛔症。

受氣之鬼。氣銷報盡。生於世間。多爲食類。

慢習氣惟憍吝。於人欠負必多。作鬼既受飢虛。爲畜充飽償債。食類者。卽六畜三行。可食物也。

綿幽之鬼。幽銷報盡。生於世間。多爲服類。

誑習夙因。暗爲魘鬼。綿密幽掩報畢。畜招服乘一類易曰。服牛乘馬。又服具二義。一。服乘。如象輿。騾轎。駒輦。驢車等。二。服被。如蠶綿。繭紬。鼪帽。羔裘等。酬其欺誑誣罔債也。

和精之鬼。和銷報盡。生於世間。多爲應類。

因和見精明習。使作鬼爲魍魎雜附精靈物盡。畜爲應時序類。如春燕秋鴻。曉雞夜犬。暑蜩寒蟬。乃至蟄蝮等。和者合也。雜也。此由計因計果。計時計方。執斷執常。執身執邊諸餘邪見所感。

明靈之鬼。明滅報盡。生於世間。多爲休徵。一切諸類。

枉因誣謗明屈良人。鬼作咒明呼名役使。明咒靈鬼報盡。畜生休徵諸類。如靈龜仙鶴。嘉鳳祥麟。日居金烏。月諸玉兎等。諸者。衆也。瞋語也。朱註曰。呼而訴之也。亦可作署曙訓。詩曰。日居月諸。出自東方。正咒感

吉作福降祥多爲休徵邪咒招凶作惡降殃即爲咎徵故以諸類總結正脉曰此習此鬼何幸爲此吉慶畜耶答此鬼由業力故雖被咒所驅使遇三寶咒銷惡罪苦衆祥善類若遇邪咒驅殺盜等未必盡休徵也問此物酬何債耶答或被網羅售賣籠繫玩好或利益人或相吞噉此即酬其債也如鵲噪報喜鴉鳴報凶等

依人之鬼人亡報盡生於世間多爲循類

宿因黨人起訟鬼還傍人傳送人死鬼亡畜隨人育循者遵率馴順也如猫狗鵝鴨猴鴿等從人養育馴擾不休

㊅三結妄推無

阿難是等皆以業火乾枯酬其宿債旁爲畜生此等亦

皆自虛妄業之所招引。若悟菩提則此妄緣本無所有。阿下。結前三趣業報。是等者。躡獄鬼二趣。前云情想俱空。約業因說。如上所明。今云業火乾枯。約業報說。前云九情一想。下洞火輪。身入風火二交過也。是知地獄不獨業火。亦兼風等。又云七情三想。沉下水輪。生於火際。受氣猛火。無食無飲。是知餓鬼不獨業火。亦兼水等。水火如文。受氣風也。無食地種也。此單果論。若兼因果。前已開列。今云皆乾枯者。謂獄鬼二趣。十習業報。火風水苦。受乾盡極也。鬼上爲畜。爲酬宿債。雖云情多想少。流入橫行畜生。重爲毛群。輕爲羽

族。以償先世十習債也。此等下。推諸業果皆虛。上半。妄有。此等者。總指獄鬼畜也。四解脫經。獄稱火途。從火葬名。鬼稱刀途。刀杖驅名。畜稱血途。相啖遍名。雖因十習上中下三品所招業報。皆自逃頑妄想安立。如夢幻泡。非真有也。下半。真空。由自逃理爲咎。貪瞋癡愛發生。若悟菩提覺性。諸妄悉銷殞矣。譬喻經云。有一梵志飢渴。從一善信乞飲。不與恨去。名鬼咒殺。羅漢愍之。語信士言。汝今夜早然燈。勤三自皈。口誦經咒。信士一夜念佛誦經。鬼莫能害。即發恚心。轉害梵志。羅漢曉庇。令鬼不見。梵志得活。信士悟道。報恩經云。摩竭大魚吞商賈舟。衆商念佛。魚還吐出。不遭其難。華嚴云。雖住海水刼火中。堪受佛法。必得聞。清涼云。見聞爲種。八難超十地之階。如法華。八歲龍女海中受文殊教。即變男身成佛果矣。故此佛云。悟則妄緣本空。

無有」

㊂四通前結答。

如汝所言。寶蓮香等。及琉璃王。善星比丘。如是惡業。本自發明。非從天降。亦非地出。亦非人與。自妄所招。還自來受菩提心中。皆爲浮虛妄想凝結。

三途惡趣已畢。三道善趣當升。故此通申。總與結示欲令衆生。轉惡爲善。翻迷發悟。一。悟自非他。二。悟妄非真。分二。先躡前問難。如是下。次。出今答意。又。二一。答自妄習生。如是指寶蓮婬貪。璃王瞋怨。善星見枉并諸衆生。墮落三途十習惡也。自發者。本自循業所

發現也。實該惑業苦。三自招。指業因。自受。指苦果。菩下。二答真心本無妄想者。十習惡業想也。揀前外分十戒善業想也。善屬輕清之淨。惡屬重濁之染。染如冰結。淨如水流。流結相異。濕性體一。實蓮例於性尼成羅漢果瑠王例於闍王。善星例於達多。地獄即入即出。皆成佛果。清涼云。一念幻惡。長刼沉淪。一念幻善。速登十地。在覺心中。若空花耳。問書曰。作惡天降以殃。作善天降以祥。又曰。死生有命。富貴在天。又曰。君子有三畏。畏天命。畏大人。今云非天非人。何也。答。正脈云。衆生心中。無所不具。倘自循何等業。即自發明何報。譬如水中。諸味皆具。成糖醋酒。隨人自造。不從他得。豈同世說自惹官刑。世人雖知禍是自招。酒執官刑。乃是外境。今表三途。皆惟自心。變現妄境。全如夢中。并無外物

故曰。非從天地人與。菩提心中妄結。彼韓歐等。謂佛私造恐嚇於人。何曾夢見斯旨意耶。應知不但三途。現今目前大地山河。苦事樂事。皆虛想結。諸法自有自空。豈待造說云乎哉。」

(庚)四人趣因果。梵語摩嵬舍喃。大論翻人。法苑云。人者忍也。於世違順。人能安忍。孔子曰。人者仁也。周書云。人爲萬佛之靈。孔安國云。天地所生。惟人爲貴。梵語摩嵬賒。文句翻意。項生王經云。諸有所作。先思惟憶念故。婆沙云。能息意。能脩道。得達分。亦莫過人。毘曇論云。何故人道。名摩嵬沙。此有八義。一。聰明。二。爲勝。三。意微細。四。具正覺。五智慧增益。六。能別虛實。七。聖道法器。八。聰利業生。」尅論人趣。亦五差別。一。是五戒。及下品十善爲因。直感其果。二。過去異熟業力。忽招其報。三。是從天仙等勝道中來。四。是從四惡道中來。五。從畜道升。乃償其報。今通二五類也。人有四洲利鈍不同。」正脉曰。人除賢聖示現。諸趣皆通。然其勝劣。無量差別。富貴慈善似天。聰明脩煉。似仙。剛暴。似脩羅。愚痴。似畜生。貧賤似鬼。因繫似獄相似不一。來處亦多。今亦順序而談。」故偏取畜來者。餘並大意該之。」中分三。

㊅一。躡前警起。

復次阿難。從是畜生。酬償先債。若彼酬者。分越所酬。此等衆生。還復爲人。及徵其剩。如彼有力。兼有福德。則於人中。不捨人身。酬還彼力。若無福者。還爲畜生。償彼餘直。阿難。當知。若用錢物。或役其力。償足自停。如於中間。殺彼身命。或食其肉。如是乃至經微塵劫。相食相誅。猶如轉輪。互爲高下。無有休息。除奢摩他。及佛出世。不可停寢。

先越酬及徵其剩。復次者。復前次後。警一切人。不可仍前十習。踏後重惡。又表佛意。警惕世人。於諸畜類

好待而不可過其力。止殺而不可賤其命也。」從是二句明本償先債。謂鬼爲畜酬債潤生償滿卽任。兩無交涉矣。若下五句。因越分反徵。若彼受此酬者。在彼越分。過此所償本債。則此衆生。復以情想均等而爲潤生。還生人中。反徵先遠所過酬償債負餘剩之多數也。剩有餘也。徵索取也。」情想均者。謂五分十習惡問酢滿壽終或轉別生。則可無越若酢滿而不死不轉。則凡人心何以知其當止乎。答喂養不到非禮苦役食噉無度是謂分越。於此不殺善畜。卽爲非分外過越矣。至於死生轉變自有冥王主之何須校慮也。如彼下。次互償業報難休。又二。一償力。復二。一有福力者人償。有力者善業力勝。而施仁義也。有福者處

富貴家。而脩衆德也。彼指負剩之人。下三彼字。謂彼前世之畜人中酧還者。謂彼有力人。彼此欠負。耗散枉害等。彼有福人。彼此濫叨。橫取刦盜等。斯酬此人於彼畜時。越分剩多之餘債也。二。無福力者畜償。乘則不論輕重晝夜役。則非理鞭策驅使。食則不問水草饑飽。處則坑坎泥虫穢惡。斯償彼世畜生餘剩之業債也。人有四揀。一。有德無福。善力者。二。有福無德富貴者。三。有福有德。富貴力善者。四。無福無德。貧賤不善者。如文可了。現見世有守分爲善之者。反生逆子敗家。惡友耗財。怨家官訟。強盜刦奪。六畜災害。斯皆人中索彼餘剩所積債也。又見豪勢爲惡之者。反主好子興家。義男得力。善友生財。外親幫助六畜盛旺。斯皆人中還彼餘剩所有債也。如是彼此酧償前後因果不錯。阿下。二。償殺。亦

二。一。於人中相誅。二。爲畜生相噉。結怨連讐。終無歇日。內分三。初。結前力債易償。謂彼人互償餘直。元所欠剩。不過錢力二種。非欠命也。人則馱脚售銀以償錢。自供使用以償力。畜則乘貨負物以酬錢。耕田耘地以酬力。償足自停。易無難也。」如下。二。正明負命難解。殺身食肉者。謂役力用錢。既酬足已。而復殺其身。食其肉。因此於人畜中。相誅相食無歇。高下。強弱也。強則能食能誅。弱則所食所誅。胎卵濕化。互相上下。隨力強弱。遞相吞食。世有臣弒其君。子弒其父。妻殺其夫。弟殺其兄。春秋時見。皆是此類。前云。以人食羊。

羊死爲人。人死爲羊。十生之類。互來相噉。窮未來際。除下三。開許佛法能除。奢摩。法寶。楞嚴止觀。藏心三昧。返妄契眞。此明自力正因得道也。佛出佛兼僧寶。慈悲神通。不思議力。解冤釋結。此明他力緣了佛性。超脫也。捨此二途。難可停寢。以佛難值。自難成道。殺食生命。可不畏歟。問。經明徵剩畜升爲人。說不越酌畜豈能人。答。一者。經順序談。取畜來者。二。畜之六情四想雖盡。人之五想五情潤生。三。過去異熟業招。四。畜中厭苦欣樂。求人善想得升。如龍受皈戒。象銜花供。牛腰佛相。蛤現觀音。狐獻鮮鯉。犬報主恩。廣詳傳記。畜焉無善得生人耶。

辛二。詳列十類。

汝今應知。彼梟倫者。酬足復形。生人道中。終合頑類。

初句。通爲警省。遠從人墮。近自畜來。業繫苦。相墜升五番。一失人身。累刼難復。汝與衆生。不可不知。故云應也。彼下。別顯本類。上半。因推過去。下半。果報今生。彼者。總出過去因果。梟倫。直指前生畜報。倫。等。輩。序類也。因彼去世貪物。果報爲惟爲梟。應上還彼償彼殺彼三字。酬足者。畜報六情四想業盡。酬償先債已足也。復形者。元因人道五想五情而墮。今還趣向情想均等。復其人道本形也。生有三緣。一。畜債酬足。二。應復人形。躡上二也。三。復人徵剩。如佛標也。此三爲人潤生緣耳。癡顛曰頑。不識德義。毫無倫理故。參雜

也。合。混也。釋有三義。一。宿世多生。誰無善惡。如人負債。强者先牽。故三途業。盡乘其宿善。復還人中。宿善有優劣。故人有高下。二。人道受報。五戒十善正因所招。總報雖同。滿業各異。故分十種。三。今此人道。從彼畜來。乃是餘業旁受。非正戒善業招。然既順畜旁善業感。由不正因。故言衆合。下皆倣此。鳥性顢蒙。本因貪物。利令智昏。倫理不循。人衆頑囂。禮義無識。性情不改。宿習然也。」

彼咎徵者。酬足復形。生人道中。衆合異類。

異類者。依長慶本。天如解曰。咎徵本於妖孽。故餘習

復爲妖異。文句云。婬故妖異。所謂亂倫滅理。正脉云。旱時魃生。頂上口眼。形等小兒。及諸身根。反常變異。況魃是鬼。今已人形。出必兆灾。仍咎餘孽。以婬亂移風易俗。傷化敗名。於人世中。眞恠異也。有本愚類。長水曰。始因貪欲。獄鬼魃形。畜應灾咎。人復愚類。以欲多者。不習別善。但專一境。故招愚鈍頑愚。別者。頑謂知善不從。罔受教誨。愚謂瞑然昏暗。識鈍難明。温陵曰。魃以妖婬迷性。餘習愚鈍不智。合轍曰。魃爲咎徵。人爲愚者。由本貪婬。溺愛不明。事事皆成過咎。畜爲咎徵。雖復人形。猶然愚癡昏鈍。事事不得精明。經云。

使人愚蔽者愛與欲也。直解亦云。婬魄感咎徵者。蓋欲愛本是鈍使。咎徵復有幸灾樂禍之兆。非愚而何。故衆愚類。今會通云。異愚皆可。隨意去取。佛以情理大分判云。婬魄咎畜。人生合當衆頑愚異一類。」

彼狐倫者。酬足復形。生人道中。衆合庸類。

昔因詐習。爲魅爲狐。天如會解云。狐以宿因貪惑人則庸鄙無識。正脉本引依之列釋。合轍云。魅爲狐媚。雖復人形。惟是曲情飾貌。搖尾乞憐。諂世求容。不能自立。所謂因人成事。碌碌庸人也。文句云。多詐故庸鄙可賤。直解亦云。狐魅讒賊由詐而發。詐本庸鄙之

行。合叅庸類。」叅在狠類自用之徒。不受諫曉。補遺云狠者。懽戾性不調也。狐之猶豫性不調矣。庸鄙之俗固多毒害不仁。溫陵曰。毒以虫蟲自昏。故鄙俗無識釋文別本狐倫作庸類。毒倫作狠類。宋雕本皆互異。雷菴云。狐倫因於貪惑。當綴以庸類。毒倫因於貪恨。當綴以狠類。今謂狐習反狠。毒習反庸。是反對報。語曰。既順鬼畜餘習。宜依雷菴毋反。恐後疑議。註詳引明。」

彼毒倫者。酬足復形。生人道中。叅合狠類。

瞋習爲因。報酬蟲毒。文句云。懷瞋。故狠毒不仁。正脉曰。害物無慈曰狠。合轍曰瞋。毒復爲狠者。卽是蜂目豺聲。剛愎自大。甘心奮毒以螫人。而不自知其非也。直解曰。含毒之物。人見畏之。餘習難忘。故叅狠類。會

解曰。毒倫爲狠亦其習之餘也。

彼蛔倫者。酬足復形生人道中。叅合微類。

因本怨習。鬼作疫癘。乘衰附物爲蛔。入復低微下賤陋劣貧寒。卑汚飄薄。雖親附人。人不齒錄者也。

彼食倫者。酬足復形生人道中。叅合彖類。

虛驕之慢。報感餓鬼。由傲物而爲人切齒。傍生食倫以充他飽。因逞氣而自無實。能入復彖類。爲彼輕欺既失威力。奚能奮發。無丈夫志。委靡不振。此猶空腹之餘殘耳。」

彼服倫者。酬足復形生人道中。叅合勞類。

誑魘綿幽。報償服類。今叅勞者。由宿生負乘。僕僕不休。今還被人驅役。爲牛馬走。勤苦不息。如農工民。獨養艱辛。所謂勞力者。事於人也。此亦誑罔餘習。正脉曰。經云酧足。非復酧債。祇爲虫勞耳。」文句又曰。誑他。故勞形酧債。直解曰。服乘之勞未盡。」後二說。非也。」

彼應倫者。酬足復形。生人道中。叅於文類。

因從見習。鬼落和精。叅於人道。微有文章。以邪見徧計。巧飾文詞故。温陵曰。應倫出於精明。故文物不陋正脉曰。通字義。解陰陽。流入文思。不偶人也。直解曰。見習和精寒暄應序。今叅文類。亦應序之餘輝耳。合轍曰。小有才情。通文合禮。與人應接。不失其序。非經

天緯地之大文也。」

彼休徵者。酬足復形。生人道中。叅合明類。枉習業因。使作靈鬼。乘明咒力。提報休徵。占卜禳星。神明福佑。經云。妖孽之師。妄說禍福。人便恐動。心不自正。解奏神明。請乞福佑。今叅明類。亦屬小慧。世智辯聰。知因識果。非仰觀俯察之大明也。」

彼循倫者。酬足復形。生人道中。叅於達類。

訟本依人。鬼爲傳送。通達往來。前知後事。畜招循倫。率由人轉。呼喚隨從。今叅達類。諳練世故。了達人情。非博古窮經之大達也。」

㊦三。總結可憐。

阿難。是等皆以宿債畢酬。復形人道。皆無始來。業計顛倒。相生相殺。不遇如來。不聞正法。於塵勞中。法爾輪轉。此輩名爲可憐愍者。」

阿下。結牒人畜。是等者。咎等十畜也。畢酬者。酬債已滿無餘也。復形者。一。三途報盡故。二。生人徵剩故。」皆下。總判業倒。惑業苦三種現習倒。如惡父聚相續不斷。生殺者。一。貪婬故相生。瞋怨故相殺。二。徵債故相生。索命故相殺。此皆業緣會遇。苦報各自受也。」此下許佛法度除遇佛法解脫。否如汲輪互轉矣。此下通

諭可憐身身相食命命相誅五道四惡狂花亂生佛眼觀之痛哉爲慟合轍曰天竺僧耆域晋惠時來洛陽諸比丘禮域指支法淵曰此菩薩從羊中來又指竺法典曰此菩薩從天中來又僧曇翼生時脅有雉毛故稱名翼因宿聽法華經得脫雉身然則人中五趣皆有不止一類人又不脩復入三途爲鬼爲畜則得人身也甚難失人身也甚易故目此輩真爲佛憫予註此文係十月廿六午夜夢一畢善士賜一羅漢圖有趺坐者有印手者說法者變通者次前二夜夢三世佛金光晃耀四壁懸像或三聖或觀音梵僧授五佛冠戴頂手持楞嚴梵本開示所見彌勒憍梵勢至觀音四聖梵名并解此因日疏本文夜誦金剛三二十徧精誠而致得蒙三寶神力冥被年雖七十五六根猶輕利故筆於此覽者珍重又前九月戒子松崖念佛拾字度日十五前預辭衆至望午偈曰虛度光陰六十一今在祇園直口說天天刻刻念彌陁到此方知真有益語已端坐而逝人生於世速宜念佛脩行

庚 五仙趣因果。梵語茂泥。此翻云仙。老而不死曰仙。仙。遷也。遷入山也。故制字人旁山也。莊子云。千歲厭世。去而上仙。趣者。到義。乃仙人所到之處也。前談人趣雖善。偏取畜來一類。初得人身。猶是下劣。今開仙趣。介人天中。中品十習善因所感。同彼修羅神王等類。亦名神仙。抱朴子曰。求仙者要當以忠孝和順仁信爲本。若德不脩而但務方術。終不得長生也。僧傳純陀。西域人。年六百歲。不衰。唐代宗從之。求留年之道。陀曰。心神好靜。今爲塵境汨之。何從冥寂乎。若離簡靜外。欲望留年。如登木。采芙蓉。其可得耶。陛下欲長年。由簡靜安神。神安則壽永。寡欲則身安。斯術已往。貧道所不知也。據此。脩仙亦以十善爲本。離善不成仙道也矣。溫陵曰。仙者。遷也。能遷人之形神。長生而不死者也。中分三。

辛 一。躡前標後。

阿難。復有從人。不依正覺。脩三摩地。別脩妄念。存想固形。遊於山林。人不及處有十種仙。

阿下。先躡前從人者有二義。一。人無十習惡因。不受三途報來。直從人道脩仙脩天。超登四聖。二。人因十惡果轉三途畜還爲人。人又脩仙。故云復有裴云整心慮趣菩提。惟人道爲能。今既幸得人身。不佛而脩仙天。可不惜哉。前十類人。仙佛俱可發心趣求無一不得。且以仙揀。一。情多想少。頑愚也。二。想多情少。文明達也。三。情重想輕。微柔庸也。四。想重情輕。狠勞也。頑能求道。積累陰德。脫彼蠅爭蟻逐。仙也。愚能求聰。異人出六欲網。天上無不識字神仙。庸能求昇舉。霄漢非轅駒檻鳥類。狠能求神力變化。祛妖伏祟。如純陽劍。微欲求富貴利達。指石爲金。如黃粱夢等。柔欲求長生不死。煉藥燒丹。勞欲求點化人物。苦行通神。文求易寒暑蹈水火。明求畫符咒驅鬼神。達求御風雲。興雷雨。皆仙道術。脩仙若斯。佛天例知。有解不局前十類人。非也。又有解云。仙趣。人道所攝。次於天者。不持戒故。無定慧故。此說亦非。感應

篇云。凡人有過。大小有數百事。大則奪紀。小則奪算。欲求長生者。先須避之。求天仙者。一千三百善。求地仙者。三百善。設無戒善。豈成仙道。正覺。卽菩提本覺真心。不生如來藏性也。不依者。謂不依此爲本因地也。三摩者。卽楞嚴正定。聞思三昧也。金剛觀察奢摩密照也。別下。次標後。上二句。明因。下三句。結果。錯亂脩習。謂之別脩。邪妄想念。謂之妄念。執五陰身中有性命。可以脩養。能令長生。久住人間。不知此身。元是色雜妄想結成。縱留世間八萬刼數。終落空亡。阿含明。迦摩羅仙。鬱頭藍仙。已慶無所有處。得非想定。猶然不趣智慧。不趣涅槃。令背本有常住真心。焉能不墮妄想轉耶。存

想。後五仙行。便是用諸妄想。非銷落諸念者。可比。固形。前五仙行。便是妄認色身。非究竟堅固之比。此句。十仙總訣。山林處者。華嚴十山王中。有一神仙山。此方洞天福地。崑崙閬苑等。純是仙居。卽同分總報。有謂無別總報者。非。十仙句。總結。問。何以十仙。脩皆妄耶。答。有爲貧病苦惱。學仙求富樂者。或爲烟火飲食。學仙食芝吸石者。爲肉身臭穢。羽化登仙者。爲氣血不足。煉氣還神者。爲老死。求不死術。爲壽短。求長生丹。避城市喧鬧。深居山谷。厭塵世應酬。逍遙物外。動止羈纏。求五通自在。有爲濁染。求無爲清虛。如是皆爲妄想而求。邪行而脩。豈若佛教。眞脩正行。自性定也。

㈥二。正列十仙。

阿難。彼諸衆生。堅固服餌。而不休息。食道圓成。名地行

仙。
彼諸生者。卽指前二種人。一。直從人道脩仙。二轉從餘趣爲人學仙。六朝時。虎丘鬼答生公偈。做鬼今經五百秋。也無歡樂也無愁。生公教我爲人去。只恐爲人不到頭。縱然人登帝位。猶求仙術。長生快樂。如秦皇漢武。故此仙趣。進不如天。退又勝人矣。此句。貫下十種。約人也。餘四句。約法。前半。因。後半。果。堅固者。堅久牢固。一期長年。無退轉也。調化飲啄曰服。百千藥料曰餌。去損存益。炮煉和合。丸散膏餅。保養榮衛。不休息者。吞嚥無間斷也。食道成者。服食工夫得手。藥

味道理成効也」地行仙者。雖然不忌烟火。由服延生之物。固元陽駐頽齢百體康壯。壽年延永。猶未得高飛遠擧。止於地上輕健捷行而已。若西域之阿私陁。此方之彭鏡等。是也」殊不知法喜食。禪悅食。甘露漿。解脫味。飽飫法身。增長慧命者也」又此十仙。前五是外脩。從地至天。皆約歩履輕重近遠以分劣勝。行字皆作平聲讀之。後五是內脩。從通至絶。皆約道行薄厚淺深以定卑尊。行字皆作去聲讀也。思知。

堅固草木。而不休息。藥道圓成。名飛行仙。

草木者。紫芝。黃精。蒼朮。白苓。菖蒲。蘇仁等。草類也。松

枝。栢葉等。木類也百卉五菓。根莖枝葉。皆名爲藥。有助延年。盡可餐咽。異前餌者不用烟火。生與熟爲別耳久服身輕行步如飛又或辟穀休糧煉得身輕。似彼鶴飛鳳舞升高越壑。故名飛行。又摸象云。前服餌曰食道。胡麻蓮芡類食所常用故止可引年。此草木曰藥道黃精松栢類藥所常用故乃能輕舉此說亦是漢時劉晨。阮肇採藥天台洞取桃實食之。飲澗水流出一杯。中有胡蔴飯。遇二仙女具饌甚甘美。留宿十日。及歸。已七世矣。無盡曰。草木之有靈者如文殊謂張遇明。汝無禪定。不可學佛賜汝長松。可作俗仙。殊不知阿伽陁藥。觸之。則根結皆消。隨往無礙服之。則萬苦盡除。壽命無量得意生身。飛行自在也。

堅固金石。而不休息化道圓成。名遊行仙

金。謂五金金銀銅鐵錫也。石謂五石八石崑崙山有五色石女媧氏煉五色石補天。又石雖多不出五色石。八色石也。煉金石之藥服之固形。如資中說。二煎五金烹八石接鉛汞養丹砂。七返九轉大還之類。如諸家解煉銀丹者。硫黃炒硃砂。二。栽砂七日三餐砂七日亦名餐火。四。陰煉七日五陽煉七日。蓋曰陰開曰陽六上明爐。過關七日。七洗母七日八。煉母七日。九交母七日此用黑鉛。轉鉛。水銀白砒煉也。鍊金丹者謂黃阿鉛膽礬。峰黃石綠石青大礬煉一晝夜點銀成金也故云七返九還。化道有二。一。化凡身而爲仙骨二。變白石而爲黃金遊行者。一。易形換骨故得上下遊行。得大自在。二點石爲金。故得遊戲人間濟貧恤苦如呂洞賓何仙姑之類。唐雲房語呂仙曰。吾今授子黃白之術濟世利物。何如呂曰所作庚辛。有變異乎。曰三千

年後還本質耳。呂愀然曰。悞三千年後人不願爲也雲房笑曰子心如此三千功滿八百行圓。仙道得矣何仙姑。廣州何泰女也。年十四五。夢神教曰食雲母粉身輕不死因餌之誓不嫁往來山谷其行如飛。朝出暮歸。持果奉母後漸辟穀景龍中白日昇天。殊不知。打開自己知見寶藏證此金剛不壞之身。遊戲神通淨佛國土。無處不在。化度衆生。豈待化道成然後遊行哉。洞山心丹訣云吾有藥號心丹煩惱爐中煉歲年。知伊不變胎中色。照耀光明徧大千。開法眼覩毫端能變凡聖刹那間要知真假成功用。一切時中煆煉看。

堅固動止而不休息氣精圓成。名宅行仙。

動行也。止靜也行住以時。起居必愼也。又動則觀時消長。推步盈虛。靜則形如稿木。心如死灰。氣精者。按

摩調身聚精運氣定性安神。內傳習閉氣而吞之名曰胎息習漱口下泉而咽之名曰胎食抱朴子曰胎息食者能不以鼻噓口吸。如在胎中然。莊曰。純氣之守養生固形。老曰綿綿若存。用之不勤。圓成者所謂煉精還氣煉氣還神煉神還虛也。空行者運用之精氣極神。故能遺形而涉空挾日月跨鶴龍升騰乎四海之表。出沒於十虛之中。如此方列子御風之類。豈知不起滅定現諸威儀不斷煩惱而入涅槃常寂滅相。一切法不可得。本性空也。

堅固津液而不休息。潤德圓成名天行仙。

氣水曰津。涎沫曰液。又齒內泉涌曰津。唇邊涎流曰液。堅固者。口嗽其液。喉咽其津。所謂鼓天池。嚥玉液是也。不休者鼻則呼出吸進口則吐故納新。氣足精充。本固質堅也。潤德者。能令水升火降。上和下睦。精既完備。形亦光澤。功行成德潤身矣。天行者由其不食五穀。不交世欲。與天無異。故使肌膚若雪顏貌如童騰雲駕霧以逍遙。上天下地而無礙若麻姑神仙等類豈知自己性空真水清淨本然周徧法界。身口津液悉與香水海。一脉流通不待固精而後升成法性理。水天也此云天者所謂遊行四天。去來自在。不離四洲十山。等也。此方書明。七十二福

地。三十六洞天神仙所居等處」如張騫。尋河源至崑崙見天宮之類」。

堅固精色。而不休息。吸粹圓成名遁行仙。

精色者。服虹吸霧。飲露吞風。採日月之精華。食雲霞之彩色也。哺咀曰吸。純精曰粹。由常飲以沆瀣氣味。夜半寒冷之氣。咀以星斗精光。故能清虛日來。渣滓日去。精粹無塵雜也。遁行者。神通功行成也。謂我精神流貫而與造化交通。漢武內傳。東方朔遇黃眉翁曰。吾却食服精氣三千年一轉。及骨洗髓三千年一轉。剝皮伐毛。吾生已三洗髓三伐毛矣。所以視天地若蜉蝣等古今。猶旦暮同西域之五遁神仙。貫金石。蹈水火

也。豈知第一義天中。八萬四千天甘露味恒沙性德純粹精水吸之。心光發宣三明六通況復自性靈明照天照地。六根精性元明。徹古徹今。何假吸彼精粹而後通耶。法華解人心七滴甜水。和養精神羅刹女鬼啖一滴頭痛三滴。悶絕七滴天亡。前但漱津嚥液是不知內養也。不了太乙精故。天乙生水故。楞嚴明見聞覺知嘗齅精性。元依一精性天明發經云。如來藏中。性覺精明。今但吸外精色。是不知外養也不了先天元精故。性天真精故。下之內術內應混一合明者。例此二思知。

堅固咒禁而不休息。術法圓成。名道行仙。

咒者。口訣。手印。集福迎祥也。禁者。畫符。揑劍。消灾解厄也。術法者。仙術道法也。如張道陵之神咒靈符。秘

訣。密印。真誥。仙丹。漢董仲舒。春秋繁露祈雨法。必取潔土爲龍。春青夏赤季夏黃。秋白冬黑等道。行者。持咒既久。凝神不動。得其術力。一。堅固其形。二。能成仙道。三役使鬼神。四。摧伏邪祟。五。符咒愈疾。六。律令雨晴。合轍云西域多傳此咒於井中。持誦三年。自能從井飛出。正脉曰。咒稟書符以愈瘡病。禁毒驅魅以利群生。有濟世道心。故名道行也。不知佛頂般怛囉六字明王準提真言。是易老爲少轉凡成聖之心咒。勿依此密語靈詮爲道。非正道也。

堅固思念而不休息。思憶圓成名照行仙。

思念者謂存想頂門而出神。繫心丹田而鍊氣也。」思憶成者。仙書云。初繫心臍輪下。透尾閭。升夾脊。乃至上達泥洹。方以衝頂出神也。」照行者追憶十洲。緣慮三島理二氣陰陽陶萬品。澄凝精思。久而照應。」所謂夾脊雙關透頂門回光返照上崑崙。左繞瑤池右翠水紫府玄臺入九層。」廣成子云。至道之精昏默杳冥。無視無聽。必靜必清抱神以定性體自正毋勞爾形。毋搖爾精慎內閉外。乃可長生。我守其一。中和玄凝。」豈知耳門圓照三昧緣心自在。又不知如來藏性。惟妙覺明圓照法界哉。」

堅固交遘而不休息感應圓成名精行仙。

交會也遘遇也」易云。乾道成男。坤道成女男女遘精萬物化生。此以腎水爲坎男。心火爲離女。取坎填離。降火提水。令其交合。以成仙胎也」感應者坎男離女。匹配夫妻彈指之間兩相感應也。此名水火既濟。陰陽和合。天地絪縕乾坤交泰。所謂龍虎烏兎乃至嬰兒姹女。彼此通胎便能產藥而成丹。丹成而上昇九天矣」精。行者。謂人身中。有一點真精。卽先天太乙之元精。老云其中有精。廣成云。無搖汝精。一得此精。立時成道」盧顯請於裴航曰。兄得仙道。乞一言教。航曰

老云。虛其心實其腹顥懵然。航語曰。心多妄想腹漏精液。虛實可知也。殊不知唯心真如一行三昧不依氣息不依形色不依地水火風唯是見聞覺知精性本元依一識精圓明清淨之體。雖終日行。而不自覺而別求太乙之元精以交遘。非妄而何。

長水曰。世有採陰補陽之術。名爲交遘。吸彼精氣。以固我身此感彼應。故名精行。孤山引仙傳云。彭祖治房術張道陵亦勸人行。正脉曰。用女子爲鼎器。而採陰助陽。內教固闢爲魔論而仙道亦鄙爲下品。此爲投人之欲狂迷者。多惑之。正人君子。絕口遠避也。真誥亦訶赤白之氣。實爲穢惡之事。況天仙婬愛。豈類人乎哉。況前四五六仙。氣精津液。吸粹已成。何第九仙。反治房術行不淨行。婬穢採助。而不攝心內顧。以坎男離女。和合元陽。抱一守雌。乃令谷神不死。而天門開成其剛健中正純粹精行大哉仙道者乎。交光

法師闢之誠是道經云玄牝之門是天地根綿綿若存谷神不死豈在男女遘精哉

堅固變化而不休息覺悟圓成名絕行仙

變化者心愛神通種種變化或水上行或空中坐或入瓶內或處囊中專精脩煉一切世間化理境也覺悟者窮究物化性之終始五行生剋四大隱顯存想不休心隨開悟了法如幻起大變化也如莊子觀化譚子達化邪悟諸業非正覺真悟也絕行者悟通化理留形世間移山倒水改暑易寒由其能大幻化道行絕世故名絕行如劉根左慈等類昔老成子學幻於尹文先生尹文曰有生之氣有形之狀盡幻也造

化之所始。陰陽之所終者謂之生死窮數達變因形移易者謂之幻化。知幻化之不異生死始可學幻矣吾與汝皆幻也何須學哉老成子歸用尹文之言。深思三月。遂能存亡自在翻校四時。冬起雷夏造冰。飛者走。走者飛。終身不着其術。故世莫傳。此之幻化是絕世行也寧知不生滅心。合如來藏。故發真如妙覺明性。一多互現大小雙容也哉海印云習出陽神。改形易質。故云變化。久而心通。故云覺悟。餘仙莫及。故名絕行。資中云。變化不息者。如尸解類道家真誥云。道有陰慶陽慶若煉形道合。呼吸純陽。祇自肉身。次第變蛻。蛻而愈妙。身入無形。所蛻之皮。宛同蟬殼。解變之後。因無骸骨。縱塋墳塚。惟劍寫杖存焉。此陽慶也。若陰慶者。即爲陸仙也。覺悟成絕者。謂絕於視聽。合如槁木等。昔韓

湘子遇純陽因從遊登桃樹墮死尸解來見韓文公文公勉之學曰湘學與公異吟曰青山雲水窟此地是吾家子夜飡瓊液寅晨咀絳霞琴彈碧玉調爐煉白妹砂寶鼎存金虎芝田養白鴉一瓢藏造化三尺斬妖邪解造逶巡酒能開頃刻花有人能學我同共看仙葩公卽爲開樽果成佳醞復聚土開碧花一朶花間有金字一聯云雲橫秦嶺家何在雪擁藍關馬不前公不解湘曰他日有驗後公上佛骨表謫潮州途中遇雪見湘來曰公能憶花間句否公嗟歎湘出藥一瓢與公曰服一粒可以御瘴不久歸西且當復用

陸法師云凡道士道德爲父神明爲母清淨爲師太和爲友却老丹成金鼎煉烟霞之彩步虛聲作瑤天發鸞鳳之音尙論其人歸真上品

宋張紫陽有一僧友能入定出神相語曰今日能與遠遊同往揚州觀瓊花乎曰可共處一室相對瞑目跌坐出神紫陽至時友先到遺花一匝紫陽曰可折一花爲記少頃欠伸而覺紫陽乃拈出一花彼友僧袖手皆空弟子問紫陽曰我則性命兼修聚之成形散之成氣所至之處真神見形謂之陽神彼之所脩欲速見功直脩其性不復脩命故所至地無復形影謂之陰神

陰神不能動於物也」上解出神。故引註擇」前後十仙。五對統收之。初對。熟生藥。次對。外內丹。三對內外養四對外內術五對內外應如文可思」

㊅三。結判同輪。

阿難。是等皆於人中煉心不脩正覺。別得生理壽千萬歲。休止深山或大海島絕於人境斯亦輪廻。妄想流轉不脩三昧。報盡還來散入諸趣。

先結示因果。初四句。脩非正因不依自己菩提正覺心脩皆於心外取境煉故」是等。指十仙。煉心者。仙道雖云養性還元脩心煉氣實是心性依外形色境轉揀非佛教根器境界。色心諸法皆惟自性藏心變現

此是總斷仙佛心性脩煉異也又是等者結上十種脩門各別一二藥食法三四丹火法五六精液法七八咒念法九十交變法煉心二字示其操行總同如持戒積德救濟累功等不正覺者以不達自心真常本性不變三界惟識萬法一體也別得生理者別求長生不老之理也孰知死因生妄生死俱非而乃怖死留生長生為得豈識長僅勝短生終待滅安了無生之至理本常之妙體哉壽下次四句報無實果前一句約壽命功成行滿壽遠命長也標指云人間千萬歲未及四空天一晝夜先德云饒他千萬刼終是

落空亡。安得金剛覺體。般若慧命。亘古亘今。無量壽耶。後三句。約居處。深山。謂五嶽百谷崆峒等。海島。謂四海三島瑤池等。絕人境者。仙傳。崑崙圃。閬風苑。有玉樓十二。玄臺九層。環以弱水三千里。世人俗子。豈能到焉。吳興曰。人中煉心之業。別感仙趣之報。山海經云崑崙之山。廣都之埜。軒轅之丘。不死之國。氣不寒暑。人皆數千歲。此亦衆私同分。非無定處也。斯下。後判同輪轉。初一句總判。十仙皆在生死輪廻數中。未出三界外故。壽雖千萬。但是後死。非眞不死故。猶如松栢後凋。非眞不凋也。次四句。出所以妄想惑業

也。身中本無性命主宰。迷執爲有。生死俱如幻夢。妄起愛憎。不知眞如藏心。性本無生。命還妄立。未超命濁。非妄想何故。黃龍斥爲守尸鬼。玄沙訶爲魂不散死人。一也。」三昧者。謂佛性三昧。眞如法界觀也。長水曰。今經尙斥二乘。不識二本。錯亂脩習。況仙道耶。以十煉法。皆是有漏。退雖勝人。進不如天。縱有戒定。卽戒禁取外道邪定。二也。」報還來者。妄想不眞。終隨業報。福業報盡。墜餘六趣。以仙劣於天。天尙墮於獄畜。況於仙乎。經云。無想諸天八萬歲。福盡還歸諸惡道。三也。有三因緣。判不出輪。」

問脩仙者云釋教脩性不脩命萬刦陰靈難入聖仙釋脩煉何如答仙說性命二俱非真彼指身中神魂爲性氣結命根爲命故云單修性者但得陰魂鬼仙揀非陽魂神仙無長生身形故兼修命者方得輕妙長生之身而誇形神俱妙安知佛所說性是人本有真如藏性乃爲天地萬物本體脩證此性者豈但現諸妙身兼現天地萬物超凡入聖成無量壽得大自在受用豈謂形神不妙二問昔有一僧單脩其性但煉陰神如捕風捉影仙家性命雙脩是煉陽神形神兼妙如張紫陽約僧採瓊花有無證驗爲勝答帶父母軀名陽名神離肉身去並陰並鬼猶如睡夢神遊安分彼陰此陽既去同觀何難於摘僧不採者遊戲觀翫故守戒不盜故無衒惑心故不較勝劣故況入定出神禪流未着法門呼爲播弄精魂鬼家活計小乘不取況大乘乎若果有此僧乃釋家外道具眼高人涕唾視之否則道家妄爲此說以誣僧耳二問佛教無生道教長生經云人中煉心存想固形別得生理壽千萬歲遊止山海絕於人境若不性命雙脩何能形神均妙哉答無生心性也長生身命也真妄常變可知經云不依正覺脩三摩地內外邪正可知又

云煉心生理報盡入趣升墜生死可知徒安止於臭皮囊身固存留於長生痴想哀哉三問佛天仙神四類形神何等爲妙答佛實真性真命稱妙餘皆妄性妄命非妙佛之無爲法性法身也轉識成智報身也千百億應化身也如彌陀釋迦菩薩三乘雖無分段猶有變易性命猶妄無明未盡生死尚存變粗形爲細質易短壽爲長齡耳諸天界內皆意識持四空定果色四禪六欲業果色壽量增減分段生死性命豈妄也天天厭下苦粗障欣下淨妙離況神仙性命豈能真能妙乎仙則戒善無惡神則正直聰明對天爲劣比人爲優四問較僧若何答僧有凡聖高下差別聖則斷惑證真窮理盡性五分法身智慧爲命無漏五蘊住法性土經云因滅是色獲常色等凡則依法脩行明心見性各宗各教品位不同律有戒身禪以定身講以慧身合則止觀諦身賢則法界觀身相則惟心識身性則真空法身容則三密直身淨則佛性體身或六通或三明或八解脫或十八變轉凡爲聖成道證果豈類仙道出神陰虛陽度虛妄想相之可比哉五問請問古德幾人答誌公之於白鶴道人黃龍之於純陽呂仙曇鸞依行十六觀經孫思邈請僧

諷法華等。亡問。爾今云何。答。予秉佛敎。中脩自行。上弘佛道。下化衆生而已。曾於萬安橋。作瑜伽以超溺患。王心賢皈戒法而愈毒疽。屠世相幼男。施食以解怨害。金依仁侍衛。繫念以度親竟。總學佛行。不習出神也。七問。僧務脩性而不脩命。性爲真耶。妄耶。答。此有二種。一未出三界。性證真空。與言稱妙。惑習未除。奪言未妙。身同分段。灰斷形則非妙。二已出三界。法性土身。三空法性。分證稱妙。五住未盡。猶妄未妙。變易生死未斷。形身亦妄。非妙性脩。真妄有殊。命雖不脩。報命隨感。性猶形聲。命猶影響。諸天上品十善。感報超勝。諸仙又北洲人。在諸仙下。報命福樂。反過於仙。因脩十善而感。並非脩命所得。八問。僧無命乎。答。八識爲命。烏得云無。仙釋脩煉各異。耳僧則借假脩真。超越識蘊。命濁悟入藏心。覺明真識。仙家戀假爲真。堅固遺形。惟與長生。如帶殼蜕。豈得自在大解脫哉。九問。何能性命俱真。形神並妙。答。依佛性命而脩。始得真常淨樂。然有三法。先明心見性。次稱性脩證。三功德資成。從性起脩。雖不脩命。真命實報。果感不忒。況形神不妙乎。十問。精氣命也。神性也。僧不脩命。不煉精氣。猶可。心神爲性。何總排斥。況佛形神極

妙奇不煉神曷能至乎答佛成果後謂其性命直形
神妙者就仙言勝耳其實佛果離形神超性命以無
精氣神也佛法報身不從父母胎生有何精也既不
秉此愛欲氣息有何氣也轉識成智出形色外有何
神也仙家以識神爲性精氣爲命佛無此三脩煉何
益言真妙者寄世俗論豈世間人仙神天精氣神之
可形容焉十一問仙家談命固精氣神脩性同釋何
排神識耶答仙談性情妙者須曰東三南二同成五
北一西方四共之戊己還同生數五三家相見結嬰
兒東三木也我之性也西四金也我之情也南二火
也我之神也北一水也我之精也性乃心之主心乃
神之主是皆不出五行惟一識神然非如來藏性真
如心也不斥而何十二問佛指何爲命根答惟識論
煖息識三連持爲命十三問心耶色耶答煖息色法
識乃心法色心連持不斷結成命根十四問真耶妄
耶答色局妄心通真十五問識何妄答相宗八識生
滅妄故研下識陰命濁文義自了經云想中傳命十
亡問識何真答性宗楞伽名真識本經云如來藏中
性識明知十七問識何通真妄答性宗信論生滅與
不生滅和合而成阿梨耶識本經云識精元明能生

諸緣偈云陀那微細識真非真恐迷故真妄雙遍十八問惟心識觀云何脩證答揀去其妄選取其真如分金爐剔鑛存金仙家識神第六意識尚非七八豈可云真十九問仙家精氣神心耶色耶答精液屬水氣息屬風神光屬火皆色法非心性局妄非真原人論云心即轉識見分氣是現識相分從初業識一念分爲心境二分五祖圭山大師判甚明矣二十問識心真妄剖出甚難求成佛道累劫始得念佛求升不免病死何如仙道現得長生答亦約多生功滿未後一生方得推其前世苦修不就死亦多矣豈人人初脩即現得哉我佛六年現成覺也善財龍女亦現證也廣額屠兒放刀亦現佛也亦可例而推矣二十一問焉知初脩必不現得答初脩者前世已成短壽業因此生仙業未圓仙骨未成豈能現得必宿世多生留心仙道苦行功成種長壽業帶來仙骨自然現求遇仙點化仙道現得矣二十二問今有談仙宗道者謂非楞嚴十數之內吾道天仙甚爲高遠答既云天仙在天下矣縱與天齊亦在界內前云十想飛天九想飛仙又十仙中天仙居五既三界中何云高遠古云三花九煉功欠天曹未許標名四大五體報盡地

府難容轉限人於父母肉身不淨分段種子欲獲一
丹點化便能輕舉延年實非易易縱或得之亦不過
暫爲守尸之鬼終落空亡之果而云仙道高過佛道
不在十數豈非謬乎二十三問仙宗書云精有真精
非交遘之精氣有真氣非血氣之氣神有真神非神
識之神故三家相見結嬰兒者化精氣神以爲大丹
所謂煉精化氣煉氣化神煉神還虛此以天地爲鼎
爐日月爲水火陰陽爲化機取後天坎男離女互相
交遘復還先天乾坤父母謂之乾宮交點落黃庭豈
可以精氣神爲言乎答任談玄妙不出乾坤五行造
化煆煉識神堅固妄想圓成長生而已既以生滅妄
想爲因豈能契合佛之真常性命也哉二十四問云
何南岳大師願求長壽仙即答南岳具二種心一丈
夫心如答志公語云諸佛被我一口吞盡又何衆生可
度二老婆心如發願云作長壽仙見彌勒求大乘成
佛道通般若依前一心佛道有所不取況仙道乎依
後一心三途有所不避況仙趣乎幽溪判云二心之
中莫起後心恐人貪生怕死墜落見愛魔網仙道無
成佛法又負三惡何辭學者誡之雲棲記云南岳應
化聖賢爲求成佛發願豈世人寶惜幻軀希冀長生

之比哉。愚者見聞。或起邪見。初學宜依今經。姑置南岳所云。准二師垂訓。學佛道最妙。二十五問。仙道符咒甚靈。釋教經咒難驗。何爲棄仙投佛。答。佛法無驗。今古焉傳。古焚經壇。事足徵也。唐代宗大歷間。道士史華。立刃梯。與僧鬬法。奉旨選應。僧崇慧。常誦楞嚴咒。得力應之。華履刃上。慧亦躡升。往復無傷。慧乃命薪聚火於庭。慧入焰呼華。華慚汗遁避。帝賜慧號護國三藏。出僧史傳。何云佛咒無靈耶。二十六問。道書云。神仙金丹。同佛圓覺。然歟否歟。答曰。彼果以圓覺爲所宗。會金丹而爲圓覺。捨神仙而作金仙。二教一心。何彼何此也。但恐有言無旨。援圓覺爲已助。雖曰同行。意負勝耳。不徒以劣均勝。且將以勝爲劣。所謂無上醍醐。翻成鴆毒也。二十七問。佛何亦稱大覺仙耶。答。諸佛菩薩。爲度衆仙。得名。維摩云。爲五通仙人。開道諸群生。華嚴亦說。但佛說盧火。與仙道各別。謂佛毘盧遮那本尊。內證自覺法界心中。流出東方淨琉璃界藥師光佛。左藥王。右藥上。二菩薩元氣生成六度萬行藥木。恒沙性德芝草。次復流出西方安養樂界無量壽佛。左觀音。右勢至。二菩薩。真精結成五智八智。知見寶藏金石。後復流出中方蓮華藏界釋

迦文佛。左文殊。右普賢。二菩薩。靈神鑄成一大聞熏金剛三昧鼎爐中以不生不滅藏心丹。隨緣不變真性砂爲母。下以奢摩他毘婆舍那止觀炭火燒煉。上面時常。抽去生死煩惱之鉛。添上涅槃菩提之汞。寂滅壇地。四智室門。懸金剛般若經符。捻佛頂楞嚴咒訣。剛藏菩薩。持降魔智杵。火頭力士。執斬妖剛劍而爲外護。一心入禪那中。長養法身慧命丹胎。養火三七。三佛授記。交母成胞。百日。一乘初果初地聖胎始成。二百日三果十地。三百日。四果妙覺佛地聖胎圓成。三三九轉。丹成服之。頓升第一義中。真勝義性天頂矣。即與毘盧佛齊肩。九十五種外道皈依。八萬四千妖魔拱手。法華云。最勝然燈佛。諸仙之導師。時有阿私仙爲王說法華。涅槃。十仙成果。孔雀。諸仙護法。佛之真正玄妙靈丹。豈與今時仙道。虛妄不實假法煉丹。自害害人同哉。二十八」上來二十八番問答。仙釋所要。故爲細辯。學者。慎思之。

(庚)六。天趣因果。梵語提婆此云天。天然。自在。身。光。淨。樂頂。首。尊。勝。十義。無爲曰天然。隨意曰自在。相好之身。照耀之光。清淨。快樂。住居顛頂。首出庶物。極尊最勝也。論云。天者。清淨。光潔。最勝。最尊。

文句云身勝樂勝故名爲天苟非最勝之因豈生最勝之處故天上品戒善禪定以爲因也前云純想生天但有十習善因而無十習惡也正脉云天與仙趣不同世人仙天不分而學仙者附濫於天謂天皆彼祖仙一以仙乃人身而戀長生最怕捨身受身諸天皆捨前身而受天身豈其類哉二仙處人間海山皆非天上四王忉利尚無十居況上界乎況色界乎是知天爲界內最尊勝流迥非仙與神鬼之類評曰彼謂諸天皆彼師祖者西土婆羅門仙皆以耆婆天自在天爲師爲祖此土亦云王子去求仙丹成十九天妄謂無想頂極空處又約處言西域十山四河此方莊子云姑射之山神仙居等佛既分列天仙二趣何可混濫恐有淆訛故重揀辯中開二

(辛)先正列諸天三(壬)一六欲須彌腰項以至空居共有六重天悉有飲食婬欲睡眠三欲故號欲天其男女嫁娶妻妾亦如人間但諸天人皆無骨肉亦無大小便利不淨身放光明無別晝夜報得五通形無障碍色天以下人世以上六欲天爲尊矣中又分二

(癸)初分欲重輕六(子)一四王天

阿難。諸世間人。不求常住。未能捨諸妻妾恩愛於邪婬中。心不流逸。澄瑩生明。命終之後。隣於日月。如是一類。名四天王天

初句人亦二。一。直從人道脩天。二。轉從諸趣爲人求天。故云諸世間也。不下二。法中。首句背覺。不求常住寂滅眞性。出世佛涅槃樂。而以十善爲因。希求世間諸天福樂果也。末下。循業。循諸天業而進脩也。前五句明因。後四句出果。末捨妻妾者。此人雖持不婬戒。而婬有正邪。自己妻妾爲正。他人妻妾爲邪。尙有正婬。邪婬則無揀非學仙。不能離欲。邪正無定也。心不

流者非惟身不敢犯而心亦無一念犯也澄是水湛瑩是金光謂定水不動慧光炯爍也生明者因有一分戒婬正心正則欲念有節意多收斂邪則澄淳寂淨瑩耀朗明能使心地皎潔不污光明洞達也不流戒也澄靜定也瑩明慧也爲後天定慧源本六天福因十善全具而加定慧揀前仙類九想一情等比以學仙者身見最重妄認四大爲自身相孰知四大本非我身妄認六塵緣影爲自心相孰知緣影實非我心妄希百千萬歲爲自壽命孰知長壽一彈指頃縱令捨虛名浮利持戒積德亦不過欲固身形貪圖長

生不死而已。一朝報盡還隨業轉。天則不然。智度論云。欲生天者。須脩五福。謂不殺。持戒。布施。多聞。智慧也。餘經又云。此天上品十善德感。或不殺戒增上功德所感。或一日夜齋戒力感。今惟約欲分者。此六總名欲天。婬欲爲上。人道墜下三途者。貪婬爲首也。人道昇上諸天者。戒婬爲首也。人道求成三乘聖賢者。伏斷婬習爲首也。故此六天約婬重輕分上下耳。又前不求常住。則無出世大慧。是三界通惑。此云邪婬不流。不脩出世戒定。是欲界別惑。命下。上舉十善中。一不邪婬戒。心爲因。下感四王天福報也。人間命終。

天上初生捨人肉身受天化身如十二歲兒於父母坐處兩膝或兩股自然化現即有寶器盛百味食福多白飯福中青飯福少赤飯食已身長與餘天等渴則器盈甘露色亦如飯入池沐浴詣香樹下枝條垂曲取香塗身衣具莊嚴花鬘寶器財物末尼車輦果實樂器各有樹出隨心而取隣句約處離人間地四萬由旬七金山頂與日月齊故云隣也三光天子是帝釋文臣四方天王是帝釋武將日天宮殿天金頗梨所成月天宮殿天銀青琉璃成日城廣五十一由旬月城五十由旬有五種風吹輦轉行天男女與眷屬等在中受五欲樂壽五百歲子孫相承滿足一劫身敗接成千光五百傍照五百下照如長阿含起世經說樓炭經大星七百二十里中星四百八十里小星一百二十

里星是諸天宮宅。俱舍論。大星十八拘盧舍。中星十拘盧舍。小星四拘盧舍。一拘盧舍。六里也。阿含云。大星一由旬。小星三百步。磐法師云。星宿並是諸天宮宅。內有天住。依報所感。福德光現。」四天王者。住須彌腰東面山腰。是黃金埵。天名提多羅咤。翻持國。而爲乾闥婆王。保護東洲。南面山腰。是琉璃埵。天名毘流離。秦言增長。而爲鳩槃荼王。保護南洲。西面山腰。是白銀埵。天名毘流波叉。翻廣目。而爲諸大龍王。保護西洲。北面山腰。是水晶埵。天名薜室羅末拏。唐言多聞。爲夜叉王。保護北洲。四天身長半里。衣重十二銖。半兩人間五十年爲一晝夜。壽五百歲。然亦有中天者。死時五衰相現。四王各有九十一子。金光

明云四王共有二十八部鬼神身量依俱舍衣量依長含壽量依毘曇俱舍及較量壽命經餘如前引

問仙則煉心存想持戒不婬入於深山行久成仙天但不犯邪婬後即升四王天天尊仙果功行近遠報施下上屈申請析答爾誠學淺寡聞妄知佛經意旨今爲詳剖汝疑自決前仙佛云不依正覺二句十仙通惑上句無慧下句無定不依正者邪見外道也不依覺者迷佛菩提心也不脩三摩者遠白佛性定也別脩下四句十仙別惑顯無諸天戒善心也不真曰妄倒思曰念即虛誑妄心也操練曰存緣境曰想後云煉心生理十不休息即身遠邪見也堅久曰固身命曰形後云十種堅固希壽長年又云堅固交遘不休成精如是貪生婬欲愛習豈若天之正心不邪別無十貪惡也遊止山海者怨喧瞋亂陵人傲物即瞋慢怨惡也前云九想一情成仙此一情中已具七矣況十仙道皆心外取境身着四相者哉今天佛云不求常住無佛智慧不求真如藏心湟槃佛性故兼顯天之戒善正知見心揀非仙之邪迷痴見不

正覺想念也。未捨者。無佛禪定。不流者。具佛正戒。舉一不邪婬戒。如正法念經。法苑等典。一不殺戒。例餘十善戒行。無不脩持。故云純想升天。揀非仙之想雜一情。如九遘中。仙則不較邪正。採陰補陽。無論久速三五宵征。天則正而不邪。速而非久。一笑一視。交抱一頃而已。仙天豈不霄壤異哉。澄明者。因十善戒。而生天中諸定慧也。隣日月者。天則生物不息。恩澤無窮。護國安民。慈悲喜捨四方人物。揀非仙則厭喧避靜。躲入深山。不能博施濟衆。同受苦樂。單爲隻身。長生不死而已。

上則已畧明仙。十習具七。天一戒中。已具十善戒。竟次復以天十義。對仙十類。再爲列釋。各別無混。

一。天然義。亦云自然。天則虛空無爲。儒云莫之爲而爲者。天也。老云。天法道。道法自然。非八仙之堅固思念。不息憶照。有爲行也。

二。自在義。亦是徧至義。天則此界他天。行空自在。儒曰。天視自我民視。天聽自我民聽。非四仙之堅固動止。圓成氣精。但能飛空。而不至天也。

三。首義。易曰。有天地。然後有萬物。仙落人物之中。天升上首。故天食酥陀。青黃赤白。如瑜伽論。及餘經說。仙但服餌。如菊茶蔴飯。雪藕水桃。此等食道。名地行仙。起世經亦云。人仙。粗反

食六天。細分食。色空天。法喜禪悅食。天上。仙下。可知。

四。頂義。書曰。博厚配地。高明配天。天則上品善果。住居高頂。頭等精色。仙則中品善因。處在山海。吸粹始通而已。

五。勝義。語云。惟天爲大。故天勝仙劣。又云。天之爲天也。純亦不已。前云。純想爲天。九想一情爲仙。如一貪生固形情中。即具十固貪情。謂貪餌草。金。動。津。色。咒。念。交。變也。又一虛誑煉心想中。亦具十不休息妄念。謂食。道藥。道化道。乃至感應。覺悟也。次一別得生理。身邊邪見識內。亦含十邪見取。謂地。飛遊。空。乃至精。絕行也。再一瞋慢休止深山情內。亦含十種瞋慢山林海島處也。仙一情中。雜染如此。至論天也。一不邪婬戒中。十善十戒皆具。如華嚴十善業道。業報差別經說。雜含齋經。並明八關齋戒。生六欲天。又須具脩五念五法。謂念佛。法。僧。戒。天。及信罪福受齋戒聞善法。脩布施學智慧也。既一戒德。中正精純。餘諸戒德。無不純潤。故天第一最勝。而仙但爲天上衆侶。遜讓天一籌也。

六。尊義。易曰。天尊地卑。老曰。人法地。地法天。天法道。道則高美。若天不及。仙中咒禁術法。豈及天中善法堂前。般若經法。尊勝咒訣。故天地之道真常。日月之道真明。而仙道術法豈能

久常而恒明乎。尊卑可知。

七。身義。毘曇云。欲界六天。身皆四色。初受生時。若見紺花。則身紺色。赤白黃花。身色亦然。瑜伽論云。諸天形色。殊妙適悅。其身內外。皆悉清潔。無有臭穢。若人身內。多有不淨。塵垢筋骨。脾腎心肝。彼天皆無。復有飲樹。流出種種甘美之飲。又餘經云。諸天欲飲。甘露盈杯。百味俱至。豈若仙之凡夫肉身。採摘松腴栢子。靈芝仙草。戀遺形耶。

八。光義。長阿含云。螢光不如燈燭。乃至積火。不如四王宮殿衣服身光。智度論云。欲界諸天。以燈燭明珠等施及脩戒定等業清淨。故身常光明。不須日月所照。豈若仙之點石為金。遊行化道。身無光耀者乎。

九。淨義。因果經云。天人身淨。不受塵垢。有大光明。心常歡悅。無違意事。由持不邪婬戒。及十善戒。淨明法故。智論引經云。若人布施持戒。清淨小勝。厭患家室好聽經法。供養善人。生四天王處。餘五天例知。豈似仙之交遘。採補填取。不斷婬機。不淨欲習哉。

十。樂義。瑜伽論云。天欲受用樂時。隨欲隨業。應其所須。來現手中。又彼諸天。衆妙五欲。甚可愛樂。惟發喜樂。常見可意色。常聞歌樂聲。常齅微妙香。常啖美好味。恒觸最勝觸。常為是樂。引意度時。恒無疾病。亦無衰老

又此或自化樂或他化樂豈比仙之堅固變化覺悟成樂名絕行耶上統十四料揀高下又涅槃明天五義一晝天上晝長夜短二無愁悶常受快樂三明破黑暗惡業黑暗悉除善業明朗顯故四吉祥無凶災五日天光如日明故婆沙論八義謂最勝最樂最善最妙最高光明恒照恒游戲故瑜伽十義謂身殿食飲衣乘寶具花鬘香樂皆非人世能及而十仙道豈及三界天道也哉仙之虛而不實屈者非屈天之約而原泰申者又申疑難宜冰消矣

問無爲道理人天三教有差別否答人君恭已正南無爲而治如魯論天道不見而章無爲而成如子思說儒道寂然不動無思無爲如易繫仙道恬憺寡欲虛寂無爲如老子統約理境佛道真心常住法性無爲約心性說

問出世四聖對世人天脩證云何答人則五戒欲天十善色天四禪空天四空聲聞羅漢戒定慧學脩四諦觀苦爲初門趣寂無爲辟支緣覺十二因緣集爲初門還滅無爲菩薩賢聖六度萬行道爲初門覺性無爲如來佛果一真三覺滅爲初門涅槃無爲揀非人道有爲天道虛空無爲也

問五乘教人云何答小教二乘人諦緣觀證我空無爲性大乘分教相宗

人。惟識觀證我法二空性如。教空宗人無相觀證三空無爲性。一乘性宗終教人。滅心觀證真如性空無爲。頓教人。真性觀證寂滅性空無爲佛乘。圓教人。法界觀證一真法界。第一義性空無爲。五教四聖。並人脩證竪出橫超。隨機宜便。故般若云。一切賢聖皆以無爲法而有差別。汝疑仙勝於天者謬。仙尚不及於天。況羅漢菩薩。上以至佛乎。人謂仙道勝佛。迷謬甚矣。

正脉。問。轉生何反勝於長生。答。十仙長生。如脫弊垢之衣。而換珍繡之服。勝劣天淵。愚夫扭於戀身鄙習。倒謂長生爲勝耳。況天化身殊妙。豈同仙之胎身穢惡也。

問。仙可成佛耳。答。六凡四聖。皆惟心造。仙著仙境爲樂。福報盡墮惡趣。仙若回向出世心。天升天心。聖成聖樂。二乘則羅漢支佛樂。大乘則菩薩樂。一乘則佛果。如洞賓之於黃龍。十仙之於涅槃。仙道既爾。天道例知。

㊀二忉利天。

於已妻房。婬愛微薄。於淨居時不得全味。命終之後。超

日月明。居人間頂。如是一類。名忉利天。於下。先因妻者。揀前正房一妻有妾也。微薄者。減少疎淡。揀前不捨恩愛頻數濃厚也。淨居不全味者。戒善定慧學勤。間有一念正婬欲心起時。忽起忽滅。而無多念。始終全分。揀前但犯婬味。心不流逸。妾念猶多動也。命下。次果。超日月者。高過四萬二千由旬。人間頂者。居須彌頂。離人間地。八萬四千由旬高故。梵語忉利。此翻三十三天。四方各有八天宮殿。并中間帝釋天王宮殿。並列而居。故名三十三天。正法念經二云。一。住峯。二。住山頂。三。善見城。四。鉢私陀。五。住俱吒。六。雜殿。七。歡喜園。八。光明。九。波利樹。十。險岸。十一。稚險岸。十二。

摩尼藏。十三。旋行。十四。金殿。十五。鬘影處。十六。柔輭地。十七。雜莊嚴。十八。如意地。十九。微細行。二十。歌音樂。二十一。威德輪。二十二。月行。二十三。閻摩婆羅。二十四。速行。二十五。影照。二十六。智慧行。二十七。衆分。二十八。住輪。二十九。上行。三十。威德顏。三十一。威德炎輪。三十二。清淨。中帝釋天。堂閣名皮禪延。城內七市。米穀飲食。衣服。衆香。戲女。工巧華鬘各有市官。天子天女。往來貿易。雖作是事。無取無與。脫欲所須便可提去。是善見城。又有天州。天縣。天村。周圍遶布。城外四面四苑。東衆車苑。諸天車乘。南粗惡苑。諸天戲器。西雜林苑。雜受欲樂。北喜林苑。極樂喜見。又東北。圓生樹。花香順風百旬。逆風半百。西南善法堂。議論人世善惡諸事。此亦舉一持不婬戒。以例十習戒善皆具。正法念經云。持不殺戒。得生四王。不殺不盜。生忉利天。齋經云。一日一夜。八關齋戒。力感華嚴業報等經。亦明上品十善所感。雜阿含云。施勝妙衣。及愛念物

施衆妙香。三施諸美食。四不殺生。五不貪嗜。六不懈怠。七節飲食。八施貧人食。九執節卑遜。十或見僧尼。聞佛正法。一宿受齋戒等善因。並生天上。宮殿隨身。身皆金色。受天勝樂。瑜伽論云。天有四種宮殿。金。銀。頗胝。琉璃所成。種種文彩。窗牖羅網。末尼綺錡。周匝放光。共相照耀。智論云。昔槃羅門姓憍尸迦。與知友三十二人。共脩福德。命終皆生須彌山頂。憍尸迦爲天主。三十二人爲輔臣。淨名疏。昔迦葉佛滅後。有一女人。發心脩塔。報爲天王。三十二人助脩。報爲輔臣。中阿含云。本爲人時。布施飲食。燈明錢財。故名釋提桓因。此云能天主。於一座間思千種義。故名千眼。三

十三天爲主。故名因提利。長阿含云。於諸佛所。淨脩梵行。命終生忉利天。增益五福。謂壽色名稱欲樂威德。忉利天身長一里。衣重六銖。人間一百年。爲一晝夜。壽一千歲。亦有中天死後五衰。(一頭上花萎。二腋下出汗。三衣裳垢染。四身體臭穢。五不樂本座。佛譜云。忉利天身皆長百五十丈。惟帝釋身長三百丈。由是過去偏脩恭敬業故。瑜伽論云。忉利天身自然光曜。暗相若現。乃知晝去。夜分方來。便於天妙五欲游戲之中。懶惰睡眠。異類諸鳥不復和鳴。由此等相以表晝夜。)問。忉利地居。未能空居。由不脩定。經無定意。云何以定釋前二天耶。答。前云。邪婬不流。若無定心。何令性靜神逸。溫陵曰。猶有室欲。使愛水不流。湛性澄鑒次云。婬愛微薄。戒也。淨居。定也。不

得全味慧也熏聞引智論三味一出家味二讀誦味三坐禪味今是坐禪淨居得味故於欲愛不味著也迹知四王忉利並已創脩欲定但居始初分地然成粗細住境而在夜摩兜率耳非前二天絕無定也如經文細察之又正法念經明帝釋是須陀洹初果不入六塵欲流而入法性聖流非定而何瓔珞經又云帝釋功德衆行當於普忍界中作佛豈天帝釋具戒定慧汝何以前二天竟作凡天觀耶二答問通妨兩番審明

㊀三欝摩天

逢欲暫交去無思憶於人間世動少靜多命終之後於

虛空中。朗然安住。日月光明。上照不及。是諸天人。自有光明。如是一類名須燄摩天。

先因脩上二句。戒善心重。不逢欲境。婬念不生。彼此相逢。欲心忽動。然亦暫了一時念耳。實無留戀交情。去卽釋然。不復追想也。下二句禪定心輕。動少靜多者。戒動婬念減少。欲定靜心益多也。前後對揀。四王動多靜少。忉利動靜均半。亦可初天動而無靜。次天動多靜少。三天動少靜多。四天靜而無動。故此天中。不但專行戒學。兼學坐禪。欲定勝前。已得粗住境也。

命下。次果報據正法念經。不殺不盜不邪婬戒功德

增上。能生此天。準餘經論。亦是上品十善兼學坐禪。粗住欲定所感。或亦八戒十戒等諸功德所感。空中安住者。此上四天。俱名空居。空中有地如雲。高過須彌山頂一倍。以欲摩天。定力勝前。婬戒地故。日月照不及者。離忉利天。八萬由旬。（去人間地。十六萬由旬。）以前戒光。不及此定光故。自有光者。諸天人等。身衣宮殿光明相接互照。此天戒定二光增勝。慧光亦從心增明矣。梵語須欲摩。此云時分。時時唱快樂故。論云。隨時受樂故。或云。受五欲境。知時分故。清涼云。須夜摩。唐翻善時分。又翻妙善。須者善也。妙也。夜摩。時也。大集經

云。此天用蓮花開合。以明晝夜。又云。赤蓮花開爲晝。白蓮花開爲夜。故知時分。隨此時別。受樂亦殊。身長里半。衣重三銖。人間二百年。爲一晝夜。壽二千歲。中天死哀如前。後諸天中。例知。問。諸天欲事。有差別否。答。正脉偈云。四王忉利同一道。歌摩執手。毗率笑。化樂相視。他暫視。此是六天真快樂。俱舍頌云。六受欲交抱。執手笑視。婬。阿含云。四王交。忉利抱。歌摩相近。毗率執手。化樂熟視。他化暫視。起世經云。四王忉利。根到暢適。但出風氣。夜摩執手。毗率憶念。化樂熟視。他化共語。魔王相看。立世論云。四天忉利須和合。夜摩相抱。毗執手。化樂共笑。他相視。前重後輕。樂似有。問。與人同異。答。世間女人。以觸爲樂。男子不淨出爲樂。欲界諸天泄氣樂。有天至死無欲者。如諸經論。正脉。問。空居諸天宮殿池樹。皆何所居。答。雖無地界。然七寶琉璃。與大地無異。但欲下時。卽

虛豁無礙例如人間大地聖賢天仙神鬼皆能上下。虛豁無礙。經律異相云。燄天宮殿。爲風輪所持。在虛空中。衣從樹出。明淨光曜。有種種色。身體有光。不須日月。由宿身口意善。燈燭明珠等施。持戒禪定等業。生燄摩天。忉利天光。所不能及。出長阿含。樓炭。華嚴。及智論等。

(子)四。兜率天。

一切時靜。有應觸來。未能遠戾。命終之後。上升精微。不接下界諸人天境。乃至刦壞。三灾不及。如是一類。名兜率陀天。

先因。一切時靜者。謂於一切時中。禪居清淨欲定又

勝於前。細住境也」較前三天。此天靜而無動。望後二天。此但身靜。下品也。化樂天。但心靜中品也。他化身心俱靜。上品也」又以定慧對較。三天定而無慧。四天定多慧少。五天定少慧多。六天定慧均等。問。四王尚云無慧。答。前天。二三微薄。後天。五六濃厚。可謂慧無矣。應觸未遣者。在我全無一念婬心。在彼婬境自來強逼我不能拒。應酬彼觸而已。較下樂天嚼蠟。此於交時不能無味者也」命下。次果二初別明。又二先外天。上升者高過須彌二倍。升上忉利天。十六萬由旬也。巧妙曰精。細絕曰微。此天境妙。非比下天粗疎境界。以下界天。心惟危

雜染粗濁。揀顯此天。戒善定慧道心。純一精細。微妙絕美毫無穢惡也。不接人天境者。此天離人間地。相去三十二萬由旬。有地如雲。於上安住也。此四句文正明彌勒二院之外。而有業報一天。乃有漏業果所成。是爲總報天也。脩十善等業者。得生彼處以是有漏果故。三灾可壞。雖然同居一天。若以總報。望於外院。尚如仙凡之隔。況內院乎。如合轍觧。故此上升精微。不接下界。通指一天言也。乃下。次。內院。卽補處菩薩所居住也。乃至者。超略詞。刦壞者。成。住。壞空。四刦數中。第三名也。三災者。水。火。風。大三灾也。火燒初禪。內有

覺觀火擾亂故水滛二禪內有喜水擾亂故風括三禪內有出入息風擾亂故。不及者。謂縱刦壞三禪。而菩薩院處。三災不到。未嘗壞也此二句。兼明補處寄居之地。乃無漏報土。是爲別報。天若五那含之寄居四禪也。此有內院外院總五十重。每一重有五百億天宮。內則四十九。外則一也。彌勒菩薩所處大摩尼殿。居其中焉。以是過未聖人後得智所現故。上生經云。今此天主名曰彌勒是也。已具三品九類行者。念念發弘誓願。得生彼處。以無漏力。三災不及。至外一院。由第九品中。一分不精進者。所生之處。七日已後。

彌勒菩薩。放光。雨花。引入內院小摩尼殿。尋爲說法發起精進力故。然後引入末底內院。如雷菴明。又經律異相云。兜率天宮。風輪所持。在虛空中。王名善喜。後身菩薩。多生此天。下天放誕。上天闇鈍故。智論云。下地結使厚濁上地結使數。利兜率不厚不利。智慧安隱。又下地命短。終時佛未出世。上地命長。壽數未盡。佛又過去。此天時命等故。又佛居中道。兜率於六天爲中故。」問。何爲不通總明。而分外天內院耶。答。前文接上一切時靜。上升精微。故屬外天。凡夫報生。三災刦壞。有漏業果故。後云。乃至刦壞。三災不及。故屬內院。聖人補處。三災不及。無漏報土故。」問。何不獨明本天。而又因總顯別耶。答。凡聖有殊。漏無漏別。今雙明者。佛欲借兜率天徑。令進升菩薩補處。假欲界定行。令超脩四禪那含。例彼華嚴。地獄蒙光天子。上生兜率。頓圓十地。經意本如是也。」問。云何求生。見彌勒耶。答。一。上品十善。二。慈悲喜捨。三。大乘禪定四。發願求見。以此四法。脩行無間。一食繫念。七日得生。玄奘三藏云。同居欲界。其行易成。審昔三菩薩日觀脩升。是也。」

如是下。二。總結梵語兜率陁。智論云。秦言妙足。西域記云。覩史陁。唐翻知足。於五欲境。知止足故。舊云兜術陀。清涼疏。翻喜足。佛地論云。後身菩薩。於中教化。多脩喜足之行故。得少意悅爲喜。更不求餘爲足。」准諸經論。此亦上品十善。欲定細住所感。正法念經。身三口四。七支戒品。增上功德所感。或亦八戒十戒等功德力。能生此天。身長二里。衣重一銖半。人間四百年。爲一晝夜。壽四千歲。（經律異相云。飲食。衣服。歌舞。身色。光明。勝前歌天。）

㊀五。變化天。

我無欲心。應汝行事。於橫陳時。味如嚼蠟。命終之後。生

越化地。如是一類。名樂變化天。

我下。因也。勝前有二。一者。不但有應觸來。猶順從之。未能無心。違戾不應。而且我今超前少欲。亦且無心。揀前有心。未免應觸行欲事也。二者。不求自至。名曰橫陳。謂有婬境。現前逼拶。力不自由。我實究竟無心。故全無味。如嚼蠟然。宋玉賦云。怵惕之心。徂之床。橫自陳兮。君之傍。合轍曰。橫陳者。橫列於前也。司馬相如賦云。花容自獻。玉體橫陳。詩云。迴眸百萬自橫陳　蠟性本淡。嚼實無味也。此以二意。勝倍於前。由成欲界中定。進脩未到地定境也。未到定者。亦云未至。由其未入根本定故。止觀云。若端坐攝身。調和氣息。泯然澄靜。身如雲影。虛豁清淨。而猶見有身心之相。是則名為欲界定也。從此已去。忽然不見欲界定中。

身首衣服床舖等事。猶如虛空。冏冏安隱。身是事障。事障未來定。障去身空。未來定得發。是名爲未到定相。此名化樂他化二天因果。」命下果也。越化地者。地處也。越化二意。一。超越下天報境。二。自能變化樂具。亦可。一。超越下天無化。二。自居化樂之地。意謂下界諸天。各有報境。福隨厚薄。於五欲境。未自在故。生此天者。福皆濃厚。自能變化五欲境故。隨意受用。高挑率天三十二萬由旬。離人間地六十四萬旬矣。樂變化者。梵語須涅密陀。法苑須涅蜜陁。此云樂化。樂其自所變化諸五欲境而受用故。亦云善化。清凉引論云。樂自變化。作諸樂具。以自娛樂。又但受自所化樂具。不犯他故。名善化也。瑜伽云。變謂轉變。變粗爲妙。化謂化現。無而忽有。謂彼諸天。唯爲自己。非爲他故。而自變

化諸欲塵境。或尼摩羅。智論。秦言化自樂。謂自化五塵。而自娛樂故。此是上品十善。兼成欲界中定所感。身長二里半。衣重一銖。人間八百年。爲一晝夜。壽八千歲。經律異相云。化樂天宮。風輪所持。在虛空中。有地如雲。王名善化。相視成欲。三法度經云。共語成欲。正脉云。此天心拘自化。因果俱劣後天也。

㈦六。他化天。

無世間心。同世行事。於行事交。了然超越。命終之後。徧能出超化無化境。如是一類。名他化自在天。

初。因勝前。亦二。一者。不但應汝行事。而且戒定持心。一意希求上界。絕無餘念。好樂世間情欲之心。但隨

世間。權同夫婦。行有妻室事而已矣。二者。不但味如嚼蠟。而且行夫婦事。燕婉交合之際。了不干涉。毫無沾染也。經律異相云。暫視成欲。三法度經云。共女相視成欲。起世經云。他化共語成欲。樓炭經云。但念便成。則此一視一語一念。卽是行交超脫意耳。以此二意。倍勝前天。由成欲界未到定境。進脩初禪根本禪定。離欲麁散。求升色界天也。」命下。二果化無化者。化卽第五天。雖有異熟報境。樂自變化受用故。無化。卽下四天。四天用異熟境。不能自化五塵受用娛樂故。高過前天。六十四萬由旬。去人間地。一百二十八萬

旬矣。他化自在者。梵語婆舍跋提。勝前亦二。一此天他化。勝前自化。二此天因心超豁。解脫勝前。心自化果。清涼疏引論云。令他化作樂具。以自娛樂。顯已自在故。瑜伽云。由彼諸天。爲自因緣。能變化樂。爲他因緣。亦能變化。故於自化。非爲希奇。用他所化欲塵。方爲富貴自在故。或云波羅尼蜜智論。秦言他化自在。此天奪他所化。而自娛樂故。亦名化應聲天。（俱舍云。樂受用他所變五欲境故。以有自在力。遣他變化。而自受用故。）經律異相云。他化天宮。在虛空中。有地如雲。亦爲風輪所持。王名自在轉集他所化。以自娛樂也。又名愛身天。於欲界中。獨得自

在飲食衣服玉女事並同前光明勝前樂天此亦上品十善兼成未到地定所感身長三里衣重半銖人間一千六百年爲一晝夜壽一萬六千歲

問台家別行疏云欲界頂天即魔王天然歟否歟答事理不然欲頂二天一正天他化自在也二魔天瑜伽云第六天上別有魔羅所居天宮即他化自在攝經律異相引阿含樓炭等經智度論等明魔天宮在欲色二界中間魔天猶如石磨壞諸功德城廣六千由旬宮墻七重一切莊嚴猶如下天身無骨肉不淨便利天女不產無盜賊侵不說自他善惡安立圖引因本經云梵王天下有魔羅波旬宮在他化天上魔天衣重半兩六十四分之一壽三萬二千歲前觀音現自在天身前云上品魔王下云此名住世自在天魔又云發邪思囚立熾塵果背涅槃城生天魔種智論云天子魔欲界主深着世樂故生邪見憎諸賢聖涅槃道法涅槃經四依菩薩驅逐魔云天魔波旬若更來者當以五繫繫縛於汝準知他化魔天各自一

類分也。
問身量壽量諸說同否。答經論各別。隨情取捨。一經律異相云。四王身長半由旬。衣長一由旬。重十二銖。壽五百歲。以人間五十年。爲天一日夜。五百歲。卽人間九百萬歲。三十日爲月。十二月爲年。男婚女嫁。交成陰陽。忉利身長一由旬。衣長二旬。重六銖。壽一千歲。人間百年。爲天一日。計人間數。三千六百萬歲。相近氣成陰陽。欲摩身長二旬。衣長四旬。重三銖。壽二千歲。人間二百年。爲一晝夜。計人間數。一億五千二百萬歲。抱成陰陽。兜率身長四旬。衣長八旬。重一銖半。壽四千歲。人間四百年。爲天一日。當人間。六億八百萬歲。執手以成陰陽。變化身長八旬。衣長十六由旬。重一銖。壽八千歲。人間八百年。爲一晝夜。當人間二十三億四千萬歲。熟視成陰陽事。他化身長十六由旬。衣長三十二旬。重半銖。壽萬六千歲。人間一千六百年。爲天一日。當人間數。九十二億一千六百萬歲。暫視成其陰陽。教乘法數。依阿含經。亦同此說。二文句佛諸並云。四王身長七十五丈。約周尺等。一拘盧舍四分之一。忉利身長一百五十丈。半居盧舍。惟帝釋身長三百丈。一拘盧舍。與兜率身相等。欲摩身

長周尺。二百五十五丈。欲率身長周尺。三百丈。化天身長周尺。三百七十五丈。他化身長四百五十丈。此上二說。恐人驚疑不信。故疏不引。疏文獨依法界安立圖者。事理相當。見聞生信。故引證釋。今重出者。慮後有諸閱彼研此。未免淆惑。復爲判決耳。

㈣二。判欲界名。

阿難。如是六天。形雖出動。心迹尚交。自此以還。名爲欲界。

如下。先總判。動含二意。一。出前人仙散動境界。六天具十善戒。兼脩欲界定故。二。單約欲心躁動。世人無能節制。喻如瀑流逸火。醉象狂猿。昏逃累墜。難可控御。六天節動。漸至於靜。文云出耳。初天且止外動。二

天內動亦減。三天遇境方動。四天境迫不違。五天交心無味。六天形合心超。皆離欲中諸亂動也。心迹交者前四天。迹兼心交。以有味故。後二天但是迹交。以心無味故。經與俱舍四句揀之。一形交心不交。此經六通五也。二心交形不交。俱舍後二也。三心迹俱交經與俱舍前四也。四心迹俱不交。初禪已上也。又出謂離人界。揀仙未出離也。動謂身飛舉。揀人不能飛也。經律異相及法苑中。並引樓炭經云。六天具有十法。一飛來無限數。二飛去無限數。三來無礙。四去無礙。五身無皮肉血脉。六體無大小便利。七身無疲極。

八天女不產九天目不瞬十身心隨意青黃赤白衆色心好身色隨現又云心迹交者交事固同心迹甚別人仙二道俱屬父母遺體前云煉心固形壽千萬歲別得生理入深山島今此六天皆屬化身無骨起世經云一切諸天有十別法一天行來去無邊二行時去來無礙三天行無有遲疾四行時足無踪跡五天力無患疲勞六天體有形無影七天無便利八天無涕唾九天無筋脉皮肉脂血骨髓十長短赤白大小粗細隨意能現又諸天身充實洪滿一齒白方密二髮青齊整三采輭潤澤四身有光明五具神通力

六騰虛飛遊。七眼視無眴。八瓔珞自然。九衣無垢穢。十諸天皆有此十不可思議。自下。次結名。六天因中果上。雖然輕重各殊。總未離於男女欲樂。亦未至於心迹不交。是故同名欲界。又自此天以下。直到阿鼻。皆欲界攝。稱爲五趣離居地也。

問。小乘尚依佛教。脩無漏道。九想不淨觀等。方能離欲。世間凡夫。苟無定慧。散心五欲。何令無心。同世行事耶。答。六天果報。由十善得。外兼定慧功德熏成。前疏已詳。今再引天台大師云。六欲天業。十善爲本。若兼護法心。生四王業。若兼慈化人。生忉利業。兼不惱衆生。善巧純熟。酸摩生業。兼脩禪定。麁細而住。兜率生業。欲界定。變化天業。未到定。他化天業。此等離欲法道。前具陳矣。今經止約欲事重輕。分六天者。意義有二。一。生死輪迴。欲愛爲本。根本若傾。枝葉自悴。阿難悞墮。發起教緣。故前後文。呵欲戒婬。偏策衆生。爲

先務也。二。不婬。十習善因之一。約此一善以分六品而對六天。則餘九種戒善皆然。戒善心定。定慧心增。由此十善三學。心心互嚴無盡。故舉一不婬戒心。以明六天高下也。問。諸天壽命長短。定不定否。定散報盡。墮諸趣否。答。壽數固定。亦有中天。前已引釋。若進修者。隨善隨禪。下下轉升上上。戒禪若不進修。福盡散入餘趣矣。問。六欲亦能得涅槃否。答。婆沙論說。六欲天中皆有教放逸鳥。實語鳥。赤水鳥等。常與諸天為師。訶責放逸。正法念經云。此諸鳥等。本為人時。於三天下。作教化師。諸天本是所化衆生。由信受其化故。布施持戒。今得生天。其鳥本為師時。為名利故。破戒。其心不實。今作天鳥。然由教化微善力故。今得生天。由本化師。故與諸天為師。若見諸天放逸。即來訶責。諸天見聞。各生慙愧。改不故逸。智論問。欲界諸天情著五欲。難可化度。菩薩何以不生人中。而生彼天。答。諸天著心雖大。菩薩方便智力更大。經云。忉利天上。須浮摩樹林有聖人。能捨五欲。在中止住。化度諸天。兜率天上有補處士。常得聞法。容跡金剛。在四王天。權化衆生。仁王偈曰。善覺菩薩四天王。權化衆生遊百國。離達開士忉利王。現形六道千國土。明慧空

照欵天主應形萬國導群生。欵慧妙光大精進。挑九率
天王遊億國勝慧三諦自達明。化樂天王百億國。法
現開士自在王照千億上敎一切。華嚴梵網。忉利說
十住欵天說十行。兜率天說十向。他化天說十地。惟
梵網。化樂天說十禪定。涅槃云。欲界煩惱有二愛心
一者。欲愛二者貪愛。善男子等。觀是二愛至心訶責
已。得入涅槃。又是欲界得能訶諸粗重煩惱。所謂慳
貪嗔妬無慙無愧。以是因緣得入涅槃。又欲界道。其
性勇健。得向果故。故此欲界有中涅槃色界中無。中
涅槃者。凡有三種。上者。未離欲界便得涅槃。中者。始
離欲界。未至色界便得涅槃。下者。離欲界已。至色界
邊。始得涅槃。據上五經二論。則六欲天。諸佛菩薩常
來敎化。豈有不成菩
提覺果。入涅槃耶。

楞嚴經疏卷八下終

清 浙水慈雲寺顯密教觀沙門 續法 集
杭州仁和武林東表樂善子 徐汶 校
京兆 宛平潭柘優婆塞半悟老人魯心齋重校

庚申 民國九年 獨力捐刊

㊄二。四禪。此明色界四禪十八天也。溫陵曰。前明六天雖出塵擾而未能絕欲。故通名欲界。自此而上。明十八天雖離欲染。尚有色質。故通名色界。又通名梵世。爲已離欲染也。通號四禪。爲已離散動也。欲天但十善感生。此天兼禪定感生。然特有漏禪觀。六事行耳。六行者。厭欲界是苦。是粗。是障。欣色界是淨。是妙。是離。此則凡夫伏惑。超世間道也。正脈云前天亦間有禪定。而此色界方名禪者。以前結云。形雖出動。心跡尚交。足知此上。絕無女人。心迹俱離。無所交接。兼無食睡。三欲俱忘。稍覺饑倦。卽入禪定。出定則飽滿精明。是但以禪悅爲食爲息。稍離身心粗重矣。略分四重。各有本定。故云四禪。詳分十八重。但有同處。而區分勝劣爲類耳。於中分二。

癸一。正分四禪。四 子一。初禪三天。初禪名有覺有觀三昧。是故佛說覺觀三昧。地持論說名覺觀俱禪。此禪發時。必與覺觀俱發。正脈曰。此三天。雖入禪侶。而戒德偏勝。雖顯戒偏勝。而後天。畧顯定慧。分二。

丑初。示三天別相。三 寅一。梵衆天。

阿難。世間一切所修心人。不假禪那。無有智慧。但能執身。不行婬欲。若行若坐。想念俱無。愛染不生。無留欲界。是人應念身爲梵侶。如是一類。名梵衆天

先通明。世間者。該四洲六欲三界九有情世間。揀非出世覺世間也。修心者。修持本有戒善心也。戒善不修。人天路絕。前仙趣云。不依正覺仙。則妄想固形。煉

心生理邪逃而非正覺菩提本心出世佛果智也前天趣云不求常住天則戒善禪定有爲漏樂生滅無常而非涅槃佛性出世佛斷果也故知修心凡聖似同較其邪正眞常無常世出世間別矣不假禪那者無聞思楞嚴定也無有智慧者無金剛觀察慧也諸經論中並謂禪天靜慮等持靜卽是定深於六欲慮卽是慧揀於四空故權教佛寄此而成今言無禪智者顯彼有漏靜慮伏欲六行而已非出世無漏眞三摩地奢摩他中用諸如來毘婆舍那微密觀照也但下次別示上義通後諸天修相此下方是本天別旨

分二。初。躡前不行。戒也。如前六天。行。動也。六欲初二三天。坐。靜也。四天俱無者。五天六天又後四天。定兼慧也。皆約欲定。進修色禪為言。愛下。二。起後。先因。愛染者。欲愛塵染也。不生者。下地思惑能伏也。由前欲定。階進初禪。創離欲染。身心俱潔。揀前化天。無世欲心。同世行事。心迹尚交。三業未淨。欲因不斷。欲果不亡。今則下地繫除。升上色界。故云無留欲界定後。身心泯然虛豁。坐中不見頭手牀敷。猶若虛空。是為未到根本地定。此定能生初禪。即是方便。得此相已。莫驚莫喜。更加功行。入定漸深。身心虛寂。不見內外。經日月年。定心不壞。守護增長。忽覺身心。凝然運動。當動之時。還覺有身。如雲如影。或上動發。或從下發。或從腰發。漸漸徧身。動觸發時。功德十種。一。定。二。空。三。明淨。四。喜悅。

五樂六善心生七知見明了八無累解脫九境界現前十心調柔輭此十勝妙功德善法眷屬莊嚴斯亦畧說初動觸相又經多日月年復有餘觸次第而發故名初禪言餘觸者一動二癢三涼四煖五輕六重七澁八滑復有八觸一掉二猗三冷四熱五浮六沉七堅八軟此與前八雖同而細分別不無小異此十六觸隨一發時悉有前十善法功德眷屬行者因未到定發如是等諸觸功德善法故名初禪初發並是色界清淨四大依欲界身中而發從此捨離欲界五欲五蓋五欲者色聲香味觸也五蓋者貪瞋睡掉疑也而得初禪五支功德覺觀喜樂一心也若在人中得此根本初禪不失不退臨終隨初禪力深淺必生梵衆等三天中是爲初禪天因也今經文內可推可合離如疏分合則但能六句六天本天戒定皆爲初禪生因執中不婬則身恒清淨十善戒德成就想念俱無則心亦清淨十支功德發生身心既淨下無十居欲處不留色界同侶矣

是下次果是人者指得根本初禪之人也應念者隨感隨應意謂欲界命終時應彼愛染不

生之念。卽生彼梵衆天處也。具音梵摩。譯云淨行。或云離欲。亦稱高淨。又言淨身。通而言之。四禪皆名梵天。並淸淨故。別而論之。初禪創得淸淨無染。獨受梵名。侶。伴侶也。創得初禪。禪力未深。故命終後。生爲梵天伴侶也。如是下。結名。衆者。卽是梵世庶民衆也。經律異相云。色界中第一名。修下禪感。亦名梵身天宮。黃金色。身白銀色。器界亦然。衣純黃金。行離欲禪。修習火光三昧。是故身出妙光。勝於日月。非男非女。禪悅爲食。身長一由旬。壽命一刦。或有減者。壽命半刦。二十小刦。半中刦也。身長半由旬。二十里也。如長阿含經說。又因本

經云身不衣服如着不異頭雖無髮如戴天冠形惟一種無男女相問何名色界答色天具有五陰揀非四空受想行識四陰而已又色界中依正二報色法最殊勝故問色天禪定修有別否答揀別有四一邪定以邪見心修習諸定如西土九十五種外道乃至一切狐畜鬼神亦能斂念習坐皆邪定類定起見愛後生無想天等定生惑業還墮鬼畜類中二味禪若修四禪各與自地煩惱相應名爲味初禪等三淨禪若與五支四支等功德相應名無漏初淨初禪等四無漏禪謂與出世智慧相應名無漏初禪等具如大婆沙論問初禪修有幾法答修五法謂欲念精進慧一心也如智度論問何名爲根本禪答背捨勝處無漏觀慧諸禪三昧皆從四禪出故問六行事觀名義答苦非美妙粗非寂靜障非出離翻成淨妙離也義者謂觀欲界等下地色心等法厭惡不淨欺誑可賤伏却下地欲惡煩惱觀初禪等上上有漏諸法欣喜淨妙尊重可貴攀緣上升色空受生也問六行觀法修相云何答事行分六一厭苦觀行者思惟今感欲界報身飢渴寒暑病痛刀杖種

種所逼。名爲果苦。身中所起心數。緣于貪欲。如經說諸衆生。爲愛奴婢。是名因苦。苦因苦果。應須厭苦觀也。二。厭粗觀。思惟此身。三十六物。臭穢所成。稱爲果麁。厭粗觀也。三。厭障觀。思惟此身。爲山河石壁之所質礙。不得自在。名爲果障。爲煩惱蓋覆眞性。是名因障。因障果障。應須厭障觀也。四。欣勝觀。欲界樂爲勝。得初禪味。名爲果勝。貪欲樂從內發。是名因勝。熱惱怨結。以爲下劣。初禪上勝。樂從外五塵生。色界生身。得樂勝。苦應欣喜。勝觀也。五。欣妙觀。受得色界生身。如鏡中像。無有質礙。稱爲果妙。禪定之樂。心定不動。是名因妙。貪欲樂心。動亂馳散。名粗。得妙勝粗。應欣喜妙觀也。六。欣出觀。出卽離也。獲得五通。徹見障外。山壁無礙。名爲果出。心得離蓋障覆。上至初禪是名因出。亦如石泉。自內涌出。得出勝障。應作欣出觀也。

厭欣界內。厭下欣上。如此界外。厭凡欣聖。厭小欣大。厭生欣佛。厭因欣果。厭偏欣圓。乃至厭娑婆穢土苦。欣安養淨土樂。例此思知。則此六行。用無漏智。亦可稱爲無漏理觀。有何不可。亦是楞嚴王定之助道也。

問三界諸天依正身壽衣量事相。佛說如是。世人難信。

將何比喻。令知罪福答。佛說恒沙世界。微塵數劫。三途六道。人莫之信。而不知鄒衍。亦有九州之談。山中人不信有魚大如木。海上人不信有木大如魚。漢武帝不信弦膠。魏人不信火布。胡人見錦。不信有蠶食樹。吐絲所成。吳人身在江南。不信有千人氈帳。及來河北。不信有二萬石船。皆實驗也。世如祝師幻術。猶能履火蹈刀。種瓜移井。倏忽之間。千變萬化。人力所爲若是。何況神通感應。九州宇內尚爾。六合三界之外。他方塵剎。寧不致疑。依憑佛經。後自無怨悔矣。

