明菩薩沙彌古吳智旭撰述
菩薩比丘溫陵道昉參訂

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經文句

佛陀教育基金會　印贈

一切佛經，及闡揚佛法諸書，無不令人趨吉避凶，改過遷善。明三世之因果，識本具之佛性。出生死之苦海，生極樂之蓮邦。讀者必須生感恩心，作難遭想。淨手潔案，主敬存誠。如面佛天，如臨師保。則無邊利益，自可親得。若肆無忌憚，任意褻瀆。及固執管見，妄生毀謗，則罪過彌天，苦報無盡。奉勸世人，當遠罪求益，離苦得樂也。

恭錄自《印光大師文鈔三編卷四　靈巖山寺念誦儀規題辭》

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經文句 目次

大佛頂經玄文序……001
首楞嚴經玄義卷上并序……003
首楞嚴經玄義卷下……039
首楞嚴經文句卷第一……073
首楞嚴經文句卷第二……139
首楞嚴經文句卷第三……201
首楞嚴經文句卷第四……261
首楞嚴經文句卷第五……321
首楞嚴經文句卷第六……365
首楞嚴經文句卷第七……417
首楞嚴經文句卷第八……469
首楞嚴經文句卷第九……525
首楞嚴經文句卷第十……577
後序……615

重刻

大佛頂經玄文序

性相二宗。猶波之與水。從來不可分隔。而其流弊也。甚至分河飲水。此豈文殊彌勒之過。亦豈馬鳴護法之旨哉。謂真如受熏。譬如劫火洞然。虛空安得獨冷。謂真如不受熏。譬如劫火洞然時。虛空何嘗爛壞。故知得其語脈者。合則雙美。失其宗趣者。離則兩傷。觀大佛頂經第四卷云。譬如虛空。體非群相。而不拒彼諸相發揮。只此一言。兩疑冰釋。善夫智者大師有言。偏執法性生一切法。何異自生。偏執梨耶生一切法。何異他生。例而推之。縱謂法性梨耶和合生一切法。何異共生。縱謂非法性非梨耶生一切法。又何異無因緣生。繇此觀之。四句無非是謗。倘能妙達無生。不起性計。則四句雖不可說。有四悉檀因緣故。亦可得說。謂真如不思議熏生一切法。謂梨耶是可熏性生一切法。皆無不可。吾乃知智者大師。真悟權實祕要。故能於大佛頂經未來之時。懸合其旨趣若此。此經來時。智者不可復作。習台宗者。昧於唯識。習法相者。迷於圓理。所以眾解紛紛。咸失綱要。究義理之攸歸。大似蚊咬鐵橛。判文字之下落。亦如鑿孔栽鬚。旭於未薙髮日。即曾研究此典。每翻舊註。迷悶實多。後因雙徑坐禪。始解文字之縛。

復因數番講演。深理葛藤之根。並探二宗。融以心鏡。直至溫陵弘法。方得取筆疾書。脫稿未幾。剞劂旋畢。板留甘露戒壇。不能攜至江外。茲者幻遊普德。略露贓私。諸友固追不已。頓公發意重刊。爰述片言。以為弁引。剖千古未破之籬。犯從來嚴設之禁忌。位卑言高。安免於罪。然在出世君子。諒不以人廢言也。

甲申春日古吳漪益智旭書

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經

【玄義卷上并序】

明菩薩沙彌古吳智旭撰述
菩薩比丘溫陵道昉參訂

大佛頂者。即心自性之理體也。隨緣不變。融四科而惟是本真。不變隨緣。妙七大而各周法界。喻冰水之始終。惟是濕性。譬太虛之群相。不拒發揮。十界一心。事造與理具。徧攝徧含。一境三諦。橫辨與豎歷。非並非別。依此成自行因果。故名如來密因修證了義。即此為化他因果。故名諸菩薩萬行首楞嚴。因果妙修。全歸性具。化他力用。寧隔體宗。二本明而金沙立辨。二義決而華屋有門。圓通既陳。信方便之無非聖性。圓根既選。知耳門之獨利此方。明誨殷勤。戒乘俱急。道場安立。顯密互資。無漸次而立漸次。能歷之正助圓彰。即位次而非位次。所歷之轉依如幻。精研七趣。祇因迷此大佛頂理而妄受輪迴。誰達空華無別體。詳辨五魔。本求悟此大佛頂理而中途成惑。那知妄想作根原。是誠一代時教之精髓。成佛作祖之祕要。無上圓頓之旨歸。三根普被之方便。超權小之殊勝法門。摧魔外之實相正印也。所以一念示人。滅業障如翻大地。依教行道。成菩提如觀掌果。智者大師。聞名遙禮。不憚其勞。般剌尊者。剖膊遠傳。不

辭其苦。智旭生逢像季。獲遘雄詮。自非大士神功。曷繇染指。特以文圓義妙。旨遠趣深。註疏雖多。宗極未立。悲了義之尚隱。痛迷津之孰告。不辭固陋。聊殫隙明。徧採眾長。折衷一理。研精竭思。再述玄文。不敢與前人苦較是非。但自向斯經深求脈絡。願我同仁。虛心著眼。必有知其同異淺深。違順得失者矣。

時崇禎己卯春三月二十有七日下筆故序

將釋此經。五重玄義。一釋名。二顯體。三明宗。四辨用。五教相。釋此五重。有通有別。通釋七番。具如法華玄義。茲不復出。今別釋中。釋名為二。

先就經中所結五名彰存略。次就今題通別諸字正解釋。

初彰存略者。按經中佛答文殊問名。共有五句。一曰。是經名大佛頂悉怛多般怛羅無上寶印。十方如來清淨海眼。今僅存三字略去十八字。以大佛頂三字。全示此經正體。是故須存。此體即是顯密圓詮之所依。亦即顯密圓詮之所顯。悉怛多般怛羅無上寶印。密詮不離此體也。十方如來清淨海眼。顯詮不離此體也故但存三字。而顯密二教之體。攝盡無遺矣。二曰。亦名救護親因。度脫阿難。及此會中性比丘尼。得菩提心。入徧知海。此名全略。以其單從用立。近而復狹。阿難性尼二人。可以攝入首楞嚴中。菩提徧知二法。可以攝入首楞嚴中。蓋首楞嚴三昧。為能得能入。菩提心徧知海。為所得所入。能所原自不二故也。三曰。亦名如來密因修證了義。此名全存。以是一經宗要故。四曰。亦名大方廣妙蓮華王。十方佛母陀羅尼咒。此亦從體與宗立名。單約密詮。是故俱略。實則還是大佛頂如來密因義耳。顯密本無二體。亦無二宗。故得以顯攝密。五曰。亦名灌頂章句諸菩薩萬行首楞嚴。此十二字從用立名。略四存八。亦是以顯攝密。

次正解釋為二。初通別合釋。次分句各釋。

初合釋者。一切諸經。皆有通別二名。教行理三。皆論通別。今大佛頂

等一十九字。名異眾典。故教別。同名為經。故教通。依教起行。為行不同。從一乃至無量。故行別。會同常樂。故行通。理雖無名。因門名理。理隨於門。四教一十六門入理。故理別。門隨於理。一門所入之理。即一切門理。一切門所入之理。即一門理。故理通。此約一化以論通別。次約一經。前後諸文能詮相異。故教別。所詮理一。故教通。二十五聖方便多門。故行別。同證圓通。故行通。二十五門各具全理。故理別。一門全理融攝諸門。故理通。更約一題。大佛頂即理。了義即教。首楞嚴即行。此皆偏舉。具論必備。以對經字。任運有通別意。又約一字。所言大者。梵語摩訶。具含三義。謂大多勝。大即是理。多即是行。勝即是教。又理大故。教行亦大。行多故。教理亦多。教勝故。理行亦勝。一字中無量義。一一義中義復無量。況一句。況一題。況一經。況一切經耶。通別合釋竟。

次分文各釋為二。初釋別名一十九字。次釋通名經字。

釋別名為二。初揀定。二正釋。

揀定者。一切諸經。別名無量。取要言之。不出七種。一單法。二單人。三單喻。四人法。五法喻。六人喻。七人法喻。今經正以人法為名。略兼於喻。法則有性有修。人則有因有果。大佛頂。性法也。密因修證了義萬行首楞嚴。修法也。如來。果人也。諸菩薩。因人也。略兼喻者。佛頂現化。表示眾生本具性德。是故顯詮名大佛頂經。密詮名大佛頂咒。從所表

以立稱。亦得名為喻也。

正釋為二。初分句廣釋。二合辨大途。

初中三。初釋大佛頂。次釋如來密因修證了義。後釋諸菩薩萬行首楞嚴。

初釋大佛頂復為三。初約心法略釋。次約佛法廣釋。三約眾生法例釋。

夫心佛眾生三無差別。無差別性。即是大佛頂性。此之理性。在迷不減。在悟不增。一性一切性。一切性一性。隨釋一法。徧能通一切法。胡須作此三釋耶。特以性德在纏。人莫能曉。如暗室中寶。誰能知者。故必約佛界三德以明其致。而昧者又獨讓能於佛。故必更約九界三性以驗其同。十界並陳。理事悉等。而猶不知兩重三千。同居一念。便疑眾生法廣。佛法太高。故必近約一念三因以識其要。若知心佛眾生。的無差別。則言言顯諦。句句知宗。為不了者。作此三番解釋。又恐滯句乘言者眾。說食數寶者多。故今先從近要指南。庶可隨文入觀。

初約心法略釋者。此大佛頂三字。直指眾生現前心性。全彰一經所談理體也。以吾人現前一念。實無分劑。亦無方隅。無有初後。并無時劫。豎窮橫徧當體絕待。不可思議。故名為大。經云。一切因果世界微塵。因心成體。又云。彼不變者。元無生滅。又云。不汝還者。非汝而誰。乃至又云。覺海性澄圓。圓澄覺元妙等。皆直指此現前一念。當體常徧。無欠無餘。譬如一剎那中所見明月。即是亙古亙今之月。不可謂是月之少分。又

如一點水中所現之月。即是天上月之全體。不可謂是少分月也。以吾人現前一念。了了常知。不可昏昧。故名為佛。佛者。覺也。經云。如是見性。是心非眼。當知聞覺知性。亦復如是。又云。頭自動搖。見無所動。手自開合。見無舒卷。又云。覺所覺眚。覺非眚中。又云。聞實云無。誰知無者。乃至其形雖寐。聞性不昏。縱汝形銷。命光遷謝。此性云何為汝銷滅等皆是顯出現前一念之覺性也。以吾人現前一念。不可蹤跡。不可名狀。離過絕非。用無窮盡。貴極無為。不墮諸數。故名為頂。譬如佛頂。雖是妙相。而不可見。經云。惟心與目。今何所在。又云。以何為心。當我拳耀。是故七處無所。相想非體。不可指是。不可指非。既非明暗色空。亦非覺聞知見等。皆是顯此現前一念。本自離一切相故也。從來釋此三字。或單約法。謂此法是大覺最勝之頂法。或單約喻。謂喻之以佛頂。使不滯於見相。或單約事。謂繇如來頂中化佛說咒。故得大佛頂名。或單約理。謂大即法身。佛即般若。頂即解脫。譬如擔板。各見一邊。若知全喻顯法。全事表理。則群說紛紛。合之雙美。蓋如來頂中所現化佛。亦名無為心佛。正表眾生本具性德。而此性德。本極尊貴。如轉輪聖王。夢為蟻子。雖昏妄顛倒。尋羶階下。而床上王體。依然如故。又此性德。既非有相。亦非無相。喻如佛頂。雖不可見。而非無頂。非無頂。即如實不空義。故能從頂發輝。現光現化。不可見。即如實空義。故能超諸戲論。離即離非。空

與不空。義似有二。體實無二。即空不空圓融無二義。故能非遮非照。遮照同時。然則不離一喻。三法宛然。法身大。故無所不統。般若大。故無所不照。解脫大。故無所不融。覺於真諦。故一空一切空。覺於俗諦。故一假一切假。覺於中諦。故一中一切中。一空一切空。空無空相。故無有一法出過於空。一假一切假。假無假相。故無有一法出過於假。一中一切中。中無中相。故無有一法出過於中。三字共顯三德而非縱。一字各具三義而非橫。不縱不橫。名祕密藏。七趣迷此而沈淪。迷亦不失。二乘昧此而枯寂。昧亦不滅。如來證此為極果。果亦非果。菩薩悟此為真因。因亦非因。善讀經者。能向此三字中識取自心。則無上寶王。不求自致。善觀心者。能向一介爾心中識此妙理。則無邊法藏。觸處洞明。故先約心法略釋也。

次約佛法廣釋者。心法圓具。何所不周。迷強不知。更觀果德。驗果知因。令自薦取。所云廣者。不過廣其所略。非謂心外更有佛法也。復為四意。一約事釋。二約理釋。三約法釋。四約喻釋。雖似偏用古釋。有二不同。一者若但偏用古釋。不能相融。今四釋各列。而義實融通。二者就今四釋各論。則名與古同。而義味迥別。讀者當自詳之。

一約事釋者。經初卷云。世尊頂放百寶無畏光明。光中出生千葉寶蓮。有佛化身結跏趺坐。宣說神咒。第七卷云。斯是如來無見頂相。無為心佛。

從頂發輝。坐寶蓮華。所說心咒。又云。世尊從肉髻中湧百寶光。乃至化佛頂放十道百寶光明。一一光明。皆徧示現十恒河沙金剛密跡。擎山持杵。徧虛空界。然後宣說神咒。又云。亦說此咒名如來頂。而結名中。直云是經名大佛頂悉怛多般怛羅無上寶印。十方如來清淨海眼。故可約事直釋。謂此咒既是大佛頂咒。此經即名大佛頂經也。夫事相法門。必有所表。且此神咒。釋迦何不自宣。乃現頂光化佛。又此化佛。何故名為無為心佛。良以釋迦如來。既已示現出家修道。方證菩提。眾生習見。謂是從父母以生身。從修證而剋果。條然與我輩有殊。曾不知其心性平等。故今頂現化佛。表其非屬修成。祇是即心自性。方是法身無為天然妙覺。尊勝第一。應化之本。法身故稱大。妙覺故稱佛。尊勝故稱頂。此大佛頂。的是十界同具之心源耳。近有解者。因見經文頂光化佛。遂欲以大佛頂如來五字為句。殊覺割裂文旨。不知只此三字。已足攝於化佛之事矣。問曰。既云表法。寧不濫下約理。答曰。彼則直約三德道理。此但託事表法。仍屬事釋。又問。既有所表。寧不濫下約喻。答曰。彼則擴其不滯見相之喻。無關於事。今則即事有所詮表與經中放光動地諸事同例。不與冰水疊巾等喻同例也。

二約理釋者。舊云。大即法身。佛即般若。頂即解脫。三字分屬。義或可然。文則割裂。且圓妙三德。理絕縱橫。作此一途。寧殫實義。今明大

佛頂三字。直詮果上三德。而字字圓具三意。亦復非橫。所謂大者。讚三德也。法身體大。般若相大。解脫用大。所謂佛者。詺三德也。法身本覺。般若始覺。解脫究竟覺。又般若自覺。解脫覺他。法身覺滿。所謂頂者。表三德之究竟也。法身更無可上。般若不可相見。解脫放光現化。故合名之為大佛頂。又一字中所具三義。仍復各各圓具三義。大字三義者。謂大多勝。一往為語。大是法身。統諸法故。如經云。此見及緣。元是菩提妙淨明體等。多是般若。照諸境故。如經云。我以妙明不滅不生合如來藏。乃至於中一為無量等。勝是解脫。超一切故。如經云。若能轉物。即同如來等。然法身亦多亦勝。般若亦勝亦大。解脫亦大亦多。法身多者。徧一切處無非法身。經云。陰入處界。皆如來藏妙真如性。隨舉一陰一根一塵一識。即是如來藏之全體。非是少分。如千萬人仰視圓月。各見全體。若各各行。各見圓月隨之而去。法身非一非多。而說為多。亦復如是。法身勝者。既云常住真心性淨明體。寧不最勝。此易可知。般若勝者。第一波羅密多故。佛知見故。般若大者。如智如理無二體故。如經云。惟妙覺明圓照法界等。解脫大者。不可思議解脫。當體絕待故。如經云。狂心頓歇。歇即菩提。勝淨明心。本周法界等。解脫多者。法法無縛故。如大涅槃百句解脫。亦如淨名三十二門。此經二十五圓通等。佛字三義者。自覺。覺他。覺滿。一往為語。自覺是般若。覺他是解脫。覺滿是法身。然自覺者。

即是自證三德。覺他者。即是令他亦證三德。覺滿者。即是自他不二。又本覺即是性中三德。始覺即是因中三德。究竟覺即是果中三德。頂字三義者。謂最尊義。不可見義。放光現化義。一往為語。最尊是法身。不可見是般若。放光現化是解脫。然三德無不最尊。三德並不可見。而能現所現。一一無非三德全體。斯則文義俱妙。祕藏泠然。是故經云。而如來藏本妙圓心。非心。非空。非地。非水。非風火。非六根。非六塵。非六識界。非十二因緣。非四諦智得。非六度彼岸。非如來三號。非涅槃四德。以是俱非世出世故。即如來藏妙明心元。離即離非。是即非即。當知此即是大佛頂法之極證也。蓋此如來藏心。祇是眾生本具理體。惟佛以妙明不滅不生合之。故發真如妙覺明性。所謂發得本有。實無新得。又復應知。即此本具如來藏心。非謂除卻十界依正假名之外。別有一總相法門。以為能非能即能雙遮照。而以十界諸法為所非所即所雙遮照也。特以不變之性。熾然隨緣。正隨緣處。全體不變。故於十法界中。若染若淨。若實若名。若依若正。隨拈一法。即是全體如來藏心。即復俱非俱即。雙遮雙照。稱性圓融。不可思議。夫隨拈一法。而十界皆離即離非是即非即者。一往是大義也。隨拈一法。而十界俱非者。一往是佛義也。隨拈一法。而十界俱即者。一往是頂義也。復次離即離非是即非即者。體大義也。本覺義也。最尊義

也。十界俱非者。相大義也。始覺義也。不可見義也。十界俱即者。用大義也。究竟覺義也。現化義也。乃至一義中更復圓具三義。可准思之。復次如來藏心。本自離即離非。是即非即。遮照同時。不可思議。特以隨緣即不變故。一切俱非。不變即隨緣故。一切俱即。又不變隨緣者。即是舉此一體三義而徧隨十界迷悟染淨諸緣。隨緣不變者。即是舉彼十界迷悟染淨諸法。無不當體即是此之一體三義。是故一切俱非。名為如實空義。一切俱即。名為如實不空義。空與不空。只是如來藏性。法爾圓具二義。而其體元非空與不空。故能雙照空與不空。所以經中。但稱如來藏本妙圓心。元明心妙。妙明心元。並無三如來藏之名。即阿難之所致問。觀音之所自述。亦皆但稱空如來藏。更無有不空如來藏。空不空如來藏之兩名。後世不直明如來藏心所具三義。而條然安立三名。遂使乘言滯句之流。似謂三藏各有別體。亦可歎也。約理釋竟。

三約法釋者。此是十方如來及大菩薩自住三昧。是故最尊無上。名之曰大佛頂。亦名第一義諦。亦名勝義中真勝義性。亦名無上覺道。亦名無戲論法。亦名阿毗達磨。亦名真實圓通。亦名無等等阿耨多羅三藐三菩提心。以要言之。只是眾生本具心性。常不變而隨緣。正隨緣而不變。迷之則生死無邊。類演若之狂走。悟之則涅槃本有。喻神珠之元在。惟此理為真實。故是大覺最勝之頂法也。經中初則從胸卍字涌出寶光。徧灌十方諸

如來頂。次則十方如來頂光來灌佛頂。乃至說圓通已。世尊及十方佛。五體同放寶光。互灌佛及諸菩薩頂。皆即表示此最勝法。所謂依最勝理說教。依最勝教起行。依最勝行。還契此最勝理。教行理三。悉名大佛頂矣。

四約喻者。舊云。喻之以佛頂。使不滯於見相。意謂佛頂是相。而不可見。則不滯於相。猶般若所謂若見諸相非相。即見如來。此但即空意耳。若善用之。則成衍教初門。不善解之。仍墮無相窠臼。般若如大火聚。四邊俱不可觸。觸則被燒。云何單約無相義解耶。今謂如來藏性。不可以有相喻。不可以無相喻。不可以亦有亦無相喻。不可以非有非無相喻。譬如佛頂。不可謂有相。不可謂無相。不可謂亦有亦無相。不可謂非有非無相。若謂有相。何以華嚴九地善知識。自云不可得見。若謂無相。何以此會大眾。皆得仰觀頂光化佛。若謂亦有亦無相。終屬相違。若謂非有非無相。徒增戲論。如來藏性。亦復如是。經云。指皆是物。無是見者。又云。而如來藏本妙圓心。非心非空。乃至非我非淨。此即喻如佛頂。不可以相見也。經云。是萬象中。微細發明。無非見者。又云。而如來藏元明心妙。即心即空。乃至即我即淨。此即喻如佛頂。不可以非相見也。經云。見與見緣。并所想相。如虛空華。本無所有。又云。而如來藏妙明心元。離即離非。此即喻如佛頂。不可以亦有亦無相見也。經云。此見及緣。元是菩提妙淨明體。云何於中有是非是。又云。而如來藏妙明心元。是即非即。

此即喻如佛頂。不可以非有非無相見也。般若云。若見諸相非相。即見如來。古人云。若見諸相非相。即不見如來。又云。若見諸相非相。即見眉毛在眼上。又般若偈云。若以色見我。以音聲求我。是人行邪道。不能見如來。予翻偈云。若離色見我。離音聲求我。是人行邪道。不能見如來。乃至亦即亦離。不即不離。均成邪道。若善用之。則四句即成四門。門門皆可入道。故以佛頂喻如來藏。須知若喻若法。無不圓離四謗。圓具四門。方無過咎耳。約佛法廣釋竟。

三約眾生法例釋者。夫大佛頂性。含靈本有。雖迷悟天淵。而體用悉皆平等。故須就眾生現前三障。點示三德。令知演若縱未歇狂。頭原不失。言三障者。一煩惱障。謂見思惑。塵沙惑。無明惑。障三菩提。二業障者。謂善惡不動諸有漏業。偏真無漏業。出假神通非有漏非無漏業。障三解脫。三報障者。謂同居分段報。方便變易報。實報變易報。障三涅槃。然三惑即三菩提。何以故。離菩提性。無別惑故。如離目無瞪。三業即三解脫。何以故。離解脫性。無別業故。如離手無拳。三土生死即三涅槃。何以故。離涅槃性。無生死故。如離空無華。故曰。惑即般若。業即解脫。苦即法身。又曰。生死即涅槃。煩惱即菩提也。問曰。二句與三句。若何相攝。答曰。菩提是究竟智德。照於菩提。照於解脫。照於涅槃。名為般若之果。涅槃是究竟斷德。斷於三惑。斷於三業。斷於三土生死。名為解脫之果。

菩提是如如智。涅槃是如如理。理智不二。即名法身。經云。生滅名妄。滅妄名真。是稱如來無上菩提及大涅槃二轉依號。此之謂也。更以喻明。經云。如水成冰。冰還成水。夫冰與水。濕性是同。堅流似異。正謂九法界隨於染緣。迷本藏性。轉菩提為煩惱。轉涅槃為生死。喻以如水成冰。不惟失其流潤之相。并濕性亦幾難辨矣。然濕性未嘗不在。濕性既在。則流潤之性。亦未嘗不在。是故性中所具緣了。奪之但名正因。雖云正因。實具緣了。惟如來隨於淨緣。悟本藏性。轉煩惱為菩提。轉生死為涅槃。喻以冰還成水。不惟濕性昭然。亦且周流潤澤。然雖周流潤澤。實於濕性無增。濕性無增。則流潤之性亦無增也。是故修中所有緣了。實惟性具。雖云性具。不廢修功。當知九法界之七大如冰。佛法界之七大如水。而同一濕性也。是故九法界之七大。與佛界七大。同皆清淨本然。周徧法界。故今題稱之為大。前五大是心之相分。根大是心之見分。識大即是心之異名。是故九法界之七大。與佛界七大。同屬一心。心即覺義。故今題稱之為佛。九法界之七大。與佛界七大。皆非因緣自然。非分別計度之所能知。故今題稱之為頂。不可謂水具大佛頂義。而冰不具大佛頂義也。又經云。如澄濁水。乃至去泥純水。名為永斷根本無明。當知九法界生死五陰。喻諸濁水。佛界法性五陰。喻純清水。清濁雖異。體用並同。體則同一濕性。用則同其流潤。若知濁水中有清水性。必不棄濁水而別求清水。若見濁水

能流能潤。即知不異清水之能流潤。故但有澄濁法。別無求清法。若約濁水外無清水義。則云煩惱即菩提。生死即涅槃。若約澄濁水方得清義。則云轉煩惱依菩提。轉生死依涅槃。不有即義。那成轉義。不知眾生在迷大佛頂法。那得諸佛所證大佛頂法。所以經中。始就見精曲顯。次歷陰入處界普會。後約七大暢談。乃至具明如來藏心。俱非俱即。俱遮俱照。無非直顯一切眾生現前依正色心等法。無不法爾如斯。豈謂離彼濁水體用。別求清水體用哉。設不肯信一切眾生本具大佛頂法。或雖仰信本有。而不達現前煩惱業苦。即是大佛頂之全體大用。則何以狂心頓歇。歇即菩提。譬如本無頭者。更不怖頭之無。又若無怖頭狂走之人。亦更無悟頭狂歇之人矣。且夫十因六報。一一唯心。離心無體。惑大故業亦大。業大故苦亦大。何非大義。自心起惑。自心造業。自心受報。始終因果俱不離心。何非覺義。惑無內外體相。業無積習形相。報無來去處相。何非頂義。且十因必受十果。寧非密因之致。六報交於六根。寧非互用之理。一人亦滿。多人亦滿。寧非橫徧之徵。此方劫盡。轉寄他方。寧非豎窮之性。地獄既爾。餘趣可知。故知十二類生。二十五有。總彼七趣昇沈。若靈若蠢。若善若惡。若樂若苦。一一皆是大佛頂不變之性。舉全體以隨緣。而即彼正隨緣時。一一皆即大佛頂性始終不變之全體。經云。於妙圓明無作本心。皆如空華。元無所著。空喻不變藏心。華喻隨緣七趣。全空是華。全華是空。

豈可謂華來空去。華滅空生也哉。六凡既爾。聲聞。緣覺。權教菩薩。亦復可知。彼雖不達大佛頂性。妄取偏真幻有但中以為極致。而大佛頂性。豈彼三乘所能改變所能割裂。且設非大佛頂性不變隨緣全體之力。何處更有偏真幻有但中可取。譬如摩尼寶珠。愚者不識。用貿一衣一食。而寶體何嘗減損。又如日輪當空。光入一隙。非繇全日。那有隙光。昧者觀隙光而疑日輪之小。智者因隙光可窺日輪之全。九界眾生所具大佛頂之全理。亦復如是。此眾生法。亦即心法。非於心外別有眾生。亦即佛法。非於佛法外有眾生。非於眾生法外有佛法。是故能於一眾生法中。具見一切眾生法。一切佛法。一切心法。無非大佛頂法者。便能於一佛法中。具見一切佛法。一切心法。一切眾生法。無非大佛頂法。亦能於一心法中。具見一切心法。一切佛法。一切眾生法。無非大佛頂法。此之謂善知心佛眾生三無差別。可與共讀此經。不招數寶之譏。不墮無聞之禍矣。釋大佛頂竟。

次釋如來密因修證了義復為二。初分釋。次合釋。分釋為四。初釋如來。次釋密因。三釋修證。四釋了義

初釋如來者。金剛經云。無所從來。亦無所去。故名如來。此經云。生滅去來。本如來藏。性真常中。求於去來迷悟生死了無所得。皆約法身釋也。轉法輪經云。第一義諦名如。正覺名來。此經云。明極即如來。皆約報身釋也。成實論云。乘如實道。來成正覺。此經云。自覺已圓。能覺他

者。如來應世。皆約應身釋也。復次真諦為如實道。一切智為正覺。斷見思為自覺。令他斷見思為覺他。是藏通如來也。中諦為如實道。一切種智為正覺。斷無明為自覺。令他斷無明為覺他。別圓如來也。復次出二諦外是第一義諦。不分別二邊是名正覺。斷十二品無明為明極。別教如來也。即二諦是第一義諦。一心三智是名正覺。斷四十二品無明皆盡為明極。圓教如來也。復次法身本有。報身修成。應身起用。別教如來也。三身全是性具。亦復全是修顯。性修不二。圓教如來也。今正指圓教如來。乃修德之究竟。稱性之極果也。

次釋密因者。不生不滅為本修因。然後圓成果地修證。因該果海。果徹因源。故稱為密。又正因佛性。緣因佛性。了因佛性。圓具圓修圓發。不縱不橫。不並不別。故稱為密。又經云。汝雖強記。但益多聞。於奢摩他微密觀照。心猶未了。又云。是種種地。皆以金剛觀察如幻十種深喻。奢摩他中。用諸如來毗婆舍那清淨修證。漸次深入。夫奢摩他者。一心三止也。毗婆舍那者。一心三觀也。奢摩他微密觀照者。止觀不二也。從圓境諦。起圓止觀。以圓止觀。照圓境諦。如外無智。智外無如。故稱為密。又經初阿難見佛。殷勤啟請十方如來得成菩提妙奢摩他三摩禪那最初方便。即是問此密因。以三德不縱不橫。不並不別。如世𠀋字。如天三目。斯則名為祕密之藏。所問妙奢摩他三摩禪那。亦復如是。奢摩他。是體真

止。亦是空觀。三摩。是方便隨緣止。亦是假觀。禪那。是息二邊分別止。亦是中觀。又奢摩他。即一心三止。三摩。即一心三觀。禪那。即止觀不二。三若定三。則不名妙。三若定一。亦不名妙。非一非三。而三而一。即一恆三。即三恆一。三一不可思議。方名為妙。妙即是密。又經初佛酬阿難之請。首即告云。有三摩提。名大佛頂首楞嚴王。具足萬行。十方如來一門超出妙莊嚴路。次則破緣影之非心。顯見性之實相。會四科以歸理。明七大之性具。乃至結歸如來藏心。俱非俱即。並遮並照。更無一言談及修此三昧之方。但顯吾人本性圓妙三諦之理。當知達此理性。自成妙修。所謂全性起修。全修在性。故名為密。復次圓頓止觀。是成佛因。而大佛頂性。又是圓頓止觀之因。即名因因。如來無上菩提。是止觀果。而大佛頂性。又是如來所證果理。即名果果。以此果果而為因因。因果理微。不可思議。故名為密。

三釋修證者。修有緣修真修。證有分證滿證。若言四善根位生滅道品為緣修。見諦已後重慮緣真為真修者。藏教意也。若言性地相似無生空慧為緣修。見地已後真無生慧為真修者。通教意也。若言住行向次第三觀為緣修。登地中道實觀為真修者。別教意也。若言十信相似一心三觀為緣修。住後一心三觀無功用道為真修者。圓教意也。若言斷見惑為分證。斷思惑盡為滿證者。藏通意也。若言初斷一品無明登歡喜地為分證。斷十二品無

明為滿證者。別教意也。若言初發心時。便成正覺。成就慧身。不繇他悟。為分證。乃至五住究盡。二死永亡。圓滿菩提。歸無所得。為滿證者。圓教意也。今明圓修圓證。故稱修證了義。

四釋了義者。空假非了。中道為了。隔歷非了。圓融為了。舊以此二字單屬言教。今謂不然。教行理三。同稱了義。經云。惟垂哀愍。開示眾生中道了義無戲論法。夫中道。即了義理也。無戲論。即了義行也。開示。即了義教也。又了義即第一義。第一義屬理。又了義即決定義。決定義屬行。說此理行。皆名為教。自行化他。皆名為行。教行所契。皆名為理。胡得作偏釋耶。

次合釋復為二。初約顯說釋。次約密咒釋。

初約顯說釋者。謂圓教妙覺極果。不過以此性具大佛頂理而為妙密真因。故緣修真修。分證滿證。無非了義。所謂名字了義。乃至究竟了義也。若藏通極果。全不知此大佛頂理。所以若修若證。始終非了。若別教極果。推其初心。雖仰信此大佛頂理。以為但是佛法。不知即是現前心法及眾生法。所以緣修非了。真修方了。又分證雖了。滿證未了也。問曰。大佛頂性。既云統一切法。則十界因果。總不離此。何得簡去藏通別教三種極果。答曰。雖一切不離此性。而知與不知自別。雖分知與不知。而離此決無異因。當知此之密因。在圓佛即是妙密。以始終皆知故。在別佛即是微密。

以始不知。終方知故。在藏通極果即是祕密。以始終皆不知故。

次約密咒釋者。經云。十方如來因此咒心。得成無上正徧知覺。乃至傳此咒心。於滅度後。付佛法事。究竟住持。嚴淨戒律。悉得清淨。又云。亦說此咒名如來頂。當知即是以此大佛頂咒而為密因。故若修若證。無非了義也。此密亦有三義。以此五會神咒。全是密詮大佛頂心。故名咒心。亦名心咒。即妙密義。以此神咒。如仙陀婆。惟菩薩智臣能解。即微密義。以此神咒。但可誦持。不可翻釋。即祕密義。釋如來密因修證了義竟。

後釋諸菩薩萬行首楞嚴亦為二。初分釋。次合釋。分釋又三。初釋諸菩薩。次釋萬行。三釋首楞嚴。

初釋諸菩薩者。諸。是眾義。約時處。則十方三世。約解行。則偏圓權實。菩薩。是梵語。具云摩訶菩提質帝薩埵。此翻大道心成就眾生。今略稱但云菩薩。或翻大士。或翻開士。亦翻始士。始發心故。亦翻高士。超一切故。正翻覺有情。雖已覺悟。猶帶緣情。單約當體釋也。以菩提道。覺悟有情。單約利他釋也。覺道是所求。有情是所化。雙約二利釋也。三大阿僧祇劫伏惑利生。功德成滿。直至樹下方斷結者。藏菩薩也。亦自斷惑。亦化眾生。正使雖盡。扶習潤生者。通菩薩也。知有中道佛性。用次第三觀斷惑利生者。別菩薩也。了知心佛眾生三無差別。從始至終。圓伏圓斷。圓成二利者。圓菩薩也。即此經始自乾慧。終至等覺。五十五位真

菩提路是也。料簡者時處。則通收十方三世。經云。過去諸如來。斯門已成就。現在諸菩薩。今各入圓明。未來修學人。當依如是法也。解行。則簡偏取圓。簡權取實。經云。諸修行人。不能得成無上菩提。乃至別成聲聞緣覺等。皆繇不知二種根本。又云。得循圓根。與不圓根日劫相倍也。

次釋萬行者。萬。是此方總數。表其最多。行。是修德都名。不出二種。謂慧行。行行。般若名慧行。五波羅密名行行。慧行名正行。行行名助行。又助行有顯有密。清淨律儀為顯行。壇儀心咒為密行。又涅槃明五種行。一聖行。二梵行。三天行。四嬰兒行。五病行。聖行天行。為上求佛道之行。梵行嬰兒行病行。為下化眾生之行。又有次第五行。一心五行。如是等種種分別不同。故總名萬行。今且依次第五行略出其相。一聖行者。復有三種。謂戒聖行。定聖行。慧聖行。戒聖行者。所謂具足根本。業清淨戒。前後眷屬。餘清淨戒。非諸惡覺。覺清淨戒。護持正念。念清淨戒。迴向具足。無上道戒。經云。要先持此四種律儀皎如冰霜。此即業清淨戒。又云。自不能生一切枝葉。心三口四生必無因。此即餘清淨戒。又云。心滅貪婬。持佛淨戒。而四明誨中。一一皆約心說。即是覺清淨戒。又云。心尚不緣色香味觸。一切魔事云何發生。又云。必使婬機身心俱斷。斷性亦無。即是念清淨戒。又云。若得妙發三摩提者。則妙常寂。有無二無。無二亦滅。尚無不殺不盜不婬。云何更隨殺盜婬事。又云。欲得菩提。要

除三惑。當知即是無上道戒也。定聖行者。一世間禪。二出世禪。三出世上上禪。世間禪復二種。一根本味禪。二根本淨禪。一味禪者。即四禪四等四空。總名十二門禪。一切凡夫外道。以六行觀修之。所謂厭下苦麤障。欣上淨妙離。但以隱沒故。有垢故。無記故。名為味禪。隱沒者。闇證無觀慧。有垢者。地地生愛味。無記者。境界不分明。此經所明色界有十三天。除五不還。無色四天。除鈍羅漢。餘皆是此禪定果報。故云。一切世間所修心人。不假禪那。無有智慧。但能執身不行淫欲。若行若坐。想念俱無。愛染不生。無留欲界。乃至窮空不歸。迷漏無聞。便入輪轉。此之謂也。二淨禪者。名相與味禪不異。但以不隱沒故。無垢故。有記故。與上相反。謂佛弟子修之。有觀慧。不味著。境界分明。故名淨禪。此又三品。一者六妙門禪。謂一數。二隨。三止。四觀。五還。六淨。二者十六特勝。謂知息出知息入等。亦名安那般那三昧。此經周利調息法門似之。三者通明禪。觀息色心三事不可得。一切法亦不可得。此經孫陀觀鼻端白似之。已上三品。具在禪波羅密。須者尋之。二出世禪者。有四種。一觀禪。謂九想。八背捨。八勝處。十一切處等。二練禪。謂九次第定。三熏禪。謂師子奮迅三昧。四修禪。謂超越三昧也。三出世上上禪者。即地持所明九種大禪。又經初云。有三摩提。名大佛頂首楞嚴王。第六卷云。我承佛威力。宣說金剛王。如幻不思議。佛母真三昧。若約別對當機。則獨

指觀音耳門三昧。若約真實圓通。實無優劣前後差別。則偏指二十五聖三昧。無非出世上上禪也。慧聖行者。即是四聖諦慧。此復四種。一生滅四諦慧。二無生四諦慧。三無量四諦慧。四無作四諦慧。生滅四諦慧者。觀三界二十五有依報正報若樂若苦。皆是三苦之聚。逼惱眾生。無常無我。不淨虛假。無一可樂。是苦諦慧。知見思二惑有漏善惡不動三業。皆是三界受生之因。誓不復造。是集諦慧。以四念處。破四顛倒。別相總相。善巧正勤。如意。根。力。覺。道。向涅槃城。慈悲誓願。廣行六度。除自他煩惱業苦。是道諦慧。倒不起則業不起。業不起則果不起。是滅諦慧。無生四諦慧者。觀不淨色。色性自空。如鏡像無實。洞達五陰空無所有。解苦無苦而有真諦。名苦諦慧。知集繇心。心如幻化。起集亦幻。一切愛見。與虛空等。名集諦慧。所治如幻。能治亦然。名道諦慧。法本不生。今何所滅。設有一法過涅槃者。我亦說為如幻如化。名滅諦慧也。無量四諦慧者。所謂苦有無量相。分段變易二種生死皆苦也。集有無量相。五住煩惱漏無漏業皆集也。道有無量相。半滿權實正助諸行皆道也。滅有無量相。半滿權實一十六門所會之理皆滅也。偏知十界假實差別。名苦諦慧。偏知十界惑業因緣。名集諦慧。偏修半滿正助諸行。名道諦慧。偏達半滿諸門理諦。名滅諦慧也。無作四諦慧者。知涅槃即生死。名苦諦慧。知菩提即煩惱。名集諦慧。知煩惱即菩提。名道諦慧。知生死即涅槃。名滅諦

慧。此經二十五聖。約初心方便。則四種四諦慧行。各各不同。約證入圓通。則惟是無作四諦慧也。無作四諦慧成。則具二十五王三昧。能破二十五有。法華所明普門示現。及此經所明三十二應。十四無畏。四不思議等。即其驗也。二十四聖。亦皆具證。但非此會當機。故不說耳。二明梵行者。梵。是淨義。無二邊愛見證得。故名為淨。即是無緣大慈大悲大喜大捨。徧拔法界眾生苦。徧與法界眾生樂。非餘梵天所修四無量心。亦非藏通二教所修生緣法緣等慈悲也。經云。一者上合十方諸佛本妙覺心。與佛如來同一慈力。二者下合十方一切眾生。與諸眾生同一悲仰。即是其相。亦是二十五聖之所同證。而觀音當機。故詳說之。三明天行者。天。是第一義天。此經亦名為涅槃天。識陰初破。即已明悟。登圓初住。從此發行。進趣十住十行十向四加行心十地等覺。乃至圓滿菩提。歸無所得。皆是繇理成行。故名天行。四明嬰兒行者。既證無緣大慈。觀眾生有種種小善之機。若無菩薩開發。不得生長。故以慈善根力。和光利行。令諸眾生。得見菩薩同其始學。或示五戒十善之行。或示色無色界因行。或示藏通別教種種諸行。以此俯同群小。提引成就。如此中所明三十二應。隨何類說何法。即其事也。五病行者。既證無緣大悲。觀一切眾生病。則是我病。故示同其病而度脫之。即如阿難於空王佛所。已發菩提之心。今方示墮淫室。悔責多聞。浚發大教。普利未來。又如三十二應中天龍藥叉等惡趣眾生樂脫

其倫。即皆現身而為說法。亦其事也。次第五行竟。言一心五行者。即是一行一切行。一切行一行。圓五行也。涅槃經云。復有一行是如來行。所謂大乘大般涅槃。今經云。有三摩提。名大佛頂首楞嚴王。具足萬行。十方如來一門超出妙莊嚴路。又云。十方薄伽梵。一路涅槃門。又云。此是微塵佛。一路涅槃門。皆即指此一心圓五行也。所謂攝心為戒。因戒生定。因定發慧。即圓聖行。一向專心發菩薩願。即圓梵行。奢摩他中用諸如來毗婆舍那清淨修證漸次深入。即圓天行。應身生彼末法之中。作種種形度諸輪轉。與其同事。稱讚佛乘。即圓嬰病兩行也。圓天行成。故稱大雄。圓聖行成。故稱大力。圓梵行嬰病行成。故稱大慈悲。大力故名妙湛。大慈悲故名總持。大雄故名不動。又五行總無二相。故名妙湛。五行互具諸用。故名總持。五行惟是一性。故名不動。阿難親悟自心如來藏性所具五行。方知世尊果上所證五行。一一無非三德祕藏。而讚之也。謂依藏性隨緣不變義。遠離諸和合緣及不和合。即成聖行。依藏性不變隨緣義。隨眾生心。應所知量。種種示現。即成梵行及嬰病行。藏性隨緣不變不變隨緣之理。即是天行。初心知此。名字五行。依此起觀。觀行五行。觀成解發。相似五行。解深發證。分真五行。圓滿菩提。究竟五行。從始至終。一心圓具。是故名為一心五行。今更約三種增進修行漸次點示其相。嚴淨戒律。永斷婬心。塵既不緣。根無所偶。身心快然。妙圓平等。即戒定慧聖行。

永斷五辛。不餐酒肉。無啖生氣。即慈悲梵行。一切如來密圓淨妙皆現其中。即是天行。永無相生相殺之業。偷劫不行。無相負累。遊十方界。宿命清淨。得無艱險。即具嬰病兩行。是人即獲無生法忍。謂五行功成。證圓初住也。以要言之。始從乾慧。終至妙覺。無不以三漸次為能歷。故曰。從是漸修。隨所發行。安立聖位。而此三漸次行。第一第二是助行。第三違現業是正行。正助二行。攝一切行罄無不盡。故得標名為萬行也。

三釋首楞嚴者。梵語首楞嚴三昧。此云健相分別正定。得此三昧者。知諸三昧行相多少深淺。如轉輪聖王主兵臣寶。能知兵力多少。所住至處。無能摧伏。此三昧寶。亦復如是。按藏中別有首楞嚴三昧經三卷。專明此定功用威力。似是深位菩薩所修。與今經初心方便稍異。今不依此釋首楞嚴也。涅槃經云。首楞者。一切事竟。嚴者。堅固。一切畢竟而得堅固。名首楞嚴。今正依此釋名。兼攝健相分別之義。言一切事者。所謂五陰六入十二處十八界及七大也。言畢竟堅固者。所謂皆非因緣非自然非和合非不和合。本如來藏常住妙明不動周圓妙真如性。皆悉清淨本然。周徧法界也。言健相分別者。所謂善知五陰濁相。及澄濁得清相。善知入處界大流相。所相。及入流亡所相。善知二十五門顯密修證。各有能歷三漸次行。所歷五十五位。始終差別及平等相。善知一念迷惑。能起七趣升沈諸因果相。善知修奢摩他毗婆舍那所現微細諸魔事相。故名健相分別也。復次約

陰入處界七大等事明畢竟堅固者。仍為十意。一畢竟理。二畢竟誓願。三畢竟莊嚴。四畢竟智斷。五畢竟徧知。六畢竟道。七畢竟用。八畢竟權實。九畢竟利益。十畢竟無住。一畢竟理者。謂陰界七大等。皆即如來藏性。圓三諦理。天然性德。離過絕非。凡十法界若依若正若色若心。隨舉一塵。隨舉一念。隨舉一事。隨舉一名。一一無非三德祕藏全體大用。更無少許事理不具此中。經云。此見及緣。元是菩提妙淨明體。又云。一切浮塵諸幻化相。其性真為妙覺明體。又云。性色真空。性空真色。清淨本然。周徧法界等。又云。各各發明。則各各現。若俱發明。則有俱現。乃至我以妙明不滅不生合如來藏。是故於中一為無量。無量為一等。而結之以如來藏性。俱非俱即。雙遮雙照。此理方名畢竟。尚非出二邊之中道可比。何況滅色即色二種真諦耶。二畢竟誓願者。謂知涅槃即生死。菩提即煩惱。故有隨染緣之陰界七大。如水成冰。遂起同體大悲。發無作二誓。徧拔十界自他苦集。曰眾生無邊誓願度。煩惱無盡誓願斷。又知煩惱即菩提。生死即涅槃。故有隨淨緣之陰界七大。如冰成水。遂起無緣大慈。發無作二誓。徧與十界究竟道滅。曰法門無量誓願知。佛道無上誓願成。經云。願今得果成寶王。還度如是恆沙眾。乃至舜若多性可銷亡。鑠迦羅心無動轉。夫得果必兼法門。度眾必斷煩惱。今繇既悟藏性。稱性而發。所以終無動轉。當知即是無作四弘誓也。又云。上合十方諸佛本妙覺心。與佛如來同

一慈力。下合十方一切眾生。與諸眾生同一悲仰。又云。第二七中。一向專心發菩薩願。又云。自未得度。先度人者。菩薩發心。自覺已圓。能覺他者。如來應世。如此皆明畢竟誓願。尚非依無量四諦所發弘誓可比。何況依生滅無生四諦所發弘誓願耶。三畢竟莊嚴者。謂知陰界大等。即是性覺妙明。本覺明妙。而修圓頓止觀。依明妙照而常寂義。成奢摩他一心三止。依妙明寂而常照義。成毗婆舍那一心三觀。依妙明明妙寂照無二體義。於奢摩他微密觀照平等無二。法華經云。定慧力莊嚴。以此度眾生。此經云。我以妙明不滅不生合如來藏。又云。靜極光通達。寂照含虛空。又云。奢摩他中。用諸如來毗婆舍那清淨修證。如此皆明畢竟莊嚴。尚非次第止觀可比。何況體析等止觀耶。四畢竟智斷者。謂知陰界大等。本如來藏常住妙明不動周圓妙真如性。以圓頓止觀。圓破三惑。圓顯三諦。不離諦而有惑。不離惑而有諦。破無可破。顯無可顯。方名畢竟破顯。就惑破處。煩惱即菩提。說名智德。就理顯處。生死即涅槃。說名斷德。又照理故名智。惑破故稱斷。經云。希更審除微細惑。令我早登無上覺。又云。歇即菩提。勝淨明心本周法界。不從人得。又云。覺迷迷滅。覺不生迷。譬如金鑛。雜於精金。其金一純。更不成雜。如木成灰。不重為木。諸佛如來菩提涅槃。亦復如是。又云。去泥純水。名為永斷根本無明。又云。知見無見。斯即涅槃無漏真淨。如此皆明畢竟智斷。尚非次第三智僅斷無明十

二品者可比。何況偏空智慧祇斷界內見思者耶。五畢竟偏知者。謂知陰界大等。本如來藏不變隨緣隨緣不變。若迷此陰等諸法。妄計因緣自然和合及不和合。則有十界苦集。十二因緣。六蔽。塵沙無明等。名之為塞。若悟陰等諸法。當體即是三德祕藏。則成十界道滅。滅因緣智。六度。一心三觀等。名之為通。於塞知破。於通知護。經云。滅塵合覺。故發真如妙覺明性。又云。如來發明世出世法。知其本因。隨所緣出。如是乃至恆沙界外一滴之雨。亦知頭數。現前種種松直棘曲鵠白烏玄。皆了元繇。又云。當處禪那覺悟無惑。則彼魔事無奈汝何。如此皆明畢竟偏知。尚非歷別五眼可比。何況法眼及天眼耶。六畢竟道者。謂知陰界大等。一一非淨非不淨。雙照淨與不淨。名身念處。一一非苦非樂。雙照苦之與樂。名受念處。一一非常非無常。雙照常與無常。名心念處。一一非我非無我。雙照我與無我。名法念處。一身念處。一切身念處。一受念處。一切受念處。一心念處。一切心念處。一法念處。一切法念處。是名圓四念處。惡滅善生。名正勤。定斷成就。名如意足。五法增長。名根。根破障。名力。分別道用。為覺分。安隱道中行。為正道。繇此圓入一切法門。經云。我又獲是圓通修證無上道故。獲四不思議無作妙德。又云。是種種地。皆以金剛觀察如幻十種深喻。如此皆是明畢竟道。尚非無量道品可比。何況無生生滅諸道品耶。七畢竟用者。謂知陰界大等。雖復理性平等清淨。而無始妄習。

事障偏強。須加事助以開圓解。雖用事助。一一還與圓理稱實相應。經云。若有宿習不能滅除。汝教是人一心誦我佛頂光明摩訶薩怛多般怛羅無上神咒。又云。結界建立道場。求於十方如來放大悲光來灌其頂。出入澡浴。六時行道。如是不寐。經三七日。乃至道場儀軌。事事皆表圓頓乘法。如此皆明畢竟助用。故至果成。便名三輪不思議化。當知事相雖同。收功永別。圓人對治。豈前三教所能比耶。八畢竟權實者。謂知陰界大等如來藏性。非權非實。非因非果。而能成就一切權實因果。以不達陰等空故。則有世間魔外種種諸位。以但知陰等空寂。不達其即假故。則有出世聲聞緣覺種種諸位。以但知陰等體空如幻。不達其即中故。則有歷別種種諸位。經云。諸修行人。不能得成無上菩提。乃至別成聲聞緣覺。及成外道諸天。魔王及魔眷屬。皆繇不知二種根本。又云。將欲復真。欲真已非真真如性。非真求復。宛成非相。此之謂也。以了知陰等本如來藏。即空假中。則有圓頓種種諸位。經云。如是皆以三增進故。善能成就五十五位真菩提路。此之謂也。知前三種諸位。則善知權。知後圓頓諸位。則善知實。知此如來藏中同體權實。則知為實施權。開權顯實。是名畢竟權實。尚非教權證實可比。何況教證俱權者耶。九畢竟利益者。謂知陰等本如來藏。覺悟無惑。則凡內外強軟諸魔。永不能動。經云。摩登伽在夢。誰能留汝形。又云。然彼諸魔雖有大怒。彼塵勞內。汝妙覺中。如風吹光。如刀斷水。了

不相觸。汝如沸湯。彼如堅冰。煖氣漸隣。不日消殞。又云。消息邪緣。令其身心入佛知見。從始成就。不遭岐路。直至菩提。無諸少乏。此是自利畢竟。自利既爾。利他可知。是名畢竟利益。尚非四榮利益可比。況四枯耶。十畢竟無住者。謂知陰等藏性。離一切相。即一切法。言妄顯諸真。妄真同二妄。是故不住生死。不住涅槃。不住二邊。不住中道。經云。是名妙蓮華。金剛王寶覺。如幻三摩提。彈指超無學。又云。入於如來妙莊嚴海。圓滿菩提。歸無所得。是名畢竟無住。尚非不住但中似解可比。況僅不住偏真似解者耶。此十種畢竟。從始至終。通修徹性。縱令在迷。理本畢竟。初知此理。即名字畢竟。依此修觀。即觀行畢竟。解發根淨。即相似畢竟。進破無明。即分證畢竟。成無上道。即畢竟畢竟。而總約陰界大等為所觀境。故言一切事畢竟堅固也。

次合釋者。謂圓教一切菩薩。亦惟繇此大佛頂理。故能一心具足萬行。而十八界七大。隨舉一事。皆悉畢竟堅固。始終修證。無能摧伏。若不悟此大佛頂理。則雖積集萬行。而於一切事法。終非畢竟堅固。且如藏通菩薩。始終不知大佛頂理。故雖事度理度。歷劫辛勤。終歸灰斷。不名堅固。別教菩薩。初心不知。登地方知。雖獲堅固。猶未畢竟。惟圓教菩薩。先悟此大佛頂理以為真因。所以十八界七大。隨舉一事為所觀境。皆得畢竟堅固也。然前三教菩薩。雖繇不知此理。未得畢竟堅固。實非離此大佛頂

理。別有差別因果可得。故依對待義。則須簡去。約絕待義。仍無所不收。且如尼沙陀初觀不淨。藥王昆季初作世醫。迦葉以然燈塗像為緣因。周利以調出入息為方便。乃至火頭觀煖氣以息婬。持地從平地以積行。種種權行。總入圓通。自非大佛頂理平等法性本具功能。何繇一切事行。皆得畢竟堅固也哉。分句廣釋竟。

二合辨大途者。經題三句。祇是體宗用三。亦是性修人法因果並舉。亦與經初所唱大定之名符合。言體宗用者。大佛頂。是境妙。全彰經體。如來密因修證了義。是智妙。顯示經宗。諸菩薩萬行首楞嚴。是行妙。示經力用。雖了義非無大用。萬行不離真宗。且約智妙屬宗。行妙屬用。一往分之。又修證非無妙行。首楞非無妙智。且約如來為自行因果。菩薩為化他因果。一往分之。言性修人法因果者。大佛頂。即如來藏性。非因非果。因果所依也。如來。是果人。密因修證了義。是果徹因源。菩薩。是因人。萬行首楞嚴。是因該果海。言符合定名者。經云。有三摩提。名大佛頂首楞嚴王。具足萬行。十方如來一門超出妙莊嚴路。夫具足萬行。即諸菩薩萬行也。十方如來一門超出妙莊嚴路。即如來密因修證了義也。若文若義。皆悉允合。但經中取大佛頂性德。及首楞嚴修德。合成三昧之名。總顯全性起修全修在性之妙。而以具足萬行二句。別顯三昧功能旨趣。題中直將此十九字一氣貫下。正顯達性之因。方為密因。達性之修。修方了義。達

性之證。證方了義。達性之行。一行一切行。方名具足萬行。達性之事。全事即理。方得畢竟堅固。是知首楞嚴名。雖屬於修。而全繇於大佛頂性。所以經中廣開圓解。欲人即性成修。但依此教理。成就首楞嚴行。則智斷因果等。無一非首楞嚴矣。又何俟於再分別耶。釋別名竟。

次釋通名為二。初正釋經字。二歷法明經。

初正釋者。梵語脩多羅。或云脩單蘭。或云脩妒路。或云素怛纜。總是彼方楚夏不同。此土或翻為契。或翻法本。或翻為線。或翻善語教。或翻為經。或云無翻。含五義故。一法本義。亦云出生。二微發義。亦云顯示。三涌泉義。四繩墨義。五結鬘義。智者大師和融有無。復於翻五含五。各作三義釋之。即是教行理三。所謂契緣。契事。契理。乃至結教。結行。結理。教指世界悉檀。行指為人對治二種悉檀。理指第一義悉檀。具如法華玄義廣明。茲不具出。今約此方經字訓法訓常釋之。法者。可軌義。常者。不變義。可軌者。教可軌。行可軌。理可軌。經云。是佛頂光聚微妙章句。出生十方一切諸佛。又云。如是法門。先過去世恆沙劫中微塵如來。乘此心開。得無上道。又云。汝當恭欽十方如來究竟修進最後垂範。教可軌也。經云。十方如來一門超出妙莊嚴路。行可軌也。經云。妙性圓明。離諸名相。又云。精真妙明。本覺圓淨。非留生死及諸塵垢。理可軌也。不變者。教不變。行不變。理不變。經云。如我此說。名為佛說。不如此

說。即波旬說。教不變也。經云。過去諸如來。斯門已成就。現在諸菩薩。今各入圓明。未來修學人。當依如是法。又云。汝等有學未盡輪迴。發心至誠取阿羅漢。不持此咒而坐道場。令其身心遠諸魔事。無有是處。行不變也。經云。汝與眾生。亦復如是。寶覺真心。各各圓滿。又云。覺海性澄圓。圓澄覺元妙。理不變也。

二歷法明經者。若從佛及四依聞法。則音聲為經。若從卷帙。則色塵為經。若法行人歷法觀察。則法塵為經。若他國土。有以光明作佛事者。亦是色塵為經。香積佛國。即是香塵為經。以香飯作佛事。兼取味塵為經。或有佛國以天衣作佛事。即是觸塵為經。復次悟者一切是經。迷者一切不知是經。且如佛正說法。有時四百九十八人意中罔罔。則與清風過耳何異。而古人或聞擊竹。或聞婬詞。或聞估肉俚言。皆即悟道。則何聲非經。又如黃卷赤牘。種種莊嚴。牛羊雞犬視之。則與草木瓦石何異。而古人或見桃花。或觀流水。或觀塊破。皆即悟道。則何色非經。復次佛斥阿難云。汝等尚以緣心聽法。此法亦緣。非得法性。既曰非得法性。是未悟理。既不悟理。即不成行。既不成行。則教道亦虛。而憍陳那於佛音聲悟明四諦既已悟理。驗必成行。既已成行。則驗教非謬。故知經體不殊。迷悟自異。且尼沙陀觀色。色即是教行理。童子聞香。香即是教行理。藥王嘗味。味即是教行理。畢陵傷刺。痛即是教行理。乃至六根六識七大。亦復如是。

以要言之。根塵諸法。一一本即如來藏性。性不可變。法爾可軌。舉體既即理經。那得不是教經行經。故於一一法中。能見大佛頂理者。則一一無非如來密因修證了義。一一無非諸菩薩萬行首楞嚴矣。此經一名中印度那爛陀大道場經。於灌頂部錄出別行。即是以處彰名。言灌頂部。即密部也。若經中所結五名。顯密互彰。若今題存三略二。以顯該密。乃結集家善巧。若後世稱此經名。畏於繁文。直云大佛頂首楞嚴經。妙合經中王三昧名。亦復略攝性修旨趣已盡。誠為無過。若近世喜簡。直呼為楞嚴經。理固無礙。奈與藏中首楞嚴三昧經相濫。今謂圓頓妙詮。互融互攝。既可直云楞嚴經。亦何不可直云萬行經。了義經。密因經。佛經。菩薩經耶。然雖互攝互融。而性修理事。亦仍不分而分。自應以性攝修。以理攝事。似宜直稱大佛頂經。則經體既顯。不濫他帙。亦兩便也。釋名竟。

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經玄義卷上

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經【玄義卷下】

明菩薩沙彌古吳智旭撰述
菩薩比丘溫陵道昉參訂

第二顯體為十。初明須顯體。二釋體義。三正出體。四引證。五會通異名。六廣簡偽濫。七明入體之門。八徧為眾經體。九徧為諸行體。十徧為一切法體。

初明須顯體者。前釋通別二名。共二十字。皆是能詮之名。文義浩博。今更點示名下所詮要理。正顯一經之主質。意欲令人尋名得體。如因指見月。蓋標指非欲令其玩指。見月始知別無他月。又釋名總示三德。顯體別在法身。明宗別在般若。辨用別在解脫。教相分別總別。故釋名之後。須先辨體。體雖法身。必具二德。雖具二德。還屬法身。具二德故非縱。屬法身故非橫。不縱不橫。方是經體。又經若無體。則邪倒無印。同於魔說。故須顯體。又得此體已。方能全性起修。以修合性。如有虛空。方可駕屋。既成屋已。仍取屋空。是故須顯體也。

二釋體義者。體是主質。亦釋為禮。亦釋為底。亦釋為達。只一主質。具此三義。非三體也。言禮體者。如君尊臣卑。父貴子賤。臣子雖多。君父惟一。經體亦爾。惟是一理。統攝萬法。種種眾行之所歸趣。無量功德

之所莊嚴。言說問答之所詮辯。以貴極故。稱為禮體。經云。妙湛總持不動尊。又云。頂禮如來藏。無漏不思議。此之謂也。言體底者。如恆河大海。莫測淺深。唯香象脩羅。乃窮其底。佛法亦爾。釋論云。智度大海。惟佛窮底。此經云。如來常說諸法所生。唯心所現。一切因果世界微塵。因心成體。又云。我以妙明不滅不生合如來藏。而如來藏。惟妙覺明圓照法界。又云。如來發明世出世法。知其本因。隨所緣出。此之謂也。知此體者。即知一切法之源底。故名體底。言體達者。如風行空中。通達無礙。如天王號令。萬國齊奉。佛法亦爾。知此體者。即能徧達一切諸法。無有留礙。故名體達。經云。若能轉物。即同如來。又云。十方如來及大菩薩。於其自住三摩地中。見與見緣。并所想相。如虛空華。本無所有。此見及緣。元是菩提妙淨明體。此之謂也。禮體是法身。體底是般若。體達是解脫。只一德而三德宛然。總三義而惟是一體。是謂體義。

三正出體者。此經以如來藏妙真如性為體。於三名中。取大佛頂名。於豎義中。取大字義。於橫義中。取體大義。本覺義。最尊義。於三德中。即是取法身德。復次於三因中。取正因佛性。於三了義中。取理了義。於十畢竟中。取畢竟理。復次於經文辨見中。取見見非見義。於陰入處界。取隨緣不變義。於冰水喻中。取濕性義。於如來藏。取離即離非是即非即義。以繇離即離非是即非即義故。前之俱非俱即二義並成。問曰。既取離

即離非是即非即之如來藏為此經體。何故阿難問果地七名。但云空如來藏。觀音十四無畏中。亦但云空如來藏耶。答曰。只此空如來藏。便是離即離非是即非即之體。非更別有不空等二藏以為之對。已如前辯。今更於一名中點示三義。空字。即顯離即離非義。藏字。即顯是即非即義。如來二字。即顯妙明心元義。又繇空義故。則一非一切非。十界三諦俱非。繇藏義故。則一即一切即。十界三諦俱即。繇如來義故。則一離即離非是即非即。一切離即離非是即非即。十界三諦俱離即離非是即非即。夫一非一切非。體底義成。一即一切即。體達義成。離即離非是即非即。禮體義成。今更就經中盛談。一一皆云本如來藏妙真如性。故以此名而顯經體。當知即是中道理性。非空非不空。仍雙照空與不空。以如來藏三字。點示眾生本具理體。即是諸佛究竟果德之本。以一妙字。點示如來藏如實不空義。以一真字。點示如來藏非空非不空雙照空不空義。以一如字。點示如來藏如實空義。以一性字。總上三義。結成不變之體。此理極成。無容異議矣。問曰。既云事理圓融。性修不二。何須於諸法中別簡正體。答曰。譬如梁柱成屋。所取惟是屋中之空。若無屋空。梁柱何用。如來藏性。亦復如是。非因非果。因果所依。因果如梁柱。藏性譬屋空。梁柱可多。屋空惟一。以譬事相因果雖多。理性惟一。又如日月星辰可多。太虛惟一。宰輔臣吏可多。帝主惟一。為此義故。須顯正體。雖三德祕藏。不縱不橫。不一不異。以

便於顯示。必簡般若解脫。惟以法身當名。既顯法身。即顯般若解脫。以本不即不離故也。三德既爾。餘法例然。可以意知。不復委出。

四引證者。經於陰入處界之首。即總標云。殊不能知生滅去來。本如來藏常住妙明不動周圓妙真如性。而於下文復徵起云。云何五陰。本如來藏妙真如性。乃至十八界文。亦皆如是。又七大中。一一皆云。汝元不知如來藏中。性色真空。性空真色等。至後三大文中。各各更加性真圓融。皆如來藏。本無生滅之語。重重昭示。不一而足。直至答滿慈問。方乃圓結如來藏性一體三義。然後阿難領誨請修。喻以雖獲大宅。要因門入。是明指此如來藏性。為天王所賜華屋矣。以藏性雖人人本具。迷強不知。知繇佛示。義如佛賜。譬如諸侯失國。天王為之繼絕舉廢。亦名為賜也。又文殊選圓通畢。結云。頂禮如來藏。無漏不思議。豈非以眾生所具。即具此體。耳門所顯。即顯此體。諸佛所證。即證此體。故藉此同體法性之力。以加被於未來也哉。明文在茲。可為誠證也。

五會通異名又為二。初會本經異名。次會他經異名。

初會本經異名者。初卷佛告阿難。一切眾生生死相續。皆繇不知常住真心性淨明體。即指此體。次則阿難自誨責云。當繇不知真際所詣。真際亦是此體異名。佛示第二根本云。無始菩提涅槃元清淨體。又云。何況清淨妙淨明心。性一切心而自無體。皆指此體。阿難又自責云。良繇不知寂

常心性。佛又告云。吾今為汝建大法幢。亦令十方一切眾生。獲妙微密性淨明心。亦指此體。第二卷云。云何汝等遺失本妙圓妙明心。寶明妙性。又云。本是妙明無上菩提淨圓真心。又云。汝等聲聞狹劣無識。不能通達清淨實相。又云。其性真為妙覺明體。第三卷云。故我今時為汝開示第一義諦。又云。亦令當來修大乘者通達實相。第四卷云。普為此會宣勝義中真勝義性。又云。一乘寂滅場地。又云。性覺妙明。本覺明妙。又云。觀性元真。惟妙覺明。又云。故發真如妙覺明性。又云。寶覺真心。各各圓滿。又云。勝淨明心。本周法界。第六卷云。覺海性澄圓。圓澄覺元妙。又云。是則圓真實。是則通真實。是則常真實。第七卷云。妙性圓明。離諸名相。第九卷云。妙圓明無作本心。又云。本覺妙明覺圓心體。第十卷云。於涅槃天將大明悟。又云。精真妙明。本覺圓淨。如是等種種異名不同。義或各有所取。而體惟是一。義則或寂照雙明。或空有圓顯。或但約雙離。或但約雙即。或兼明遮照。或直指本體。而剋實為論。惟取本有性德。不取修成。又雖取性德。多就出障圓明之性。以彰在纏本有之性。例前所明如來藏心三義。雖是在纏本具。必於滅塵合覺之後明之。以非滅塵合覺。不顯自性本理故也。然此正取自性本理。不兼修德。若兼修德。便涉宗用。且令三無差別之旨。六而常即之致。反成隱晦。非是直指人心見性成佛本意。故不可也。惟性德明。則修德自顯。以離性無修故。故顯體

後。方可明宗用矣。

次會他經異名者。釋論云。除諸法實相。餘皆魔事。是故諸大乘經。同以實相為印。為經正體。今如來藏妙真如性。即是實相正印。但有異名。更無異體。又此實相正印。華嚴名一真法界。維摩名不思議解脫。般若名一切種智。法華名一乘實相。涅槃名常住佛性。又智者大師觀音玄中。名為靈智合法身。光明玄中。名為法性。四明尊者妙宗鈔中。名為上品寂光。如帝釋一人。有千名字。會須尋名得體。不可昧體而徇名也。

六廣簡偽濫復為四。初約如來藏義簡。二約妙義簡。三約真如義簡。四約性字義簡。一一簡示。復各五番。一就世間法簡。二就偏小法簡。三就權漸法簡。四就開示簡。五就悟入簡。

初五番者。一就世間法簡如來藏。繫辭傳云。寂然不動。感而遂通天下之故。寂然有似如義。感通有似來義。又云。乾坤其易之縕耶。有似藏義。而止是言易。非是言心。又僅推太極為天地萬物之生因。大與西竺冥諦相類。尚未明知正因緣境。況不思議如來藏耶。又老聃云。常無欲以觀其妙。常有欲以觀其徼。玄牝之門。是謂天地根。莊周云。樞始得其環中以應無窮。亦復片似如來藏義。而究其歸趣。僅以虛無自然為宗。大與西竺本無因論相類。是亦未知正因緣境。況不思議如來藏耶。二就偏小簡者。析空教門。本無如來藏名。即空教門。有二分別。一者利根。既見於空。

亦見不空。二者鈍根。但見於空。不見不空。利根接入別圓。茲所不論。鈍根雖見真空。終與析空同成灰斷。尚未能見如來藏性如實不空之義。況能見彼離即離非是即非即之正體耶。三就權漸簡者。利根雖見不空。復有二種。若見不空。次第斷結。從淺至深。見思塵沙惑盡。空與不空二義雙明。方乃得見非空非不空體。此則證道雖同。教道永別。不達始終惟是一如來藏。故名權漸。不識正體。若了達因緣生法。即空即假即中。陰入處界。一一本如來藏。隨拈一法。三義圓彰。方是此經之正體也。四就開示簡者。理性微妙。不惟會之最難。亦復說之不易。故纔涉語言。動成轉計。自非薦言外之旨歸。融文中之脈絡。鮮有得其實義者。且如此經。最初佛告阿難。即稱常住真心性淨明體。懸示定名。即稱大佛頂首楞嚴王。何嘗不直指此如來藏性。若向破計內處。了達緣影非心。便可狂心頓歇。而阿難懸知末世鈍根。從此薦取者少。故示同未悟。曲盡七番妄計情態。直至水窮山盡。咄破前塵虛妄相想。止屬偏計。全體非心。方更直指之云。諸法所生。唯心所現。一切因果世界微塵。因心成體。可謂和盤托出。更無餘蘊。予謂此是初番破顯也。但妄執破處。真性必彰。真未明時。驗妄仍在。故阿難猶執緣影。不達性真。遂永隔於寂常心性。必須借客塵以顯主空。揀前塵而彰見性。於生滅中。偏指無生滅性。迨阿難不知顛倒所在。佛又徹底道破云。汝身汝心。皆是妙明真心中所現物。是第二番破顯也。

阿難復執緣心聽法者為是。佛又揀去可還。獨以不可還者為真汝心。次示為物所轉。則觀大觀小。若能轉物。則身心圓明。夫既身心圓明。則何物而非妙性。是第三番破顯也。即此所顯見精。本指見見非見之性。而阿難又妄謂現在我前。故復以是見非見兩關齊勘。令其二處無依。方與文殊酬唱。暢明十方如來自住三昧境界。首云見與見緣并所想相。如虛空華本無所有。則何所不破。次云此見及緣。元是菩提妙淨明體。則何所不顯。是第四番破顯也。阿難又以冥諦為疑。佛乃廣破因緣自然。結云離一切相。即一切法。夫離一切相。又何所不破。即一切法。又何所不顯。是第五番破顯也。阿難尚執昔時因緣之教。佛更并其見聞覺知俱從揀去。獨以見不能及者為真。阿難重增迷悶。為說同別二種妄見以例明之。又為除去和合及不和合二種餘惑。然後廣歷陰入處界。明其一一本如來藏。是第六番破顯也。如此六番破顯。性體方彰。性量亦顯。而性具妙旨。猶為引而未發。故阿難再申疑請。佛乃暢明本具七大。全性即相。全相即性。隨舉一法。互融互攝。互徧互含。然後阿難頓悟圓三諦理。以為修證之本。而有學雖悟。無學尚疑。以其所知障重。仍復躡前而成二難。直待事理性相並融。然後圓結藏性三義。而又申以怖頭之喻。譬以衣裏之珠。再破因緣自然餘執。方名無戲論法。自非妄計盡除。何繇識此妙體。輒云一言可了。誠未易也。五就悟入簡者。法性雖復本然。若行未會理。安知實義。經云。此

句方名無戲論法。菩提涅槃尚在遙遠。圓覺經云。未證無為而辨圓覺。彼圓覺性即同流轉。譬如雲駛謂是月運。舟行謂是岸移。涅槃經云。盲人逐語生迷。聞粖謂輭。聞雪謂冷。聞貝謂硬。聞鵠謂動。終不能見乳之真色。若更堅執情謂。起諸諍論。言己是實。餘皆妄語。是非蜂起。結業滋生。轉增流動。云何名諦。若欲見諦。發大慚愧。苦到懺悔。安立壇儀。專持密印。除其助因。剗其正性。違其現業。感通諸佛冥顯加持。禪慧開發。觀心明淨。爾時猶名暗中見杌。人木未明。若得無明豁破。如明鏡無塵。色像自現。淨水不動。魚石分明。如金錍抉眼。一指二指三指分明。爾時方得名為見體。經云。譬如琴瑟箜篌琵琶。雖有妙音。若無妙指。終不能發。琴瑟等。喻十界陰入處界。妙音。喻如來藏理全體大用。妙指。喻圓修也。又云。清水現前。名為初伏客塵煩惱。去泥純水。名為永斷根本無明。又云。此根初解。先得人空。空性圓明。成法解脫。解脫法已。俱空不生。是名菩薩從三摩地得無生忍。又云。初於聞中。入流亡所。乃至寂滅現前。忽然超越世出世間。十方圓明。如此皆明隨智妙悟。得見經體也。簡如來藏竟。

二約妙義簡有五番者。一就世間法簡。繫辭傳云。神也者。妙萬物而為言者也。又云。陰陽不測之謂神。此贊造化氣機耳。老聃云。玄之又玄。眾妙之門。此贊虛無自然耳。凡外修欣厭定。於十二門禪。展轉指下為苦

麤障。指上為淨妙離。故此經於大梵天。則曰身心圓妙。於少淨天。則曰披音露妙。乃至於善見天。則曰妙見圓澄。皆不過順其情計而已。尚非出世之麤。況是出世之妙耶。二就偏小法簡。如六妙門禪。妙法聖念處經等。對世間法。名之為妙。祇是無常無我寂滅三印所印耳。三就權漸法簡。若對析空則體空為妙。若對偏真。則出假為妙。若對二邊。則但中為妙。皆非今經義也。今經以法法本如來藏。不變隨緣。隨緣不變。一體三義。不可思議。故稱為妙。四就開示簡。五就悟入簡。並如前說。

三約真如義簡有五番者。一就世間法簡。夫愚昧凡夫。執其一種謬計。或執一技一能一巧一術等。誰不各自謂我道真。詎知見聞幻翳。三界空華。且以非非想定。八萬四千大劫之後。不免窮空輪轉降此而下。安有真實。治國齊家。不過百年活計。御風蛻化。祇名播弄精魂。既不知四諦法門。不明四念處慧。窮神極化。總在三界輪迴數中。出世偏真。永非其分。況真如佛性耶。二就偏小法簡。若析色觀空。則因滅會真。滅非真諦。滅尚非真。況苦集道。斯乃真理全居事外。一向不融。若體色即空。則解苦無苦而有真諦。苦既即真。集滅道諦亦復如是。斯乃即事全真。纔得如來藏中一切俱非少分之義。既未見中道實體。縱使標中道名。亦不過是離斷離常意耳。三就權漸法簡。若謂真如是無為法。凝然常住。不墮有為法中。別藉資糧加行緣修之力。至通達位。方斷一分重障。證一分真如。乃至修

習位中。斷十重障。證十真如。此則理居事外。初心絕分。非今經體。今經以陰入處界。無非本真如性。正向凡夫現前色心諸法點示本體。是故但能遠離諸和合緣及不和合。則復滅除諸生死因。圓滿菩提不生滅性。清淨本心本覺常住。所謂徹果該因。統惟一真。魔界佛界。亦無二如。若達魔如即是佛如。不取不怖。則彼魔事無奈汝何。如此方名不可壞印也。就示就悟。並如前簡。

四約性字義簡。夫如來藏妙真如性。即所謂佛性也。有正因佛性。有緣因佛性。有了因佛性。簡此又五番者。一就世間法簡。世間之人。誰不談心說性。然語言雖同。旨趣頗異。西域性計。迺有多途。曰時。曰方。曰微塵。曰冥諦。曰神我。曰大自在天。乃至別計地水火風等為一切萬化之原。稱之為性。茲不暇辨。此土孟子道性善。大有功於世道。而亦不指何者為性。告子謂生之謂性。而亦不指云何為生。獨中庸推其原曰。天命之謂性。則與西域所計大自在天能生萬物者相類。但彼所計大自在天。高居色界之頂。水火風災不到。世界將欲壞時。一切眾生法爾皆得四禪。生於彼處。然後三災方起。而世界還復成時。彼處眾生有福盡者。法爾下生此間。故外道有神通力。能見劫初事者。見諸眾生從此天出。便計此天能生一切也。若據此土所稱天命。如商書云。帝臣不蔽。簡在帝心。周詩云。文王在上。於昭于天等。不過皆指帝釋天王。正是居須彌頂。統治人間。

賞善罰惡之主。其去大自在天遠矣。然唐漢以前。遡至三代。皆未嘗不謂天地神明。有靈有赫。直至宋儒。見佛書中。以種種天神而為侍從。恐謂渠等奉天。便出佛門之下。故竊涅槃第一義天。此經大涅槃天之意。強飾其詞曰。天。即理也。鬼神者。二氣之良能也。夫使天即是理。鬼神即良能者。則冬至圜丘。夏至方澤。乃至春秋社稷山川等祀。即是祭理祭良能乎。且天既即理。則人能弘道。非道弘人。又安能以陰陽五行化生萬物。各成其形。各賦以理。而稱為猶命令乎。唯孔子曰。性相近也。習相遠也。似指不變者為性。指隨緣者為習。孟子乃於習性之中。偏指人性為善。故與犬牛不同。則是佛門五戒十善方得人身意耳。孔子之贊易也。有曰。先天而天弗違。似非以天命為性者。天命謂性。自是子思以下一切後儒通計。尚未必是尼山性學真傳。況佛性耶。若老莊所云。窈窈冥冥。昏昏默默。神鬼神帝。生天生地等。即指虛無自然之道。頗與冥諦相類。何嘗指出即心自性。故知世論紛紛。終與佛性義無涉也。二就偏小法簡者。佛以生滅因緣。對破外道性計。而愚法聲聞。但知諸法無實我性。不知諸法當體無性。於無性義。尚未了了。況知無性之性。即是三佛性耶。通教體達無生。知法無性。而一分鈍根者。仍與三藏同歸灰斷。亦復不見三佛性也。三就權漸法簡者。若謂二種人有佛性。三種人無佛性。即是別接通意。若謂一切眾生。但有正因佛性。無緣了佛性。須別修緣了。莊嚴正因者。即別教

意。若謂性雖並具三因種子。而各不相攝者。還是別義。或是圓接別義。皆非今經意也。今經意者。只此陰入處界大等。觀相元妄。無可指陳。觀性元真。惟妙覺明。相妄則全性亦妄。如冰水之外無濕。性真則全相亦真。如濕外別無冰水。故三因在性。同名正因。正因在修。同名緣了。故九界陰入處界七大。當體即是佛界陰入處界七大。方得名為本如來藏妙真如性。方得名為蠢動含靈皆有佛性。方是此經之正體也。就示悟簡。亦如前說。廣簡偽濫已竟。

七明入體之門者。如來藏性。非情謂之所階。故曰。識心分別計度。但有言說。都無實義。縱使超情離見。妙悟泠然。譬得大宅。要因門入。經云。彼人因指。當應看月。則教是理門。又云。不如一日修無漏業。則行是理門。從教入者。是隨信行。從行入者。是隨法行。或信行轉為法行。或法行轉為信行。或以信行助法行。或以法行助信行。信法各有利鈍。具如天台止觀廣明。茲不具引。今但略明三意。一略示門相。二以門攝二十五聖。三總示入門觀法。

一示門相者。夫如來藏性。清淨本然。實非迷悟所能增減。但以無始虛妄力故。具足根本枝末二種無明。根本無明。惟障中道。枝末無明。兼障空中。而此二種無明。復各有輕重不同。若二俱輕者。開悟則易。故有圓教法門。若根本惑輕。枝末惑重者。證入則難。故有別教法門。若根本

惑重。枝末惑輕者。了空則易。故有通教法門。若二惑俱重者。證空復難。故有藏教法門。就一一教。赴緣而說。必約四句詮理。能通行人入真實地。蓋空中二理。無不圓離四句。圓通四門。所謂有句。無句。亦有亦無句。非有非無句。苟執著之。則成四謗。故云。般若如大火。四邊不可取。取則邪見火燒。若善用之。則成四門。故云。四門入清涼池。約四教各有四門。便有一十六門。就一一門中。各有信行法行迴轉差別。成無量門。又約所觀十八界七大境中。一一皆有通境別境。如內色外色內外色等。於彼若通若別境中。一一皆有十六門信行法行差別。寧復算數之所能盡。然能通門。雖復無量。所通之理。惟是空中。空中只是一理。約界內根不見全體。但名為空。約界外根見其全體。即空即中。當知藏通八門。遠通於體。別圓八門。近通於體。即彼遠近。復分巧拙紆直。藏教四門。遠復紆拙。通教四門。遠而巧直。別教四門。近而紆拙。圓教四門。近復巧直。前三教四門。具在台宗。茲亦不引。圓教四門。今當略說。所謂圓融不可思議之門。非一非四。而四而一。一門一切門。一切門一門。經云。十方薄伽梵。一路涅槃門。此之謂也。更就經中稍明其相。若從徵心。辨見。廣歷陰入處界就事顯理科中悟入。及從而如來藏本妙圓心十界俱非處悟入者。名為不思議空門。此空門即是有門。即是雙亦門。即是雙非門。空為法界。一切法趣空。是趣不過。空尚不可得。云何更有趣與非趣。若從七大性本

具相科中悟入。及從即如來藏元明心妙十界俱即處悟入者。名為不可思議有門。此有門即是空門。即是雙亦門。即是雙非門。有為法界。一切法趣有。例如前說。若從而如來藏妙明心元離即離非處悟入者。名為不可思議非有非空門。此非有非空門。亦即是餘三門。乃至非有非空為法界如前說。若從而如來藏妙明心元是即非即處悟入者。名為不可思議亦有亦空門。此亦有亦空門。亦即是餘三門。乃至亦有亦空為法界如前說。復次初聞常住真心性淨明體。又聞有三摩提名大佛頂首楞嚴王。爾時徵心所在。覓心了不可得。即入空門。一切世界因果。因心成體。即入有門。無是見者無非見者。即入非有非空門。見與見緣并所想相。如虛空華本無所有。此見及緣元是菩提妙淨明體。即入亦空亦有門。一一門相互融互攝。例如前說。略示門相竟。

二以門攝二十五聖者。若論所觀二十五境。若通若別。每境各具一十六門。且如約一內色。則有析空觀四門。體空觀四門。次第三觀四門。一心三觀四門。約外色亦如是。約內外色亦如是。乃至識大通別亦如是。何可具論。今就二十五聖已成法門。攝歸一十六門。令修行者。知此一十六門攝法無遺。亦知各各曆足進修之地。言十六門攝諸聖者。若論所通。無非如來藏性妙體。若能通門。雜用四教。不專一途。憍陳那於佛音聲悟明四諦。迹同藏教有門。而妙音密圓。則密悟如來藏中。性音真空。性空真

音。清淨本然。周徧法界。隨眾生心。應所知量。或作生滅四諦解。或作無生四諦解。或作無量四諦解。或作無作四諦解。一一皆是循業發現也。餘所悟理。類此可知。尼沙陀厭離不淨。迹是藏教有門。香嚴諦觀諸有為相。因推香氣四性無生。迹是通教空門。藥王分別藥味。初似藏教有門。後是圓教非空非有門。跋陀忽悟水因。初是別教空門。迦葉唯以空寂修於滅盡。迹是藏教空門。那律樂見照明金剛三昧。迹是通教有門。周利調出入息。迹是藏教有門。憍梵一味清淨心地法門。迹是通教亦有亦空門。畢陵無痛痛覺。迹是通教非有非空門。須菩提曠劫知空。迹是通教空門。舍利弗心見清淨。迹是通教有門。普賢心聞發明。是圓教有門。孫陀觀鼻端白。迹是通教有門。滿慈法音降魔。徧用四教四門。波離持戒修身。迹是藏教有門。目連心光發宣。迹是通教有門。烏芻瑟摩觀火。初是通教有門。持地初勤苦行。是藏教事度。亦屬有門。月光修習水觀。是圓教有門。瑠璃觀群動性。是圓教亦有亦空門。虛空藏觀察虛空無邊。是圓教空門。彌勒初修唯心識定。是別教非有非空門。大勢至都攝六根念佛三昧。是圓教有門。觀音從聞思修。亦是圓教有門。故曰。歸元性無二。方便有多門也。

三總示入門觀者。若信行利根。聞說即悟。得悟方法。難可示人。經云。狂心頓歇。歇即菩提。譬如利刀截紙。一下千張。何容分別。若約法行觀門。則四四十六。各須十意。今不具述。且約觀音耳門圓通。圓教有門。

以示其概。言十意者。第一觀不思議境。第二真正發菩提心。第三善巧安心止觀。第四破法徧。第五識通塞。第六道品調適。第七對治助開。第八知位次。第九能安忍。第十離法愛。此之十意。上根唯用一。中根用二至七。下根具用十。上根用一者。但觀不思議境。即能圓具十法。不俟傳傳用耳。非無下九意也。中根用二至七。亦復如是。今此觀音法門。通被三根。方是常修學淺深同說之法。仍作二意分別。一約上根。二約下根。約上根者。始終但觀不思議境。而十意圓收。謂此現前一念聞性。即是不思議境。具足十界五陰諸法。既具十界五陰。即是具足百界千如。三千性相。理具事造。無不炳然。今總云入流亡所者。入十界道滅之流。亡十界苦集之所也。別云動靜二相了然不生者。即是觀色陰不可思議。圓超劫濁。破佛界中九界妄色。顯九界中佛界真善妙色也。聞所聞盡者。即是觀受陰不可思議。圓超見濁。破佛界中九界邪受。顯九界中佛界正受也。覺所覺空者。即是觀想陰不可思議。圓超煩惱濁。破佛界中九界妄想。顯九界中佛界妙想也。空所空滅者。即是觀行陰不可思議。圓超眾生濁。破佛界中九界妄行。顯九界中佛界不思議行也。忽然超越者。即是觀識陰不可思議。圓超命濁。破佛界中九界妄識。顯九界中佛界真識也。於此不思議觀圓具下九意者。破佛界中九界五陰。是拔自他苦集。顯九界中佛界五陰。是與自他道滅。即菩提心。由圓止觀。方有破顯。即善巧安心。破惑無不盡。

即破法徧。知佛界即九界。悉有苦集名塞。知九界即佛界。悉有道滅名通。是識通塞。聞性是圓心念處。一念處一切念處。法爾具足正勤如意根力覺道等。是道品調適。修時三業必皆精進。是對治助開。於五陰境。雖復乘悟併銷。仍是滅從色除。次第不亂。即知位次。善得圓通法門。非復內外強輭諸魔所能擾動。即是安忍。超越世出世間。即離法愛。上根如此。中根從二至七。各該十意。例亦可知。二約下根者。第一觀不思議境。即指現前一念聞性。本圓本通本常。不可思議。心佛眾生。三無差別。若迷此本聞。循聲流轉。則十界苦集。浩然無涯。若棄於生滅。守此真常。則十界道滅。宛爾無缺。故知三千性相。理具事造。總不離此現前一念聞性。經云。彼佛教我從聞思修入三摩地。聞即是境。從此思修。即是觀等十意也。第二真正發菩提心者。謂既知此圓通常性。十界無殊。迷則苦集浩然。悟則道滅宛爾。故興同體慈悲。願作無緣與拔。經云。我於彼佛發菩提心。菩提心祇是悲智雙運。上求自性佛道。名智。下化自性眾生。名悲也。問曰。經。文先發心。後受教。今胡次第顛倒。答曰。菩提心者。非止一發。自有受教前之發心。發心方可受教。自有受教後之發心。即是依教重發大願。豈受教前。許有發心。而觀境後。反不許更發心耶。特以先有發心之文。故不更贅耳。第三安心止觀者。入流是三止。止於三諦。亡所是三觀。破於三惑。乃至別就五陰破惑顯諦。皆是善巧止觀也。第四破法徧者。即

以圓頓止觀破五陰諸法無有不盡也。第五識通塞者。動靜二相是塞。了然不生是通。盡聞而住是塞。不住即通。空覺不極是塞。極圓即通。生滅未滅是塞。既滅即通。寂滅現前精妙未圓是塞。忽然超越是通也。第六道品調適者復為二。一約橫具。二約豎歷。橫具者。圓念處觀。能滅惡生善。即四正勤。能成神足。即四如意。能生善根。即五根。能摧五障。即五力。能分別道用。即七覺。能安隱道中行。即八正。則有觀行道品。相似道品。分證道品。淺深不同。二約豎歷者。從聞思修。是念處。所入既寂。是從正勤得如意。動靜二相了然不生。即五根五力。如是漸增聞所聞盡去。即七覺八正也。第七對治助開者。或正道多障。亦須用下文道場持咒等事。文雖不說。理必不無。且因中若不用咒助修。果上何乃現形說咒。較他菩薩獨為盛乎。第八知位次者。如漸增不住等。皆由明識位次。故不起增上慢。自謂滿足以濫極聖也。第九能安忍者。若被強軟諸魔所動。何以有進無退。第十離法愛者。亦即盡聞不住之不住字。空覺極圓之極字。生滅既滅之滅字。皆於相似順道法愛無貪著也。有門既爾。餘三門悉有十意。亦復如是。觀聞性境既爾。餘二十四境。悉可以此圓妙十意修入。亦復如是。善學者貴在得意。不俟言之多也。明入體門竟。

八明如來藏性偏為眾經體者。夫此藏性。乃眾生本有性德。諸佛出世種種說法。無非欲令悟此藏性。一切別圓諸教。縱有種種異名如前所陳。

究竟終無異體。但根利者。即令速悟。根鈍者。亦令漸悟耳。一切藏通諸教。雖且約如實空義。令出生死。而空義亦實不離此體。但根利者。即令於空而見藏體。根鈍者。先令證於偏空而密入此體耳。故不惟一實相印。即是此體。而小乘三印。亦依此體而得成就。但遠近紆直巧拙永異。如甸服侯服要服荒服。其去天子處有近遠。其來朝覲路有夷險。而普天之下。莫非王土。率土之濱。莫非王臣。故得偏為諸經體也。

九偏為諸行體者又三意。初泛明諸行同異。二別明依經修行。三獨。顯此經行法。

初意者。夫秉教修行。不出信法兩行。兩行並通四教。三藏信法。以藏性中空義為體。通教信法。以藏性空義兼含不空為體。別圓二教。並以如來藏性全體為體。又橫論諸行。即是六度四攝等。各就當教論體。若豎論諸行。藏通外內凡位。以相似空義為體。分證以去。以如實空義為體。別三十心。圓五品十信。皆以相似藏性為體。別地圓住以上。皆以如實藏性為體。橫行有體。故廣。豎行有體。故高。法華經云。其車高廣。此之謂也。

二別明依經修行者。諸經多有別明行法。剋日制時。勤身策苦以期果證。此經亦然。今先約諸經所明。不出四種。所謂常行。常坐。半行半坐。非行非坐也。常行名佛立三昧。出賢護經。常坐名一行三昧。出文殊般若經。

半行半坐。如方等法華二種三昧。出方等法華二經。非行非坐。即前三種三昧之所不攝。悉入此中。此復有二。一者依經所制三昧。如大悲心咒行法等。二者隨自意三昧。即是歷法觀察。如覺意三昧等。此四三昧。惟約大乘引證。而藏通教中。亦明常行等方法。若藏教四三昧。但用偏空義為體。通教四三昧。用即空義為體。別圓四三昧。均用如來藏性為體。別行次第觀於三義。圓行直下知其一體。是為異也。若三昧無體。便同無益苦行。縱使緣三寶境。孱有滅惡生善功能。而為益則微。為因則遠。然行者雖不達此行體。而種種諸行。並不出於藏性之外。若無藏性。何處得有諸行。如無虛空。何處得有染淨世界。故此藏性。徧為諸行體也。第三獨顯此經行法者。泛明信法二行。即是二十五圓通門。離此藏性。決定無體。別明安立道場者。三七不寐。即是制令常行。百日安居。即是制令常坐。四種清淨明誨。即五緣中持戒清淨。然香閒居。即閒居靜處及息緣務。選持戒清淨者第一沙門為師。即令親近教授知識。同會有一不清淨者道場多不成就。即令親近同行知識。著新淨衣。即衣具足。但略不言飲食外護。理決不無也。心滅貪婬。即訶五欲及滅五蓋。貪為上首。故獨說之。端坐安居。必調五事。求最上乘。發菩薩願。即行五法。如此二十五種方便。各有事儀及以觀法。具如止觀廣明。而壇儀供具。皆表不思議境。亦表圓具十乘。若不達此如來藏體。則諸行徒施。況端坐百日。尤為正修要務。

乃一經宗體。茫然不辨。所秉戒律。未必成就。徒事觀美。將欲何為。亦可歎也。然藏性威力。不可思議。如來教法。不可思議。密咒功能。不可思議。庶幾見聞隨喜。聊種遠因云耳。明徧為諸行體竟。

十明徧為一切法體者。既如來藏性。清淨本然。不變隨緣。隨緣不變。則一切世出世法。何非全體如來藏性。經云。如水成冰。喻佛界即九界也。又云。冰還成水。喻九界即佛界也。冰水雖異。濕性何殊。十界雖分。藏性奚別。經云。譬如虛空。體非群相。而不拒彼諸相發揮。今謂諸相決定不從虛空外來。空無外故。則知諸相即是虛空。虛空即是諸相。既虛空體非群相。則諸相亦體非群相矣。既虛空不拒諸相發揮。則諸相亦不拒諸相發揮矣。虛空喻藏性。諸相喻七大等。即當以法合云。藏性體非七大。即七大亦體非七大矣。藏性不拒七大發揮。即七大亦不拒七大發揮矣。是故藏性即十界七大也。十界七大即藏性也。是故精研七趣。詳辨五魔。皆是如來藏性循業發現隨緣之用。皆即如來藏性清淨本然不變之體。設無如來藏性。則無世出世間一切諸法。設有微塵許法。當知即是如來藏性全體大用。經云。乃至大地草木蠕動含靈。本元真如。即是如來成佛真體。普賢觀云。毗盧遮那徧一切處。此之謂也。二顯體竟。

第三明宗。宗者。修行之綱領。顯體之要樞。釋此為四。一簡宗體。二正明宗。三諸教同異。四結成因果。

一簡宗體者。妙玄云。有人言宗即是體。體即是宗。今所不用。何者。宗致既是因果。因果即二。體非因非果。體即不二。體若是二。體即非體。體若不二。體即非宗。宗若不二。宗即非宗。宗若是二。宗即非體。云何而言體即是宗。宗即是體。如梁柱是屋之綱維。屋空是梁柱所取。不應以梁柱是屋空。屋空是梁柱。宗體若一。其過如是。又宗體異者。則二法孤調。宗非顯體之宗。宗則邪倒無印。體非宗家之體。則體狹不周。離法性外。別有因果。宗體若異。其過如是。今言不異而異。約非因非果而論因果。故有宗體之別耳。

二正明宗者。有云。圓通妙定為宗。有云。楞嚴妙定為宗。一則別指耳門。通該諸聖。一則泛指三止。總成一名。雖復理皆可通。而實文無的據。又雖復通因徹果。而因果之義未彰。今所不用。復有以佛之知見為宗者。若指知見本體。即是體非宗。若取能知見用。既係之以佛。復無開示等文。則與眾生何與。縱令佛通六即。不隔眾生。將何以顯從因至果。一期修證要途。又彼雖引經中三處明言入佛知見。然既云入佛知見。則佛知見的屬於體。入之一字。方為宗致。而所以入之之要。何不拈出。今亦不用。今據第一決定義云。應當審觀因地發心。與果地覺為同為異。若於因地。以生滅心為本修因。而求佛乘不生不滅。無有是處。又云。依不生滅。圓湛性成。以湛旋其虛妄滅生。復還元覺。得元明覺。無生滅性。為因地

心。然後圓成果地修證。此則明文彰灼。豈有異途。的的當取不生不滅因果為宗。又經初即云。一切眾生生死相續。皆由不知常住真心性淨明體。用諸妄想。此想不真。故有輪轉。第二卷云。若能遠離諸和合緣及不和合。則復滅除諸生死因。圓滿菩提不生滅性。第四卷云。若棄生滅。守於真常。常光現前。乃至云何不成無上知覺。第七卷云。顛倒不生。斯則如來真三摩地。如此明文。不一而足。皆顯示經宗之誠證也。蓋因若生滅。則不能該於果海。果若生滅。則不能徹於因源。今以二決定義為初心方便。令其去濁以就清。從心以解結。方為修證了義。方得畢竟堅固。又耳根圓通。即是不生不滅因果。謂此眾生現前聞性。本圓本通本常。名為不生滅因。依此修證。便成不生滅果。若別就時機。則獨有耳門稱勝。若通論至理。則二十五門並同。但取別則似遺通取通則必該別。今云不生不滅因果。任運攝得圓通妙定矣。又首楞嚴定。即是一心圓妙止觀稱性之修。故阿難首請十方如來得成菩提妙奢摩他三摩禪那最初方便。佛即首告之曰。有三摩提。名大佛頂首楞嚴王。具足萬行。十方如來一門超出妙莊嚴路。夫明首楞嚴王三昧。而必先冠之以大佛頂者。正顯全依性德而修止觀。方稱三昧中王。惟其性中無法不具。故稱性所起妙修亦無法不具。又萬行既皆性具。則萬行一一皆王三昧。一行一切行。一切行一行。一門一切門。一切門一門。故名一門超出妙莊嚴路也。所以必須先悟大佛頂不生滅性以為修因。

則正行助行。事儀理觀。若顯若密。一一皆不生滅。若未悟妙體。那成妙修。今以不生不滅因果為宗。又任運攝得楞嚴妙定矣。

三諸教同異者。藏教依生滅四諦。修析空觀。成灰斷果。則因果皆屬生滅。通教依無生四諦。修體空觀。成偏真果。則因果雖皆無生。亦非不生不滅。別教依無量四諦。修次第三觀。成報身果。則因帶生滅。果方分證不生不滅。若以教道奪之。涅槃為了因所了。可云不生不滅。菩提為生因所生。便非不生滅性。則果中猶是半生半不生耳。圓教初心悟此不生不滅之理。即名字不生不滅。以湛旋其虛妄滅生。復還元覺。即觀行及相似不生不滅。得元明覺無生滅性為因地心。即分證不生不滅。圓成果地修證。即究竟不生不滅。今經正是圓教妙宗也。

四結成因果者。有局有通。局者。初發心住。以真方便發此十心。心精發暉。十用涉入。圓成一心。名之為因。重重單複十二。方盡妙覺。成無上道。名之為果。從二住乃至等覺。中間諸位。名為亦因亦因因。亦果亦果果。位位用無礙道伏一分無明。名之為因。用解脫道斷一分無明。名之為果。約此解脫復修無礙。故云因因。從此無礙復得解脫。故言果果。又十住為因。十行為果。十行為因。十向為果。十向加行為因。十地為果。十地為因。等覺為果。等覺為因。妙覺為果。妙覺惟果惟解脫。不得名因名無礙。初住惟因惟無礙。不得名果名解脫。何以故。初住見真。以真為

因。住前相似。非是真因。故不取也。通者。正取性德以為初因。經云。譬如人靜居。十方俱擊鼓。十處一時聞。此則圓真實。隔垣聽音響。遐邇俱可聞。是則通真實。聲無既無滅。聲有亦非生。生滅二圓離。是則常真實。皆就吾人現前聞性本自如此。此即不生不滅真因。又通者。聞性既爾。見性亦然。盲人覩暗。觀河不遷。築牆非斷。穿竇無績。入室非縮。觀日非舒。又通者。見聞既爾。六用並同。根性既爾。塵識亦然。故曰。陰入處界。本如來藏。性無生滅。又曰。十方如來。於十八界一一修行。皆得圓滿無上菩提。於其中間亦無優劣。又曰。彼等修行。實無優劣。又曰。聖性無不通順逆皆方便也。略明宗竟。

第四辨用。用者。力用也。即如來之妙能。此經之功德。滅惡名力。生善名用。滅惡名功。生善名德。此皆偏舉。具論必備。復為三意。一簡宗用。二出舊解。三正明用。

一簡宗用者。妙玄云。宗亦有用。用亦有宗。宗用非用用。用用非宗用。用宗非宗宗。宗宗非用宗。宗有用者。因果是宗。因果各有斷伏為用。用有宗者。慈悲為用宗。斷疑生信為用用。若論於宗。且置伏斷。但論因果。今明於用。但論斷疑生信。且置慈悲也。

二出舊解者。或以破疑生信為用。今問法華斷權疑。生實信。斷近疑。生遠信。得作此名。今經破何等疑。生何等信。若云破小疑生大信者。阿

難先已信大。故開章即問得成菩提方便。安得更有小疑可破。若云阿難小惑未忘。大理未悟。則應名破惑生解。若但生解。則止成前三卷半經力用。後經力用。寧復竟無可論。又或以返妄歸真為用。或以斷妄顯真為用。二意無別。今謂此是宗家之用。非是用章正意。又或以破妄知見顯真知見為用。即同破惑生解。不攝全經力用。若云破妄知見。是滅惡直至等覺。顯真知見。是生善直至妙覺。則仍與斷妄顯真義同。還是宗用。非用用也。

三正明用者。此經顯密二說。俱以離愛得脫為用。離愛故言力。得脫故言用。離愛故言功。得脫故言德。經云。敕文殊師利將咒往護。惡咒消滅。提獎阿難及摩登伽歸來佛所。又云。何須待我佛頂神咒。摩登伽心。婬火頓歇。得阿那含。愛河乾枯。令汝解脫。又云。由神咒力。銷其愛欲。法中今名性比丘尼。又云。彼尚婬女。無心修行。神力冥資。速證無學。皆是密說之用。又云。不如一日修無漏業。遠離世間憎愛二苦。又云。離苦得解脫。良哉觀世音。又云。性比丘尼聞說偈已。成阿羅漢。又云。我今度汝已出生死。又云。令識虛妄。深厭自生。知有涅槃。不戀三界。皆是顯說之用。又云。亦名救護親因。度脫阿難及此會中性比丘尼。得菩提心。入徧知海。又云。阿難得蒙如來開示密印般怛囉義。兼聞此經了義名目。頓悟禪那。修進聖位。增上妙理。心慮虛凝。斷除三界修心六品微細煩惱。即是雙彰顯密二說之用。然所離者。有三界果報之愛。有偏真涅槃之愛。

有出假神通之愛。有中諦似道法愛。而所得者。有圓淨涅槃之脫。有方便淨涅槃之脫。有性淨涅槃之脫。今經顯密二說。能令眾生圓離諸愛。圓得諸脫。即是大力用也。

第五明教相者。教是聖人被下之言。相是分別異同之致。智者大師。以五時八教。判釋如來一代所說法門。昭如日月。今先略述綱要。次乃正判此經。言綱要者。即是化儀四教。化法四教。以歷五時。有通有別。化儀四教者。一頓。二漸。三祕密。四不定。化法四教者。一藏。二通。三別。四圓。別五時者。一華嚴時。初成道說。二阿含時。起道樹說。三方等時。次阿含說。四般若時。又次方等而說。五法華涅槃合為一時。法華次般若說。涅槃為最後說。通五時者。如華嚴入法界品。便非局在三七日說。又無量義經云。次說般若。歷劫修行華嚴海空。則華嚴通至般若之後明矣。阿含通至後者。現見四阿含經。從初鹿苑。至涅槃夜。所說諸法。無不備載。而毗尼藏。亦復如是。此易可知。方等通前後者。如方等陀羅尼經云。先於王舍城。授諸聲聞記。即指法華在先。豈非通後。又十二年前。豈遂一向不說大法。故知必應通前。般若通前後者。經云。從得道夜。至泥洹夜。常說般若。即誠證也。涅槃通至前者。釋論云。從初發心。常觀涅槃行道。前來諸教。豈無發心菩薩觀涅槃耶。又涅槃經云。我坐道場。初成正覺。爾時無量恆沙世界菩薩。亦曾問我如是深義。然其所問句義功德。

亦皆如是。等無有異。如是問者。則能利益無量眾生。當知涅槃通至前也。法華通至前者。約顯露邊則無。約祕密邊亦有。故舍利弗云。我昔從佛聞如是法。見諸菩薩授記作佛。豈非指妙法為如是法乎。知此五時通別意已。以前化儀化法二種四教歷時分別。則無錯謬。初華嚴時。於化儀為頓。於化法為圓兼別。次鹿苑時。於化儀為漸始。於化法為但藏。次方等時。於化儀為漸中。於化法為對藏說通別圓。次般若時。於化儀為漸終。於化法為帶通別正明圓教。次法華時。於化儀為非頓非漸非祕密非不定。於化法惟圓。涅槃於化儀同法華。於化法仍具四教。然與方等四教。同而不同。有二分別。一者方等是對半教以說滿教。涅槃是借三權以扶一實。二者方等中四教。藏通初後俱不知常住佛性。別教初不知後方知。惟圓教初後俱知。涅槃中四教。皆初後知。是為異也。復次頓有二義。一頓教部。所謂譬如日出。先照高山。則專指華嚴。二頓教相。所謂初發心時。便成正覺。則方等般若法華涅槃。皆悉有之。漸亦二義。一漸教部。所謂曲引二乘。循循善誘。則專指阿含方等般若。二漸教相。所謂歷劫修行。積因剋果。則華嚴法華涅槃。亦皆有之。祕密二義。一祕密部。則專指一切陀羅尼灌頂諸部。二祕密相。所謂聞小法而密證大。聞大法而密證小。彼此互不相知。則華嚴阿含方等般若皆得有之。惟法華是顯露教。但有密咒。更無密相。然約一分最鈍根人。始終不見佛說大法。亦可稱密。而五千退席。方

乃正直捨方便。但說無上道。故一席中。決無彼此異聞之相。非祕密也。不定義者。佛以一音演說法。眾生隨類各得解。或聞大教得小益。或聞小教得大益。或聞頓教得漸益。或聞漸教得頓益。則前四時亦皆有之。惟法華是決定義。無不定義。已上略述天台判教綱要竟。

次正判此經。復為三意。初且申五時八教言外之旨。二正以此經結屬教部。三略破群疑以息諍論。初意者。原夫諸佛出世。教必逗機。機有萬殊。教亦何定。故五時必須兼論通別。八教必須互相組織。方收萬有不齊之機。而智者大師。語意俱圓。後人承用。不免偏執。知五時之別。不知五時之通。知開顯之必待醍醐。不知毒發之通前四味。所以紛紛諍論。無有了期。今更略出其意。以為判教綱維。蓋群機雖復無量。大約惟有四種。一者最利。始終皆見於大。二者最鈍。始終皆見於小。三者利而仍鈍。雖不終於小證。然必備歷五時。方於法華入實。四者鈍而仍利。雖不即見華嚴。然於般若方等便得悟入。或於阿含便能密入。又復應知。若未入大者。但見於小。必不見大。若已入大者。既見於大。必兼見小。至於十大弟子等助轉法輪之人。皆是法身大士應物現形。徧為四類眾生而作弄引。豈可執迹而昧本哉。且如央掘魔羅一事。據大乘所見。則是佛果現權。據小乘所聞。則是酬昔惡願。又即今摩登伽女一事。據此經佛頂放光。文殊將咒。則是一類大機所見。據摩登伽經。佛自說咒。及說二人夙世因緣。則是一類小

機所見。此皆一席異聞之明證也。

二正以此經結屬教部者。謂此經為華嚴部耶。華嚴說在初成道時。今佛與波斯匿王同生。已年六十二歲。既非其時。又華嚴惟為大根眾生說圓別教。今經乃為阿難等訶小說大。復非其味。謂此經為阿含耶。則阿含正說小乘。此經正訶小乘。尤非其類。謂此經為般若耶。則般若帶通別二教。正說圓教。會一切法皆摩訶衍。不復訶斥聲聞緣覺。今經惟有如來藏三義中。普收十界。與般若同。而前後訶小乘處。不一而足。與般若異。又般若有共與不共二種。而此經惟明不共。又般若專明共不共二種般若。而此經總明一切諸法。故雖與般若同時。決不與般若同部味也。謂此經為法華耶。則法華開權顯實。此經破妄顯真。法華舉手低頭皆成佛道。此經不知二本不成菩提。時之與味。一向不同。謂此經同涅槃耶。則既非中夜唱滅之時。復非借三助一之旨。尤難聯絡。既此四部不可浪收。不歸方等而歸何部。且彈偏斥小。歎大褒圓。正是方等法門。故知於通別二時中。是通時方等也。於四種機中。即鈍而仍利者所見也。於四種化儀中。是頓教。非頓部也。是漸時。非漸教也。大機所見。小機不見。是祕密相也。放光說咒。亦是祕密部也。別題云。一名中印度那爛陀大道場經。於灌頂部錄出別行。此之謂也。阿難悟大。登伽證小。亦是不定義也。於四種化法中。正訶藏教。傍訶通別二教。獨明圓教也。結屬竟。

三略破群疑以息諍論者。問曰。此經若在法華之前。何故歎聲聞德勝於法華。答曰。法華為引利而仍鈍之機。方將開權顯實。故且據迹淺歎。此經自引鈍而仍利之機。意顯圓通不殊。故得據本深歎也。問曰。此經若在法華之前。何故阿難今已發心誓入五濁。至法華中。反畏五濁。發願異國持經。答曰。此經大眾。是鈍而仍利。故根性勇猛。彼經大眾。是利而仍鈍。故怯習尚存。導首雖同是阿難。大眾則各是一類也。且此經有學者悟。無學仍迷。故云。如阿難等雖則開悟。習漏未除。我等雖盡諸漏。尚紆疑悔。彼經發願。通於有學無學。設許此經在法華後。由聞勝法。改願入五濁者。豈法華時。已成無學之人。今反退而成有學耶。尤不可也。問曰。此經若在法華之前。何云耶輸得蒙授記。答曰。或如阿含中以羅漢為第一尊記。或方等般若別有密記。何必專指法華。問曰。此經若不同於法華。何故佛告滿慈。令汝會中定性聲聞。及諸迴向上乘阿羅漢等。皆獲一乘寂滅場地。答曰。雖與說法。未與授記。正同般若付財之意。仍兼方等彈斥之旨。的是法華先容。安得反云在法華後。又法華之後。安得更有定性聲聞。又此輩無學。亦指根稍利者。故不必俟至法華方獲悟耳。問曰。孫陀羅難陀自云得菩提記。又云何通。答曰。亦是二酥密記也。問曰。持地證明法華。復云何通。答曰。既云聞諸如來。則或指過去。或指十方。豈必定指釋迦。問曰。如須菩提舍利弗等。各言曠劫深因。自非法華開顯之後。

何敢輒自發本。答曰。既是善權引物。別為大機。何必不說。問曰。觀音三十二應。與普門示現何殊。答曰。彼經說法。單指流通圓教。此經眾應。偏用權實法門。問曰。經初波斯匿王營齋。經後瑠璃大王陷獄。應非一時所說。答曰。說經不必一時。判義必歸方等。然此經與他部方等。同而不同。有三種殊勝。不可不知。一者他部但對斥三藏。兼用通別圓理。此經則兼斥藏通別理。惟用圓理。一殊勝也。二者他部方等明位。兼用通別圓位。此經明位。雖用四教之名。實惟圓教之義。如乾慧地。借通教名。四加行。借藏教名。信住行向地等。別圓名同。而十信初心。便云即以此心中中流入。乃至後位。節節深妙。故知惟圓義也。三者文中雖有菩提涅槃尚在遙遠。歷劫辛勤修證之勖。雖有事非頓除。因次第盡之語。而總是全性起修。全修在性。所謂圓家之漸。不同歷別法門。然則教相雖在方等。而方等中圓。即與醍醐同味。奚必強置法華經後。方稱最勝哉。五重玄義竟。

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經【玄義卷下】

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經

【文句卷第一】

唐天竺沙門般剌密諦譯經
明菩薩沙彌古吳智旭文句
菩薩比丘溫陵道昉參訂

經題具如玄義中說。今更略提綱要。此經以人法為名。謂此大佛頂法。非因非果。一切因果無不依之。如來果人。以此為密因。故若修若證。無非了義。而果徹因源。諸菩薩因人。亦以此具足萬行。故根塵識大。一切皆得畢竟堅固。而因該果海也。如來藏妙真如性為體。由法法皆如來藏。故稱為大佛頂也。不生不滅因果為宗。因果皆不生滅。故稱密因也。離愛得脫為用。永離諸愛。究竟解脫。故號首楞嚴也。生酥毒發為教相。此是方等部中圓頓味也。將釋經文。大分為三。初從如是我聞。至歸來佛所。是序分。次從阿難見佛。至第十卷知有涅槃不戀三界。是正宗分。後從阿難若復有人。至終。是流通分。

甲初、序分二。初通序。二別序。乙初、通序者。證信序也。諸經同有。故名為通。以此六義證成可信。故名證信。六義者。如是二字。顯所信法體成就。我聞二字。顯能聞成就。一時二字。顯機感成就。佛字。顯說法主成就。

在室羅筏城等。顯所依說法處成就。與大比丘以下。具列常隨雲集兩類。顯同聞眾成就。今恐割裂經文。不便句讀。總科為二。一標聞說時處。二引大眾同聞。丙一、標聞說時處。所聞即法體。能聞即我。所說亦即法體。能說即佛也。時處可知。

如是我聞。一時佛在室羅筏城祇桓精舍。

❶如是者。指法之辭。通指下文十卷文義而言。亦是信順之義。大凡信者。則謂是事如是。不信者。則謂是事不如是。今言如是。即顯信順也。我者。阿難自稱。此非外道妄計之我。亦非凡夫妄執之我。乃深達八自在我。非我非無我。而隨世假名。稱為我也。聞者。耳根發耳識。能達音聲。現量體性也。一時者。機應相符。說聽終竟。總名一時。佛者。自覺覺他。覺行圓滿。即是娑婆教主釋迦牟尼。在者。示迹此間。行住坐臥。總名為在。室羅筏城。或云舍衛。梵音楚夏之別。此翻豐德。亦翻聞物。亦翻好道。即憍薩羅國之城名也。祇桓者。本是祇陀太子之園。梵語祇陀。此云戰勝。精舍者。給孤獨居士。為佛及僧所構精修梵行之處也。

然此五事證信。一往雖通。而所序各別。所謂如是法異。我聞聞異。一時時異。乃至能住所住各異。若不稍為發明。安知其為此經通序。且文旨既泛。將何以為隨文入觀之階。故今不敢避繁。一一皆作約教觀心二釋。初約教釋如是者。若言俗諦中有文字。真諦則無文字。阿難傳佛俗諦文字。

與佛說不異。故名為如。因此俗諦文字。會真諦理。故名為是。此三藏經初明如是也。若言佛明色即是空。空即是色。色空空色。無二無別。空色不異為如。即事而真為是。阿難傳佛文不異為如。能詮即所詮為是。此通教經初明如是也。若言佛明生死是有邊。涅槃是無邊。出生死有邊。入涅槃無邊。出涅槃無邊。入於中道。阿難傳此出有入無。出無入中之法。與佛說無異名如。從淺至深無非曰是。此別教經初明如是也。若言佛明生死即涅槃。亦即中道。況復涅槃。寧非中道。真如法界。實性實際。徧一切處。無非佛法。阿難傳此。與佛說無異。故名為如。如如不動。故名為是。此圓教經初明如是也。今經陰入處界。皆如來藏。性真圓融。本無生滅。的是圓教如是。而二卷中云。此法亦緣。非得法性者。不過因當機迷重。聊借三藏中義。還破三藏中習。正所謂彈偏斥小義也。觀心釋如是者。觀心惟是生滅。審諦不謬為如。破除生滅。會於真諦名是。析空意也。觀心生滅無性為如。了達當體無生為是。體空意也。觀心中道不變名如。永捨二邊名是。次第意也。觀心全體法界名如。即邊即中名是。一心意也。次約教釋我者。若言凡夫有三種我。謂我見。我慢。及名字我。學人無我見。惟二種我。無學并無我慢。惟名字我。今阿難是學人。無邪我。能伏慢我。但隨世名字。稱我無咎。此三藏意也。若云四句稱我。皆墮邪見。佛正法中。無我誰聞。此通教意也。若云阿難多聞士。知我無我而不二。雙分別

我無我。此別教意也。若云阿難知我無我而不二。方便為侍者。傳持如來無礙智慧。以自在音聲。傳權傳實。無所不可。此圓教意也。今經如來藏性。三義圓融。非我即我。離即離非。是即非即。的是圓教真我意也。觀心釋我者。觀一念心屬因緣所生。是假名我。觀心即空。是我無我。觀心即假。是分別我與非我。觀心即中。是真妙我。次約教釋聞者。有聞聞。有聞不聞。有不聞聞。有不聞不聞。聞聞者。耳根不壞。聲在可聞處。作心欲聞。眾緣和合故有聞。藏教意也。聞不聞者。隨世俗說。假名為聞。第一義中。無聲無字。安有能聞所聞。通教意也。不聞聞者。妙性本自離名絕相。依假名分別。則有聞與不聞。別教意也。不聞不聞者。性既離名絕相。則一切根塵。無不當體離名絕相。此經明七大一一清淨本然周徧法界。圓教意也。觀心釋聞者。觀因緣所生法。是觀聞聞。觀因緣即空。是觀聞不聞。觀因緣即空即假。是觀不聞聞。觀因緣即空即假即中。是觀不聞不聞。次約教釋一時者。時無實法。依色心相續分位。則有長短劫數不同。藏教意也。一念不生。三際叵得。通教意也。於一無住法性。分別世界劫數無量差別。別教意也。十世古今。始終不離當念。一念普觀無量劫。無去無來亦無住。圓教意也。又見諦已上無學已下名一時。藏教也。三乘同入第一義名一時。通教也。登地已上名一時。別教也。初發心時便成正覺名一時。圓教也。今經不歷僧祇獲法身。狂心頓歇。歇即菩提。是圓教

一時。觀心釋一時者。觀心因緣生法。是假名時。觀心即空。是不可得時。觀心即假。是分別種種時。觀心即中。是不思議時。次約教釋佛者。梵語佛陀。此云覺者知者。若言菩提樹下。三十四心斷結。正習俱盡。既自覺悟生滅四諦。亦以生滅四諦覺他。即藏教佛相。若言正使先斷。今機緣熟時。於道樹下。以一念相應慧。斷餘殘習。現帶劣勝應身。轉無生四諦法輪者。即通佛自覺覺他相。若言次第斷盡三惑。坐蓮華臺藏世界。轉無量四諦法輪者。即別佛自覺覺他相。若言一心圓斷三惑。至於究竟。證不可思議法身。而能示現一切佛身。一一身相。同於虛空。不可思議。能轉無作四諦法輪。亦能方便轉前三教法輪者。即圓佛自覺覺他相。今經云。我以妙明不滅不生合如來藏。而如來藏。惟妙覺明圓照法界。是故於中一為無量。無量為一。小中現大。大中現小等。當知的是圓教佛相。觀心釋佛者。觀心因緣生法。是藏佛。觀心因緣即空。是通佛。觀心因緣先空次假後中。是別佛。觀心因緣即空假中。是圓佛也。次約教釋在者。行住坐臥。通名為在。在即是住。住即攝餘三儀。今當以住釋在。復有兩番能住所住。佛為能住。天住梵住聖住佛住等法為所住。又法為能住。精舍為所住也。十善名天住。是天道因故。慈悲喜捨名梵住。是梵天因故。三三昧名聖住。是出世法故。首楞嚴三昧名佛住。是無上法故。若言從析空觀發真無漏。住有餘涅槃。示迹人間。以十善四等應世間機。以三三昧應出世機者。是

藏教佛住。若言從體空觀發真無漏。住有餘涅槃。示迹人間。亦以天梵二住應世間機。以聖住應出世機者。是通佛住。若言從次第三觀住三德祕藏。示迹人間。偏用四種住。應世出世機者。是別佛住。若言從一心三觀住三德祕藏。示迹人間。亦偏用四住。應世出世機。而能住四法。所住諸處。一一無非三德祕藏者。即圓佛住。今經云。於一毛端。現寶王剎。坐微塵裏。轉大法輪。的是圓教佛住也。觀心釋住者。觀住於境。或住無常境。住即空即假即中等境。以無住法。住於境中。故名為在。次約教釋室羅筏城祇桓精舍者。若見此處土砂草木石壁。是藏教境。若見此處清淨七寶莊嚴。是通教境。若見此處即華藏世界。是別教境。若見此處即不可思議諸佛境界。是圓教境。今經云。一切眾生。為物所轉。故於是中觀大觀小。若能轉物。則同如來。身心圓明。不動道場。於一毛端。偏能含受十方國土。當知此處即常寂光。而隨機所見自成差別耳。觀心釋城舍者。涅槃名城。慈悲名舍。觀思議十二因緣滅。住真諦城。入生緣慈悲舍。藏教也。觀思議十二因緣不生不滅。住真諦城。入生緣法緣慈悲舍。通教也。觀不思議十二因緣滅。住中道涅槃城。入生緣法緣無緣次第三慈悲舍。別教也。觀不思議十二因緣不生不滅。住中道涅槃城。入一心三緣大慈悲舍。圓教也。若不約教。安知全事即理。若不觀心。安知全性成修。讀者幸深思之。

丙二、引大眾同聞復為三。初聲聞眾。二緣覺眾。三菩薩眾。聲聞是常隨眾。

餘二皆雲集眾也。丁初、聲聞眾又為三。初示類標數。二顯位歎德。三列上首名。戊初、示類標數。大比丘。是示類。千二百五十人。是標數也。

與大比丘眾。千二百五十人俱。

❶與者。共義。釋論以七一解共。謂一時。一處。一戒。一心。一見。一道。一解脫也。大者。梵語摩訶。具大多勝三義。器量尊重。為天王等大人所敬。故言大。徧知內外經書。故言多。超出九十五種外道。故言勝。今稱為大。即攝多勝二義。比丘含三義。一怖魔。二破惡。三乞士。或翻除饉。怖魔者。魔王居第六天。統攝欲界。貪戀塵勞。恐人修道出其境界。若正法住世時。有信心男子。六根具足。年滿二十。無十三重難。亦無十六輕遮。得三師七證。或邊地中得三師二證。如法秉受比丘戒法。正登壇白四羯磨已竟。名為得戒。成比丘性。入僧寶數中。爾時地行羅剎。高聲唱善。此間有善男子如法出家。當使諸天增盛。脩羅減損。於是空行夜叉聞之。亦出大聲唱善。聲至四王天中。天復出聲唱善。聲傳忉利。乃至夜摩。兜率。化樂。他化。展轉傳至梵天。魔王於宮中聞此唱聲。生大愁怖。故名怖魔。破惡者。出家持戒。則因戒生定。因定發慧。破除身口七支。破除三界見思諸惡也。乞士者。既出家已。永離四種邪命。乞食以資身命。永捨一切邪法。乞法以資慧命也。四種邪命者。一仰口食。謂仰觀星宿。推步盈虛。以此求食。二下口食。謂種植田園。三方口食。謂干謁四方。

結交豪貴。四維口食。謂商賈貨殖。此之四事。在家人得為之。出家所不應為。故皆永離也。邪法者。邪戒。邪定。邪慧。邪戒。即牛狗等戒。乃至諸天諸仙一切禁戒。不能出生死者。邪定。即凡夫外道依欣厭心所修十二門禪。邪慧。即有無二見。十六知見。六十二見。百八見等。今皆永捨。惟求增上戒學。增上心學。增上慧學。故名乞士也。除饉者。清淨持戒。能為人世福田。能作清淨法施。除一切眾生無福無慧二種饉也。眾者。梵語僧伽。此云和合眾。和合有二義。一理和。謂同證擇滅無為。二事和。謂戒和同修。見和同解。利和同均。身和同住。口和無諍。意和同悅。眾者。四人以上之稱。一比丘不名僧。二三比丘亦不名僧。四比丘同住。能作一切如法僧事。惟除自恣授具出罪三種羯磨。若五比丘同住。即可自恣。亦可於邊方授具。若十比丘同住。則五天竺國便可授具。乃至二十比丘同住。則一切羯磨可作。故名和合眾也。千二百五十人者。佛初成道。先度鹿苑五人。次度耶舍等五十人。次度三迦葉波千人。次度舍利弗目連等二百人。此千二百五十五人。感佛深恩。為常隨眾。今但舉大數也。俱者。師資常爾相隨。事和無別眾。法和無別理也。

再作約教觀心二釋。初約教釋與者。藏教一七一。通教二七一。別教無量七一。圓教一七一。大多勝者。藏教如前說。又大力羅漢所敬故名大。徧知生滅即無生滅故名多。勝三藏四門故名勝。即通教義也。又體法大力

羅漢所敬故名大。恆沙佛法皆知故名多。勝二乘人故名勝。即別教義也。又諸大菩薩所敬故名大。法界不可量法悉知故名多。勝諸菩薩故名勝。即今經圓教義也。藏教比丘如前說。又乞士者。歷緣求真。破惡者。破障理惑。怖魔者。以即空觀破四種魔。除饉者。除析法饉。即通教義也。又乞士者。歷三諦求理。破惡者。除通別二惑。怖魔者。破界內界外八魔。除饉者。除偏空饉。即別教義也。又乞士者。即陰入處界七大。求如來藏性。破惡者。達狂歇即菩提。怖魔者。當處禪那覺悟無惑。知魔界如即佛界如。除饉者。除但中不具諸法饉。即今經圓教義也。僧有四種。一無慚僧。謂破戒者。二啞羊僧。謂愚癡不解法律。三清淨僧。謂七方便人。四真實僧。謂四向四果。今非前三種。但是真實僧。藏教義也。又見地以上名真實僧。通教義也。又歡喜地以上名真實僧。別教義也。又發心住以上名真實僧。圓教義也。觀心釋者。心王為師。諸心心所為弟子眾。一念妙觀是名佛。諸心心所和合隨成妙觀。是名與大比丘眾若干人俱也。約四教明觀可知。

戊二、顯位歎德。大阿羅漢句。是顯位。佛子下十二句。是歎德也。

皆是無漏大阿羅漢。佛子住持。善超諸有。能於國土。成就威儀。從佛轉輪。妙堪遺囑。嚴淨毘尼。弘範三界。應身無量。度脫眾生。拔濟未來。越諸塵累。

❶無漏者。無欲漏。無有漏。無無明漏。諸惑斷盡也。大亦具大多勝

三義如前說。阿羅漢含三義。一應供義。即乞士果。二殺賊義。即破惡果。三無生義。即怖魔果。當知比丘三義。通於因果。此三唯在果也。又羅漢有三種。修性念處。斷見思惑。但得漏盡。不具諸通。名慧解脫人。修共念處。斷惑證真。具足三明六通及八解脫。名俱解脫人。修緣念處。斷惑證真。具足通明解脫。兼發四無礙辯。名無疑解脫人。今是無疑解脫。故稱大也。約教者。藏通如上說。又無見思漏。無塵沙漏。無住地無明漏。應受人天二乘供養。殺見思塵沙無明之賊。無分段變易二種生死。即別教義。又一心中圓盡諸漏。應受九界供養。煩惱即菩提名殺賊。生死即涅槃名無生。即圓教義也。觀心者。觀心即空。無見思漏。觀心即假。無塵沙漏。觀心即中。無無明漏。觀一心具十法界。是應供。觀心煩惱即菩提。是殺賊。觀心生死即涅槃。是無生也。佛子以下。有十二句。總別歎德。佛子住持善超諸有。是總歎戒慧二德。能於國土下十句。是別歎戒慧也。佛子者。從佛口生。從法化生。故名佛子。若言二乘斷惑證真。是佛真子。菩薩伏惑未斷。子義則疏。是藏教義。若言三乘皆斷惑。而二乘無大悲心。子義則弱。菩薩大悲增上。能紹佛種。子義則強。是通教義。若言菩薩徧行諸佛所有道法。名為佛子。二乘自度。如客作賤人。是別教義。若言初發菩提之心。即是佛種。如輪王太子初入胎時。即聖王種。是圓教義也。住者。安住不動。持者。任持不失。若言住木叉戒。持生滅四諦法輪。即

藏教義。若言住真諦戒。持無生四諦法輪。即通教義。若言住三聚戒。持無量四諦法輪。即別教義。若言住一心無上妙戒。持無作四諦法輪。即圓教義。若言非非想處。報盡還墮。不名善超。出三界獄。乃名善超。即藏教義。若言畏三界為實有。雖超不善。知三界即空。乃名善超。即通教義。若言不惟超同居三有。亦超方便三有。亦超實報三有。故名為善。即別教義。若言三土皆即是常寂光。非超非不超而論於超。故名為善。即圓教義也。觀心者。若觀心因緣所生。是藏教佛子。住木叉戒。持生滅四諦法輪。超三界獄。若觀心因緣即空。是通教佛子。住真諦戒。持無生法輪。即三界而超三界。若觀心因緣先空次假後中。是別教佛子。住三聚戒。持無量法輪。次第超於三土。若觀心因緣即空假中。是圓教佛子。住無上戒。持無作法輪。圓超諸有也。次能於國土成就威儀。是別歎戒德。從佛轉輪妙堪遺囑。是別歎慧德。嚴淨毘尼弘範三界。是廣歎成就威儀德。謂不惟成一國威儀。乃徧為師範於三界也。應身無量度脫眾生。是廣歎從佛轉輪德。謂不惟從一化佛轉輪。乃同佛應身無量也。拔濟未來越諸塵累。是廣歎妙堪遺囑德。謂不惟護持正法像法。乃悲願盡於未來也。約教者。若但指五天竺國為國土。指別解脫戒為威儀。指生滅無生四諦為輪。指同居為三界。指百億為無量等。即藏通義。若徧指華藏為國土。指三聚為威儀。指無量無作四諦為輪。指四土為三界。指橫徧為無量等。即別圓義。觀心者。若

觀心因緣生法。成就同居國土威儀。從劣應佛。轉生滅輪。弘範同居三界。乃至拔濟未來。越同居塵累。若觀心因緣即空。成就同居方便二種國土威儀。從勝劣應佛。轉無生輪。弘範同居方便二種三界。乃至拔濟未來。越二土塵累。若觀心因緣即空即假。成就同居方便實報三種國土威儀。從勝應佛。轉無量輪。弘範三種三界。乃至拔濟未來。越三土塵累。若觀心因緣即空假中。成就同居方便實報寂光四種國土威儀。從法報佛。轉無作輪。弘範四種三界。乃至拔濟未來。越四土塵累。問曰。寂光安得更有塵累。答曰。此約分證寂光言也。問曰。佛子有無量德。何意偏歎戒慧二種。答曰。德雖無量。戒定慧三。攝無不盡。此經首標大定之名。曰大佛頂首楞嚴王。乃取正因理性以為定體。而此定體。雖復含靈本具。全賴緣了有功。正因方顯。故第四卷云。汝但不隨分別。世間業果眾生三種相續。三緣斷故。三因不生。則汝心中演若達多狂性自歇。歇即菩提。勝淨明心。本周法界。不從人得。夫菩提勝淨明心。即是大佛頂首楞嚴王。所謂正因理性之體。故曰本周法界不從人得也。而不隨分別。全是了因慧心。即今所歎慧德。三緣斷故。全是緣因善心。即今所歎戒德也。且此經始自徵心辨見。中歷陰入處界。後彰七大圓融。無非開此圓解。以為入流之本。次則申之以四種清淨明誨。示之以誦咒結壇軌式。無非扶此戒法。以為正修之助。正助合行。方成三漸次行。方可歷於五十五位真菩提路而登妙覺。當知所

歷之位。從始至終。一一無非理性本體。能歷之行。從淺至深。一一無非緣了二功。仍恐疏於戒者。縱有空解。不免沈墜。故借善星寶蓮以為問端。遂復精研七趣。方知若無真戒。決無真慧。蓋無木叉戒。不免三惡。無禪戒。不免欲有。無無漏戒。不免色無色有。安得出世智慧也。又恐疏於慧者。縱有戒善。不免迷惑。故借無聞比丘以為言端。遂復詳辨五魔。方知若無真慧。并無真戒。蓋無真諦慧。故木叉戒可破而成魔侶。無中諦慧。故菩提心戒可破而成聲聞緣覺。安得三聚淨戒也。故阿含云。由戒淨故慧淨。由慧淨故戒淨。如兩手互洗。不容先後。寧惟藏教為然。當知通別圓教所有修行要法。總莫過於此矣。又此戒慧。即涅槃所謂戒乘。若戒乘俱緩。永在三塗。若戒急乘緩。雖在人天。無由出世。若乘急戒緩。雖獲出世。要經三惡。惟乘戒俱急。方可坐進斯道。今經首歎戒慧二德。深有由也。

戊三、列上首名。

其名曰。大智舍利弗。摩訶目犍連。摩訶拘絺羅。富樓那彌多羅尼子。須菩提。優波尼沙陀等。而為上首。

❶大智者。聲聞眾中智慧第一也。舍利。此云鶖鷺。尊者之母明目似之。故以為名。弗者。子也。即是從母立稱。正名優波提舍。摩訶目犍連。此云大采菽氏。尊者姓也。名拘律陀。西域樹名。禱此樹神而生。故以為

名。神通第一。摩訶拘絺羅。此云大膝。即舍利弗之母舅。亦號長爪梵志。論議第一。富樓那。此云滿。是其父名。彌多羅尼。此云慈。是其母名。雙標父母以名其子。故稱為滿慈子。說法第一。須菩提。此云空生。亦云善現。亦云善吉。解空第一。優波尼沙陀。此云塵性空。為上首者。於佛是弟子。於千二百五十人則是師表也。約教者。析法智。體法智。次第三智。一心三智。乃至滅色空。即色空。離二邊空。不思議空等。觀心者。觀心因緣生法。是析法智乃至滅色空。觀心因緣即空。是體法智乃至是即色空。觀心因緣先空次假後中。是次第三智乃至是離二邊空。觀心因緣即空假中。是一心三智乃至是不思議空。餘可例知。不復委說。

丁二、緣覺眾

復有無量辟支無學。并其初心。同來佛所。屬諸比丘休夏自恣。

❶辟支有二種。一者出無佛世。自悟無生。名為獨覺。二者出有佛世。秉因緣教修行得道。名為緣覺。今即緣覺眾也。無學者。所作已辦之稱。初心者。發意修緣生觀。即是有學人也。約教者。悟生滅思議十二因緣。即藏教辟支。悟不生滅思議十二因緣。即通教辟支。悟生滅不思議十二因緣。即別教辟支。悟不生滅不思議十二因緣。即圓教辟支也。觀心可知。屬者。遇也。休夏者。三月夏安居已竟也。自恣者。僧中作自恣羯磨。各各陳白。互求說罪悔過也。其法在百一羯磨中。未受比丘戒者。不宜預知。

已受比丘戒者。必應習學。茲不具述。此二句。正明辟支來集之故。亦為下文菩薩咨決心疑之由。文可兩屬。就便屬上。

丁三、菩薩眾為二。初夏終時集。二聞音遠集。戊初、夏終時集

十方菩薩。咨決心疑。欽奉慈嚴。將求密義。即時如來敷座晏安。為諸會中宣示深奧。法筵清眾。得未曾有。

❶此正承上屬諸比丘休夏自恣之時。故不惟辟支咸集。而十方菩薩亦皆乘此咨決心疑也。菩薩約教可知。不復更出。慈嚴者。佛之慈悲如母。威嚴如父也。密義者。密妙之義。所謂三德祕藏。又未經法華開顯。且令一類大機。密默先得其益。即所謂祕密教也。深奧。即祕密義。明非淺露之說。此文雖屬通序。已與諸經不同。大似欲說法華。先說無量義也。

戊二、聞音遠集

迦陵仙音。徧十方界。恆沙菩薩來聚道場。文殊師利而為上首。

❶迦陵頻伽。鳥名。音聲最妙。以喻佛說法音。更加以仙字者。意顯佛之妙音。僅用迦陵。固不足以喻之。僅用仙字。亦不足以喻之也。又佛名大覺金仙。故稱仙音。佛之音聲。稱性周徧。鐵圍諸山所不能障。但有緣者皆得共聞。今欲覺悟諸菩薩故。所以徧至十方界也。文殊師利。此云妙吉祥。亦云妙德。正表眾生根本實智。故下文將咒往護。選擇圓通。請結經名。莫不由之。前舍利弗。表於權智。權實二智。是自利利他之本。

故並為二處上首也。通序竟。

乙二、別序者。發起序也。諸經各各不同。故名為別。以此因緣浚發大教。故名發起。分文為二。初示墮因緣。二神咒護攝。丙初、中三。初佛僧應供。二阿難等乞。三婬室誤墮。丁初、佛僧應供

時波斯匿王。為其父王諱日。營齋請佛宮掖。自迎如來。廣設珍羞無上妙味。兼復親延諸大菩薩。城中復有長者居士。同時飯僧。佇佛來應。佛敕文殊。分領菩薩及阿羅漢。應諸齋主。

❶波斯匿。此云月光。與佛同時降生。父王見諸光明祥瑞。謂是其子福力所致。故以命名。亦翻勝軍。即舍衛國王也。諱日者。父死之日。人子所不忍言。故名諱日。掖者。宮中左右。名為掖庭。餘如文。

丁二、阿難等乞

唯有阿難。先受別請。遠遊未還。不遑僧次。既無上座及阿闍梨。途中獨歸。其日無供。即時阿難。執持應器。於所遊城。次第循乞。心中初求最後檀越以為齋主。無問淨穢。剎利尊姓。及旃陀羅。方行等慈。不擇微賤。發意圓成一切眾生無量功德。阿難已知如來世尊。訶須菩提及大迦葉。為阿羅漢。心不均平。欽仰如來。開闡無

遮。度諸疑謗。經彼城隍。徐步郭門。嚴整威儀。肅恭齋法。

❶阿難。此云慶喜。白飯王子。佛之堂弟。成道日生。故名慶喜也。別請者。請有二種。一僧次請。二別請也。大乘律中。戒受別請。戒別請僧。毘尼藏中。不一向戒。於受別請。除病時行時作衣施衣等時無犯。於別請僧。但令僧次通請一人。餘皆別請無犯。今時值自恣。即是施衣時到。故阿難得受別請而遠遊未還也。逮。及也。不逮者。但是先已出界。今猶未及歸僧伽藍。故不預眾僧受供之次。或是受一日法。乃至受七日法而去。皆不可知。斷斷不可作破夏解。以備考律中。阿難無破夏事故也。上座者。梵名悉替那。此有三種。一生年上座。戒臘最高。二福德上座。大福大慧。眾所推敬。三法性上座。謂阿羅漢。阿闍梨。此云軌範師。共有五種。一出家阿闍梨。授沙彌十戒法者是。二教授阿闍梨。受具時屏處問遮難。及教令乞戒者是。三羯磨阿闍梨。受具時當壇白四羯磨者是。四依止阿闍梨。所從受依止。乃至一夜者是。五教讀阿闍梨。所從受經若解義。乃至一四句偈者是。律中比丘五夏未滿。不得暫離依止。今阿難十夏已滿。故得無上座阿闍梨而獨行也。應器者。梵名鉢多羅。以體色量三皆應法。故名應器。體則或瓦或鐵。色則熏如鳩鴿。量則隨腹大小。極大不過三升。極小不過升半也。檀越者。檀即是施。由行施故。越貧窮海。故稱檀越。言最後者。以王及長者居士。已先發心偏請佛僧。今若發心請阿難者。即是最

後之檀越也。剎利。此云王種。四姓中尊。是為最淨。旃陀羅。此云殺者。四姓不齒。是為最穢。舉此二種。以明無簡擇也。發意圓成一切眾生無量功德者。有二意。一謂等心而乞。等心而施。則於食等者。於法亦等。故能圓成無量功德。二謂王及長者居士。如此殷勤設供。假使阿難一日失食。則功德不全。若得最後發心之人。獨供阿難。則并王臣等一切眾生所有功德。皆得圓成也。阿難已知下。正顯所以方行等慈之繇。繇知佛曾訶二尊者。故今欽仰而行無遮大道也。以須菩提捨貧從富。大迦葉捨富從貧。雖復各有所見。總未合於無遮法門。總不免於起人疑謗。今恪遵明訓。攝護威儀。固是乞食常規。比丘正式。阿難誤墮之過。誠不因此。後世講解。遂欲於此吹毛求疵。誣罔尊者。亦太酷矣。

丁三、婬室誤墮

爾時阿難。因乞食次。經歷婬室。遭大幻術摩登伽女。以娑毘迦羅先梵天咒。攝入婬席。婬躬撫摩。將毀戒體。

❶摩登伽。此云本性。未蒙咒力。性本染汙。已蒙咒力。性本解脫。故始終皆名本性也。娑毘迦羅。此云黃髮外道。所傳幻咒。名先梵天。亦如此間黃冠羽士。動稱太上老君者是也。戒體者。登壇秉白四羯磨竟所得妙善無漏色法。即是無作戒體。以一作之後。不俟再作。故名無作。若於四重禁中隨犯一重。此體則失。今摩登伽女。將以婬術而毀阿難之戒體。

非謂阿難自欲毀也。據摩鄧伽經中。阿難念云。如來大慈。寧不救護。以此為感佛咒護之機。此經亦云。心清淨故。尚未淪溺。又云。心雖明了。力不自由。則阿難始終無過明矣。又此誤墮。雖繇次第行乞。而過誠不在次第行乞。但在聞法不觀心。未全道力耳。夫欲浚發大教。而以示墮婬室為因緣者。正顯生死根本。婬為第一。不斷婬機。永違出要。多聞尚自無益。況無聞乎。除是從聞思修。塞源拔本。方能脫死超生。此勸修之要旨也。

丙二、神咒護攝又三。初大悲鑒物恆不忘念。二放光說咒表示密因。三文殊往救破邪歸正。丁初、大悲鑒物恆不忘念。

如來知彼婬術所加。齋畢旋歸。王及大臣長者居士。俱來隨佛。願聞法要。

❶知之一字。即是如來寂而常照。於一切時得不忘念也。據摩登伽經中。則繇阿難作念。方感於佛。今直明佛本了了常知。不俟阿難作念方知。然知雖不藉阿難作念。而必繇彼作念。方成感應。又如來不但能知阿難作念。亦知大眾必皆藉此均沾法味。亦知盡未來際。繇此經咒作得度緣。所謂恆沙界外一滴之雨。尚知頭數。即此大圓鏡智之體所徹照也。而此知體。即是知見無見斯即涅槃之知。即是眾生本具如來藏性大佛頂理。所謂盲人見暗。熟睡聞春。不動不遷。無舒無卷。乃至本圓本通本常。皆此知也。

阿難昧此而誤墮。如來證此而護他。可謂唯此知之一字。更無他物矣。王等俱來隨佛者。以如來常式。受齋既畢。必為說法。今既旋歸。知其必有他緣。將演大法。故皆願聞也。

丁二、放光說咒表示密因

於時世尊。頂放百寶無畏光明。光中出生千葉寶蓮。有佛化身。結跏趺坐。宣說神咒。

❶百寶無畏光明者。表百界中安樂之性。本智之明也。千葉寶蓮者。表一念千如之法也。又頂相表諸佛極果。蓮華表實相妙因。今華從頂出。表因心不離果覺。佛坐華中。表果覺全在真因。因該果徹。故名表示密因。

丁三、文殊往救破邪歸正

敕文殊師利將咒往護。惡咒銷滅。提獎阿難。及摩登伽。歸來佛所。

❶夫五會神咒。即是密詮如來藏性。藏性威力。不可思議。何須更藉文殊。又文殊既表眾生根本實智。用此本有智光。無障不破。何須更將神咒。當知大有所表。以神咒所詮藏性。即阿難及登伽等正因理性之體。文殊妙智。即阿難等了因慧性之果。五會章句。即阿難等緣因善性之用。是故能令惡咒銷滅。又復應知。即彼惡咒。本即法界全體。能持所持。即是惡了惡緣。今以稱性所起真善緣了。對破迷性所起妄惡緣了。緣了既破。全歸正因理性。故名銷滅。又惡咒理體。既即全是正因理體。則惡緣了性。亦

復全即善緣了性。如空合空。如水投水。故名銷滅也。提者。提拔其正因之在纏。獎者。獎助其緣了之欲發。阿難登伽。既是有心。有心者皆得作佛。名為正因。阿難一點明了求救之心。是善了因。所持無作清淨之戒。是善緣因。登伽一點熾然婬愛之心。是惡了因。所作婬躬撫摩之事。是惡緣因。今繇釋迦心內阿難登伽。以此善惡兩機而為能感。故得阿難登伽心內釋迦。以此稱性緣了而為能應也。問曰。阿難善緣善了。以此感佛可矣。登伽惡緣惡了。胡以能感佛耶。答曰。觀音別行玄義。深明善惡皆得為機。今更以喻明之。如父母於子。善者固所愛念。惡者尤所憐愍。但眾生捨父逃逝。故使機感不成。苟能一念向佛。無有不蒙提獎者也。再以喻明。如有一人。先有生金。欲造佛像。喚彼金師。具諸爐鞴砧椎器物。復有一人。先有生金。欲作殺具。亦喚金師。具諸爐鞴砧椎器物。當知若無金師及以器物。縱有生金。不能成像。亦不能成殺具。若有金師及以器物。只此生金。可作殺具。亦即可作佛像。設彼主人。正欲作殺具時。旁有智者曉示之曰。汝何以此生金工用。而作殺具。造地獄因。甚不可也。何不以此轉造佛像。即成佛界之因。其人聽之。即用造佛。是時更不須別買生金。更不須別喚金師。更不須別覓器物。即以此金此師此器而成佛像。今明即惡緣了成善緣了。亦復如是。生金喻正因佛性。金師喻了因佛性。器物喻緣因佛性。若其未喚金師。未具器物。縱有生金。終不能作佛像。亦不能作

殺具。今惟有此作殺具之金師器物。故即可為作佛像之金師器物耳。又若以此主人喻了因者。則金師器物皆喻緣因。而彼肯作佛像之主人。即是初時欲作殺具之主人。更非兩人。亦可見善了惡了。無二性也。惟其作刀之金。即作佛之金。故正因在纏為可提。惟其作刀之人作刀之器。即作佛之人作佛之器。故緣了欲發為可獎。知此義者。方可以持咒而治習矣。閱者尚深思之。

按摩鄧伽經。阿難作念感佛。佛即說咒救之。咒名咒文。與此咸別。既不從頂現化。亦無文殊將咒又登伽來至佛所。佛為徧解形中六事。令彼欲心銷歇。得證聖果。次即具說二人夙世因緣。當知一席所見。條然各別。故知大小兩機。並行不悖。何但初成佛道。雙垂兩相。謂佛始終皆垂兩相可也。然即此一處異聞。或時互知。或互不知。就互知處。名不定教。互不知處。名祕密教。隨彼群機。循循善誘。判教者何必泥於別五時之一途。而苦諍此經之先後哉。別序竟。

甲二、正宗分。分文為六。初顯如來藏妙真如性圓三諦理。從阿難見佛。至第四卷尚留觀聽止。舊云見道分。此語浮泛。不知所見何道。又見道之語。藏通局在初果。別圓局在初地初住。今謂此是普為博地凡夫開圓頓解。俾利者隨開隨證。鈍者依解起行。故須云顯圓諦也。二示不生滅為本修因妙三觀門。從第四卷阿難請入華屋。至第七卷菩薩護咒止。舊云修道分。此亦浮泛。

不知所修何道。又所言修者。是緣修耶。是真修耶。若是真修。何勞更擇耳門。若是緣修。何意反在見道之後。今謂此是躡前圓解以起圓行。所謂正助兩行。雖云兩行。仍以正行為主。助行祇是助其正行。俾利者一超直入。鈍者漸次深入。故須云示妙觀也。三明正助行所成伏斷圓三德位。從七卷阿難請問位次。至第八卷名為邪觀止。舊云證道分。此亦浮泛。不知所證何道。又所言證者。是滿證耶。是分證耶。若是滿證。則等覺以前。不得證名。收文不盡。若是分證。何意無修。且乾慧十信。亦非分證所收。今謂此是繇前圓行以成圓伏圓斷。從始至終。皆顯三德。所謂觀行三德。相似三德。分證三德。究竟三德。故須云明圓位也。四結成經名以彰圓體圓宗圓用。即第八卷中文殊問名。如來結答。止有八行經也。五借破戒惡法為問端。而廣示七趣差別。意顯若無出世妙戒。決無出世妙慧。從八卷說是語已起。至九卷即魔王說止也。六借無聞比丘為語端。而備明五陰魔境。意顯若無中道妙慧。并失中道妙戒。從九卷即時如來將罷法座起。至第十卷不戀三界止也。舊合此二文名助道分。亦不知所助何道。又一是阿難請說。一是無問自說。各有深致。關係正修行路殊非淺小。何容混作一科。今謂七趣。是約助行分於持犯。仍須以慧導戒。方免輪迴。所以警三界之群迷。五陰是約正行辨於迷悟。仍須以戒助慧。方免魔業。所以防修心之誤墮也。乙初、顯如來藏妙真如性圓三諦理為二。初三卷文。正明理性。二富樓那問去有半卷。廣破餘疑。丙

初、中四。初當機悔請。二大眾願聞。三如來答示。四大眾圓悟。丁初、當機悔請

阿難見佛。頂禮悲泣。恨無始來。一向多聞。未全道力。殷勤啟請十方如來得成菩提妙奢摩他三摩禪那最初方便。

❶多聞本是入道之緣。只因不能從聞思修。故名一向多聞。便如說食數寶。而未全道力也。當知只此聞之一字。阿難以多而無救婬室之難。四禪以無而自取墮獄之殃。觀音以思修而善成圓通之證。可謂流轉生死安樂涅槃。惟此耳根。更非他物矣。後世見阿難悔責一向多聞。即群然以多聞為召禍之端。更欲一向訶教勸離。仍蹈無聞比丘覆轍。不知多聞何過。過只在一向耳。一向者。所謂尋聲流轉。不知反聞聞自性也。若能從聞思修。則聞多故。思修亦多。便是入道要門。譬如翻手覆手。元無兩手。下文特選觀音耳門。正示阿難以就路還家法耳。倘令多聞決定可廢。則乘此殷勤啟請。何不直授以一句簡便工夫。豈不千了百當。而仍費盡老婆舌頭。說至三卷之多。方使阿難悟法身耶。閱是經者。亦可以深思矣。菩提者。有真性菩提。有實智菩提。有方便菩提。正因理心究竟明顯。成真性菩提。了因慧心究竟明顯。成實智菩提。緣因善心究竟明顯。成方便菩提。三非定三。亦非定一。即一而三。即三而一。故以妙奢摩他三摩禪那為方便也。圓覺經云。若諸菩薩。悟淨圓覺。以淨覺心。取靜為行。由澄諸念。覺識

煩動。靜慧發生。身心客塵從此永滅。便能內發寂靜輕安。由寂靜故。十方世界諸如來心。於中顯現。如鏡中像。此方便者。名奢摩他。若諸菩薩。悟淨圓覺。以淨覺心。知覺心性及與根塵皆因幻化。即起諸幻以除幻者。變化諸幻而開幻眾。由起幻故。便能內發大悲輕安。一切菩薩。從此起行。漸次增進。彼觀幻者。非同幻故。非同幻觀。皆是幻故。幻相永離。是諸菩薩所圓妙行。如土長苗。此方便者。名三摩鉢提。若諸菩薩。悟淨圓覺。以淨覺心。不取幻化及諸靜相。了知身心。皆為罣礙。無知覺明。不依諸礙。永得超過礙無礙境。受用世界及與身心。相在塵域。如器中鍠。聲出於外。煩惱涅槃。不相留礙。便能內發寂滅輕安。妙覺隨順寂滅境界。自他身心所不能及。眾生壽命皆為浮想。此方便者。名為禪那。今依此文。略出其義。夫奢摩他。既以取靜為行。以寂靜輕安為相。當知於三止中。即體真止。於三觀中。即入空觀。又可總以三止為奢摩他。蓋二邊皆屬煩動。中道方名寂靜故也。三摩鉢提。既以起幻為行。以大悲輕安為相。當知於三止中。即方便隨緣止。於三觀中。即出假觀。又可總以三觀為三摩鉢提。蓋二邊皆屬幻相。中道方名永離故也。禪那既以不取為行。以寂滅輕安為相。當知於三止中。即是息二邊分別止。於三觀中。即是中觀。又可總以止觀不二而為禪那。蓋不惟中道寂滅。二邊亦本寂滅故也。若次第三止三觀。則名為麤。若一心三止三觀。則名為妙。若止非即觀。觀非即

止。則名為麤。若止觀不二。則名為妙。又三若定三。則不名妙。一若定一。亦不名妙。今三不定三。一不定一。即一恆三。即三恆一。非一非三。而三而一。故名為妙。圓覺又云。若諸菩薩。以圓覺慧圓合一切。於諸性相。無離覺性。此菩薩者。名為圓修三種自性清淨隨順。此之謂也。今阿難所問。正惟問此圓頓止觀。如來所答。亦惟答此圓頓止觀。從始至終。更無異趣。舊解紛紛。苦欲以經文分對此處三名。皆是支離割裂。進退出沒。無一可取。請觀下文今解。臧否自知。不俟廣破矣。最初方便者。若據問意。只要求一吃緊下手工夫。安敢先有成心。若據答意。應須的指徵心辨見以開圓解。是為最初方便。且如圓覺經中。一一指云。此方便者。名奢摩他等。則知妙奢摩他三摩禪那。乃是得成菩提方便。而三章之首。一一先標悟淨圓覺四字。則知妙悟。又是奢摩他等方便。所以名為最初也。此經則第二大科。首明二決定義。而結重於耳根圓通。方是詶其妙奢摩他三摩禪那之請。今於第一大科。首明二種根本。而備顯夫如來藏性。正是詶其最初方便之請。急先務也。蓋如圓覺最初必先悟淨圓覺。然後奢摩他不成止病。三摩鉢提不成作病。禪那不成任滅二病。今經亦爾。必先徹悟如來藏性。然後耳根圓通常境。方可稱性而觀。是故觀於聞性之圓真實。即是妙奢摩他。觀於聞性之通真實。即妙三摩。觀於聞性之常真實。即妙禪那。以圓則必通必常。通則必常必圓。常則必圓必通。故曰以圓覺慧圓