㊄二。梵輔天

欲習既除。離欲心現。於諸律儀。愛樂隨順。是人應時。能行梵德。如是一類。名梵輔天。

先修因。初句。躡前前但愛染不生。至此加行。欲習盡矣。離下。生後。離句。定也。欲習除淨。則戒心成就。離欲

心現。則定心明露。以初禪九品。次第而發。外戒內定倍勝於前。諸律儀者。謂五戒十善。乃至三千威儀。八萬細行。皆名梵行戒品。防非無失故。愛樂悅豫也。隨順輕安也。此天戒與定共。無不悅愛而安順也。次果報前二句。招果。後二句。結名。應時者。謂感果生天時。應昔離欲因心時也。行梵德者。因修根本禪戒。果上自能弘揚戒定德化。釋禪中云。若得初禪。即具信戒捨定聞慧等諸善法。宿習不忘。故能行也。西音梵富樓。翻云梵輔。爲梵王輔弼故。亦云前益天。在梵前行恒思梵天利益。即梵世臣宰也。上則匡君佐治。下則

輔世長民。經律云。梵輔天。修中禪感。壽命一刦。四十小刦

身長一由旬。四十里 餘與前同。法界安立圖等。亦如是說。

寅三。大梵天。

身心妙圓。威儀不缺。清淨禁戒。加以明悟。是人應時。能統梵衆。爲大梵王。如是一類。名大梵天

初。明因。首二句。結前。身。戒也。前云。執身。心。定也。前云心現。至此雙攝。故云妙圓。入初天。由執身而攝心。次天。由心現而行德。此之身心。得一如無二之妙。分量滿足之圓。不缺者。行住坐臥。皆成其規。從心所欲。不

踰矩也」清下。二句。正明。此顯戒與慧俱。亦卽六行智等增明而已。故云加以明悟。又以根本禪定智慧加修四無量心觀門」是下。二。出果。上二句受生。慈心出衆。慧解過人。禪觀超特。報生上妙。威德光明。獨一拔萃。能爲天主。統領梵衆。故云爲大梵王」末二句。結名。大梵天者。梵是西音。此云離欲。佛地論云。離欲寂靜故名爲梵。具云梵摩。此云清潔寂靜。創離欲染。故名清潔。得根本定。故名寂靜。經音義。梵迦夷。此言淨身。前云。欲心明悟。（意慧）不犯欲塵。（口戒）欲身清淨。（身定）肇云。梵王名尸棄。大論。秦言火首。外道喚火爲樹頭。尸棄修

火定故。清凉云。火頂。火災至此熄故。佛地論云。貌如童子。身白銀色。娑婆世界主也。譬喻經云。諸外人計。梵王生四姓。口生婆羅門。臂生刹帝利。脇生毗舍。足生首陁。中含。長含。亦更有說。法華亦云。梵王。是一切衆生之父。經律異相云。大梵天。名尸棄。此言火色。修上禪感。於梵衆中。發大音聲。一切大衆。無不知者。梵身諸天。各自念言。大梵天王。唯與我語。不接餘人。我自然得。無所承受。於千世界。最得自在。富有豐饒。能造化萬物。我是一切衆生父母。後來諸梵。第一尊重顏如童子。名曰童子。擎鷄持鈴。捉赤幡。騎孔雀。初禪

名梵迦夷。有宮去他化自在宮。由旬一倍身長一由旬半。六十里壽一劫半。六十小劫俱舍論。禪有三。一有尋有伺。謂初禪。及未至定。二無尋唯伺。謂中間禪。三無尋無伺。謂二禪近地。乃至非想等。今下二天。具有尋伺。獨大梵天。無尋唯伺。中間定力所感。刼末後去。刼成先來。住一刼已。未有梵侶。後作念言。願諸有情。來生此處。梵子即生。外道不測。便執梵王是常。梵子無常。十藏疏云。梵王初生後殺。威德等勝。故名為大。本修慈心。得生梵世。等流相續。還愍衆生。請佛轉輪。故智光照物。不為汚行。故身光發輝。若有遇者。身心悅樂。

如法華諸梵請智勝佛轉法輪等。問初禪三天。豎耶。橫耶。答。橫豎皆可。據阿毘曇婆沙論豎分三層。相去倍遠。如三宮四王。臣于忉利。豎何不可。起世經云。他化天上。又更一倍。有梵身天。倍梵身上。有光音天等。立世論云。化樂天向上十二億八萬由旬。至他化天。又從閻浮。至梵天處。其遠甚高。譬如九月十五。梵天放下百丈方石。到後歲九月望日。至閻浮地。無量光天。復遠一倍。至少淨天。更遠一倍。此證豎也。雖各一層。還成一統。有事上覲。無事退居。就梵王處。左右亦有眷屬。梵衆臣民侍從。又據俱舍論。橫分三天。論云。梵天無別處所。但于梵輔。中有層臺樓閣。高顯廣博。大梵天王獨于上住。以別羣下。又云。威德光明。獨一而尊。法苑珠林。註中亦引。此明大梵是君。梵輔是臣。梵衆是民。共居一天。而供使令。亦如忉利。三十二天臣于中間帝釋天王。橫無不可。亦如人王。臣民同居一界。然有內外朝野隔別。下經文云。此不還天。彼四禪王。獨有欽聞。又云。是諸天上。各各天人。則是凡夫業果酧答。至于君王巡狩出入。天衆朝覲降升。住居寓舍。橫豎通宜。法華云。四方及四維。上下諸梵天。散花奉宮殿。請佛轉

法輪。又云。爾時諸梵王。并餘諸天衆。眷屬百千萬。請我轉法輪。地藏亦云。四王天。忉利天。梵衆天。梵輔天。大梵天。少光天。首羅天。乃至非想天。一切天衆。悉來集會。忉利天宮。華嚴橫竪。詳如彼說。細審思知。問。法苑珠林云。二禪已上。無言語法。故不立王。有處解云。無毘曇云。二禪已上。無言語法。故不立王。有處解云。梵王但加修無量心。報勝爲王。無統御也。然歟否歟。答。智論。天有三主。帝釋。二處天主。魔王。六欲天主。梵天。梵王爲主。禪門云。初禪內有覺觀。外有語言。主領下地衆生。爲便故。作娑婆世界之主。不待言矣。仁王經說。十八梵。亦應有民主之異。如云。四禪中有大靜王。瓔珞經云。禪禪皆有梵王。華嚴亦有二禪三禪天王等。本經下文亦云。四禪四位天王。今詳三經。皆說四禪有王。例此大梵。則知光音偏淨廣果皆王。其餘二天等。皆一民一臣也。義例唯知。問。六欲天定。尚具戒定慧三。何至初禪。梵衆單戒。梵輔兼定。大梵兼慧耶。答。有總有別。總則俱該。梵衆文云。行無戒也。坐無定也。俱無慧也。梵輔文云。習除戒也。離欲定也。心現慧也。大梵文云。妙圓定也。不缺戒也。明悟慧也。又初禪中。戒善爲本。根本禪定。六行觀慧。故統具也。別

則兼二兼三。初天愛染不生。戒以自利。次天離欲心現定德利他。梵王身心明悟。三學自他均利。故與六欲戒定慧行。大不同也。又此梵衆。清淨無染。較離欲界穢濁而已。揀法界觀。純一無雜。具足清白梵行相比。梵王明悟。亦從初禪戒定中發生智慧。揀非聞思三昧。慧性圓明。鑒十方界者比。若能依根本禪。修佛無漏定慧。自成如來兩足尊矣。

問。二天欲習既除。與前乾慧欲愛乾枯同否。答。禪天但離欲天六欲三欲。如初天云執身不行。愛染不生。唯得根本初禪力故。乾地六塵不緣。六根不偶。殘質不復續生。如初果初地。超出三界。修習圓頓佛三摩地。豈與初禪厭下欣上。求生色空二界比耶。又乾地中定慧。六塵六根六欲六愛。乃至八觸受取。皆乾枯故。初禪離欲。霄壤隔矣。

㊌二。結苦離漏止。

阿難。此三勝流。一切苦惱。所不能逼。雖非正修眞三摩地。淸淨心中。諸漏不動。名爲初禪。

初。苦離。勝流者。展轉勝下地故。後倣此。約當文。但背下界欲流揀非初果入流爲勝。表勝六欲。及七趣也。苦。欲界八苦。惱。欲界十惡五蓋。根本禪觀六行伏惑。故不能逼。雖下。二。漏止。非眞正修三摩者。禪有三。一。世間禪。謂根本四禪。四無量心。四無色定。卽是凡夫所行禪也。二。出世間禪。謂六妙門。十六特勝。十想。十一切處。三三昧等。三。出世間上上禪。謂自性等九種大禪。又四句料揀禪分爲四。一。有漏禪。四禪。八定等。二。無漏禪。九想。八背等。三。亦有漏亦無漏禪。六妙通明等。四。非有漏非無漏禪。首楞嚴王等。今屬初一。非

後二三四也梵語禪那此翻靜慮靜非欲界粗濁散動慮非四空晦冥昏昧故亦名等持也清淨心者的指根本初禪心也諸漏者有四一欲漏二有漏三見漏四無明漏亦名四流今初禪中欲惑全除上二有惑三界見癡亦分除也故云不動又欲流漏惑中三則婬食睡或欲恚害三惡覺四則婬食色情五則色聲香味觸又色財名食睡今初禪中以戒善禪定觀慧諸法三四五欲諸散動心盡令止靜不生動也末句結名俱舍論名離生喜樂地謂離欲界雜惡生得輕安樂也律中喻以巧浴潤漬以離欲惡雜趣故生

喜。升得身心輕安故生樂。緣彼戒心清淨。不爲五欲塵習所動。淸心已伏。離下欲惡諸不善法。有覺有觀。離生喜樂。初得禪定。無有刹那雜念間入。故名初禪。此天雖離欲火。內有覺觀擾亂。初心在緣。名爲覺行。細心分別。名爲觀行。謂依未到地發初禪。色界淸淨色法。觸欲界身根。心大驚悟。爾時卽生身識。覺此色觸。未曾有功德利益。故名覺支。旣證初禪功德。卽以細心分別。此禪定中色法。諸妙功德境界分明。無諸蓋覆。如是功德。欲界之所未有。故名觀支。卽尋伺也。初之二天。尋伺皆有。至第三天。無尋有伺。由內有尋

伺。故外感火灾。而火灾壞初禪也。餘詳梵衆天註。問。初禪何分三天。答。瑜伽論。此三天。由軟中上品。熏修初靜慮故。後之三禪。各分三天。三品例此。可知。　問。禪名靜慮。何今局戒。荅。今經戒媱爲重。因戒發生定慧。釋禪門云。所明戒相。是防欲界身口外惡。未除細亂。自戒若潔。志在禪門。專修五法。則色界清淨四大。自現身中。次第獲得根本四禪。種種勝妙支林功德。爾時因超欲網。果生色界。禪翻棄惡。能棄欲界五盖等一切諸惡故。或翻功德叢林。或翻思惟修。今但言根本者。無漏觀慧。種種諸禪。皆此出故。清凉云。禪那云靜慮者。靜。謂寂靜。能斷結。慮。謂審慮。能正觀。四空定。有靜無慮。雖能斷結。不能正觀。欲定正持。有慮無靜。雖能正觀。不能斷結。故唯色界。獨受斯稱。初。有尋伺靜慮。二。無尋伺靜慮。三。離喜靜慮。四。離樂靜慮。俱舍云。初具伺喜樂。後漸離前支。大集經云。初禪亦名爲離。離五蓋故。亦名爲具。具五支德。餘三。離同。具支少別。　問。凡聖四禪。修成報得云何。荅。準婆沙。俱舍論四禪有二。一名修得。亦名定靜慮。二名生得亦名生靜慮。聖如華嚴。三地菩薩住初禪。凡如本經。天趣四

禪。清涼疏云。若約寄位全同瑜伽。一。順世禪。六行觀了欣厭相。二。出世禪。勤求菩薩淨行。聞法深妙無漏。如下夜神所得四禪。然有總別二修。菩薩總修總發。凡夫別修別發。行相具如瑜伽。智論。楞伽經云。世間禪者。我所計著。攝受樂。涅槃樂。上上禪者。菩薩覺自心現不生妄想。專爲安樂一切衆生。今經修生並通。凡夫別修世間禪也。　問。瑜伽。智論。喻釋云何。答。瑜伽論云。喜者。深慶適悅。慶離欲惡等。樂者。身心適悅。得解脫之樂。喜樂。即輕安也。唯識云。遠離粗重爲輕。調暢身心爲安。智論云。持戒清淨。守攝諸根。棄捨外樂。以禪自娛。離諸欲不善法。依未到。得初禪。而有覺觀。喜樂。一心。五支。又初禪中。未曾所得善法功德故。心大驚悟。常爲欲火所燒。得初禪後。如入凉池。偈曰。已得離婬欲。則入清凉定。如人大熱鬧。入冷池則凉。律喻巧浴浸灌。　問。五支行相。答。一。初心在緣爲覺。身識覺此色界淨觸。二。細心分別爲觀。了別禪中色法功德。三。欣慶之心爲喜。慶喜初禪利益甚夥。四。恬然靜慮爲樂。捨少欲樂。獲禪樂多。五。心與定法相應爲一。有覺觀法。細微散亂。喜樂心息。心與定一也。　問。四

無量心。與佛何別。答。慈與衆生樂事。悲愍衆生受苦。喜令衆生得善。捨令衆生除惡。亦名四等。有凡夫人。雖得四禪。以樂高勝。求作梵王。更修四心。不樂出世。求佛果故。　問。婆沙云。大梵天王。不達業因。說我能造天地人物。恃此高慢。墮人不居。無想是外道天。修無想定。報畢。必起邪見。墮獄。聖亦不生。亦不同居。然蚘否蚘。答。小乘論爾。大乘不然。仁王云。遠達無生。初禪王。等觀菩薩。二禪王。慧光開士。三禪王。灌頂菩薩。四禪王。梵網經云。一禪說十金剛。二禪說十忍。三禪說十願。四禪摩醯天宮。說心地法門品。法華亦云。眞是聲聞。眞阿羅漢。天人魔梵。于中受供。云何聖人。不居生耶。　問。感大三災。憑何經論。答。顯宗論云。下三禪天。定遭三災。初禪尋伺爲內災。輕安潤澤。外感水災。三禪動息爲內災。外感風災。初禪內具三災。外亦三災所壞。二禪內有二災。外二災壞。三禪內唯一災。外一災壞。四禪內無災患。外亦無災。餘詳因本等經」

㊀二。二禪三天。前天定力。尚假戒扶。此不假戒而自不動。定勝發光。以光勝劣而爲階次。

地持論說名喜俱禪此定生時與喜俱發亦分二

㊀一示三天別相三㊁初少光天

阿難其次梵天統攝梵人圓滿梵行澄心不動寂湛生光如是一類名少光天

先躡前其次者二禪次前初禪故梵天者並離欲愛習染前後天通名故梵人者戒定慧明此彼人衆統攝故（兼顯本天亦有臣民）滿行者身心梵德利行周徧故澄下正明淳凝曰澄安靜曰不動二禪中定心也揀前初禪淨心不動纔離散動始得潔淨無垢而已住止曰寂卽不動也禪力所致揀前有覺皎徹曰湛卽澄瀞

也。慮力所致。揀前有覺。朗照曰光。生者。如水發靜明光耀也。上之寂湛是定。是體。此之生光。爲慧。爲用。至二禪地。功行加增。因定發慧。從體起用也。合徹云。前有覺觀麤動。發生三識。今內淨一心。已無覺觀。惟緣內塵。不同初禪有三識故。心水澄湛不動而生光耀也。如下結名二禪已上。離尋伺故。無有語言。但以定心發光。光有勝劣。分其高下。今初光明尚劣。未極分量。此天喜相初生。慧觀少分。故稱少光天也。直解云。圓滿梵行者。承前梵王之德。增修進趣。澄心不動者。正是增修之功。蓋離欲名梵。是初禪義。至二禪中。離欲既遠。梵義轉深。毋以離欲釋梵。故初禪名離生。二禪名定生。以梵行即禪。梵行既滿。即得澄心不動之定。寂湛

即澄心定境生光是寂湛功効寂光現前初生未滿故名少光潤解曰此非周徧寂湛者比以我法二執纖毫未破故正脉云圓梵行者躡前行而但加圓滿升進此天澄心下方是此天勝處澄湛生光如水澄成映靜極發照用也問此與菩薩寂照何殊荅人法二執毫髮未動但以離欲得定定深生照而已此幽溪破曰交光不知文中但云寂湛生光其別也何曾云生照即使生照又何必以菩薩爲妨即使爲妨又何必以二執動未動爲解要知寂照功夫邪正凡聖小大偏圓皆有之亦但問其理之何如解之進否爾至于圓人初修大定人法俱未伏斷不得言寂照乎三尺家僮亦知其謬斷曰幽溪妄破其失有六經云寂湛生光光即照也豈有三光無照用乎一失也下云照耀無盡何曾云不生照二失也不以菩薩寂照之勝何知二禪寂照之劣揀濫通妨教家要務破云何必三失也小乘空我執大乘空法執二禪天人二空理智全昧安能除動故下出云離欲定深生照而已以離欲定即根本禪亦即四禪梵行也又曰何必混濫悞人四失也五云寂照功夫皆有交光揀此天禪是凡非聖例知六即揀濫高下正是審問

禪理何如。解行進步眞似。今反彈斥。五失也。六云。圓未伏斷。不無寂照。然亦有名字相似等六。卽不同。何以博地。濫佛位乎。六失也。三尺家僮。知汝破謬。徒訶無義。誑嬴不識。頻非古德。益招自醜。哀哉。梵語盧安合切天。晉云有光。壽亦云少光。於二禪中。光最少故。長阿含云。語言時。口出少光。禪悅爲食。壽命二劫。或有減者。譜曰。不論人中天上。欲界初禪。但於無覺唯觀三昧。不住求進。創得無覺無觀三昧。入第二禪。禪力未深。命終生少光天。身長二由旬。壽命二大劫。火災不到。如安立圖。如說此論身量光明。非言慧照者謬。長水云。定光明發。慧光尚劣。智論云。色天行禪。離欲三昧。身出妙光。勝日月等。皆由心淸淨故而得。達摩云。諸光之中。智光爲上。諸明之中。心明爲上。餘如法苑。經律異相。

㊄二。無量光天。

光光相然。照耀無盡。映十方界。徧成琉璃。如是一類。名無量光天。

初正明。傳敎分毫。名爲相然。從前少光。更發多光。光相轉增。二熾然也。彼此互照。無涯。故云無盡。溫陵曰。定力轉明。妙光迭發。內徹於外。故十界俱映。依正雙映。故徧成琉璃。眞際曰。約其定光。隨所受用。東西南北等處言之。正脉曰。此天雖不能映大千。而於本界。亦覆小千。當滿一千四天下也。故言徧十方界。合徹曰。光明互相照映。十界成琉璃色。然非如淨瑠璃內

合寶月之比。」如下次結成梵語盧波摩那。此云無量光。光明轉增無限量故。合徹曰。此雖已極其量猶未成音。較前爲勝。對後則劣。阿含云。語言時。口出多光。經律異相。法苑等云。人中天上。數習二禪。從二禪去。至非想定。一切皆名無覺無觀三昧。禪力次深於前。命終得生此天。身四由旬。壽四大劫。」

㊀三。光音天。

吸持圓光。成就教體。發化清淨。應用無盡。如是一類。名光音天

先正明。前三句。教化。後一句。應機。吸取不散曰吸。任

持不失曰持。圓光者。躡前無量淨光。增至圓滿盡極也。成教體者。此以光明代言音也。如世人以文字代言音。他方用光明作佛事同也。發化清淨者。顯發開化二禪天中。清淨梵行之教。令離一切麁重漏也。應用無盡者。應機取用。隨光成音。詮表盡宜。無不明了也。謂由此天已無尋伺。故無語言。以光明教。發清淨化。然此慧光。代諸言詮。而隨機開示。應無盡用。則此光音。豈有盡哉。如下次結成。此二禪天。無前五識。但用光音。以代言詮。以光爲音。名光音天。梵語阿波會。此云光音。口絕言音。光當語故。阿含云。光耀天。語言

口出淨光無邊王名樂光。瑜伽名極光淨。謂淨光徧照他處故。樓炭經云阿波波天菩薩。名光念。又名光音聲清凉云。二禪三天華嚴總標爲光天智論云。二禪通。名光音。彼天語時。口出淨光故有云彼無尋伺言語亦無用光當語。故曰光音譜曰。人中天上深入第二禪定。兼修四無量心命終得生此天。身八由旬壽八大劫。經律異相云光音有宮。去於梵迦夷宮由旬一倍觀閻浮提。臭穢惡氣。上熏七千萬里。是以菩薩不生光音。長阿含云天遠九百由旬。遥聞臭氣甚於厠溷。問。真際云以光爲音文句云光爲教體。瑜如人世。以音爲教。故名光音非謂光實有聲長

水曰。二禪界地無有五識。外乘及凡夫。若在定時。俱不能起前五了境。但用光明。以爲表詮。以光爲音故。名光音。上三師說皆明光音無語言也。正脈曰。資中沇師。謂二禪以上。俱無語言。恐未必然。如世文字。雖代言教。豈盡廢其語言哉。此一師說。單明光音有語言也。如是二說。將何會通。荅。前之三說。經論常明。顯而易見。後師一說。隱密少明。今爲證釋。智論云。二禪三天。語時見出無量淨光。法華云。光音及徧淨。乃至有頂天。言語之音聲。悉皆得聞之。則光音天亦語言也。問。初禪尚有眼耳身識。二禪前五識不起。則光中之音。豈有眼識能別。耳識能聞乎。荅。佛入涅槃。空天淚下。如雨。四禪雖無相重身色。未盡淨妙形累。法華云。乃至于梵世。入禪出禪者。光音徧淨天。乃至于有頂。初生及退沒。聞香悉能知。本經亦云。無色界天。同時稽首。況色界天。豈無定果微細身色耶。理實二禪靜慮內之意言。外之處儀無非教體。修生定慧報得變通。盡爲梵化。餘天見聞覺知。禪悅法喜身心領受。獲益利行也。後色空天。義例思之。

㊌二。結憂離漏伏。

阿難此三勝流一切憂懸所不能逼雖非正修眞三摩地清淨心中麁漏已伏名爲二禪

先憂離三勝流者指少光等勝前梵衆三也憂感也懸繫掛也不安貌或愁字誤俱舍云此三天總名定生喜樂地由覺觀心息故名定生又內淨心悅故名喜樂初禪雖得喜支極喜未生在身麁故但得離苦猶有憂喜相對是則前天苦惱乃粗重切於身心此之憂懸但輕細涉於心念以今定水潤心慧光明泰喜支調適滅世貪憂故云憂懸不逼得極喜樂可知律喻山頂之泉因稱定生喜樂地也雖下次漏伏清

淨心者。二禪內淨心也。麁漏者。欲愛漏習也。欲惡不動。色愛伏住。如石壓草。如水夾魚。摘脈曰。初禪假戒扶。故不動。二禪定增勝。名已伏。清涼云。初禪慶背欲惡。故名離生。今慶覺觀心息。故名定生。如淨鑑止水。故身心適悅。欲惡如泥。初禪之定。如靜動水。今無欲惡。復滅覺觀。如靜止水。是則初禪慶其所離。此慶其所得亡照故合轍曰。由二禪定力。伏前五識。故無尋伺。未伏第六識。故有喜樂。內有喜水擾動。故外感水災。而水災壞二禪也。定林云。有內淨支。故能伏下地。麁漏。然尚有喜支。上地微細。未能伏也。文句云。初禪有覺觀。故有憂懸。名粗漏。今覺觀俱離。則憂懸不逼。而粗漏已伏。名定生喜樂地。謂

有定水。潤澤其心。入觸十功德。亦同初禪。但從內淨俱發爲異。長水曰。厭下欣上名伏。不斷不名無漏。溫陵曰。二禪離憂得極喜樂。云憂不逼。初禪方得漏心不動。而未能伏。此天已伏。粗漏則業漸劣。行漸勝也。名句結成。地持論。自第二禪。爲喜俱禪。問。初禪五支已具於喜。何以二禪方名喜俱。答。初禪有覺觀猶帶憂懸。今覺觀既盡。純喜無憂。受喜俱稱。此有四支。一內淨支。二喜支。三樂支。四一心支。此禪發時。如人從暗室中。出見日月光明。其心豁然明亮。內淨者。心無覺觀渾濁故。喜者。獲勝定時。內證喜無量故。樂一心義可知。清涼云。一心釋於內淨。唯緣法塵。不同初禪有三識故。阿毘曇云。欲界地中。心行六處。初禪地中。

心行四處無鼻舌識二禪已上心行一處唯意識身緣法塵故無覺無觀釋於淨義不同初禪有覺觀故諸云若于初禪定中厭離覺觀入中間禪從未到定專心不止于後其心豁然明淨皎潔定心與喜俱發具足四支功德謂內淨喜樂一心名為根本二禪若人坐禪得此隨其定力淺深必生少光等三天中是為二禪天因果也

㊀三三禪三天地持論目此為樂俱禪此定功德與喜支所障今滅喜純樂故得其名分二

㊁二示三天別相三㊀一少淨天

阿難如是天人圓光成音披音露妙發成精行通寂滅樂如是一類名少淨天

初躡前。如是者前後通舉。成音。指前教體。露妙。卽發化淸淨。較前光音功德。滿外洋溢曰圓。披發梵教。內淨一心禪定曰妙。謂是天人。旣依光音。披掛其教迹之麤。於二禪中。露出其內定之妙也。發下。二。正明。離前大喜粗動名精行。揀非眞精發化。生今恬憺寂靜名寂樂。揀非本性寂體。上句。依教起行。依前光音粗畧教迹發起三禪精細心行也。下句。從定生慧。捨前大喜勇動之粗重。通此淨空寂滅之微妙也。謂前有喜心。分別亂動。能障定樂。此天增進禪慮。轉寂發成精行。而通寂滅之樂。以用捨念。正知。三心。能伏六識

現行故名精行由捨滅前粗動喜相由念慧察見寂滅故通寂滅樂也瑜伽云猶捨念正知數修習故令心踊躍俱行喜受便得除滅離喜寂靜與喜相違樂受生起彼於爾時色身意身領納受樂及輕安樂故說有身受樂合轍云此寂滅樂由伏第六識故相似二乘寂滅非生滅既滅寂滅現前之比釋曰初禪憂二禪喜對待非寂今滅無待稱寂滅樂凡天有漏豈與聖乘無漏同耶如下三結成如是類者指當處天人少淨者由定樂纔通淨空初顯故不論人中天上梵天光天但於二禪不住不着一心精進創證第三

禪者。命中卽生此天。水災不到。身長十六由旬。壽命十六大劫。此異熟樂。恬泊寂靜。始得此樂。未廣周徧。名曰少淨。淨亦靜也。有處亦名少靜天。定相猶劣故。問。此天之淨。與前天淨支何別。此天樂喜。與前天喜樂支何分。答。二禪內淨之染未淨。今至三禪。淨復捨滅。今初滅淨。故曰少淨。妙而益精。豈非精行。二禪內喜之動未靜。今此三禪。靜至空寂。今始增進。故但曰通。喜後加樂。豈非歡喜畢具。寂滅樂乎。當知淨靜喜樂。上上優于下下。後後勝于前前。准此思知。自宜料揀。

清涼云。華嚴總標爲淨天。意地受樂。總名爲淨。於自地中。此淨最劣。故名少淨。長阿含云。三天同學習。無喜樂相應禪。生是三天。以上方便。生第三天。以中方便。生第二天。以少方便。相應。生第一天。淨空通少。

受樂亦少。集註云。意識離喜純樂。樂淨少分受故名義云。意地樂受。離喜貪故。少分清淨。故云少也。安立圖云。以離喜受樂為淨。未及上位為少。

㊀二。無量淨天。

淨空現前。引發無際身心輕安。成寂滅樂。如是一類名無量淨天。

初句。躡前淨空。即寂滅也。淨乃功夫空是實效。謂滅前喜貪粗動之垢。乍通寂空滅淨之樂。既得少分。故曰現前。引下。正明定心轉勝。功行益增。引發少相。令其無涯。由此擴充。喜心愈寂。淨空愈廣。麤動垢滅。輕

安樂生前通寂滅但樂內心此加於身內外安樂故身受心受皆得輕安也成者就也樂徹意地輕安徧身淨樂全成揀前分通而已如下結名無量淨者淨勝於前不可量故此則滅樂已成淨空無際積中發外廓然廣大望上未徧望下曰多故名無量清涼云二淨增難量故此由增修第三禪力命終得生此天身長三十二由旬壽命三十二大劫合轍曰三禪二天以伏六識似得人空故曰淨空融室曰滅喜相故名曰淨空是空現前引發淨樂至無涯際斷曰空非滅諦淨非道諦三禪靜慮非人空比故曰相似恐人迷悞特申料揀下云樂非常住久必壞生故此寂滅非真涅槃空也豈與淨極光通寂照含空者比下斥云主禪極悅隨故由此計度涅槃

㊇三徧淨天。

世界身心一切圓淨。淨德成就。勝託現前。歸寂滅樂。如是一類。名徧淨天。

前但身心。此加世界。內根外器。觸處安樂。故云圓淨。正脉曰。此但定力所使。所謂境隨定變而已。非雖心觀力所使也。既依正圓融徧淨。淨德自此成就。天中妙樂至此已極。行者認此清淨極樂。以爲所依勝託之處。既現前有所託。卽田歸於此樂地。安身立命。更不前進。故曰託歸。結名徧淨者。由彼淨樂觸處皆得清凉云。此天離喜身心徧淨。梵語首訶既那。樂受最勝。淨周普故。顯揚論云。離喜之樂。徧滋潤徧適悅

徧流布。是三禪近分。卽此身中。于一切處。離喜之樂。無有少分。不徧滿者。是三禪根本。言近分者。靜慮未滿故。言相本者。靜慮已滿故。法界安立云。淸淨周徧。無有過患。故名徧淨。身長六十四由旬。壽命六十四刼。由其深入第三禪力。兼修四無量心。命終得生此天。經律異相云。徧淨天。西言葦紐。手鐲云。或毘紐。翻徧淨。亦云徧勝。俱舍云。在第三禪頂。行相詳智論。王名淨智。四臂。捉貝持輪。御金翅鳥。三禪通名徧淨。亦名首陀會。有宮去於光音宮。由旬一倍。出阿含。樓炭經等。

㊄二、結安隱喜具

阿難。此三勝流。具大隨順。身心安隱。得無量樂。雖非正

得眞三摩地、安隱心中、歡喜畢具、名爲三禪。

先安隱、勝流者、淨天勝光天等、增廣曰大。依從曰隨不違曰順、稱心滿意、故云大隨順也。居止平正曰安。住落不動曰隱。卽自在受用也。無量樂者、卽樂之至極之地也。界內以三禪爲極樂處故。望前釋者、初天露妙曰隨、發成曰順、徹心曰大。二天空現曰隨、引發曰順、周身曰大。三天勝現曰隨、圓淨曰順、徧界曰大揀異初禪隨順律儀非大隨順也。初天披音曰安、精行曰隱。二天輕安曰安、淨空曰隱。三天德成曰安、託得曰隱、揀異初禪憂慼、二禪喜動、今此去憂離喜、眞

安隱也。初天通。二天成。三天歸。云無量樂。揀異初禪離生。二禪定生。今此三禪。離喜妙樂。以初二禪。心有喜受。故多散動。不得身親受樂。此則喜受既除。身心皆親受妙樂。乃至徧一切界。觸處皆得無量樂也。雖下。次。喜具。安隱心中歡喜畢具者。正脉曰。此地名離喜妙樂。而仍言歡喜畢具者。以有安隱心中四字揀之故也。良以喜是動心所發。樂是靜心所融。若在飛動心。縱說樂而仍是喜支。若在安隱心。縱說喜而仍是樂支。由其永離喜動。故名安隱心也。由其得無量樂。仍名歡喜具也。樂徧稱喜。非如二禪麁動之喜矣。

吳興曰。前二禪雖有樂支。爲喜支所障。今滅喜純樂。故得其名。而云歡喜畢具者。名同體別。不以文害意。釋曰。前二禪喜顯樂隱。而樂亦不亡。今三禪樂顯喜隱。而喜仍畢具。但前粗動。後細靜。有別耳。今再揀云。初禪覺觀中喜樂。二禪內淨中喜樂。皆麁動也。云清淨心。雖清而未安靜也。如澗流水。三禪中捨念慧。曰樂曰喜。皆細靜也。云安隱心。淨而且安靜也。如澄潭水。又云寂滅樂。則其喜亦寂滅不動。畢竟至淨空也。法界安立亦云。三禪名離喜妙樂地。心雖離喜。而喜樂自具。名句結成。若於第二禪定。厭離喜相。入中間禪。從未到地澄靜其心。泯然入定。與樂俱發。具足五支功德。一捨。二念。三智。四樂。五一心。名爲根本

三禪。若人坐禪。得此。隨其深淺。命終必生少淨等三天中。是爲三禪天因果。地持論。目此爲樂俱禪。此定功德。與徧身樂俱發故。下地無如是樂。及無間捨。上地有捨。而無樂故。諸佛弟子。說第三禪。具有能捨。及念正知。而復受樂。故諸樂中。三禪獨勝。此天已伏意識。無喜受。有出入息。擾亂。故外感風災壞三禪也。問。古解隨順云何。答。有三。一。約定。名妙樂。世間第一。樂極無過。故得隨順。二。約障。名離喜。前天憂喜。所厭違境。故非隨順。今此得離。方是隨順。此二。如長水。三。約意地異熟樂。證眞云。異熟樂者。徹于意地。徧身適悅。與五識相應。不可分別。具大隨順。資中云。意地異熟樂隨順自在故。上引解。下證明。清涼疏云。離喜者。是所離障。謂二禪喜心分別。想生動亂。三禪轉寂。故須除遣。如貧人得寶。生喜。失則深憂。莫若喜憂雙絕。方爲

快樂。妙樂者。初禪喜樂。如土石山頂水。不入石中。二禪喜樂。如土山頂池水。無石礙故。喜水覆土。潛潤而已。初禪心樂。二禪樂徧身。心亦然。三禪之樂。如純土山在一大池河內。池水在外。水徧山內。樂徧身外。身在樂中。是故心樂。亦名身受。三禪身樂。徧增可知。律中喻如池蓮出土而未出水。根莖華葉。無不潤漬。智論問。初禪二禪。亦有樂受。何故但言三禪。答。樂有下中上。下者初禪有二。一五識相應名樂根。二意識相應名喜根。中者二禪。唯一意識相應名樂根。五識不能分別。不知名應名喜根。上者三禪。唯一根。謂意識相應樂根。五識不能分別。不知名相眼識生彈指頃。意識即生。故五識相應樂根。不能滿足。意識相應樂根。能滿足。以是三禪。諸功德少。樂多過此。更無樂者。問。五支功德。答。一捨支。捨二禪喜。不生悔心也。二念支。即愛念。愛三禪樂。念令增長也。三慧支。解知心也。善巧解慧。方便長養。樂與一心可知。　雜心論問。何故三禪有災。四禪無災。答。初禪內有覺觀。火擾亂故。外火災燒。二禪內有喜水擾故。外為水漂。三禪內有出入息風亂故。外為風災所壞。四禪淨居天故。內無擾亂故。捨念清淨故。增上福力生故。無上地生。即彼般涅槃故。亦不下生。下地無數

滅故。以是四禪。壞劫不至。

㊀四四禪九天。四禪報境。但有三天。第四無想。乃第三廣果別開。廣果。是凡夫報境。無想是外道報境。此四天外。另有五不還天。乃聖賢別修靜慮。與凡外不同。分二。㊁先四勝流天。佛結不揀外道。總曰勝流。以同是捨俱禪耳。前天捨苦受而住樂受。此天苦樂二受雙捨。而住捨受耳。又二。

㊂初示四天別相。分四。㊃一福生天。

阿難。復次天人不逼身心。苦因已盡。樂非常住。久必壞生。苦樂二心。俱時頓捨。麁重相滅。淨福性生。如是一類。名福生天。

先結前復者。結上次者。起下。此句總也。不逼下。別示

上二句結顯三禪之德。初禪苦惱。二禪憂悲。三禪歡喜。皆悉不逼而安隱也。欲是苦因。諸欲杜絶。故云已盡。所謂諸漏不動。粗漏已伏。歡喜亦畢。是也。影顯此天加行。苦因更盡捨矣。俱舍論第四禪離八災患。謂尋伺苦樂憂喜及出入息。又不爲三灾所動。名不動地。今云不逼已盡則此天入下地苦因無不捨盡。下二句結出三禪之過樂者。初禪離生喜樂。二禪定生喜樂。三禪離喜妙樂。了知此樂應捨莫受。何者。樂是苦因。名對待法。樂既非久。壞卽成苦。此名壞苦。影顯此天樂亦不受也。瑜伽論云。下地一切災患已斷。謂

尋伺苦憂喜樂。及出入息。故此天中捨念清淨鮮白。由是此禪。心住無動。苦樂下。次起後方顯四禪正行。初句。捨禪。次句。障滅。後句。福生。初禪離苦受有憂受。二禪離憂受有喜受。三禪離喜受有樂受。此天既離苦而不受。了樂非常。亦不受壞。既不生壞苦何至。則捨苦捨樂二心同時等現。而下地苦樂二麤重相頓然歇滅。福樂不享。天福越高捨俱禪創淨福益生。清涼疏云。麤重者。違細輕故。有三。一現起麤重。貪等令心無堪任故。二種子麤重。煩惱種子。障諸智故。三麤重麤重。實非煩惱。似煩惱故。即習氣也。今云麤重。即

六識分別種現也。以一一地皆厭下苦粗障。欣上淨妙離。棄下苦樂。名麁重相滅。得上地定。名淨福性生地持名此爲捨俱禪。此禪與微妙捨受俱發。捨念清淨。既離下染。四禪淨福天然而生也。如下。後結名。不論人中天上。初二三禪。但於三禪。不味不着。一心精進。創證第四禪者。命終得生此天。果報微妙。宮殿隨身。并如雲之地。亦所不須。故他經中。亦名爲無雲天。下之三禪。雖云空居。皆依雲住。至此四禪。方在空居。此無雲首。（業疏云。下三禪居。如雲密合。第四禪上。雲居輕薄。如星散在。）安立圖云。無雲天壽命一百二十五大劫。身長一百二十五由

旬。今云福生者。修勝福力。方生此天。從因彰名。三災不到。火。水。風也。三福微妙。離八災患。尋伺喜樂等。受八福生。兼通果號。長阿含經。名嚴飾天。禪悅爲食等。餘詳法苑經律異相。

卯二。福愛天

捨心圓融。勝解清淨。福無遮中。得妙隨順。窮未來際。如是一類。名福愛天。

圓融者。前天捨心初生。苦樂纔滅。尚未圓融。至此二心盡淨。純一捨念。故云圓融。又前專於捨未免偏空。至此又加純熟。漸不礙有。故曰圓融也。清淨者。於捨

心中。仍生勝解。捨解清淨。比前超勝。以能決定忍可印持。不爲異緣所引轉故。又前以離欲離苦爲清淨。此則苦樂雙離。空而不復礙有故也。空卽捨定。有卽福德。遮限。礙也。淨福無遮者。能生捨心圓融。能滅捨定雙空。故所生福光淨而無遮障也。自在曰妙。稱意曰隨。滿願曰順。得大受用也。來際者。念時。日。月。年。刼。並該。謂福資二路。非止當天現在。望上二天未來。受報亦無窮盡。然非眞得常住比也。長水問。此有漏禪。壽命有限。何得窮未來際耶。荅。此約得定。報數長遠。動經刼數。云窮未來。非約報後所論也。又此善定。雖是有漏。而能隨順妙修行者。依第四禪引發此定。熏無漏禪。修願智無諍邊際定也。下五那含。亦依此定。起有漏無漏。雜修

靜慮。若凡夫得。更不進修。即許壽命有限。若聖人修。即得益未來際。通此兩向。聖凡同修也。智論云。復有願智無諍三昧。願智者。願欲知三世事。隨所願則知。此願智。二處攝。欲界。第四禪。無諍三昧者。令他心不起諍。五處攝。欲界及四禪」。如下。結名福愛者。前天福生。捨樂爲福。令捨心轉勝。淨福增廣。令生愛樂。此約現因現果。諸天福中。此最可愛。約現果釋。又此在天積福別有愛求。希上凡聖二路。此約當來因果釋也。譜曰。數修第四禪力。命終得生此天。身長二百五十由旬。壽命二百五十大劫。法苑云。前福慶天。一百二十五劫。此福光天。二百五十劫」

(卯)三。廣果天。上凡夫天。

阿難。從是天中。有二岐路。若於先心。無量淨光福德。圓明修證而住。如是一類。名廣果天。

先總判。是天。指福愛。岐路者。郭曰。道旁出也。路兩爲岐。在邊曰旁。二者。一。直往道。趣廣果。二。迂僻道。趣無想。正脉曰。上升。循序者多。頓趣者少。如世升官類也。下墜。直墮者多。循序者少。如世謫官類也。今約循序。從下一天。修升上一天也。若下。次。別分。謂捨心中。滋長福德。加修四等。生廣果天。於捨心中。圓窮捨道。身心灰滅。生無想天。此出分岐之所由也。資中曰。以四無量心。熏禪福德。離下地染。廣福所感。名廣果天。若人不了。妄性體空。乃執生滅以爲勞累。厭此生滅。求不生滅。非眞不生也。但見第六識不行。如冰夾魚。不知微細生滅。妄謂涅槃。正脉曰。廣果。令福德增盛。無想。令捨定增盛。妄謂依此。可得涅

槃。此兩天分岐之故。合轍曰。廣果。厭苦樂而增修福慧。無想。厭苦樂而精研捨心。此兩天所以分岐也。于中三。初一句。躡前。次三句。正明。後二句。結名。先心者。違言。根本禪中。捨心近則捨俱禪。捨心圓融也。無量光。二禪定生。福也。無量淨。三禪離喜。德也。四禪增進。統云無量淨光。卽捨俱禪所發定光。捨心所發慧光也。初天淨福性生。至此福報圓滿具足。二天勝解清淨。至此淨德光明徧照。故總合云。福德圓明。依此福德。加功用行而修。仗此圓明。一心一意而證修。增上也。證。進趣也。住。安居也。故云修證而住。合轍云。初禪戒勝。二禪三禪。定慧皆勝。是淨德圓明。至於四禪。則全

是福報。是淨福圓明。故從福生福愛無量光中。修四無量心。滋長福德。證廣大果。如下名廣果者。廣大福德所感之果。得生勝處。譜曰。深入第四禪力。兼修四無量心。命終得生此天。壽五百大劫。身五百由旬。梵語惟於頗羅。此云廣果。果報最勝故。清凉云。異生善果。此最廣故。所有功德。勝下二三故。異相引長含云。嚴飾果實。天王名曰法華光。四禪通名實果。有宮去徧淨宮。由旬一倍。法苑云。前三天。是凡夫住。四無想。外道所居。亦無別所。但與廣果。皆同一處。以凡外所居。分二種別名。合輸曰。廣果天者。色界諸天所感福

報。至此爲極。以四禪報境。惟此三天故。第四無想是福愛之差支。五不還天。是三果聖人之別寓故

㊀四無想天。此外道天

若於先心。雙厭苦樂。精研捨心。相續不斷。圓窮捨道。身心俱滅。心慮灰凝。經五百刼。是人既以生滅爲因。不能發明不生滅性。初半刼滅。後半刼生。如是一類。名無想天

若下。先躡前遠言。人中欲界。天至色界。無想定中捨心。近則福愛捨俱。禪捨心圓融。苦樂雙厭。俱時捨滅也。長水云。若帶異計。六行伏惑。漸厭漸捨。至福愛天。得捨圓融。精下。次正明。四。一。加功修因。精研者。深搜

細索其捨心也。相續者。功行勤勇無間歇也。圓窮者。必欲究盡捨道路也。謂初捨麁心。入於微心。後捨微心。入微微心。從微微心。便即絶慮。常修不息。便入無想定境界矣。身下。二。定成尅果。身心滅者。由在定中。捨道圓窮。遂令依正渾成晦昧。冥然一空。亦可身含五識。心即意識。令前六識不恒行心。及心所不生。故云俱滅。心慮灰者。由以捨定。滅除捨心。遂令六識暫爾不行。如石壓草。粗想雖伏。細想流注。故云灰凝。此二句。定果雙通經句。約果。即無想報。命終果報。生無想天。從初生時。以至壽盡。凡經五百大劫。一期心想

不行。溫陵曰。專研捨心。以趣無想。由物（器界萬物）泊身。（五蘊根身）以至心想。（六識心想等）一切皆捨。名曰灭滅。即無想定也。以是感報。生無想天。壽五百刼。（百法論。無想報屬不相應行。疏云。由欲界修。感彼天果。名無想報。亦云無想異熟。此有三義。一。變異而熟。要因成熟。方能招果。二。異時而熟。過去造因。今現得果。三。異類而熟。由善惡因感無記果。智論云。無想有三種。一。無想定。二。滅受想定。三。無想天。凡夫人。欲滅心。入無想定。佛弟子。欲滅心。入滅受定。問。外道無想定。心數法都滅。愛着智慧否。答。無想定力。强令心滅。實非智力。又于此中。生涅槃想。不知是和合作法。故墮顛倒。是中心雖暫滅。若得因緣還生。如人睡時。心想不行。寤則還有。清凉云。于有色中。有想天爲粗。無想天爲細。色界十八天。唯除無想。餘皆有想。無想與廣果同處。外道取爲涅槃。修無想定。生于彼天。得五百刼無心果報。佛之弟子。不生彼中。又此四禪。總報別業。但有三品。感上三天。其無想天。只是廣果天中別業。凡外境界。上極于此。後五不還。

亦是聖人。雜修靜慮。資廣果天業。令五品殊勝。生彼受樂。與凡外別。是下。三。別出妄計。以用也。生滅因者。雙厭苦樂捨心為因性也不生滅性者。謂不能感眞涅槃果。本覺常住性也。資中云。是人不了妄性生滅。厭此勞慮。求不生滅。六識不行。不知微細生滅。妄謂涅槃。長水亦云。捨心為方便。入無想定。偏窮捨道。捨心亦亡。計此無想為涅槃。正脉云初句。明其錯依六識生死根本。為本修因。强令灰凝。次句。明其反迷識精元明。圓湛不生滅性。菩提涅槃根本圓成果地修證而全不知其用故也。初下。四。總判無常。謂生無想天時。初經半刼。想心方滅。到後半刼。想心又生。中

間四百九十九刼。六想不行。如氷夾魚。如石壓草也。溫陵曰。先心雖能伏惑修禪。而涉妄帶異。以有心爲生滅。以無想爲涅槃。卽以是無想定。感報生無想天。俱舍說。初生此天。未全無想。經半刼始無。及報將盡。復經半刼有想。然後報謝。准知始終皆墮無常。正脉曰。初半刼滅者。初生習定。半刼始滅想也。後半刼生者。報盡定銷。半刼復生想也。合轍說同。長水引婆沙釋。初生此天。經于半刼。始入無想異熟。名初半刼滅。欲無常時。從異熟出。經半刼有心。後始方死。名後半刼生。生死中間。一向無想。名無想天。補遺云。初生至彼。未全無想。先經半刼。方入無想。曰初半滅。五百刼已。當報盡時。于自無想異熟而出。又經半刼。有心想現而後報謝。曰後半生。評曰。初二師。約定。三師。約果。後師雙通。講須會融四意。可也。瑜伽云。云何無想。謂已離徧淨欲。未離出欲。永出離想。作意爲先。諸心心

所則滅。問。以何方便入此。答。觀想如病癰箭。入第四禪背想作意。于所生諸想中。厭背而住。惟謂無想寂滅微妙。持心而住。如是漸離所緣心便寂滅。于此生中。亦入亦起。若生于彼。惟入不起。其想若生。還從彼沒。唯識論云。無想天者。修無想定。厭粗想力。生彼天中。違不恒行心及心所。想滅爲首。坐無想天。故六轉識于彼皆斷。有義。彼天常無六識。聖教說無轉識故說彼唯有色支故。說彼無心定故。有義。彼天將終。要起轉識命終。彼必起下潤生受故。瑜伽論說。後想生已。從彼沒故。然言無轉識者。依長時說。非謂全無。斷曰。此二論。現未因果俱通也。合論云。四百九十九劫。一向無想。甚矣。未那難除。無想定治。仍在。斷曰。六識尚存。況七識耶。問。無想身想俱空。與四空天何異。荅。入定出定。身想元有。故不同也。中間無想。未那全在。豈同空非想乎。

如下。後結名。譜曰。由於人中天上。秉外道邪說。厭患粗想。數修習力。伏除欲界初二三禪貪染。依第四禪。滅除前六識心心所法。令不現行。想滅

爲首。名無想定。得此定已。不退不失。命終卽生無想天中。亦在四禪衆同分地。壽亦五百大劫。身亦五百由旬。初生半劫。猶有微想。作意入定。六識不行。中經四百九十九劫。如其本時習定之相。不動不搖。無所分別。先是婆羅門。如婆羅門坐。先是無聞比丘。如先跏趺坐。至後半劫。由種子力。想心復生。便從此沒。決墮欲界。安立圖云。廣果無想。並五百劫。廣果則有中天。無想定滿。其報。法苑云。無想一天。唯是外道。修無想定。以生其中。受五百劫無心之報。外道不達。謂爲涅槃。受報畢已。必起邪見。來生地獄。是故聖人。不生其中。經律異相云。無想天禪樂爲食。壽五百劫。或有滅者。光明勝於果實。外道謂爲涅槃。長阿含云。滅想生無想天。唯有色陰。行陰少入。生

想便死。問。無想爲有心爲無心耶。荅。無粗心有細心。涅槃疏云。論師云無想者。不復緣于粗色粗心。何者。爾時心細。如蟄蟲冰魚。細心實不可滅。然無粗心。云無想耳。　問。廣果是主。無想是客。否耶。荅。禪門次第云。有諸外道。深厭有爲。心識生滅。欲求涅槃寂靜常樂。既無智慧。不知眞實。得四禪時。不見細色之過。但覺心識生滅虛誑。厭患其心。既不知破色繫縛。直以邪智滅心。邪法相應。心無憶想。謂證涅槃。既未斷色繫縛。若捨命時。生無想天。猶是色界生死。不得解脫。亦名客天。猶如那含人修五品熏禪。爲色界思惑未盡。寄生色界。亦名客天。此無想定。既是邪法。非佛正修。故云客也。一問。此無想定。與滅盡定有何差別。荅。雖俱稱無心。有四義不同。宗鏡云。一。約得人異。滅盡是聖人得。無想是外道得。二。祈願異。滅盡定者。作止息想。求功德入。無想定者。作出離想。求解脫入。三。感果不感果異。無想定是有漏。能感無想天別果報。滅盡定。是無漏。不感三界果。四。滅識多少異。滅盡定。滅識果兼滅第七末那染盡。無想定。滅識少。但滅第六識耳。合輸亦云。滅盡定。既滅第六識。兼滅第七識染分。無想。但滅第六識分別見。而諸邪見尚未

能盡。何況其他。問。下云。如第四禪。無聞比丘。天報已畢。墮阿鼻獄。爲廣果耶。爲無想耶。荅。二天俱通。若捨俱禪。福報受盡。而謗三寶。不求上進。卽廣果也。若無想定。後半刼生想心而起邪見。不求四空。卽無想也。陰魔文云。或以四禪苦樂二亡。不受輪廻。生滅性故。迷有漏天。作無爲解。生邪外見。惑菩提性。由此墮落罪報三途。故第四禪並通。旣云比丘五那含天。亦攝思惑未斷。四果未證。何出塵界。色頂不出。四空豈超。下云。名不回心鈍阿羅漢。亦爲無聞少足。雖不下墮。亦不上超。思之。

(寅)二。結不動純熟。

阿難。此四勝流。一切世間諸苦樂境。所不能動。雖非無爲眞不動地。有所得心。功用純熟。名爲四禪。

先不動。勝流者。勝下三二禪等。正脉。通論四禪。初禪共戒。戒德增上。二禪喜俱。光明增上。三禪樂俱。淨樂

增上。四禪捨俱。前三福德增上。後一。捨定增上。同修雙捨定。故心境苦樂莫動。一俱舍云。第四禪定。離內入尋伺等勝下地故。名不動故。二又不為外三災所動水。火。風。故名不動。三

清涼疏云。第四禪中。一。斷樂。先除苦喜憂滅者。即是離障。三禪勝樂。於此為害。如重病人。觀妙音樂。為障四禪。必須除遣。故云斷樂。得此定者。即于爾時。所有苦樂。皆超越故。二。不苦不樂者。是利益支。明五受內。唯有一捨是不動故。三。捨念清淨者。瑜伽云。初禪下地災患已斷。尋伺喜樂等。是故捨念清淨鮮白。由此禪心。住定無動。俱舍等明四禪離入災患。此論畧舉六事。初禪下地。災患已斷。憂苦現行。俱在欲界。故畧不言。四。住第四禪。即彼二依止三昧。然上色定。如處室中。入下四空。如處十虛。

智論云。行者觀樂之失。亦如觀喜知心不動處。最為第一。若有動處。是則有苦。以第三禪樂動。故求不動。以斷苦樂。先滅憂喜。故不苦不樂。捨念清淨。入第四禪。無苦無樂。但有不動智慧。故說

拾念清淨。雖下。次。純熟。無爲不動者。非小乘無爲三。擇滅。非擇滅。虛空也。大乘無爲六前三。同小乘。四。想受滅。五。不動。六。眞如。也。亦揀非第八。證眞無爲眞如。名不動也。然此不動。屬於何等。一。唯有一捨。是不動故。二。觀無苦樂。智慧不動故。如俱舍。瑜伽。智論。凡夫修禪。味着受生。名爲有所得心。定慧均等。能捨苦樂。二境不動。勝諸下天。名曰有爲功用純熟。以彼四禪天中。初禪伏鼻舌二識。無段食故二禪伏前五識。三禪伏意識分別現行。故得妙樂。四禪伏意識分別種子。故得捨心。總是伏第六分別見惑。卽有爲有得之心。似乎不動。非眞不動也。然則孟子。四十

不動。莊子。死生不動。較之禪天不動。尚如天淵。況佛三摩。眞不動體。豈可窺議哉。名句。結成若於第三禪定。厭離樂法。深見過患。入中間禪。心無散動。得未到地。於後其心。豁然開發。定心安隱。出入息斷。具足四支功德。一。不苦不樂。二。捨。三。念清淨。四。一心。名爲根本四禪。若人坐禪得此。隨其淺深。命終必生福生等天。是爲四禪天因果。問。四支功德。答。一。不苦不樂支。行者欲離三禪。種種訶樂。樂謝滅時。則不動定。與捨俱發。內心湛然。故無苦樂。二。捨支。既得四禪不動眞定。捨三禪樂。不生悔心。三。念清淨支。念下地過患。思今功德。將養不退。進入勝品。四。一心支。用前捨念二支。將護一心。在定。猶如明鏡止水。湛然常照。律中喻如沐浴。被新淨衣。又如密室中燈。問。不爲三災所動。何言器非眞常。正脉答。他經明此天人生時。宮

殿園林。隨之而生。死時隨之而滅。但無總壞相耳。俱舍云。然彼器非常。情俱生滅故。法界云。刹那無常所壞。以四禪地。不定相續。隨彼天生。宮殿俱起。若天命終。彼宮亦俱滅耳。一　長水云。此第四禪。離八災患。勝下地故。名不動地。然有刼數。壽盡須捨。非眞不動。論云。第四禪定。離內災故。說名不動。然非常住。由不共一地相應。彼器體非常故。安立云。大三災刼。但壞器界。不壞有情。有情徙於別界。而四禪天不壞。爲捨念清淨故。又有禪願。三摩提力。得生四禪天中。」

㊄二。五不還天。此下五。聖人天也。分三。㊀一標聖果寄居。

阿難。此中復有五不還天。於下界中。九品習氣俱時滅盡。苦樂雙亡。下無卜居。故於捨心衆同分中。安立居處。

先標名。此中者。謂四禪天同分地中。別業處也。梵語阿那含。此云不還。亦云不來。不復還來欲界受生故。三果聖人名也。五天者。梵云首陁婆。大論秦言淨居。謂五淨居天也。離欲淨身之所居故。四禪中有五淨居天。乃三果人別修靜慮所寄居者。俱舍云。雜修靜慮五品不同。故生五淨居天。資中曰。雜修者。以有漏無漏間雜而修也。靜慮者。定慧均等之謂也。五品者。下。中。上。上勝。上極也。於下次釋相。二。初。離下界。下界。

通二說。一。指下欲界。二。指三禪已下四地界也。溫陵曰。習氣。思惑種子。與現行皆滅。故曰俱盡。此指欲界無續生業也。思惑。謂貪瞋癡慢。任運而起。微細之惑。非同分別中粗惑也。由彼難除。故分入十一品。斷之。蓋三界分九地。地各分九品。今斷欲界一地九品思惑也。長水曰。九品者。即欲界。初禪二禪三禪。各九品也。此是聖人斷故名滅。非同凡外暫伏名滅也。苦下。二。寄四禪。欲界九界。最後一剎那。斷盡思惑。證三果已。進斷初二三禪愛染。離下地繫。無續生業。故云雙亡。下不可卜居也。第四禪天。通名為捨念清淨地。由此上界。思惑未盡。未超色界。所以須向此第四禪。中安居處。正脉。問。何故上下懸絕。偏

居此地答。由彼欲界惑盡。粗苦已除。三禪淨樂。又復不受其所入定。復是苦樂雙亡。捨俱禪耳。夫苦亡。則欲界無居。樂亡。則三禪無處。然入捨俱禪定。進斷第四禪惑。與此捨念淨地相應。是爲衆同分地。故于此中。卜居安處也。

問。俱舍論色界有五那含云何。荅。言五種者一。中般。謂欲界沒往色中陰位中。而般涅槃二。生般。生色界已。不久便般涅槃。三。有行般。生色界後。長時加行。由多功用方般涅槃。但有勤修。不速進道。四。無行般。謂生色界。不經久修。無功用行而般涅槃。雖不精勤。能速辦道。五。上流般。于色界中。要轉經于四禪天處。方般涅槃。此有二種。一者因異。有雜修。無雜修也。前是觀行樂慧者。後是止行樂定者。二者果異。至色究竟及有頂也。故論頌曰。此中生有行。無行般涅槃。上流若雜修。能往色究竟。不雜往有頂。無色般涅槃。釋曰。今五不還天。卽雜修樂慧者之所生也。涅槃經亦云。第四禪中。有二種人。一。樂智慧者。入五淨居。修第四禪。有五階差。下者無煩。中者無熱。上者善見。上中者善現。上上者色頂。此皆由修重禪。生無色界。不修第四禪。及五階差。亦不復修重禪。生無色界。入五淨居。是名上流般涅槃也。二。樂三昧者。入無色

入四空定。盡其壽命。般涅槃也。釋曰。今五那含天屬前樂慧人也　問。何名五淨居耶。答。正理論云。離欲諸聖以聖道水。濯煩惱垢。故名爲淨。淨身所止。故名淨居。或住于此。窮生死邊。如還債盡。故名爲淨。淨者所住。故名淨居。或此無異生雜純聖所止。故名淨居。問云。何雜修靜慮爲因。能生色究竟天。問。雜修何論說。上流雜修靜慮。生五淨居天耶。答。清涼疏云。俱舍等。靜慮。答。先應雜修第四禪定。問。何位知雜修成。答。成由一念雜。問。爲有何緣雜修。答。爲受生。現樂及遮煩惱過。釋曰。雜修先第四者。由第四靜慮最堪能故二問答中。成位者。謂羅漢位。或不還成。由一念雜者。謂彼先入第四靜慮。多念無漏相續現前。從此引生多念有漏。後復多念無漏現前。如是旋還後後漸減。減至最後二念無漏次。引二念有漏現前。無間復生二念無漏。名雜修定。加行成滿。次復唯有一念無漏。又復引起一念有漏。無間復生一念無漏。此一念雜名根本成。中間有漏。前後無漏。以相間雜。故名雜修。三問答中。緣總有三。一爲受生淨居天故。二爲受現法樂故。三爲遮思煩惱過故。問。生淨居處。何唯有五。答。由雜修第四靜慮。有五品故。論頌曰。由雜修有五。

生有五淨居五品者皆有加行根本。一下品。二念名加行。一念有三心。初起無漏次起有漏後起無漏名根本。由資故業。從廣果生無煩。二中品。亦同上修三心。前三是加行。引生起後三心名根本。並前成六。生無熱。三上品。有九心。前六爲加行。更引三心爲根本。生善見。四上勝品。有十二心。前九爲加行。更引三心爲根本。更引三心爲根本。生善現。五上極品。有十五心。前十二爲加行。更引三心爲根本。修有漏感五淨居。非無色究竟。應知此中無漏勢力熏。漏無漏雜資廣果故業。令其殊勝轉生五品者。謂以有漏感手鑑云。五品者。

寅二。示五天別相。正脉曰。雜修靜慮五品。既皆從劣向勝。五天按品。分之無差。至約斷惑淺深。斷欲九品。得證三果。齊此以上。乃表五天寄居之由。明其有同四禪處耳。是則無煩等前四天。次第斷色界四禪思惑。第五色究竟天。斷上四空思惑。合轍說同。長水曰。不但斷欲九品。兼斷初二三禪各。九品思。至生第四禪天。斷第四禪染。故此四禪中居。文句亦云。欲界初二三禪。無續生業。下無卜居。由其上四空界思惑未盡。故第四禪。安立居處。若依今經及論。會通諸師說云。據初二師。斷欲思盡。生第四禪。斷四禪思。及四空思。般而利也。設生四禪。但斷其四禪思。候生四空。斷四空思。鈍根也。般與不般。又隨利鈍以判。據後三師。斷欲初二三禪思惑。生第四禪。但斷四禪九品思盡。鈍根也。生第四禪。不但斷四禪思。併四空思俱斷。不般者。利而鈍。般者。利也。問。斷四空思。云何有般不般。荅。利根斷惑盡者。則般。鈍根斷惑不盡。則不般也。前云。現前雖成九次第定。不得漏盡成阿羅漢。下云。此等窮空。不盡空理等。問。利鈍斷惑。次不次相。荅。前二師。初義不次斷也。後義次第斷也。後三師。初義次第斷也。後義不次斷也。問。

次不次斷行相。云何配釋五天。苍。鈍根次斷第四禪九品思者。無煩斷初一品。餘後四天。每斷二品。九品盡也。利根不次斷者。上五地思。四十五品。併合斷之。無煩。斷第四禪四空。五地初一品。無熱。五地二三品斷。善見。五地四五品斷。善現。五地六七品斷色頂。五地入九品斷。即成四果阿羅漢也。至于四空九品。各依次斷。如常所說。恐後疑迷。先此預示。中分五。

㊀一。無煩天。

阿難。苦樂兩滅鬪心不交。如是一類。名無煩天。

阿下。先出因相。苦樂者。厭苦欣樂也。兩滅者。二心俱捨。苦樂雙亡也。欣厭敵對。交戰於心。苦樂相傾。爭鬪於意。今形待既無。兩不交涉。故云鬪心不交也。亦可上句約境。下句約心。苦樂境消。厭欣心殞矣。此由下

地思惑斷盡故也。如下次結果名。煩者。燸悶逼惱貌。盛熱也。猛火燔炙故。有鬪心者。烘中鬱陶。內外心境此滅不交。初得清涼。故名無煩。總消也別分之。亦可外境不擾內心無惱名無煩也。約斷惑言。鈍者第四靜慮九品思中。初一品煩惱障斷。利者第四禪與四空上五地。初品貪愛煩惱無不悉斷。既無思煩惱雜稱無煩也。宜矣。選佛譜曰。於第四禪捨念清淨。衆同分中。復有此五不還天。乃三果聖人。已斷下四地染。欲界初二三禪。未斷上五地染。第四禪及四空。者。所寄居也。初無煩天。乃雜修禪下品所感。謂行人先入第四禪已。於此定中。先

起多念無漏心次引多念有漏心後又起多念無漏心漸漸減至二念無漏二念有漏二念無漏時名爲雜修加行成滿次起一念無漏一念有漏一念無漏至此名爲根本成滿此亦名夾熏禪以用無漏夾熏有漏色定轉明果報轉勝由此資於故業故從廣果沒便生無煩天。長水曰雜修初品稍離定障名爲無煩煩即是障障即苦樂厭欣兩鬬也然下天亦離苦樂不名無煩者以凡夫人厭欣暫伏非是永斷今約畢竟不生故得此無煩名也。壽千大劫身千出旬但有升進求不退轉阿毘曇論名曰無希望天千劫壽命無希望故樓炭經云阿比波長阿含云無造天身長千旬禪悅爲食光明勝於無

想。如法苑。安立異相等說。

卯二無熱天。

機括獨行。研交無地。如是一類。名無熱天。

先釋相機。弩牙也。弩若無牙。則無發放之用。括。同筈。箭本受弦處也。皆喻唯一捨心。縱任自在。遊諸等至。故云獨行。不與違順二境相應。故云研交無地。如長水疏。又機。即弩牙。我念之放也。括。即囊括狀念之收也。獨行者。言其唯一捨念。或放起。或收止。更無餘念雜於其間。前雖不交。猶見交地。到此全不見欣厭研交之地。併不交地。亦復研盡無餘矣。如正脉疏上句約心。下句

約境亦可心境總明如下次結名熱者熏不燋燥貌微煩也細火温煖故捨念清淨心若氷壺内外凉透何熱之有約斷惑言鈍者第四禪二三品思煩惱斷利者上五地二三品貪愛熱惱皆悉併斷清凉疏云惑善伏除意樂調柔離熱惱故以修靜慮加勝意地更益清凉捨境捨心盡研絶滅故名無熱天也譜曰此天乃雜修禪中品所感用前下品根本三心爲加行更引一念無漏一念有漏一念無漏三心爲根本資其故業即生此天壽二千大刼身二千由旬經律異相云無熱天身二千旬細輭委地不能自立若下

見佛。變粗大形。以禪爲味。壽二千刦。或有減者。光明勝前不煩天。出長阿含。法數云。研究心境無依無處。則無熱惱。故勝無煩。

卯三善見天

十方世界妙見圓澄。更無塵象。一切沉垢。如是一類。名善見天。

先行相。十方者。指一大千界量也。妙見者。卽天眼。煩熱既除。內心清徹。故發天眼通明也。報與四禪同分。天眼亦同四禪。見通大千總相。天眼。有全頭半頭之異。今既業果定果雙通。報得發得並攝。而全頭半頭。亦隨根機利鈍。大小淺深。各人報發之不同也。圓徧滿大千也。澄清澈明朗也。上約心言獨一捨心。兩忘不交。至

此功行益高故能妙見圓澄塵象約境上界定增觸處皆妙更無障礙境也沉垢約或下地垢離所見盡澄更無留滯惑也又塵象定障也沉垢慧障也雜修上品無漏功著定慧障亡故能於十方界唯一捨心妙見圓澄也法數云一念在定定能發慧於慧心中見十方界圓徧澄凝更無世界內外塵象心地昏沉之垢如下次名位善見者應法師云梵語須鞞天中陰經作須滯天亦言善見天定障漸微見極明徹故餘經作須嚫天應言須達犁舍那此云善觀天樓炭經云須陁旃清涼疏云雜修定障餘品至微見極清

徹故名善見。前天雖無煩熱。猶有獨行機括。不得稱爲善見。今則獨行亦無。十方唯一妙見。故得名善見也。約斷惑言。鈍者。第四禪。四五品。思惑斷。利者。上五地。四五品。煩惱障。併銷除也。譜曰。見天。雜修上品所感。用前中品六心爲加行。更引三心爲根本。資其故業。得生此天。壽四千大刦。身四千由旬。三乘名數經。壽四千刦。長阿含云。壽三千刦或有減者。禪樂爲食。光明勝前無熱。

卯 四善現天。

精見現前。陶鑄無礙。如是一類。名善現天。

先。因行。初句。躡前。次句。正明。前天善見。約體。謂定體

澄瑩善於鑑照如鏡發光明也此天善見約用謂慧用開顯善於變化如鏡現影像也陶鑄者如陶師之範土爐冶之鑄金也無礙者大小器具隨行施設粗細物色恁意成就今天能起十四變化作用自在亦若是也又首句前見二字承上精現二字起下法也後句喻也陶鑄不離水火精性喻水即定體精潔澄湛不動也見性喻火即慧用照徹形影不昏也前天但得其體未能發用此天全體大用變化無礙長水云陶鑄鎔鍊也精見之體用既彰定慧之功行更著故能鎔鍊自在顯現無盡如下次果報樓炭經云須

彌旃陁。正脉曰。善現者。表具變現之用。前天體圓。而用未勝。此天體用兼勝。隨心造化一切萬物。清凉疏云。雜修增上。果德易彰。故名善現。前云。明相精純。一切變現。約斷惑言。鈍者。第四禪。六七品。思惑斷。利者上五地。六七品。煩惱障。併銷滅也。譜曰。現天雜修上勝品感。用前上品九心爲加行。更引三心爲根本。資其故業。得生此天。壽八千大刦身八千由旬。三乘名數經云壽八千刦。長阿含云。大善見天。禪樂爲食。壽命四千刦。或有滅者光明勝前善見。

卯 五色究竟天。

究竟羣幾。窮色性性。八無邊際。如是一類。名色究竟天

先釋相。初句能究心。次句所窮境。後句俱攝入。審察曰究。了畢曰竟。羣衆也。幾微也。究衆色相。竟至幾微處也。亦可羣有幾微動相悉皆究竟。推盡曰窮。上性訓體。色之實體也。下性訓自性。色之本性也。上句究相。此句窮性。不但究諸色相。至極微處抑且窮諸色體之性。終歸於空。前云更析鄰虛即實空性。無邊四空天也。入者。謂研能緣色相識心。所緣羣有色性。悉成虛空。何者。心既熏多至少。色亦窮粗至細。析彼色心極微邊際。盡入四空無邊際也。如下。次結名。梵語阿迦尼吒。或阿迦尼沙。正名阿迦抳瑟摭。此云質礙

究竟先約法釋色所窮竟盡也有色相處窮入無相色性中性窮入無體性也究能研竟了也心識幾微動處研無動相心識中性研至空無性也」長水曰前等識後句窮所依大種劑此一天即入空處空是大種所依故名色究竟天如馬勝問佛四大性當何位滅盡無餘佛云空處近分正在色頂天也次約處釋色界上頂無色界空無邊處清涼云色究竟者更無有處於有色中無能過此或此已到衆苦所依身最後邊故俱舍云從此向上無復所居此處最高名色究竟無盡云色究竟天有色之窮處也後揀異前善見天圓澄妙見不取塵象次善現天陶鑄精見徧入塵象今天若心若色

二十五有羣動幾微研窮究竟入於空無邊也」斷惑言之鈍者第四禪八九品思惑斷利者上五地八九品煩惱障礙併盡無餘便出三界成四果也」譜曰色頂雜修上極品惑用前上勝品十二心爲加行更引三心爲根本資其故業得生此天壽一萬六千大劫身一萬六千由旬」云云壽一萬六千劫長阿含云壽五千劫或有減者禪樂爲食光明勝前又經律異相色究竟後列首羅天梵名摩醯首羅此云大自在亦云淨居過五淨居而有八處皆悉虛寂是十住大士之所住處法雲菩薩多作此天王形有八臂三眼騎大白牛大雲降雨雨大千界衆生無能知數唯此天王能知涅槃經云首羅天供已勝一切諸天人供名義集引釋論云過淨居天有十住菩薩號大自在九千界主餘詳華嚴等經起信等論前觀音圓通及下

陰魔文中皆有摩醯名相故此表示

㊀三結四王不見

阿難此不還天彼諸四禪四位天王獨有欽聞不能知見如今世間曠野深山聖道場地皆阿羅漢所住持故世間粗人所不能見

先正明初句顯聖寄居結示五天惟是三果那含聖人居也清涼云此天名五淨居淨身所止純聖所居故以此離欲諸聖所住非同凡夫有漏而處定力既勝依報亦殊同一世界境界各別何者凡生此天要是進向那含身得四禪發無漏慧起熏禪業或斷一

品。乃至九品。方生五天。凡夫無此熏禪業故。不得生也。彼下示凡不見。四禪王者。謂大梵光音。徧淨廣果。四天王也。唯識論謂二禪以上。不分王臣。此言王者。餘天推尊上耳。下文云。是諸天上各各天人。彼之天王則有臣民眷屬。亦無礙也。聞名不見形者。五天與四禪有三揀別。一。斷惑伏惑異。二。無漏定有漏定異。三。聖果凡夫異。深淺淨染高下懸隔。故但慕其名譽。而不知其受用。見其依正也。昔雲居膺經旬不赴堂。洞山問。子近日何不赴堂。膺荅曰。有天人送供。山曰。我將謂汝是箇人。猶作這等見解。卽名曰不思善。不思惡。是甚麼膺曰。寂然晏坐。天人尋覓三日不見。乃絕四王不見。五天亦猶天人。不見膺師也。問。下云彼諸天王。卽是菩薩。仁

王經亦云。十地菩薩。作四禪大淨天王。得理盡三昧同佛行處。盡三界源。教化衆生。今何不能知見那含三界境耶。荅。菩薩既以示現行跡似同諸天。相與欽聞聖名。生其出世善根也。如下。次舉例山野聖地者。如天台竹林等。羅漢中。亦兼菩薩。如五臺九華峨眉普陀等。入大乘論云。賓頭盧羅睺羅。十六諸大羅漢。散在諸山海中。又餘經云。九十九億大阿羅漢住壽於世。散在三方諸山海中。守護佛法。作大福田。粗人者。凡夫粗重揀非聖賢輕細也。據起世經。五不還天。倍倍居上。今此經明。同在四禪。凡聖殊途。例如臣民與王。王居九伍之上。臣位降一級。民位最卑下者橫豎二說俱通。何必偏執一途。故不能見。」

㈣二。結屬色界。

阿難。是十八天獨行無交。未盡形累。自此已還。名爲色界。

初句。標數。初二三禪。九天。第四禪。九天。共十八也。獨下釋相上句。明所離。勝前純是禪善所感。無有情欲所對。故云無交。異欲界也。下句。明所住。劣後四禪厭色欣空。尚有色質障礙。故云形累。異四空也。自下結名。此指色頂還。指梵衆。上下諸天。皆於色界攝也

㊂三四空。此四名無色界。謂厭色籠修四空定生四空天。故名無色。以此四天。只有四陰。無色陰故。初空處定。厭色依空。二識處定。厭空依識。三無所有定。色空識滅。而依識性。四非非想定。滅窮識性。不得眞滅。定有四種。分其位次。定多慧少。有定果色爲識所依。無業果色。名無色也。四空有色無色。大小

乘論不同。先小乘教無色者。俱舍論云。無色無身。依同分命根。令心等相續。不相應行。疏曰。獲成就者。各得第八識種。令色心不斷。名爲命根。謂識種實。假業爲命。類相似故。名衆同分。又世品云。無色界。都無處所。以非色法。無方所故。謂于是處。得彼定者。命終即于是處生故。婆沙云。四空離形。報無別處。但在欲色二界。成就四空。無色業者。成實論云。無教假色。不至無色。況實色耶。有色者。大衆部云。但無粗色。非無細色。毗曇云。無色有道共戒。戒是無作色。以無漏緣通故。此戒色。隨無漏緣。至無色也。此小乘論。空有二宗各計不同也。又小乘。阿含經云。舍利弗入涅槃時。無色界天。空中淚下。如春細雨。故知無色。非無細色。次大乘。顯揚論云。定自在所生色。謂勝定故。于一切色皆得自在。即以定變起五塵境故。論云。變身萬億。共立毛端。仁王經云。無色界天。雨諸香花。香如須彌。花如車輪。中陰經云。無色諸天。禮拜世尊。此引大乘經論。明有色也。今以楞嚴經會通云。文云是四空天。身心滅盡。定性現前。無業果色。釋曰。無業果色。會同小乘宗無色也。定性現前。顯有定果色。會大小乘。明有色也。理實料揀之。不了義教。說四空無色。若了義教

說四空有色犬乘菩薩界外尚受法性之色豈此四天唯空無色故無色界雖無四大造色定果所爲亦如墻壁三界皆以意識爲住持故前云無色諸天同時稽首涅槃經云非想等天若無色者云何得有去來進止華嚴經云菩薩鼻根聞空無色界宮殿之香故無色界有色爲了義也溫陵云自此而上無色四天無色者無業果色有定果色依正皆然此乃滅身歸無定性聲聞所居或無想外道別報或捨厭天人雜處其類不一皆無色蘊正脉云此中盡色趣空凡夫是其正居定性聲聞寄居異計外道雜處是皆有爲增上善果未出輪廻不成聖道者也分五

㊀一標岐除聖

復次阿難從是有頂色邊際中其間復有二種岐路若於捨心發明智慧光圓通便出塵界成阿羅漢入菩薩乘如是一類名爲回心大阿羅漢

先標岐是有頂者指色究竟天居有色頂故曰有頂與無色隣名色邊際以風輪下有色頂上盡屬空故二岐路者一出三界路即廻心人所履二入四空路即定性人所履由三果人根有利鈍故於捨心復分二路也㕚與云利根者發無漏智斷盡修惑即出三界鈍根者復由定心欣上厭下生入四空約斷惑利鈍利則慧性增上四禪四空四十五品思惑併斷橫超三界鈍則定性增上但斷四禪九品思惑後生四空漸斷三十六品思盡豎出無色也長水云若凡夫外道既不入此五天即從廣果無想而入不在此二

所履之限。如下自知。蒙鈔云。二岐路者。一。出三界。即聲聞。二。則無想外道。下文所指。不迴鈍果。窮空不歸者。是也。長水判有二失。一。尅定無想。不得上升。二。執計廣果。同名無想。評曰。前後經文。長水判釋甚明。無誤。蒙鈔何意錯會。反出二失耶。蒙鈔二無色路。入路二人。固同。來處二人。實別。定性從色頂來。下云。從不還天。聖道窮者。名鈍羅漢。無想不從色頂。從無想天處來。下云。若從無想諸外道。天窮空不歸等。此則長水無失。蒙鈔有失也。蒙鈔又引長水疏云。凡夫外道。從廣果無想二天而入。如何斥曰。尅定無想不得上升。此亦長水無失。蒙鈔自失也。又體本經前後意義。人中天上。修根本禪。生廣果者。鈍根。不求上升。退落下界六道。凡夫利根。上求進入五不還天。回心定性。二未可拘。或有升入四空。凡夫聖果。二亦未定。又人中天上。修無想定。生無想天。鈍者。不求上升。退落外道邪見之家。三途難免。利者。上求升進四空。下云。迷漏無聞。便入輪轉。經律異相云。無想天壽五百劫。或有滅者。法界安立云。無想天中。唯外道生。受五百劫。天報盡已。必生邪見。退墮地獄。如何尅定無想。決

上升耶。後學見鈔恐誤故此申辯若於下。次顯聖。正明廻心也。捨心者。四禪皆依捨念修定。此捨有頂禪中因心也。發明智慧者。羣幾究竟入空無漏觀智。從此開發顯明也。慧光圓通者。研窮色性徹見眞空法性。空智性光圓滿貫通。徧照三界也。便出塵界者。有漸有頓漸斷通二。一。初無煩五地斷初一品。餘四天。斷五地各二品。二。初無煩等四天各斷五地二品。至第五色頂。斷五地第九品思盡。五地者。四禪。四空也頓斷。亦二。一。無煩至色頂五天。斷第四禪九品思惑。最後一刹那間頓斷四空三十六品思盡。二無煩等四天。斷四禪九品思。至色

頂一天頓斷四空三十六品思盡皆隨機便斷證莫拘修惑斷淨三界難留故超出也成羅漢者三界見愛煩惱障盡得名盡智便成無學不復更修名無生智長水曰此類仍是樂慧那含故得發明二智慧光圓通成四果也入菩薩乘者此亦隨機大小斷證深淺不同小乘根淺單斷煩惱但證我空大乘根深兼斷所知更證法空此又樂慧那含中復分二類一成小果羅漢定性般涅槃者名爲鈍根二入大乘菩薩不定性不般涅槃者名利根也如是下上明因位此結果名圓心者正脉云有二意一約圓心羅漢則圓

其欣上厭下之心而頓出三界。二約回心菩薩則回其捨大取小之心而速入大乘。然此元是不定性人。而又根利者也。反顯定性而又根鈍者方入四空耳。羅漢大小乘通名。含二意。一約小乘中定性鈍根名小。此不定性利根名大。欲令進向其大莫退小也。二約大乘聲聞名小。菩薩名大。欲令回向上乘直登十地。成佛菩提故獨稱名大羅漢也。佛意取後抑小揚大。深味之。幽溪云。聖人根分利鈍。約有二義。一覺身礙不礙。二立心回不回。若覺身不礙。即色頂天。發明智慧。便出塵界。此不礙之利根也。自利已竟。回心向大。入俗利生。成菩薩乘。此回心之利根也。若覺身為礙。銷色入空。待斷子果方出塵界。此色礙之鈍根也。既出塵界。如焦芽種。不堪世用。成定性乘。

此不囘之鈍根也。然囘心有二義。一。先小後大。中又二意。一。宿種成熟故。二。教令發心故。二。始終皆大中亦二意。一。先求自利。囘已向他故。二。二諦理現。欣副伯心故。經之明意。亦二。一。爲小乘竪出三界者。策令發大心故。二。爲大乘竪出三界者。顯道不躐等故。問。吳興云。入菩薩乘。正約出三界後。勝進而說。其意何如。荅。有二意。利根者。卽于斷證時。囘小向大。囘自向他。不待出界後也。鈍根者。出界成果後。始發大心。囘向入上乘也。問。此明小般大不般。分鈍利與前斷惑般不般利鈍云何。荅。各意不同。前約斷惑盡。入般涅槃。名利。如此色頂出塵羅漢是也。斷惑不盡。不般涅槃。名鈍。如此入四至後。鈍羅漢也。今此疏約大小乘論小乘成果。般不利生。定性不囘。名鈍。大乘行化。不般度人。囘心不定。名利。名字相同。意旨實異也。問。上五地思云。何能頓斷耶。荅。例前阿難初果頓斷三界修心六品微細煩惱而成二果。今三果那含。豈不頓斷上五地思。成四果乎。阿難初果。發願度生成佛。況今四果。豈不囘心入菩薩乘普度生乎。又以此例彼那含頓斷上界四空思盡。而成四果。彼阿難聖。豈不能頓斷三界俱生思盡。獨前六品成二果乎。此

之羅漢囬心大乘。彼阿難聖。發願度生成佛。豈屬定性聲聞。非是囬心上乘大菩薩乎。阿難願爲侍者聞法。深矣。大權示現。誠不可測。今經圓頓。前後文義融通。亦不可思議。習學者愼哉。」

(癸)二。正列四天。分四 (子)一。空無邊處天。

若在捨心。捨厭成就。覺身爲礙。銷礙入空。如是一類。名爲空處。

先躡前。長水曰。捨心有二。一。有頂。二。無想。若於有頂。用無漏道。斷惑入空。卽樂定那含。定性聲聞也。若於廣果無想。用有漏道。伏惑入空。卽凡夫外道也。以此三天俱在捨心共一地故。無漏道者。八聖種觀。觀五陰。如病。癰。瘡。刺。苦。空。無常無我。有漏道者。卽六行觀。正脉曰。色頂捨心。實有三類人。入四空

天。一聖人定性五那含天。二凡夫廣果天。三外道無想天。俱與無色空隣。皆可上入四天也。捨厭者。厭下色頂捨心。欣上無色四空定也。廣果天人。苦樂頓捨。捨心圓融。修證福德。厭色欣上。入四空者。無想天人。雙厭苦樂。精研捨心。圓窮捨道。窮空上入無色界者。不還天聖。苦樂兩滅。捨心獨行。研交無地。入無邊際。歷四空者。故云捨厭成就。然此三人。來處五異。凡夫一。廣果天。二捨俱禪。三有心。四修諸福德。五外道。一無想天。二無想定。三無心。四圓窮捨道。五那含聖人一色究竟天。二雜熏禪。三亦有心亦無心。四發明智

慧。五又前二類。世間禪。一有漏。二伏惑而已。三後一類。出世間禪。一無漏。二斷惑者也。三故此三人入路一同。來處各別。後歸去處。亦各別也。詳後聖凡升墜可知。覺下次正明。覺身爲礙者。覺有身爲質礙。而不自在也。銷礙入空者。修空觀而滅身歸無也。華嚴云。超一切色想。滅有對想。不念種種想。入無邊虛空。住虛空無邊處。清涼疏云。超色想者。超可見有對色也。眼根色塵。滅對想者。耳鼻舌身識。和合想滅故。此滅不可見有對色也。四根四塵。不念想者。不念意識和合想故。意識分別。一切法故。說名種種。此滅不可見無對色。意識。

法塵即意識法入少分及無表色少分指半分法塵色言也入無邊者三色想絕則入空理廓爾無邊由厭色依空名爲空處智論亦云佛說過一切色相一法有對相二不念別相三得入無邊空處行者作念若無身色則無饑渴寒熱諸苦云何得免此身苦患當觀此身中空如籠如甕心常不捨則得度色不復見身如內身空外色亦爾是故能觀無邊虛空得此觀已無苦無樂其心轉增名空處定上所引證皆明銷礙入空義也須知前四禪天悉依色法故有今四空定悉依無色法從境得名經云四空滅色道心心互

相依。稱名四空定。無形無質礙。此四種定心。所觀境爲處蓋彼行人。從第四禪。欲入空處。悉厭患色。猶如牢獄。心欲出離。須修空觀。破三種色。一。可見可對色。二。不可見可對色。三。不可見無對色。此三色法。並在色界。欲入無色。應滅此三。一心破色。心與虛空相應。名爲空處定。成詳如天台禪門中釋。如是下後結名。温陵曰。厭已形礙。堅修空觀。滅身歸無。即厭色依空者。名空處定。故報生空處。此定最初離三種色。心緣虛空。既與無色相應。名空無邊處定。得此定已。出過色界。故名過一切色相。一空法持心。種種諸色而不

得起故名滅有對相二既得勝妙空處決定能捨色法心不憶戀故名不念種種相三由是定中唯見虛空迥無色相無三色縛心識澄靜無礙自在如鳥出籠飛騰無礙證空處定亦復如是此天初銷色質乍入於空即以空處立名而言處者順正理云謂有情生長處故譜曰不論人中天上乃至四禪修空處定得成就者命終便生此天既無色陰不可說有方隅處所唯有微細第六意識所緣無邊虛空爲其處也壽二萬大劫法界安立云無色界天無四種色四大故無身量有定果色壽命二萬大劫定行慧行各得一

萬又經律異相云無量空入處天或云空處智天壽一萬刼或有小減出雜阿含樓炭經云虛空智天所言智者瑜伽論云有一墜邪梵行求者爲求空處識處無所有處非非想處起邪分別謂爲解脫若諸沙門及婆羅門梵行求者一切皆爲求無漏界前三類人凡外無智窮空不論那含聖智論分二種一樂定那含空處九品斷或未盡二慧性增上空處九品思惑斷盡故云智也禪門釋云今此空處及上三定並是無覺無觀捨俱所攝修法有二一所修境有障有成障者欲入空處要滅三色此三種色即是障境成者虛空爲智所緣因此入定成空定境二能修心先訶讚謂訶身色過罪讚空無色安樂次觀析應當一心諦觀身中毛孔虛疎如網如穀

內外相通。觀內身空。外色亦然。如是觀時。眼見色壞。故名過色。相耳聲鼻香舌味身觸覺壞。故名滅有對相。于上二種餘色及無教色種種不分別。故名不念種種別異相。此卽那含觀慧。能斷煩惱障也。又空無邊而言處者。若俱舍說。無色界無處。由生有四種。謂有四種無色有情。生四空天也。依同分及命。令心等相續。若依大乘經論。實有處所。雖無業果色。然有定果色。爲識所依。起世經云。倍色究竟有空天處。乃至非非想處皆是諸天住處。涅槃云。無色界色。非聲聞知。今此所明。當從後義。說有處也。」

㈡二。識無邊處天。

諸礙旣銷。無礙無滅。其中唯留阿賴耶識。全於末那。半

分微細如是一類名爲識處

首句躡前厭色歸空也依正三色名曰諸礙所空境也既銷能空觀也則不依於色矣無下正明先加行厭空欣識也所銷色礙之境既空名曰無礙能銷空處之空亦泯名曰無滅則不依於空矣其下次正修觀識破空也則依於識矣阿賴耶識此云藏識具有能藏所藏執藏義故名阿賴耶卽第八識末那此翻染汙四惑常俱故痴見慢愛亦翻爲意恒審思量故卽第七識全者通兼二識七八二識互相依故半分微細者單局末那以第七識執第八識見分爲內自我故

用此七八二識爲所觀境故云唯留存無間斷名爲留也其中者的指第六意識能觀心也意識捨空處觀轉心緣七八識心與識法相應故名爲識處定何觀末那細半分者瑜伽論云事識緣外境時必依第七又第七識是第六所依根第六是能依識又第七名傳送識前之所緣色空外境粗分既銷能緣意識內心粗分亦亡而第七末那依彼第六緣外門境粗分亦不起矣今第六識緣內識心細分而末那亦依第六內門緣見一細分矣今經依大乘說約小乘論第六意識不緣色空外境還緣自識內心自心取自

心。名爲識處定。如阿含等。若通大小乘說之。行者厭患虛空無邊緣多則散。即捨虛空外境轉緣內識爲境。智論云。是空無量無邊。以識緣之多散。便捨空處一心緣識。即緣受想行識爲境。云何而緣。觀現前識念念不離。即便泯然任運。自住識心。因此後時豁通識心不動。而於定中。不見餘法。唯見心識。定心分明識慮廣濶。無量無邊。現在識心既爾。過未識心亦然是識無量無邊。如空無量無邊。此之識法。持心無散故名識無邊處定也。餘詳禪門。溫陵曰。賴耶。第八識。末那。第七識。末那所緣色空識三。此位厭色空而依識。則色空粗緣已無故惟全半分也。正脉曰。按唯識。末那不緣外境。但內

執八識見分爲我。溫陵何謂亦緣色空。以第七。既內執賴耶爲我。亦任運外執色空爲他。故色空在。全分末那俱在。今色空盡。故惟半分細末那也。又末那賴耶羅漢未了。那含凡外何知。此是佛眼明見。與之作名。非許彼知。幽溪曰。八識爲主。用七識爲使。故第七謂之傳送識。內緣第八。卽緣心爲分別。外緣第六。卽緣塵爲分別。緣境本乎六識。要由七識所使。今色空既盡。則六識無用。而七無所使。故去末那半分粗浮。而八識全在。故全于末那半分微細也。云惟留者。三界識三。所去者半。留者亦半。非曰此天。已見第八也。約那含前半已斷。凡外但伏耳。長水曰唯留賴耶全末那者。七八二識。更互相依。定性愚法。全不知有冥然自留也。半分微細者。卽第六識。今留一半緣識之分。不留緣色空分。故云半分以此第六。色心俱緣故留緣心半也。合論云。八識體無同異。六識相分粗細。末那行相難辨。此言全分末那者。七識但內執。不外緣故。半分微細者。六識內緣賴耶末那兩種之細識也。已棄外緣色空。一切粗相。文句曰。全末那者。正顯俱生我執全在。不曾伏斷也。半分微細者。指第六識。無復外塵可緣。獨有內緣之半分。猶在其相微細。

不但非色亦且非空故以此爲識處也」摸象記曰合論及長水疏謂半分微細屬六識而上二句接下稍難溫陵諸師皆以半分微細屬末那而判此處無復六識則下文識心都滅須通八識若不然者既六識已無當滅何識予向據溫陵謂都滅識心未亡識性故通八識無碍今思終是未妥乃取前論疏意更爲貫穿其說言此中六識粗分已滅唯留根本賴耶全體末那與六識不緣色空但內緣之微細半分而已至下識心都滅方滅此半分也雖然半分微細上諸解長水爲當所謂半分者乃緣識之細分以第六識三界九地一切時有唯除五位不行此處識定非五位攝如何言滅溫陵解誤」合轍曰何以末那唯留半分微細者以轉末那功在第六第六分別已伏末那一分亦伏第六俱生現行末那一分亦現行故直解曰其中者指內識說謂依根粗識都滅唯留末那後半微細及第八賴耶識在末那云意第七識也唯識云此意有三一數取趣我見相應二法我見相應三平等智相應此三種中前則爲粗次通法執後是所轉無漏智品亦通二乘與今文合長水指第六

識非也。經文明言
第七末那識故。」
今家釋開二義。先評斷。上引十師。各有所失。一。溫陸半分。屬末那。與佛經雖合。而云末那所緣色空識三。色空粗緣無依識細緣有者非也。二。正脈。同上。三。幽溪說亦同前。然云六七共緣。今此六無七亦無粗分也。又云那含三識中。前半斷。凡外伏。此亦非也。四。長水。半分屬六識。與經文難合。又云。今留一半緣識心分。未知緣何識心。五。合論。同上。又引古師水器日喻。水器第八識。日六識壁影。末那。此喻亦與經違。六。文句說同長水。謂第六識獨有內緣半分。非色非空以爲識處者。非也。」七。摸象記。先許溫陵。後思未妥。次依長水。後補經句。此在兩相。未爲一定。又云。末那與六識。不緣色空。但內緣微細半分。此說亦非定義。八。勘師。讚長水爲當。又云半分乃緣識之細識。非謂識有全半。既云識非全半。則長水半分緣識之說。亦非當矣。不唯違經。亦且自語相違。又斥溫陵解誤。既許長水緣識半分之細。而緣色空半分之粗不留。豈不滅乎。經文。上云。無礙無滅。下云識心都滅。環解亦是。何云誤耶。不但背經。亦違自語。九。合轍。以分別

俱生二惑伏斷判此全半粗細六七不分能所亦不允當十直解八我分斷平智分轉不分粗細況六七同轉何單七識而斥長水六識之非謬也次詳訓十師所解失在輕重重于所緣識處輕于能緣識觀既無能所招多過失唯有合論消文似是釋意似非輕重不定義晦不明如云半分細者六識內緣八七兩種細識似是矣不分能所故又引水器日喻六重七輕後又喻云食卵剖殼黃處喻賴耶白處喻全分未那殼喻六識外緣色空粗相內之微膜白處喻六識內緣識處半分細相此又七重六輕輕重不定能所何拘餘九師說釋此佛經不順不合不明語云失之毫釐差之千里今爲解曰初消經文其中者能緣第六意識也上云諸碍既消色空也無碍無滅空空也所緣色空外境粗分既滅能緣六識內心粗分亦不存矣而其能緣六識內心中細分猶在也又其六識心中去前五識惟留第八識及第七識微細半分爲所緣境不留末那粗分者以第七識內外門轉外隨六識緣境內執第八見分今六識不外緣七識不外轉故無粗分由第六識依七爲根緣七爲境故留細分則第六識爲能緣心七八識爲所緣境也如前