合一切。於諸性相無離覺性也。問曰。阿難首以三法為請。安得置此三法。直至第二科中方答。今科所答。更是何法。答曰。今所答者。正是三法之最初方便也。以悟如來藏一切俱非義故。則妙奢摩他方便得成。以悟如來藏一切俱即義故。則妙三摩鉢提方便得成。以悟如來藏離即離非是即非即義故。則妙禪那方便得成。既先示此三法所依理體。故阿難徑請入華屋門。門之一字。即是指此三方便也。願讀經者。玩索本文真正線索。莫泥舊見舊聞。自當得其旨矣。

丁二、大眾願聞

於時復有恆沙菩薩。及諸十方大阿羅漢辟支佛等。俱願樂聞。退坐默然。承受聖旨。

❶圓頓妙法。三乘聖眾之所共仰。不惟化被凡夫也。

丁三、如來答示二。初從今文至十八界畢。是就事以顯理。次七大文。是明性本具相。戊初、中二。初逐破妄執密顯真心。二顯示妙理兼破餘妄。己初、中三。初徵其發心本因。二示以常心直道。三廣破七番妄計。庚初、又二。初如來問。二阿難答。辛、今初

佛告阿難。汝我同氣。情均天倫。當初發心。於我法中見何勝相。頓捨世間深重恩愛。

❶阿難是佛堂弟。乃世間骨肉之親。故名同氣。情均天倫者。父子兄

弟。名為天合之倫。今明情與同胞無異。故言均也。深重之恩。莫過父母。深重之愛。莫過妻子。若不見佛法殊勝。豈能頓捨。但所見佛法。雖無二境。而能見之心。須辨真妄。故今欲示菩提果體。先問發心初因也。

辛二、阿難答

阿難白佛。我見如來三十二相勝妙殊絕。形體映徹。猶如瑠璃。常自思惟。此相非是欲愛所生。何以故。欲氣麤濁。腥臊交遘。膿血雜亂。不能發生勝淨妙明紫金光聚。是以渴仰。從佛剃落。

❶發心之緣。本無邪曲。但恨其不曾識得自心耳。故下文徵云。誰為愛樂。乃至以何為心。當我拳曜。只是破其所執之心為非。不是說其見相發心為咎也。

庚二、示以常心直道又二。初點示常心。二勸修直道。辛、今初

佛言。善哉阿難。汝等當知。一切眾生從無始來生死相續。皆由不知常住真心性淨明體。用諸妄想。此想不真。故有輪轉。

❶將欲破妄顯真。故先與一口道破也。生死有二種。一分段生死。惟局同居三界。二變易生死。通於方便實報二土。常住真心性淨明體者。本覺之理。不知者。無始覺智也。諸妄想者。無明塵沙見思也。此想不真者。即依常住真心性淨明體而成。別無自性。如繩外無蛇性。杌外無鬼性。水

外無波性。空外無華性也。蓋眾生無始以來。但有本覺。未有始覺。所以真如不守自性。舉全體而成妄想。所謂不變隨緣。然只此妄想。別無自體。即以真如為體。所謂隨緣不變。今欲奪其妄計。故曰此想不真。猶云此蛇不真。乃至此華不真耳。又蛇相既起。麻相必隱。乃至華相既起。空相必隱。故曰不真耳。實非離真別有妄想。設別有妄。則妄想反有自性而不可破矣。楞伽經云。妄想無性。二祖云。覓心了不可得。此宗教之大綱要。而斯經之真血脈也。今更略加委釋。此經所明本覺之理。的非迷悟所能增減。而所勤勤致意者。只是提醒當人始覺之智。若有始覺之智。則本覺之理本自現成。不愁無大受用也。故經首云。如來知彼婬術所加。後文云。乃至恆沙界外一滴之雨尚知頭數。又云。覺明分析微細魔事。此等皆明如來始覺智滿也。下文云。是兵要當知賊所在。此勸初心起始覺智也。今文云。皆由不知常住真心。下文阿難自責云。當由不知真際所詣。乃至七大文中。一一責云。汝元不知。汝宛不知等。此皆痛其無始覺也。常住真心者。本自真實。當體絕待。豎窮橫徧也。性淨者。本來離過絕非。無染汙也。性明者。本來虛靈洞徹。無昏翳也。圓具此三妙義而為其體。故名常住真心性淨明體。即是首題大佛頂義。常住故言大。性淨故言頂。性明故言佛也。又即三如來體。常住故成法身如來。性淨故成應身如來。性明故成報身如來。又即三因佛性。常住是正因性。性淨是緣因性。性明是了因

性。又即萬行之體。常住故有天行。性淨故有梵行嬰行病行。性明故有聖行。又即首楞嚴三昧之體。由常住義。中諦三昧成。由性淨義。俗諦三昧成。由性明義。真諦三昧成。又即無上三菩提體。常住是真性菩提。性淨是方便菩提。性明是實智菩提。又即妙奢摩他等所依之體。依常住義。有妙禪那。依性淨義。有三摩鉢提。依性明義。有奢摩他。又即是如來藏性三義。常住即離即離非是即非即義。性淨即一切俱即義。性明即一切俱非義。又即圓通常三義。常住即常真實。性淨即通真實。性明即圓真實。又即七趣惑業苦體。依常住義。故有妄苦。如依空有華。依性淨義。故有妄業。如依巾有結。依性明義。故有妄惑。如依目有翳也。又即三涅槃體。由常住義。故有性淨涅槃。由性淨義。故有方便淨涅槃。由性明義。故有圓淨涅槃也。用諸妄想者。由不知心體常住。故用無明妄想。由不知心體性淨。故用塵沙妄想。由不知心體性明。故用見思妄想也。此想不真者。迷常住為無明。故無明不真。迷性淨為塵沙。故塵沙不真。迷性明為見思。故見思不真。又此三惑。皆是於常住中妄見流注。於性淨中妄見染汙。於性明中妄見昏昧。故不真也。故有輪轉者。無明塵沙不真。故有變易輪轉。見思不真。故有分段輪轉也。此中已密示二種根本。下特顯言之耳。

辛二、勸修直道

汝今欲研無上菩提真發明性。應當直心詶我所問。十方如來同一道

故。出離生死。皆以直心。心言直故。如是乃至終始地位。中間永無諸委曲相。

❶研者。窮源究本之義。真發明性者。無上菩提。雖是諸佛所證。實是含靈本有之性。但在纏名為隱覆。出纏名為發明。今欲其稱真性而發明。必須研窮審究。而欲研窮審究此性。必須直心。直心者。起信所謂正念真如是也。終始地位者。始從名字。終至究竟。中間者。即是五十五位真菩提路。雖有諸位淺深不同。而因果無非實相。不似前三教之紆曲。故言永無諸委曲相也。只此直心二字。已將楞嚴大定宗旨和盤托出。阿難示同未悟。不能薦取。故起七處妄計。一一無非顛倒戲論。心言皆不直矣。

庚三、廣破七番妄計即為七。初正破計內。二破轉計在外。三破轉計潛根。四破轉計見內。五破轉計隨生。六破轉計中間。七破轉計無著。辛初、中五。初徵起緣心。二喻明降伏。三牒其內執。四懸示定名。五正破非內。壬、今初

阿難。我今問汝。當汝發心。緣於如來三十二相。將何所見。誰為愛樂。阿難白佛言。世尊。如是愛樂。用我心目。由目觀見如來勝相。心生愛樂。故我發心願捨生死。

❶如來徵問中。最重將何所見誰為愛樂二句。後世宗門問念佛的是誰。

即是得此作用。所謂捉賊要見贓也。答中招出心目二字。乃是下文徵心辨見張本。以妄心難除。故須七番廣破。而目妄處。只須門能見不。死皆見物二語。帶破便足。以真見難顯。故須十番細辨。而心真處。只須如是見性。是心非眼一言。點明便足。

壬二、喻明降伏

佛告阿難。如汝所說。真所愛樂。因於心目。若不識知心目所在。則不能得降伏塵勞。譬如國王。為賊所侵。發兵討除。是兵要當知賊所在。使汝流轉。心目為咎。

❶阿難妄計之目。決不能有所見。妄計之心。決不能生愛樂。以目是浮塵。心是緣影故也。而阿難則謬以為決能有見。決能愛樂。所謂認物為己。顛倒甚矣。國王譬本覺。賊譬所妄計之心目。兵譬始覺妙觀察智。蓋本覺雖被賊侵。而真如自性之力。法爾能起始覺之智。譬以發兵也。知賊所在者。賊無自己窟宅。不過就是王土王民。但因失於撫御。致成巨寇。若能如法招安。則依舊王土王民。實更無賊可得。唯心與目。亦復如是。若知浮根緣影。總屬惟心所現。則浮根原不是目。緣影原不是心。蕩蕩歸於王化。何處更有塵勞可得。今之使汝流轉者。祇因非心妄計為心。非目妄計為目。故成咎耳。

壬三、牒其內執又二。初正牒。二立例。癸、今初

吾今問汝。惟心與目。今何所在。阿難白佛言。世尊。一切世間十種異生。同將識心居在身內。縱觀如來青蓮華眼。亦在佛面。我今觀此浮根四塵。祇在我面。如是識心。實居身內。

❶十種異生者。於十二類生中。但除精神化為土木金石。及空散銷沈二種。暫同無心之物。餘十種皆現有心識也。計心在內。則廣引十生為證據。計眼在面。則高引如來為證據。確哉凡外邪執。阿難示同而克肖之。

癸二、立例

佛告阿難。汝今現坐如來講堂。觀祇陀林。今何所在。世尊。此大重閣清淨講堂。在給孤園。今祇陀林。實在堂外。阿難。汝今堂中先何所見。世尊。我在堂中。先見如來。次觀大眾。如是外望。方矚林園。阿難。汝矚林園。因何有見。世尊。此大講堂戶牖開豁。故我在堂。得遠瞻見。

❶此以阿難自身例心。以如來大眾例肝腸脾胃等。以戶牖例眼。以園林例身外諸物也。在文易知。

壬四、懸示定名

爾時世尊在大眾中。舒金色臂摩阿難頂。告示阿難及諸大眾。有三

摩提。名大佛頂首楞嚴王。具足萬行。十方如來一門超出妙莊嚴路。汝今諦聽。阿難頂禮。伏受慈旨。

❶欲破妄計。先唱大定之名者。以妄情破處。真性全彰。若利根人。只須內計一破。覓心了不可得。便得心安。心安即是首楞嚴王三昧。鈍根執重。故破內必轉計外。乃至展轉起於無窮計度。阿難示同未悟。曲寫迷情。俾如來方便破顯。究暢至理。當知從今文去。直至第三卷末。第四卷初。節節圓彰大定所依理體。斷不可以三名割裂分配也。三摩提。亦云三摩地。亦云三昧。此翻正定。有真諦三昧。俗諦三昧。中諦三昧。又有歷別三諦三昧。圓融三諦三昧。今是圓融三諦三昧。統一切法。一切三昧悉入其中。故名為王。舊解見此三摩提字。與阿難所問三摩字同。遂進退牽合。多至失措。不知阿難所問。即圓覺中所謂三摩鉢提。乃是略去鉢提二字。今文所云。即是三昧。梵音楚夏耳。須知真諦三昧。即奢摩他所成。俗諦三昧。即三摩鉢提所成。中諦三昧。即禪那所成。又真諦三昧。止見思惑。俗諦三昧。止塵沙惑。中諦三昧。止無明惑。即奢摩他。真諦三昧。發明空觀。俗諦三昧。發明假觀。中諦三昧。發明中觀。即三摩鉢提。三諦之體。無惑可破。無觀可立。而破而立。即禪那也。大佛頂。具如玄義中釋。乃此三昧所依之真性。首楞嚴。亦如玄義中釋。乃是稱性所起之真修。具足萬行者。一是本有為具。謂此大佛頂理。無所不統。無所不攝。

故名具足。二是該攝為具。謂修此三昧。即是修行一切三昧。乃至六度五行等。無不圓攝。故名具足。三是積聚為具。謂眾生無始以來。所有一切諸善。如彈指聚沙。舉手低頭等。種種緣因種子。若得此三昧時。一齊開發顯現。故名具足。本具約正因。該具約了因。積具約緣因。又三因皆本有。故名本具。三因皆該攝。故名該具。三因皆開發。故名積具。不縱不橫之義。復現於此矣。行為八理之門。一行一切行。一切行一行。故名一門。圓人頓悟頓修。永無諸委曲相。故名超出。稱性所起福慧二種莊嚴。還以莊嚴一性。性修不二。名妙莊嚴。始從乾慧。終極妙覺。故名為路也。

壬五、正破非內又二。初引例。二正破。癸、今初

佛告阿難。如汝所言。身在講堂。戶牖開豁。遠矚林園。亦有眾生。在此堂中。不見如來。而見堂外者乎。阿難答言。世尊。在堂不見如來。能見林泉。無有是處。

癸二、正破

阿難。汝亦如是。汝之心靈。一切明了。若汝現前所明了心。實在身內。爾時先合了知內身。頗有眾生。先見身中。而後觀外物者乎。縱不能見心肝脾胃。至於爪生髮長。筋轉脈搖。誠合明了。如何亦不知耶。必不內知。云何知外。是故應知。汝言覺了能知之心住在身

內。無有是處。

❶圓覺經云。妄認六塵緣影為自心相。此經云。一迷為心。決定惑為色身之內。此一切眾生之通計也。下文六處。不過是轉計耳。此雖破其妄心無所。實即為顯妄心無體。惟無體。故無所也。又無體無所。而一切明了。正所謂性同虛空。亦無虛空相貌可得。非即全體真心而何。故曰密顯真心也。不能於此薦取。辜負圓音甚矣。

辛二、破轉計在外二。初轉計。二破斥。壬、今初

阿難稽首而白佛言。我聞如來如是法音。悟知我心實居身外。所以者何。譬如燈光(設使)然於室中。是燈必能先照室內。從其室門。後及庭際。今一切眾生不見身中。獨見身外者。亦如燈光居在室外。不能照室。是義必明。將無所惑。同佛了義。得無妄耶。

壬二、破斥又二。初立例。二正破。癸、今初

佛告阿難。是諸比丘。適來從我室羅筏城循乞摶食。歸祇陀林。我已宿齋。汝觀比丘一人食時。諸人飽不。阿難答言。不也。世尊。何以故。是諸比丘。雖阿羅漢。軀命不同。云何一人能令眾飽。

❶摶食。即段食。有形質分段可摶取者也。宿。止也。宿齋。猶言足食。即是結齋之義。

佛告阿難。若汝覺了知見之心實在身外。身心相外。自不相干。則心所知。身不能覺。覺在身際。心不能知。我今示汝兜羅綿手。汝眼見時。心分別不。阿難答言。如是。世尊。佛告阿難。若相知者。云何在外。是故應知。汝言覺了能知之心住在身外。無有是處。

❶兜羅綿。白淨柔軟。佛手似之。故名兜羅綿手。

辛三、破轉計潛根二。初轉計。二破斥。壬、今初

阿難白佛言。世尊。如佛所言。不見內故。不居身內。身心相知不相離故。不在身外。我今思惟。知在一處。佛言。處今何在。阿難言。此了知心。既不知內。而能見外。如我思忖。潛伏根裏。猶如有人。取瑠璃椀合其兩眼。雖有物合。而不留礙。彼根隨見隨即分別。然我覺了能知之心不見內者。為在根故。分明矚外無障礙者。潛根內故。

❶瑠璃寶名。內外明徹。亦如今之眼鏡相類。以眼喻心。以瑠璃椀喻眼根淨色。故云眼隨見心隨分別。

壬二、破斥又二。初立例。二正破。癸、今初

佛告阿難。如汝所言。此心潛根內者。猶如眼在內之琉璃。彼人當以瑠璃籠眼。當其外時。見山河。亦復見瑠璃不。如是。世尊。是人當以瑠璃籠眼。實見瑠璃。

癸二、正破

佛告阿難。汝心若同瑠璃合者。當見山河。何不見眼。若見眼者。眼即同境。不得成隨。若不能見。云何說言此了知心潛在根內如瑠璃合。是故應知。汝言覺了能知之心潛伏根裏如瑠璃合。無有是處。

❶設許見眼。眼即同於外境。無能見用。則隨見隨即分別之義不成。既不見眼。則法喻不齊。心非潛在根內明矣。

辛四、破轉計見內二。初轉計。二破斥。壬、今初

阿難白佛言。世尊。我今又作如是思惟。是眾生身。腑藏在中。竅穴居外。有藏則暗。有竅則明。今我對佛。開眼見明。名為見外。閉眼見暗。名為見內。是義云何。

❶此復計心在內也。初計內時。佛以不能見內難之。今云見暗即是見內。正轉救初難也。

壬二、破斥又三。初正破。二轉破。三結破。癸、今初

佛告阿難。汝當閉眼見暗之時。此暗境界。為與眼對。為不對眼。若與眼對。暗在眼前。云何成內。若成內者。居暗室中無日月燈。此室暗中皆汝焦腑。若不對者。云何成見。

❶此中先以對不對雙牒。次雙破也。若與眼對下。先破對。又二意。一者既對則非內。二者許內則有過。若不對下。次破不對。只須云何成見一句也。

癸二、轉破又三。初破其轉計內對。二破其轉許在空。三破其轉許兩覺。子、今初

若離外見。內對所成。合眼見暗。名為身中。開眼見明。何不見面。若不見面。內對不成。見面若成。此了知心及與眼根。迺在虛空。何成在內。

❶恐彼又轉救云。開眼見外。名為外對。閉眼見暗。名為內對。則暗仍與眼對。而亦不取室暗為焦腑也。今即牒而破之。既許內對。則開眼時。亦可內對而見其面。若開眼不能內對而見其面。則閉眼亦何能成內對乎。又設許內對見面。則心眼俱在虛空仍違汝心在身內之計矣。

子二、破其轉許在空

若在虛空。自非汝體。即應如來今見汝面。亦是汝身。汝眼已知。

身合非覺。

❶恐彼救云。設許心眼俱在虛空。亦復何過。今更牒而破之。若在虛空。便非汝體。則如來今見汝面。即應如來亦是汝身之眼。汝眼已知。身猶應未覺也。

子三、破其轉許兩覺

必汝執言身眼兩覺。應有二知。即汝一身。應成兩佛。

❶恐彼更轉救云。眼雖在空。何妨眼知身亦隨覺。今更破云。若許眼在虛空。仍復與身兩處皆覺。則現有二知。當成兩佛矣。夫成佛時。雖復化身無數。祇如月印千江。豈可謂法身有二體耶。

癸三、結破

是故應知。汝言見暗名見內者。無有是處。

辛五、破轉計隨生二。初轉計。二破斥。壬、今初

阿難言。我常聞佛開示四眾。由心生故。種種法生。由法生故。種種心生。我今思惟。即思惟體。實我心性。隨所合處。心則隨有。亦非內外中間三處。

❶前之四章。俱是自心計度。此下三章。俱借聖教妄推。雖借聖教。不解教旨。以其誤認緣影。不知心之實義故也。且如心生法生四句。顯示

因緣即空假中道理。語言雖同。義關四教。若謂心生法生。心滅法滅。法生心生。法滅心滅。心法互為因緣。雖生滅宛然。而惟是因緣假合。別無時方微塵大自在等以為能生。亦非無因緣故自然而生。此則藏教義也。若謂心生法生。則心外無法。法本無生。法生心生。則法外無心。心亦無生。心法當體無生。是名因緣即空。通教義也。若謂無明不覺。生於三細。是謂心生法生。境界風動。轉識浪生。是謂法生心生。心法互為因緣。故有十界差別假名無量。別教義也。若謂心生法生。則一切惟心。法生心生。則一切惟法。互奪則心法兩亡。雙照則心法宛爾。而皆體是法界。不可思議。所謂因緣即中。圓教義也。今阿難雖述其文。不達其義。堅執緣影為自心性。而云隨合隨有。不定內外中間處所。尚非藏教法生心生片義。況全義耶。

壬二、破斥三。初牒計。二正破。三結破。癸、今初

佛告阿難。汝今說言。由法生故。種種心生。隨所合處。心隨有者。

❶阿難雖則雙述心生法生之文。而意惟在法生故心生。且又不知妄心無體。計此緣影以為能合。種種諸法以為所合。故佛牒計中不須更出前之兩句。以前兩句非彼妄計張本故也。

癸二、正破又二。初破無體。二破有體。子、今初

是心無體。則無所合。若無有體而能合者。則十九界因七塵合。是

義不然。

❶夫妄心的確無體。但阿難久執有體。不達本無。故今得以無體難之。是心者。指彼所執緣影也。既不知緣影非心。則必妄謂有體。斷斷不敢承當無體之義矣。六塵十八界。全體皆即自心。今獨計此緣影以為自心。則塵界並為心外之法。更欲以此無體之緣心。來合諸法。何異欲以第七無體之塵。合成第十九無體之界乎。是義必不然矣。

子二、破有體又二。初約內外出入破。二約一多偏不偏破。丑、今初

若有體者。如汝以手自捉其體。汝所知心。為復內出。為從外入。若復內出。還見身中。若從外來。先合見面。阿難言。見是其眼。心知非眼。為見非義。佛言。若眼能見。汝在室中。門能見不。則諸已死。尚有眼存。應皆見物。若見物者。云何名死。

❶此正破妄心。而乘便兼破妄眼也。浮塵之眼。不能有見。緣影之心。何能有知。噫。可以思矣。

丑二、約一多偏不偏破

阿難。又汝覺了能知之心若必有體。為復一體。為有多體。今在汝身。為復偏體。為不偏體。若一體者。則汝以手捉一支時。四支應覺。若咸覺者。捉應無在。若捉有所。則汝一體。自不能成。若多

體者。則成多人。何體為汝。若偏體者。同前所拄。若不偏者。當汝觸頭亦觸其足。頭有所覺。足應無知。今汝不然。

❶先立四句。然後一一破之。初一體句。謂四支共一心體。故以咸覺為難。設使咸覺。則拄無偏在。今拄既偏有所在。則咸覺義墮。而四支共一心體不成矣。次多體句。即是多心。故是多人。三偏體句。謂一心滿於四支。與前四支共一心體是同。故亦同前所難。四不偏句。謂一心不能偏應。故宜一處有知。一處無知也。今汝不然句。總結四句皆非。

癸三、結破

是故應知。隨所合處心則隨有。無有是處。

辛六、破轉計中間二。初破泛計。二破正計。壬初、中二。初泛計。二泛破。

癸、今初

阿難白佛言。世尊。我亦聞佛與文殊等諸法王子談實相時。世尊亦言心不在內。亦不在外。如我思惟。若言在內則無所見。若言在外不應相知。內無知故。在內不成。身心相知。在外非義。今相知故。復內無見。當在中間。

❶夫佛說心不在內。亦不在外。正即顯示心無體相。亦無方隅。無相不相。故名實相也。而阿難方認緣影。則宛然有相可得。其為幻妄甚矣。

然未的指何者為中。故名泛計。

癸二、泛破

佛言。汝言中間。中必不迷。非無所在。今汝推中。中何為在。為復在處。為當在身。若在身者。在邊非中。在中同內。若在處者。為有所表。為無所表。無表同無。表則無定。何以故。如人以表表為中時。東看則西。南觀成北。表體既混。心應雜亂。

❶以阿難但說中字。義不分明。須以在處在身二義定之。故曰中必不迷。非無所在也。

壬二、破正計二。初正計。二正破。癸、今初

阿難言。我所說中。非此二種。如世尊言。眼色為緣。生於眼識。眼有分別。色塵無知。識生其中。則為心在。

❶阿難本意正計於此。但此眼色為緣生於眼識二語。義關四教。若知正此因緣生識。不屬邪因無因。而此因緣所生之識。無實體性。無我我所。即藏教義。若知能生所生。一總無性。當體全空。即通教義。若分別緣生假名無量。所謂眼識九緣生。耳識惟從八。乃至備明八識因轉果轉差別不同。即別教義。若知識性無源。因於六種根塵妄出性識明知。覺明真識妙覺湛然。徧周法界。含吐十虛。無有方所。但是循業發現。說名緣生。緣

生之性。即是實性。所謂不變隨緣。隨緣不變。即圓教義。或謂此是相宗不了義說。蓋未深求其致故也。今阿難所計。乃妄指緣影為心。謂是根塵之所共生。有體可得。尚非藏教無實體性之義。況通別圓義耶。

癸二、正破

佛言。汝心若在根塵之中。此之心體。為復兼二。為不兼二。若兼二者。物體雜亂。物非體知。成敵兩立。云何為中。兼二不成。非知不知。即無體性。中何為相。是故應知。當在中間。無有是處。

❶謂汝所計中間之心。為復兼用根塵二法以為其體。為復不兼根塵二法而另自有體耶。此雙牒也。破中先破兼二。若兼二者。則色塵之物。與眼根之體。互相雜亂。而物終非如體之有知。則知與無知。到底成敵兩立。云何可名為中。次破不兼。若兼二不成者則汝心體。既非根之有知。又非塵之不知。將以何為體性。體性尚無。中有何相乎。

辛七、破轉計無著二。初轉計。二破斥。壬、今初

阿難白佛言。世尊。我昔見佛。與大目連。須菩提。富樓那。舍利弗。四大弟子。共轉法輪。常言覺知分別心性。既不在內。亦不在外。不在中間。俱無所在。一切無著。名之為心。則我無著。名為心不。

❶無在無著。義亦關於四教。若言心惟假名。毫無實體。故無在無著。即藏教義。若言假名既空。假法亦空。心法俱空。何在何著。即通教義。若言心無所在。無所不在。無所不在。故無所著。即別圓義。今阿難堅執緣影為心。而以為不在三處。大似獼猴跳躑。棲止無恆。尚非藏教假名無實之義。況別圓耶。觀此三章。方知語言雖同。其旨碩異。邪人說正法。正法亦成邪。末世借了義極談。成自己僻解者。類若此也。

壬二、破斥

佛告阿難。汝言覺知分別心性俱無在者。世間虛空水陸飛行諸所物象。名為一切。汝不著者。為在為無。無則同於龜毛兔角。云何不著。有不著者。不可名無。無相則無。非無則相。相有則在。云何無著。是故應知。一切無著名覺知心。無有是處。

❶阿難既認緣影為心。則是另有一物。但不著在一處耳。故佛破云。世間虛空水陸飛行諸所物象。名為一切。收無不盡。汝既言一切不著。則此不著之心。為離一切而另有所在耶。為別無所在耶。此雙牒也。先破無在云。若別無所在。則此心便同龜毛兔角。云何猶得名為無著。次破有在云。若有一箇不著者。則便不可名無。除是無相則可名無。若其非無則便有相。相既成有。則決有所在。又云何可名無著耶。結破可知。齊此已上。是逐破妄執密顯真心。即是破徧計執。所謂繩上實無蛇也。

已二、顯示妙理兼破餘妄。此顯依他起性。體即圓成。兼破依他非實。如顯繩體即麻。破其麻上定有繩之見也。分文為三。初總示萬法惟心。二別就見精顯性。三徧歷陰入處界會理。庚初、總示萬法惟心。此文舊皆判屬破妄。謂前是破妄心無所。今方破妄心無體。不知妄心惟其無體。是以無所。妄心空處。全體即真。是故前雖一往破妄。已是密顯於真。況今瑞表真常。明示二本。指諸法之惟心。唱妙心之有體。何非直顯真性。至於咄破舊迷。祇是破妄之餘陣耳。故應以顯真為正。破妄為傍也。復分為二。初正示二本不離一心。二委示心體不同妄執。辛初、中二。初當機申請。二如來開示。壬、今初

爾時阿難在大眾中。即從座起。偏袒右肩。右膝著地。合掌恭敬而白佛言。我是如來最小之弟。蒙佛慈愛。雖今出家。猶恃嬌憐。所以多聞。未得無漏。不能折伏娑毘羅咒。為彼所轉。溺於淫舍。當由不知真際所詣。惟願世尊大慈哀愍。開示我等奢摩他路。令諸闡提隳彌戾車。作是語已。五體投地。及諸大眾。傾渴翹佇。欽聞示誨。

❶未得無漏者。不但未至漏盡。亦未得初果無漏真明也。以初果分證無漏。得道共戒。則雖未斷欲愛。亦非淫咒之所能轉。況前文七處妄執。

皆是見惑所攝。舊云阿難先證初果。恐未必然。當以第三卷末。圓悟藏性之時。方為迹同初果。故至第四卷中。方云汝今已得須陀洹果耳。真際者。三德祕藏極則之理。名為真際之家。一心三止譬如能詣之路。人見但舉奢摩他名。便欲割裂分判。不知圓名舉一即三也。闡提。此云斷善根。彌戾車。此云惡知見。不知性具圓宗。執定佛性三無二有。即是斷佛界之善根。總名為惡知見。

壬二、如來開示二。初瑞表真常。二正示二本。癸、今初

爾時世尊。從其面門放種種光。其光晃曜如百千日。普佛世界。六種震動。如是十方微塵國土。一時開現。佛之威神。令諸世界合成一界。其世界中。所有一切諸大菩薩。皆住本國合掌承聽。

❶將欲正顯常住真心性淨明體。故先放光現瑞以表示之。面門者。六根都聚之處。又是向背之所從分。於此放光。欲令眾生背塵合覺故也。蓋眾生背覺合塵。起諸妄計。所以七處咸非。如來背塵合覺。妙契真常。所以六根皆是如百千日者。照萬法以無遺也。六種震動者。破昏曚而令覺也。十方開現合成一界者。迷於妄。則無同異中。熾然成異。悟其真。則一切差別。性無差別也。菩薩皆住本國者。不動法界也。合掌承聽者。咸契真源也。瑞之所表。全彰妙法。利根之士。觸目會心。為不了者。再申言辯耳。六種震動。謂動。踊。起。震。吼。擊也。前三屬形。後三屬聲。即

表諸佛形聲兩益。

癸二、正示二本

佛告阿難。一切眾生。從無始來。種種顛倒。業種自然。如惡叉聚。諸修行人。不能得成無上菩提。乃至別成聲聞緣覺。及成外道諸天魔王。及魔眷屬。皆由不知二種根本。錯亂修習。猶如煮沙欲成嘉饌。縱經塵劫。終不能得。云何二種。阿難。一者無始生死根本。則汝今者與諸眾生。用攀緣心為自性者。二者無始菩提涅槃元清淨體。則汝今者識精元明。能生諸緣。緣所遺者。由諸眾生遺此本明。雖終日行而不自覺。枉入諸趣。

❶前已總明一切眾生生死相續。皆由不知常住真心性淨明體。用諸妄想。此想不真。故有輪轉。然猶未曾分明說此真心妄想總無二體。如麻之與蛇。不離一繩。今更申明二本不離一心。使人不遺真以逐妄。須了妄以歸真也。一切眾生。泛指迷真逐妄之流。廣如下文七趣所列。諸修行人。別指厭妄求真之士。廣如下文陰魔所明。惡叉。西域果名。此方所無。聚者。三必同生。共成一聚。以喻惑業苦三。始終不相離也。不成無上菩提。指權教菩薩。別成聲聞緣覺。指藏通二乘。餘皆可知。此之二流。雖復一是任迷。一是趨悟。賢愚迥然不同。而未達真妄源頭。無有始覺真智。則

一而已。故總責云。皆由不知二種根本也。沙。喻依他性上所起徧計執性。饌。喻依他性上所具圓成實性。不捨徧計。那獲圓成塵劫勤修。總為唐喪。可不慎哉。攀者。能緣之心。即八種識各有見分。緣者。所攀之境。即八種識各有相分。依八種識之自證分。起此見相二分。是名依他起性。不了此之心境。惟是八識自證所現。橫起我法二執。是名用攀緣心為自性者。即所謂妄認四大為自身相。妄認六塵緣影為自心相等是也。以此為無始生死根本者。由不達心境悉無自性。即是常住真心性淨明體。所以凡夫起於貪著。攀三界六塵之緣。則為分段生死根本。二乘起於厭惡。別攀真諦涅槃之緣。菩薩雙捨二邊。別攀但中理性之緣。則為變易生死根本也。菩提者。四種智德之果。涅槃者。三種斷德之果。元清淨體者。性本清淨。不待修證而後淨也。識精。通指八識各自精了。所謂自證分也。元明。總指八識所依一心。所謂證自證分也。然非分剖一心以為八箇證自證分。亦非八識共只一箇證自證分。良由心體離過絕非。不可思議。只此元明之體。徧在八識。八識各得其全。以為證自證分。如八人同觀一輪圓月。行向八方。各有全月隨八人去。亦非分為八分。亦非共看一月。思之思之。能生諸緣。謂依此自證及證自證。能成見相二分也。見分具於四緣。謂親因緣。等無間緣。所緣緣。增上緣。相分具於二緣。謂親因緣。增上緣也。緣所遺者。謂此自證證自證分。既舉體幻成見相二分。則自體便成隱沒。如舉

麻之全體成繩。則人但見其為繩。不復以為麻矣。然既舉自證而為見相。則見相無非自證。如舉麻為繩。繩即是麻。今正指此即見相之自證以為菩提涅槃元清淨體。故曰緣所遺者。而下文云。此見及緣。元是菩提妙淨明體。亦與此處同也。指第八識。即大圓鏡智菩提元清淨體。指第七識。即平等性智菩提元清淨體。指第六識。即妙觀察智菩提元清淨體。指前五識。即成所作智菩提元清淨體。此則四智菩提。亦是本具。不同相宗權說。謂是生因所生也。指徧計本空。我法自性了不可得。如繩上本無蛇性。即圓淨涅槃元清淨體。指依他如幻。十界假名無量差別。如麻可為繩。即方便淨涅槃元清淨體。指圓成本具。法法全真。如繩即是麻。即性淨涅槃元清淨體。所以二種根本。不離一心。悟見相惟自證。譬如了繩即麻。則是菩提涅槃。迷見相為我法。譬如於繩見蛇。則成生死根本。故曰遺此本明。雖終日行而不自覺。枉入諸趣。此一經最要之關。佛祖傳心之訣也。舊解以攀緣心偏指六識。必欲破除六識令盡。則果中將何以為妙觀察智。成所作智之體。一可痛也。以識精偏指第八。必欲專用之以為體。則是無量劫來生死本。癡人認作本來人。二可痛也。況今文義。本自彰灼。而紛紛妄解。誣罔經宗。何為者乎。

辛二、委示心體不同妄執四。初重斥妄計非心。二正示真心有體。三委明分別無性。四總斥從來誤執。壬、今初

阿難。汝今欲知奢摩他路。願出生死。今復問汝。即時如來舉金色臂。屈五輪指。語阿難言。汝今見不。阿難言。見。佛言。汝何所見。阿難言。我見如來。舉臂屈指為光明拳。曜我心目。佛言。汝將誰見。阿難言。我與大眾。同將眼見。佛告阿難。汝今答我。如來屈指為光明拳。曜汝心目。汝目可見。以何為心。當我拳曜。阿難言。如來現今徵心所在。而我以心推窮尋逐。即能推者。我將為心。佛言。咄。阿難。此非汝心。阿難矍然避座。合掌起立白佛。此非我心。當名何等。佛告阿難。此是前塵虛妄相想。惑汝真性。由汝無始至於今生。認賊為子。失汝元常。故受輪轉。

❶前塵虛妄相想。正圓覺所謂六塵緣影是也。六塵是識家相分。今此但是六塵之影。現於見分中者。尚非識之見分。況是自證證自證耶。而誤認以為心。非惟不是真心。亦復不是妄心矣。故直斥之曰。此非汝心也。若夫識之見分。則靈明昭徹。無體無相。雖全在妄。亦更無此影像可得。故下文云。含吐十虛。寧有方所也。是知阿難所計。雖曰能推。實則僅是所推影子。決非真能推者。以能推者。實無體相可得故也。後世不達。即指此緣影以為六識。其亦不知六識甚矣。

阿難白佛言。世尊。我佛寵弟。心愛佛故。令我出家。我心何獨供養如來。乃至徧歷恆沙國土。承事諸佛及善知識。發大勇猛。行諸一切難行法事。皆用此心。縱令謗法。永退善根。亦因此心。若此發明不是心者。我乃無心。同諸土木。離此覺知。更無所有。云何如來說此非心。我實驚怖。兼此大眾。無不疑惑。惟垂大悲。開示未悟。爾時世尊。開示阿難及諸大眾。欲令心入無生法忍。於師子座。摩阿難頂而告之言。如來常說諸法所生。唯心所現。一切因果世界微塵。因心成體。阿難。若諸世界一切所有。其中乃至草葉縷結。詰其根元。咸有體性。縱令虛空。亦有名貌。何況清淨妙淨明心。性一切心。而自豈無體乎。

❶此阿難疑心是無。而如來答心有體也。由其久執緣影。故擘頭一奪。番疑斷滅。詎思只此怖斷滅者。還可斷滅得否。入無生法忍者。入字。約修證言。無生法。約理性言。忍字。約地位言。無生法性。終始無殊。約入約忍。則始於名字。終於究竟也。此是第一番徹底顯性之文。妙則中道法身。淨則解脫俗諦。明則般若真諦。三德祕藏。可謂和盤托出矣。性一

切心者。猶云徧為一切心之本性。

壬三、委明分別無性

若汝執恪分別覺觀所了知性必為心者。此心即應離諸一切色香味觸諸塵事業。別有全性。如汝今者承聽我法。此則因聲而有分別。縱滅一切見聞覺知。內守幽閑。猶為法塵分別影事。我非勅汝執為非心。但汝於心微細揣摩。若離前塵有分別性。即真汝心。若分別性離塵無體。斯則前塵分別影事。塵非常住。若變滅時。此心則同龜毛兔角。則汝法身同於斷滅。其誰修證無生法忍。即時阿難與諸大眾。默然自失。

❶此兩番縱奪以明分別無自性也。初十六字。是總牒。執恪者。固執而不捨也。所了知者。意顯彼之所執緣影。雖自以為是能了知。實則但是所了知者。非真能了知也。此心即應至別有全性。是初一番縱。如汝今者至分別影事。是初一番奪。不惟聽法時之分別全因聲有。縱令六根不緣外塵。內守幽清閒曠境界。仍是獨頭意識所緣內法塵境而已。此則從未到定。至非非想。皆是法塵分別影事所攝。今時闍證。謬謂是本來面目。空劫前事。威音那畔。向上鼻孔。亦太癡矣。次我非勅汝至即真汝心。是第二番縱。言我既不許汝謬計為心。亦不勅汝執為非心。以心外無法。則此分別

塵影。亦是唯心所現。因心成體之物。故執為心。是認賊為子。執為非心。是離波求水。皆不可也。若分別性下。是第二番奪。若決定執此為心。則心反成斷滅。而法身修證。俱不可得矣。此大眾所以不知下落。而默然自失也。

壬四、總斥從來誤執

佛告阿難。世間一切諸修學人。現前雖成九次第定。不得漏盡成阿羅漢。皆由執此生死妄想。誤為真實。是故汝今雖得多聞。不成聖果。

❶九次第定者。四禪四空。并滅受想定為第九也。前之八定。惟是有漏。從有頂處。遊觀無漏。能令染末那相應之受想伏而不行。故名滅受想定。三果聖人能入此定。亦名非學非無學定。以其伏第七識俱生我執。故名非學。以出定時。非非想天一分微細我愛猶存。故名非無學也。由此非非想愛未斷。所以不得漏盡成阿羅漢。而非非想愛。亦即是此生死妄想而已。又復應知。生死妄想。本無真實。如繩本非蛇。凡夫誤以為真實而堅執之。故有三界分段生死。如乞丐之喜以為蛇。二乘誤以為真實而苦斷之。故有出界變易生死。如孩孺之怖以為蛇。惟圓頓行人。了達妄想無性。則不生貪著。不須斷除。而狂心頓歇。歇即菩提矣。訶云不成聖果。明知未證初果。舊云證初果者謬也。

庚二、別就見精顯性二。初領旨哀請。二正垂開示。辛、今初

阿難聞已。重復悲淚。五體投地。長跪合掌。而白佛言。自我從佛發心出家。恃佛威神。常自思惟。無勞我修。將謂如來惠我三昧。不知身心本不相代。失我本心。雖身出家。心不入道。譬如窮子。捨父逃逝。今日乃知雖有多聞。若不修行。與不聞等。如人説食。終不能飽。世尊。我等今者二障所纏。良由不知寂常心性。惟願如來哀愍窮露。發妙明心。開我道眼。

❶子譬始覺。父譬本覺。迷本覺而起妄覺。妄覺從本覺生。義之如子。只此妄覺。就是始覺之性。但以背覺合塵。譬以捨父逃逝而枉受貧窮。若能背塵合覺。則客作賤人。即長者真子矣。二障者。一煩惱障。即是見思。二所知障。亦名智障。即無明塵沙。通而言之。二皆可稱煩惱。見思是界內煩惱。無明塵沙是界外煩惱。二皆可名智障。見思障一切智。塵沙障道種智。無明障一切種智。別而收之。見思招感分段生死。煩惱義強。塵沙無明覆權實理。障智義強也。由其不知寂常心性。所以妄被二障所纏。若達心性寂常。則二障亦本寂常矣。故今但求顯發其本妙明心。則道眼自開也。

辛二、正垂開示二。初現瑞許說。二正示見性。壬、今初

即時如來。從胸卍字涌出寶光。其光晃昱。有百千色。十方微塵普佛世界。一時周徧。徧灌十方所有寶剎諸如來頂。旋至阿難及諸大眾。告阿難言。吾今為汝建大法幢。亦令十方一切眾生。獲妙微密性淨明心。得清淨眼。

❶從胸卍字涌出寶光者。表示寂常心性本有光明也。妙心真體。雖不在內。而內亦無所不在。是故達法界之全體一塵者。即一塵而全體法界。故得光流無外。非妄計之心可擬議也。其光晃昱有百千色者。表示一念心中具足百界千如實相真明也。普佛世界一時周徧者。表示此心本自豎窮橫徧也。徧灌諸如來頂者。表示諸佛所證頂法。不過證此心體也。旋至阿難及諸大眾者。表示阿難大眾同具此心。與十方諸佛元平等也。妙微密性淨明心者。不可思議。故曰妙。真妄同體。故曰微。始終一致。故曰密。垢不能染。曰性淨。暗不能昏。曰性明。此之心體。雖復人人本有。迷時不知。名之為失。從迷歸悟。名之為獲。得清淨眼者。永離眚翳。了了見佛性也。由獲此心妙微密義。則無明翳障本空。佛眼清淨。由獲此心性淨之義。則塵沙翳障本空。法眼清淨。由獲此心性明之義。則見思翳障本空。慧眼清淨。又獲此心妙微密義。得知能障所障。體是法界。獲此心性淨之義。二障圓消。獲此心性明之義。五眼圓發也。

壬二、正示見性十。初直指見性是心非眼。二約客塵顯見性不動。三約觀河

顯見性無遷。四約垂手顯見性無滅。五約標指顯見性無還。六約周徧顯見性非物。七約無是非是顯見性惟真。八約外道世諦對簡。顯見性非因緣自然。九約二妄合明。顯見性非見。十破和合不和合餘疑。顯見性離過絕非。法爾現證。問曰。十番顯見。創自交光。今既極破其說。何得承用。答曰。寂音合論謂如來示阿難真見。文有九段。已啟其端。交光巧取用之。幽溪亦以十義顯見。正是公心不掩他長。有何過咎。然今十段。仍與三家稍別。讀者詳之。癸初、中二。初以拳例見。定其常情。二引例破執。正顯見性。子、今初

阿難。汝先答我見光明拳。此拳光明。因何所有。云何成拳。汝將誰見。阿難言。由佛全體閻浮檀金。赩如寶山。清淨所生。故有光明。我實眼觀。五輪指端屈握示人。故有拳相。佛告阿難。如來今日實言告汝。諸有智者。要以譬喻而得開悟。阿難。譬如我拳。若無我手。不成我拳。若無汝眼。不成汝見。以汝眼根。例我拳理。其義均不。阿難言。唯然。世尊。既無我眼。不成我見。以我眼根。例如來拳。事義相類。

❶閻浮檀。樹名也。或云無翻。此方所無。或翻勝金。果汁入水。沙石成金。此金赩然有光。以喻佛身光明清淨也。

佛告阿難。汝言相類。是義不然。何以故。如無手人。拳畢竟滅。彼無眼者。非見全無（猶云非全無見）。所以者何。汝試於途詢問盲人。汝何所見。彼諸盲人必來答汝。我今眼前惟見黑暗。更無他矚。以是義觀。前塵自暗。見何虧損。阿難言。諸盲眼前唯覩黑暗。云何成見。佛告阿難。諸盲無眼。惟觀黑暗。與有眼人處於暗室。二黑有別。為無有別。如是。世尊。此暗中人。與彼群盲。二黑較量。曾無有異。阿難。若無眼人。全見前黑。忽得眼光。還於前塵見種種色。名眼見者。彼暗中人。全見前黑。忽獲燈光。亦於前塵見種種色。應名燈見。若燈見者。燈能有見。自不名燈。又則燈觀。何關汝事。是故當知。燈能顯色。如是見者。是眼非燈。眼能顯色。如是見性。是心非眼。（此中三箇前塵。皆指浮塵眼根。不指色塵）

❶此直指見性以為真心也。人妄謂見是肉眼。心是緣影。孰知肉眼決不能見。緣影決不是心。人謂眼在面上。心在身中。判然兩物。孰知面上之眼非眼。身中之心非心。而真心真眼。總惟一體哉。故前七處。破緣影之非心。今此一文。破肉眼之無見。是妄計之心目。總無所在也。又今明

見性即心。則前明一切唯心。亦可云一切唯見。是一體之心目。總無所不統也。當知此中所指盲而不盲之見性。即是下文無動搖。無舒卷。不皺不變。妙明真精。不可還。不是物。無舒縮。無斷續。無是非是。非自然。非因緣。非見聞覺知。非和合。非不和合之見性。業已徹底道破。但因此性。久墮依他境中。當機不能徹底領會。故須更加九番精辨。而金沙始了然耳。

癸二、約客塵顯見性不動二。初默請。二正示。子、今初、

阿難雖復得聞是言。與諸大眾。口已默然。心未開悟。猶冀如來慈音宣示。合掌清心。佇佛悲誨。

❶但聞見性是心。尚自不知見性寂常妙明之義。所以未悟。此蓋但聽法音。從語生解。而不能直下返觀故也。

子二、正示三。初徵名驗解。二現相證成。三結會責失。丑初、又三。初如來問。二陳那答。三如來印可。寅、今初

爾時世尊。舒兜羅綿網相光手。開五輪指。誨勅阿難及諸大眾。我初成道。於鹿園中。為阿若多五比丘等。及汝四眾言。一切眾生不成菩提及阿羅漢。皆由客塵煩惱所誤。汝等當時因何開悟。今成聖果。

❶鹿園。地名。即世尊初轉法輪處也。阿若多。此云解。即佛為憍陳那所印之名也。五比丘者。一阿濕婆。此云馬勝。二跋提。此云小賢。三拘利。亦云即摩訶男。四憍陳那。此云火器。五十力迦葉。此云飲光。前三是佛父族。後二是佛母族。佛初出家時。父王遣此五人侍衛。佛先於雪山苦行。三人畏苦行者即散去。後受牧女乳糜之供。二人樂苦行者復散去。共在鹿園別修異道。佛成道五七後。方往度之。三轉四諦法輪。陳那最初得解。故名阿若多等五比丘也。客塵煩惱。義關四教。今言鹿園初唱。似屬小乘。實則圓音妙詮。隨人異解。況今借此以顯寂常。斷斷不可偏屬三藏。請略申之。三界依正。總名客塵。即是苦諦。煩惱即集諦。不為所誤。即是道諦。客塵煩惱永滅。所顯涅槃。名為主空。即是滅諦。此藏教義也。客是主家之客。塵是空中之塵。何必滅客塵而後見主空。但不為所誤。則無煩惱。此通教義也。客塵無量。同居方便實報依正皆名客塵。煩惱無量。見思塵沙無明皆名煩惱。用無量道。滅無量客塵煩惱。方顯無量主空佛性。此別教義也。主是客人之主。客是主人之客。以客歸主。則無客非主。以主殉客。則無主非客。空是塵相之空。塵是空中之塵。隨緣不變。則性塵真空。不變隨緣。則性空真塵。此圓教義也。今經雖借鹿園證成。實惟為顯圓義。試於九番一一審玩。自得其旨。此章以佛手開合為客。阿難頭動為塵。以見無舒卷動搖為主空。然頭手是見家之頭手。見性是頭手處之見

性。此無是非是之一徵也。次章以自童至耄為客。髮白面皺為塵。以見性不皺不變為主空。然非於生滅之外。另有無生滅性。而即此無生滅性。又復舉體捨生趣生。此無是非是之二徵也。次章以色心諸緣。及心所使。諸所緣法。乃至昏擾擾相為客塵。以妙明真心。譬如澄清百千大海者為主空。然心外無法。海外無漚。此無是非是之三徵也。次章以諸可還者為客塵。無所還者為主空。然由無所還之見性。方見諸可還相。亦非離於諸可還相之外。另有不可還之見性可指。此無是非是之四徵也。次章以物類差別為客。見性無殊為主。大小內外為塵。見無舒縮為空。然因差別。方顯無差。因於無差。方見差別。又空體本無方圓。方圓不離空體。此無是非是之五徵也。次章以見與見緣并所想相為客塵。以菩提妙淨明體為主空。方乃直唱無是非是之言。以顯前來五番。并初番直指見性是心。無非明此菩提妙淨明體也。次章以因緣自然。不因緣不自然。皆為客塵。以無非不非。無是非是。離一切相。即一切法為主空。又次章以明暗塞空。見聞覺知。俱為客塵。以見不能及者為主空。又次章以和合不和合俱為客塵。以非和合非不和合而為主空。見性既爾。法法皆然。然後徧歷陰入處界。會歸藏性。當知但是廣略之殊。而主空之性更無二也。以生滅去來為客為塵。以常住妙明不動周圓為主為空。從始至終。無非圓頓。更不可作前淺後深解釋。誣罔經宗。願讀經者。思之擇之。由不達三界依正唯是客塵。誤起見思煩

惱。所以不成阿羅漢果。由不達實報方便依正亦是客塵。誤起無明塵沙煩惱。所以不成無上菩提。問曰。舊皆以客塵喻見思。今何以喻依正。答曰。依正是依他起性。可喻客塵。見思是徧計執性。毫無自體可得。非可以客塵喻也。且見思則須斷盡。方證涅槃。客塵豈須斷盡。方顯主空耶。

寅二、陳那答

時憍陳那。起立白佛。我今長老。於大眾中。獨得解名。因悟客塵二字成果。世尊。譬如行客。投寄旅亭。或宿或食。宿食事畢。俶裝前途。不遑安住。若實主人。自無攸往。如是思惟。不住名客。住名主人。以不住者。名為客義。又如新霽。清暘升天。光入隙中。發明空中諸有塵相。塵質搖動。虛空寂然。如是思惟。澄寂名空。搖動名塵。以搖動者。名為塵義。

❶三界之中。無一法能停住。無一法不搖動。皆客塵也。悟其為客為塵。故不起煩惱而成聖果。阿難一向妄執緣影為心。正是迷客塵而起煩惱耳。

寅三、如來印可

佛言。如是。

❶只此一喻。四教俱通。所以印成之也。

丑二、現相證成又二。初開合寶掌。證成客與主義。二飛光動頭。證成塵與空義。寅、今初

即時如來於大眾中。屈五輪指。屈已復開。開已又屈。謂阿難言。汝今何見。阿難言。我見如來百寶輪掌。眾中開合。佛告阿難。汝見我手眾中開合。為是我手有開有合。為復汝見有開有合。阿難言。世尊寶手眾中開合。我見如來手自開合。非我見性有開有合。佛言。誰動誰靜。阿難言。佛手不住。而我見性尚無有靜。誰為無住。佛言。如是。

❶對不住方有住名。見性既無不住。又豈有住。住即靜也。住與不住雙遣。方是主義。故佛隨印許之。

寅二、飛光動頭。證成塵與空義。

如來於是從輪掌中。飛一寶光在阿難右。即時阿難迴首右盼。又放一光在阿難左。阿難又則迴首左盼。佛告阿難。汝頭今日因何搖動。阿難言。我見如來出妙寶光。來我左右。故左右觀頭自搖動。阿難。汝盼佛光。左右動頭。為汝頭動。為復見動。世尊。我頭自動。而我見性尚無有止。誰為搖動。佛言。如是。

❶對動說止。見既無動。又豈有止。動止雙遣。方是空義。故佛亦印許之。

丑三、結會責失二。初結會。二責失。寅、今初

於是如來普告大眾。若復眾生。以搖動者名之為塵。以不住者名之為客。汝觀阿難頭自動搖。見無所動。又汝觀我手自開合。見無舒卷。

❶謂眾生若能以一切搖動者皆名為塵。以一切不住者皆名為客。如頭之動搖。塵也。見無所動。空也。手之開合。客也。見無舒卷。主也。則不被客塵所誤。不起種種煩惱。而菩提羅漢皆可成矣。問曰。此經云。頭自動搖。見無所動。手自開合。見無舒卷。乃六祖則云。不是風動。不是旛動。仁者心動。如何會通。答曰。此經云見無舒卷動搖者。直指真心不墮妄境。所謂離一切相。為阿難疑心是無而言之也。祖云風旛只是心動者。直指萬境不離一心。所謂即一切法。為二僧執境是有而言之也。由真心不墮妄境。故下文如來藏一切俱非之義善成。由萬境不離一心。故下文如來藏一切俱即之義善成。雖有二義。藏性體一。惟其離一切相。方能即一切法。惟其即一切法。所以離一切相。若達此離即離非是即非即之體。依悉檀說。則二俱妙藥。若不達理體。偏執二說。則二俱有過矣。

寅二、責失

云何汝今以動為身。以動為境。從始洎終。念念生滅。遺失真性。顛倒行事。性心失真。認物為己。輪迴是中。自取流轉。

❶謂一切動搖不住之物。皆是客塵。原非實身實境。奈何以動為實有之身。以動為實有之境。而從始洎終。念念隨其生滅。遺失如空如主之真性。一味顛倒行事。辨體性於自心。既失其真。反認客塵外物以為自己。所以於本無輪迴心性之中。妄見輪迴。乃是自取流轉。更無他因也。

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經【文句卷第一竟】

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經

【文句卷第二】

唐天竺沙門般剌密諦譯經
明菩薩沙彌古吳智旭文句
菩薩比丘溫陵道昉參訂

癸三、約觀河顯見性無遷三。初請問。二說示。三領悟。子初、又二。初阿難密請。二匿王顯問。丑、今初

爾時阿難及諸大眾。聞佛示誨。身心泰然。念無始來失卻本心。妄認緣塵分別影事。今日開悟。如失乳兒忽遇慈母。合掌禮佛。願聞如來顯出身心真妄虛實。現前生滅與不生滅二發明性。

❶前聞佛訶緣影非心。已自矍然。更聞離塵斷滅。咸皆自失。今知見性本無動搖舒卷。故身心泰然也。念無始來三句。領上破妄之益。追責前非。今日開悟三句。領上顯見之益。慶幸新得。前以父喻本覺。子喻始覺。今以母喻如來。乳喻法味也。合掌禮佛已下。正是心念密請。以如來上文。具有身境生滅失真流轉之責。而猶未知只此身心之中。云何是真。如何是妄。何者是虛。何者是實。何者現前生滅。何者現前即不生滅。何故全真

是妄。全實是虛。全不生滅是生滅。發明世間諸性。何故全妄即真。全虛即實。全生滅即不生滅。發明出世間性。此則金沙難辨。水乳奚分。自非如來。誰能顯出。故必更約八番研示。乃至廣歷四科。徧融七大。斯義方得究竟明了。當知密請之文。雖在此間。所請之意。貫於二卷三卷矣。

丑二、匿王顯問

時波斯匿王起立白佛。我昔未承諸佛誨敕。見迦旃延毗羅胝子。咸言此身死後斷滅。名為涅槃。我雖值佛。今猶狐疑。云何發揮。證知此心不生滅地。今此大眾諸有漏者。咸皆願聞。

❶前文借客顯主。借塵顯空。空即是寂。主即是常。則已備顯寂常心性。但時流久習斷滅戲論。故於見無動搖卷舒之處。寂義雖知。常義未領。今更躡此為問端也。迦旃延。及毗羅胝子。二外道名。梵語涅槃。此翻滅度。本是超脫生死之名。彼人邪計。謂死後斷滅。無復苦樂。即名滅度。撥無三世因果。大邪見也。

子二、說示二。初明身有遷變。二明性無生滅。丑、今初

佛告大王。汝身現在。今復問汝。汝此肉身。為同金剛常住不朽。為復變壞。世尊。我今此身終從變滅。佛言。大王。汝未曾滅。云何知滅。世尊。我此無常變壞之身。雖未曾滅。我觀現前念念遷謝。

新新不住。如火成灰。漸漸消殞。殞亡不息。決知此身當從滅盡。佛言。如是。大王。汝今生齡已從衰老。顏貌何如童子之時。世尊。我昔孩孺。膚腠潤澤。年至長成。血氣充滿。而今頹齡。迫於衰耄。形色枯悴。精神昏昧。髮白面皺。逮將不久。如何見比充盛之時。佛言。大王。汝之形容。應不頓朽。王言。世尊。變化密移。我誠不覺。寒暑遷流。漸至於此。何以故。我年二十。雖號年少。顏貌已老初十歲時。三十之年。又衰二十。於今六十又過於二。觀五十時。宛然強壯。世尊。我見密移雖此殂落。其間流易且限十年。若復令我微細思惟。其變寧惟一紀二紀。實為年變。豈惟年變。亦兼月化。何直月化。兼又日遷。沈思諦觀。剎那剎那。念念之間不得停住。故知我身終從變滅。

❶始生曰孩。稍長曰孺。皮表名膚。文理名腠。二十三十曰長成。七十曰衰老。八十九十曰耄。今六十二。已近衰老。故名為迫。逮。及也。言死期將及也。殂落者。遷謝之義。紀者。一十二年。即所謂且限十年。變其文耳。剎那者。最短之時。一念具九十剎那。一剎那中有九百生滅。非精細觀察。不能知也。故曰。悟無生者。方見剎那。此一段文。可與人

命呼吸為註腳。亦可與四運觀心作先容。真實為生死者。讀此必當惕然。

丑二、明性無生滅

佛言大王。汝見變化遷改不停。悟知汝滅。亦於滅時。汝知身中有不滅耶。波斯匿王合掌白佛。我實不知。佛言。我今示汝不生滅性。大王。汝年幾時。見恆河水。王言。我生三歲。慈母攜我謁耆婆天。經過此流。爾時即知是恆河水。佛言。大王。如汝所說。二十之時。衰於十歲。乃至六十。日月歲時念念遷變。則汝三歲見此河時。至年十三。其水云何。王言。如三歲時。宛然無異。乃至於今年六十二。亦無有異。佛言。汝今自傷髮白面皺。其面必定皺於童年。則汝今時觀此恆河。與昔童時觀河之見。有童耄不。王言。不也。世尊。佛言。大王。汝面雖皺。而此見精。性未曾皺。皺者為變。不皺非變。變者受滅。彼不變者元無生滅。云何於中受汝生死。而猶引彼末伽梨等。都言此身死後全滅。

❶此正於現前生滅身中。顯出真實不生滅性也。變化密移。客也。髮白面皺。塵也。而如主如空之見性。不皺不變。性無生滅。奈何溺於斷見。而不自覺悟哉。末伽梨。亦外道名。與前二種外道。皆計斷滅者也。問曰。

今有老眼昏花。觀水不辨清濁者。又云何通。答曰。若領前文盲人見暗之喻。則不須此問矣。故今文中。不惟說見精二字。必云性未曾皴。以精猶帶妄。明昧或殊。性不可改。終非斷滅故耳。細心體會。則見見非見之旨。思過半矣。

子三、領悟

王聞是言。信知身後捨生趣生。與諸大眾。踊躍歡喜。得未曾有。

❶捨生趣生。且約破於外道斷見而言之也。又復應知。正生滅中。性不生滅。而此不生滅性。即舉全體而捨生趣生。已顯隨緣不變。不變隨緣之妙。否則仍是一分無常一分常矣。

癸四、約垂手顯見性無滅二。初疑問。二示答。子、今初

阿難即從座起。禮佛合掌。長跪白佛。世尊。若此見聞必不生滅。云何世尊名我等輩。遺失真性。顛倒行事。願興慈悲。洗我塵垢。

❶如來所指元無生滅。乃是見聞之性。喻如大海全體。阿難所計見聞之用。依舊局在身中。喻如大海一漚。先須知此問端下落。方知下文答在問處。

子二、示答二。初順世立喻。二正以法合。丑、今初

即時如來垂金色臂。輪手下指。示阿難言。汝今見我母陀羅手為正

為倒。阿難言。世間眾生以此為倒。而我不知誰正誰倒。佛告阿難。若世間人以此為倒。即世間人將何為正。阿難言。如來豎臂。兜羅綿手上指於空。則名為正。佛即豎臂。告阿難言。若此顛倒。首尾相換。諸世間人一倍瞻視。

❶此先立同喻以為法說張本也。舊註喚正為倒。喚倒為正。先與世人苦諍一番。全無道理。又與下文法合之處毫不相應。極為不通。交光破之甚快。蓋阿難與佛。俱惟順於世間。但取臂之雖倒不失。人所易明。心之雖倒不失。人所難曉。以易例難而已。若此顛倒等者。意謂均此一手臂也。上指則名為正。何曾增一絲毫。下指便名為倒。亦何曾減一絲毫。不過是首尾相換而已。此乃世間人一倍瞻視。極其明白者也。故下文即以法合。文理俱暢矣。母陀羅手。此云印手。一倍。猶言明白更加明白。

丑二、正以法合三。初直舉法合。二敕令諦觀。三備明倒因。寅、今初

則知汝身。與諸如來清淨法身。比類發明。如來之身。名正徧知。汝等之身。號性顛倒。

❶承上而言。手既如此。則知汝身佛身。亦可以比類發明矣。如來之身名正徧知者。譬如手雖無增。但上指於空。則頭是頭。尾是尾。舉世皆以為正也。汝等之身號性顛倒者。譬如手雖無減。但垂臂下指。則頭作尾。

尾作頭。舉世皆以為倒也。此但直爾法合。未出所以顛倒之相。故下文且令諦觀。

寅二、敕令諦觀

隨汝諦觀汝身佛身。稱顛倒者。名字何處號為顛倒。於時阿難與諸大眾。瞪瞢瞻佛。目睛不瞬。不知身心顛倒所在。

❶手之顛倒易知。身之顛倒難見。所以敕令諦觀。意欲其恍然自悟。而積迷既久。故不知也。

寅三、備明倒因又二。初示無倒性。二示顛倒相。卯、今初

佛興慈悲。哀愍阿難及諸大眾。發海潮音。徧告同會。諸善男子。我常說言。色。心。諸緣。及心所使。諸所緣法。唯心所現。汝身汝心。皆是妙明真精妙心中所現物。

❶海潮音者。應機而發。猶如大海潮不失限。又其音圓徧。猶如海潮普徧圓滿也。此是第二番徹底顯性之文。以阿難不達現前一念見聞之性。本自豎窮橫徧。量若虛空。亦無虛空之相。而固認藐爾身心。不知身心。但是心中所現之物。非能現也。故今直指之曰。我常說言。色心諸緣及心所使諸所緣法。惟是汝今現前一念見聞之心所現。汝所謂身。汝所謂心。皆此妙明真精妙心中所現之物耳。以吾人現前一念見聞之性。離名絕相。故

曰妙。洞徹虛靈。故曰明。體無偽妄。故曰真。性無雜染。故曰精。合此四義不可思議。故曰妙心也。色。即十一色法。心。即八識心王。諸緣。即所謂心法四緣生。色法二緣生等。心所使。即五十一心所法。諸所緣法。即二十四種不相應行。乃至世出世間一切諸法也。此等諸法。皆唯現前一念見聞之心所現。此現前一念見聞之心。即是妙明真精妙心。非同阿難等惑在身內昏擾擾相之心也。達此現前一念見聞之心無法不現。則首是首。尾是尾。如手上指。雖無所增。舉世皆以為正。此如來之身所以為正徧知也。

卯二、示顛倒相

云何汝等遺失本妙圓妙明心寶明妙性。認悟中迷。晦昧為空。空晦暗中。結暗為色。色雜妄想。想相為身。聚緣內搖。趣外奔逸。昏擾擾相以為心性。一迷為心。決定惑為色身之內。不知色身。外洎山河虛空大地。咸是妙明真心中物。譬如澄清百千大海棄之。惟認一浮漚體。目為全潮。窮盡瀛渤。汝等即是迷中倍人。如我垂手等無差別。如來說為可憐愍者。

❶謂此現前見聞心性。不假修證。故名本妙。寂而常照。故名圓妙明心。照而常寂。故名寶明妙性。只今現現成成。無餘無欠。云何汝等不肯體認。

乃覩面而遺失之。反於此本悟體中。僅僅認取一點迷情。遂將此本覺性海。晦昧而成頑空。於空昧中。結暗而為幻色。以此幻色。夾雜迷情妄想。隨所想相。以之為身。聚集妄想緣氣。於內搖蕩。趣逐外境而奔馳騰逸。喚此昏擾擾相以為心性。而不知其實非心性也。一迷此以為心。則決定惑為色身之內。而不知此色身。外洎山河虛空大地。咸是我現前一念妙明真心中物也。昏擾擾相等者。迷妙明心。故舉體成昏。迷明妙性。故舉體擾擾。迷本妙心性。故舉體惑為色身之內。不知汝自妄認昏者為心。而現前圓妙明心元未嘗昏。汝自妄認擾者為心。而現前寶明妙性元未嘗擾。汝自妄認身內為心。而現前本妙心性元非在內。試詳味前文盲人見暗。乃至後文覺非眚中諸義。當自得之。譬如大海雖舉體成漚。而海體何曾減失。但上文如來所拈現前見性。正指大海全體。而阿難只今所計見聞必不生滅。仍復局在身中。正如一浮漚體。夫認一浮漚。已是迷情。目此一漚為全潮瀛渤。豈非迷中之迷。此正首尾倒置之甚。如我垂手向下。雖無所減。而舉世皆以為倒矣。豈不可憐愍哉。然認悟中迷。意稍難解。今更以兩義釋之。一約無始無明。二約現前觀照。一約無始者。本覺之體。名之曰悟。真如不守自性。不覺念起而有無明。名悟中迷。因明立所。自體轉成頑空相分。故言晦昧為空。覺明空昧相待生搖。便有風大。乃至四大等。具如第四卷中所明。故言結暗為色。妄想攬取少分四大以為自身。便有十二類生差別。

故言想相為身。餘皆可知。二約現前者。若一念觀智分明。則本妙圓妙明心寶明妙性覿體全彰。若之為悟。此時並無虛空四大身心等相可得。若一念失於觀照。即復舉體成迷。而空色身心。俄然幻現。所謂晦昧為空等也。又復應知。若無無始無明。則無現前一念。若離現前一念。亦別無無始無明。故此二義。只成一義。祇要阿難大眾。識取現前見聞之性。不墮迷情而已。狂心頓歇。歇即菩提。一念相應一念佛。豈更有無始無明積聚處所。可追取而斷之耶。學者不可不知。

癸五、約標指顯見性無還二。初陳請。二開示。子、今初

阿難承佛悲救深誨。垂泣叉手而白佛言。我雖承佛如是妙音。悟妙明心元所圓滿常住心地。而我悟佛現說法音。現以緣心允所瞻仰。徒獲此心。未敢認為本元心地。願佛哀愍。宣示圓音。拔我疑根。歸無上道。

❶大凡久執緣影。既不能全體放下。則於妙明見性。必不能直下承當。此是但聽說法。不知反觀心性之通病也。惟其不肯反觀心性。仍計緣心實能聽法。而不知緣影無性。決無聽法功能。能聽法者。即是本元心地之力用耳。

子二、開示二。初以喻總明。二就體別簡。丑、今初

佛告阿難。汝等尚以緣心聽法。此法亦緣。非得法性。如人以手指月示人。彼人因指。當應看月。若復觀指以為月體。此人豈惟亡失月輪。亦亡其指。何以故。以所標指為明月故。豈惟亡指。亦復不識明之與暗。何以故。即以指體為月明性。明暗二性無所了故。汝亦如是。

❶意謂緣影之心。的的不能聽法。而汝等尚妄以為能聽法耶。既妄計緣心能聽。則并我所說之法。亦為塵緣。而非得法性。如人觀指。終不得月矣。結中云汝亦如是者。應以法合之曰。今佛以聲音指示汝等見性。汝等因我說法。當應反觀自己見性。若復分別法音以為見性。汝等豈惟亡失見性。亦亡法音。何以故。以法音聲為見性故。豈惟亡此法音。亦復不識誰是有知誰是無知。何以故。即以法音緣影為是有知而能聽法。如以指為明。而真能聽法之妙明心。反未敢認為本元心地。如以月為暗矣。豈不謬哉。此中總以月喻見性。指喻法音。觀指之影喻緣心也。

丑二、就體別簡二。初簡緣心可還。如觀指影。二示見性無還。如天上月。

寅初、中二。初近就音聲分別以明無性。二廣歷諸法分別以示可還。卯、今初

若以分別我說法音為汝心者。此心自應離分別音有分別性（方可名為汝心）。譬

如有客。寄宿旅亭。暫止便去。終不常住。而掌亭人都無所去。名為亭主。今此分別音者亦復如是。若使真是汝心。則無所去。云何今乃離聲更無分別之性與掌亭人不相似耶。

❶此中初二句。是縱詞。譬如下。是設喻。此亦如是下。是以法合而奪之也。

卯二、廣歷諸法分別以示可還

斯則豈惟聲分別心。分別我容。離諸色相無分別性。如是乃至分別都無非色非空。拘舍離等味為冥諦。離諸法緣無分別性。則汝心性各有所還。云何為主。

❶此極言一切分別皆無自性。皆是可還。而決不可誤認為主也。承上文言。斯則豈惟因聲而有分別之心。毫無自性。即汝分別我三十二相妙容之心。離諸色相亦更無分別性。如是乃至分別香味觸法之心。離彼香味觸法亦更無分別性。縱令分別彼都無非色非空境界。拘舍離等所昧為冥諦者。亦即以此冥諦而為法緣。若離此冥諦法緣。亦更無分別性也。繇此言之。分別聲者。還之於聲。分別色者。還之於色。乃至分別冥諦者。還之於冥諦。汝若欲認此分別以為心性。則汝心性各有所還。云何為主耶。此文必須如此消釋。方有著落。舊解誤以分別都無四字為都無分別。謬云既破分

別。兼破無分別。不知無分別有何過咎而忽破之。且冥諦正屬分別見惑所攝。何嘗是無分別耶。文理不通。可歎可恨。今謂都無二字。是其所分別境。非色非空四字。即是都無註腳。此非色非空。實是自心現量境界。繇彼外道邪見分別。不達惟心。所以昧之為冥諦耳。

寅二、示見性無還如天上月又二。初承責咨請。二正示無還。卯、今初

阿難言。若我心性各有所還。則如來說妙明元心。云何無還。惟垂哀愍。為我宣說。

卯二、正示無還又三。初就月喻顯法體。二以可還顯不還。三結不還是本心。

辰、今初

佛告阿難。且汝見我見精明元。此見雖非妙精明心。如第二月。非是月影。

❶此直指現在見精如天上月。不同緣塵分別之如月影也。但以見為能見。佛為所見。於一體中。妄成見相二分。猶如捏目。妄見二月。不得即名之為妙精明心。若達能所不二。惟一真心。則如來藏性。覿體無遺矣。

辰二、以可還顯不還

汝應諦聽。今當示汝無所還地。阿難。此大講堂。洞開東方。日輪升天。則有明曜。中夜黑月。雲霧晦暝。則復昏暗。戶牖之隙。則

復見通。牆宇之間。則復觀壅。分別（猶言差別）之處。則復見緣。頑虛之中。偏是空性。鬱垤之象。則紆昏塵。澄霽斂氛。又觀清淨。阿難。汝咸看此諸變化相。吾今各還本所因處。云何本因。阿難。此諸變化。明還日輪。何以故。無日不明。明（之本）因屬日。是故還（之於）日。暗還黑月。通還戶牖。壅還牆宇。緣還分別（亦是差別之義）。頑虛還空。鬱垤還塵。清明還霽。則諸世間一切所有。（總）不出（於）斯類。汝（今）見（此）八種（之）見精明性。當欲誰還。何以故。若還於明。則不明時。無復見暗。今雖明暗等種種差別。（而）見（總）無差別。（豈可還乎）。

❶見無差別。正顯與八種塵緣不同。故終不可還也。辰三、結不還是本心

諸可還者。自然非汝。不汝還者。非汝而誰。則知汝心本妙明淨。汝自迷悶。喪本受輪。於生死中。常被漂溺。是故如來名可憐愍。

❶言八種塵緣之可還者。既自然非汝。則此見精明性。不容汝有所還者。非是汝之本元心地而是誰哉。此心不可思議。故本妙。此心能見八種。故本明。此心不是八種。故本淨。而今汝自迷悶。反不敢認為本元心地。所

以喪本受輪。枉漂溺於生死海也。大似演若迷頭認影。豈不深可憐愍。

癸六、約周徧顯見性非物二。初示無差別義。二示無大小義。交光於此分作二番。或復於此分作三番。總因不知阿難問處著落。故於答處自多鹵莽。而分作三番者。尤為穿鑿可笑。子初、中二。初問。二答。丑、今初

阿難言。我雖識此見性無還。云何得知是我真性。

❶須知阿難此時。仍未全捨緣心。所以聽佛法音。不能直下反觀自性。卻於法音之上。變成一段昭昭靈靈光景現在目前。喚作見性。所以不敢謂是我之真性。不知設有昭昭靈靈一段光景。便是物件而非見性矣。故佛以非物破之。

丑二、答中三。初約迷悟明無差而差。二約自他明差而無差。三正示見性非物。寅、今初

佛告阿難。吾今問汝。今汝未得無漏清淨。承佛神力。見於初禪得無障礙。而阿那律。見閻浮提。如觀掌中菴摩羅果。諸菩薩等。見百千界。十方如來。窮盡微塵清淨國土。無所不矚。眾生洞視。不過分寸。

❶阿那律。此云無貧。天眼第一。徹見大千。故觀閻浮如掌果也。菴摩羅。此方所無。或翻難分別。以生熟難分故。此段文意。為顯見性惟一。

迷悟天殊。然迷悟雖殊。見性無二。洞視分寸之見性。即是窮盡國土之見性。譬如一星之火。便可燎原。無奈眾生自局迷情。而此見性。的是各各自具之真性也。

寅二、約自他明差而無差

阿難。且吾與汝。觀四天王所住宮殿。中間徧覽水陸空行。雖有昏明種種形像。無非前塵分別留礙。汝應於此分別自他。今吾將汝擇於見中。誰是汝（之）我體。誰為物象。阿難。極汝見源。從日月宮。是物非汝。至七金山。周徧諦觀。雖種種光。亦物非汝。漸漸更觀雲騰鳥飛。風動塵起。樹木山川。草芥人畜。咸物非汝。阿難。是諸近遠諸有物性。雖復差殊。同汝見精清淨所矚。則諸物類自有差別。見性無殊。此精妙明。誠汝見性。

❶分別自他者。物是他而非自。見是自而非物也。極汝見源者。且就彼之見精分量邊際而言之也。此段文意。正顯種種有差別者。是物是他。清淨見精無差別者。非物非他。即真汝性。所以酬其云何得知是我真性之問也。

寅三、正示見性非物

若見是物。則汝亦可見吾之見。若同見者名為見吾。吾不見時。何

不見吾不見之處。若見不見。自然非彼不見之相。若不見吾不見之地。自然非物。云何非汝。又則汝今見物之時。汝既見物。物亦見汝。體性紛雜。則汝與我。并諸世間不成安立。阿難。若汝見時。是汝非我見性周徧。非汝而誰。云何自疑汝之真性。性汝不真。取我求實。

❶此正懸知阿難意中。誤認昭昭靈靈之物以為見性。故躡而破之也。文有三節。初若見是物下。以見既是物。物應可見破之。次又則汝今下。以見既是物。物亦能見破之。三阿難若汝見時下。雙承二義。結屬當人也。初文意者。若使此見。不是汝性而是一物者。則汝之見。既是一物。佛之見。亦是一物。而汝亦可見佛之見矣。又汝若但以與佛同見前物者。即名為見佛之見。則佛見時。既見佛見之處。佛不見時。何不亦見佛不見之處乎。蓋彼既謬謂見是一物。則佛放出此一物時。見其放在眼前。佛收拾此一物時。亦當見其收拾在一處也。又若妄謂見有一箇佛不見處。此則但是汝不見處。自然非彼如來分中不見之相矣。豈可以汝妄心中所想不見之相。謂是如來不見之相哉。如此展轉破竟。方結示云。若汝實不見佛不見之地。則此見性。自然不是昭昭靈靈之一物。云何而非汝性耶。次文意者。又若妄計見是一物。則物亦當能見。是則汝今見物之時。汝既見物。物亦見汝。

物體見性。紛然雜亂。不知誰能誰所。誰自誰他。誰為正報。誰為依報。破壞世諦法相。則汝與我。并諸世間。不成安立。又豈有是理哉。此繇阿難全迷見性。認作一物。故得以此破之。若達一切惟心。則境智互照。便成四句法門。深顯第一義諦。而世諦法相仍無破壞矣。第三文者。承上破竟。方正結云。阿難。若汝見時。但是汝見而非佛見。則見性周徧。非汝之真性而更屬誰。云何自疑汝之真性。性本在汝。而不以為真。反取我言以求實。何耶。

子二、示無大小義二。初疑問。二答釋。丑、今初

阿難白佛言。世尊。若此見性。必我非餘。我與如來觀四天王勝藏寶殿。居日月宮。此見周圓。徧娑婆國。退歸精舍。祇見伽藍。清心戶堂。但瞻簷廡。世尊。此見如是。其體本來周徧一界。今在室中。唯滿一室。為復此見縮大為小。為當牆宇夾令斷絕。我今不知斯義所在。願垂弘慈。為我敷演。

❶此繇阿難意中。仍以昭昭靈靈之物喚作見性。故雖如來重重結屬。彼則重重疑惑。終不敢認耳。必我非餘者。承上非汝而誰之語而言之也。至此尚不肯認為自己。故佛以迷己為物責之。故知合前一節。的是同顯見性非物之旨。而分作三番二番者皆謬也。

佛告阿難。一切世間大小內外諸所事業。各屬前塵。不應說言見有舒縮。譬如方器。中見方空。吾復問汝。此方器中所見方空。為復定方。為不定方。若定方者。別安圓器。空應不圓。若不定者。在方器中。應無方空。汝言不知斯義所在。義性如是。云何為在。阿難。若復欲令入無方圓。但除器方。空體無方。不應說言更除虛空方相所在。若如汝問。入室之時。縮見令小。仰觀日時。汝豈挽見齊於日面。若築牆宇。能夾見斷。穿為小竇。寧無續跡。是義不然。

❶此中文亦三節。初從一切世間至見有舒縮。直明大小內外等。總屬前塵邊事。與汝見性無干。次從譬如方器至方相所在。借喻以明見性隨緣不變。不變隨緣之義。三從若如汝問至是義不然。結責其所問之非。初文易知。次文者。方圓諸器。以喻前塵。空喻見性。在方則方。在圓則圓。此是不變隨緣之義。方亦是空。圓亦是空。此是隨緣不變之義。義性如是。故定與不定皆為戲論也。若復欲令入無方圓者。喻顯返妄歸真意也。但除器方。空體無方者。喻顯此之妙性。正隨緣時。從來不變。但離妄緣。本體如故也。不應說言更除虛空方相所在者。喻顯性體元無諸妄。今亦無妄可除也。此喻雙顯性修妙旨。極為親切。人都忽之。第三結責。文亦易知。

寅二、會通

一切眾生。從無始來。迷己為物。失於本心。為物所轉。故於是中觀大觀小。若能轉物。則同如來。身心圓明。不動道場。於一毛端。徧能含受十方國土。

❶此即第三番徹底顯性之文也。蓋十方依正。總是妙心中所現物。所謂盡大地是箇自己。而今迷之以為外物。失於本有真心。反被外物所轉。故於是中觀大觀小。豈知大亦惟心。小亦惟心。惟心之大。大即法界。元無大相。惟心之小。小亦法界。元無小相。但使能達惟心。則悟物為己。便能轉物。若能轉物。則物物皆己。頓同如來。幻化空身即法身。故身圓明。無明實性即佛性。故心圓明。微塵國土。自他不隔於毫端。十世古今。始終不離於當念。故不動道場。一毛端法界之性。即十方國土法界之性。故徧能含受也。而阿難猶以昭昭靈靈之一物為見性。不敢認為己性。何哉。

癸七、約無是非是顯見性惟真二。初疑問。二答釋。子、今初

阿難白佛言。世尊。若此見精。必我妙性。今此妙性。（分明）現在我前。（此）見（既）必（是）我真。（性）則我今（現在）身心復是何物。而今（此之）身心（卻是）分別有實。（猶言實有分別）彼（現前）見（性凝然不動）無別（功能）分辨我身。若（此見性果然）實（是）我心。令我（現）今（可）見。（則）此見

性實我。而身反非是我。何殊如來先所難言物能見我耶。惟垂大慈。開發未悟。

❶阿難自從屈指飛光驗見之處。已從分別心中。變現一種昭昭靈靈凝然不動光景。頓在目前。喚作見性。至聞百千大海譬喻。其計轉堅。故有未敢認為本元心地之疑。云何得知是我真性之疑。若此見性必我非餘之疑。皆從此計發出。今被如來種種開示。勢窮力盡。方將病根一口呈露。而曰今此妙性現在我前也。舊解不達此意。故使前後問答。總無線索。

子二、答釋二。初斫破是非兩途。二會通真性一理。丑初、中四。初正破是見。二轉破非見。三大眾茫然。四世尊安慰。寅、今初

佛告阿難。今汝所言見在汝前。是義非實。若實汝前。汝實見者。則此見精既有方所。非無指示。且今與汝坐祇陀林。徧觀林渠。及與殿堂。上至日月。前對恆河。汝今於我師子座前舉手指陳。是種種相。陰者是林。明者是日。礙者是壁。通者是空。如是乃至草樹纖毫。大小雖殊。但可有形。無不指著。若必其見現在汝前。汝應以手確實指陳。何者是見。阿難當知。若空是見。既已成見。何者是空。若物是見。既已是見。何者為物。汝可微細披剝萬象。析出

精明淨妙見元指陳示我。同彼諸物分明無惑。方許汝說現在汝前耳。阿難言。我今於此重閣講堂。遠洎恆河。上觀日月。舉手所指。縱目所觀。指皆是物。無是見者。世尊。如佛所說。況我有漏初學聲聞。豈能指出見精示人。乃至菩薩。亦不能於萬物象前剖出精見。離一切物別有自性。佛言。如是如是。

❶是義非實一句。直奪其非。若實汝前已下。縱許而令指出也。阿難決定不能指出。則見性不現在前明矣。故印成之。

寅二、轉破非見

佛復告阿難。如汝所言。無有見精。離一切物別有自性。則汝所指是物之中。無是見者。今復告汝。汝與如來坐祇陀林。更觀林苑迺至日月。種種象殊。必無見精受汝所指。汝又發明此諸物中。何者非見。阿難言。我實徧見此祇陀林。不知是中何者非見。何以故。若樹非見。云何見樹。若樹即見。復云何樹。如是乃至若空非見。云何見空。若空即見。復云何空。我又思惟。是萬象中。微細發明。無非見者。佛言。如是如是。

❶常情既聞破物是見。必將轉計物非是見。故乘此即反徵之。而阿難亦

知其無非見也。佛亦印之。

寅三、大眾茫然

於是大眾非無學者。聞佛此言。茫然不知是義終始。一時惶悚。失其所守。

❶是義者。無是非是之義也。終者。義所歸竟。始者。義所從來。答中本是妙明真心。妄為色空及與聞見。正顯是義之所始。此見及緣。元是菩提妙淨明體。正顯是義之所終。又觀見與塵種種發明。則是非方始。繇是真精妙覺明性。則是非終息矣。

寅四、世尊安慰

如來知其魂慮變慴。心生憐愍。安慰阿難及諸大眾。諸善男子。無上法王。是真實語。如所如說。不誑不妄。非末伽梨四種不死矯亂論議。汝諦思惟。無忝哀慕。

❶此義難明。須待文殊對辯。故先以慈音安慰之也。無偽曰真。稱理曰實。不變名如。心境相應名不誑。懸見未然名不妄。亦名不異。如來五語。大與外道四種論議不同。須是諦審思惟。方有會悟。不宜徒自辱其哀慕。此亦策以觀心默體之意也。不死矯亂。解在行魔文中。

丑二、會通真性一理二。初文殊述疑啟請。二如來垂慈示答。寅、今初

是時文殊師利法王子。愍諸四眾。在大眾中。即從座起。頂禮佛足。合掌恭敬而白佛言。世尊。此諸大眾。不悟如來發明二種精見色空是非是義。世尊。若此前緣色空等象。若是見者。應有所指。若非見者。應無所矚。而今不知是義所歸。故有驚怖。非是疇昔善根輕鮮。惟願如來大慈發明。此諸物象。與此見精。元是何物。於其中間無是非是。

❶若此前緣下。代眾述疑。惟願如來下。正請垂答也。

寅二、如來垂慈示答二。初示妙體絕待。二示迷悟得失。卯初、中二。初正明絕待。二引例釋成。辰、今初

佛告文殊及諸大眾。十方如來及大菩薩。於其自住三摩地中。見與見緣。并所想相。如虛空華。本無所有。此見及緣。元是菩提妙淨明體。云何於中有是非是。

❶此是第四番徹底顯性之文也。自住三摩地者。所謂自受用三昧。即大佛頂首楞嚴王三昧是也。如來究竟。菩薩分證。故皆能知法自性。徹法源底。不墮是非是妄想中也。見者。八識能緣之見分。見緣者。八識所緣之相分。此二即是依他起性。如以麻為繩。亦如依於真月。捏成二月也。所

想相者。於此相見二分。不了惟是依他起性。妄生我法二執。名為徧計執性。如以繩為蛇。亦如迷天上月。捉水中月也。如虛空華本無所有者。不惟徧計本空。抑且依他如幻。如麻上不惟無實蛇相。亦并無實繩相。真月不惟無影相。亦并無二相也。此見及緣元是菩提妙淨明體者。以真如不守自性。於自證上。幻成見相二分。只此二分。全是自證之體。所謂正隨緣時。而常不變。如繩二分。全體皆即是麻。如天二月。全體即是真月。云何可分是與非是耶。既知繩即是麻。二月惟一。則雖指蛇即麻。指影即月。亦無不可。但徧計無體。故不說之。此菩提。亦指四智菩提。所謂第八識之見相二分。元是大圓鏡智菩提妙淨明體。第七識之見相二分。元是平等性智菩提妙淨明體。第六識之見相二分。元是妙觀察智菩提妙淨明體。前五識之見相二分。元是成所作智菩提妙淨明體。寂照不二。故妙。照而常寂。故淨。寂而常照。故明。又既是菩提妙淨明體。亦即涅槃元清淨體。妙故即是性淨涅槃。淨故即是方便淨涅槃。明故即是圓淨涅槃也。

辰二、引例釋成

文殊。吾今問汝。如汝文殊。復（為）更有一箇（一）文殊是文殊者。為（復）竟無文殊。如是世尊。我真文殊。無是文殊。何以故。若有是者。則二文殊。然我今日非無真（正）文殊。但（但）於中實無是非二相。佛言。此見妙明與諸空

塵。亦復如是。本是妙明無上菩提淨圓真心。妄為色空及與聞見。如第二月。誰為是月。又誰非月。文殊。但一月真。中間自無是月非月。

❶此中文亦三段。初以文殊為例。二此見妙明下。以法合釋。三如第二月下。更舉喻釋成也。初文可知。次文此見妙明與諸空塵亦復如是者。亦如文殊實無是非二相也。蓋本是妙明無上菩提淨圓真心圓成實性。妄為色空之相分及聞見之見分耳。三即舉喻釋云。如捏目妄見二月。豈可謂一是一非乎。但了月體本真。則是非戲論自永息矣。

卯二、示迷悟得失

是以汝今觀見與塵。種種發明。名為妄想。不能於中出是非是。繇是真精妙覺明性。故能令汝出指非指。

❶謂若不達依他無性。觀見是見觀塵是塵。饒他種種發明。總名妄想。決定不能超出是非兩關。此言迷之失也。繇此見與見緣即是真精妙覺明性。故達之者。即能令汝超出於有所指無所指之兩疑。此言悟之得也。故知妙理無二。所爭只迷悟之間耳。可不以開圓解為急務乎。

癸八、約外道世諦對簡。顯見性非因緣自然三。初對外道簡自然。二對世諦簡因緣。三結顯自性。

阿難白佛言。世尊。誠如法王所說。覺緣偏十方界。湛然常住。性非生滅。與先梵志娑毗迦羅所談冥諦。及投灰等諸外道種。說有真我偏滿十方。有何差別。世尊亦曾於楞伽山。為大慧等敷演斯義。彼外道等。常說自然。我說因緣。非彼境界。我今觀此覺性自然。非生非滅。遠離一切虛妄顛倒。似非因緣。（但）與彼（外道）自然（必有差別）。云何開示不入群邪。獲真實心妙覺明性。

❶此中文亦三節。初一節。是疑濫同外計。世尊亦曾下。為第二節。是疑違昔契經。與彼自然下。為第三節。正請開示真義也。須知佛之所說。深顯不變隨緣隨緣不變妙理。與彼外道何啻天淵。外道冥諦神我。已被藏教破無不盡。何容以此而濫圓宗。但末世談圓。有言無旨。實去外道邪計不遠。亦須略示差別源流。蓋佛言淨圓真心。妄為色空及與聞見者。即是真如不變之性。舉全體而隨緣。如舉真月之全體。妄成兩月。而兩月之外。更無真月可得也。外道所計冥諦神我能生萬物。則冥諦神我為能生。萬物為所生。能生是常。所生無常。一不同也。又佛言此見及緣元是菩提妙淨明體者。即是真如隨緣之相。仍全體而不變。如指二月之全體。總是真月。而真月之外。更無兩月別體也。外道所計。萬物各有體相。而並推冥諦神

我以為生因。則子不似父。因果皆非。二不同也。況佛言諸法所生。唯心所現。則彼都無非色非空境界。及昭昭靈靈境界。亦是自心一種相分。彼方昧之以為冥諦。以為神我。不達惟心。尤為大不同也。有此三種不同。所以大小乘經。咸說因緣深義以摧破之。今阿難強欲引同。其深知末世之流弊者乎。

丑二、開示

佛告阿難。我今如是開示方便。真實告汝。汝猶未悟。惑為自然。阿難。若必自然。自須甄明有自然體。汝且觀此妙明見中。以何為自。此見為復以明為自。以暗為自。以空為自。以塞為自。阿難。若明為自。應不見暗。若復以空為自體者。應不見塞。如是乃至諸暗等相以為自者。則於明時見性斷滅。云何見明。

❶此正重明不變之見性。舉全體而隨緣。別無自體可得也。即明暗塞空。求見性之自體。了不可得。離明暗塞空。別求一見性之自體。又安可得哉。若外道所計冥諦。則以空暗而為自體。所計神我。則以空明而為自體。不倫甚矣。

子二、對世諦簡因緣二。初轉計。二破斥。丑、今初

阿難言。必此妙見性非自然。我今發明是因緣生。心猶未明。咨詢

如來。是義云何合因緣性。

❶既非自然。必屬因緣。此通途情計之所不免。故今還擬是因緣教。但既云此見及緣元是菩提妙淨明體。云何得與因緣之義相合耶。

丑二、破斥

佛言。汝言因緣。吾復問汝。汝今因見。見性現前。此見為復因明有見。因暗有見。因空有見。因塞有見。阿難。若因明有。應不見暗。如因暗有。應不見明。如是乃至因空因塞。同於明暗。復次阿難。此見又復緣明有見。緣暗有見。緣空有見。緣塵有見。阿難。若緣空有。應不見塞。若緣塞有。應不見空。如是乃至緣明緣暗。同於空塞。

❶此正重明舉體隨緣之見性。仍自舉體不變。非藉明暗塞空為因緣也。因者。親因。緣者。助緣。祇是親疏之別耳。

子三、結顯自性二。初正示離過真體。二結責滯著名相。丑、今初

當知如是精覺妙明。非因非緣。亦非自然。非不自然。無非不非。無是非是。離一切相。即一切法。

❶此中非因非緣亦非自然二句。是雙遮雙破。非不自然一句。例應先有非不因緣一句。是雙照雙立。無非不非無是非是二句。乃是遮照同時。破

立非別。離一切相句。牒上諸句。一總遮破情執。即一切法句。躡上情執既破。當下照立法體也。此離一切相即一切法二語。貫通一切圓融道理。罄無不盡。請更拈之。頭手動搖開合。見無動搖舒卷。離一切相也。非風旛動。仁者心動。即一切法也。彼不變者元無生滅。離一切相也。身後捨生趣生。即一切法也。空體無方。離一切相也。在方器中非無方空。即一切法也。指皆是物無是見者。離一切相也。微細發明無非見者。即一切法也。見與見緣并所想相如虛空華本無所有。離一切相也。此見及緣元是菩提妙淨明體。即一切法也。及至下文非和合生。離一切相也。非不和合。即一切法也。性真常中求於去來迷悟生死了無所得。離一切相也。生滅去來本如來藏。即一切法也。清淨本然。離一切相也。循業發現。即一切法也。如來藏本妙圓心十界俱非。離一切相也。如來藏元明心妙十界俱即。即一切法也。如來藏妙明心元離即離非。離一切相也。是即非即。即一切法也。以要言之。離一切相。即所謂終日隨緣終日不變。即一切法。即所謂終日不變終日隨緣。此是第五番徹底顯性之文。

丑二、結責滯著名相

汝今云何於中措心。以諸世間戲論名相而得分別。如以手掌撮摩虛空。祇益自勞。虛空云何隨汝執捉。

❶妙性不可思議。言思路絕。唯直下觀心。庶幾有相應分。若欲措心思

之。言說議之。不啻撮摩虛空矣。

癸九、約二妄合明顯見性非見三。初引昔致疑。二對理徵破。三正示見性。子、初

阿難白佛言。世尊。必妙覺性非因非緣。世尊云何嘗與比丘宣說見性具四種緣。所謂因空。因明。因心。因眼。是義云何。

❶見性具四種緣者。謂眼識現行。須藉十緣方起。略但言四。此約虛妄見性。非今所明之真性也。妄見藉緣。自無實性。所以無我我所。不同外道邪妄因緣。若知無性之義。則知諸法本空。循業發現。若知循業發現。則知本如來藏。此因緣深義。所以偏為通別圓教作根本也。而阿難執文昧旨。尚未達於因緣即空。又安能知即假中耶。四緣含十緣者。空緣明緣。含於境緣。心之一字。具含六緣。謂作意緣。分別依。染淨依。根本依。種子依。開導依也。眼即根緣。若以常途四緣收此十緣者。種子為親因緣。自相分境為所緣緣。開導依為等無間緣。餘七并本質境。皆為增上緣也。

子二、對理徵破二。初直明昔說隨情。二正顯見性非緣。丑、今初

佛言。阿難。我說世間諸因緣相。非第一義。

❶諸佛說法。常依二諦。依於世諦。名隨情說。依第一義。名隨智說。雙顯二諦。名隨情智說。今明向日所說。是以世諦破邪計耳。非謂第一義中。實有因緣也。

丑二、正顯見性非緣。

阿難。吾復問汝。諸世間人說我能見。云何名見。云何不見。阿難言。世人因於日月燈光。見種種相。名之為見。若復無此三種光明。則不能見。阿難。若無明時名不見者。應不見暗。若必見暗。此但無明。云何無見。阿難。若在暗時不見明故。名為不見。今在明時不見暗相。還名不見。如是則應二相俱名不見矣。若復二相自相陵奪。非汝見性於中暫無。如是則知二俱名見。云何不見。

❶因明有見者。虛妄眼識徧計執情也。明暗俱見者。識精見分依他起性也。見分如第二月。自與月影不同。

子三、正示見性二。初直示真性。二騰疑細釋。丑、今初

是故阿難。汝今當知。見明之時。見非是明。見暗之時。見非是暗。見空之時。見非是空。見塞之時。見非是塞。四義成就。汝復應知。見見之時。見非是見。見猶離見。見不能及。云何復說因緣自然及和合相。汝等聲聞狹劣無識。不能通達清淨實相。吾今誨汝。當善思惟。無得疲怠妙菩提路。

❶此既為辨相分之非見分。因更點示見分之非自證也。明暗塞空等。總

是相分。見聞覺知等。總是見分。於一自證體上。妄起見相二分。離卻自證本體。何處更有二分。而此二分。終非自證本體。如於一月。妄見二月。離卻月體。何處更有二月。而此二月。終非一月真體。故曰汝復應知。見性起於見分之時。見性非是見分。當知見性。猶離見分之妄。見分所不能及。云何復說因緣自然及和合相。喻如真月起於二月之時。真月非是二月。當知真月。猶離二月之妄。二月所不能及。云何復說因緣自然及和合相。又取下文喻意貼之。眼眚之時。眼非是眚。眼猶離眚。眚不能及。云何復說因緣自然及和合相也。蓋見精帶妄。已非因緣自然及和合相。況此真見性耶。此真見性。即名清淨實相。以其離一切相。即一切法故也。離一切相者。喻如真月無二月相。即一切法者。喻如二月唯真月體。此見見非見之性。亦復如是。惟其并見分而非之。方可并相分而即之。所當善思而深自薦取。以此即是大佛頂首楞嚴王三昧真體。故即是一門超出妙菩提路。

丑二、騰疑細釋二。初阿難騰疑。二如來細釋。寅、今初

阿難白佛言。世尊。如佛世尊。為我等輩宣說因緣及與自然。諸和合相與不和合。心猶未開。而今更聞見見非見。重增迷悶。伏願弘慈。施大慧目。開示我等覺心明淨。作是語已。悲淚頂禮。承受聖旨。

❶此問特求發明見見非見之義。故下答云。此實見見。云何復名覺聞知

見。的是見見非見釋文。有人從此判作酬三摩請。絕不與上章相蒙。可謂昧文失旨。錯謬甚矣。問中和合不和合。與因緣自然。一往似同。再研則別。一往同者。因緣是和合義。自然是不和合義。再研別者。因緣單約隨緣之用。是正教所申。自然單計不變之體。是外道所昧。若謂一分不變之體。一分隨緣之用。交互成事。名為和合。若謂不變者自不變。隨緣者自隨緣。判然各別。名不和合。此二通於內外大小。須以三印一印等簡其邪正偏圓。茲不繁述。可以意知也。阿難聞佛責云。云何復說因緣自然及和合相。但因緣自然。已經破斥。和合不和合義。猶未發明。故曰心猶未開。又既未達性體隨緣不變不變隨緣之妙。則雖聞說非因緣非自然。亦未了徹。故曰心猶未開也。更聞見見非見重增迷悶者。於見精義。尚自領會未徹。況此更加一層深奧乎。然如來初番直指見性是心非眼。已的指此見相二分所依體性。正是第一見字。是故失燈眼而不滅。得燈眼而不生。手開合而不開合。頭動搖而不動搖。年遷變而不遷變。隨顛倒而無滅失。乃至無縮無舒。無斷無續。無是無非。非自然非因緣。而結之以離一切相。即一切法。皆是於隨緣中。指出常不變性。無奈阿難覿面錯過。僅作見精領會。仍自領會不親切耳。然此第一見字之體。若未領會。則於因緣自然和合不和合等戲論。決定擺脫不出。故答文中。但以二妄合明。顯此見性終日在妄。終日恆真。達此性體。則和合及不和合。皆悉遠離矣。

寅二、如來細釋三。初詞誡許宣。二合明二妄。三顯示歸真。卯初、中二。初經家敘意。二如來誡許。辰、今初

爾時世尊。憐愍阿難及諸大眾。將欲敷演大陀羅尼諸三摩提妙修行路。

❶陀羅尼。此云總持。謂總一切法。持一切義也。大陀羅尼者。所謂法界大總相法門體。即下文陰入處界七大。皆如來藏妙真如性是也。以陰入處界七大等法。隨拈一種。皆即全體如來藏性。皆能總一切法。持一切義。故名大陀羅尼。依此熏修。則為種種三昧。所謂眼根三昧。乃至意根三昧。色塵三昧。乃至法塵三昧。眼識三昧。乃至意識三昧。持地三昧。乃至唯識三昧。故名諸三摩提。一一三昧。無非全性起修。全修在性。皆是大佛頂首楞嚴王三昧。十方如來一門超出。故名妙修行路也。將欲敷演者。前文顯示見性。大蘊已彰。餘疑無幾。今將乘此。并顯一切法也。蓋六入十二處十八界中。皆以眼見居首。見性既爾。餘性可知。故當徧歷諸法。備顯藏性。開圓頓解。以為真修之本矣。

辰二、如來誡許

告阿難言。汝雖強記。但益多聞。於奢摩他微密觀照心猶未了。汝今諦聽。吾當為汝分別開示。亦令將來諸有漏者獲菩提果。

❶此責其聞法而不觀心。不能通達全性之修也。奢摩他微密觀照者。即

是圓頓止觀。始從名字。終至究竟。靡不繇之。而今但事強記。則有聞無慧。所以不了全性所起之止觀。不達見見非見之體性也。

卯二、合明二妄二。初直示二妄。二進退合明。辰初、中二。初總標。二別釋。巳、今初

阿難。一切眾生輪迴世間。繇二顛倒分別見妄。當處發生。當業輪轉。云何二見。一者眾生別業妄見。二者眾生同分妄見。

❶一切眾生者。九法界眾生也。輪迴世間者。同居世間。分段輪迴。方便實報世間。變易輪迴也。二顛倒分別見妄者。即指別業同分二妄見也。二皆是惑。所謂見思塵沙無明也。當處發生者。有惑即必有業。所謂見思發有漏善惡不動諸業。塵沙發無漏偏真業。無明發亦有漏亦無漏二邊業也。當業輪轉者。有業即必有苦。所謂見思業。同居輪轉。塵沙業。方便輪轉。無明業。實報輪轉也。惑業苦三。如惡叉聚。不相暫離。又惟心所現。全體虛妄。無所從來。無所至去。故言當處發生當業輪轉也。別業妄見者。唯獨自見。同分妄見者。與眾同見。同別雖殊。虛妄則一。一切眾生。於念念中。皆悉具此同別二種妄見。所以妄受輪迴。然終日在二妄中。而見性依然如故。此所謂見見非見。悟之則輪迴息矣。

巳二、別釋二。初釋別業妄見。二釋同分妄見。午、今初

云何名為別業妄見。阿難。如世間人。目有赤眚。夜見燈光。別有圓影五色重疊。於意云何。此夜燈明所現圓光。為是燈色。為當見

色。阿難。此若燈色。則非眚人何不同見。而此圓影唯眚之觀。若是見色。見已成色。則彼眚人見圓影者。又復名為何等。復次阿難。若此圓影離燈別有。則合傍觀屏帳几筵有圓影出。離見別有。應非眼矚。云何眚人目見圓影。是故當知。色實在燈。見病為影。影之與見二俱是眚。而見此眚者元非有病。終不應言是燈是見。尤不應言於是中有非燈非見。如第二月。非體非影。何以故。第二之觀。捏所成故。諸有智者。不應說言此捏根元。是形非形。離見非見。此亦如是。目眚所成。今欲名誰是燈是見。何況分別非燈非見。

❶此中文有四節。從初至五色重疊。是立例以顯別見。次於意云何至目見圓影。是徵破以顯虛妄。三是故當知至非燈非見。是結顯妄本依真。四如第二月至非燈非見。是引喻更合前例。初文意者。先須以清淨目喻於正智。以清淨燈光喻於如如。蓋見性圓滿。光性圓滿。無邊無畔。無是無非。所謂無智外之如。為智所證。無如外之智。能證於如也。復次目有三義。所謂慧眼。法眼。佛眼也。燈有三義。所謂真諦燈。俗諦燈。中諦燈也。見思惑。是慧眼赤眚。妄於真諦燈上。見有同居五陰五色重疊。塵沙惑。是法眼赤眚。妄於俗諦燈上。見有方便五陰五色重疊。無明惑。是佛眼赤

眚。妄於中諦燈上。見有果報五色重疊。此約一喻豎論三惑也。又三惑當體全空。三惑皆屬假名建立。三惑皆即不可思議。不達三惑本空。總名見思。不達三惑假名建立。種種藥病無量因緣。總名塵沙。不達三惑體即法界。總名無明。此於豎三惑中橫論三惑也。第二文者。明此圓影。既非是燈是見。亦非離燈離見。全體虛妄。毫無實法。意顯三土五陰。既非正智如如。亦仍不離正智如如也。第三文中。色實在燈者。意顯如如真理。本具法性五陰也。見病為影者。意顯九界五陰。皆繇妄惑建立也。影見俱眚者。意顯眾生見有內身外境能見所見。無非是妄也。見眚非病者。意顯見見之時見非是見也。蓋見相二分。全依自證。故自證雖舉體而成見相。其體不變。如眚影二妄。全依淨目。故淨目。雖舉體而成二妄。其目仍存。故日見眚非病。正所謂終日在妄。終日恆真也。終不應言是燈是見。於是中有非燈非見者。收前第二徵破之文。結顯無是非是之義也。第四文者。更舉二月之喻以合前例。真月喻燈。二月喻五色重疊。非即月故非體。非離月故非影。猶上文所謂非是燈色。亦非離燈別有也。不應說言此捏根元是形非形離見非見者。目仍喻目。捏喻赤眚。目本無捏。故不應說言是形。離目無捏。故不應說言非形。捏見二月。故不應說言離見。見體無捏。故不應說言離於非見。或此離字。應作是字。文更直捷。是形非形。約浮塵言。是見非見。約見精言。總猶上文所謂非是見色。亦非離見別有也。此

亦如是下。舉例再合月喻。結顯此見惟是虛妄。文易可知。

午二、釋同分妄見

云何名為同分妄見。阿難。此閻浮提。除大海水。中間平陸有三千洲。正中大洲。東西括量。大國凡有二千三百。其餘小洲在諸海中。其間或有三兩百國。或一或二。至於三十四十五十。阿難。若復此中有一小洲。祇有兩國。唯一國人。同感惡緣。則彼小洲當土眾生。覩諸一切不祥境界。或見二日。或見兩月。其中乃至暈適珮玦。彗孛飛流。負耳虹蜺。種種惡相。但此國見。彼國眾生本所不見。亦復不聞。

❶此雖正釋同分妄見。然約此國。名之為同。若約彼國。依舊是別。可見若同若別。總惟一妄耳。暈者。惡氣環於日月。適者。日月薄食。珮玦者。妖氣近於日月猶如環珮。彗者。星芒偏指。孛者。星芒四出。飛者。星忽移去。流者。光迹相連。負耳者。陰陽之氣背日如負。旁日如耳。虹者。晨朝所現。蜺者。晚暮所現也。

辰二、進退合明二。初總示。二別明。巳、今初

阿難。吾今為汝以此二事進退合明。

❶見雖有二。虛妄無殊。欲以易知例彼難知。使彼難知亦成易知。故須

一進一退。方明其為妄也。蓋燈上圓影之虛妄無實。最為易知。以不眚者多故。不祥境界之虛妄無實。已自難知。以同見者眾故。然猶賴有彼國眾生不見不聞。可顯是妄。至於三土依正。九界同觀。若非如來自住三昧。安知一切皆同圓影。今以二事合明。方知一切能見所見。無非虛妄。而見見非見之性。則在妄恆真矣。

巳二、別明二。初進別例同。二退同例別。午、今初

阿難。如彼眾生別業妄見。矚燈光中所現圓影。雖似前境。終彼見者目眚所成。眚即見家之勞。非是外色所造。然而見此眚者。終無見咎。例汝今日。以目觀見山河國土及諸眾生。皆是無始見病所成。見與見緣。雖似現前之境。元非外境即我覺明見體所緣之眚。是以覺體所起見聞覺知即名為眚。而本覺明心。能覺此見與見緣者非眚也。此故覺其所覺之眚者。此覺斷非墮在眚中。此實所謂見見之性。云何復名覺聞知見。是故汝今見我及汝并諸世間十類眾生。皆即見體之眚。非是見此眚者之真見也。彼見真精。其性元非眚者。故不得名之為見。

❶此進目眚一人之別業妄見。以例阿難一人之同分妄見。而深明見見非見也。文亦三節。初至終無見咎。是重舉前所立例。次例汝今日至覺聞知

見。是正例阿難之見。三是故汝今至故不名見。是結顯在妄恆真也。初文終無見咎者。咎亦是病。見若果病。云何能見於眚。猶上文所云則彼眚人見圓影者。名為何等。此正指於眚而不眚。在妄恆真之見性也。次文以目觀見四字。即虛妄見分。例上眚矚也。山河國土及諸眾生。即虛妄相分。例上圓影也。皆是無始見病所成者。言此能見之見分。所見之相分。同是見家之病。超例上文終彼見者目眚所成也。見與見緣似現前境者。追例上文雖似前境也。元我覺明見所緣眚。覺見即眚者。例上眚即見勞。非色所造也。本覺明心覺緣非眚。乃至云何復名覺聞知見者。例上然見眚者終無見咎也。第三文者。汝今見我之見字。即上見明見暗見空見塞之見字。指能見之見分。如目眚也。我及汝并諸世間十類眾生。指所見之相分。如圓影也。見相二分。皆即見體之眚。而非是見此眚者之自體。如眚影皆非目也。彼見真精。雖終日在妄。而性元非眚。眚不能及。如目雖有眚。見性不失。故此見性。不得名之為見。既不名見。則亦不得名聞名嗅名嘗名覺名知。然既是見性。則亦即是聞性嗅性嘗性覺性知性。此所以為常住真心性淨明體。而依此修行者。為大佛頂首楞嚴王三昧也。

午二、退同例別

阿難。如彼眾生同分妄見。例彼妄見別業一人。一病目人。同彼一國。彼見圓影。眚妄所生。此眾同分所現不祥。同見業中瘴惡所起。

俱是無始見妄所生。例閻浮提。三千洲中兼四大海。娑婆世界。并洎十方諸有漏國。及諸眾生。同是覺明無漏妙心。於起見聞覺知虛妄病緣。所以和合妄生。和合妄死。

❶此先退一國之同分妄見。例同一人之別業妄見。然後總退十方依正之同分妄見。皆例同一人之別業妄見也。一國之人雖多。若以餘國望之。可例一人。一國所造業瘴。可例一人所有赤眚。一國所見不祥。可例一人所見圓影。如此重重虛妄。俱是無始見妄所生。更無他因也。例閻浮提下。展轉推至十方。一一退例別業妄見也。同是覺明無漏妙心者。例上一人之目。即前文見見非見第一見字。見聞覺知虛妄病緣者。例上目中赤眚。即前文第二見字。和合妄生和合妄死者。例上燈光圓影。即前文所舉明暗空塞等相是也。諸有漏國者。同居國有見思漏。方便國有塵沙漏。果報國有無明漏。諸眾生者。九法界眾生。妄生妄死者。同居分段生死。方便果報變易生死也。歷此同別二例。而見見非見之性。昭若日月矣。

卯三、顯示歸真

若能遠離諸和合緣及不和合。則復滅除諸生死因。圓滿菩提不生滅性。清淨本心。本覺常住。

❶此承上文二妄合明。既是全真起妄。在妄恆真。則知今欲返妄歸真。

別無他術。祇須遠離諸和合緣及不和合。而分段變易二生死因。即便滅除。菩提不生滅性。當體圓滿。方知清淨本心。本覺常住。非關修證之所得矣。然欲遠離諸和合緣及不和合。須要達此見見非見之性。蓋此見性。非但不是明暗空塞等相分。亦復不是見聞覺知等見分。如真月總非二月。而此見相二分。離於真性。別無自體。如二月實惟一月。若知正見二月之時。真月元不曾壞。又知只此二月。實惟真月。則決不以手扭此二月。欲令和合。亦決不以手挽此二月。欲令遠離矣。凡夫貪逐色香味觸。如扭月令合。二乘訶棄三界五欲。如挽月令開。諸和合緣。是分段生死因。不和合緣。是變易生死因也。

癸十、破和合不和合餘疑。顯見性離過絕非。法爾現證二。初責迷。二徵破。

子、今初

阿難。汝雖先悟本覺妙明。性非因緣。非自然性。而猶未明如是覺元。非和合生及不和合。

❶計自然者。謂相分外。別有見分可得。則成神我外道。計因緣者。謂相分外。別無見分可得。則成無我小宗。計和合者。謂不生滅性。與生滅相。兩相夾雜。計不和合者。謂生滅相。與不生滅性。絕不相干。總屬戲論分別。由其不了全真起妄。全妄即真。於中實無是非是義故也。佛知阿難必懷此計。故責迷而徵破之。

子二、徵破二。初破和合。二破非和合。丑初、中二。初牒疑。二正破。寅、今初

阿難。吾今復以前塵問汝。汝今猶以一切世間妄想和合諸因緣性。而自疑惑證菩提心和合起者。

❶上文所云和合妄生和合妄死。祇是世間妄想諸因緣性。所謂眚邊事耳。非謂所證菩提妙心。亦藉和合起也。汝既未悟眾生本證菩提心體。必將疑其和合起矣。故須還借前塵以破其非。

寅二、正破又二。初破和。二破合。卯、今初

則汝今者妙淨見精。為與明和。為與暗和。為與通和。為與塞和。若明和者。且汝觀明。當明現前。何處雜見。見相可辨。雜何形像。若非見者。云何見明。若即見者。云何見見。必見圓滿。何處和明。若明圓滿。不合見和。見必異明。雜則失彼性明名字。雜失明性。和明非義。彼暗與通。及諸群塞。亦復如是。

❶和者。如水土相和。先總列四句。次單就明和廣破。後例結餘三句也。初文可知。次文言若汝見精與明和者。且汝觀明之時。正當明相現前。何處雜有見精耶。若使見精明相。果是二物。分既各有可辨。雜又作何形像。若明果非見者。云何能見於明。若明果即見者。云何可見其見。必其見性

圓滿。何處更可和明。若復明相圓滿。不合更容見精相和。況見精既必異於明相。今使相雜。則雙失彼見性明相二種名字。雜既失於明相見性二名。當知和明斷非義矣。例結可知。蓋使見精明相果有二物。方可說和說合。既惟是菩提妙淨明體。云何可說和合耶。

卯二、破合

復次阿難。又汝今者妙淨見精。為與明合。為與暗合。為與通合。為與塞合。若明合者。至於暗時。明相已滅。此見即不與諸暗合。云何見暗。若見暗時。不與暗合。與明合者應非見明。既不見明。云何明合了明非暗。彼暗與通。及諸群塞。亦復如是。

❶合者。如函蓋相合。亦先總列四句。次單就明合廣破。後例結餘三句也。初文可知。次文言若見精與明合者。暗時明滅。此見不應又與暗合。蓋明暗相反。如圓異方。不可圓蓋更合方函也。既不與暗合。不應見暗。若許見暗不須暗合。應許明合不必見明。然既許明合不必見明。云何現在與明遇合之時。仍了於明而非了於暗耶。例結可知。

丑二、破非和合二。初轉計。二破斥。寅、今初

阿難白佛言。世尊。如我思惟。此妙覺元。與諸緣塵及心念慮。非和合耶。

❶前責迷中。業已并拂不和合義。今阿難承上破和合文。更復轉計見見非見之性。迥然超於見相二分之外。故曰與諸緣塵及心念慮非和合耶。緣塵。指相分。念慮。指見分。此譬如聞說真月非是二月。遂謂二月之外。別有一真月也。

寅二、破斥又二。初破非和。二破非合。卯、今初

佛言。汝今又言覺非和合。吾復問汝。此妙見精非和合者。為非明和。為非暗和。為非通和。為非塞和。若非明和。則見與明必有邊畔。汝且諦觀。何處是明。何處是見。在見在明。自何為畔。阿難。若明際中必無見者。則不相及。自不知其明相所在。畔云何成。彼暗與通。及諸群塞。亦復如是。

❶兩物異處。方名不和。元是菩提妙淨明體。更非兩物。說和說合。已自不可。況說不和合耶。文相易知。

卯二、破非合

又妙見精非和合者。為非明合。為非暗合。為非通合。為非塞合。若非明合。則見與明。性相乖角。如耳與明。了不相觸。見且不知明相所在。云何甄明合非合理。彼暗與通。及諸群塞。亦復如是。

❶兩不相干。方名不合。文義可知。別就見精顯性竟。

庚三、徧歷陰入處界會理為二。初總示。二別明。辛、今初

阿難。汝猶未明一切浮塵諸幻化相。當處出生。隨處滅盡。幻妄稱相。其性真為妙覺明體。如是乃至五陰。六入。從十二處。至十八界。因緣和合。虛妄有生。因緣別離。虛妄名滅。殊不能知生滅去來。本如來藏常住妙明不動周圓妙真如性。性真常中。求於去來迷悟生死。了無所得。

❶此乘十番辨見。了知見性即是妙覺明體。因即徧例一切法性。一一無非妙覺明體。乃第六番徹底顯性之文。廣明一切因緣生法。無不即空假中也。一切浮塵諸幻化相者。徧指能所八法所成根身器界。皆如幻化。謂色香味觸四塵。幻成地水火風四大。地水火風四大。幻成一切根身器界。即是因緣所生法也。當處出生者。如空中華。生無來處。隨處滅盡者。剎那即滅。滅無去處。所謂我說即是空也。幻妄稱相者。依於世諦。說有十界依正種種差別。所謂亦名為假名也。其性真為妙覺明體者。法法全是性體。如華性即空。二月之性即是真月。所謂亦名中道義也。如是乃至五陰等者。重申上文之意而廣明之。所言諸幻相者。即是五陰六入十二處十八界耳。所言幻妄稱相者。不過因緣和合。虛妄有生。因緣別離。虛妄名滅耳。所言其性真為妙覺明體者。以此生滅去來。本如來藏常住妙明不動周圓妙真

如性故耳。所言當處出生隨處滅盡者。以其性真常中。求於去來迷悟生死了無所得故耳。略釋文竟。然此為陰入處界總提綱要之文。正所謂大陀羅尼。圓解藉此而開。圓行依此而起。今須更加詳釋。俾一經宗趣。咸得煥然。復為四意。一明何故用陰入處界攝一切法。二明何故首列五陰。不立五陰圓通。別列七大。反立七大圓通。三明十法界皆論陰入處界。四明陰入處界。一一皆是大陀羅尼。

初意者。一真法性。惟如如理及如如智。本無能所之分。繇真如不守自性。不覺念起而有無明。遂成能所二妄。一切見分。但有其名。名之為心。一切相分。有質可緣。皆名為色。當知名色二法。不出一真如心。但眾生既在妄習。於此色心二法。迷情各有重輕。若二迷俱輕者。佛則為說名色法門。是色心俱合。但知一切惟是名色。則覓我我所。了不可得。若迷心重迷色輕者。佛則為說五陰法門。是合色開心。令於妄心覓我我所。了不可得。若迷色重迷心輕者。佛則為說六入及十二處法門。是合心開色。令於妄色覓我我所。了不可得。若二迷俱重者。佛則為說十八界法門。是色心俱開。令於妄色妄心。覓我我所。俱不可得。向既以此顯妄無性。今還約此以顯無性之性。即是實性也。且陰入處界。不過名色二法開合之殊。名色二字。攝一切法已無不盡。但說五陰。亦攝一切法盡。但十二處。亦攝一切法盡。但十八界。亦攝一切法盡。況具說耶。今既具說陰入處界皆

如來藏。更有何法而非藏性。是故備明此四科也。

第二意者。五陰與十八界。既無別體。則十八界圓通。即是五陰圓通。又色心二法。雖云互有開合。祇是曲曉迷情。其實性無開合。所以一法即一切法。一切法即一法。如言色陰。則十八界皆色也。言受陰。則十八界皆受也。言想陰。則十八界皆想也。言行陰。則十八界皆行也。言識陰。則十八界皆識也。又六塵雖似唯指色陰。即是識家相分。即是造作遷流。即是妄想所現。即是六根所受。故一一塵皆具五陰。塵既全具五陰。則六根六識。一一全具五陰。尤可知也。故下文於第一決定義中。總示五濁妄相須破。於二十五圓通中。別明十八界真性須顯。當知破五濁妄相。即是破十八界妄相。顯十八界真性。即是顯五陰真性。故耳根圓通中。即備明澄濁破陰功夫。而後文破五陰超五濁。仍是二十五種圓通之所通用。故不必更立五陰圓通也。又七大雖復別列。亦非陰入處界之外更有別法。地水火風空五大。及浮塵六根。勝義五根。皆即色陰。見聞覺知。即是受陰。識大。即想行識三陰。又六根六塵中所有堅相。總名地大。所有濕相。總名水大。所有煖相。總名火大。所有動相。總名風大。所有空相。總名空大。六根見聞覺知。總名根大。六識。總名識大。既與十八界五陰元無二法。但就妄情總別不同。亦得立之為所觀境。於此七大境中。亦皆圓破五陰。圓超五濁。是故須立也。

三明十法界皆論陰入處界者。又為三意。初總示其名。二明相皆虛妄。三明性皆真實。初總示其名者。佛法界。法性非漏非無漏五陰。所謂真善妙色。第一正受。無上妙慧。真性解脫。一切智見。佛十八界。所謂佛眼佛耳。乃至佛意。佛色佛聲。乃至佛法。佛眼識。乃至佛身識。為成所作智。佛意識。為妙觀察智。佛意根。為大圓鏡智平等性智。菩薩法界。亦有漏亦無漏五陰。所謂淨不淨色。樂無樂受。我無我想行。常無常識。菩薩十八界。所謂法眼法耳。乃至法意。漏無漏色。乃至漏無漏法。漏無漏眼識。乃至漏無漏意識。聲聞緣覺法界。無漏五陰。所謂戒定慧解脫解脫知見。乃至慧眼慧耳。無漏十八界等。人天法界。善有漏五陰。乃至十八界等。四惡趣法界。惡有漏五陰。乃至十八界等。二明相皆虛妄者。十法界陰入處界。一一皆是因緣和合。虛妄有生。因緣別離。虛妄名滅。幻妄稱相。何以言之。一心具足染淨種子為因。染淨諸法以為其緣。心外別無染淨諸法。染淨法外。亦別無心。不了稱迷。對迷說悟。迷故非染成染。悟故非淨成淨。若迷染因緣和合。虛妄有九法界相生。則佛法界之相隨滅。若迷染因緣別離。虛妄名九法界相滅。則佛法界之相隨生。若修德始覺有功。悟淨因緣和合。虛妄有佛法界相生。則九法界之根隨滅。若性德真如不守自性。悟淨因緣別離。虛妄名佛法界相滅。則九法界之相隨生。乃至三塗為染。人天為淨。有漏為染。無漏為淨。偏真為染。出假為淨。二邊

為染。中道為淨。但中為染。圓中為淨。又見思為迷。空智為悟。耽空為迷。道智為悟。無明為迷。一切種智為悟。如此傳傳論於染淨迷悟。傳傳各有和合別離。傳傳說於妄生妄滅。故曰十法界陰入處界。相皆虛妄也。問曰。九界之相。可名為妄。佛界妙相。全合性真。云何亦名為妄。答曰。對迷說悟。對染說淨。其體雖真。其名則妄。譬如演若達多。忽悟本頭非從外得。頭雖是實。而悟得兩字。全無實法。不過因於迷失而言之耳。所謂言妄顯諸真。妄真同二妄。此之謂也。三明性皆真實者。十法界陰入處界。一一本如來藏常住妙明不動周圓妙真如性。其性真為妙覺明體。且如地獄色心。六交報境。來無所從。去無所至。眾苦相貌。歷然差別。總是惟心所現。因心成體。豈非即空即假即中。地獄尚即三德祕藏全體。況餘趣耶。問曰。佛界之性。可名為真。九界之性。全屬迷染。云何亦名為真。答曰。醉見轉屋。屋實不轉。迷南為北。方實不移。狂走怖頭。頭實不失。疑繩作蛇。繩原是麻。全水成冰。冰性元濕。清水成濁。濁外無水。故曰觀相元妄。觀性元真。謂觀性家之相。則無相非妄。故十界皆得名妄。若觀相家之性。則無性非真。故十界皆得即真。此圓修圓證極要綱宗。前文所明二種根本不離一心。後文所明生死涅槃唯汝六根更非他物。亦得例云惟汝六塵。惟汝六識。皆謂此也。關係非輕。不辭繁辯。觀者諒之。

四明陰入處界。一一皆是大陀羅尼者。且如色陰。既云本如來藏妙真如

性。而此藏性。從來無有分劑。無有方隅。不可割裂。不可分配。故隨舉一微塵色。皆即藏性全體所成。皆即具於藏性全用。如一微塵。一切微塵亦復如是。如一色陰。一切諸陰諸入處界亦復如是。譬如日輪照四天下。隨一一人。各見全日之體。隨其一人所見全日之體。即具徧照四洲之用。又隨一剎那頃所見日之全體大用。即是亙古亙今盡未來際之體用也。惟其隨舉一色。即是藏性全體大用。故得色為法界。一切法趣色。是趣不過。受想行識為法界。乃至根塵識等為法界。亦復如是。又五陰為大陀羅尼者。此經雖不立五陰圓通。然四教四念處觀。皆依五陰。用四念處。收今二十五種圓通。罄無不盡。而圓教四種念處。皆不思議。一念處一切念處。一切念處一念處。尚總十方三世一切佛法。持十界權實一切諸義。更何法義而不以此為總持耶。六入為大陀羅尼者。如眼入即空假中。即空故名慧眼。即假故名法眼。即中故名佛眼。故曰盡大地是山僧一隻眼。阿那律陀樂見照明金剛三昧。即是依此眼入如來藏性而修。亦可云。此是微塵佛。一路涅槃門。過去諸如來。斯門已成就。現在諸菩薩。今各入圓明。未來修學人。當依如是法。我亦從中證。非惟那律陀。豈可謂斯義獨在耳門。特以阿難一向多聞。今即示以從聞思修勝妙方便。所謂祇須就路還家。不用改絃易轍耳。倘勝劣情見未忘。全墮眾生徧計妄想。況圓通之義。妙在一即一切。一切即一。是知所觀之境雖別。所顯之諦何殊。迷時妄說有六。悟

則尚不名一。眼之實性。即餘五根實性。亦即六塵實性。亦即六識實性。亦即五陰七大實性。若遇當機。亦可借阿那律陀。備顯初於見中入流亡所圓超五濁功夫。亦可於眼根圓通。備顯三十二應十四無畏四不思議無作妙德。故知即是大陀羅尼。即是金剛王如幻不思議佛母真三昧也。耳入為大陀羅尼。具如大士圓通。至文自知。無俟更說。鼻舌身意。亦可例知。六塵為大陀羅尼者。如色塵即空假中。即空故名無漏色。即假故名漏無漏色。即中故名真善妙色。盡大地拈來是一微塵。一微塵即是全體法界。妙色密圓。具足三十二應等如上說。餘五塵亦可例知。六識為大陀羅尼者。如眼識即空假中。即空故名一切智眼。即假故名道種智眼。即中故名一切種智眼。見覺明圓。具足三十二應等亦如上說。餘五識皆可例知。七大為大陀羅尼者。如地大即空假中。即空故同居地一切皆平。即假故方便地一切皆平。即中故果報地一切皆平。妙蓮華佛知見地。具足三十二應等亦如上說。餘六大皆可例知。故前文云。將欲敷演大陀羅尼諸三摩提妙修行路。此之謂也。於此會得。則性修妙旨。思過半矣。

辛二、別明四。初明五陰性。二明六入性。三明十二處性。四明十八界性。

壬初、中二。初總徵。二別釋。癸、今初

阿難。云何五陰。本如來藏妙真如性。

❶梵語塞犍陀。此翻為蘊。古翻為陰。蘊謂積聚。陰謂覆蓋也。凡夫五

法。積聚見思。覆蓋真諦。二乘五法。積聚塵沙。覆蓋俗諦。菩薩五法。積聚無明。覆蓋中諦。佛界五法。積聚恆沙稱性福慧。覆蓋法界一切眾生。皆名為蘊。亦皆名陰。

癸二、別釋五。初明色陰即藏性。至五明識陰即藏性。子、今初

阿難。譬如有人。以清淨目。觀晴明空。唯一晴虛。迥無所有。其人無故。不動目睛。瞪以發勞。則於虛空別見狂華。復有一切狂亂非相。色陰當知亦復如是。阿難。是諸狂華。非從空來。非從目出。如是阿難。若空來者。既從空來。還從空入。若有出入。即非虛空。空若非空。自不容其華相起滅。如阿難體。不容（更有一箇）阿難（於中起滅）。若目出者。既從目出。還從目入。即此華性從目出故。當合有見。若有見者。去既（為）華（於）空。旋合（自）見（其）眼。若無見者。出既翳（於虛）空。旋當（自）翳（其）眼。又見華時。（華已出去）目應無翳（當號清明）。云何（及以見）晴空（者）號清明眼。是故當知。色陰虛妄。本非因緣非自然性。

❶此五陰文。一一皆有四節。從初至亦復如是。是舉因緣生法。即總示中所稱一切浮塵諸幻化相也。次是諸狂華至號清明眼。是明因緣即空。即總示中所謂當處出生。隨處滅盡。性真常中。求於去來迷悟生死了無所得

也。三是故當知色陰虛妄一句。是明因緣假名。即總示中所謂因緣和合。虛妄有生。因緣別離。虛妄名滅。幻妄稱相也。四本非因緣非自然性一句。是明因緣即中。即總示中所謂其性真為妙覺明體。本如來藏常住妙明不動周圓妙真如性也。初文中。清淨目。喻本覺真智。晴明空。喻真如妙理。唯一晴虛迥無所有。喻寂光真境。其人無故不動目睛瞪以發勞。喻真如無始覺力。不守自性。不覺念起而有無明。則於虛空別見狂華。復有一切狂亂非相。喻寂光真境之中。妄見果報方便同居三土依正色法。故結合云。色陰當知亦復如是。形質可緣。名之為色。共十一法。即外六塵及內五根。依此虛妄色法生滅分位差別。便有國土劫數正報壽命種種延促不同。總名劫濁。此以九法界中佛界真善妙色。喻妙晴虛。十世古今。始終不離當念。乃超劫濁。以佛法界中九界生死幻色。喻於空華。微塵劫數脩短之相宛然。總名劫濁也。次文者。就喻簡責無性。顯其即空。若法說者。應云九界妄色。非真如出。非正智生。若如出者。既從如出。還從如入。若有出入。即非真如。如若非如。自不容其色相起滅。如阿難體。不容阿難。若智出者。既從智出。還從智入。即此色性從智出故。當合有知。若有知者。去既為色於如。旋合自知其智。若無知者。出既障於真如。旋當自障其智。又見色時。智應無障。云何寂光名為種智。第三文。點示十法界色。總屬假名。以華喻九界妄色。迷空為華。華無生相。以空喻佛界真色。華滅空

生。空無生相。故皆是虛妄也。第四文。非因緣非自然性者。直指如來藏性。隨緣不變。故非因緣。不變隨緣。故非自然。今十界色陰。皆本即是非因緣非自然之如來藏性也。下皆准知。

子二、明受陰即藏性

阿難。譬如有人。手足晏安。百骸調適。忽如忘生。性無違順。其人無故。以二手掌於空相摩。於二手中。妄生澀滑冷熱諸相。受陰當知亦復如是。阿難。是諸幻觸。不從空來。不從掌出。如是阿難。若空來者。既能觸掌。何不觸身。不應虛空選擇來觸。若從掌出。應非待合。又掌出故。合則掌知。離則觸入。臂腕骨髓。應亦覺知入時蹤跡。必有覺心知出知入。自有一物身中往來。何待合知。要名為觸。是故當知。受陰虛妄。本非因緣非自然性。

❶初文聊舉手掌相摩一種觸受。以例九界觸緣生受。同此虛妄也。據法相宗。受是徧行五心所之一種。領納順違俱非境相為性。起愛為業。徧與八識心王相應。若約六根領納六塵。則有六受。一一各有苦受。樂受。及不苦不樂受。成十八受。凡夫領納同居六塵。二乘領納方便六塵。菩薩領納果報六塵。總是因緣生法。依此虛妄受陰。便有見濁。蓋所受是塵。能受是托根之心。不了六受用根。本如來藏。所以凡夫起有我見。二乘起無

我見。權教菩薩起亦我亦無我見。非我非無我見。總名見濁也。此文本是舉例。不是舉喻。若欲作喻釋者。則以性無違順。喻九界中佛界正受。以澀滑冷熱。喻佛界中九界幻受。澀喻三塗苦受。滑喻人天樂受。冷喻二乘枯受。熱喻菩薩榮受也。次文顯受即空。但破幻觸無性者。觸尚不可得。安得有受。言何待合知要名為觸者。要字。訓作方字。謂既有一物身中往來。則何待掌合有知之時。方名為觸耶。餘並可知。

子三、明想陰即藏性

阿難。譬如有人。談說酢梅。口中水出。思蹋懸崖。足心酸澀。想陰當知亦復如是。阿難。如是酢說。不從梅生非從口入。如是阿難。若梅生者。梅合自談。何待人說。若從口入。自合口聞。何須待耳。若獨耳聞。此水何不耳中而出。想蹋懸崖。與說相類。是故當知。想陰虛妄。本非因緣非自然性。

❶此亦聊舉梅崖二境界想。以例十法界皆從想生也。想亦徧行五心所之一種。於境取像為性。施設種種名言為業。若約六識取六塵境。則有六想。一一各有善惡無記三想。成十八想。凡夫於三界六塵起貪瞋癡。名惡。無貪瞋癡。名善。非善非惡。名無記。二乘沈空名惡。出假名善。菩薩分別二諦名惡。了達中諦名善。此等諸想。總無實境界性。惟是妄想以為因緣。

更非異因。依此虛妄想陰。成煩惱濁。蓋凡夫不了三界惟想。故生染著。有見思煩惱。二乘不了涅槃生死惟想。故生取捨。有塵沙煩惱。菩薩不了十界惟想。故緣理斷九。有無明煩惱。總名煩惱濁也。若妄計想外有境。便於佛法界中成九界妄想。如本無酢梅。口水妄出。若了達境惟是想。便於九法界中顯佛界真想。如知崖本無。酸澀何有。故曰諸佛正徧知海。從心想生。次文中想躡懸崖與說相類者。當云。如是思躡。非懸崖來。非足心入。若從崖來。崖合自思。何待人思。若從足入。足合自思。何待心想。若獨心想。何故并足亦覺酸澀。餘可知。

子四、明行陰即藏性

阿難。譬如暴流。波浪相續。前際後際。不相踰越。行陰當知亦復如是。阿難。如是流性。不因空生。不因水有。亦非水性。非離空水。如是阿難。若因空生。則諸十方無盡虛空。成無盡流。世界自然俱受淪溺。若因水有。則此暴流性應非即是水。能有及所有之二相。今應現在。若即水性。則澄清時。應非水體。若離空水。空非有外。水外無流。是故當知。行陰虛妄。本非因緣非自然性。

❶此以流喻諸行。明其念念遷滅。後不至前。如波逐波。了不相及也。行以遷流造作為義。造作名有為相。有為之相。法爾遷流。統而言之。惟

除六無為法。餘一切假實色心。總名諸行。別而言之。色法十一。另屬色陰。受心所法。另屬受陰。想心所法。另屬想陰。心王有八。另屬識陰。其餘四十九心所法。及二十四種不相應行。皆屬行陰。於此諸法之中。取思心所為其首領。思亦偏行五心所之一種。令心造作為性。於善不善品等役心為業。謂能取境正因等相。驅役自心令造善等。若約六識。則有六思。一一各有善惡無記。成十八思。凡夫取三界境。造有漏業。二乘取偏空境。造無漏業。菩薩取出假境。造亦漏亦無漏業。亦復取中道境。造非漏非無漏業。此等諸思。總如暴流。依此虛妄行陰。成眾生濁。蓋繇造有漏業。名六凡眾生。造無漏業。名二乘眾生。造亦漏亦無漏業。名大道心成就眾生。造非漏非無漏業。名無上眾生。無上眾生。可名非濁。餘皆眾生濁也。若不達流無實性。則佛法界。便成九界。所謂法身流轉。名曰眾生。如水湧成波。若了達水外無流。則九法界。便是佛界。所謂但離妄緣。即如如佛。如波澄成水也。次文空喻真如。水喻藏識。若法說者。應云。如是行陰。不因真如而生。不因藏識而有。亦非即藏識性。非離真如藏識。如是阿難。若行陰因真如生。則無盡真如。成無盡妄行。諸佛如來。亦被行陰之所遷流。若行陰因藏識有。則此行陰性非即是藏識。能有所有二相。今應現在。若行陰即藏識性。則彼入滅受想定。證擇滅無為者。轉識既不現行。反應非藏識體。若行陰離於真如藏識。則真如無外。藏識海外決無轉

識波浪。餘文可知。

子五、明識陰即藏性

阿難。譬如有人。取頻伽瓶。塞其兩孔。滿中擎空。千里遠行。用餉他國。識陰當知亦復如是。阿難。如是虛空。非彼方來。非此方入。如是阿難。若彼方來。則彼瓶中既貯空去。於本瓶。地應少虛空。若此方入。開孔倒瓶。應見空出。是故當知。識陰虛妄。本非因緣非自然性。

❶此以頻伽瓶喻生死妄色。即第八識所執之親相分。勝義諸根是也。塞其兩孔者。喻我法二執。障於二空真如之理。滿中擎空者。此空本與十方空性無二無別。喻生死妄色中。並無實我實法。唯是如虛空之識性。與十方佛之識性。亦本無二無別。千里遠行用餉他國者。喻執此虛妄色法往來六道捨生受生。乃至法執未忘。出同居國。入方便國。出方便國。入果報國等。識陰當知亦復如是者。舉法合喻也。以要言之。眼識之性。妙覺湛然。徧周法界。耳識乃至意識。亦復如是。眾生洞視不過分寸。祇因於生死妄色上。我執熾然。致令空性無端成隔。如最小瓶。那律僅觀大千。菩薩見百千界。亦因於九界妄色上。法執未忘。致令微塵剎海。不能圓照。如以百千世界為一大瓶。惟佛了知性色真空。性空真色。瓶即太虛。太虛

即瓶。故得豎窮橫徧。一念普觀。今以佛法界中九界妄識。如空中瓶相。九法界中佛界真識。如瓶中空性。依此虛妄識陰。成於命濁。惟佛壽命等於虛空。可名非濁也。第二文中。彼方此方。兼喻橫豎二義。喻橫義者。彼方喻前陰。此方喻後陰。瓶有往來。空無出入。正顯幻色有往來。識性無搖動也。喻豎義者。彼方喻同居土。此方喻方便土。彼方喻方便土。此方喻果報土。於本瓶地虛空不少者。正所謂無量眾生出生死界。而生死界不減。開孔倒瓶不見空出者。正所謂無量眾生入涅槃界。而涅槃界不增。若知生死界不減。涅槃界不增。則三土無非常寂光土。而法身壽命。方為無量之無量矣。餘文可知。

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經【文句卷第二】

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經

【文句卷第三】

唐天竺沙門般剌密諦譯經
明菩薩沙彌古吳智旭文句
菩薩比丘溫陵道昉參訂

壬二、明六入性二。初總徵。二別釋。癸、今初

復次阿難。云何六入。本如來藏妙真如性。

❶梵云鉢羅吠奢。此云入。亦云處。根境二法。俱名為入。今但指六根。然不曰根而曰入。正取吸塵為義。凡夫入三界六塵。二乘入於真諦。菩薩入於俗諦。佛入中諦。皆名為入。此是因緣所生法。即空即假即中。故云本藏性也。

癸二、別釋六。初明眼入即藏性。至六明意入即藏性。子、今初

阿難。即彼目睛瞪發勞者。兼目與勞。同是菩提瞪發勞相。因於明暗二種妄塵。發見居中。吸此塵象。名為見性。此見離彼明暗二塵。畢竟無體。如是阿難。當知是見。非明暗來。非於根出。不於空生。何以故。若從明來。暗即隨滅。應非見暗。若從暗來。明即隨滅。

應無見明。若從根生。必無明暗。如是見精本無自性。若於空出。前矚塵象。歸當見根。又空自觀。何關汝入。是故當知。眼入虛妄。本非因緣非自然性。

❶此六入文。一一亦有四節。今從初至名為見性。是明因緣所生法。即總示中所謂浮塵諸幻化相也。次從此見離彼至何關汝入。是明因緣即空。即總示中所謂當處出生。隨處滅盡。性真常中。求於去來迷悟生死。了無所得也。三是故當知眼入虛妄。是明因緣假名。即總示中所謂因緣和合。虛妄有生。因緣別離。虛妄名滅。幻妄稱相也。四本非因緣非自然性。是明因緣即中。即總示中所謂其性真為妙覺明體。本如來藏等也。下皆准此例知。初文即彼目睛瞪發勞者。承上色陰初文言之。兼目與勞同是菩提瞪發勞相者。人知瞪是目之勞相。而不知此清淨目。即是菩提之勞相也。蓋上文借清淨目以喻菩提。此則直指菩提本非目入。但是依菩提真。起目入妄。不可喚目入妄。作菩提真。譬如依目起勞。不可喚勞作目。前云見見之時見非是見。正謂此耳。因於明暗二種妄塵。發見居中。吸此塵象。名為見性者。正顯目入是因緣所生法也。第四卷云。由明暗等二種相形。於妙圓中。黏湛發見。見精映色。結色成根。根元目為清淨四大。因名眼體。如蒲萄朵。浮根四塵流逸奔色。即是此文註腳。須知明暗二塵。已屬空華無性。況由此所發妄見。及所結浮勝二根。豈有實性可得。所云發見居中

者。不過隨情說耳。次文先直明其離塵無體。次檢責其性本無生。無體無生。則因緣即空。三文意顯說有眼入。不過是幻妄稱相。若非幻妄。何故眾生洞視不過分寸。那律觀於大千。菩薩見百千界。惟佛窮盡十方靡所不矚。於此無差別性之中。有此種種差別耶。四文明其本即非因緣非自然之如來藏性。故空假二義俱得成也。惟其眼入即空假中。故阿那律陀悟之。名為樂見照明金剛三昧。問曰。經文非明暗來等。舊皆用自他四性配釋。今何不用。答曰。中論四性推檢無生。實與此經妙合。但經文顯示無生。已甚分明。何必更添名相。

子二、明耳入即藏性

阿難。譬如有人。以兩手指急塞其耳。耳根勞故。頭中作聲。兼耳與勞。同是菩提瞪發勞相。因於動靜二種妄塵。發聞居中。吸此塵象。名聽聞性。此聞離彼動靜二塵。畢竟無體。如是阿難。當知是聞。非動靜來。非於根出。不於空生。何以故。若從靜來。動即隨滅。應非聞動。若從動來。靜即隨滅。應無覺靜。若從根生。必無動靜。如是聞體本無自性。若於空出。有聞成性。即非虛空。又空自聞。何關汝入。是故當知。耳入虛妄。本非因緣非自然性。

❶分文為四。准上可知。初文亦云瞪發勞相者。若從字便。此文應云塞

發勞相。下文應云畜發勞相等。今從義便。故皆用瞪字。一者為顯真如不守自性。妄為明覺。喻之以瞪。其法易明。二者正顯無明一動。六根遂成。語不頓彰。起非先後故也。文皆易知。惟其耳入即空假中。故觀音悟之。名為耳門圓照三昧。

子三、明鼻入即藏性

阿難。譬如有人。急畜其鼻。畜久成勞。則於鼻中聞有冷觸。因觸分別通塞虛實。如是乃至諸香臭氣。兼鼻與勞。同是菩提瞪發勞相。因於通塞二種妄塵。發聞居中。吸此塵象。名鼻聞性。此聞離彼通塞二塵。畢竟無體。當知是聞。非通塞來。非於根出。不於空生。何以故。若從通來。塞則聞滅。云何知塞。如因塞有。通則無聞。云何發明香臭等觸。若從根生。必無通塞。如是聞機本無自性。若從空出。是聞自當迴鼻汝鼻。空自有聞。何關汝入。是故當知。鼻入虛妄。本非因緣非自然性。

❶文義可知。惟其鼻入即空假中。故周利槃特迦。依此調心。豁然得大無礙也。

子四、明舌入即藏性

阿難。譬如有人。以舌舐吻。熟舐令勞。其人若病。則有苦味。無病之人。微有甜觸。由甜與苦。顯此舌根不動之時。淡性常在。兼舌與勞。同是菩提瞪發勞相。因甜苦淡二種妄塵。發知居中。吸此塵象。名知味性。此知味性。離彼甜苦及淡二塵。畢竟無體。如是阿難。當知如是嘗苦淡知。非甜苦來。非因淡有。又非根出。不於空生。何以故。若甜苦來。淡則知滅。云何知淡。若從淡出。甜即知亡。復云何知甜苦二相。若從舌生。必無甜淡及與苦塵。斯知味根本無自性。若於空出。虛空自味。非汝口知。又空自知。何關汝入。是故當知。舌入虛妄。本非因緣非自然性。

❶初文因甜苦淡二種妄塵者。略舉甜苦。攝餘酸辛鹹等共為一種。淡自為一種也。次文虛空自味非汝口知者。猶言非汝口中所知之味也。方與下二句各成一意。餘文可知。惟其舌入即空假中。故憍梵鉢提悟之。名為一味清淨心地法門。

子五、明身入即藏性

阿難。譬如有人。以一冷手觸於熱手。若冷勢多。熱者從冷。若熱功勝。冷者成熱。如是以此合覺之觸。顯於離知。涉勢若成。因於

勞觸。兼身與勞。同是菩提瞪發勞相。因於離合二種妄塵。發覺居中。吸此塵象。名知覺性。此知覺體。離彼離合違順二塵。畢竟無體。如是阿難。當知是覺。非離合來。非違順有。不於根出。又非空生。何以故。若合時來。離當已滅。云何覺離。違順二相。亦復如是。若從根出。必無離合違順四相。則汝身知元無自性。必於空出。空自知覺。何關汝入。是故當知。身入虛妄。本非因緣非自然性。

❶初文合覺之觸顯於離知者。謂因合時有覺之觸。顯於離時亦有身知也。涉勢若成因於勞觸者。若字訓作順字。謂冷熱相涉之勢。順其勝劣而成。皆因二手相觸之勞相也。次文離合違順二塵者。離為一塵。合中違順二相總名一塵。下云四相。不過隨意開合說耳。餘文可知。惟其身入即空假中。故畢陵伽婆蹉悟之。名為純覺遺身。

子六、明意入即藏性

阿難。譬如有人。勞倦則眠。睡熟便寤。覽塵斯憶。失憶為忘。是其顛倒生住異滅。吸習中歸。不相踰越。稱意知根。兼意與勞。同是菩提瞪發勞相。因於生滅二種妄塵。集知居中。吸撮內塵。見聞

逆流。流不及地。名覺知性。此覺知性。離彼寤寐生滅二塵。畢竟無體。如是阿難。當知如是覺知之根。非寤寐來。非生滅有。不於根出。亦非空生。何以故。若從寤來。寐即隨滅。將何為寐。必生時有。滅即同無。令誰受滅。若從滅有。生即滅無。誰知生者。若從根出。寤寐二相隨身開合。離斯二體。此覺知者。同於空華。畢竟無性。若從空生。自是空知。何關汝入。是故當知。意入虛妄。本非因緣非自然性。

❶初文眠寤憶忘。各有生住異滅四相。初眠為生。正眠為住。將寤為異。已寤為滅。初寤為生。正寤為住。勞倦為異。眠去為滅。初憶為生。正憶為住。將忘為異。忘竟為滅。初忘為生。正忘為住。欲憶為異。憶成為滅。如此生住異滅。總名顛倒。無始習氣。剎那不停。如浪逐浪。後不至前。前七轉識之相。類皆若此。今意知根。通則八識心王。五十一種心所。攝無不盡。別則獨取第七末那。恆審思量為體相者。以當其名。兼攝第八阿賴耶識。以七八二識。不相離故。下文以思量兼了別性並舉。正謂此也。人知眠寤憶忘為意勞相。而不知此意知根。即是菩提勞相。蓋此意知。別無自體。不過因於生滅妄塵。黏湛發知。知精映法。攬法成根而已。前云生住異滅。此云生滅二塵者。麤而言之。生即攝住。滅即攝異。細而言之。

生滅二塵。各具生住異滅四相。生四相者。欲生為生。正生為住。生已為異。未生為滅。滅四相者。欲滅為生。正滅為住。滅已為異。未滅為滅也。集知居中者。圓覺所謂妄有緣氣於中積聚。假名為心。此經所謂聚緣內搖也。吸攝內塵者。攬取五塵落謝影子。為獨頭意識所緣境也。見聞逆流者。同時意識。為見聞順流。緣於外塵。獨頭意識。為見聞逆流。緣於內塵。流不及地名覺知性者。謂獨頭意識。但能依於意根而緣內塵。終不能反緣其根。如眼有見。不能觀眼。此反緣不及之地。名為覺知性也。次文寤寐生滅二塵者。寤寐各有生滅。總稱二也。令誰受滅。猶云令誰知滅。生即滅無。猶云生即知隨滅相俱無。若從根出者。指肉團浮塵根也。肉團寤寐二相。不過隨身開合。寤則如蓮華開。寐則如蓮華合。離斯寤寐二體。別覓覺知體性。毫不可得。云何可說是從根生。餘文可知。惟其意入即空假中。故須菩提悟之。頓入如來寶明空海。

壬三、明十二處性二。初總徵。二別釋。癸、今初

復次阿難。云何十二處。本如來藏妙真如性。

❶處者。方隅處所。指眼耳等為內六處。指色聲等為外六處。凡夫以三界依正為處。二乘以方便依正為處。菩薩以實報依正為處。佛以常寂光土依正為處。處無實法。即空假中。故曰本藏性也。此中破妄顯真惟眼色耳聲。各各二法對破。餘皆專破外塵。以內六處。前已破顯。今意正在破外

六塵故也。

癸二、別釋六。初明色與見即藏性。至六明意與法即藏性。子、今初

阿難。汝且觀此祇陀樹林及諸泉池。於意云何。此等為是色生眼見。眼生色相。阿難。若復眼根生色相者。見空非色。色性應銷。銷則顯發一切都無。色相既無。誰明空質。空亦如是。若復色塵生眼見者。觀空非色。見即銷亡。亡則都無。誰明空色。是故當知。見與色空。俱無處所。即色與見。二處虛妄。本非因緣非自然性。

❶此中諸文。亦各四節。初云觀此樹林泉池者。由汝觀故。方知林泉由林泉故。方顯汝觀。此正舉出因緣所生之法。即總示中所謂一切浮塵諸幻化相也。次從於意云何至誰明空色。正顯因緣即空。三從是故當知至二處虛妄。顯因緣假名。四本非因緣非自然性。顯因緣即中。以對總示中文。如前可知。次文先雙徵。次雙破。破眼根生色相。云見空非色。色性應銷者。既許色塵從眼生。必許空塵亦從眼生。是色以眼為性。空亦以眼為性。今見空之時。既非是色。則空性已起。色性應銷。以空色二性相反。不容並立故也。然設許色性銷亡。則便一切都無。既無色相。亦何能顯明空質。以空色二法。又必相待故也。空亦如是者。見色非空。空性應塞。塞則顯發一切都實。空相既無。誰明色質也。次破色塵生眼見。云見空非色。見

即銷亡者。既許見從色生。則以色為見性。觀空之時。既非是色。見性即應與色並銷。然見性既亡。則便一總都無。又誰明此空色耶。見從空生。例此可知。故不復說。第三文中。意顯十界見與色空。俱無實處。不過幻妄稱相。第四正顯惟是隨緣不變。不變隨緣之藏性也。惟其色處即空假中。故優波尼沙陀悟之。塵色既盡。妙色密圓。

子二、明聽與聲即藏性

阿難。汝更聽此祇陀園中。食辦擊鼓。眾集撞鐘。鐘鼓音聲。前後相續。於意云何。此等為是聲來耳邊。耳往聲處。阿難。若復此聲來於耳邊。如我乞食室羅筏城。在祇陀林則無有我。此聲必來阿難耳處。目連迦葉應不俱聞。何況其中一千二百五十沙門。一聞鐘聲。同來食處。若復汝耳往彼聲邊。如我歸住祇陀林中。在室羅城則無有我。汝聞鼓聲。其耳已往擊鼓之處。鐘聲齊出。應不俱聞。何況其中象馬牛羊種種音響。若無來往。亦復無聞。是故當知。聽與音聲。俱無處所。即聽與聲。二處虛妄。本非因緣非自然性。

❶此中第二推破之文。與前後諸文不同。另為一局。當知佛語巧妙。大有所關。今為出其言外之旨。略有二意。一者諸文彼此互彰意。二者密顯此方教體意。初意者。若取前章法式以破耳聲。應云。此等為是耳生聲相。

聲生耳聞。若復耳根生聲相者。聞靜非聲。聲性應銷。銷則顯發一切都無。聲相既無。誰明靜相。靜亦如是。若復聲相生耳聞者。聽靜非聲。聞即銷亡。亡則都無。誰知動靜。若取後章法式以破聲塵。應云。此聲為復生於汝耳。生於鐘鼓。為生於空。若復此聲生於汝耳。稱耳所生。應從耳出。耳非鐘鼓。云何耳中有鐘鼓聲。稱汝聞聲。當於耳入。耳中出聲。說聞非義。若生於空。空性常恆。聲應常在。何藉他人擊鼓撞鐘。若生鐘鼓。鐘鼓常在。應常出聲。何須撞擊。若生於桴。應是桴聲。非鐘鼓聲。又桴亦常在。聲應常出。若生於手。亦如桴破。若生撞擊。今除鐘鼓桴手虛空諸相之外。安得別有撞擊體相。體相尚無。聲從何出。是謂以彼彰此也。又取此章法式以破色見。應云。此等為是色來眼邊眼往色處。若復此色來眼邊者。此色已來阿難眼處。目連迦葉應不俱見。何況一千二百五十沙門。舉眼同見。若復汝目往彼色邊。仰觀日時。汝目已往日處。其餘諸色。應皆不見。又取此章法式以破香聞。應云。此等為是香來鼻邊。鼻往香處。若復此香來汝鼻邊。目連迦葉應不俱聞。若復汝鼻往彼香處。忽有臭氣。亦應不聞。是謂以此彰彼也。說此意者。謂治眾生無量戲論習氣。法應爾故。次意者。祇一鐘聲。圓應一切而無匱。陳那所謂妙音密圓。祇一耳根。圓聞一切而無雜。觀音所謂圓照三昧。故曰此方真教體。清淨在音聞也。或謂此是破妄。不可約真心反難。恐塞悟門。此大不然。佛之破妄。元為