詳明。二約人釋。凡夫六識捨心。外道六識無想。窮至空處。並以六識爲能觀。還以六識爲所觀。或以受想行識爲所觀。伏惑而已。小乘那含中。樂定者。六識捨俱禪窮至空處。愚法定性人。六識心爲能觀。即以六識心或受想行識爲所觀。伏斷識處九品思惑。又有樂慧那含。六識雜熏禪窮至空處。廣慧不定性類。六識心兼慧心所爲能觀。還以六識受想行數。或以七八識心及受想行等爲所觀。斷識處思。及伏餘處俱生惑也。大乘菩薩根性。監出三界者。以六識心及慧心所修根本四禪窮至空定。還以六識心細分爲能觀。八七二識細分與受想等心所法爲所觀。伏斷二障。轉識成四智也。縱有凡外三乘。六識爲能緣。七八識爲所緣。此唯佛眼了達。在彼總不能知。如法華云。衆生住于種種之地。惟有如來。如實見知。是也。如下。結名。識處者。捨空緣識。以識爲處。正從所緣處受名。以空是外境。緣外境入定。定從外生。多散不靜。故棄外依內。識是內心。緣內心入定。定從心生。則多寂

靜安隱無過。識處定成。生識處天。華嚴云。超一切虛空無邊處。入無邊識。住識無邊處。清涼疏云。心緣內識作無邊行相故。以爲名。初超空無邊處。是離障。彼何所障。外念爲粗故。云何對治。見彼外念粗分別過患故。入無邊識處。是修行利益也。譜曰。不論欲界色界空處。但修識處定成。命終卽生此天。唯以微細第六意識所緣無邊心識爲其處也。壽四萬大劫。法界云厭空依識。云識處天。壽命四萬大劫。定慧二行。各得二萬。經律異相云。無量識入處天。或云識處智天。壽二萬一千劫。或復小減。樓炭名識知天。樂定那含。

識處伏斷九品。樂慧那含。識處九品惑盡斷也。餘詳上註。禪門云。修識處定。方法亦二。一。訶讚。訶空多散不安。起過。讚識安靜。入定無患。二。破立。先觀破空處。行者觀察虛空無邊。了知空定過罪。心不喜樂。便捨空處。次。成立識處。一心繫念。現在受想行識心法。不計前月。加功專志。毫無異緣。過未識心。悉現定中。識處定成。因此豁然斷惑障也。

㊂三。無所有處天。

空色既亡。識心都滅。十方寂然。迴無攸往。如是一類。名無所有處。

先躡前。空處無色而存空。無色之空又盡。識處定也。故云既亡。次。正明。二。初。勝進上躡前天果耳。此下本天因行。識處亡空而存識。還名所有。今若厭患於識

捨識處心。欣依無所有法而入定者不論能空受想行識粗分。能緣第六識心心所法細分。卽所緣七八二識細分。及一切受想行等心數盡皆都滅。方名無所有處定也。正脉云。識心。卽前末那賴耶。而言都滅者。憑深定力。二識現行俱伏不行例如無想。伏六現耳。彼伏五百刼。此伏六萬刼。問。現行何狀。滅何行相答。七緣第八能所歷然。名爲現行。卽前天相更進深定。能所緣息。暫名都滅。卽此天相。故知此滅非如羅漢種現俱斷之謂。七八識爾。六識亦然。能所緣境暫息名滅耳。此卽厭識歸無也。十下二正修。觀無破識

也。空色。外境也。該盡十方諸法。今修無定。不用外境故云寂然。識心。內境也。統攝三世心行。今修無定。不用內識。故無來往。以諸行人。厭患於識。三世識心。無量無邊。緣多則散。能破於定。故捨緣識。轉心依無心與無所有法相應。不用內外一切境界。內外心識色空相寂。能所粗細行相。迴無無所有處定中。所證境界無際矣。清凉云。前以捨外緣內。故為粗念既無所取能取亦無。故內外俱無。正理論云。見前無邊行相粗動。起此加行。是故此處名最勝捨。以於此中。不復樂作所緣行相。心於所緣。捨諸所有。寂然而往。瑜伽

云。從識處定進上之時。離其識外。更求餘境。都無所得。此明識既爲粗。識外復無。故無所有。智論云。是識無量無邊。以識緣之。緣多則散。能破定心。行者觀是緣識受想行識。如病如癰。非實有也。如是觀已。則破識相。是訶識處。讚無有處。破諸識相。繫心在無所有定中。是名無所有處。問據智論云。觀虛空緣受想行識。如病癰瘡刺。苦空無常無我。此又云。觀緣識受想行識。如瘡癰等。皆觀能緣。不觀所緣。何上疏中。兼所緣耶。荅前之能緣受想行識。豈不爲後所緣境乎。今此能緣無所有心。又爲後定所緣性境。又能緣空無所緣。安寄耶。問據經。六七二識空處粗。識處細。雖瑜伽。正理等論。識處粗。無處細。二意各別。云何荅前識爲現。名粗。至後識即爲種名細。又此無處現行識心。望後非處爲粗。望前識處爲細。現即成前種。故後之非處現識。望自單稱爲細。望

前無等成種。卽名細中細矣是則前前相于後後後後細於前前。經論細相。如法思知。毋迂執也。問此無所有處定。與前無想天定。俱稱無心。有何揀別。答五種不同。謂一無想定。從欲色界起。無有定。從空識處起。二彼單外道邪定。此通凡外聖定。三彼定唯伏前六。此兼七八二識。四彼伏止五百刼。此伏至六萬刼。五彼則滅心存色。此則心色空無。故前後淺深各有異也。問無所有定。與滅盡定。何別。答有六各別一無定兼凡外。滅定唯聖人二此屬有漏。感天果報彼定無漏。超出三界。三此定窮空伏惑。滅定發智斷惑。四此從識處作解脫入。彼從凡地。至非想天。遊觀無漏爲加行入。五無所有定。心色空無。彼滅定中。心無。不妨現色。六此定六七識心。但伏粗現。彼定斷識現種習盡。發眞成智。如唯識等論問那含凡外。修此一定。復何分別。答正脉曰滅識定中。所證境界。廓然寂然。不能前進。此凡外行相。合轍曰空色識心。三法無處。所謂杳杳冥冥之地。昏昏默默之鄉。老莊呼爲混成。外道執爲寂滅。盡在于此。長水曰。三乘聖人。修此定者。雖如頑空無異。一切色心無着。都無一物。識無所寄。然能了達諸禪境界。善入住出。道品次第。

斷伏歷然。如大圓鏡鑒于萬像。不差不錯。是三乘聖眞修禪定之行相也。應細審詳。　問。上云。全于末那半分微細。今云識心都滅。豈不六七等識皆斷滅耶。答。唯識論云。末那染分。三乘直至無學果位。方能種現未斷。今于四空定中。纔至無所有處。諸識現種。安能滅耶。頌云。不動地前纔捨藏。金剛道後異熟空。考諸經論。此義自知。

如下。後命名。無所有者。行人厭於識處無邊。於是捨之。入無所有處。亦名不用處。謂修此定時。不用一切內外境界。外境名空。內境名識。捨此二境故言不用處也。此因初修時名。定成便生此天。華嚴云。超一切識無邊處。入無少所有。住無所有處清涼。云。無所有處者。內外皆無也。超無邊識者。是明離障。何故須超。事念粗故。云何對治。見粗念事分別過患

故入無所有。是明修行利益也。內外能所取無斯爲修無定益。孤山云。空處亡色識處亡空。今識處亦滅故無所有。正脉曰。色空識三皆無所有故文句云。識心都滅。則併其第六識之內緣者亦伏。故名無所有處。　釋曰。前二說是後說。單指第六識者非也。　禪門云。無所有者。亦名少處。亦名無想處。此從定體得名。修法爲二。一。訶讀緣空入定。名外定。緣識入定。名內定。依內依外。皆非寂靜。若依內心。以心緣心入定。此定已依三世心生。非有眞實。唯有無心識處。心無依倚。乃名安隱。如是知已。讀無所有處二。觀析修習。謂觀緣識之受想行識。如病癰苦空和合而有。即捨識處繫心無所有處。此既無所依緣。心識則內靜息求。不用一切心識之法。知無所有法。非空非識。無爲法塵。無有分別。如是知已。識定既謝。少定未發。行者于中。心不憂悔。專精不懈。一心內淨。空無所依。不見諸法。寂然安隱。心無動搖。此爲證無所有定相。入此定時。怡然寂絕。諸想不起。尚不見心相。況餘少法。無所分別。名曰少定。亦名無想定。問。修無所有入定相何。荅。應捨一切識心。但念無所有法。又名

少處者。但意根對無所有法塵。生于少處。名少處也」佛譜云。不論欲色界空識處。但修無所有處定成。命終卽生此天。唯以微細第六意識。所緣非空非識境界爲其處也。壽六萬大劫。法界云。厭識心。依識性。名無所有處天。壽命六萬大劫。定慧行倍。准前思之。經律異相云。無所有入處天或云無所有處。智天或云不用處。有優蹋藍不受佛化。而自命終。佛記此人生不用處。若復捨身爲邊地王傷害人民。後生地獄中。天壽四萬二千劫。或有小減。出長增一。二阿含經樓炭經。名阿竭若然天」樂定那含。無所有處。伏斷九品。樂慧那含。無所有處九品

俱生煩惱盡也餘義如前」

㈣四非非想處天。

識性不動。以滅窮研。於無盡中。發宣盡性。如存不存。若盡非盡。如是一類。名爲非想非非想處。

識下。分二。先正明。三。初加行。識性者。前云識心。六七八識現行相。今云性。謂六七八識。受想行等。種子性也。經云。陀那微細識習氣成瀑流。眞非眞。恐迷我常不開演。八識習性。眞妄既爾。況六七識種性。染淨二分者乎。正脉曰。前天方亡識心。未亡識性。識心爲現行。識性爲種子。而種子眼伏藏識。誠爲幽本。不動者。

凡外未秉如來斷種法門。那含未盡修位思惑故皆覺其堅確不可動搖也。以滅窮研者。強憑滅定心力。窮之欲盡。研之欲透也。於下二修因無盡者。六七八識染分種習性也。發宣者。罔發枉宣也。盡性者。強以妄滅之心。滅定之行。窮研欲盡六七八識染種性也。正脉曰。判不可盡。決其二意。一。約賴耶本體。即是藏性。凡聖皆無可盡之理。二。約種子習性。凡外既無斷法。終不可盡。那含復是鈍根。思惑伏斷未盡。此天定心。強欲盡性。終不得也。如下。三。佳果謂六七八識染分種性。如殘燈然。半滅半明而已。由其滅定心力所

逼故。雖見識性在。而妄執不起也。故云如存不存。似燈之半滅也。由其染分種性莫動故。雖見妄執盡而識性在也。故云若盡非盡。似燈之半明也。以此如存不存。無粗想義故名非想。以此若盡非盡。有細想義故名非非（即無義）想也。須知八識淨分。即是四智。八識本體。即是藏性。既無聞思三昧。奢摩觀照。安能轉染識成淨智。空識心。入藏性。故在存而不存。盡而不盡也。華嚴云。超一切無所有處。住非有想非無想處清涼云。超一切無所有處。是所離障。云何對治。無彼無所有。以見粗分過患故。問。能治既寂無所有。云何名

粗猶有無所想故瑜伽云先入無所有處定超過一切有所有想今復超過無所有想故又云非非想也頌云空無邊等三名從加行立非想非非想昧劣故立名謂修定前起加行位厭壞色故作勝解想思無邊空加行成時名空無邊處厭空想識厭識想無所有準此可知其第四空由想昧劣謂無下地明慧勝想得非想名有昧劣想名非無想故前三無色定加行受名第四無色定當體受稱如是下二命名此定立名一存一亡言非想者非有粗想亡粗也非非想者非無細想存細也又云非想遣識處有想非非

想。遣不用處無想。雙除上二想故。名曰非想非非想定。二又云。非有想者。以此定中。不見一切相貌故。非無想者。若一向無想。如木石無知。又何能知無想故。三又凡外人。入此定中。陰界入細。故不覺知。謂非有想。學佛法者。說有四陰。和合得成。依之而住。謂非無想。二其論言。非有想非無想也。四又就本經上文。不存若盡。非有想也。如存非盡。非無想也。五又此但離下地妄想。故非有想。不達妄想無性。不了泥洹滅道。故非無想。六具斯多義。故立其名。智論云。無所有處緣受想行識。如病如癰。非實有也。如是思惟。無想處

如癰有想處如病第一妙處是非有想非無想處問非非想處亦有受想行識何言非有想非無想耶答是中有想微細難覺故謂非有想也因有細想故謂非無想也凡外心謂無想是爲得佛涅槃學佛弟子知有想故依四陰住更求實智入佛涅槃以是名爲非有想非無想處也禪門云修此定法有二先訶讚深知無所有過如痴如醉如眠如暗無明覆蔽無可愛樂摩訶衍云觀識想處如瘡如箭觀無想處如痴如盲皆是心病非眞寂淨更有妙定名非非想是處安隱無諸罪過我當求之次觀行修習謂觀無所有處受想行識苦空無常即便捨離心即觀于非非想處何法非有謂心非有過現未來求不可得無形無處云何非無心是無爲離心則無無爲若心設無不名無爲爲心以無覺無緣故故心非無如是觀時不見有無一心緣中不念餘事是

名修習非非想定。常念不捨。忽然定發。不見有無相貌。泯然寂絕。心淨恬憺。如涅槃相。是定微妙。三界無過。凡外證之。謂是中道。常樂涅槃。愛著是法。更不修習。次復覺有能知非有非無之心。即計此心。謂是眞神不滅。前空處破色。識處破空。說爲有想。不用處破識。說爲無想。今此定破無所有。說非無想。故言非非想處。此定于世間中。沉浮等故。定慧空有均平。是定安隱。于人天世。最爲尊勝。等智所不能破。

問。無想定名。多同何別。答。別有三義。一。無方便外道滅心入無想天定。二。有方便凡外滅心入非非想定。三。佛弟子滅心入滅受想定。

問。無所有處。亦名無想定。何故不入。答。不善滅無所有中心數法故。又在色界。無想爲極。在無色界。非有想處爲極。若佛法中。自有滅受想定。不用處定。于三處中。皆非勝妙。故不取也。

問。無想。非想。滅想。三定修相何揀。答。清凉云。非有想非無想處定者。非如無想及滅盡定。以一切諸想皆悉滅盡。惟有微細想緣無想境轉故。此中所以不出三界者。由緣無想境。即是細想。外道不了。謂爲涅槃。未能無緣。豈離心境。況計此爲我。復生愛味。若知此患。更求上進。求上所緣之時。竟無所得。無所得故。滅

而不轉。則得滅受想定也。若未得此定無想爲先。後想不行。卽入無想定。又薩婆多宗云。此非想定。唯有無色頂地起。以下諸地。皆名有想。行想粗動。難可止息。此有頂地名爲非非想處。行相最極微細。易可止息。故名有頂。婆沙云。凡外以此爲世間塔。以在諸有頂故。阿毘曇云。非無想天之無想。非三空之有想。故言非有想非無想。又有釋云。前無所有定已除想。今復除無想。想無想兩捨。故言非有想非無想。如此細揀云何混濫。　問。三定何勝。荅。無想下。非想中。滅受想定。卽下從不還天。聖道窮者。名鈍羅漢。慧俱二解脫也。清凉又云。厭想爲先。入無想定。此有頂地。名非非想。行相微細。易可止息。計此爲我。復生愛味。法華喻如頭上火。然。卽下從無想等諸凡外天。窮空不歸。便入輪轉。是也。唯此經文。及清凉疏。優劣可知。　問。識心識性。及配非有想非無想。諸解云何。荅。正脉先引温陵曰。前天亡識心。此天亡識性。次自疏云。心爲現識。爲種。義于二識如殘燈半滅半明。此師所釋。與上經合。以指七八二識。染分故也。一。合轍云。前以末那爲識心。此以第八爲識性。前天定力伏末那。此天如

功窮識性。不知無金剛慧。斷不可滅。二。文句云。第八識性。不可斷滅。無盡性中。妄發盡性。使入識性。如存不存。以其不可見故。第七執我之心。若盡非盡。以執生死妄想。誤爲眞實。未斷非非想識愛故。三。長水曰。第六識粗想不起。仍有細分。及賴耶流注不息。故約此義。以立非非想名。四。合論云。非想者識性不動。第六粗識。俱不起故。非非想者。雖粗不起。第八流注。恒不息故。五。通議。直解。並云。識性。指第八識。湛不搖處。以爲究竟。云不動也。凡外天人。以此甚深微細生滅而不覺知。誤爲眞實。故云如存不存。若盡非盡。王舜鼎亦曰。八識半依生滅。半依不生滅。非存非盡。正在識陰區宇中。六。天台止觀。據智度論。非非想處。只有四陰。是中受想行識。行相微細難覺。評曰。上六義中初二師說。雖同正脉。順佛經文。初師心性分前後二天。次師一天性爲非有想。心爲非無想。七八二識。如此分裂。非經旨矣。三四師說。六八二識。違經不順。五中三說。單指八識。亦違上文。六師引論。四陰之說。以通八識。順佛經意。故今心性。判釋六七八識。染分現種粗細。則與經論。天台淸凉諸解。相合不背矣。譜曰。不論欲色二界。空等三

處。但修非非想處定成。命終便生此天。唯以極頂微細第六識所緣非有非無境界爲其處也。壽八萬大劫。居三有頂。更無可進。法界云。研窮識性。似盡不盡。名非非想處天。壽命八萬大劫。定慧二行相倍。例前經律異相云。非想非非想入處天。或云有想無想天。有佛羅勒迦藍。不受佛化。而取命終佛記當生此天。天壽八萬四千劫。或有小減。彼命終後。墮爲惡狸。飛行走獸。無脫之者。命終復生地獄道中。樓炭經名無有思想亦有思想天。樂定那含。非非想處伏斷九品。樂慧那含。非非想處九品俱生煩惱盡也。

㊌三聖凡出墜。

此等窮空。不盡空理。從不還天。聖道窮者。如是一類。名不廻心鈍阿羅漢若從無想。諸外道天。窮空不歸。迷漏無聞。便入輪轉。

先通判窮空不盡。此等。含二意。一。指凡夫外道聖人。二。指無色四天。窮空者。初天窮色令銷。二天窮空令無。三天窮識令滅。四天窮性令盡。蓋前二窮境。後二窮心。欲令心境俱空。故總謂之窮空也。不盡空理者。凡外不了人空之理。小聖不了法空之理。三乘不了三空之理。何況終實頓圓教中。性色眞空。治初天性識

真知。治天二性覺真空。對天三性空真覺。對天四緣起性空心境本空理乎。如是法界真空豈待銷滅令盡故總斷其不盡耳。下云迷理爲咎。故有空性。發真歸元。空皆銷殞。前云汝以色空奪如來藏。而如來藏隨色空徧。我不滅生。合如來藏而如來藏照法界空。不其然哉。從下。二。別分聖凡升降。二。先。聖乘出升。不還聖道窮者。按經論說三果那含聖人。斷下四地思盡。得第四禪。於中有二根性。一者。樂慧。修夾熏禪。生五淨居。即無煩等。五不還天。二。樂定。修四空定。生無色界。樂慧根分利鈍。利者。即於色界速出生死。鈍者後無色中。遲出生

死。如前所判。樂定根亦利鈍。利者。四空定中。隨一起出。機利難定鈍者。直至非想。或出不出。前云伏斷斷者出伏不出也。不回心鈍羅漢者。對前回心利根不定性言。正脉曰。元從五天修習聖道而來。此之一類。八萬刼滿。思惑斷盡。方出三界。成阿羅漢。樂慧中根鈍者。而言不回心者。亦有二意。若追過去。乃責其不於色頂早回欣厭之心。速成羅漢。向菩薩乘。若按未來。乃明其必且不回趣空之心。向菩薩乘。以彼是定性聲聞。非前不定性矣。又言其鈍者。以彼備歷四天。比前利根者。多修二十萬刼。空處二萬。識處四萬。無處六萬。非處八萬。故也。此約樂慧定性

不回心鈍中利根而言。斷如前判。更有鈍中鈍者。至非非想。思惑未盡。我愛不空。未成羅漢。不出三界。何況向大乘乎。機多。難定。若約樂定一類。從廣果天。修習聖道窮空來者。八萬刦滿。斷盡思惑。即出三界。成羅漢果。斷如前判。不回二意。例上思知。斯亦鈍中利者。若鈍中鈍。住無色愛。不得四果。伏如前判。況菩薩乎。問。那含三果。上至非想。惑何不盡。不成果耶。答。初卷佛言。諸修學人。現前雖成九次第定。不得漏盡成阿羅漢。皆由執此生死妄想誤爲眞實。不成聖果。既成滅定。尚不盡漏。況非想定。得四果耶。問。前回心中。具大小根。此不回心。

大小具否。答。據理亦具。定慧二樂。鈍中鈍者捨置不論。鈍中利者。小根定性不回。大根捨小向大。更有一類直進大乘。豎出三界者。亦從色空。斷二障。除二死對前色頂。先證二空。破二執。亦名早不面心之鈍根也。准前推之。問。樂慧樂定二種那含。以分利鈍大小羅漢。出智度論。已如上文二岐義判。至于羅漢四果。亦分利鈍大小否耶。荅。考諸經論。四果羅漢。亦分大小。成論二種。一。信行慧解脫人。不修四禪。不得滅盡定。有漏世智斷惑。但得盡智。遇著違緣。還起煩惱。故有退也。根鈍名小。二。法行俱解脫人。兼修事禪。得滅盡定。以無漏智斷惑。得無生智。遇緣不退。道堅固故。違緣者。一。長病。二。諍訟。三。多讀誦。四。營事。五。遠行。涅槃經明。一。樂睡眠。二。樂多事。三。樂說世事。四。樂近在家。五。樂多遊行。古德五義揀判。慧俱。一。約性其慧人修性念處。俱人修其念處。二。約正助。慧人正道斷結。俱人兼修助道。三。約事理。直緣空理。名

慧解脫帶事無修名俱解脫四約神變慧人十四變化俱人十八變化五約三明入解婆沙云一明二明名慧解脫明解全具名俱解脫前約事中復有三別一帶根本四禪俱人亦依世禪修六行觀故二帶無漏禪慧人但至觀禪俱人具修觀練熏修四種三滅受想定慧人不得俱人得故又慧俱人各分三根婆沙云有無少全分慧脫全無四禪下根慧人也能修一禪乃至四禪中根也修無漏禪至九想十想上根慧脫也俱人能修一二三禪下根具修四禪中根具修觀練熏修上根也智論三種慧俱如上無疑者論云結集三藏集千羅漢皆得其解脫無疑解脫此是俱人中勝論開出耳俱舍論三羅漢明三念處今爲判釋一慧解脫修性念處亦名自性念處緣理斷結除自性過破一切智外道二俱解脫修其念處謂正助合修破神通外道三無疑解脫修緣念處謂緣佛三藏及世間四韋陀典一切通達所緣處廣也破文字外道中阿含經舍利弗問五百比丘幾三明幾俱解脫幾慧解脫佛言九十人三明九十三俱解脫餘並慧解脫初三明者即無疑也今以小大判之慧脫是小俱脫爲大對三無疑慧俱並小無疑最大鈍利

可知。　問前云慧脫。退經幾時。荅。畧經少時。乃至自不知退。若自知退。當修勝進方便。謂有煩惱現前。心生慙愧。速作方便。如人倒地。尋自還起。于此生中。必得無疑。極至臨終。得無學故。婆沙云。阿羅漢退。猶井甎沙。上下皆甎。中間唯沙。上甎若頽。從上至下中沙自傾。下甎不動。四果如上甎。二三果如中沙。初果如底下甎。更無有退。不可聖退爲凡夫也。慧人退義如是。上引諸論二三小大。證釋本經利鈍羅漢者。前云大阿羅漢。即屬俱人。無疑。以帶根本禪。六行觀。及無漏禪。具足觀練熏修故。後云鈍阿羅漢。單屬慧人。直緣空理。雖或四禪。不依六行。修無漏禪。但至觀禪。縱成羅漢。遇緣有退。況至非想。不得滅定。伏斷未盡。未成四果。豈不稱名鈍中鈍乎。

長水曰。言不囲心鈍者。對前利根而說。非畢竟不囲。據涅槃經五果囲心。謂四果人及辟支佛。經刼不等。斷盡煩惱。囲心向大。證取菩提。初果過八萬刼。二果過六萬刼。三果過四萬刼。四果過二

萬劫。辟支過一萬劫。此第五果。十千劫也。如次田心。楞伽云。三昧酒所醉。乃至劫不覺。酒消然後覺。得佛無上身。此即涅槃三果。更不過四萬劫。始田心也。故非畢竟不田。吳興云。圓師指同涅槃五人。今謂不爾。彼是界外發心。即入初住。此是界內田心。方成四果。安得五人與為同年。評曰。界外既可田小向大。界內豈不田三向四。內外相例田也。明矣。若從下。次凡外入墜。初句含二義一。無想一天。外道生者。諸類不一。故云無想諸外道天。順文釋也。二約義釋。理該凡夫。廣果諸天。亦可文云。無想外道諸天。外與凡天總攝諸字中矣。謂從無想外天。及諸廣果凡天。來入此四天者。則一味窮空。不能田觀我空眞理。此名窮

空不歸迷有漏天作涅槃想彼既不聞出世法門故八萬刼滿天報已盡無所歸託還墮夙業依舊輪轉於七趣矣

問古來諸解並謂無想無上升義然歟否答經云從無想天現有明文何可違釋問據下經云如第四禪無聞比丘妄言證聖衰相現前謗阿羅漢墮阿鼻獄若爾何能上升答依經二義一下謂五現涅槃外道執證非一此謂無想窮空上升諸外且多故墜升難定毋可偏說故交光云根性萬殊時或有之豈無想天人箇箇盡然耶二無想天人根性千差初半刼滅後半刼生其中欣上厭下厭色欣空一旦上升機宜莫定以外道窮空不出二類一窮至四禪無想為極二窮至四空非想為極今無想求上利者誠然耳又清涼云非非想處若不上進得滅盡定即入無想定非想既通下無想亦通上故不應判無想定下墜絕上升也

問無想上生如上已明非想凡外有出世否答遇三寶教化發心回向亦難可定下云菩薩天王教令增進回向聖倫是也問下墜有據否答智論云無色界天樂著定心不覺

命終。墮于欲界。受禽獸形。色界諸天。墮不淨處。欲界六天。還墮地獄。心地觀經云。非想八萬歲。福盡歸惡道。涅槃云。鬱頭藍弗。得非想定。報盡後墮飛狸身中。問。出墜二中。何無廣果凡夫天耶。荅。一。標結中具。標云。此等窮空。下結云是諸天上。二。正寄隱顯。廣果四空。凡夫正居。隱顯無傷。那含外天。寄住雜處。宜顯毋隱。考前二岐文意可知。三。兩楹雙攝。初不還中。有類廣果凡天。聞那含聖。發心上求。來四空者。此含聖類顯升出也。次無想中。外天迷漏。凡天亦然。含諸字中。顯墜入也。交光亦云。外天何該廣果。以尋常對佛。天乘爲內教。無想獨外道。今對佛。小乘爲內教。諸天無想。皆外道也。　問。標云窮空不盡。結云窮空不歸。何故聖升凡墜耶。荅。窮空雖同。因果各別。今開爲四。一。聖分爲二。一。樂慧那含。以入聖種觀。發無漏智。正助道品。斷惑上求。來生四空天間。初天以空滅色。二天以識滅空。三天以無滅識。四天以非滅無。然後成滅盡定。證羅漢果。二。樂定那含。亦以入聖種觀。苦空無我。直緣空理。深禪定上。初天緣空入定。名外定。二天緣識入定。名內定。三天緣無入定。名無內外定。四緣非入定。名非無內外定。然後入滅盡定。成羅漢果。二。

凡亦分二。一。廣果凡夫天。以捨俱禪。作十善福。六行事觀。厭下欣上。來升無色。初天厭色依空。二天厭空依識。三天厭空識依無處。四天厭無處依非想。二。無想外道天。以無想定。六行事觀。捨厭想就。銷色入空。上生無色。初天厭外色。歸空。二天厭內識歸空。三天厭內外空識俱無歸空。四天厭內外空識非無歸空。後二。世間禪。有漏道。窮空伏惑。述漏入輪。揀非前二。出世間禪。用無漏道。窮空斷惑。證眞成聖比也。圓覺云。捨惡樂善。復現天人。又知諸愛可厭惡故。棄愛樂捨。還滋愛本。便現有爲增上善果。皆輪廻故。不成聖道。

癸 四。通分凡聖。此與下科。溫陵。合轍。文句。俱如此判。蒙鈔科此。先。總結天人。次。正結四空。鈔又釋云。長水單結四空。溫陵通指三界。依經文云。是諸天上。各各天人。又華嚴寄報十王。不及四空。則溫陵通指欲色三界之義爲是。今少改舊科。有異長水。一意也。蒙鈔次又云。近師用妄。何敢更改長行之謬。交光妄欲移此。置名無色界下。二意也。蒙鈔科釋。自語相違。誤謬至此。

阿難是諸天上。各各天人則是凡夫。業果酧答。答盡入輪。彼之天王。卽是菩薩遊三摩地。漸次增進。回向聖倫所修行路。

正脉曰。此是通判三界。宜居下科之後。通前總結。錯揀此耳。於中分二。先正明凡夫實報。諸天者。總指欲色空三界二十三天也。（六欲四空及色四禪十三天等）惟除五不還天。以那含聖求出生死。不樂三界果故。天人者。卽天之臣民眷屬也。業果者。業因行。謂修十善四禪八定六行觀等。果受報。謂感六欲四禪四空諸天福樂。酧答者。以業招報。以果酧因也。福樂享盡。苦惱隨至。故

云答盡入輪。因果經云。欲界諸天。本修少善。得受天樂。果報將盡。生大苦惱。墮三惡道。本造善行。爲求樂報。今得少樂。後復多苦。譬如飢人。啜雜毒食。初雖爲美。終成大患。云何智者貪樂此也。色無色天。見壽命長。便謂常樂。既見變壞。生大苦惱。卽起邪見。謗無因果。以此事故。輪廻三塗。備受諸苦。三界之中。無一可樂。問。上界旣無瞋惡。何有墮三塗耶答。藏識雜種。違刼不忘。次第而熟。莫能逾越。今此天福報終。彼種任運已熟。隨風業墮。豈揀三途。如來所以苦勸念佛。作速修行。橫出三界。毋遲滯也。彼下。次。兼示聖人權化。彼天王者。別指四禪四王。如前文說。舉中以攝前後也。

通則欲色空界。皆有王及人民義故。如上文云。是諸天上。各各天人。主伴尊卑。義例明矣。即菩薩者。準華嚴仁王等經。皆是登地法身大士。示爲天王。化入圓頓實教乘也。仁王。初地閻浮四天王。乃至十地四禪大靜天王。佛登薩婆若果。作三界王。華嚴。初地多作閻浮功德王。乃至九地多作二千界大梵王。十地多作摩醯首羅三界王。圓實義旨。詳如二文。（仁王經云初地菩薩住百佛國作閻浮四天王。修百法門。十善互具故。二諦化生。二地住千佛土作忉利王。修千法門。于十善中。各百善故。十善化生。三地十萬土中作欲天王。修十萬法門。如前十善倍增。後後例知。四禪化生。四地百億上中作兜率王。修百億法。助道品化生。五地千億土中作化樂天王。修千億門。四諦等化生。六地十

萬億土。作他化天王。修十萬億法。十二因緣化生。七地。百萬億土。作初禪王。修百萬億門。方便願智化生。八地。住百萬億塵數土。作二禪王。修百萬億僧祇塵數法。四無碍智化生。十雙照方便神通智化生。九地。住百萬億僧祇塵數土。作三禪王。修百萬億僧祇塵數法。四無碍智化生。十地。住不可說土。作四禪大靜天王。三界主。修不可說法門。得理盡三昧。化一切生。如佛境界。若十方佛。亦修是業。登薩婆若果。作三界王。化無量生。偈云。十善菩薩發大心。長別三界苦輪海。中下品善粟散王。上品十善鐵輪王。習種銅輪二天王。銀輪三天性種性。道種四天金輪王。初地善覺四天王。二地離達切利王。三地明慧欲天王。四地欲慧兜率王。五地勝慧化樂王。六地法現自在王。七地遠達初禪王。八地等觀二禪王。九地慧光三禪王。十地灌頂四禪王。佛地圓智三界王。三十生盡等大覺。三賢十聖住果報。惟佛一人居淨土。瓔珞經云。修行十信善有三品。下品善人中王。中品善粟散王。上品善鐵輪王。一天下。十住銅輪王。二天下。十行銀輪三天下。十向金輪四天下。初地已上瑠璃王。初地四王。二地忉利。乃至九地作淨天王。十地作大淨居天王。釋曰。仁王瓔珞除前三

賢并後妙覺單十地聖名十王也。華嚴初地作閻浮大功德王皆令住大捨成就佛智慧示現百佛身化百土衆生若自在願力過是數無量二地作四天轉輪王普化十善成佛十力住千佛土千法明門化千菩薩得千三昧若以殊勝願力示現過于是數三地作三十三天王化無量天令捨貪心住于善道向佛功德于一念頃見百千佛住百千土化百千身百千法門動百千界若勝願力示現過此一切衆生普得大益四地多作夜摩天王入億數三昧現億數佛身億數神力化億數界若以菩薩勝願示現過于此數五地多作兜率天王住千億土現千億身千億法門動千億界菩薩勝願過現此數六地多作善化天王百千億三昧現百千億身若以勝願示現過此七地多作自在天王現百千億那由它身八地多作大梵天王主千世界示現百萬三千界微塵身九地多作二千界主大梵天王現百萬僧祇國土塵數身十地多作摩醯首羅天王亦稱爲三界王現十不可說百千億那由它佛刹微塵數身以勝願力過現于此釋曰華嚴十王單約十地明也」問三經判釋何實何圓荅約教判之仁王瓔珞漸中實教華嚴圓頓教

也。問。仁王初地。作四天王。華嚴初地。作鐵輪王。何判仁王漸實華嚴圓頓耶。答。一就十王論。仁王鐵輪但一天下。位居十信。初地四天王。始住百佛國。修百法門。華嚴初地。作鐵輪王。不局人中一天下。而且徧住百土。百法化生。則華嚴之鐵輪王。初地百土。百法高超仁王之四輪王。信住行向。單四天下。十善化生況復齊彼初地四天瑠璃王之百國修百法耶。此猶縱與若奪說之。華嚴初地。自他成佛。仁王十地皆因妙覺始成佛果。故圓與實。此彼不同也。華嚴二地四輪三地忉利。乃至十地作三界王。圓超仁王二地忉利王。三地酰天王。乃至十地大靜王。佛果三界王。前前勝彼。後後例此義知。二。約法行。仁王自行。單十善化他。各二法。千地中。單十善倍增。至十地灌頂。因圓佛地。果滿華嚴。自行化他。皆十無盡法門。十地中。十廢四攝。倍增無盡。初信。即得灌頂發心。便成正覺。因果該徹。初後圓融。況十信住行向地耶。三據十地文。先初地。一切法門。十十無盡。二。十度四攝。一一圓具。三。一行一願。等空法界。四。初該佛地。漸頓無碍。五。地地斷證。六相圓融。六。入相成佛。化生亦然。七。十王十身相作相攝。八。百土現身。至多千億。九。住壽

百刼延促自在。十總爲一切智所依止。初地既爾。況十地耶。對此仁王等。霄壤懸隔也。何以知然。仁王十善。十地猶因佛地始果。華嚴二地。十善即佛。仁王十王。十地寄報。華嚴初地入地。內外十身。相作應報。滿空法界。仁王十地等位。次第行布。華嚴信住行向地位功德。華嚴初地具含十地佛地淨治諸德。由此四義。故分優劣。

問。十地十王名位何同。答。仁王引小向大。囲權歸實。華嚴引漸歸頓。轉偏成圓。名位若異。何能接入。又華嚴本輪。是能流本源。仁王末輪。乃所流枝派。故以華嚴初地。閻浮功德王。引彼仁王初地閻浮四天王。三地三十三天王。引彼二地忉利王。乃至華嚴十地首羅自在三界王。接彼仁王十地大靜王。佛地三界王。故諸經行位。皆此流歸。攝論云。無不從此法界流。無不還歸此法界。是也。

問。今經十王收屬何經。答。三經並通。今經接引一切機故。囲權向實。同瓔珞仁王。引偏歸圓。卽同華嚴十王矣。

上天王句。通實通權。實是報感。權則外現。下菩薩句。局指內祕。三乘一乘諸菩薩

也。遊三摩地者。菩薩善入出住百千三昧。故住此定而爲天王。九次第定。善入師子奮迅。善出超越三昧。善住若達實相。卽首楞嚴。此屬定通。冥被圓頓不次者也。漸次增進者。漸與斷證。次爲拔升。增道損生。退染進淨。此屬慧力顯應。偏漸次第者也。天王菩薩入也。三摩漸進法也。皆約能化。而下約所化。定則現相見色。而六凡。向四聖。而九界。向佛倫。慧則說法聞聲。而三賢。向十地聖。而三乘。向一乘倫也。所修行路者。修生空觀。斷事障礙。出生死道。行涅槃路。修法空觀。斷理障礙。出煩惱道。行菩提路。修奢摩他。斷諸散亂。

出三界險惡道行諸佛圓通路。修三摩提。斷諸昏惑。出五魔曠野道行一乘寶所路也。

㊋五。結屬無色。此與上科。正脉義判。意同温陵。文仍舊貫。蒙鈔獨斥交光改置。豈不非歟。自又改長水舊科。亦謂前是總結三界。此是正結四空。又斥近代諸師妄改。如是淆訛謬亂。豈曰是歟。不得已也。舉直錯枉耳。

阿難。是四空天。身心滅盡。定性現前。無業果色。從此逮終。名無色界。

初。標起。次。釋明。初天。窮身色空。次天。窮空令滅。前二。身境空也。三天窮識心無。四天。窮性令盡。後二。心性空也。三。通妨。難云。身心二俱滅盡。將何入四空定。故

此通云定性現前有定果色顯揚論名定自在所生色以定變起根塵色境受用自在謂其有細色蘊及細識也無業果色者俱舍纂云無異熟身溫陵謂無粗色蘊及粗識也正脉云定性現前者約在定時有定果色變化依正自在受用無業果色約出定時身心俱寂依正皆空聖眼觀之三尺識神似中有也輔行引有一比丘得無色定定起摸空人問何求答爲覓我身旁人語言身在牀上于此得定尚不見身驗知四空無業果也從下四結成逮及也至也此指四空天終指上空之頂際以娑婆界當華藏中第十三層上空隣近至十四層勝音佛離塵界下底空輪前欲界云自

此已還名欲界者亦指下空接着十二層超釋梵佛光明界上頂空也一義又此作始解指初天終指非想亦可此謂四天終謂空處例前色界云自此已還色頂廻還梵衆今此四天非想旋轉初天空處終也二義名無色者非如欲色二界業報所感根器但有定果細色境耳涅槃云如彼中有五陰非肉眼見天眼乃見從此非想上極空頂統名無色界也此外更無別有天矣智論云長壽天者非非想處壽八萬刦有言四空無色通名長壽天以無形不可化故不能得道或說無想名長壽天或說初禪以至四禪除五那含皆名長壽以味着邪見不能受道故正脉云四空無色者總憑定力二十萬刦暫無依正非眞蘊空未絕果也

㊦次通前總結。

此皆不了妙覺明心。積妄發生。妄有三界。中間妄隨七趣沉溺。補特伽羅。各從其類。

先通明有漏業感。此皆二字。統該六欲。至四空也。並約凡夫天說。心有性起緣起。今性心也。近具六根。遠包萬法。本無生滅報障曰妙。本無情想業行曰覺。本無無明惑暗曰明。不如實知眞如藏性。名曰不了。惑也。積有漏業。作無爲解。從妄生妄。故曰發生。業也。癡愛生發。迷妄不息。三界升沉。故曰妄有三界。欲色空天。依正俱該報也。此明凡夫禪善業感。中下。次總結

報盡入輪。妄隨七趣者。十善入定感業爲因六欲色
空受報爲果。此生一期中間酌答。既盡。又隨前生夙
業熟處。七趣苦海漂溺也。梵語補特伽羅。此云數取
趣。謂諸有情。起惑造業。卽爲能取。當來七趣。名爲所
取。古譯爲趣向中陰有情。趣往前生故。論云。死生二
有中。五蘊名中有。於三界七趣中數數有所取着。趣
向生於彼也。各從類者。中有捨此取彼。隨其宿業善
惡。各從趣類。受報好醜也。問。常言三途。唯苦無樂。諸
天純樂無苦。其說何如。答。
有謂三界內是苦。三界外是樂。猶一往言耳。理實界
外三乘聖人。不免變易生死苦惱。況界內七趣凡夫
乎。六欲地天。別有修羅戰難。餘天通有五衰死相。色
界三禪。三災侵逼。四禪通爲色籠。臨終不樂入禪。風

觸吹身。唯除眼識。餘皆有苦。四空諸天。空處如瘡。識處如癰。無所有處如病。非非想處如箭。亦有入苦。乃至人仙。亦遭刼難。何唯三途苦耶。智論云。菩薩天眼觀見色天受禪定樂。還墮獸中。受種種苦。欲界諸天。寶池花娛。後墮沸屎獄中。又人類中世智名聞。不得道故。還墮猪羊。無所別知。如是種種。失大富貴利樂。得大貧賤衰苦。乃至天中死。人中生。人中死。獄畜生。色界死。欲界生。非想死。阿鼻生。豈謂諸天常樂。無有生死苦耶。

問。論說四空無色。菩薩不能化度。常處凡夫。不得聖道。然歟否歟。答。前觀音云。若有諸天。乃至非人。有形。無形。有想。無想。樂度天倫。我現天身。說法令成。般若亦云。有色無色。有想無想。非有無想。悉皆令入無餘涅槃而滅度之。何云無佛普度耶。

問。心有性起緣起二種。性起如疏。緣起云何。答。經曰。妙覺明心。性起心也。不了積妄等文。皆是緣起心也。經曰。妄隨豈非隨染緣心。若能轉染成淨。卽緣起歸性起。便證佛果妙覺心矣。如法思知。

楞嚴經灌頂疏卷第九上 終

庚申 民國九年
清 浙水慈雲寺顯密教觀沙門 續法 集
杭州仁和武林東表樂善子 徐汶 校 獨力捐刊
京兆 宛平潭柘優婆塞半悟老人魯心齋重校

庚 七修羅因果二 辛 初總標名數。

復次阿難是三界中復有四種阿修羅類。

三界者約處修羅一趣處在二界內故推其業因善可上升色空惡則下墜鬼獄嚴其報果上與梵釋爭權下居山側海底復下約趣七趣勝劣人下修羅由通四生天後方明故云復有四種數也四生四趣分攝不定故修羅名也孔雀經云阿蘇囉西域記正音

阿素洛舊曰阿須倫阿須羅皆訛也清涼疏云阿修羅阿素洛梵音楚夏耳瑜伽論譯非天不如諸天為淨法器由其不知諸天法道故婆沙云素洛是天阿者言非彼非天故正法念經或云劣天茫音義云阿無也素極也妙也羅戲也形雖似天無天妙戲也論譯非天者非天趣攝無天實德也彌天道安師云修羅質諒阿不謂不質諒直信也此神諂曲不與質直名相稱故阿毘曇云諂曲所覆故是大力鬼神又舊翻無端正長阿含云修羅生女端正生男多醜故名不端正從男彰名又智論云修羅因時雖行五常作

下品十善懷猜忌心。欲勝他故。如人不端。名非人也。什曰。秦言不飲酒。苑音義云。無酒。梵語窣利。名酒。而與素羅聲近。阿字訓無及不。云無酒耳。妬天採花。醞海爲酒。瞋無和氣。任釀不成。如雜寶藏經說。名含十義也。

㊉二。別釋趣攝。四 ㊉一。卵生鬼攝。

若於鬼道。以護法力。乘通入空。此阿修羅。從卵而生。鬼趣所攝。

先。行相。初二句。因。次一句。果。鬼道者。顯其前因。元從鬼道一類。而發善願心也。以。用也。護法力者。皆因皈佛。護持經咒禪戒人法所生福力。而得升此趣也。乘

通入空。約其現果。法華文句云。鬼道攝者。居大海邊乘三寶威力。得神通而入空界。往護佛法也。前云。情少想多。爲大力鬼。飛行夜叉。地行羅刹。遊於四天。所去無礙。有善願心。護法護呪。及戒定人。保綏法忍。住佛座下。此下次結成此句。名體。卽前四中。不質一也。從句類生鬼句。趣攝。卵從想生。故能輕舉而飛行也。觀佛三昧云。刼初光音天生此地。地使有欲。入海洗除不淨。墮泥變爲一卵。八千歲生一女。千頭少一。二十四手。此女游戲於水。水精入身。八千歲生一男。二十四頭千手少一。釋曰。此文明其爲四生始。光音下

地。化生。變卵。卵生。戲水精入。濕生。身生一男。胎生。卽此修羅四生義也。鬼趣者。四趣善惡業攝。惡則鬼攝中品。畜攝下品。善則天攝上品。人攝中品義例配知正法念云修羅有二。一。鬼道攝。魔身餓鬼有神通力二。畜生攝。今屬鬼也。又云。有人力者。廣修福故。今之修福。有懷勝負諂嶞心者。多生其中。卽此修羅鬼神道也。亦善亦惡。約其報生。正法念云。有阿修羅。住大海底。一或住須彌山側。二又云。多好鬪諍。懷勝負故。或居衆相山中。一或居海下。二新婆沙云阿素洛言。我所部落。住醎海中。一阿素洛王。住上山內。二則修

羅同分。各有攝屬定處也。後三報處準知。今此如騫
馱廣肩。涌海水者一類。」
㊉二。胎生人攝。
若於天中。降德貶墜。其所卜居。隣於日月。此阿修羅。從
胎而出。人趣所攝。
若下。行相。二。先。因天者。上品禪善戒施。降德。落於人
中利樂福也。」孟云。仁義忠信樂善不倦。此天爵也。公
卿大夫。此人爵也。修其天爵。人爵從之。既得人爵。棄
其天爵。故曰降德。一四端五常。人天德也。慢强無德
判屬修羅三施十善。上品行也。揚已抑人。下品業也。

二又復施貧救難。嫉賢忌能。怨天尤人。貧富不等。訶風斥雨。飄霍非時。妬佛說法。逞己辯聰。三如是不德。受天貶墜。其下。次。果。我慢顛狂。多瞋暴故。降其所居。下須彌側隣日月者。婆沙云。妙高山中。空缺之處。如覆寶器。修羅所住。如堅手天等。起世經須彌四面。修羅城牆。宮殿寶成精好相似。降地居天一等。正法念云。阿修羅住須彌山側。於欲界中。化身大小。隨意能作。長阿含云。修羅有大威力。生大瞋恚。謂忉利天。日月諸天。行我頭上。誓取日月以爲耳璫。如婆稚被縛類。經音義云。居修羅前鋒。被帝釋五處所縛。因誓得

脫。故名有縛。此句。結名前四中不端正也。既無四端正德。似人非人。故名胎出者。胎因情有貪瞋情染橫豎亂想。故從胞胎而出。入趣攝者。不修上善而行下善。被天貶下。居在人間。智論云。因作下品十善。感此修羅報身。人中可得出家持戒。由其結使覆心。得道甚難。諸天雖隨結使。心直信道。修羅心多邪曲。不得近道。故在人下。

㊦三。化生天攝。

有修羅王。執持世界。力洞無畏。能與梵王。及天帝釋。四王爭權。此阿修羅因變化有。天趣所攝。

先。因。王者。主也。白虎通云。王往也。天下所歸往也。威伏一切故。」執。持世界者。衛持國界。保護人民。一。怒而安天下。一鎮而諸侯懼。望風順化。折攝自在故。」力下。次。果。力無畏者。炎。談如日。威赫若雷。興災降福。驅鬼役神。移山徙海。震地搖天。力量廣大。梵釋無畏故。」梵王。大千之主。帝釋。三十三天中尊。四王。四洲都統。六欲諸天各有執掌。爭權者。與天爭鬪。奪天權位。督領軍將。滿空征取。」天與修羅戰時。每觀閻浮衆生善惡多少。而決勝負。經云。修羅初來戰時。先四天神次餘散天。次四天王。四王力敵不勝。方報天帝。天帝力不

能敵然後展轉乞力上天乃至梵王下天助之此句名前四中初一劣天也亦是毘摩質名變化者化身大小隨意能故清涼云毘摩絲也質多羅種種也能以一絲幻化種種事故天趣者上品十善戒施行感梵語毘摩質多羅此云聲高出大音聲震徹海天外故苑音義云毘摩翻徧空質多羅翻種種嚴儀與天帝戰備諸軍仗徧空嚴列也即舍脂女之父觀佛三昧經云質多阿修羅妻香山乾闥婆女生舍脂顏容八萬人天無比天帝求女爲妻號曰悅意令其父居七寶宮殿帝釋至歡喜園共諸采女入池游戲舍脂嫉妬遣五夜叉往白父王即興四兵往攻帝釋立大海水踞須彌頂二十四頭尤百九十九手撼善見城搖須彌山擊四海水帝釋驚怖坐善法堂燒衆名香請般若

咒行願法力。空中刀輪自然而下。修羅頭面手足。一時俱落。海水赤如蚌珠。王遁藕絲孔中。長阿含云。舍摩犁。毘摩質多。二阿修王。往與天戰。四王天帝不如。告上至他化天帝釋命曰。五繫縛汝。還善法堂。修羅亦曰。亦以五縛還七葉堂。即時帝釋現身。而有千眼。執金剛杵。頭生烟燄。即擒質多。修羅退敗。正法念云。天與修羅戰時。修羅王怒現神通力。五百頭。五百手。取三百由旬大山。走向天衆。天帝以箭射山。碎如沙末。又取五百由旬大山。擲向帝釋。天帝象王。以鼻取山。返擲修羅。中胸身傾。象又神力。化爲千頭。口出烟燄。化身無數。徧虛空界。帝釋奮威現身。千頭千臂。執金剛杵。向修羅衆。修羅王懼攝諸軍旅。奔逃而下。

既與天結親眷。又能與天共戰。天趣攝也。明矣。

㊦四濕生畜攝。

阿難。別有一分下劣修羅。生大海心。沉水穴口。旦游虛空。暮歸水宿。此阿修羅。因濕氣有。畜生趣攝。

初二句。行相中。因也此於四生趣類。較前三。爲下劣。而因潤濕魚鳥畜者。前云。心憶前人。或憐。或恨。語曰。愛之欲生。惡之欲死。正緣世人。情性之內。倏善倏惡。見思惑中。忽貪忽瞋在畜類。同龜獅甲。毛。龍鳳。鱗。羽。或潛或翔。處修羅。任諂曲貢高。奔下奔上。故於心情境想。別有一。分升墜優劣相也。次四句。果先明處。法華文句云。畜生道攝者。居大海底。心。卽底也。水穴海底尾閭穴也。莊子曰。尾閭洩之。釋曰。尾閭。東海川名。是洩海水之所。謂在碧海之東。其處有石。濶四萬里。百川之下。尾爲閭族。故曰尾閭。今言沉穴。別目海底洩水

之處，是其所居浮沉穴也。旦下，次顯通。由具神通之力，故能升降往還自在。如羅睺等，正法念云，羅睺修羅，是師子子。雜心論云，修羅，畜生趣攝。經云，羅睺，爲修羅前鋒。帝釋先放日光射眼，令其不見天衆，故彼以手障之。天台解曰，羅睺，此云障持。障日月也。是畜生種。身長八萬由旬，口廣千餘由旬，寶珠嚴身，觀天女。天園林。日光耀眼，舉手掌障之。世人咸唱，日蝕怪險。天獸吼亂。王衰國變。種種邪說。障怖日時。倍大其身。氣呵日月。令其失光，如口吞噉。清涼疏云，羅睺，翻攝惱。能將手掌隱攝日月。令天惱故。苑音義云，羅攝

也。睺惱也。或曰。羅虎那。云名普聞。蔽日月明。普天聞名也。華嚴經云。羅睺阿修羅王。本身長七百由旬。化形長十六萬八千由旬。於大海中。出其半身。與須彌山齊等。此下。結成中。舉名。前四內。不飲酒也。因句出類。前云。翻覆亂想。故有濕生。翻手作雲。覆手作雨。世態炎涼。人心煖冷。猶修羅飛空沉水。升墜不常也。畜句。趣攝。前云。情多想少。流入橫生。重爲毛群。輕爲羽族。六情流入走獸。情幽斯鈍故。四想流入飛禽。想明斯聰故。同修羅之旦游暮宿。高低無定也。若通論之。優劣四別一。約業智度論云。業唯善惡二種。善則人

天。三。二趣也。惡則鬼畜。一。四趣也。二約居。王居山內。部居海中。如婆沙論。勝住巖面。劣住穴口。如正法念。王局毘摩等四主。部通卵濕等四件。勝如人天二類。劣如鬼畜二類。經云。有力大福者。住於衆相山間。無力少福者。住下大海心底。三。約報。長阿含云。南洲金剛山中。有修羅宮。所治六千由旬。欄楯行樹。七寶莊嚴。然其一日一夜。三時受苦。苦具自來。入宮損害。四。約食。正法念經云。修羅宮中。衣食自然。冠纓裳服。純以七寶。鮮潔同天。所餐饌饍。隨念而至。悉皆百味。惟彼三時飲食之際。未後一口。變爲青泥。此由因中。喜

怒不時。曲直無準。果上受報好醜。樂苦更變也。前云。發起妄情。能生愛水。心憶珍饈。口中水出。貪求財寶。舉體光潤。以此財食。奉獻三寶君親。升人天也。施供六師匪類。墮鬼畜也。餘可例推。

法界安立圖引。起世經云。須彌山東。去千由旬。海下有質多羅修羅王住處。海水在上。風持如雲。縱廣八萬由旬。七重寶城。及寶樹園苑等。宮城廣萬由旬。中有宮殿。廣千由旬。諸修羅宮。大小各各不同。山南有佉羅修羅王宮殿。山西有婆稚迦修羅王宮殿。山北有羅睺修羅王宮殿。國城寶樹人民。與東一同。正法念處經云。大海地下。天之怨敵。名阿修羅。有二。一。鬼道。二。畜生。住須彌側。在海地下。八萬四千由旬。而有四地。第一地。二萬一千由旬。是羅睺修羅王住處。於欲界中。化身大小。隨意能作。其城名曰光明。縱廣八千由旬。無量寶林。流泉浴池。壽五百歲。人間五百年。爲一日一夜。第二地。在一地下。二萬一千由旬。佉羅

修羅王住處。縱廣一萬三千由旬。城名星鬘。壽六千歲。人間六百年爲一日一夜。第三地在二地下。二萬一千由旬。婆稚修羅王住處。縱廣一萬三千由旬。城名舍毘羅。縱廣八千由旬。壽七千歲。人間七百年爲一日夜。第四地在三地下。二萬一千由旬。質多羅修羅王住處。廣博六萬由旬。城名奢槃羅。廣一萬三千由旬。

問。今經四種。與法華四修。有同異否。答。資中云。同。約其義相相近。一往言耳。如上分配。淨覺云。彼四祇可攝在此第三中。不可次第分屬其類。如荊溪料揀之。有六差別。一名。彼法華別舉四名。此楞嚴通明無別。唯云修羅而已。二處。準阿含四修。次第住干海底。各二萬由旬。如上起世。正法念等。此經分山之高低。海之邊底。四類上下尊卑居止。三行相。彼但列名。此出因果。四趣生。此開四生四趣。彼無趣生攝屬。五主伴。彼列四主及伴。故云有四阿修羅王各與若干百千眷屬俱。此經總云三界四種。不分王臣主使。六數目。法華主列四屬百千。華嚴畧列七廣無量。此經總該四。不另數。或同或異。任情去取。當圓通會。不必偏執。

㊀次。結妄判決。二㊁先。總結妄眞。二㊂一。迷妄有相。

㊀初。總舉妄相。

阿難。如是地獄。餓鬼。畜生。人。及神仙。天。洎修羅。精研七趣。皆是昏沉諸有爲相。妄想受生。妄想隨業。於妙圓明無作本心。皆如空華。元無所著。但一虛妄更無根緒。

先。結指七趣。如是二字。兼結內外二分。神仙。仙趣。法界圖云。人之形神。遷而不死。故云神仙。華嚴云。神仙山中。五通仙人。充滿其中。又世俗言仙。有幾等不同。謂天仙。神仙。人仙。地仙。鬼仙。今屬神類。前云。情少想多。卽爲飛仙。大力神等。天後修羅者。修攝四趣。上下

難拘。今以智論等判。先以鬼畜論之。智度論云。衆生不善。亦有三品。上者地獄。中者畜生。下者餓鬼。今准本經七趣文。獄後鬼畜及人。是不同也。（此不依前二分。從先勝後劣說。）又智論。欲界衆生。有三。以善根有上中下故。上者六欲天。中者人中富貴。下者人中貧賤。又云。上分因緣。天道果報。中分因緣。人道果報。下分因緣。修羅果報。則修羅趣。應屬畜後人前。本經畜鬼二趣攝同。餘諸經論。亦唯鬼畜二攝。本經人天二趣攝者。因果類近。人天。應屬畜後天前。古判修羅。於人前後者。義例經論。鬼畜前後各別。所同然也。任從說便。不須局定。

精下。次總示相妄。二。初統指其相。細審曰精。窮究曰研。迷自眞性曰昏。墮妄想轉曰沉。又不出界外曰昏。墜落界內曰沉。有爲相者。謂七趣類生。皆是有作有爲。諸行生滅無常法相揀非無作無爲眞如不變無漏心性也。妄下。二。詳出其妄。初二句。法妄想。無明惑也。卽上昏沉。受生果也。苦報。潤生無明故云妄想。受生。卽上諸相。隨業因也。業障發業無明故云妄想。隨業。卽上有爲。次四句。喻空。喻無作心。華果。喻業報。無着。喻妄想惑根。苦果不擾曰妙。業累不牽曰圓。惑染不昏曰明。不墮修證曰無作。揀非七趣有爲。妄想。隨

業也。常住不壞曰本心。揀非七趣報相。妄想受生也。是知七趣感業苦三。在於當人無作心中。猶如空裏裁根。待花結果。元無着落處也。後二句。合空花不結空果。由本無根。無作心中。七趣三道。祇一虛妄。都無實緒。下云。世界類生。皆是迷頑妄想安立。當知虛空。生汝心內。猶如片雲。點太清裏。是也。

庚二。結迷妄本。

阿難。此等衆生。不識本心。受此輪迴。經無量劫。不得眞淨。皆由隨順殺盜婬故。反此三種。又則出生無殺盜婬。有名鬼倫。無名天趣。有無相傾。起輪迴性。

先。出迷眞本。此等。指七趣。不識迷而不悟也。本心本覺常住眞心也。輪廻約處。經刼約時。七趣往還上下。如旋水火之輪。全自眞心。常居雜染。不得本然淸淨也。皆下。次出妄業本。殺盜婬三惡業。舉中以攝前後。貪瞋癡前之三惑。獄鬼畜後之三苦報。反此者。三善根也。不貪瞋癡。則無殺盜婬惡。有爲三惡道之墜本。故墮鬼倫。無爲三善道之升本。故上天趣。由其善惡有無。互相傾奪。上升下墜。亦輪轉無窮而曰起性者。循諸性起習以成性。經云。未出輪廻。而辨圓覺。彼圓覺性。卽同流轉。是也。又長水云。此等五句。示妄想受

生。皆由五句。示妄想隨業。有名四句。結示七趣三道輪轉。（前阿難問。此道爲復本來自有。爲是衆生妄習生起。故此二科。佛總荅云。是從衆生妄習生起。並非本來自然有也。）

㊁二。悟眞無妄（四）

㊀一。悟眞常寂

若得妙發三摩提者。則妙常寂。有無二無。無二亦滅。尚無不殺不偷不婬。云何更隨殺盜婬事。

豁通難思曰。妙。醒覺開悟曰發。三摩提者。舉三摩。以攝奢摩。禪那。舉定。以攝戒慧也。妙常寂者。卽前妙明圓心。菩提覺性也。亦卽涅槃佛性三德。微妙。法身德。眞常。般若德。寂滅。解脫德。亦卽心地中。無漏定。慧。戒。

聞性中。通常。圓。三眞實。空。不空等。三藏。心。究竟。堅固。首楞嚴大定也。自性定中。本無七趣苦縛曰妙。本無七趣昏惑曰常。本無七趣業繫曰寂。有卽三惡因果。無卽三善因果。二俱遠離。故云有無二無。此發三摩妙定。先得人空。出三界。住小乘涅槃也。無二者。謂無上之二無相也。此發三摩常定。成法解脫。越二乘。入大乘無住涅槃也。亦滅者。謂滅上之無二相也。此發三摩寂定。解脫法已。俱空不生。超三乘。到一佛乘大般涅槃也。斯卽觀音寂滅現前。忽然超越世出世間。十方圓明。獲二殊勝境矣。如是。則無二已滅。尚無無

二云何墮二有有無耶前云婬機身心俱斷斷性亦無不殺盜婬戒相尚無云何更有殺盜婬事以此定其戒發道共律儀靡不發矣心地十無盡藏戒品依於首楞嚴王三昧一發一切發也豈不名爲得眞妙發耶」

㊁二妄生無因

阿難不斷三業各各有私因各各私衆私同分非無定處自妄發生生妄無因無可尋究

先明妄發生前阿難問此地獄等爲有定處爲復自然彼彼發業各各私受故此如來牒答初二句明造

業各私。如琉璃之殺寶蓮之嫣善星之邪見等。是答彼彼發業問也。次三句。明受報有同分地謂各人造業有別。招報聚定一處如寶蓮等三人。同墮阿鼻大獄。是答同有定處非各私受問也。後一句謂如是惡因苦果。皆自妄習之所生起。上云妄想隨業。妄想受生。是答非本來有。自然而生問也。生下次斷妄無因。所生既皆虛妄。無有因頭起處。亦無本體可究。如夢泡影。將何憑據歟。

㊉三結勸修斷。

汝勗修行。欲得菩提。要除三惑。不盡三惑。縱得神通。皆

是世間有爲功用習氣不滅落於魔道雖欲除妄倍加虛僞如來說爲可哀憐者

初正勸修斷最勉力也勇爲也正已曰修治人曰行菩提佛果三覺圓也三惑者對上三業婬殺盜爲三業貪瞋癡爲三惑惑是根本業是枝葉由意三惑造身三業如常所說阿含云貪恚愚癡是世間根本要除者孔雀經云貪欲瞋恚癡是世間三毒諸佛皆已斷已斷惑消除前十習中亦如是說又三惑就約殺盜婬業說者心爲惑身爲業前云必使婬機身心俱斷斷性亦無身業也心惑也性習也於佛菩提斯可希冀又云

如是身心無殺盜婬二行已圓又親因名惑助緣名業前云殺盜婬業三緣斷故三因不生心中達多狂性自歇歇卽菩提二釋俱通任情去取不下二示不斷失有四一有爲失縱者假許之詞神通者天仙神鬼五通也前云縱有多智禪定現前如不斷殺必落神道等有爲者有漏作爲終歸敗壞揀非出世無漏無爲前云世間可作之法誰爲不壞然終不聞爛壞虛空二成魔失習氣者惑有三一現行二種子三習氣對上三惑之現此屬種習不滅者前云已滅三界見所斷惑然猶未知根中積習彼習要因修所斷得

後云見聞覺知中串習幾非汝六根互用開合此妄想習無時得滅魔道有六一陰魔二惱魔三死魔四天魔五神魔六鬼魔斷現惑而不滅種習不得漏盡終落魔道前云如不斷婬必落魔道上品魔王中品魔民下品魔女餘殺盜習六卷廣明三增僞失前云若不斷偷修禪定者譬如有人水灌漏卮又云汝以婬身求佛妙果縱得妙悟皆是婬根輪轉三途必不能出如來涅槃何路修證又云世界衆生迷本圓明是生虛妄妄性無體非眞求復宛成非相非心非法展轉發生是則妄中除妄妄習想念更增徒取虛僞

都無實益也」四佛哀失返聞聞性。依藏心修。入楞嚴定。諸佛盡喜。今則遺失菩提本心。認悟中迷。起惑造業。棄涅槃海。取生死漚。漂沒瀑流。迷中倍人。眞爲如來所痛愍也」

㊁四眞本無妄

汝妄自造非菩提咎

初句。妄本非眞。雙答前問妄習生起。（總答七趣之問）彼彼發業（別答地獄之問）也。二句。眞本無妄。雙答前問本來自有。（同前）七趣爲復自然（同前地獄）也。前云。此等皆是自妄想業之所招引。若悟菩提。則妙圓明。本無所有。又云。自妄所招。

還自來受。菩提心中。皆爲浮虛。又云。七趣皆自妄想業生。於妙圓心。皆如空花。故云非咎。是知佛體眞實。何有七趣咎也。」

㊊次。判決邪正。

作是說者。名爲正說。若他說者。卽魔王說。

末世勸人。離此三惑。出三界者。此人卽爲佛之正說。若讚三業。住在三有爲無礙者。此卽魔語。是邪說也。前云。先斷心婬。次斷殺盜。是名如來先佛第一決定明誨。如我此說。名爲佛說。不如此說。卽波旬說。」故知求佛乘者。必先斷盡三惑。方能超入三摩地也。」

㊁四辯入五魔成敗證到楞嚴大果分亦名析入五魔五想誨令隨位證果分下文不唯破五魔想亦且超越五濁也此又稱名五魔生滅因果周亦名智斷究竟周後云成就破亂由汝五陰主人若迷客得其便當處禪那覺悟無惑則彼魔事無奈汝何又云魔境現前汝能諳識陰魔消滅天魔摧碎直至菩提無諸少乏於大涅槃心不迷悶從此至後十卷文末乃第三會稱名廻山再來重說會又此前後二會並名爲助道者正脉云上於結妄處助其悟勸離處助其入此於辨魔處助其修不退處助其證也餘如前明

中分二。(丙)一。無問自說五陰魔境利害。阿難但知請定。而定中所發微細魔境。非其智力能及。故無問焉佛既開導大定而魔軍勝敗。實大定成壞。所關利害非細。故動切深慈。不待問而自說也。

分三。(丁)一。普告魔境當識。(四)(戊)初將罷廻告。

即時如來。將罷法座。於師子牀。攬七寶几。廻紫金山。再來凭倚。普告大衆。及阿難言。

將罷者表前說七趣。法道已竟也。法座。表諸法勝義畢竟空無性也。於下六句。表後談五魔事義未明也。床。表眞如法界性境。師子。表十力無畏。解脫自在。七

寶表七聖財。菩提助道。凡表首楞嚴定攬表用止觀手眼發明圓定。正受不邪。無從墜失也。金山者。由佛全體閻浮檀金。赩如寶山。表法身福德相好。定慧力嚴廻。表終而復始。橫豎圓廻環護衆生也。再來凭倚表慈心密意。廣大深遠。俯引再三。下顧不盡也。普告衆。難者表破五魔濁想。三摩禪那要道。最後乖範。究竟修證。以大智辯樂說無礙也。此是經家敘表佛意如是。

戊二結前生後。

汝等有學。緣覺聲聞。今日廻心趣大菩提。無上妙覺。吾

今已說眞修行法。汝猶未識。修奢摩他。毘婆舍那。微細魔事。

汝下。先結前已說也。有學二乘。不定性也。廻心趣大。大乘菩薩道也。無上。入一佛乘妙覺果也。修行法者。通前顯見。返聞六位。七趣。戒定慧咒。顯密法也。而曰眞者。揀彼權教三乘昔所修法。偏小而非眞也。前云。哀愍會中緣覺聲聞。於菩提心。未自在者。開無上乘。入佛知見。又云。令汝聲聞。廻向上乘。皆獲一乘寂滅場地。今已說者。顯前教說已畢。法席將輟。故阿難無問。大衆默然也。汝猶下次。生後未談。奢摩他。翻止。毘

婆舍那。翻觀。性修雙通。今局修也。微細魔事者。楞嚴止觀中。路途地位。前已詳示。途間魔事。微細曲折。非一切智。孰能委識。若不與說。末代修行。遇此難敵。故復迴身再來也。汝猶未識者。汝指阿難等有學。良由無學。四陰已破。但餘第五。天魔等類。麁外魔境。皆已不至。故此全談五陰魔境。曲為有學。故特舉云汝等。既不知問。何況能識。誰邪誰正。孰敗孰勝。故今無問自告。逕中魔難。一一指明。令其記憶。預備不虞。猶如父母。教子遠行。叮嚀中路趨避之語。佛不盡慈。亦若此也。

㊊三正示魔害二㊁初不識害

魔境現前汝不能識洗心非正落於邪見或汝陰魔或復天魔或著鬼神或遭魍魅心中不明認賊爲子

害有二一邪見識則不障害矣二認賊明則無殺害矣魔者梵語魔羅孔雀經云摩嚕多秦言能奪命亦名殺者殺色身奪慧命故又翻障能爲修道作障礙故或言惡者多諸邪見愛欲惡法殺害行人衆善根故境者就本經言通則五十重境皆陰魔境並依五陰所發起故別則色陰十境陰中自現止名陰魔無外魔也受陰十境已名外魔雖未現身然潛心中起

悲起樂想陰十境方有天魔及著鬼神精魅攝害行陰十境是自心發名爲心魔皆無外境魔不得便墮十外道心顛倒論識陰十境亦心所發亡失知見名爲見魔墮入無想天魔作倡增上慢類今文初四句行識二魔境也皆是得少爲足起增上慢所致洗心者不以禪觀正智滌心而以邪解分別蕩心也下云悟則無咎非爲聖證不作聖心名善境界若作聖解即受羣邪又云魔境現前汝能諳識心垢洗除不落邪見陰魔銷滅天魔摧碎此總消也若別配釋不識行魔境害洗心非正心魔也下云墮落外道心顛倒

論又云是十禪那狂解行陰用心互現衆生頑迷以迷爲解將如來語傳示末法無令心魔自起深孽不識識魔境害落於邪見見魔也下文第一立所得心乃至第六圓虛無心迷佛菩提亡失知見又云是十禪那狂惑識陰用心交現衆生頑迷生滿足證將此法門普令覺了無令見魔自作沉孽消息邪緣入佛知見次或汝六句色受想三魔境也瑜伽論魔有四蘊魔徧一切衆生隨逐義對煩惱現在果望死現在因天魔障礙義死魔煩惱魔能與生死衆生作苦器故死魔能招未來生死苦報果具煩惱是過去發業無明因具能感衆生身故智度論魔亦四煩惱魔八

萬四千諸煩惱等。五衆魔是煩惱業。和合緣得。四大眼根等色。名色衆。八百煩惱等。諸受和合。名受衆。小大無量諸所有想。分別和合。名想衆。因好醜心發。能起貪瞋等心。相應不相應法。名行衆。六情六塵。合生六識。分別和合無邊量心。名識衆。死魔無常因緣。五衆壽盡。煖息識斷。天子魔欲界主。深著世樂。故生邪見。憎嫉賢聖涅槃道法。（名義云。煩惱。生死因。五陰及死。生死果。天是生死緣。詳彼論釋。）罵意經有五魔。一天魔。二罪魔。三行魔。（二卽陰魔別開。）四煩惱魔。五死魔。華嚴明十。一蘊。二惱。三業。四心。五死。六天。七善根。八三昧。九善知識。十菩提法。今文初句通

舉總名爲陰魔故。別局色陰中魔。但是初心。陰內自現境耳。二句。天魔據下色受想文。末後皆云無令天魔得其方便。至行識初文云。十類天魔不得其便。不過自心無戒慧道。墮落魔外。起諸愛見。名心見魔。則天魔單起前三陰也。三句。鬼神。想陰中。前六。鬼魔。後四。神。精。靈。天魔也。受陰中。十魔潛入心腑。至九空魔末云。鬼心久入。破佛律儀。第十欲魔末云。神鬼力故。愚迷千萬。則鬼神魔攝受想二陰矣。四句魍魎想陰第三魔名魅鬼。色陰第十名爲邪心。含受魍魎或遭天魔入其心腹。則魅鬼魔發色想二陰也。溫陵曰。魔

有五陰惱死天鬼也合唯陰天二種陰即生死煩惱依五陰起者天魔因修邪定好害正道者也未發心者常與隨順則無寇敵惟正修者違而不順偏致惱害故須辨明深防邪誤後五六句示不明害亦二一認賊爲子我爲其父失即色受二陰文云若作聖解即受魔邪此由自任爲聖妄心魔鬼爲子盜汝知見寶藏功德法財前云認賊爲子失汝元常又云六爲賊媒自劫家寶二認賊爲父我爲其子失即想陰文云是人愚迷惑爲菩薩乃至云因此心信疑佛現前此由認魔爲聖我爲魔家之子法身慧命被其殺奪

下云若不明悟被陰所迷汝爲魔子成就魔人此乃廵汝寶覺全身金剛三昧經云一切心動五陰俱生五陰生中具五十惡今列陰魔五十即彼五十惡也不可動念動必魔生陰心一動急須明識若不識明患害非小法身聖財盡被賊刼奪矣佛之廻告豈小功德教道比哉

㊁二取少害

又復於中得少爲足如第四禪無聞比丘妄言證聖天報已畢衰相現前謗阿羅漢身遭後有墮阿鼻獄

初二句正明中者通該五陰中也色十皆云若作聖

解末云謂言登聖受陰中云我得無上第一義諦勝性懷心得少爲足自謂已得無礙解脫自謂滿足更不求進此等多作無聞比丘想十並云自言謂得無上涅槃末云皆言已成正徧知覺行陰中云計七斷滅五現涅槃末云勿令心祈得少爲足識陰後二文云定性聲聞無聞增慢定性辟支不回心種末云中途成狂因依迷惑於末足中生滿足證則五十魔皆是得少爲足所致不獨行識然也」如下引例智度論說有一比丘不博經論師心修心無廣聞慧不識諸禪三界地位但勤勞不息修得初禪謂是初果乃至

四禪。離三灾患。便謂已得羅漢四果。生增上慢。恃此而止。不復進求。命欲盡時。見四禪中陰相。便生邪見。謂無涅槃。我是羅漢。今還復生。佛爲欺我。惡邪生故。失四禪中陰。見阿鼻中陰相。命終卽墮泥犁獄中。第四禪者。下云或以四禪苦樂二亡。不受輪迴。迷有漏天。作無爲解。五處安隱。爲勝淨依。名現涅槃。是也。妄言證聖者。謂妄說已證四果羅漢道也。梵語阿羅漢。此云無生。已斷三界分段生死。已得無生果故。今見五衰相現。身受後有。故謗佛欺及毀羅漢。又復受生。故墮阿鼻。如射箭頃。一也。又不自知。未得謂得。未證

謂證。大妄語成墮無間獄。二也。前云現前雖成九次第定。不得漏盡成阿羅漢。由執妄想。誤爲眞實。況於四禪。妄言證乎。問。諸解四禪。皆局無想。今家統該四禪廣果。五淨四空。凡得少爲足。都攝此內。九次滅盡。尚不盡漏。況色空耶。問。華嚴十魔如何配此。答。蘊現在果惱。過去因業。心現在因死。未來果。上皆自心內因。天魔外來境緣。婬殺盜妄業心因滅。魔精神鬼邪緣絕矣。以前世間魔。此後四種出世魔。善根者五陰通該。色云成就善種。暫得如是。至識陰云。各以所愛。先習迷心。而自休息。自言滿足。三昧亦該五十重魔。並云。如是十種禪那現境。衆生頑迷。自言登聖。善知識者。色陰十云見善知識。形體變移。想陰中云。暫見其身。知是先師。本善知識。別生法愛。乃至惑爲菩薩。疑佛現前。菩提者。想十皆云。各言自得無上涅槃。行十皆云。惑菩提性。墮落外道。識十皆云。迷佛菩提。亡失知見。末云。自言滿足無上菩提。成大妄語。並如法思知

㊊四。勑聽許宣。

汝應諦聽。吾今爲汝子細分別。

先勑聽。眞實曰諦。一心聞思於眞勝義性中也。」吾下。次許宣。分別者。分明五魔濁想。辨別邪正境界。令悟如來藏心。入於事理無礙法界性也。」子細者。意有二。一。以魔相幽微難見。二。以魔害酷烈難堪。故須細示。子。含二義。一。子。嗣續也。無已也。微小也。小心微細甄別。續示不已也。二。如保赤子義。佛觀衆生。猶如一子。故辨五魔。保護無失也。」

㊀二。會衆頂禮欽承。

阿難起立。并其會中。同有學者。歡喜頂禮。伏聽慈誨。

聞害悚動。承慈感激。故避席而起。見許細說保孩成立。故拜伏以領。歡則意敬。不愁魔害故。禮則身敬。得入正受故。伏則口敬。發明圓定故。默聞禪觀修證。事理頓漸。開悟佛知。究成種智也。而曰同有學者。謂無學。惟識陰未破。魔事輕微。有學。前四陰魔。全在未除。故單舉有學。以並攝之也。

(丁)三。正陳五魔始終。三(戊)先。總標動成因由。謂動魔之因。成害之由。二。(己)一。驚動諸魔因定。二(庚)初。推眞妄生滅相關。眞定驚妄魔者。相關故也。中二。

㊟先明生佛體同。

佛告阿難。及諸大衆。汝等當知。有漏世界。十二類生。本覺妙明覺圓心體。與十方佛。無二無別。

世界。器世間。類生。情世間。十佛。覺世間。離相曰妙。空藏性也。如晴虛無翳。朗徹曰明。不空藏性也。如一珠隨現。不偏曰圓。空不空藏性也。如千燈共室。覺心體上本具此三。故云本覺妙明圓心體也。情器生佛。皆唯心現。心佛衆生。體一無別。前云我與如來寶覺眞心。無二圓滿。故云無二無別。

㊟次示迷悟成異。二㊟一。迷眞妄生。

由汝妄想迷理爲咎癡愛發生生發偏迷故有空性化迷不息有世界生則此十方微塵國土非無漏者皆是迷頑妄想安立當知虛空生汝心內猶如片雲點太清裏況諸世界在虛空耶

先迷眞妄想卽不覺根本惑也理卽本覺性眞如理也咎過患也起信云不如實知眞如法一不覺心起而有其念以有不覺妄想心故說名迷眞覺理癡卽發業無明業相亦卽罔象識想愛卽潤生無明能見轉相境界現相亦卽幽隱行想三細中境枝末惑也在十二支無明緣行起信云依不覺根本故生三種相

枝末一無明業相以依不覺故心動爲業亦名業識二能見相以依動故能見名爲轉識三境界相以依能見故境界妄現名爲現識故云癡愛發生生下次妄生二初法又二先迷妄有虛空初句妄惑上乃業識三細根本無明此卽事識六粗所起見愛煩惱生發者謂潤生愛發業癡上漸加增長智相續相法執及融通想想粗中根本惑也徧迷者漸增執相計相我執及虛明受想粗中枝末惑也在十二支受緣愛取次句妄境智續三乘無漏業報執計六凡有漏業苦六粗後二相及色堅固想此卽晦昧爲空一顯色也

上五句三家解一長水云無明妄想迷眞常理遂成四惑經畧舉二故云痴愛若具對者先由不如實知眞如法一卽我痴次于迷處見有所相卽我見所相既現執而不捨卽我愛悕此爲體轉增貪顯卽是我慢楞伽云七識生滅如來藏不生滅此二和合成阿黎耶卽此卽內識成也故云偏迷故有下外器具也二正脉云妄想通舉本末無明迷理爲咎卽根本無明所謂迷眞也痴卽業相愛卽轉相所謂執似也偏迷有空者言境界相發先將全法界俱迷爲頑空也三合輒云本覺圓明生佛無二良由妄想一動遂迷此覺心體而成過咎于是發業潤生二種無明轉爾發生旣一生已則覺體偏迷遂成空性會曰長水依唯識楞伽解正脉依起信論解合輒依發潤二無明解亦不直指何發何潤細耶粗耶今通疏云信論惑有十一根本不覺無明也餘三細六粗皆枝末也長水四惑俱枝末正脉愛中轉現並攝三細已具論云以依不覺故心動動則有苦果不離因故至云境界相發俱迷爲空落粗境矣合輒發潤者前有釋云發潤二種妄想爲惑業因故隨妄想受生亦因妄想受報今又云發潤二無明轉爾發生遂成空性皆

是暗解混說。故今爲揀明釋云。瑜伽論二煩惱二根本煩惱。卽無明惑。謂此根本無明之惑。能出生一切煩惱也。二隨煩惱。卽見思二惑。謂見思惑。隨順違境上起貪瞋痴等煩惱。隨逐不捨也。華嚴疏鈔。亦名二煩惱二。隨眠煩惱。謂無明煩惱種子。潛伏第八藏識之中。能生一切妄惑故。亦名爲眠二。現行煩惱六根對六塵境。現起貪瞋痴等煩惱。亦名爲起。又此名二惑二。種子惑。因此根本無明種惑。能生一切煩惱障諸善法二。現行惑。六根六塵。現起貪瞋痴等煩惱。令心昏迷。障諸善法二。唯識論二無明二。不共無明。亦名獨頭。卽是獨行。分別迷理。謂唯親迷苦理。故名獨行無明二。相應無明。與餘貪等九惑相應。不得爲主。不起分別。任運迷事。謂此無明。與餘九惑隨之同疎親迷諦理。亦名爲隨應起。又唯識云。發業潤生煩惱名惑。能感後有諸業名業。業所引生衆苦名云。發業位中。總立無名。潤業位中。別立愛取。雖諸煩惱。皆能發潤。而發業位。無明力增。以具十一殊勝事故。于潤業位。愛力偏增。說愛如水。能沃潤故。又十二支無明行名能引。識等五名所引。愛取有名能生。生老死名所生。發潤可知。清涼。問明疏云。獨頭無明。多迷諦理相

應無明。亦迷事相。又云。痴爲發業無明。愛爲潤生無明。名義法數。並云。發業過去無明煩惱。潤生托胎時生愛憎長水曰。煩惱根本有二。一。發業無明也。二。潤生愛取也。起信論云。事識依見愛煩惱增長。業識依無明熏習所起。又云。無明熏習有二。一。根本熏習成就業識。二。見愛熏習成就事識。妄心熏習亦二。一。業識根本熏習能受三乘生滅苦故。二。增長分別事識熏習能受六凡業繫苦故。起信論云。上引諸文皆說無明云根本。先愛爲枝末也。以依阿黎耶識說有無明。不覺而起。能見能現。能取境界。又云。無明業相者。以依不覺故心動。說明爲業。覺則不動。動則有苦果不離因故。上引二文。皆說三細中。有本未無明二惑也。信論又云。智相依于境界。分別愛憎二。續相依于智故。生其苦樂。起念不斷。三。執取相。依于相續。緣念境界。住持苦樂。心起著故。四。計名相。依于妄執。分別假名言相故。又云。智識者。分別染淨法故。續識者。以念相應不斷故。住持過去諸善惡業。成熟現未苦樂等報。意識者。依相續識。取著轉深。計我所。種種妄執。隨事攀緣。分別六塵。亦名分別事識。此依見愛煩惱增長。上引二文。皆說六粗中。有本

末煩惱二惑也。本經前云。因名立所生汝妄能偈云。元明照生所。所立照性亡。此說三細中。根枝二無明也。又云。如是擾亂。相待成勞。勞久發塵。自相渾濁。由是引起塵勞煩惱。偈云。迷妄有虛空。依空立世界。此說六粗中。根枝二煩惱也。　又云。于妙圓中。粘湛發見。見精映色。結色成根。浮根四塵。流逸奔色。前三句。細中二惑。後三句。粗中二惱。　又云。應當審詳煩惱根本。此無始來。發業潤生。誰作誰受。又云。妄想受生。妄想隨業。于妙圓心。皆如空花。釋曰。作與隨業。皆指潤生。無明。此二無明。細粗兼通也。」　今此五句。初三句。細中根枝二無明也。妄想信論第一不覺。根本獨頭無明也。故云迷理。癡即發業無明。三細中第一業相。愛即潤生無明。三細中二三轉現。兩相。枝末。相應無明也。故云發生。次二句。粗中根枝二無明也。由上愛之潤生。癡之發業。展轉相因。從迷積迷。起諸妄想。徧計不斷。即六粗中前四。智續執計相也。故云發生徧迷。有空界者。即六粗後二。業苦相也。論云。當知無明能生一切染法。以一切染法。皆是不覺相故。下文亦云。十方國土。皆是迷頑妄想安立。則經與論意旨同也。　長水七識四惑。細

分通三細粗分通六粗合轍發潤彼云二種無明體爾發生即三細也旣一生已徧迷空性即六粗也如是會通意皆可也問經何不說無明煩惱獨言妄想耶答經初即云皆由不知常住眞心用諸妄想又云此是前塵虛妄相想由汝執此生死妄想皆目妄想業所招引乃至經末結云皆因妄想之所生起今辨陰魔復出五妄想名末後請示五妄想義生滅先後斷除頓漸故今疏文配五句中以顯本末盡妄想也則此五句文簡義廣矣化下次依空立世界又二一生二界此即結暗爲二世界色也偈云想澄成國土知覺乃衆生化迷不息者謂見愛癡迷變造不休妄惑也即五住煩惱有世界生者謂情器二界生續不斷妄境也即二死循環前云起爲世界靜成虛空虛空爲同世界爲異則下二明妄立非無漏者皆是凡夫有漏妄

想業所招感前云有漏微塵國皆依空所生揀非聖人無漏功德所嚴成也仁王云灌頂菩薩四禪王二十九生未已度圓智無相三界王三十生盡等大覺三賢十聖住果報惟佛一人居淨土以染化土爲其動魔若淨變土聖心通朗不振動也迷頑妄想安立者妄想約其總體迷頑二功能也迷則能生有情見分頑則能生無情相分故皆彼安立也當知下二喻前云見十方空如手中葉一切世間諸物父母所生之身猶虛空中吹一微塵今喻片雲點空以明世界皆幻起滅無從微茫易殞佛云虛空大地咸心中物

如大海中。惟一浮漚。偈云。空生大覺中。如海一漚發。

㊄二。悟眞妄滅。

汝等一人。發眞歸元。此十方空。皆悉銷殞。云何空中所有國土。而不振裂。

先悟眞旋倒聞機。返聞自性眞性開發。元歸本覺所謂返妄歸眞。始覺合本也。此下次妄滅空從頑迷晦昧而發。今大明悟。內外朗徹。覺顯空亡。本覺常住。偈云漚滅空本無。況復諸三有。歸元性無二。國土振裂者。前云伏歸元眞。發本明耀。如是浮塵。及器世間。應念化成無上知覺。偈云聞復翳根除。塵銷覺圓淨。淨

極光通達寂照含虛空問自古及今發眞不少云何
空界宛然如故答一約心性昔時因迷轉妙明眞覺
成斯昏鈍色空今日因悟復轉昏鈍色空還成妙明
眞覺迷悟由人覺心不動如迷方人惑南爲北忽然
悟時方實不動圓覺經云幻從諸覺生幻滅覺圓滿
覺心不動故猶如虛空花空花若復滅虛空本不動
二約業見情身別業妄見所感空界同業妄見所感
皆自識變不共業成一人見相不起一人空界卽除
多人不起多人界除燈現圓影目眚所見目若無眚
燈亦無影汝見空相自審眚否三約止觀楞嚴性定

各人本具。若修證時。增道損生。內動外感。事理俱然。如千燈室。此燈明暗。彼燈出入。彼此起滅。不干衆燈。凡聖定心。同一法界。自他成壞。與衆無涉。四。約生佛。諸佛身土。鏡智所現。衆生根器。唯心識變。生佛識智。轉變雖異。根身器土。仍舊一同。衆生見刼盡。佛見土安隱。舍利見不淨。梵王見天宮。迷不見性。悟不見空。亦爾。喻如魚不見水。清濁各知。人不見風。冷煖自適。魔外怒摧。聖賢湛然。發眞不發眞。動靜。當處驗矣。前三。約心見。人迷眚影雖殊。覺眼不動故。後二。約境相。明增智轉固異。燈界恒如故。推此四義。疑難並消。

庚二。示大定致魔發相三 辛一。定合聖流

汝輩修禪。飾三摩地。十方菩薩。及諸無漏大阿羅漢。心精通脗。當處湛然。

行持曰修。觀智曰禪。莊嚴曰飾。正定曰三摩。謂依禪那修進妙理。聞思耳門圓照三昧也。定慧修德有功。藏心性德方顯故。契合不隔曰脗（脗。有作㴱。與泯同。由唐太宗諱民。犯禁故此易之。）清淨本然曰湛菩薩。大乘也。羅漢。二乘也。今皆回向一乘。入於楞嚴大定中也。一法界心。生佛同體。凡迷聖悟。不隔而隔。佛究竟證。三乘分證。今既深禪大定。當處一念不生。與諸聖賢心性。精純貫通。合同一際。妙德瑩然。徧周法界也。（上科勉行人發悟。理則頓悟。五陰妄想。乘

悟併銷也此科警行人修大事則漸除五十魔境因次第盡也

㊅二諸有壞動

一切魔王及與鬼神諸凡夫天見其宮殿無故崩裂大地振坼水陸飛騰無不驚懼凡夫昏暗不覺遷訛先天魔振驚魔天以晦昧為依禪定以精明為心明來暗謝正與邪違故此處修餙能令彼地震動也魔王欲項主臣民俱攝故言一切鬼神者大力神王飛行夜叉地行羅刹等凡夫天者欲色諸凡夫天外道無想天等宮殿內宮外殿住居處也大地者山林河海池沼城園處也水陸飛騰者謂水行陸行空行一

切精靈妖魅鱗甲羽毛諸品物也至餘六師外道九十五種邪行婆羅門仙修羅神王皆於水陸空行大地山海住者墜下曰崩破壞曰裂搖動曰振分開曰坼悚懼曰驚怖怯曰慴問大地無情水陸異類何以同魔亦皆驚慴答三昧威神不可思議如大樹緊那羅王絃歌一動聲震大千須彌山王爲之涌沒況菩薩楞嚴定力豈以情無情異而爲難耶凡下次凡夫不覺移徙曰遷謬妄曰訛疑云天魔見驚凡夫何昧故此釋云一爲七情六欲昏醉二爲無明惑業暗蔽故不覺知遷含二意一行人禪定神通力感二天魔

宮振大地被移。訛者。諸言陰陽失度謬傳神鼈背動等。人道既喪。餘趣例然。類如人在舟中。舟行人莫知也。

㈥三邪魔惱亂。

彼等咸得五種神通。惟除漏盡。戀此塵勞。如何令汝摧裂其處。是故鬼神。及諸天魔。魍魎妖精。於三昧時。僉來惱汝。

彼下。魔通知損疑云。天魔何故。同能見其一人定心所發眞耶。故此釋云。彼咸得五通故。因修有漏邪定報發。有漏五通。一人自行。魔外盡見。三昧威神。各處

摧動地祇尚驚況天魔耶三漏未盡五欲全存定者趍出魔境魔者眛戀諸有邪正居異安危事同行人摧裂其處天魔怒不容也是下故來惱亂衆者衆皆同也動雖偏界天魔偏重一切鬼神隨其所使故眷屬衆同來惱亂意以嬈殺盜業破其戒定觀慧三昧不成魔始安也前云縱有多智禪定現前如不斷嬈必落魔道魔王魔民魔女次不斷殺必落神道大力鬼神夜叉羅刹復不斷偷必落邪道精靈妖魅邪人今文列三類名良有以也又起信云雖修禪定從先世來多有重罪惡業障故則爲邪魔諸鬼之所惱亂

又云。或有衆生。現在無善根力。卽爲魔外鬼神所惑

㊂二。成就破亂由迷。三㊄一。分客主而推破亂。二㊅

初示喻客不成害。

然彼諸魔雖有大怒。彼塵勞內。汝妙覺中。如風吹光。如刀斷水。了不相觸。汝如沸湯。彼如堅氷。煖氣漸隣。不日消殞。徒恃神力。但爲其客。

然下。邪無傷正。怒者。一。出其界。二。不爲侶。三。摧其處四。受正害。法中塵勞。喻上風刀。法中妙覺。喻上光水。光者。華嚴云。菩薩正法日。戒品圓滿輪照以智慧光滅除煩惱闇。諸魔無明境風。吹來不動前云。亦如吹

光性無搖動水者維摩云八解之浴池定水湛然滿華嚴云菩薩慈悲水浣滌諸煩惱今以楞嚴大定之水慈悲三昧之水雖遇刀觸了無所著前云使其兵戈猶如割水不受傷也汝下正能害邪法中妙覺喻湯塵勞喻冰華嚴云菩薩智慧火燒諸惑習薪前云諸根扳已內塋發光世間浮塵如湯消冰應念化成無上知覺今以如幻聞熏觀智火湯堅冰臨之頃刻洋沸不假日曝而後消也從下雙出所以彼雖逞其神力但爲客耳此實無漏定心眞正主也客暫不久主實常住損益動靜可知

㊦二正推迷亂由主

成就破亂。由汝心中。五陰主人。主人若迷。客得其便。不起妄想分別。定心則成。若生分別妄想。觀智即破。故智論云。若分別境相。即是魔羅網。不動不分別。是即爲法印。又什公云。得無生忍。煩惱永斷。故降欲魔。得法性身。更不得身。故降身魔。無身則無死。故降死魔。無上三魔。波旬不便。故降天魔。此名成就。止觀云。四倒有煩惱魔。惱故。有陰入魔。陰入。即有死魔。既未出三界。即有天子魔。此名破亂。前約禪觀次約五陰若總釋云。觀色如聚沫。受如水上泡。想如熱時燄。諸

行如芭蕉心識猶如幻如是知諸蘊智者無所着諸法悉空寂依觀則就違法即破心中者楞嚴返聞聞性中也五陰主人有三一就五陰正悟妙覺眞無生性名主圓通佛道邪迷昏惑虛妄現相名客墜入魔界二約觀智三摩定心能觀覺智名主五衆色心所觀陰境名客三依藏心藏心一眞是不生滅性名主色心五陰乃生滅法相名客初通眞妄次二單眞初二卷明主客義思之可了主迷客便者定心觀智喻如湯光主人明發不昧客魔無便寧破亂哉心王主人設一昏迷彼彼冰風暗蔽客魔乘間而入定身慧

命破敗盡矣明昧利害不可不了。正脉曰魔擾行人如賊刼主。主若深居賊乃莫測主守不定驚慌出走賊得其便爲彼所執以法對喻知患在主。

庚二約悟迷而示勝敗。二辛一悟則必能超勝。當處禪那覺悟無惑則彼魔事無奈汝何陰消入明則彼羣邪咸受幽氣明能破暗近自消殞如何敢留擾亂禪定。

初直斷無奈當處約人禪那約定無惑者現前知見惺惺了了也以覺我主彼客我正彼邪我眞彼妄乃至安怖顯冥盈虛存亡吉凶等由是悟達一心不動無奈者見彼善惡違順境界不欣不畏不愛不憎但

惟照理。一切不顧神鬼伎倆有盡。我之不採無窮。魔力雖强。無由動汝也。陰下。次示其所由。所以不能奈何汝者。以汝用不生滅合如來藏。唯妙覺明圓照法界。同佛毘盧遮那。光明徧一切處。入於大光明藏。彼邪咸受幽氣。避住昏漠之鄉。慧光電燄之際。諸暗皆明。陰魔盡破。溫陵亦云五陰主人。眞心也。陰消入明。發眞者也。如下。後總結不存。旭日旣旦。幽隱自亡。如梟如晝羅刹向陽。尚不能視。安擾亂耶。前云。聞熏精明。明徧法界。則諸幽暗。性不能全。起信論云。行者常應智慧觀察。勿令此心墮于邪網。當勤正念。不取不着。則能遠諸業障。應知外道所有三昧。皆不離見愛我慢之心。貪着世

間名利恭敬故。眞如三昧者。不住見相。不住得相。乃至出定。亦無懈慢。所有煩惱。漸漸微薄。若于坐中。現形恐怖。或現端正男女等相。當念唯心。境界則滅。終不爲惱。心若馳散。卽當攝來。住于正念。是正念者。當知唯心。無外境界。智論云。此中以般若力故。四魔不能得便。得諸法實相。煩惱斷。則壞煩惱魔。天魔亦不得便。佛說是人。善修法空故。此證處禪魔無擾法