顯真。倘於此處瞥悟。正暢如來說法本懷耳。若無來往亦復無聞者。謂若計音聞各有實處而無往來。則又不成聞矣。惟其聲處即空假中。故憍陳那於此悟明四種四諦。具如下文所明。

子三、明鼻與香即藏性

阿難。汝又鼻此爐中旃檀。此香若復然於一銖。室羅筏城四十里內同時聞氣。於意云何。此香為復生旃檀木。生於汝鼻。為生於空。阿難。若復此香生於汝鼻。稱鼻所生。當從鼻出。鼻非旃檀。云何鼻中有旃檀氣。稱汝聞香。當於鼻入。鼻中出香。說聞非義。若生於空。空性常恆。香應常在。何藉爐中爇此枯木。若生於木。則此香質。應爇成煙。若鼻得聞。合蒙煙氣。其煙騰空未及遙遠。四十里內云何已聞。是故當知。香鼻與聞。俱無處所。即鼻與香。二處虛妄。本非因緣非自然性。

❶第二文破若生於木。有縱有奪。初云則此香質因爇成煙。若鼻得聞合蒙煙氣。乃順凡情而縱許之。次云其煙騰空未及遙遠。四十里內云何已聞。乃以現量而奪破之。蓋凡情不了一切惟心。香性即如來藏。不過循業發現。而妄計香木有殊勝力。故以鼻不蒙煙。破其不從木生。亦是另為一局。若據常式。應云若生於木。則木常應發香。何藉火爇。然後聞氣。若生於火。

火應自香。何須香木。又離枯木。火尚無體。云何發香。餘皆可知。惟其香處即空假中。故香嚴童子悟之。妙香密圓。

子四、明嘗與味即藏性

阿難。汝嘗二時眾中持鉢。其間或遇酥酪醍醐。名為上味。於意云何。此味為復生於空中。生於舌中。為生食中。阿難。若復此味生於汝舌。在汝口中。祇有一舌。其舌爾時已成酥味。遇黑石蜜應不推移。若不變移。不名知味。若變移者。舌非多體。云何多味一舌之知。若生於食。食非有識。云何自知。又食自知。即同他食。何預於汝。名味之知。若生於空。汝嗽虛空當作何味。必其虛空若作鹹味。既鹹汝舌。亦鹹汝面。則此界人。同於海魚既常受鹹。了不知淡。若不識淡。亦不覺鹹。必無所知。云何名味。是故當知。味舌與嘗。俱無處所。即嘗與味。二俱虛妄。本非因緣非自然性。

❶文皆可知。惟其味處即空假中。故藥王藥上悟之。位登菩薩。

子五、明身與觸即藏性

阿難。汝嘗晨朝以手摩頭。於意云何。此摩所知。誰為能觸。能為在手。為復在頭。若在於手。頭則無知。云何成觸。若在於頭。手

則無用。云何名觸。若各各有。則汝阿難應有二身。若頭與手一觸所生。則手與頭當為一體。若一體者。觸則無成。若二體者。觸誰為在。在能非所。在所非能。不應虛空與汝成觸。是故當知。覺觸與身。俱無處所。即身與觸。二俱虛妄。本非因緣非自然性。

❶此之觸塵。較色聲香味四塵。虛妄是一。相貌不同。必由能知。方顯所觸。以其身未觸時。僅名色法故也。此中第二破妄。亦異常式。若據常式。應云此痛為復因於棒生。因於身生。因虛空生。若因棒生。棒則自痛。何預汝身。若因身生。何須待棒。若因空生。空性常恆。痛應常在。又空自痛。身何所知。又計身棒合生者。以身倚棒。即應有痛。何須待打。若離生者。離無所觸。云何痛生。乃至若從打生。除卻人手棒及虛空并汝身相。打何體相。打尚無體。云何生痛。今不用此破法。別就一身能所互奪。倍為親切。言誰為能觸者。此以有知為能觸。無知之物為所觸也。故能在於手。則頭便無知。如木石之但為所觸。不復成能。若能在於頭。則手便無用。亦如木石但為所觸。不復名能。若頭與手。各各有一能知觸者。則成二知。應有二身。若頭與手一觸所生。猶言共一知觸之體。既惟一觸。則頭手無二。若頭手無二。觸便無成。以二物相合。方有觸故。若頭與手既是二體。則此觸塵。畢竟安在。在能則不在所。在所則不在能。身中求於觸處了不可得。不應虛空與汝成觸也。能所二句。交合頭手二事。若以

頭為能者。觸在頭則不在手。在手則不在頭。若以手為能者。觸在手則不在頭。在頭則不在手。餘文可知。惟其觸處即空假中。故跋陀婆羅悟之。妙觸宣明。

子六、明意與法即藏性

阿難。汝常意中所緣善惡無記三性。生成法則。此法為復即心所生。為當離心別有方所。阿難。若即心者。法則非塵。非心所緣。云何成處。若離於心別有方所。則法自性。為知非知。知則名心。異汝非塵。同他心量。即汝。即心。云何汝心更二於汝。若非知者。此塵既非色聲香味離合冷煖及虛空相。當於何在。今於色空都無表示。不應人間更有空外。心非所緣。處從誰立。是故當知。法則與心。俱無處所。則意與法。二俱虛妄。本非因緣非自然性。

❶初文云意中所緣者。法名內塵。祇是前五塵之生滅影事。於世諦中。亦無別體故也。分別法性。則有三種。一是善性。通漏無漏。人天十善。色無色定。名有漏善。四聖法界所有戒定慧等。名無漏善。二是惡性。通界內外。見思相應種種諸業。名界內惡。塵沙無明相應種種諸業。名界外惡。除此二性。於善惡法無可記別。名無記性。言生成法則者。由意緣善。生成善法軌則。由意緣惡。生成惡法軌則。意緣無記。生成無記法之軌則。

則。亦訓法。軌持為義。軌生物解。令人知是善惡無記法。任持自性。善惡無記三法性不可改。此正明因緣生法。所謂一切浮塵諸幻化相也。次文總立即心離心二種難端。然後別破。初破此法若即心者。法則不名為塵。非是心之所緣。云何成於外處。次破離心別有方所。再立二案。謂法自性。為有知耶。非有知耶。先破有知。總以一句定其名義。別以異汝即汝而雙破之。謂法既有知。則名為心。且此離心有知之法。為異汝耶。為即汝耶。若異於汝。則非是塵。乃同他人心量。若即是汝。則即汝心。云何汝心更二於汝。而曰離心別有方所。此破離心有知已竟。次破離心法塵若無知者。既非前五塵及虛空相。更有何物名為法塵。今於五塵虛空都無表示。不應更在虛空之外。空非有外。義決不成。設許空外。則亦非心所緣境界。而不可立為處矣。餘文可知。惟其法處即空假中。故摩訶迦葉悟之。妙法開明。銷滅諸漏。

壬四、明十八界性二。初總徵。二別釋。癸、今初

復次阿難。云何十八界。本如來藏妙真如性。

❶界者。因義。根塵為緣而生於識。說名為界。又種族義。根塵識三。各有種子。各為族類。又界限義。內根外塵。中間名識。此中正意。惟破界妄而顯識性。以根塵二種。先已破顯故也。十法界染淨諸識。俱無實界可得。一一即空假中。故云本藏性也。

阿難。如汝所明。眼色為緣。生於眼識。此識為復因眼所生。以眼為界。因色所生。以色為界。阿難。若因眼生。既無色空。無可分別。縱有汝識。欲將何用。汝見又非青黃赤白。無所表示。從何立界。若因色生。空無色時。汝識應滅。云何識知是虛空性。若色變時。汝亦識其色相遷變。汝識不遷。界從何立。從變則變。界相自無。不變則恆。既從色生。應不識知虛空所在。若兼二種眼色共生。合則中離。離則兩合。體性雜亂。云何成界。是故當知。眼色為緣。生眼識界。三處都無。則眼與色。及色界三。本非因緣非自然性。

此中諸文。准上亦各四節。從初至生於眼識。即舉正因緣境。次從此識為復至云何成界。明其即空。三從是故當知至三處都無。明其惟是假名。四則眼與色至終。明其即中。以對總示文義。如前可知。初文言如汝所明者。與即是奪。以此因緣生法。義關四教。阿難所明。不過是藏教中法有我無意耳。尚不知因緣即空。況假中耶。下文乃正破其法執。而會歸藏性也。次文徵中。但立眼生色生二案。破中兼破共生。初破眼生可知。次破色生者。若汝識因色生。則空無色時。汝識應隨色滅。汝識既滅。云何識知是虛空性。若色變時。汝亦識其色相遷變。則色自變。而汝識不變界從

何立。若謂識從色變。則識已受變。界相自無。若識從色生而又不變。則恆應識色。應不識知虛空所在矣。次破共生者。若識是眼色二種之所共生。則果必宜似因。一分從眼生者。則是有知。一分從色生者。則應無知。故眼色合時。汝識乃一分有知一分無知而中離。正當眼色離時。汝識當一分歸眼一分歸色而兩合。如此則體性雜亂。云何成界耶。當知眼識無生明矣。第三文中。意顯九界眼識。及佛界成所作智。皆是不變隨緣。假說為界。實則十法界之三處。都無體性。不過假名而已。第四文中。結顯眼色識三。一一本是隨緣不變。不變隨緣之藏性也。惟其眼識即空假中。故舍利弗悟之。心見發光。光極知見。

子二、明耳識界即藏性

阿難。又汝所明。耳聲為緣。生於耳識。此識為復因耳所生。以耳為界。因聲所生。以聲為界。阿難。若因(勝義)耳生。動靜二相既不現前。根不成知。必無所知。知尚無成。識何形貌。若取耳(能形)聞。無動靜故。聞無所成。云何耳形雜色觸塵名為識界。則耳識界。復從誰立。若生於聲。識因聲有。則不關聞。無聞則亡聲相所在。識從聲生。許聲因聞而有聲相。聞應聞識。不聞非界。聞則同聲。識已被聞。誰知聞識。若無知者。終如草木。不應聲聞雜成中界。界無

中位。則內外相復從何成。是故當知。耳聲為緣。生耳識界。三處都無。則耳與聲。及聲界三。本非因緣非自然性。

❶次文徵中。亦但立耳生聲生二案。破中兼破共生。初破耳生又二。一破勝義耳生。文相易知。二破浮塵耳生。故云。若取耳形為能聞者。既無動靜。聞無所成。豈可使此耳形。對於色塵觸塵而為識界耶。蓋耳形決定不能見色。又知觸者。即屬身根故也。次破聲生又二。先直破云則不關聞。然無聞則亡聲相所在。次破轉計云。若謂識雖從聲而生。原許此聲因於聞根而有聲相。則聞聲時。亦應聞其所生之識。若不聞識。則識非從聲生。故非以聲為界。若許聞識。則識便同於聲。識已被聞。又誰為知聞識者。若更無知聞識者。則終如草木無知。又不可矣。次破共生云。又不應聲塵聞根雜成中界。謂半是根生。半是塵生。則有知無知。體性雜亂。界相自不成也。中位既無。內外安有。無生之理昭然明白。餘文可知。惟其耳識即空假中。故普賢菩薩悟之。心聞發明。分別自在。

子三、明鼻識界即藏性

阿難。又汝所明。鼻香為緣。生於鼻識。此識為復因鼻所生。以鼻為界。因香所生。以香為界。阿難。若因鼻生。則汝心中以何為鼻。為取肉形雙爪之相。為取鼽知動搖之性。若取肉形。肉質乃身。身

知即觸。名身非鼻。名觸即塵。鼻尚無名。云何立界。若取鼻知。又汝心中以何為知。以肉為知。則肉之知。元觸非鼻。以空為知。空則自知。肉應非覺。如是則應虛空是汝。汝身非知。今日阿難應無所在。以香為知。知自屬香。何預於汝。若香臭氣必生汝鼻。則彼香臭二種流氣。不生伊蘭及旃檀木。二物不來。汝自鼻鼻為香為臭。臭則非香。香應非臭。若香臭二俱能聞者。則汝一人應有兩鼻。對我問道。有二阿難。誰為汝體。若鼻是一。香臭無二。臭既為香。香復成臭。二性不有。界從誰立。若因香生。識因香有。如眼有見。不能觀眼。因香有故。應不知香。知即非生。不知非識。香非知有。香界不成。識不知香。因界則非從香建立。既無中間。不成內外。彼諸聞性。畢竟虛妄。是故當知。鼻香為緣。生鼻識界。三處都無。則鼻與香。及香界三。本非因緣非自然性。

❶次文破鼻生中。又以浮塵勝義二根並徵。先破浮塵根可知。次破勝義根中。又以肉以空以香為勝義所托之處。一一破之。勝義根尚不可得。況因根所生識耶。若因香生以下。方破識從香生。謂識因香有。不應知香。如眼有見。不能觀眼。若能知香。即非香生。若不知香。又非鼻識。且香

塵若非識知其有。則香界便自不成。鼻識若不知香。則因界斷非從香建立。既無中間之識。亦不成內外根塵。畢竟虛妄。足顯無生矣。餘文可知。惟其鼻識即空假中。故孫陀羅難陀悟之。明圓滅漏。

子四、明舌識界即藏性

阿難。又汝所明。舌味為緣。生於舌識。此識為復因舌所生。以舌為界。因味所生。以味為界。阿難。若因舌生。則諸世間甘蔗烏梅黃連石鹽細辛薑桂。都無有味。汝自嘗舌為甜為苦。若舌性苦。誰來嘗舌。舌不自嘗。孰為知覺。舌性非苦。味自不生。云何立界。若因味生。識自為味。同於舌根。應不自嘗。云何識知是味非味。又一切味。非一物生。味既多生。識應多體。識體若一。體必味生。鹹淡甘辛和合俱生諸變異相。同為一味。應無分別。分別既無。則不名識。云何復名舌味識界。不應虛空生汝心識。舌味和合。即於是中元無自性。云何界生。是故當知。舌味為緣。生舌識界。三處都無。則舌與味。及舌界三。本非因緣非自然性。

❶次文徵中亦惟二案。破中兼破無因生及共生。先破舌生。文相易知。次破味生。又為三意。一者若從味生。不應知味。譬如舌不嘗舌。二者以

能生例所生。能生之物既多。所生之識亦應多體。如多父不應共生一子。三者以所生例能生。識既味生而體是一。則能生之味亦應是一。如一子決無多父。則何者為鹹。何者為淡。何者為甘為辛。何者為諸味和合相。何者為諸味俱生相。何者為諸味變異相。皆無分別。既無分別。又不名舌識矣。次不應虛空生汝心識一句。破無因生。空生即無因也。次舌味和合。即於是中元無自性。云何界生。破共生也。蓋使舌味和合而生於識。則半屬有知。半屬無知。體性紛雜。不成中界矣。餘文可知。惟其舌識即空假中。故滿慈悟之。能以法音降伏魔怨。消滅諸漏。

子五、明身識界即藏性

阿難。又汝所明。身觸為緣。生於身識。此識為復因身所生。以身為界。因觸所生。以觸為界。阿難。若因身生。必無合離二種覺觀之緣。身何所識。若因觸生。必無汝身。誰有非身知合離者。阿難。物不觸知。身知有觸。知身即觸。知觸即身。即觸非身。即身非觸。身觸二相。元無處所。合身即為身自體性。離身即是虛空等相。內外不成。中云何立。中不復立。內外性空。則汝識生從誰立界。是故當知。身觸為緣。生身識界。三處都無。則身與觸。及身界三。本非因緣非自然性。

❶次文直破身生觸生。文皆可知。從阿難物不觸知以下。更將身觸合辨。明其無性。即破共生意也。言外物本不觸汝之知。但汝身知有物觸耳。然知於身者。即是觸塵。知觸塵者。即是身根。若以為即是觸塵。便非可名為身根。若以為即是身根。便非可名為觸塵。是則身觸二相。元無內外處所可得也。又若謂觸實合身。即為身自體性。別無觸位。若謂觸若離身。即是虛空等相。又無觸用。內外二界。尚自不成。中間識界復云何立。中既不可復立。內外之性亦空。豈非因緣即空之明證乎。餘文可知。惟其身識即空假中。故優波離悟之。身心一切通利。

子六、明意識界即藏性

阿難。又汝所明。意法為緣。生於意識。此識為復因意所生。以意為界。因法所生。以法為界。阿難。若因意生。於汝意中。必有所思。發明汝意。若無前法。意無所生。離緣無形。識將何用。又汝識心。與諸思量兼了別性。為同為異。同意即意。云何所生。異意不同。應無所識。若無所識。云何意生。若有所識。云何識意。唯同與異。二性無成。界云何立。若因法生。世間諸法。不離五塵。汝觀色法。及諸聲法。香法。味法。及與觸法。相狀分明。以對五根。非意所攝。汝識決定依於法生。今汝諦觀法法何狀。若離色空

動靜通塞合離生滅。越此諸相。終無所得。生則色空諸法等生。滅則色空諸法等滅。所因既無。因生有識。作何形相。相狀不有。界云何生。是故當知。意法為緣。生意識界。三處都無。則意與法。及意界三。本非因緣非自然性。

❶次文雙徵雙破。先破因意生中。復為二義。初約單意不生破。次約同異俱非破。初破云。若因意生。則於汝意之中。必須有所思量。乃可發明汝意。若一總都無前法。則意根便無所生。離彼法緣。意根尚無形相。意識又將何用。次破云。又汝第六識心。設是因意根生。則與第七思量。兼第八了別之性。為同為異。識若同於意根。便即是意。云何是意所生。識若異於意根。則不同意之有知。應即無所識別。若無所識。云何名為意根所生。若有所識。既無法塵可識。云何但自識其意根。由此言之。同異二性。皆不能成。從何而立界耶。問曰。識心應指第八。今何反作第六。了別應指第六。今何反作第八。答曰。以名定義。萬無一得。以義定名。萬無一失。今之文義。須如此釋。不可泥字而昧理也。且八識名字。有通有別。別則前六名識。能了境故。第七名意。恆審思量故。第八名心。諸法集起故。通則八皆名識。稱為八識故。八皆名意。皆有思量性故。八皆名心。是心王故。今識心二字。重在識字。故指第六。了別性三字。重在性字。故是第八。思量正指意根。此易可知。由第七第八無始恆相依倚。故

以兼字顯之。此正問所生識心。與能生意根。是同是異。則文理俱順矣。二破法生中。直明法無自體。何能生識。蓋五塵相貌。俱可指陳。唯有法塵。不過即是五塵生滅影子。別無自體。故今徵云。汝且諦觀法塵之法。作何形狀。若離色空動靜通塞合離等法之生滅。則法塵終無所得。生不過是色空諸法等生。滅不過是色空諸法等滅。何處更有法塵自體相耶。所因之法塵既無。則因法塵生所有之識。作何形相。其為無生無性明矣。餘文可知。惟其意識即空假中。故大目揵連悟之。心光發宣。圓明清淨。自在無畏也。從初卷佛告阿難汝我同氣至此。是如來答示。文中。就事以顯理竟。

戊二、明性本具相為三。初當機疑問。二訶誡許宣。三正為開示。己、今初

阿難白佛言。世尊。如來常說和合因緣。一切世間種種變化。皆因四大和合發明。云何如來（今乃）**因緣自然二俱排擯。我今不知斯義所屬。惟垂哀愍。開示眾生中道了義無戲論法。**

❶上來就事顯理。正明藏性隨緣不變。的皆中道了義無戲論法。而阿難久執麤淺因緣名言習氣。所以反墮疑網。謂是撥無世諦。不免墮在斷空。故更求開示中道了義也。原此疑情。來歷有三。一者近從陰入處界起疑。謂既本非因緣非自然性。則根塵識等。一切皆空。而不知如來所示。乃即事之理。非撥事言理也。二者遠從十番辨見起疑。謂此見性。既非覺聞知

見。則能見所見。同為眚影。而不知如來所示。乃即眚之目。非眚外覓目也。三者更從七處破妄起疑。謂緣影既是非心。因緣自然復俱排擯。則妄無所依。真無可據。而不知如來所示。惟其離一切相。所以即一切法也。

己二、詞誡許宣

爾時世尊告阿難言。汝先厭離聲聞緣覺諸小乘法。發心勤求無上菩提。故我今時。為汝開示第一義諦。如何復將世間戲論妄想因緣而自纏繞。汝雖多聞。如說藥人。真藥現前。不能分別。如來說為真可憐愍。汝今諦聽。我當為汝分別開示。亦令當來修大乘者。通達實相。阿難默然。承佛聖旨。

❶此中從初至真可憐愍。是訶辭。汝今諦聽一句。是誡辭。我當為汝至通達實相。是許宣。阿難默然承佛聖旨。是領佛誡。一心諦聽。三業皆寂也。初文言汝先厭離諸小乘法者。以阿難歸來見佛。即殷勤啟請得成菩提方便。豈非厭小求大。故我今時為汝開示第一義諦者。歷指前來所說。一一無非第一義諦。更非次第三諦等也。金口誠言。明文若此。解者欲以奢摩他等分配前文。可謂公與佛抗。今須一一更為點示。俾經旨昭然。經初首唱常住真心性淨明體。即誡直心正念真如。便是第一義諦真實血脈。次欲逐破妄執。先唱大定之名。俾利根者。妄執破處。定體圓彰。覓心了不

可得。心即豎窮橫徧。寧非第一義諦。次明二種根本不離一心。寧非第一義諦。次明諸法所生。唯心所現。寧非第一義諦。次明見性是心非眼。而此見性。本無動搖。亦無舒卷。本無生滅。亦無增減。本不可還。亦決非物。本無舒縮。亦無斷續。本無是見。亦無非見。本非自然。亦非因緣。本非明暗色空。亦非覺聞知見。本非和合。非不和合。以要言之。離一切相。即一切法。寧非第一義諦。次明陰入處界即空即假即中。寧非第一義諦。第一義諦。即是中道了義無戲論法。乃捨此而別求中道了義。大似說藥而不知真藥。良以有聞無慧故也。故仍誡以諦聽。庶幾不為徒聞耳。實相亦即第一義諦。亦即中道了義。以其無相不相。名為實相。前已深明相即無相道理。今更重明無相即相道理。令其通達也。

己三、正為開示二。初牒疑總示。二歷大別顯。庚初、中二。初就法破妄。

二借喻顯理。辛、今初

阿難。如汝所言。四大和合。發明世間種種變化。阿難。若彼大性體非和合。則不能與諸大雜和。猶如虛空。不和諸色。若和合者。同於變化。始終相成。生滅相續。生死死生。生生死死。如旋火輪。無有休息。

❶此牒其妄計而破之也。如來所說和合因緣。祇為顯示諸法無性。若妄計四大有實體性。由彼和合。能生諸法。則與外道邪計何異。故今牒而破

之。先破非和合。次破和合。由不達不變隨緣之性。必計體非和合。由不達隨緣不變之性。必將轉計和合。今並破之。則已密顯如來藏性。方是四大真性。而四大無性。正是如來藏之實性矣。先破非和合云。若計彼諸大之性。體必非和合者。則一一大。皆不能與諸大雜和。猶如虛空不和諸色。便無諸大之用。如地性常堅。遇水不潤。水性常冷。遇火不熱等。何以生成萬物。若計彼諸大之性。必定是和合者。則便同於種種變化。始終相成。生滅相續。生而復死。死而復生。從生至生。從死至死。如旋火輪。無有休息。便無諸大之體。如地遇水。則失其堅。水遇火。則失其潤等。自體既失。又將何以生成萬物。此等豈非戲論妄想也耶。

辛二、借喻顯理

阿難。如水成冰。冰還成水。

❶此承上文破其妄計。而總示以隨緣不變。不變隨緣之理性也。此為七大總喻。極須著眼。以冰水總喻隨緣之相。以冰水同一濕性而喻不變之性。若藏性隨於染緣。成佛法界中九界七大。喻以如水成冰。若藏性隨於淨緣。顯九法界中佛界七大。喻以冰還成水。惟一濕性。冰水相殊。是謂不變隨緣。冰水雖殊。濕性無二。是謂隨緣不變。由其隨緣即不變故。所以七大無非性真圓融。周徧法界。由其不變即隨緣故。所以七大無不隨心應量。循業發現也。

庚二、歷大別顯。此正顯示隨緣不變不變隨緣之藏性。方是七大實性。所謂性具法門。事事無礙之法界也。須知七大。即是陰入處界。但開合廣略不同。開色陰為前五大。指受陰為根大。合想行識為識大。又橫列六塵為前五大。收六根為根大。收六識為識大也。既知七大更無異法。當以二文前後互融。方開圓悟之門。前明陰入處界。皆如來藏。本無生滅。須知即是七大皆如來藏。本無生滅。後明如來藏中性具七大。清淨圓融。徧周法界。循業發現。當知即是如來藏中性具陰入處界。清淨圓融。徧周法界。循業發現。所謂即事之理。無有少許理性而不攝在事中。即理之事。無有少許事相而不攝在理中。故得毛吞巨海。芥納須彌。介爾三千。剎那十世。心性妙理。至此已極。三諦一諦。更無餘蘊。故使阿難大悟。頓獲法身。下文滿慈騰問。不過別為法執重者破疑滯耳。諸家不達。或以此為次第三諦。或以此為空與不空兩藏。或但指此為空如來藏。下文方顯不空等藏。誣罔圓宗。謗毀佛語。哀哉哀哉。文分為七。初明藏性即地大性。至七明藏性即識大性。辛初、中三。初破妄執。

二顯理性。三斥迷惑。壬、今初

汝觀地性。麤為大地。細為微塵。至鄰虛塵。析彼極微色邊際相七分所成。更析鄰虛。即實空性。阿難。若此鄰虛析成虛空。當知虛空出生色相。汝今問言。由和合故。出生世間諸變化相。汝且觀此一鄰虛塵。用幾虛空和合而有。不應鄰虛合成鄰虛。又鄰虛塵析入

空者。用幾色相合成虛空。若色合時。合色非空。若空合時。合空非色。色猶可析。空云何合。

❶十法界內色外色總名地大。今且約現前外色辨也。七分析色。自是外道邪計。由彼不達色性即是藏性。本與空性無二無別。妄謂析色方可歸空。今故牒而破之。謂汝尚同凡外所計和合因緣。觀於此地虛妄體性。以為積色至麤。方為大地。析色至細。便為微塵。至鄰虛塵。乃析彼極微色邊際相七分所成。設使更析鄰虛。即實成空性耶。若使此鄰虛塵。果然析成虛空。當知此虛空中。亦應出生色相矣。下文方正破之。文並可知。色猶可析一句。亦是順其情計而姑縱之。實則麤亦法界。細亦法界。皆是隨心應量。循業發現。麤不待合。細不待析也。

壬二、顯理性

汝元不知如來藏中。性色真空。性空真色。清淨本然。周徧法界。隨眾生心。應所知量。循業發現。

❶此正顯示如來藏性。即是色之真性。亦是空之真性。是故色之與空。無非是性。無非是真。色非待合而始有。空非待析而始成。祇由隨緣常不變故。所以不變常隨緣也。以其隨緣不變。故號為如。以其不變隨緣。故號為來。以其性具十界染淨功能。故稱為藏。以其無法不在裏許。故名為中。以其無性之性。即是十法界色空實性。性不可改。體無虛妄。故一一

皆性皆真。以其十法界色。皆悉離過絕非。體是無作。故名清淨本然。以其十法界色。各各豎窮橫徧。故名周徧法界。夫性真色空。即是性具。清淨本然。即是性體。周徧法界。即是性量。此示隨緣不變體也。隨十法界眾生迷悟之心。應其所知染淨之量。循於十界善惡諸業。而發現為十界苦樂諸色。此示不變隨緣用也。隨緣即不變。如冰水之濕性始終不變。不變即隨緣。如濕性之冰水總是隨緣。隨寒凍緣。水則成冰。而濕性無減。以喻隨迷染緣。成九界生死幻色。而藏性無減。隨和暖緣。冰則成水。而濕性無增。以喻隨悟淨緣。成佛界真善妙色。而藏性無增。故知總喻。徧喻七大體用性相。今一一文。還須用上喻意而消釋之。則旨趣昭然。

壬三、斥迷惑

世間無知。惑為因緣及自然性。皆是識心分別計度。但有言說。都無實義。

❶世間者。徧指九法界眾生也。總未達此隨緣不變不變隨緣妙性。故各各有因緣自然二種妄計。而此妄計。但是戲論言說而已。終無實義可指陳也。蓋凡外世間。或計時方微塵大自在等諸邪因緣。或計冥諦神我以為自然。此則藏教所明因緣生法。即已破竟。復有鈍根聲聞緣覺。稟佛因緣言教。不達如來說法旨趣。以苦集滅道世出世間因果差別。總屬因緣。以滅諦所顯偏真涅槃。性無生滅。還名自然。此則通教所明因緣即空。亦已破

竟。復有鈍根三乘。稟佛即空言教。不達如來說法旨趣。以苦集滅道一切如幻。名為因緣。以真理無生。苦不能迫。集不能染。還名自然。此則別教所明因緣假名。亦已破竟。復有鈍根菩薩。稟佛即假言教。不達如來說法旨趣。以無明招感九界生死。名為因緣。但中佛性凝然不變。如月在雲外。還名自然。此惟今教所明因緣即中。方得破盡無餘。故知未曾開佛知見。則九界同名識心。如水成冰。若圓解初開。則識心便成妙觀察智。如冰成水。下皆准知。惟其藏性即地大性。故持地菩薩悟之塵銷智圓。成無上道。

辛二、明藏性即火大性三。初破妄執。二顯理性。三斥迷惑。壬、今初

阿難。火性無我。寄於諸緣。汝觀城中未食之家。欲炊爨時。手執陽燧。日前求火。阿難。若欲名和合者。如我與汝一千二百五十比丘。今和合而為一眾。眾雖為一。詰其根本。各各有身。皆有所生氏族名字。如舍利弗。婆羅門種。優樓頻螺。迦葉波種。乃至阿難。瞿曇種姓。如此方可名為和合。阿難。若此火性因和合有。彼手執鏡。於日求火。此火為從鏡中而出。為從艾出。為於日來。阿難。若日來者。自能燒汝手中之艾。來處林木。皆應受焚。若鏡中出。自能於鏡出然於艾。

鏡何不鎔。乃今紆汝手執。尚無熱相。云何融泮。若生於艾。何藉日鏡光明相接。然後火生。汝又諦觀。鏡因手執。日從天來。艾本地生。火從何方遊歷於此。日鏡相遠。非和非合。不應火光無從自有。

❶十法界內火外火。總名火大。今且約現前外火辨之。火性無我者。且指妄性本無自體。為破凡外性計故也。寄於諸緣等者。仍舉正因緣境。然後明其無性。阿難名和合者以下。舉和合相以反顯於非和合性。此喻不唯反顯火大。亦復徧顯下文五大。文不重出。義實相通故也。陽燧者。取火之鏡。優樓頻螺。此云木瓜林。尊者之名。迦葉波。此云龜氏。尊者之姓。瞿曇。此云地最勝。亦云日種。即如來俗姓。鏡。即陽燧。紆者。屈曲之貌。不應火光無從自有一句。兼破不和合義。

壬二、顯理性

汝猶不知如來藏中。性火真空。性空真火。清淨本然。周徧法界。隨眾生心。應所知量。阿難。當知世人一處執鏡。一處火生。徧法界執。滿世間起。起徧世間。寧有方所。循業發現。

❶此顯性具十法界火。火之與空。皆性皆真。隨緣常自不變。故能隨心應量而循業發現。即是不變常自隨緣。致有十法界火種種差別也。餘如上釋。

壬三、斥迷惑

世間無知。惑為因緣及自然性。皆是識心分別計度。但有言說。都無實義。

❶義如上釋。惟其藏性即火大性。故烏芻瑟摩悟之。生大寶燄。登無上覺。

辛三、明藏性即水大性三。初破妄執。二顯理性。三斥迷惑。壬、今初

阿難。水性不定。流息無恆。如室羅城迦毘羅仙。斫迦羅仙。及鉢頭摩。訶薩多等諸大幻師。求太陰精。用和幻藥。是諸師等。於白月晝。手執方諸。承月中水。此水為復從珠中出。空中自有。為從月來。阿難。若從月來。尚能遠方令珠出水。所經林木。皆應吐流。流則何待方諸所出。不流明水非從月降。若從珠出。則此珠中常應流水。何待中宵承白月晝。若從空生。空性無邊。水當無際。從人洎天。皆同滔溺。云何復有水陸空行。汝更諦觀。月從天陟。珠因手持。承珠水盤。本人敷設。水從何方流注於此。月珠相遠。非和非合。不應水精無從自有。

❶十法界內水外水。總名水大。今且約現前外水辨之。水性不定。有時

而流。有時而息。亦指妄性無體以破外計。如室羅城下。舉因緣境。此水為復下。明其無性。先皆廣破和合。後以不應水精無從自有一句。轉破不和合也。月中之水。名太陰精。正當望夜。月輪中天。名白月晝。方諸。即取水珠名。餘可知。

壬二、顯理性

汝尚不知如來藏中。性水真空。性空真水。清淨本然。周徧法界。隨眾生心。應所知量。一處執珠。一處水出。徧法界執。滿法界生。生滿世間。寧有方所。循業發現。

❶此明性具十法界水。水之與空。皆性皆真。隨緣常自不變。故能不變常自隨緣。遂有十界水差別也。

壬三、斥迷惑

世間無知。惑為因緣及自然性。皆是識心分別計度。但有言說。都無實義。

❶惟其藏性即水大性。故月光童子悟之。一味流通。得無生忍。

辛四、明藏性即風大性三。初破妄執。二顯理性。三斥迷惑。壬、今初

阿難。風性無體。動靜不常。汝常整衣入於大眾。僧伽梨角動及傍人。則有微風拂彼人面。此風為復出袈裟角。發於虛空。生彼人面。

阿難。此風若復出袈裟角。汝乃披風。其衣飛搖。應離汝體。我今說法會中垂衣。汝看我衣。風何所在。不應衣中有藏風地。若生虛空。汝衣不動。何因無拂。空性常住。風應常生。若無風時。虛空當滅。滅風可見。滅空何狀。若有生滅。不名虛空。名為虛空。云何風出。若風自生被拂之面。從彼面生。當應拂汝。自汝整衣。云何倒拂。汝審諦觀。整衣在汝。面屬彼人。虛空寂然。不參流動。風自誰方鼓動來此。風空性隔。非和非合。不應風性無從自有。

❶十法界內動外動。總名風大。今亦且就現前外動辨之。風性無體動靜不常者。正顯妄無自性。破外計也。汝常整衣下。重舉因緣生法。僧伽梨。此云大衣。此風為復下。正明緣生無性。袈裟此云壞色。即三衣之都名。空性常住風應常生者。能生是常。所生亦應常也。若無風時虛空當滅者。所生無常。以例能生亦應無常也。風空性隔者。既不達同是藏性。則風性屬動。空性屬靜。不相為用也。不應風性無從自有者。轉破不和合計也。

壬二、顯理性

汝宛不知如來藏中。性風真空。性空真風。清淨本然。周徧法界。隨眾生心。應所知量。阿難。如汝一人微動服衣。有微風出。徧法

界拂。滿國土生。周徧世間。寧有方所。循業發現。

❶此明性具十法界風。風之與空。皆性皆真。是故隨緣即不變。不變即隨緣。而有十法界風差別也。

壬三、斥迷惑

世間無知。惑為因緣及自然性。皆是識心分別計度。但有言說。都無實義。

❶惟其藏性即風大性。故琉璃光法王子悟之。合十方佛傳一妙心。

辛五、明藏性即空大性四。初破妄執。二明大均。三顯理性。四斥迷惑。壬、今初

阿難。空性無形。因色顯發。如室羅城去河遙處。諸剎利種。及婆羅門。毘舍。首陀。兼頗羅墮。旃陀羅等。新立安居。鑿井求水。出土一尺。於中則有一尺虛空。如是乃至出土一丈。中間還得一丈虛空。虛空淺深。隨出多少。此空為當因土所出。因鑿所有。無因自生。阿難。若復此空無因自生。未鑿土前。何不無礙。唯見大地。迥無通達。若因土出。則土出時。應見空入。若土先出無空入者。云何虛空因土而出。若無出入。則應空土元無異因。無異則同。則

土出時。空何不出。若因鑿出。則鑿出空。應非出土。不因鑿出。鑿自出土。云何見空。汝更審諦。諦審諦觀。鑿從人手隨方運轉。土因地移。如是虛空。因何所出。鑿空虛實。不相為用。非和非合。不應虛空無從自出。

❶十法界內空外空。總名空大。今亦且就現前外空辨之。空性無形因色顯發者。正明空無自性。破外計也。如室羅城下。重舉因緣生法。此空為當下。廣明緣生無性。剎利種。即王族。婆羅門。此云淨裔。亦云梵志。如此方儒業之家。毘舍。即商賈。首陀。即農夫。頗羅墮。此云利根。即術士九流之類。旃陀羅。此云魁膾。即屠酤婬舍諸下賤家。虛空之淺深。隨其出土之多少。所謂因緣生法也。次明因緣無性中。總徵三句。次先破無因。無因。即是自然。由眾生於四大邊多計因緣。於空大邊多計自然。故先破之。次破因土出中。先破正計。次若無出入下。破其轉計。謂若計空無出入。則未出土時先有虛空。虛空與土同住一處。同體相連。故出土時。空亦應出也。由其未達空土皆如來藏。別無自體。故得以此難之。次破若因鑿出。亦先正破。次不因鑿出下。更破轉計。汝更審諦下。此理玄微。故更囑云諦審諦觀。欲其於此悟入妙性也。鑿空虛實者。鑿是實物。空體虛融。若未達藏性。則虛實迥殊。不相為用。故曰非和非合也。不應虛空無從自出者。又轉破其不和合計。

若此虛空性圓周徧。本不動搖。當知現前地水火風。均名五大。性真圓融。皆如來藏。本無生滅。阿難。汝心昏迷。不悟四大元如來藏。當觀虛空為出為入。為非出入。

❶此以空均四大而名五大。顯其皆性皆真。無二無別也。蓋九界眾生。於此色空二法。總未能融通為一。凡夫計四大實色。與頑然虛空。敵體相對。二乘以生死妄色。與涅槃真空。敵體相對。稟通教人。以從假入空。與從空出假。亦敵體相對。稟別教人。以空有二諦。與但中第一義空。亦敵體相對。孰知四大即空。空即四大。空即藏性。四大亦即藏性。藏性即空。藏性亦即四大。是故十法界地水火風。即是十法界空。十法界空。即是十法界地水火風。今承上文拈出一井中空。即復非因非緣。亦非自然。非和非合。非不和合。四句咸離。百非俱遣。始信十界虛空。性圓周徧。本不動搖。與彼現前地水火風。一一性真圓融。皆如來藏。本無生滅。彰彰明矣。由汝不悟四大元如來藏。遂以世間戲論妄想和合因緣而自纏繞。今當觀此虛空為出為入。為非出入。若謂虛空有出入。是因緣戲論。破已如上。若謂虛空無出入。是自然戲論。破亦如上。若知藏性虛空隨緣不變。則出入即非出入。若知藏性虛空不變隨緣。則無出入不妨出入。若知藏性虛空離諸戲論。則知藏性四大。亦皆離諸戲論矣。

壬三、顯理性

汝全不知如來藏中。性覺真空。性空真覺。清淨本然。周徧法界。隨眾生心。應所知量。阿難。如一井空。空生一井。十方虛空。亦復如是。圓滿十方。寧有方所。循業發現。

❶此明性具十法界空。空之與覺。皆性皆真也。前文既以空均四大。則今舉一空字。便是全舉五大。人謂五大是無情法。名為不覺。根識是有情法。名之為覺。殊不知情與無情。皆性皆真。是故十法界若正若依。一一無非清淨本然。周徧法界。此隨緣不變之體也。隨十界眾生之心。應其所知大小之量。循於善惡諸業。發現而為十法界空。此不變隨緣之用也。

壬四、斥迷惑

世間無知。惑為因緣及自然性。皆是識心分別計度。但有言說。都無實義。

❶凡外以析色歸空為因緣。以頑空不動為自然。稟藏教不得意人。以滅色會空為因緣。以真空不動為自然。稟通教不得意人。以體色即空為因緣。以空理無生為自然。稟別教不得意人。以緣了二修顯發真如為因緣。以真如佛性迴出二邊為自然。皆由不了藏性。故終無實義可得耳。惟其藏性即空大性。故虛空藏菩薩悟之。妙力圓明。

辛六、明藏性即根大性。然一切大小乘經。祇明六大。所謂地水火風空識。皆不別立此根大名。以一切諸法。色心收盡。地水火風空五大。同是色法。識大即是心法。此之前五浮勝二根。及浮塵肉團。還屬前五大攝。勝義意根。即識大攝。所以不須立也。今經別立根大。須知於前五根。不取浮勝二種色法。但取任運照現量境一種功能。於第六根。不取浮塵肉團色法。但取勝義默容諸法一種功能。當知即是第八識之見分。寄在六根門頭。緣彼現量六塵者也。立此根大。凡有三意。一者為收前法故。二者為順後文故。三者為立圓通境故。初為收前法。又有三意。一者前文十番辨見。皆借見精以顯妙性。今更申明見聞等精。即是藏性。藏性如真月。見聞等精。與色空等塵。如二月。依真月有二月。指二月即真月。則見見非見之旨。至此愈明。二者前以五陰收一切法。罄無不盡。今開色陰為前五大。指受陰為根大。指想行識三陰為識大。一一大中。仍各具足十界五陰。以色心二法。決不相離故也。三者前以十八界收一切法。亦無不盡。今橫開六塵為前五大。合六根為根大。合六識為識大。若合若開。咸成所觀妙境。初意竟。二為順後文者。文云。生死輪轉。安樂妙常。同是六根。更非他物。將欲說此法門。故先立此大也。三為立圓通境者。如六塵六根六識。皆為下文諸聖圓通而作張本。脫不立此根大。則勢至念佛圓通。便為無據。故須別立此根大也。文分為四。初破妄執。二明大均。三顯理性。四斥迷惑。壬、今初

阿難。見覺無知。因色空有。如汝今者在祇陀林。朝明夕昏。設居中宵。白月則光。黑月便暗。則明暗等。因見分析。此見為復與明暗相。并太虛空。為同一體。為非一體。或同非同。或異非異。阿難。此見若復與明與暗及與虛空元一體者。則明與暗。二體相亡。暗時無明。明時無暗。若與暗一。明則見亡。必一於明。暗時當滅。滅則云何見明見暗。若明暗殊。見無生滅。一云何成。若此見精與暗與明非一體者。汝離明暗及與虛空。分析見元。作何形相。離明離暗及與虛空。是見元同龜毛兔角。明暗虛空三事俱異。從何立見。明暗相背。云何或同。離三元無。云何或異。分空分見本無邊畔。云何非同。見暗見明性非遷改。云何非異。汝更細審。微細審詳。審諦審觀。明從太陽。暗隨黑月。通屬虛空。壅歸大地。如是見精。因何所出見覺空頑。非和非合。不應見精無從自出。

❶十法界見聞覺知。一往皆是寄在六根。總名根大。舊稱見大。得別遺總。今所不用。今但約見根一法辨之。以例餘五根耳。見覺無知。因色空有者。此明緣生之見。無自體性。以例聞覺知。無不皆爾也。則明暗等因見分析者。意顯明暗亦無自性。還與見覺互為因緣。以例動靜合離生滅

等法。亦無不皆爾也。此是正舉因緣生法。下乃廣明無性。先徵。次破。徵中共立六句。一者一體。二者非一體。三者或同。四者非同。五者或異。六者非異。若未達隨緣不變。不變隨緣妙性。假饒聰辨明了。斷斷不能出此六句戲論窠臼。故徵起而一一破之。初從阿難此見至一云何成。先破一體。文相易知。二從若此見精至從何立見。破非一體。言明暗虛空三事俱異者。異字訓作離字。設三事一總俱離。則無從立見矣。三明暗相背。以破或同。或者不定之辭。今明暗決定相背。是故不可說或同也。四離三元無。超破或異。設令離於明暗空三。稍有見之自體可以指陳。可說或異。今既無可別指。是故不可說或異也。分空分見本無邊畔。追破非同。非同即異。但是防轉計者之變文耳。見暗見明性非遷改。以破非異。非異即同。亦是防轉計者之變文耳。汝更細審下。囑令更加精研。欲其悟入藏性。蓋不達藏性。則見聞等根。是覺知性。空及四大。是頑礙性。故非和非合。此破其和合妄計也。不應見精無從自出一句。又破其轉計不和合也。

壬二、明大均

若見聞知。性圓周徧。本不動搖。當知無邊不動虛空。并其動搖地水火風。均名六大。性真圓融。皆如來藏。本無生滅。阿難。汝性沈淪。不悟汝之見聞覺知本如來藏。汝當觀此見聞覺知。為生為滅。為同為異。為非生滅。為非同異。

❶此以見聞覺知均前五大。而名六大。顯其皆性皆真。無二無別也。蓋九界眾生。於此見與見緣二法。總未能融通為一。凡夫計前五大為實法。計內六根為實我。敵體相對。二乘執五大為生滅外法。執六根為生滅內法。敵體相對。稟通教人。謂五大為如幻外法。謂六根為如幻內法。亦敵體相對。稟別教人。雖知前五大為相分。見聞覺知為見分。然必遠離依他起性。方證圓成實性。今在妄中。則見相二分。亦復敵體相對。執知五大即見聞覺知。見聞覺知即五大。見聞覺知即藏性。五大亦即藏性。藏性即見聞覺知。藏性亦即五大。是故十法界見聞覺知。即是十法界地水火風空。十法界地水火風空。即是十法界見聞覺知。今承上文拈出見根一種。即復非一非異。非同不同。四句咸離。百非俱遣。始信十界見聞覺知。性圓周徧。本不動搖。與彼虛空四大。一一性真圓融。皆如來藏。本無生滅明矣。言無邊不動虛空動搖地水火風者。仍是隨他意語。既知藏性。則虛空非動非不動。雙照動與不動。地水火風亦非動非不動。雙照動與不動。隨緣常不變故。五大皆動而非動。不變常隨緣故。五大皆非動而動。又隨緣常不變故。十界五大皆非動非不動。不變常隨緣故。九界五大皆非動而動。佛界五大皆動而非動。不達此致。則動與不動。皆為戲論耳。汝當觀此見聞覺知為生為滅等者。意顯汝今現前見聞覺知。既不是生滅同異。又不是非生滅非同異。則非如來藏性而何。蓋藏性隨緣常不變故。所以不是生滅同異。

不變常隨緣故。所以不是非生滅非同異也。若迷此妙性。則說生說滅。說同說異。說非生滅。說非同異。俱是戲論。若達此妙性。則一切戲論。皆得除滅。亦可隨四悉檀。巧作生滅同異非生滅非同異種種說矣。

壬三、顯理性

汝曾不知如來藏中。性見覺明。覺精明見。清淨本然。周徧法界。隨眾生心。應所知量。如一見根。見周法界。聽。覽。嘗。觸。覺。覺知。妙德瑩然。周徧法界。圓滿十虛。寧有方所。循業發現。

❶此明性具十法界見聞覺知。見之與識。皆性皆明也。覺明覺精。即初卷所謂識精元明。指自證分言之。前文既以見聞覺知均於五大。則今舉一見字。便是全舉六大。人謂六大之中。五是相分。根是見分。見相二分。不是自證。殊不知見相即是自證。自證即是見相。見相自證。無非妙性。無非真明。是故十法界若見若相。一一無非清淨本然。周徧法界。是謂隨緣不變之體。隨十界眾生之心。應其所知之量。如一見根。眾生洞視不過分寸而非減。如來窮盡微塵清淨國土無所不矚而非增。聽。覽。嘗等莫不皆然。各各性具一千二百功德。橫徧豎窮。故曰妙德瑩然。祇由十界業異。故循業發現而為十界六根。於無差別性中。妄見種種差別。是為不變隨緣之用也。

壬四、斥迷惑

世間無知。惑為因緣及自然性。皆是識心分別計度。但有言說。都無實義。

❶凡外計六根是我。從時方微塵大自在天等生為因緣。計神我徧滿十方為自然。稟藏教不得意人。執名色緣六入為因緣。六入既滅。所證徧真為自然。稟通教不得意人。以如幻六入為因緣。六入體空為自然。稟別教不得意人。以依他起性成於六根為因緣。以六根消滅。所證圓成實性為自然。皆由不了藏性。故無實義也。惟其藏性即根大性。故大勢至法王子悟之。成念佛三昧。

辛七、明藏性即識大性。然小乘惟言六識。大乘則言八識。或言九識。須知第九識名。乃就果地而立。實無別體。祇約八識之性出障圓明。故更加以白淨之號。喚作菴摩羅識耳。今經第八第七兩識。總攝入於意根。前文所云思量兼了別性是也。此則已屬根大中收。故今獨約前六識言之。明其皆是性具。分文為四。初破妄執。二明大均。三顯理性。四斥迷惑。壬、今初

阿難。識性無源。因於六種根塵妄出。汝今徧觀此會聖眾。用目循歷。其目周視。但如鏡中。無別分析。汝識於中次第標指。此是文殊。此富樓那。此目犍連。此須菩提。此舍利弗。此識了知。為生於見。為生於相。為生虛空。為無所因突然而出。阿難。若汝識性

生於見中。如無明暗及與色空。四種必無。元無汝見。見性尚無。從何發識。若汝識性生於相中。不從見生。既不見明。亦不見暗。明暗不矚。即無色空。彼相尚無。識從何發。若生於空。非相非見。非見無辨。自不能知明暗色空。非相滅緣。見聞覺知無處安立。處此二非。空則同無。有非同物。縱發汝識。欲何分別。若無所因突然而出。何不日中別識明月。汝更細詳。微細詳審。見托汝睛。相推前境。可狀成有。不相成無。如是識緣。因何所出。識動見澄。非和非合。聞聽覺知。亦復如是。不應識緣無從自出。

❶十法界六種識心。總名識大。今且就阿難眼識辨之。以例其餘五識。識性無源因於六種根塵妄出者。正明識是緣生。破性計也。汝今徧觀下。重舉因緣生法。此識了知下。推其緣生無性。舉因緣中。辨於根識不同之相。循歷周視。先辨根相。即前文根大中所謂見大。此是第八識之見分。寄於浮勝二種眼根。任運了境。無別分析。故喻以但如鏡中。然不同鏡之無知也。汝識於中次第標指等。次辨識相。此中眼識與同時意識。亦復有別。佛雖不說。理合知之。若但親緣文殊舍利等相。不帶名言者。則是眼識功能。若起文殊舍利等名言。即是同時意識功能。又眼識所緣文殊舍利等相。但是托彼文殊舍利本質之境。變起眼識家自相分境而為所緣。非即

緣彼文殊舍利實體。以文殊舍利實體。乃阿難第八識之相分。是彼見大之所緣緣故也。推無性中。先立四句。然後一一推破。初破生於見中。二破生於相中。文皆可知。三破生於空者。夫空則既非是相。亦非是見。非見則無所辨。自不能知明暗色空。非相則滅前緣。何處可用見聞覺知。既是處此二非。為一總俱空耶。為除見相之外。別有一法耶。若一總俱空。則同於無。若別有一法。亦非同於見相之物。縱發汝識。欲何分別乎。四破無因生者。眼識與同時意識。皆惟緣現量境。決無日中別識明月之理。因見日故。方了別日。則非無因明矣。此以因見因相因空同屬因緣。以無因為自然而並破之。汝更細詳下。勸令更加審究。并破和合不和合也。見精托在汝睛。形相推於前境。但有可狀。則方成有。既不是相。則便成無。如是識緣。既非見非相非空。亦非無因。畢竟因何所出。況未達藏性。則識屬動搖。見屬澄靜。理必非和非合。聞聽覺知皆屬澄靜。餘五種識亦皆動搖。亦必非和非合。此破其計和合也。不應識緣無從自出一句。破其轉計不和合性。

壬二、明大均

若此識心本無所從。當知了別見聞覺知。圓滿湛然。性非從所。兼彼虛空地水火風。均名七大。性真圓融。皆如來藏。本無生滅。阿難。汝心麤浮。不悟見聞發明了知本如來藏。汝應觀此六處識心。

為同為異。為空為有。為非同異。為非空有。

❶此以六種識心。均前六大而名七大。顯其皆性皆真。無二無別也。蓋九界眾生。於此識與根塵。總未能融通為一。凡外計識中所現緣影為心。計根為身。計塵為物。敵體相對。二乘執根塵為能生。執識心為所生。亦敵體相對。稟通教人。雖知能生之根塵如幻。所生之識亦復如幻。終非一體。稟別教人。雖知一切唯識。而見相二分。不說即妄恆真。乃於見相二分之外。別立自證及證自證。仍復相對。孰知見相即自證。自證即見相。自證即藏性。見相亦即藏性。藏性即自證。藏性亦即見相。是故十法界識。即是十法界地水火風空根。十法界地水火風空根。即是十法界識。今承上文。拈出眼識一種。如此離過絕非。始信十法界之六識六根。皆悉圓滿湛然。性非從所。與彼虛空地水火風。一一性真圓融。皆如來藏。無生滅矣。此中了別二字。即指六識。見聞覺知四字。仍指六根。汝心麤浮下。責其不悟識心本如來藏。而教令更加觀察也。六處識心為同為異等者。若言其同。則眼識胡不別聲。耳識胡不辨色。若言其異。則耳自聽法。何故身起欽承。口來問義。若言其空。何故了了明明。不可斷滅。若言其有。何故內外中間。俱無所在。若言非同。何故性中相知。若言非異。何故用中相背。若言非空。何故覓不可得。若言非有。何故應用無盡。既此六處識心。不是同異空有。亦不是非同非異非空非有。謂非如來藏性而何。蓋藏性隨

緣常不變故。所以不是同異空有。藏性不變常隨緣故。所以不是非同非異非空非有也。若迷此妙性。則說同說異。說空說有。說非同異。說非空有。俱為戲論。若達此妙性。則戲論自滅。亦可隨四悉檀。作同異等種種說矣。

壬三、顯理性

汝元不知如來藏中。性識明知。覺明真識。妙覺湛然。徧周法界。含吐十虛。寧有方所。循業發現。

❶此明性具十法界六識。識與本覺。皆性皆真也。明知覺明。即下文所謂性覺妙明本覺明妙。指真如理性言之。前文既以識心均於六大。則今舉一識字。便是全舉七大。人謂七大祇是根塵識三。全體虛妄。不是妙明明妙真體。殊不知性識即是明知。覺明即是真識。是故十法界識心。一一無非妙覺湛然。徧周法界。是謂隨緣不變之體。由此故有不變隨緣之用。含吐十虛。何方何所。皆是循於十法界業。而發現為十法界識也。含吐二字。通於迷悟。且約佛界言之。十世古今。始終不離當念。微塵剎土。自他不隔毫端。義之如含。一念普觀無量劫。一光普照十方界。義之如吐。然含亦非含。吐亦非吐。故云寧有方所。次約迷情言之。取頻伽瓶。滿中盛空。名之為含。用餉他國。開孔倒瓶。名之為吐。亦復含無所含。吐無所吐。故云寧有方所。以要言之。無不還歸此法界。故含徧十虛。無不從此法界流。故吐徧十虛。相宗所謂集起名心。集則是含。起則是吐也。不言隨眾

生心應所知量者。此識即是眾生之心。即是能知之量。前之六大。恐迷情謂是心外實法。故須一一皆云隨心應量。今之識大。既是直指眾生現前之心。但不知其全體即是藏性。故以含吐十虛寧有方所而名狀之。方知向日所認緣影。不惟不是真心。斷斷乎亦不是六識矣。

壬四、斥迷惑

世間無知。惑為因緣及自然性。皆是識心分別計度。但有言說。都無實義。

❶凡外計識心是我。或是我所。計斷滅者。屬邪因緣。計常住者。屬於自然。二乘執此六識是因緣生法。無我我所。若惑業俱盡。不復生識。譬如薪盡火滅。火無去處。愛盡涅槃。亦復如是。涅槃之界。無生無滅。名為自然。稟通教人。以識心即空為因緣。空理無生為自然。稟別教人。以唯識之相。四分皆屬依他起性。名為因緣。唯識之性。即是真如無為。名為自然。此皆不達藏性。終無實義也。惟其藏性即六識性。故彌勒菩薩悟之。得成無上妙圓識心三昧。已上明性本具相竟。從初卷佛告阿難汝我同氣至此。是正明理性中第三如來答示已竟。

丁四、大眾圓悟二。初經家敘益。二當機偈讚。戊初、中二。初敘益。二敘儀。

己初、又二。初略敘。二廣敘。庚、今初

爾時阿難及諸大眾。蒙佛如來微妙開示。身心蕩然得無罣礙。

❶微妙開示者。由此即性具相之文。方知前來就事顯理之文。一一皆是了義極談也。不復妄認四大為自身相。頓悟清淨法身。故身蕩然。不復妄認六塵緣影為自心相。頓悟常住真心。故心蕩然。知此妄身妄心。不離法身妙心。如漚不離海。塵不離空。漚之與塵。豈能為礙於空海。故得無罣礙也。此略敘悟門。亦是總敘。下之廣敘。即別敘耳。

庚二、廣敘又二。初圓悟三大。二結屬真因。辛初、又三。初悟性量。即是相大。二悟性體。即是體大。三悟性具。即是用大。壬、今初

是諸大眾。各各自知心徧十方。見十方空。如觀手中所持葉物。

❶此翻前一迷為心。決定惑為色身之內之迷情也。既領七大文中。周徧法界之義。亦領陰入處界文中。性真常中求於去來迷悟生死了無所得之義。亦領辨見文中。離一切相等義。亦領徵心文中。七處咸非之義矣。

壬二、悟性體。即是體大。

一切世間諸所有物。皆即菩提妙明元心。心精徧圓。含裹十方。

❶此翻前迷己為物。故於是中觀大觀小之迷情也。且如舉一毛端。便即菩提妙明元心。所以徧能含受十方國土。蓋既領七大文中。清淨本然之義。亦領陰入處界文中。其性真為妙覺明體等義。亦領辨見文中。此見及緣元是菩提妙淨明體等義。亦領徵心文中。密顯大佛頂義矣。

壬三、悟性具。即是用大。

反觀父母所生之身。猶彼十方虛空之中吹一微塵。若存若亡。如湛巨海流一浮漚。起滅無從。

❶此翻前以動為身以動為境。譬如澄清百千大海棄之。惟認一浮漚體之迷情也。惟心所現。故云若存。心外無體。故云若亡。因緣和合虛妄有生。故其起無所從來。因緣別離虛妄名滅。故其滅無所從去。蓋既領七大文中。性色真空性空真色循業發現等義。亦領陰入處界文中。幻妄稱相等義。亦領辨見文中。汝身汝心皆是妙明真精妙心中所現物等義。亦領徵心文中。眼不能見義矣。以此為性具并用大者。虛空具足眾塵。塵塵之性。元即空性。巨海具足眾漚。漚漚之性。無非海性故也。

辛二、結屬真因

了然自知獲本妙心常住不滅。

❶指彼十界依正色心等法。總不離我現前一念介爾之心。此心體本離過絕非。相本豎窮橫徧。用本具足恆沙。總三義而惟是一心。即一心而宛然三義。的是人人本有之妙心。從來常住不滅。所謂無始菩提涅槃元清淨體。依此修行。乃能得成無上菩提者也。如來最初即語阿難。一切眾生生死相續。皆由不知常住真心性淨明體。今乃了然知之。雖是故物。義如新獲矣。

己二、敘儀

禮佛合掌。得未曾有。於如來前。說偈讚佛。

❶從來未悟。今日始悟。故曰得未曾有。受益既深。感恩自切。故讚佛發願。所以報佛恩也。

戊二、當機偈讚二。初讚歎述益。二誓願請加。己初、中二。初讚圓常人法。二述所證淺深。庚、今初

妙湛總持不動尊。首楞嚴王世希有。

❶此中初一句。指能說人。次四字。述所說法。後三字。總讚人法皆希有也。由阿難徹悟自己心性。方知佛所證極。與我之所本具。毫無差別。故矢口而讚。只須妙湛總持不動六字。收盡三卷經文妙旨。亦收一題妙旨。亦便吸取下文妙旨。亦能該攝一代時教。乃至十方三世一切佛法妙旨。今當一一點示。不與舊解同也。言妙湛者。即是隨緣常不變義。言總持者。即是不變常隨緣義。言不動者。即是隨緣不變不變隨緣無二體義。敘悟中云。心徧十方。空如葉物。即妙湛也。父母生身。如塵如漚。即總持也。物即妙心。心精含裹。即不動也。又三義惟是一心。故名妙湛。一心宛具三義。故名總持。非一非三。而三而一。故名不動。一切眾生。是理即妙湛總持不動。聞名生解。是名字即妙湛總持不動。起圓止觀。是觀行即妙湛總持不動。六根清淨。是相似即妙湛總持不動。無明初破。是分證即妙湛總持不動。圓滿徹證。是究竟即妙湛總持不動。今稱究竟證者。故名為

尊。所謂十號具足。天中之天。聖中之聖。九法界世間所共尊也。收前七大妙旨者。周徧法界。故名妙湛。性色真空性空真色循業發現等。故名總持。清淨本然。故名不動。又三即一。故妙湛。一即三。故總持。非一非三而三而一。故不動。約究竟。故稱尊也。收前陰入處界妙旨者。性真常中。求於去來迷悟生死了無所得。故妙湛。幻妄稱相。故總持。其性真為妙覺明體。故不動。一三三一。乃至究竟稱尊。如上說。收前辨見妙旨者。見與見緣并所想相。如虛空華本無所有。故妙湛。本是妙明無上菩提淨圓真心。妄為色空及與聞見。故總持。此見及緣。元是菩提妙淨明體。故不動。又離一切相。故妙湛。即一切法。故總持。無是非是。故不動。又面皺變而見不皺變。為妙湛。無生滅而捨生趣生。為總持。生滅與不生滅。惟是一心。為不動。又主空。為妙湛。主必有客。空必具塵。為總持。主之與客。空之與塵。實無二性。為不動也。收前徵心妙旨者。正顯七處咸非。為妙湛。旁顯七處皆是。為總持。理實無非無是。即非即是。為不動也。悟妙湛故。即奢摩他最初方便。悟總持故。即三摩鉢提最初方便。悟不動故。即禪那最初方便。又悟妙湛總持不動言三即一。是奢摩他最初方便。悟妙湛總持不動舉一即三。是三摩鉢提最初方便。悟妙湛總持不動非一非三而三而一。是禪那最初方便。又悟妙奢摩他三摩禪那言三即一。成今妙湛。悟妙奢摩他三摩禪那舉一即三。成今總持。悟妙奢摩他三摩禪那

非一非三而三而一。成今不動也。收一題妙旨者。如來密因修證了義。名妙湛。諸菩薩萬行首楞嚴。名總持。大佛頂。名不動。又二修全在一性。名妙湛。一性具足二修。名總持。性修不二。名不動。又首楞嚴者。名一切事畢竟堅固。謂陰入處界七大畢竟空。故稱妙湛。畢竟假。故稱總持。畢竟中。故稱不動。乃至三一一三。究竟名尊。具如上說。又具足萬行者。該具名妙湛。積具名總持。性具名不動。迺至三一一三等如上說。又密因者。了因佛性名妙湛。緣因佛性名總持。正因佛性名不動。性具三因名不動。修中三因名妙湛。證發三因名總持。迺至三一一三等如上說。又不動故稱大。妙湛故稱佛。總持故稱頂。又妙湛故相大。總持故用大。不動故體大。又妙湛故自覺。總持故覺他。不動故覺滿。又妙湛故頂不可見。總持故從頂發輝。不動故頂相最尊。乃至各各三一一三如上說。究竟稱為世尊亦如上說。吸取下文妙旨者。如來藏本妙圓心十界俱非故妙湛。如來藏元明心妙十界俱即故總持。如來藏妙明心元離即離非是即非即故不動。乃至三一一三如上說。又圓真實故妙湛。通真實故總持。常真實故不動。三一一三等亦如上說。該攝一代時教乃至十方三世一切佛法妙旨者。佛法雖多。不出權實。為實施權。開權顯實。一切如來說法儀式。總不出此。今知九界性即佛界性故妙湛。佛界性即九界性故總持。一性一切性。一切性一性。故不動也。開權顯實。故稱妙湛。為實施權。故號總持。權實不二。

故名不動。以要言之。報身智慧名妙湛。應身功德名總持。法身理體名不動。又一切智名妙湛。道種智名總持。一切種智名不動。該具功德名妙湛。積具功德名總持。性具功德名不動。真諦之理名妙湛。俗諦之理名總持。中諦之理名不動。是故三身皆妙湛。三即一故。三身皆總持。一即三故。三身皆不動。非一非三而三而一故。今阿難一語便即讚盡。自非圓悟。安得有此。舊謂妙湛領顯見義。總持領陰入處界義。不動領七大義。失於妙旨甚矣。首楞嚴王。即全性成修三昧之名。具如玄義及初卷釋。今知徵心辨見四科七大等文。無非顯此三昧之體性也。希有者。九界眾生。未悟藏性。未具佛德。不能說此三昧。亦未嘗聞此三昧。故為希有。今始得聞之耳。

庚二、述所證淺深

消我億劫顛倒想。不歷僧祇獲法身。

❶億劫顛倒想者。即無始以來認悟中迷之妄想也。依此妄想。故有九法界中因緣自然和合不和合等種種戲論。今知隨緣不變不變隨緣妙性。故戲論妄想頓消。而本有法身斯獲也。既言法身。必具般若解脫。與別教所明素法身不同。若欲點示。則倒想消處。即是解脫。能消之智。即是般若。然此法身三德。向本無減。但在迷不覺。僅有其理。義之如失。今從迷得悟。始覺有功。名之為獲。而有五位淺深不同。所謂名字獲。觀行獲。相

似獲。分證獲。究竟獲也。阿難內祕外現。則其本地密獲。不可妄測。但據跡中顯獲。的在圓教初信。對彼藏教。位齊初果。故下文云。汝今已得須陀洹果。明文在茲。惟其方證初信。是故還須定境修觀。以為證入初住華屋之門。當知墮婬室時。尚是凡夫。所以無無漏戒。但有律儀。須佛拯救。而七處計心之文。全是見惑所攝耳。舊註紛紛。不惟罔識如來所說藥相。亦復不知阿難所示病相矣。

己二、誓願請加三。初發大願。二請佛加。三喻不退。庚、今初

願今得果成寶王。還度如是恆沙眾。將此深心奉塵剎。是則名為報佛恩。伏請世尊為證明。五濁惡世誓先入。如一眾生未成佛。終不於此取泥洹。

❶初一偈。是四弘誓願。次一偈。是增上誓願。願今得果成寶王者。期心妙覺極果。是欲證十界道滅。所謂佛道無上誓願成。兼攝法門無量誓願知也。還度如是恆沙眾。是欲滅十界苦集。所謂眾生無邊誓願度。兼攝煩惱無盡誓願斷也。此四弘誓。依無作四諦而發。故名深心。次增上誓中。五濁惡世誓先入。是勇猛增上。蓋五濁眾生剛強難化。今達藏性平等無二。方無所畏。又同體大悲。如父母於子。病者加憐故也。如一眾生未成佛二句。是弘毅增上。由達藏性豎窮橫徧。故不遺一眾生。亦不憚盡未來際。又同體大悲。如父母於子。等生愛念故也。泥洹。亦云涅槃。此翻滅度。

庚二、請佛加

大雄大力大慈悲。希更審除微細惑。令我早登無上覺。於十方界坐道場。

❶證法體故稱大雄。具智斷故稱大力。能與拔名大慈悲。大力是妙湛德。大慈悲是總持德。大雄是不動德。又此三即一故妙湛。此一即三故總持。此三非一非三而三而一故不動。又證妙湛總持不動理體。故名大雄。具妙湛總持不動智照。故名大力。起妙湛總持不動妙用。名大慈悲也。微細惑者。據下文佛告阿難。汝今已得須陀洹果。已滅三界眾生世間見所斷惑。即上文所謂消我億劫顛倒想也。又云。然猶未知根中積生無始虛習。彼習要因修所斷得。此指三界思惑。又云。何況此中生住異滅分劑頭數。此指界外別惑。即今所謂微細惑也。無上覺。即究竟覺。由細惑除。便登妙覺。所謂明極即如來也。十方界。即寂光實報方便同居一切國土。所謂一人成佛時。法界皆為一佛之依正也。

庚三、喻不退

舜若多性可銷亡。鑠迦羅心無動轉。

❶舜若多。此云空。空無可銷。但漚滅空本無。猶可云銷。鑠迦羅。此云金剛。以喻稱性所發堅固誓願之心。同於藏性。故終無動轉也。大科正明理性已竟。

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經【文句卷第三】

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經

【文句卷第四】

唐天竺沙門般剌密諦譯經
明菩薩沙彌古吳智旭文句
菩薩比丘溫陵道昉參訂

丙二、廣破餘疑。上文就事顯理。即性具相。圓頓妙理。昭揭無餘。所以當機圓悟。永斷疑情。今則別為二乘之人。法執重者。雙騰二疑。以求答示。兼窮起妄之元。俾知迷悟無性。從此便可稱性起修。修非性外矣。分文為二。初明事理性相本融。二明迷悟因緣無性。丁初、中三。初疑請。二許宣。三正說。戊初、又二。初敘敬。二歎述。己、今初

爾時富樓那彌多羅尼子。在大眾中。即從座起。偏袒右肩。右膝著地。合掌恭敬而白佛言。

❶偏袒右肩者。正坐聽法。本皆通肩披衣。今起座問法。故偏袒以表敬順也。右膝著地。名為胡跪。亦表敬順之意。合掌以表一心。以上總是恭敬之儀。

己二、歎述又二。初歎教。二述請。庚、今初

大威德世尊。善為眾生敷演如來第一義諦。

❶智能斷惑。故名大威。悲能利生。故名大德。又折伏眾生故言威。攝受眾生故言德。折攝並用。如父如母。故言大威德世尊也。如來第一義諦者。歎前所說就事顯理。即性具相。皆第一義。惟有如來能諦了之。故稱如來第一義諦。

庚二、述請又三。初總述疑情。二別述二難。三請佛開示。辛、今初

世尊常推說法人中。我為第一。今聞如來微妙法音。猶如聾人。逾百步外。聆於蚊蚋。本所不見。何況得聞。佛雖宣明。令我除惑。今猶未詳斯義究竟無疑惑地。世尊。如阿難輩。雖則開悟。習漏未除。我等會中登無漏者。雖盡諸漏。今聞如來所說法音。尚紆疑悔。

❶此先述其疑狀。并出其致疑之由也。聾人。喻聲聞無中道智慧。百步外。喻佛境界去己甚遠。蚊蚋。喻中道微妙法音。本所不見。喻聲聞慧眼。不見佛中道境。何況得聞。喻無明聾障。不聞所詮實義。此述其疑狀也。阿難一輩。所知障輕。故先開悟。煩惱障重。故習漏未除。我等羅漢煩惱障輕。故盡諸漏。所知障重。故尚纏疑悔。此出其致疑之由。由於所知障重也。

辛二、別述二難又二。初從陰入處界文中起理違事難。二從七大文中起相違

性難。

壬、今初

世尊。若復世間一切根塵陰處界等。皆如來藏。清淨本然。云何忽生山河大地諸有為相。次第遷流。終而復始。

❶意謂陰入處界。既皆藏性真理。真不容妄。云何現見種種妄相。此妄從何而生。蓋不達如來指妄即真。無妄可撥之旨故也。

壬二、從七大文中起相違性難

又如來說地水火風。本性圓融。周徧法界。湛然常住。世尊。若地性徧。云何容水。水性周徧。火則不生。復云何明水火二性。俱徧虛空。不相陵滅。世尊。地性障礙。空性虛通。云何二俱周徧法界。

❶意謂地水火風等。一若周徧。更不容他。蓋不達如來全性即相。全相即性之旨。而妄以堅礙為地性。潤濕為水性等故也。

辛三、請佛開示

而我不知是義攸往。惟願如來宣流大慈。開我迷雲。及諸大眾。作是語已。五體投地。欽渴如來無上慈誨。

❶攸往。猶言所歸。開我迷雲及諸大眾。猶言開我及大眾之迷雲。

戊二、許宣

爾時世尊。告富樓那。及諸會中漏盡無學諸阿羅漢。如來今日。普為此會宣勝義中真勝義性。令汝會中定性聲聞。及諸一切未得二空。迴向上乘阿羅漢等。皆獲一乘寂滅場地。真阿練若正修行處。汝今諦聽。當為汝說。富樓那等。欽佛法音。默然承聽。

❶有學已悟。故獨告無學人也。前文就事顯理。即性具相。無非勝義。今更破盡事理性相餘疑。名勝義中真勝義性。非於前勝義外別有所加。但令真性倍昭明耳。定性聲聞。偏指不迴心者。未得二空。謂但證人空。未證法空。然肯迴心向大。非定性也。一乘寂滅場地者。即如來藏妙真如性。唯一佛乘。本來寂滅。依此為本修因地。方是真正無喧雜處。而為全性起修之正行也。今說此法。無論迴心與不迴心。皆令得悟。正可為法華前陣。若至法華。則已開佛知見。更無不迴心者。亦不勞重開示矣。

戊三、正說二。初答迷真起妄。以釋理違事難。二答相隨性偏。以釋相違性難。己初、中二。初總辨真覺。二別明迷悟。庚初、又二。初直指覺性本來寂照。二雙破覺非明與不明。辛、今初

佛言。富樓那。如汝所言。清淨本然。云何忽生山河大地。汝常不聞如來宣說性覺妙明本覺明妙。富樓那言。唯然世尊。我常聞佛宣說斯義。

❶此先指出本來覺性。不屬迷悟。以為迷悟之所依也。性覺本覺。祇有二名。終無二體。不改名性。固有名本。妙明明妙。不過交互言之。顯其寂而常照。照而常寂。迷之所不能減。悟之所不能增也。滿慈雖曰常聞。實未達其旨趣。故佛得以兩關勘之。

辛二、雙破覺非明與不明

佛言。汝稱覺明。為復性明。稱名為覺。為覺不明。稱為明覺。富樓那言。若此不明名為覺者。則無所明。佛言。若無所明。則無明覺。有所非覺。無所非明。無明又非覺湛明性。

❶此文三節。初佛言下。是以明與不明雙徵。次富樓下。是單領明邊而以不明為非。三佛言下。是雙破明與不明皆非也。舊解紛紛。傷文失旨。今不暇辨。但直釋出。令義昭然。初文不必穿鑿令深。但淺淺問云。汝所稱覺明者。為復性有所明。而稱名為覺。為覺乃不明者。而稱為明覺乎。此故立明與不明兩關以勘驗之。富樓那即便答云。若此不明名為覺者。則無所明。意顯必有所明。方可稱覺。是竟墮在明之一關矣。佛遂雙破之云。汝謂若無所明則無明覺。意必取有所明。不知有所便非覺性矣。既破其所領之非。恐彼轉計無明。故又牒破之曰。無所又復非明。而無明又非覺湛明性也。有所非覺句。顯此覺性不墮明之一關。無所非明二句。顯此覺性不墮不明一關。惟其非明不明。故本來不屬迷悟。而得為迷悟作本也。

庚二、別明迷悟二。初明眾生迷真成妄。二明諸佛悟妄惟真。辛初、中又三。初明所起妄因。二明所感妄果。三結果歸因。壬、今初

性覺必明。妄為明覺。覺非所明。因明立所。所既妄立。生汝妄能。無同異中。熾然成異。異彼所異。因異立同。同異發明。因此復立無同無異。如是擾亂。相待生勞。勞久發塵。自相渾濁。由是引起塵勞煩惱。

❶此正顯一念無明心中。頓具世界眾生業果三種相續之因也。性覺必明一句。即前性覺妙明本覺明妙之義。謂性覺必具真明。此明不是有所之妄明。亦不是冥然不覺之無明也。但真如本有隨緣之用。由其無始以來曾未悟故。不覺念起而妄為明覺。是故覺性元非所明。由此妄明。遂立妄所。所既妄立。隨即生汝妄能。於是本無同異法性之中。熾然遂成能所二法之異矣。此非世界相續之張本乎。又復異於彼之所異。因異復立妄同。此非十方虛空之張本乎。又既有同異發明。因此復立無同無異。豈非眾生相續之張本乎。夫一念無明不起則已。起則必成能所之異。有異則必有同。有異有同。則必有無同無異。如此諸法。森然頓起。擾亂性真。兩兩相待。安得不生勞慮。勞慮既久。安得不發妄塵。既有妄塵。安得不相渾濁。由是引起塵勞煩惱。豈非業果相續之張本乎。是知三相續因。總不離於一念無明也。此文舊以三細六麤釋之。義亦可然。但令文勢斷續。經旨難明。

今故不用。設欲配之。亦無不可。妄為明覺。即無明業相。立所。即境界相。妄能。即能見相。境界是相分。能見是見分。此之二分。起必同時。故起信論先能後所。此中先所後能。各從語便。實不相違。已上是三細也。次相待生勞。即六麤中智相。勞久。即相續相。發塵。即執取相。自相渾濁。即計名字相。塵勞煩惱。即業相及業繫苦相也。無明不覺生三細。境界為緣長六麤。不依本覺。安有無明。不依無明。安有境界。不緣境界。安有六麤。攝六麤。祇歸見相。攝見相。祇屬無明。攝無明。不離本覺。可謂全真成妄。全妄即真矣。

壬二、明所感妄果二。初牒上略明二相。二廣顯三種相續。癸、今初

起為世界。靜成虛空。虛空為同。世界為異。彼無同異。真有為法。

❶承上一念無明。既具三細六麤諸相。由是起為世界。靜成虛空。當知十方虛空。祇是妄心中之同相所成。種種世界。祇是妄心中之異相所成。則無情空界。不離妄心明矣。又彼同異發明所立無同無異。即是有情眾生。謂之曰同。則身命各異。謂之曰異。則四大是均。心識亦均。故名無同無異。然此無同異法。乃是因於同異發明而立。的是有為之法。與上文本無同異之覺性。實不侔矣。此可見有情眾生。亦祇是妄心中之無同異相而已。

癸二、廣顯三種相續三。初明世界相續。二明眾生相續。三明業果相續。子、今初

覺明空昧。相待成搖。故有風輪執持世界。因空生搖。堅明立礙。彼金寶者。明覺立堅。故有金輪保持國土。堅覺寶成。搖明風出。風金相摩。故有火光為變化性。寶明生潤。火光上烝。故有水輪含十方界。火騰水降。交發立堅。濕為巨海。乾為洲潭。以是義故。彼大海中。火光常起。彼洲潭中。江河常注。水勢劣火。結為高山。是故山石。擊則成燄。融則成水。土勢劣水。抽為草木。是故林藪。遇燒成土。因絞成水。交妄發生。遞相為種。以是因緣。世界相續。

❶此正明世界相續。不離一念無明心也。由妄為明覺。因明立所。因所彰能。能為妄覺。所為頑空。妄覺是明。頑空是昧。二法相待。法爾成搖。故有風輪執持世界。可見一切風輪。祇是一念中之動相耳。空既生搖。對動成靜。故曰堅明立礙。謂於妄明之中。堅立一種礙相以與動相對也。彼世界之金寶。即汝妄明覺體所立堅相。故有金輪保持國土。可見一切金輪。祇是一念中之堅相耳。於妄心中。堅覺之寶既成。搖明之風復出。以心中妄動之風。摩心中妄立之金。故有火光為變化性。無而忽有。有而忽無。可見一切火大。祇是一念中之動靜二相所摩成耳。妄心堅覺之寶明。既能生潤。妄心變化之火光。又復上烝。故有水輪含十方界。可見一切水大。祇是一念中之金火二妄所烝成耳。一念妄心。既已全具四大。於四大中。

火性常騰。水性常降。交互發生。立諸堅礙。遂有山河大地。水勝則濕為巨海。火勝則乾為洲潭。大者為洲。小者為潭。然大海亦心中妄火互立。故得火光常起。洲潭亦藉心中妄水互立。故得江河常注也。若妄心中之水勢甚劣。火勢甚勝。則結為高山。由此山石。祇是妄心水火結成。故擊則成燄。融則成水。若妄心中之土勢甚劣。水勢甚勝。則抽為草木。由此草木。祇是妄心水土抽出。故燒還成土。絞還得水。可見地水火風。全是妄心中物。以此妄物。於妄心中交互發生。遞相為種。以是因緣。妄有世界相續。除卻妄心之外。安有少許實法可得耶。此雖答示迷真成妄。理不違事。而海中火起等義。即可密釋相違性之難端。至後相傾相奪。隨為色空等義。又可兼釋理違事之餘惑。良由諦理圓徹。故使佛語巧妙若此。珍之味之。又復應知。文中似惟顯示同居世界相續之相。而方便實報二種世界相續。亦不外此。以不達妄心中四大即空。故有同居世界相續。以不達妄心中四大假名無量。故有方便世界相續。以不達妄心中四大即中。故有實報世界相續也。此文舊以五行生剋訓之。甚違經旨。經顯一切惟心。乃用世間妄計為解。安得相蒙。且如山石擊燄融水。於五行之說。云何會通。若以石屬金。則金能生水。烏能又生於火。若以石為土。則水火皆不應生。又林燒成灰。可云火能生土。因絞成水。豈是木反生水。故知世間五行。元無實義。不應以彼而釋此也。然儒宗太極兩儀之說。卻與此經暗合。但

彼不說惟心所現。便非正因緣境。今不避繁文。試一點出。經文所稱覺明空昧。即彼所稱太極。太極圖中。半白半黑。黑表空昧。白表覺明也。相待生搖。風輪持世。即彼所謂太極動而生陽。以其周行地外。計以為天也。堅明立礙。金輪持國。即彼所謂動極復靜。靜而生陰。以其成形於內。計以為地也。火光為變化性者。即彼所謂體陰用陽。離之象也。水輪含十方界者。即彼所謂體陽用陰。坎之象也。所以先天八卦。乾南坤北。離東坎西。正彷彿此惟心四大。但不達惟心。故云太極生兩儀。兩儀生四象耳。火騰水降等者。即彼所謂後天八卦。水火為政。故離南坎北。以表騰降之象也。大約儒門。計風金二大為天地之體。計水火二大為天地之用。然後具生後天五行。不知太極動靜。全是當人妄心動靜。依此妄動妄靜。妄有世界相續。豈有五行實法能相生剋哉。惟周子先悟道於東林。故作太極圖說。欲人了知太極本非心外實法。只是無明迷於覺性。妄成阿賴耶識。而此無明。全體虛妄。了無自性可得。故點破云。無極而太極。謂此太極。本無所謂太極。但是從無住本。立一切法耳。後儒不達。更推無極為太極本。失旨甚矣。又孔子易傳。亦云易有太極。乃密指易理為隨緣不變不變隨緣之藏心。特以機緣未到。不得明言。此又菩薩苦心。不可不知。

子二、明眾生相續

復次富樓那。明妄非他。覺明為咎。所妄既立。明理不踰。以是因

緣。聽不出聲。見不超色。色香味觸六妄成就。由是分開見覺聞知。同業相纏。合離成化。見明色發。明見想成。異見成憎。同想成愛。流愛為種。納想為胎。交遘發生。吸引同業。故有因緣生羯羅藍遏蒲曇等。胎卵濕化。隨其所應。卵惟想生。胎因情有。濕以合感。化以離應。情想合離。更相變易。所有受業。逐其飛沈。以是因緣。眾生相續。

❶此明眾生相續。亦不離一念無明心也。故牒前文而示之曰。復次眾生之明妄非他。即是覺性起於妄明為咎。由其所妄既立。遂使能明之理不踰。以是因緣。聽不出聲。見不超色。所中之色聲香味觸法六妄成就。由是分開妄能而為見覺聞知之六根。此即前文所謂結暗為色。後文所謂見精映色。結色成根等也。既有此虛妄六根。則念念執之為我。如頻伽瓶。滿中擎空。遂為生死輪迴之本。必招胎卵濕化之形。胎卵二生。則同業相纏。濕化二生。則合離成化。且如胎生之始。由彼虛妄六根中陰之身。於有緣處。見有一點明相。所欲之色發現在前。依此明見。便成婬欲之想。男見父而憎。女見母而憎。男見母而妄想謂妻故成愛。女見父而妄想謂夫故成愛。流注此愛以為受生種子。納彼妄想於父精母血之中而得成胎。此由男女交遘發生。吸引彼同業有緣之中陰。故有因緣。生初七日之羯羅藍。猶如凝滑。

二七日之遏蒲曇。其狀如皰。三七日之蔽尸。猶如軟肉。四七日之羯南。猶如堅肉。五七日之鉢羅奢佉。分開四支。名為形位。乃至十月而出胎也。如此胎卵濕化四生。隨其所感業緣而隨應之。卵惟想生。如雄鳴上風。雌鳴下風之類。此與七趣文中情想不同。彼以思善為想。念惡為情。此以男女愛慕為想。綢繆為情也。惟想故藉四緣生。一業。二父。三母。四煖。以羯羅藍為初生相。因情故藉三緣生。一業。二父。三母。以遏蒲曇為胎卵漸分之相。合感故藉二緣生。一業。二濕。以蔽尸為初生相。離應故惟一緣生。所謂業力。以羯南為初生相。眾生無始以來。或情變為想。想易為情。合變成離。離易為合等。更相變易。種種不同。所有受業。無不隨業成報。逐其善業。則四生皆有飛舉之樂。逐其惡業。則四生皆有沈墜之苦。以是因緣。眾生相續。明其但是覺明為咎。更無他因也。此雖但明六凡眾生相續之相。而方便實報土中三乘眾生相續。亦可例知。所謂投真諦胎。投俗諦胎。投中諦胎。出見思卵殼。出塵沙卵殼。出無明卵殼。見思習潤。塵沙習潤。無明習潤。潤即是濕。空觀化。假觀化。中道化。乃至界外情想合離。以理思之。

子三、明業果相續

富樓那。想愛同結。愛不能離。則諸世間父母子孫。相生不斷。是等則以欲貪為本。貪愛同滋。貪不能止。則諸世間胎卵濕化。隨力

強弱。遞相吞食。是等則以殺貪為本。以人食羊。羊死為人。人死為羊。如是乃至十生之類。死死生生。互來相啗。惡業俱生。窮未來際。是等則以盜貪為本。汝負我命。我還汝債。以是因緣。經百千劫。常在生死。汝愛我心。我憐汝色。以是因緣。經百千劫。常在纏縛。惟殺盜婬三為根本。以是因緣。業果相續。

❶此明業果相續。總不離一念妄貪也。真如不守自性。妄為明覺。最初一念貪明。已為眾貪之本。由其所貪益劣。造業益惡。感果益苦。一切瞋癡慢等。皆由貪生。故獨指三貪為業果根本也。十生者。於十二類生中。惟除土木金石。空散消沈。不可食故。互來相啗為盜貪者。不與而取。名之為盜。畜生何嘗肯與人食。橫取食之。盜莫大焉。故約互傷名殺。約互取名盜。此特舉業之最重者言耳。若統論惡業。則有十惡。不止身三。又統論業果。則有善惡不動三業。招感三界有漏苦樂不動三果。故下文云。有名鬼倫。無名天趣。有無相傾。起輪迴性也。又偏真業。感方便果。緣了業。感實報果。通前三界業果。總是迷中妄業妄果。如水成冰。惟稱性業。感寂光果。即是悟中真業真果。如冰成水。又婬論事婬理婬。殺論事殺理殺。盜論事盜理盜。以成同居方便實報三種業果相續。可以意知。文中汝負我命我還汝債二句。互相影略。結成殺盜二貪。汝愛我心我憐汝色

二句。亦互相影略。結成欲貪。餘並可解。

壬三、結果歸因

富樓那。如是三種顛倒相續。皆是覺明明了知性。因了發相。從妄見生。山河大地諸有為相次第遷流。因此虛妄。終而復始。

❶前已剋示從因感果。今更結屬果惟妄因。別無實法也。三種顛倒相續者。始則似有世界。乃有眾生。有眾生。乃有業果。後則由業果不斷。故眾生不斷。由眾生不斷。故世界不斷。然皆非心外有實顛倒。不過皆是覺明體中。妄生明了知性。因此妄了。發起所知妄相。從於妄有能見而生耳。此中明了知性。即牒前妄為明覺。是業相也。因了發相。即牒前因明立所。是境界相也。從妄見生。即牒前生汝妄能。從此妄能生一切法。是能見相也。今之山河大地諸有為相。次第遷流。不過因此虛妄微細三相為本。遂成六麤諸相。終而復始。豈有他哉。

辛二、明諸佛悟妄惟真二。初領義起疑。二舉喻答釋。壬、今初

富樓那言。若此妙覺。本妙覺明。與如來心不增不減。無狀忽生山河大地諸有為相。如來今得妙空明覺。山河大地有為習漏何當復生。

❶此領上文眾生迷真成妄之旨。而翻疑真能起妄也。故曰。若此眾生所

具妙覺之體。本來如此之妙。如此覺明。不假修證。與如來心不增不減。而無狀忽生山河大地諸有為相。則如來今得妙空明覺。乃與眾生元始一般。不識山河大地有為習漏。何時亦當無狀復生耶。據此問意。有二種迷。一者不達只今眾生現行無明。及所見山河大地。元非實有。二者不達生佛雖復理同。一惟性德。一有修德。故佛須以四喻而兼答之。

壬二、舉喻答釋二。初喻妄因妄果其體本真。二喻真智真斷不重起妄。癸、今初

佛告富樓那。譬如迷人。於一聚落。惑南為北。此迷為復因迷而有。因悟而出。富樓那言。如是迷人。亦不因迷。又不因悟。何以故。迷本無根。云何因迷。悟非生迷。云何因悟。佛言。彼之迷人。正在迷時。倏有悟人。指示令悟。富樓那。於意云何。此人縱迷。於此聚落更生迷不。不也。世尊。富樓那。十方如來。亦復如是。此迷無本。性畢竟空。昔(在迷時亦)本無迷。但(是)似有迷(情妄)覺。今(一)覺迷(則)迷(永)滅。而覺不生迷(矣)。亦如翳人。見空中華。翳病若除。華於空滅。忽有愚人。於彼空華所滅空地。待華更生。汝觀是人為愚為慧。富樓那言。空元無華。妄見生滅。見華滅空。已是顛倒。敕令更出。斯實

狂癡。云何更名如是狂人為愚為慧。佛言。如汝所解。云何問言。諸佛如來妙覺明空。何當更出山河大地。

❶初迷方喻。以喻妄因本空。二空華喻。以喻妄果非有。所以開其實有現行無明及山河大地之迷。意謂眾生分中。尚無無明及山河大地生相。況諸佛乎。文並可知。

癸二、喻真智真斷不重起妄

又如金鑛。雜於精金。其金一純。更不成雜。如木成灰。不重為木。諸佛如來菩提涅槃。亦復如是。

❶金喻菩提智德無變。灰喻涅槃斷德無生。所以開其但知性德。不知修德之迷。意謂精金已經煆鍊。木灰已自燒成。豈同在纏本覺而已。然本妙覺明。妙空明覺。離過絕非。言辯莫及。故須合此四喻。方可庶幾。若但用前二喻。未顯生佛永殊。若但用後二喻。未顯生佛平等。今以後喻合前。則知六而常即。以前喻合後。則知即而常六。又依前二喻。不須移方滅華。但貴指迷拭翳。則知無修而修。依後二喻。雖用紅爐烈火。原是本具金灰。則知修而無修矣。

巳二、答相隨性徧。以釋相違性難二。初牒問。二正答。庚、今初

富樓那。又汝問言。地水火風。本性圓融。周徧法界。疑水火性不

相陵滅。又徵虛空及諸大地。俱徧法界。不合相容。

❶此牒其第二從七大中所起相違性難而答之也。

庚二、正答二。初舉喻。二法合。辛、今初

富樓那。譬如虛空。體非群相。而不拒彼諸相發揮。所以者何。富樓那。彼太虛空。日照則明。雲屯則暗。風搖則動。霽澄則清。氣凝則濁。土積成霾。水澄成映。於意云何。如是殊方諸有為相。為因彼生。為復空有。若彼所生。富樓那。且日照時。既是日明。十方世界。同為日色。云何空中更見圓日。若是空明。空應自照。云何中宵雲霧之時。不生光耀。當知是明。非日非空。不異空日。

❶此中譬如虛空下。先舉喻顯其相容。於意云何下。次推徵示其虛妄也。

妙覺明心。無物可譬。權以虛空譬之。而以明暗動清濁霾映七種諸有為相。權喻七大。然不必一一分配。但總顯虛空非七相。不拒七相發揮。以喻藏性非七大。不拒七大發揮而已。推徵中。但推明相一種以例其餘。若此明相從日而生。不藉虛空。則應十方同為日色。云何空中更見圓日。若從空生。空應自照。何待日明。若云空日共生。則此明相。那一半是空生。那一半是日生。又設使空日和合。成此全明。則日去空在。應有半明。何故全暗。故曰非日非空。然離空日。何處有明。故曰不離空日。既此明相無

生無性。當知七相皆無生無性矣。

辛二、法合二。初正合上喻。二重明理性。壬、今初

觀相元妄。無可指陳。猶邀空華結為空果。云何詰其相陵滅義。觀性元真。唯妙覺明。妙覺明心。先非水火。云何復問不相容者。此段錯簡。宜在無可憑據之下。真妙覺明。亦復如是。汝以空明。則有空現。地水火風各各發明。則各各現。若俱發明。則有俱現。云何俱現。富樓那。如一水中。現於日影。兩人同觀水中之日。東西各行。則各有日隨二人去。一東一西。先無準的。不應難言。此日是一。云何各行。各日既雙。云何現一。宛轉虛妄。無可憑據。此下宜接觀相元妄一段。

❶真妙覺明亦復如是者。合上太虛空喻也。空明空現。地水火風各各發明各各現者。合上日照則明。雲屯則暗等喻也。俱發俱現。則非太虛之所能譬。故更巧借日影譬之。若知二人所見。各是全日。元無二日。則知水火等相。皆是全體藏性。亦無二性矣。故即以法結示之曰。若但觀七大之相。則元是虛妄。無可指陳。猶邀空華結為空果。云何詰其相陵滅義。若深觀七大之性。則全體元真。只此七大惟是妙覺明心。則水本非水。火本非火。云何復問不相容者。先字訓作本字。非先後之先也。倘謂性本先非水火。後來方有水火妄相。則本無今有。性相分途。其去冥諦神我邪計不

遠矣。慎之慎之。

壬二、重明理性三。初明不變隨緣用。二明隨緣不變體。三結責迷情。癸、今初

富樓那。汝以色空相傾相奪於如來藏。而如來藏。隨為色空。周徧法界。是故於中風動空澄。日明雲暗。眾生迷悶。背覺合塵。故發塵勞。有世間相。我以妙明不滅不生合如來藏。而如來藏唯妙覺明。圓照法界。是故於中一為無量。無量為一。小中現大。大中現小。不動道場。徧十方界。身含十方無盡虛空。於一毛端。現寶王剎。坐微塵裏。轉大法輪。滅塵合覺。故發真如妙覺明性。

❶此中文有二節。初汝以色空下。是明藏性不變之體。隨九界眾生心。應其所知之量。循業發現為九界七大。次我以妙明下。是明藏性不變之理。隨佛界眾生心。應其所知之量。循業發現為佛界七大也。初文汝字。雖指滿慈。意實徧指九界眾生。繇其生相無明未破。色空情見未忘。故以此色空相傾相奪於如來藏。而藏性不變之體。隨於染緣。以為九界色空。各各周徧法界。猶如太虛。不拒諸相發揮。是故於中。妄有風動空澄日明雲暗等事也。此由九界眾生迷於藏性。悶於無明。本有覺性。非背而背。虛妄塵相。無合而合。故發三惑塵勞。有實報方便同居諸世間相也。次文我字。

徧攝十方三世一切諸佛。由其稱本覺性。起始覺智。此智照而常寂。全修即性。故名妙明不滅不生。以此合如來藏不變之體。而如來藏。隨於淨緣。唯妙覺明圓照法界。是故一亦藏性。無量亦藏性。小亦藏性。大亦藏性。道場亦藏性。十方亦藏性。身亦藏性。空亦藏性。毛端亦藏性。微塵亦藏性。法輪亦藏性。一不為少。無量非多。乃至微塵不小。法輪不大。此由如來達塵非塵。故無滅言滅。了塵即覺。故無合說合。故發真如妙覺明性。惟有如如及如如智也。

癸二、明隨緣不變體。上文已明如來藏性。隨染淨緣。具成十界。隨九界心。如水成冰。隨佛界心。如冰成水。今則指此冰水之性。同一濕性也。文分為三。初明隨緣不變如實空義。二明隨緣不變如實不空義。三明隨緣不變遮照同時義。

子、今初

而如來藏本妙圓心。非心。非空。非地。非水。非風。非火。非眼。非耳鼻舌身意。非色。非聲香味觸法。非眼識界。如是乃至非意識界。非明無明。明無明盡。如是乃至非老非死。非老死盡。非苦。非集。非滅。非道。非智。非得。非檀那（布施）。非尸羅（戒）。非毗梨耶（精進）。非羼提（忍辱）。非禪那（定）。非般剌若（智慧）。非波羅蜜多（到彼岸亦云度無極）。如是乃至非

怛闥阿竭（如來）。非阿羅訶（應供）。三耶三菩（正偏知）。非大涅槃（滅度）。非常。非樂。非我。非淨。

❶此顯藏性正隨緣時。所有十界染淨諸法。隨拈一法。無不皆是圓融真諦。一切俱非。即藏性如實空義。正隨緣而常不變也。言如來藏本妙圓心者。重一圓字。為顯性量。首言非心者。即指心法。次非空乃至非波羅蜜多者。指眾生法。次如是乃至等者。即指佛法。意顯心佛眾生。三無差別。一非一切非也。又眾生法中。非空至非意識界。是六凡法。豎三諦中。屬於俗諦。非明無明至老死盡。是緣覺法。非苦至非得。是聲聞法。此二屬於真諦。非檀那至波羅蜜多。是菩薩法。并後佛法。同屬中諦。今一切俱非。所謂一空一切空。假中皆空。不思議大真諦也。緣覺法中言明無明者。由妄明故。便有無明。或以初一明字。指彼觀因緣智亦可。非今所重。不須辨之。

子二、明隨緣不變如實不空義

以是俱非世出世故。即如來藏元明心妙。即心。即空。即地。即水。即風。即火。即眼。即耳鼻舌身意。即色。即聲香味觸法。即眼識界。如是乃至即意識界。即明無明。明無明盡。如是乃至即老即死。即老死盡。即苦。即集。即滅。即道。即智。即得。即檀那。即尸

羅。即毗梨耶。即羼提。即禪那。即般剌若。即波羅蜜多。如是乃至即怛闥阿竭。即阿羅訶。三耶三菩。即大涅槃。即常。即樂。即我。即淨。

❶此顯十界染淨諸法。隨拈一法。無不皆是圓融俗諦。一切俱即。即藏性如實不空義。正隨緣而常不變也。以是俱非世出世故。結上起下。非六凡。故非世。非四聖。故非出世。由其一切俱非。所以一切俱即。故此句宜屬此也。元明心妙。重一妙字。為顯性具。心佛眾生。一即一切即。又三諦俱即。所謂一假一切假。空中皆假。不思議大俗諦也。

子三、明隨緣不變遮照同時義

以是俱即世出世故。即如來藏妙明心元。離即離非。是即非即。

❶此顯十界染淨諸法。隨拈一法。無不皆是圓融中諦。一切雙遮雙照。即藏性遮照同時義。正隨緣而常不變也。以是俱即句。亦是結上起下。由其俱非而又俱即。所以即是妙明心元。此句重一元字。為顯性體。心佛眾生。一遮照一切遮照。又三諦俱遮俱照。即所謂一中一切中。空假俱中。不思議大中諦也。離即離非者。雙遣上文俱非俱即二義。是即非即者。雙收上文俱非俱即二義。仍須略約心佛眾生三法。廣約十界三諦以辨其相。所謂離即心。離非心。是即心。是非心。離即空。離非空。是即空。是非空。乃至離即淨。離非淨。是即淨。是非淨等。可以意知。不能繁述。然

此圓融藏性一體三義。徧在十界三諦及心佛眾生三法之中。無不各各圓融。若不再為點示。仍恐讀者封文失旨。請稍陳之。如來既指陰入處界七大等法。全是藏性。須就此法以觀藏性。且如佛法之中。舉一如來名號。此如來名。非心非空非地非水乃至非我非淨。此如來名。即心即空乃至即我即淨。此如來名。離即離非是即非即。其餘一切佛法。亦復如是。又如眾生法中。舉一地大。此地。非心非空非地非水乃至非我非淨。此地。即心即空即地即水乃至即我即淨。此地。離即離非是即非即。其餘一切眾生依正。亦復如是。又如心法之中。舉此現前一念介爾之心。此介爾心。非心非空乃至非我非淨。此介爾心。即心即空乃至即我即淨。此介爾心。離即離非是即非即。其餘一切諸心心所。亦復如是。由此即事之理。具足即理之事。方成事事無礙法界。否則諸佛所證。非即眾生所有。何名三無差別。思之思之。又復應知。此中所顯圓融藏性。即是前三卷中所明。更非別義。蓋一切俱非。即周徧法界義。由其性量廓徹。故不可喚作一物也。一切俱即。即性色真空性空真色義。及循業發現義。由其性具諸法。故法法皆是也。離即離非是即非即。即清淨本然義。由其性體妙絕。故遮照同時也。又一切俱非。即性真常中求於去來迷悟生死了無所得義。一切俱即。即幻妄稱相義。離即離非是即非即。即其性真為妙覺明體義。又一切俱非。即是離一切相。一切俱即。即是即一切法。離即離非是即非即。即雙收二句。又

一切俱非。故指皆是物。無是見者。一切俱即。故微細發明。無非見者。離即離非是即非即。故曰元是菩提妙淨明體。云何於中有是非是。又一切俱非。故正破七處非心。一切俱即。故密顯七處咸徧。離即離非是即非即。故名大佛頂首楞嚴王三昧。又一切俱非。故性明。一切俱即。故性淨。離即離非是即非即。故名常住真心性淨明體。前云勝義中真勝義性。此之謂也。

癸三、結責迷情

如何世間三有眾生。及出世間聲聞緣覺。以所知心。測度如來無上菩提。用世語言。入佛知見。譬如琴瑟箜篌琵琶。雖有妙音。若無妙指。終不能發。汝與眾生。亦復如是。寶覺真心。各各圓滿。如我按指。海印發光。汝暫舉心。塵勞先起。由不勤求無上覺道。愛念小乘。得少為足。

❶三諦圓融之本理。名為如來無上菩提。三觀圓明之智眼。名為佛之知見。豈凡夫滯有。二乘滯空之心。所能測度。豈世間因緣自然種種語言。所能得入哉。次以琴瑟等物。喻現前陰入處界大等。以妙音。喻藏性妙理。以妙指。喻了義修證。以汝與眾生。合琴瑟等喻。以寶覺真心各各圓滿。合各有妙音喻。以按指。合喻中妙指義。以海印發光。合喻中妙音發義。

以汝暫舉心。合無妙指喻。以塵勞先起。合不發妙音喻。海印者。三昧之名。得此三昧。炳現世出世間一切諸法。猶如大海。閻浮提影悉於中現也。由不勤求等者。出其無有妙指之由。由於愛念小乘。所以迷理無明全在。舉心便屬塵勞。不得大用現前也。

丁二、明迷悟因緣無性。前文既舉寶覺真心各各圓滿。但由迷悟不同。致使大用不現。又恐愚者。以迷悟因緣為有實法。今故重明其無性也。文分為二。初答滿慈重徵妄因。二答阿難再執緣起。戊初、中二。初問。二答。己、今初

富樓那言。我與如來。寶覺圓明真妙淨心。無二圓滿。而我昔遭無始妄想。久在輪迴。今得聖乘。猶未究竟。世尊諸妄一切圓滅。獨妙真常。敢問如來。一切眾生何因有妄。自蔽妙明。受此淪溺。

❶前文是問山河大地諸有為相生續之因。故明迷真成妄。咎在無明。今文更問無明以何為因。故曰何因有妄也。幽溪云。雖問生妄之因。正欲顯息妄之因。故佛隨以真亦無得答之。

己答、中二。初明妄本無因。二明真亦無得。庚初、又三。初立喻。二顯法。三結合。辛、今初

佛告富樓那。汝雖除疑。餘惑未盡。我以世間現前諸事。今復問汝。

汝豈不聞室羅城中演若達多。忽於晨朝。以鏡照面。愛鏡中頭。眉目可見。瞋責己頭。不見面目。以為魑魅。無狀狂走。於意云何。此人何因無故狂走。富樓那言。是人心狂。更無他故。

❶除疑者。事理性相已無疑也。餘惑未盡者。迷悟情量猶未捨也。演若達多。此云祠授。愛鏡中頭眉目可見。喻妄取幻境。瞋責己頭不見面目。喻迷背真性。當知凡夫愛妄有而不見真空。二乘愛偏空而不見妙有。菩薩愛萬行而不見中道。別教愛但中而不見法界。皆狂走也。答言是人心狂更無他故。則知妄本無因矣。

辛二、顯法

佛言。妙覺明圓。本圓明妙。既稱為妄。云何有因。若有所因。云何名妄。自諸妄想展轉相因。從迷積迷。以歷塵劫。雖佛發明。猶不能返。如是迷因。因迷自有。識迷無因。妄無所依。尚無有生。欲何為滅。得菩提者。如寤時人說夢中事。心縱精明。欲何因緣取夢中物。

❶妙覺明圓。指眾生所具之理性也。本圓明妙。言其不假修成也。真本無妄。則妄性本空。安得有因。有因便非妄矣。如是迷因二句。不是說其因迷生迷。蓋因迷因悟。上文已曾雙破。今言如是迷因。正因迷惑不達無

因。所以非有而常自有也。若識得迷本無因。則便知妄想無性。更何所依。最初尚無有生。卻後將何為滅。直如夢中之物。醒後安可取哉。

辛三、結合

況復無因。本無所有。如彼城中演若達多。豈有因緣自怖頭走。忽然狂歇。頭非外得。縱未歇狂。亦何遺失。富樓那。妄性如是。因何為在。

❶承上文言夢中之物。醒時了不可取。況復此妄。一總無因。本無所有。直如達多狂走。終不可言照鏡是其因緣。以人皆照鏡。不狂走故。故知忽然狂歇。頭非外得。可喻如來之妙覺明圓。縱未歇狂。亦何遺失。可喻眾生之本圓明妙矣。結妄無因可知。

庚二、明真亦無得二。初法。二喻。辛、今初

汝但不隨分別世間業果眾生三種相續。三緣斷故。三因不生。則汝心中演若達多狂性自歇。歇即菩提。勝淨明心。本周法界。不從人得。何藉劬勞肯緊修證。

❶富樓那等。既證無漏。已斷三緣。祇因法執未破。不知世間業果眾生三種相續全無實性。是故隨此虛妄分別。便謂有三界可出。有涅槃可證。還似達多怖頭狂走。今但須不隨此虛妄分別。則三緣業已先斷。三種相續

妄因亦復不生。而狂性自歇。歇即菩提矣。肯綮者。筋脈聚會之處。何藉劬勞肯綮修證。言不待勞筋苦骨也。此為滿慈輩已斷煩惱者言之。若統論修證要途。則不隨分別。是從理以開圓解。三緣斷故。是從事以起實修。事理雙進。方能直下了當。蓋雖斷三緣而仍隨分別。則成人天二乘偽果。不斷三緣。而駕言於不隨分別。則墮善星比丘覆轍。故須事理並進也。又三緣斷故三因不生者。由無殺盜婬之業果。則無眾生。無眾生。則無世界。如塞源者。先竭其流。如破竹者。先剖其尾。

辛二、喻

譬如有人。於自衣中。繫如意珠。不自覺知。窮露他方。乞食馳走。雖實貧窮。珠不曾失。忽有智者。指示其珠。所願從心。致大饒富。方悟神珠非從外得。

❶此與法華珠喻不同。彼喻十六王子結緣。繫了因珠。此喻各各自具正因珠也。智者指示其珠。喻如來開示藏性。

戊二、答阿難再執緣起二。初疑問。二示答。己、今初

即時阿難在大眾中。頂禮佛足。起立白佛。世尊現說殺盜婬業三緣斷故。三因不生。心中達多狂性自歇。歇即菩提。不從人得。斯則因緣皎然明白。云何如來頓棄因緣。我卻從因緣而心得開悟。世尊。

此義何獨我等年少有學聲聞。今此會中。大目犍連。及舍利弗。須菩提等。從老梵志聞佛因緣。發心開悟。得成無漏。今說菩提不從因緣。則王舍城拘舍梨等所說自然。成第一義。惟垂大悲。開發迷悶。

❶此執如來現說因緣之言。而翻難前文排擯因緣之義。所以曲為末世眾生釋疑滯也。

己二、示答二。初破疑。二誡勸。庚初、中二。初即喻推破。二合法結顯。

辛初、又二。初立二執二破二執。壬、今初

佛告阿難。即如城中演若達多。狂性因緣若得滅除。則不狂性自然而出。因緣自然。理窮於是。

❶阿難本執上文法喻成難。今即以彼法喻而答釋之。理窮於是者。言汝所執因緣自然之理。極盡於此而已下乃破其無實理也。

壬二、破二執又二。初正破二執。二悟本俱非。癸初、又二。初約頭破。二約狂破。子、今初

阿難。演若達多。頭本自然。本自其然。無然非自。何因緣故。怖頭狂走。若自然頭。因緣故狂。何不自然。因緣故失。本頭不失。狂怖妄出。曾無變易。何藉因緣。

❶此明頭非自然因緣。以喻真體非自然因緣也。先明頭非自然。故云。設使達多頭本自然。則本自其然。無然而非自矣。何因緣故而又怖頭狂走耶。次明頭非因緣。故云。若使自然之頭。實以因緣故狂。何不使此自然之頭。隨於因緣故失。今既本頭不失。而狂怖虛妄出生。其頭曾無變易。何藉於因緣耶。是真體上。決無自然因緣之理可得矣。

子二、約狂破

本狂自然。本有狂怖。未狂之際。狂何所潛。不狂自然。頭本無妄。何為狂走。

❶此明狂非自然因緣。以喻妄亦非自然因緣也。先明狂非自然。故云。設使本狂自然。則是本有狂怖矣。未狂之際。狂於何所潛耶。次明狂非因緣。故云。設使不狂自然。則狂必藉因緣。今頭本無妄。何為狂走。狂豈有因緣耶。是妄法上。亦決無自然因緣之理可得矣。夫真妄二處求自然因緣之理俱不可得。則其理不已窮乎。

癸二、悟本俱非

若悟本頭。識知狂走。因緣自然。俱為戲論。

❶悟本頭者。知此頭不變隨緣。故有狂走狂歇之不同。故非自然。知此頭隨緣不變。不因狂走狂歇為有無。故非因緣。識知狂走者。知狂無體性。故非自然。知狂無來歷。故非因緣也。

辛二、合法結顯三。初直結法。二重簡非。三正指是。壬、今初

是故我言三緣斷故。即菩提心。

❶此語超略。具足應云。三緣斷故。三因不生。狂性自歇。歇即菩提也。夫言三緣斷故三因不生。則有似因緣矣。而復云即菩提心。則喻如頭非外得。豈因緣乎。又即菩提心。則有似自然矣。而必以三緣斷故。方為歇即菩提。則喻如狂歇方悟本頭。豈自然乎。全性成修。全修顯性。此真無戲論法也。

壬二、重簡非

菩提心生。生滅心滅。此但生滅。滅生俱盡。無功用道。若有自然。如是則明自然心生。生滅心滅。此亦生滅。無生滅者。名為自然。猶如世間諸相雜和成一體者。名和合性。非和合者。稱本然性。

❶此恐生滅情計未忘。還於無戲論法而起戲論。故須重重簡拂之也。意謂我所言三緣斷故即菩提心者。非謂有三緣可滅。有菩提始生也。若逐語生解。妄計有菩提心生。生滅心滅。此則但成生滅戲論矣。惟滅生俱盡。方為無功用道。方是無戲論法。而所謂無功用道。亦非自然也。若又計無功用為有自然。如是則又發明自然心生。生滅心滅。此亦但成生滅戲論矣。然此無生滅法。即是無戲論法。而亦非自然也。若又以無生滅者名為自然。猶如世間諸相雜和成一體者名和合性。非和合者稱本然性。總是妄立對待

名字。皆戲論耳。

壬三、正指是

本然非然。和合非合。合然俱離。離合俱非。此句方名無戲論法。

❶此承上文簡拂一切戲論而示之曰。詎知本然之性。雖不變而舉體隨緣。故非自然。和合之相。雖隨緣而全體不變。故非和合。是故和合自然。二俱遠離。離之與合。亦復俱非。此句方名無戲論法耳。離者。非和合非自然。雙遮句也。合者。亦和合亦自然。雙照句也。遮照俱非。故云離合俱非。

庚二、誡勸二。初誡徒聞無功。二勸真修有益。辛、今初

菩提涅槃。尚在遙遠。非汝歷劫辛勤修證。雖復憶持十方如來十二部經。清淨妙理如恆河沙。祇益戲論。汝雖談說因緣自然決定明了。人間稱汝多聞第一。以此積劫多聞熏習。不能免離摩登伽難。何須待我佛頂神咒。摩登伽心婬火頓歇。得阿那含。於我法中。成精進林。愛河乾枯。令汝解脫。

辛二、勸真修有益

是故阿難。汝雖歷劫憶持如來祕密妙嚴。不如一日修無漏業。遠離世間憎愛二苦。如摩登伽。宿為婬女。由神咒力銷其愛欲。法中今

名性比丘尼。與羅睺母耶輸陀羅。同悟宿因。知歷世因。貪愛為苦。（彼二人者皆以）一念熏修無漏善故。或得（證三果而）出纏。或（證四果而）蒙授（第一尊）記。云何（汝乃）自欺。尚留觀聽。

❶問曰。前云何藉劬勞肯綮修證。此云非汝歷劫辛勤修證等。何相反耶。答曰。滿慈已盡諸漏。但紆疑悔。故疑悔一除。直下了當。阿難雖已開悟。習漏未除。欲證真智真斷。須修無漏勝業。然無漏業。亦只是不隨分別三種相續。所謂即以所悟真因。淨除現業而已。非別有法可修也。修即無修。故云歇即菩提。無修非是不修。故云不如一日修無漏業。所謂性修交成。性修不二。恰恰相成。安得相反耶。夫修則一念亦勝。一日亦勝。何況歷劫。不修則積劫多聞。尚無實益。何況無聞。此正勖修以啟下文。言尚留觀聽者。責其不能反見見自性。反聞聞自性。而猶逐妄緣也。從初卷正宗分起至此。是顯如來藏妙真如性圓三諦理一大科竟。

乙二、示不生滅為本修因妙三觀門有二。初為當機示圓通本根。二為末世示道場方法。丙初、中二。初歎領述請。二宣示法義。丁、今初

阿難及諸大眾。聞佛示誨。疑惑銷除。心悟實相。身意輕安。得未曾有。重復悲淚。頂禮佛足。長跪合掌而白佛言。無上大悲清淨寶王。善開我心。能以如是種種因緣。方便提獎。引諸沈冥出於苦海。

世尊。我今雖承如是法音。知如來藏妙覺明心。徧十方界。含育如來十方國土清淨寶嚴妙覺王剎。如來復責多聞無功。不逮修習。我今猶如旅泊之人。忽蒙天王賜與華屋。雖獲大宅。要因門入。惟願如來不捨大悲。示我在會諸蒙暗者。捐捨小乘。畢獲如來無餘涅槃本發心路。令有學者。從何攝伏疇昔攀緣。得陀羅尼。入佛知見。作是語已。五體投地。在會一心佇佛慈旨。

❶此文三節。初是經家敘相。次無上大悲下。是當機陳白。三作是語已下。是大眾佇誨也。初文疑惑銷除者。因緣自然名言習氣已簡拂故。心悟實相者。法身真解倍增明故。身意輕安者。能伏麤重障故。次當機陳白又為二。初無上大悲至出於苦海。是歎領。二世尊我今下。是述請也。含育。猶上文所謂含吐。以十方依正。皆是妙心中物。故名為含。皆即妙心所現。故名為育。旅泊。喻久背真性。天王。喻如來法王。華屋。喻如來所證三德祕藏。三德祕藏。雖吾故宅。迷久不知。知由佛示。義如佛賜也。門者。行為理門。即所謂妙奢摩他三摩禪那。上文開圓頓解。已知最初方便。今直請入華屋之方便門也。如來無餘涅槃者。圓極之果。顯非二乘所證無餘涅槃。本發心路者。圓行之因。得陀羅尼入佛知見者。以一心三觀大總持門。入一心三智妙覺佛位也。

丁二、宣示法義二。初經家敘意。二如來正說。戊、今初

爾時世尊。哀愍會中緣覺聲聞。於菩提心未自在者。及為當來佛滅度後。末法眾生發菩提心者。開無上乘妙修行路。宣示阿難及諸大眾。

❶攀緣未伏。故雖悟菩提而未得自在。今乃示以攝伏攀緣之正行也。此行通於現在滅後。無不依之而證菩提。

戊二、如來正說二。初總示因心。二別顯修證。己初、中二。初正明二義。

二決通疑滯。庚初、又二。初總徵。二別釋。辛、今初

汝等決定發菩提心。於佛如來妙三摩提不生疲倦。應當先明發覺初心二決定義。云何初心二義決定。

❶妙三摩提者。即大佛頂首楞嚴王三昧。全性起修。全修在性。故名為妙。修德有功。性德方顯。故須不生疲倦。從本覺而發始覺。故名發覺初心。決者。決擇。定者。一定。此等一定不易之理。初發心時急須決擇。否則不入修行正定聚中。是則義雖本定。要由決擇方知。故名決定義也。

辛二、別釋二。初應審觀因地發心。二應審詳煩惱根本。壬初、中二。初總勸審觀。二正示審觀。癸、今初

阿難。第一義者。汝等若欲捐捨聲聞。修菩薩乘。入佛知見。應當

審觀因地發心。與果地覺為同為異。阿難。若於因地。以生滅心為本修因。而求佛乘不生不滅。無有是處。

❶此正顯示因心須同果覺。則因真果正。故必須以不生不滅為本修因也。然不生不滅之性。全在生滅之中。如虛空全在器世間中。清水全在濁水之中。故須審觀而決擇之。

癸二、正示審觀二。初立喻。二示法。子、今初

以是義故。汝當照明諸器世間可作之法。皆從變滅。阿難。汝觀世間可作之法。誰為不壞。然終不聞爛壞虛空。何以故。空非可作。由是始終無壞滅故。

❶此借器世間法。以喻眾生世間法也。以器世間一切可作之法。喻眾生身中根塵諸法。以器世間虛空。喻眾生根塵識等本然之性。

子二、示法二。初簡妄生滅相合可作喻。二依無生滅性合虛空喻。丑初、中二。初指妄總標。二約義別釋。寅、今初

則汝身中堅相為地。潤濕為水。煖觸為火。動搖為風。由此四纏。分汝湛圓妙覺明心為視為聽為覺為察。從始入終。五疊渾濁。

❶身中四大及視聽覺察。喻如可作之法。湛圓妙覺明心。喻如虛空。由此四纏分為視聽等者。正前文所謂所妄既立。明理不踰也。夫以四纏分隔

妙心。猶之以器世間分隔虛空也。四纏變壞而妙心終不可壞。猶之器世間可壞而虛空不可壞也。然器世間。總不在虛空之外。則知四纏。亦總不在妙心之外矣。若知空性本無分隔。分隔全是虛妄。則不惟四纏可壞。而視聽覺察亦可壞矣。若知性色真空。性空真色等義。則不惟視聽覺察之性。即是湛圓妙覺明心而不可壞。即身中四纏之性。亦即是湛圓妙覺明心而不可壞矣。是故十八界相。皆可作法。皆從變壞。十八界性。皆如虛空。皆不可壞也。從始入終五疊渾濁者。約無始生相無明。假名為始。約妙覺究竟斷德。假名為終。妙覺以前。一分生相無明未斷。則一分微細五濁之相。亦未全除故也。蓋本是湛圓妙覺明心。妄為相見二分。相分名為色法。見分名為心法。色法即是色陰。而離心無色。心法即是受想行識。而離色無心。是故心色二法。決不相離。則從無始以來。乃至妙覺以前。念念之間。無不具足五疊渾濁也。

寅二、約義別釋二。初通示濁義。二別解濁名。卯、今初

云何為濁。阿難。譬如清水。清潔本然。即彼塵土灰沙之倫。本質留礙。二體法爾。性不相循。有世間人。取彼土塵。投於淨水。土失留礙。水亡清潔。容貌汨然。名之為濁。汝濁五重。亦復如是。

❶前示生滅不生滅性。故借虛空與群器為喻。今示清淨及渾濁相。故借水土為喻。應知佛界法性五陰。喻如清水。九界虛妄五陰。喻如塵土灰沙

相雜也。然於一妙心中。具有相見二分。喻如一太虛中。具有水土二物。若達性水真空。性空真水。性土真空。性空真土。則不必滅於水土。而後顯太虛空。若達此見及緣。元是菩提妙淨明體。則不必滅於相見二分。而後顯一妙心。惟其不達相見即是妙心。故取妄相投於妄見。遂成五陰渾濁。猶如不達水土即是空性。故取妄土投於妄水。遂成汩然容貌也。故下文澄濁就清。但令見相二分不織。則見聞覺知。即契如來常樂我淨。譬如去泥純水。則明相精純。即合性水真空義矣。不可執上喻而難下喻。謂清水猶屬可作之法。應須除去也。又此下將示阿難依聞性而修道。故以水喻見聞等性。以土喻塵識。若應觀六塵境者。亦可以水喻塵性。土喻根識。若應觀六識境者。又可以水喻識性。土喻根塵矣。不可不知。

卯二、別解濁名五。初劫濁。至五命濁。辰、今初

阿難。汝見虛空偏十方界。空見不分。有空無體。有見無覺。相織妄成。是第一重。名為劫濁。

❶此直指九界色陰為劫濁也。見字。攝於聞覺知等。即是自心見分。喻如清水。虛空。攝於四大六塵。即是自心相分。喻於塵土灰沙。汝見虛空徧十方界。而空之與見。不可分其邊畔。喻於水土相和也。設但有空無見。則空亦無體。設但有見無空。則見亦無覺。今以虛妄相見二分相織。妄成十方三世種種分位不同。遂於真如實際之中。而有實報方便同居三土差別。

名為劫濁。此劫濁稱第一重者。其相最麤而易見故。

辰二、見濁

汝身現摶四大為體。見聞覺知。壅令留礙。水火風土。旋令覺知。相織妄成。是第二重。名為見濁。

❶此直指九界受陰為見濁也。言汝身現摶四大為體。且指同居分段之身而言。須知方便實報法性之身。雖無麤重四大。亦有微妙色法。亦得稱為界外四大也。見聞覺知。性本虛通。今則壅令留礙。喻如水亡清潔。水火風土。本無情覺。今則旋令覺知。喻如土失留礙。因此虛妄相見二分相織。妄成六受用根。領納前塵。遂於非我非無我性。而有同居我見。方便無我見。實報亦我亦無我見。名為見濁。此濁為第二重者。其相亦易知故。

辰三、煩惱濁

又汝心中憶識誦習。性發知見。容現六塵。離塵無相。離覺無性。相織妄成。是第三重。名煩惱濁。

❶此直指九界想陰為煩惱濁也。謂汝心中。憶過去事。識現在事。誦習未來諸事。性中既發能取之知見。容貌隨現所取之六塵。離塵則知見無相。離覺則六塵無性。塵是相分。覺是見分。亦因此虛妄見相二分相織。妄成種種想心。起同居土中憎愛。名為見思煩惱。起方便土中憎愛。名為塵沙煩惱。起實報土中憎愛。名為無明煩惱。故稱煩惱濁也。此為第三重者。

比前二相為融通故。

辰四、眾生濁

又汝朝夕生滅不停。知見每欲留於世間。業運每常遷於國土。相織妄成。是第四重。名眾生濁。

❶此直指九界行陰為眾生濁也。朝夕生滅不停者。同居分段生死相。方便實報變易生死相。無不爾也。知見每欲留於世間者。凡夫貪戀三界。二乘沈滯空寂。菩薩樂著果報也。業運每常遷於國土者。凡夫被善惡業遷。二乘被無漏業遷。菩薩被二邊業遷也。此以知見喻水。業運喻土。相織妄成九界二死。名眾生濁。此稱第四重者。比前為幽隱故。

辰五、命濁

汝等見聞元無異性。眾塵隔越。無狀異生。性中相知。用中相背。同異失準。相織妄成。是第五重。名為命濁。

❶此直指九界識陰為命濁也。汝等見聞元無異性者。譬如空無內外。亦如水本清潔也。由於眾塵隔越。遂令無狀異生者。譬如取頻伽瓶塞其兩孔。遂令內外相隔。亦如土塵投水。亡其清潔也。是故性中則仍相知。如耳根聞法。身欽口問。不可謂六根是異。而用中則咸相背。如耳不見色。目不聞聲。不可謂六根是同。同異皆失其準。亦祇由見聞之見分。與眾塵之相分。相織妄成九界識心。遂有各各執受軀命不同。名為命濁。此稱第五重

者。極微細故

丑二、依無生滅性合虛空喻二。初棄濁就清。二以喻合法。寅、今初

阿難。汝今欲令見聞覺知。遠契如來常樂我淨。應當先擇生死根本。依不生滅圓湛性成。以湛旋其虛妄滅生。復還元覺。得元明覺無生滅性為因地心。然後圓成果地修證。

❶十八界相。無非濁水。十八界性皆如來藏。無非濁水中清水之性。今欲令阿難就耳門修證。故獨指見聞覺知之性。為濁水中清水性也。言汝欲令現前日用之見聞覺知。即遠契於如來果地之常樂我淨。則於名字位中。應當先擇去其五重相織之生死根本。依取本不生滅本圓本湛之性。以成觀行之功。即以此本湛之性。旋其虛妄滅生。使麤惑任運先落。而復還元覺。得元明覺無生滅性。以為圓初住位真因地心。然後圓成果地修證。極至妙覺。是則名為因心果覺。始終理同矣。此中見聞覺知不生滅圓湛性。合前虛空不可爛壞之喻。五重相織生死根本。徧指虛妄十八界相。合前可作法之喻也。

寅二、以喻合法

如澄濁水。貯於靜器。靜深不動。沙土自沈。清水現前。名為初伏客塵煩惱。去泥純水。名為永斷根本無明。明相精純。一切變現不

為煩惱。皆合涅槃清淨妙德。

❶前既以投土於水而喻濁相。故今還以澄濁得清而喻修證之相。靜器者。即喻本不生滅圓湛之性。如澄濁水。須貯靜器。欲破五陰。須觀陰入處界本如來藏也。靜深不動。喻觀行力深也。沙土自澄。喻相見二分不復相織。圓伏五住煩惱而麤垢任運先落也。清水現前。喻真諦理明。亦復相似見三諦理也。初伏客塵煩惱。正明斷界內見思。伏界外無明也。去泥純水。喻斷界外別惑。從圓初住分斷。乃至妙覺究竟斷盡。故曰名為永斷根本無明也。若至明相精純。則成佛界無上法性五陰。雖復同流九界。變現一切善惡無記有漏無漏諸五陰法。而皆是巧用性惡法門。不被惡法所用。故云不為煩惱。了知性惡即是性善。全用即體。十界無非常樂我淨。故云皆合涅槃清淨妙德也。蓋佛法界。具有權實法性五陰。實五陰者。即佛界真善妙色。乃至菴摩羅識等。權五陰者。即示同九界色受想行識也。若實若權。皆清非濁。實則名為明相精純。權則名為一切變現。此則喻如了達性水真空。性空真水。縱令騰波鼓浪。乃至現濁現清。別現作地火風等。而水性終無奪矣。故此直以濁相可澄。合上作法可壞。而以明相精純。合上虛空不壞。良由第三卷中。已明空水皆性皆真故也。又復應知。吾人現前見聞覺知。全體是妄。亦全體是真。緣見因明。妄也。不動不遷不還不見等。真也。如泥與水。和在一處。先須識此濁水之中。有清水性。然後

方便去濁就清。固不得捨濁水而別覓清水。尤不得認濁水而以為清水也。

壬二、應審詳煩惱根本二。初總勸審詳。二正示審詳。癸、今初

第二義者。汝等必欲發菩提心。於菩薩乘生大勇猛。決定棄捐諸有為相。應當審詳煩惱根本。此無始來發業潤生。誰作誰受。阿難。汝修菩提。若不審詳煩惱根本。則不能知虛妄根塵何處顛倒。處尚不知。云何降伏取如來位。

❶前第一義中所言五濁。是明全真起妄。必須棄妄而復真。今第二義中所言六根。意明全妄含真。必須悟真而融妄也。發業無明。即是業因。潤生無明。即是業緣。此二通於界內界外。總名煩惱。誰作誰受。正是審其根本。意顯作亦六根。受亦六根。除卻現前六根。更無煩惱根本。故須拔脫其黏也。

癸二、正示審詳二。初立喻。二示法。子、今初

阿難。汝觀世間解結之人。不見所結。云何知解。不聞虛空被汝隳裂。何以故。空無形相。無結解故。

❶此以結喻根塵識妄黏之相。而以虛空喻根塵識本藏性也。

子二、示法二。初委示顛倒處所。合所結喻。二正勸詳擇降伏。合知解喻。

丑初、中二、初總示結根。二別示結相。寅、今初

則汝現前眼耳鼻舌及與身心。六為賊媒。自劫家寶。由此無始眾生世界生纏縛故。於器世間不能超越。

❶謂由汝現前六根。為六塵外賊之媒。反自劫其家寶。由此無始以來。六凡眾生世界生纏縛故。於同居世間不能超越。乃至二乘眾生世界生纏縛故。於方便世間不能超越。菩薩眾生世界生纏縛故。於果報世間不能超越也。下文云。何況此中生住異滅分劑頭數。此中者。仍指六根之中。生住異滅分劑頭數者。即指無明別惑。故知六根結相。通於九界。直至妙覺。方能解盡。同於虛空不可隳裂耳。問曰。舊以六識為賊。今何指為六塵。答曰。惟其六塵為賊。故云眼被色劫。耳被聲劫等。又名此六塵以為六衰。言其能為衰害也。總而言之。迷則六根為內賊。六塵為外賊。六識為內外賊。以互相為媒故。若不相黏。則一一皆良民矣。

寅二、別示結相二。初約眾生世界以明妄數。二約世界妄數以歷六根。卯、今初

阿難。云何名為眾生世界。世為遷流。界為方位。汝今當知。東。西。南。北。東南。西南。東北。西北。上。下。為界。過去。未來。現在。為世。方位有十。流數有三。一切眾生織妄相成。身中貿遷。世界相涉。而此界性。設雖十方。定位可明。世間祇目東西

南北。上下無位。中無定方。四數必明。與世相涉。三四四三。宛轉十二。流變三疊。一十百千。

❶所言眾生世界者。只此現在身中所有遷流。即名為世。所有方位。即名為界。方位有十。流數有三。眾生無始以來。織妄相成。於一身中。貿易遷流。遂令世界互相涉入。以此定位之四方。涉彼遷流之三世。三世各有四方。總成十二。四方各有三世。亦成十二。故名宛轉十二也。一身而成十二。即是流變一疊而為十二。十二之中必各具十。即是流變二疊為百二十。百二十中又各具十。即是流變三疊為千二百。今言一十百千。舉大數耳。然流變三疊。古無的解。幽溪之釋。似為近理。今節錄之。幽溪云。第一疊。約四方各論三世。三四共成十二。第二疊。於東方三世變一為十者。約剎那九世言之。如根本中過去一世。既變三世矣。各各又成三世。三三九世。所謂過去過去。過去現在。過去未來。現在過去。現在平等。現在未來。未來過去。未來現在。未來無盡。加前根本中一世。故成十世。所謂十世古今。始終不離於當念也。現在未來二世。各具十世亦然。共三十世。第三疊。於東方三十世。一一變十。共成三百。四方總千二百。佛意蓋言。眾生世界。必有方位遷流。方方有世。世世有方。一念十方。剎那九世。世位生滅。法爾如斯。此約一剎那頃。功德之數如此。若一時一日。豈有涯哉。謂之功德者。功言力。德言用。謂六根各有豎窮橫徧之力

用也。正顯界雖貿變。世雖遷流。而有不變不遷者在。即飛光驗其不動。十科顯其周圓。又下擊鐘驗常。莫非其事。此為選圓通本根極喫緊事也。私謂更有一釋。言流變三疊者。一疊即三四四三成十二也。二疊即方方世世中各具十界。則十二成百二十也。三疊即界界又各互具十界。則百二十成千二百也。故下文意根中云。默容十方三世一切世出世法。

卯二、約世界妄數以歷六根二。初明性本圓融。二明用分優劣。辰、今初

總括始終。六根之中。各各功德有千二百。

❶一疊為十二。名數之始。百二十疊為千二百。名數之終。此雖是一身總數。而六根亦復各得其全。譬如六人同觀一月。各得月之全體。此在妄恆真之性。法爾如斯者也。

辰二、明用分優劣。但約此方眾生。沈迷顛倒。用中相背。故於本無優劣性中。而妄成優劣相也。文分為二。初總明。二別示。巳、今初

阿難。汝復於中克定優劣。

巳二、別示六。初明眼根相。至六明意根相。午、今初

如眼觀見。後暗前明。前方全明。後方全暗。左右旁觀三分之二。統論所作。功德不全。三分言功。一分無德。當知眼唯八百功德。

❶四方各二百。四隅各一百。共千二百。前方全明。指正方及二隅共四百也。後方全暗。亦指正方并二隅四百也。左右旁觀句。言左右正方各二

百亦皆見也。三分之二句。總算見八百而不見四百也。三分言功者。性本具也。一分無德者。用偏局也。

午二、明耳根相

如耳周聽。十方無遺。動若邇遙。靜無邊際。當知耳根。圓滿一千二百功德。

❶言聞動之時。似有邇遙。此特循業發現之妄情。聞靜之時。元無邊際。此乃在妄恆真之體性也。

午三、明鼻根相

如鼻隨聞。通出入息。有出有入。而闕中交。驗於鼻根。三分闕一。當知鼻唯八百功德。

❶出則取香。入則聞香。兩停之際。則無功能。故云三分闕一。

午四、明舌根相

如舌宣揚。盡諸世間出世間智。言有方分。理無窮盡。當知舌根。圓滿一千二百功德。

❶舌有二用。一者知味。二者言譚。若約知味。其功則劣。今約言譚。其功則勝。幽溪云。但舉宣揚。顯舌之能。非謂不宣揚時。便不具德也。言有方分者。世出世法不同故。理無窮盡者。麤言細語皆第一義故。

午五、明身根相

如身覺觸。識於違順。合時能覺。離中不知。離一合雙。驗於身根。三分闕一。當知身唯八百功德。

❶離時一總不知。故為一。合時兼識違順。故為雙也。

午六、明意根相

如意默容十方三世一切世間出世間法。唯聖與凡。無不包容盡其涯際。當知意根。圓滿一千二百功德。

❶諸法所生。唯心所現。現前一念介爾之心。本自豎窮橫徧。縱令昏迷倒惑。其體無變。故曰默容一切諸法。

丑二、正勸詳擇降伏。合知解喻二。初勸簡略明。二因疑廣示。寅、今初

阿難。汝今欲逆生死欲流。返窮流根。至不生滅。當驗此等六受用根。誰合誰離。誰深誰淺。誰為圓通。誰不圓滿。若能於此悟圓通根。逆彼無始織妄業流。得循圓通。與不圓根日劫相倍。我今備顯六湛圓明本所功德。數量如是。隨汝詳擇其可入者。吾當發明。令汝增進。十方如來。於十八界一一修行。皆得圓滿無上菩提。於其中間。亦無優劣。但汝下劣。未能於中圓自在慧。故我宣揚。令汝

但於一門深入。入一無妄。彼六知根一時清淨。

❶夫六根優劣不同。可謂全體虛妄。而仍各具豎窮橫徧功德。則又全妄含真。故須從此返妄歸真。而以真融妄也。生死欲流者。通指二種生死。皆因於法有所取著。總名欲流。返窮流根等者。追斷生滅根元以契無生滅性也。當驗此等虛妄六根。誰合於性。誰離於性。誰合而深。誰離而淺。誰合且深而為圓通。誰離且淺而不圓滿。從此定境修觀。則遲速永殊。故須詳擇也。無始織妄業流。即下文所明六根生起之相。由其皆是織妄所成。故一一根中。皆具五疊渾濁。必須逆而澄之。餘文可知。

寅二、因疑廣示二。初疑請。二廣示。卯、今初

阿難白佛言。世尊。云何逆流深入一門。能令六根一時清淨。

❶意謂根既有六。云何止須一門深入。此躡近文而起疑也。

卯二、廣示二。初約研破總示。二約行相別示。辰初、中三。初就法研破。

二借喻顯理。三以法合喻。巳、今初

佛告阿難。汝今已得須陀洹果。已滅三界眾生世間見道所斷之惑。然猶未知根中積生無始虛習。彼習要因修道之所斷得。何況此中生住異滅分齊頭數。今汝且觀現前六根為一為六。阿難。若言一者。耳何不見。目何不聞。頭奚不履。足奚無語。若此六根決定成六。如

我今會。與汝宣揚微妙法門。汝之六根誰來領受。阿難言。我用耳聞。佛言。汝耳自聞。何關身口。口來問義。身起欽承。是故應知。非一（則）終（是）六。非六（則）終（是）一。終不汝根元一元六。阿難當知。是根（其實）非一非六。由無始來顛倒淪替。故於圓湛（性中妄有）一六義生。汝須陀洹。雖得六銷。猶未亡一。

❶須陀洹。此云入流。初果之名。積生無始虛習。指思惑。此中者。指六根之中。生住異滅分齊頭數者。指無明別惑。得六銷者。不入色聲香味觸法故。未亡一者。未知根結之元故。由未亡一。故仍於根結作定六之見。不信一門深入。六根同淨之法也。

巳二、借喻顯理

如太虛空。參合群器。由器形異。名之異空。除器觀空。說空為一。彼太虛空。云何為汝成同不同。何況更名是一非一。

❶太虛空以喻真性。群器以喻六塵。由器形異名之異空者。以喻由彼虛妄六塵。分圓湛性而為視聽覺察之不同。即上文所謂一六義生。亦下文所謂從真起妄。六用偏局也。除器觀空說空為一。以喻六銷未亡一也。彼太虛空等者。以喻上文非一非六。亦喻下文六根互用。無上知覺。覺明圓妙

也。

巳三、以法合喻

則汝了知六受用根。亦復如是。

❶浮根四塵。如器。根中之性。如器中空。非六非一也。

辰二、約行相別示二。初明從真起妄。六用偏局。二明返妄歸真。六根互用。

巳初、中二。初別示生起之由。二總結偏局之相。午初、中六。初示眼根結相。至六示意根結相。未、今初

由明暗等二種相形。於妙圓中黏湛發見。見精暎色。結色成根。根元目為清淨四大。因名眼體。如蒲萄朵。浮根四塵流逸奔色。

❶此正顯示所結之相。令人知所解也。蓋自妄為明覺。因明立所。法爾便有明暗二種相形。由是於妙圓性中。黏彼明湛而發見精。見精暎於明暗等色。結色成勝義根。此惟天眼能見。肉眼所不能見。故名清淨四大。因名眼體如蒲萄朵者。指勝義根虛妄相也。既有勝義。便有浮塵眼根。以麤濁四大為體。常流逸而奔色。是謂迷真成妄。故有眼根也。此中明暗。即自心相分。湛。即自心見分。黏字暎字。正與前文相繼妄成繼字義同。所以舉根必具塵識。舉塵必具根識。舉識必具根塵。而一一法中。皆有五疊渾濁也。

未二、示耳根結相

由動靜等二種相擊。於妙圓中黏湛發聽。聽精暎聲。卷聲成根。根元目為清淨四大。因名耳體。如新卷葉。浮根四塵流逸奔聲。

❶妄為明覺。即是無明初動之相。乃至相待生搖。堅明立礙。名為動靜二種相擊。亦即自心之相分也。餘例前釋可知。

未三、示鼻根結相

由通塞等二種相發。於妙圓中黏湛發覺。覺精暎香。納香成根。根元目為清淨四大。因名鼻體。如雙垂爪。浮根四塵流逸奔香。

❶晦昧為空。便有通相。結暗為色。便有塞相。故名二種相發。亦自心之相分也。

未四、示舌根結相

由恬變等二種相參。於妙圓中黏湛發嘗。嘗精映味。絞味成根。根元目為清淨四大。因名舌體。如初偃月。浮根四塵流逸奔味。

❶熾然成異。便有變相。因異立同。便有恬相。恬者。淡也。非甘也。此二種相參。亦是自心相分。

未五、示身根結相

由離合等二種相摩。於妙圓中黏湛發覺。覺精暎觸。搏觸成根。根元目為清淨四大。因名身體。如腰鼓顙。浮根四塵流逸奔觸。

❶既有能所。便有合離。此二相摩。亦是自心相分。

未六、示意根結相

由生滅等二種相續。於妙圓中黏湛發知。知精暎法。攬法成根。根元目為清淨四大。因名意思。如幽室見。浮根四塵流逸奔法。

❶無明初動。既非生妄見有生。諸法變遷。亦非滅妄稱為滅。此二相續。亦是自心相分。如幽室見者。眾生所計六塵緣影為自心相也。浮根四塵。約肉團心而言。

午二、總結偏局之相

阿難。如是六根。由彼覺明有明明覺。失彼精了。黏妄發光。是以汝今離暗離明。無有見體。離動離靜。元無聽質。無通無塞。鼻性不生。非變非恬。嘗無所出。不離不合。覺觸本無。無滅無生。了知安寄。

❶言六根虛妄結相。別無他因。祇由覺明真性。有妄明之明覺。遂失彼精了之體。黏彼妄塵以發妄光。假名為視為聽為覺為察也。前云黏湛。約所黏能。今云黏妄。約能黏所。能所雖殊。虛妄則一。是以汝今等者。意顯因於迷妄。故成偏局。與前文聽不出聲。見不超色義同。非謂六根一總無性也。

巳二、明返妄歸真。六根互用二。初明返妄圓拔。二明歸真互用。返妄如除器。互用如太空也。午、今初

汝但不循動靜合離恬變通塞生滅明暗。如是十二諸有為相。隨拔一根。脫黏內伏。伏歸元真。發本明曜。（但）得曜性發明。（則）諸餘五黏。（皆）應拔（而）圓脫。

❶不循二字。即是下手親切工夫。猶上文不隨分別之不隨二字。二卷中遠離諸和合緣及不和合之遠離二字。亦猶下文棄生滅之棄字。知見無見之無字。不取無非幻之不取二字。乃至旋流獲無妄之旋字也。一脫一切脫。未有耳既不黏動靜。而餘根尚黏合離等者。故名圓脫。但初拔時。須向一根下手耳。

午二、明歸真互用二。初證互用之相。二明互用所以。未、今初

不由前塵所起知見。（則）本明不循（六）根。（不）過寄（六）根（而）明發。由是六根（遂）能互相為用。阿難。汝豈不知今此會中。阿那律陀。無目而見。跋難陀龍。無耳而聽。殑伽神女。非鼻聞香。驕梵鉢提。異舌知味。舜若多神。無身覺觸。如來光中。暎令暫現。既為風質。其體元無。諸滅盡定得寂聲聞。如此會中摩訶迦葉。久滅意根。圓明了知。不因心念。

❶跋難陀。此云賢喜。殑伽。河名。驕梵鉢提。此云牛呵。異舌者。不與尋常舌根同也。久滅意根者。斷盡俱生我執。無復如幽室見之相可得也。歷引諸證。雖或是業果。或由得道。其為明不循根。則一而已。

未二、示互用所以又三。初示妄體本真。二指現量為證。三示以修顯性。

申、今初

阿難。今汝諸根若圓拔已。內瑩發光。如是浮塵及器世間諸變化相。如湯消冰。應念化成無上知覺。

❶浮塵諸變化相。本即無上知覺。所謂此見及緣。元是菩提妙淨明體也。隨無明染緣。如水成冰。用智慧淨緣。如冰化水。而云湯消冰者。湯之與冰。同一水性。但智慧火。能融無明堅執。喻之以湯。此約修德。顯示翻迷歸悟。故名曰化。若約性德無減無增。更非二物。則曰煩惱即菩提。生死即涅槃矣。

申二、指現量為證

阿難。如彼世人。聚見於眼。若令急合。暗相現前。六根黯然。頭足相類。彼人以手循體外繞。彼雖不見。頭足一辨。知覺是同。

❶上雖拈示六根互用。若事若理。皆已彰明。猶恐執迷之人。謂是由修所成。不關性具。故更舉世人現量為證也。世人所有妄見。僅僅聚在眼根。設令急合。暗相現前。則他人雖在其前。六根黯然。頭足相類。然使彼合

眼人。以手循他人體。外繞一匝。則眼雖不見。而頭足一辨。知覺是同。豈非明不循根之一證乎。古人有以夜中摸著枕子為大悲千手眼者。亦是此意。

申三、示以修顯性

緣見因明。暗成無見。不明自發。則諸暗相永不能昏。根塵既銷。云何覺明不成圓妙。

❶承上指示眾生知覺之性。本不藉於眼根。但彼一向緣塵之見。因於明相。故暗時便成無見。若能稱性起修。發本明曜。使曜性不藉明緣而能自發。則諸暗相永不能昏。由是根塵之妄既銷。云何覺明本性。不成圓妙極果乎。正明二義竟。

庚二、決通疑滯二。初明因果俱常。決通初義。二明結解無二。決通次義。

辛初、中二。初疑問。二示答。壬、今初

阿難白佛言。世尊。如佛說言。因地覺心欲求常住。要與果位名目相應。世尊。如果位中。菩提。涅槃。真如。佛性。菴摩羅識。空如來藏。大圓鏡智。是七種名。稱謂雖別。清淨圓滿。體性堅凝。如金剛王。常住不壞。若此見聽。離於明暗動靜通塞。畢竟無體。猶如念心。離於前塵。本無所有。云何將此畢竟斷滅以為修因。欲

獲如來七常住果。世尊。若離明暗。見畢竟空。如無前塵。念自性滅。進退循環。微細推求。本無我心。及我心所。將誰立因。求無上覺。如來先說湛精圓常。違越誠言。終成戲論。云何如來真實語者。惟乘大慈。開我蒙悕。

❶智德無二障。名為菩提。斷德無二死。名為涅槃。不妄名真。不異名如。不壞不變。名為佛性。分別一切而無染著。名菴摩羅識。惟一真心。更非他物。名空如來藏。洞照萬法而無分別。名大圓鏡智。若此見聽下。因前所示迷妄偏局之相。而翻疑真性為斷滅也。言此見聽等六根。離明暗等六塵。畢竟無體。猶如初卷中所徵念心。離於前塵本無所有。云何將此畢竟斷滅為因。而求不生不滅果耶。蒙悕者。由蒙昧故執著也。餘文可知。

壬二、示答三。初斥迷許說。二指事除疑。三會通結示。癸、今初

佛告阿難。汝學多聞。未盡諸漏。心中徒知顛倒所因。真倒現前。實未能識。

❶但知六根全體是妄。不知全妄之中。真性不滅也。

癸二、指事除疑又二。初詰根塵顯迷倒。二就聞性示因常。子、今初

恐汝誠心。猶未信伏。吾今試將塵俗諸事。當除汝疑。即時如來。勅羅睺羅擊鐘一聲。問阿難言。汝今聞不。阿難大眾。俱言我聞。

鐘歇無聲。佛又問言。汝今聞不。阿難大眾。俱言不聞。時羅睺羅又擊一聲。佛又問言。汝今聞不。阿難大眾。又言俱聞。佛問阿難。汝云何聞。云何不聞。阿難大眾俱白佛言。鐘聲若擊。則我得聞。擊久聲銷。音響雙絕。則名無聞。如來又勅羅睺擊鐘。問阿難言。爾今聲不。阿難大眾。俱言有聲。少選聲銷。佛又問言。爾今聲不。阿難大眾。答言無聲。有頃。羅睺更來撞鐘。佛又問言。爾今聲不。阿難大眾。俱言有聲。佛問阿難。汝云何聲。云何無聲。阿難大眾俱白佛言。鐘聲若擊。則名有聲。擊久聲銷。音響雙絕。則名無聲。佛語阿難及諸大眾。汝今云何自語矯亂。大眾阿難俱時問佛。我今云何名為矯亂。佛言。我問汝聞。汝則言聞。又問汝聲。汝則言聲。惟聞與聲。報答無定。如是云何不名矯亂。

❶初答無聞為非。次答無聲為是。文並可知。

子二、就聞性示因常

阿難。聲銷無響（之時）。汝（便妄）說無聞。若實無聞。（則）聞性自滅。同於枯本。鐘聲更擊。汝云何知。（當知）知有知無。自是聲塵（之）或無或有。（耳）豈彼聞

性為汝有無（設使）。聞實云無。（則）誰（為）知無者。是故阿難。聲（塵）於聞（性）中自有生滅。非為汝聞（此）聲之生（聞此）聲之滅。而（令）汝聞性（便）為有為無（也）。汝尚顛倒。惑聲為聞。何怪昏迷。以常為斷。終不應言離諸動靜閉塞開通。說聞（畢竟）無性。如（且世間）重睡之人。眠熟床枕。其家有人。於彼睡時擣練舂米。其人夢中聞舂擣聲。別作他物。或為擊鼓。或為撞鐘。即於夢時。自怪其鐘為木石響。於時忽寤。遍知杵音。自告家人。我正夢時。惑此舂音。將為鼓響。阿難。是人夢中。豈憶（聲塵）之靜搖之（耳根）開閉通塞。但其形雖寐。而聞性（決定）不昏。（以此為證則知）縱汝形銷。命光遷謝。此性云何為汝銷滅。

❶此正就虛妄根塵中。點出不生滅性以為真正修因也。正取能聞舂擣之性。不取惑為鐘鼓之情。以惑為鐘鼓。是獨頭意識顛倒相故。

癸三、會通結示又二。初明迷故常即無常。二明悟故無常即常。子、今初

以諸眾生。從無始來。循諸色聲。逐念流轉。曾不開悟性淨妙常。不循所常。逐諸生滅。由是生生雜染流轉。

子二、明悟故無常即常

若棄生滅守於真常。常光現前。根塵識心應時銷落。想相為塵。識情為垢。二俱遠離。則汝法眼應時清明。云何不成無上知覺。

❶棄生滅者。棄其於真常中妄見生滅之情見也。守真常者。守其即生滅中本自真常之性體也。想相為塵。元無實塵。識情為垢。元無實垢。今能了達。則當下遠離。而法眼自清明矣。

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經

【文句卷第五】

唐天竺沙門般剌密諦譯經
明菩薩沙彌古吳智旭文句
菩薩比丘溫陵道昉參訂

辛二、明結解無二決通次義二。初正明結解無二。二兼顯六解一亡。壬初、中二。初疑請。二開示。癸、今初

阿難白佛言。世尊。如來雖說第二義門。今觀世間解結之人。若不知其所結之元。我信是人終不能解。世尊。我及會中有學聲聞。亦復如是。從無始際。與諸無明俱滅俱生。雖得如是多聞善根。名為出家。猶隔日瘧。惟願大慈。哀愍淪溺。今日身心。云何是結。從何名解。亦令未來苦難眾生。得免輪迴。不落三有。作是語已。普及大眾。五體投地。雨淚翹誠。佇佛如來無上開示。

❶上文所示六根生起之由。不惟結相宛然。亦且結元斯在。但由阿難俱生惑覆。不達六根即是結元。故重致此請也。猶隔日瘧者。須陀洹人。見惑已斷。思惑未除。入無漏觀。便如健人。出觀之時。習染仍在故也。

癸二、開示二。初現瑞。二正說。子、今初

爾時世尊。憐愍阿難。及諸會中諸有學者。亦為未來一切眾生。為出世因。作將來眼。以閻浮檀紫金光手。摩阿難頂。即時十方普佛世界。六種震動。微塵如來住世界者。各有寶光從其頂出。其光同時於彼世界。來祇陀林。灌如來頂。是諸大眾。得未曾有。

❶摩阿難頂者。欲就阿難現在身中。顯出無上大佛頂法也。十方如來放頂光同灌佛頂者。顯阿難所具大佛頂法。即一切佛所證頂法。更無差別也。

子二、正說二。初諸佛同宣。二釋迦親說。丑、今初

於是阿難及諸大眾。俱聞十方微塵如來。異口同音告阿難言。善哉阿難。汝欲識知俱生無明。使汝輪轉生死結根。唯汝六根。更無他物。汝復欲知無上菩提。令汝速證安樂解脫寂靜妙常。亦汝六根。更非他物。

❶此由阿難別索結元。故直指六根為生死結根。更非他物也。惟其即是生死結根。所以即是菩提常樂。譬如全水成冰。所以全冰是水。又如全巾成結。所以全結是巾耳。又復應知。此經為阿難輩。一類當機。積劫多聞。不能即於聞中薦取。翻咎多聞為失。故選觀音耳根圓通以對治之。

觀音亦是從聞思修入三摩地者。何嘗廢聞。只不循聲流轉耳。既借根性以顯圓通。則以根為法界。故曰惟汝六根。更非他物。若尋常言萬法惟識。則又可云惟汝六識。更非他物。或惟汝八識。更非他物。謂隨八識流轉。隨四智成道。總無二體故也。又約惟色惟香等義。亦可云惟此六塵。更非他物。以貪愛則種種生惱。不著則本自太平故也。又言根即攝塵識。言識即攝根塵。言塵即攝根識。以三法互為緣起。不相離故。以三皆同源。三皆無性故。故曰。十方如來。於十八界。一一修行。皆得圓滿無上菩提。於其中間。亦無優劣。故天台於三科中。簡去界入。於五陰中。簡前四陰。於識陰中。復簡餘七。但觀現前六識一念。名為灸病得穴。

今經於三科中。簡去塵識。於六根中。簡去五根。但以耳根為所觀境。亦可云灸病得穴。乃至陳那等六人。各以一塵為所觀境。即塵塵罔非真穴。灸之皆可立愈。然則十八界七大。皆穴也。審得何病。應灸何穴。得其穴。則病愈。不得其穴。則病莫能愈。不可謂此是穴。彼非穴也。故二十五聖各說圓通之後。世尊從其五體同放寶光。遠灌佛菩薩頂。彼諸如來。亦於五體同放寶光。來灌佛及眾會之頂。豈非顯於通身是穴。通身皆可起病。二十五門。無非大佛頂法也哉。