㊦二。迷則必成敗墮。

若不明悟。被陰所迷。則汝阿難。必爲魔子。成就魔人。上佛啓悟。令識魔惑。今誡受迷。患害不小。以一切境界。皆依陰發。若離五陰。天魔鬼神。不可得也。當見定中虛幻境界。欣怖憎愛。亡失正念。違背眞如。被陰迷惑。不唯凡愚墮彼。卽汝阿難聖人。亦爲魔家子民矣

前云心中不明認賊爲子。正理論云。五陰者。積聚藏隱諸不善因譬如羣賊藏隱山中。時出人間。劫奪財物。故知五陰魔所依處。若不觀破。必落邪道。墮愛見坑失菩提路。智論。問。何者是魔。何故惱佛菩薩云何得便荅。魔名自在天王。福德緣生懷諸邪見以欲界衆生是已人民死生展轉。不離我界。或升色空還來屬我。縱得五通還在我界若佛出世。化度我民。拔生死根。入般涅槃。永不復還。空我境界。故起仇疾。又欲界人。皆往趣佛。不來歸已。失供養故。心生妬忌。故佛菩薩。名爲怨家菩薩入正法位。得法性身魔雖起惡。不能敗壞。未得不退轉地魔則種種破壞。名爲得便。魔入邪位愛着邪道起諸邪見。邪正相違。是故憎嫉正行。狂愚自高名爲弊魔。以相違故。名爲怨家。以得便故。擾亂禪定。

(庚)三舉前墮而較淺深。前墮者。最初墮婬室也。

如摩登伽。殊爲耶劣。彼惟咒汝破佛律儀。八萬行中。祇毀一戒。心清淨故。尚未淪溺。此乃嘆汝寶覺全身。如宰臣家。忽逢籍沒。宛轉零落。無可哀救。

如下。引劣較勝也。殊。異常也。微小曰耶。柔弱曰劣。以魔對鬼。魔勝鬼劣。登伽。婬賤女耳。人耶劣也。二娑毘邪咒術耶劣也。二攝入婬席。破佛律法。四儀中一。事耶劣也。三遭大幻術。八萬中一。餘諸八萬教理果行及諸恒沙性修功德。如如不動。行耶劣也。四婬躬撫摩。女身相觸。十三僧伽婆尸沙一。名毀一戒。縱犯律儀。定其道共攝善。攝生守持不失。孤山曰。初果道共

戒力。自然無犯。又縱毀一戒學。定慧學在。毀一戒度餘五度在。法耶劣也。五將毀戒體。心清淨故揀非四波羅夷。又顯身口染汚。無作戒體原淨。心地大戒常然。欲毀而不能毀。業耶劣也。六尚未沉淪十惡墜溺三途報耶劣也。七上總別明。劣共七種。此指天魔異彼女人。一勝也。五通神變種種咒法。術勝。二也。寶覺者彼等諸魔。亦有徒衆。各各自謂成無上道得上人法。詭惑無識。令諸衆生。永殞善根。無佛知見。不成三昧。則七聖財。恒沙功德法財。知見寶。一切種智珍寶。皆失。事行法。三皆勝也。寶全身者。末法之中。多此

魔民熾盛世間廣行貪婬爲善知識自言食肉得菩提路令諸衆生落愛見坑銷滅佛種沉三苦海至此法身慧命盡喪不唯道果俱亡亦且墮無間獄則業與報並勝前也天魔七勝患害大矣如下舉喻明害也籍沒者沒其籍貫漢書云除其屬籍應劭云籍者二尺竹牒記其年紀名字物色也宰臣喻阿難帝王喻欲界主自在天也籍沒喻禪觀零落喻淪墜謂宰輔之家犯國極法忽遭帝王去官罷職削沒其籍身且不免刑戮世無食祿子孫零落若斯無可告者人詎能哀救乎

(戊)次別詳五魔現境上明禪定能動諸魔破成由主迷悟已總辨矣孰知五陰每一

多魔畧列五十。行人難曉。故今別詳。細爲剖析。陰魔雖多。防法惟二。一觀陰性相。前云。一切浮塵諸幻化相。當處出生。隨處滅盡。幻妄稱相。其性眞爲妙覺明體。乃至陰入處界。因緣和合。虛妄有生。因緣別離。虛妄名滅。殊不能知。陰處生滅。本如來藏。妙眞如性。是故當知。陰入虛妄。本非因緣。非自然性。又云。觀相元妄。無可指陳。猶邀空花。結其空果。觀性元眞。唯妙覺明。妙覺明心。先非陰入。釋曰。生滅妄相。有爲也。無爲性顯。魔事歇矣。二善解陰境。一念動時。起諸分別。蓋覆眞性。如主心迷。一念不生。絕無分別。眞性湛然。如主心悟。覺悟無惑。成無漏也。被陰魔迷。卽有漏也。起信論云。以一切法。皆從心起妄念而生。一切分別。世間一切境界。皆依衆生無明妄心而得住持。唯心虛妄。是故一切法如鏡中像。無體可得。又云。心性常無念故。名爲不變。以不達一法界故。心不相應。忽然念起。名爲無明。前云。汝但不隨分別心中狂性自歇。勝淨明心本周法界。下云。不作聖心。名善境界。若作聖解。卽受羣邪。則知魔與不魔。只在當人心念動不動也。故諸聖凡升墜。唯一陰開出入耳。大畧判之。六凡名有漏有爲

在三界內。具二死故。三途苦報。作惡業感。二道樂報。作善業感。四聖名無漏無爲。超三界外。斷五住故。若約教乘小教亦漏無漏。亦爲無爲。界外變易故。頓教非漏無漏。非爲無爲。泯絕涅槃故。始教有爲無漏。識智生滅故。終教無爲無漏。法性無生故。圓教有無亦非。圓融無盡。法界身土。無障無礙。不思議故。今文五陰魔前四十八凡外魔也。棄性取相。執妄爲眞。以迷爲解。侍少爲足。華嚴前六魔攝。後二小聖魔也。定性不回。增慢不進。迷佛菩提。偏空獨覺。此局愚法不回心人。有學無學俱該。界內界外並攝。至于廣慧二乘。回心佛道。非此諸無聞僧。不成增進者比。果能心不迷惑。一意增進。不起分別妄想。見愛天魔盡銷滅矣。此是修禪破魔要關。見性明心首領。故爲開論。華嚴後四種魔。亦警界外三乘沉空著相一類。況鈍根定性二乘人乎。

中分爲五。㊁一。色陰魔相。

智論頌曰。一切諸法中。但有名與色。若欲如實觀。但當觀名色。心但有字。故曰名。形質礙。故曰色。凡夫迷此色心。有輕重異。故佛對機說陰。界入。梵語塞建陁。此云蘊。謂積聚有爲。古翻陰。謂蓋覆眞性。音義指歸云。漢來譯經爲陰。晉僧敬改爲衆

唐三藏改爲蘊衆者法華云分別說諸法五衆之生滅仁王云不可說識生諸有情色心二法色名色蘊心名四蘊皆積聚性隱覆眞實此以色受想行識名五陰也天台止觀云魔者爲破二善增二惡故喜從五根作强轢賊來破大論云魔名花箭亦名五箭各射五根共壞于意五根各一刹那轉時卽屬意根意根若壞五根豈存眼見可愛色名花箭是轢賊見可畏色名毒箭是强賊見平平色不强不轢賊餘四根亦如是合十八箭亦名十八受不應受著著則成病病則難治永妨禪定死墮魔道阿難等爲魔惱何況初心寧免自他三十六箭若知魔佛皆入實際則無怖畏魔箭初射五根當約十種對法簡出邪相得入正受有者色從眼入見山河星辰日月居宮亦見幽中種種相貌指點方面是有太過無者色從眼入便謂諸法猶如斷空說灰無法甚爲怖畏是無太過明者色入已豁然常如日月光照暗者色入已昏暗漆黑茫然不曉定者色入已心如有頭石塊直住亂者色入已狡擲攀緣愚者色入已暗短鄙拙脫裸無恥智者色入已聰黠健疾悲者色入已憂惱淚泣喜者色入已歌舞恒歡苦者色入已百節疼痛如被燒炙

樂者色入已身體暢醉。如五欲樂禍者色入已。自恒招禍。亦爲他招禍。亦知他禍福者色入已。恒自招福。亦能爲他招福。惡者色入已。無不造惡。亦令他造惡。善者色入已。自行施等。亦令他布施。憎者色入已。不耐見人違他獨住。愛者資戀纏着。連綿不捨。强者其心剛强。出入不能自在。猶如瓦石難可回變。輭者心志軟弱。易可敗壞。猶如軟毛。不堪爲器。是等悉名爲邪。一根有三受。一受有二十邪法。三受合六十邪法。歷五根。合三百邪法。九十五種外道。雖有種種異邪而其初入。必因五根。必因彼相應也。復次邪魔內射不人。當外扇檀越師僧同學弟子。故十八箭。又魔善巧。初令乘善起惡。若不墮者。即令墮善。起塔造寺。使散妨定。若不墮者。令墮二乘。又化人入無方便空。謂莫怖無衆生。墮偏空裏。或偏假裏。種種蹊徑。令不入圓治。魔有三。一初覺訶。如守門人。遮惡不進。佛告比丘。一切他不受。不受之法。能治一切自他魔事。二若已受入。當從頭至足。二諦觀求。魔叵得。魔從何來。又求心叵得。欲惱何等。如惡人入舍。處處點簡。不得令住。三觀若不去。强心抵住。以死爲期。不共爾住。又總一治者。唯一無心。則萬魔不能轉也。賢首疏云。一切

邪魔燒亂佛法。然能變作三種五魔壞人善心。一切諸境皆唯自心。是故觀察唯心。種種魔境除滅此是通遣之法。古德相傳有三。一。以定研磨。二。依本修治三。智慧觀察。佛經說言。欲知眞金。三法試之。謂燒。打磨。定譬于磨。本治猶打。觀察類燒。釋曰。本修。如不淨觀等。定慧。謂止觀增明。是眞正。不久壞滅。即邪僞也。筆削記云。試驗魔法。有三。一。深入禪定。二。勿移舊志三。察其本末。如試金者。磨而不磷。打之彌堅。燒之益粹。是謂眞金。今此亦爾。以定石磨之。行槌打之慧火燒之邪正鈆金。足可彰矣。中又分三。

(庚)初具示始終。色陰未開爲始。既開爲終。今先令識頭尾境相。而次方詳中間也。又二。

(辛)一。始修未破區宇。二

(壬)一。初入銷念爲本。

阿難當知。汝坐道場。銷落諸念。其念若盡。則諸離念。一切精明。動靜不移。憶忘如一。

先。標入定方便。道場。有二。一。事。即八角壇。端坐於中。

聞思修也。二理。一乘寂滅場地成等正覺處也。返聞聞性。專注不動。名坐住也。念有性。修真。妄正。邪詳起信論。性者。念無自相。不離本覺。又云。心體離念。離念相者。等虛空界。法界一相。修者。若有衆生能觀無念者。則爲向佛智故。眞者。遠離微細念故。得見心性。妄者。以從本來。念念相續故。說無始無明。以一切法。皆從心起妄念而生。正者。心若馳散。攝來住於正念。是正念者。當知唯心。無外境界。邪者。心不相應。忽然念起。名爲無明。又云。一切心行。念念生滅。以是故苦。今云諸念。謂一切邪妄等念。前前之七趣後之五陰種

種妄情想念也。銷落者。尋常槩論萬緣放下。一念不生。圓覺云。於一切時。不起妄念。此通修真。論云離念境界。唯證相應。正脉云。不同徑直止念。此但專務返聞入流亡所。萬念自銷矣。其下次釋離念行相。若盡者。謂無能念所念。名爲念盡。功淺難能。功深自盡也。離念。卽寂寂精明。卽惺惺。謂一切離念時處。精明心性。法爾顯現也。論云。若離於念。名爲得入。當知不可念故。名爲眞如。又云。心性常無念故。名爲不變動下。後明正受。一如。動靜塵境。頓無所知。性本精明。故不能移。憶忘意識。生滅不停。性無分別。故寂如一。此於

返聞性中。打成一片時也。又出定爲動。入定爲靜。心記爲憶。不記爲忘。性定眞常。本不動搖。妙覺湛然。故如如不改。」

㊃二。正修住定行相。

當住此處。入三摩地。如明目人處大幽暗。精性妙淨。心未發光。此則名爲色陰區宇。

初勤勉正修。住此者。住此寂照雙融。離念精明。聞性之處也。三摩。卽耳門圓照三昧。住於聞中。緣心自在曰入定。境現前之稱。如下二法喻合明。二上二句。舉喻。心入正定。智眼分明。如明目人也。未破色陰。性爲

覆蔽處大幽暗也。下二句合法性體也。合人性本精明曰精。不空藏也。性本離念曰淨。空藏也。性本圓融曰妙。空不空藏也。了知色陰本如來藏妙眞如性。合如明目人也。心該如如理智。理智不離藏心。色陰未破。智理不顯。合如處幽暗也。此下三結成色陰區宇。釋有三義。屋之邊界墻壁局處曰區。屋之頂葢覆苫所在曰宇。下云。唯色與空。是色邊際等。區也。五陰皆能葢覆眞性。宇也。經云五陰舍宅。一小室暗藏曰區。色。八微受苦樂違順想。善惡行。生住異相。識根塵同異。大屋四垂曰宇。色。四大種。及空。受。合離。想。無記。行。

三際滅相識十界七趣一乘來去即動靜漂淪長水曰區宇寰區也如王統諸國土云區別也皆爲一天所覆云宇覆也今色陰依正等別即同區也俱一空覆即同宇也又五陰各有色空生滅等別區也總一妄想覆蓋眞性宇也三此名色者結初一陰名也生因識有自微之著滅從色除自外之內今入三摩地中正在色陰之內彼此虛妄色質障覆眞如藏性目前所見惟是黑暗如人居處暗室區局墻宇覆住前云晦昧爲空結暗爲色故此目前所覩暗境即是色陰區宇未破相也問前盲人瞰亦能見黑今定中覩黑與盲暗無異何云性心未發光耶荅明暗色空名色

陰相。相有生滅。二相陵奪。見聞覺知。名六根性。性本常住。見明見暗。由汝妄想迷理爲咎。故有空界。今既堅固妄想未破。色空暗相猶存。色想一滅。發本明耀如明眼人。出于暗室。見當空日。法界偏明也。此但約根塵色破。與未破。以顯心光。發與未發。非約根性有生有滅。說藏心光。發不發也。前約本覺性具。此約始覺修顯。故今與前不同。四卷云。根塵既銷。云何覺明不成圓妙。問。前云。如是見者。是心非眼。見性現前。理應偏見。云何前明後暗。左右旁觀。三分二耶。荅爲對迷位凡夫。克定六根優劣。揀圓不圓。若據悟位聖人。總括六根功德。各千二百。今爺明人。處暗無光。亦約迷而未悟言耳。前云。諸根扳已內瑩發光。光明自發。則諸暗相。永不能昏。如下色陰盡後論也。

㊦二。終破顯露妄源。

若目明朗。十方洞開。無復幽暗。名色陰盡。是人則能超越刼濁。觀其所由。堅固妄想以爲其本。

先盡色陰。上云。如目處暗。今云目明朗者。以色質礙障隔不通。故成幽暗。今定慧發明。如智理顯。心先透露。陰覆洞開。內徹五根。外徹五塵。卽肉眼所見。十方依正。皎然明朗。此名破盡色陰相也。五重衣服。初脫最上一層。前云。守於眞常。常光現前。根塵識心。應時銷落。則汝法眼。應時清明。又云。伏歸元眞。發本明耀。耀性發明。五黯圓脫。不由前塵所起知見。如來藏心。唯妙覺明。圓照法界。於此目前。有何幽暗也哉。是下。次超刼濁時。分曰刼空爲色本。依空立界。依界立時。據俱舍論。減刼至二萬歲時。方名刼濁。今經所明。刼

以空見立名前云。汝見虛空。徧十方界。空見不分。相織妄成。名爲刦濁超越者。色是陰首。刦爲濁初。慧目肅清。徹見幽蔽。色空不混。明通無礙。故色陰一破。刼濁頓超也。觀下。後。究想本。堅固妄想者。堅。濕。動。煖。無明。五大妄想。各自堅執。牢固不動也。前云。癡愛徧迷。故有空性。化迷不息。有世界生。十方塵土。皆是迷頑妄想安立。又云。覺明一空昧。二堅覺地成。三搖明風出。四寶明潤水。五明覺火烝。六楞伽亦云。彼眞諦者。四大不生。津潤妄想大種。生內外水界。堪能妄想大種生內外火界。飄動妄想大種。生內外風界。斷截妄想

大種生內外地界色及虛空俱計著邪諦五陰集聚四大造色生云何五陰謂色受想行識色者四大及造色各各異相受想行識彼四陰非色有四數如虛空此約無始種想若現行想於外四大堅執爲心外實有於內四大堅執爲心所住處妄情癡想固結不解成此色陰黑暗之體也圓覺云妄認四大爲自身相六塵緣影爲自心相譬彼病目見空中花如夢中人夢境非無前云由明暗等於妙圓中黏湛發見見精映色結色成根清淨四大因名眼體浮根四塵流逸奔色前明同分妄見想耳此又明別業妄見想也

為其本者。因想。屬惑業因。本也。色陰。屬苦報果。末也。前六種。為能造本也。四大。為所造末也。後堅執情想。約心。本也。內外四大。約境。末也。觀所由者。諦觀色陰之元由也。色陰之所由來。堅固妄想為本。喻如伐樹。去其覆土。方可除根。盡色亦爾。根想搜剔。枝陰自枯矣。前云。想相為塵。識情為垢。二俱遠離。則汝法眼。應時清明。云何不成無上知覺。下云。理則頓悟。乘悟併銷。事非頓除。因次第盡。色有內外本末。想有種現細麁。究竟破盡。非斷十魔。不可得也。問。離十魔境。盡色陰想。至何位耶。答。內既不執四大為我。外又不執四

大爲我所。已齊小乘見道分別見惑斷矣。問。此明色陰。局自身耶。徧法界耶。荅。正脉云。佛後自釋。惟約身言者。且圖自身親切。容易覺知而已。其實十一色法。俱是色陰。皆屬堅固妄想。偶云。想澄成國土。知覺乃衆生。足證佛雖就身發明。欲其察近悟遠。觸類引伸。如謂不然。色陰盡時。應只身中朗徹。何言十方洞開乎。准此。餘後四陰。皆是言近指遠。方顯一一徧周。孚前七大之旨也。

庚二。中間十境。卽色陰將破未破中間。用心交互所視之相也。分爲十。

辛一。外礙能出。

阿難。當在此中。精研妙明四大不織。少選之間。身能出礙。此名精明流溢前境。斯但功用暫得。如是非爲聖證。

不作善心名善境界若作聖解卽受羣邪

先出所現境在此中者卽耳門三昧圓照聞性中也眞如法界如來藏心楞嚴大定不離此處故勸示曰當在欲破色因欲超劫濁理應精究研窮如此本覺妙明諸念寂滅之地由此用功着力故得四大虛融如雲如影不復如前妄織相礙也少選不移時也身出礙者一少頃間此身忽然透墻過壁出外豁爾無隔礙也名義集輔行云一比丘得四空定定起摸空人問何求答覓我色身人語言身在牀上據此得定已不見身今經不織出礙亦猶是也此名下次判定

名相精明者定心觀智光也流溢者融化洩露也前境者目前六塵障礙境也謂禪那中心不住形慧光偏照盈流塵外如月如川無不照暎也上二句指名下三句詳由因其精研妙明功夫用心逼拶之極偶令根大虛豁心光洩露塵境無滯暫時如此詎常能也非聖證者斷此所發觀照候如石火電光揀異聖人證果一得永得也不下後誡無取着誡諸行者毋仵聖解此但精明加功用行心光發洩暫出塵礙而已遇此不作聖善心解外亦不作聖善境會照舊修持毫不掛念從此信心增道行進稱之爲佛法善境

界矣。何謂善境。一與佛法相應。二與禪觀相合。三或宿習善根發相。四是當來成證先兆。若作聖善心解。外作聖善境證。取着不捨。一未得謂得。二內既邪見。三外惑邪境。四魔乘間入。五漸受魔害。六是邪魔黨。七非佛法器。八違遠圓通。九墮入惡道。十則知陰破不破。佛與不佛。祇在作與不作。魔不魔關自出矣。」

㊦二。內徹拾蟯

阿難。復以此心精研妙明。其身內徹。是人忽然於其身內。拾出蟯蛔。身相宛然。亦無傷毀。此名精明流溢形體。斯但精行。暫得如是。非爲聖證。不作聖心。名善境界。若

作聖解卽受羣邪

初明現境此心妙明者總卽一眞法界心性別開爲二心光屬心觀照智也前喻明目耳門返聞等妙明屬境藏性理也前喻暗色耳根聞性復以精研者謂復以此三昧心中將能研自心之智所精自性妙明之理增進功行直前不退也其身內徹者上明外色墻壁無礙依報不間不隔此則內身臟腑無礙正報不障不壅也蟯蛔二蟲名腹中短蟲曰蟯腹中長蟲曰蛔孫思邈云身中九蟲蟯細如彼菜蟲居腸胃間多則爲痔劇則爲癩蛔卽大蟲尋常見者經說人身

八萬戸蟲脾腎心肺肝膽腸臟一一皆有微細雜虫所謂黑蟲毛蟲熱蟲臭蟲等此惟天眼能見今由禪觀返照臟腑故能內徹親見蟯蛔以手拈出掀開五臟如揭蓋覆取麄細蟲身毛無毀五體安然宛如不動也拈取曰拾此下出定名前則精明流溢外境今此精明流溢內體喻如燈光照破室暗也功雖勝前亦不爲常故云暫得精行力致豈同聖證故云非也不作下後誡莫取不取成佛正善取則墮魔邪惡下皆倣此

㊉三空聞法義

又以此心內外精研其時魂魄意志精神除執受身餘皆涉入互爲賓主忽於空中聞說法音或聞十方同數密義此名精魄遍相離合成就善種暫得如是非爲聖證不作聖心名善境界若作聖解卽受羣邪

又下依色陰所發之境也初外研故外出次內精故內徹今又以此本妙明心內外通總精研盡虛融也其下五句通精於內故六位涉入意等者此皆六識用事所含藏處之位名也意志言其體也意卽心王志卽心所思想是也魂魄言其用也想明斯聰升上曰魂情幽斯鈍降下曰魄精神言其氣也陽剛中正

純粹施化之氣曰精。陰柔承順涵養資生之氣曰神。按扁鵲難經云。五藏者。有七神。各何所藏耶。答曰藏者。人之神氣所含藏也。故肝藏魂。肺藏魄。心藏神。脾藏意與智。腎藏精與志也。今文言六。而畧一智。執受身者。根身器種。皆爲第八所執受故。除身餘皆涉者。謂除其外之總報色身。安然不動。而內之心識六含藏處。彼此交涉相在也。互賓主者。主肝曰魂。餘五入魂爲賓。或餘五隨一爲主。魂又入餘五中爲賓。乃至主心曰神。餘五八神爲賓。或餘五中意一爲主。神又入餘五爲賓。此實功行內純。融通無滯故爾。忽下四

句總斫於外。故一多聞說有四。一處聞一顯法。多方聞多密義。一處聞說多三藏顯教。多方聞說一咒藏密教。一三皆上二句。二四皆下二句（說聞並四句。謂一一多多。一多多一也）此亦功用外徹變通無礙故爾。若合內外雙融言之。正脉曰。忽空中聞說法者。實聞主說也。或聞十方同敷者。主聞實說也。開有八句。前四句者。一實聞一主說。一實聞多主說。多實聞一主說。多實聞多主說（顯密一多交互例上）。後四句者。一主聞一實說。一主聞多實說。多主聞一實說。多主聞多實說（顯密例前一多思之）。然此由內臟窺虛靈。外盡虛空法界。隱顯教乘自在。此下。決

斷定境之名相也。精魄遞相離合者。離。謂棄捨本位。合。謂去就地位。即精離自位而合於魄。或魄離本位而合於精等。成下三句出其發境之因由也。善種。三釋長水曰。此則先所修習聞慧種子。定力所激。遂寄神魂現於說法。谷轍曰。此由初聞六根互用熏成善種。故於定中。偶一發露。溫陵曰。夙昔聞熏。自能發揮所聞。今夫刻意凝神討詁。則奇文麗藻。煥於夢寐。由精誠激發。神者偶現。初師約過去聞法。次師約現在聞思。三師過現雙通。定慧均發。然所得者。不久即失。非如聖人圓通。永久不失也。不作下。結判其邪正也。

功行至此。亦爲善現。喜作聖解便落邪魔。雲棲云道家。三花聚五氣朝。水火交。金木併。與此何別。荅。有二義。一。彼由作是因得是果。今惟精研自性。無心求之而自得者二。彼方以爲玄妙。躭着不捨。今誡不作聖解雖有漠然若無故彼此各異矣。

㊟四。境變佛現。

又以此心澄露皎徹。內光發明。十方徧作閻浮檀色。一切種類。化爲如來。於時忽見毘盧遮那。踞天光臺。千佛圍繞。百億國土。及與蓮華俱時出現。此名心魂靈悟所染。心光研明。照諸世界。暫得如是。非爲聖證。不作聖心名善境界。若作聖解。卽受羣邪。

初現境。雖反聞中。始本如一。內外不二。今云澄露皎

徹始覺智光露徹於外也內光發明本覺定光發洩於內也此心即前禪那靜慮內外妙明心也故云又以上三句心爲境本十方下境隨心現心澄十方金色金剛觀察力故心露種化如來如幻聞熏力故心皎徹毘盧踞臺佛毋眞三昧故心內光千佛億土以此是微塵佛一切祕密門故心發明蓮華俱現是名妙蓮華故閻浮檀翻勝金徧作者無情徧作金界也類化者有情盡成如來也梵語毘盧遮那此云光明徧照身智能所合爲一佛身也熏聞云唐時譯經法報不分故補遺引文句記云近代翻譯法報不分二三莫辨自古經論許有三身若言毘盧與舍那不別則法身即是報身此斥法報各相不揀他宗乃

聞盧舍那異名一體左右之稱　會曰分與不分。皆可。隨諸經論所宜。分者普賢觀經云。毘盧遮那。此云徧一切處。法身名也。寶梁經。翻盧舍那爲淨滿。報身名也。本起經。翻釋迦爲能仁。本行經。譯牟尼爲寂默。化身名也。華嚴云。于此四天下中。或名毘盧遮那。或名釋迦牟尼。或名圓滿月等。不分者。梵語毘盧遮那。與盧舍那。音聲切耳。非有異也。普賢觀經云。釋迦牟尼名毘盧遮那。徧一切處。其佛住處名常寂光。唯識論。法身佛爲報化所依。楞伽云。報化非眞佛。法身是眞佛。法華云。微妙淨法身。具相三十二。以八十種好用莊嚴法身。梵網云。吾今盧舍那復現千釋迦。准知一毘盧佛。分可三身。十身無盡身雲。不分合無盡身十身。三身爲一身。何必執定分爲是。不分非耶。宗華嚴法界者眞大圓融矣。」　天光臺者。梵網云。蓮華臺藏世界。赫赫天光師子座上。千佛繞者。經云。盧舍那佛。光告千花上佛。復轉爲千百億釋迦說。偈云。周匝千華上。一華百億國。故云百億國土。蓮

華俱現。此下次出由。心靈悟所染者。此因宿昔耳根曾聞華嚴梵網等經。熏習成種。靈知覺悟所染熟也。心光照界者。由今反聞心光發明照十方界。佛與蓮華。一時偶露。非一證未證也。不下。後結誡長水曰見界皆金。種類皆佛。心念不動。斯須自滅。起心取著正定難存。如修念佛三昧。佛意現前。與修多羅合者。名爲親證。若心境不相應者。卽屬邪魔。何況修眞如三昧法界一相。有所取著。豈非魔耶。」

㊦五。空羅寶色。

又以此心。精研妙明。觀察不停。抑按降伏。制止超越。於

時忽然十方虛空成七寶色或百寶色同時徧滿不相留礙青黃赤白各各純現此名抑按功力逾分暫得如是非爲聖證不作聖心名善境界若作聖解卽受羣邪初五句功行此心藏心也爲總精研妙明耳門圓照三昧定也觀察不停金剛寶覺觀察智也此二是別下二句用相過念加抑欲流漏斷現念加降有流漏斷未念加制見流漏斷一念起前無明流息又以加行道按力已惡全消而除報障無間道伏力未惡莫起而除業障解脫道止力已善令長而除惑障勝進道越力未善令生而除見障此中勇猛勝過於前也

此對空妄顯真以配。若對四大觀相元妄。空無可陳觀性元真。性覺真空。輕動名風。抑按止觀。堅持名地。降伏止觀。煖熟名火。制止止觀。潤濕名水。超越止觀。如此心研。境無不妙也。又抑按制止。定中止用。降伏超越慧中觀用。於時下。現境空成七寶色者。偏觀七大性相故。百寶色者。偏觀十界十根塵色衆性相故。現四色者。觀四大種色性相故。青東方風色。赤南方火色。黃西方地色。白北方水色。此三境相釋開四義。一。八勝處定後四。青黃赤白。十偏處定。謂青黃赤白。地水火風。空識也。此二。通大小乘。如仁王明二。唯識

論自性身依法性土俱非色攝譬如虛空徧一切處自受用身還依自土大圓鏡智變淨佛土衆寶莊嚴徧一切處他受用身平等智力隨十地宜變淨佛土若變化身依變化土成事智力隨未登地有情所宜化淨穢土此約相宗三起信論云凡夫二乘事識見者應身佛土取色分齊大乘菩薩業識見者報身佛土有無量色種種莊嚴隨所示現離分齊相又初發意見者少分色相地盡見者色相究竟若離業識則無見相問若佛法身離色相者何能現色答此法性身是色體故能現色相以色性卽智故色體無形說

名智身。以智性即色故。說名法身。徧一切處。所現之色。無有分齊。無量莊嚴。各各差別。此約性宗。四守護國界。輪王等。經明五佛傘。東青南赤西白北綠中黃。如前引說。瑜伽諸部儀軌。五方色相同上所明。此約密宗。今經圓教行人。過現無不聞熏。既開圓解觀修。豈可執一判定也。前云。一切普獲金剛三昧。即時天雨百寶蓮花青黃赤白間錯紛糅。十方虛空成七寶色。此娑婆界大地山河俱時不現等。此下。指名暫得下出由。按伏制越。皆過分也。妙明逼極。煥散而現。實則定力暫發。無明暫伏。空色暫現。善種暫顯。耳非眞

常也。望前料揀。三則諸法唯心。四則佛境唯心。此五空色唯心。不作下。結誡起信論云。修正觀者。端坐正意。不依氣息。不依形色。是正念者。當知唯心。無外境界。卽復此心。亦無自相。念念不可得。故知凡所有相皆是虛妄。不可取着。」作解時。入羣邪矣。

㊅六。暗室見物。

又以此心。研究澄徹。精光不亂。忽於夜半。在暗室內。見種種物。不殊白晝。而暗室物。亦不除滅。此名心細密澄。其見所視洞幽。暫得如是。非爲聖證。不作聖心。名善境界。若作聖解。卽受羣邪。

初定功研究觀也澄徹止也湛然朗徹寂常不動故精光者因定發慧靜極光通故不亂者心光凝定寂照無爲不被明暗境遷移故忽下二現境種種物者非室內尋常所有物具是暗中出現奇形怪狀之異物也如鬼神精魅等而暗室原有衣食錢穀器具等物猶存如故纖毫無更改也蓋鬼神諸趣恒與世人雜居而不相礙亦不互見今爲心光發露洞視幽隱處時方乃別見異物種種出現暗室也正脉曰曾聞有僧住靜室中忽見一人自地而出一人從壁中來對語良久各沒原處又有見三五裸形人高一二尺竊室中米傍若無人鶴林云此明眼家一境如古人坐禪聞蟻子拽繩翅於堦下如拽木聲亦禪中發相也又温

陵云。人固有不明自發。暗不能昏者。惟微細定心。澄使不亂。而後能見。暗物不除。言皆實境不隨定變也。假如兩人同一暗室。一人觀力。見如白晝。一無觀力。則不能見。而暗室物。不隨禪觀出入有無。前義。初見異物。後室原物。次義。前後皆原物。見有無耳。二釋。隨意去取。揀異前之精明內徹。拾出蛣蜣也。此下。出由。禪觀精光既定。暗室隱物仍然。因今用心細密。所見境亦幽微異常。不覩者。皆悉洞徹然非真得常光。歷刼騰耀也。不作下。判誡。宗鏡云。昔有禪師坐時。見一猪來在前。禪師將謂是魔。緩擎把猪鼻拽。唱叫火來。及照見時。禪師拽自鼻。唱叫耳。明

知作解。以受羣邪。孤山曰。凡諸境發。雖是善相。取則成邪。任是惡相若不取着。邪亦成正。以境隨心轉故。

㊦七同草同木。

又以此心。圓入虛融。四肢忽然。同於草木。火燒刀斫。曾無所覺。又則火光不能燒。鋒縱割其肉。猶如削木。此名塵併。排四大性。一向入純。暫得如是。非為聖證。不作聖心。名善境界。若作聖解。即受羣邪。

又下。境發。圓周徧也。入。觀達也。色性本自虛融。皆由堅固妄想而生窒礙。妙覺明心。先非水火。云何復問不相容者。今以返聞圓照心力。觀達根塵虛融之性。

了內四大與外四大均唯心現無我我所也四肢四句謂身同木石燒斫皆無覺也又則四句身同風水。藪割不到體也上標下釋可知聞思修切忘身如遺前云熏聞成聞六根銷復使其兵戈猶如割水此名下出由八塵四大併合為一排去堅濕煖動相性一向入於純妙覺明之境界也溫陵曰定力虛融則五塵併消四大排遣純覺遺身故無傷觸定力所持火不能燒世之端居喪我者尚能使形槁木心死灰況眞定之力哉此亦暫時發露而已非眞得性色眞空也不作下決斷信論云修止觀者不依地水火風不

依見聞覺知。一切諸想。隨念皆除。故莫作聖解也。

㊦八。觀界觀佛。

又以此心。成就清淨。淨心功極。忽見大地十方山河。皆成佛國。具足七寶光明。徧滿。又見恒沙諸佛如來。徧滿空界。樓殿華麗。下見地獄。上觀天宮。得無障礙。此名欣厭凝想。日深。想久化成。非為聖證。不作聖心。名善境界。若作聖解。即受羣邪。

又下。觀行也。清淨者。一。純理無雜。二。精想無間。成就亦二。一。眞如三昧成。二。淨土三昧就。淨心功極者。淨業心行究竟也。維摩云。隨智慧淨。則其心淨。隨其心

淨。則一切功德淨。證理又云。欲得淨土。當淨其心。隨其心淨。則佛土淨。證行前云。心欲生天。夢想飛舉。心存佛國。聖境冥現。忽見下。境現也。理則淨極光通。寂照含空。行如前云。純想即飛。必生天上。若飛心中。淨願福慧。自然心開。見十方佛。一切淨土。文分二。先淨化佛土境現。合名同居淨土。如西方阿彌樂土。及賢勝蓮華界等。東方阿閦喜國。乃至藥師七佛土等。初五句。土境。次四句。佛境。下見下。次染化佛土境現。合名同居穢土。如此娑婆國土。凡聖十界共居住也。七趣之中。四聖並化度故。此名下。明因。欣厭者。亦二。厭娑

娑五濁惡欣安樂五淨善二六道厭下苦麁障欣上淨妙離疑想深久化成者淨界穢界並唯心現上智四聖淨穢無妨下愚凡夫欣淨厭穢功行深極與不欣厭一致無異觀經十六觀想本經十習情想殊途同歸觀經云諸佛正徧知海從心想生是心是佛是土是心作佛作土本經云精研七趣妄想受生妄想隨業於圓明心皆如空花若得妙發三摩地者則妙常寂尚無不殺不盜不婬云何更隨殺盜婬事則知佛國天宮皆唯心想成也如遠公三見等非聖證者既心想成未親入證猶屬化城樂想非到諸佛寶所

故此圓頓行人正可求生淨土偈云想澄成佛土歸元性無二不作下結判觀經云此想成時令與修多羅合若與合者名爲麁見若不合者名爲妄想故不可聖解也

㊦九遙見遙聞

又以此心研究深遠忽於中夜遙見遠方市井街巷親族眷屬或聞其語此名迫心逼極飛出故多隔見非爲聖證不作聖心名善境界若作聖解卽受羣邪

先定遠發相深遠者研究事理監窮橫徧最極深固幽遠之處也中夜者午夜旋見返聞心境俱靜也賢

易之所曰市。出水可汲曰井。大路直道曰街。里中曲徑曰巷。其本曰親。同宗曰族。外戚曰眷。內枝曰屬。又父母兄弟姊妹曰六親（又父之六親伯叔兄弟子孫也。母之六親姑姨兄弟兒孫也）高曾祖考。己身子孫。曾玄曰九族。三黨所結曰眷屬（父母妻君臣父子兄弟夫婦朋友）遙見遠聞者行人意欲六根互用。六通自在。故此圓通定內相似天眼天耳遐邇一體。見諸身聞多語也。此下指名出由禪觀之心推迫逼切。色陰虛融無能障礙。故心神出外隔遠聞見也。此亦暫時光景。然非永遠實證。非無邊剎海不隔毫端者比。溫陵曰研心窮遠逼迫精神。遺

身而出冥有所至。故能見聞遠方事也。上皆未離色陰。徒因定力。而能出礙見聞遠及。若色陰盡。則十方洞開。無復幽暗。六通縱任無爲。山壁由之直度無疑不作下。結判誡取。正脉曰。河南有一僧。在潞偶然靜坐。忽見鄉里宛然。其兄被官責打。計其時日。鄉人至潞。問之不爽。此必宿習禪定善根偶遇如此。問。心無去來。何能迫出。荅。無去來。約體有出入。約用。前之流內溢外。例此思之。

㊉十。變形變相。

又以此心。研究精極。見善知識。形體變移。少選無端。種種遷改。此名邪心。含受魑魅。或遭天魔。入其心腹。無端說法。通達妙義。非爲聖證。不作聖心。魔事銷歇。若作聖

解。即受羣邪。

初。定境研究精極者一。研窮內外色陰虛融至極。色陰將破。虛空將殞。魔宮振坼。二。徹究妙精明心。精微極處。與諸菩薩羅漢心精通脗。心光將發。魔心驚慴。由此二意。故魔事從此而發。於三昧時。儉來擾亂也。形體變移者。即變現佛天龍神等像。此發行人之妄見也。無端遷改者。即五通神變說法等相。此發行人之狂慧也。魔精惱害不出此二。此名下。二。因由。初二句。因自邪心。次二句。緣外魔境。故發妄見。後二句。自他俱通。故發狂慧。末一句。總斥見慧皆邪。魔境非聖

證也。蓋爲行人。知識不揀邪正。遇諸邪知邪識。身說變通。以爲眞正。魍魅因之受心。天魔得以入腑。見聞身說。達其法義。自亦能說。悅可衆心。故凡相遇知識見聞身說。多有變遷。或於定夢見聞知識現通說變。皆爲魔事。不可取着。令心含受乘間入也。不作下判誡。行人精極至此。雖不爲色陰所拘。又爲魔晉繫縛。由自防心不密。致使魔魅得入。非實心開謂眞通達此並魔力使然。若能不作聖心。魔事終歇。色陰即破妄作聖解。色想仍然。卽中天魔邪魅計也。問前云善種暫得名善境界。獨此第十不言。何也。荅。資中曰。因有邪心種子。合有魔境而來。此非善境。純是魔娆。不同前九皆

稱善境起心作證。方成魔者。溫陵曰前九但明定力。獨此乃名魔事者。以定力未成。不能動魔。研色精極。乃發魔事也。問見善知識為是飛精附人作耶。為非邪魔變現有耶。荅經約教行。禪觀用功。自淺而深。害魅肆嫉。從微而著。理實魔魔不揀前後。縱在色受破定始休。故今文云。心受魍魅遭天魔入。行人自爾。況他人乎。飛精現用何可度耶。然有隱顯。或不同耳。起信論云。或現天像。菩薩像。如來相好。或說陁羅尼。或六反三三昧。無因無果。真空涅槃。辨才無碍。能令衆生貪着名利。賢首疏問。如現佛菩薩像。說甚深法。或宿善根所發。云何揀定邪正。荅。此事實難。若魔所作。謂是善相。而心取着。則墮邪網。若實善根所發。謂為魔事。心疑捨離。則退善根。今謂定中初發相時。當深入定。心于彼境中。不取不捨。安住平等。若是善根。定力逾深。善根彌發。若是魔為。不久自壞。二如本修不淨禪觀。如是修時。境界增明。則非偽也。若以本修治。漸滅滅者。知是邪也。三以智慧觀所發相。推驗根源。不見生處。深生空寂。心不住着。邪當自滅。正當自現。如燒眞金。益其光色。若是偽金。即自焦壞。以此三驗。邪正可知也。

㊥三。結害囑護。二㊦初。示因交互。

阿難。如是十種禪那現境。皆是色陰用心交互。故現斯事。

如是。結前義禪那。三中末後一名。卽前奢摩他中。止靜用諸毘婆舍那。觀慮修證漸深入也。境約所現。出礙。內徹。涉入。佛境色空。暗見。無覺覩界。遠聞形遷也。皆下。出所以。用心者。約能發溢境。流體。離合。靈明。抑超。洞幽排併。想化。迫出邪受也。交互者。謂禪那妙精明心。與色陰堅固妄想。交攻互戰或勝或負也。色中每一善境現。卽是觀力勝妄想。故得心光洩露。若暫現復

隱即妄想勝觀力。色陰依然不破。由此出入。主佛不得常住。客魔乘間而入也。事約境相。初二三。凡身四五。聖境屬本土。六見七塵上。依近自處。入見他方。凡聖九觀。違處依正。十逢知識邪正。自他近違俱該。至於用心前九邪正交參。魔佛可辯。第十洗心非正落於邪見。天魔來魅。識則無咎也。

㊦二迷則成害

衆生頑迷不自忖量。逢此因緣。迷不自識。謂言登聖。大妄語成墮無間獄。

初四句惑無知。曰頑。倒想曰迷。此一總也。二不忖不

量已之功行淺近未深久也三不識因指自用心緣指外現境暫顯暫隱自不識知得少爲足中途成狂此二別惑也次二句業謂言意業聖身業犬妄口業未得謂得未證謂證因成惡業也如前無聞比丘謗阿羅漢身遭後有等後一句苦墮獄苦報果也法界論云不淨衆生界染中淨菩薩極淨名如來今此三障名淨中染迷則受淪悟則解脫也

㊅三囑令保護

汝等當依如來滅後於末法中宣示斯義無令天魔得其方便保持覆護成無上道

前半。勸依者。秉教奉行也。滅後。像法也。斯義者。破色陰想十法義也。後半。誡保持。謂現身說法。不令天魔惑也。覆護謂神力冥加。不使邪魅入也。色陰魔相既除妙覺佛道圓成矣。保任持携。覆遮護衛。金湯佛法。如虎啣兒等。

㊁二受陰魔相三㊃初。具示始終。二㊄一。始初未破區宇。二㊅一。躡前色陰盡相。

阿難。彼善男子。修三摩提。奢摩他中。色陰盡者。見諸佛心。如明鏡中。顯現其像。

迷受邪惑。名衆生。悟破色魔。名善男。三摩。觀慧也。奢

摩止定也合即禪那靜慮義耳門入流之觀亡所之止總即楞嚴圓妙定也色陰盡者上十境中或備歷或不全或相類或乖異俱要識知不被其惑功夫用到自他近遠凡聖色陰無不破盡蓋能觀智心如鑽所觀色境如木陰中藏性如火種種現境如烟見烟而止則火不可得損木損工譬如中途迷惑反受羣邪若鑽木得烟即知去火不遠加功用行火出木盡灰飛烟滅此始名為色陰盡也見下法喻合明佛心者謂如來藏心即我本覺妙明心也如鏡明顯者精性妙淨心未發光為色陰覆如目處暗如鏡塵埃今

得心光發露。一切精明。破色陰覆。如目明朗。如鏡顯像也。圓覺云。寂靜奢摩他。如鏡照諸像。光照空藏現像。不空藏鏡體空。不空藏。今云觀見佛心。如鏡現像。生佛心同。始本覺妙色陰既盡。心法現矣。」

㊦二。狀示受陰區宇。

若有所得。而未能用。猶如魘人。手足宛然。見聞不惑。心觸客邪。而不能動。此則名爲受陰區宇。

先法喻合明。二。初。法。若有得者。即前見諸佛心也。色陰已破。始得本覺心露。親見其體。佛妙覺心。亦爲我所見矣。未能用者。於本覺心。未得稱體發自在用。受

陰未破故也受以領納爲義內領受心不離身故佛妙覺心未能藉用其力未與諸佛氣分交接無以妙力迦佛慈光向佛安住亦以未破受陰受心領納前境爲義前云六受用根誰合誰離故無力用發也猶下二喻伏合人心曰魘謂如睡人爲鬼所魘明見魘中之境而不能動以喻色陰已開受陰覆人之狀也手足二句喻若有得了知六入本如來藏故色陰破也心觸二句喻未能用不得六根互用去住自由受陰覆也心爲魘鬼客邪所持故不能動客則不久便去魘鬼魅人不久便醒受陰所覆亦爾領納外境受

之於心。陰覆眞性。如雲頃散故以受陰。喻魔鬼也。此則下。次。結名受陰。區。疆界也。宇。覆蓋也。區明分齊。宇明陰庇。言有體而不能用者卽爲受陰區局蓋覆之處也。下云。唯觸及離。是受邊際。心本不局身中。迷來非局而局生局現陰死局中陰。安有離身自由之分。皆以受陰爲結縛之本。

㊟二。終破顯露妄源。

若魘咎歇。其心離身。反觀其面。去住自由。無復留礙。名受陰盡。是人則能超越見濁。觀其所由。虛明妄想以爲其本。

先盡受陰受陰如魘內必依身不得自在今破受陰無所領受心得離身如魘各歇此顯人有用也受陰纔破聞所聞盡故能離身反觀自面此顯見聞有用也依根曰住離根曰去去住隨心故曰自由內既不隨六受用根外亦不隨六受用境此明手足得用也客邪不觸心能出礙內無能領受心外無所納受境心境既無自在無礙此明心得動用也初句喻次四句法喻兼明示用相也後一句法結顯受陰破後能發大用得意生身去來無礙如客傳舍如鳥出籠也是人下次超見濁前云汝身現搏四大為體見聞覺

知。壅令留礙。水火風土。旋令覺知。相織妄成。名爲見濁。則此根身。是見濁體。執受相因。便有受陰。此領受心。卽身見本。故受盡雜身。身見解脫。得超其見濁也。觀下。後出想源。溫陵曰。因違順之幻境。生損益之妄受。受陰無體。虛有所明。名虛明想。以心本不留礙身中。但是受陰。妄爲領納。虛故納受外境。明故領受內身。受卽苦樂違順捨也。下云。卽此所說臨高想心。能令汝形。眞受酸澀。由因受生。能動色體。汝今現前順益違損。二現驅馳。名爲第二。虛明妄想。雲棲記云。仙家出神。同今說否。答。彼有心求。此無心得。彼自謂妙用。此不作聖心。意畧相似。實不同也。前破色陰。身能出礙。偶出地

遙見遠方。逼出也。今破受陰。去住自由。妙出也。後想陰。得意生身。妙之又妙也。又彼書陰神陽神。色處未別。陰陽受陰所說。彷彿陽神。想陰所說。非彼陽神所及矣。然彼屬妄想精魂。此修正覺三昧。根源自殊。縱破色受想行識存。何足爲奇乎。評曰。今謂色陰身出陽神也。內外離合陰陽雙攝也。刀火不覺局六欲天。華藏沙界。非彼聞見。色陰破時。四空天裂。況彼山海地天仙類。色陰未空。說甚受想。詳之。

㊉二。中間十境

天台云。初學禪觀。當知邪正發相。邪定發相者。或身手紛動。或重如物壓。或身輕欲飛。或委蛇睡熟。或煎寒壯熱。見諸異境。或暗蔽惡覺。念外散善。或歡喜躁作。或憂愁悲思。或身毛驚豎。或大樂惛醉。如是邪法。與禪俱發。各爲邪僞。此邪定相。若人愛着。卽與九十五種外道諸鬼神法相應。多好失心顛狂。諸鬼神等。知人念着其法。卽加勢力。令發諸深禪定。智慧辨才。神通感動世人見者謂得道果。皆悉信服。而內心顛倒。專行鬼法。行者觀時。證如是禪。有此諸邪僞相。卽當却之。若知虛誑。不愛不着。卽當謝滅。若起念者。卽墮羣邪。是人命終。還墮鬼神道中。若更生來。多行惡法。卽墮地獄。起信論

云。或有衆生。無善根力。則爲諸魔外道鬼神之所惑亂。或令人知。宿命。過去之事。亦知未來之事。得他心智。又令使人數瞋數喜。性無常準。或多慈愛。多睡多病。其心懈怠。或卒起精進。後便休廢。生于不信。多疑多慮。或捨本勝行。更修雜業。若著世事。種種牽纏。亦能使人得諸三昧。少分相似。皆是外道所得。非眞三昧等。行者常應智慧觀察。勿令此心墮于邪網。分十。

㊦一。抑已悲生。此與下文。抑揚生佛對也。謂抑責自已。悲愍衆生也。

阿難。彼善男子。當在此中。得大光耀。其心發明。內抑過分。忽於其處。發無窮悲。如是乃至觀見蚊蝱。猶如赤子。心生憐愍。不覺流淚。此名功用抑摧過越。悟則無咎。非爲聖證。覺了不迷。人自消歇。若作聖解。則有悲魔入其心腑。見人則悲啼泣無限。失於正受。當從淪墜。

文分三。初發端現相。已盡色陰將破受陰。稱善男子。此中者。卽色陰破受陰未破之中也。得大光耀者。我與諸佛本妙覺心。猶如明鏡洞照十方。無復幽暗也。其心發明者。見色陰消受陰明白。受陰爲咎。內應抑伏而破之。自抑太過。又墮悲愍苦受邊矣。見得一切衆生皆同具此佛妙覺光。何爲迷妄。枉受輪廻。故此發明。又復自責。不自盡悟。度諸衆生。故云內抑過分。（上一約自釋。此一兼生釋。）忽者。無明不覺也。處者。禪觀事理境行處也。無窮悲者。受境種種。不離於五苦樂憂喜捨也。今之悲心。乃緣衆生苦受而發。雖似菩薩大悲。實依

受陰。祇因內抑過發。豈入聖階耶。赤子。嬰孩也。上至天仙。下至人鬼。大及六畜旁生。細及三行蝡蠕。故云乃至。凡見蚊蝱物類。皆如己所生子。憐愍流淚。爲其枉受苦也。是知抑己太甚。激動物哀。內心一發。邪境現前。不成同體之悲。反爲招魔之端也。此名下二。指名教悟。初二句。判出其定名。令詳其義也。定中功用過越。有二。一。抑己不蚤自悟。不度生苦。二。摧心。不破受陰。不開物迷。後四句。斷明其境由。誡教莫著也。悟與覺了。謂之勸教。非爲不迷。謂之誡教。其心內抑。爲破受陰。故悟之無咎。定處發悲。摧抑過分。於正受中。

不宜有此故斥非聖證也了此悲已悲生之想不作聖心則不迷也復還正受悲境漸銷久自歇也」什註云未能深入定相見有衆生心生愛着因此生悲名爲愛見大悲虛妄不淨能令行者起疲厭想故應捨離圭山鈔云菩薩斷除客塵煩惱而起愛見大悲則於生死有疲厭心若能離此在在所生不爲愛見之所覆也」若作下三示迷必墜初引魔抑心發悲解取聖證現成識種魔乘隙入」見人二句二受擾妄謂已同諸佛大悲觀音悲仰惟泣爲是見人則慟也」失於二句三壞害上句失正定害以起種種邪念無量顛

倒想也下句墜惡趣害着悲魔附必下墜矣前云如宰臣家忽逢籍沒是也色陰十境次第豎發受魔橫開隨一卽退故今之因緣突觸揀異前之羣邪循歷也餘後九例此思

(辛)二揚已齊佛 謂高舉已靈頓同至聖也

阿難又彼定中諸善男子見色陰銷受陰明白勝相現前感激過分忽於其中生無限勇其心猛利志齊諸佛謂三僧祇一念能越此名功用陵率過越悟則無咎非爲聖證覺了不迷久自銷歇若作聖解則有狂魔入其心腑見人則誇我慢無比其心乃至上不見佛下不見

人失於正受當從淪墜

先發端現相定中者法觀經云定有三一痛痒止爲身定不隨貪故二聲語止爲口定斷四惡故三心念止爲意定常念道故涅槃經明定亦三下者定心所中者八定上者佛性定今是佛性身定受陰中也色陰消者剝去一層色礙麤境如脫外衣也受陰白者露出一種虛明境界如明見內衣也勝相現者見諸佛心如鏡現像也感激過者謂向聞心佛無二未曾親證今因色開始得實見故過分感激也過分中是病根生喜勇明病相謂激烈過而奮發大勇此緣自

心樂受而發者也。其心四句。釋上勇相。心猛者心即是佛故。志齊者立地成佛故。能越者理則頓悟故。經論二義。一約教行。爲怯弱者說速成佛爲懈怠者說過三祇。二約根機。機宜利者不歷三祇。根機鈍者遲過三祇。三約理事。理則頓悟不離一念。事非頓除何定祇數。今偏執一邊非狂慢而何。此下次指名教悟越後侵前。躐無差等。曰陵直爾往上進取不退曰率。又陵篾他也。率自强也。過越者本爲進破受陰而忽高舉齊佛之志。反被樂受所迷。感激太過。妄謂三祇不歷。一念能超。此由陵節輕率自僭越分所致。若能

自反知非。事要漸除。復歸無咎。久後終無患害矣。」此即消魔七法。一。出發相之名。二。識用心之過。三。悟倒想之咎。四。非聖善之證。五。了樂受之失。六。除邪迷之境。七。脫魔事之害。後倣此。若作下。後示迷必墜。不作聖心。善根增進。迷爲聖解。狂魔入腑。自誇天上天下。唯我獨尊。十方三世。無能比我。輕諸佛爲鈍根。三祇後成。故上不見佛也。欺衆生爲癡物。一毫不悟。故下不見人也。由此生大我慢。失於禪那正受。沉淪魔道。墜墮惡趣矣。合轍。問。南岳云。不從諸聖求解脫。青原墜墮惡趣矣。」云。聖諦亦不爲。豈非陵率過越乎。荅。斯由高推聖境。畏難不進。故以此語激之耳。豈知溈山有信位人位之別。長沙有因果涅槃之語哉。叮。破色

陰之聖人。謂三祇一念能超。尚謂陵率過越。狂魔入心。今之自謂得向上一着。玆輩呵佛罵祖者。不知破幾陰。得何位。亦敢大言自誇。我慢恣肆。悞不知畏耶。

㊅三定偏多憶與下定慧憶狂對也。

又彼定中。諸善男子。見色陰銷。受陰明白。前無新證。歸失故居。智力衰微。入中窠地。迥無所見。心中忽然生大枯渴。於一切時。沉憶不散。將此以爲勤精進相。此名修心無慧。自失悟則無咎。非爲聖證。若作聖解。則有憶魔入其心腑。旦夕攝心。懸在一處。失於正受。當從淪墜。

先發端前往無證。受陰未破。退歸失居。色陰已盡也。智力微者。定過於慧。慧劣定強。不能以觀慧力。照破

受陰本空故云衰微毀滅日際前無證後已滅墮在兩楹兩離中虛中無所依名中際地處此際中前後皆迷進退失照莫能前進故云迴寂無見此五受心發於捨也心中下次現相凡修耳門觀行必須定慧等持所入既寂聞所聞盡受陰空時功用增進今無慧水潤澤其心落於捨受而生枯渴新舊雙脫行止無地時刻沉思深憶悶守不敢走漏此表偏用定心無慧漑灌是一失也又將此渴憶爲破受陰勤進之功是倍失也此名下三指名修治其心不當偏用其定亡塵盡根宜用觀水正受既無照見陰空之智自

失方便。不亦過乎。」悟則下。四。教悟。解其慧少定多。還復等持。庶免過咎。於聖證何有。」若作下。五。示迷知非速改。離魔嬈害。取作聖解。憶魔入腑。由此晝夜攝心。懸掛在一處矣。」失下。六。失墜。問。古謂置心一處無事不辦。何故此中。攝心一處。反失正受。荅。彼為散亂多世緣者。作對治藥耳。非但以懸心為精進也。又彼依佛經。圓覺為大伽藍。妙覺徧照法界。此着憶魔攝心一處。故義意各不同也。」

辛。四。慧偏多狂。

又彼定中。諸善男子。見色陰消。受陰明白。慧力過定。失

於猛利以諸勝性懷於心中自心已疑是盧舍那得少爲足此名用心亡失恒審溺於知見悟則無咎非爲聖證若作聖解則有下劣易知足魔入其心腑見人自言我得無上第一義諦失於正受當從淪墜

初發端前以定强慧弱今又慧力過定不能等持各有所失也慧既失於猛利定則失於遲鈍語云智者動定者靜相違不等豈成修心進道之法其進銳者其退速非調絃也以諸下二現相以見自性殊勝令其慧心增勝益是過於尊重已靈所謂太尊貴生故言勝性懷心此緣喜受而生勝性也梵語盧舍那此

云淨滿。諸惡都盡曰淨。衆德悉圓曰滿。今謂佛性本具不假修成。故自疑已身。卽是舍那。更不求進。少悟爲足。此但性具。而無修德。豈成舍那眞佛道耶。當知此異前之齊佛。前但謂云。佛可速成。念越多刼。修之無難。此見自性卽是。不假修證。其過比前甚矣。此下。三。指名。定力微故。忘失恒審。不能恒常審察。自已功用與佛德。爲有高下差別否耶。慧力過故。溺於知見。唯是溺於自已身中衆生知見。以爲卽是如來知見執性廢修也。悟下。四。教悟。若能省解。五陰尚未全空安能齊佛德用。速悔知非。慧力徧勝之故。則無過咎

也矣。若下五示迷。若自任含那。執迷不返。廢修勿進。起增上慢。此由邪解生心。引起見取種子。執劣爲勝。有下劣魔乘間而入。發大狂言。我得眞勝第一義性。失下六失墜。應知言我言得。卽具我法二執。第一義諦定中。豈有見取邪受也哉。淪墜何疑。問。先德云。心本是佛不假修成。何無過耶。答。此爲人執修成而孤負已靈者。故抑揚之。作對治藥耳。然亦有時令人大死一番。竿頭進步。極盡今時等語。不可勝紀。何嘗偏重已靈。全撥修證耶。問。少悟爲足。致失正受。增修不墜。古有證否。答。輔行云。昔有一僧。久修禪定。不得悟徹。忽于一夜。出外經行。仰見明星。豁然大悟。身心輕快。萬慮冰消。便謂證跡同佛。已成佛道。第俟明相出時。梵釋請轉法輪。及至其時。寂無見聞。卽自思惟。止羅漢果。爾後入城乞食。遇違生瞋。逐順興貪。展轉取卽。謂二三果。洎邪解發。知未初果。由是懈悔。進修如初。此卽恒

審悟則無咎也。

楞嚴經灌頂疏卷第九中 終

楞嚴經灌頂疏卷第九下

清　浙水慈雲寺顯密教觀沙門　續法　集
　　崎山興福寺住持旭洳沙門　蓮昉　較
京兆宛平潭柘優婆塞半悟老人魯心齋重校　獨力捐刊

庚申民國九年

㊟五。覽險多憂。望下險安憂喜對也。

又彼定中。諸善男子。見色陰消。受陰明白。新證未獲。故心已亡。歷覽二際。自生艱險。於心忽然生無盡憂。如坐鐵牀。如飲毒藥。心不欲活。常求於人。令害其命。早取解脫。此名修行。失於方便。悟則無咎。非爲聖證。若作聖解。則有一分。常憂愁魔。入其心腑。手執刀劍。自割其肉。欣其捨壽。或常憂愁。走入山林。不耐見人。失於正受。當從

淪墜。

先發端現相。摸象云。前言前無新證歸失故居憶魔生焉。此言新證未獲故心已亡憂魔生焉。此二何別。蓋境同而所以當之者異也。一是見其前後雙脫不欲守前。不欲向後。從中別求一路。是以晝夜攝心懸思掛念而憶魔入也。一是見其前後雙脫。又欲守前。又欲退後。二念交發。不知何從。是以計無所定。徬徨愁悶而憂魔入也。直解云。此與前之第三言同意別。前在所依陰境邊說。今約能依觀心邊說。又定境似同。禪病迴別。前以枯渴為病。今以憂心為病。新證未

獲者觀受陰未破也故心已亡者觀色陰先消也歷覽二際者觀察色受二邊際也自生艱險者如立懸崖慮恐遭墮落也後云臨高想心眞受酸澀於心下上發端此現相此緣定慧俱劣而發憂受故於受心生諸憂也補遺云受明白相或有亡者須知受陰明白初得未是觀成受陰盡故將欲前證此卽失矣如吳興云受虛明想爲禪所觀將破未破如燈欲滅其光復熾乃與定力交戰其功是也今初得於受陰明白未至堅純便希新證安能不失初得淺法以此心生無盡憂也如坐下過憂不止展轉成顚因觀歸失

故居。如坐鐵床。故心已亡。心不欲活也。因觀前無新證。如飲毒藥。新證未獲。求害取脫也。」此下。次指名教悟。此一妄憂。元從勤修止觀戒慎恐懼心來。失於決擇方便知見。不自解慰。遂至此爾。若解大道甚夷。開心即見靈明本具。湛寂眞常。豈多憂慮爲聖哉。若作下。後示迷必墜。若多憂不止。無復正念。悔惱種子。被激發生。則憂魔入腑。風顛更甚。或執刀自割。或入山避人。不但失正定。而墮邪類矣。長水曰。四分律。婆求淨觀厭淨過分。求刀自害。魔使之然。准婆沙明。憍底迦六反退失羅漢四果。第七恐退。以刀自害。纔及咽半。已得漏盡。及至斷頸。已取涅槃。以自思惟所得之法。恐有退故。舊婆沙名憶法成論。稱死法。俱舍云。自

害法。此之自割。失正墮魔。非如羅漢自害。是同凡夫捨命而已。事相同而心境異也。

㊦六覺安多喜。

又彼定中。諸善男子。見色陰消。受陰明白。處清淨中。心安隱。後忽然自有無限喜生。心中歡悅。不能自止。此名輕安。無慧自禁。悟則無咎。非爲聖證。若作聖解。則有一分好喜樂魔。入其心腑。見人則笑。於衢路傍。自歌自舞。自謂已得無礙解脫。失於正受。當從淪墜。

初發端現相。色陰麤濁已消。故境清而心安。受陰虛明開現。故境淨而心隱。如此意味。料少人知。唯我獨得。甚爲可喜。樂非常住。不可躭着。歡喜不止。過失生

焉。此下。二。指名教悟輕安。七覺支一。謂念。擇。進。喜。輕安。定。捨也。初通定慧。次三屬慧。後三屬定。以此輕安。定心所生。須慧覺察。定不成散。若無慧持。掉舉發動。悟知路途之樂。終未到家。慧眼觀照。此方淺證而已。何足深喜。樂而不溢。仍歸無咎矣。若作下。三。示迷必墜。若謂樂道聖心。宜然。喜風不止。掉種現行。內招外侮。喜樂魔應。由是放浪。定慧不均。自謂花街柳巷。歌舞無礙。金谷梨園。即解脫場。失正受者。書云。有所憂患。則不得其正。有所好樂。則不得其正。故從淪墜。

㊦七見勝慢他。與下見慧自他對也。

又彼定中。諸善男子。見色陰消。受陰明白。自謂已足。忽有無端大我慢起。如是乃至慢與過慢。及慢過慢。或增上慢。或卑劣慢。一時俱發。心中尚輕十方如來。何況下位聲聞緣覺。此名見勝。無慧自救。悟則無咎。非爲聖證。若作聖解。則有一分大我慢魔。入其心腑。不禮塔廟。摧毀經像。謂檀越言。此是金銅。或是土木。經是樹葉。或是氎華。肉身眞常。不自恭敬。邪崇土木。實爲顚倒。其深信者。從其毀碎。埋棄地中。疑誤衆生。入無間獄。失於正受。當從淪墜。

先發端現相。自謂已足者。謂見色銷。受現。便生滿足

自高自大也。言我慢者。只是恃己。而凌人傲物也。此乃七慢之一。諸慢之總。七慢者。開蒙云。單。過慢增。邪。我卑也。於劣計己勝。於等計己等。爲單慢。於等計己勝。爲過慢。於勝計己勝。爲慢過慢。未得謂得。計劣爲多。名增上慢。自全無德。謂己有德。爲邪慢。恃己陵他。爲我慢。對多勝者。自甘劣少。不敬求彼。爲卑劣慢。涅槃瑜伽婆沙論等。七慢並同此經。內缺邪慢。故云乃至。下毀經像。是邪慢也。成論。開一大慢爲八。謂自高自大。輕舉爲相。顯揚論云。慢者。以他方己。計我爲勝。我等。我劣。冷心恃舉爲體。或是俱生。或分別起。能障

無慢爲業。如經說三種慢。我勝慢。我等慢。我劣慢類。則慢名相。畧說爲三。廣有無量。經云無端。謂無端倪。無軌度。無限量也。俱發者。一時見得自己尊勝。慢心併力所使。總別諸慢。同時發起也。上發端心中下。現相高推。已靈佛何須證。故輕十方如來。我本是佛。小乘何修。故薄羅漢辟支。然此下視諸聖。慢過慢也。較前狂魔更甚。彼但謂本來同佛而已。今更謂超越諸佛故也。正脉。問祖師門下。呵佛罵祖。何以異此。荅。祖師極欲人悟一。性平等。心外無佛。剿絕佛見而已。豈眞增長高慢。反失平等哉。

此名下。次指名教悟因邪見。見取殊勝性氣所使。無慧以救其弊。設有省察之慧。了悟

平等之性諸法平等無有高下。尚不見一衆生可慢。況諸聖乎。惑未祛而行未滿。安敢慢諸聖以爲眞證哉。若作下三示迷必墜。若執迷不醒。慢魔附入。顚狂熾發。自誤誤人。近世此輩。邪說暴行。毀佛像爲金銅土木。計肉身爲眞常。活佛謗佛經爲貝葉氈花。以自語爲無字眞經。昧天昧地喪理喪心。當入無間。如射箭頃。此皆魔力使然。令信毀埋。疑誤衆生。都從淪墜也。合轍問。臨濟不禮祖塔。丹霞之燒木佛。德山說一大藏。如拭涕帛。巖頭說祖師言句。是破草鞋。非大我慢乎。荅。此爲執外求。而不達自心。執言教。而不肯進修。故作此峻厲語以激之。實一片眞慈。誰曰慢心。若使祖師眞有慢心。則亦不免泥犁。況其他乎。儀傳齊相州石窟寺。僧偶至東望山邊。見有丈八金

像出現。私喜謂覩靈瑞。日日去禮。經兩月間。聞枕邊一語曰。天下何處更有佛耶。汝今道成。卽是佛也。愼重爾身。勿自輕脫。聞已。卽自持重。莊作佛身。傍視羣僧。輕如草芥。于大衆中。手指胸曰。爾等頗識眞佛否。耶不知禮敬。泥龕畫像。不能出語。說時眼睛火赤。叫喚無常。合寺盡驚。舁詣道豐。豐知其癲。白曰。此風狂失心耳。以針針其三處。風魔頓散。顚語不發。

長水曰。楞伽云。佛若不說教則滅壞。誰有修行及得道者。須知毀經像人。魔鬼入心。是大邪見。當應善察。勿同此謗。蘇學士軾岸曰。祖師達摩付二祖曰。吾觀震旦所有經教。惟楞伽四卷。可以印心。祖祖相授。以爲心法。達者。神而明之。若出新意。而棄舊學。以爲無用。非愚無知。則狂而已。近歲學者。各宗其師。務從簡便。得一句偈。自謂了。證。至使婦人孺子。抵掌嬉笑。爭談禪悅。高者爲名。下者爲利。餘波末流。無所不至。而佛法微矣。孤山曰。假像知眞。因言體道。於是嚴其像以生其敬。寫其言以悟其心。住持三寶。理在于茲。

長水孤山。爲佛法使。東坡西湖。菩薩現示。眞

是佛僧屏翰。法藏干城。故引此以誡策來者。

㊦八。慧安自足

又彼定中。諸善男子。見色陰消。受陰明白。於精明中。圓悟精理。得大隨順。其心忽生無量輕安。已言成聖。得大自在。此名因慧。獲諸輕清。悟則無咎。非爲聖證。若作聖解。則有一分好輕清魔入其心腑。自謂滿足。更不求進。此等多作無間。比丘。疑誤衆生。墮阿鼻獄。失於正受。當從淪墜。

初發端現相。精明者。色消。得佛心之光耀。受白得虛明之勝相。精理者。妙覺性理。與本覺性理。周圓徹悟

也。得隨順者。於此色開受現境中。悟得本如來藏。故於妙精明心之理。欲見卽見無復障礙。前云見諸佛心。如鏡現像。是也。其心下。上發端下。現相。輕安者。苕溪云。名雖同前。其義則異。前云輕安無慧自禁。此云。因慧獲諸輕清。故此受陰之中。於諸塵境無重濁之惑。重濁境已脫去。輕清理自安居。正脉曰。身心離諸麁重。豁悟自在。遂自以爲滿足成聖。得大解脫也。較上慢過似淺。以但自足不進。非更慢他故。此下。二指名教悟。前六定過於慧。而生喜受。此則慧過於定。而生順受。慧於受精明中。圓悟精明之理。以小輕清作

大自在所謂見卵而求時夜見彈而求鴞炙也正脉曰上云見勝此云因慧體相各別見是分別心路慧是開悟境界因慧獲輕清者因色受陰開時覺得身心如雲如影離重濁而獲輕清此但一時豁悟快足之境豈有聖證自滿足哉若作下三示迷必墜迷有漏境作無爲證有輕清魔附入心腑外遇其侮自滿不進猶彼無聞不達法相以其窮空不歸妄言成聖命終疑謗墜無間獄自誤誤人盡失墜矣

(辛)九着空毀戒(謂空下空有毀恣對也)

又彼定中諸善男子見色陰消受陰明白於明悟中得

虛明性其中忽然歸向永滅撥無因果一向入空空性現前乃至心生長斷滅解悟則無咎非爲聖證若作聖解則有空魔入其心腑乃謗持戒名爲小乘菩薩悟空有何持犯其人常於信心檀越飲酒噉肉廣行婬穢因魔力故攝其前人不生疑謗鬼心久入或食屎尿與酒肉等一種俱空破佛律儀誤入人罪失於正受當從淪墜

先發端文句云明悟中者即色陰銷觀慧中也虛明性者即是受陰性也此亦緣於捨受而成空解乃慧多定少之咎摸象云上言於精明中圓悟精理此言

於明悟中。得虛明性。此二悟字。乃是破色陰而見受陰。受陰將空。覺得胸中精一。虛朗是受陰中之悟耳。直解云。上文於精明中。指所觀受陰境邊。今從能觀悟心邊得。故云於明悟中得虛明性。明悟是能悟心。虛明是所悟陰境。其中下。次現相。卽於虛明性中。觀無所得。謂見虛明之體。本無一物。忽起斷滅歸投趣向。無可依據之處。故云歸向永滅。由永滅故。寂爾淨空。無作無受。故撥因果。成斷空也。一向下。三指名。此四句文。通前通後。上下九節。皆有指名。獨此無者。譯師缺失。將此四句。以補其缺。又例上下。添一名云。此

名因慧溺邪知見失戒方便無定自禁一向入空納於斷滅邪見心生邪種現行空心既現觀一切法若色若心莫不皆空若因若果總歸斷滅此是惡取空解非究竟眞空見也悟下四教悟若悟虛明本非眞性況空滯寂非法性空則無咎也但空色受想行識三未空故云非證雲棲云後三陰尚迷昧至此便謂得悟大事了畢益亦不自知其非也若作下五示迷密嚴經云寧起有見如須彌山莫起空見如芥子許若邊邪不改空魔入腑一種俱空誤入人罪患害開十一謗小乘戒二毀大乘行如六度萬行三飲酒四噉肉

五犯。婬六。魔攝七。鬼入八。穢惡食尿九。破諸佛律。十。誤人罪報。資中曰。此從邪見種生。引此空魔入其心腑。大般若云。魔能入衆生心。令歸魔黨。如膠如漆。斷手截臂。不以爲難。前云。大妄語者。如刻人糞爲旃檀形。欲求香氣。無有是處。今食屎尿。與酒肉等。非着魔而何。孔雀經云。復有諸鬼。食精氣者。食胎者。食血肉者。食脂膏者。食髓者。食生命者。食氣。食香。食鬘。食吐。食祭祀。食火祠。食花果。食苗稼。食大便。食小便。食膿涕唾涎洟。食漏水。食殘食。食不淨物。如是鬼魅惱亂人等。佛戒酒肉鬼好酒肉。又食屎尿。佛道眞正。鬼道邪

魔揀別明灼矣若不作解翻魔十害轉佛十利破受成聖矣失於下六失墜

孤山曰嗟乎叔世尊合雜爲大道排持操爲小乘戒律軌儀棄爲他物戰國策云畫鬼神易爲巧圖狗馬難爲工今以排去律檢妄談無礙如畫鬼神耳長水曰法華云深着虛妄法堅受不可捨乃謗持戒魔力所惑代代有之誰能奈何蒙鈔曰永嘉云豁達空撥因果莽莽蕩蕩招殃禍正與此經垂示苦語異口同音今之宗門相沿毀教豈非附佛法之魔種作師子蟲者乎文句曰每見知識雖不敢噉肉行婬而比丘戒法罕有不判爲小乘者其亦幾隣于魔說矣豈不險哉合轍問如誌公羅什三車蜆子酒仙布袋等則又何如荅此皆大菩薩應身借此以作佛事而爲人解粘去縛者豈撥無因果之謂哉

㊉十着有恣婬

又彼定中諸善男子見色陰消受陰明白味其虛明深

入心骨。其心忽有無限愛生。愛極發狂。便爲貪欲。此名定境。安順入心。無慧自持。誤入諸欲。悟則無咎。非爲聖證。若作聖解。則有欲魔入其心腑。一向說欲爲菩提道。化諸白衣。平等行欲。其行婬者。名持法子。神鬼力故。於末世中。攝其凡愚。其數至百。如是乃至一百二百。或五六百。多滿千萬。魔心生厭。離其身體。威德旣無。陷於王難。疑誤衆生。入無間獄。失於正受。當從淪墜。

初發端。望上二科。八約所觀理境。九約能觀智心。今於受虛明中。能所心境。智理雙遣。虛卽性理境也。明卽觀智心也。深研定中虛明意趣。其味無窮。禪悅法

喜。躭染入骨。此緣喜受發也。其心下。二。現相。味着。不捨。遂起愛心。卽次第禪門中之味禪也。智論。禪定相有八味。八觸。十善法功德。如前初禪天說。味者。初得禪定。一心愛樂是名爲味。問。一切煩惱。皆能染着。何獨名愛爲味。荅。愛與禪相似故。初求禪時。心專欲得。愛之爲性。欲樂專求。欲與禪定。不相違故。既得禪定。染着不捨。則壞禪定。下云。愛生發狂。此卽愛着壞定義也。定中既有多種妙觸輕安之境。隨順人心。自在受用。不可爲喻。故云無限愛生。由此愛樂虛明之味。喜樂迷心。引起貪欲種子。無慧覺察。心忽狂迷。故云愛極發狂。虛明樂而過淫。誤入世間貪塵欲網。故云便爲貪欲。五塵六欲。靡不貪愛矣。上是慧勝。此是定過也。

止觀中詳誡不可躭味正恐發狂成咎今此墮耳又上見惑此乃思惑攝也此名下三指名此名破受陰定境界味其虛明輕安隨順深入觀心之中受用妙觸愛著不捨應當用慧觀察一切不受方爲禪那正受豈可於此一味躭愛誤入世間一切塵境欲耶止觀云五塵非欲而其中有味能生行人須欲之心故言五欲常能牽人入諸魔境古云遠之易爲士近之難爲情香味頹高志色聲喪軀齡悟下四教悟一受虛明境非聖究竟之證二定發輕安之觸非眞自受用樂三與喜悅愛樂煩惱相應便同味禪四邪取身

邊有滋味心深入骨髓便同魔外邪定五貪着世間有漏塵欲便入生死惡趣悟此捨置非證又何過咎之有哉若作下五示迷此貪欲種如火遇薪忽然而發欲魔便入化爲魔黨恣行婬愛陷墜自他無可哀救至千萬者欲本順貪因魔熾煽凡愚惑着何事不從但魔性不常去留獄難解害十二謂欲魔入腑邪說爲教破菩提道壞人信心白衣敗眞正理等欲喪佛種性婬子神鬼邪行愚迷墮網牽多盲黨去無威德自他陷難死墮阿鼻不作解俱成益正覺不遠矣失下六失墜損益利害如上揀明偈云欲是汝初軍憂愁爲

第二饑渴爲第三渴愛爲第四睡眠第五軍怖畏爲第六疑悔第七軍瞋恚爲第八利養虛稱九自高慢人十如是等衆軍壓没出家人我以禪智力破汝此諸軍得成佛道已度脫一切人應知外五塵欲生之對治猶易內意根中生欲最爲難治謂端坐修禪心生欲覺念念相續覆蓋善心禪善不長覺已應當速棄貪欲勿使蓋覆如術婆伽欲心內發尚能燒身況復心生欲火而不燒諸善法貪欲之人去道甚遠若心著欲無由近道禪經說云生死不斷絶貪欲嗜味故身臭如死尸如厠蟲樂糞智者應觀身不貪染世

樂無累無所欲是名眞涅槃釋曰種種五塵惱亂于人令失善法起諸煩惱皆是魔軍以能破壞平等佛法起貪欲等障道法故上已明意內生欲害今再明外塵生欲止觀云色如熱金丸執之則燒聲如塗毒鼓聞之必死香如慾龍氣齅之則病味如沸蜜湯舐之則爛觸如臥師子近之則嚙輔行云頻娑王以色欲故身入敵國婬女阿梵婆羅房中優塡王以色染故截五百仙人手足提波延那仙人聞舍脂語失通雪山五百仙人聞甄陀羅女歌聲卽失禪定如一角仙因觸欲故遂失神通而爲婬女騎頸故論說云五欲無樂如狗嚙枯骨五欲增諍如鳥兢一肉五欲燒人如逆風執炬五欲害人如足踐毒蛇五欲無實如夢所得五欲不久如擊石火嗜此五欲沉墮三途此五怨賊急遠避之訶欲經目連云五欲已遠離魔網已壞裂正使天欲來不能染我心若人欲染空始終不可着我心如虛空一切無所着維摩詰言樂離五欲樂觀五陰如怨賊等是名法樂又語諸魔女言譬如一燈然百千燈冥者皆明明終不盡夫一菩薩開導百千衆生令發三菩提心隨所說法自他增益一切善法是名無盡燈也

以是令諸天子天女。發三菩提心者。爲報佛恩。上來所引。翻此千萬魔心。即不失墜。成聖果矣　幽溪云今之白衣。假白蓮教爲社。化多白衣。平等。行欲。其行婬者。名爲法子。皆魔之所使然。化諸凡愚。爲魔屬故。外有種種邪教。奸婬不軌。密令咒誓。畏若嚴刑。皆受魔疑誤也。

(庚)三。結害囑護。三(辛)一。示因交互。

阿難。如是十種禪那現境。皆是受陰用心交互。故現斯事。

先所現。十境。謂發悲。生勇。沉憶。少足。憂愁。喜悅。我慢。輕清。撥空。愛欲也。皆下。次。能發。十心。謂內抑。感激。中隳。勝懷。二險。中安。已足。精理。明悟。虛明也。交互者。禪那發明心。與受陰虛明想。交攻互勝也。十種功用修

心發。卽觀力勝。妄想。十種所證境相現。卽妄想勝觀力也。故現斯事者。約心境共發現時。卽有十魔入心擾害事也。前三後三。心境循次。中四不次。至於十魔雖依心現。實俱橫來直觸。行人迷惑。破亂受害也。悲狂憶劣。憂喜慢清。空欲。十魔須知其名。定不被迷。人之其所。哀矜而辟焉。或敖惰而辟。親愛而辟。此謂心不正。不可以治其邪魔。

㊦二。迷則成害。

衆生頑迷。不自忖量。逢此因緣。迷不自識。謂言登聖。大妄語成。墮無間獄。

色陰雖盡。心陰俱存。稱名衆生三障。曰頑。二執。曰迷。

一也。受陰將破未破。想行識三迷昧。自不忖量。二也。內心爲親因。外境爲疎緣。心境能感爲因。魔事所感爲緣。心境名字無知。魔事因果不識。三也。凡聖功行淺深罔辯。魔佛境相邪正莫揀。謂言登聖。四也。無聞下劣。自爲滿足。妄謗三寶。五也。自他疑誤。失定墜惡。生遭王法。死墮地獄。六也。」

㊦三囑令保護。

汝等亦當將如來語。於我滅後。傳示末法。徧令衆生開悟斯義。無令天魔得其方便。保持覆護。成無上道。

汝等指阿難大衆。莫違本誓。故云亦當深心也。二上

秉佛言。直心也。二橫徧監窮。像末一念長心也。三尊示教行願心也。四徧令悲心也。五開悟破受陰想十義智心也。六天魔無窺折惡心也。七得便下能方便心也。八保護行人攝善心也。九令成佛道大覺心也十餘同前說

㊐三想陰魔相。四㊑一。具示始終。二㊒初始初未破區宇。二㊓一。躡前受陰盡相。

阿難。彼善男子。修三摩提。受陰盡者。雖未漏盡。心離其形。如鳥出籠。已能成就。從是凡身。上歷菩薩六十聖位。得意生身。隨往無礙。

先畧結受盡。彼者。指色盡受破之行人也。阿含五子。謂四果支佛。況今圓教菩薩破色受乎思修楞嚴性定。宜稱大善男子。受陰盡者。不但破色十魔又脫受中十魔虛明妄想已斷。故云盡也。雖下次。法喻合明未漏盡者。超越見濁。則見惑已盡而分別我執亦空然思惑未盡。俱生我執猶在。故云雖未。二乘已到初果見道。大乘已到通達。一乘圓教。已到乾慧初信。心離形者。心。喻鳥。形。喻籠。聞思三昧。已到聞所聞盡。亡盡根塵無人我相。色受陰空。不執身形。如鳥出籠所向自在也。已能成者。乾慧云根境不偶現前殘質不

復續生。執心虛明慧性明圓。鑒十方界。初信云即以此心中中流入。從眞妙圓。重發眞妙。一切妄想滅盡無餘。中道純眞。妙信常住。故云已成就也。從是下。三顯觀行益。六十聖位者。謂三漸。乾慧。十信。十住。十行。十向四加。十地等覺。妙覺也。三漸爲能增進。餘九爲所增進。能所合稱因果理同。皆是諸佛菩薩。從凡入聖之階位也。凡身者。以圓頓教。即從凡夫肉身直取妙覺佛果。如善財龍女等類揀異三乘歷生多刼而後果也。問。既受盡者。上歷聖位。何故下說墮阿鼻耶答。內有揀別。凡外人天。唯六行觀。伏惑不斷。縱到

識處等天。但伏六七二識粗分。七八二識細分。全在下二十八墮獄是也。二。定性二乘。修諦緣觀斷見思惑趨寂不進。五十陰魔未後二也。然二乘人。忍位不墮第一離生。初果聖人。已破色受豈有退墮理乎。今經此際示歷位者。一。勸田心。入圓聖位。二。誡破後三陰。照前色受覺破毋迷。若不明悟被三陰惑。縱汝阿難。亦魔子矣。三。大乘菩薩根機分三。一。上智利根。三漸盡破。初漸魔現。有墮不墮。二漸肉眼覩佛得通遊界。與今出籠隨往義同。三漸初根境無偶義同乾慧聞所聞盡。先得人空。次即依正瑠璃義同。二三信等。

空覺極圓成法解脫。後卽淨妙現中。無生法忍。義同五六七信。寂滅現前。俱空不生得忍無異。二。中根。漸末乾初。際處有墮。七信破盡不墮。三。下愚鈍根。四五信退。十信初住不退。華嚴云。初發心時。便成正覺。況今乾信。豈不覺魔而致退耶。賢首偈云。於佛法僧生淨信。以是而生廣大心。則能超出四魔境。則得至於不退地。則得無生深法忍。則獲十地而灌頂。又頓悟理者。覺魔不惑。易墮易升。漸修事者。心被境迷。難升難墮。理事悟修者。一破一切破。色受二已破。後三破不難。聖位因果。圓證無疑。理事各一缺。頓漸破不同

五十陰魔境。破盡超聖位。今此事理雙修。漸登乾信。見惑已除。受想已破。後三心陰勢如破竹。有進無退。聖位圓超。如來於此勸誡保任。令前行位。不致唐捐餘後因果。了義修證。故通舉云。六十聖位也。意生身者。楞伽云。一。三昧樂受意生身。三四五地二覺法自性意生身。次在八地。三種類俱生無作意生身。九十地也。釋含二意。一。從此上歷聖位。後必得三意身。二。圓頓行人。初信即佛。況三意身。例同三漸。即得忍也。經云。心離其形。豈非意身。清涼依密嚴經。初地即得意生身。無上依經。不配地位。但約三人得謂聲聞緣

覺。大地菩薩。勝鬘經。無明習地爲緣。無漏業爲因。有阿羅漢緣覺自在菩薩。三種意生身。仁王經說。前之三地。斷三界色煩惱四五六地斷三界心煩惱。七八九地斷三界中色習煩惱。十及佛地。斷三界中心習煩惱。解云。三地終位得上界定。至四空定。離下地色。故云斷色惑也。四地已去。得二乘無漏出世間位。故於世間色心二種煩惱俱盡。故七地已去。是菩薩位。漸細於前。故寄滅於色心習氣。以顯彼位也。華嚴初地明施。二地人天戒等。三地四禪八定。四地助道品法。五地四諦。六地十二因緣。七地十度。八地無生法

忍九地智辯十地灌頂清涼云約寄位初之三地寄同世間次有四地寄三乘法第八已去寄顯一乘莊嚴論釋第七地云近一乘故梁論亦說八地已上以爲一乘則三意身於十地中寄顯世間三乘菩薩三位別也相例可知釋曰今之初信即圓初地終初住相見道登見地小初果也七信即圓七地終七住相七地登已辦地小四果也八信即圓八地終八住相八地登辟支地小支佛也十信即圓十地終十住相十地登菩薩地小教二乘無名目也今三意身義例會通色受破見惑斷登初信根塵亡三昧樂意身得

同華嚴密嚴初地。仁王楞伽四五地也想行破。思惑斷。登七信覺空極。初分覺法自性意身生。同華嚴六七地。仁王勝鬘六地。楞伽六七地也識陰破。見思盡。登八信寂滅圓。後分覺法意身得。當生種類意身。同華嚴八地。仁王七地去。楞伽八九地也五十陰魔破。伏斷界外見愛無明惑。登十信進。初住菩薩獲法忍。後起二殊勝大用。種類俱生無作意生身成。同華嚴十地。密嚴勝鬘大地自在菩薩。仁王楞伽十地及佛地也。彼此融判。如斯而已。諸解局配。皆出臆說。非聖言量。未敢承命。

諸家執六即。不參本經義。有謂觀與似。決不墮落者。經說上聖位。如何有下墮。有謂觀與似。亦墮亦不墮。下文二十八。俱說墮獄者。有破受不墮。有破受後墮。有斷見無墮。有盡思不墮。並不覈教機。偏圓利鈍異。離此經文義。各自出一見。紛紛多諍論。疑誤後不決。今依佛經旨。疏作三分意。一謂人天乘。單修六行觀。識天伏六識。七八細全存。伏惑而不斷。墮五陰魔者。凡外人天類。共四十有八。各依已見愛。自魔魔害人。二謂二乘人。諦緣觀。斷見。證初果聖位。破色受二陰。利根回心者。如前覺不墮。鈍根不回心。想行陰境墮。思盡證四果。識陰已破除。趨寂定性人。沉空不增進。五十後二魔不定。性廣慧。回向于上乘。界外見愛斷。超越六十聖。小教乘如是。三謂菩薩乘。圓頓非權漸。頓悟易升墜。漸修難進退。理事悟修者。直升無退墮。三漸不歷位。理悟心不迷。覺了魔並歇。鈍根迷還墮。歷位先未悟。事修境不惑。魔障漸消除。鈍根惑祛墮。三漸歷聖位。理事能悟修。頓漸破色受。二空後三陰。總升無退墮。覺魔無隙入。若約行位明。博地本覺佛。全迷而不悟。始覺名字佛。三漸乾信位。上中下三根。上根發心者。初漸有進退。中漸覩佛法。遊十方佛界。

三漸無生忍。五陰魔並破。中根漸乾際。或墮或不墮。
初信色受破。證初果見道。利根回上乘。歷聖位無墮。
鈍根不回心。漸破想行陰。得過三五信。齊二三果位。
七信破識陰。得羅漢支佛。趣寂不回心。還在魔之數。
不定性回心。破魔登十信。超越賢聖地。圓成妙覺果。
下根初三五。或有進退別。破受想行殊。六七信至十。
行識陰魔離。住聖總無退。利者超佛地。鈍者十信前。
破證內不同。升墜不一定。前後佛誡勸。覺魔身不墜。
迷陰墜不升。三賢相似。佛十地隨分。佛前四十八魔。
煩惱見愛業。凡外仙天種。皆名界內魔。後二下中乘。
名為界外魔。我執分段空。法執變易在。五陰四住魔。
十信位已破。界外塵沙魔。三賢十地破。無上依經說。
入寂二乘人。界外惑業苦。謂二乘菩薩。四障法身德。
一名生緣惑。所知障淨德。二名生因惑。行業障我德。
三者名有有。意身障樂德。四者名無有。變易障常德。
除四惑業苦。三種意身得。入佛大涅槃。真常我淨樂。
佛地妙覺佛。大覺徧照明。生老病死盡。詳如法界論。
若約五教乘。小乘教如前。忍不墮惡道。第一色陰破。
亡塵入離生。初果受陰破。聞盡見惑除。二果破想陰。
欲愛前六除。三果破行陰。欲色空愛除。此二覺空滅。

四果寂滅現破見愛識陰定性不增進稱界外二魔
分教相宗人喻伽唯識論一名資粮位有退有不退
二名加行位第一破色陰三名通達位破受陰見除
四名修習位三地破想陰五地破行陰六七地破識
此後菩薩境無漏無相觀五名究竟位轉識成四智
稱大阿羅漢菩薩成如來始教空宗人大品經論等
乾慧地進退性地色陰破八人見地中受陰破見惑
薄離欲地內想行陰並破三界思惑除已辦支佛地
識陰破已後見愛習俱除菩薩及佛地我法盡三空
終教性宗人本業起信說十信位能除闡提不信障
進退性不定十住位能除外道執我障破色愛二陰
十行位能除聲聞畏苦障破想行二陰十向位能除
獨覺捨悲障并破識陰魔地前我見愛煩惱事障空
地上法見愛所知理障空翻前四障習佛地究竟盡
頓教法性人圓覺楞伽等一名凡夫覺即十信位人
五信破色受八信破想行九十信破識煩惱事障除
此名二乘境二名地前覺三名地上覺二障已伏斷
此二菩薩境初信即初地八信即八地初地即八地
無所有何次四名如來覺二障永斷滅此名佛地境
三意身例知圓教法界宗華嚴法華等初發佛心時

即成佛正覺若以教格量初信破色受二昧樂意身七信破想行覺法意身生八信破識陰十信即灌頂種類意身成初信超初地五信圓八地十信越十地一一成一切成法界頓圓融十身無盡雲魔界盡佛界一如無二如賢首品詳明三賢十地說准諸經論文判此五魔義覺則破其魔迷則受魔害佛節節誡勸珍進銘肺腑界內五陰魔覺了加行破界外塵沙魔觀照增進行照五蘊本空了法界真常無魔不消滅無佛不現前是心本是佛何容他魔立圓佛菩提性真歸無所得住佛大涅槃究竟常寂滅法界三藏心因果一一成證得」

㊦二狀示想陰區宇

譬如有人熟寐寤言是人雖則無別所知其言已成音韻倫次令不寐者咸悟其語此則名為想陰區宇

譬下喻明人喻受盡想覆中夜睡未醒之人也受盡

喻魔呰歇想覆喻熟寐未醒猶作寤語寐中之言名寤言也前受魔時見聞不惑而全無用今想睡夢發出寤言比前雖似有用而實寤說夢事非是醒言尚爲想陰所覆蓋也無別知者寐中之人雖有其言自是不明了作何等語別無所知以喻思惑未斷不達眞境一倫生死未能圓照也言成韻者謂其所出寤言音響倫次而不亂然與醒者之言流類相同以喻上歷六十聖位次第而不亂也不寐悟語者喻諸佛菩薩心精通洛悉知悉見此善男子心離其形如鳥出籠得意生身咸悟其語也此則下結成寤言喻離

形之心成音倫次喻上歷位次咸悟其語喻知得意身隨往無礙熟寐喻想陰所覆無別所知喻醒者能知寐語寐者自不知其寐語及不知醒人咸曉其夢話也此名想陰分齊未破區宇之相」

㊦次終破顯露妄源。

若動念盡浮想消除於覺明心如去塵垢一倫生死首尾圓照名想陰盡是人則能超煩惱濁觀其所由融通妄想以為其本。

先盡想陰唯記與忘是想邊際念想也記即意想善惡二性忘即無記性也意中緣想三性俱絕故云動

念若盡浮想者俱舍云於境取差別相曰想此是前塵虛妄麁浮相想故云浮想唯識論云想者於境取像爲性施設種種名言爲業揀異行陰幽隱今已滅淨故云浮想消除於下二句法喻明之覺心喻鏡夢想喻塵下云覺明虛靜猶如晴空無復麁重前塵影事如鏡鑒明來過無跡虛受照應唯一精眞卽聞思三昧中覺所覺空境也倫類也同也首尾卽始終本末也覽塵斯憶失憶爲忘是其顚倒生住異滅仁王云一念中有九十刹那一刹那經九百生滅今想陰動念盡故能圓照分段生死行陰生滅也下云生滅

根元從此披露見十二生畢殫其類名想盡者上明相此結顯三界異生雖分十二而其分段生死大同皆能知其生從何來死從何往良由煩惱想念爲因生死行業爲緣想除而覺心自淨塵盡而鏡體自明同分生基畢然顯露此則想陰已盡相也有解變易生死窮究始終則違佛言乖經旨矣是人下次超煩惱濁前云又汝心中憶識誦習性發知見容現六塵相織妄成名煩惱濁四住煩惱顛倒夢想三界思惑愛欲爲因捨十習惡樂十習善乃至四禪苦樂不動圓窮捨道還滋愛本圓覺云煩惱事障續諸生死是

故衆生欲脫生死。先斷貪欲。及愛渴想。今此遠離顛倒夢想。則一切根隨煩惱濁染。皆超越矣」觀下。三。出想源。融通者。謂虛與實融。化變通。身境心情。相應不礙也。妄想者。寤卽想心。寐卽諸夢。心想醋梅。虛口中涎生。實心想懸崖。虛足心酸起。實也。由汝念慮。使汝色身。身隨念使。種種取像。心生形取。與念相應。如是想念。搖動妄情。故名之爲融通妄想。由此妄想融變。擾惱身心。汨亂眞性。故稱此爲想陰也。