丑二、釋迦親說二。初疑問。二答釋。寅、今初

阿難雖聞如是法音。心猶未明。稽首白佛。云何令我生死輪迴。安

樂妙常。同是六根。更非他物。

❶意謂根塵識三。稱十八界。迷則皆為生死。悟則皆如來藏。何故十方如來。但言生死安樂惟六根耶。

寅二、答釋二。初長文。二偈頌。卯、今初

佛告阿難。根塵同源。縛脫無二。識性虛妄。猶如空華。阿難。由塵發知。因根有相。相見無性。同於交蘆。是故汝今知見立知。即無明本。知見無見。斯即涅槃無漏真淨。云何是中更容他物。

❶此中初四句。顯示根塵識三本不相離。故但言六根。便攝塵識也。次由塵發知四句。即是轉釋根塵同源。及識性虛妄猶如空華。三是故汝今下。即是轉釋縛脫無二。初言根塵同源者。具足應云根塵識三同源。以同是如來藏性不變隨緣。舉體而為根塵識三。是故根塵識三隨緣不變。仍舉體即是如來藏性也。縛脫無二者。若了達根塵即是藏性。不橫計根為能取。塵為所取。名之曰脫。脫時亦未嘗斷滅根塵。若不了根塵惟是自心。則橫計根為能取。塵為所取。乃至浮根四塵流逸奔色等。名之曰縛。縛時亦未嘗實有根塵。故無二也。識性虛妄者。具足應云根塵識性一總虛妄。與上文互影略耳。蓋根塵識之實性。即是如來藏性。如來藏性不變隨緣。舉體作根塵識。若離根塵識有為之法。別覓如來藏無為之法。如離華處。別覓虛空。故曰猶如空華也。次文由塵發知。則單根不立。因根有相。則單塵不

立。相見既無自性。同於交蘆。則中間所發之識。如交蘆中空。又豈有自性哉。是故汝今等者。知見二字。指真體言。立知二字。顯示妄本。所謂妄為明覺。因明立所等也。即無明本者。即是非縛而言縛。即是所結。即是結元也。次知見二字。指本性言。無見二字。顯示妙修。所謂不隨分別。不循動靜等也。斯即涅槃無漏真淨者。即是非脫而言脫。即是解其所結也。云何是中更容他物。結答云何同是六根之問。

卯二、偈頌二。初頌說法門。二頌歎法門。辰初、中二。初重頌。二孤起頌。

巳初、又二。初頌近文顯性以為修本。二頌前文示修以合妙性。午、今初

爾時世尊。欲重宣此義。而說偈言。

真性有為空。緣生故如幻。無為無起滅。不實如空華。言妄顯諸真。妄真同二妄。猶非真非真。云何見所見。中間無實性。是故若交蘆。結解同所因。聖凡無二路。汝觀交中性。空有二俱非。迷晦即無明。發明便解脫。

❶此中真性二字。先標非真非妄之體。即初卷所謂常住真心性淨明體。第二三卷所謂如來藏妙真如性。第四卷所謂性覺妙明本覺明妙。第六卷所謂覺海性澄圓圓澄覺元妙。乃至第十卷所謂精真妙明本覺圓淨也。有為。指根塵識相。有為之法。其體本空。以緣生故。喻如幻事。無為。指根塵

識性。無為之法。亦復不實。以元無起滅故。喻如空華。次轉釋云。何故有為無為皆空而不實耶。以言妄顯真。乃是對待之法。故妄既是妄。真亦是妄。而同為二妄也。所以妙明真性。猶非真與非真。云何可是能見之根。及所見之塵耶。須知內根外塵。及中間之識。皆無實性。是故但若交蘆而已。既無實性。故結解同一所因。而聖凡總無二路。汝試觀彼交蘆中性。謂之曰空。則蘆相宛然。謂之曰有。則中無實體。故空有二俱非也。但迷晦此俱非之理。即為無明。發明此俱非之理。便成解脫矣。蓋真性本自非凡非聖。迷晦即為縛為結為凡。發明即為脫為解為聖。而凡情不立。聖解亦空。故上頌云猶非真非真。有為既空。無為亦不實也。

午二、頌前文示修以合妙性

解結因次第。六解一亦亡。根選擇圓通。入流成正覺。

❶此遠頌前第二決定義中之文。以示修行方便也。承上縛脫雖唯六根。但解結必因次第。故須一門深入。而六解則一亦亡。故得浮塵諸相。應念化成無上知覺。是以初下手時。須於六根之中。選擇其圓通者。從此入法性流而成正覺。便有日劫相倍之殊也。

巳二、孤起頌

陀那微細識。習氣成暴流。真非真恐迷。我常不開演。自心取自心。非幻成幻法。不取無非幻。非幻尚不生。幻法云何立。

❶梵語陀那。此云執持。上文雖明選根入流。但此六根。乃根本識之所執持。而此陀那微細識。其習氣種子。能成暴流。謂之曰真。則是生死根本。謂之非真。則是離波覓水。故說真非真。皆恐人迷而執著。我所以常不開演也。夫一切根塵識等。皆是唯心所現。若依根取塵。捨塵取根。乃至捨根塵而取識。捨六識而獨取第八識等。皆是自心還取自心。致使本非幻妄之性。全體成幻妄法。但使修行之人。達一切法即心自性。寂然不生取著。則不惟無幻。併無非幻。夫非幻尚自不生。幻法復云何立。譬如空尚不生。花豈有生也哉。然自心取自心。亦是重頌知見立知。非幻成幻法。亦是重頌即無明本。不取二字。亦是重頌知見無見。無非幻等十三字。亦是重頌斯即涅槃無漏真淨。蓋無非幻。是無真。無二乘涅槃也。無幻。是無妄。無凡夫生死也。無涅槃無生死。是名無住處大涅槃。惟其孤起而兼重頌。故下歎云雜糅精瑩。

辰二、頌歎法門

是名妙蓮華金剛王寶覺如幻三摩提。彈指超無學。此阿毗達磨。十方薄伽梵。一路涅槃門。

❶初三句。出其三昧名字。次一句。顯其功能殊勝。後三句。明其眾聖共遵也。初三句。須作一氣讀之。言此三昧。名為何等。乃是妙蓮華金剛王寶覺如幻三昧也。以真性妙理。在有為而非有。在無為而不無。於淨無

著。於染無汙。故名為妙蓮華。以般若妙智。觸有有敗。觸無無壞。二邊叵得。中道不居。故名金剛王寶覺。以解脫妙行。有為亦如幻。無為亦如幻。二邊亦如幻。中道亦如幻。故名如幻。合此不思議三德。成一正定。故名三摩提也。此即大佛頂首楞嚴王三昧。亦即金剛王如幻不思議佛母真三昧。種種異名。種種取義。終無二體故也。彈指超無學者。分證固超。破無明故。相似亦超。伏無明故。觀行亦超。能圓伏故。名字亦超。知佛性故。阿毗達摩。亦云阿毗曇。此翻無比法。通則小乘論藏。亦得此名。非世間法所能比故。別則一乘了義。乃當此名。非權乘法所能比故。簿伽梵者。佛之嘉號。具含六義。故存本音。一自在。二熾盛。三端嚴。四稱。五吉祥。六尊貴也。初卷云一門超出妙莊嚴路。先門而後路。先解而後行也。此云一路涅槃門。先路而後門。先行而後入也。前是出生死門。此是入涅槃門。又迷則本鄉皆他國。悟則普天皆故鄉。迷則出涅槃入生死。悟則出生死入涅槃。門之與路。約義說二。體即非二也。

壬二、兼顯六解一亡二。初疑請。二答示。癸初、又二。初敘益。二請疑。子、今初

於是阿難及諸大眾。聞佛如來無上慈誨。祇夜伽陀雜糅精瑩。妙理清澈。心目開明。歎未曾有。

❶祇夜。此云重頌。伽陀。或云偈。此翻孤起。亦名諷頌。言能詮之祇夜伽陀。則雜糅而精瑩。所詮之妙理。則清淨而了徹也。

阿難合掌頂禮白佛。我今聞佛無遮大悲性淨妙常真實法句。心猶未達六解一亡舒結倫次。惟垂大慈。再愍斯會及與將來。施以法音。洗滌沈垢。

❶此即牒前偈中解結因次第六解一亦亡之義而發問也。問端有六。一問六解。二問一亡。三問舒。四問結。五問舒結各有倫類。六問舒結各有次序。此隨文便作此列示。若據答中。先答結中次序倫類。次答六解一亡。及解中次序倫類。至文自見。

癸二、答示二。初結巾喻迷。二解巾喻悟。子、今初

即時如來於師子座。整涅槃僧。斂僧伽梨。攬七寶几。引手於几。取劫波羅天所奉華巾。於大眾前綰成一結。示阿難言。此名何等。阿難大眾俱白佛言。此名為結。於是如來綰疊華巾。又成一結。重問阿難。此名何等。阿難大眾又白佛言。此亦名結。如是倫次綰疊華巾。總成六結。一一結成。皆取手中所成之結。持問阿難。此名何等。阿難大眾。亦復如是次第詶佛。此名為結。佛告阿難。我初綰巾。汝名為結。此疊華巾。先實一條。第二第三。云何汝曹復名

為結。阿難白佛言。世尊。此寶疊華。緝績成巾。雖本一體。如我思惟。如來一綰。得一結名。若百綰成。終名百結。何況此巾祇有六結。終不至七。亦不停五。云何如來祇許初時。第二第三不名為結。佛告阿難。此寶華巾。汝知此巾元止一條。我六綰時。名有六結。汝審觀察。巾體是同。因結有異。於意云何。初綰結成。名為第一。如是乃至第六結生。我今欲將第六結名。還成第一。如是得不。不也。世尊。六結若存。斯第六名。終非第一。縱我歷生盡其明辯。如何令是六結亂名。佛言。如是。六結不同。循顧本因。一巾所造。令其雜亂。終不得成。則汝六根。亦復如是。畢竟同中。生畢竟異。

❶此先答其所問結之次序及倫類也。涅槃僧。此云裹衣。即是下裙。僧伽梨。此云雜碎服。即是大衣。劫波羅。此云時分。夫綰結者。取其巾而左右交加。從本向末。以顯次序之義。蓋巾喻本識。綰喻造作名行。綰時必具結想。以喻想陰。綰竟便成一結。以喻六根受陰。結外必有餘巾以對於結。以喻六根必有所對六塵。兼彼浮根四塵。總名色陰。故知一一根中。皆具五陰。次第重疊而得生起。幽溪所謂橫中之豎也。總成六結。顯倫類義。謂結雖有六。其類是同。一一皆以次第綰成。然不取六結先後以喻六

根。以六根無先後故。即是豎中之橫也。

子二、解巾喻悟三。初喻六解一亡。二喻解結由心。三喻解當次第。

丑初、中二。初立喻。二合法。寅、今初

佛告阿難。汝必嫌此六結不成。願樂一成。復云何得。阿難言。此結若存。是非蜂起。於中自生此結非彼。彼結非此。如來今日若總解除。結若不生。則無彼此。尚不名一。六云何成。

❶汝必嫌此等者。言既嫌此六結而不欲其成。願樂還成一巾。當設何方便乎。餘如文。

寅二、合法

佛言。六解一亡。亦復如是。由汝無始心性狂亂。知見妄發。發妄不息。勞見發塵。如勞目睛。則有狂華於湛精明無因亂起。一切世間山河大地生死涅槃。皆即狂勞顛倒華相。

❶先因其所明而直以法合之。答其六解一亡之問。次更出結元而喻以狂華也。心性狂亂。即所謂性覺必明妄為明覺。知見妄發。即所謂所妄既立生汝妄能。發妄不息勞見發塵。即所謂如是擾亂相待生勞。乃至引起塵勞煩惱也。生死即華相。故六宜解。涅槃即華相。故一宜亡。生死即華相。故有人空。涅槃即華相。故有法空。

丑二、喻解結由心二。初正顯由心。二指法興勸。寅、今初

阿難言。此勞同結。云何解除。如來以手將所結巾偏掣其左。問阿難言。如是解不。不也。世尊。旋復以手偏牽右邊。又問阿難。如是解不。不也。世尊。佛告阿難。我今以手左右各牽。竟不能解。汝設方便。云何解成。阿難白佛言。世尊。當於結心解即分散。佛告阿難。如是如是。若欲除結。當於結心。

❶結心者。中間空處也。妄為明覺。所立能生。能所相黏。結根斯在。如綰巾兩頭。虛妄成結。然雖成結。巾體不失。觀其所結。則知所解。蓋結雖似實。結心仍空。向此一隙空中下手。結即分散。既可分散。結非實結。是顯人空。結既本空。解亦非解。是顯法空。左右二字。舊喻兩邊者是。有人以喻偏觀根塵。殊未圓妙。且陳那等偏觀六塵。那律等偏觀六根。皆可入道。何必定觀六識。方名結心。須知根塵識三。法爾相黏。皆可稱結。而三皆無性。皆可稱結心本虛也。又結心即表中義。若約所觀明中。則是顯出根塵識之實性本如來藏。如結中虛。惟是巾體。若約所用明中。則是須中道觀。如解結者。須從中間下手。若約所破明中。則知根塵識三皆無實法。如結無實體。故可解除。

寅二、指法興勸

阿難。我說佛法從因緣生。非取世間和合麤相。如來發明世出世法。知其本因。隨所緣出。如是乃至恆沙界外一滴之雨。亦知頭數。現前種種松直棘曲鵠白烏玄。皆了元由。是故阿難。隨汝心中選擇六根。根結若除。塵相自滅。諸妄銷亡。不真何待。

❶前文破除世間因緣戲論習氣影子。已無不盡。今方申示佛法因緣深義。亦猶涅槃經中。客醫禁乳而後用乳之喻也。知其本因者。一心具足十界性相為因。即如來藏隨緣常不變義。隨所緣出者。隨染淨緣成十法界。所謂隨心應量。循業發現。即如來藏不變常隨緣義。如來所說佛法從因緣生。本即指此圓頓妙理。無奈眾生根性不等。隨類得解。致有藏通別教差別。是故前文須力破耳。界外滴雨知頭數者。大圓鏡智所照也。松棘鵠烏了元由者。十種智力所知也。一切依正。皆是惟心業力所感。舉此二事。為顯差別妙智。善鑒群機。所說法要。應須信受故也。言根結若除塵相自滅者。亦約阿難須就耳門入道言之。若觀塵者。亦可云塵結若除。根相自滅。若觀識者。亦可云識結若除。根塵自滅矣。

丑三、喻解當次第

阿難。我今問汝。此劫波羅巾。六結現前。同時解縈。得同除不。不也。世尊。是結本以次第綰生。今日當須次第而解。六結同體。

結不同時。則結解時。云何同除。佛言。六根解除。亦復如是。此根初解。先得人空。空性圓明。成法解脫。解脫法已。俱空不生。是名菩薩從三摩地得無生忍。

❶是結本以次第綰生者。止是片喻。不是全喻。但取六根不得總觀之意。非謂六根成有先後也。六根同體者。倫類之義。惟其同體。故入一無妄。六同清淨也。結不同時者。次序之義。惟其不同。故須向一門深入也。分別俱生二種我執皆斷。名為人空。此根初解。則一解一切解。知無二體。而先得人空。如冶鐵者。麤垢任運先落也。涅槃偏真。名為法執。空性圓明。則不但無六。亦且無一。而成法解脫。解脫法已。雖復人法俱空。而俱空實本不生。非是人法滅而俱空生。此則一切法不生。不生亦不生。名為無生法忍。菩薩定境修觀。正欲從三昧而得此忍也。此中諦理。非橫非豎。約修證邊雙照橫豎。言豎義者。人空是真諦現前。法空是俗諦現前。俱空不生是中諦現前。言橫義者。知徧計我執即空假中。是名人空。知依他法執即空假中。是名法空。知圓成空理即空假中。是名俱空不生也。總示因心竟。

己二、別顯修證五。初阿難請問圓根。二如來垂詢聖眾。三眾聖各說證門。四放光現瑞總印。五佛敕文殊簡擇。庚、今初

阿難及諸大眾。蒙佛開示慧覺圓通。得無疑惑。一時合掌。頂禮雙

足。而白佛言。我等今日身心皎然。快得無礙。雖復悟知一六亡義。然猶未達圓通本根。世尊。我輩飄零積劫孤露。何心何慮。預佛天倫。如失乳兒。忽遇慈母。若復因此際會道成。所得密言。還同本悟。則與未聞無有差別。惟垂大悲。惠我祕嚴。成就如來最後開示。作是語已。五體投地。退藏密機。冀佛冥授。

❶若復因此等者。正請示圓通本根也。謂若因此師資際會。得達圓通本根。而菩提道成。俾所得前來密言。了知的是自心本具。而還同本悟。則行起解絕。方悟神珠非從外得。乃與未聞無有差別耳。祕嚴者。祕密妙莊嚴路也。退藏密機者。不起一念也。冀佛冥授者。因佛敕云隨汝心中選擇。知佛未必親宣。但祈加被冥授而已。

庚二、如來垂詢聖眾

爾時世尊。普告眾中諸大菩薩。及諸漏盡大阿羅漢。汝等菩薩及阿羅漢。生我法中。得成無學。我今問汝最初發心。悟十八界誰為圓通。從何方便入三摩地。

❶垂詢聖眾。其故有二。一者正顯方便多門。二者正顯門門各有成驗。所謂要知山下路。須問過來人也。最初發心等者。先開解也。從何方便入三摩地者。依解起行也。二十五聖。雖未必人人先開圓解。而從解起行。

自是修證通途軌式。或見此處有最初字。便欲擬答最初方便之問。反以第一大科擬答妙奢摩等。誤矣誤矣。

庚三、眾聖各說證門五。初觀六塵。二觀五根。三觀六識。四觀七大。五觀耳根。辛初、中六。初陳那觀聲。至六迦葉觀法。壬、今初

憍陳那五比丘。即從座起。頂禮佛足。而白佛言。我在鹿苑。及於雞園。觀見如來最初成道。於佛音聲悟明四諦。佛問比丘。我初稱解。如來印我名阿若多。妙音密圓。我於音聲得阿羅漢。佛問圓通。如我所證。音聲為上。

❶六塵圓通。色應居首。今先明聲塵者。此方真教體。清淨在音聞。且與耳根圓通。一始一終。互相映故。釋此二十五種圓通。各為三意。一明境有通別。二明觀有盈縮。三明證有本迹。境通別者。十法界依正音聲。通得為所觀境。今言於佛音聲悟明四諦。此境別也。觀盈縮者。佛說苦諦。真實是苦。不可令樂。集真是因。更無異因。因若滅者。果則必滅。滅苦之道。實是真道。更無異道。此是藏教生滅觀門。一向是縮。若只此四諦音聲。迷則苦集浩然。而音聲之性。本非苦集。悟則道滅宛爾。而音聲之性。亦非道滅。所謂音聲性空。四諦皆空。此是通教無生觀門。望藏為盈。望別仍縮。若只此四諦音聲。迷之具成十界苦集。悟之具成十界道滅。所謂分段苦。變易苦。見思集。塵沙無明集偏真滅。真中滅。一切智道。一

切種智道。此是別教無量觀門。望藏通二教為盈。望圓仍縮。若只此四諦音聲。本如來藏妙真如性。了知如來藏中。性音真空。性空真音。清淨本然。周徧法界。隨眾生心。應所知量。或有茫然不解。或作生滅四諦解。或作無生無量無作四諦解。皆是循業發現。又只此四諦音聲。亦即顯示四種十二緣生。亦即顯示四種六度。乃至亦即顯示世出世間一切諸法。如四諦音聲。一切佛法音聲亦復如是。如佛法音聲。一切十法界依正音聲亦復如是。一音聲性。一切音聲性。一切音聲性。一音聲性。此是圓教無作觀門。乃名為盈也。證本迹者。鹿苑悟道。迹是藏教。而妙音密圓。正是密悟如來藏中。性音真空。性空真音。清淨本然周徧法界之義。蓋本是圓教大士。現作聲聞。引物生解。今既別為鈍而仍利一類大機。不妨稱本直說。正不俟法華方開顯也。我於音聲得阿羅漢者。悟音聲即如來藏。本自不生。故得證無生果。下皆倣此。

壬二、沙陀觀色

優波尼沙陀。即從座起。頂禮佛足。而白佛言。我亦觀佛最初成道。觀不淨相。生大厭離。悟諸色性。以從不淨。白骨微塵。歸於虛空。空色二無。成無學道。如來印我名尼沙陀。塵色既盡。妙色密圓。我從色相得阿羅漢。佛問圓通。如我所證。色因為上。

❶境通別者。依正諸塵。眼家所對。通名為色。今觀不淨。別在內色。

悟諸色性以從不淨者。所謂五種不淨。一生處不淨。胎中與糞穢雜處。生從尿道而出。二種子不淨。攬父母精血為體。三相不淨。從頭至足。純是穢物。四性不淨。根本從穢業生。托於穢物長養。其性自是不可改變。身中共三十六物。內有十二。名性不淨。（皮膚血肉筋脈骨髓肪膏腦膜）。外有十二。名相不淨。（髮毛爪齒眵淚涎唾屎尿垢汗）。中有十二。通於相性。（肝膽腸胃脾腎心肺生藏熟藏赤痰白痰）。五究竟不淨。業盡報終。如朽敗木。大小不淨。盈流於外。體生諸蟲。啗食其肉。皮肉既盡。惟餘白骨等。言白骨微塵歸於虛空者。明其不淨苦空無常無我耳。與外道七分析色之邪計不相侔也。空色二無者。對色說空色既非真。空亦烏有。從此會入真諦。故成無學也。觀盈縮者。觀身六分所成。所謂地水火風空識。無我我所。惟是不淨。即藏教意。觀不淨色。如夢如影。淨不淨俱不可得。即通教意。觀此身色能成十法界淨不淨差別因果。即別教意。觀此身色。本如來藏妙真如性。如來藏中。性色真空。性空真色等。即圓教意也。證本迹者。初云觀不淨相生大厭離。迹在藏教。次云妙色密圓。則密入藏性矣。

壬三、香嚴觀香

香嚴童子。即從座起。頂禮佛足。而白佛言。我聞如來。教我諦觀諸有為相。我時辭佛。宴晦清齋。見諸比丘燒沈水香。香氣寂然。

來入鼻中。我觀此氣。非生於木。非生於空。非生於煙。非生於火。去無所著。來無所從。由是意銷。發明無漏。如來印我得香嚴號。塵氣倏滅。妙香密圓。我從香嚴得阿羅漢。佛問圓通。如我所證。香嚴為上。

❶境通別者。一切依正諸香臭氣。鼻家所對。通名為香。今觸境發悟。別在沈水香也。觀盈縮者。觀此香氣苦空無常。即藏教意。觀香無生。即通教意。觀此香塵。能成十界因果差別。即別教意。觀此香塵。即如來藏。乃至如來藏中。性香真空。性空真香等。即圓教意也。證本迹者。去無所著。來無所從。得阿羅漢。迹在通教。妙香密圓。悟藏性矣。

壬四、藥王觀味

藥王藥上二法王子。并在會中五百梵天。即從座起。頂禮佛足。而白佛言。我無始劫。為世良醫。口中嘗此娑婆世界草木金石。名數凡有十萬八千。如是悉知苦醋鹹淡甘辛等味。并諸和合俱生變異。是冷是熱。有毒無毒。悉能徧知。承事如來。了知味性非空非有。非即身心。非離身心。分別味因。從是開悟。蒙佛如來。印我昆季藥王藥上二菩薩名。今於會中。為法王子。因味覺明。位登菩薩。佛問圓通。如我所證。味因為上。

❶境通別者。隨遇一味。其境則別。今徧嘗諸味。其境則通也。諸味宛然故非空。無實體性故非有。不生於舌故非即身心。無舌不知故非離身心。味因者。藏性是味之本因也。觀盈縮者。觀此諸味苦空無常。即藏教意。觀味無生。即通教意。分別無量諸味。乃至具足十界因果。即別教意。味性即如來藏。乃至如來藏中。性味真空。性空真味等。即圓教意也。證本迹者。初為良醫。以此行菩薩道。似屬藏教。或是別教初心。承事如來。了知味性非空非有等。則本迹俱圓矣。

壬五、賢護觀觸

跋陀婆羅。并其同伴十六開士。即從座起。頂禮佛足。而白佛言。我等先於威音王佛。聞法出家。於浴僧時。隨例入室。忽悟水因。既不洗塵。亦不洗體。中間安然。得無所有。宿習無忘。乃至今時從佛出家。令得無學。彼佛名我跋陀婆羅。妙觸宣明。成佛子住。佛問圓通。如我所證。觸因為上。

❶跋陀婆羅。此云賢護。亦云賢首。境通別者。一切冷煖痛癢諸塵。身家所緣。通名為觸。今於浴室發悟。其境則別言水因者。即觸塵也。因水有觸。故名水因。又推用水洗身之因。名為水因。若云洗塵。無體則誰知洗者。且何不竟洗地水火風。若云洗體。無塵則安所用洗。且何嘗洗得勝

義根乎。展轉推簡。觸塵本空。觸既本空。欲何分別。得此悟門。歷劫不昧。故云宿習無忘也。觀盈縮者。觀順觸是壞苦。違觸是苦苦。非順非違觸是行苦。即藏教意。能觸如幻。所觸亦然。即通教意。於一觸塵。出生十界因果差別。即別教意。觸性即如來藏。乃至如來藏中。性觸真空。性空真觸等。即圓教意也。證本迹者。初悟水因。僅在別教十信。已曾仰信中道。故佛名為跋陀婆羅。由其圓解未開。所以謗不輕而久墮。今則仍賴本悟門而證果。證圓住也。

壬六、迦葉觀法

摩訶迦葉。及紫金光比丘尼等。即從座起。頂禮佛足。而白佛言。我於往劫。於此界中。有佛出世。名日月燈。我得親近。聞法修學。佛滅度後。供養舍利。然燈續明。以紫金光塗佛形像。自爾以來。世世生生。身常圓滿紫金光聚。此紫金光比丘尼等。即我眷屬。同時發心。我觀世間六塵變壞。唯以空寂修於滅盡。身心乃能度百千劫。猶如彈指。我以空法成阿羅漢。世尊說我頭陀為最。妙法開明。銷滅諸漏。佛問圓通。如我所證。法因為上。

❶摩訶迦葉。此云大飲光。我於往劫下。先敘緣善。我觀世間下。方說修因也。頭陀。此云抖擻。約理即是迴出法塵。應知四教抖擻差別。約事

則有十二種行。一阿蘭若。二常乞食。三次第乞。四一食。五節量食。六中後不飲漿。七糞掃衣。八但三衣。九塚間。十樹下。十一露地。十二但坐不臥也。境通別者。通則世出世間一切諸法。凡是意家所緣。皆名為法。別則隨拈一塵生滅影子。並得為境。今觀六塵變壞。唯以空寂修於滅盡。即是借通顯別。別以空法為所觀也。觀盈縮者。由塵變壞。方知空寂。即藏教意。六塵本空。非滅故空。即通教意。分別六塵無量差別。空亦不同。即別教意。了知法塵本如來藏。乃至如來藏中。性法真空。性空真法等。即圓教意也。證本迹者。觀塵變壞。以空修滅。迹在藏教。妙法開明。知如來藏具一切法。則密入圓教矣。

辛二、觀五根。以耳根為此方當機。至後方廣陳之。故今略明。惟有五人。即分為五。初阿那律觀眼。至五須菩提觀意。壬、今初

阿那律陀。即從座起。頂禮佛足。而白佛言。我初出家。常樂睡眠。如來訶我為畜生類。我聞佛訶。啼泣自責。七日不眠。失其雙目。世尊示我樂見照明金剛三昧。我不因眼觀見十方。精真洞然。如觀掌果。如來印我成阿羅漢。佛問圓通。如我所證。旋見循元。斯為第一。

❶阿那律陀。此云無貧。亦云如意。境通別者。見暗見明見通見塞。通

名為見。今既失目。別觀見暗之時見非是暗。以達性無虧損也。樂見照明者。如是見性。是心非眼。故雖盲而不失也。金剛者。性不可壞也。三昧者。依性成修也。觀盈縮者。緣見因明。暗無所見。則知眼入無常無我。即藏教意。明暗如幻。能見亦然。即通教意。五眼差別。分對十界。即別教意。目入即如來藏。如來藏中。性見覺明。覺精明見。乃至循業發現。即圓教意。證本迹者。成阿羅漢。迹在通教。而所示三昧本屬圓宗。旋見者。不流逸奔色。除於根結也。循元者。悟眼入本如來藏也。

壬二、繼道觀興

周利槃特迦。即從座起。頂禮佛足。而白佛言。我闕誦持。無多聞性。最初值佛。聞法出家。憶持如來一句伽陀。於一百日。得前遺後。得後遺前。佛愍我愚。教我安居調出入息。我時觀息微細。窮盡生住異滅諸行剎那。其心豁然得大無礙。乃至漏盡成阿羅漢。住佛座下。印成無學。佛問圓通。如我所證。反息循空。斯為第一。

❶周利槃特迦。此云繼道。亦云小路。無多聞性者。往昔曾為三藏法師。由慳法故。今招此報。所誦伽陀。根本律中載之。偈曰。身語意業不造惡。不惱世間諸有情。正念觀知欲境空。無益之苦當遠離。調出入息。有似二乘數息觀。有十六特勝。所謂安那般那三昧。息出知出。息入知入等。由

其愚癡無智。故令於此鼻息了了常知。可以破愚暗也。境通別者。領納香臭。通名鼻入。今不取知香知臭。但調出入。其境則別也。觀盈縮者。此息無常無我不淨苦空。即藏教意。此息出無所去。入無來處。即通教意。觀此鼻入。具足十界差別因果不同。即別教意。鼻入即如來藏。如來藏中。性躰覺明。覺精明躰等。即圓教意。證本迹者。觀息微細。迹在藏教。返息循空。悟其本如來藏。亦密入圓住矣。

壬三、牛呵觀舌

憍梵鉢提。即從座起。頂禮佛足。而白佛言。我有口業。於過去劫輕弄沙門。世世生生。有牛呵病。如來示我一味清淨心地法門。我得滅心入三摩地。觀味之知非體非物。應念得超世間諸漏。內脫身心。外遺世界。遠離三有。如鳥出籠。離垢銷塵。法眼清淨。成阿羅漢。如來親印登無學道。佛問圓通。如我所證。還味旋知。斯為第一。

❶憍梵鉢提。此云牛呵。境通別者。知淡知甜乃至知苦。通名舌根。今令返觀知淡之時。知非是淡。乃至知苦之時。知非是苦等。所謂無味之味。亦是味中上味。以其不流逸而奔味。故名一味清淨心地法門。此境別也。我得滅心者。滅其知味之心。不由前塵起知見也。非體者。非生於舌。非

物者。非生於物。具如第三卷破舌入中廣明。由悟非體。故內脫身心。由悟非物。故外遺世界也。觀盈縮者。觀此舌入無常無我。即藏教意。舌入即空。是通教意。舌入出生十界因果。是別教意。舌入即如來藏中。性嘗覺明。覺精明嘗等。是圓教意也。證本迹者。非體非物。迹在通教。還味旋知。悟入藏性矣。

壬四、餘習觀身

畢陵伽婆蹉。即從座起。頂禮佛足。而白佛言。我初發心從佛入道。數聞如來說諸世間不可樂事。乞食城中。心思法門。不覺路中毒刺傷足。舉身疼痛。我念有知。知此深痛。雖覺覺痛。覺清淨心。無痛痛覺。我又思惟。如是一身。寧有雙覺。攝念未久。身心忽空。三七日中。諸漏虛盡。成阿羅漢。得親印記。發明無學。佛問圓通。如我所證。純覺遺身。斯為第一。

❶畢陵伽婆蹉。此云餘習。多慢習故。境通別者。覺痛覺癢覺寒覺熱等。通名身入。今因毒刺傷足。別以痛覺為境也。言雖此知覺能覺於痛。而覺清淨心。依然如故。曾無有痛能痛著此覺者。蓋設使此覺為痛所痛。則覺已成痛。誰知痛者。今既能覺於痛。則覺本未嘗痛也。如是一身。寧有雙覺。一受痛一無痛哉。故知迷則全覺成痛。悟則全痛是覺耳。此與第二卷

中覺所覺眚覺非眚中一般道理。兼證見見非見之性。尤為親切。若隨痛轉。則全真覺為妄覺。所謂覺是見分。痛是相分。二分之外。更無真覺可得。如二月之外。別無真月。眚影之外。別無清淨目也。若知只此能覺痛者從來痛他不著。則知終日在妄。終日恆真。覺既惟心痛亦惟心。只此二分。元是菩提妙淨明體。如即此二月。全是月體。即此眚影。全依目體也。是則不惟覺本是覺。而且痛亦是覺。故曰純覺。不惟痛本無痛。而且身本無身。故曰遺身耳。觀盈縮者。觀覺痛覺癢等覺。皆是無常無我。即藏教意。所覺如幻。能覺亦然。即通教意。由此身入。能成十界因果。即別教意。身入即如來藏。如來藏中。性覺覺明。覺精明覺等。即圓教意也。證本迹者。身心忽空。迹在通教。純覺遺身。悟入藏性矣。

壬五、須菩提觀意

須菩提即從座起。頂禮佛足。而白佛言。我曠劫來。心得無礙。自憶受生。如恆河沙。初在母胎。即知空寂。如是乃至十方成空。亦令眾生證得空性。蒙如來發性覺真空。空性圓明。得阿羅漢。頓入如來寶明空海。同佛知見。印成無學。解脫性空。我為無上。佛問圓通。如我所證。諸相入非。非所非盡。旋法歸無。斯為第一。

❶境通別者。知善知惡知有知空等。別別皆名意入。今知空寂。即是觀

於此覺知性。不在內外中間諸處。亦復生無所從。滅無所去。其境通也。自憶受生如恆河沙者。以生住異滅吸習中歸。名意知根。久成此觀。故多劫受生皆能憶也。觀盈縮者。此意念念生滅。無常無我。即藏教意。此意即空。是通教意。此意出生十界因果。是別教意。意入即如來藏。如來藏中。性知覺明。覺精明知等。是圓教意也。證本迹者。空性圓明得阿羅漢。迹在通教。同佛知見。悟藏性也。諸相入非等者了知寤寐生滅等相。全體虛妄。皆入於非。而能非之心。與所非之相俱盡。旋此心法以歸無性。無性之性。即是如來藏性也。

辛三、觀六識六。初舍利觀眼識。至六目連觀意識。壬、今初

舍利弗即從座起。頂禮佛足。而白佛言。我曠劫來。心見清淨。如是受生。如恆河沙。世出世間種種變化。一見則通。獲無障礙。我於中路。逢迦葉波兄弟相逐。宣說因緣。悟心無際。從佛出家。見覺明圓。得大無畏。成阿羅漢。為佛長子。從佛口生。從法化生。佛問圓通。如我所證。心見發光。光極知見。斯為第一。

❶境通別者。隨其所見而生分別。其境則別。今世出世間種種變化一見則通。其境通也。心見。即指眼識。不於色塵而起惑染。故名清淨。世出世間。即是因緣所生諸法。染因緣故。則有世間種種變化。淨因緣故。則

有出世種種變化。一見則通者。由其眼識清淨。所以現量而知。此其夙習。在觀行及相似位也。觀盈縮者。眼識是因緣所生。無常無我。即藏教意。因緣即空。是通教意。因緣假名。出生十界因果。是別教意。因緣即中。眼識本如來藏。如來藏中。性識明知。覺明真識等。是圓教意也。證本迹者。宣說因緣。悟心無際。迹是通教見地。本乃圓悟藏性也。不以眼為界。不以色為界。非因非緣。亦非自然。直是如來藏性。妙覺湛然。徧周法界。故云光極知見。

壬二、普賢觀耳識

普賢菩薩。即從座起。頂禮佛足。而白佛言。我已曾與恒沙如來為法王子。十方如來。教其弟子菩薩根者。修普賢行。從我立名。世尊。我用心聞。分別眾生所有知見。若於他方恒沙界外。有一眾生。心中發明普賢行者。我於爾時。乘六牙象。分身百千。皆至其處。縱彼障深。未得見我。我與其人。暗中摩頂。擁護安慰。令其成就。佛問圓通。我說本因。心聞發明。分別自在。斯為第一。

❶我已曾與等文。先敘果上大用。佛問圓通已下。方出修證本因。心聞。即指耳識。由觀耳識。發明如來藏性。故得大用現前。分別自在也。境通別者。隨其所聞而生分別。其境則別。觀於心聞。其境則通。觀盈縮。例

如眼識中說。證則本迹俱圓。

壬三、艷喜觀鼻識

孫陀羅難陀。即從座起。頂禮佛足。而白佛言。我初出家。從佛入道。雖具戒律。於三摩地。心常散動。未獲無漏。世尊教我及拘絺羅。觀鼻端白。我初諦觀。經三七日。見鼻中氣。出入如煙。身心內明。圓洞世界。徧成虛淨。猶如瑠璃。煙相漸消。鼻息成白。心開漏盡。諸出入息。化為光明照十方界。得阿羅漢。世尊記我當得菩提。佛問圓通。我以消息。息久發明。明圓滅漏。斯為第一。

❶孫陀羅。此云艷。難陀。此云喜。以妻彰名也。境通別者。分別香臭諸氣。通名鼻識。此識本無色質可見。但依鼻識而造諸惡。名為黑業。攝鼻識而制心一處。名為白業。故令觀鼻端白以攝散心。別是一種權巧法門也。此與通明禪觀相似。

觀之盈縮。亦如眼識中說。證本迹者。出入如煙。迹在通教性地。鼻息成白。迹在見地。得阿羅漢。是已辦地。記得菩提。當是方等般若中記。

息久發明。明圓滅漏。所謂鼻識即如來藏。妙覺湛然等也。

壬四、滿慈觀舌識

富樓那彌多羅尼子。即從座起。頂禮佛足。而白佛言。我曠劫來。

辯才無礙。宣說苦空。深達實相。如是乃至恆沙如來祕密法門。我於眾中微妙開示。得無所畏。世尊知我有大辯才。以音聲輪教我發揚。我於佛前助佛轉輪。因師子吼。成阿羅漢。世尊印我說法無上。佛問圓通。我以法音降伏魔怨。消滅諸漏。斯為第一。

❶境通別者。舌根有二功能。一嘗味。二語言。舌識亦有二種功能。一分別諸味。二具足四辯。所謂法無礙辯。義無礙辯。辭無礙辯。樂說無礙辯。皆是清淨舌識。與同時意識之力。具足種種名句法味。今不取分別諸味。乃取無礙辯才。其境別也。觀盈縮者。依於舌識四無礙辯。宣說苦空。即藏教意。宣說三乘共實相。即通教意。宣說出二諦外之實相。即別教意。深達一切無非實相。即圓教意也。證本迹者。因師子吼成阿羅漢。迹是通教。以不離文字說解脫故。法音降伏魔怨等者。以生滅無生二種法音。降界內四魔。消滅見思諸漏。以無量無作二種法音。降界外四魔。消滅塵沙無明諸漏。當知本地甚深遠矣。

壬五、波離觀身識

優波離。即從座起。頂禮佛足。而白佛言。我親隨佛踰城出家。親觀如來六年勤苦。親見如來降伏諸魔。制諸外道。解脫世間貪欲諸漏。承佛教戒。如是乃至三千威儀。八萬微細。性業遮業。悉皆清

淨。身心寂滅。成阿羅漢。我是如來眾中綱紀。親印我心。持戒修身。眾推為上。佛問圓通。我以執身。身得自在。次第執心。心得通達。然後身心一切通利。斯為第一。

❶優波離。此云上首。或云近執。隨佛踰城。處處說是闡陀。今優波離敘此緣起。恐是隨機不同。示現各別也。境通別者。分別違順俱非諸觸。通名身識。今持戒檢身。別緣違情之境。言三千威儀者。行住坐臥。各二百五十戒。共成一千。以對三聚。即成三千。言八萬微細者。以三千威儀。歷身口七支。共成二萬一千。約貪分瞋分癡分等分煩惱以論對治。故有八萬四千。今特舉大數耳。言性業者。無論受與不受。犯之法爾有罪。如殺盜邪婬妄語等是也。言遮業者。佛為行人既遮制後。犯則有罪。如飲酒及非時食等是也。觀盈縮者。通途觀於身識。例如眼識中說。別就持戒論於觀門。若依此戒滅惡生善。次第成就定共道共。即藏教意。惡既性空。善亦非有。所持如幻。能持亦然。是通教意。於一戒品。出生十界種種因果。是別教意。戒為法界。一切法趣戒。是趣不過。即圓教意也。證本迹者。執身是律儀戒。執心是定共道共戒。迹在藏教。而身心一切通利。則密悟如來藏性。所謂清淨法身。常住真心矣。

壬六、目連觀意識

大目犍連。即從座起。頂禮佛足。而白佛言。我初於路乞食。逢遇

優樓頻螺。伽耶。那提。三迦葉波。宣說如來因緣深義。我頓發心。得大通達。如來惠我袈裟著身。鬚髮自落。我遊十方。得無罣礙。神通發明。推為無上。成阿羅漢。寧唯世尊。十方如來。歎我神力圓明清淨。自在無畏。佛問圓通。我以旋湛。心光發宣。如澄濁流。久成清瑩。斯為第一。

❶優樓頻螺。此云木瓜癃。伽耶。山名。亦城名。此云象頭。那提。河名。兄弟三人。皆先事火。後受佛化。為常隨眾者也。境通別者。善識惡識。及無記識。或緣過去。或緣現在未來。或緣現量。或緣比量非量。隨其所起介爾之心。皆得為所觀境。是名為別。今但云旋湛。其境通也。觀盈縮者。觀此意識是因緣所生。無常無我。即藏教意。觀此意識。不自生。不他生。不共生。不無因生。因緣即空。是通教意。觀此意識因緣假名。能成十界種種因果。是別教意。觀此意識本如來藏。如來藏中。性識明知。覺明真識。妙覺湛然。徧周法界。含吐十虛。寧有方所。循業發現。即圓教意也。證本迹者。我頓發心得大通達。謂了知正因緣境。不隨分別邪見。發得本有無漏真明。迹在通教見地。神名天心。通名慧性。天然之性。照徹無礙。成阿羅漢。迹在已辦。而圓明清淨自在無畏。是密入藏性也。如澄濁流久成清瑩者。以五疊渾濁。唯是五陰。五陰根由。唯是妄想。故此

第六意識。名為功首罪魁。是故二十五種圓通。所觀之境雖別。能觀之智是同。若不依此第六識心以為妙觀察智。何由成辦大菩提果。當知澄濁成清此為關要。所以圓頓止觀。立此為境。名為去丈就尺。去尺就寸。譬如伐樹得根。灸病得穴也。而後世漫言首破六識。是誤認緣影以為六識。豈知性識明知。覺明真識。全妄即真者耶。

辛四、觀七大為七。初火頭觀火大。至七勢至觀根大。壬、今初

烏芻瑟摩。於如來前。合掌頂禮佛之雙足。而白佛言。我常先憶久遠劫前。性多貪欲。有佛出世。名曰空王。說多婬人。成猛火聚。教我徧觀百骸四肢諸冷煖氣。神光內凝。化多婬心成智慧火。從是諸佛。皆呼召我名為火頭。我以火光三昧力故。成阿羅漢。心發大願。諸佛成道。我為力士。親伏魔怨。佛問圓通。我以諦觀身心煖觸無礙流通。諸漏既銷。生大寶燄。登無上覺。斯為第一。

❶七大之首。應先地大。今先火大。亦為對治生死根本故也。烏芻瑟摩。此云火頭。境通別者。十法界內火外火。通名火大。今觀凡夫身內婬火。此境別也。觀盈縮者。觀此婬火苦惱不淨。是藏教意。觀此婬火緣生即空。是通教意。觀此婬火因緣假名。能成十界諸因果法。是別教意。觀此婬火即如來藏。性火真空。性空真火。隨心應量。循業發現。是圓教意也。證

本迹者。火光三昧成阿羅漢。是通教體法觀門。心發大願。則接入圓教矣。

壬二、持地觀地大

持地菩薩。即從座起。頂禮佛足。而白佛言。我念往昔普光如來出現於世。我為比丘。常於一切要路津口。田地險隘。有不如法。妨損車馬。我皆平填。或作橋梁。或負沙土。如是勤苦。經無量佛出現於世。或有眾生。於闤闠處。要人擎物。我先為擎。至其所詣。放物即行。不取其直。毗舍浮佛現在世時。世多饑荒。我為負人。無問遠近。唯取一錢。或有車牛被於泥溺。我有神力為其推輪。拔其苦惱。時國大王。延佛設齋。我於爾時。平地待佛。毗舍如來。摩頂謂我當平心地。則世界地一切皆平。我即心開。見身微塵。與造世界所有微塵。等無差別。微塵自性。不相觸摩。乃至刀兵。亦無所觸。我於法性悟無生忍。成阿羅漢。迴心今入菩薩位中。但聞諸十方如來有宣說妙蓮華佛知見地者。我即先往證明而為上首。佛問圓通。我以諦觀身界二塵。等無差別。本如來藏。虛妄發塵。塵銷智圓。成無上道。斯為第一。

❶毗舍浮。此云徧一切自在。乃莊嚴劫最後佛也。境通別者。內色外色。

通名地大。今初以平地為行。別在外色。後悟當平心地。則內外不二也。觀盈縮者。觀地無常無我等。是藏教意。觀地即空。是通教意。觀地十界假名無量。是別教意。觀地即如來藏。性色真空。性空真色等。是圓教意。證本迹者。初是藏教事度。後乃圓悟藏性。而云成阿羅漢。迴心今入菩薩位者。只是麤垢先落。心不取證意耳。

壬三、月光觀水大

月光童子。即從座起。頂禮佛足。而白佛言。我憶往昔恆河沙劫。有佛出世。名為水天。教諸菩薩修習水觀入三摩地。觀於身中水性無奪。初從涕唾。如是窮盡津液精血大小便利。身中旋復。水性一同。見水身中。與世界外浮幢王剎諸香水海。等無差別。我於是時。初成此觀。但見其水。未得無身。當為比丘。室中安禪。我有弟子。窺窗觀室。唯見清水徧在室中。了無所見。童稚無知。取一瓦礫投於水內。激水作聲。顧盼而去。我出定後。頓覺心痛。如舍利弗遭違害鬼。我自思惟。今我已得阿羅漢道。久離病緣。云何今日忽生心痛。將無退失。爾時童子捷來我前。說如上事。我則告言。汝更見水。可即開門入此水中。除去瓦礫。童子奉教。後入定時。還復

見水。瓦礫宛然。開門除去。我後出定。身質如初。逢無量佛。如是至於山海自在通王如來。方得亡身。與十方界諸香水海性合真空。無二無別。今於如來得童真名。預菩薩會。佛問圓通。我以水性一味流通。得無生忍。圓滿菩提。斯為第一。

❶境通別者。內水外水。各可別觀。今觀身中水性及香水海。其境通也。觀盈縮。如地大中說。證本迹者。初成此觀。即圓初信至七信位。或是別七住位。所謂但破見思。未破無明。雖得六銷。猶未亡一。故云但見其水。未得無身。此即以彼清水三昧而為其身。不同凡夫有我身見也。阿羅漢道。約圓七信。或別七住。對藏通而言之。羅漢但有四大不調外感之病。無有忽然意外之病。故云久離病緣方得亡身等者。證圓初住。了知性水真空。性空真水。水與瓦礫。皆如來藏。俱發俱現。唯海唯山。故云一味流通也。

壬四、琉璃光觀風大

琉璃光法王子。即從座起。頂禮佛足。而白佛言。我憶往昔經恆沙劫。有佛出世。名無量聲。開示菩薩本覺妙明。元無動靜觀此世界及眾生身。皆不過是妄緣風力所轉。我於爾時。觀界安立。觀世動時。觀身動止。觀心動念。諸動無二。等無差別。我時覺了此群動性。來

無所從。去無所至。十方微塵顛倒眾生。同一虛妄。如是乃至三千大千一世界內所有眾生。如一器中貯百蚊蚋。啾啾亂鳴。於分寸中。鼓發狂鬧。逢佛未幾。得無生忍。爾時心開。乃見東方不動佛國。為法王子。事十方佛。身心發光。洞徹無礙。佛問圓通。我以觀察風力無依。悟菩提心。入三摩地。合十方佛傳一妙心。斯為第一。

❶境通別者。內風外風。各可別觀。今通以諸動為所觀也。觀盈縮。亦如地大中說。證則本迹俱圓。言來無所從去無所至者。所謂風大即如來藏。性真常中。求於去來迷悟生死了無所得也。東方為群動之首。而有不動佛國。正表動即非動。此動而常寂之理。乃諸佛所傳心法也。

壬五、虛空藏觀空大

虛空藏菩薩。即從座起。頂禮佛足。而白佛言。我與如來。（昔在）定光佛所。（即已）得無邊身。爾時手執四大寶珠。照明十方微塵佛剎。化成虛空。又於自心現大圓鏡。內放十種微妙寶光。流灌十方盡虛空際。諸幢王剎。來入鏡內。涉入我身。身同虛空。不相妨礙。身能善入微塵國土。廣行佛事。得大隨順。此大神力。由我諦觀四大無依。（不過皆是）妄想生滅。（均與）虛空無二。（而一切）佛國本同。於同發明。得無生忍。

佛問圓通。我以觀察虛空無邊入三摩地。妙力圓明。斯為第一。

❶此亦先敘果上勝德。次此大神力下。方說修證本因也。四大寶珠。即是觀四大之妙智。照明佛剎化成虛空。即是了知性色真空。性火真空等也。現大圓鏡。即是觀空大之妙智。放十寶光流灌空際。即是了知性空真色。性空真火等。具足十界隨緣之用也。諸幢王剎來入鏡內乃至不相妨礙。一含一切。一切入一也。身能善入乃至得大隨順。一切含一。一入一切也。得無邊身。是證法身體大。四珠圓鏡。是表般若相大。身土互入。是明解脫用大。境通別者。內空外空。皆可別觀。今通觀也。觀盈縮者。滅色空。是藏教意。即色空。是通教意。出二邊空。是別教意。性覺真空。性空真覺。是圓教意。證則本迹俱圓。

壬六、彌勒觀識大

彌勒菩薩。即從座起。頂禮佛足。而白佛言。我憶往昔經微塵劫。有佛出世。名日月燈明。我從彼佛而得出家。心重世名。好遊族姓。爾時世尊。教我修習唯心識定入三摩地。歷劫已來。以此三昧事恆沙佛。求世名心。歇滅無有。至然燈佛出現於世。我乃得成無上妙圓識心三昧。乃至盡空如來國土淨穢有無。皆是我心變化所現。世尊。我了如是唯心識故。識性流出無量如來。今得授記。次補佛處。

佛問圓通。我以諦觀十方唯識。識心圓明。入圓成實。遠離依他及徧計執。得無生忍。斯為第一。

❶彌勒。此云慈氏。名阿逸多。此云無能勝。即當來龍華教主也。境通別者。六種轉識。各可別觀。如前六識圓通所明。第八藏識。初心決不能觀。以其行相難了知故。今云修習唯心識定。通以六識為所觀境。兼復進觀八識。蓋由不達現前所緣六塵。唯是六識自家相分。妄於心外取境。所以心重世名。好遊族姓。今令諦觀眼所緣緣。決定不離眼識。乃至意所緣緣。決定不離意識。次觀根身器界諸本質境。亦決不離根本藏識。則識心之外。更無少許實法可得。何所可重。何所可好。故得求世名心歇滅無有也。觀盈縮者。觀六種識皆是因緣所生。無常無我。即藏教意。緣生即空。是通教意。依根本識。出生十界染淨因果。即別教意。六識皆如來藏。如來藏中。性識明知。覺明真識。妙覺湛然。徧周法界。含吐十虛。寧有方所。循業發現。故有十界染淨諸識不同。一一識性。還復互徧互具。不可思議。是圓教意也。證本迹者。初修此定。迹在別教。得成無上妙圓識心三昧。即是初歡喜地通達之位。此則證道同圓。是故了知一切唯識。乃至四土三身。皆是識性變化流出。所謂心佛眾生。三無差別。互攝互含。不可思議。有云只須消歸自己。不必以他佛他土為言者。未達自他不二之體故也。圓成實者。了知此見及緣。元是菩提妙淨明體。如了繩即麻。依他

執者。本是妙明無上菩提淨圓真心。妄為色空及與聞見。如麻上見繩。徧計執者。以攀緣心而為自性。妄計實我實法。如繩上計蛇。今既識心圓明。入圓成實。則依他徧計二執。不期遠離而自遠離矣。

壬七、勢至觀根大

大勢至法王子。與其同倫五十二菩薩。即從座起。頂禮佛足。而白佛言。我憶往昔恆河沙劫。有佛出世。名無量光。十二如來相繼一劫。其最後佛。名超日月光。彼佛教我念佛三昧。譬如有人。一專為憶。一人專忘。如是二人。若逢不逢。或見非見。二人相憶。二憶念深。如是乃至從生至生。同於形影。不相乖異。十方如來憐念眾生。如母憶子。若子逃逝。雖憶何為。子若憶母如母憶時。母子歷生不相違遠。若眾生心憶佛念佛。現前當來必定見佛。去佛不遠。不假方便。自得心開。如染香人。身有香氣。此則名曰香光莊嚴。我本因地。以念佛心入無生忍。今於此界。攝念佛人歸於淨土。佛問圓通。我無選擇。都攝六根。淨念相繼。得三摩地。斯為第一。

❶七大次第。先根後識。今識大後。方明根大者。以此念佛三昧。亦逗此方機宜。末世眾生。須依念佛得度。又四種三昧。同名念佛。念佛三

昧。名為三昧中王。能攝一切三昧故也。十六觀經云。但見此菩薩一毛孔光。即見十方無量諸佛淨妙光明。是故號此菩薩名無邊光。以智慧光。普照一切。令離三塗。得無上力。是故號此菩薩名大勢至。釋此圓通。亦為三意。一明境通別者。別則隨舉一根。皆得為所觀境。如那律等五人。及下文觀音大士是也。今云都攝六根。其境則通。依此六根而修念佛三昧。復有三種不同。一者惟念自佛。二者惟念他佛。三者自他俱念。若惟念自佛。則與二十四種圓通是同。惟須一重能所。所謂以六根為所觀。以妙觀察智相應心品為能觀。如央掘經云。所謂彼眼根。於諸如來常。具足無滅修。了了分明見。乃至彼意根。於諸如來常。具足無滅修。了了分明知等。此則該攝一切諸教。一切禪宗直指法門。罄無不盡也。若惟念他佛。則與二十四種圓通有別。須知兩重能所。所謂妙觀察智為能觀。六根為所觀。六根為能念。諸佛果德為所念。由第六識。夾持六根。專注佛境。俾眼所見。無非佛色。耳所聞。無非佛聲。鼻所齅。無非佛香。舌所宣。無非佛號。身所對。無非佛境。意所緣。無非佛法。此則該攝彌陀藥師上生等經。及蓮社事想法門。罄無不盡也。若自他俱念。則與二十四聖圓通同而復別。先須開圓頓解。了知心佛眾生三無差別。自他本自不二。乃托他佛以顯本性。故應佛顯。知本性明。托外義成。唯心觀立此則開圓解處。與諸聖同。托他佛處。與諸聖異。十六觀經所謂勝異方便。今文所謂不假方便自得心

開。由其方便最為勝異。故更不假餘方便也。二明觀盈縮者。通途教觀。具如前文五根中說。今明念佛三昧。亦有四教不同。一一教中。亦復各有念自念他自他俱念三種差別。藏教三者。觀此六根無我我所。證入滅諦涅槃。名念自佛。以此六根緣佛三十二相。八十種好。滅罪生福。成出世因。名念他佛。緣想佛境。攝我六根。為欲淨諸戒品。生定發慧。現證果故。名自他俱念也。通教三者。觀此六根當體即空。非滅故空。名念自佛。六根如幻。佛身亦然。以如幻根。緣如幻佛。滅如幻罪。生如幻福。乃至得證如幻涅槃。名念他佛。所念能念無二幻故。托如幻境。成如幻觀。名自他俱念也。別教三者。觀此六根。依無明有。斷無明故。九界六根得滅。佛界六根得成。名念自佛。正因佛性。雖復理同。我無緣了。諸佛已具。緣念諸佛果中勝德。不生疲厭。名念他佛。我與諸佛。三因平等。諸佛圓證。我今在迷。先念化身佛。助我緣因。次念報身佛。助我了因。後念法身佛。顯我正因。名自他俱念也。圓教三者。六根皆如來藏。如來藏中。性見覺明。覺精明見。如一見根。見周法界。聞覺知。亦復如是。妙德瑩然。周徧法界。是念自佛。觀一佛身。即是一切諸佛之身。觀一相好。即是一切相好之海。稱一佛名。即是一切諸佛之名。觀一法門。即是一切微妙法門。觀於佛土一塵一法。即是一切諸塵諸法。見一色身。即是圓見法報化身。瞻一影像。即是如來三身實相。名念他佛。諸佛乃眾生心內之

佛。眾生乃諸佛心內眾生。觀身實相。觀佛亦然。全繇性具三德。成彼諸佛果上三身。觀彼諸佛果上三身。即發自心本有三智。名自他俱念也。三明證本迹者。自行則本迹俱圓。化他則四教俱用。還須先約三種念佛以釋今文。次明四種淨土以彰能攝。約念他佛釋今文者。一專為憶。即指十方如來。一人專忘。即指迷倒眾生。佛常逢見眾生。眾生常不逢見諸佛。故云若逢不逢。或見非見。次喻佛憶眾生。更與尋常憶念不同。直如慈母憶子。子今憶母。亦須如母憶子。方得歷生不相違遠。憶者。恆審思量。念者。注心一境。憶念若深。則有現前即見佛者。如遠公三見聖相之類是也。亦有當來乃見佛者。如臨終佛迎。乃至華開見佛之類是也。不惟得見果佛。亦去果佛不遠。如經所明不退菩提。多有一生補處是也。不假方便。謂即以念佛為第一勝異方便。非餘一切方便所可及也。香喻諸佛果德。染香人身有香氣等。喻攬果成因。因能克果也。約念自佛釋今文者。一專為憶。以喻本覺之性。隨諸眾生流轉五道。不相暫離。一人專忘。以喻始覺在無明時。念念背覺合塵。始本不離。故若逢。始本不合。故不逢。本即在始。故或見。始恆迷本。故非見也。十方如來。即指眾生本覺之性。元自豎窮橫徧。能生始覺。喻之如母。始覺在無明時。全體從本覺起。而違背本覺。喻以如子逃逝也。現前見佛。是圓初住。親見本覺法身。當來見佛。是圓五品六根。相似見於本覺。去佛不遠。謂去自心妙覺極果不遠。不假方便。

謂不假諸餘方便。非謂念自心佛。不是勝妙方便也。香喻本覺理性。染香人身有香氣。喻無明熏變成始覺也。約自他俱念。例此可知。次明四種淨土以彰能攝者。所謂凡聖同居淨土。方便有餘淨土。實報無障礙淨土。常寂光淨土也。今以藏通二教念他佛念自他佛二種三昧。攝歸同居方便二種淨土。謂藏七賢。通乾慧性地。皆歸同居淨。藏四果。通見地已上。皆歸方便淨也。以別教二種念佛三昧。攝歸同居方便實報三種淨土。十信位。歸同居淨。十住十行十迴向位。歸方便淨。十地證道同圓。由念他佛之力。歸實報淨也。以圓教二種念佛三昧。攝歸四種淨土。五品位。歸同居淨。十信位。歸方便淨。初住去。歸實報淨。亦復分證寂光。妙覺位。歸於究竟寂光淨也。若夫單念自佛。則通教已辨地上。能歸方便淨土。乾慧性地。不能歸同居淨土。藏教一總不能。圓教能歸實報寂光二種淨土。別教不能。又圓教但念自佛者。但能豎入上三淨土。不能橫超西方淨土。又單念自佛。則是諸聖所同。不顯此門獨妙。又單被四教利根。不能普被四教三根。故非勢至化他之本旨也。問曰。但念他佛。得非心外取境耶。答曰。圓人熾然但念他佛。了知他佛不離自心。權乘縱未了達自心。究竟心外決無別佛。故此念佛三昧。若迷若悟。皆可共遵。迷者遵之。則不假方便。自得心開。悟者遵之。則自他不二。始覺合本矣。名為三昧中王。不亦宜乎。

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經【文句卷第五】

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經

【文句卷第六】

唐天竺沙門般剌密諦譯經
明菩薩沙彌古吳智旭文句
菩薩比丘溫陵道昉參訂

辛五、觀耳根。此門次序。本應在那律後。由其正被當機。故俟眾聖各已略陳。乃廣陳修證之相也。文分為二。初敘悟緣起。二牒證結答。壬初、中三。初值佛稟教。二依教修證。三由證起用。癸、今初

爾時觀世音菩薩。即從座起。頂禮佛足。而白佛言。世尊。憶念我昔無數恆河沙劫。於時有佛出現於世。名觀世音。我於彼佛發菩提心。彼佛教我從聞思修入三摩地。

❶觀者。能觀之智。所謂一心三觀也。世音者。所觀之境。所謂一境三諦也。世有三種。一器世間。所謂同居方便實報寂光。二眾生世間。所謂天人阿脩羅地獄鬼畜生。三正覺世間。所謂佛菩薩緣覺聲聞。以要言之。即十法界若依若正也。音者。依正所出種種音聲。此音本即如來藏性。循

業發現。眾生迷本聞。循聲流轉。故於十界依正音聲。不能普徧圓觀。又於所聞音聲。或是有漏。或是無漏。或善或惡。或樂或苦。隨其妄想。起諸分別。不達一切音聲。皆如來藏三諦妙理。惟此菩薩。善證耳根圓通。觀一切音。皆妙三諦。故名觀世音也。古佛亦名為觀世音。正顯師資一揆。我於彼佛發菩提心者。亦如阿難圓悟藏性。深發四弘也。彼佛教我從聞思修入三摩地者。亦如今佛開示阿難定境修觀也。聞思修三字。尋常作三慧釋。今則稍異。謂以聞根為所觀境。從此思惟修習而入三昧。下正備明思惟修習及證入起用之相也。釋此圓通。亦須三意。境通別者。隨聞一動一靜一聲一響。皆可觸發聞機。別成所觀之境。今但云從聞思修。其境通也。觀盈縮者。觀此耳入因緣所生。全體虛妄。無我我所。是藏教意。耳入即空。是通教意。耳入出生十界因果。是別教意。耳入本如來藏。如來藏中。性聞覺明。覺精明聞。妙德瑩然。周徧法界等。是圓教意也。證則本迹俱圓。具如下釋。

癸二、依教修證二。初總敘圓修。二別明破陰。子、今初

初於聞中。入流亡所。

❶初於聞中四字。明其所觀之境。雖十八界。皆得為所觀境。而大士初下手時。別從耳門而入。故定聞根為所觀境。此境不取所聞聲相。亦不取

耳識能分別相。但聞而已。入之一字。明其能觀之智。眾生循聲流轉。非背而背。名之為出。大士反聞自性。非合而合。名之為入。即一心三止三觀也。流之一字。明其所顯之諦。下文云。此則圓真實。此則通真實。此則常真實。乃是聞性真流。以此圓通常性。不變隨緣。隨緣不變。故名為流。若隨染緣。則流為九界。若隨淨緣則流為佛界。九界名生死流。佛界名涅槃流。正隨流時。水性不變。十界俱非十界。名真諦法流。惟一水性。隨十界流。十界俱即十界。名俗諦法流。流外無水。水外無流。非水非流。即流即水。十界俱離即離非是即非即。名中諦法流。真諦即圓真實。俗諦即通真實。中諦即常真實。又三諦俱圓。量周偏故。三諦皆通。具勝用故。三諦皆常。體不變故。若以能入止觀。對所入法流。須知橫豎二義。方達非橫非豎。言豎入者。體真止。空觀。入真諦流。方便隨緣止。假觀。入俗諦流。息二邊分別止。中觀。入中諦流。言橫入者。一心三止。入真諦流。一心三觀。入俗諦流。止觀不二。入中諦流。如此橫豎。即非橫豎。又所觀聞境。本具三諦。總名妙假。能觀止觀。三智一心。總名為空。所入法流。能所雙絕。總名為中。當知約義說三。實非二體。非一非三。而三而一。根塵識性。一一咸爾。眾生迷悶。日用不知。今以妙止觀力。向耳門中圓顯此理。則一顯一切顯矣。言亡所者。亡之一字。總顯澄濁得清。妄結得解之功。所之一字。總指耳根門頭。五疊渾濁虛妄結根之相。蓋迷

背時。全即以此真流之理而成妄所。今了悟時。全即融彼妄所之法而成真流。故云入流亡所。又復應知。入之一字。一心三止三觀。止觀不二。是般若德。流之一字。一境三諦。三非定三。是法身德。亡所二字。即解脫德。所無實體。則亡無可亡。所是幻妄。則不亡而亡。所非有無。則非亡非不亡而論於亡也。

子二、別明破陰。夫所亡妄所。元無實體。能亡觀智。亦無漸次。但就迷中五疊渾濁。不無淺深。故令悟時。不妨無次第中說於次第。直是語不頓彰。實則次第元非次第也。分文為五。初圓破色陰超劫濁。至五圓破識陰超命濁。

丑、今初

所入既寂。動靜二相了然不生。

❶此以一心圓妙止觀。直觀聞性本圓本通本常。了知耳根所對動靜二塵。本如來藏妙真如性。動亦不生。靜亦不生。不生之理。了然即在二相之中。非滅二相而後為不生也。夫動靜二相。既已了然不生。則凡明暗通塞恬變合離生滅等相。又豈有生。故得圓破色陰超劫濁也。欲知此中修德淺深。仍須善達橫豎二義。豎約六即。橫約四土。豎中有橫。橫中有豎。乃能會入非橫非豎。言六即者。眾生循聲流轉。妄計動滅靜生。靜滅動生。而動本無動。靜本無靜。是謂理即不生。知此動靜二相。來無所從。去無

所至。是謂名字即不生。依於聞根而觀聞性。深達不生之理。圓伏五住。是謂觀行即不生。觀力既深。相似理現。六根清淨。粗垢先除。是謂相似即不生。無明豁破。祕藏理顯。一動一靜。無非三德。是謂分證即不生。動亦法界。靜亦法界。法界圓照。惟妙覺明。是謂究竟即不生。今一往約豎。先亡聲塵之所位在觀行。若即豎論橫。通於究竟不生也。言四土者。六凡眾生。以聲生為動。聲滅為靜。是同居土動靜二相。二乘以生死為動。涅槃為靜。是方便土動靜二相。菩薩以二邊為動。中道為靜。是實報土動靜二相。佛以不變隨緣為動。隨緣不變為靜。又不變隨緣。故非動說動。非靜說靜。隨緣不變。故動亦不生。靜亦不生。是寂光土動靜二相。今一往約橫。則四土動靜皆悉了然不生。即橫論豎。則六凡動靜二相了然不生。超同居土劫濁。位在圓教七信。二乘動靜二相了然不生。超方便土劫濁。位在十信。菩薩動靜二相了然不生。超實報土劫濁。位在初住已上。佛界動靜二相了然不生。證寂光土真善妙色。一念普觀無量劫。一塵普現十方界。十世古今。始終不離於當念。微塵剎土。自他不隔於毫端。又能示現種種時劫。種種延促。皆悉自在。位在妙覺也。是謂初於聞中。入色陰本如來藏之流。亡九界劫濁之所。

丑二、圓破受陰超見濁

如是漸增。聞所聞盡。

❶如是漸增者。理則頓悟。乘悟併銷。事非頓除。因次第盡。縱令利刀一截千紙。而中間層數元自不亂。縱令大鵬一舉九萬。而中間尋尺亦自歷然。故不妨於非漸次中說漸次也。動靜二相了然不生。則所聞之性本盡。所聞既盡。能聞亦然。所謂旋聞與聲脫。能脫欲誰名。夫能聞所聞既盡。則能見所見。能嗅所嗅。能嘗所嘗。能覺所覺。能知所知。又豈不盡。故得圓破受陰超見濁也。約六即者。眾生終日循聲流轉。而聲本無性。聞亦本空。是理即盡。達此本盡之理。是名字即盡。餘可例知。今一往約豎。次亡聞根之所。位在初信乃至七信。若即豎論橫。通於究竟盡也。約四見者。六凡以根為能聞。聲為所聞。起有我見。二乘以慧耳為能聞。以真諦為所聞。起無我見。菩薩以法耳為能聞。以俗諦為所聞。起亦我亦無我見。佛以佛耳為能聞。以中諦為所聞。成非我非無我無上正見。今一往約橫。則四種聞所聞皆盡。即橫論豎。則凡夫聞所聞盡。超有我見濁。位在七信。二乘聞所聞盡。超無我見濁。位在十信。菩薩聞所聞盡。超亦我亦無我見濁。位在初住已上。佛界聞所聞盡。成非我非無我正見。位在妙覺也。是謂初於聞中。入受陰本如來藏之流。亡九界見濁之所。

丑三、圓破想陰超煩惱濁。

盡聞不住。覺所覺空。

❶不住二字。即是於未足中不生滿足證也。後文云。若動念盡。浮想銷除。於覺明心。如去塵垢。一倫生死。首尾圓照。名想陰盡。又云。想陰盡者。是人平常夢想銷滅。寤寐恆一。覺明虛靜。猶如晴空。無復麤重前塵影事。乃至唯一精真。故知此文。是圓破想陰以超煩惱濁也。約六即者。眾生終日起諸妄想。而妄想無性。是能覺所覺。理即是空。知此妄想無性。無能無所。是名字即空。餘可例知。今一往約豎。次亡覺觀之所。位亦在圓七信。若即豎論橫。通於究竟即空也。約四慧者。凡夫以根塵為所覺。邪慧為能覺。成見思煩惱。二乘以真諦為所覺。空慧為能覺。成塵沙煩惱。菩薩以二諦為所覺。道慧為能覺。成無明煩惱。佛以中諦為所覺。佛慧為能覺。成無上菩提。今一往約橫。則四種覺所覺皆空。即橫論豎。則凡夫覺所覺空。超見思煩惱濁。位在七信。二乘覺所覺空。超塵沙煩惱濁。位在十信。菩薩覺所覺空。超無明煩惱濁。位在初住已上。佛界覺所覺空。煩惱即菩提。位在妙覺也。是謂初於聞中。入想陰本如來藏之流。亡九界煩惱濁之所。

丑四、圓破行陰超眾生濁

空覺極圓。空所空滅。生滅既滅。寂滅現前。

❶極之一字。即是不生滿足。任運增進之功也。後文云。若此清擾熠熠元性。性入元澄。如波瀾滅。化為澄水。名行陰盡。又云。行陰盡者。諸世間性幽清擾動同分生機。倏然隳裂沈細網紐。補特伽羅酬業深脈。感應懸絕。於涅槃天。將大明悟。內外湛明。入無所入。乃至已滅生滅。而於寂滅精妙未圓。故知此文。是圓破行陰以超眾生濁也。約六即者。眾生妄見種種生滅。而本無生滅可得。是謂理即寂滅。餘可例知。今一往約豎。次亡空理生滅之所。位在十信。若即豎論橫。通於究竟寂滅也。約四行者。凡夫以有名生。以無名滅。成有漏行。作世間眾生。二乘以生死為生滅。偏真為寂滅。成無漏行。作出世眾生。菩薩以二邊為生滅。但中為寂滅。成漏無漏行。作大道心成就眾生。佛以不變隨緣為生滅。隨緣不變為寂滅。成不思議行。作無上眾生。今一往約橫。則四種生滅皆滅。若即橫論豎。則凡夫生滅既滅。超世間眾生濁。位在七信。二乘生滅既滅。超出世眾生濁。位在十信。菩薩生滅既滅。超大心眾生濁。位在初住已上。佛界生滅既滅。成無上眾生。位在妙覺也。是謂初於聞中。入行陰本如來藏之流。亡九界眾生濁之所。

丑五、圓破識陰超命濁

忽然超越世出世間。十方圓明。獲二殊勝。一者上合十方諸佛本妙

覺心。與佛如來同一慈力。二者下合十方一切六道眾生。與諸眾生同一悲仰。

❶後文云。十方世界及與身心。如吠瑠璃內外明徹。名識陰盡。又云。識陰若盡。則汝現前諸根互用。從互用中。能入菩薩金剛乾慧。圓明精心。於中發化。如淨瑠璃。內含寶月。如是乃超十信十住等。迺至圓滿菩提。歸無所得。故知此文。是圓破識陰以超命濁也。夫如來藏妙真如性。本自俱非世出世間。所以俱即世出世間。由眾生迷悶。背覺合塵。妄為五濁之所覆障。是故凡夫以世間自囿。聖人以出世自局。既囿且局。則其相不圓。其光不明。譬如月體雖無增減。而光相妄有盈虧。今以稱性所起圓頓止觀。圓破五陰而澄五濁。故得發本明曜。徹證三無差別之性而上合下同也。諸佛本妙覺心。即是眾生心內諸佛。今既自證九界中本具佛界之性。便能徧與十界道滅。故云與佛如來同一慈力。是名無緣大慈。十方一切眾生。即是諸佛心內眾生。今既自證佛界中本具九界之性。便能徧拔十界苦集。故云與諸眾生同一悲仰。是名同體大悲。十界惟是一心。慈悲本自不二。且約究竟義顯。故但稱諸佛本妙覺心。非謂本妙覺心。獨在諸佛。又約拔苦義強。故但稱一切六道眾生。非謂同體悲仰。不徧九界也。約六即者。世間本非世間。出世本非出世。是謂理即超越。餘可例知。今一往約豎。次

亡寂滅之所。位在初住已上。若即豎論橫。通於觀行超越。乃至究竟超越也。約四識者。凡夫以現前為世間。妄計諸天神仙為出世間。成有漏識起分段命濁。二乘以三界為世間。以偏真涅槃為出世間。成無漏識。起方便土變易命濁。菩薩以生死涅槃皆為世間。以中道佛性迴超二諦為出世間。成漏無漏識。起果報土變易命濁。佛以如來藏性不變隨緣為俱即世出世間。隨緣不變為俱非世出世間。成菴摩羅識。證法性無量壽命。今一往約橫。則四種世出世間皆悉超越。若即橫論豎。則破凡夫世間有漏識陰。超同居命濁。位在七信。破二乘出世間無漏識陰。超方便命濁。位在十信。破菩薩亦世間亦出世間漏無漏識陰。超實報命濁。位在初住已上。顯佛界非世間非出世間菴摩羅識陰。證寂光無量壽命。位在妙覺也。是謂初於聞中。入識陰本如來藏之流。亡九界命濁之所。

癸三、由證起用三。初明三十二應。二明十四無畏。三明四不思議無作妙德。

二十四聖所證藏性既同。則所具妙用亦等。但非此會當機。故皆略而不說。

慎勿因此作勝劣想也。此三妙用。不出慈悲感應。以觀音大士心中所有十界苦樂而為能感。以十界眾生心中所具大士慈悲而為能應。則有顯感顯應。冥感顯應。顯感冥應。冥感冥應。亦冥亦顯感而顯應。亦冥亦顯感而冥應之不同。顯感顯應者。眾生現在三業精勤。得見大士所現自身他身。得聞大士所

說權實諸法。冥感顯應者。眾生過去善根淳熟。得見大士自他等身。得聞大士權實等法。此二通於三十二應。十四無畏。及四妙德。顯感冥應者。現在三業精勤。雖不見身聞法。而密得四益。冥感冥應者。過去善根淳熟。密得四益。此二惟在十四無畏。及第四妙德。亦冥亦顯感而顯應者。過去善根淳熟。現在三業精勤。得見大士自他等身。聞權實法。此亦通於三十二應。十四無畏。及四妙德。亦冥亦顯感而冥應者。過現善根業力。雖不見身聞法。密成四益。此亦惟在十四無畏。及第三第四二妙德也。然此三種妙用。各有歡喜生善。滅惡入理四益。各有拔苦與樂二用。而一往為語。則三十二應與樂義強。故承上文慈力言之。十四無畏。拔苦義強。故承上文悲仰言之。四無作德。慈悲不二。故名不思議也。又三十二應。既稱與佛同慈。而現身說法。乃具十法界身。則知眾生。是諸佛心內眾生。十四無畏。既稱與生同仰。而所獲功德。不離大士身心。則知大士。是眾生心內大士矣。

子初、明三十二應。此與法華普門示現。同而不同。同者。皆現十法界身。不同者。法華說法。惟指流通圓教。此經說法。偏用權實四悉也。又分為三。

初總明大用所起。二別明應說之相。三結明功由三昧。丑、今初

世尊。由我供養觀音如來。蒙彼如來授我如幻聞熏聞修金剛三昧。與佛如來同慈力故。令我身成三十二應。入諸國土。

❶全性起修。修即無修。故云如幻。以本覺聞性。熏於始覺。以聞性中所起始覺。修於本覺。故云聞熏聞修。以其頓破無明結根。頓顯常住藏性。故云金剛三昧也。三十二應。總不出十法界身。入諸國土。即是於實報方便同居三土橫豎而入也。