㊐二。中間十境。十㊟一。貪求善巧。見惑。是受陰根本。故前十種。皆言見色陰銷。思惑。是想陰根本。故下十種。皆由貪愛而起也。中分四。㊠一。定發愛求。

阿難。彼善男子。受陰虛妙。不遭邪慮。圓定發明。三摩地中。心愛圓明。銳其精思。貪求善巧。

先。結前受盡。善男稱者。一。色受已盡。將破想陰。二。激勵覺魔超上聖位。受陰虛妙者。一。虛明性中。慧悟精理。得大隨順。二。謂能離身反觀。作用自在無礙。不遭邪慮者。不爲受中十境邪念所惑動也。圓定發明者受陰一破。見惑已銷。於諸前塵。不起分別。轉有漏邪受。而成無漏正受。發明圓通眞常實性定也。三下。次生後想思。三摩者。耳根圓照。聞修三昧也。圓明者理性體也。色陰盡時。見諸佛心。如鏡現像。受陰破後。見

覺明心。離形無礙。今於定中。而愛覺心圓明。殊不知一切煩惱。渴愛爲本。愛念一生。覺明心中。起一塵垢。安得圓明。偏通妙用也。銳利也。發憤欲速意。精思者。一意思想。無餘心念間雜也。善巧者。事相用也。貪求者。謂濟度衆生。行其教化。須得善巧方便。神變作用。悚動人心。取其信服。故猛意以貪求也。殊不知俱生思惑。想求爲根。貪心一舉。卽是發魔之由致也。

㊂二。魔遣邪惑。

爾時天魔候得其便。飛精附人口。說經法。其人不覺是其魔着。自言謂得無上涅槃。來彼求巧善男子處敷座

說法其形斯須或作比丘令彼人見或爲帝釋或爲婦女或比丘尼或寢暗室身有光明是人愚迷惑爲菩薩信其教化搖蕩其心破佛律儀潛行貪欲口中好言災祥變異或言如來某處出世或言刼火或言刀兵恐怖於人令其家資無故耗散

先魔飛精附前受十魔但是潛入心腑今想十魔因其定深道大故魔自現身故云飛精或遣使邪惑故云附人審此十文初舉天魔十類後舉鬼魔十名皆各隨其自意非一定也行人心離其形得意生身去住自由貪求善巧今天魔亦飛精附人來爲說法現

通。正是魔鬼顯現善巧神用以惑亂也下去倣此。天魔欲頂魔天等候者得五通故。便者。指心愛圓明貪求善巧。著定境之空隙也。飛精二義一。天魔自飛其精以附人也。天魔本形高大現諸怪鬼等類成名相耳。二。飛遣精靈神鬼等類以附人也。如下出十怪魅等名。附人者。另附他人。素嘗所受邪惑者也。以受盡行人愛陰虛妙。邪魔不能入其心腑。故飛遣精魅轉附旁人以扇惑之。令其自壞定心耳。然所附人。亦修邪魔定慧行者。下結文云。是十種魔。在我法中。出家修道。或自現形。或附人體。皆言已成正徧知覺。讚歎

嫖欲。破佛律儀。如是邪精。魅其心腑。令眞修行。總爲魔眷。其人下。二。客邪投擾。其人者。卽邪魔所附之人也。不覺是魔着者。卽其人自不覺知。爲魔着其身也。魔潛入心。彼暗昧故。由其着魔。意自妄謂得佛涅槃。能說經法。又乘魔力。來到求巧人前。現諸善巧。投其所好。滿彼貪求精思想也。則上口說涅槃。其人自已着魔使之然耳。此下敷說變形放光。其人受魔默附。至彼善男子處。用諸巧事。蠱惑其心也。敷說。口善巧。其形下。身善巧。丘尼。戒行僧。帝釋。欲界天。婦女。欲界人。斯須變化。假作三十二應用相惑也。身寢放光。意

善巧以惑亂也。起信云。坐中現男女相。天像。如來像。或說晻羅尼。涅槃等法。亦能使人。得諸三昧。少分相似。皆是外道所得。非眞三昧。是人下。三。主人惑亂是人者。指修定之行人也。心愛圓明名愚。貪求善巧名迷。總屬煩惱思惑故。惑者。含二意。一。遂其精思想願求巧。則變現相好。愛明。則室寢放光。二。來人奇怪異常。以能說法神化故。疑天魔邪人。爲眞佛眞菩薩也。信教化者。信其邪說。爲佛眞正法也。搖蕩心者。依其橫行。喪自正定心也。前云。末法之中。多此魔民。廣行貪婬。爲善知識。令諸衆生。落愛見坑。破佛律者。佛律

儀戒約束身心止持作犯規矩準繩今既誦魔之言行魔之行無威可畏無儀可像故云破也潛行欲者下云是十種魔讚歎行婬破佛律儀先惡魔師與魔弟子嫵嫵相傳前云欲魔入心一向說欲爲菩提道化諸白衣平等行欲名持法子又云菩薩悟空有何持犯飲酒噉肉廣行婬穢因魔力故人不疑謗問上邪魔人並不教行貪欲云何行者破婬戒耶答初二無文三四五有七八九十宣婬應知佛以持戒離欲爲本魔以破戒犯婬爲務魔若禁婬說戒魔卽成佛道矣故前後引經以證魔佛道各異也世有說欲爲道皆屬魔種非佛教也問維摩云在欲而行禪火中生蓮花此說如何答彼云或現作婬女引諸好色者先以欲鉤牽後令入佛智又云示受於五欲示復現行禪令魔心憒亂不能得其便又云無畏力菩薩覺知

衆魔事。以善方便智。隨意皆能現。因以解人惑。而不墮邪見。研此三偈。皆大菩薩。化人斷惑成覺。妙用豈如邪魔。教人貪欲。增多見愛惡業障耶。今對初心學者。每說煩惱即菩提。貪欲即是道。皆惡知識邪師語也。令人不能除煩惱。超生死。自又瞋慢肆狂。無忌非法。中魔王而何。又有居士。酒肉談禪。嬉妓闢教。自稱維摩現世。毀破佛門法律。皆屬六師外道。敗壞三寶。鞭拷沙門也。現在罪惡雖爾。後招三途苦報難逃。問。圓覺經云。菩薩外道。同是菩提。及嬉怒癡。俱是梵行。如何釋通。答。偈云。大覺悉圓滿。名爲徧隨順。圓滿菩提性。無菩薩衆生。此依佛果圓覺位說。故一切障礙。即究竟覺。智慧愚痴。通爲般若。又云。覺與未覺時。漸次有差別。衆生爲解礙。菩薩未離覺。入地未寂滅。彌勒章中。五性二障。淺深差別。云何可以一例說耶。豈不見彼文云。一切衆生。皆證圓覺。逢善知識。所作法行。爾時修習。便有頓漸。若遇如來。無上菩提。正修行路。根無大小。皆成佛果。若諸衆生。雖求善友。遇邪見者。未得正悟。是則名爲外道種性。邪師過謬。非衆生咎。是名衆生五性不同。今受邪魔迷惑。豈謂得念失念。無非解脫乎。

問。有經解中。每以圓覺經云。於

諸妄心。亦不息滅。住妄想境不加了知。爲了義談。然歟否歟。荅。彼不研究上下文義。單取中間一二句語。失佛經旨。疑誤後學。經云。居一切時。不起妄念。於諸妄心。亦不息滅。住妄想境不加了知。於無了知。不辯眞實。今問衆生。恒不起妄念乎。妄念不起。常住眞心矣。云何能得。偈曰。心不生虛妄。現世卽菩薩。次云。妄心不滅。妄何能止。此想不眞。故有輪轉。理應息滅。猶今佛教破想陰也。但不了其息法。妄上起妄。亦不容易息矣。三云。妄境不加了知。知見立知。卽無明本。四云。無知不辯眞實。知見無見。斯卽涅槃。欲辯其眞。已非眞。眞如性矣。此四。卽是菩薩隨順覺性。四大方便法門。能成如來一切種智。偈云。雖有多方便。皆名隨順智。今人錯會。妄想不必去滅。妄境不必了脫。云何彼經佛云。於滅未滅。妄功用中。便顯四種隨順覺性差別。又觀音菩薩。何必行深般若。照見五蘊空乎。今經佛亦不必教破五陰。超五濁。摧五魔也。迷謬甚矣。

長水云。末二句是魔惑行人徹底主意。益行人三學無

缺策進如飛。魔宮震恐。而魔之設謀擾亂。惟期破戒導婬。則定慧俱納於邪。身爲魔子。魔乃晏安。若智雖者。於此反爲驗魔之要。任其神變莫測。但察毀戒誘婬。卽知是魔。何至迷惑。後文種種婬事。及毀戒事。皆放此意。合轍云。是求巧人。旣已惑爲菩薩。復肯傾心受教。於是將昔日定心。今已搖蕩。昔日律儀。今已破壞。而一一皆墮魔術中。不能出矣。搖蕩三句。是魔之設計也。若行者慧眼明徹。戒根堅固。開口便見其膽遂以此三語作照魔之寶鏡。安能惑亂。故前四戒結云。不如此說。卽魔王說。會曰。長水合轍三句。邪魔行

人雙通正脉單指魔惑行人然與科云主人惑亂有違今助一解云前來魔惑行人今此行人受其魔惑則科與疏順合無悖矣口中下四狀其邪說口中好言者是指魔附之人巧好其語發言詭譎不惟惑亂此一行人亦復徧惑諸世間也災即刼徵刼火刀兵等祥即休徵如來出世等變異怪誕非常也總是惑亂一切人心巧變語耳刼火大三災之一刀兵小三災之一故人恐怖家破財空眷屬逃散也前云末法之中多此妖邪饑盛世間潛匿奸欺各自謂已得上人法詮惑無識恐令失心所過之處其家耗散

㊦三。出名示害。

此名怪鬼。牟老成魔。惱亂世人。厭足心生。去彼人體。弟子與師。俱陷王難。

初三句。出名卽是貪習。遇物成形。名爲怪鬼。前云天魔。今云怪鬼者。前擧其主。今提其黨。前是通名。此是別目。若執定天魔不來。但遣精怪鬼神來附人者。何不前後一名。而前列天魔。後示怪魅。各別號耶。故不可局一天魔親身來不來耳。出其魔鬼名者。意令行人先覺辯識以破斥也。由求善巧。故有千奇百怪魔鬼來爲擾害。牟老成魔者。出怪鬼之因由。有三。一。約

過去。又二。前云若於本因貪物爲罪。是人罪畢遇物成形。名爲怪鬼。年老恐墮。投爲魔使。二。前云。縱有多智禪定現前。如不斷偷。必落邪道。上品精靈。中品妖魅。下品邪人。諸魅所著。彼等羣邪。亦有徒衆。潛匿奸欺。造種種業。年老投魔。報終不墮。二。約現在。一切草木。積劫精魅。及諸龍仙。骸形不化。精怪附之。名爲怪鬼。前云。物怪之鬼。物消報盡。生於世間。多爲梟類。今此怪鬼。年老報終。懼墮三途。投托天魔。被遣來擾。爲魔使也。三。約當來。怪鬼爲使。多年詿惑。種種奸欺。無限罪惡。恐墜三途。復投天魔。光庇不墮。諸家以此

句易並不消釋。唯正脉曰。多年乃得爲魔使者。故曰年老成魔。此亦混言。今出意云。難曰。怪鬼多年。擾亂禪人。詰諸世間誹謗佛僧。云何不同王難。不同墮獄。釋曰。由其昔日修諸邪行。積歲累功。今雖多年。被魔飛遣。年老去時。還爲魔使。天魔福力。故得不墮。天魔報盡。無不同墮阿鼻獄也。遲早而已。豈能脫哉。厭下四句。示害。自惱曰厭。亂他名是。謂擾害行人定心。詰惑世間善信。謗壞住持三寶。輕陵持戒四衆也。雙兼魔鬼而說。弟子。卽求巧善男子也。師者。卽魔鬼所附之人。以爲說法師也。鐍惡既熾。魔多威福。在時無殃。

去後。即禍。生遭王難。死入無間也

㊂四。教悟戒迷。

汝當先覺。不入輪廻。迷惑不知。墮無間獄。

上半。教悟。下半。戒迷。孤山圓師謂受開以後。上歷聖位。決無墮義。西湖鑑師。謂下二十人位。俱墮無間。違聖言量。今會通云。依上二句。利根者。一覺一切覺。色受尚破。況想行識。豈不頓破。上歷聖位。不入六道苦輪。明矣。孤山說爲是也。依下二句。鈍根者。一迷一切迷。色受雖破。後三陰。境細想多。行幽識伏。魔忿擾重易惑易墜。二十八墮。明矣。西湖說不非也。設使上半。

不能先覺。亦入魔輪。則孤山亦非格論。下半。知而不迷。不墮魔獄。則西湖亦非定據。餘如前揀。菩薩。有二。半也。二悲增。下半也。瑜伽明三。有悟斷證者。有悟斷而不取證者。有悟證而不斷惑者。上半。前二菩薩。下半。後一菩薩。又權教。闡提。二乘。悉皆成佛。頓教。無成無不成。圓教。成成徧法界。權教。下半也。餘三教。上半也。又前後四科。初科。愛明求巧。從自心生。爲親因。汝當先覺。防檢其心。令不生愛。或貪心初起。便能覺破。魔無隙入。故勸其覺。則成得益也。二科。候便飛附。被他魔害。爲疎緣。文中兼二。爾時天魔下。勸其先覺。不受魔惑。可免輪迴。得入聖位之益。是人愚迷下。誡其迷惑。信受魔說。破佛律儀。墮入阿鼻之

失三科。舉名。汝莫迷惑。謹防其人。令不惱亂。或變異恐悚。便能斥破鬼難行怪。故誡其迷。則不成失損也。此對初科亦屬外緣。四科總結。謂統前之三章。皆勸其覺而有得。誡其迷而無失也。又勸教覺悟中。詳開十二。謂邪人來魔說法。現形放光。異言災恐。財耗家散。怪名惱亂。厭去也。誡禁迷惑中。亦開有八。謂愚迷惑聖。信教蕩心。破律犯妖。陷難墮獄。前二因。後二報。也。連合二十。覺則多得。迷則多失。佛總勸戒。利害豈細小哉。下九倣知。想陰居中。破魔要道。如來於此。詳細發明。諸解至此忽畧不辯。豈不疑誤後學。輕佛最後再四叮囑也。

據十習因。怪鬼貪物。師弟當墮。入寒等獄。」

㊉二。貪求經歷。四 ㊉一。定發愛求。

阿難。又善男子。受陰虛妙。不遭邪慮。圓定發明。三摩地中。心愛遊蕩。飛其精思。貪求經歷。

阿下。結前。三下。起後。」遊蕩者。遊化蕩訪。自東而西。尋奇異域。橫徧也。近則普陀峨嵋。天台五臺。遠則歡喜。安養。無垢堅固。如目連之尋聲。觀音之遊方。妙音之來覲。」經歷者。經覽歷閱。從下而上。觀光上國。豎窮也。近則崑崙龍伯。廣樂鈞天。遠則關閽振音。勝光寶燄如應持之觀頂。上行之涌出。香衆之下降。」心愛貪求

煩惱想也。飛者奮起飛揚意。觀中掉舉種子發現。精思思惑也。受陰盡者。心離其形如鳥出籠。故欲出眞入俗經行遊說。然想陰未盡。安能得意生身。隨往無礙。今想欲同諸佛菩薩。遊歷十方刹土。譬如羽毛未備。便擬搏扶。鱗角未成。輒思飛躍。若能先覺。魔無間入妄想迷惑。卽落羣邪也。

㊂二。魔遣邪惑

爾時天魔。候得其便。飛精附人。口說經法其人亦不覺知魔着。亦言自得無上涅槃。來彼求遊善男子處。敷座說法。自形無變。其聽法者。忽自見身。坐寶蓮華。全體化

成紫金光聚。一衆聽人。各各如是。得未曾有。是人愚迷。惑爲菩薩。嫉逸其心。破佛律儀。潛行貪欲。口中好言。諸佛應世。某處某人。當是某佛化身來此。某人卽是某菩薩等來化人間。其人見故。心生傾渴。邪見容興。種智銷滅。

初魔飛精附。候得便者。得其行人自心遊蕩歷國妄想之空便也。其下二客邪投擾。邪人自來者。正顯遊方徧叅。該惑以逗機也。說法遊歷法也。自無變者。翻前自變。下令他變。反顯自已道眼已明。神通已具。不待言矣。聽者見身坐華成光者。十方如來坐寶蓮華。

應微塵國魔今令諸聽衆變形坐花現生成佛遊蕩心事何愁不遂正投所好欲也一衆普衆同一會也時處心戒見道解脫七皆一故各如是者魔力詐現暫時非眞常求得也是人下三主人惑亂是人求遊人也嬉逸放蕩無忌意自恃遇聖自謂成佛化定心而縱肆不拘變戒身而貪欲無度矣口中下四狀其邪說諸佛應世句總標某處下別列謂東處某人或藥師或阿閦化身來此救度西處某人或觀音或勢至來此教化皆指目前爲佛土爲三乘聖者以彼心好嬉蕩故此隨口妄言誑語以誘之也其人指行人

也。既見聽衆各各成佛。復聞諸佛來此接引。故傾心渴仰。捨已從他。迷而不覺。未證謂證。成愛見魔。銷滅佛種也。

㊄三。出名示害。

此名魎鬼。年老成魔。惱亂是人。厭足心生。去彼人體。弟子與師。俱陷王難。

初出名。魎卽嫉習。遇風成形之鬼。今爲天魔使也。行人心愛風流遊蕩。故感魎鬼。以嫉習者。夏賞春遊。妓樂歌舞樂事稠繆。故年老成魔。義例如前。一過去時。貪色爲罪。是人罪畢。遇風成形名爲魎鬼。年老挍魔。

不墮獄畜二。約現在。前云。縱多禪智如不斷婬。必落魔道。上品魔王。中品魔民。下品魔女。熾盛世間廣行貪婬。令諸衆生。落愛見坑。今此魃鬼。年老投魔。爲魔使民。出沒深山窮谷木石。旱魃爲虐。惱亂世人三。未來際。前云。風魃之鬼。風銷報盡。生於世間。多爲咎徵。一切異類。然此魃鬼惱亂行人。心厭而去。恐墮阿鼻惡道異類。還投天魔。爲年老使也。餘如前詳。厭下二。示害。

㊉四。教悟戒迷。

汝當先覺不入輪廻。迷惑不知。墮無間獄。

從始至終。皆應覺而不迷。佛教有益。行人亦益。上聖不輪也。迷而不知。佛戒無益。行人亦失。下墮入獄也。餘詳如上。準前媱習。獄當火坑。鐵牀銅柱等。

㊉三。貪求契合 四 ㊏一。定發愛求。

又善男子。受陰虛妙。不遭邪慮。圓定發明。三摩地中。心愛綿溜。澄其精思。貪求契合。

綿者。懸遠曠連續也。溜者。密默冥符會也。契合者。上契諸佛之理。下合衆生之機也。前云。受陰盡者。從是凡身上歷聖位。故愛溜而求合。澄者。凝停寂靜而不動也。上約慧邊云飛。今約定邊云澄。志欲事理相符。

機教相逗。必須澄深精微之思。虛極靜篤。無聲無臭而後求得也。殊不知斷思惑。想陰空。行識破。寂滅現。自然上契下合。根境圓通。今既心愛貪求。增煩惱思。實際理地。不能玄會。一反被天魔。邪眼覷着。二佛教。當處禪那覺悟無惑汝不能先自覺心思惑。三覺他魔害。四又不能發起無漏禪觀智慧。五斷煩惱想。六覺所覺空。七出生思慧。八證法空理。九皆與觀音聞思三昧相違。十如之何能登聖位。十一證涅槃性。十二不被魔難。十三不入鬼獄。十四難矣。古德資中。長水。云。無思寂照。想念不生。理自冥會。若希求沼合。愛念潛

增擬心卽錯遂招魔惑

㊄二魔遣邪惑

爾時天魔候得其便飛精附人口說經法其人實不覺知魔着亦言自得無上涅槃來彼求合善男子處敷座說法其形及彼聽法之人外無遷變令其聽者未聞法前心自開悟念念移易或得宿命或有他心或見地獄或知人間好惡諸事或口說偈或自誦經各各歡娛得未曾有是人愚迷惑爲菩薩綿愛其心破佛律儀潛行貪欲口中好言佛有大小某佛先佛某佛後佛其中亦有眞佛假佛男佛女佛菩薩亦然其人見故洗滌本心

易入邪悟。

先魔飛精附。便指澄思求合而言。其人下。二。客邪拔擾。邪人自來。顯契合事。說陰脗法。顯綿密理。外無遷變。翻前外變也。令各自開。顯今內悟。皆密契事相也。移易。指下五通說誦等。一令聽者心各自悟。內與理合。二。令聽者念各移易。外與機合。皆溜合行跡也。宿命他心。五通之二見地獄。是天眼。知人事。天耳神境通也。行人想陰未破。漏未盡故。魔止五通。無漏盡也。宿命。過去心境。他心。現在心境。地獄人間未來心境。說偈。示通宗也。誦經。示通教也。歡娛得者。此皆魔使

以惑其心。非實然也。起信論云或令人知。宿命過去之事。亦知未來之事。得他心智。辯才無礙。能令衆生。貪着世間名利之事。又或說空。無相無願。無怨無親畢竟空寂。是眞涅槃。又能使人。得諸三昧。皆外道定。非眞三昧。是故行者。常應觀察。勿令此心。墮於邪網。當勤正念。不取不着。則能遠離是諸業障。應知外道所有三昧。皆不離見愛我慢之心。貪着世間名利恭敬故。是人下。三主人惑亂。行人被惑。遂其綿思想愛同結膠如鼓瑟。密染魔邪。破戒行嬈。定慧種智。皆斷滅矣。口下。四。邪魔異說。佛三覺圓。有何大小。佛性自

常有何先後佛一性身有何眞假佛同相好有何男女今以妖言惑衆異端詭人者暗以天魔爲大佛自己邪人爲小佛欲希世人皈依信敬戀着不捨也又容顯魔鬼爲先佛聽衆爲後佛爲貪圖名利欲令末作魔家眷屬也眞假佛者暗揀現前自他衆等有通爲眞佛眞菩薩住持世間佛僧無通爲假佛假菩薩也男女佛者密詰無知男女行貪欲事無妨成佛成菩薩也若依佛經祖判先後大小猶可至於眞假男女魔說邪道灼然矣其人見者謂求合行人見諸聽衆開心得通并聞先後男女皆佛說也洗本心者謂

移蕩其正知正見。淨無餘也。易邪悟者。謂改易爲邪知邪解。銘肺腑也。」

㊦三。出名示害。

此名魅鬼。年老成魔。惱亂是人。厭足心生。去彼人體。弟子與師。俱陷王難。

魅卽詐習。遇畜成形之鬼畜。如狐狸等物。由行人好欵合。故此鬼現五通。以魅惑也。餘如怪鬼文中引證。

㊧四。教悟戒迷。

汝當先覺。不入輪廻。迷惑不知。墮無間獄。

獄者。準前詐習。當墮枉械枷鎖。鞭杖檛棒等。」

㊥四。貪求辯析。四 ㊦一。定發愛求。

又善男子。受陰虛妙。不遭邪慮。圓定發明。三摩地中。心愛根本。窮覽物化性之終始。精爽其心。貪求辨析

根本者。物有本末。知本。末自了矣。物化性者。百物萬化之生性也。首先曰始。尾後曰終。清明暢快曰爽。辛剂析者。現前十二類生種相。一一明辨分析也。仰觀天文。俯察地理。近取諸身。遠取諸物。乃至幽明之故。鬼神之情。陰陽之道。晝夜之分。善惡之習。性命之義。死生之數。變化之象。原始要終。無不剖決。此唯五地九地聖人能窮。前云。如來發明世出世法。知其本因。隨

所緣出。恒沙界外一滴之雨亦知頭數。現前種種。松直棘曲。鵠白烏玄皆了元由。今行人受陰纔盡想陰未銷。覺明鏡心。塵垢猶存。一倫生死。首尾莫照。而欲求析物化始終。洞徹根柢。精豁神爽。胸無疑滯。正如丹未成而先服登仙學未優而求仕攝政。招魔陷難有分。克念作聖。終不能也。」

㊀二。魔遣邪惑。」

爾時天魔。候得其便。飛精附人。口說經法其人先不覺知魔着。亦言自得無上涅槃。來彼求元善男子處。敷座說法。身有威神。摧伏求者令其座下。雖未聞法。自然心

伏。是諸人等。將佛涅槃。菩提法身。卽是現前我肉身上。父父子子。遞代相生。卽是法身常住不絕。都指現在。卽爲佛國。無別淨居。及金色相。其人信受亡失。先心。身命皈依。得未曾有。是等愚迷。惑爲菩薩。推究其心。破佛律儀。潛行貪欲。口中好言眼耳鼻舌。皆爲淨土。男女二根。卽是菩提涅槃眞處。彼無知者。信是穢言。

一。魔飛精附愛根求析。候得便也。其下。二。客邪投擾。

身威神者。暗顯邪魔自己。是先天地元始之尊神也。

座下伏者。密揀座下求者。是後萬象轉變之生物也。

此乃魔力。折伏人心而已。兼翻前三。外變內開。各得

一也。諸人等者。卽座下等。領魔邪法。遞相轉化。盡惑人心也。由彼行人。貪求化元。故指肉身爲三常住果。三德祕藏。又說父子相生不斷。卽是諸佛法身慧命。相續常住。現在世界。卽爲佛國。無別西方極樂淨土。現在五體。卽佛相好。無別毘盧威德特尊。將此濁界穢體世法。謬作眞常不朽佛法。撥無淨土金相因果。斷人善根佛性種子。張邪見網。開貪欲坑。投其所好。惑其心志也。」其人下。三主人惑亂其人。求元行人也。信肉身菩提爲至理。亡先戒定慧心。受相生法身爲妙道。因之身命皈依。信人世佛國爲眞。言受色體金

相爲實義故得聞未曾有又信受魔語成就魔心轉作魔身辨得魔業魔惡苦報全備矣不陷墮而何是等者指座下衆人也惑菩薩者見其身威神故推究心者度心所好欲樂而已此句師弟雙通邪魔爲心貪欲思想邪見撥無故口魔則破佛律身魔則行婬欲身口意業盡魔邪惡口中下四狀其異說指男女六根穢濁之事相爲菩提涅槃生生之元淨土之處前令魔黨宣穢言以煽惑此又自已出穢言以印證邪魔蠱惑奸巧計亦甚矣正脉曰大意無非誘人恣婬破戒壞大定爾無知信者魔力攝持無慧決擇大

智具眼見聞言行已識是魔云何受惑甘露觀云一切身中糞穢充滿作糞囊觀一中盛屎尿作行厠觀二口出唾鼻出涕眼多淚耳垢膩大小便出屎尿於九竅中流諸不淨作九孔漏囊觀三臭皮袋中惟盛膿血受生根本赤白滴成作膿血袋觀四人身八萬戶蟲臟腑皆有細雜蟲住經說黑蟲毛蟲熱蟲臭蟲作蛆蟲窟觀五肝膽腸臟髮毛爪齒涕唾津液大小便利一一皆是不淨之物作衆穢器觀六男女二根貪着觸欲萬丈深坑陷溺無出作千人無底坑觀七愛欲妬嫉毒刺徧身糜碎作荊棘林觀八五勞七傷種種惡病多從淫欲而生作行病鬼觀九女色所迷精氣耗竭作噉精氣鬼觀十妖狐變女而魅男子破腹食心作妖狐精魅觀十一迷醉聲色心無正見正氣既虧邪乘衰入作厲鬼乘衰害人觀十二貪着五欲傷害身命如蠱毒鄉沾染即喪作蠱毒害人觀十三魘魅所制多諸煩惱受妻妾制百苦聚積作魘魅觀十四邪魔障道萬種擾害女人障道千般妖態作惡魔觀十五蛇有三種害人有嚙者可觸者有見即毒殺者女人三害正等作毒蛇惡蝎觀十六嫋火猛熾則生消渴

熱毒諸病。作火坑觀。十七情愛中人。毒痛骨髓。作花箭觀。十八惡鬼行灾。暫時耗擾。活鬼相守。耗擾至死。作守屍行禍鬼觀。十九羅刹食人血肉。女人食人骨髓。牛頭馬面。驅諸罪人。女人愛水。驅入寒地獄。欲火驅入熱地獄。作夜叉獄卒觀。二十」禪要訶欲經云。肺腘腸肚。胞膽生藏。膿血屎尿。諸蟲鼠穢聚以爲身。如海浮屍。又身以骨爲柱。以肉爲泥。筋纏血澆。如瘡如毒。皮毛九孔。以爲門戶。腸胃胞膜。以爲庫藏。妬慢惡心。謂以爲身。貪求無厭。猶如溪壑。故行者觀。如火毒想。應除六欲。色欲。形容欲。威儀欲。言聲欲。細滑欲。人相欲也。邪惡出家。助魔毀法。貪嫉邪濁。令道衰減。惡法增長。破定因緣。衆患甚多。內諸煩惱。外魔魔民。鬼疫行災。惡對揚謗。諸惱萬端。八苦輪

廻晝夜無捨諸惡趣門。一切皆開。佛法磨滅。正言似反。如曉時燈。雖有無用。前云父母子孫相生不斷。是等則以欲貪爲本。以是因緣。生死纏縛。如寶蓮妄言行婬。無有業報。先於女根。生大猛火。後墮八熱燒然大獄。今此邪魔穢言。謗毀三寶。報盡入獄。如箭頃也。上詳引證。勸誡行人。切不可受魔惑。」

㊂三出名示害。

此名蠱毒魔。勝惡鬼。年老成魔。惱亂是人。厭足心生。去彼人體。弟子與師。俱陷王難。

蠱毒本因瞋習。遇蟲成形。之鬼由行人心愛根元。故

蠱鬼現威神勢力。以摧伏也。魔勝。本因誑習。遇幽爲形之鬼。由行人爽心求析。故魔鬼現他心神通。令心伏也。謂此二鬼。並天魔使。隨遣一種。來爲惱亂。非一行人而有二也。餘如前例。文句。問。現在即爲佛國與台宗觀心釋山城等。及六祖直指人心道理。不相侔耶。答。台宗禪宗。俱是即事明理。未嘗撥事相也。今言無別淨居等。既欲執理廢事。又豈成眞理乎。末世禪門。有類此者。補遺云。肉身即法身者。涅槃云。吾今此身。即是法身。當知理徧于事。事即理故。法身在茲。邪人妄撥眞理。僻爲俗事。執事廢理。事豈外理成哉。判曰。上二師釋。猶未通暢。當知識相屬事。心性屬理。諸佛全修即性。轉識成智。革凡成聖。斷惑證眞。然後事理融通。性相無礙。豈如邪魔。五住不盡。二死全在。謬指肉體即法身。濁世爲淨土。邪人說正法。正法亦成邪。有何事理可格量耶。聞此穢言。掩耳避之。犯而不校。足矣。

㊦四。教悟戒迷。

汝當先覺。不入輪廻。迷惑不知。墮無間獄。瞋如刀山劍樹。鐵橛鋸輪。詎如騰擲飛墜。沒溺漂淪獄等。」

㊧五。貪求冥感。四 ㊦一。定發愛求。

又善男子。受陰虛妙。不遭邪慮。圓定發明。三摩地中心愛懸應。周流精研。貪求冥感。

前云。從是凡身。上歷聖位。故愛懸應而求冥感。與前第三大同。上聖下降。如月現水。曰懸應。密求顯驗。如聲答響。曰冥感。周流研者。諸世界中。橫豎誠求不息

也。功成行就。自得灌頂。見愛惑存。安能感應。」

㊦二。魔遣邪惑。

爾時天魔。候得其便。飛精附人口。說經法。其人元不覺知魔着。亦言自得無上涅槃。來彼求應。善男子處敷座說法。能令聽衆。暫見其身。如百千歲。心生愛染。不能捨離。身爲奴僕。四事供養。不覺疲勞。各各令其座下人心。知是先師。本善知識。別生法愛。黏如膠漆。得未曾有。是人愚迷。惑爲菩薩。親近其心。破佛律儀。潛行貪欲。口中好言。我於前世。於某生中。先度某人。當時是我妻妾兄弟。今來相度。與汝相隨。歸某世界。供養某佛。或言別有

大光明天。佛於中住。一切如來所休居地。彼無知者。信是虛誑。遺失本心。

一。魔飛精附。其下。二。客邪投擾。暫見如干歲者。正詐現於聖賢。懸應之魔事。兼翻前之威神。恒見前現折法。故云心伏。此現攝法。故云心愛。奴僕內以三業作供。四事。外以衣飲為供。各各下正詐現於冥感師友之魔事。唯自身心感動。翻前假他邪言感亂也。是人下。三。主人惑亂。親近其心者。不過行貪欲以破佛戒。轉佛子以成魔黨。魔意遂矣。此外無求。口中下。四。異端邪說。光明天者。虛指魔天為寂光土。引人入魔境

也寂光眞境豈別有天界乎。休居地者。假說魔域爲涅槃城。引人到魔處也。無住涅槃豈有方隅地乎。前世先度約過去。今來度汝約現在。或別有天約未來。此皆順彼求應之心。引說冥感之事。證上衆知先師不虛翻前唯指現在根身爲佛土爲涅槃。彼此不同也。虛誑失心者。如是敘述冥感懸應之言。投其愛欲。壞其定心。純是虛誑。都無實據也。文句。問。前云無別淨居。既是魔說。今云別有大光明天。何亦非耶。答。一人成佛時。法界皆爲此佛依正。而云別有所休居地。則有分齊。定所在矣。故說有說無。皆邪魔戲論耳。

㊦三出名示害。

此名癘鬼。年老成魔惱亂是人。厭足心生。去彼人體。弟子與師。俱陷王難。

癘卽怨習。遇衰成形之鬼。如今社壇無主之祀者。名癘鬼也。由行人求冥應。故此鬼暫現身。令其追憶法愛。興供養也。

㊉四。教悟戒迷。

汝當先覺。不入輪廻。迷惑不知。墮無間獄。

怨習。當墮匣貯車檻。甕盛囊撲等獄。

㊉六。貪求靜謐。正脉曰。此似貪求宿命。詳玩魔事。皆宿命通。恐與下科。顚倒差悞。又與上科皆爲宿命。但上多示知過去。此多示知未來。合轍亦曰。此貪求宿命也。心愛四句。當與下章心愛三句

換過。則前後相應矣。文句曰貪靜謐想。應作貪宿命想。此與下節標章相易。則文理俱順。恐是譯人錯簡也。長水溫陵會解。仍舊不改。今疏通二。隨人去取。前三義釋後三順文。並有意致。故雙兼耳。文中四。

㊄一。定發愛求。

又善男子受陰虛妙。不遭邪慮。圓定發明。三摩地中。心愛深入。尅已辛勤。樂處陰寂。貪求靜謐。

前云若動念盡浮想銷除。於覺明心。如去塵垢。名想陰盡。超煩惱濁。故此樂寂貪靜而深入也。遡流造源名曰深入。約束身心名曰尅已。陰寂陰隱幽寂也。靜謐安靜默謐也。正脉曰。深入。即窮極定境也。陰寂靜謐。皆禪定極境。法華云。深固幽遠。無人能到之處也。

初心不應躁求深入。且欲靜極發通。備知幽隱之事。所以招感魔也。

若義釋云。以此心愛四句。換到下文。下章心愛知見勤苦研尋貪求宿命。移在此處。文義恰相合矣。

㊄二。魔遣邪惑。

爾時天魔。候得其便。飛精附人口。說經法。其人本不覺知魔着。亦言自得無上涅槃。來彼求陰善男子處敷座說法。令其聽人。各知本業。或於其處。語一人言。汝今未死。已作畜生。豬使一人。於後踢尾。頓令其人。起不能得。於是一衆。傾心欽伏。有人起心。已知其肇。佛律儀外。重加精苦。誹謗比丘。罵詈徒衆。訐露人事。不避機嫌。口中

好言未然禍福及至其時毫髮無失。

先魔飛精附孤山云忘懷去來者市朝亦江湖睠情生死者山林猶桎梏。既於靜取着故魔得其便其人下。二邪附人至長水云心忘則境寂豈間塵喧念動則緣繁任居谷隱靜欲纔舉魔精卽來。令其下。三現邪惑事。一有靜謐愛心魔卽乘愛現陰寂之事以惑之或有愛知見心魔則現宿命他心等通以詿之本業過去業宿命通也畜生後世報天眼通也。一衆傾伏者主人與同行會衆皆被惑亂也知肇他心通也詐露天耳通也發人私事曰詐露肇始也重加精苦

者。如斷五味。裸四肢。拔髮熏鼻。投灰臥棘等。是詐現精進。以悚動人心也。攻發人之陰私。而欲人信伏也。謗僧罵徒者。顯自己爲法高揀他人皆行劣。令人背正向邪。捨佛皈魔也。口中下。四說異端言。未然禍福者。詐現宿命。他心天眼通也。皆憑邪魔五通神力誑惑之態。索隱行怪。豈眞實哉。高僧傳云。釋子道舜。洋州羊頭山住落。說法有一女人求皈戒。獨不爲授。辭曰。汝當生牛中。畜相已現。皈戒不能救汝。若不信者。試蹋汝尾。必當不起。卽以足蹋女裙後空地。云是牛尾。業影。其女依言輒起。不得。女家捨米數百石。營供三寶。作是福善惡業便傾。方爲皈戒。修行念佛。此實舜公行履親證。非今魔事詐惑人也。故不相同。

㊦三出名示害。

此大力鬼。年老成魔。惱亂是人。厭足心生。去彼人體。弟子與師。俱陷王難。

大力鬼者。具五神通。大威力也。帶瞋殺心。修禪成者。前云。縱有多智禪定現前。如不斷殺。必落神道。上品之人。爲大力鬼。中品則爲飛行夜叉。諸鬼帥等。下品當爲地行羅刹。彼諸鬼神。亦有徒衆。各謂成道。未法之中。多此鬼神。熾盛世間。自言食肉。得菩提路。又云。情少想多。輕舉飛遠。卽爲飛仙。（九想一情）大力鬼王。（八想二情）飛行夜叉。（七想三情）地行羅刹。（六想四情）遊於四天所去無礙。對下山林川嶽鬼神之勝。此鬼爲劣。光明疏云。神者

能也大力者能移山填海小力者能隱顯變化故下爲大力爲上品此爲小力爲中下品夜叉羅刹類也對上怪癘五鬼之劣此鬼爲勝婆沙論云鬼者威也畏也令他一切畏其威故因名大力約十習配此當餓鬼梵語薜荔多此云祖父或言餓鬼鬼道總名希求名鬼彼諸鬼神恒從他人希求血食以活其命十中餓鬼別一種名即是慢習遇氣成形名餓鬼也因習貢高我慢空腹虛驕果作魔使誹謗三寶罵詈四衆假現大德威猛勢力稱大力也約義亦即魔鬼陰現五通密知三世許發隱情預宣禍福如魔魅鬼伏

合人心手足宛然內不能動故稱魘鬼爲大力也四已兼配此兼亦通年老成魔者一約過去縱多禪智如不斷殺必落鬼神爲大力鬼皆大羅刹報終必苦相殺相吞相食未已年老投魔血肉充食二約現在若於本因貪傲爲罪遇氣成形名爲餓鬼瞋殺慢罪當墮熱砂毒海融銅灌吞諸獄年老恐墮投爲魔使三約未來大力餓鬼今作魔使謗僧罵衆訐私惑人氣銷報盡多爲食類年老去時還投魔使也

㊦四教悟戒迷

汝當先覺不入輪迴迷惑不知墮無間獄

準前瞋殺。獄當斬斫剉刺。慢陵。獄當血海灰河等。」

㊦七。貪求宿命。正脉曰。詳玩魔事。皆靜謐相。蓋寶藏符讖。皆陰寂隱微之類。且不似上科。了然顯於宿通也。故疑譯人。一時誤倒換耳。合轍曰。此貪求靜謐也。心愛三句。當與上章心愛四句換轉前後文義照應矣。文句曰。此與上節標章相易。文理俱順。恐譯錯簡。故此第七貪宿命想應作貪靜謐想今疏義釋。如正脉等。分四。㊧一。定發愛求。

又善男子。受陰虛妙。不遭邪慮。圓定發明。三摩地中。心愛知見。勤苦研尋。貪求宿命。

前云。受陰雖盡。而漏未盡。皆因過去無始刼中。一切煩惱妄想習氣。故愛知見。求宿命也。宿命。能知見過去之事。爲六道之一。正脉曰。愛知見者。爲欲通達宿

命。盡所知見。卽是過去本生本事。故云宿命。法界次第云。深禪定中。發宿智通。卽能知自過去一世二世百千萬世。乃至八萬四千大劫宿命。及所行事。亦發知六道衆生所有宿命。及所作之事。是爲宿命智通也。吳興云。宿命通者。小乘修成。大乘發得。今進不待發。退不從修。作念求之。故招魔事。」

若依義釋。應改心愛知見。三句。換上文云。心愛深入。尅已辛勤。樂處陰寂。貪求靜謐四句。移置此處。前後辭暎矣。

㊂二。魔遣邪惑。

爾時天魔。候得其便。飛精附人。口說經法。其人殊不覺

知魔着。亦言自得無上涅槃。來彼求知善男子處敷座說法。是人無端於說法處得大寶珠。其魔或時化爲畜生。口銜其珠。及雜珍寶。簡策符牘。諸奇異物。先授彼人。後著其體。或誘聽人。藏於地下。有明月珠。照耀其處。是諸聽者。得未曾有。多食藥草。不飡嘉饌。或時日飡一麻一麥。其形肥充。魔力持故。誹謗比丘。罵詈徒衆。不避譏嫌。口中好言。他方寶藏。十方聖賢潛匿之處。隨其後者。往往見有奇異之人。

一。魔遣邪附。其下二。邪附人至。行人欲盡知三世之境。欲盡見他人之心。故心愛宿命。不知知見立。而邪

魔來矣是人下。二。現邪惑事。有四。一。行人忽得寶珠八寶如意珠等。二。魔化畜衒奇物。畜生如獅象犀麟瑞物。狐魅尚能變現女男。況邪魔類不能分形化耶。簡策牘者春秋左傳序曰。大事書之於策。小事簡牘而已。文選註云。大竹名策。小竹名簡。木板名牘。古時無紙竹爲策簡書軍國之事於上。木片爲牘。有事鉛槧其上。牘從片也。符謂符契符信漢制以竹長六寸。分兩半而相合。故曰符之爲言扶也。兩相扶合而不差也。又符是符命。天子遣將。有銅符虎符之命。或以銅爲之。或以竹爲之書命於上。劈中開二。半付與將。半存於內。故字從竹從付。曰符。有機

密傳宣合符取驗。諸奇異物者。如畫符訣勅鬼神。名丁甲。祈風雨。奇方要術寶劒兵書等。先咄珠寶或符策物。授彼行人。令心信伏。後以魔事。附着行人之體令心迷惑也。三。誘人藏地。被鑑明月。珠名謂誘聽人。藏躲地穴。魔以明月之珠照見各人躲處。及身猶如業鏡火珠。照出各人過現事境。由是聽衆得所未有也。四。食草形體肥充。或一藥草。或一蘇麥。不食火食。體肥氣充。起信云。魔或令人。一日二日三日七日。住於定中。得自然香美飲食。身心適悅。不飢不渴。使人愛着。或令人食無分齊。乍多乍少。顏色變異。皆魔力

使非眞實也。若依正脉合轍義釋。初由心愛深禪。故現得如意珠。以投其所好。次爲貪求靜謐。故化畜即諸異貨。世間潛匿靜悄物色以惑之。三緣樂處陰寂故假以月珠。照見隱藏陰地。暗室處心以伏之。四以尅已辛勤。故日飡蘇麥。五體肥充。詐現苦修陰功。以動其衆心。若順本文消之。得珠。天眼通。魔化畜衒神境通。授彼着體。他心通。誘聽人藏。天耳通。聽得未有。宿命通。蘇麥肥充。師弟神境通也。誹謗三句。折伏行人。聽衆同爲邪魔黨也。文義兩通。雙開疏耳。去取任情。不必局執。口中下。四說異端言。寶藏局過去聖賢

通過現。異人。通現未。上現陰事以炫人。此說陰事以鼓人。約通藏卽天眼他心。聖卽宿命天耳。人卽神境通也。前第六章。義釋貪求宿命等通如前配明若順前文。猶未消會。初。由心愛深禪。故令各知。過去宿業。次。緣樂處陰寂。故令知作當來畜報。三。因貪求靜謐。故人起心。已知私意。四。爲尅己辛勤。故加精苦。許露人事口言未然通過現。至無失時。通現未。則文義亦兩向。母執一以徧解也。再揀顯之。前正宿命而兼陰寂。後正陰寂而兼宿命如法思知

㊄三。出名示害。

此名山林土地。城隍川嶽鬼神。年老成魔。或有宣媱。破佛戒律。與承事者。潛行五欲。或有精進純食草木。無定行事。惱亂是人厭足心生。去彼人體。弟子與師。俱陷王

難。

先出名。亦是帶殺修禪成者。較前鬼中上品大力鬼王神亦上品大力神王。鄭玄曰。聖人之精氣謂之神。賢人之精氣謂之鬼。前六屬鬼。此亦屬神。尸子曰。天神曰靈。地神曰祇。人神曰鬼。前六人神。此一地神。後三天神也。又前十二類中。神。鬼精靈。四有想也。鬼是前六。神是此一。精靈。後二也。神道多種。非但此八。如地藏經。神列山海江河。天地晝夜。川澤空林。飲食苗稼花樹草木。華嚴亦列多名神有善惡邪正不等。前云其中若有善願善心。護持佛法。或護禁戒隨持戒

人。或護神咒隨持咒者。或護禪定。保綏法忍。是等親住如來座下。如嵩嶽乞戒於元珪禪師。闕帝護法於智者大師。並善神正神也。今此邪神惡神也。如下明宣嫵行欲等。年下。次成魔三世因果義例同前魔事。不離二種。一廣行嫵欲惡事。又三。一自宣嫵。口惡。二破佛律。意惡。三教他嫵身惡。如蘇州邪神五聖陰攝一秀士妻。呈訴巡撫湯斌。上疏拆毀五聖邪神祠等。或下。二詐現精苦善事。精進意善草木。身口善無定行者。起信論云。魔令使人數瞋數喜。性無常準。或多慈愛。多睡多病。其心懈怠。或卒起精進後便休廢。生

於不信。多疑多慮。或捨本勝行。更修雜業。若着世事。種種牽纏。厭足下。後示害。

㊦四教悟戒迷

汝當先覺。不入輪廻。迷惑不知。墮無間獄。瞋殺當墮斧鉞鎗鋸等獄。傲慢當墮血湖毒海等獄。

㊧八。貪求神力。四㊦一。定發愛求。

又善男子。受陰虛妙。不遭邪慮。圓定發明。三摩地中。心愛神通。種種變化。研究化元。貪取神力。

受陰盡後。欲以意身。化度類生。故求變通神力也。天然之慧。徹性無礙。理神通也。身首出沒。水火變現。事

神通也標雖神通實多神變揀前但取其通而不發神變也變化者能使無而欻有有而欻無大而能小小而能大等種種者有十四種變化不同初禪二變化一初禪化自地二欲界化下地二禪三變化一二禪化自地二初禪化初禪地三欲界化欲界地三禪四變化一三禪化自地二二禪化二禪地三初禪化初禪地四欲界化欲界地四禪五變化一四禪化自地二三禪化三禪地三二禪化二禪地四初禪化初禪地五欲界化欲界地以此上能化下下不能任上故至數漸增成十四化皆依根本禪出詳如法界次第化元者變化之本體也神力者神

變之力用也。謂漏無漏深妙禪定。爲之正體。諸變化相。爲之妙用。今不待諸禪定而發。貪心愛取。卽爲天魔得便之由矣。耳門三昧。果得圓通。六根互用。神力自顯。豈可强求。具神妙耶。合轍曰。古人只貴眼明。不神通卽不無。若是佛法。須是某甲始得。幽溪曰。道果體也。神力。用也。未嘗見有無體之用。亦未嘗見有無用之體。欲求神力用者。當務乎道果之體。果須功成行滿。體用自然圓足。今於化元神力。心愛貪求。旣典邪念。所以致魔。

㊦二。魔遣邪惑。

爾時天魔。候得其便。飛精附人口。說經法。其人誠不覺知魔着。亦言自得無上涅槃。來彼求通。善男子。處敷座

說法。是人或復手執火光。手撮其光。分於所聽四衆頭上。是諸聽人。頂上火光皆長數尺。亦無熱性。曾不焚燒或水上行。如履平地。或於空中。安坐不動。或入瓶內。或處囊中。越牖透垣。曾無障礙。惟於刀兵。不得自在。自言是佛。身着白衣。受比丘禮。誹謗禪律。罵詈徒衆。許露人事。不避譏嫌。口中常說神通自在。或復令人。旁見佛土。鬼力惑人。非有眞實讚歎行媱。不毀禽行。將諸猥媟以爲傳法。

先魔精飛附也。其下。邪附人至也。是人下。現邪惑事也。一。撮火。二。行水。三。坐空。四。入瓶。五。處囊。六。越垣。詐

現神變以惑人也。若眞神變。不懼刀兵。如護國崇慧履上刀梯。出唐史。今屬邪魅。力不能堪。如道士史華。怕入火聚。與慧師犄法者慧人能十四變化。俱人具十八變化。淨藏淨眼。亦十八變。度父妙莊嚴王。此非菩薩羅漢原係魔精邪魅。安能具十八變得大自在者耶。自言下。引誘壞教也。是佛。毀佛寶。受禮辱僧仁王。梵網。並云。白衣高座。比丘地立。佛法滅相。謗律。壞法。不誹講者。自說邪惡。無正說法故罵徒。恐衆不依魔教故。訐人者。攻人過去暗室虧心。謀爲不軌之事。顯自具備神變明通力故。揀非眞聖。不語神。怪。力也。口中下。說

邪異言也。有三。一。神通變化。誑惑無實。二。令見佛土鬼力非眞。三。讚行五欲不毀。搖事將諸麁濁鄙媟之業。是傳生生不息之法。如前蠱言。眼耳鼻舌。皆爲淨土。男女二根是菩提處。彼無知者。信是穢言。搖逸邪心。種智銷滅。」

㊦三。出名示害。

此名天地大力山精。海精。風精。河精。土精。一切草木。積刦精魅。或復龍魅。或壽終仙。再活爲魅。或仙期終。計年應死。其形不化。他怪所附。年老成魔。惱亂是人。厭足心生。去彼人體。弟子與師。多陷王難。

此下。出名也。天地所依處。仙風依天空行。山海依地陸住。龍魅通於二處。大力等。能依精。因帶偷心修諸禪觀。亦具五通神變大力。精列十名。山海風河土木草龍仙怪也。土草木等。積刦魅者。前無想云。精神化爲土木金石。其類充塞。依前偷盜戒云。偷心修禪。必落精靈妖魅邪道。此與下章。明精靈也。此云他怪所附。卽怪鬼也。第一配釋。十習鬼中。前七已出後三。無文。準前義配。此屬魍魎。本因見習交明。精悟邪業成者。年下成魔也。過去帶偷修道。而爲精魅妖怪。現在如前經云。貪明爲罪。遇精爲形。名魍魎鬼。未來亦如

前云。和精之鬼。和銷報盡。多爲應類。恐墮畜獄。投魔爲使也。厭足下。示害也。

㊦四。教悟戒迷。

汝當先覺。不入輪廻。迷惑不知。墮無間獄。見當墮入。勘問考訊。文簿照明。披究獄等。

㊧九。貪求深空。四 ㊦一。定發愛求。

又善男子。受陰虛妙。不遭邪慮。圓定發明。三摩地中。心愛入滅。研究化性。貪求深空。

受陰固破。漏實未盡。故今愛入滅受想定。煩惱妄想思惑俱除。化性者。化有歸無之性理也。年變月化。日

遷念謝。化理不住。運運密移。一切生性。終歸變滅也。深空者。一。杜絕諸行。起斷滅見。二。但欲空身。隱顯自在。三。不樂有爲。躭無爲空。四。求出生死。取涅槃寂。孰知妄想盡而眞空顯。生滅除而寂滅現。一精眞而陳習披露覺明淨而晴虛無影。少起愛求。塵想翳心。天魔斜視擾害有由也。

㊀二。魔遣邪惑。

爾時天魔。候得其便。飛精附人。口說經法。其人終不覺知魔着。其言自得無上涅槃。來彼求空善男子處。敷座說法。於大衆內。其形忽空。衆無所見還從虛空。突然而

出存沒自在。或現其身。洞如瑠璃。或垂手足。作梅檀氣。或大小便。如厚石蜜。誹謗戒律。輕賤出家。口中常說。無因無果。一死永滅。復無後身。及諸凡聖。雖得空寂。潛行貪欲。愛其欲者。亦得空心。撥無因果。

爾下。魔精飛附也。其人下。邪附人至也。於大下。現邪惑事也。一。由入滅定。以趣空寂。故形空無見。二。由研化性。故從空突出。三。由愛滅研化。合上二者。故空中起滅四。由貪求深空。故空洞如瑠璃。內外暎徹。因其好空現此四種該惑。投彼貪愛之意。與上神變少異。五。垂手足梅檀香者。詐現肉身四肢。而爲菩提法身香也。

六。大小便如濃蜜者。詐現男女便處而爲湟槃祕密藏也。七。因前四空。而謗戒律之着相。八。緣後蜜香而輕僧尼之不如。若斯邪幻惡作。非精靈而何。駭術誣民。非妖怪而何。口中下。說異端言也。乘其愛斷滅空。而起種種邪見行說相耳。一。撥無染淨因果。二。斷滅死生輪廻。三。毀却凡聖行位。四。談空着有而貪欲。五。受欲得空而誑煽。六。斥去惡因苦果。縱肆而無忌。長水曰。眞空不妨妙有。有而性常自空。所以具修萬行。了無所着。若欲杜絕衆行。以爲深空。卽同外道斷見。撥無因果。魔便現境幻惑其心。標指云。卽色明空。是無上智。求空滅色。空魔隨現。中論云。諸佛說空法。本爲破於有。若有着空者。諸佛所不化。溫陵曰。近世邪宗妄謂參須實參。見須實見。遂以因果後身。天堂地獄。

非親見者。一皆撥無。故得其說者。咸謂善惡渺茫浮生不再。於是忘戒檢。恣嫖樂。飲噉昏荒。以自斷送。僥倖顯處。掊尅侵虐。眞謂無天堂地獄矣。愚每痛之。因箋釋及此。感發舊筆。冀悟魔說。無自陷溺也。

問。此與前受陰中空魔境別何也答。前則受陰未破。用相未起。但空而已。今受除想現。用相得起。故於空中。現五通用。空其身而垂香蜜。是妖其精。攝持與之。俱化爲魔黨。受其欲而得心空。是神其怪。異術惑之盡變爲邪道。主若正覺豈有被其迷亂耶。

㊀三。出名示害。

此名日月薄蝕精氣金玉芝草。麟鳳龜鶴經千萬年。不死爲靈。出生國土。年老成魔惱亂是人。厭足心生。去彼

人體。弟子與師。多陷王難。

初出名。薄蝕者。吳興云。經史作食。說文作蝕。京房易傳云。日月赤黃為薄。或曰不交而食曰薄。韋昭曰。氣往迫之曰薄。虧毀曰蝕。長水曰。此即惡星精曜。能為蝕神。亦為魔怪。正脉曰。金玉芝草。雖無情物。而精怪依附。遂成無想類生之屬。前云。一切草木。積朽精魅是也。靈名。亦十日。月。金。玉。芝草。麟鳳龜鶴也。配十習鬼。此當役使。憑空枉業。曲使成者。前云。貪成為罪。遇明為形。名役使鬼。明靈之鬼。明滅報盡。多為休徵。一切諸類。年下。二。成魔。義例同上。厭下。三。示害。

㊇四。教悟戒迷

汝當先覺不入輪廻。迷惑不知。墮無間獄。前十四（前八。後六。）境覺則脫輪。迷則墮獄。合山合石。碾磴耕磨。衝度押按等。」

㊈十。貪求永歲。（四）㊇一。定發愛求。

又善男子。受陰虛妙。不遭邪慮。圓定發明。三摩地中心愛長壽。辛苦研幾。貪求永歲。棄分段生頓希變易。細相常住。

想陰將破。行陰當開。了十二類諸浮根塵。生滅根元從此披露。故於自身心愛多壽。長生不老也。幾者。類

生身命生死幾微也求歲者悠存年形壽求萬歲悠久無疆也猶如彭祖陳摶等乘下三句出上愛壽求歲本意分段生者三界中人所感粗漏色質身命長短有定量故名爲分段變易生者由諸菩薩悲願力故改轉身命無定劑限變粗身爲細質易短壽爲長年或住一刹或住多刹去住自由所感殊勝細異熟果對分段粗故云細相對生死限故云常住詳唯識論蓋此想行識破見思惑斷自能離分段身感變易體今想陰未盡行識全存欲棄染變化土凡夫有漏分段之身頓希法性上中三乘果位變易常住求久

壽命。豈可得乎。貪愛想生。外侮入矣。」

㊂二。魔遣邪惑。

爾時天魔。候得其便。飛精附人。口說經法。其人竟不覺知魔着。亦言自得無上涅槃。來彼求生善男子處。敷座說法。好言他方。往還無滯。或經萬里。瞬息再來。皆於彼方。取得其物。或於一處。在一宅中。數步之間。令其從東詣至西壁。是人急行。累年不到。因此心信疑佛現前。口中常說。十方衆生。皆是吾子。我生諸佛。我出世界。我是元佛。出世自然。不因修得。

初。魔精飛附。經法。謂口傳心授邪魔長壽詐現諸法

也其人下二邪附人至無上涅槃者皆是外道涅槃楞伽列十五名數座說者依彼天魔所說妖魅永歲邪術法也前文例知好言下三現邪惑事有四一他方單一往還二萬里瞬息再來三遠多往還取物四數涉急行不到前三移遠成近促長爲短後一改近成遠延短爲長以神境通而爲詐現投其變易之好求令得延促如意通也口中下說異端語前之驚異爲佛猶居疑信之間今又四端異語證自爲眞佛也一認十生各類爲我子二指三世諸佛爲我生三稱八方世界皆我出四讚唯我一人是元佛何者我先出世

一我自然成。二我無師父。三我無始因。四我不須修。五我本證得。六既即無始元佛長壽豈有紀極。生佛既是我生年歲豈不永久。世界元從我成。一切世間羣有生機。獨我一力所主宰者。列子云萬物皆出於機。皆入於機。行人愛長壽求永歲苦研幾所以邪魔正適其本念。用妖魅言以竦聽也。

㊦三出名示害。

此名住世自在天魔。使其眷屬。如遮文荼。及四天王。毘舍童子。未發心者。利其虛明。食彼精氣。或不因師。其修行人。親自觀見。稱執金剛。與汝長命。現美女身。盛行貪

欲未逾年歲肝腦枯竭口羙獨言聽若妖魅前人未詳多陷王難未及遇刑先已乾死惱亂彼人以至殂殞

先出名一天魔孤山曰即欲界第六天上別有魔王居處亦他化自在天攝由此住世自在天魔妄執我能生人生佛生界也二魔眷彼有軍將男女雜使非獨一魔王也三怒神名義云遮文荼舊云嫉妒女又曰怒神亦自在天屬温陵曰隨羅尼經有遮文荼天四四王一未發善願護三寶人二受天魔遣斷貪壽想五童子名義云毘舍闍或毘舍遮毘舍支畢舍遮比舍遮膊舍柘此云啖精氣鬼啖人及與五穀之精

氣故梁言顛鬼東方持國天王所轄一部鬼也未發三句出上五種所以然有二意一已發善願心者隨佛護法護人護僧法華云我等今者天人魔梵普於其中應受供養如維摩詰魔見驚懼欲隱形去盡其神力不能隱去空中聲曰以女與之乃可得去魔以畏故俛仰而與維摩詰諸女言魔以汝等與我今汝皆當發菩提心二未發善願心者不護佛法反害人民在諸世間降祥降殃至於魔鬼性本惡故噉人精氣害人胞胎并食五穀草木精氣今此行人已得受陰虛明魔天神鬼貪彼虛明精氣利益故來侵擾而

噉取之此於二類未發善心者也或不下上示客邪投擾斯明主人受惑師指邪附人言前之五種有自飛精來者有遣附邪人者今自飛精故不因師行人親見魔等稱金剛王執杵而來賜汝長壽又時行人見魔鬼等現美女身熾行婬欲不歲月間精枯髓竭獨言者即前美女相晤言也亦可指行人氣虛獨自發譫語也素問曰譫語者氣虛獨言指肝腦枯竭之候病狀如是他人竊而聽之聲同妖魅無異耳前人下次示害前人彼人皆指被惑行人說也未詳者未審察其是魔非聖也多陷難者不獨受邪說貪魔欲而且奸人妻女遂多遭王

難矣。孰知未刑身先枯也。此由魔力所惱。以致身殂命殞。配前十鬼。訟習成者。經云。貪黨為罪。遇人為形。名傳送鬼。依人之鬼。人亡報盡。多為循類。彼循倫者。酌足復形。生人道中。參於達類。皆無始來。業計顛倒。相生相殺。法爾輪轉。是知天魔鬼類。報盡必來墮三途也。

㊦四。教悟戒迷。

汝當先覺。不入輪廻。迷惑不知。墮無間獄。

十四魔境覺即免墜。慮恐魔强。邪熾。應持佛頂心咒。

金剛王言。如我等輩。常隨此咒。侍衛行人。縱令魔王。

大自在天。求其方便。終不可得。諸小鬼神。去十旬外。若有惡魔。及魔眷屬。欲來侵擾。我以寶杵。殞碎其首。猶如微塵。令正定人。所作如願。又云。持咒衆生。大毒小毒。所不能害。天龍鬼神。精祇魔魅。皆不能着。迷則不但犯法遭刑。喪身失命。當墮惡友對驗。業鏡火珠。鑒見照燭。披露宿業獄等。

(庚)三。示勸末世。二(辛)一。預示魔事。

阿難當知。是十種魔。於末世時。在我法中。出家修道。或附人體。或自現形。皆言已成正徧知覺。讚歎媱欲。破佛律儀。先惡魔師。與魔弟子。媱媱相傳。如是邪精。魅其心

腑近則九生多逾百世令眞修行總爲魔眷命終之後必爲魔民失正徧知墮無間獄

先妄稱極果十種魔者前六皆鬼後四神精靈天也出家修道者通議云昔佛住世諸魔壞法佛神力故皆不能壞魔作誓言我於如來滅後依教出家破壞佛法佛卽墮淚曰無奈汝何譬如師子身中蟲自食師子身中肉則諸末世壞法比丘皆魔屬也前云云何賊人假我衣服稱販如來造種種業皆言佛法却非出家具戒比丘爲小乘道由是疑誤無量衆生墮無間獄附人自現十魔皆通毋謂前九附人第十自

現如前揀辯涅槃經云。未來世中。是魔波旬。漸當壞亂我之正法。乃至現比丘比丘尼及阿羅漢像。非法說法。誹謗戒律。自言得聖。惑亂世間。當知世間。稱聖毀戒。現通為佛。必魔無疑。以眞聖賢。決不洩也。涅槃又云。魔尚能變身作佛。豈不能作四依菩薩。惑亂世間。如來告諸聲聞。汝等不應畏魔。若魔化作佛身。至汝所者。汝當精勤。堅固正心。令彼自伏。魔即憂愁。俯迫而去。前云。若大妄語。成愛見魔。謂前人言。我今已得阿羅漢道。辟支佛乘。十地菩薩。貪人供養。作一顚迦。銷滅佛種。永殞善根。我勅菩薩及阿羅漢。應身生中。作種種形。與其同事。稱讚佛乘。終不自言。我眞菩薩眞阿羅漢。洩佛密因。輕言未學。唯有命終。陰其遺付。云何是人。惑亂衆生。成大妄語。雷菴云。長蘆祖照禪師。定中見數十里內事。人無知者。後以莊僧聞過。遂揚於外。師即入寂。道場顏禪師。有僧冥坐祖閣。光焰透戶。師拽杖往叩之。僧舉目。即以杖擊逐之出寺。今時

靜勝功夫。尚未臻於古人。汲汲然。唯恐人之不已知也。師弟俱陷王難者。有之矣。讚歎下。二以婬成化如前四戒中。明皆帶殺盜婬。妄。而修禪定智慧。廣行貪婬。爲善知識。各自謂已得上人法。詫惑無識。失如來種。如鄭衞之淫風流行者然。魔師魔子。且指前十而言。相傳者明其害延後世。轉展不絕。壞正修行人。甚廣多矣。九生百世者。一期壽盡。爲一生一世。九生。九百年。正法一千年將盡時也。百世。一萬年。遠指末法時也。直解云。世教以一代爲一世。如秦始皇。傳二世。以至萬萬世爲言。今經意以人生一期壽盡爲一世。生卽是世也。通議。文句。並云。三十年爲一世。百世。三千年。末法之初時也近則像法之初。遠多末法之後。邪魔熾盛。淫亂世間

引正成邪。盡魔墮矣。」命終下。三。陷魔墮獄。正揀平邪。偏揀平偏。邪指邪魔六師。偏指外道凡夫。諸佛名正偏知。衆生號性顛倒。今此魔師魔子。行人轉爲魔眷。乃至前之神鬼精靈。年老成魔去時。命終並爲魔民。報盡俱墮獄也。眞修行士。宜謹防之。」

㊅二。深勸悲救。

汝今未須。先取寂滅。縱得無學。留願入彼末法之中。起大慈悲。救度正心深信衆生。令不着魔。得正知見。我今度汝。已出生死。汝遵佛語。名報佛恩。

汝下。先勸願勿救。前半。勸願也。寂滅。涅槃也。前云。如

一衆生未成佛。終不於此取泥洹。故佛先勸無學四果也。通大小乘。大在十地前。阿難云。心已開悟。自知修證無學道成。偈云。消我億刼顛倒想。不歷僧祇獲法身。揀顯前之二果。方便權現爲侍近佛耳。故又轉誡留願者。三心四願也。前云願今得果成寶王。還度如是恒沙衆。伏請世尊爲證明。五濁惡世誓先入。與佛願身無異。有解說云。羅漢發大心後。令分段身。延至變易。不復改轉。成無上果。度脫衆生。同此義也。故三叮囑後半。勑救也。誓願同於地藏。慈悲同於觀音。救度行。同普賢。知見智同文殊。正心直心也。正念眞如法故。深者深心。樂修諸善行故。信者信我化

度悲仰心也。拔其一切苦故。具三大心。是眞修人。救出魔難。入佛知見。前云。大雄大力大慈悲。希更審除微細惑。舜若多性可銷亡。爍迦羅心無動轉。故再四簡勑。一。起大心。二。救衆生。三。出四魔。四。得佛智。正脉曰。正心。謂見諦眞正深信。謂樂欲無厭。正知見者。謂五眼圓明。三智洞照一切魔奸。無逃匿也。觀佛未須取滅。親囑是知。阿難四分入滅。亦假示現。而依勑留願。在世冥救也。必矣即今法教弘通。孰非尊者大悲大願。救度之力哉。我下。次轉示遵報。前半轉度示出也。前聞名後。斷除三界修心。六品微細煩惱。則三界一切俱生思惑。前後

六品微細煩惱。無不斷除。偈云。令我早登無上覺。於十方界坐道場。故轉示云。度出生死。後半。遵教報恩也。前云。將此深心奉塵刹。是則名爲報佛恩。又佛說云。若不傳法度衆生。畢竟無能報恩者。故結囑云。依教名報。」

(庚)四。結害囑護。三(辛)一。示因交互。

阿難。如是十種禪那現境。皆是想陰用心交互。故現斯事。

先。所現。十境。謂善巧。經歷。契合。辯析。冥感。靜謐。宿命。神力。深空永歲也。皆下。次。能發。十心。謂圓明。遊蕩。綿

胎根本。懸應深入。知見神通。入滅長壽也。交互者。謂圓定發明心。與想陰妄想。交攻勝負也。現事者。即十天魔遣十怪鬼附邪人體。現十妖魅事也。

㊦二。迷則成害。

衆生頑迷。不自忖量。逢此因緣。迷不自識。謂言登聖。大妄語成。墮無間獄。

初四句。被迷不忖者。行識未破也。因指自己心愛貪求緣。指邪師現諸魔境不識者。如一衆傾心聽者信敬。後三句。成害。登聖者。正脉云。謂其不惟惑魔爲聖。兼亦自任聖流也。餘詳如前。

㊦二。囑令保護。

汝等必須將如來語。於我滅後傳示末法。徧令衆生開悟斯義。無令天魔得其方便。保持覆護。成無上道。

先勸勉遵命傳法。如來語者。指上始終中間。深勸結囑四章語也。斯義者。破想陰魔。十種心境發現事也。阿難結集流通。普令法界聞經。卽此秉佛傳宣之意。無下。次誡策護魔成道。畧明六法。一。永固正念。自已不起十種愛心貪求。魔無便矣。二。覺悟無惑。內自十心十境。外現十魔十事。盡覺不迷。魔亦無便。三。善識訶責。審察所現十種事相。卽能善識十魔鬼中。屬何

鬼魔舉名訶之。脫網無害。四止觀破除。謂在耳門奢摩他中。毘婆舍那停住一眞法界。眞如藏心之中。雖見魔境不喜不瞋。不取不捨。寂然不動。魔相自滅。照見五蘊諸法。悉如幻化。空無生性。凡所有相。皆是虛妄。若見諸相非相。魔鬼並蠲除矣。五佛咒加持。後云。樂修三昧。汝恐同邪。一心持我佛頂心咒。一切諸魔所不能動。此實廣大靈感。保護無誤法也。六增進修行。五陰想破。魔必消殞。因行未滿。覺果難圓。今則不論定境。唯自加功用行。菩提智滿。涅槃理證。未得謂得。半途而廢。道自不成。又誰爲之歸咎哉。（南嶽思大師云。此不

淨身無明根本。不淨觀法。能破身見。男女憎愛。皆歸空寂。是名破煩惱魔。觀三受法。一切皆苦。捨之不著。樂爲苦因。亦捨不受。捨此苦樂。既無苦樂。亦無可捨。捨空無得。如是觀破陰入界魔。觀心無常。生滅不住。又觀察心。本從何生。心無生滅。卽無死魔。觀一切法善惡無記。皆如虛空。不可選擇。於諸法中。心竟不動。亦無住相。得不動三昧。卽無天子魔。大集經云。知苦。壞陰魔。斷集。離煩惱魔。證滅。壞死魔。修道。離天子魔法華云。如來以禪定智慧力。得法國土。王於三界。爲大法王。以法教化一切衆生。見賢聖軍。與五陰魔煩惱魔。死魔。共戰。有大功勳。滅三毒。出三界。破魔網。佛於四衆。爲說諸法。賜以禪定解脫無漏根力。諸法之財。又復賜與涅槃之城。令皆歡喜。既知衆生。得大力已。未後乃爲說是法華。如王解髻明珠與之。今此楞

嚴稱爲灌頂衆經中上名妙蓮華汝等依教宣示衆生轉魔成佛道也必矣

楞嚴經灌頂疏卷第九下 終

楞嚴經灌頂疏卷第十上

清　浙水慈雲寺顯密教觀沙門　續法　集
杭州仁和武林東表樂善子　徐汶　校

庚申　民國九年
京兆宛平潭柘優婆塞半悟老人魯心齋重校　獨力捐刊

㊀四行陰魔相三㊁初具示始終二㊂一始初未破區宇二㊃初躡前想陰盡相

阿難彼善男子修三摩地想陰盡者是人平常夢想銷滅寤寐恒一覺明虛靜猶如晴空無復麁重前塵影事觀諸世間大地山河如鏡鑒明來無所黏過無踪跡虛受照應了罔陳習唯一精真

先標牒盡相善男破想行人也三摩耳門聞思脩也

想盡。透過中間十種也。一。始終不起愛求。二。魔來便能覺知。是人下。次。釋明心妙。二。初。約心自體明妙。夢想者。晝想夜夢。皆獨頭意識爲主。後云。寤即想心。寐爲諸夢。正脉曰。夢乃寐中之想。想乃寤中之夢。今既遠離顛倒夢想。故寤寐恒一也。列子曰。夢有六候。一曰正夢。平居自夢也。二曰謵夢。驚愕而夢也。三曰思夢。因思念而夢也。四曰寤夢。覺時道之而夢也。五曰喜夢。因喜悅而夢也。六曰懼夢。因恐怖而夢也。神遇爲夢。形接爲事。故夜夢晝想。神形所遇。故神凝者。想夢自消。古之真人。其覺自忘。其寢不夢。幾虛語哉。覺句法。謂本覺妙明心中。虛無空凝。靜無喧雜也。猶句喻。正如晴明太虛。迥無雲翳者也。麁重塵影。即法塵相。全依想陰爲體。想盡法塵亦亡

故云無也。觀下。二。約心照境明妙。初二句。法緣念曰觀。雖有根識緣諸境界。而不想像繫念在意。何者。根以藏心。圓照識以察智。妙觀煩惱想空法塵境滅。上則獨影先虛。此又性境亦虛也。如下。喻如鏡光明照諸物像。毫無取捨去留踪跡。今以心無想故。能想既亡。所想不立。觀山河時。如鏡現影。來則無罣礙也。不觀大地時。如鏡離境已後。還空無留滯也。虛句。鏡有四義。虛者。能含萬象。受者。物來不拒。照者。隨物顯形。應者。無所取捨。以喻心之觸境。但是虛受照應而已。正明心境皆虛融也。了下。後結顯純真了。竟也。罔無

也。舊存宿積曰陳。習者。謂受之見惑。想之思惑。二習氣也。受以虛明爲本。想以取像爲義。智論。眠有二種一者。眠而夢。二者。眠而不夢。若阿羅漢有眠無夢。今受想盡。卽六根淨。前云浮想銷除。覺明鏡心。如去塵垢。故云陳習了不可得也。惟一眞者。謂純一虛靜覺明心體。如大圓鏡光明鑑物。虛受照應。來去無跡也。

㊦二。狀示行陰區宇。

生滅根元。從此披露。見諸十方十二衆生。畢殫其類。雖未通其各命由緒。見同生基。猶如野馬。熠熠清擾。爲浮根塵究竟樞穴。此則名爲行陰區宇。

先正明生滅指分段生死根元卽行陰也遷流造作爲行相故下云唯滅與生是行邊際先由麤重在前故此幽隱不現今浮想銷除動念旣盡一倫生死首尾圓照幽隱行陰自然而現故曰披露十方者三界內之上下方隅也十二者卽前十二類生該盡世間下至地獄上極色頂所謂四空不出行苦殫盡也行是善惡業緣能招苦樂生死報故衆生生死畢盡見者莫不皆從行所出也故曰殫類圓覺云由於欲境起諸遠順造種種業下生獄鬼捨惡樂善復現人天棄樂樂捨上升色空各命別相也由緒識陰也同分

總相也。生基。行陰也。細粗深淺。二陰殊別。衆生別種在識陰中。此卽本識業報種子。是彼類生。脩因趣果。各別性命。因由頭緒。雖然未通。而十二類總相同分生基。俱由行起。則此行陰爲同生基。已見其肇也。猶下。喻也。野馬者。乃田間游氣。春晴伏地可見。狀如水而光。如焰渴鹿認以爲水。而實非水。卽陽燄也。沈存中曰。莊子云。野馬也。塵埃也。乃是雨物。野馬。乃田間游氣耳。遠望如群羊。又如水波。佛經謂如熱時。野馬陽燄卽此物也。崔云。天地間氣。如野馬馳也。司馬彪云。春月澤中游氣也。有以野馬釋浮埃者。悞矣。喻行陰生滅不停。運化密移。意熠者。光明炯爍。乍明乍晦。流燄不定貌。詩云熠燿宵行。螢火也。卽熠熠元性。光燄隱微義。

清擾者。謂幽清擾動。微細遷流義門簨曰樞。門臼曰穴。又樞。門軸也。穴。停軸之處也。此皆開閉動靜所要。喻由行陰。根塵妄有生滅也。浮根塵者。卽浮根四塵謂肉身也。六根緣六塵。故業運遷流。此之根塵生滅。皆行陰爲樞機也。」此下。次。結示。想如大浪。行如細波。識如無波流水。覺明性如湛然不動之水。故行陰爲分段根元。識陰爲變易根元。前後較量。本末歷然。今此想盡行現。正在行陰未盡中也。」

㊉二。終破顯露妄源。

若此清擾熠熠元性。性入元澄。一澄元習。如波瀾滅化

爲澄水。名行陰盡。是人則能超衆生濁。觀其所由幽隱。妄想以爲其本。

初盡行陰淸擾熠熠不停之性。而稱元者。明其行陰爲生滅之根元體性也。旋復曰入。又消歸也。波浪停息曰澄。元澄指識陰下云。精明湛不搖處楞伽云。藏識海常住。性入元澄者。謂細浪遷流行性之水。收歸於無波恬靜元澄之識海也。元習者。卽行陰種子。有指爲藏識習種者。非也。以行是衆生遷流業性。若此生滅根元習氣澄令不動。歸一藏識猶澄水也。今云。一澄元習者。謂永絕行陰業性種習。更不生起也。如下。喻也。合轍

云。將此行陰細流元習之性。反入識陰無波元澄之體。此卽清水現前。名爲初伏客塵煩惱。此卽行陰已盡之相。亦是轉第七識爲平等性智時也」合轍又云想陰盡時而意識轉成妙觀察智也」聞思脩中。此到空所空滅圓十信位。上七信矣。是人下。次。超衆生濁。前云。又汝朝夕生滅不停。知見每欲留於世間。業運每常遷於國土。相織妄成。名衆生濁。衆生攬生滅爲體行陰爲生滅根元。行元既盡。生濁亦超。觀下。後。出想源。諸行念念不停。化理運運密移。日夜相代。曾無覺悟。名幽隱也。幽清之擾。細隱難知故正脉曰。前五陰。約迷位。故取其粗。行如瀑流。此約脩位。故取其細。喻同野

馬。況前三陰已空。所餘行陰。最爲深細也。

庚二。中間十計。此但自緣定中所見。而生種種邪計非有外境魔事之擾。改境言計也。

分十。辛一。二種無因三壬初。標由示墜。

阿難當知。是得正知。奢摩他中。諸善男子。凝明正心。十類天魔不得其便。方得精研窮生類本。於本類中。生元露者。觀彼幽清圓擾動元。於圓元中。起計度者。是人墜入二無因論。

初。結前想盡當知者。警策省覺也。正知者。前受陰破已得正受。不遭邪慮。今想陰盡見思惑斷。意識麁念已除。知根不雜亂思。於妙圓中。粘湛發知。猶如普賢

起深信解現前知見亦如法華開示悟入佛之知見是也奢摩藏心止觀也善男者一想盡行現故二天魔無惱故三登三五信故不動曰凝前後心絕愛求也不逃曰明魔來惱擾無惑也正者始終中無曲相內外頭尾不倒也上云覺明虛靜唯一精眞故云凝明正心十類者謂怪魄魅蠱魘厲犬力神精靈天皆先以十種自在天魔等而爲其主也夢想銷滅寤寐恒一外魔叵測安能惱亂故云天魔不便方下二起後行陰二初根露方始也精研者加功用行將破其行陰也生類本者窮究十二類生之根本也生元即

行陰顯現曰露。本類生元者。謂於類生根本中。行陰生滅根元。從此披露也。觀下。二計墜觀者。耳門金剛觀察。奢摩微密照也。彼指行陰。下六字。明相隱密難見曰幽。爲浮根穴熠如野馬故。深微輕細曰清。虛受照應。非是麁重故。諸行生滅曰擾。前後念念。刹那不住故。業運遷流曰動。變化密移。爲群動首故。類生根本曰元。十二衆生同具分段故。本末徧滿曰圓。一倫生死。首尾圓照故。下九並云常者。始終恒轉曰常。同分生基。相續不斷故。圓元牒上行相而言。與下圓常義別。此重圓字。橫徧義也。下重常字。豎窮義也。餘重

元字雙通義也詳文思之然雖觀照行陰生元實未曾淨藏識種習未圓未徧早計徧圓未了元因豈盡本因徧計既起墜入無因二無因論乃是先世外道脩心邪解所立違理背正之惡見耳今行現之解適與其同故佛斷云墜彼論中如後車蹈前車之覆同墮一坑塹也前想陰盡天魔無奈今惟自心邪解作孽又落於心魔網矣

㊦二分條詳釋二 癸一本無因

一者是人見本無因何以故是人既得生機全破乘於眼根八百功德見八萬刼所有衆生業流灣環死此生

彼只見衆生輪廻其處八萬刼外實無所觀便作是解此等世間十方衆生八萬刼來無因自有由此計度亡正徧知墮落外道惑菩提性

先據已見量初二句標定本有二義一始初名本二往業曰本本無因者約觀過去不得遠因也何故句徵究也是人下釋明生機指行陰顯露曰破謂類生滅根元從此全露非謂行陰盡也今纔想盡行現將破猶未破故（故此全破訓全露也）眼根見也四卷單性此中兼脩聞思脩故發通明故八百功德者漏未盡故行識覆故若破識盡六根互用沙性德顯豈止八百千

二百也。八萬刦者。一。約業行說。惡極阿鼻。刦經八萬。善極非想。歲亦八萬。二。約類生言。妄想亦止八萬四千。三約脩行論。外道四空定終。行人破想存行所見前後。只得八萬量故。所有三句。約時刦。止八萬也。只見二句。約處所。亦八萬也。冥無觀者謂圓定發明。宿命通力。乘眼功德。止見八萬內事。八萬刦外。杳冥無所見也。業流。因也。死生。果也。輪廻。苦報所在也。智論佛在祇桓。舍利弗從佛經行。是時有鷹逐鴿飛來佛邊。佛語舍利。觀鴿宿世因緣。舍利入宿命智三昧。觀鴿一二三世。至八萬刦常作鴿身。過是已往。不復能

見。佛又令觀來世。何時脫此鴿身。舍利又入願智三昧。觀鴿一二三世。至八萬刼。未脫鴿身。過是已後。亦不能知。白佛。此鴿何時當脫。佛言。復過恒河沙等刼中。常作鴿身。罪訖得出。前云。那律見三千界。菩薩見百千界。諸佛矚微塵國。則菩薩觀塵沙刼土。而如來洞徹無盡十不可說刼國。舍利出界羅漢尚爾。況今行人。止破三陰。未趣三界。見量安能出八萬乎。（諸解盡默。故此特表。）便作下。二謬成邪計。以不見過去八萬刼前生因本處。而起無因斷見計解。便謂類生。自八萬刼後已來。無因自有。無因者。無常斷見也。自有者。自然而

有也。此由不知已之見。量有限。遂生妄計前際無因也。由此下。三。失眞墮外。計度。自心徧計執也。計本無因。故非正知。不了業元。故非徧知。由其圓元起計。故云亡佛知見。性顛倒矣。雖觀行陰圓徧生元。而又未窮業道本因。便墮一類無因外道。拘舍離等。昧爲冥諦。是也。惑含三意。一。已墮邪覺終迷正覺二。執本無因。昧本覺性。三。疑現際行。瞢分覺性。此曰計。亡。墮。惑。卽成自心四種魔羅網矣。

癸二。末無因。

二者。是人見末無因。何以故。是人於生。旣見其根。知人

生人。悟烏生烏。烏從來黑。鵠從來白。人天本監。畜生本橫。白非洗成。黑非染造。從八萬刼。無復改移。今盡此形。亦復如是。而我本來不見菩提。云何更有成菩提事。當知今日。一切物象。皆本無因。由此計度。亡正徧知。墮落外道。惑菩提性

初據已見量三。先標定末亦二義。一終後名末。二當果曰末。末無因者。約觀未來。無後因果也。何句欠徵詰。是下。後釋通生者。同分生基也。根者。行陰根本也。謂此行人。八萬刼內。十二類生。同分基上。既見總從行陰根來。本無異因。故此向後。一切常定。亦無異因

由是推之知人生人。人同分故悟鳥生鳥。鳥同分故又復人止生人。無有異因生鳥。鳥止生鳥。亦無異因生人。鳥黑鵠白。天畜橫例爾可思。無改移者。追詳過去。逆料未來。八萬刼後。黑白不變者也。此由未見識陰。不能別通各命由緒。但是總相見於多分衆生長時不變。起斯計耳。資中云。一刼常定。本無異因。故人生人。鳥還生鳥。此皆不知新造異業。感異類生。故執無因。釋曰。此但知總報。不知別報。但知定業。不知不定業也。故破示。長水云。見八萬刼。過此不見。亦是行陰勢力盡處。不知識陰生因種子。無明所熏。感果差別。以不知故。便執無因。釋曰。此明但見行陰。未見識陰。故破示。吳興曰。善惡業緣。惟識變造。是人八萬刼外。尚不見行。何況於識。故從此來。起無因計。又云。無改移者。此見一分人畜之類。有經長時。業果未轉。故起斯計。如舍利觀鴿今

行陰中。既見此相。乃執一切。自然而然。此即不知類生各命由緒也。釋曰。前破昧行昏識。後復破昧總昏別。故爲雙通。今下二。謬成邪計。上全詳推過去。此方例定未來八畜報定。本既無異因。今於此形。盡未來際。類生報定。末亦無異因。理應爾也。故云亦復如是。而我下。以凡例聖。以人例我。以因例果。以本例末。而我八萬劫前。元不見從菩提性起。云何八萬劫後。更有成菩提事。本不見道。末終無果也。本字。合是末字。當知下。以此例彼。以人例物。從今至後。八萬劫盡。一切物象。終成斷滅。本末全無因果者也。由下三。失真塵外。計末無因。故非正知。不達報果。故非徧知。末伽黎等。

死後斷滅。一類外道邪計。是也。惑亦二意。一。迷圓覺性。二。昧無覺果。

㊤三。結成外論。

是則名爲第一外道。立無因論。

是則者。指上行陰未破中間所起始初邪計也。第一者。十中頭首也。無因者。有二。一。觀見前際八萬刦首。本無因也。不能窮極過去無始。故墮外道斷滅邪論。二。觀見八萬刦尾。末無因也。不能推盡未來無終。故墮外道無常倒論。不悟業元。妄生異計。坐守此行。更不前進。必落邪道。失如來種也。於諸見中。邪見所攝

於論師中第十口力論師無因見論等。如瑜伽唯識
清凉等說。此開計墮有十。一。不窮行陰首尾。二。不明
別相。如上諸解。五。但依見量刼處前後入萬定也。六。
不了唯心業報人畜新舊感也。業報長短定不定等。
定如非想阿鼻刼壽八萬。不定。如人禪戒生天惡逆
鬼獄七。妄生無因邪計八。迷昧菩提覺性。問。經云。覺
明虛靜唯一精真。凝明正心。是得正知。何云迷昧答。
一者由此計度亡正徧知。邪計本未無因亡正知也。
前後觀止八萬亡徧知也。覺性迷矣。二者人天二乘。
唯意識相宗大乘。通八識性宗一乘。如來藏妙覺心。
今此行人受想見思粗惑雖斷。行識種習細惑猶存。
始覺分證。本覺究竟未圓。經云。而我本來不見菩提。
云何更有成菩提事。覺性昧矣。九。脩行中途初步得
少爲定。未滿證也。十。隨自意識見論。七八識中細微
心見邪魔論也。如來發明世出世法。知其本因。隨所
緣出。恒沙界外一滴之雨。亦知頭數。鵠白烏玄。皆了
元由。豈同無因外道。鵠自然白。非洗成也。烏自然黑。
非染就也。乃至棘刺自纖。松栢自直。等起無因見。立

自然論也。反上十種。即破行陰。否則墮落外道矣。

㊉二。四種徧常。三 ㊉初。標由示墜。

阿難。是三摩中。諸善男子。凝明正心。魔不得便。窮生類本。觀彼幽清常擾動元。於圓常中。起計度者。是人墜入四徧常論。

先。結前想盡。窮下。次。起後行觀。於下。後。定中起計。長水曰。行陰生滅。相續不斷。故名常。所計四種。徧一切法。故名圓。溫陵曰。生滅之元。徧圓於此。遂執爲常。起徧常論。故名圓常。亦名徧常。如說曰。前計無因爲因。故曰圓元起執。此計無常爲常。故曰圓常起論。合轍

曰。此單計遷流不住。而起徧常見論也。」四徧常者。正脉曰。四皆不離行陰起計。而前三。兼窮他法。以法狹廣。分刦少多。第四單計行陰爲常。則無所兼。亦無刦量。此其別也。清凉疏云。四徧常者。我及世間。一切皆常。但有隱顯。瑜伽云。依下中上靜慮。起宿念住。隨念而生四徧常論也。」

㊦二。分條詳釋。四 ㊋一。心境計常。

一者。是人窮心境性。二處無因。脩習能知二萬刦中。十方衆生所有生滅。咸皆循環。不曾散失。計以爲常。

先窮心境性。窮者。定中觀照。爲能窮。心境二法。爲所

窮心境者。是人想破行現。乘此心開。遂研能開內心之心。所現外行之境。而細窮究二性本元從何而起窮行不遠。但見二萬劫前。無因自有。由所窮二法。粗略而狹。故其見量止此而已。文句云。外道無因。不出二見。一則從無想來。自謂本無今有。二則捷疾觀察。妄謂無因而有。今之行人。本爲脩正偏知。趣菩提果。但由妄起計度。誤墜無因中也。脩下。二偏計爲常。脩習者。依此心境二法無因之處窮鞫以脩習也。能知者。意根知也。二萬劫者。但窮二處法。故見量有限。十方下。生滅行陰也。二萬劫外。固實無見。二萬劫內。親

見類生業流灣環。三道展轉。生死輪廻。相續不斷。計爲常者。謂計衆生。二萬劫中無因而有。生滅恒轉。然不計劫外無因爲斷滅。唯計劫內相續爲徧常。所以異乎前計也。後三準之。」有解。行陰無始以來。相續恒轉有似常住。評曰。無始。訓非經明止知二萬劫故。問。前三約法。分劫少多。別有義否。答。一對法配數。二依瑜伽論下中上定。初屬下。次中。後上。減增可知。三觀行陰生元淺深狹廣。分量別故。四準四空天。唯有四陰無業果色。壽劫二萬之八。今此雖非空定。而觀行識大同。意識麁浮。想念雖除。窮行七八識性不失。此同空處。故止二萬三窮八識。故增八萬

餘二例思。

癸二。四大計常。

二者。是人窮四大元。四性常住。脩習能知四萬刦中。十方衆生。所有生滅。咸皆體恒。不曾散失。計以爲常。

初。窮四大性行爲浮根塵樞。故乘心開。而究四大種性。本元常住。脩下。二。起計爲常。依此脩習。較前雖廣。比後則狹。知見心量。四萬分限。刦內類生。雖有生滅四大體性。咸皆常恒。此同識天四萬刦量也。計爲常者。由其業體恒轉。四大性常。故起四大徧常計也。

癸三。八識計常。

三者。是人窮盡六根末那執受心意識中。本元由處性常恒故脩習能知八萬刼中。一切衆生循環不失。本來常住。窮不失性。計以爲常。

先窮八識性根有四義。一。正脉。根是識字。譯者差悞二。資中。舉所依根。顯能依識。三。受想陰破。六識云亡故不舉識而標根也。四。行爲根塵樞穴。舉根攝識故也。末那七識也。恒審思量故。執受八識也。執持根器種故。八識名心。集諸種故。七識名意。等無間故。前六名識。了別境故。本元。行陰也。性遍行陰。八識二性。謂由行人。見同生基。內依八識業流灣環。乘此心開。窮

六根識及七八識。於此三處。凡有微細生滅。並是十二類生行業。爲本元由。見其不斷。乃是性常。脩下。次起計爲常。依此心意識法。業流本元由處。窮究脩習見量。能知八萬刼中。一切衆生死此生彼。八識業行性本常住。此同非非想處天。八萬刼量也。窮性計爲常者。一者。六八二識。皆依第七識。而爲生滅根元。故即計此生滅根元。以爲常住。曾不失性。二者。有爲八識。刹那生滅。皆依行陰相續。恒轉八萬刼來。窮不失性。以不失故。計以爲常。吳興云。楞伽謂阿黎耶識除佛及入地菩薩諸餘二乘外道脩行者。皆不能知觀。今行陰未盡。豈能於此計常。空印評曰。楞嚴說八識。乃地上轉滅有漏。洞見其源

今雖觀識依之妄計。正是所迷。不應以彼例此。正脉亦曰。舊註疑此行陰未開。豈能窮徹八識。不知八識但是此宗楞嚴行人。乘開心後。所用進脩法門。徹固未徹。窮乃許窮。例如二乘窮四諦法。但盡生滅。豈能徹至無作底乎。」

㊈四想盡計常。

四者是人既盡想元。生理更無流止運轉。生滅想心。今已永滅。理中自然成不生滅。因心所度。計以爲常。

先窮想行性。想元者想陰本元性也。生理者行陰生機理性也。流止運轉者。謂行遷停息移動變易。即生住異滅。四相也。盡想理無。含有二義。一夢想銷滅。故曰盡。寤寐恒一。故曰無二。了罔陳習。故曰盡。唯一精

真。故曰無生滅下。次計虛爲常。一。觀彼想陰。粗重浮動。生滅想念。今已永滅。觀此行陰。幽清圓常。不生滅理。現成自然。二。三界思想如去塵垢。故永滅一倫生理。首尾圓照。故自成三。前塵相想。來過無跡。故云滅熠熠行性。性入元澄。故云成因心計常者。前三。計行陰生滅不斷爲常。此一。計行陰生滅細相中。元具不生滅性。自然現成。不假脩證。此理體中。更無四相遷流。窮覽萬化。性之始終。是常勝前三也。此猶未見八識精了湛不搖中真常流注。而於七識思量行陰細流之處。謂之止水。妄計生理自然而成。更無生滅。豈

知諸行無常。業終敗壞。故妄執常非眞常也。然不分刦量者。以此通淺通深。淺比第一。如補遺云此指行陰細相爲生理。以生滅微細。不見動靜相故吳興云。卽於生滅。計不生滅。如見虛空。謂之常住。斯亦妄認行陰爲理耳。深如第三。如今觧六義。以窮性理。例彼後二空天。六萬八萬刦量未可定也。故不剖分。

㊉三。結成外論。

由此計常亡正徧知墮落外道。惑菩提性。是則名爲第二外道。立圓常論。

初。謬計失眞。由此者。指上四種妄計爲眞常也。偏計

常邊。失於中道。故非正知。八萬刦外。行元罔測。故非徧知。於諸見中。常邊一見。故落外道。非徧圓而計徧圓。非真常而計真常。故墮邪覺而失正覺號性顛倒。故云惑也。是則下。二。結示墮外。唯識論第二邊執見中。前際四徧常論。具如瑜伽。清凉疏明。

㊟三。四常無常。三㊟一。標由示墜。

又三摩中。諸善男子。堅凝正心。魔不得便窮生類本。觀彼幽清常擾動元。於自他中。起計度者。是人墜入四顛倒見。一分無常。一分常論。

又下。結前窮下。生後。於下。起計。自即已身已陰。他即

衆生國土。四見常無常者。初則計自爲常。他爲無常二則單計他常無常。三則單計自常無常。四則雙計自他皆有常無常也。而云顛倒計度者。初二無因。是觀刦外斷處而計無常。次四徧常。是觀刦內續處而計徧常。各皆單計而已。此乃雙計常與無常。合轍云平等性中。本無自他而妄計自他。中道了義。本無偏執而妄執兩邊。非倒見而何。

㊉二。分條詳釋。四 ㊋一。雙約自他。

一者。是人觀妙明心。徧十方界。湛然以爲究竟神我。從是則計我徧十方。凝明不動。一切衆生。於我心中。自生

自死。則我心性。名之爲常。彼生滅者。真無常性。觀下。舉其觀行也。長水曰。此人脩定。既未證真。有漏觀中。觀妙明心。徧十方界。假想而見。不知無明妄識變影似真。妄執此爲真心。徧滿十方界也。湛下。明其起計。神我者。二十五諦中。末後一主諦也。從初生冥。從冥生覺。從覺生我心。五塵五大十一根。乃至神我。冥諦爲能生。中間二十三諦爲所生。又前二十四諦爲能依。神我爲所依。謂一切法。皆是我所。悉以神我爲其主故。此卽數論師計。第二十四。名爲心平等根。彼論云。分別爲心相。肉團心爲體。二十五神我者。神

我有知。能思慮故。我以思爲性。受用大等二十三法。
上敘外論。下消今文。今於行人。觀此行陰熠熠元性。幽清圓常。
見諸十方十二衆生同此生基。前二卷云。所說覺緣。
徧十方界。湛然常住。性非生滅。與婆毘羅所談冥諦。
及投灰等諸外道種說有眞我。徧滿十方。有何差別。
故此妄計行陰心性。湛然披露。眞爲冤竟神我。徧滿
十方。凝明不動。世間一切十二類生。在於神我心中。
自生自死。相續不斷。則我下。立其兩分當知我心。無
生滅者。討我是常。由我心行。能生他故。衆心於我心
中。生滅不停者。卽計他是無常。由他從我心行生故。

此約自他雙計常無常也。

癸二。約他國土。

二者。是人不觀其心。徧觀十方恒沙國土。見刦壞處。名爲究竟無常種性。刦不壞處名究竟常。

此則不觀自心。單觀國土他法。十方沙土者。大千界內。百億部洲。大小中國。如塵沙之數量也。三禪以下。三灾所壞。計爲無常。四禪以上。灾不能及。計名爲常。又是行人。自下升高三禪灾壞無常。爲他生死處也。四禪離灾是常。爲是涅槃處也。此捨內心而取外境計常無常。亦可自他雙通剖論。前二卷云。衆生由二顛倒見妄。一。別業妄

見。二。同分妄見。如兩國人。一國同感惡緣。覩不祥境。一國不見不聞。法華云。衆生見劫盡。佛見土安隱。則此計究竟常。無常種性。皆徧計執。非實義也。」

㈣三。約自身心。

三者。是人別觀我心。精細微密。猶如微塵。流轉十方。性無移改。能令此身。卽生卽滅。其不壞性。名我性常。一切死生。從我流出名無常性。

先觀身心有別別者。一。上文總觀外器。今此別觀內根。二。單自內根身心各別以觀。先別觀我心。心能大小不定而無壞。行陰。是七識我執。七識思量爲性。相故名曰我心。唯識論外道計我相有三。一。微細我。二

廣大我。三。大小不定我。精而不雜。細而非粗。微而非著。容而非顯。如微塵者。細小難見知也。此二句。即微細我心相也。流轉十方者。內而周身。方維上下。外而沙界。橫徧豎窮。即廣大我心相也。合此三句。即大小不定我心相也。性無改者。我心雖有三相。性體始終一定。不改變也。」能下。次別觀我身。身則分段局定而變壞。後云。化理不住。甲長髮生。氣銷容皺。念念不停前云。我此無常變壞之身。念念遷謝。如火成灰。故我心行。能令蘊身。刹那生滅。不久停住也。」其下。次起計分二。分。其不改移。不生滅者。是我心性。能流出身。名

爲是常。分段蘊身。有生滅者。從我心性之所流出。名爲無常。我之身心既爾。例他心身亦然。二三兩章。通約自他釋者。合前標云。自他起計。故作斯訓。補遺二云流轉是是行相。性無改。是行體。幽溪云。行性。是主。爲能流色身。是所使。爲所流。

㈣四雙非自他。

四者。是人知想陰盡。見行陰流。行陰常流。計爲常性色受想等。今已滅盡。名爲無常。

先別觀想行。望第三心中。別單行想二陰。望第一自他心身中。別單想行心也。此四從廣之狹以計。而云非者。內含三意。一心無自他。定界單自一已。通他衆

生非屬我也遍他衆生自已亦有非屬彼也二三際假有不定受想過去識陰未來皆非已有盡屬他矣行雖現在生滅不住亦非我有非屬自也三自他亦非成四句義故作是科問既云雙非何有自他答自他心上計雙非故行下次計常無常上二句牒行一陰計常爲常現在遷流故下三句牒前三陰計定無常過去盡滅故常流約行相常性約行體流轉細相尙計爲常無改行性況不常乎

㊦三結成外論

由此計度一分無常一分常故墮落外道惑菩提性是

則名爲第三外道。一分常論。

初。謬計。此約自他。單雙具缺或殊。所計常與無常。同也。外道。如僧佉論師等。偏執兩邊失中。非正覺知性也。五陰本末未盡。非徧覺知性也。故云惑菩提覺知性耳。是下。二。結成。文具應云。一分無常。一分常論。唯識。第二邊執。見中所攝。清涼云。外道於諸邊執見中。有我及世間。半常半無常四種論。智論云。諸法不應執常。常即無罪無福。無所傷殺。亦無施命。無縛無解。則無涅槃。若執無常。即是斷滅。亦無罪福。亦無增損功業。因緣果報亦失。故常無常。二俱過故。不可妄計。

㊟四。四有無邊。三㊟初。標由示墜。

又三摩中諸善男子堅凝正心魔不得便窮生類本觀彼幽清常擾動元於分位中生計度者是人墜入四有邊論

初結前窮下二生後於下三起計溫陵曰分位有四謂三際見聞彼我生滅也幽溪曰四種分位不外時處一四約時分也二三約處位也雙合時處成四分位正脉曰文具應云四種無邊四有邊論釋中雖列有邊無邊剋實但是於行陰中邪計邊見而已非真得於覺明精心無邊理體故標但云有邊詳其立計殆以有邊爲有限際非勝法也無邊爲無限際乃是

殊勝法也。

㊦二分條詳釋。四㊋一約三際。

一者。是人心計生元流用不息。計過未者名爲有邊。計相續心。名爲無邊。

先觀行生元行陰也。總相。流用。遷流功用。別相也。謂觀心行。現在遷流。浩渺無涯相續不斷。過未心行。有斷時處。計下。次起計。計心業行。過去已去。未來未至。既心邊表。有盡時處。執爲有邊。計現在心。八萬刦中。業流灣環。恒續無間。邊表時處。窮無能盡。執名無邊。此以三際。論有無邊。是約一期。前後妄立。非於八萬

刦外無邊際刦之中。立論有無。所謂刻畫虛空。祇成戲論而已。」

㊋二約見聞。

二者。是人觀八萬刦。則見衆生。八萬刦前。寂無聞見。無聞見處。名爲無邊。有衆生處。名爲有邊。

初。觀也。行人見量。止八萬刦。中見十二類生。生滅不停八萬刦外。前後寂靜毫無聞見。無下。二。計也。前後刦外時處。不聞見其邊表。無窮盡故計爲無邊中間八萬刦處。已見衆生邊表有分限故。計爲有邊此與前計相反溫陵謂。回互倒計也。又行陰雖同。能照前。

心知。此。眼觀。所照前。約自心性言。此。約他衆生說。能所緣行。心。境。稍不同耳

㊋三。約彼我

三者。是人計我徧知。得無邊性。彼一切人。現我知中。我曾不知彼之知性。名彼不得無邊之心。但有邊性。

此計彼我。爲有邊無邊也。我。謂神我。唯識因明。皆云。數論執我是思。百法鈔云。神我有知。能思慮故。亦名我知以前二十四諦。是我所知所見之境合轍云。由是行人。計自神我。色來見色。聲來聽聲。無不徧知。自謂唯我一人。得無邊性。徧知一切。彼人現我知者。神

我爲能知。彼人爲所知。又彼人爲能現。我知爲所現。故我徧知徧現。名得無邊之性。計爲無邊。我曾不知彼之性者。彼一切人。皆現在我知性之中。然我但見其人。不見其人有我徧知之性。何以故。彼若有能知性。則應現我知中。爲我所知。以彼無能知性。曾不現我知中。曾不爲我所知。我既不曾見知彼有能徧知性。名彼一切衆生。不得無邊心性。但有邊性。計爲有邊。豈了汝自不見。非彼人性有邊際也。故以我爲能知。稱無邊彼爲所知。稱有邊。皆邪計妄執耳。

㊈四。約生滅。

四者是人窮行陰空以其所見心路籌度一切衆生。一身之中計其咸皆半生半滅。明其世界一切所有一半有邊一半無邊。

窮行空者想盡行露。今觀行中。研行如想。至空盡也。所見心路者所見行陰心路也。心路籌度者能度籌算心路也衆生我與類生也。一身隨一內根也。半生半滅者始有而終空。先生而後死也。世界十方三界也。一切同一外器也。半有半無者。先增而後減始成而終壞也。正報存見有形生半邊也。亡不見形滅半邊也。依報現具有相有半邊也。云缺無相無半邊也。

此亦據已識見妄計二邊如此

㊦三結成外論

由此計度有邊無邊墮落外道惑菩提性是則名爲第四外道立有邊論

先計也依四分位而計有無二邊外道數論等隨自情見邪籌妄度非正覺也不知刦外行陰無盡非徧覺也故云惑菩提性是下後結也此亦邊邪見攝佛菩提性本無邊際邪師心外妄分分位故名外道

㊥五四種矯亂三㊦一標由示墜

又三摩中諸善男子堅凝正心魔不得便窮生類本觀

彼幽清常擾動元於知見中生計慶者是人墜入四種顛倒不死矯亂徧計虛論

初結前生後於下二起計墜論知見者一依禪觀中所知見也二卽行陰中思慮知見也生計者於知見中狂解不決起邪倒計矯語亂答也四種者一八亦二惟無三唯是四有無由上計常無常有邊無邊故此復計亦常亦無常亦邊亦無邊四種邪倒說也不死矯亂者資中引婆沙云外道計天常住名爲不死計不亂答得生彼天若實不知而輒答者恐成矯亂故有問時答言祕密言辭不應皆說或不定答佛法

訶云。此眞矯亂。故名不死矯亂虛論。眞際節疏云。外道計無想天爲不死天。二卷云非末伽梨四種不死矯亂論議。是也。邪分別性。故名徧計都無實議故名虛論。

壬二分條詳釋　四　癸一八亦矯亂

一者是人觀變化元。見遷流處名之爲變。見相續處名之爲恒。見所見處名之爲生。不見見處名之爲滅。相續之因。性不斷處名之爲增。正相續中。中所離處名之爲減。各各生處名之爲有互互亡處名之爲無。以理都觀。用心別見。有求法人來問其義。答言。我今亦生亦滅。亦

有亦無。亦增亦減。於一切時。皆亂其語。令彼前人。遺失章句。

先觀行起見。化元指行陰。生滅根元。從此披露。故此窮觀萬化始終性之元也。見下列八。謂變恒生滅增減有無也。以一行陰而計八種。卽四句中雙亦是也。

遷流者。移動更改也。名爲變。相相續者。連接無間也。名爲恒。相就上前後遷流有邊處。名變中間相續無邊處名恒。然非隨緣不變旨也。見所見處者。謂有能見所見百物萬象之處也。名爲生相。不見見處者。謂無能見所見千變萬化之處也。名爲滅相。此亦就上

八萬刼內見類生處名生。八萬刼外。不見衆生名滅。然非果生因滅旨也。初前識身因性相續名色漸大。後云毛長髮生名增益相。中後正報體近死離精力轉衰。下云氣銷容皺名減損相。此亦就上衆生身中生邊名增。一切身中滅邊名減。然非不增不減旨也。盡空世界天地山河各各生處名爲有相。塵沙國土大小三災互互亡處名爲無相。此亦就上十方世界一切有邊名有。十方世界一切無邊名無。然非有無俱遣旨也。理都觀者。以一行陰總觀也。心別見者。心見別生八義也。有求下。次。人間矯答。自無一定正見。

故逢人問。但以兩楹之說而混答之。故云亦生亦滅等。一切時中。亂其語意。令彼失句。有二。正脉曰。一。謂答者既自矯亂。聞者自難憶持。故隨聞隨失。不得法義也。二。謂言既兩持。是非不決。能令聞者不但新無得益。翻疑舊習見聞。一時變易。喪其所守也。答舉六義攝生滅中。變恒。卽滅生故。

㈣二。惟無矯亂。

二者。是人諦觀其心。互互無處。因無得證。有人來問。唯答一字。但言其無。除無之餘。無所言說。

此二三四。從前八句有無分出。二三單計。第四兩亦。

有卽是無。如冰卽水。無不是有。如水非冰。四但三句。未見雙非。計猶麄耳。中分爲二。先觀行。心者。行陰心也。互句。心境俱通。自他根器。行無不攝。互互無者。心則念念滅處。乃至現前念念不住。前際念念過去。後際念念未來。境則例知根器諸法。彼此互無者也。涅槃經云。外道計答。猶如世間有四種無。一者。未生名無。如泥無瓶。二者滅已名無。如瓶破已。三者異相互無。如牛馬互無。四者畢竟名無。如龜毛兎角。今於四中。第三無也。心中前後念念互無。法中類生彼此互無。如牛性中無馬。馬性中無牛也。因無證者。謂心境

中。已證得知互互無處之義理也」有下。次答問有求法人。來問其義。唯答無字。除一無外。餘默不言。問前以八亦答人名矯。今單一無字答。何亦名矯。答矯者。拘曲矯強之謂。如弓拘直爲灣矢則拘曲爲直。今此拘不順理爲矯。心無主正爲亂。第一第四言皆兩可。亂意爲多。終非順理。亦兼於矯。第二第三言惟一偏。矯意爲多。終非主正。同歸於亂。何者有也答無。無也答無。乃至生滅恒變增減。皆答爲無。令人疑迷。是非莫決。故答惟一無字。亦名爲矯亂也。下答一有字。矯亂例此知」

㈤三惟有矯亂。

三者是人諦觀其心各各有處因有得證有人來問惟答一字但言其是除是之餘無所言說。

三下觀行也各各有者心則念念相處乃至現前念念續起前際念念常流後際念念無盡境則十二類生十方世界各各出現彼彼生成也涅槃經明外道計答亦開四有一未生前者如波中濕性二起已名有如縷成疋三異相互有如鏡珠互有明性四畢竟名有如馬耳牛角今亦第三有句如麟龍有胎因性龜蛇有卵生性地水有堅濕性火風有煖動性因有

證者心境一切法中已得證知是有也有人下答問也是有得意一切皆有理應答有而答是者又見其滅何敢答有故但答是防有失焉設有千問一是而已除一是外窮無辭也顯揚論云彼外道既如是任邪思惟偏布其心妄於彼上善淸淨天所彼論列二天一善淸淨天二不善淸淨天法數云善淨天卽梵天梵天常居淸淨故亦云不死淨天梵天不死故不亂答問計生此天故稱我是不死無亂由懷恐怖而無記別唯答有是勿我昧劣爲他所知由是答是因緣而自安隱餘如上釋

㊍四有無矯亂

四者是人有無俱見其境枝故其心亦亂有人來問答

言。亦有卽是亦無。亦無之中。不是亦有。一切矯亂。無容窮詰。

先觀行。有無者。謂於行陰中。心生計有。心滅計無。境恒計有。境變計無也。俱見者。俱亦也。謂於心境行中。見其亦有亦無。二句又亦有時卽是亦無。亦無時卽是亦有。二句故云有無俱見也。枝者。如木一本而分二枝。所見之境。恒變有無不定也。亂者。岐也。如路一道而分二岐。能見之心。生滅有無迷亂也。有下。次答問。上句雙亦也。下句兼雙非。亦有卽是亦無。以有卽是無。非專於有。非專於無也。文缺。應補云。亦無卽是亦有

亦有之中。不是亦無雙亦下兼雙非。例上思知若具文意。應開五句。一亦有。亦無。二亦有即是亦無。亦無即是亦有。三。亦有之中。不是亦無。亦無之中。不是亦有。四。亦有即是亦無。亦無不是亦有。亦無即是亦有。亦有不是亦無。五。亦有不是亦無。亦有即是亦無。亦無不是亦有。亦無即是亦有。問此與內教遮表何異答。外計行陰內約理性。豈得濫同。遮詮離一切相。如信論云。眞如自性。非有相。非無無。非非有相。非非無誠非有無俱相等。表詮即一切法。如前經云。如來佛心。即心。即空。即七大。即五陰。即入處界。即諦緣度。以

是俱卽世出世法等。今此行人。在行陰中。有無俱見境枝心亂。毫無把捉。故凡答有答無。雙亦雙非。並屬徧計亡正徧知。故結斥云一切矯亂。無容窮詰。長水曰。若詰有卽是無。又云。無中不是亦有。若詰無不是有。又云。亦有卽是亦無。互相遮防。故難窮詰。」

㊦三。結成外論。

由此計度。矯亂虛無。墮落外道。惑菩提性。是則名爲第五外道。四顚倒性。不死矯亂徧計虛論。

先計虛無者。虛妄無實也。墮外者。楞伽云。智者當離一異俱不俱見相。偈云。有及非有生。僧佉毘舍師。一

切悉無記。自性不可得。惑性者。中無主正。非正覺性。心境矯亂。非圓覺性。以菩提道彌滿清淨。中不容他。言思路絕。曰成實性故也。是下次結第五者。唯識論中。第三邪見所攝。顛倒性者。矯亂答問。令自他性俱成顛倒。邪見紛錯。兩楹不定。故偏計論者。執繩爲蛇。屬偏計性。失圓成性。虛假非眞實也。經論四種。與此少別。長阿含云。一者。沙門婆羅門等。作是見云。不知善惡。有報無報。如是問我。我不能答。有愧有畏。我當答言。此事異此事不異。此事非異非不異。是爲初見。二。以他世。有耶無耶。問我。亦作此答。三。以何者爲善。何者不善。問我亦作此答。第四愚冥暗鈍。若他有問。但云。如是。俱隨他言。印可。如有問云。蘊有幾種。我反請云。汝意謂幾。他即答言。我意謂五。我即印云。如是。或云。此事異不異等。顯揚論云。彼若行屯詰問於我。我若異記。或許

實有或撥非有彼於記別見我過失清凉云恐彼無知念我不知善不善等有餘問我不得定答我若定答恐彼見我無知因即輕笑我依彼天祕密不應皆言說答瑜伽破云此矯亂論是惡見攝

楞伽經云世論婆羅門問佛云一切作耶非作耶常耶無常耶生不生我無我此世他世有記無記一異俱不俱等佛言皆汝世論非我佛法大慧外道癡人墮於二邊若常若斷非黠慧者受無因論則起常見邪因非性則起斷見偈云有常及無常所作無所作此世他世等斯皆是世論一切世間論外道虛妄說我為弟子說遠離諸世論斷常二俱離是人見自心來者謂事生去者事不現明了知去來妄想不復生

問受想既盡見思已斷云何至此起見惑耶答斯亦將破行陰用心交互故現是境理實非如外道橫起邊邪見也又前破是六識人我執上起分別見此是七識法我執上偏計論見前受想中是粗動惑故云汝當先覺不入輪廻墜惑不知墮無間獄今行陰中是細靜惑故云由此計度矯亂虛無墮落外道惑菩提性審佛結斥前後輕重不同於行陰中無法我見不惑菩提得正偏知成無上覺由起計度邊邪執見墮諸外道墜佛覺性與前入輪墮獄遠矣故佛預示毋令惑墮不遭枝岐速破行魔楞伽亦云八地菩薩

心意意識妄想相滅。初地乃至七地及聲聞緣覺無善念正受墮外道邪徑。同此義也。」

㊅六。十六有相三㊆初標由示墜。

又三摩中。諸善男子。堅凝正心。魔不得便。窮生類本。觀彼幽清常擾動元。於無盡流生計度者。是人墜入死後有相發心顛倒。

又下。結前生後也。於下。起計墜論也。資中曰。無盡流者。即行陰也。由見生滅無盡。故計死後有相。現今見行陰遷流。却執於我身後而行流不斷。是我所有。以生例死。以今例後。由此起心。發顛倒論。死後亦有十

六相也。行陰生元。流用不息故。」

㊀二。詳釋行相。二㊀一。正成本計。

或自固身。云色是我。或見我圓。含徧國土。云我有色。或彼前緣。隨我廻復。云色屬我。或復我依行中相續。云我在色。皆計度言。死後有相。如是循環。有十六相。

先。分條例顯。約初色陰。具出四句。初句。色是我。上。釋相。堅持護養曰固四大形色曰身。謂固執色身。是我本體也。下。結名。色是我者。同外卽色是我也。」二句。我有色。亦上釋相。我爲能含。土是所含。謂見我體圓徧。包含諸國土也。下。結名。我有色者。同外我大色小。色

在我中也」三句。色屬我上。釋相。彼指青黃等色。前緣者。目前所緣色也。輪轉運用曰迴復隨我者。我為能依之主。色是所隨從也。下。結名。色屬我者。同外離色有我也。既色屬我。色是我所。與我為二。非即我矣。」四句。我在色。亦上。釋相。謂我依前色。行相中。業流灣環。相續不斷也。下。結名。我在色者。同外色大我小。我在色中也。」此即外道六十二見中四計。皆下。次。總勒名數。以現在之生既有。推未來之死亦有。故云死後有相。色陰四句既爾。餘後三陰四句亦然。故云如是。色受想行四陰。循環各有四句。共有一十六相。行陰未

破識不當情故不言耳。長水問。前三陰盡。唯行識二陰。何得更執前三。又不言識。答。前之三陰觀中雖破。但約觀法增勝。不破陰迷。善巧安忍。不生過患。豈可都無。謂之破耶。今觀行陰。依正前三。遷流相續。故執三也。不言識者。行陰覆故。由是通前。而隱後識也。一　吳興問。前三陰既破。何故與我復計四句耶。答。但破其計。不破其法。色等生滅。念念不停。即無盡流也。又此行陰。粗細不同。如百論以識陰為初。想陰居次。受陰第三。三皆無記。未能成業。至於行陰。方起煩惱。造作諸業。則四陰中。行陰最在後。故通前三陰。俱見遷流。二　補遺云。應知五陰前粗今觀行中。已破受想。須知行陰。粗相亦盡。唯細相後粗細。二義不同。若約造業論之。行陰方論造業。前三但是無記。所以行陰最粗。百論意也。二。約分別論之。識陰但總相分別。行陰生滅遷流。分別最細。今取所破次第。行陰微細生滅。在後為細也。三　幽溪曰。既破而又依之起計者。三陰之徧計雖忘。而依他之性未忘。現存色等。而生滅者依然。故依之以起四四十六相。外道十六知見。蓋本乎此。此約行陰為我色受想為緣。彼我互論也。而云我依行中相續者。正以

色之生滅者。爲行也。四　今家評曰。上四師義。論高出衆。各有理致。今再推廣。以開來學。初師義者。識陰破覆。只可前三。分段纔露。豈得都無。二師義者。破計不破法。粗盡細猶在。此說誠然。但引百論。與今經違。三師同二師義。分別未清。四師依計固妙。亦混未揀。餘解無出。四義勝矣。　今詳釋曰。起信論云。一。無明熏習。成就業識。三細義。能受三乘變易生死故。二。見愛熏習。成就事識。六粗義。能受六道凡夫分段生死故。今此行人。將破行陰。分段方露。有漏業繫。識陰未開。變易全在。色受想陰。粗相因盡。細相猶存。豈可都無。故依四陰而起執也。此推廣長水義。信論云。一切凡夫。說佛但爲說人無我。以說未究竟故。二。法我見。依二乘說。見有五陰生滅之法。怖畏生死。妄取涅槃。佛爲說五陰法。自性不生。本來涅槃。法執無我。故。識論云。一。我執。執蘊等法。有實主宰。二。法執。執蘊等法。心外實有。迷二空理。堅執我法。故。今此行人。分段纔露。人我執計。尚未盡全。況法我見。豈能空乎。又云。行陰粗盡細在者。圓覺經云。障有二。一。事障。續諸生死。二。理障。碍正知見。信論云。一。煩惱碍。能障

真如根本智故。二。所知碍。能障世間自然業者。唯則云。一。煩惱障。謂執徧計所執實我。薩迦耶見而爲上首。見疑無明覆所知境。無顛倒性。能障涅槃。二。所知首根隨煩惱。並皆擾惱有情身心。能障菩提。二執障中。又各有二。一。俱生。二。分別。丙。各有三。一。現行。粗中粗也。二種。行子。粗中細。細中粗也。三。習氣。細中細也。今此行人。行陰未破。煩惱事障未除。況所知理障乎。見思粗現雖斷。而見思種。細全未動。況習氣細乎。楞伽云。善知二無我。二障二惱心。永離二生死。是名佛知覺。今既行識未破。二乘果況未得。二障全在。說甚粗細。以此性相經論比較。何將百論釋今性宗行陰文乎。況佛明說五陰妄想。何可識想受三無記。行起惑業。判粗細耶。此是推廣人興義也。起信論云。分別生滅。相有二種。一者。粗。與心相應。二者。細。不與心相應。又粗中之粗。凡夫境界。粗中之細。是佛境界。又二細六粗相中計名相。斷我執分別執取相。斷我執俱生。此屬二乘除見愛煩惱也。依六識起。相續識。斷法執分別。智識斷法執俱生。此是地前。除塵沙煩惱也。依七分別。智識斷法執分別。智識起。此四六粗中後四粗

也。現識。傳識業識。此名三細。乃是登地菩薩諸佛除無明煩惱。與根本不覺也。依八識起。唯識論云。所知執障。七轉識內。隨其所應。或少或多。如煩惱說。謂法見法痴法慢法愛也。今此行人。四果未證。見愛未盡。粗中之相猶存也。況細中粗乎。又行陰通六七識。六識見愛細相尚在。就七識內。我痴。我見。我慢。我愛。粗相煩惱亦在。況七識中。智續二相所知細相法執障乎。此亦推廣補遺粗細分別說耳。然彼總別。細粗分別。未知指何識也。姑置存而不論。唯識頌曰。由彼彼徧計。徧計種種物。此徧計所執自性無所有。論釋曰。初句。能徧計識。六七二識心也。次句。所徧計境。依他起法也。後半謂徧計所執。若我若法自性。非有不可得也。又初句。即能分別虛妄之心。品類衆多。說爲彼彼徧計。二句。即所徧計蘊處界等。後二句謂若我若法自性若別有無一異等。總名徧計執性。都無所有也。次頌曰。依他起自性。分別緣所生。圓成實於彼。常遠離前性。論釋曰。衆緣所生心心所體。及相見分。有漏無漏。皆依他起。依他衆緣而得起故。分別緣所生者。應知且說染分依他。淨分依他。亦圓成故。或諸染淨心心所法

皆名分別。能緣慮故。是則一切染淨依他。皆是此中依他起攝。二空所顯。圓滿成就諸法實性。名圓成實。此即於彼依他起上。常遠離前徧計所執。二空所顯。眞如爲性。今此行人。前三陰之徧計我執雖忘。法執猶在。況行陰於依他染分上。徧計執我執法。起四句乎。又唯識云。生死有二。一。分段生死。謂諸有漏善不善業。由煩惱障緣助勢力。所感三界粗異熟果。身命短長。隨因緣力。有定齊限。故名分段。二。不思議變易生死。謂諸無漏有分別業。由所知障緣助勢力。所感殊勝細異熟果。由悲願力。故轉身命。無定齊限。故名變易。無漏定願正所資感。妙用難測。名不思議。經云。二取爲緣。有漏業因。續後有者。而生三有。無明習地爲緣。無漏業因。有三乘聖生三意身。隨意願成。名意成身。亦名變化身。無漏定力。轉變化故。今此行人。分段纔露。故於四陰起十六相。此乃推廣幽溪意也。四師論義。亦爲嘉美。若不彼此互相徵詰。佛經正旨。云何得明。然各隱而未彰。故又廣爲引釋。

㈥二。轉出二計。

從此或計畢竟煩惱畢竟菩提兩性並驅各不相觸。
由此行陰既無盡流造諸染業而有煩惱行陰不可盡則煩惱亦無盡煩惱若爾衆生生死等一切染法皆然由我行陰作諸淨業而有菩提行陰不可盡則菩提亦無盡菩提既爾諸佛涅槃等一切淨法皆然而云畢竟者染則決定染凡則畢竟凡無有轉惡成善超凡入聖之事也淨則決定淨聖則畢竟聖無有轉淸成濁回佛爲生之事也現今若此當來例然兩性者煩惱爲妄性菩提爲眞性盡未來際眞妄並行各不相礙性竟無改此迷相宗唯識轉染成淨轉識

成智性宗唯心轉邪歸正轉生成佛及藏性不變隨緣之旨心外別計二法故成外道邪計問權教明五性三聚定不定說與此何別答彼三聚者有定不定此唯二聚總計一定彼五性者三乘定有性闡提定無性一分有無性不定此惟兩性而無不定故彼此各別又彼約人此約行彼依教乘聖言量此依偏計身邊邪見論說內外對較何可混濫」

㊦三結成外論

由此計度死後有故墮落外道惑菩提性是則名爲第六外道立五陰中死後有相心顛倒論

由下計也死後有者謂計後際有相十六也墮外者唯識第二邊執見中攝也惑性者依身起計心無正

見非正覺知。妄計死後有十六相。非徧覺知。以菩提性不礙真空纖塵不立也。是下。結也。第六者。約此經序識論見中。一二所攝何者下云立五陰中。五陰各有四句共成二十句相。第一身見起攝。又云死後有相。四陰四句。成十六相。第二邊見。後際有想分別趣攝。通結五陰。正在前四。雖在前。四義唯行陰。隨心見行倒。計執性故云心顛倒論。宗鏡云。有附佛法外道。即犢子部。讀舍利弗毘曇。自制別義言我在四句外。第五不可說藏中。云何四句外計色即是我。離色有我。色中有我。我中有色。四陰亦如之。合二十身見。大論云。破二十身。成須陁洹。即此我也。犢子計我。異於六師。清涼引對法。釋二十句。謂計色是我。我有色。色屬我。我在色。一蘊有四。五合二十。涅槃列四種見。彼疏釋云我。即神我。外道

計識神爲我對餘四陰。一。異。大。小。而起四計。當知死後有相亦是計執神我也。又功德鈔。後計有想十六句者一。我有色。二。我無色。三。雙亦。四。雙非。行相與此少別。依法華經。並斥爲妄。偈云若有若無等。依止此諸見。具足六十二。深著虛妄法。楞伽經中。廣申破斥。」

㊅七。八種無相。三㊆初。標由示墜。

又三摩中。諸善男子。堅凝正心。魔不得便。夠生類本。觀彼幽清常擾動元。於先除滅。色受想中。生計度者是人墜入死後無相。發心顛倒。

正脉曰。此與上計。敵體相翻。以故變有成無。上觀未滅。行陰無盡因計前三陰并萬法。皆當無盡。此觀已滅前三無相因計行并萬法。皆當無相。現在既爾死

後亦然。故計後際。八無相也」

㊦二詳釋行相。二㊀一正成本計。

見其色滅。形無所因。觀其想滅。心無所繫。知其受滅。無復連綴。陰性銷散。縱有生理。而無受想。與草木同。此質現前猶不可得。死後云何。更有諸相。因之勘校。死後相無如是循環。有八無相。

先分條例顯。以上總標無相故此別分釋也」四大曰色。六根曰形。因依也。身因色有。色滅。形無依也。想是徧行心所。心因想繫。想心所滅。心王則無有繫結也。束縛曰繫。聯絡曰綴。受能領納前境。使心境連綴由

色居前。想心居後。而受居中。連綴身心。任持不斷。受心所滅。色不連內心不綴外。故知受滅。則色心不連持矣。生理行陰也。色受想三陰性。既已銷散壞滅縱十二類生。有生生之理。而無受想發業潤生。則此行陰雖有如無。同於木石。非情不異。亦歸銷散。此則以斷推斷也。此下。次總勒名數。此質者現陰色心也。不可得者今在定中。現見四陰。皆無相也。勘校計度也死後無者。現生無相。因決死後。豈有相耶。八無相者。現在因亡。既四。未來果滅。亦四。故云循環有八」正脉曰。前云初生即有滅。是知生尚無生。況復妄計死後有相。與此何別。答。前約即有而空。本自無生。前後一際。是

佛正教。此約昔有今無。今滅後無。全是生滅顛倒邪計。何殊天壤隔哉。

㈣二。更成轉計。

從此。或計涅槃因果。一切皆空。徒有名字。究竟斷滅。

從此者。指上世間因果法也。涅槃因果。出世法也。世例出世。皆歸無相。故云皆空。一也。異典曰。涅槃因果。依現陰脩。後陰而證。陰既巨得。脩證何有。故云涅槃因果皆空。二也。準上有相煩惱菩提二畢竟有例今無相生死涅槃二畢竟無。斷生死爲脩因。證涅槃爲得果。正脉曰。上由前三而推行陰。同滅爲無。此更轉計涅槃因果諸法皆然同歸斷滅。生死即涅槃因涅

槃。卽生死果。且生死攝世間法。涅槃攝出世間法。一切死後皆無。故曰一切皆空。三也。長水曰陰旣因果皆無涅槃因果亦滅斯則有爲無爲。染淨諸法因果俱無。故云窮竟斷滅

㊦三。結成外論。

由此計度。死後無故墮落外道惑菩提性。是則名爲第七外道。立五陰中。死後無相心顚倒論

先計無死後亦無相也。外道毘羅胝等執死後斷滅故。心外妄計陰無非正覺知。現未皆執斷滅非徧覺知菩提性中。不礙妙有。豈捨一法。故云惑性。是下結

成。第七外道者。識論。第二邊見中攝。無相者。生前死後。共八無相也。餘義如上。

㊟八。八種俱非。三㊟一。標由示墜。

又三摩中。諸善男子。堅凝正心。魔不得便。窮生類本。觀彼幽清常擾動元。於行存中。兼受想滅雙計有無。自體相破。是人墜入死後俱非。起顛倒論。

此雙計有無俱非。亦與上二相翻也。行存者。行陰未滅。區宇宛在也。受想滅者。前三已滅體相俱空也。雙計者。謂以存處計有。滅處計無也。自體者。謂行陰之現有自體。與前三陰各自已無體也。相破者。謂存者

終無。雖有非有。故以行陰之有體。而破前三之無體非無也。滅者。曾有。雖無不無故又以前三之無體。破行陰之有體非有也。死後俱非者以破無則成非無。破有則成非有。故曰非有非無。現生若是死後例知。生死合論故成八俱非相。長水曰。先將已滅三陰。例現存行陰。得四箇非有偏句。又將行存一陰。例前已滅三陰。得四箇非無偏句前後相望。每陰皆得非有非無。成四俱非。現在既爾。死後亦然現在未來。共成八種。故云死後俱非。起倒計論也。

㊉二。詳釋行相。二㊋一。正成本計。

色受想中。見有非有。行遷流內。觀無不無。如是循環。窮盡陰界。八俱非相隨得一緣。皆言死後有相無相。

先分條例顯。先以前三已無破行陰之現有色受想中者。前三滅境中也。見有非有者。謂在色受想滅境中。見其過去曾有現今非有。以前三例行陰現今雖見行有當來行亦同受想滅而非有矣。如暗夜中看潔白物亦同黑暗而非白也。次以行陰現有破前三之已無行遷流內者。行境擾動內也。觀無不無者。謂在行陰擾動境處觀其當來終無。現今不無。以行陰例前三。現今雖見前三陰無。過去亦同行存而非無矣。如動水中看靜定影亦同擾動而非

靜也。此之互破以成雙非。正是自體相破也。如是下。二。總勒名數上半。標定八非。循環陰界者。歷四陰而徧計之也。八俱非者。現將四陰循歷相例。一一皆見非有非無。推至死後。循歷四陰。一一亦見非有非無。遂成八俱非相數也。下半。釋上所由。一緣者。隨取一陰爲緣也。死後皆言有相無相。乃出雙非之因所以成立上之現未雙非宗也。因有相故非無。因無相故非有。隨於一陰。計此二非。歷四陰而成八非也」

㊈二。更成轉計。

又計諸行。性遷訛故。心發通悟。有無俱非。虛實失措。

諸行者。不但四陰有無俱非。乃至世出世間。善惡染淨。苦樂因果。聖凡依正。眞妄色心。一切法行。莫不俱非。故云遷訛。移改曰遷。淆混曰訛。有無互破。存亡相奪也。心發通悟者。增廣邪知邪見。顚倒解性也。有無俱非者。前際之有。卽今際之無。有而非有也。後際之無。卽今際之有。無而非無也。故云俱非。有無不可得也。現生之實。卽生前之虛。虛而非虛也。死後之虛。卽現生之實。實而非實也。故云失措。虛實不定置也。無有確定措心之處。不得一是。無錯見處。豈非徧計倒執者耶。吳興曰。標中雙計有無。死後俱非者。此有二義。一。亦有亦無。二。非有非無。下文先雙亦次

雙非。色受下。計雙亦。又計下。計雙非。摸象記曰。此二節文。經始終言俱非。何得添入俱是。前色受節。以三陰對行陰。明言三陰有而非有。行陰無而非無。是第一箇俱非也。次又計節。推廣萬法。有而非有。無而非無。非無。則虛失其虛。非有。則實失其實。是第二箇俱非也。正脉亦破斥曰。舊註不達。釋開雙亦雙非。應成十六。何名八非耶。

㊦三結成外論。

由此計度。死後俱非。後際昏瞢。無可道故。墮落外道惑菩提性。是則名爲第八外道。立五陰中死後俱非。心顛倒論。

先倒計。死後有無俱非八種相也。昏暗。瞢蔽。道言也。後際者。謂死後盡未來際也。死來後際之事。杳冥昏

漠。道有亦非。道無亦非。有無虛實。兩楹不定。故無所可道也。外道。迦羅鳩馱（此云牛領）等。惑性者。俱非一邊。無正覺知。昏瞢後際。無徧覺知。以菩提性。離四句。絕百非也。是下。次結名。第八者。唯識第二邊執見攝。俱非者。死後四陰。有無俱非。成四種相。兼合生前四陰。有無俱非四相。具有八種。文中死攝其生相耳。五陰。如前。

㊦九。七際斷滅。三 ㊧一。標由示墜。

又三摩中。諸善男子。堅凝正心。魔不得便。窮生類本。觀彼幽清。常擾動元。於後後無。生計度者。是人墜入七斷

滅論。

正脉曰。此之斷滅。雖似第七無相。而起計不同。彼由前三陰。此單由行陰。又彼推過去。以定死後。此觀未來。念念成滅。故計處處而有斷滅。溫陵曰。見行陰念念滅處。名後後無。由是妄計。設生人天七處。後皆斷滅。故成邪論。楞伽云。外道有七無常。一。作已而捨。名無常。二。形處壞名無常。三。即色是無常。四。色轉變名無常。五。性無常。六。性無性。無常。七。一切法不生。無常。應知一切行法。非常非無常。不覺自心現量。外道無常想計。釋曰。彼約諸法。此約七際。義雖少別。七滅論同。故引彼以詳此。

㊦二。具顯行相。

或計身滅。或欲盡滅。或苦盡滅。或極樂滅。或極捨滅。如

是循環窮盡七際。現前銷滅。滅已無復。

先分條詳釋此。乃計行陰性。猶如無源之水。有流近而竭者。有流遠而竭者。今生人間。遠至有頂。近遠雖殊。後皆斷竭。身滅。即欲界人天同界地故。欲盡。即初禪。欲染已盡故。苦盡。即二禪。極喜無憂念故。極樂。即三禪。三禪之樂極故。極捨。即四禪。及無色。四禪捨覺觀。無色捨色礙故。三界身行壽數。長短延促固別。死後無不皆斷滅也。如是下。次總勒名數。七際者。欲開人天為二。四洲六欲也。色界開四。初二三四禪也。無色合一。即四空也。現前滅者。三陰已滅。行陰亦爾。七

處皆現斷滅。死後必不復生。故云無復現前。計因滅無復。計果滅也。阿含亦云。有沙門婆羅門。於未刼中。起斷滅論。有七末見。或計我身從因緣生。必歸磨滅。一或計我於欲天斷滅。二或計我於色天斷滅。三或計我於無色空處斷。四或計我於識處斷。五不用處斷。六非想處斷。七開合。與今經少別。

正脉曰。此方儒宗末流。惡聞輪轉。計亦似此。但許人間即滅。仍不許有餘六處也。

㊄三。結成外論

由此計度。死後斷滅。墮落外道惑。菩提性。是則名爲第九外道。立五陰中。死後斷滅心顛倒論。

先。計後。斷者。後陰全無也。外道。富蘭那等。執斷一邊。非正覺。七際後滅。非徧覺。逃菩提性。常住不斷故云惑也。是下。次。結第。九者。在唯識論。第二邊執見攝死後者。七際死後。皆斷滅也。清涼鈔云。七斷滅者。一。執我有色。粗四大種所造爲性。死後斷滅。見身死後。有而無故。二。我欲界天。死後斷滅。三。我色空處。乃至非想。死後斷滅顯揚論。破云。計身死已。斷滅無有。猶如瓦石。若一破已。不可還合。今問汝言。汝何所欲。爲蘊斷滅。爲我斷滅。若言蘊斷滅者。蘊體無常。因果展轉。生起不絕。而言斷滅。不應道理。若言我斷滅者。汝先所說。粗色四大所造之身有病癰箭。欲纏諸天。色纏諸天。四空亦然。而言斷滅。不應道理等。

(辛)十。五現涅槃 三 (壬)一標由示墜。

又三摩中。諸善男子。堅凝正心。魔不得便。窮生類本。觀

彼幽清常擾動元於後後有。生計度者。是人墜入五涅槃論。

正脉曰。此與第五有相。甚大不同。彼計死後有相。此計現所生處。卽爲常住極果。後後有者。翻前行陰滅處起計。此於行陰生處起計。蓋見行陰念念相續。新新成有。以故解其當有實果。必不斷滅歸無也。而曰現涅槃者。不待灰斷。卽於現所生處。卽是此果也。其數有五。如下別列。溫陵曰。見行滅而復生。名後後有妄於五處計涅槃果。

(壬)二。具顯行相。

或以欲界。爲正轉依。觀見圓明。生愛慕故。或以初禪。性無憂故。或以二禪。心無苦故。或以三禪。極悅隨故。或以四禪。苦樂二亡。不受輪迴。生滅性故。逃有漏天。作無爲解。五處安隱。爲勝淨依。如是循環。五處究竟。

先分條詳釋。或者。不定之辭。顯非一人偏計五處各隨所見。或計一處而已。欲界者。六欲諸天也。轉依者。轉生死依涅槃也。佛以轉依爲涅槃果。爲正者。妄以六欲天上。計爲眞正涅槃境也。如仙家計玉皇橫統三十三天。而爲玄都上淸之境。無生無死。不知此卽六欲之帝釋也。圓明者。六欲天上境也。前云。澄瑩生

光。超日月明。又欲天。有二定。一。欲界定。二。未到定。此二定中。心目圓明。依此圓明定境。而爲安隱之處。所謂散則爲邪。定則爲正。轉彼六欲昏動。依斯二定圓明。長水曰。因脩觀行。發欲界定。於觀心中。見圓明相。不捨欲界。爲正轉依也。觀見愛慕者。謂得天眼。普觀天光。清淨皎潔圓明。迥離人間穢濁。便計此處。眞現涅槃也。上半正計。下半出由。後四準知。初禪無憂。二禪無苦。釋開爲二。一。引經證錯。前初禪云。一切苦惱所不能逼。準知初禪離苦受矣。二禪文云。一切憂懸所不能逼。準知二禪離憂受矣。今此初禪無憂。二禪

無苦。譯人傳寫。倒文而悞。如正脉。合轍。二。順文消義。長水曰。初禪無憂者。已離欲染。無復憂心。得輕安樂故。二禪無苦者。即是極喜故。直解曰。初禪。離下界苦粗障。欣此天中淨妙離。性無憂故。二禪。心無初禪覺。觀苦故。如吳興等。今增說曰。前初禪云。清淨心中。諸漏不動。此天名爲離生喜樂。欲愛寂靜。又此初禪。離下欲惱。性上憂苦。纔初無故。又二禪云。清淨心中。粗漏已伏。此天名爲定生喜樂。色愛治伏。又此二禪。外亂始息。心根憂苦。究竟無故。此上二意俱通。任人去取解也。三禪極悅隨者。前九卷云。此三禪天。具大隨順。身心安

隱。得無量樂。此天名爲離喜妙樂。故得身心輕安。寂滅樂極隨也。四禪苦樂不受者。前云。此四禪天。一切世間諸苦樂境。所不能動。此天名爲捨念清淨。苦樂二心。俱時頓捨。故云二亡。既無苦樂。安受輪廻。三灾不及。離生滅性。故云不受生滅輪也。逃下。二。總勒名數。合轍曰。逃有漏作無爲。認生死爲涅槃。見下界之不安。計五處爲安隱。觀下界之穢濁。執五處爲勝淨。非究竟爲究竟。取五處皆極果。正脉曰。作無爲者。妄計爲離繫自在之果。誤濫涅槃之真我也。五安隱者。稍離下界之不安。誤濫涅槃之真樂也。爲淨依者。稍

離下界之穢濁。誤濫涅槃之真淨也。結冤竟者。稍離下界之短壽。誤濫涅槃之真常也。此乃總判五處皆然。若分五處而別判之。初於六欲。乍離人間之塵穢而妄謂真淨。次於初禪二禪。乍離下界之憂苦而妄謂真樂。又於三禪。乍得隨順自在。而妄謂真我。後於四禪。暫得三灾刦不壞處。而妄謂真常不生滅也。此正於無常苦空無我不淨中。而妄計常樂我淨。所謂前四顛倒耳。又經教以梵王無想那含。別爲三有者。爲破外道計。梵天王爲生萬物之主。計無想天無心爲涅槃故。計五那含天爲真解脫故。計亦類此。

㊦三。結成外論。

由此計度。五現涅槃。墮落外道。惑菩提性。是則名為第十外道。立五陰中。五現涅槃。心顛倒論。

先。徧計。五現者。計六欲四禪五處。為現在涅槃果也外道者。迦毘羅等。惑性者。逃有漏天。非正覺作佛涅槃。非徧覺菩提涅槃。非世間法。迴出世間。深固幽遠性不住相。不著空有故也。是下。次。結成第十者。唯識第三邪見中攝塗灰外道。圍陀論師等。五現顛倒論者。瑜伽云涅槃惟是無行所顯。絕諸戲論。自內所證故。施設為有。不應道理亦復不應施設非有。勿當毀

損以此涅槃極難知故最微細故說名甚深諸行煩惱斷所顯故說名廣大現比教量所不量故說名無量三義通顯離四句絕百非故也清涼鈔云五現涅槃者一見現在受若天若人諸五欲樂便謂涅槃二雖厭五欲現任初禪以為涅槃引在身中名為得樂見他現在住定亦爾三厭尋伺故現得第二禪定以為涅槃四厭諸尋伺喜故現任第三禪定以為涅槃五厭喜樂乃至出入息現住第四禪定以為涅槃待過去故名為後際又此計我現既有樂後亦有樂故後際攝以現為先而執後樂總名現法此不依我起見故邪見攝瑜伽論破云若有外道見於諸天微妙五欲嬉戲娛樂隨意受用是則名得現法涅槃又有外道見不離欲惡不善法於初禪定至第四禪得具足住是亦名為現法涅槃今應問言汝何所欲若妙五欲嬉戲受樂為離耶未離耶若已離者於世欲樂不應道理又汝初禪至住四禪貪欲為離為未離耶若言離者具足四禪不應道理若未離者一切欲在計為涅槃究竟清

淨亦不應理又楞伽經外道妄計二十三種涅槃佛破斥曰。外道涅槃。妄想都無。我涅槃者。覺知自心。不着外性。離於四句。見於實處。離心意識名佛涅槃。」

庚三。結害囑護 三 辛一。示因交互。

阿難如是十種禪那狂解。皆是行陰用心交互。故現斯悟

先所現解性。溫陵曰。前云禪那現境。乃天魔候得其便。此云禪那狂解。乃心魔自起。深孽。凡見道不真。多岐妄計。皆即狂解。是謂心魔。最宜深防。狂解有十。謂無因。徧常。常無常。邊無邊。矯亂。有相無相。俱非。斷滅現有也。皆下次。能發行心。亦十。謂圓元圓常。自他分

位。知見無盡。先滅行存。後無後有也。交互者。謂觀行發心。與行陰妄想。交攻互勝也。現斯悟者。發心顛倒起偏計。逃墜入十種虛妄邪論。謂一無因論。四偏常論。四種常無常。四種邊無邊。四種不死矯亂。十六死後有相。八無相。八俱非。七際斷滅論。五現涅槃論也。正脉曰。悟者。邪解也。以逃為悟故。通論十種邪解。不出斷常。空有。前五屬斷常。後五屬空有。第一斷見。第二常見。第三雙亦。四五皆廣雙亦耳。問。何無雙非。答。斷常皆過。若云雙非。則為離過正見。非外道倒論也。第六執有。第七執空。第八雙非。問。此何不為離過正

見答空有不定屬邪計過偏俱非句失正見過且此雙非蓋指後陰昏瞢不定有無非是雙遮之中道故非正見第九推廣畢竟斷空第十推廣畢竟滯有若更以空有攝入斷常仍惟斷常二見而已

(辛)二迷則成害

衆生頑迷不自忖量逢此現前以迷爲解自言登聖大妄語成墮無間獄

初被迷衆生類生總名今觀行陰故癡暗識陰曰頑正悟難發也惑亂行陰曰迷邪解易生也不忖者不揣已之脩斷行住淺深孰知行未破而識猶存也現

前者。即前元常等十心。逃解者。即前無因等十解。謂於行陰中。生處計常。計有滅處計斷。計無。又生滅間雙計亦斷亦常。非有非無等。皆妄邪執。非真見解。故云逢此逃爲解也。自下。二成害。聖者小乘無學四果。大乘實教初住。今則未破行陰。猶居有學。故正脉云輒敢自專。判決立論。且僭稱聖位。成大妄語。故墮極重獄矣。

㊦三囑令保護

汝等必須將如來語於我滅後。傳示末法。偏令衆生。覺了斯義。無令心魔。自起深孽。保持覆護。銷息邪見。教其

身心開覺真義於無上道不遭枝岐勿令心祈得少爲足作大覺王清淨標指

先囑作摧邪知識語指上行陰中始終說也斯義者破行陰想十種心解義也孽者說文云禽獸虫蝗之惡謂之孽正脉曰禍之萌也猶曰自作孽不可活故云自孽心魔者計度曰心即起虛謬計度逃惑妄想心也謂依行陰現轉心所起粗徧計邪解我法二執心也又於行陰生滅中發顛倒心名曰心魔下標結文十門並云心顛倒論是也此合釋耳開復二義者行陰屬思心所徧行心故二行於七識思量爲其性

相我見我癡我慢我愛故由此二意故曰心魔」曰色若溪
受想末皆云天魔今行後云心魔下識後云見魔心
見不出見愛二惑即煩惱魔也至識陰文末云問前
受陰盡已超見濁何行識陰又發諸見耶答前約斷
位得意生身者言之今在伏位於行識區宇中發也
此五陰文若逃斷伏之義雖有妙辯其何以銷」一　可
熏聞曰心見二魔不出見愛二惑者此約通論不
將二惑分對兩陰以行識二陰中除定性二乘外皆
邪見故既有見惑任運有背上使即愛惑也」二　文句云今之
長水曰想陰未盡猶引外魔今行陰露但於所覺境
界別生異見執此為是故云心魔」三　六十二見皆是自心所起魔孽至後識云見魔亦即
心魔謂依識陰起於分別我法二執故名見魔須知
聲聞緣覺亦是分別法執所攝也」四　正脉曰心魔
自起者謂天魔不至自心禍生也識陰見魔者即顛
倒分見也至於二乘界內見愛雖盡而界外見愛仍
存」五　合轍曰皆是自己心魔為孽識云見魔分別
曰見即至二乘總屬分別見妄」六　上六家解前四
心見互有後二順文而消都不出意次云心見不可

分對。如何經分。先心後見耶。今以八義。開消經旨
一。約王所。受想行。皆心所。識是心王。受想見思煩惱
雖盡。行識各有愛見猶存。行。思心所。故云心魔識見
相分。故云見魔。二。約動靜。行如暴流。動也。念念不停
心生滅故。應屬心魔。識如急流。望是恬靜。識身不出
見聞覺知。應屬見魔。三。約具缺。行有四我。痴慢愛三
而見止一。經具說心。帶妄見耳。如云。心計生元。因心
所度。發心顛倒。用心別見。段段結云。心顛倒論。故心
魔也。識具六根。眼云。粘湛發見。意云。如幽室見。經具
說見。帶邪心耳。如云。生勝解者。墮能所執。常非常生
無生。歸無歸。真非真等執。段段斥云。亡失知見。故見
魔也。四。約粗細行心所。粗也。使也。對受想。名細。對後
識。名粗。行是煩惱業行心故。識心王。細也。至也。識是
微細分別見故。智度論云。因好醜心。發起貪瞋等心。
相應不相應法。名行陰衆。六情六塵和合。故生六識
分別。無量無邊識見。名識陰衆。今先行。次識。故前心
魔。後見魔也。五。約現種。行乃心之現行。前之受想。粗
動煩惱固盡。此之行陰。幽隱妄想從心顯現。故曰心
魔。識爲見之種子。此行陰破盡後。而識陰罔象細想。
見聞覺知中串習幾。悉皆開發。故曰見魔。六。約分滿

行爲心所之後殿下云唯滅與生是行邊際以此行陰心心不住下云則汝諸行念念不停故心魔也識是識見之初章下云湛入合湛歸識邊際又汝精明湛不搖處於身不出見聞覺知念念見熏有何籌算故見魔也今分破行陰故心魔露後破滿識陰見魔始現也七約小大小乘破六識見思我執分別煩惱然後證四果離分段大乘破七八識塵沙法執分別煩惱然後登十地出變易今此行人六識行陰我見我愛尚在況法見法愛以及七八二識中八我法我心見魔乎八約性相俱舍小乘明六識大乘相宗唯識明八識性宗起信論十一識今經圓教三乘定不定人定性二乘至此行識心見魔孽世間魔外福盡墮矣不定三乘雙空二執此二生死破心見魔直超六位圓滿菩提入佛涅槃非權乘轉識成智者比豈如小教定性二乘沉空滯寂不回心耶餘詳行陰第一第五第六註文保護者復令冥顯以加持也消見者消滅行陰七識心中我癡我見徧計執也又無令二句令未起者勿起保持二句是

已起者令息也」教其下次令作趣真導師身謂無漏法身心謂真如藏心真義謂迴出斷常空有偏計妄見之外也」無上謂菩提涅槃二佛果也木旁出曰枝路旁出曰岐駢枝則害性多岐則亡羊不遵其枝則得本矣不遵其岐則行正矣能於藏心一念不生離即離非是即非即中中流入覺道成矣祈求也少足者不墮於魔外則流於二乘二皆中途險阻開覺毋迷惑也」究竟超越曰大圓滿三覺曰覺得法自在曰王一邪不染曰清淨標謂標榜指謂指南又覺王天中天也標指如佛語月輪如佛性因指看月即語以

了性。而升第一義天矣。觀經云。是心作佛。是也。教其二句。勸也。於下四句。誡也。末二句。保任決勿悞也。翻上。有五。一。覺義翻頑迷。二。絕魔。翻不恃。三。息見。翻狂解。四。祈足。翻僭聖。五。作佛翻墮獄。又絕心魔。令無妖孽。法要開十。一。堅凝正心。二。息生滅念。二。離徧計性。四。遣邊執見。五。出顛倒論。六。破微細想。七。勿向枝岐。八。直行中道。九。不起分別。十。進前滿足。否則不能破行。墜入邪魔論矣。

㊀五。識陰魔相。三㊁一。具示始終。二㊂一。始初未破區宇。二㊃初。躡前行陰盡相。

阿難。彼善男子脩三摩提。行陰盡者。諸世間性。幽清擾動同分生機。倏然嘯裂。沉細綱紐。補特伽羅。酬業深脉。感應懸絶

先標人明盡善者。破至第四。盡善美矣。三摩。觀破行衆也。盡者。一。出十心魔狂解。二。不墮邊邪見論諸下。次。正釋行盡。二。先。總釋類生。行陰盡相。世間。四義。一。有生滅。二。可破壞。三。各間隔。四。性有漏。諸者。謂十二類衆生世間。同以行陰遷流爲體性也。隱密故幽。離想故清。異生故擾。不住故動。同分生機者。同一分段生滅之樞機也。前云基表生之根。此云機表動之始。

上三句。躡前行陰下一句。釋明盡相。倏忽。壞裂。破也。由前大定堅凝正心。十種邊邪徧計不墮。用功精純。觀照透徹。故能於此類生樞機。忽然墮滅而裂開矣。沉下。次別釋行陰因果。盡相前三句。釋因果。沉深隱也。細微渺也。網上大繩曰綱。衣領結處曰紐。十二類生。如網如衣。行陰貫通微細結要。如綱如紐。因也。業也。補特伽羅。此云數取趣。數數取於諸趣而受生故。果也。報也。償答曰酬。幽潛曰深。脉者。血脉分流。筋脉連絡也。深脉。指行陰。酬業。指果因。業繫後苦。若取有之緣生。由果開花也。報償前業。猶行之緣識。依花

結果也謂一切生死輪廻因果。結前二句。或酬償宿報。或現作生業。結酬業二字。皆以行陰。結深脉二字。而爲沉潛脉絡總相。如人身中一脉。連持全體。以喻行陰。爲一切類生。趣果酬業之深脉也。末一句。明盡相感因也。應果也。此感業因。如形聲。彼應果報。如影響。曠遠曰懸。隔斷曰絕。謂行陰既盡。深脉已斷。故分段因亡果喪。不復受生。長水曰。綱紐是業因。伽羅是果報。業因亡則孰爲引果。果報息。則誰作能酬因果。既捐。則感應自絕。此正空所空滅。生滅既滅之境界也。正脉曰。此約一類聖性習種純熟者言之。餘不盡然。問證同則事同。此何別取於聖性熟者。而餘又不然耶。答按下佛言。各以所愛

先習迷心而自休息今言界內因果斷絕顯是十執中後二聲聞緣覺所能餘前魔外八種豈能及哉

㊦二狀示識陰區宇

於涅槃天將大明悟如鷄後鳴瞻顧東方已有精色六根虛靜無復馳逸內外湛明入無所入深達十方十二種類受命元由觀由執元諸類不名於十方界已獲其同精色不沉發現幽祕此則名爲識陰區宇

先正明二初總明識陰分齊涅槃天者第一義寂滅真性天也生死五陰喻長夜五更出離生死夜暗名大明悟時近不遠故云將當也鷄後鳴者溫陵曰涅槃性天爲五陰所覆昏如長夜前三陰盡如鷄初鳴

雖爲曙兆猶沉二陰精色未分此行陰盡如鷄後鳴惟餘一陰故將大明悟也但未能透明耳以有一層識陰覆蔽故東方精色者清旦初暘色也喻涅槃常德良由凡小八倒凡夫四倒者無常計常無樂計樂無我計我不淨計淨二乘四倒者常計無常樂計無樂我計無我淨計不淨今以耳門三真實觀破八倒計故涅槃天日四德漸已顯現也六下二別明行盡識現又二初行盡相清淨不染曰虛寂無擾動曰靜疾驅曰馳流放曰逸內根也外塵也湛明者化爲一味湛明境也入無入者內不見有能入之根外不見

有所入之塵塵既不緣根無所偶反流全一六用不行也唯識論云離二取相故得真住唯識前云一澄元習如波瀾滅化爲澄水名行陰盡溫陵曰馳逸六根泪擾內湛爲浮根塵宛竟樞穴故行陰盡者而性天將大明悟六根無復馳逸以虛靜故內外湛明無樞穴故入無所入深下二識現相十二種類者類生別相前云各命由緒是也受命元由者指第八識識息煖三和合成命受生之際識陰來先也行陰滅則各命皆通根塵銷則業識始露故曰深達顯異前之總相見也觀由者六門開閉行爲樞穴今既破無樞

穴。已見各命受生由緒故能觀其所由也。」執元者。類生網目行爲綱紐。今既破無生機復又看守識精源流。故能執其本元也。」不名者。業報感應行爲深脉。今既破無酬業。況了去後來先八識主人。故不被諸類所名也。」吳興曰。由。卽我法二執元。是類生種子。今既不起煩惱。不作新業。果無受生類。從何名界已獲其同者。溫陵曰。十方依正。皆識所變。故云已同。」正脉曰。界指情界。同有二義。一。同。一也。銷六和合。復一精明也。二同。空也。根塵既盡。惟一空性也。」又云。此卽已得小乘涅槃。正齊於此。釋曰。斯約定性二乘我空以釋一也。若不定性三乘。應以法空釋其一也。若一乘性。

當以三空釋其一也。合轍曰。至此則斷異生性障。證徧行真如。故獲其同。然此纔是初入地相。初證真如。初見佛境界而已矣。精色者。天曉可辨色也。如見東方已有精彩。啟明曙色。殊非向前昏沉望佛境而不見也。發現者。具見暗中物也。如黎明時。見幽祕物。已漸發現。非若大明當空。無不洞徹。此正最後一層識陰未盡之相也。此下。次結示。區分際義。宇。覆廕義。正脉曰。行除識現。如脫盡外衣。方見最內貼體汗衫。故卽結爲識陰區宇。汗衫一去。性體徹矣。文句亦云。觀行既深。能見如來藏性。故精性妙色。不復沉埋。幽祕理性。從此

發現。此正寂滅現前境界。但未忽然超越耳。

㊦二。終破顯露妄源。

若於群名。已獲同中。銷磨六門。合開成就。見聞通隣。互用清淨。十方世界。及與身心。如吠琉璃。內外明徹。名識陰盡。是人則能超越命濁。觀其所由。罔象虛無。顛倒妄想。以為其本

初。盡識陰。首二句。躡前未破。群名者。謂十二類生。皆能牽引受生也。問。異前不名。何也。答。前觀識陰。既為類生種子元本。由是執持。不令趣果。無受生分。故云諸類不名。今明識陰。受熏持種。各命由緒。一動咸動。

故云群名。有名。則諸類互起。衆生世間紛然不已。而感應懸絕。類生同一識性。同中者。今觀三界惟心。萬法唯識。類生依正。皆唯識變。同一識體之中。無出識陰外也。消下。起後破相前四句。見聞開合。消磨者。解六相之異而泯爲一性之同也。成就者。合成歸於一精明體。就開出六門廣大用也。通隣者。六根圓通體性總不隔也。互用者。眼家作耳家佛事等。用相互無礙也。前云。見聞覺知。不能分隔成一圓融清淨寶覺摸象云。識陰未盡。則六門具在。特制伏而不馳逸耳。今識盡。則六門銷磨。如氷已銷渾化而無質礙也。如

鏡已磨瑩淨而無垢類也合者此六根門雖行布成六六處未嘗不一迨流歸源則精明獨存更無餘物喻如鈿鐶釵釧爲一金也是之謂合開者此六根門雖圓融成一十處未嘗不六從體起用則門門相通無有隔礙喻如一金而爲鈿鐶釵釧也是之謂開合開自在名成就也後四句內外明徹世界外器也身心內根也摸象云識陰未盡止曰湛明雖明而未徹僅如止水澄清至識陰盡方曰明徹猶如琉璃含寶月也前云銷塵旋明法界身心猶如琉璃朗徹無礙又云因不流逸旋元自歸國土晧然身心快然譬如

琉璃內懸明月。後云。識陰若盡。諸根互用。圓明精心。於中發化。如淨琉璃內含寶月。名句結定。識盡前云。欲令見聞覺知。遠契常樂我淨。以湛旋其虛妄滅生。（行陰）伏得元覺無生滅性。（識寂滅性）然後圓成果地脩證。如澄濁水。清水現前。名爲初伏。客塵煩惱。（二乘四果）去泥純水。名爲永斷根本無明。（大乘十地）明相精純。一切變現。不爲煩惱。皆合涅槃清淨妙德。（一乘佛果）此真名爲識盡涅槃寂滅性現前也。」漢識盡乃十信滿。住位初心。是知羅漢獲圓通者。皆指初住。以圓住齊於別地。是大乘羅漢也。判義如何。答。根有定性不定性人。定性二乘。五十陰魔後二種也。正脉判名爲小羅漢。不定二乘。識盡回心寂滅現前。超出世間。登初住地。獲二殊勝。問。正脉曰。行盡位在七信。齊小羅

正脉判名大乘羅漢是也。又此陰文。與前圓通文。內含橫豎。若豎判者。色受破斷煩惱亡塵根。得人空。人天二乘位也。想行破斷所知。盡覺空。得法空。大乘位也。識陰破斷無明現寂滅。得三空。一乘位也。與此所引經意一同。若橫判者。色陰破明暗亡。受陰破見聞亡。二乘斷見惑。初果位。大乘斷二障。至見道初地。一乘初住入相。想行盡覺空滅。二乘斷思惑。二三果位。大乘脩道。斷塵沙。二之七地。一乘二之七住。識陰破寂滅現。二乘煩惱盡。四果位。大乘證道。八之十地。一乘入之十住並斷無明灌頂位也。如此橫豎判釋。今經前後教乘脩斷文義無遠謬矣。後觀疏者。宜體悉之。

是人下。二。超命濁。前云。汝等見聞。元無異性。衆塵隔越。無狀異生。性中相知。用中相背。同異失準。相織妄成。名爲命濁。溫陵曰。性本一真。由塵隔越。性用之間。同異失準。識爲命濁。識盡則超。合轍曰。受命之濁。本乎識陰。識陰盡。則運持

色心不斷者亦已斷盡故得超命濁也觀下三出想源因無也若無曰因象似也似有曰象倣象不實之貌此是業識中生滅影子也非有形質如鏡中像故曰虛無不覺而起能見能現故曰顛倒以有不覺妄想心故立名妄想長水曰此是覺明初起影象之相攬此虛無影象妄想以爲識體卽業識相也溫陵曰識乃妄覺影明元無自體由顛倒起故以因象虛無倒想爲識本體後云見聞覺知若實精真不容習妄（因象義）此湛非真如急流水望如恬靜（虛無義）若非想元寧受妄習（倒想義）非汝六根互用開合此之妄想無時

得滅。五陰妄想。後後細深於前前。就本經論之。一。受想行。所也。八識王也。二。受想。六識行。七識識。八識。前粗後細矣。三。行爲同分生機。識爲各命由緒。四。前三。分段基。識是變易本。五。色單色法。受想行。唯心法。識。依今經兼色心二法。一。六根逼色心。二。連持色心爲命。六。行業因。識命果。七。前七識王所爲末。第八識爲本。見聞六根不生。六識從何發起。八前四陰現行。皆依識陰種出。九。受想行。偏八識識。逼六七八。五乘取捨不同。人天伏六識。二乘亦依意識脩斷。大乘依八識脩斷。十。三乘八識皆妄。一乘第八識通妄。通真。經云。隨那微細識。真非真。恐迷。十一。行爲浮勝根塵。樞穴單色相六七識所依。識爲色心二根種現。四卷云。粘湛發見。心根也。結色成根。色根也。色心性相俱。通十二。餘經陰魔死魔。生死果。煩惱魔。生死因。天魔。生死緣。今經五陰。生死果。五想。生死因。天魔。心魔見魔。生死緣。又受想。破見煩惱二魔。行識破心見二魔。亦與諸經論別。十三。大乘相宗。橫開八識各分見相二分。性宗信論六粗執名。意識我執。智續七識法執。三細業

轉現識。三執種習。爲前七識依現。轉識見分。爲生六根性。七識心根之本。現識相分。爲生六色根。六塵境五大依報之本。本經屬性宗也。十四。祖宗轉八識成四智。今經觀聞性。證圓通。豈如小乘滅六識。灰心泯智者比十五。二乘依意識。斷見思。大乘依八識。斷塵沙。一乘依藏識。斷無明。各有現種習不同。如起信論十六。楞伽云。五取蘊爲果。人天二乘。以前六識習氣爲因。大乘以七轉識意習爲因。一乘以八識心習爲因。與今經受想。見愛。行心思。識見覺。四種魔惱不同也。十七。楞伽云。心意意識習氣。是五陰因。三昧現法樂住。名善無漏。七識不流轉。不受苦樂。非涅槃因。如來藏。受苦樂。與因俱。若生若滅。四住無明住地所醉。心意識習氣。名刹那法。三昧無漏習氣。非刹那法。今經云。於十方界。已獲其同。下云。湛不搖中。念念受熏。義亘一也。十八。楞伽又云。如來藏。是善不善因。能徧興造一切趣生。以不覺故。無始虛僞惡習所熏。名爲藏識。生於七識無明住地。譬如大海而有波浪。其餘七識。妄想爲因。境相爲緣。念念生滅。心如工技。見意如和枝者。五識爲伴侶。妄心觀技衆。今經云。隨那微細識。習氣成瀑流。意亦同也。十九。本業無上。依經云。

一。聞提不信障滅。十信位。成信樂大乘行。淨德因。鉄輪報。二。外道執我障滅。十住位。成般若行。我德因。銅輪報。三。聲聞畏苦障滅。十行位。成破空三昧行。樂德因。銀輪報。四。獨覺捨悲障滅。十向位。成大悲行。常德因。金輪報。前二。通二障。後二。唯智障。又一。初二三地。滅聞提不信習。得大乘光明三昧。成淨德。除因緣生死變易報。二。四五六地。滅外道我執習。得集福德王三昧。成我德。除方便生死變易報。三。七八九地。滅聲聞畏苦習。得賢護三昧。成樂德。除有有生死變易報。四。十至佛地。滅獨覺捨悲習。得首楞嚴三昧。成常德。除無有生死變易報。以此四習。翻前四障。生死永盡。因圓果滿也。今經云。於後忽然覆覩前異。記憶宛然。曾不遺失。故汝現在見聞覺知。中串習幾。唯識頌曰。八地捨藏。等覺異熟空也。此經曰。瞻顧東方。已有精色。斯之謂與。二十。無上依經曰。羅漢菩薩。爲四惑障。一。生緣惑。所知障淨德。二。生因惑。行業障我德。三。有有惑。意身障樂德。四。無有惑。變易障常德。初煩惱起方便生死。二。業起因緣生死。三。生報起有有生死。四。過失起無有生死。前四名惑。因也。此四。生死。果也。煩惱業。能起。生老死。過所起也。則三乘聖。三界之外。有

惑業苦皆受變易。今經云觀由執元。諸類不名。前十二類文云由因世界。虛妄輪廻。八萬四千飛沉乱想。乃至由因世界。怨害輪廻。八萬四千食父母想。此明類生果也。又前六根文云。由明暗等。粘湛發見。流逸奔色。由動靜等。粘湛發聽。聽精映聲。乃至由生滅等。粘湛發知。知精映法。此明類生因也。初卷佛云。皆由不知常住真心。用諸妄想。末後佛又示五陰想。文云。若非想元。寧受妄習。非汝六根互用開合。此之妄想。無時得滅。則第八識。爲三界內外二死之本。二果之基。卽妄想。卽真心。非妄想。非真心。圓滿菩提。歸無所得。須依觀音聞思脩入。破五陰魔。超五濁想。於涅槃天。得大明悟。五住盡。二死亡。此之謂楞嚴究竟脩證也。

問。同分生機。與已獲其同。義有別否。答。一同分。謂行同中。謂識。二行之同分。揀非識之別相。識之同中。顯是一性相知之同揀非六用相背之異。故義各別也。

問。准上經論。識陰最重。妄想實有。何名虛無爲輕細耶。答。一約生滅說。先生是細。後生漸粗。滅從粗破。破後漸細故。二對真妄說。妄元無體。虛而不實。真識起影。象罔若無故。

問。三乘界外變易已明。諸佛二死亡相云何。答。法界論云。惟有諸佛。能永滅盡

一切微細煩惱熱故。於中無生。永不復生意生諸蘊故。無老。此功德增上殊勝圓滿究竟。無衰變故。無病。一切煩惱所知障病。及與習氣。皆永斷故。無死。永捨離不思議變易死故。無苦。依無始時來。無明住地所有習氣。皆永除故。無過失。一切身語意。誤犯不行故。一切功德。至究竟而得彼果。即涅槃也。

(庚)二。中間十執。此又變計。而言執者。依經本文。十節一一皆名執故。

(辛)一。因所因執。三 (壬)初。明所執解。

阿難當知。是善男子。窮諸行空。於識還元。已滅生滅。而於寂滅。精妙未圓。能令已身。根隔合開。亦與十方。諸類通覺。覺知通溜。能入圓元。若於所歸。立真常因。生勝解者。

先。結前生後。此下明識陰。將盡未盡之相。其類有十。

今第一也。先結前。當知者。警誡意。破後識陰。尤當惕厲。故將破識陰。稱美善男。佛子也。若不能破。卽非善男。卽魔子矣。諸行空者。照見行陰空也。識還元者。諸行元從識海騰躍轉生。今行相泯然。沒歸識海之中。如波瀾滅。化爲澄水。豈非返本還元者哉。已下。次生後。初一句結前。已破行陰也。生滅者。諸世間性。幽清擾動。類生行也。已滅破也。次二句。正明未破識陰也。寂滅涅槃。理性也。未圓者。謂於大寂滅中。未精未妙。未圓也。毫無雜染曰精。法身德也。絕無生滅曰妙。解脫德也。了無障覆曰圓。般若德也。又真常不動曰寂。

淨無垢染曰滅純自在我曰精具解脫樂曰妙謂佛大般涅槃四德（常樂我淨）皆未究竟圓滿也由識陰未盡尚有所覆故於寂滅精妙之理似一似常實未得圓滿也在圓通中生滅既滅而猶未得寂滅現前滅結一解涅槃性天大明當空上下方隅徧滿洞徹矣能令下次正明所執二初先舉起執之由有二一首二句躡令識現根身銷六入一之境此境觀中暫爾現也然令向之六根隔別者今始乍合乍開一六互通也摸象曰合開與上何別答上之合開自在故名成就此在識中止曰合開不曰成就猶屬乍合乍分乍

開乍隔。如何便得互用。長水曰。暫於觀中。似開根隔。未全互用也。二次四句。躡前行盡。諸類覺通圓元之境。諸類十二類生也。通覺同一本覺性也。此即行盡識現。諸類不名。已獲其同性中相知。而一順知也。覺知。見聞知覺也。通胳同一始覺性也。此知覺性。上與諸佛相通。下與衆生胳合。即是識現已後。銷磨六門。見聞通隣用中相背。而各不背也。圓元即識陰也。圓表諸類偏含。元彰萬化托始。能入者。受命之元。發覺之元。皆由於此。而今四陰蕩盡。亦歸宿於此。如諸浪已停。銷落於海。渾身已在其中。故曰能入圓元。總明

此境。爲群心統同混一之區。如千燈一室。光通無二。正識陰區宇也。長水曰。於此觀中。已見十方類生。及與我身。同一覺性。互相融合。無知見殊。是卽能入圓元也。此之境界。全是識影。未爲寂滅。故云。而於寂滅精妙未圓。若於下。二。正出所生之執。所歸。指圓元。上以諸類爲能歸入。圓元爲所歸入。故此卽於圓元之境。認作究竟歸休地也。因。依也。遂立此處。爲眞常因。決定不謬。故云勝解。

㊦二。判墮同類。

是人則墮因所因執。婆毘迦羅。所歸冥諦。成其伴侶。逃

佛菩提。亡失知見。

上明行人妄生計解。此是佛判。於圓元中而起法執。墮外道也先。判墮邪執。依歸曰因。諸類萬法。爲能依能歸。末也識陰圓元。爲所依所歸。本也。長水曰。於所因識陰。執爲眞常。是萬法之因。故云因所因執。文句曰。圓元。是萬法生因。此因是常。萬法無常。則爲非因計因。不知此圓元處。非眞常因。妄執爲眞常因。何者。識乃無明幻影。罔象虛無。畢竟非實。如人夢見依歸得托之地。妄生慶幸。豈有眞實也哉。娑下。次。判類外計。娑毘迦羅。此云黃頭。黃髮外道名也。彼以六識。妄

計實諦爲所歸眞因。外計二十五諦以實諦爲因。彼觀八萬刼前實然無知。故云實諦。八萬刼後。一切諸法俱從此生。故計爲因。長水曰。外道所執實諦是常。能生一切。與此無別。溫陵曰。眞因非所有所皆妄。娑毘訟賴耶識。未形之前。實然初相。爲所歸眞因。正同此耶。成其侶者。同類前後異出。所計非一人故。逃下。

後判無因果。逃菩提喪正果也。亡知見。斷眞因也。昧自眞識曰逃。不如實知曰亡。無令身心入佛知見。反使見魔。自作沉孽。哀哉。長水問。據下皆云。能非能等。獨此何云。因所因耶。答。以一切法。皆從識變。正是所因。以不了虛妄。執爲實因。故同外道。下文直顯當體虛妄。故云非能等也。

㊤三結名異種

是名第一立所得心成所歸果違遠圓通背涅槃城生外道種

先結妄執名長水曰所得心即識陰也因中爲所得果上爲所歸耳溫陵曰以心有所得果有所歸即因即果皆墮所妄也正脉曰後云歸無所得今有得有歸如人夢見拾得金寶歸於家中所得所歸皆非眞也違下次結生異種外道種者即數論師邪因種類違圓通失因地心背涅槃亡果地證合轍曰向也根隔合開圓通將近今則圓者偏通者隔反違遠矣向

也。於涅槃天。將大明悟。今則背涅槃城。而不見矣。向也。覺心欲發。將爲佛子。今則反成外道種姓矣。」吳興云。圓元所歸。功用暫爾。不生勝解。名善境界。由起邪執。故墮外道種類。」

㊟二。能非能執。三 ㊠初。明所執解。

阿難。又善男子。窮諸行空。已滅生滅。而於寂滅精妙未圓。若於所歸。覽爲自體。盡虛空界。十二類內。所有衆生皆我身中。一類流出。生勝解者。

初。結前生後。如上所明。」若於下。二。正明所執。前認識陰。爲所歸托之地。此卽以前所歸識陰。攬爲自體。翻所作能。異前計也。」長水曰。前計雖執識陰爲眞常因。

而未取爲自體。今計卽是我之自體。一切衆生自從我出。我能生彼。決定不謬。故云勝。解流出者。攬識爲我。名爲能流體也。我生衆類。是謂所出用也。」

㊦二。判墮同類。

是人則墮能非能執。摩醯首羅。現無邊身。成其伴侶。逃佛菩提。亡失知見。

先判墮邪執。上文云。諸類遍覺能入圓元。前以識陰作所歸因果。重在圓元。今轉識陰作能爲因果。重在能入。遂執我能生彼。彼不能生。故曰能非能執。前計八識爲他。而成法執。今計八識爲自。而成我執。非能

而妄計爲能也。孤山曰。我是能生。彼皆所生。溫陵曰。執識元爲自體。而謂一切衆生。從此流出。遂執我能生彼。而實不能。故曰能非能執也。摩下次判類外計。資中云。摩醯首羅。卽大自在天。三目八臂。外道所宗。如俱舍破。能生世間。有何義利耶。現無邊身者。以執我能現起無量衆生身也。無邊生身。皆我流出。此但窺見海能生漚。而不知已身。尙在漚內浮也。經律異相云。色界二十二名色究竟天。二十三名摩醯首羅天。此言大自在。又名淨居。過五淨居。而有八處。形有八臂。騎大白牛。涅槃云。供養摩醯天者。當知是人已

爲供養一切諸天。竺法蘭云。西域梵志。常脩梵行。事首羅天。以爲天尊求生四空天等。成伴侶者。蒙鈔云。鴻儒波尼你。爲大自在天所加被而。現三目。西域。外人新學。多有事首羅天者。則有弟子。成其侶矣。逃下。後。判斷因果逃則究竟不成一切種智。號顛狂性。亡則不能悟入佛之知見成偏邪見也。

㊤三。結名異重。

是名第二。立能爲心。成能事果。違遠圓通。背涅槃城。生大慢天。我徧圓種。

初。結妄執名。能爲者。我能作爲。指能造化之因心也

能事者。我能辦事。指能成辦所造化之果事也。因因果果。惟我能矣。違下。次結生異種。知根雜亂思。湛了終無見故違圓通。我慢自矜高。入生死險道。故背涅槃。大慢天即摩醯也。計我能生諸法。一切衆生。從我出故。由此輕慢一切也。我徧圓者。我心徧含十方。我體圓具一切故。唯識論云。有執大自在天體實徧常。能生諸法。謂彼計此一天有其四德。一體實。二徧。三常。四能生諸法。又計有三身。一法身。體常周徧。量同虛空。能生萬物。二受用身。在色天上。三變化身。隨形六道。教化衆生。經云。覽爲自體。即體實徧常。流出衆

生。卽能生諸法。法身德也。現無邊身。卽化身德。此皆我徧圓義。智論云。摩醯。帛紐。鳩摩羅等諸天。各各言大。皆自謂一切智。有人作彼弟子。學其經書。亦言是一切智。以心不清淨。瞋恚憍慢心故。非一切智。憍慢未伏。妄計謂一切智。非大慢天而何。正脉。問。此計識爲自心。流出一切。何異內教。萬法唯識答。內教萬法唯識。緣生如幻。生卽無生。此計實生。安得一轍。又唯識正明無他心外之法。此計能生他法。宛是顛倒。何疑之有。又唯識無我執。此天執我能生。違唯識矣。

(辛)三。常非常執。三 (壬)一。明所執解。

又善男子窮諸行空。已滅生滅。而於寂滅精妙未圓。若於所歸。有所歸依。自疑身心。從彼流出。十方虛空。咸其

生起。即於都起所宣流地。作真常身。無生滅解。在生滅中。早計常住。既惑不生。亦迷生滅。安住沉迷。生勝解者。

先結前起後。若下次正明執解。首二句躡前雙計。第一文云。能入圓元。今初句所歸。即能入。爲第二計能非能執本也。二句有所歸依。即圓元。爲第一計因所執本也。此之第三云雙計者。對二能轉爲所我從彼所生故。上不計天爲常。此又計天爲常故。對一所還爲所。常還計常。但前以識陰計爲冥諦他法。此又以識陰計同自在他天。並皆心外取境故落外道異種。雖與初二計殊。我法二執同也。上出三計各別如

是自下明今所執分三初彼能生我正脉曰此與上執皆從識起而所計不同上謂識卽是我能生萬物此謂我從識出彼是眞常是與上別耳長水亦云所歸卽識陰前覽所歸爲自身今認所歸爲他體故疑自身及一切法從彼生起都宣流地者卽識陰也妄認爲他是眞是常是不生滅溫陵曰以識元爲所歸依故疑彼能生我及一切法遂計生起流出之處爲眞常無生之體在下二非常計常生滅中者謂識性微細流注生滅中也計常住者謂認精明湛不搖處名恒常也惑不生者不知本覺常住不生不滅性也

逃生滅者。湛不搖中。念念受熏。望如恬靜。流惡不見故云逃也。安下三。以逃爲解。堅執不捨。曰安任。任此現前生滅識陰也。眞妄不識。曰沉逃。逃此罔象虛無倒想也。以妄爲眞。逃眞認妄。自謂勝解也。

㊦二。判墮同類。

是人則墮常非常執。計自在天。成其伴侶。逃佛菩提。亡失知見。

初。判墮邪執。常非常執者。一。就識陰。以識元爲常。實非常也。二。對類生。所歸彼識爲常。我從彼流爲非常。計下。二。判類外計。自在者。欲頂自在天也。化他自在

故此執識元爲所歸依彼執自在天能生一切爲萬物因法華開自在大自在二天子今此自在前是大自在也涅槃經迦旃延說一切衆生悉是自在天之所作一切衆生若罪若福乃是自在天之所爲竺法蘭云西域梵志常脩梵行事大梵天欲色頂天求生天位清凉疏第三四即計自在梵天等生謂塗灰外道并諸婆羅門共計自在天是萬物因復計彼天有二住處一在雪山一在南海末剌耶山瑜伽云彼作是思世間諸物必應別有作者生者及變化者爲彼物父謂自在天成伴侶者論云有兄弟二人同往雪

山求見自在天乞壽命者五天悉談章爲自在天之所傳天非常住妄計爲常有所歸依故墮其類逃下三判斷因果惑不生逃生滅逃菩提也在生滅計常住失知見也

㊦三結名異種

是名第三立因依心成妄計果違遠圓通背涅槃城生倒圓種

上半結名下半結種溫陵曰由依識元妄計常住故曰立心成果前計我圓生物此計彼圓生我故曰倒圓又餘解曰計自在天爲萬物因是常住果故曰因

果本是心生天地反謂天地生人名倒圓種今會釋曰妄立生滅天心爲因謬作第一義天心爲果顛倒妙圓真天心誤認圓元識陰生滅天心是生倒圓種也清凉鈔云圖陁論師計那羅延（鉤鎖力士）天能生梵天提婆論云那羅延天臍中生大蓮花花有梵天祖翁能生四姓爲萬物祖又安荼論師計初唯有大水一大安荼出生雞卵金色後爲兩段上成天下成地中生梵天作一切有命無命物主智論亦云梵天那羅延乃至自在天是生滅因一切從自在天生自在天滅故知梵天是常是一是涅槃因則自在那羅梵天

皆攝歸倒圓一種類也。

(辛)四。知無知執。三(壬)初明所執解。

又善男子。窮諸行空。已滅生滅。而於寂滅精妙未圓。若於所知。知徧圓故。因知立解。十方草木皆稱有情。與人無異。草木爲人人死還成十方草樹。無擇徧知。生勝解者。

初。結前生後。若下。二。正明執解。二。先觀識有知。所知。識所知也。下云。識身不出見聞覺知。中串習幾。徧圓者。謂一切法。知識變起。故此知識之性。無物不具。無處不在。前云。性中相知。用中分知。諸類通覺覺知通

胎立解者。因知圓徧生妄見解也。十下次計知成解。謂十方無情草木。徧皆有知。皆應稱爲有情。與人有情無異。既與人同。亦當輪轉。草木死後爲人。人死後爲草木。不分有情無情。徧皆有知。此其謬計無情有知有輪迴也。

㊦二。判墮同類。

是人則墮知無知執。婆吒霰尼。執一切覺成其伴侶。逃佛菩提。亡失知見。

知無知者。此乃妄計草木有知而實木石本無知也。相宗八識各分見相二分。前云知覺乃衆生想澄成

國土。又云。晦昧爲空。結暗爲色。豈有木石。入輪廻耶。婆吒。涅槃云。婆私吒。又云。有梵志姓婆和吒。名義集云。跋闍。此云避善見律云。初爲牧童。毘舍離王幼小未登位時。共相游戲。童爲王踢泣訴父母。答曰。汝應避去。因此立名。霰尼。涅槃云。又有梵志。名曰先尼。名義集云。西你迦。此翻有軍。斯是二外道名。孤山曰。彼執一切覺知。乃云草木有命。今所發見正與彼同。故成其黨。草木死後爲人。迷佛正覺也。執謂草木有情亡佛正知也。

㊦三。結名異種。

是名第四計圓知心成虛謬果違遠圓通背涅槃城生倒知種。

謬計知徧圓故以爲因心妄執一切成覺以爲勝果。若果若因皆虛妄也。人草無擇故違圓通木人互爲故背涅槃無知爲知是倒知也。若能了達人物木石雖唯識變見分覺知正報衆生相分無知依報國土依本經義妄想流動假名有情妄想凝結假名無情說執草木皆知與人無異前云汝既見物物亦見汝體性紛雜不成世間畢使識陰妄想破盡見相歸自證分之後始得情與無情一體法法皆成真如法界

矣。今此識陰未盡。謬計一切偏知。逃中之倍人也。至涅槃會。彼私吒及先尼。如來爲其廣說常無常法。涅槃常樂我淨。皆得正法眼。證阿羅漢果。則前執一切覺皆非正覺也。

孤山問。前說無情有性。無情作佛。何異此邪執乎。答。不然。常住真心。一體無二。用諸妄想。依正乃分。是故衆生草樹。悉如空花。當知草樹山河。皆是有情自心所變。故說有情有佛性。時卽草樹有性。說有情成佛時。卽草樹成佛。以心外無境故。花外無空故。波不離水故。執情不了。乃謂草木各各有知。木死爲人。人死爲木。未明一體。謬計偏圓也。斷曰。孤山不是釋難。乃增疑矣。彼知偏圓豈非一體。彼既草木爲人。今加草樹成佛。草人互輪。佛亦入輪。豈理也哉。非增疑而何。既云妄想。依正乃分。今是行人亦妄想中。謬計人草遞爲故。佛判爲邪執。一正脉問。此與內教。山河化爲知覺。無情作佛之旨。何所揀別。答。內教明見相

二分。本惟一心迷之爲二。故妄見無情不通知覺。大悟復歸一心。通一知覺。更無外物。非謂各各有知。同他心量。今計草樹各各有知。互相輪轉。誠爲虛謬。內斷曰。經無無情作佛辭意。何須牽釋。而云大悟一心。通一知覺。今云草人皆稱有情。無擇偏知。此偏計說。悟耶。迷耶。由其迷妄。依正不分。故判虛謬。二　補遺云。由觀心中發於知解。既偏一切。便謂草木與衆生同。原其所計。並由僻解經論。因茲生計。如上所計識陰自體。能生十方衆生。豈非因聞黎耶生法乎。又計寂理生出諸法。豈非因聞法性生法乎。今計草木有性。豈非由聞涅槃無礙佛性之說乎。草木有性。圓頓正理。窮眞源本體。其理可通。就未事以論正障邪見。豈有人死而復爲草木耶。　斷曰。涅槃無礙與本經無干。引則多難。況外道十仙至涅槃時已成道果。無此謬解所判本末理事無差。三　合轍曰。問觀國師。情與無情共一體。忠國師無情作佛談。與此何別。答。內教謂由迷眞如而成業識。從業識而起見相。遂分有情無情。各自安立。既悟之後。則轉業識而成眞如。故有情無情同一圓融清淨寶覺。通爲一佛國土。謂

之法性身法性土全身是土全土是身豈復有草樹
爲人人爲草樹種種差別是知內教所說無情說法
是說破識之後渾成一心時也此則業識尚在相見
猶存未能融爲一體是妄計也問前文草木金石皆
能爲妖作孽豈非有情乎答此是依草附木之精靈
有知非草木元有知也問若老楓化爲羽人朽麥化
爲蝴蝶此自無情而之有情賢女化爲貞石山蚯化
爲百合此自有情而之有情則又何謂答此偶有所
感而化也非老楓朽麥元有情也亦非賢女山蚯元
無情也七卷十二類中精神化爲土木金石例此思
知今之未破識陰而妄言天地同根萬物一體者皆
婆吒霰尼之儔也昔晦堂與夏倚公論道至會萬法
爲自己情與無情共一體時有一犬臥香案下以壓
尺擊犬又擊香案曰犬有情便去香案無情自住情
與無情何得便成一體去夏不能答堂曰纔入思惟
便成剩法何魯會萬法爲自己耶斷曰此解甚得
佛旨高出諸說四　清涼疏曰經云佛性除於瓦石
論云在非情數中名爲法性在有情數中名爲佛性
明知非情非有覺性故應釋曰以性從緣則情非情
異爲性亦殊鈔曰此疏爲遮妄執一切無情有佛性

義就計此義自有淺深。謂精神化爲土本金石。皆猶負塊。以成於子。情變非情。非情變情。斯爲邪見。不異外道。衆生新生。草木有命。故不可也。若說無情同一性故。則稍近宗。亦須得意。今顯正義有三。一。以性從緣。則情非情異爲性亦殊。如涅槃揵茶礫無覺生智論在非情爲法性。在有情爲佛性。二。泯緣從性。則非覺非不覺。眞性中。無心境故。本絕百非。言亡四句三。二性互融。則無非覺性。起信論云。從本已來。色心不二。以色性卽智性故。色體無形。說名智身。以智性卽色性故。說名法身。徧一切處。今謂此疏釋義大過失。情無情壞於性相。若以涅槃第一義空。該通心境。涅槃何以揀於無礙言無性耶。今直顯正義。謂性與相非一非異。情與無情亦非一非異。故應釋言。以性從緣等。

斷曰。疏義深廣。不但契本經意。亦括諸經論義。今是行人。不了緣起性起互融三義。妄計草樹徧圓覺知之性。與人互輪。謬矣。文句曰。不得因此遂謂無情但是法性。不是佛性。以法佛無二性故。評曰文句所釋無情佛性。亦遍本經執一切覺法佛無二。此計人草無異。徧知互輪。亦遍涅槃智論文矣。亦不了古德以性從緣義矣。五

賢首疏曰。起信論云。法

性真如海。法性者。明此真體普徧之義。非直與佛寶爲體。亦乃通與一切法爲性。卽顯真如。徧於染淨。通情非情。智論云。在衆生數中。名爲佛性。在非衆生數中。名爲法性。筆削記曰。若言佛性。但局於果。不通諸法。若言法性。無所不該。不惟佛也。華嚴云。法性徧在一切處。一切衆生及國土三世悉在無有餘亦無形相而可得。智論下引證。若知三名一體。俱佛性也。俱法性也。今只真如一法。隨相異名。既名隨相異。則法性語通。佛性語局。以佛亦卽是法。以法未卽是佛。由此佛性法性。同而不同。斷曰。論說真如性徧。此計識知性徧。旣未破識證真。詎謬可知。諸家不了。信論真如體徧。賢疏引取智論。一往隨名定義。記中法佛遍局之意。强執有情無情。皆是佛性。不許法性。豈不遠諸經論釋耶。六　通濟大師。唯識開蒙。問云。何唯識答。心外無法。故曰。山河大地六塵境界。分明在外。何言心外無法答。山河大地。心相分也。實不在外。何者。心體名自證分。自證體上有二功用。一能緣用名見分。二所緣用名相分。攝用歸體。唯一自證分。故山河等。是心相分。不在外也。如蝸牛頭幻生二角。出則似二。縮則一頭。小外難曰。若說一切惟心造者。何故

此無山處心想不成彼有山處想不能無答如在夢中無山之處却見有山縱若夢心却想令無亦不能無曰夢境是假覺境是實何得相例答夢既是假覺安得實何者覺時執實之心誠如夢昧之心覺心夢心皆妄執故迷妄倒想幻業力故外難曰覺境夢境不離識者何得夢境皆知唯心覺時之境皆不知唯識耶答如夢未覺不能自知夢境唯心要至覺時方知唯識例如覺時之境未真覺位不能自知覺境唯心至真覺位方知唯識故佛說爲生死長夜未得真覺恒處夢中外曰他人心境名唯識否答豈唯識言唯局一人一法無餘識言總顯一切有情各有八識六位心所所變相見分位差別及彼空理所顯真如日既五位別何名唯識答識自相故識相應故識所緣故識分位故識實性故五位諸法皆不離識故名唯識問四變句義答一名共中共句如人類中無王山河拍種變用四義共故所謂共業拍共種生共變共用故名爲共中共二名共中不共句如有王田宅他雖共變不得共用以其不得爲王用亦不勝故名共中不共三名不共中共句浮塵根是自識親依他亦疎用故名不共中共四不共中不共句即勝義根

唯自識依非他依用故問共中共者且如多人共變一山我山非彼各自唯識一處多山何不相礙答招種變用四義既共故一處似一各不相礙譬如多燈共在一室和雜似一光各自偏各自繫屬仍不相礙共中共境如一燈光此置多燈人影亦多除去一燈人影滅一餘光自偏故知各偏各自繫屬各不相礙問衆人一山共業不礙二人多山何却相礙答雖一人境多種別生所以相礙共中不共故衆人一山相似業招隨順業轉名共中共故不相礙問多人共招木之與石何却相礙答互相礙者但自心上木之與石非自與他互相礙也問如一恒河水一境應四心天見寶嚴池人見爲清水鬼見爲猛火魚見爲窟宅此當何答不共中不共句如一類中說勝義根招種變用皆不共故以一類望多類一身望多身各各唯識之義明矣　斷曰前云大地草木蠕動含靈本元眞如又云十方國土皆是迷頑妄想妄立今此行人未證唯識實性未破識陰妄想妄計偏知入草互輪譭也　問此中不計無情成佛何故諸解引釋此耶答以此草木皆稱有情如偏圓故引明作佛　問汝依何義無情不得成佛曰無情不會修行如

六慶萬行說法慶生問如是修行八識何能答第八唯無記前五雖通善一向無觀智第七唯執我故能修修行者唯有第六識問餘七成佛否曰成曰餘七不修行餘七得成佛無情不修行無情應成佛又無情不修行無觀智第七唯執我故能六修行時七爲助伴眼觀善色耳聞善聲等助成心云事七亦成佛曰六識修行時無情亦助伴如布施車乘國城七寶等量云無情是有法應得成佛宗修行亦助伴故因如無情喻救云餘七雖不修行是有情故應得成佛量成佛曰闡提人不修行是有情故如餘七云闡提是有法應得成佛雖不修行是有情故應得成佛量云闡提亦得成佛故不成佛難曰闡提心緣慮所以得成佛無情無緣慮是有法應得成佛有緣慮故如闡提心緣慮亦應得成佛量云闡提心是有法不得成佛有緣慮故如大乘心大乘心是有法應成佛無覺受故如無情無覺受故不成佛無覺受應不成佛量云佛身髮毛爪齒無覺受如何成佛難曰佛有覺受汝方得成佛無情無覺受故如佛身髮毛爪齒是有法應成佛無覺受故不成佛無覺受故如無情無情髮毛爪齒是有法應不成佛無覺受故如無情無情所中何法觀智之體答定慧是難曰定慧觀智體定

慧得成佛餘非觀智體餘應不成佛量云餘心心所是有法不得成佛非觀智體故如無情無情是有法應得成佛非觀智體故如餘心心所又問心心所法四分合成何故內三分得成佛相分不成佛量云內三分是有法不得成佛心四分中隨一攝故如內三相分是有法應得成佛心四分中隨一攝故如相分分救云相分是外無情故不成佛者佛位應無依報人天亦無依報量云人天是有法應無依報相分是外無情故如佛位佛位是有法應有依報相分是外無情故如人天教說捨無常色獲得常色又云根根塵塵徧周法界華藏世界皆無情也斷曰相宗闡提定不成佛況無情乎開蒙闡提無情均得成佛即相顯性即事顯理非達唯識心者不能說通今此行人性相未融理事未徹虛謬取圓知心人樹互爲故落外道成徧計執人問闡提有佛性文本涅槃無情盡成佛語出何經請詳明證答涅槃云一切衆生悉有佛性乃至闡提亦有佛性凡有心者定得菩提又云或有佛性一闡提有善根人無不善佛性也或有佛性善根人有一闡提無善佛性也亦即緣了性或有佛性二人俱有

正因理性。及無記性也。或有佛性。二人俱無。涅槃果性也。我諸弟子。若解如是四句義者。不應難言。一闡提人。定有佛性。定無佛性。闡提性爾。況無情乎。涅槃云。佛性者。除於瓦礫。又云。佛性者。第一義空。圓覺經云。若說有覺。猶未離幻。偈云。衆幻滅無處。成道亦無得。一切佛世界。猶如虛空花。本經七大云。性色真空。乃至性覺真空。圓滿菩提。歸無所得。偈云。真性有爲空。緣生故如幻。無爲無起滅。不實如空花。言妄顯諸真。妄真同二妄。猶非真。非真云何見所見。奪知生佛假名。何必定執無情作佛。但許佛性不許法性。汝今徵我瓦礫成佛。名字國土。實不知也。若執一切咸覺草木成佛。與此外計。又何擇焉。九

今就本文。明十二失。一。若於所知者。名能所失。前云。所既妄立。生汝妄能。二。知徧圓故。名內外失。內心爲知。外境爲徧。知心徧境。心外境故。三。因知立解。名立惑失。前云。知見立知。即無明本。既有立惑。豈成寂滅。四。草木稱情。名依正失。草木共種所生。依報也。有情別業招感。正報也。草稱有情。不成依正矣。五。與人無異。名動靜失。人則知覺運動。木則澄凝不動。前云。想澄成國土。知覺乃衆生。何云無異。六。草木爲人。名色心失。草色法。人

心法。知無知別。豈可遞爲。七。八死成樹。名性相失。八有覺性。隨緣作業。流轉七趣。樹無覺知。頑痴相份。無作業緣。若計互輪。不成性相。八無擇徧知。名情器失。情器各分。成二世界。若互相知。不成二界。九生勝解者。名依計失。依他境上。徧計種種。依此三性。三寶無性如唯識論明。徧計失。十知無知執。名根塵失。根身有知。塵境無知。今根塵中。墮兼二計。前云。物體雜亂。非知不知。成二過失也。十一計圓知心。虛謬果者。名脩證失。真如隨緣。業報染淨。今計知心。徒解其理。而不脩行。因不成因也。又於物境。徧計互輪。不成正覺果不成果也。性緣二起。迷昧不了。豈非失乎。十二生倒知種。名正倒失。人有情而計爲無情。一倒知也。準此號性顛倒。非正木無情而計爲有情。二倒知也。準此號性顛倒。非正徧知。在行陰失。憶同分。在識陰。又費各命。非倒知種。謂之何哉。此文掐失。若爾。餘九。比例推之。十

統上十段。餘如前釋。清涼三義。涅槃四句。佛祖明訓。至矣盡矣。無復加矣。開蒙。無情作佛之談。心性理具。畧見一斑。色相脩緣例義。未盡至云。唯六識脩。七識不修。就相宗論。六七因中轉。五八果上圓。何云七無脩乎。又第六識觀修。亦就相宗。若依性宗。楞伽云。如

來藏。是善不善因。能徧興造一切趣生。如來藏。受苦樂。與因俱。若生若滅。五任無明所醉。七識。不流轉。不受苦樂。非涅槃因。本經云。識精元明。能生諸緣。陀那微細識。習氣成瀑流。今此行人。現在見聞覺知。中串習幾之內。念念受熏。識陰未破。象想未除。命濁未清。寂滅未圓。計徧知心。人樹互爲。執一切覺。謬作因果。墮入外道。斷佛種矣。杜順頌曰。凡外小乘六識修。根境十二分內外。法性真如實未知。亦未曾聞普法界。或嫌大乘爲莽蕩。不信真如境智大。若人欲識真空理。心內真如還徧外。情與非情共一體。處處皆同真法界。一一塵中一切智。一切智中一切界。無盡法界無盡智。無盡重重無障碍。經云。以圓覺慧。圓合一切。於諸性相。無離覺性。今未圓覺。計謬明矣。上十法義。諸宗緊要。此特備簡。後學細研。

㊟五。生無生執。三㊟初。明所執解。

又善男子。窮諸行空。已滅生滅。而於寂滅精妙未圓。若於圓融根互用中。已得隨順。便於圓化。一切發生。求火

光明。樂水清淨。愛風周流。觀塵成就。各各崇事。以此群塵發作本因。立常住解。

先結前生後。若下次正明執解。二初觀根隨順。溫陵曰。識陰盡者。銷磨六門。諸根互用。今此未盡。纔得隨順而已。摸象曰。亦但是六根互用中。已得隨順隨者。依而不背順者。向而不逆。將得而未得之稱。正脉曰。觀經中之一字。足具互用之妙。含而未發然言已得隨順者。已能顯發隨心順意。神通變化。如身上出水。身下出火。十八變等。是也。對上翻揀。有三差別。上約識心。性。此約根境。相。准文審明。便下。二計境成解。境

者四大塵相境也又分二一觀大發化便於圓化者即便於隨順中觀見根塵圓融變化境也一切發生者一切世間種種情器諸變化相皆因四大發明者也上句觀境次句發相下四開列各句事奉前云四大和合發明世間種種變化根元目爲清淨四大浮根四塵流逸奔色圓覺亦云四緣假合妄有六根六根四大中外合成皮肉筋骨皆歸於地精液涎血皆歸於水煖氣歸火動轉歸風由此求樂愛觀於是背自性火而求外火光明捨已性水樂外水淨背自性風愛外風流捨已性地觀外地成塵即細土生成情

器造就物界也。各各者。指諸外道婆羅門言。尊尚曰崇。供奉曰事。或盛一爐火。或裝一盆水。或豎一幡風。或掬一杯土。四面圍繞。八方禮敬。以下二。依因立解。群塵者。總指四大也。出生曰發。辦造曰作。根元曰本。以此四大。爲司物之真宰。能出生死。故云因也。啟建一定曰立。轉變不易曰常。執持世間曰住。目此四大。爲造物之實際。能證涅槃。故果解也。

㊦二。判塵同類。

是人則塵生無生執。諸迦葉波。并婆羅門。勤心役身。事火崇水。求出生死。成其伴侶。迷佛菩提。亡失知見。

墮邪執。中有二。一。妄計四大爲能生萬法爲所生而實不能生也。二。邪求邪觀四塵爲能生因。妄解常住爲所生果。而實不能出生成立也。故曰生無生執。諸下類外計。迦葉波別姓也。婆羅門總姓也。總有十八迦葉。乃其一也。事火外道。如迦葉波憍陳那等。事水諸師。如迦毘羅。斫迦羅等。愛樂觀察。勤心也。崇事仰求。後身也。尋伺四大。而欲脫死趣生。真爲邪師外道伴矣。迷下。斷因果也。以此群塵求常住果。迷菩提也。背自藏性。事外四大。失知見也。

㊁三。結名異種。

是名第五計着崇事。逃心從物立妄求因。求妄冀果。違遠圓通。背涅槃城。生顛化種。

是下。妄執名。計着邪惑也。崇事。邪業也。春朝東禮一旗風。夏望南供一具火。秋對西奉一器土。冬向北拜一瓶水。逃心者。真性是化源。藏心爲化種。皆逃昧也。從物者。謂曹自已一真靈覺之心性。而從彼諸塵四大無知之物。捨本逐末。背覺合塵也。妄求因者。不應求而求。曰妄求。非因計因。曰妄因。謂將四大無情之物。爲真常出世因故。妄冀果者。希望曰冀。不當冀而冀。曰妄冀。無果期果。曰妄果。謂以生滅之法。爲常住

不生滅果故遣下生異種四大性空計能所生名遣圓通迷妙覺心先非水火名背涅槃顛化者唯識唯心爲能生能化四大四微爲所生所化今執群塵爲能生化是名顛倒生化理也故生倒種果如火頭月光持地璃光身界二塵本如來藏風水二性一味流通自圓菩提無生忍矣瑜伽論云有諸沙門婆羅門等所欲爲事皆願成就精勤供事日月宿等祠火誦咒安置草茅滿甕頻螺累及餉佐等按西域有服水論師及祠火祝士等皆此類也佛道論衡云佛未出前造化之始或有大力諸天或有自在聖人恐世無訓降生此俗示作帝王現爲文師各舉已一教脩梵行有教事日月神或教事水火神刹初已來學習久遠後佛出世有諸人根言我所事從元皇來世所尊仰佛雖神異其教近爾何能捨本從彼至今執見若是

㊟六歸無歸執。三㊟一。明所執解。

又善男子。窮諸行空。已滅生滅。而於寂滅精妙未圓。若於圓明。計明中虛。非滅群化。以永滅依。爲所歸依。生勝解者。

又下。結前生後。若下。正明執解。圓明。卽識陰。精色不沉故。中虛。卽識想。罔象虛無故。又約理。圓明。卽識相。內外湛明。涅槃天將明故。中虛。卽識體。六根虛靜。性天無塵逸故。毀撥曰非。遣去曰滅。群化者。群有萬化也。前四陰盡。識陰將空。故以虛無爲究竟性也。上三句。計虛寂。下三句。歸空無。永滅依者。永滅諸有依也。

爲所依者。爲所依托地也。意欲灰身泯智。常處虛空。永爲所依歸休處也。謬計斷空。爲涅槃解。非妄執而何。

㊤二。判墮同類。

是人則墮歸無歸執。無想天中。諸舜若多。成其伴侶。迷佛菩提。亡失知見。

一。邪執。亦二。一。計明中虛。本非眞歸。妄計爲歸。同空華耳。二。以永滅依。謬爲所歸。此是幻境。非實歸處。故云歸無歸也。無下。二。外侶。無想天。是略言。卽非非想處天。以該四空。揀非四禪無想天也。舜若多。譯云空。

總舉趣空天衆爲同類也迷下三斷果一無覺異菩提二頑空非知見故云迷失

㊦三結名異種

是名第六圓虛無心成空亡果違遠圓通背涅槃城生斷滅種

先結名圓冤虛無之心爲因成辦偏空之境爲果也違下次異種晦昧空非通偏空非圓寂故云違背滅有趣空窮空不歸故云斷滅正脉問此與二乘何別答棄有取空見願皆同但先心各別此凡外種伏惑取空彼聖性種斷惑證空故世出世異

㊟七。貪非貪執。三㊟一。明所執解。

又善男子。窮諸行空。已滅生滅。而於寂滅精妙未圓。若於圓常。固身常住。同於精圓。長不傾逝。生勝解者。

初。結前生後。若下。二。正明所解。初二句。觀識陰常。次三句。解身命長。行陰爲同分生機常擾動元。識陰爲各命由緒受生根元。故此執識陰以爲圓常。欲固其身。亦如識心常住堅牢也。正脉曰。於識一境歷觀名稱圓元。圓融。圓明。圓常。前後不同。義各有表。元表諸法統歸。融表萬化含蓄明表徹體虛朗。常表究竟堅牢。然同是識海周徧。故皆稱圓。且均是識陰。似一似

常之相行人不達似而非真故各隨所見而起異執耳精圓者識精元圓也依一精明分六和合名見精聞精等傾逝者短促夭亡也長者壽命長久也謂欲身命與識性同圓長生不死也正脉曰益因見性常而并欲命常即仙家性命雙脩形神俱妙之意下云識陰精明湛不搖處名恒常者何容習妄則此所解是遍計性非真勝也

㊦二判墮同類

是人則墮貪非貪執諸阿斯陀求長命者成其伴侶迷佛菩提亡失知見

貪者。貪着留形世間也。非貪者。謂此根身。虛妄有生。本是無常。如電蕉露。實不可貪者也。又堅固貪着長生不老。而神仙實不可求。非當貪而妄貪。故云非也。正脉曰。妄起貪留。而不知生滅無停。本非有貪留法。良以所托之性。但惟識陰。已是似常。而非真常。何況所兼之命。全是生滅虛幻。縱經多刼。終落空亡。豈真實常住也哉。諸下。阿斯陀此云無比。古時長壽仙名。求長命者。如匿王云。我生三歲。慈母攜我謁耆婆天等。蒙鈔云。受陰畫處。貪求永歲。棄分段生。頓希變易。如何此處。翻說固身。十種仙趣。那得識陰將破。仍墮此趣。准唯識論。謂不定性。獨覺聲聞等。今評釋曰。違佛經。今此文云。阿斯私仙。何非仙類。二。覆識陰。

識既未破。命濁未脫。在二死海。寧不貪生。三。想妄計。受破想存。二障全在。識中尚求長命。想陰貪愛永歲宜矣。四。混凡聖。前四十八。後結仙天。凡也。未二。聲緣聖也。世出世魔。霄壤懸隔。華嚴離世間品開揀。今混濫不分。天仙失次。斥聖墮仙。迷昧倍矣。文義四失。義不可憑。

捨自法身。固外色身。逃也。棄已壽命。貪求識命。失也。

㊦三。結名異種。

是名第七。執着命元。立固妄因。趣長勞果。違遠圓通。背涅槃城。生妄延種。

先結名。命元識陰。是壽命之元也。前云。受命元由。論云。識息煖三。連持爲命。故此執着。固妄因者。堅固妄身妄命。爲因心也。勞字二意。一。牢字誤。堅牢也。身得

長生命得長壽是所趣果故云長牢二勞卽塵勞勞苦上云貪非貪執莊周曰勞我以生今求長生非法性身祇成勞苦終非常住果也縱延刼壽非種智命還在三界塵勞之果非真常涅槃法樂也違下次異種偏固識身爲常違圓通常也戀塵勞果爲樂背涅槃樂也妄身非常久必壞生故曰妄延古云饒君八萬歲終自落空亡

楞嚴經灌頂疏卷第十上終

楞嚴經灌頂疏卷第十下　庚申民國九年

清　浙水慈雲寺顯密教觀沙門　續法　集
杭州仁和武林東表樂善子　徐汶　校　獨力捐刊

京兆宛平潭柘優婆塞半悟老人魯心齋重校

(辛)八。眞無眞執三(壬)一。明所執解。

又善男子。窮諸行空。已滅生滅而於寂滅猶妙未圓。觀命互通却留塵勞恐其銷盡便於此際坐蓮華宮。廣化七珍多增寶媛恣縱其心生勝解者。

又下。結前生後觀下。正明執解。中二。先觀盡留塵。命與前異前兼身命。此單識命。長水曰識陰爲十方衆生之命元是十二類命之通要由是我命通彼。彼命

通我故云互通合轍亦云今見各命由緒皆以識陰爲主是識陰互通一切命也留塵恐盡者塵勞即五欲六塵勞擾身心長水曰今觀識陰若盡十方衆生命即皆盡我命亦盡盡即教誰證真常理誰爲所化衆生徒有真常無證真者合轍亦云若識陰盡則彼我之陰亦盡誰證真常誰爲度生故却留塵勞以固命根恐銷盡以現欲境也」便下次恣心生解此際者於此識陰將盡未盡際也慮塵識盡變諸欲境莊嚴蓮花宮殿廣化七珍百寶多增艷麗天妃媛女寶也縱身恣意受用欲樂留戀塵勞圖命不滅俾要證真

起用化物作此執計定不移轉故云勝解此則誤認一切變現不爲煩惱皆合涅槃清淨妙德故也」

真際云謂於群名已獲同中無彼名因恐亡其果故却留塵勞正脉曰以其覩見命元既與塵勞連持存與俱存亡則俱亡故懼塵勞盡而元命必斷由是妄起留塵之計不令銷盡圓化隨心得大自在七珍寶女於中放逸合轍云自化珍媛躬奢極欲以爲大菩薩行事不知恣縱其心邪思已久非若菩薩真見命元留法執以度生也幽溪曰此解通小乘欲化他則必留惑以潤生欲涅槃則必灰身以泯智今天魔之種則異乎是乃化珍媛縱恣其心却留塵勞所以爲天魔種苕溪云此約凡外脩禪得通者說故化七珍寶媛之事孤山曰將真而反戀俗蓋由行者僻解經論不壞俗諦致茲魔境摸象云如何四陰盡人更作如是去就蓋求菩薩乘重利他心切留惑潤生非是小事智慧稍疎願力稍弱塵端一開其勢莫禦始猶有主終遂沉酣自尚不知執爲勝解謂已恒與欲俱不受欲染喻如久沉厠溷却道身在栴檀樓閣耳

㊦二判墮同類

是人則墮真無真執吒枳迦羅成其伴侶迷佛菩提亡失知見

溫陵曰定中化諸欲境存留不令銷盡依此邪思欲證真常而不知其非名真無真執長水曰起惑恣欲實非證真計此即能證真起用故云真非真執合轍曰妄計此是真菩薩行而不知非真也正脉曰妄執命元爲已真宰而實非真故吒枳迦羅者吒枳云結縛亦吒婆云障礙或瑟吒云質礙迦羅云我所作阿迦尼云究竟亦伊濕伐羅云自在謂塵勞色礙我作

自在也連合梵語。即斫迦羅。翻輪。謂大小依正。輪變無礙也。即欲頂自在天魔類名。能化欲境。自娛樂故。惑塵勞爲正覺。云逃菩提。留塵識爲正命。云亡知見。

㊦三。結名異種。

是名第八。發邪思因。立熾塵果。遠遠圓通。背涅槃城。生天魔種。

始以緣念淨盡爲因。今反以邪思欲心。留令不銷爲因。是邪因也。始以纖塵不立爲因。今反以塵勞熾盛。恣縱受用爲果。是惡果也。邪思妄念。則不通。故云違。熾盛奔色。則不寂。故云背。天魔種者。欲頂天魔類也。

昔鬱頭藍弗等。以世俗智。伏下地惑。得非想定。具五神通。時君尊敬。迎以入宮。宮中女子。接足而禮。仙等觸女手時。遂生貪愛欲心。便失神通。不能飛升。古曰。纔失一念欲。便失五神通。蒙鈔云。行陰滅後。魔境阻絕。無想天歿。心想再行。長壽天報將捨。灰凝身心旋沖。留塵勞以潤生。起伏斷而飽欲。欲色頂中。發欲色因無想天後。發邪想因。此外道天之妄因果也。今以邪思熾塵。肆心欲境。安有不生天魔種類。退墮三途惡報者乎。前四十八世間魔也。終以仙天。仙戀長生。天貪寶玅。欲出世超生者。當除財色欲樂爲最。寶積經云。衆生大患。無過妻妾女色諸欲。於女色等多纏縛故。於諸善法多障碍故。當知婦女是衆

苦本。是障碍本。殺身本。繫縛本。冤對本。生盲本。滅聖慧眼。戕佛法種。日明菩薩經云。女色者。世間之重患。凡夫困乏。至死不免。女色者。世間之衰禍。凡夫遭之。無厄不至。觀佛三昧經云。天魔送三玉女。奉獻佛云。我是天女。六天無雙。乞遂下情。願爲攝受。爾時太子。身心不動。但以眉間白毫擬之。三女自見身內。膿囊涕唾。九孔筋脉。生熟二藏。無量諸虫。迴伏宛轉。有入千戶。走入小腸。張口上向。唼食諸藏。髓絡生虫。細於秋毫。三女見此。即便嘔吐。低頭視臍。自見女形。醜狀鄙穢。復有諸虫。如手釧形。而有衆口。口生五毒。唼食女根。諸女見已。心極酸苦。如箭入心。又見自首。一化爲蛇。一化爲狐。一化爲狗。背各負一老母。髮白面皺。猶如僵尸。胸各又抱一小死見。六竅流膿。三女驚怖。匍匐而去。正法念處經云。髑髏內有二虫。遊行骨內。常食此腦。放逸虫住頂上。令人疾病。髮虫食髮根。耳虫食耳肉。鼻虫食鼻洟。脂虫住脂。瞋令頭痛。食涎虫住舌根。嗔令口燥。醉味虫住舌端。吃美食則昏醉。粗惡食則萎弱。復有六味虫。虫嗜此味。人亦嗜此。牙虫住齒內。嗔令牙痛。復有四虫。住咽喉中。令人食時。津唾雜亂。咽之入喉。與腦涎合。或生嘔吐。又抒氣虫。嗔

令咽喉閉塞。又二種虫。生支節中。令人脉痛腫。虫住身內。飲血。自然起腫。嗜睡。虫住周身。疲極歸心。令人熟睡。又有十虫。行於肝肺。令人得病。又二十虫。行於骨髓。食人精液。慾火常熾。又二十虫。行於陰處。令人消瘦。多唾。下體常臭。又十種虫。行於尿溺。形色臭惡。令人或瀉或塞。大威德陁羅尼經云。婦人有五疽虫。丈夫無此。其一虫尸。有八十虫。兩頭有口。悉如針鋒。彼五疽虫。常惱女根垢相噉之。令人動作禪祕。要經云。若人貪婬風動。晝夜思欲。當疾治之。治法有二。一。先觀女人子臟。在生臟下。熟臟之上。有九十九重膜。如死猪泡。盛滿惡露。形若馬腸。上圓下尖。直至產門。中有一千九百細節。如芭蕉葉紋。八萬戶虫。周匝圍繞。人飲水時。散布四百四脉。諸虫食之。卽吐收膿。其色如血。復有細虫。遊戲其內。積之一月。無可容受。所以女人。必有經水二次觀男子。周身四百四脉。皆從眼根散布。流布諸腸。生臟之下。熟臟之上。於其兩邊。盛青色膿。如野猪精。臭惡難近。至陰藏處。分爲三支。如芭蕉葉紋。有一千二百脉。一一脉中。皆有風虫。細於秋毫。風虫之外。有筋色虫。七萬八千。圍繞如環。眼觸於色。風動於心。心根一動。四百四脉。皆動。八

萬戶虫。一時張口。眼出諸淚。其色青白。化成爲精。從小便出。欲離婬者。觀此二法。想前子臟。乃至女根。及男子身內諸虫。張口竪耳。嗔目吐膿。靜氣數息。一一觀之。如掌上螺紋。開目閉目。了了皆見。此觀成已。慾火自息。縱見天男天女。亦如癩人。自身他身。乃及欲界衆生。癩相亦爾。若服此藥。如飲甘露。是天人師。出恩愛海。身口香潔。如優鉢羅。人中香象也。出曜經云。拘睒彌國。摩因提生女。端正。將詣佛所。佛言。汝以女爲好耶。從頭至足。周觀無一好者。頭上有髮。馬象尾耳。髑髏是骨。猶猪頭骨。頭腦如泥。臊臭逆鼻。下地怕踏。目是汁。鼻垂涕。口流唾。腹藏肝肺。皆爾腥臊。腸胃膀胱。但盛屎尿。四肢手足。骨骨相拄。筋攣皮縮。但持氣息。以動作之。譬如木人。機關作爾。作之既訖。解剝其體。節節相離。首足狼藉。人亦如是。好在何處。摩鄧女經云。佛告摩鄧女。汝愛阿難何等。女言。愛阿難眼。耳鼻口足。佛言。眼但淚。鼻但涕。口但唾。耳但垢。身但屎尿。臭處不淨。夫婦欲者。便有惡露。中便生兒。兒生忽死。死後又哭。故人身中。何益何愛。禪秘要經云。長老目連。得羅漢道。婦嚴盛服。欲壞其道。目連偈言。汝身骨乾立。皮肉相纏裹。不淨內充滿。無一是好物。我

心如虛空。一切無所著。正使天欲來。不能染我心。譬喻經云。有一婆羅門女。艷麗無雙。懸金於外。募有能呵女醜者。現當與金。九十日內。無應募者。引至佛所。佛便訶云。此女甚醜。無有一好。阿難言。此女實好。佛何說惡。佛言。人眼不視色。是爲好眼。耳鼻舌爾身不貪着細滑。是爲好身。手不偸盜他財。是爲好手。今此女者。眼着色。耳愛聲。鼻貪香。舌嗜味。身戀細滑。手喜竊財。如此六根。五體。並不好也。脩行道地經云。靜觀一切男女人身。有六不淨。皆從情欲生。是種子不淨。本精血和合。是受生不淨。住生熟臟下。上。是居處不淨。在胎惟飲母血。是所食不淨。十月滿足。從產門出。是初生不淨。身虫膿血。九竅常流。是舉體不淨。大論。五種不淨。一種子。是身種不淨。父母婬想有。二生處。腥臊交遘生。身處盡臭穢。三體性。四大不淨聚。海水洗不潔。四形相。九孔流不淨。如囊盛穢物。五究竟。身終歸病死。虫爛臭難聞。

準上經論。前九卷云。或有宣婬。潛行貪欲。眼耳鼻舌。皆屬淨土。男女二根。涅槃真處。種種穢言。悉是魔說。妖魅猥媟。惑爲傳法。今此文云。廣化寶宮。多增寶嫓。邪思熾塵。魔天業種。地獄苦果。報無脫期。速依上諸

經論猛作不淨觀想降貪欲魔疾成佛道也

辛九定性聲聞二壬一明偏小解

又善男子窮諸行空已滅生滅而於寂滅精妙未圓於命明中分別精粗疏決眞僞因果相酬唯求感應背清淨道所謂見苦斷集證滅脩道居滅已休更不前進生勝解者

初結前生後於下二正明執解有學我執無學法執也於中二先觀識順違初句觀識次四句順合末句違背命明者識陰明露前云深達十二種類受命命也精色不沉發現幽祕明也溫陵曰因窮識陰深明

衆生受命元由也。分別尋伺觀察也。精粗約業行。二障業也。疏決開剖揀擇也。眞僞約果報。二死果也。謂此生滅識中。含藏漏無漏種。受命苦樂不同。由是分別善惡漏無漏業之好醜。疏決世出世間果報之促延。意以有漏業行所感界內苦報爲粗爲僞。無漏業行所感界外樂報爲精爲眞也。酬者償答也。能作業爲因。所招報爲果。求者祈願也。此脩行爲感。彼證得爲應。正脉曰。了達界外聖法爲精。界內凡定爲粗。揀擇內教因緣爲眞。外道斷常爲僞。相酬者。雙明世出世間二種因果也。感卽是脩。應卽是證。惟求實脩實

證。速出三界而已。背清淨道者。正脉曰。不順無脩之脩。無證之證。了義如幻之大道。此就本經義釋。前云金剛觀察如幻清淨脩證深入。是也。小乘唯依我空偏真。不順相宗真如。空宗真空。終教藏性。頓教法性。圓教法界性也。故云背耳。孤山云此於識陰圓明之中。忽發小解。乃背圓融常樂我淨之道。今於四德略舉其一。此順相宗大乘涅槃義釋。直解云。此人唯求因果感應。爲其本行。背却第一義空清淨寂滅之道。此順空宗大乘俱空義釋。文句云一得入滅便爲了當。不知祇一真諦。尚未全彰。俗諦中諦。何曾知見。背

於本自超越世出世間之清淨道。此順終教三諦義釋。合轍云。此皆唯求速出生死。而趨涅槃。殊不知法性清淨道中。本無生死及涅槃也。此順頓教法性義釋。長水曰。本脩圓觀法界平等。離二邊垢。名清淨道。今發小乘欣厭之解。故名曰苦。此順一乘圓教圓融法界性釋。諸解並通。隨情取說。所謂下次依滅發解。二初二句脩證。次三句取足。苦即七趣生死。集即見思二惑。滅即顯偏空理。道即正助品法。清涼云。苦以逼迫為義。集以增長生死為事。滅以累盡為名。道以除患為功。迷則苦集生而真道滅。悟則苦集滅而正

道生苦是現在苦果集是過去業因從多生積集故此二是有漏分段生死果因也滅是滅前苦集得證涅槃道是道行三十七品助道法行此二是無漏變易生死果因也正脉曰苦集是世間果因滅道是出世果因即因果相酬也知見與斷是於世間則厭果除因慕證與脩是於出世則欣果從因即惟求感應也永嘉亦云知苦常懷厭離斷集恒畏其生慕滅獨證無爲脩道唯論自慶此明小乘脩證四諦法也前云酬業深脉感應懸絶同分生機倏然隔裂即此見苦斷集義也居滅下一居滅諦心便休息戀住三百

由旬化城。不趨五百由旬寶所。於諸菩薩遊戲神通。淨佛國土。不生好樂。故曰更不進前自以爲勝解也。

㊦二。判墮同類。

是人則墮定性聲聞諸無聞僧增上慢者。成其伴侶。迷佛菩提。亡失知見。

是下。偏執定性者。即不廻心。鈍阿羅漢也。淸凉云。因果不易名曰定性。聞佛聲教而得覺悟名曰聲聞。唯習聲聞之因。而證聲聞之果。更不求進佛菩提道。故曰定性聲聞長水云。且就一期趣寂無改。判爲定性實有刼數。終廻上乘。（如前四空末引）諸下。同伴。無聞僧者。即

愚法聲聞。未得謂得。孤山云。妄執小道以爲究竟。長水云。不了識陰。迷爲涅槃。前云。自謂滿足。更不求進。此等多作無聞比丘。又云。得少爲足。如第四禪無聞比丘。妄言證聖。增慢成伴者。法華云。比丘比丘尼有懷增上慢優婆塞我慢優婆夷。不信如是四衆等。其數有五千。前云。未證言證。謂前人言。我今已得須陀洹果。斯陀含果。阿那含果。阿羅漢道。智論謂一增慢比丘。無廣聞慧。脩得初禪。謂是初果。乃至四禪。謂四果等。（如前陰魔初引）迷下。斷果棄大取小。慢上無聞。迷也。偏見劣知。定性不進。失也。

㊦三結名異種

是名第九圓精應心成趣寂果違遠圓通背涅槃城生纏空種

初結名滿足曰圓專求曰精赴感曰應辦就曰成歸向曰趣常凝曰寂謂滿其精求感應因心成就寂滅偏真果也違下二異種沉空自利不通度生違也滯寂捨佛無往涅槃背也埋縛曰纏淨虛曰空我空無爲法性種也然此有餘涅槃僅齊七信識陰所覆尚不達圓通因地安能至無餘果地哉又彼由爲偏空所縛不能前進三空法忍豈能趣向一乘寂滅場地

也。下辟支佛。放此。

㊐十。定性辟支。三㊑一。明淺近解。

又善男子。窮諸行空。已滅生滅。而於寂滅精妙未圓。若於圓融清淨覺明。發研深妙。即立涅槃。而不前進。生勝解者

又下。結前生後。若下。正明執解。又二。先觀識研妙。銷六入一。爲圓融。破有歸空。爲清淨。了見命元。爲覺明。

如正脉疏餘解消不明顯。前云。識精元明。能生諸緣。識精圓融也。元明覺明也。緣即無生。清淨也。淨爲緣覺明爲獨覺。前云。銷磨六門。合開成就。見聞逼隣。互用清淨。豈非。

圓融清淨觀乎。卽緣覺觀。十二因緣。生起還滅。故云清淨。蓋十二緣。依識生滅。識生緣亦生。故不淨。識滅緣亦滅。故清淨也。又前云。六根虛靜。無復馳逸。內外湛明。入無所入。豈非圓融覺明觀乎。卽獨覺觀。外觀物變。內覺無生。故云覺明。因其樂獨善寂。求自然慧。亦與諸類通覺。覺知通貊。能入圓元。如國王觀花飛釧動等。悟空寂理。故覺明也。發研深妙者。正脉曰。有二。獨覺則觀物遷變。發深妙悟。緣覺則觀十二緣。發深妙悟也。亦可分釋。深研緣起。屬緣覺。前云。斷十二緣。緣斷勝性等。妙發無生。屬獨覺。前云。寂靜妙明。勝

妙現圓等。卽下二。依覺發解。卽以研深發妙。悟入境界之處。立爲無餘涅槃果證。而爲歸家休息之地。滯在淸淨覺明中路。半途而廢。不趨寶所。堅執不捨。竟作勝解。自謂已得大解脫也。

㊦二。判墮同類。

是人則墮定性辟支諸緣獨倫。不廻心者。成其伴侶。迷佛菩提。亡失知見。

先偏執定性揀非不定性人。味著三昧法樂。不起化他行也。名義集。辟支迦羅。此翻緣覺。畢勒支底迦。此翻獨覺。故此辟支。雙含二名也。亦就一期趣寂而說。

過十千刼。歸向上乘也。諸下。次同伴。諸緣者。緣覺也。出有佛世觀緣悟道故。獨倫者。獨覺也。出無佛世。無師自悟故。不回揀非回心。但躭淺近中乘。不進深遠大道。若能廻向上乘。自到佛果地也。成伴侶者。仁王云。八百萬億緣覺來集。慈恩云。釋尊出世。五百獨覺從山中來。前云。復有無量辟支無學。并其初心。同來佛所。天台疏云。有三類別。一。獨覺。如王遊觀。花開花落。卽悟諸法空無常等。二。緣覺。聞十二因緣。斷見思惑習。三。小辟支佛。是須陀洹。在人間生。是時無佛。或佛法已滅。入中七生。天上亦爾。不受八生。自悟成道。

即小支佛果也。逝下。後斷果。無佛慈悲。圓妙覺果。逝也。捨佛知見。不成種智。失也。

㊦三。結名異種。

是名第十。圓覺洞心。成湛明果。遠遠圓通。皆涅槃城。生覺圓明。不化圓種。

初。結名中。先合釋。正脉曰。圓即圓融覺。即覺明。洞即清淨心因也。果即以發研深妙悟境。爲涅槃也。直解曰。圓窮覺明。洞合真理。以爲因心。則成澄湛覺明之小果爾。次離釋。圓覺爲因。成覺明果。獨覺是也。覺洞爲因。成淨湛果。緣覺是也。遠下。二異種。但得偏空。無

爲不令圓通真如藏性遺也自入有餘無餘不能普令入佛涅槃背也覺圓明者覺圓緣覺也圓滿還滅觀門但離緣生虛妄名解脫故覺明獨覺也覺觀四時榮枯以明無生理性爲冤竟故不化圓者一不起化他但圓自利行故二不能融化圓滿三覺果故長水曰證識覺之圓明無悲化之妙用資中曰躭寂滅果成捨生障唯識云聲聞畏苦障緣覺捨生障是此類也按支佛位僅齊八信問二乘有學識陰未破固不論矣四果無學已出三界識何不破耶答五陰六結人天三乘並通前四陰與前五結破解猶易唯識陰滅結通大小乘及界內外四流五住塵沙無明豈易盡哉外道仙天皆云已滅生滅者謂四禪無想六識不行四空非想無七八

識。細分現行。初果不入六塵。雖得六銷。猶未亡一。皆解前色受陰。動靜根三結生滅也。二三果。解想陰覺結生滅。四果辟支。解行陰空結生滅。以其灰身泯智。沉空滯寂。雖得無餘。名爲解脫。其實未得一切解脫菩薩無住涅槃。諸佛真常淨樂大般寂滅涅槃海。皆未也。故今文云。而於菩薩如來。寂滅精妙未圓。識陰滅結生滅細相。猶未破解。畢如觀音。五住盡。二死亡寂滅圓。二勝獲菩提滿。歸無得。此方謂破識陰生滅解滅結也。細審下文。自知此意餘詳想陰文中判釋

問。智論。獨覺出無佛世。緣覺出有佛世云何佛世。亦有獨覺答。華嚴。仁王等。列獨覺者然有三類。一。不願見佛。知佛出世。即先入滅。或佛神力徙於他方。二。出無佛世。在佛前後。三。生於佛世。願見佛故。不即捨壽。亦不被移。又有願生佛世。聞佛說法回不回心。隨根利鈍。

問。云何支佛。有小大耶。答。獨緣各有。小大者。亦有五義。一。具相名大不具名小。二。兩大中。現通者大。無通者。小三現通中。說法者大。不說者小。四。宿世偏脩性念處者。名小。兼脩共念處者。名大。五。七生初果後漸方極證名小。頓證名大。

問。與前聲聞。有揀別否答二乘對辨。有六義同。同出三界。同盡無生

同斷正使同得有餘無餘。同證一切智。同名小乘。別又有十四義。一。行因久近。六十劫百劫故。謂聲聞利者三生。鈍者六十劫。但人見道。支佛利者四生。鈍者百劫。極證無學。二。聲小根鈍。支中根利。三。聲從師。支獨悟。四。聲羊車。無悲不顧。支鹿車。並馳回顧。五。聲無相。支有相。六。聲觀諦。畧。支觀緣。廣。七。聲不能說法。亦不能令人得煖法。支能說法。令人得四果法。八。聲在佛世。支不在佛世。九。聲漸證。支頓證。十。支多現通而少說法。聲通法不定。況論多少。十一。聲信行。支法行。十二。聲立分果。支不制分果。十三。聲種相好。支不脩自有相。十四。聲不侵習。支更侵習。問對菩薩。如何揀答。別十四義。一。小乘。大乘。二。諦。緣。廣異。三。煩惱所知障。四。分段。變易死。五。我法空。六。真。俗諦。七。羊鹿牛車。八。出。入三界。九。度生。不度生。十。成佛。不成佛。十一。求小涅槃。背大涅槃。十二。求小智慧。失佛知見。十三。識陰。破。不破。十四。滅結。斷。不斷。初住。破無明。見法性。十信位前。陰結濁想。尚未全淨。況二乘耶。下經說云。識陰若盡。則超信住。乃至等覺。圓佛菩提矣。問。直斷云。識性盡處。即通佛覺。至破識陰。高出三界。大菩薩乘。云何前入。猶屬界內。辨耶。答。今所明者。乃是識

陰將破未破時事以此識義通前後故他經論中非非想定小乘認第八識爲涅槃外道計爲神我今前八事猶未及於非非想定但明識上起諸邪解墮外道計後之二事屬出世二乘昧識陰後際淺近而止此總在分別我法二執邊辨破邪謬登初住去破俱生我法二執處則無此等異見矣故今但止二定性者深有以也然前六根互用之說雖屬菩薩相似解發位在信地而斷惑與二乘同故文中不言菩薩會意可也據唯識論不動地前纔捨藏金剛道後異熟空汝所疑問誠如然矣　問聲聞辟支爲內教正乘號出世小聖今何亦列魔數答正脈合轍並云魔者害正之稱此經以圓通爲宗畧有纖毫法執沾着便是違遠圓通小有枝岐鈍滯害正實與衆魔無異又此經向佛涅槃爲益菩提種智爲得而二乘背佛涅槃爲損亡佛知見爲失定性不回墮落見魔是但取其不回心者若能回心向上便名大阿羅漢則不墮斯類矣　問華嚴十魔對此五魔何通何局何破何不破請分析之答大畧論之華嚴通世出世間五乘一乘該攝盡故此經局凡外二乘則止息矣華嚴前六魔三五一乘並破後四魔唯大乘一乘能破凡小

本位則破在菩薩佛位分中四魔不能知也再詳引釋之華嚴十魔云一蘊魔生諸取故二煩惱魔恒雜染故三業魔能障碍故四心魔起高慢故五死魔捨生處故六天魔自憍縱故七善根魔恒執取故八三昧魔久躭味故九善知識魔起着心故十菩提法智魔不願捨離故釋曰外道依今經論蘊魔識未破煩惱業心伏而未斷死天現生安居報盡還墜二乘依今經前四十八皆斷約世間有漏業惑色受想行分段生死天魔而已識心魔亦在也至出世間無漏業蘊界外塵沙煩惱變易生死全然未動前六既爾況後四耶菩薩界外十魔亦在直至等覺十魔方盡是故如來成道亦具降魔一相約教判釋十魔前六人天二乘後四善根相宗分教魔也惟識五位破之三昧空宗始教魔也大品十地破之菩提性宗終教魔也起信六位破之善知識頓教魔也圓覺四位破之理實四教四魔俱破圓教菩薩四魔十魔三魔五魔界內界外有漏無漏靡不破盡又華嚴明魔業亦十一忘菩提心脩諸善根名魔業二惡心施嗔心戒捨惡人遠懈人慢亂意嫌惡慧爲魔業三堪化者慳法不說非器者財利强說名魔業四志意狹劣不求諸

佛大菩提法。不樂六度。聽聞不脩行亦懈怠。五。近惡知遠善識。樂二乘。尚涅槃。厭受生。志寂靜。六。嗔菩薩求罪覺。說過惡。斷彼利。七。謗大法。不樂聞。見說法。不尊重。自說是。餘悉非。入學世論。述文詞。闡二乘。隱大法。以妙義授非人。離菩提住邪道。九。已解脫安隱親近供養。未解脫安隱。不近不化。為魔業。十。不求正法實智。增慢不敬。心惡難可開悟。惱害衆生。名魔業。已上皆是背佛一乘。捨大乘行。樂小二乘。着人天邪魔業也。又明十種佛業。一。隨時開導。令正脩行。二。夢令見佛。覺昔善根。三。演未聞經。斷疑生智。四。說出離法。悔纏離惑。五。現佛相好。長宿善根。六。弘法利生。勝解清淨。七。有魔事起。治令歇滅。八。凡外二乘。願令熟脫。九。大悲攝生。脩行不斷。十。離相化度。權實雙行。已上皆順一。佛乘法。遣小向大。脩之無魔不伏。無邪不祛。證之無位不超。無佛不成。知此魔佛二業。應避應趨。自然入佛涅槃。得真解脫。圓佛菩提。究竟種智。楞嚴會終。談五陰魔。華嚴離世間品。現十降魔。皆為楞嚴大定。法界藏心。成證不失。周徧無碍。今備釋者。亦欲法界一切衆生。性脩不二。理事圓融。五魔十魔。無不歇滅。五佛十佛。悉皆顯現。轉轉普度。化化無盡。本願

如斯。實心亦若是也。
來學者。深思毋忽焉。

庚三。結害囑護。二

辛一。示因交互。

阿難。如是十種禪那。中途成狂。因依迷惑於未足中。生滿足證。皆是識陰用心交互。故生斯位。

先所現解性。如是十種者。總結識陰十事。防見脩證莫自錯誤也。中途一句。前八意多。以前八魔外。中途各起狂解。立所歸果及熾塵果等。於未二句後二意多。以後二小乘得少爲足。證滅不復前進佛果也。因依一句。意兼前後。如云。立真常因。有所歸依迷心從物。發邪思因。惑佛菩提。背佛涅槃。以十種執。無非因

迷而起。依惑而任也。狂解生性十者。謂所歸常因。覽自體出。能有所依。所知偏圓。四大生發。群化歸空。固身長生。留塵廣化。居滅已休。發覺不進也。皆下。次能發行心。亦十。謂因所因。能非能。常非常。知無知。生無生。歸無歸。貪非貪。真無真。聞無聞。覺無覺也。交互者。謂觀行用心。與識陰妄想。交攻互勝也。生斯位者。即上十種因果位也。謂所歸能事。妄計。虛謬。妄冀。空亡。長勞。熾塵。趨寂。湛明。果是前行。曰悟。約能解說。今識曰位。約所證言。然皆妄計。豈有真證實位也哉。

㊦二。迷則成害。

衆生頑迷。不自忖量。逢此現前。各以所愛先習迷心。而自休息。將爲畢竟所歸寧地。自言滿足。無上菩提。大妄語成。外道邪魔所感業。終墮無間獄。聲聞緣覺。不成增進。

衆下。一總標迷妄。未脫識命。故名衆生。不知識陰邊底曰頑。無明觀行淺深曰迷。一也。不忖自己功德小大。不量凡聖階位卑高。二也。逢此定中發現解性。叵測緣因。三也。各取己所偏愛意地現境。四也。適與先時所習心行相似。欣爲善種。執迷爲解。五也。中途成狂。謂有所得因心。而自休息。六也。將爲究竟。有所歸

果。七也。逃不自識。得少爲足。八也。生天魔種纏空不化。謂言登聖。成佛菩提。九也。未得謂得。未證謂證。成大妄語。失如來種。十也。」外下。二。別害重輕。前七。是外道。第八。是邪魔。並由邪心。所感福業。俱未斷惑。各墮其類。及享脩禪所感福報。終後還墮地獄。此招害之至重者也。」若後二種定性不回。先時原植中小種習。今見定境。有相似處。躭禪定樂。即證小果。然此二乘。已能斷惑。超凡入聖。出三界外。但不增進上乘。亦不墮下惡道。所謂永閉化城。不達寶所。此招害之稍輕者也。」

㊦三。囑令保護。

汝等存心。秉如來道。將此法門。於我滅後。傳示末世。普令衆生。覺了斯義。無令見魔。自作沉孽。保綏哀救。消息邪緣。令其身心。入佛知見。從始成就。不遭岐路。

初。囑保去邪見魔。汝等下。佛勅阿難等輩。留願入末世中。存大慈悲之心。秉佛三覺之道。將此辯魔十門。傳示衆生九界。普令覺了破識旨義。令其深防持正。方堪證入。藏心也。見魔者。分別曰見。卽生倒解。分別。妄立邪知見也。謂依識陰虛無罔象。起細分別。妄想。我法二執見也。又於識陰寂滅中。起諸執見。名曰見

魔。如經說云。因所因執。眞無眞執等。此亦合釋。開又分二。一者識屬八識心王。然有見相二分。今破識陰。能執見魔也。二者識精元明。一分爲六眼曰見精。乃至意曰知精。反流非魔。奔色成魔。前云。知見立知。卽無明本。邪魔見也。知見無見。斯卽涅槃。佛知見也。」

茗溪云。言見魔者見以違理爲名。前八違眞中二理。起界內邪見。後二違中道理。起界外邪見。以二乘智卽無明故。又前八中。七純是見。八具見愛。以留塵勞生勝解故。正脉曰。至於二乘。界內見愛雖盡。而界外見愛仍存。如於涅槃迷眞執似。諦理厭有着空。不達法空。惟求自利等。皆顚倒分別也。」

起信論云。心有三種。一者眞心。無分別故。二者方便心。徧行利益衆生故。三者業識心。微細起滅故。以衆

生妄見境界心有分齊不稱法性諸佛離於見相心真實故卽稱法性今破業識見魔發現論云若離業識則無見相以諸佛法身無有彼此色相迭相見故見魔安在餘如前辯沉底曰深書曰自作孽不可活綏安也邪緣指前倒見謂逃心從物倒知立解罔求爲因妄計爲果等欲保法身及救慧命先須見孽莫作邪緣息滅可也令下二令謨入佛知見身本覺法身也心常住真心也知三種智也見五眼明也約佛果位衆生因地不離六根門頭見聞覺知之性法華云開示悟入衆生佛之知見使得清淨究成一切種

智是也成就即至終也岐路通指魔外二乘天魔背覺合塵違圓通理外道起邪執見亡正知見聲聞趨寂纏空背佛圓寂無住涅槃辟支不化獨覺迷佛妙覺無上菩提約破識陰始終十種若以五十始終魔事皆當覺悟明能破暗莫落邪見洗心非正被陰魔迷必魔子矣嘆汝寶覺全身藉沒無可哀救故佛初云皆由不知常住真心用諸妄想至此則知妄想即是五陰五濁五陰濁想一毫不淨不能得入佛知佛見若破五陰魔想方得三空法忍譬如念佛一朝魔盡方能得見真佛身面前佛示云汝今欲研無上菩

提。真發明性。應當直心。十方如來。同一道故。出離生死。皆以直心。如是乃至終始地位。中間永無諸委曲相。今若不行諸佛知見菩提涅槃圓通大道。枉入魔外二乘枝岐曲徑邪路。迷中倍人。甚爲憐愍。故此結誡曰。入佛知見。毋遭岐也。文句。初卷正示二本。卽云。諸脩行人。不能得成無上菩提。乃至別成聲聞緣覺。及成外道。諸天魔王。及魔眷屬。正指此陰魔諸境而言。外道邪魔所感僞果。卽是諸天魔眷。及十仙等。至於業終。墮無間獄。則必更歷鬼畜脩羅。復形人道。惟聲聞緣覺。得免分段苦輪。然亦不成增進。則變易生死。仍在。良由不知二種根本。錯亂脩習。迷於常住真心。用諸妄想故耳。見魔依於識陰。起諸分別。我法二執。故名見魔。須知二乘亦是分別法執所攝。摸象記云。五十種魔。終之以聲聞緣覺。夫羅漢辟支聖果也。何亦與魔列耶。吳興謂二乘違中道理。起界外邪見。夫違中。則墮於偏界外

之邪。是亦邪也。故等之以魔。而實與前魔異。經云。外道邪魔所感。業終。墮阿鼻獄。其在聲聞緣覺。則但曰不成增進而已。蓋得少爲足。不復求進。而安於小果者也。梵網不受菩薩戒者。皆名爲惡習學二乘者。皆名爲邪。其意亦猶是也。所謂同條而異致者也。就此翻上爲五。一。覺義翻頑迷不忖。二。無魔翻中途狂惑。三。息邪翻邪解倒執。四。不岐翻法愛少足。五。入佛翻墮獄不廻。見魔邪緣有十。謂見所得歸見能爲事見有所依見知圓徧見大化生見空無依見貪長生見愛塵欲見滅已休見覺不進反則轉邪成正。入佛知見。究竟種智圓妙覺果矣。問。前云。行陰屬思。七識思量爲性相。故屬心魔。今云。識陰心王。見相二分。能見生執。故屬見魔。依俱舍論。小乘但依六識。斷見思惑。七八二識。粗分伏滅。細分仍然。何況外道天魔。唯伏六識。豈斷見愛。則此

七入五陰魔想。凡小皆未斷伏盡耶。答。由未斷伏。五陰文未。一一誠其毋迷毋住。勸其當悟當進。又云。覺了不迷。魔自銷歇。若作聖解。從魔淪墜。又云。汝當先覺不入魔輪。迷惑不知。墮無間獄。佛語諄諄。四五不止。普欲衆生。趣凡入聖。回小向大。五陰魔除。五濁想滅。衆生不依。佛末如之何也已矣。問。今經五十陰魔凡外二乘。可破成佛否耶。答。成破有六義。一。准五陰末。依佛勸誡。決能破陰成佛。不依不破成也。二。准下勅持佛頂神咒。摧伏魔天邪神惡鬼。金剛八部。隨身擁護。咒則成佛。破陰不咒不成破也。三。准初佛示二種根本。依前生死根本。用攀緣心。則不成破。依後菩提根本。識精元明。決得破魔成佛也。四。准五陰文本初中後囑阿難等衆。於末世中。傳法求度。而阿難等。本願五濁度生成佛。五。准四空天末文佛云。彼諸天王。即大菩薩。遊三魔地。漸次增進。迴向聖倫。所脩行路。則諸凡夫外道。天魔二乘。皆蒙化導。當成佛也。六。准觀音勢至諸大菩薩。慈悲誓願。折攝度生。九界歸佛界。三乘入一乘。決如是也。審後如來垂範。真實不虛。何以疑爲。則五魔七趣。更助楞嚴終始脩證之心要也。珍重毋忽。

戊後。結勸超證遵脩。二己一。正示超證。謂從識破因位。超入後心果地也。又分三。庚初諸佛先證。

如是法門。先過去世。恒沙刦中微塵如來。乘此心開。得無上道。

此結顯過去諸佛。共證者也。如是法門者總指五陰辯魔法要。別指識陰破魔正門。恒沙。約刦。微塵。約土諸佛乘心開者。一者。謂每一陰未開之時。須依此法辯。別不爲十種魔境所惑。方得一陰破除。從色至識無不皆然二者。塵沙如來。未有不破識心。而得佛菩提者。前云陁那微細識習氣成瀑流真非真恐迷。我

常不開演逃則中途成狂悟則轉識成智乘此陰破心開入住趣證極果矣又由逃於常住真心用諸五陰虛妄相想若知三科七大各具五陰境想一一本非因緣自然元是藏心妙真如性自然破陰開心疾成無上佛道故曰過去諸如來斯門已成就。

庚二破識盡趣。

識陰若盡則汝現前諸根互用從互用中能入菩薩金剛乾慧圓明精心於中發化如淨琉璃內含寶月如是乃趣十信十住十行十回向四加行心菩薩所行金剛十地等覺圓明。

先識盡根融單舉識盡者有二意一舉後攝前後盡前自破故二識盡始超諸地位故現前諸根者六根門頭見聞覺知之性陀那識中一分不生不滅真性也揀非六識緣心陷那識中一分生滅妄心也前云欲令見聞覺知遠契如來涅槃應先擇去死生根本依不生滅圓明湛性得元明覺爲因地心然後圓成果地脩證互用者前識陰云銷磨六門合開成就見聞通隣互用清淨長水曰此卽是第三漸證無生忍時也前云反流全一六用不行是人卽獲無生法忍正脉曰識陰若盡每一根中皆兼具五根之用此正

初住圓通位也。評曰。長水約能歷三漸功行通分而言。正脉約所歷六位階地局分以說。二無礙也」從下。次超入八地。又二。一。入初乾慧。長水曰。前云。一切如來。密圓淨妙。皆現其中。是人卽獲無生法忍。從是漸脩。隨所發。行安立聖位。是則名爲第三增進脩行漸次。斯則始從乾慧。終至等覺。俱不離此第三漸次而建立也。今約從總入別。故云從互用中入也」菩薩者。大乘一乘也。貫下四加。揀魔外二乘。金剛者。利根上智也。揀愚鈍不精進乾慧者。入初聖位也。揀後金剛十地。以此行人。從始至終。皆由脩習耳根聞熏金剛

三昧而得成就前云金剛心中初乾慧地又云是種種地皆以金剛觀察漸次深入精心發化者前乾慧云執心虛明純是智慧慧性明圓鑒十方界如下上法說此二句喻明琉璃喻精心含月喻發化前三漸云譬如琉璃內懸明月身心快然妙圓平等一切如來密圓淨妙皆現其中又二住云心中發明如淨琉璃內現精金合轍曰此正轉第八識而成大圓鏡智轉前五識而成成所作智故得圓明精心於中發化所謂圓明初發成無漏三類分身息苦輪惟如如理及如如智內外明徹喻如琉璃內含寶月長水曰慧

性。如琉璃。因行。如寶。果德。如月。此喻一中現無量無量中現一。因行果德。一時具足。無礙圓明。故如琉璃含寶月也。如是下。二。超後七位。信。住。行。向。加。地。等也。金剛十地者。地地皆以金剛觀察揀非等覺後心。獨稱金剛。故初一位。亦稱金剛乾慧也。菩薩所行四字。亦冠上履下。等覺圓明者。顯與諸佛妙覺圓覺妙明極明相等。前云餘塵尚諸學。明極即如來。超有二義。一。刹那頓證為超。譬如利錐。一穿千紙。大鵬一舉。九萬里程。雖云迅速。非廢諸位也。二。漸歷不落為超。雖經十位。（漸至妙覺）但以不遭枝岐。中間永無諸委曲。相亦

名爲之超也。長水云。利根之者。到乾慧地。精心發化。遂超因地。直入妙覺。若鈍根者。隨所發行。安立聖位。如是乃至者。近接乾慧。發化遠追。識盡互用。雖曰外道邪魔。業終墮獄。聲聞緣覺。不成增進。然破識入乾。屬何人耶。釋曰。卽前耳根聞脩行人。歷破五陰。不着五魔。覺了無惑。得登聖位。問。何以證此行人。但升無墜耶。答。一。圓頓行人。多聞返照。向上不退。非權小比。二。依佛勸誡。覺魔破陰。有升無墮。入佛知見。問。取何文證。答。審五陰文。依佛勸誡。則升。不依。則墜。落矣。色陰升墜云。不作善心。名善境界。若作聖解。卽受群邪。受陰升墜文云。覺了不迷。魔自銷歇。若作聖解。從魔淪墜。想陰升墜文云。汝當先覺。不入輪迴。迷惑不知。墮無間獄。行陰升墜文云。由此計度。常無常邊。墮落外道。惑菩提性。識陰升墜文云。立解墮執。迷佛菩提。背涅槃城。生魔外種。又

五陰終。每各結云。大妄語成。噇無間獄。保持覆護。成無上道。圓人遵脩。故得超聖。

問脩此耳根圓通。人通幾種。答。五乘九界全該。權小偏圓各別。古德云。已上五十種人見解。並是逃宗失旨。背湛垂真。捏目生花。逃頭認影。譬若敲冰索火。緣木求魚。畏響逃虛。捫空捉電。苦非甘種。砂豈飯因。皆不能以法性融通藏心和會。盡逃方便。悉入愛纏。不達正宗。皆投見網。所以天魔外道。本無其種。脩行失念。遂派其原。故知但有所重。所依立知立解。絲毫想念不忘。皆成外道邪緣。故華嚴云。見在即凡。情亡即佛。今明超相。詳開為三。一。約人明超。有十。一。獄趣超。

勅阿難云魔眷魔民噎無間獄汝須留願慶出生死後云變地獄苦成安樂國二神鬼趣後云大力鬼神皆大歡喜前云諸鬼神王誓護行人又云大力鬼神善願善心遊於四天護戒咒人三畜趣趣如八部中迦羅樓王摩睺羅王等六云天龍八部皆得本心獲法眼淨四脩羅趣下云一切世間阿脩羅皆大歡禮是故觀音現身說法五人趣趣有三種一闡提唯識樞要明三一名一闡提迦是樂欲義樂生死故即焚燒一切善根二名阿顛底迦名爲畢竟畢竟無涅槃性故即無性闡提三名阿闡底迦是不樂欲義不樂

涅槃故。即菩薩大悲。楞伽明二。初即前二次即三也。前云開示耆摩宅路。令諸闡提。隳彌戾車。涅槃云。無性闡提。悉當成佛。以有佛性故。此是闡提超也。二。凡夫超。初云王及大臣長者居士。願聞法要。末云。比丘及尼。優婆塞夷。皆大喜禮。涅槃云。女見佛性。女中丈夫。男逃佛性。男中女人。一切衆生。皆有佛性。有佛性者。皆得作佛。此即人中超凡入聖也。三。外道。前云。由此計度。墮落外道。覺了心魔。作大覺王。此即外道超也。六。仙趣超。前云。貪非貪執。成仙伴侶。不着命元。去固妄因。即成大覺紫金仙矣。智論云。阿私陀仙。相太

子曰必當作佛我今年暮生無色天不得見佛聞法故自不勝哀感耳仙既見佛悲傷成佛智種熟矣此卽十仙超也七天趣超三界十八天并二自在共二十天前明摩醯大慢自在計常若不常慢出界佛矣況兜率內院淨居那含四空天上菩薩三摩豈不超乎八聲聞超四果四向愚法廣慧不同前云定性無聞愚法趣寂也回心二空廣慧上進也故知居滅已休則不超求佛菩提則超矣俱舍婆沙論等明斷有二一次斷又二初任斷得初果已不起加行任運經於七生斷九品惑名爲經生損惑二次斷得初果已起大加行斷二必三斷五必六斷欲九品思盡而命終者名爲斷惑損生對後超斷越次猶名次斷也二超斷又四一本斷超本

在外道脩世禪時用六行觀得非想定已斷下八地思至十六心應名羅漢向但名那含若本斷九品今名三向若七八品有漏智弱但名那含若本斷九品今名三向若七八品有得名二果斷六品等名二果向斷五四等但名初果須抑退者意令此人此生必定起無漏聖道故名初果俱舍二小趣是內弟子因時習定伏於見思若未得色定或脩欲定欲惑未斷此人至十六心得入初果以見惑斷時隨所伏思與見同斷趣至五品功齊四品子乃至無學向果趣果不定以斷七十一品名羅漢向而得那含羅漢等名是故趣果皆隨本斷惑品多少凡地聽法聞唱善來成羅漢果無受生緣四大大趣本在如佛一念正習俱盡此明初果趣上二三至四果也俱舍智論七種那含謂欲界現般色界中般生般有行無行上流空界無色般也又二一雜脩樂慧那含二不雜脩樂定那含此二那含各有三趣一偏沒從梵衆天至色頂次第一一下上生沒故二半趣從梵衆至色頂中間缺半或一或二而不全故三全趣梵衆至色頂並全趣故中間盡越此明三果趣上色

空不定般也。評曰。聲聞界內斷惑。次。超。小。大。全。半。徧爾。例知回心。界外超斷。漸頓十位。亦若是也。定不定性。斷超明矣。

又楞伽云。聲聞滅煩惱。三昧酒初醉。彼非究竟趣。亦復不退轉。以得三昧身。乃至刦不覺。譬如昏醉人。酒消然後悟。聲聞亦如是覺後當成佛。前四卷云。令汝會中。定性聲聞廻向上乘。阿羅漢等。皆獲一乘。此明愚法定性。後必超也。九。辟支超。緣覺獨覺。各有二類。一。畢勒支底迦。此翻各各獨行。二。鉢羅底迦。此翻部黨同行。若云辟支迦羅。名通二種。聲聞制分果。支佛一向果。般若經。明獨覺向。則緣獨覺。只一向一果也。然有初心後心。定不定性各別。前三。諸緣獨

倫。不廻心者。生覺圓明。不化圓種。若能前進而不涅槃。圓融覺明。更研深妙。發二空智。證二空理。卽入圓通。悟佛知見。豈不趣耶。初云。無量辟支。無學初心。同來佛所。又云。十方辟支。俱願樂聞。四云會中定性一切支佛。未得二空。令其廻向上乘。皆獲一乘場地。後云。他方二乘。并初發心。皆大歡喜。作禮而去。況觀音現緣獨身。說法令脫。豈有不趣入聖位哉。入楞伽云。緣獨無自般涅槃法。是故我說一乘。以彼但依如來所說。調伏遠離。如是脩行而得解脫。非自所得。又彼未能除滅智障。及業習氣。未覺法無我。未名不思議

變易死。是故我說以爲三乘。若彼能除一切過習。覺法無我。是時乃離三昧所醉。於無漏界而得覺悟。卽於出世上上無漏界中。脩諸功德。獲不思議自在法身。頌曰。天乘及梵乘。聲聞緣覺乘。諸佛如來乘。諸乘我所說。餘乘未究竟。彼心轉滅已。無乘及乘者。我說爲一乘。解脫有三種。謂離諸煩惱。一及以法無我。二平等智三解脫。此明定性支佛。後必趣也。」

上引五陰文證升墜。墜者墮獄。升者趣位。如前具明。今就識陰。十魔而明。一。娑毘迦羅。中阿含云。我童子時。年二十九。往阿羅羅迦摩羅所。問言。依汝法行梵行可否。答言。無不可。問云何證知。答。我度識處。得無所有處。我自念言。此法不趣智慧。不趣涅槃。故得往欝陀羅羅摩子所。問言。我欲於汝處中學法。答。無不

可問自知證否答我處無所有處得非想定我久證得修便得之我復念言此法不至涅槃即往象頭山聿羅梵志村尼連禪河邊誓不起座即得無上安隱涅槃評曰金頭仙人依佛進修即出塵界楞伽會上轉邪歸正經初登伽以迦羅咒被文殊銷滅則僧佉論六師元祖超出非想八萬刼外空天頂也能以圓元即圓妙覺果海歸於中道第一義諦非外道矣

二摩醯不起常執不生大慢現無邊身處十二類

三自在不起能執不迷生滅安住無生獲法身常出於魔天超義天矣十住經云大自在天獻供最勝釋論云過淨居天有十住菩薩號大自在主大千界起信論云十地菩薩功德成滿色究竟處示現最高大身不思議業利益十方衆生心地觀經亦如是說華嚴云復有無數大自在天王皆勤觀察無相之法所行平等准二自在天亦超入聖位矣

四婆吒霰尼不執徧知入正徧知涅槃會上十仙外道翻邪歸正成佛覺道楞伽盧伽即陀世論師等了達諸法皆是自心不生分別不取外境住於自處默然而去此明外道六師超也

五婆羅門迦葉波崇事水火若不迷心從物悟入性火

真空。性空真水。如三迦葉。舍利目連。憍陳如等。投佛出家。成羅漢果。超十聖也。

六。無想天。舜若多。不求滅依。不落空亡。入四空定。起三空觀。從空涉有。化度群生。前云。諸舜若多。無身覺觸。如來光中。映令暫現七云。無色界天。并風神王。同時稽首。保無魔事。亦明超也。

七。阿斯陀。求長命者。不起貪執。不戀長生。求佛法身。得佛慧命。何假妄延。真無量壽。法花。阿斯陀仙。來爲王師。釋尊成佛。轉與授記。即其事也。超亦明矣。後云。聖仙果子。并初發心。皆大歡禮。則前八卷十仙。無不超升。孔雀經贊。實不誣焉。

八。天魔一類。住欲天頂。坐宮化珍。多增寶媛。若不邪思。熾塵縱欲。則不成魔。出三界天。如前火頭金剛神天。化多欲心。成智慧火。心發大願。登無上覺。七云。魔王自在天等。求不得便。除彼發心。樂脩禪者。淨名。化魔天女。傳無盡燈。觀音現小自在。說法成就。華嚴亦云。無量化樂天。無數他化自在天。皆勤脩習。自在方便。廣大法門。則如魔界。超佛界矣。至想陰中。十種神鬼。精靈邪魔。附人作孽。七云。日月星天。風雲雷電。雨師。山海水陸。空神。萬物精祇。諸惡鬼魔。欲來侵擾。終不能得。保護是人。所作如願。觀音現八部神王身。說法遮護。神鬼精

靈超脫可知。九聲聞小乘。九二色頂捨心發明智慧。慧光圓通。便出塵界。成阿羅漢。入菩薩乘。此名回心大阿羅漢。四空未云。從不還天。聖道窮者。如是一類。名不回心鈍阿羅漢。彼諸天王。即大菩薩。漸次增進。回向聖倫。豈非超小乘耶。七辟支。仁王云。八百萬億大仙緣覺。四諦十二因緣。皆成就解云。小辟支佛。是須陀洹。時無佛出。人中七生。天上亦爾。不受八生。自悟成道。阿那律陀。過去飢世。曾以稗飯施辟支佛。九十一劫。受人天供。如意福樂。地藏菩薩。昔爲光目女子。於像法中。遇一辟支羅漢。名曰福慶衆生。爲母設供。救母生無憂國。成佛。慈恩云。釋迦出世。五百獨覺。從山中來。至於佛所。涅槃云。下智觀故。聲聞菩提。中智觀故。緣覺菩提。上智觀故。菩薩菩提。上上智觀。諸佛菩提。則定性辟支。後必回心。了見佛性。當成佛道。然頓漸超脫。隨機利鈍。莫可定也。餘詳如文。

十。菩薩超權實偏圓賢聖不同。楞嚴會上。聞圓頓教。皆悉回權向實。改漸歸頓。轉偏成圓。該因徹果。如二十五圓通諸聖。前云普爲

此會宣勝義中真勝義性。今汝會中定性二乘。回向上乘。皆獲一乘寂滅場地。二。約教明起開入。一。人天乘教起。華嚴云。十不善業道是地獄畜生餓鬼受生因。十善業道是人天乃至有頂處受生因。又此上品十善業道。以智慧脩習。心狹劣故。怖三界故。成聲聞乘。又上品十善道。不從他教。自覺悟故。不具大悲悟因緣法。成獨覺乘。又上品十善道。心廣無量故。具大悲方便故。發生大願。求佛大智。淨脩諸度。治諸地故。成菩薩乘。又上上品十善業道。力無畏等。一切佛法。皆得成就。名爲佛乘。清涼云。經明五品心脩十善。一。

下中品脩者以有漏心人仙天因二上下品脩者無漏智脩從他解故聲聞乘也三上中品脩者自悟因緣獨覺乘也四上上品脩者悲願方便菩薩乘也五上上中上品脩者一切種智清淨脩一切佛法一佛乘也此上五品後後超勝前前四品始終頓教俱通五品圓也戒善既爾禪定漏無漏心脩習超勝亦然又以人天六行事觀於六欲界厭下地色心是苦粗障欣上地色心是淨妙離乃至厭欲欣色厭色欣空厭生欣滅厭小欣大厭相欣空厭空欣相厭識欣心厭心欣性厭頓欣圓厭同欣別超入一真無障礙法

界鎔融不可說也二三乘小教趣謂解四諦十二因緣是生滅法起我空觀智樂有餘涅槃即成聲聞緣覺乘果若解諦緣是無生法起法空觀智證無餘涅槃即成大乘相宗空宗菩薩若解諦緣是無量法起藏心觀智證無住涅槃即成大乘法性終教菩薩若解諦緣是無作法起真性觀智證性淨涅槃即成一乘法性頓教菩薩若解諦緣是法界圓融十無盡法起事理無礙周徧含容觀智證諸佛真常真樂究竟圓寂大般涅槃即成一乘法界圓寂中佛後後超勝前前詳諸大小經論廣說三相宗菩薩起八識法相

觀門等。四空宗菩薩趣。三空無相觀門等。五性宗終教菩薩趣。三如來藏（空。不空等）心觀門等。六性宗頓教菩薩趣。二真如（依言。離言。）法性觀門等。七法界宗圓教菩薩趣。四法界（事。理。無礙。事事。）圓融無盡觀門等。因果該徹。同別普趣。具如五教儀中。隨機攝益內說。八依本經性宗圓教法相菩薩趣說。就本經文。法相有二。一約寂滅人天無想滅定之滅。聲聞四諦滅道。緣覺因緣還滅。相宗分教無爲寂滅。空宗始教離相寂滅。終教藏性寂滅。頓教真性寂滅。圓教一真法界。大總相法門體。本來寂滅。經初卷云。良由不知寂常心性。四云。一乘

寂滅。五云。安樂解脫寂靜妙常。六云。寂滅現前。寂照虛空。八卷云周徧寂湛。寂妙常凝。九云。歸寂滅樂。又云若得妙發三摩提者。則妙常寂。又云樂處陰寂心愛入滅。又云。汝今未須先取寂滅。十云。生滅想心。今已永滅。又云。七際斷滅。滅已無復。又云。而於寂滅精妙未圓。又云。非滅群化。以永滅依。又云。居滅已休。又云。心垢洗除。陰魔銷滅。是知寂滅名同。人天凡外小大偏圓義理各別。辯其超相。亦隨機異。人天戒禪發無漏智。伏斷見愛。便出塵界。超凡入聖。二乘滅定。不得漏盡。迷有漏天。作無爲解。不成聖果。聲聞緣覺。不

入涅槃發大悲願便超菩薩空相菩薩沉空著相行事六度難成佛道餘例可知楞伽云寂滅者所謂一緣是最勝三昧從此能生自證聖智以如來藏而爲境界法華云究竟涅槃常寂滅相偈云諸法從本來常自寂滅相寂滅精妙至此眞是圓頓超也二約識心通眞通妄五云陀那微細識眞非眞恐迷此說眞妄俱通四云菴摩羅識眞也九云唯留阿賴耶識妄也又三卷云識動見澄妄也性識明知眞也識精元明眞也識性無源妄也識陰區宇妄也名識陰盡眞也婆沙論云心卽意識只是一法有三別名過去名

意未來名心現在名識或在界名心在入名意在陰名識俱舍云集起名心思量名意了別名識皆妄也見愛六塵起故唯識云第八識名心第七識名意前六識名識八識心妄也轉四智真也起信論云心相有二一者真心無分別故二者業識心微細起滅故又說識有二一事識凡夫二乘心二業識謂諸菩薩心又明心意識論云依阿黎耶識心說有無明不覺起意有五種名一業識二轉識三現識四智識五相續識後意識者即相續識依諸二乘凡夫隨事攀緣分別六塵名為意識分離六識分別事識又云依如

來藏有生滅心。所謂不生不滅與生滅和合。非一非異名爲阿黎耶識。如來藏。真也。生滅心。妄也。黎耶識真妄雙遍也。論云。破和合識相。智淳淨故。餘可類推。楞伽云。略說有三種識。謂真識。現識。分別事識。偈云。藏識海常住。境界風所動。種種諸識浪。騰躍而轉生。又云。心能積集業。意能廣積集了別故名識。對現境說五。心如工技兒。(八識)意如和伎兒。(七識)五識爲伴侶。妄心。(六識)觀伎衆。藏識說名心。(八識)思量性名意。(七識)能了諸境相。(六塵)是故說名識。(前六識也)真妄可知。處胎經云。道識。俗識。有爲識。無爲識。有漏識。無漏識。華嚴果識。報識。

無報識。天龍八部人非人識。上至二十八天識。下至鬼畜地獄識。金剛三昧經云。諸佛如來。常以一覺而轉諸識。入菴摩羅。（此云清淨識。）何以故。一切衆生本覺常以一覺覺諸衆生。令彼衆生皆得本覺。覺諸情識空寂無生。何以故。決定本性。本無有動。華嚴云。諸業虛妄。積集名心。（八識）末那思量。（七識）意識分別。（六塵）眼等五識。了境不同。（前五識）又云。三界所有。唯是一心。十二有支。皆依一心而立。心是識事。是行於行。迷惑是無明。與無明及心共生。是名色。又云。業爲田。識爲種。無明暗覆愛水爲潤。我慢漑灌。見網增長。生名色芽。又識有

二種業。一令諸有相續。二與名色作生起因。出現品云何知如來正等覺心。如來心意識俱不可得。但應以智無量故。知如來心。處胎明妄。金剛明真。華嚴先妄後真。雀文易思。若辯起相機亦各異。若伏六識欲色人天起也。伏滅七八粗分識相。四空天人起也。若斷六識見愛。二乘起也。若斷八識塵沙煩惱。菩薩大乘起也。若斷藏識根本無明。而成真識。實教起權教也。若悟藏心性空真識性覺真空。離心意識法界真如。一乘圓頓起偏漸也。三約位明起分七。一小乘教位。人天元無斷惑證真。故無位次。小乘有斷有證位

分爲五。一。資糧位。二。五停心。一總。二別。相念。三是也。二。加行位。煖。一頂。二忍。三世第一。四是也。名爲七賢。三。見道位。初果斷見。四脩道位。二三果。聖。五。證道位。四果斷思惑盡。愚法定性。任滅不進。廣慧廻心。斷界外惑。超上乘也。二。相宗分位亦五。一。資糧位。二。加行位。地前。三賢位也。三。通達位。初地。見道。斷二障分別俱生一分。四。脩習位。初地至十地。有十行。障。真如。五。地。諦。六地。緣。七地。超二乘道。論云。初二三地。脩施戒忍。相同世間。四地。脩菩提分法。燒煩惱薪。方名出世。此斷定愛法愛二愚。能伏六七二識俱執我見。七地猶得現起。八地方永不行。六識見粗。七俱見細。伏有前後。前五地有相觀多。六地無相觀多。七地純無相。有加行。八相無功用道故。八地。六識俱生所知。不復現行。七識法我見愛慢癡猶可

現起。如唯識論。賢首章云。六識煩惱。寄至四地。末那煩惱。寄至七地。八地已去。惟有所知。六識頌云。遠行地後純無漏。七識頌云。無功用行我恒攝。由無功用。得二自在。身。土。二也。十地。及金剛喻定現前時。頓斷二障現種習盡。入如來地。古云。六七因中轉五八果上圓。八識頌云。不動地前纔捨藏。金剛道後異熟空。五。究竟位。前四。因脩行滿。此一果地證圓也。前趣藏性宗。勝本位趣。高大多矣。三。空宗。地位有十。一。乾慧地。十信外凡。三乘初。用體法念處總別。等停心。觀總相智慧深利故。未有理水故。二。性地。住。行。向。內凡。相似得煖。頂。忍。世第一。法性理水。伏我法見愛惑故。三。八人地。四。見地。初地至四地。無間三昧中。八

忍具足。智少一分。故名八人。三乘同見第一義無生四諦之理。同斷分別見惑八十八使。故名見也。（由此二地發真無漏見真諦理。）五。薄欲地。（五地二果。）斷俱生思惑前六品盡。六。離欲地。（六地三果。）斷俱生思惑九品盡七。已辦地。（七地四果。）斷我法見愛惑盡。如燒木成炭證羅漢果。八。辟支佛地。（八地不動超小乘道。）伏斷我法見愛習氣。如燒木成灰。九。菩薩地。（九地善慧十地法雲。）斷三界內外見思惑盡。扶習潤生。出二乘地。遊戲神通。淨佛國土。十。佛地。以一念相應慧。頓斷殘習。如炭灰俱盡。八相成道。如大品說。前超真性宗。亦超過本位矣。（前相宗。七地菩薩。超前二乘。今空宗。九地菩薩。超前二乘。優劣比知。）

四性宗終教起信論說四相八位一滅相十信位論云如凡夫人覺知前念起惡（十不善業）故能止後念令其不起（滅十惡轉生十善也）雖名覺滅即是不覺（見愛二惑）故二異相三賢位二乘解脫觀智初發意（初住發三心等）菩薩及信相應地（三賢住行向位）等（四加）覺於念異以捨粗分別執著（即我執分則俱生二惑名為執相應染）相故名相似覺三住相十地位法身菩薩（十地聖人）覺於念住以離分別粗念相故名隨分覺前十信初住三賢成三位此後開有五位中但四位一名不斷相應染即法執分別惑論云依信相應地修學方便漸漸能捨得淨心初地究竟離故二名分別智相應染依具成二地漸離乃至無相方便七地究竟離故即法執俱生惑三名現色不相應染依色自在八地能離故唯識論八地名相土自在所依真

如二細中。現識惑。四名能見心不相應染。依心自在故九地。能離故唯識論。九地名智自在所依真如。上四位。皆住相。四生相佛地位菩薩等覺地盡滿足方便一念相應覺心初起心無初生起相以遠離最初不覺微細念故得見心性心卽常住名究竟覺論云根本業不相應染。前後染心有六。初執一。二不斷。三智四色。五心六業。此當末後。依菩薩盡地等覺得入如來佛妙覺果地能離故本位趣前不必言矣前進圓頓更加超勝五性宗頓教圓覺經說三境四位一二乘境淨解位十信也經云若諸衆生永捨貪欲見思惑也先除事障煩惱障礙未斷理障所知障礙但能悟入聲聞緣覺未能顯住菩薩境界二乘境也又云若復有人勞

慮永斷塵勞煩惱得法界淨。卽彼淨解。上二句斷惑。此二句證位。爲自障礙。故於圓覺而不自在。四位覺中。始初覺故。此名凡夫十信。隨順覺性。二菩薩境中具二位。先地前三賢。名見覺位。經云。一切菩薩見解爲礙。雖斷解礙猶任見覺。覺礙爲礙。而不自在。此名菩薩未入地者。隨順覺性。次登地十聖。名不任位。經云善男子。有照有覺俱名障礙。是故菩薩常覺不任照。所照。與照者。能照。同時寂滅。謂以礙心自滅。能滅礙心諸礙。所滅礙境礙已斷滅。所滅礙斷無滅礙者。能滅礙心亦除。此名菩薩已入地者。隨順覺性。又云。一切衆生欲泛如來大圓覺海。先當發願。勤斷二障。二障已

伏卽能悟入菩薩境界三如來境徧順位妙覺佛果地也經云若事理障已永斷滅卽入如來微妙圓覺滿足菩提及大涅槃又云一切障礙卽究竟覺此名如來隨順覺性偈曰大覺悉圓滿名爲徧隨順本位頓超亦絶言矣超上圓教法界徧容更增勝也六法界宗圓教華嚴經明六位信住行向地佛也超義開十一性起超出現品云如來成正覺時普見一切衆生成正覺何以故諸佛不離此心成正覺故如自心一切衆生心亦如是悉有如來成等正覺二脩成超偈曰佛智亦如是徧在衆生心妄想之所纏不覺亦

不知。諸佛大慈悲。令其除妄想。如是乃出現饒益諸菩薩。三。初心趣。經云。初發心時。便成正覺。四十信趣。如十信灌頂等。五。直趣。於五教位隨一教位。即入法界。謂初信即趣妙覺。六。不定趣。五教位中缺而不定。謂或初信趣初地。十信趣十地。或五信趣五住。或五行趣五向。或十住趣等覺。六向趣入地等。七。具趣。具五教位。全歷不缺。後入法界。謂六位一一漸次趣登八融。布趣。始終教位。地前地後。皆行布。頓教位。地前地上。皆圓融。或地前行布。如圓覺等。地上圓融。如楞伽等。圓教位。地前地上。行布圓融。二皆無礙。或地前

圓融地上行布。如華嚴地前圓融。尚超前四教位。況地上位。相即入乎。九寄顯超。十地中。前四地寄同人天五六寄同二乘。七地三乘。八地一乘。教相似同權漸。理行攝入圓融。細覈經意。超勝自知。十理本超小乘偏真理。分教唯識法相。始教真空無相。終教藏心法性。頓教真性無性。圓教法界無障礙性。一切教理行位。皆從此根本出。出現偈云。聲聞與獨覺。菩薩衆智慧。皆依於佛智。名爲無盡根。聲聞與獨覺。及諸佛解脫。皆依於法界。出生一切智。攝論云。無不從此法界流。無不還歸此法界。因果該徹。超勝明矣。七。性宗。

圓頓教如楞嚴本經六十聖位信住行向地三漸乾加等妙覺也能歷位人共有三種一前四教（小始終頓）二人一田心二直往利根直趣鈍根全趣（直頓也全漸也）中根不定趣（五十位中不定多少）又此二中一約人如前十種七趣三乘應想自根從何類來即菩薩中亦有三乘大乘一乘下上不同二約教如前八種想自本因從何教習三約位七中於前六內想自階級今歷何位覺則前進直趣逃則得少下墮故佛斥云各以所愛先習逃心而自休息二本經圓教一人直往者也亦具直全不定二趣內各二類一理則頓悟二事則漸除隨

根上中下（上根理事俱勝下根並劣中或理勝事劣事勝理劣）別五十陰魔聖位總一法界藏心覺則超升迷則墮落（直等三超與上義殊上通三時四教此局楞嚴圓教）如佛節節勸誡思知若約入教位辯入如前所詳證圓通會上二乘菩薩剛將皆具八云入天八部有學二乘發心菩薩皆得離垢獲法眼淨登伽進趣羅漢阿難三卷頓獲法身理頓悟也八卷進趣三果九末留願度生回向佛乘事漸除也（例如華嚴地獄天子頓超十地六千比丘道成言下善財一生摩頂菩薩奮迅林中等）教如破妄顯見四科七大三藏十境三十二應等位如三漸獲忍乾慧登聖十住灌頂等妙際交乃至七趣墜升五天出

上二乘利鈍大乘增進色陰聖邪受陰得失從凡入聖心離色身想陰覺逃行陰計度識陰執解枝岐不進正覺乃超又寂滅識陰深淺霄壤且以觀音聞思三昧言之初入流生滅心也二亡所生滅境也三動塵生滅四靜塵生滅五聞根生滅六覺觀生滅七空無生滅八寂滅生滅不可將前生滅之滅憑作最後寂滅之滅（幽溪尙以所入既寂憑作寂滅之寂況餘師乎）餘如前判又不可將人天二乘寂滅憑作大乘無餘寂滅亦不可大乘無住寂滅作一乘法性法界寂滅華嚴明十湼槃（出現品）明謂真如真如際（小教偏空真如分教二空真如）虛空無相際（小教我空

始教法空實際我性際終教法性離欲際法性本體離諸欲故頓教離言法界一切法性際圓教三一教乘偏圓異也法華亦云解脫相離相滅相究竟涅槃常寂滅相終歸於空則寂滅理豈無淺深者耶至於識陰人天伏六識二乘滅六識三乘伏斷七入二識粗相大乘斷七入識細相一乘實教斷入識三細相頓教一覺轉業識成無垢菴摩羅識圓教離心意識唯存如來正覺智心亦如前識亦不可六識見愛悞作七識見愛入識粗細染分悞作業識真淨分也應想我從圓教中來人天耶二乘耶發菩提心否超出三界否三乘耶一乘耶會

識歸心否。從空入性否。偏耶。圓耶。事理無礙否。一多攝入否。又想我從楞嚴會上。妄識七處。破至何處。真見十番。顯到何番。四科會何科。七大徧何大。三藏見何藏。心。十境解脫何境。又想凡聖位中。七趣改惡從善否。轉邪歸正否。二乘華凡成聖否。回小向大否。五陰魔中。依佛勸誡。破至何陰。五濁妄相。依佛忖度。破至何濁。六十聖位。識陰六粗三細破盡否。諸根互用。圓明同月否。理事中頓耶。漸耶。超中。直耶。全耶。不定耶。佛云。衆生不量。業障不進。覺了斯義。入佛知見。故知超障各開十義。障者。一中途狂逃。二未足生足。三

頑不忖量四魔現不明五先習所愛六心自休息七妄爲歸地八計言果滿九隨邪業墮十不成增進翻即超上矣超者一乘如來道二乘此法門三覺了斯義四辯心見魔五自不作孽六保綏功行七消息邪緣八悟佛知見九不行岐路十識破根融反即墮下矣已上詳釋人教位義顯人功行深遠教則義理微妙位則階級多高若不揀示便謂識陰易破聖位易超甚至未破謂破未超謂超今體佛意超有直全不定破有理則頓悟事則漸盡本經明性起六根功德法華明脩發六根功德三覺雖同六位本始究竟名似分各異

高下霄壤焉可誣耶。細研前總標文中云。主逃客便。主悟客去。後總結末文云。魔須識退。位須行進。五陰文初頭頭標陰區宇及陰盡超五陰文末尾尾結逃則噇覺則超升中五十文節節誡策莫逃而墜勸勉當覺而超是知卑高降升。豈爲圓頓。易易也哉。諸解不考。故此備悉。

幽溪云。今經借前三教位。名圓教位。大品。初有乾慧。此借通名。阿毘曇。立四加行。此借藏名。瓔絡。等覺中有一人。金剛幢慧。此借別名。要知今經五十五位總是假借別位。兼及藏通。又云。今經六十聖位。多爲圓教。一分鈍根設爾。蓋觀行伏惑。要須三種漸次以爲資糧。初信破見。要須乾慧爲功。又云。雖然借位。乃用名而不用義。如乾慧圓伏五住。不同通教。但伏見思。十信斷見思破塵沙。不同別教。但伏見思。四加行破

三十品無明不同藏教但伏見思名內凡位故知今位雖借三教約義而釋始終皆圓又云凡未經法華開顯一切經論或純談圓位或純談漸位或借漸名圓借大名小借小名大隨機維出萬品不同若不秉天台判教儀軌鮮弗觸處罣礙也釋曰破分四段大小經論各有行位初云借前三教名圓位者華嚴最初向誰借乎楞嚴最備何借他乎三漸聖位從何經借漸既無借餘豈借他耶又既借他何不取一而反借三以名一圓圓既借三自全無一缺而不具何稱圓乎大品空宗始教乾慧凡位今經圓教六十聖位三漸後乾豈借大乘始初凡位以名一乘圓頓聖位耶又四加借小乘三藏何不借大乘相宗分教四加以名而必借小乘內凡位以名佛乘圓家聖位理豈是乎又等覺後經無金剛乾慧妄借纓絡金剛幢名必欲另立一位豈非背佛虛謬設耶後乾妄借前乾借亦妄矣又云五十五位總假借別者本經圓教行位全無何不判別而判圓乎既判為圓諸聖位具何反借別名圓其釋訛謬甚矣　二云六十聖位多為鈍根設者為彼借前三教名為鈍耶此屬汝借判鈍耳為約但一圓教名鈍者耶佛三漸中句句法界藏

心位位圓融攝入況後諸聖位乎此經三漸獲忍十住灌頂尚鈍非利法華五品六根清淨何名利何名圓乎又此圓位多爲鈍根教不稱機佛說謬矣」

三云用名不用義者行人但知義從名立顧名思義義圓名圓義漸名漸豈有借漸名而取圓義亦無有立圓義而借漸名名義錯亂莫之適從所謂名不正則義不順事不成理不通民無所措如之何其可也故說三教俱借約義皆圓謬惑甚矣」

四云借小名大令成增上慢人得少爲足又云借大名小教其背大向小退菩提心又云借別名圓漸不成漸圓不成圓在佛說東措西借法教二三失準行人脩無一晝衆生疑悞實多將此圓頓經位判作權小借論誹議三寶罪真不輕哀哉」

問台謂華嚴借別名圓然耶否耶答華嚴梵網最初唱演華嚴信住行向地等不必說矣信前淨行一品即同今經三漸位也梵網住行向地亦不必論住前十海同今三漸十信向後十禪同今四加地後忍等心地法門亦即華嚴地後定通忍等同今等妙二覺說也二經位已備矣何必借向誰借前無借後未說智祖原無此判妙樂臆釋謬也後學襲借豈非誑妄

問淨行一品何知同今三漸答畧同三漸詳開圓具一十善三業初二漸也二十具足三漸也三十慧乾慧也四十力五十巧信也六七覺三空住也七六度四心行也八十智力向也九十王加護加也十衆生爲依地也十一十大勝上佛妙覺也縱然不以淨行爲漸賢首品信亦具漸矣偈云若有菩薩初發心誓求當證佛菩提常欲利樂諸衆生受持正法脩諸智初漸義也又云信爲道元功德母斷除疑網出愛流滅除憍慢恭敬本爲清淨手愛衆行二漸義也信令諸根淨明利信能增長諸功德信能歡喜入佛法信能必到如來地三漸義也信能永滅煩惱本信能超出諸魔路信能生長菩提樹信能示現一切佛初句乾慧後三句信也若常信奉於諸佛則能持戒脩學處則能具足諸功德學是勤脩功德地住行向地如次配知問四加云何答研華嚴義亦具不缺初地文云十億諸佛名金剛藏共加於汝各申右手摩剛藏頂剛藏頌言有行未久解未得隨識而行不隨智聞此生疑墮惡道我愍是等故不說解脫月言此人當得如來護念而生信受世尊諸佛倶出光明雲網臺中頌言釋師子法加於彼佛子當承諸佛力諸地

廣智勝妙行以佛威神分別說若爲善逝力所加諸地無垢次第滿剛藏頌曰佛力故開演我承佛力說無量佛神力咸來彼我身則四加行義圓具矣又十地末云此菩薩名爲已得受職之位入佛境界具佛十力墮在佛數則十地中已具等妙二覺義矣準上二問華嚴楞嚴位義並具纓絡別教不向華嚴圓教來借華嚴前圓反向纓絡後別去借如斯判釋豈非顛倒疑悞人乎」幽溪曰孤山謂諸根互用即圓教七七信月川駁之謂二乘四陰盡迷識爲涅槃聲聞與七信同除四住七信盡聲聞盡聲聞纏空未盡七信豈能盡哉據二乘所迷識陰惟黎耶識乃無明住地非四住也故下受熏推妄非黎耶而何故前四陰盡粗垢先落識陰盡方斷無明也予謂此駁似是而非者似是者知識陰謂住地無明至佛地而後盡而非者不知識陰體廣相長有法性五陰生死五陰生死中有分段五陰變易五陰分段者出三界而即盡變易者至佛地而後盡二乘破斷見思即免未來分段生死已破識陰粗垢相也即立涅槃而不前進而其未盡變易之細相也二乘既爾七信亦然是則二乘識空粗相而纏於空七信異此所以勝之超八信去四

十六位。入薩婆若。評曰。二乘但斷我執分別俱生。超出三界分段。而一乘圓教菩薩七信。伏斷二執分別俱生。三界內外二種生死。豈可同日語哉。起信論云。根本無明熏習。以能成就業識義故。所起見愛熏習。以能成就分別事識義故。業識根本熏習。能受羅漢辟支菩薩生滅苦故。增長分別事識熏習。能受凡夫業繫苦故。准論二乘但破六識見思。界內分段生死。卽立涅槃。纏入偏空。而於菩薩入識二執見愛。界外變易塵沙生死。正未破也。杜順祖曰。凡夫小乘六識脩根境十二分內外法性眞如實未知。亦未曾聞普法界情與非情共一體處處皆同眞法界。故前五陰中有陰有有起色受陰魔解則上歷聖位。迷則下墮地獄。行識陰魔覺破高超。計執深惛當知佛語融通自在。圓教編容攝入衆生隨類得解。行位頓漸不定或三漸乾慧初信而超入。或七信九信初住而悟證或色受盡而高登。或行識破而增進。機宜萬別難可一同。察經前後說意自知。今家詳釋學佛法者宜細體悉。毋以繁瑣而厭忽焉。

庚三後圓佛果。

入於如來妙莊嚴海圓滿菩提歸無所得。
先順古合釋長水曰福足名妙嚴海慧足故圓菩提理極故歸無得（即大涅槃常寂無得也）孤山曰妙莊嚴海是福究竟圓滿菩提是智究竟歸無所得是理究竟福即解脫智即般若理即法身不縱不橫三德秘藏於玆具顯正脉曰妙嚴海者具足萬德莊嚴之果海也圓菩提者究復一切種智也歸無得者一一契合性真本有而不從外得也上三句顯脩成末一句顯性具蓋從性起脩者而脩還契性離性真外無片法可得矣又以三如來藏心配之妙嚴空不空藏心也圓滿

不空藏心也。無得空藏心也。通於性起脩顯。

文句云。妙莊嚴海。即萬行究竟圓滿菩提。即智德究竟歸無所得。即理體究竟。又功德莊嚴。智慧莊嚴。自性清淨莊嚴。不縱不橫。無二莊嚴。故名妙莊嚴海。方便菩提。圓滿實智菩提。圓滿真性菩提。圓滿不縱不橫。無二圓滿。故名圓滿菩提。性具萬行。如空中鳥跡。鏡中群像。故行無所得。稱性止觀。如日月本明。鏡水本照。故智無所得。三諦妙理。如頭本不失。神珠在衣。故理無所得。不縱不橫。無二所歸。故名歸無所得。彼魔外二乘等。由其皆有所得。所以皆非究竟也。長水曰。此是圓頓下根又利者也。由下品故。至識陰盡。方得入位。由又利故。於此發化。乃超諸位。問。前受陰盡。即云。上歷菩薩六十聖位。今識陰盡。何故言超。答。前約上根稍鈍者說。例今亦合有頓超者。今約下根又利者說。故得言超。例前受破。亦合有歷聖位合有頓超者。今約下根又利者說。故得言超。例前受破。亦合有歷聖位者。前後互見耳。想行陰盡。合是中根超歷之處。畧故不說。宗鏡云。若上上根。頓了心空。入真唯識。現行種子。餘習俱亡。何用更歷諸位。只爲中下之

根。或有緣信。或有正信。或有解悟。或有證悟。根機莫等。見解不同。於無功用中。分其深淺。雖卽明知信入唯識。心境俱空。以微細想念不盡。未得全除。分分磨煉於心境中。故有地位差別。以根塵五陰微細難亡。若得識陰盡。方超地位。了無所得。通議云。此以聞思金剛三昧。直觀入識根本無明。卽轉生死而爲涅槃故識陰一盡。則不歷諸位。一超直入。圓證佛果。惟上根利智一類。但破生相無明。便成佛果。不須歷位。如觀音圓通。生滅一滅。寂滅現前。忽然超越世出世間。上同下合。普門示現。利益衆生也。合轍云。以此圓教。上上根人。一生頓超。故云初發心時。便成正覺。如善財龍女。前云從是凡身。上歷聖位。益圓宗有二位。一。斷前通惑。從觀行位。一超直入初住。中間更不取證。二。斷後別惑。從入初住。一超直至等覺。中間亦不取證。非若別教。一位必經多劫。漸斷漸證。滿三祇後。因圓果滿。取證菩提也。以此圓頓法門。一乘上根知此。當下便是。更無欠少。三乘知此。回心增進。卽得諸佛大般涅槃也。

次依今離釋。上以三法相配。此依一經義消也。前三

句。別圓五教智斷極果。超歷上進曰入前之能入。局因。今之入於通因果二。後之圓滿。局果具足恒河沙性功德。名妙莊嚴。盛藏四寶。備完十德。稱之爲海。如華嚴說。離衆生十二趣類生死此岸苦海。渡過此半中間根塵十二處煩惱見愛毒流。亦屬有漏五陰五濁妄想生滅惡流。進去彼半中間根塵十二種菩提功德智流。亦屬無漏五蘊五清真性無生法流。到諸佛十二聖位涅槃彼岸覺海。然後接着十地。慈陰妙雲。覆涅槃海。等覺菩薩。順行而至。如來逆流。覺際入交。豈非因該果海。果徹因源妙嚴海也。前云。十方如

來。一門趣出妙莊嚴路。偈云。十方薄伽梵。一路涅槃門。不缺曰圓。無欠曰滿。又理性頓悟曰圓。事相漸盡曰滿。如朔望月光色增減不同。六十聖位頓漸不定。直趣頓圓也。全趣漸滿也。不定可知。菩提智果也。涅槃斷果也。舉一攝二。故佛稱爲慧足福足。成就智身。室身。終教藏心緣起行布漸也。從性起脩成故。頓教真性理實圓融頓也。全脩卽性成故。圓教法界理實緣起圓融行布。二無礙也。性脩不二故。相宗分教唯識五位。空宗始教真空十地。例終漸知。約人於前五教小則人天二乘始分終通五乘頓唯大乘菩薩望

後圓教統名回心增進者也後一圓教單名直往一乘佛性機也推其本根或五乘別今到圓教權小盡圓百川歸海無一不海所謂同教一乘圓也華嚴云聲聞智獨覺智菩薩空有爲行智無爲行智一切皆依如來智住論云無不還歸此法界海惠云森羅萬象至空而極百川衆派而海至極一切聖賢至佛而極一切教法至圓而極又以前五教乘望後一圓圓教逈別餘乘如以溪澗江河望海海實逈別百川所謂別教一乘圓也又就一圓教人亦有脩成性成不同脩成復分頓漸如鮮六結破五陰除五濁證三空

獲二勝發三用漸成者也頓成者前云狂性頓歇歇即菩提知見無見斯即涅槃圓覺云離幻即覺亦無漸次華嚴云初發心時便成正覺又云應離一切妄分別疾作人天大導師性成者前佛示云汝與衆生寶覺真心各各圓滿富樓那言我與如來圓明淨心無二圓滿華嚴云一切衆生念念常有佛成正覺觀經云自心作佛自心是佛圓覺云一切衆生皆證圓覺又云始知衆生本來成佛後一句總歸一真法界性空復還本體曰歸性覺真空曰無匪從外來曰所自有不失曰得涅槃對生死立轉生死而成涅槃生

死既虛涅槃何有菩提對煩惱立轉煩惱而成菩提煩惱本無菩提亦妄圓覺云生死涅槃猶如昨夢又云妙圓覺心本無菩提及與涅槃亦無成佛及不成佛偈云如來寂滅性未曾有終始凡夫及諸佛同爲空花相華嚴云一切衆生成正覺與不成正覺等無有異以菩提無相故偈云有諍說生死無諍說涅槃生死與涅槃二俱不可得又云如來住於無量無礙究竟法界虛空界眞如法性無生無滅般若云以無所得故得阿耨菩提法華云究竟涅槃常寂滅相終歸於空前云汝全不知如來藏中性空眞覺性覺眞

空。清淨本然周徧法界。我以不滅不生。合如來藏而如來藏。惟妙覺明。圓照法界。又云。圓滿菩提。不生滅性。清淨本心。本覺常住。若謂立所得心。成所歸果。便同魔外。迷佛菩提性也。

㊁二。勸誡遵脩。三㊂先。總勅辯魔。

此是過去先佛世尊。奢摩他中。毘婆舍那。覺明分析微細魔事。

此者。總結五陰辯魔事理。諄諄教諭。勸誡深防。勿使墜陷也。先佛者。陰魔濁想。非釋尊示。實屬先佛脩證授受心法。以傳後學。行人當有傚驗也。奢摩。云止。毘

婆云觀卽止觀雙融定慧均等也不離奢摩三摩禪那楞嚴大定覺明者在三昧中用始覺智金剛觀察也分析微細者五陰魔事入天二乘但知界內不知界外故須細析詳分魔境莫以中途狂解執逃而自墮下也

庚次別勸二脩二辛初勸利根識破

魔境現前汝能諳識心垢洗除不落邪見陰魔銷滅天魔摧碎大力鬼神彪魄逃逝魑魅魍魎無復出生直至菩提無諸少乏下劣增進於大涅槃心不迷悶

先勸現衆識魔成覺又二初識魔不現魔境者五陰

魔也禪定成敗。雖自於魔五陰主逃。客魔得便。故能諳識。則不被其惑也。汝指阿難會衆言。親從佛教。必能諳識者也。洗除行陰心魔破也。不落識陰見魔破也。銷滅色受二魔破也。摧碎想末一魔破也。鬼神想前七魔破也。魑魅想中八九二魔破也。祲妖也。東京賦曰。奪氣祲魄。註云。祲驚也。謂奪移神氣。驚散魂魄也。諸魔不離內外二種。內則心見陰魔。外即神鬼天魔。今既識破。摧落除滅。逃逝無生也。直下二正覺無障。菩提智果也。直至者。從始至終。中間永無諸委曲相也。無少乏者。上歷菩薩六十聖位。一一增進。得大

如意滿足佛果也」下劣下。次勸下乘進佛涅槃。下劣者。指餘外道邪魔人天二乘等。增進者。悉皆廻向上乘。直至涅槃果也。正脉曰。大涅槃者。是佛究竟無餘斷果。五百旬外。真實寶所。前行識中。共二十種。魔外二乘。皆是下劣。得少爲足。或迷馳險道。或悶閉化城。不成增進。今皆諳識魔境。則諸下劣。並增進於寶所。無迷悶矣。」

㊉二。勸鈍根咒護。

若諸末世。愚鈍衆生。未識禪那。不知說法。樂脩三昧。汝恐同邪。一心勸令持我佛頂陁羅尼咒。若未能誦。寫於

禪堂或帶身上。一切諸魔所不能動。

上教顯詮觀察。此示密咒護持。理實利鈍二機皆當顯密二法。佛經舉一攝二。令人自量行也。文分爲三。先正教勸持。一末世世衰道微時也。二愚鈍鈍根難語上也。三末識不明陰魔境也。四不知法門無多聞也。五樂脩好簡便法獨樂調直定也。六恐邪塵沙邪師難免魔事發也。勸令持佛咒者。一如來宣咒於末來世。保護初學諸脩行者。金剛藏言。如我等輩常隨此咒。救護末世脩三摩人。二此諸金剛菩薩藏王精心陰速發彼神識。何患鈍根。三汝等有學不持此咒

而坐道場令其身心遠諸魔事無有是處但能執此咒心降伏諸魔制諸外道何慮未識四我說此咒救護世間得大無畏成就衆生出世間智持此咒心不生疑悔於父母身不得心逼十方如來便爲妄語又何憂乎不知法也五如來宣咒保護初學入三摩地身心泰然持咒衆生天龍鬼神精祇魔魅所有惡咒皆不能著心得正受樂三昧者理速誦咒六諸大鬼王無量神王誓護咒人令菩提心速得圓滿示無魔事金剛藏言如是惡魔欲來侵擾我以寶杵殞碎其首由此六義對治故勸一心持也佛頂者此咒是諸

咒中之王灌於諸佛頂上若能誦持卽得十地灌頂受佛職也梵語陁羅尼此云總持總顯密一切法持斷證無量義亦云遮持遮諸外道天魔持諸恒沙性德再以翻密譯顯自知佛咒神通奄爲諸佛經咒根本引生義也阿那隸或阿耨多羅翻無上無極教理也毘舍提略云吠舍翻現入灌頂行果也鞞囉卽毘盧佛跋闍囉卽金剛菩薩僧陁唎卽陀羅尼圓頓教法槃陀卽曼怛囉一翻壇場二翻結界你翻上首第一謗尼卽波賦翻手杵泮字種開通義百八金剛恒沙藏王執金剛杵以折攝門護佛衛生開通妙法也

虎斛五字。卽五智。謂觀察。圓鏡。成作。平等。法界智亦該五部法也。泮。是開通。莎婆訶者。圓成。頓就。吉祥。如意也。餘詳七卷。及初圓談。若下。次。兼通寫帶。經云。是人心昏。未能誦憶。書寫此咒。貯於香囊。或帶身上。或書宅中。當知是人。諸毒所不能害。一 又云。或書或寫。若帶若藏。諸色供養。縱其自身。不作福業。十方如來。所有功德。悉與此人。二 又云。書寫此咒。身上帶持。若安住處。莊宅園館。如是積業。猶湯消雪。不久皆得悟無生忍。三 又云。寫此神咒。安城四門。令其人民。各各身佩。或各各安所居宅地。一切災厄。悉皆消滅。四 又

云身上帶此咒者便生福德智慧求果報者速得圓滿身命色力亦復如是五詳經五義故勸寫帶此亦五種法師之一又未識禪那不知說法而能寫者信行人也樂脩三昧慮恐同邪而帶身者法行人也依此二行亦有時不時之解脫身證十地羅漢果也毋以寫帶而可忽諸一切下後總結魔降神咒加持威得難思故諸魔自伏不能悚動前云八萬四千災變惡星能生衆生種種災異有此咒地悉皆消滅十二由旬成結界地諸惡災祥求不能入金剛藏言我等常當侍衛此人縱令魔王大自在天求其方便終不

可得。諸小鬼神。去此善人。十由旬外。除彼發心。樂修禪者。咒是真言種智。咒即藏心法性。咒乃佛母佛頂。咒成智果斷果。咒消災厄。咒延福壽。咒如螟蛉。咒如實藏。咒令百求百得。咒令萬感萬靈。咒能活身活命。咒能護國護人。咒實伏外降魔。咒實摧邪輔正。咒具恒沙性德。咒有無量威神。顯密圓通。惟此咒心。定慧兩足。獨此伽陀。百寶光聚。結名傘蓋。言言楞嚴。字字法界。故此總結勸持。莫負諸佛心印。」

㊈後結誡遵脩。

汝當恭欽。十方如來。究竟脩進。最後垂範。

汝者。假阿難會衆。以誡策現未一切衆生也。當恭欽者。再三叮囑遵行上之顯密二法門也。莊重曰恭。不欺法侮人。能化度故。敬信曰欽。不輕佛慢教。能弘傳故。脩進諸佛自覺法。垂範諸佛覺他法。離上顯密二教諸佛不能圓三覺也。恭脩進之心言。心心暗契如來心。欽垂範之願語。願願冥符菩薩願。一句卽如來密因。三句卽脩證了義。末句卽諸菩薩萬行合卽大佛頂首楞嚴顯密二教法也。汝與衆生永矢恭欽。正脉曰。論自利之智。究竟脩進。非中路化城之止息也。論利他之悲。最後垂範。非始教不了之權義也。可不

敬承以利已利他哉。問蒙鈔云。月川以大悲付囑。遠離魔事爲後範。融室以顯密俯行爲諸佛後範。通指全經。不但五陰。孤山以夏滿說經。前春入滅爲後範。長水疏兼二義。詳曰。在於五陰全經。說俱後也。孤山謂前春示滅。滅在不久。判楞嚴說。定於法華涅槃時後。則不可也。據本經初。匿王請齋。佛六十二。眞諦記明。三十餘年後。說深密經。四十二年前。說妙智經。本土南北諸師。說二十九年後。談仁王般若。四十二年後。談法華涅槃。今楞嚴時會。別在後轉般若時中。三十二年。通在妙智般若經會。四十二年前後時也。長水判兼二義爲是。餘如前詳。

㊂丙二因請重明五陰想心起滅。二㊃丁一。躡前請問。二

㊄戊初。領前二法。

阿難卽從座起。聞佛示誨。頂禮欽奉。憶持無失。

聞示誨者。示以止觀辯魔。顯密二法。誨以汝當恭敬

三業行持也頂禮身敬謝憶持意遵守無失口念誦方成二利圓三覺也

㊊二請後三問

於大衆中重復白佛如佛所言五陰相中五種虛妄爲本想心我等平常未蒙如來微細開示又此五陰爲併銷除爲次第盡如是五重詣何爲界

先問妄想生起五魔後問名曰重白如佛者牒佛前所言也五陰想爲本者如前五陰濁中色陰刼濁觀其所由堅固妄想爲本乃至識陰命濁由是罔象妄想爲本然此五想皆是虛妄顛倒生起故云五陰虛

妄想心爲本因也。平常未蒙者。世尊常談陰入等法。皆是仗因托緣而生。曾未說此五陰皆本妄想生起。又前佛但標名未詳細義。故今求懇細示也。又下二問頓漸滅除。既有生本豈無滅末。滅除之法爲當頓齊一併剗削耶。爲當漸次前後逐破耶。如下三問陰界淺深。既有生滅豈無邊底。故問五陰想心到何高下界限。令初後斷證得法也。

戊三願利衆生。

惟願如來發宣大慈爲此大衆。清明心目。以爲末世一切衆生作將來眼。

先願利現衆慈者謂於三問中大慈無倦得以詳示也心目者心明照了如眼之見也以下次願利來生眼目左右言耳皆以心見爲其主也前云如是見性是心非眼又云法眼清明云何不成無上知覺

(丁)二酬請具答二(戊)先具答三問三(己)一答妄想生起三(庚)初總標妄想之由四(辛)一顯真本無陰

佛告阿難精真妙明本覺圓淨非留死生及諸塵垢乃至虛空

不雜曰精不妄曰真空藏心也湛寂曰妙洞徹曰明不空藏心也性有曰本靈知曰覺空不空藏心也此

三藏心。彌滿清淨曰圓。具足恒沙性功德故。中不容他曰淨。過塵沙等煩惱染故。死生三界內外二生死也。塵垢。九界聖凡二障惱也。前云想相爲塵。前四陰也。識情爲垢。後識陰也。乃至者。超略四大六根依正二報虛空者。極於色頂無色空也。妙性圓明。離諸名相。本來無有世界衆生。故直顯曰非留一毫物也。

辛二。明陰皆妄生。

皆因妄想之所生起。斯元本覺妙明真精妄以發生諸器世間。如演若多。逃頭認影。

先統指妄起。內伏難云本覺性中。元無生死塵垢色

空五陰云何現前有耶。故此總標指曰。皆因五種虛妄想心。故是五陰重疊生起。斯下次推妄元虛。正出妄起所以也。本覺等三藏心也。如上配釋。此文足證先法說元從如來藏心之中。不覺而起無明妄想。妄以發生五陰色心根器等界也。如下後喻明演若喻凡愚衆生逃頭喻遺真認影喻執妄。初則依真起妄。次則認妄爲真。誰知逃頭認影。影非實有。遺真起妄。妄本空無體也。初云皆由不知常住真心用諸妄想。此想不真。故有輪轉。二云云何汝等遺失本性。認悟中逃晦昧爲空。空晦暗中。結暗爲色。色雜妄想。想

相爲身。內搖外奔。昏擾爲心。二六云。迷妄有虛空。依空立世界。想澄成國土。知覺乃衆生。三九云。精研七趣。皆是昏沉諸有爲相。妄想受生。妄想隨業。於妙圓心皆如空花。四又云。由汝妄想。迷理爲咎。癡愛發生。故有空性。化迷不息。有世界生。則此塵土。皆妄想立。當知虛空。生汝心內。猶如片雲。點太清裏。五自始至終。皆斥妄想。則五陰想。豈眞有耶。如之何。執迷不悟。認空爲實哉。顛倒甚矣。」

㊉三。斥二計俱妄。

妄元無因。於妄想中。立因緣性。迷因緣者。稱爲自然。彼

虛空性猶實幻生。因緣自然。皆是衆生妄心計度。阿難。知妄所起。說妄因緣。若妄元無。說妄因緣。元無所有。何況不知推自然者。

初妄立二計。又二。先雙舉二計。初句。確陳實義也。前云。既稱爲妄。云有有因。若有所因。云何名妄。如是妄因。因逃自有。識逃無因。妄無所依。於妄二句。明其逃無因而方立因緣也。業識。無明。妄想爲因。轉現五塵境界爲緣。又六識。見愛妄想爲因。起業受報。陰處爲緣。前佛亦云。陰入處界。因緣和合。虛妄有生。因緣別離。虛妄名滅。汝等尋常。但知五陰從因緣生。非妄想

有。不知此因緣性。皆依不覺無明妄想業愛而生也。前云。自諸妄想。展轉相因。交妄發生。遞相爲種。故云。於妄想中。立因緣性。逃因二句。又明其逃因緣。而方說自然也。謂由逃此無知業愛因緣生法。則又計度本覺心內。藏性空中。五陰諸法。自然而有。清涼鈔云。無因論師。計一切物。無因無緣。自然生滅。此計諸法無染淨因。如棘自刺。松自然直。烏自然黑。鶴自然白。瑜伽云。彼諸外道。何因緣故。起無因論。謂見世間。或時大風卒起。或時寂爾止息。或忽暴河瀰漫。頓即空竭。或欲果木敷榮。颯然衰悴。由如是故。作無因見。又

口力論師謂虛空一法是實是常是萬物因從空生四大及諸衆生命命沒還歸空空爲一切因此皆計自然無因見論也彼下次例皆幻妄虛空元從藏性空中一念晦昧徧逃起者尙如幻漚漚滅空無自然計歇無因論破因緣計裂故知二計衆生妄慶顚倒分別豈有眞實也阿下二斥妄元無若知妄起許說因緣妄元無生說甚因緣因緣尙是妄中建立何況不知妄有妄無忽於因緣計外謬興一種自然無因論耶豈非妄而又妄逃而又逃也哉正脉曰上則直斷二計皆妄此又轉顯所以爲妄上既正明此復結

斥。良以五陰始從妄想而生。雖有恒無。終依倒計而任。雖無恒有。所謂從畢竟無成究竟有。本非因緣。亦非自然。衆生二計不亡。五陰牢不可破。欲掘妄想之根原。先斥所依之謬計也。

㊅四結妄想成陰

是故如來。與汝發明。五陰本因。同是妄想

五陰之因本五想成。陰想妄爾。則一切法無非妄爲本也。正脉曰。如來發明五陰。同一妄想者。一。欲衆生了見五陰真正本因。破除無難。二。欲衆生捐捨五陰偏執情計。達妄無惑。若約三性。精真妙明。圓成本實

也。皆因妄起。依他已虛也。二計俱非。偏計愈妄也。」以六根配五陰想。眼見長短色相。結成色陰堅固妄想。耳聞生滅音響。結成行陰幽隱妄想。鼻身順逆觸氣。結成受陰虛明妄想。口嘗甜苦滋味。結成想陰融通妄想。意思法塵影像。結成識陰周象妄想。前云。知見立知。卽無明本。起信論云。以有不覺妄想心故。能知名義。以依能見故。境界妄現。當知無明。能生一切染法。以一切染法。皆是不覺相故。」

庚二。別詳五重妄想。五

辛一。色陰妄想

汝體先因父母想生。汝心非想。則不能來想中傳命。如我先言。心想醋味。口中涎生。心想登高。足心酸起。懸崖不有醋味未來。汝體必非虛妄通倫。口水如何因談醋出。是故當知。汝現色身。名爲堅固第一妄想。

初示體因想色陰雖兼根塵然與想相應者且單就內身以言之也汝者指阿難以該一切也體者即是現前遺體肉身相也先因父母想生者謂先因其父母妄想心起轉生愛染而後有赤白二陰流液成也一者愛觸爲因取有爲緣二者想愛求子爲因細緼交遘爲緣前云汝愛我心我憐汝色交遘發生吸引同業故有因緣生羯羅藍遏蒲曇等汝心非想則不來者謂汝中陰若無想愛心不冥求亦不來父母邊起憎起欣投入胎中而托生也一者無明業愛爲因識身來趣爲緣二者想愛父母爲因投托胞胎爲緣

前云見明色發明見想成異見成憎同想成愛流愛爲種納想爲胎正法念處經云若人中死生於天上花池歌舞嬉笑次聞香氣樂音眷屬哭泣以福業故自然不聞不復憶念即生天上人死還生人中相者臨終見大石山欲墜其上以手遮之又見此山猶如白氈遂起貪心即昇上氈化爲赤色次見光明中有男女會合若男子生自見其身與母交會而生愛心謂父妨碍而生瞋憎女人反此驀爾中陰相滅即便入胎想中傳命者父母並已三想因緣和合成就而後結搆胎中命根傳持生長也前云想愛同結愛不能離則諸世間父母子孫相生不斷胎因情有卵惟想生同業相纏合離成化圓覺云一切衆生皆因婬欲而正性命欲因愛生命因欲有愛欲爲因愛命爲果

等。今以儒佛會通命說。開分十名五義。一身命。儒云死生有命。壽夭莫非命等。佛云。雖阿羅漢。軀命不同。又曰。固身常任。求長命者。又云。事善知識。自輕身命。二性命。易曰。將以順性命之理。窮理盡性。以至於命。佛云。縱汝形銷。命光遷謝。此性云何為汝銷滅。三人命。儒曰。不知命。無以為君子也。公伯寮其如命何。佛云。深達十二種類。受命元由。雖未通其各命由緒。見同生基。又云。人命無常。人命呼吸間。四天命。書曰。顧諟天之明命。詩曰。天命靡常。佛云。補特伽羅。酬業命脈。感應懸絕。於湟槃天。將大明悟。內外湛明。名識陰盡。超越命濁。如云觀命互通。恐天命盡。又云。於性天明命中。疏決真偽。因果時維。摩詰即入三昧。令諸比丘自識宿命。地藏經云。有一鬼王。名曰主命。閻浮人命。我皆主之。鬼王尚耳。況天王乎。五本命。書曰。君子居易以俟命。小人行險以徼幸。佛云。或男或女。承福生者。轉增安樂。及與壽命。前云。汝負我命。我還汝債。又云。臨命終時。死逆生順。圓覺云。衆生愛命。還依欲本。六脩命。書云。惟命不于常。道善則得之。不善則失之。孟云。夭壽不貳。脩身以俟之。所以立命也。佛云。戒殺放生。得長命報。殺身害命。得短命報。維摩云。一

切衆生憶所脩福。念於淨命。常起精進。地藏經云。或男或女。宿有殃報。誦經念名。七日之中。可滿萬徧。便得解脫。安樂易養。壽命增長。七。邪命。孟云。桎梏死者。非正命也。佛經。邪命自活。戒五邪八邪等。八。正命。孟云。莫非命也。順受其正。故知命者。不立巖墻之下。盡其道而死者。正命也。佛云。日中一食。樹下一宿。清淨自活。名正命也。反上五邪八邪。梵語比丘。此云乞士。上乞法以資色身。下乞食以資慧命。維摩云。四禪爲床座。從於淨命生。九。天本一性。思云。天命之謂性。率性之謂道。孟云。莫之爲而爲者。天也。莫之致而至者。命也。佛以無爲法性天爲法身。性空淨智天爲慧命。相宗唯識論。轉八識陰身。而爲四智慧命。性宗諸經論。法身以真如理體爲壽命。報身以智慧德相爲壽命。化身以慈悲應用爲壽命。本經匿王言。慈母携我謁耆婆天。見恒河水。佛言。汝面雖皺。而此見精。性未皺。皺者變滅。不皺非滅。十。人脩一性。孟云。仁於父子。義於君臣。禮於賓主。智於賢者。聖於人道。命也。有性焉。君子不謂命也。目於色。耳於聲。口於味。鼻於臭。四肢於安佚。性也。有命焉。君子不謂性也。孔子曰。道之將行也與。命也。道之將廢也與。命也。詩曰。三五在

東。實命不同。佛云。汝等見聞。元無異性。性中相知。用中相背。相織妄成。名之爲命。唯識論曰。煖息識三。和合爲命。以色心二法。連持不斷。稱命根故。維摩詰言。夫求法者。不貪軀命。法無我人。法無壽命。離生死垢。故般若云。若心取相。卽著我人衆生壽者。是故不應。取法非法。如彌陁國。彼佛壽命。及人民壽。無量無邊。阿僧祇劫。地藏經。二十八益中。十六云。宿智命通。中阿合云。佛言。九十大阿羅漢。得三明。謂漏盡天眼。宿命明也。上十命義。七趣十界。並通今且約人造論。亦具十命義也。儒釋少會。故此儒悉。雲棲記。合論云。儒曰知命。道曰復命。佛曰傳命。意謂一同。三義實異。子罕言命。峻命不易。亡之命失。夫則窮通壽夭之謂命。又曰。畏天命。五十而知天命。乃至窮理盡性以至於命。則理性之原。於穆不已之天命。皆非今經所謂命也。道家臍輪爲命。蒂丹田爲命宮。又對性言。元神爲性。元氣爲命。亦非今經所謂命也。今經謂命。唯識論云。煖息識三。相依成命。約則一識盡矣。前云。縱汝形銷。命光遷謝。命光。識也。論云。去後來先作主公。當受生際。以我識想。合父母想。三想相投。由是入胎。則前陰命轉。後陰命嗣。續不斷。故名傳命。經云。汝等見聞。

性中相知。用中相背。相織爲命。」前之會通。與也。此引明異。奪也。如是同別與奪。細心着眼。體悉分明。自知三教。世出世間性命之理說矣。如我下二。引喻詳釋。又二。先引前二喻。先言者。二卷想陰中喻說也。準前應補文云。譬如有人。談說酢梅。心想酢味。口中涎生。思踢懸崖。心想登高。足心酸澀。想陰當知。亦復如是。最後結云。是故當知。想陰虛妄。本非因緣。非自然性。今佛引此一喻。以明色受想三陰。大有意也。當知三陰。前後生滅細麁不同。諸佛不知妄想次第相由而起。致使三段法喻不清。今先詳明。下並委悉。後云。生因識有。滅從色除。於後三陰。想細色粗。以喻合法。心想想愛。心生也。

居初。喻上父母已。心三想。酢梅高崖。貪欲心生也。居次。喻來生欲能來。涎生酸起。色觸心生也。居後。喻上汝體傳命。想梅崖酸。三心皆虛。口足二體是實。喻顯虛妄心想能感通實體者也。前云。心憶珍羞。口中水出。心憶前人。目中淚盈。貪求財寶。舉體光潤。心著行婬。男女流液。足證因想生受。因受生色。三想續起。不相離也。又圓覺云。一切種性。皆因婬欲。受而正性命。色受想爲根本。又云。由有諸欲。受助發愛性。想是故能令生死。色相續。又云。欲。受因愛。想生命。色因欲有。準知三陰妄想。初後細粗殊也。懸下。二正辯色想通

倫者通同一類也崖物空想非實有也汝體指口足言實色體也虛妄心想空虛也色心有無豈可通類口水如何因想梅來足酸如何因想崖出則知酸水皆由堅愛酢物固欲登高妄想有也此正重在口水二句表明色想由堅固名是下二結色想名是故者以是梅崖二想之故也汝現色身者謂汝現在色身體質先因父母及汝自心想愛同結同業相纏然後精血成胎出生形命者也堅固者一約法喻喻則口涎足酸法則精血命胎並由堅執立礙結成形顯色陰體也二約虛實喻則心想梅崖口心涎生足心酸

起法則心想欲愛根心流液識心傳命口足根識心想皆心法虛也涎酸液命梅崖欲愛色法實也今則並能堅虛固實凝成色質有形相也第一者亦二意一約生滅細粗生因識有而細第一滅從色除而粗第一二約過現因果過因依本起末先識後色現果有外名內先色後心今取滅粗現果故第一也妄想者菩提心中皆爲浮虛妄想凝結猶如空花而結空果亦如浮泡而現色像但一虛妄更無根緒也正脉曰此結妄想名堅固者言此想體取着有力固結而不可解如父母交遘染心并已憎愛深心其交固有

力。不待言也。不但內根。卽外器界。如前堅明立礙。堅覺寶成。堅濕爲海。堅動爲風。堅燥爲火。堅逝爲空等。亦堅固妄想也。寶積經云。菩薩觀諸衆生。愚痴顚倒。躭嗜婬慾。於諸姊妹。倘生陵逼。況復其餘。觀是事已。作是念言。我等衆生。曾處母胎。臥息停止。生由產門。如何無恥。共行斯事。密嚴經云。男女相躭。愛精血共和合。如虫生臭泥。此中生亦爾。脩行道地經云。胎成七日。初不增減。二七日。如薄酪。三七日。如生酪。四七日。如熟酪。五七日。如生酥。六七日。如息肉。七七日。如段肉。八七日。堅如垸。九七日。變五泡。兩肘兩髀。及頭。十七日。續生五泡。兩手腕。兩足腕。及頸。十一七日。復生二十六泡。十手指。十足指。及眼耳六根。十二七日。泡相成就。十三七日。現腹相。十四七日。生五臟。十五七日。生大腸。十六七日。生小腸。十七七日。有胖處。十八七日。生二臟。十九七日。生手掌。及足趺。臂節。二十七日。生陰臍。顧乳。二十一七日。有三百豕輦骨。如初生瓠。二十二七日。如未熟瓠。二十三七日。堅如胡桃。二十四七日。生一百筋。二十五七日。

生七千脉。二十六七日脉具成如藕絲。二十七七日。有三百六十三筋。二十八七日。始生肌膚。二十九七日。肌肉稍厚。三十七日。方有皮像。三十一七日。皮轉堅厚。三十二七日。皮革轉成。三十三七日。耳鼻唇指膝節成。三十四七日。生九十九萬毛髮孔。猶未具成。三十五七日。毛孔具足。三十六七日。爪甲成就。三十七七日。母腹有風氣起。通其七竅。三十八七日。隨其宿世善惡業緣。分香臭二種風。以定骨節容貌貴賤。是時不滿九月。僅餘四日過後風吹兒體。令其倒懸。頭向產門。有福者。自謂吾投浴池。或墮香花之所。無福者。自謂或墮高巖。或懸劍樹。愁憂不樂。出胎之時。如山合體。受苦無量。由是迷憒。不識去來。兒既長大。適得穀氣。其體即生八十種虫。詳前天魔。正法念經等引。按千寶搜神記云。漢末。零陵太守。有女。悅郡門下書佐。因於牖間。乃使婢。取佐盥水而飲之。有娠。既而生子。至能行。太守乃見。椽吏抱兒衆中。使求其父。兒直上書佐腋。推之化爲水。衆大驚。遂以女聘書佐焉。由是明之。世有因合不因合之異。而因想有胎。體因想生。則知色體。皆由想矣。彌爲可驗。人見兒化爲水之事。以爲詭譎。不顧人生於世。盡同此兒。應知遺

體。亦水也。一旦死後。仍歸於水。果零陵小兒之可驚。則人人盡可驚也。彼既詭譎。此安得不詭譎乎。妄想而生。大哉佛說。」

㊟二。受陰妄想。

即此所說臨高想心。能令汝形。真受酸澀。由因受生。能動色體。汝今現前順益違損二現驅馳。名爲虛明第二妄想。

先。喻顯受想。又二。初。躡喻成想謂躡前想陰喻中。轉成受陰想也。臨高想心者。心想登高也。影略酢梅想心。心想酢物也。能下。二。正明受相。汝形。實體也。梅崖。虛想也。酸則疼痛。澀則苦惱。疼苦。屬色想。酸澀。屬受

想。足心酸起。口中澀生。眞是虛明。受想相也。懸崖不有。酢物未來。汝口是體。是實非虛。酸澀如何因梅崖出。梅崖想雖無實。高險汝形。乃受眞酸眞澀。豈非汝之心胸已先領受梅崖酸澀之語。故能動汝口足色體。能令汝形實眞受酸澀即。由因下二。法合正明。亦二。初以喻合法。牒前梅崖。妄受動體。及餘刑獄等苦。戲筵等樂。一切諸受。能動形體。無不皆然者也。汝下。二。比例現明。受有三。謂苦。樂。捨。順益。即樂受。違損。即苦受。合有非違非順。即不苦不樂受。但文略耳。謂汝現前。因怨。殺婬。欲。違順二境。而生損益苦樂二受。交

驅互馳。不休息者。例彼梅崖空想而酸澀諸受。實從口足。眞有所發現也。名下。三結受想名。虛明者。一。法喻。喻即酸澀法。即婬欲愛觸。並由虛通無礙。照境而領受也。二。虛實喻。即梅崖法。即欲愛。虛想也。喻即酸澀法。即苦樂。實受也。今則並能虛領實受。以受陰無體。虛有所明也。虛能領受故。第二者。色受想三陰。受居其中。當第二也。五陰想中。生因應第四。滅果應居第二。妄想者。次則轉想。生苦樂受。實形虛受。順遠酸澀。如虛谷之受物響。以虛故受。如水鏡之受影像。以明故受。此虛明想。豈非妄乎。」

㊦三想陰妄想。

由汝念慮。使汝色身。身非念倫。汝身何因隨念所使。種種取像。心生形取。與念相應。寤即想心。寐爲諸夢。則汝想念。搖動妄情。名爲融通第三妄想。

初。直明想陰。首二句。標舉念能使身。次三句。反釋想念融通。念慮。虛想也。色身。實質也。倫。類也。色陰之實。非比想陰之虛。色心有無。彼此不類。而能使內外相應無礙者。皆由想陰中之念慮。能融虛通實。故也。種下二法喻互顯。分三。一。融名。心也。色。取像者。喻則登高酢味。法則財色衣食等。心生形取者。心生虛想。形取

實物也。相應者。心形異用。念像類別。而能使相應。隨其所取者。非想之鎔融。曷能如是乎。二。通寤寐。寤想寐夢。皆獨頭意識心想爲體。亦兼法喻詩經云。窈窕淑女。寤寐求之。唐詩云。洞房昨夜春風起。遥憶美人湘江水。枕上片時睡夢中。行盡江南數千里。法華云。若於夢中。但見妙事。見諸如來。衆繞說法。本經前云。心欲生天。夢想飛舉。心存佛國。聖境冥現。三變心境。想念心也。妄情境也。搖動者。搖易變動也。使心隨境。使境隨心。前云心憶珍饈。舌嗜食味也。心憐前人。耳躭名聲也。心愛財寶。眞貪財香也。心著婬欲。身眼觸色睡

也。六識想念五欲塵境。六情根豈不妄動乎。名下。三結想陰名。一。法喻。喻則心想。(乍)酢味登高。法則心想欲愛行婬。並由梅崖欲境。想念而形取也。二。虛實。六識想念。虛名也。六根形取。實色也。法喻情境。並能融虛通實。謂以虛想。能使實體種種取像也。第三者。色受想三陰生細想。應第一滅粗想。當居三。於五陰中。前後生滅。皆屬第三。妄想者。初由談酢物而融口酸。思懸崖而通足澀。合想愛之交結而生卵。同情業之相纏而成胎。如是融通合同之情想。非虛假誑妄而謂之何哉。(若溪云。色受想三陰妄想。相由而起。必不相離。前云。汝體先因父母想生。此云種種取像

心生形取皆同懸崖酥物之想此三陰想其體粗現非如行識幽微難見補遺云想於臨高而令真受酸澀者此言因想生受因受動體故云由因受生能動色體下云由汝念慮使汝色身文句云前後四陰惟妄想本此之想陰豈有他本即以妄想所現之境還為妄想所依故色受陰明想外無境今此想陰明境外無想只此所想之境但是隨想所成除却融通妄想豈復更有本哉直解云上之色陰虛實融通以明受陰起想之由臨高想心是虛真受酸澀是實此為因受生想能動色體若細玩之五想互通何以故如上虛想能融實體若又因受而生想則念念相云即屬行陰然前四陰由識了別豈非五想互通今約次第故分五別斷曰初二師說令佛經占三文句中混釋不楚彼結文云五陰通名為受想識以受想行皆識心所色即識之相分又復通名為行色受想識皆是遷流造作法故又復通名為色以初是有對有表色後四皆是無對無表色故斷曰佛明五重次第五陰邊際何可互通又通名為行何識名罔象受名虛明又通名為色則五陰色心不分八識無見相二分豈曰通教理哉四直解說五想互通例上

文句斥責可知經分五想前後生滅細粗次第何可混濫又云色陰虛實融通破曰初想既已融通三想當名何等而堅固名無所措處又云此爲因受生想以明受陰起想之由破曰經云臨高想心令受酸澀由因受生能動色體準知因想生受因受能動色體何反倒釋因受生起想陰耶佛下示云生因識有豈不與佛垂遠又釋想陰文云謂汝色身若不與虛念同倫汝何念可役身信知身是想類破曰念非虛念身非實身然後相類則此第三融通想名反爲無用而作色受二陰虛實融通也倒釋佛經豈稱勝解上破斥竟次爲釋通消文如前今再詳示開分爲二先了法相有十一真妄本覺常住真心爲真前云陰入界處本如來藏妙真如性前塵虛妄想心爲妄前云想陰虛妄本非因緣非自然性二體相五想心體也本因也五陰境相也現果也前云五陰相中伍妄爲本想心三王所識陰王也受想行所也四色心色陰色也後四心也五生滅生則識一行二乃至受四色五滅則色一受二乃至行四識五六粗細色受粗行識細想陰望色受爲細望行識爲粗七理事五想同一虛妄非真理可頓悟經云離幻即覺亦無漸次

五陰生滅細粗各別事須漸除經云覺與未覺時漸次有差別八本末眞心本妄想末妄想本五陰未識陰本四陰末四陰本心也色陰末相也內根本色身也外器末色塵也理爲本知眞妄也事爲末然後破妄證眞攝末歸本九遍局一一陰中具足五想曰遍而五想內元歸本陰曰局如色五想堅還色陰虛歸受融歸想幽歸行罔歸識乃至識五想罔還識行幽歸行融歸想虛歸受堅歸色每一遍五五仍不混非比文句五陰通名爲色初是有對有表色後四皆是無對無表色此則但有色陰一法而無識等四陰心法豈不色心混雜見相謬亂耶亦非直解五想互遍謂色陰中虛想能融實體便謂色陰虛實融遍不知融通還屬想陰妄想而色陰妄想自有堅固但色一陰具餘四想則可應知四想仍歸後四陰不可謬將後四陰想錯認爲總惟一色陰想此則色無堅想後四陰亦無虛融幽罔四想互無互有之間兩楹不一定準彼互通不次之說甚爲淆訛謬濫也十名義色陰名質礙義受陰名領納義想陰名取像義行陰名遷流義識陰名了別義次釋文義又四一法喻五陰五想法也前三梅崖後一忌流皆喻也又前行陰譬

如瀑流。則行識陰。皆喻流水。然懸崖瀑流。皆令人戰兢。辛酸汗出者也。今將梅崖瀑流。統喻五想次第。則佛經法義。豁然貫通矣。二虛實。由因色陰質礙。聞人談思梅崖瀑流。欲境虛妄。心想能一口足根身實體。酸澀戰兢。愛着堅虛。固實爲本。想心而成涎液根器。色陰。由因受陰領結。聞談梅崖瀑流。欲境虛想。能令口足實體。辛酸愛憎。虛領實受爲本。想心而成順逆。苦樂受陰。由因想陰取像。聞思梅崖瀑流。欲境妄心。能令根身酸澀貪戀。融虛通實爲本。想心而成念慮。動情想陰。由因行陰遷流。聞說梅崖瀑流。欲境虛想。能令實體。就滯辛酸。幽虛隱實爲本。想心而成生滅。不停行陰。由因識陰了別。聞思梅崖瀑流。欲境顛倒。虛想。能令口足酸楚不捨。罔虛象實爲本。想心而成種現熏習。識陰。如是分剖五陰五想。法喻虛實。條然不紊矣。三真妄。五想爲因。五陰爲果。有爲有漏。虛妄不實也。前云。五陰虛妄。本非因緣。非自然性。世間無知。惑爲因緣。及自然性。但有言說。都無實義。破五陰想。轉識成智。而成諸佛法身慧命。此則無爲無漏。真實不虛也。前云。陰入界處本如來藏。如來藏中。性色真空。性空真識。清淨本然。周徧法界。隨衆生心。應所

知量。四。絕待。妄對真立。妄想陰空。真身心滅。前云。言妄顯諸真。妄真同二。妄猶非真。非真。云何見所見。華嚴云。普賢身相如虛空。依真而住。非國土。又云。法性本空寂。無取亦無見。性空卽是佛。不可得思量。則一切佛。住於一真無障碍法界。性空土中。有何陰身可得耶。經謂彌滿清淨。中不容他。阿難請問。如來答示。普欲衆生。破妄證真。轉識成智。亦爲破魔清濁先務。五妄想除。五陰魔滅。此爲問答之要旨也。故重分釋。

㊦四。行陰妄想。

化理不住。運運密移。甲長髮生。氣消容皺。日夜相代。曾無覺悟。阿難。此若非汝。云何體遷。如必是真。汝何無覺。則汝諸行。念念不停。名爲幽隱第四妄想。

先標舉行想。首句行。化理者。根身造化理也。不住者。衆生業流灣環也。次句想。運運者。前念後念也。密移

者。刹那轉動。無停止也。前行喻云。譬如暴流。波浪相續。前際後際。不相踰越。甲下。次釋明行相。前二句釋行不住。後二句釋想密移。生長皺消。窮覽行陰變化之始終也。相代無覺。研究想念遷流之細微也。前云。變化密移。我誠不覺。寒暑遷流。漸至於此。又云。何直月化。兼又日遷。念念之間。不得停住。呵下。三詰推真妄。此指行陰。上二句正詰行陰是真。能遷體故。以見不非汝也。如指想心。下二句反詰想心是妄。體無覺故。以見不即汝也。以下想例上行。行亦同想是妄。以上行例下想。想應同行亦真。是非不定。真妄難決。皆

屬徧計執性非圓成實有也所以者何由實體密被虛妄行想遷變而虛妄行想密能遷變實體故」則下四出示果因行陰果也想念因也因既念念不停果亦行行無住涅槃云諸行無常是生滅法前云念念遷謝新新不住如火成灰漸漸銷殞決知此身當從滅盡」名下五結行想名幽隱者一法喻法則行陰念念遷變密移而不覺知喻則瀑布泉流直掛隱微而不可辯也二虛實懸崖暴流隱微虛想也密令五體驚悚實行也第四者生當第二滅居第四妄想者隱虛幽實謂以隱微虛妄想心幽冥密令實體種種遷

變也。又因遷實流虛。刹那生滅。念念變更。故稱爲妄想耳。」莊子。夜壑密負巨艦。正喻諸行陰中。幽隱想也。」問。此云念念不停。與上隨念所使。有分別否。答。別分十義。一。想陰想心所行陰。思心所二。心所想念心所思念。三。想以取像。思以思量。四。想粗行細。唯識論云。受心所者。領納違順俱非境相爲性。起欲爲業。想心所者。於境取像爲性。施設種種名言爲業。思心所者。令心造作爲性。於善品等役心爲業。則受心所領念。與想行粗細三類各不同矣。五。想陰中想多分屬六分別事識。行陰中思多分屬七末那意識。六。六識以前塵虛妄相想。七識以思量爲其性相。七想則內外門轉。外隨前五。內緣影像。思惟獨居內轉。內

以第八見分爲我。八第六識想。追緣過去。逆慮未來。第七意思。純在現前。恒審思量。九想則融外通內。思則幽隱生滅。十想心取像。入我俱覺。行思遷流。入我無覺。審此十義。受想思念。互不濫矣。諸解訛謬。彰灼如鑑。

㊦五。識陰妄想。

又汝精明湛不搖處。名恒常者。於身不出見聞覺知。若實精眞。不容習妄。何因汝等。曾於昔年。覩一奇物。經歷年歲。憶忘俱無。於後忽然。覆覩前異。記憶宛然。曾不遺失。則此精了湛不搖中。念念受熏。有何籌算。阿難當知

此湛非真。如急流水。望如恬靜。流急不見。非是無流。若非想元寧受妄習。非汝六根互用開合。此之妄想。無時得滅。故汝現在見聞覺知。中串習幾。則湛了內罔象虛無。第五顛倒微細精想。

初直指識體。初三句。元依一精明。如一太虛空也。次二句。分成六和合。如空參群器。名異空也。總此五句。皆指第八識也。正脉曰。逈位識陰。通收八識。脩斷位中。前四陰盡無前七識。粗浮遷動。故此惟目於第八識純一不雜。而橫豎洞照曰精明。所謂似一也。浮想已盡。而遷擾俱停曰湛不搖。所謂似常也。名恒常者。

牒定縱詞牒此精明不搖之識而爲真常不變之性耶。於身不出者。在於一身六根門頭。不離見聞覺嘗覺知。六根性也。卽體卽用。前云汝等見聞元無異性性中相知。體一也。衆塵隔越無狀異生用中相背。用六也。又云黏湛發見黏湛發知。一體也。見精映色。知精映法。六用也。前云同異失準。相織妄成。云何爲汝成同不同。何況更名是一非一。由此不一常也。若下二別明習妄。又三先縱奪。初句縱許其真。前云於妙圓中。黏湛發聽。於妙圓中。黏湛發覺。次句奪斥其妄。前云耳根浮塵流逸奔聲。身根浮塵流逸奔觸。精卽

精明純一不雜。如金出鑛也。真即恒常寂湛無僞。如飯非沙也。如來十番顯見。文殊三番顯聞。但是帶妄顯真。此則研真斷妄也。習即受熏不精。如金夾鑛也。妄即緣塵不真。如飯混沙也。佛示同別二見。觀音解耳六結。乃是剖妄出真。此則純真絶妄也。故云若實不容。何因下次例驗。此以現在記持多年。不忘舊見。而爲八識真中帶妄。現種互熏成習失也。昔年過去歲也。觀一物者。謂第八識於眼根門頭。其目周視。任運緣於現量性境。由此現行目觀習氣熏在第八種識田中。經多年月。憶忘俱無者也。於後未來時也。覆

覩記憶不遺者。由第八識。受熏持種。發起現行。故能宛然。如初見也。」吳興曰。根對境時。雖涉於用。用在無記。名爲精明湛不搖處。若約分齊。五識五俱意識。及第六心王。皆其處也。昔覩奇物。納種在識。若不受熏。覆覩前異。必無記憶之相。既不忘失。則知中間。常爲無明。念念熏習。熏習即妄。何精真之有乎。」幽溪曰。要因識精。能生諸緣。即六種識心。母子和合。而有習。但習之在六。而積之在八。今約積其習者。而破之也。」正脉曰。最初熏習。雖由前六。而憶持不忘。非前六所能。前六如聚斂之臣。第八似庫藏之吏。第七同出納之官。故知此論收執不忘。惟約第八也。舊註不達。濫收前七。失旨甚矣。釋曰。交師猶依相宗意說。若依性宗。如楞伽云。如來藏是善不善因。能徧興造一切趣生。無始

虛僞惡習所熏名爲藏識生於七識無明任地大慧不思議熏不思議變是現識（第八識也）因則現種互相熏習皆在第八矣則此下後出妄念念受熏者謂識念熏持剎那無間歇也有何籌算者謂流湮細密不可以數計也正脉曰理實此第八識尚能憶持多劫無量種習次第成熟豈止現生之多年乎而實持種（根器等）之無邊積集（善惡等）之無數豈獨此世一物之不忘乎阿難下三轉喻非真初二句法示非真者湛分一六故同異失隼故真中雜妄故動靜相違故則知精明湛不搖處尚非真常不動性也如下喻明初一句

總忌流水者取山澗中無波平流之忌水也水喻不生滅真流喻生滅之妄陀那微細識中真非真和合成也次三句別望句喻湛恬靜者以無波浪參差飛湍上下也喻識念中離諸行陰生滅相故流忌二句喻非真此但流忌故不見其流相非真不流者也拋一草葉於水面浮之迅疾而流去佛前驗記一物如拋一草葉也流忌喻藏識非常住真心不見喻凡外二乘全不覺知十地已前雖覺未盡無流喻妙覺果海湛然常住真不動也若非下判定以此識陰是妄想元頭故受熏持種又爲前四妄想根元故受趣生

陰界若非妄想之本寧受前四妄習熏變也哉非汝下四總勸滅妄謂此識陰既然真中雜妄此妄何時得滅須要銷磨六門合開成就見聞逼隣互用清淨世界身心如吠瑠璃內外明徹名妄想盡前云反流全一六用不行國土晱然身心快然譬如琉璃內懸明心一切如來教行理果密圓淨妙教分粗妙行分染淨理分偏圓果分顯密皆現其中從互用中能入乾慧信住行向加地等妙圓滿菩提歸無所得若六根門不能互用此識想元滅無日時以見聞六根中貫串習想幾微應知一切妄想若種若現若習皆此識內所執持故前云

阿難初果雖得六銷猶未忘一已滅三界見所斷惑然猶未知根中積生無始虛習彼習要因脩所斷得何況此中生住異滅分齊頭數正脉曰經用反言以顯故云若非根解入圓此妄終無滅時也蓋互用開合正當寂滅現前獲二殊勝十信滿心十住初心際也見聞覺知者即六根性一念不生之體識精明元也中串習幾者即親物不忘念念受熏也合轍曰第八與前六根同一體性妄危亦共眞則同眞妄亦共妄故六根銷磨則此妄元如湯銷冰應念化成無上知覺今汝現在六根之中串習幾微不忘視聽者都由精想念念受熏故在眼能見在耳能聽等

宗鏡亦云種習有二類一本有謂無始時異熟識內法爾而生蘊處界等功能差別一切種子與第八識一時而有二新熏謂無始來數數現行熏習而有名

新熏故護法云有漏無漏種子皆有新熏本有合生現行亦不雜亂皆明中串習幾義也則湛下五結識想名罔象虛無者一法喻法則此湛了內句前云此湛非真如急流水望如恬靜喻也罔句法也罔似也謂無始根本無明不覺猶如幻翳泡影似實而虛象有而無喻如流急不見虛無也非是無流罔象也二虛實虛者喻上如急流水望如恬靜例中昔覩一物憶忘俱無虛望想也實者喻上擲一草葉漂流而去例中因覩一奇異境種植八識則此湛不搖處念念受熏流急不見非是無流實動八識身也又前憶忘

俱無。九谿十八澗流。經久不想。虛也。於後覆視前異宛然。谿澗急流。擲葉驗之。還同昔日。是知八識熏持無間。實也。第五者。生當第一。滅未居後。第五也。迷真執似。曰顛。認妄遺真。曰倒。微細者。一。八識前五。粗中粗。第六。粗而細。第七。細而粗。第八。細中細。二。約五陰。色受。粗中粗。想陰。粗而細。行陰。細而粗。識陰。細中細。三。二精一。六湛精明。粗也。二。二識精明。細也。四。一。現行。粗中粗也。二。種子。粗中細。細中粗也。三。習氣。細中細也。精想者。一。六湛精明。習妄之想。二。識精明中。受持想元。三。於五想中。識想甚深。精微細密。四。六根識

想。陷那識中。一分根本不覺妄想。最精密故。前云。元依一精明分成六和合。卽此罔六虛一想義。又云。一處成休復。六用皆不成。卽此象一無六想義。如是開合。六湛會入一湛精想。故云。此湛了內罔象虛無名爲第五顚倒精微細妄想也。」

庚三。結答妄想所成。

阿難。是五受陰五妄想成。

五陰。果也。五想。因也。」而云受者。長水云。此五。卽是衆生所受報法。故通名五受陰。亦曰五取蘊。衆生取此爲自體故。又此名五受者。一。舉一攝餘。謂舉一受陰。

以攝餘四陰也。亦可名五色陰。不離四大六根故。亦可名五想陰。五想成故。亦可名五行陰。皆是業行造作法故。亦可名五識陰。一切色心等法。皆唯第八識之見相分故。二。中具五。謂此受陰之中。通具餘四。領納執受。原屬受陰。受中堅固凝結。還歸色處。受中融通取像。仍歸想處。受中生滅遷流。還歸行處。受中受熏持種。仍歸識處。受一通局。既爾。餘四通局亦然。詳明如前。五妄想者。從本至末。細粗雖別。總由無明不覺心起。溫陵曰。五受陰。五取蘊。並由一念迷妄。受此取此。以自蔽藏。正脉曰。要之皆妄想成。悉非真心

本有也。若了五陰有漏即衆生身界。若了五陰無漏。即諸佛身界。若了五陰非有漏非無漏。即法性身界。逈妄想爲凡夫。悟眞心爲聖人。出此逈悟兩關。即入一眞法界。歸無所得。中不容他。此之謂佛頂楞嚴性定。

問。補特伽羅。數數取蘊。與佛五蘊。有揀別否。答。俱舍云。是有取。說名陰。衆生陰也。有但陰。非有取。謂無漏有爲。諸佛陰也。唯識云。佛果報身。有爲無漏。非惑業所生故。俱舍中。以惑爲取陰。從取生故。名曰取陰。如草糠火。由一言迷妄。受取蔽藏。或陰屬取。故名取陰。如王臣耳。問。五想與五濁。亦有揀別否。答。五濁。色心兼明。故云相織妄成。五想單重心想。帶色言耳。專取心。非取色也。審文可了。

㊁二。答陰界淺深。

汝今欲知因界淺深。唯色與空。是色邊際。唯觸及離。是

受邊際。惟記與忘。是想邊際。惟滅與生。是行邊際。湛入合湛。歸識邊際。

阿難三問五陰。詣何爲界。佛今第二牒示。是趍答也。因界有二義。一。因。卽五想本因。謂出生諸法。如地生物。地爲物因。想作陰種。亦爾也。界卽五陰界限。謂五陰。卽十八界之合開。開則成界。合則成陰也。二。依止曰因。邊際曰界。謂五陰所依止之邊界處也。長水曰。界卽因義。亦是分義。因依界分。際限別故。稱云因界。淺深者。五種想陰。前前爲淺。後後爲深也。上二句。總爲標舉。下唯色等。別申釋答。色謂形色。有分段故。空。

謂顯色無分段故。長水曰。妄色妄空。互形顯故。略舉色空攝一切盡經云晦昧爲空。結暗爲色。偈曰。逃妄有虛空。依空立世界。故色與空。是攝色陰之盡邊也事相。如此若脩斷說正脉曰。色陰想中。有相爲色無相爲空。若離諸色相而棲心空寂。惟識謂爲空。一顯色是知盡色。而不盡空。皆未出乎色陰極際。（以無色界。尚有微細色質故。）而一切空忍。皆非究竟也。根境相對曰觸。不對曰離。觸有違順成苦樂受。離無違順。但一捨受。正脉曰。受陰想中。取着曰觸。厭捨曰離。斷諸取着。而不忘厭捨。是猶住捨受之中。故佛於離幻之後。復教離

離。是知盡觸而不盡離。亦未出乎受陰邊際而一切背捨皆非究竟也。故梵志以不受爲宗佛詰之曰。是見受否。故一切不受。亦受也。覺塵曰憶。失憶曰忘。憶卽善惡忘卽不記寤時生憶而記寐時不記而忘也正脉曰於想陰中有念爲記無念爲忘。除諸念而不忘無念。是仍住於靜念之中。圓覺云。動念息念。皆歸迷悶。是知盡記而不盡忘。亦未出乎想陰邊際。而一切無想皆非究竟也。化無而有曰生。生住異三相也化有而無曰滅。滅一相也。滅屬當來後際。住異現在今際。生乃過去前際。人但知念念遷動。喻如暴流者

爲行。不知至不遷處化爲澄水時。亦是行邊際也。正脉曰。行陰想中。迷位散心粗行爲生相脩位定心細行爲滅相。然此細行。似滅非滅。仍是幽清常擾動元如定中人。爪生髮長是知盡生而不盡滅。亦未出乎行陰邊際而一切滅定皆非究竟也。經云至於無生法忍猶爲三相遷流是也。湛入合湛五義消釋。一。依行陰文。熠熠元性性入元澄。曰湛入。一澄元習。化爲澄水。曰合湛二。依識陰文。六根虛靜。無外馳逸。曰湛入。內外湛明。入無所入。曰合湛三。依三漸文。六湛精明。旋元自歸。曰湛入。及流全一。合湛了內。曰合湛四

依揀選文。六湛用皆不成。曰湛入。元依一湛精明。曰合湛五。依六根文反還六湛。曰湛入。歸一圓湛。曰合湛入。但知分汝湛圓爲視聽覺察。奔色聲等爲識邊際不知反流全一。合於圓湛。猶是識之邊際。前云將欲復眞。欲眞已非眞。眞如性。正脉曰。識陰想中。以有入爲湛入。無入爲合湛。然此盡在識境。精明湛不搖中。猶爲最細四相所遷。是知盡湛入。而不盡合湛。終未出乎識陰徹底極邊際也。而一切脩習唯心識定皆非究竟。前彌勒云至然燈佛。我乃得成識心三昧我了如是唯心識故識性流出無量如來。若爾不若

反聞聞性疾成佛道。故文殊云。成就涅槃心。觀世音爲最頂禮如來藏。於此門無惑。方便易成就。圓通超餘者。故色陰中。知色者淺。詣空者深。乃至識中。知湛入者淺。詣合湛者深。世尊開示五重陰想。可謂極盡其因界矣。逃此。卽無明住地。悟此。豈不大解脫哉。」

㊁三。答滅除頓漸。

此五陰元。重疊生起。生因識有。滅從色除。理則頓悟。乘悟併銷。事非頓除。因次第盡。我已示汝刼波巾結。何所不明。再此詢問。

阿難二問五想頓除漸盡。佛今第三詳明。是追答也。」

中分三。初。生滅始終。重疊起者。謂一重疊一重。次第生起也。生因識有者。由一念不覺轉本覺心而爲業識因識有行。因行有想。因想有受因受有色。此五陰元。次第疊生之始終也。滅從色除者。今日解除。固當先滅色。次滅受滅想滅行。而後滅識。此是五陰次第疊除之始終也。孤山曰。約生則由內造外。從細至粗如着衣也。故逆理有識。乃至有色。約滅則由外至內。從粗至細。如脫衣也。故悟理色盡。乃至識盡。文句曰。就迷情言。須云。生因色有。滅從識除。以迷情所見。先有色空方成觸離。因有觸離。方有記忘。記忘方名生滅。生滅方成了別。了別性爲湛明。豈非生因色有乎。下手工夫必須先斷分別。無分別。則無造作諸想。無諸想則

不取受。而名諸色。豈不滅從識除乎。」破曰。若如此釋。生無本末先後。滅無外內粗細。不審起信。三細六粗。生因識有乎。本經。六結三空。滅從色除乎。今人罔恃辯聰。生滅倒說。公抗佛言。疑悞後學罪過甚矣。

理則下。二。悟斷頓漸。上則雙舉生滅。此則單約滅除而兼頓漸也。」一。理事。約法。二。頓漸。約機。」理者。一。約一真性本有。二。約五陰想本空。一念悟徹生即無生。故云理則頓悟。既悟陰想空無生性。即銷其億刦之想所謂一銷一切銷。故云乘悟併銷。如暗夜裡。驚杌爲鬼。奔馳慌越。一旦被人說破鬼想全消。又如持炬。入於黑室。一明盡明。無暗不滅。寧有次第乎。」事者。約五陰想。空中脩斷。無滅論滅。不能一時。故云事非頓除。

層叠不一滅難兼舉淺深粗細。何可並除。故云因次第盡。如鬼想雖以全消。馳途豈能遽返木杌豈能頓滅要須歷返前途。方歸舊處伐去木杌。泯無影迹。又如一燈照室諸暗皆明。方隅物具。漸覓始知。此約法也。理乘頓悟併消。上上利根事因次第除盡。中下鈍根。此約機也。上根利智機者。於五陰五想中。悟得一一虛妄。妙圓明心本無所有。一妄一切妄。一空一切空。故云併銷。中下一類機者。色有堅固粗想。受有虛明。想有融通行有幽隱。識有罔象。細想雖知其妄。不能頓除。現種習氣也。色如目發空花。受如兩掌空摩。

想如梅崖空酸行如瀑水空流識如遠餉空瓶雖了其空不能一旦豁然貫通也故云次盡楞伽明四頓四漸大慧白言自心現流爲漸淨耶爲頓淨耶佛言漸淨非頓如菴羅果漸熟非頓如陶造器漸成非頓如地草木漸生非頓如學技術漸成非頓頓淨非漸如鏡現像頓現衆境如日月輪徧照物色如藏識心頓現根器如法性身頓現報化釋曰四漸如周利擯梵跋陀羅等四頓如舍利富樓須菩提等詳在圓通今淨五陰妄想頓漸亦如楞伽義也圭峯詮云就機約悟脩者意多不同有漸脩頓悟者有頓脩漸悟者有漸脩漸悟者皆說證悟也有頓悟漸脩者此約解言也故華嚴說初發心時便成正覺然後三賢十聖次第脩證若未悟而脩非真脩也有頓悟頓脩者此約上上智言根性樂欲俱勝一聞千悟得大總持一念不生前後際斷此人三業淨惟獨自明了餘人所不及就事迹論如牛頭融大師之類是也證悟中一漸脩頓悟者如人伐木漸斫頓倒也二頓脩漸悟者如人學射頓注漸中也三漸脩漸悟者如人登臺步步漸升高見漸

遠也。解悟中一。頓悟漸脩者約斷障如日頓出霜露漸消約成德如兒頓生。志氣漸長。二頓悟頓脩約斷障如斬一縷絲萬條俱斷。約成德如染一縷絲萬條頓純所謂一念與本性相應八萬波羅蜜門。一時齊用也。釋曰。圭峯五頓漸中。初約斷障二約證真。三約行位四五兼斷證對今經頓悟漸除陰想悟相元妄無可指陳猶如空花悟性元真惟妙覺明。元非陰想。妄空。則障斷真證則德成彼此義無異也。

更以四句料揀分明。一。頓悟頓除頓明五想同一虛妄。此是上上根人。破色陰初超入等妙。如前四卷樓那悟心同佛。狂心頓歇。是也。二。頓悟漸除頓明想妄漸各除一。此是中上根人。破色受陰超歷賢聖如前三卷阿難。先獲法身次除細惑。是也。三。漸悟頓除漸解五想頓了同妄。此是中下根人。行識陰盡超入賢

聖。如四卷中。耶輸悟歷世苦。一脩出纏。是也。四漸悟漸除。歷五陰想。各一滅妄。此是下下根人破識陰後上歷六位。如四六卷登伽。初成三果後證四果是也然此理事頓漸。皆依圓教建立。即圓融行布。一無礙義不但理事。論其頓漸開有十對。一人法二色心三教義四理事。五境智。六定慧。七性脩。八斷證。九行位十因果。法心義理智慧性證位果皆頓也。八色教事境定脩斷行因皆漸也。實則每一頓漸雙遍前三漸云。一切如來密圓淨妙皆現其中。準華嚴六相。此有八相。謂密顯圓偏淨。染妙粗參上十對。八具於對即

成八十。對具於相成百六十。謂教有顯密偏圓染淨。粗妙義亦爾等。又此八相。亦具頓漸開合義也。」

圭峯云。法無頓漸。頓漸在機。因悟而脩。卽是解悟。因脩而悟。卽是證悟。比見時輩論者。但有頓漸之言。都不分析。就教有化儀之頓漸。應機之頓漸。就人有教授方便之頓漸。根性悟入之頓漸。發意脩行證果之頓漸。於中惟云。先頓悟後漸脩。似違經也。豈不見猛風頓息。波浪暫停。諸根頓成禮樂。漸學是知頓漸之義。斯爲要矣。」雲棲記云。頓悟之理是卽事之理。非二乘斷空之理也。漸除之事是卽理之事。非六凡著有之事也。頓悟卽冰之水。漸除卽水之冰。豈判然二物哉。故善財發心。徧參知識。瀉山謂雖得一念頓悟自理。無始習氣須當漸淨。皆理悟事除。頓漸之說也。此十六字。乃千佛相傳之的訓。萬世不易之弘規也。學者盡心。則此二句。攝盡如來一代時教矣。」我已下。三。例前聞脩。已示巾結者。卽前五卷。佛取刹波羅天所獻

華巾。綰成六結。以示倫次也。何所不明者。謂前法喻昭然。應當取彼以悟此也。喻則從一華巾而成六結次第而縛。次第而解。法則從一藏心。生六根結。次第而起。次第而脫。今五陰想同一本覺真精心中。發五妄想。生則從細次第而粗。滅則從粗次第而細。若以陰結合同明之。不如實知真如性一。不覺心起而有其念。即成識陰。滅結以依不覺心動。業識動相。即成行陰。空結動必取境。起愛憎想。即成想陰。覺結能取見根。違順受生。即成受陰。根結所取色相。不離明暗動靜觸離。即成色陰。動靜二結。是則根根結結皆有

五陰五想陰陰想想皆有六根六結。豎而論之。六結五想次第漸生。橫而論之。六根五陰同時頓起。前四卷云。由生滅等二種相續。於妙圓中。黏湛發知。知精映法。攬法成根。因名意思。流逸奔法。則根結中。具五陰也。上五陰文又云。已滅生滅而於寂滅精妙未圓則陰想中。具六結也。至於頓悟漸除者。理則陰結同一真如法性而起。真性自有。陰結元空。故頓悟也。事則陰結。並由不覺無明而生。無明一發妄想偏逃。六結五陰。細粗生滅。故漸除也。就漸除中。亦有頓悟之理。漸除之事。謂六根結五陰想上。解脫雖然異時各

別而解法並從心想中脫畢竟一同未有知此解法而不知彼解法者是故頓漸二悟同名爲頓又五陰六根結上刹那同盡而中間生滅細粗諸相終自炳然未有色塵不盡而受根先盡乃至覺行不盡而空識先盡是故頓漸二除同名爲漸也前六卷初觀音耳根圓通解六結發三慧頓悟漸除與今不異故佛斥責衆云何必於此再詢五卷縮巾成結疏中雖明橫根豎結頓漸意義畧而暗昧今再詳顯另爲科釋如來衆前縮巾成結一節分二先總表結根豎橫漸頓生發二初豎表六結漸次生起衆前縮結文二橫表六根頓時分發我初縮巾文次別表六結豎橫漸頓生發二初通明六根豎中六結縛脫漸次分二先顯表豎位一六結中縛之漸次密表橫位六六結中縈之漸頓此寶花巾文中

初喻後合。次顯表。竪位六結中脫之漸次。密表橫位六六結中舒之漸頓。於中又分二。初。直指存滅汝必嫌此。文屯。先喻明生滅。次。合以漸解後。法示始終。二正示解方此勞同結文中。先。喻明次。法例。二。單選一根竪中六結縛脫漸次。分二。初。以六結除妄漸次。是故阿難等文。二。以三空證理漸次。此根初解等文。上疏法義。慮恐遺經。故此重科。細細分釋然與五卷疏科異者。內含三意。一。廻避諸解失。諸家。謂六根。頓時橫發。五陰。漸次竪生。彼此橫竪頓漸矛盾。前後釋文。理事難通。二。前依正脉科。正脉。六根各分六結。竪次漸生。五陰五想竪生。漸同六結。根陰橫趣置而不論消釋佛經。亦未順當。三。顯今圓通釋。六根五陰頓時橫分。根陰互具。如上依文判釋。六結五想漸次竪出結想交攝。亦如上科判釋。揀異諸解。六根不分六結有橫無竪之失。正脉結想。雖依竪次漸起。又無根陰頓時橫生之說。今科釋文。根陰之橫頓。結想之竪漸前後喻法分明。生滅顯密不混。經云。解結因次第六解一未亡。生因識有滅從色除。豈非結想竪漸義。又云。一根既返源。六根成解脫。五陰本因同是妄想。豈非根陰橫頓義。偏云。元依一精明。分成六和合。一處

成休復六用皆不成。五陰相中。五種虛妄爲本想心此則根陰之橫頓。結想之豎漸二義均遍是知法無遍局。通局隨人也。頓悟理者。本覺性真實自有也根陰相妄性空無也。漸除事者。解法當心。漸有由也。結想名除依次第也。又頓悟中。亦有頓漸真對妄言。一真性中。六五皆空。頓悟也。妄對真言。六五虛妄真上森羅漸悟也。又漸除中亦有頓漸法對各除。六五解法。頓時明心頓除也各除對法。除六五妄各一解脫漸除也若樂捷徑法門宜以聞脩三昧觀識命元諸類不名頓悟。心中相知漸除用中相背逐流全一。六用不行彼六結根。一時清淨。何結不解何陰不消。耳根圓通誠易成也前佛疊示應比例知。何還不悟今再迷問。上來會解前後根陰經文。合不遺矣此乃今家。重複判釋結想豎橫圓融之要道也若能頓時豁然悟入。何藉勤劬歷刼漸除至嘱至囑後學愼思之。

戊。次。結勸傳示。

汝應將此妄想根元。心得開通傳示將來末法之中。諸

脩行者。令識虛妄深厭自生。知有涅槃不戀三界。初教其自利。妄想元者。五陰以五想爲本因也。開通者開令頓悟五想元妄空無生性。非實有也。通令想陰漸次生起。從細及粗須漸除也。傳下。二勸其利他傳其頓悟之理。示其漸除之事。脩約省已。行約化人。妄想因也。生陰果也。識則不起惑業厭則不招苦報陰想滅除。根結盡解脫矣。知下。三總策圓證涅槃諸佛出世斷果影顯。如來智果。由漸除五想。而證知涅槃性天頓悟五陰。而證知菩提智月。不戀三界二障二死。得入三土法報化。二身二果矣。當知陰想如幻醫

三界若空花菩提猶明眼。涅槃等太虛妄須厭離。真須欣向此實超凡入聖之要開轉生成佛之捷徑也由斯九界齊升。三覺盡圓釋尊說楞嚴經。心願已了諸佛出世大事。因緣已竟。故為總申結勸。

㊀三。流通分。流則令密因萬行徧傳塵刹。脩證了義通則令佛頂楞嚴監行累劫究竟堅固中開為二。㊁初極顯一經功德。下文四施福中。一。自能施捨曰德博施濟衆曰功經益中。三。教人以善曰功。化功歸已曰德。自能持誦曰德轉勸持誦曰功自圓三覺曰德圓他三覺曰功也。經有種種二利三覺福德利益理應弘傳也。分二。㊂初舉喻施福無邊。二。㊃一。審問其多。

阿難。若復有人徧滿十方。所有虛空。盈滿七寶。持以奉

上微塵諸佛承事供養。心無虛廢。於意云何。是人以此施佛因緣得福多不。

阿下。先舉施人者。能脩行施善信也。徧下。所施財寶勝多也。十空處無盡滿寶。財無盡。持奉身無盡。塵佛田無盡。供事口無盡。歌揚讚歎無虛。意無盡信敬觀念於下次審福。施爲內熏善根之因。佛爲外供助道之緣。如是財施所獲福報。於汝意言。寧多否耶。

㊀二。較答其勝。

阿難答言。虛空無盡。珍寶無邊。昔有衆生。施佛七錢。捨身猶獲轉輪王位。況復現前。虛空既窮。佛土充徧。皆施

珍寶窮刼思議尚不能及是福云何更有邊際。

初三句牒勝無盡處勝無邊財勝。昔下。引證。一佛田劣也。七錢財劣也。輪王報勝也。況下。況顯空窮處勝廣大心故。佛偏田勝。第一心故。皆施財勝長時心故。窮下。較定。上二句。竪窮歷刼之福。下二句。橫量無邊之福。二福難思。凡心叵測。唯有佛智。乃可知也。」

七錢輪王者雜寶藏經云。昔惡生王。遊觀林苑。見一金猫。入西南角。遣人發掘得一銅盆。盆受三斛。滿中金錢。漸漸深掘。復獲一盆。次第而得三重之斛。復從傍掘。展轉不已。滿五里中。盡得銅盆。滿盛金錢。如初不異。時王奇怪。即請羅漢。迦旃延所。具論錢緣。用無災否。尊者答言。此王福報。但用無患。毘婆佛時。高座上置一鉢。錢投鉢者。名堅牢藏。有一薪人。得三文錢。捨着鉢中。歡心發願。到家五里。到已重願。爾薪人者。

今王是也。緣施三錢。今三重盆。緣五里歡。滿五里藏
錢供三寶世世貴爲輪王。王聞宿緣歡謝而去。名惡
生者。一自惡死生。知苦斷惡二。惡衆生惡惡刑止治。
又餘經論。王昔施置七錢。路行七里。想所化處。至心
發願念念不失歡喜信敬。達摩顯宗論云無滅尊者。
昔於殊勝福田。因以七錢。施設食供。後異熟報。七反
生於三十三天七生人中爲轉輪王最後生在大貴
釋種。中阿含亦云。那律尊者。昔於波羅奈國貧爲客
作荷担存活。時世飢饉辟支佛披栗吒。乞食此里。客
作往還一日無人與支佛食。因發心願七錢買飯請
支佛食。支佛用半分還半分彼此俱足。食已飛空神
變而去因是施故。七生天上而爲天王七生人間而
爲輪王今生釋種財富無量。棄此出家。學道得果。詳
餘諸經論中。雜寶藏經云。一貧乞女。於砂壤中。拾得
兩錢。後施僧衆。上座爲與咒願。女大歡願。現便得果
去坐樹林。食竟而臥。施福所感黃雲覆之。時值國王
喪大夫人遣使選訪來此樹下。相師占女。有大福德
堪爲夫人。沐浴更衣。迎爲正后法苑珠林云。阿育王
婢。偶因掃地得一銅錢。即施僧衆。心生歡喜不久病
終托育王夫人腹中爲女出胎殊妙。右手常捲。年滿

五歲。王抱膝上摩手取開有一金錢隨取隨生。而無窮盡。須臾之間金錢滿藏闍王受決經云王飯佛僧後百斛油。然千萬燈照還行宮道至祇園時有貧母乞得兩錢買少蘇油。佛前然之誓言如佛光照至晝敬禮而去。王燈或然或滅。一貧母燈耀及明朝。目連三滅燈光轉熾佛告止止此母昔時。務以經法。開化人天。未暇脩檀故今貧困。無有財寶後三十刦。功滿作佛。號曰。須彌燈光如來」華嚴婆須密女告善財言過去妙門城中高行佛所。我爲長者妻名善慧。供一寶錢侍者文殊與我說法。初發大心」又華嚴云有妙眼女。因普賢菩薩。勸女脩補蓮花座上故壞佛像。女以金銀錢物。脩裝因陁羅幢妙相佛座已後采盡寶嚴發大菩提道心。從是已後。常爲天王人王。常見於佛。常見普賢菩薩開導成熟於我。對善財曰。佛子我爾時。得入普賢道。了知十法界。一切差別門」準知財施功德福報無邊際也」

(丙)二。況顯經益超勝。三 (丁)初。說經化他者。離苦得樂以成福德門。二 (戊)一。重苦消成樂報。四

㊁初示佛誠言起信。

佛告阿難。諸佛如來。語無虛妄。諸佛。該攝十方三世。如來。單指釋尊一佛。無虛。即不誑。實語。無妄。即不異。眞語。合即如語。一切諸佛。同一身口。故無妄言。一。上較財施無盡。當顯法施更勝。故發此言。激起衆信。二。下結法施功德無盡。顯前說經福利愈趣。故作是說。決當敬信。正脉曰。因下弘經之功至少。而滅罪獲福至多。恐難信及故。此先明。令當諦信。

㊁二極舉惡因苦果。

若復有人身具四重十波羅夷瞬息即經此方他方阿鼻地獄乃至窮盡十方無間靡不經歷

若復者設言復有此一人也四重者聲聞小乘四根本戒殺盜婬妄是也波羅夷翻棄或極惡亦云墮落退沒不共住今云十者菩薩大乘十重戒也上二句惡因瞬下惡果阿鼻即五無間獄之至重也此他十方獄之至多也前云純情即沉入阿鼻獄若沉心中五逆十重更生十方阿鼻地獄

㊁三略明暫爾弘經

能以一念將此法門於末劫中開示未學

能以者。卽指前臨墮獄之人也。一念者。暫時發心。非長久也。此法者。惟指大定圓通深入之一門也。未刦者。聖遠魔强之日時也。未學者。始初發心。難進易退之人也。僧祇云。二十瞬爲一彈指。二十念名爲一瞬。仁王云。一念中有九十刹那。一刹那經九百生滅。則一念刹那言時並極短少也。一念尙爾況多時乎。況盡生乎。般若受持四句。勝捨三恒之全身。圓覺分別半偈超化百恒之小果。句偈尙爾況全章乎。況盡經乎。

㊁四。結顯離苦得樂。

是人罪障。應念銷滅變其所受地獄苦因。成安樂國。

罪障者。即上四重十惡也。應念者。即應弘經之一念也銷滅者不惟自己明心。轉迷爲悟。亦能使人見性返妄歸真。故於自他。罪銷障滅也。然有三義。一者。一念金剛觀智慧火。頓令衆生。一念回光返照。故能摧罪。經云。金剛摧罪業。猶如刦火滅。又云。百刦積集罪。一念頓消除。如火焚枯草。滅盡無有餘。二者。刹那圓通三昧禪定。頓令衆生。一念耳門圓照。故能除障。經云。定業不可轉。三昧加持力。無始諸障難。一念皆消滅。三者。聞思光明金剛寶戒。頓令衆生。一念徹空心

地。故罪障滅經云。罪性本空由心造。心若滅時罪亦亡。又云戒如明日月。亦如瓔珞珠。微塵菩薩衆由是成正覺。上二句。因亡。下二句。果喪。前四句。離苦。末一句。得樂。變受地獄苦者。一。前云。地獄妄想發生非本來有。若悟真心。獄本空無。今則一念弘經。能令自他破妄顯真。故變獄報苦也。二。華嚴破獄偈云。應觀法界性。一切惟心造。今經圓彰法界。極顯唯心。一念弘此經時。普令我人阿鼻獄苦。隨處滅盡也。成樂國者。一。隨緣二云。迷已爲物。爲物所轉。若能轉物。即同如來。四云。三緣斷故。三因不生。狂性自歇。歇即菩提。八

云心持咒印顧盼雄毅心存佛國聖境實現今此一念弘經轉染緣而成淨緣故變苦獄而化樂土也二性起二云色心諸緣惟心所現此見及緣元是菩提三云六入七大一切諸法本如來藏妙真如性八云大地草木蜎動含靈本元真如成佛真體今此一念弘經觸處真如佛性故於獄界即佛國也三通攝性起緣起理實總該也四云我以不生合如來藏惟妙覺明圓照法界三云離和合緣滅生死因圓菩提性本覺常住此明五陰本如來藏頓破五陰而超五濁今此一念弘經普令自他一切衆生即見五身彌陀

本體而生五清安養樂土觀經云諸佛如來是法界身（佛也）入一切衆生（九界生也）心想（心也心佛衆生三無差別）中是故汝等生心（心也）想佛（佛也）時（緣起）是心卽是三十二相八十隨形好（性起）是心作佛（緣起）是心是佛（性起）諸佛正徧知海從心想生（性緣二起通攝也）則十界逈悟墜升不外現前一念一念弘此佛經普令人我衆生各各嚴淨已方寸中自性彌陀惟心樂土當處發生徧化法界也

戊二得福轉勝前施

得福超越前之施人百倍千倍千萬億倍如是乃至算數譬喻所不能及

得福者。謂其不但滅罪離苦得樂。仍當獲福無量。超勝無比也。越前施人者。勝前虛空刹寶供塵沙佛之人也。所不及者。以是一念弘經之人。指耳根圓通之三昧。開如來祕密之三藏。令獲本然周徧之家珍。頓成塵刹互融之佛果。非前財施之多。事相之供。起有漏心。着有爲果所可及也。是故智度超於施度慧性越於福性。又一念弘經。福超勝者。略明十義。一。約破妄妄想本空。福如十虛難量。二。約顯眞眞性無盡福同五智難窮。三。絕待離言絕相。福亦不可思議。前云猶非眞非眞空。有二俱非四顯密教。橫徧十方。化化

不絕五藏性理竪窮三際真真常住六圓遍行刹塵嚴淨不休不歇七妙覺果究竟堅固不變不壞八圓頓開多合一一多攝入九漸次千差萬別出現萬千十交徹圓融行布頓漸無礙藏心三種（空不空空不空境智淨染妙粗）理事八相相相重重自四至十福亦如之算喻不及勝前可知起信論云十方諸佛各僧祇刼歎其福德亦不能盡以法性福德無有盡故此人福德亦復如是今弘經人慧性超勝福性亦超豈前任相施人同日語哉又極重罪人一念弘經尚能滅罪獲福如斯何況輕罪無罪

乃至有福多福之人坐大衆中廣爲人說末法猶如像法正法未學頓同有學無學而其福報殊勝趣前一念窮爲二二人說益加霄壤可知矣又利他說人略開有六一講說二轉勸三書寫四註解五刻印六流傳其中並通時日短長一經具缺聽人多少悟入淺深則所獲福德果報豈算數譬喻所可度焉

長水問極重罪人極少時分爲人演說未足可稱何以滅罪得福如此殊勝耶答此有多義故獲勝報一所弘之經是佛極談教理行果皆不思議故謂顯如來藏心法法皆是有情無情有性無性齊成佛道此理不思議也佛頂心咒因人果人皆依此法滅惡生善入理化他防邪護正進行彌速能成菩提此教不思議也圓通行門二十五聖觀音爲最此行不思議也六十聖位第三漸次便證無生復說乾慧能趣因

位直入果海此果不思議也二末世多障能於此時弘此極談信解真正實希有故三施福惟得生死之報仍但自利弘經法利能至無漏能令聞者信解無謬展轉利樂無窮盡故由是一念雖少其利博哉是故能勝前寶施福温陵曰以法示人能消劇報變苦爲樂如此其勝者使人因之明心見性脫粘復湛解六亡一破陰魔不歷僧祇獲寶王果故也彼既如是則此消劇報猶淺近言耳誠將與彼同證也幽溪曰較弘經福長水之說泛温陵之說的若其至要門脫粘復湛之捷徑解六亡一之妙指破陰魔則識精元明見見非見聞聞非聞乃明心見性之大法思此大義修此大行證此大果消劇報於刹那生樂土於彈指化功歸已功德亦然評曰幽溪判長水泛温陵的混濫不明後又自出的義審其釋意內含二失一惟看會解畧引不觀長水詳疏一失二設觀長水本疏妄爲泛者內招二失一教理行果畧解如資中文廣演如長水疏今不細覈不善他宗一過失也二自稱至的謂識精元明與資中長水如來藏體理不思

議。一耶異耶。既不了識。一六體用。罔斥資中長水說泛。自稱至的。迷耶。悟耶。二過失也。又溫陵心性句。即理也。脫復句即教也。解破二句行也。不歷二句果也。不明溫陵心性混指爲的。又一失也。自解識精。謂爲至的。未審識精。與溫陵解心性同耶。別耶。又此識精。眞耶妄耶。眞則不應能生諸緣。分六和合。妄則不應爲菩提本。元一精明。若云眞妄雙通。豈是如來藏心妙眞如性。則與溫陵長水資中。大矛盾矣。自既迷謬罔議他解。又二失也。恐後錯悞。特此引釋」問。此校經福通下二文否答。前者施寶。下持咒經。財是有作有爲有漏有相法。是無作無爲。無漏無相法。勝於財。不喻可知。又將財施間於上下兩楹之中。弘經既超於財。持經誦咒越勝財施。更可知矣。況圓三覺者乎。故初施寶。不及後三行法。後三法人。一一超勝於前。初一施寶人也。此一最勝校量福德。亦是如來。最後勸勉一切衆生。盡當弘經爲珍重。持咒爲至寶也。毋負佛言。」

㊀二。持法自行者。洞密徹顯以成智慧門。

阿難若有衆生能誦此經能持此咒如我廣說窮刦不

若有衆生者謂有一切無罪之人也此經顯教也該於一卷半部全經不止於一四句偈等能誦者口誦也能於現末像末世中盡形默誦揀非前人末世但於一念開示未學也此咒密教也該於三會四會全咒不止於一名一會咒等能持者心持也能於初心後心位中一生專持揀非前人末法無一念間可傳令誦也廣顯橫說刼顯豎說猶不盡者經詮藏心法性咒是種智密印故佛八音四辯稱揚斯人法益福德雖窮其刼不能盡說也顯經法有十對一人法二

十五聖圓通法門二色心五陰四科本如來藏三教義七處破識十番顯見四理事七大徧周性空真色五境智三藏心中十對觀境六定慧一經楞嚴奢摩三定七性脩耳根圓通聞思三昧八斷證四戒四惡破五陰魔九行位六十聖位脩行升進十因果七趣超登十地圓覺誦此經法有十功德法性無盡益無盡也密咒佛益十種一因成覺果二執降魔外三乘應塵刹四含轉法輪五持蒙授記六依拔苦難七隨供如意八行攝親因九誦入涅槃十傳付佛法生益亦十一滅災難二發通明三離雜趣四同佛德五衆

行成。六諸罪銷。七。生忍得。八。百願遂。九護國界。十。鎮惡星。詳在七卷。又云若我說是佛頂光呪。從旦至暮。經恒沙刼。終不能盡。又此經呪人。有十種。一。見聞。二。隨喜。三。敬信。四。禮供。五。讀。六。誦。七。受持。八。書寫。九。解脩。十。證入。自行十法。教行十法。故佛說益。十十無盡。不可窮也。正脉曰。誦經持呪。方得聞慧。何況進於思脩。果能如義習定作觀。反聞自性。乃至通三藏心。徹四法界。六度萬行。恒沙性德。無不豁達其功其報。益不可盡說矣。

温陵曰。上勸流通。此勸誦持。評曰。此一往言。非實義也。上是口通。此是身意流通。又上弘傳流通。此二。

是行持加持流通。下文是總付流通亦名徧覺流通也。吳興曰。前利他得福。此自利成道。或以此義釋成上文。謂開示未學。得福斯勝。此由衆生於教誦持。乃至成道。所益故大。」評曰。此亦一往言耳。亦非的實義也。上既離苦。變佛樂國。豈不成道。即此密持顯二教功德。豈無有福耶。又云。釋成上文開學得福。此由衆生於教成道。似平上劣。此優若爾。人法俱有過失。法不平等。人分高下。法如海水滴滴皆海。如析金杖。寸寸皆金。今經藏心字字皆心。法實一等也。前人利他。此人自利。自他雖異。法利徧同。人根一如也。若正脉說。則無過矣。彼疏問。廣如上說。而更加窮劫不盡。豈自利反勝於利他耶。答。互影畧耳。前詳較量超越要之由經勝妙。故使二利均之超勝無比。均之演說不盡也。」問。准上佛言。施寶弘經。並云若復有人。文似連接。終以較福超勝結之。此段佛言。若有衆生。結以廣說。窮劫不盡。文是另起。豈無別致耶。答。有二所以。一。約人論。前人戒緩乘急。有罪無福。不能自誦。薄得智慧。弘一四句。未劫一念開示未學。但利他也。此人戒乘俱急。無罪有福。自能誦經。而少智慧。全一大部。現未一生。始終學習。無暇利他也。」上以十格量

之各有優劣。二約法論。法性平等。理無高下。弘則滅罪增福。誦則多智。通明故知教益法利均等不二也。弘經誦經。固云一如。至佛頂咒衆生加持。總持難思議。秘密不可量。故佛重結示云。窮刼廣說不盡。正驗顯經可說。密咒叵測。凡脩楞嚴大定。欲明如來藏心。捨此經咒法寶。終不能成功得果也。故此格量顯經法益同前。密咒加勝一倍。行者深思之。問。上明顯經十對。與前五陰列十對名。有同異否。答。今約全經。前局五陰。各不同也。前明問答陰想。入法也。色想色陰。後四四陰。心也。色心對。能詮陰想名言。所詮陰想法喻。教義也。性本真如。陰想妄相。理事也。所緣境。能緣智。止定觀慧。頓悟性。漸除脩。滅從色斷。生因識證。破陰想行。界深淺位。初心因。後心果。是知一經字字文文。半偈半咒。皆具十對。何但此節明十對耶。如是會悟。真圓通矣。

㈠三。圓成三覺者。行教證果。滿足定慧門。

依我教言。如教行道。直成菩提。無復魔業。

初一弘經覺他也次二經咒自覺也今此八我俱覺三覺圓也初句自覺次句覺他三四句覺行圓滿又初句教也二句行也三句果也四句理也依遵也遵佛顯密二教言也行道者以正助道品覺九界也直者捷也頓也一趍直入如來地也知見無見斯卽涅槃無漏真淨空如來藏云何是中更容他物故云無魔業也教則二種根本二決定義二轉依號二破陰想乃至三乘五教自教教他普令明心見性真依教也行則四戒攝心一乘知見三昧聞思三密總持乃至六度萬行自行行他普令斷惑證真真行道也果

則轉十二類成六十聖二殊勝用七常住果乃至十智十身自證證他普令該因徹果真菩提也理則四科真如一真法界三因佛性三寶藏心乃至十界十如（十種真如出唯識論）自如如他普令融事入理魔界如即佛界如一如無二如真無魔也若以題配教即如來密因行即諸菩薩萬行果即脩證了義理即大佛頂首楞嚴只此四句即如來最後再四可囑勸勉直欲法界一切衆生秉此一乘圓頓妙門齊出三界火宅共到覺王寶所方到我佛本懷始盡世尊付托流通斯經意也我等生雖末刼幸逢是大法寶猛晉弘通報佛

深恩。」

㊄二。總結大衆法喜。

佛說此經已。比丘。比丘尼。優婆塞。優婆夷。一切世間。天人阿脩羅。及諸他方菩薩。二乘聖仙童子。并初發心大力鬼神。皆大歡喜。作禮而去。

此下皆經家結集詞也。中分爲三。先明說經竟。此經者。總該序正流通三分所說之經也。而云佛說者。五卷。十方塵數諸佛。異口同說。雖云伴佛證法法同於主佛也。至於二十五聖。各說圓通。六卷。文殊揀選偈語並奉佛旨宣演。伴依主轉。總歸佛說。故云佛經說。

已也。智論釋三清淨。一佛說能說人清淨。佛寶二。此經所說教清淨法寶。下文所得果清淨。僧寶三也。比下次舉聽衆數。有二。一本土常隨二衆。又二。一四衆僧尼。出家二衆也。塞夷在家二衆也。如前初卷六卷中明二。八部天人脩三善道。天脩八部中二。八即人非人等。影攝三惡道及仙等四趣。並如六卷八卷及下。二他方雲集二衆。亦二。一三乘初云恒沙菩薩來聚道場。無量辟支同來佛所。影攝他方雲集聲聞小乘衆也。二行。一顯行。亦名攝善行。應攝受者而攝受之。聖仙等也。二密行。亦名折惡行。應折伏者而折

伏之。鬼神等也。又此二行。並通顯密折攝。內祕外現不可虧也。並通三行。十仙中。有地行仙。空行仙。天行仙。前云。輕舉非遠。卽爲飛仙。鬼神中。亦有地空天行。前云。大力鬼神。飛行夜叉。地行羅刹。遊於四天。所去無礙。仙有得果初學。今約圓成。故云聖仙。又有童眞入道。中年脩煉。今約幼成。故云童子。初漸文云。食辛之人。說十二部。十方天仙。咸皆遠離。是食辛人。脩三摩地。菩薩天仙。不來守護。七云山神。海神。一切土地水陸空行。萬物精祇。白言。我亦保護是脩行人。得成菩提。孔雀經中。廣列仙衆。擁護經咒等。故此舉列。鬼

神護法。亦有久發願初發心不同。明王金剛。久發願行。七云。金剛藏王白言。如我等輩。久成菩提。不取涅槃。常隨此咒。救護末世正脩行者。又有鬼神。聞咒發心。七卷說云。藥叉羅刹。富單那。鳩槃茶。頻那夜迦。神王鬼帥。風神空神。雨師雲師。雷公電伯。巡官星眷。同時稽首白言。我亦誓願護持是人。令菩提心速得圓滿。又云。諸小鬼神。去此善人。除彼發心。樂脩禪者。故此舉列。并初心也。皆下。後禮謝法益。上句。口歡。意喜。下句。身禮。由聞正宗。故皆大喜。由談流通。故作禮去。又佛說句。教也。四衆等。果也。歡喜句。理也。正宗藏心。

八佛知見故禮去句行也流通經咒奉行教化故又以八字四悉釋之皆大者第一義悉入理益也第一義諦得悟入故歡喜者即世界悉歡喜益也三種世間並慶喜故作禮者即對治悉破惡益也對治知恩不報惡故而去者即為人悉生善益也為佛行法生人善故又以正宗作四句釋皆大者七破十顯三藏圓彰奢摩見道也歡喜者耳根圓通二用殊勝三摩脩道也作禮者二種轉依六位該徹禪那證道也而去者七趣超升五魔破滅楞嚴化道也更以流通作四句釋皆大者直成菩提也歡喜者無復魔業也作

禮者。依我教言也。而去者。如教行道也。若以三覺配之。前句自覺。後句覺他。合成圓覺。又以一題配之。皆大喜句。即大佛頂。如來密因。脩證了義。故稱性生大喜也。作禮去句。即諸菩薩萬行。首楞嚴。故行無住相行也。

閣筆回向頌曰

以此疏經衆功德　充滿虛空法界域
回向四恩并三有　同生安養極樂國
親見如來無量光　共證菩提涅槃果
還來此界闡楞嚴　普度衆生到寶所

楞嚴經灌頂疏卷第十　下終

普為出資及讀誦受持
輾轉流通者回向偈曰
願以此功德
消除宿現業
增長諸福慧
圓成勝善根
所有刀兵劫
及與饑饉等
悉皆盡滅除
人各習禮讓
讀誦受持人
輾轉流通者
現眷咸安樂
先亡獲超昇
風雨常調順
人民悉康寧
法界諸含識
同證無上道

卍卍卍