丑二、別明應說之相二。初現四聖法界。二現六凡法界。寅、今初

世尊。若諸菩薩。入三摩地。進修無漏。勝解現圓。我現佛身而為說法。令其解脫。若諸有學。寂靜妙明。勝妙現圓。我於彼前。現獨覺身而為說法。令其解脫。若諸有學。斷十二緣。緣斷勝性。勝妙現圓。我於彼前。現緣覺身而為說法。令其解脫。若諸有學。得四諦空。修道入滅。勝性現圓。我於彼前。現聲聞身而為說法。令其解脫。

❶諸菩薩者。徧指四教因中大士。現佛身者。各現當教極果之身。為說法者。隨其所應。說於四種第一義悉。令解脫者。令證四教佛果解脫之道。究竟歸於圓教解脫也。出無佛世。名為獨覺。寂靜妙明。指無生觀慧言也。出有佛世。稟因緣教。名為緣覺。緣斷勝性。言已能成就斷緣生之勝性也。得四諦空等。言先於四諦悟生空理。證須陀洹。今進修無漏道品。欲入滅

度也。不言現菩薩身者。大士示居菩薩位故。

寅二、現六凡法界又為二。初成就樂欲。二成就厭離。卯、今初

若諸眾生。欲(使其)心明悟。不犯欲(染穢)塵。欲(令其)身清淨。我於彼前。現梵王身而為說法。令其解脫。若諸眾生。欲為天主。統領諸天。我於彼前。現帝釋身而為說法。令其成就。若諸眾生。欲身自在遊行十方。我於彼前。現自在天身而為說法。令其成就。若諸眾生。欲身自在飛行虛空。我於彼前。現大自在天身而為說法。令其成就。若諸眾生。愛統鬼神。救護國土。我於彼前。現天大將軍身而為說法。令其成就。若諸眾生。愛統世界。保護眾生。我於彼前。現四天王身而為說法。令其成就。若諸眾生。愛生天宮。驅使鬼神。我於彼前。現四天王國太子身而為說法。令其成就。若諸眾生。樂為人王。我於彼前。現人王身而為說法。令其成就。若諸眾生。愛主族姓。世間推讓。我於彼前。現長者身而為說法。令其成就。若諸眾生。愛譚名言。清淨自居。我於彼前。現居士身而為說法。令其成就。若諸眾生。愛治國土。剖斷邦邑。我於彼前。現宰官身而為說法。

令其成就。若諸眾生。愛諸數術。攝持護衛以自居身。我於彼前。現婆羅門身。而為說法。令其成就。若有男子。好學出家。持諸戒律。我於彼前。現比丘身而為說法。令其成就。若有女人。好學出家。持諸禁戒。我於彼前。現比丘尼身而為說法。令其成就。若有男子。樂持五戒。我於彼前。現優婆塞身而為說法。令其成就。若有女子。五戒自居。我於彼前。現優婆夷身而為說法。令其成就。若有女人。內政立身。以修家國。我於彼前。現女主身。及國夫人。命婦。大家。而為說法。令其成就。若有眾生。不壞男根。我於彼前。現童男身而為說法。令其成就。若有處女。愛樂處身。不求侵暴。我於彼前。現童女身而為說法。令其成就。

❶欲心明悟者。且指欲界為暗。色界為明。欲染為迷。梵行為悟也。梵天以上品十善根本禪定為因。此亦稱解脫者。暫離欲界繫縛苦故。又令轉入出世道故。梵王即初禪天王。帝釋。即忉利天王。以上品十善化他為因。自在天。居欲界頂。以十善及未到地定為因。大自在天。居色界頂。以四禪及四無量心為因。天大將軍。護世四王。及王太子。同以五戒十善摧邪

輔正為因。人王有五種。一金輪王。王四天下。二銀輪王。王三天下。除於北洲三銅輪王。王二天下。除西北二洲。四鐵輪王。王一天下。唯統南洲。五粟散王。如西域十六國王。此土諸侯王等。同以五戒十善化他為因。長者。須具十德。一姓貴。二位高。三大富。四威猛。五智深。六年耆。七行淨。八禮備。九上歎。十下歸也。居士者。隱居求志之士。名言者。典雅名世之言。宰官者。上自卿相。下至百僚。婆羅門。此云淨裔。亦云梵志。即道術之流。比丘解現初卷。尼者。女也。優婆塞。此云近事男。優婆夷。此云近事女。受持三歸五戒。堪能親近承事三寶故也。大家家字。讀作姑音。迺后妃之所師事。令其成就。各有二意。一者現在成就樂欲。二者密令將來成就菩提。

卯二、成就厭離

若有諸天。樂出天倫。我現天身而為說法。令其成就。若有諸龍。樂出龍倫。我現龍身而為說法。令其成就。若有藥叉。樂度本倫。我於彼前。現藥叉身而為說法。令其成就。若乾闥婆。樂脫其倫。我於彼前。現乾闥婆身而為說法。令其成就。若阿脩羅。樂脫其倫。我於彼前。現阿脩羅身而為說法。令其成就。若緊那羅。樂脫其倫。

我於彼前。現緊那羅身而為說法。令其成就。若摩呼羅伽。樂脫其倫。我於彼前。現摩呼羅伽身而為說法。令其成就。若諸眾生。樂人修人。我現人身而為說法。令其成就。若諸非人。有形。無形。有想。無想。樂度其倫。我於彼前。皆現其身而為說法。令其成就。

❶諸天雖樂。亦有二苦。一者為樂所醉。不得見佛聞法。二者復有一種天人。雖由總業。得受天身。別業福微。恆受飢渴。故有樂出其倫者也。龍有熱沙金翅諸苦。藥叉。亦云夜叉。此翻輕捷。乾闥婆。此云尋香行。阿脩羅。此云無端正。女美男醜。又云無天。有天福無天德。又云無酒。釀海為酒而不能成。緊那羅。此云疑神。亦云歌神。摩呼羅伽。此云地龍。即大蟒腹行之神。此等所受果報。皆苦樂相雜。而形相醜陋。故每每樂脫本倫。而欣慕人身。以諸佛皆於人中得道。又人道最能趨菩提故。有形者。休咎精明之類。無形者。空散銷沈之類。有想者。神鬼精靈之類。無想者。精神化為土木金石之類。此皆八難中攝。雖不明言地獄之身。而理必具有也。令其成就。亦各二意。一者成就脫離。二者成就菩提。

丑三、結明功由三昧

是名妙淨三十二應入國土身。皆以三昧聞熏聞修無作妙力自在成

就。

❶隨類巧現。故曰妙。不染過患。故曰淨。稱性所起。故曰無作妙力也。

子、二明十四無畏。此與法華七難三毒二求義同。并其初文總答。最後勸持名答。共成十四。然法華但明果上勝用。此經兼顯從因剋果。又法華雙明機應。此經但明能應也。分文為三。初總明大用所起。二別明施無畏相。三結明福備眾生。丑、今初

世尊。我復以此聞熏聞修金剛三昧無作妙力。與諸十方三世六道一切眾生同悲仰故。令諸眾生。於我身心獲十四種無畏功德。

❶悲能拔苦。故令獲無畏也。雖云六道。實該九界。

丑二、別明施無畏相五。初總明脫苦無畏。二別明七難無畏。三別明三毒無畏。四別明二求無畏。五結明持名無畏。寅、今初

一者由我不自觀音以觀觀者。令彼十方苦惱眾生。觀其音聲。即得解脫。

❶按法華經云。無量眾生受諸苦惱。聞是觀世音菩薩。一心稱名。觀世音菩薩。即時觀其音聲。皆得解脫。實與此文互為表裏。今先正釋此文。後與法華會釋。此文云由我不自觀音以觀觀者。乃顯其從因剋果。從證起

用之由致也。旋聞與聲脫。不復循聲流轉。故言不自觀音。反聞聞自性。故言以觀觀者。上觀字。去聲呼之。即是觀智。下觀字。平聲讀之。即耳根境。以耳根境名為觀者。正顯六根無二故也。觀其音聲。謂觀其稱菩薩名之音聲也。眾生正稱菩薩名時。即須一心觀彼音聲。由能一心觀其音聲。故得解脫。觀此音聲。有事有理。事一心者。歷歷分明。稱名不亂。理一心者。了知音聲性空。惟心所現。能稱所稱。體即法界。能所宛然。能所雙絕。若但有事一心觀。能脫事苦。若具有理一心觀。能脫理苦也。與法華會釋者。法華明言稱菩薩名。今文不說。法華觀其音聲。意在於應。今文觀其音聲。意在於機。設無前機。欲何所應。設無能應。何以接機。故知相表裏耳。又復應知。法華是如來述此菩薩果上化他功德。意令眾生歸依得度。今文是菩薩自述始終修證體用。意令當機悟入圓通。得此意已。往釋下文十三無畏及四妙德。妙旨泠然。

寅二、別明七難無畏

二者知見旋復。令諸眾生設入大火。火不能燒。三者觀聽旋復。令諸眾生大水所漂。水不能溺。四者斷滅妄想。心無殺害。令諸眾生入諸鬼國。鬼不能害。五者熏彼妄聞成於聞。性六根皆悉銷復。同於聲聽。之不相黏能令眾生臨當被害。刀段段壞。使其兵戈猶如割水。亦如吹光。

性無搖動。六者聞熏精明。明徧法界。則諸幽暗之性為明所破不能自全。能令眾生。藥叉羅剎鳩槃茶鬼及毗舍遮富單那等雖近其傍。目不能視。七者音性圓銷。觀聽返入。離諸塵妄。能令眾生。禁繫枷鎖所不能著。八者滅音塵之妄圓成聞。性徧生同體慈力。能令眾生經過險路。賊不能劫。

❶見根屬火。此火既滅。何火能燒。是故果報大火。惡業大火。煩惱大火。悉不能燒。果報火。上至初禪。惡業火。通於三界。煩惱火。通於九界。以要言之。滅九界妄水。登佛界彼岸也。妄想如鬼。此鬼既滅。何鬼能害。果報鬼。惟惱欲界。惡業鬼。通於三界。煩惱鬼。通於九界。以要言之。滅九界鬼倫。證佛界神力也。妄根如刀觸壞法界。此刀既銷。何刀能害。割水以喻無損。吹光以喻無動。果報刀。惟壞欲界。惡業刀。通於三界。煩惱刀。通於九界。以要言之。滅九界事理殺具。成佛界慧劍智刀也。根塵為黑暗稠林。此暗既除。何暗不破。藥叉是輕捷鬼。羅剎是可畏鬼。鳩槃茶是魘魅鬼。毗舍遮是噉精氣鬼。富單那是熱病鬼。性皆幽暗。果報暗。

僅在人世。見思暗。通於三界。塵沙暗。通於二乘。無明暗。通於九界。以要言之。滅九界暗妄。證佛界真明也。所妄既立。明理不踰。以為枷鎖。此鎖既開。何鎖能禁。果報鎖。禁繫人畜。惡業鎖。禁繫六凡。煩惱鎖。禁繫三乘。以要言之。脫九界繫縛。開佛界關鍵也。六塵為賊。劫奪家珍。此賊既平。何賊能劫。果報賊。劫奪人間。惡業賊。劫於三界。煩惱賊。劫於三乘。以要言之。降九界怨賊。成佛界大慈也。由我成此妙應之本。故令眾生稱名得脫。

寅三、別明三毒無畏

九者熏聞離塵。色所不劫。能令一切多婬眾生。遠離貪欲。十者純音無塵。根境圓融。無對所對。能令一切忿恨眾生。離諸瞋恚。十一者銷塵旋明。法界身心。猶如瑠璃。朗徹無礙。能令一切昏鈍性障諸阿顛迦。永離癡暗。

❶二法相對。妄生貪染。名之為婬。欲界以男女相染而為貪欲。色無色界。以味禪相染而為貪欲。二乘貪染偏真涅槃。菩薩貪染六度萬行。亦復貪染但中佛性。今熏於聞根。永離前塵。了知色性本即藏性。與諸聞性元無二性。不應以聞劫聞。以色劫色。是故更無能貪及所貪也。二法相對。妄生違忤。名之為瞋。凡夫瞋於逆緣。二乘厭惡三界。菩薩輕鄙小乘。亦

復棄捨二邊。今既達純是法性妙音。無復塵相。則根即是境。境即是根。稱性圓融。無有能對及與所對。是故更無一法可瞋恚也。有明明覺。失彼精了。迷己為物。認物為己。名為癡暗。凡夫不達諸法惟心。本性空寂。二乘不達諸法唯心。假名無量。菩薩不達諸法唯心。體即中道。今既銷落塵緣。旋歸明性。則法法唯心。法法圓照。故法界身心。朗徹無礙也。阿顛迦。此云無善心。不知心佛眾生三無差別。不知性具緣了二善。皆名為無善心。此亦自行功成。化他有本。故令眾生念者離毒。

寅四、別明二求無畏

十二者融形復聞。不動道場。涉入世間。不壞世界。能徧十方。供養微塵諸佛如來。各各佛邊為法王子。能令法界無子眾生欲求男者。誕生福德智慧之男。十三者六根圓通。明照無二。含十方界。立大圓鏡。空如來藏。承順十方微塵如來祕密法門。受領無失。能令法界無子眾生欲求女者。誕生端正福德柔順眾人愛敬有相之女。

❶權智幹事。義之如男。實智順理。義之如女。融形復聞。言融滅妄形而復還聞性也。不動道場。證諸法之實性也。涉入世間等者。由實智而起權智也。明照無二等者。照諸法之差別也。立大圓鏡等者。即權智而歸實

智也。果報男女。惟在欲界。法門男女。通於十界。惡法男女。此非所求。今約善法以辨男女。復為六意。一約五戒。二約十善。三約四禪。四約二乘。五約菩薩。六約佛法。一約五戒者。不殺是仁。不盜是義。此二屬定法。表之以女。不邪婬是禮。不妄語是信。不飲酒是智。此三屬慧法。表之以男。若不得此男女。失人天身。墮諸惡趣。窮苦孤獨。今令求五戒者戒得清淨。即是誕生福德智慧男女也。夫不婬不妄不飲。一往說是慧法。而慧必有定。如男子雖尚智能。亦必具於福德。不殺不盜。一往說是定法。而定必有慧。如女子雖尚福相。亦必具於端正。端正即是慧無邪醜。由福德故人愛之。由端正故人敬之也。二約十善者。不殺不盜屬女。不婬及口四意三屬男。餘如上說。三約四禪者。且約五法修於初禪。及初禪所證五支言之。修五法中。樂欲。精進。及慧。三屬男。念。及一心。二屬女。證五支中。覺。觀。喜。三支為男。樂。一心。二支為女。餘如上說。四約二乘者。出世禪定為女。出世觀慧為男。若不得此男女。即當墮落三界。飄零孤露。餘如上說。五約菩薩者。藏教事度。以前五度為女。般若為男。通教以入空斷惑為男。出假慈悲為女。別教以功德莊嚴為女。智慧莊嚴為男。六約佛法者。即實智之權智為男。即權智之實智為女。若不得此男女。不能究竟自利利他。今大士自既男女具足。亦令眾生得具足也。

寅五、結明持名無畏

十四者此三千大千世界。百億日月。現住世間諸法王子。有六十二恆河沙數。修法垂範。教化眾生。隨順眾生方便智慧。各各不同。由我所得圓通本根。發妙（乃是）耳門（悟於）。然後身心（一切）微妙含容。周徧法界。能令眾生持我名號。與彼共持六十二恆河沙諸法王子。二人福德正等無異。世尊。我一名號。與彼眾多名號無異。由我修習得真圓通。

❶名號祇是音聲。音聲。即是如來藏性。未達藏性。妄存一多情計。既達藏性。則一亦法界。多亦法界。一不為少。多不為多。良由聞性圓明。不由聲塵而起知見故也。由我修習得真圓通者。正逗阿難及此方之機。故名為真。非謂二十四聖有未真也。

丑三、結明福備眾生

是名十四施無畏力。福備眾生。

❶諸畏既滅。淨福自成。拔九界畏。成佛界福。徧於十方。亘於三際。故名為備也。

子三、明四不思議無作妙德二。初總明大用所起。二別明不思議相。丑、今初

世尊。我又獲是圓通。修證無上道故。又能善獲四不思議無作妙德。

丑二、別明不思議相四。初現容不思議。二說咒不思議。三受供不思議。四興供不思議。寅、今初

一者由我初獲妙妙聞心。心精遺聞。見聞覺知不能分隔。成一圓融清淨寶覺。故我能現眾多妙容。能說無邊祕密神咒。其中或現一首。三首。五首。七首。九首。十一首。如是乃至一百八首。千首。萬首。八萬四千爍迦羅首。二臂。四臂。六臂。八臂。十臂。十二臂。十四。十六。十八。二十。至二十四。如是乃至一百八臂。千臂。萬臂。八萬四千母陀羅臂。二目。三目。四目。九目。如是乃至一百八目。千目。萬目。八萬四千清淨寶目。或慈或威。或定或慧。救護眾生。得大自在。

❶此雖容咒並說。而結歸在現容也。妙妙聞心。初妙字是妙諦。次妙字是妙境。妙諦約性。通於諸法。妙境從機。獨在耳根。以此方眾生。耳根最利。易顯圓通常性故也。爍迦羅首者。金剛堅固之首。表法身德。母陀羅臂者。印手表於方便。是解脫德。清淨寶目者。表於實慧。是般若德。各言八萬四千者。意顯眾生迷本覺性。具足八萬四千塵勞煩惱。即此煩惱

業果。一一無非三德祕藏也。

寅二、說咒不思議

二者由我聞思脫出六塵。如聲度垣。不能為礙。故我妙能現一一形。誦一一咒。其形其咒。能以無畏施諸眾生。是故十方微塵國土。皆名我為施無畏者。

❶此方容咒並說。而結歸在誦咒也。現一一形。即指前文首臂目等。誦一一咒。具如不空羂索經等。

寅三、受供不思議

三者由我修習本妙圓通清淨本根。所遊世界。皆令眾生捨身珍寶。求我哀愍。

❶所遊世界。即實報方便同居諸土也。九界眾生。雲興供養以求哀愍。良由不受諸受。故能無所不受。

寅四、興供不思議

四者我得佛心。證於究竟。能以珍寶種種。供養十方如來。傍及法界六道眾生。求妻得妻。求子得子。求三昧得三昧。求長壽得長壽。如是乃至求大涅槃得大涅槃。

❶不惟供十方佛。亦供法界眾生無所不徧。良由圓滿菩提歸無所得。故能無所不得。

壬二、牒證結答

佛問圓通。我從耳門圓照三昧。緣心自在。因入流相。得三摩提。成就菩提。斯為第一。世尊。彼佛如來。歎我善得圓通法門。於大會中。授記我為觀世音號。由我觀聽十方圓明。故觀音名徧十方界。

❶緣心自在等者。不誤認緣心聽法。則能因指見月。親見法性。從此遂入圓通常法而成三昧也。第三眾聖各說證門竟。

庚四、放光現瑞總印

爾時世尊。於師子座。從其五體同放寶光。遠灌十方微塵如來及法王子諸菩薩頂。彼諸如來。亦於五體同放寶光。從微塵方。來灌佛頂。并灌會中諸大菩薩及阿羅漢。林木池沼。皆演法音。交光相羅。如寶絲網。是諸大眾。得未曾有。一切普獲金剛三昧。即時天雨百寶蓮華。青黃赤白。間錯紛糅。十方虛空。成七寶色。此娑婆界大地山河。俱時不現。唯見十方微塵國土。合成一界。梵唄詠歌。自

然敷奏。

❶五體同放寶光者。表根根塵塵。皆是圓通法門也。遠灌佛菩薩頂者。表一一圓通。皆是無上大佛頂法。如來以之為密因。菩薩依之修萬行者也。彼諸如來。亦於五體同放寶光者。表佛佛道同也。來灌佛頂并灌菩薩羅漢者。表於因果一致。二十五聖。同證大佛頂法。實無優劣也。林木池沼皆演法音者。表有情無情。同一圓通性也。交光相羅如寶絲網者。表一一圓通法門。各各互徧互攝一切圓通法門也。普獲金剛三昧者。悟十八界七大。皆如來藏妙真如性。性不可壞也。四色蓮華。以表住行向地四十妙因。間錯紛糅。表諸大眾圓悟藏性以為真因。故得因該果海。果徹因源。一位圓具一切諸位之功德也。十方虛空成七寶色者。表虛空頑暗之情執消殞。而七大妙性。一一周徧法界也。娑婆大地山河俱時不現者。表翳病得除。狂勞顛倒華相皆滅也。微塵國土合成一界者。表性真圓融。惟一常寂光土也。梵唄詠歌自然敷奏者。表寂光真土之中。具足無量稱性法樂也。幽溪云。一本尊放光瑞。二諸佛放光瑞。為自他交互對。三無情演法瑞。四寶光交羅瑞。為依正圓融對。五眾會獲益瑞。六天雨四華瑞。為法位相應對。七空成寶色瑞。八大地不現瑞。為空界俱銷對。九國土合一瑞。十梵唄敷奏瑞。為法報冥同對。

庚五、佛敕文殊簡擇三。初佛敕文殊。二受命簡擇。三時眾獲益。辛、今初

於是如來。告文殊師利法王子。汝今觀此二十五無學諸大菩薩及阿羅漢。各說最初成道方便。皆言修習真實圓通。彼等修行。實無優劣前後差別。我今欲令阿難開悟二十五行。誰當其根。兼我滅後。此界眾生入菩薩乘。求無上道。何方便門得易成就。

❶敕簡選者。以前文但云得循圓根。與不圓根日劫相倍。然未的指何根最圓。故須選也。然如來不自指示而敕文殊。大旨有二。一者若依果位中論。則法法皆妙。實無可選。今之選根。本為初機。文殊正是初機導師。如華嚴以文殊為幼男。始則先說名號四諦以開圓信。後則指示善財徧參知識。皆其事也。二者文殊即表眾生根本實智。今明欲入圓通。須是自己決擇。譬如圓覺二十五輪。敕諸末世依闕取決。如來終不強以一法偏授人也。彼等修行實無優劣前後差別者。正顯聖無可簡。法亦無可簡也。聖則迹有權實。本皆大士。法則三科七大。無非藏性故也。我今欲令阿難等者。正顯簡機不簡聖。簡情不簡法也。言阿難則不必人人皆爾。言此界則不必十方盡然。但以約機宜。則所習有生熟。約迷情。則諸根有利鈍。故須簡耳。

辛二、受命簡擇二。初敘儀。二正說。壬、今初

文殊師利法王子。奉佛慈旨。即從座起。頂禮佛足。承佛威神。說偈對佛。

壬二、正說二。初頌真如不變之體以標真源。二頌真如隨緣之能以明染淨。癸、今初

覺海性澄圓。圓澄覺元妙。

❶將明隨染淨緣以成迷悟。先頌不變之體者。正如前文將破明不明之兩關。先標性覺妙明本覺明妙。又如將破有為無為二法。先標真性二字也。覺者。本覺之性。非覺非迷。以其法爾靈知。強名為覺也。海者。喻也。覺性豎窮橫徧。本無一物可喻。姑以大海深廣喻之。性澄圓者。寂而常照。即所謂性覺妙明也。圓澄覺元妙者。照而常寂。即所謂本覺明妙也。須知此不變體。即在隨緣之中。正隨緣時。全體不變。即指吾人現前一念介爾之心。一任昏迷倒惑。而妙明明妙。性無變壞。本自豎窮橫徧也。是故直指人心見性成佛。正是指此現前一念介爾之心。全真在妄。全妄即真。若捨卻現前一念。別指空劫已前。則真時無妄。妄時無真。真則本有今無。今無後有。妄則本無今有。今有後無。其為戲論甚矣。

癸二、頌真如隨緣之能以明染淨二。初頌隨染緣從源出流。二頌隨淨緣從流遡源。子、今初

元明照生所。所立照性亡。迷妄有虛空。依空立世界。想澄成國土。

知覺乃眾生。

❶元明照生所。即所謂妄為明覺。因明立所也。所立照性亡。言既生妄所。遂失真性也。迷妄有虛空。所謂晦昧為空也。依空立世界想澄成國土。即所謂結暗為色。亦所謂起為世界。靜成虛空。虛空為同。世界為異也。知覺乃眾生。即所謂色雜妄想。想相為身也。

子二、頌隨淨緣從流遡源二。初總顯滅妄歸真。二別明歸真方便。丑、今初

空生大覺中。如海一漚發。有漏微塵國。皆依空所生。漚滅空本無。況復諸三有。

❶此言現前一念大覺之心。本自豎窮橫徧。亦無橫豎之相可得。祇由認悟中迷。方乃晦昧大覺之體而為十方虛空。是故虛空情量。生於大覺心中。不過如大海中之一漚發現而已。至於十方有漏微塵國土。又依頑空妄想建立。假說依空所生。則知十方依正。豈離我現前一念心性。是故若能直觀心性。俾此虛妄無明漚滅。則虛空情量。元自本無。況復空中諸三有國土眾生。而豈有哉。

丑二、別顯歸真方便二。初總示方便須擇。二正為選方便門。寅、今初

歸元性無二。方便有多門。聖性無不通。順逆皆方便。初心入三昧。

遲速不同倫。

❶一性一切性。一切性一性。根塵識大。皆如來藏。如來藏中。性具根塵識大。周徧圓融。不可思議。既歸此元。則其性決定無二。不可謂觀音獨勝。諸聖或劣也。方者。法也。便者。宜也。約法約宜。則有多門。略說所觀之境。有二十五。就彼二十五境之中。復各有權實一十六門。通於藏性也。聖性無不通順逆皆方便者。此明聖之與法。皆不可簡也。於此二十五境。或用順觀。或用逆觀。皆成巧妙方便。如陳那於聲悟諦。則是順觀。沙陀厭離不淨。則是逆觀。那律樂見照明。因逆成順。特迦調息治愚。因順成逆。舍利心見清淨。亦是順觀。豔喜觀鼻端白。亦是逆治。火頭觀諸煖氣。復是順觀。持地當平心地。復是逆觀等。乃至一一境中。皆得論於順逆二種方便。不可泥文而失旨也。初心入三昧遲速不同倫者。此明機之與情。皆不可不簡也。約當機。則夙習各有所宜。而阿難多聞士。必以從聞思修為宜。約迷情。則諸根必有利鈍。而此土諸眾生。多分耳門入道為易也。

寅二、正為選方便門二。初簡非。二顯是。卯初、中四。初簡六塵。二簡五根。三簡六識。四簡七大。辰、今初

色想結成塵。精了不能徹。如何不明徹。於是獲圓通。音聲雜語言。

但伊惟也是也名句味。一非含一切。云何獲圓通。香以合中知。離則元無有。不恆其所覺。云何獲圓通。味性非本然。要以味時有。其覺不恆一。云何獲圓通。觸必以所觸而明。若無所便不明觸。合離性非定。云何獲圓通。法稱為內塵。憑塵必有其所。能所非偏涉。云何獲圓通。

❶此下簡於二十四境。不惟非是簡聖。亦復非是簡法。直就初心夾帶迷情習氣而簡之也。蓋二十四境。雖復一一皆如來藏。而無明未破。根中積生無始虛習猶存。豈能直下徹見藏性。是故所觀之境。不得不詳擇而簡選耳。言初心若欲觀於色塵。則色依妄想而結成塵。精了所不能徹。如何以此不明徹法。而欲於是獲圓通證。頓同沙陀之妙色密圓耶。下皆倣此。可以意知。

辰二、簡五根

見性雖亦洞然。但明前而不明後。且四維又虧一半。云何初心可獲圓通。鼻息出入雖通。現前無有交氣。支離匪相涉入。云何初心可獲圓通。舌非領入滋味便無端。倪必因味塵而生覺了。若味亡時覺了即無所有。云何初心可獲圓

通。身知因觸顯發與所觸同。合時方知離時不覺各非圓融之覺觀。其涯際分量不能冥會。云何初心可獲圓通。知根夾雜亂思。湛了之性終無可見。想念既不可脫。云何初心可獲圓通。

辰三、簡六識

識見雜三和。詰本稱非相。自體先無定。云何獲圓通。心聞洞十方。生於大因力。初心不能入。云何獲圓通。鼻想本權機。祇令攝心住。住成心所住。云何獲圓通。說法弄音文。開悟先成者。名句非無漏。云何獲圓通。持犯但束身。非身無所束。元非偏一切。云何獲圓通。神通本宿因。何關法分別。念緣非離物。云何獲圓通。

❶識見。即眼識也。必須根境相雜。三緣和合妄有。若詰其本。則四性無生。非有體相。云何初心觀之。便能心見發光耶。耳識可知。鼻端白想。本屬權機。祇令散亂多者。得以攝心而住。倘不能如難陀之息久發明。則有住反成心之所住而墮虛妄。云何得明圓滅漏耶。說法播弄音文。但能開悟夙根先已成就如滿慈者。倘夙根未熟。但耽著於名句。便非無漏法性。云何降伏魔怨。消滅諸漏耶。初心持戒不犯。但能檢束其身。非身則無所束。元非偏於一切。云何得如波離之身心一切通利耶。彼目連之神通。本

其宿因。何關初心之人。以意識緣法分別而得成就。若初心念於法緣。非能離物。云何得心光發宣耶。

辰四、簡七大

若初心以地性觀。堅礙非通達。有為之法非是聖性。云何獲圓通。若初心以水性觀。但是想念所成而非真實。如如之性非屬覺觀。云何獲圓通。若初心以火性觀。但是厭有非是真性本離。之理便非初心因與果合之妙方便。云何獲圓通。若初心以風性觀。有動則有寂非無對法。對即非無上覺。云何獲圓通。若初心以空性觀。昏鈍先非覺性。無覺則異菩提。云何獲圓通。若初心以識性觀。所觀之識帶生滅而非常住。所存觀心亦乃虛妄。云何獲圓通。諸行是無常。念性元生滅。因果今殊感。云何獲圓通。

❶此中地性水性等。且指迷情所計堅為地性。濕為水性。乃至分別為識性。非是如來藏之真性也。文並易知。諸行是無常等者。言初心若依根大念佛。既未拔除結根。則六根祇屬有為諸行。體是無常。而能念之性。亦元生滅。此則生滅為因。難感不生滅果。故名殊感。云何得同勢至妙三昧耶。

卯二、顯是七。初泛明此土入道所宜。二的明離苦得樂人法。三正明觀音所

修法門。四誨敕當機諦聽學行。五歎美法勝以寓勸修。六述成佛意結示簡選。

七頂禮請加以明真實。辰、今初

我今白世尊。佛出娑婆界。此方真教體。清淨在音聞。欲取三摩提。實以聞中入。

❶娑婆。此云堪忍。三千世界之總名也。他方佛土。諸根利鈍各有不同。隨其機宜。六塵並為教體。此方偏用三塵。若黃卷赤牘。則色塵為教體。聞法得悟。則音聲為教體。歷法觀察。則法塵為教體。今約佛世聞音獲證者多。兼以末世。亦從語言指示得悟者眾。故云此方真教體。清淨在音聞也。

辰二、的明離苦得樂人法

離苦得解脫。良哉觀世音。於恆沙劫中。入微塵佛國。得大自在力。無畏施眾生。妙音觀世音。梵音海潮音。救世悉安寧。出世獲常住。

❶離苦者。離九界五濁之苦。得解脫者。得佛界法性五陰真解脫樂。此自利成就也。恆沙劫。則豎窮三際。微塵國。則橫偏十方。以大自在。普施無畏。此利他成就也。悟一切音皆如來藏。所謂隨緣不變。名為妙音。悟如來藏性音真空。性空真音。清淨本然。周徧法界。隨眾生心。應所知量。循業發現。故有十界依正音聲差別。所謂不變隨緣。名觀世音。此二

亦約自行。所說妙法契理清淨。名為梵音。所說妙法善應群機。不失其時。名海潮音。此二亦約化他。救世悉安寧。結成利他功德。出世獲常住。結成自利功德也。

辰三、正明觀音所修法門

我今啟如來。如觀音所說。譬如人靜居。十方俱擊鼓。十處一時聞。此則圓真實。目非觀障外。口鼻亦復然（此句宜在下）。身以合方知（此句宜在上）。心念紛無緒。隔垣聽音響。遐邇俱可聞。五根所不齊。是則通真實。音聲性動靜。聞中為有無。無聲號無聞。非實聞無性。聲無既無滅。聲有亦非生。生滅二圓離。是則常真實。縱令在夢想。不為不思無。覺觀出思惟。身心不能及。

❶此言初心之人。即可從耳門悟圓通常三德。所以的被群機也。如觀音所說者。言觀音所說耳根。法爾具此圓通常三真實義。非必觀音口自說也。譬如者。舉例之辭。非是設喻。直就現量為論。非是比量。正所謂昏迷倒惑。其理自存者也。圓則量無不周。是般若德。通則具無礙用。是解脫德。常則體性不變。是法身德。又三德皆圓皆通皆常。具如前釋。

辰四、誨敕當機諦聽學行又三。初示其合機。二勸其善修。三結其真實。巳、

今此娑婆國。聲論得宣明。眾生迷本聞。循聲故流轉。阿難縱強記。不免落邪思。豈非隨所淪。旋流獲無妄。

❶妄謂緣心聽法。即是邪思。以緣心但是所聽法音影子。決非真能聽法之本聞故也。豈非隨妄所而沈淪。若能旋流而悟其本聞。則便獲無妄矣。

巳二、勸其善修

阿難汝諦聽。我承佛威力。宣說金剛王如幻不思議佛母真三昧。汝聞微塵佛。一切祕密門。欲漏不先除。畜聞成過誤。將聞持佛佛。何不自聞聞。聞非自然生。因聲有名字。旋聞與聲脫。能脫欲誰名。一根既返源。六根成解脫。見聞如幻翳。三界若空華。聞復翳根除。塵銷覺圓淨。淨極光通達。寂照含虛空。卻來觀世間。猶如夢中事。摩登伽在夢。誰能留汝形。如世巧幻師。幻作諸男女。雖見諸根動。要以一機抽。息機歸寂然。諸幻成無性。六根亦如是。元依一精明。分成六和合。一處成休復。六用皆不成。塵垢應念消。成圓明淨妙。餘塵尚諸學。明極即如來。

❶金剛王如幻不思議佛母真三昧。亦作一句讀之。破一切惑。名金剛王。般若德也。立一切法。名為如幻。解脫德也。破立同時。名不思議。法身德也。一切諸佛。皆從此三昧出。故名佛母真三昧。六根攀緣六塵。總名欲漏。今以耳緣法音。即是欲漏。以此聞為能畜。以彼音為所畜。能所相黏。翻成過誤。是故將此聞根以持佛所說之佛法。何不自反聞其聞性乎。夫聞根非自然生。乃因聲而有名字。若旋其聞機。與聲塵脫。既能脫彼聲塵。更欲以誰名聞根耶。此一耳根既返其源。則六根皆成解脫。由此見聞諸根。皆如幻翳。三界塵相。總若空華。聞性既復。翳根已除。塵相全銷。覺體圓淨矣。餘文可知。幻師喻無明幻力。一機抽。喻一精明黏妄發光也。圓明是般若。淨是解脫。妙是法身。餘塵。指微細無明。如來。指妙覺極果。

巳三、結其真實

大眾及阿難。旋汝倒聞機。反聞聞自性。性成無上道。圓通實如是。

❶言真實圓通。別無他法。但旋轉汝循聲倒聞之妄機。反而聞此聞之自性。但得見性。即成無上道矣。

辰五、歎美法勝以寓勸修

此是微塵佛。一路涅槃門。過去諸如來。斯門已成就。現在諸菩薩。

今各入圓明。未來修學人。當依如是法。我亦從中證。非唯觀世音。

❶須知此中含有二義。一約初機一門深入。則耳根圓通。不但觀音為然。十方三世。從此耳門入道者誠復眾多。此則單就此一法門。亦自豎窮橫徧也。二約究竟圓通常性。則耳根圓通。即是二十五種圓通。其餘一切圓通。乃至十方三世種種法門。皆可名為耳根圓通。此則一門一切門。一切門一門。故云一路涅槃門也。不達此旨。謂二十四聖。尚在門外可乎。謂二十四聖。更有岐路可乎。

辰六、述成佛意結示簡選

誠如佛世尊。詢我諸方便。以救諸末劫。求出世間人。成就涅槃心。觀世音為最。自餘諸方便。皆是佛威神。使其即事以捨塵勞。非是此方眾生長時修學。淺深同說之法也。

❶即事捨塵勞。猶所云就路還家也。餘門圓通。深位方達。淺位不知。但能被於一種夙根成就之人。不能三根普被。惟此耳根圓通。普被三根。而妙尤在巧被下根也。

辰七、頂禮請加以明真實

頂禮如來藏。無漏不思議。願加被未來。於此門無惑。方便易成就。

堪以教阿難。及末劫沈淪。但以此根修圓通超餘者。真實心如是。

❶如來藏者。自性清淨之理體也。無漏不思議者。究竟圓證之智果也。理名法寶。智名佛僧。即是一體三寶義也。真實心如是。言真實心要不過如是也。

辛三、時眾獲益

於是阿難及諸大眾。身心了然。得大開示。觀佛菩提及大涅槃。猶如有人。因事遠遊。未得歸還。明了其家所歸道路。普會大眾。天龍八部。有學二乘。及諸一切新發心菩薩。其數凡有十恆河沙。皆得本心。遠塵離垢。獲法眼淨。性比丘尼聞說偈已。成阿羅漢。無量眾生。皆發無等等阿耨多羅三藐三菩提心。

❶現前一念聞性。本圓本通本常。圓即實智菩提。通即方便菩提。常即真性菩提。圓即圓淨涅槃。通即方便淨涅槃。常即性淨涅槃。則有理即菩提涅槃。乃至究竟菩提涅槃。即而常六。故言未得歸還六而常即。則步步踏著故鄉道路矣。得本心者。達此現前一念之本體也。遠想相之妄塵。離識情之虛垢。故云獲法眼淨。此是如來正法眼藏。非次第五眼中之法眼也。性尼聞偈成阿羅漢。所謂於大教中得小益。正為菩薩。旁為二乘。部在方

等明矣。發無等等心者。無法可等此心。心能等一切法。此則創聞圓理。或是觀行發心。或是名字發心也。初為當機示圓通本根竟。

丙二、為末世示道場方法三。初陳請。二讚許。三宣說。丁、今初

阿難整衣服。於大眾中。合掌頂禮。心迹圓明。悲欣交集。欲益未來諸眾生故。稽首白佛。大悲世尊。我今已悟成佛法門。是中修行。得無疑惑。常聞如來說如是言。自未得度。先度人者。菩薩發心。自覺已圓。能覺他者。如來應世。我雖未度。願度末劫一切眾生。世尊。此諸眾生去佛漸遠。邪師說法。如恆河沙。欲攝其心入三摩地。云何令其安立道場遠諸魔事。於菩提心。得無退屈。

❶幽溪云。心者。涅槃妙心。迹者。所明道路。吳興云。悲者。悲昔不聞。欣者。欣今得悟。又念未來眾生未悟故悲。觀現前大眾得益故欣。

丁二、讚許

爾時世尊。於大眾中稱讚阿難。善哉善哉。如汝所問安立道場。救護眾生末劫沈溺。汝今諦聽。當為汝說。阿難大眾。唯然奉教。

❶下逗末劫修道之機。上合如來欲說之旨。故再稱善也。

丁三、宣說二。初明根本戒法。二明誦咒治習。戊初、中二。初總顯三學以

戒為本。二別示四重以彰無漏。己、今初

佛告阿難。汝常聞我毗奈耶中。宣說修行三決定義。所謂攝心為戒。因戒生定。因定發慧。是則名為三無漏學。

❶毗奈耶。亦云毗尼。即律藏也。攝心為戒者。為字。訓作由字。言欲攝其心。必由持戒也。若非以戒攝心。何由甄別邪正。又必攝心。方可名戒。正顯持犯不但束身而已。由此波羅提木叉戒以攝其心。然後生定發慧。斯則名為三無漏學。若無此戒。縱有禪定多智現前。必落魔邪。成有漏矣。問曰。攝心為戒。攝真心耶。攝妄心耶。若攝妄心。妄本無體。云何可攝。若攝真心。真何用攝。又戒法雖一。歷四教觀慧。則有四別。未審如何攝心。方成圓戒。若云戒即無漏。則凡夫持戒。報在人天者。亦可稱無漏否。若成有漏。還得名淨戒否。答曰。真心妄心。元非二體。隨染緣。則全真成妄。如水成冰。隨淨緣。則全妄歸真。如冰成水。剋論迷真起妄。祇因妄為明覺。所謂知見立知。過在立字。亦即自心取自心之取字。認悟中迷之認字。剋論反妄歸真。祇貴不隨分別三種相續。所謂知見無見。功在無字。亦即不取無非幻之不取二字。棄生滅守真常之守字。脫黏內伏之伏字。皆與今攝字同也。故知不攝。則真心便為妄心。能攝。則妄心便成真心。而攝心妙法。無過於戒。念念與妙戒相應。則名為攝。非謂戒有方隅。攝

是束縛也。如下文云。必使婬機身心俱斷。斷性亦無。夫身斷。律儀戒也。心斷。定共戒也。斷性亦無。道共戒也。又身心俱斷。故不住生死。斷性亦無。故不住涅槃。又身斷故出生死。真諦戒也。心斷故遊戲神通。俗諦戒也。斷性亦無。達殺盜婬妄等性即是佛性。無復可斷。中道第一義諦戒也。經文又云。眾生不識本心。不得真淨。皆由隨順殺盜婬故。反此三種。又則出生無殺盜婬。有名鬼倫。無名天趣。有無相傾。起輪迴性。若得妙發三摩提者。則妙常寂。有無二無。無二亦滅。正與此中身心俱斷。斷性亦無義同。如此方名淨戒。方可稱為攝心。方是無漏之學。彼以戒善感人天者。喻如摩尼博貿一衣一食。非法有優劣也。故今欲攝心者。先備明戒法以為其境。次深明觀慧以成其功。則庶幾近之矣。

己二、別示四重以彰無漏二。初牒徵。二詳示。庚、今初

阿難。云何攝心我名為戒。

❶言云何善攝其心。與身口一齊清淨。我方名為戒耶。此正總顯非戒決不能攝心。非攝心亦決不名戒也。

庚二、詳示四。初婬戒。二殺戒。三盜戒。四大妄語戒。此即比丘四重戒法。

乃大小乘之根本也。辛初、婬戒。生死根本。欲為第一。故首陳之。

若諸世界六道眾生。其心不婬。則不隨其生死相續。汝修三昧。本

出塵勞。婬心不除。塵不可出。縱有多智禪定現前。如不斷婬。必落魔道。上品魔王。中品魔民。下品魔女。彼等諸魔。亦有徒眾。各各自謂成無上道。我滅度後。末法之中。多此魔民熾盛世間。廣行貪婬。為善知識。令諸眾生落愛見坑。失菩提路。汝教世人修三摩地。先斷心婬。是名如來先佛世尊第一決定清淨明誨。是故阿難。若不斷婬修禪定者。如蒸砂石。欲其成飯。經百千劫。祇名熱砂。何以故。此非飯本。砂石成故。汝以婬身求佛妙果。縱得妙悟。皆是婬根。根本成婬。輪轉三塗。必不能出。如來涅槃。何路修證。必使婬機身心俱斷。斷性亦無。於佛菩提。斯可希冀。如我此說。名為佛說。不如此說。即波旬說。

❶此言不但執身不婬。須是心亦不婬也。縱有多智禪定。尚為魔侶。況無定慧。直墜何疑。魔侶為善知識。亦復現慈悲相。而不斷婬心。則落愛坑。妄謂婬不障道。則落見坑。既墮深坑。永違覺路矣。夫婬心為生死根本。決不與佛果相應。如砂石決非飯本。禪定熏修喻之以蒸。不生不滅為本修因。然後圓成果地修證。喻如蒸米成飯。別成魔家邪福。喻如蒸砂成

熱耳。身斷者。木叉戒也。心斷者。禪戒也。斷性亦無者。無漏戒也。此入空意也。身斷者。律儀及定共也。心斷者。道共也。斷性亦無者。涉境而不染也。此出假意也。身斷者。證無漏也。心斷者。涉境不染也。斷性亦無者。斷不斷俱寂滅也。此中道意也。日婬機者。如前偈云。雖見諸根動。要以一機抽。若未息機。縱能伏斷煩惱。不曾永除幻本。故須直向機字覷破。則斷與不斷。二俱寂滅矣。

辛二、殺戒

阿難。又諸世界六道眾生。其心不殺。則不隨其生死相續。汝修三昧。本出塵勞。殺心不除。塵不可出。縱有多智禪定現前。如不斷殺。必落神道。上品之人。為大力鬼。中品則為飛行夜叉諸鬼帥等。下品當為地行羅剎。彼諸鬼神。亦有徒眾。各各自謂成無上道。我滅度後。末法之中。多此鬼神熾盛世間。自言食肉得菩提路。阿難。我令比丘食五淨肉。此肉皆我神力化生。本無命根。汝婆羅門。地多蒸濕。加以砂石。草菜不生。我以大悲神力所加。因大慈悲。假名為肉。汝得其味。奈何如來滅度之後。食眾生肉。名為釋子。汝等當知是食肉人。縱得心開似三摩地。皆大羅剎。報終必沈生死苦

海。非佛弟子。如是之人。相殺相吞相食未已。云何是人得出三界。汝教世人修三摩地。次斷殺生。是名如來先佛世尊第二決定清淨明誨。是故阿難。若不斷殺。修禪定者。譬如有人。自塞其耳。高聲大叫。求人不聞。此等名為欲隱彌露。清淨比丘。及諸菩薩。於岐路行。不踏生草。況以手拔。云何大悲。取諸眾生血肉充食。若諸比丘。不服東方絲綿絹帛。及是此土靴履裘毳。乳酪醍醐。如是比丘。於世真脫。酬還宿債。不遊三界。何以故。服其身分。皆為彼緣。如人食其地中百穀。足不離地。必使身心。於諸眾生。若身。身分。身心二塗。不服不食。我說是人真解脫者。如我此說。名為佛說。不如此說。即波旬說。

❶此言非但執身不殺。須是心亦不殺也。五淨肉者。不見殺。不聞殺。不疑為己殺。自死。鳥殘也。五天竺國。悉號為婆羅門。是尊姓故。問曰。佛順時宜。不立異故。此地既本不生草菜。而今忽生。則人將以為怪。又復如來滅後。設遇草菜不生。又將奈何。是故佛及比丘。遇世饑荒。目連請願番取地味。

及取北洲自然粳等。佛皆不許。而云。後世無目連時。又將奈何。當知佛法可傳可繼為若此也。妄謂殺生食肉無有罪報。如自塞其耳。殺彼生命。如高聲大叫。求其不聞。不可得也。修禪欲出生死。故名欲隱。殺生連仇結禍。故名彌露。服有二種。一者衣服。二者服食。絲絹綿帛靴履裘毳。衣服之服也。乳酪醍醐。服食之服也。然此中雖一概遮止。而准諸經律。不無分別。若絲綿絹帛。大小二乘並皆嚴禁。以其由此害多命故。若靴履裘毳。小乘一向聽許。大乘亦不全遮。以其非專為此而害命故。若乳酪醍醐。大小並許。乃至大涅槃經。仍復開聽。此經亦云。汝常二時眾中持鉢。其間或遇乳酪醍醐。名為上味。後文壇場儀式。又仍用此供享三寶。以其但分餘潤。不害命故。今云不服。則是充類至盡之意。言能不服則彌善耳。如人食其地中等者。劫初之人。身能飛行。由食地味及自然粳。足不離地。以喻服彼眾生身分。不能永離眾生之種類也。身者血肉之類。身分者皮毛等物。身既不服其身分。不食其身肉。心又永無貪求服食之想。豈非真解脫者。問曰。小乘求出生死。何故反許五淨及靴履等。大乘度生為務。何反嚴遮。答曰。小乘但求自度。止須不造殺業。不障出世足矣。喻如舉家遠逃之人。則小債可弗償也。大乘須在三界廣化眾生。喻如鄉國大姓長者。設有分毫負人。便有慚色。不能自在設化矣。行菩薩道者思之。

辛三、盜戒

阿難。又復世界六道眾生。其心不偷。則不隨其生死相續。汝修三昧。本出塵勞。偷心不除。塵不可出。縱有多智禪定現前。如不斷偷。必落邪道。上品精靈。中品妖魅。下品邪人。諸魅所著。彼等群邪。亦有徒眾。各各自謂成無上道。我滅度後。末法之中。多此妖邪熾盛世間。潛匿姦欺。稱善知識。各自謂已得上人法。誑惑無識。恐令失心。所過之處。其家耗散。我教比丘循方乞食。令其捨貪。成菩提道。諸比丘等。不自熟食。寄於殘生。旅泊三界。示一往還。去已無返。云何賊人。假我衣服。裨販如來。造種種惡業。皆言佛法。應爾卻非毀出家具戒比丘以為是小乘道。由是疑誤無量眾生墮無間獄。若我滅後。其有比丘發心決定修三摩地。能於如來形像之前。身然一燈。燒一指節。及於身上爇一香炷。我說是人無始宿債。一時酬畢。長揖世間。永脫諸漏。雖未即明無上覺路。是人於法已決定心。若不為此捨身微因。縱成無為。必還生人酬其宿債。如我馬麥正等無異。汝教世人修三摩地。後斷偷盜。是名如來先佛

世尊第三決定清淨明誨。是故阿難。若不斷偷。修禪定者。譬如有人。水灌漏卮。欲求其滿。縱經塵劫。終無平復。若諸比丘衣鉢之餘。分寸不畜。乞食餘分。施餓眾生。於大集會。合掌禮眾。有人捶詈。同於稱讚。必使身心二俱捐捨。身肉骨血。與眾生共。不將如來不了義說。迴為已解以誤初學。佛印是人得真三昧。如我所說。名為佛說。不如此說。即波旬說。

❶此言非但執身不盜。須是心亦不偷也。邪道者。奸欺之類。精靈者。盜日月之精氣而為神靈。妖魅者。盜人精氣為妖魅鬼。循方乞食者。謂循順方法而行乞食。僧祇律中名為分衛。言分施眾僧。衛護道力也。肇法師云。乞食略有四意。一為福利眾生。二為折伏憍慢。三為知身有苦。四為除去滯著。裨販如來者。裨附佛法貪販利養也。身然一燈等者。依於身見而起偷心。故以捨身微因對治盜業。溫陵云。一切難捨。無如己身。難捨能捨。則自餘貪愛決能棄捨。故曰是人於法已決定心也。苟但捨身而心不決捨。則無益於道。故下文云。必使身心二俱捐捨。如我馬麥等者。佛於往世。曾詬比丘可食馬麥。故於毗蘭邑中。食麥三月。以示宿債必償也。禪定喻水。偷心喻如漏卮。衣鉢之餘分寸不畜。是貪心畢捨。乞食餘分施

餓眾是生慳心畢捨。於大集會合掌禮眾。是畢捨慢心。有人捶詈同於稱讚。是畢捨瞋心。不將如來不了義說等者。上文是於依正二報永斷偷心。此即於佛法上永斷偷心也。謂若欲說法利生。接引初學。必須備討如來大小教典。知其四悉因緣。不可但執一義一解而自以為是。兼以悞初學也。

辛四、大妄語戒

阿難。如是世界六道眾生。雖則身心無殺盜婬。三行已圓。若大妄語。即三摩地不得清淨。成愛見魔。失如來種。所謂未得謂得。未證言證。或求世間尊勝第一。謂前人言。我今已得須陀洹果。斯陀含果。阿那含果。阿羅漢道。辟支佛乘。十地。地前諸位菩薩。求彼禮懺。貪其供養。是一顛迦。銷滅佛種。如人以刀斷多羅木。佛記是人永殞善根。無復知見。沈三苦海。不成三昧。我滅度後。敕諸菩薩及阿羅漢。應身生彼末法之中。作種種形。度諸輪轉。或作沙門。白衣。居士。人王。宰官。童男。童女。如是乃至婬女。寡婦。姦偷屠販與其同事。稱讚佛乘。令其身心入三摩地。終不自言我真菩薩。真阿羅漢。洩佛密因。輕言之於未學人前。唯除命終。陰有

遺付。云何是人惑亂眾生。成大妄語。汝教世人修三摩地。後復斷除諸大妄語。是名如來先佛世尊第四決定清淨明誨。是故阿難。若不斷其大妄語者。如刻人糞為旃檀形。欲求香氣。無有是處。我教比丘直心道場。於四威儀一切行中。尚無虛假。云何自稱得上人法。譬如窮人妄號帝王。自取誅滅。況復法王。如何妄竊。因地不真。果招紆曲。求佛菩提。如噬臍人。欲誰成就。若諸比丘。心如直弦。一切真實。入三摩地。永無魔事。我印是人。成就菩薩無上知覺。如我所說。名為佛說。不如此說。即波旬說。

❶愛見魔者。稍有所得。起增上慢。則是愛魔。執此是實。餘皆虛妄。則是見魔。又借此貪求供養。則是愛魔。執性廢修。妄謂已實齊於諸聖。則是見魔也。地前諸位。即信住行向。一顛迦。即是一闡提。三乘聖果。喻如旃檀。名利惡心。喻如糞穢。噬臍人者。人不能自噬其臍。以喻悔無所及。或云。麝被人逐。自噬其臍。雖復噬臍。終不免難也。餘皆如文可知。

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經【文句卷第六】

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經

【文句卷第七】

唐天竺沙門般剌密諦譯經

明菩薩沙彌古吳智旭文句

戊二、明誦咒治習二。初結前。二正明。己、今初

阿難汝問攝心。我今先說入三摩地修學妙門。求菩薩道。要先持此四種律儀。皎如冰霜。自不能生一切枝葉。心三口四。生必無因。阿難。如是四事若不遺失。心尚不緣色香味觸。一切魔事云何發生。

❶此正結明欲攝其心。必須持戒也。一切枝葉者。指餘一切微細戒法。如十善中之口四意三。沙彌戒中之後六條。比丘戒中之餘二百四十六條。乃至菩薩戒之後六重及四十八輕等。以此根本四種心戒攝之。罄無不盡。故云心三口四生必無因也。一切魔事。必托六塵而發。心既不緣色香味觸。則天魔無所施其術矣。所以三無漏學。必以戒為本也。

己二、正明二。初略示應持。二廣顯儀軌。庚初、中二。初略勸誦持顯益。

二略示道場方法。辛初、又二。初勸持。二顯益。壬、今初

若有宿習不能滅除。汝教是人一心誦我佛頂光明摩訶薩怛多般怛羅

無上神咒。斯是如來無見頂相無為心佛。從頂發輝。坐寶蓮華。所說心咒。

❶夫木乂戒力。固能防禦外魔。至若宿習偏強。必須神咒冥滌也。摩訶薩怛多般怛羅。此云大白傘蓋。體無對待曰大。相絕塵染曰白。用覆一切曰傘蓋。又三皆絕待。故體相用稱為三大。亦復三皆白淨。三皆覆物。即大佛頂三德祕藏之異名耳。五會神咒。乃是密詮此妙心者。故名心咒。亦名咒心。

壬二、顯益

且汝宿世。與摩登伽歷劫因緣。恩愛習氣。非是一生及與一劫。我一宣揚。愛心永脫。先證那含乃至於今。成阿羅漢。彼尚婬女。無心修行。神力冥資。速證無學。云何猶言何況汝等在會聲聞。本欲求最上乘。而決定成佛者。譬如以塵揚於順風。有何難險。

❶幽溪云。登伽習厚。比丘習薄。登伽下賤。聲聞尊貴。登伽無心修行。汝等求最上乘。登伽是邪定聚。汝等決定成佛是正定聚。吳興云。塵譬宿習。風如神咒。

辛二、略示道場方法二。初方便。二正修。壬、今初

若有末世欲坐道場。先持比丘清淨禁戒。要當選擇戒清淨者第一沙門以為其師。若其不遇真清淨僧。汝戒律儀必不成就。戒成已後。著新淨衣。然香閒居。誦此心佛所說神咒一百八徧。

❶沙門。此云勤息。第一沙門。如律中所謂滿足十夏。具足十德者是也。不惟師必第一沙門。亦且僧必真實清淨。故知三師七證或是邊地五人。斷斷不可不選擇也。幽溪云。今文方便。準止觀二十五種方便。亦復大同。先持比丘清淨禁戒。即持戒清淨。著新淨衣。即衣食具足。閒居。即閒居靜處及息緣務。第一沙門為師。即近善知識。前文心尚不緣色香味觸。即訶五欲。後文心滅貪婬三七不寐等。即棄五蓋。端坐安居。必調五事。坐禪之時。必行五法也。真際云。誦咒百八。表滅百八煩惱。

壬二、正修

然後結界建立道場。求於十方現住國土無上如來。放大悲光來灌其頂。阿難。如是末世清淨比丘。若比兵尼。白衣檀越。心滅貪婬。持佛淨戒。於道場中發菩薩願。出入澡浴。六時行道。如是不寐經三七日。我自現身至其人前。摩頂安慰。令其開悟。

❶結界。即指下文壇法。準諸密部。將欲修行。擇日立壇。修行既畢。

即須滅卻壇相。不得留至明相出時。蓋方圓丈六為八角壇。既不言高築幾許。應同密部畫地為之。修此三昧。通於四眾。白衣檀越。即指清信士女。然入壇之法。必須各自為類。萬無僧俗交參。男女混雜之理。或優婆塞。可許隨比丘眾。優婆夷。可許隨比丘尼。仍須退列末位。斷斷不可充十僧數。以下文云十比丘故。佛自現身摩頂。正應行人所求。故非魔事。然須但念唯心。不得心外取境。

庚二、廣顯儀軌二。初正示道場軌則。二重宣佛頂神咒。辛初、中二。初請問。二示答。壬、今初

阿難白佛言。世尊。我蒙如來無上悲誨。心已開悟。自知依此耳根圓通**修證。無學之道**可**成。**若夫**末法修行。**必須**建立道場。**未審**云何結界。合佛世尊清淨軌則。**

壬二、示答二。初別示。二總結。癸初、中二。初明壇法。二明修法。子初、又二。初立壇方法。二供養方法。丑、今初

**佛告阿難。若末世人願立道場。先取雪山大力白牛。食其山中肥膩香草。此牛唯飲雪山清水。其糞微細。可取其糞和合旃檀以泥其地。若非雪山。其牛臭穢。不堪塗地。別於平原穿去地皮五尺以下。取

其黃土。和上旃檀。沈水。蘇合。薰陸。鬱金。白膠。青木。零陵。甘松。及雞舌香。以此十種細羅為粉。合土成泥以塗場地。方圓丈六為八角壇。

❶此之壇法。有事有理。事相則如文可知。理致則法有所表。若不知其所表法門。則事相徒施。何以觸境成於妙觀。然從來諸疏各申其說。雖亦各有所見。而與經文前後宗旨。未甚符合。今不暇辯。姑以私意別為一釋。俟高明者之自擇焉。雪山者。表法性理也。大力白牛者。表本覺智也。山中肥膩香草及清水。表性體中本具緣因諸功德也。其糞微細。表性具三因所起妙修也。旃檀。表性具無作妙戒也。泥地。表真因也。若非雪山其牛臭穢不堪塗地者。表生滅為本修因。不能圓成果地修證也。平原者。表平常六受用根也。穿地五尺以下。表破五陰也。黃土者。表六根門頭中道佛性也。和上旃檀等者。表具足受持十種戒法。所謂不缺戒。不破戒。不穿戒。不雜戒。隨道戒。無著戒。智所讚戒。自在戒。隨定戒。具足戒也。十種細羅為粉者。表十種戒互攝互融。非有方隅次第也。合土成泥者。表戒乘俱修也。以塗場地者。表因地心也。方圓丈六等者。表八正道攝於八邪也。八角則方而復圓。圓而復方。表事理不二。權實同歸也。蓋上根之人。但不隨分別三種相續。三緣斷故。三因不生。狂性自歇。歇即菩提。

喻如以白牛糞和旃檀也。倘未能直下歇狂。須知修行二決定義。就六根門頭。破五陰渾濁。得元明覺無生滅性為因地心。以戒互嚴。方成妙因。喻如黃土和十香也。

丑二、供養方法又二。初壇中供物。二壇外莊嚴。寅、今初

壇心置一金銀銅木所造蓮華。華中安鉢。鉢中先盛八月露水。水中隨安所有華葉。取八圓鏡各安其方。圍繞華鉢。鏡外建立十六蓮華。十六香爐。間華鋪設莊嚴。香爐純燒沈水。無令見火。取白牛乳置十六器。乳為煎餅。并諸砂糖。油餅。乳糜。蘇合。蜜薑。純酥。純蜜。於蓮華外。各各十六。圍繞華外。以奉諸佛及大菩薩。每以食時。若在中夜。取蜜半升。用酥三合。壇前別安一小火爐。以兜樓婆香煎取香水沐浴其炭。然令猛熾。投是酥蜜於炎爐內。燒令烟盡。享佛菩薩。

❶金銀銅木者。意令隨力為之。不必拘執。然總表一實之理也。蓮華。表因果同時。言所造者。正表理非因果。能成一切諸因果也。鉢名應器。以表事理相應。八月露水。表中道妙定也。隨安華葉。表中道妙慧也。取八圓鏡各安其方者。表眾生本有大定智光。依八正道而得安住也。圍繞華

鉢者。表妙智恆依妙理也。鏡外建立蓮華香爐者。表從性所起慧華戒香。各須十六者。即表自行八正。化他八正也。間華鋪設莊嚴者。表戒慧互為莊嚴也。香爐純燒沈水無令見火者。表持於無相妙戒也。白牛乳為煎餅。并諸砂糖等者。表稱性所起禪悅法味。亦是八正道味。各各十六者。表一一正道中。各具自行化他二種八正也。以奉諸佛及大菩薩者。表以己所證禪悅正道之味。仰契果德也。食時中夜。皆表依於中道也。蜜為華之精。酥為乳之精。皆是味中上味。表於圓通妙理也。半升。中數。三合。成數。表中道必具三德也。壇前別安一小火爐。表妙觀察智相應心品。二十五圓通境。必皆別藉此以為能觀也。兜樓婆香。或云即白茅香。煎水浴炭。表正助二行皆具足也。投是酥蜜等者。表以妙理投妙智中。俾其直下入流亡所。圓超五濁。上合諸佛菩薩所證性體也。

寅二、壇外莊嚴

令其四外。徧懸旛華。於壇室中四壁。敷設十方如來及諸菩薩所有形像。應於當陽。張盧舍那。釋迦。彌勒。阿閦。彌陀。諸大變化觀音形像。并金剛藏。安其左右。帝釋。梵王。烏芻瑟摩。并藍地迦。諸軍荼利。與毗俱胝。四天王等。頻那。夜迦。張於門側左右安置。又取八鏡覆懸虛空。與壇場中所安之鏡。方面相對。使其形影重重相涉。

❶徧懸旛華等者。總表具諸助行。旛表五悔法門。華表六度萬行也。十

方如來。以表極果。諸菩薩像。以表真因。盧舍那。是報身智慧。釋迦。是應身慈悲。彌勒。是當來教主。阿閦。此云無動。東方佛名。表不動智。彌陀。此云無量壽。亦云無量光。西方佛名。表無緣慈。諸大變化觀音形像。如前文所明眾首臂目等。此是顯教圓通真主。金剛藏。乃是密教圓通真主。安其左右。表顯密互嚴也。帝釋。是忉利主。梵王。是初禪主。烏芻瑟摩。即火頭金剛。藍地迦。即青面金剛。軍荼利。亦金剛名。毗俱胝。即今三目持鬘髻者。四天王。即東方持國。南方增長。西方廣目。北方多聞。頻那。即豬頭使者。夜迦。即象鼻使者。此等外護。俱表摧邪顯正力用也。八鏡懸空。表諸佛果位大定智光無依無住。與壇中鏡方面相對。使其形影重重相涉者。表生佛互融。感應道交。不可思議也。蓋空中八鏡照於壇鏡。則是果徹因源。壇中八鏡照於空鏡。則是因該果海。若向此處著眼。便知心佛眾生三無差別妙理。便能悟入事事無礙法界矣。

原此一經妙旨。不外十乘觀法。前三卷半經。顯譚不思議境也。五會神咒。密詮不思議境也。此之壇法。表示不思議境也。空鏡壇鏡。照而常寂。故稱妙湛。種種莊嚴。依正相稱。故號總持。壇地虛空。體性寂滅。故名不動。又鏡妙湛故。莊嚴地空皆妙湛也。莊嚴總持故。鏡及地空皆總持也。地空不動故。鏡及莊嚴皆不動也。妙湛故言白。總持故言傘蓋。不動故言

大。又妙湛白故。總持不動皆白也。總持如蓋故。妙湛不動皆如蓋也。不動大故。妙湛總持皆大也。又大白傘蓋三義一體。故妙湛也。一體三義。故總持也。三一一三不可思議。故不動也。故曰顯譚密詮及與表示。其為不思議境一也。專心發願等。是真正發菩提心。誦咒坐禪。是安心止觀。徵心辨見等。是破法徧。不作聖心名善境界等是識通塞。三漸次等。是道品調適。律儀持咒等。是對治助開。五十五位等。是知位次。當處禪那覺悟無惑。是能安忍。中中流入。乃至圓滿菩提歸無所得。是離法愛。又即此壇法。具表十乘。壇體可表不思議境。蓮華可表真菩提心。鉢中安水。水中安華。可表善巧安心止觀。八鏡安壇八方。可以表破法徧。華爐間飾。毋令見火。可以表識通塞。八味各十六器。可表道品調適。香水浴炭。可表對治助開。佛菩薩像。可表位次。門側左右諸護法像。可表安忍。虛空八鏡。可以表離法愛。攝此十乘妙理。總成一不思議境。良以乘乘互攝故也。

子二、明修法三。初正示行法。二簡其不成。三明其獲益。丑初、中二。初三七行道。二懺後正修。寅、今初

於初七中。至誠頂禮十方如來諸大菩薩阿羅漢號。恆於六時誦咒圍壇。至心行道。一時常行一百八徧。第二七中。一向專心發菩薩願。

心無間斷。我毗奈耶。先有願教。第三七中。於十二時。一向持佛般怛羅咒。至第七日。十方如來一時出現。鏡光交處。承佛摩頂。

❶一時常行一百八徧者。言遶壇一百八匝。表成百八三昧。有云誦咒百八者。非也。若誦全咒。則事決不能。若別指跢姪他以下為咒心。則理決不可。觀後文云。是人心昏。未能誦憶。或帶身上。或書宅中。倘獨指數句為咒心。何至心昏不能誦憶。又設使獨此數句為咒心者。經中何無一言及之。故知後人臆見穿鑿。深可痛也。毗奈耶先有願教。應指梵網經中十大願等。一向持佛般怛羅咒。則是心心靡間。密成不思議熏。故第七日。能於鏡光交處承佛摩頂也。此鏡光交處。正是顯示因該果徹。生佛平等之處。倘不能即事達理。何由能使十方如來一時出現。願修行者。用圓頓妙解。歷一切事儀。勿徒為無益苦行可矣。

寅二、懺後正修

即於道場修三摩地。能令如是末世修學。身心明淨。猶如瑠璃。

❶三七既畢。壇儀應輟。場地仍存。故即於此修三昧也。此三摩地。別則獨指耳根圓通。通則亦可隨修一種。須知前來戒律壇儀二種助行。祇為助此正修。苦正修旨趣未明。則助行皆為虛設。可不慎哉。

丑二、簡其不成

阿難。若此比丘本受戒師。及同會中十比丘等。其中有一不清淨者。如是道場。多不成就。

❶十比丘者。且約極多不過十人言之。準餘行法。設無同志。寧可獨行。不必強足十人。致令不得清淨也。此中簡非。共有二事。一受戒不如法。二同行不如法。嗚呼。末世比丘。有名無義。欲求成就。其可得乎。終日譚圓。曾不知比丘戒為何事。前文所云。卻非出家具戒比丘為小乘道。疑誤眾生墮無間獄。此之謂也。哀哉。

丑三、明其獲益

從三七後。端坐安居經一百日。有利根者。不起於座得須陀洹。縱其身心聖果未成。決定自知成佛不謬。

❶前云三七不寐。即是制令常行。今云端坐百日。即是制令常坐也。須陀洹者。見道之位。此通二義。一者約圓見道。即是初發心住。此為最利。二者以藏對圓。即是初信心位。猶如阿難圓悟藏性。頓獲法身。此亦可稱利也。縱其身心等者。近成五品。圓解分明。所謂具縛凡夫。能知如來祕密之藏。是故決定自知成佛不謬也。

癸二、總結

汝問道場。建立如是。

辛二、重宣佛頂神咒三。初阿難述請。二如來正說。三護法述願。壬、今初

阿難頂禮佛足。而白佛言。自我出家。恃佛憍愛。求多聞故。未證無為。遭彼梵天邪術所禁。心雖明了。力不自由。賴遇文殊。令我解脫。雖蒙如來佛頂神咒。冥獲其力。尚未親聞。惟願大慈。重為宣說。悲救此會諸修行輩。末及當來在輪迴者。承佛密音。身意解脫。於時會中一切大眾。普皆作禮。佇聞如來祕密章句。

壬二、如來正說二。初現化佛說咒。二述功德勸持。癸初、中二。初現化表法。二正說神咒。子、今初

爾時世尊。從肉髻中涌百寶光。光中涌出千葉寶蓮。有化如來坐寶華中。頂放十道百寶光明。一一光明。皆徧示現十恆河沙金剛密迹。擎山持杵。徧虛空界。大眾仰觀。畏愛兼抱。求佛哀祐。一心聽佛無見頂相放光如來宣說神咒。

❶肉髻。即無見頂相。所謂大佛頂也。百寶光者。表百界智光也。千葉寶蓮。表千如因果也。有化如來坐寶華中。表此千如因果。即是諸佛所證。

又化如來。即表眾生心內本有佛果也。頂放十道百寶光明者。表眾生本有佛性頂法之中。各具十界。界界各具百法也。一一光明等者。表法法中本有智光。皆如金剛。不可沮壞。皆能摧破十界恆沙煩惱。皆能顯示十界恆沙德用也。具威折。故大眾咸畏。具慈攝。故大眾咸愛。

子二、正說神咒

南無薩怛他蘇伽多耶阿羅訶帝三藐三菩陀寫（一）薩怛他佛陀俱知瑟尼釤（二）南無薩婆勃陀勃地薩跢鞞弊（三毗迦切）南無薩多南三藐三菩陀俱知南（四）娑舍囉婆迦僧伽喃（五）南無盧雞阿羅漢跢喃（六）南無蘇盧多波那喃（七）南無娑羯唎陀伽彌喃（八）南無盧雞三藐伽跢喃（九）三藐伽波囉底波多那喃（十）南無提婆離瑟赦（十一）南無悉陀耶毗地耶陀囉離瑟赦（十二）舍波奴揭囉訶娑訶娑囉摩他喃（十三）南無跋囉訶摩泥（十四）南無因陀囉耶（十五）南無婆伽婆帝（十六）嚧陀囉耶（十七）烏摩般帝（十八）娑醯夜耶（十九）南無婆伽婆帝（二十）那囉野拏耶（二十一）槃遮摩訶三慕陀囉（二十二）南無悉羯唎多耶（二十三）南無婆伽婆帝（二十四）摩訶迦羅耶（二十五）地唎般剌那伽囉（二十六）毗陀囉波拏迦囉耶（二十七）阿地目帝（二十八）

尸摩舍那泥婆悉泥（二十九）摩怛唎伽拏（三十）南無悉羯唎多耶（三十一）南無婆伽婆帝（三十二）多他伽跢俱囉耶（三十三）南無般頭摩俱囉耶（三十四）南無跋闍囉俱囉耶（三十五）南無摩尼俱囉耶（三十六）南無伽闍俱囉耶（三十七）南無婆伽婆帝（三十八）帝唎茶輸囉西那（三十九）波囉訶囉拏囉闍耶（四十）跢他伽多耶（四十一）南無婆伽婆帝（四十二）南無阿彌多婆耶（四十三）跢他伽多耶（四十四）阿囉訶帝（四十五）三藐三菩陀耶（四十六）南無婆伽婆帝（四十七）阿芻鞞耶（四十八）跢他伽多耶（四十九）阿囉訶帝（五十）三藐三菩陀耶（五十一）南無婆伽婆帝（五十二）鞞沙闍耶俱嚧吠柱唎耶（五十三）般囉婆囉闍耶（五十四）跢他伽多耶（五十五）南無婆伽婆帝（五十六）三補師毖多（五十七）薩憐捺囉剌闍耶（五十八）跢他伽多耶（五十九）阿囉訶帝（六十）三藐三菩陀耶（六十一）南無婆伽婆帝（六十二）舍雞野母那曳（六十三）跢他伽多耶（六十四）阿囉訶帝（六十五）三藐三菩陀耶（六十六）南無婆伽婆帝（六十七）剌怛那雞都囉闍耶（六十八）跢他伽多耶（六十九）阿囉訶帝（七十）三藐三菩陀耶（七十一）帝瓢南無薩羯唎多（七十二）翳曇婆伽婆多（七十三）薩怛他伽都瑟尼釤（七十四）薩怛

多般怛嚂（七十五）南無阿婆囉視耽（七十六）般囉帝揚岐囉（七十七）薩囉婆部多揭囉訶（七十八）尼羯囉訶揭迦囉訶尼（七十九）跋囉毖地耶叱陀你（八十）阿迦囉密唎柱（八十一）般唎怛囉耶儜揭唎（八十二）薩囉婆槃陀那目叉尼（八十三）薩囉婆突瑟吒（八十四）突悉乏般那你伐囉尼（八十五）赭都囉失帝南（八十六）羯囉訶娑訶薩囉若闍（八十七）毗多崩娑那羯唎（八十八）阿瑟吒冰舍帝南（八十九）那叉剎怛囉若闍（九十）波囉薩陀那羯唎（九十一）阿瑟吒南（九十二）摩訶揭囉訶若闍（九十三）毗多崩薩那羯唎（九十四）薩婆舍都嚧你婆囉若闍（九十五）呼藍突悉乏難遮那舍尼（九十六）毖沙舍悉怛囉（九十七）阿吉尼烏陀迦囉若闍（九十八）阿般囉視多具囉（九十九）摩訶般囉戰持（百）摩訶疊多（百一）摩訶帝闍（二）摩訶税多闍婆囉（三）摩訶跋囉槃陀囉婆悉你（四）阿唎耶多囉（五）毗唎俱知（六）誓婆毗闍耶（七）跋闍囉摩禮底（八）毗舍嚧多（九）勃騰罔迦（十）跋闍囉制喝那阿遮（十一）摩囉制婆般囉質多（十二）跋闍囉擅持（十三）毗舍囉遮（十四）扇多舍鞞提婆補視多（十五）蘇摩嚧波（十六）摩訶税多（十七）阿唎耶多囉（十八）摩訶婆囉阿般囉（十九）跋闍囉

商羯囉制婆（二十）跋闍囉俱摩唎（二十一）俱藍陀唎（二十二）跋闍囉喝薩多遮（二十三）毗地耶乾遮那摩唎迦（二十四）嗢蘇母婆羯囉跢那（二十五）鞞嚧遮那俱唎耶（二十六）夜囉菟瑟尼鈐（二十七）毗折隸婆摩尼遮（二十八）跋闍囉迦那迦波囉婆（二十九）嚧闍那跋闍囉頓稚遮（三十）税多遮迦摩囉（三十一）刹奢尸波囉婆（三十二）翳帝夷帝（三十三）母陀囉羯拏（三十四）沙鞞囉懺（三十五）掘梵都（三十六）印兔那麼麼寫（三十七誦者至此稱弟子某受持）烏吽（三十八）唎瑟揭拏（三十九）般剌舍悉多（四十）薩怛他伽都瑟尼鈐（四十一）虎吽（四十二）都嚧雍（四十三）瞻婆那（四十四）虎吽（四十五）都嚧雍（四十六）悉耽婆那（四十七）虎吽（四十八）都嚧雍（四十九）波羅瑟地耶三般叉拏羯囉（五十）虎吽（五十一）都嚧雍（五十二）薩婆藥叉喝囉剎娑（五十三）揭囉訶若闍（五十四）毗騰崩薩那羯囉（五十五）虎吽（五十六）都嚧雍（五十七）者都囉尸底南（五十八）揭囉訶娑訶薩囉南（五十九）毗騰崩薩那囉（六十）虎吽（六十一）都嚧雍（六十二）囉叉（六十三）婆伽梵（六十四）薩怛他伽都瑟尼鈐（六十五）波囉點闍吉唎（六十六）摩訶娑訶薩囉（六十七）勃樹娑訶薩囉室唎沙（六十八）俱知娑訶薩泥帝嚩（六十九）阿弊提視婆

唎多（七十）吒吒毘迦（七十一）摩訶跋闍嚧陀囉（七十二）帝唎菩婆那（七十三）曼荼囉（七十四）烏吽（七十五）莎悉帝薄婆都（七十六）麼麼（七十七）印兔那麼麼寫（七十八至此句準前稱名若俗人稱弟子某甲）囉闍婆夜（七十九）主囉跋夜（八十）阿祇尼婆夜（八十一）烏陀迦婆夜（八十二）毗沙婆夜（八十三）舍薩多囉婆夜（八十四）婆囉斫羯囉婆夜（八十五）突瑟叉婆夜（八十六）阿舍你婆夜（八十七）阿迦囉密唎柱婆夜（八十八）陀囉尼部彌劍波伽波陀婆夜（八十九）烏囉迦婆多婆夜（九十）刺闍檀茶婆夜（九十一）那伽婆夜（九十二）毗條怛婆夜（九十三）蘇波囉拏婆夜（九十四）藥叉揭囉訶（九十五）囉叉私揭囉訶（九十六）畢唎多揭囉訶（九十七）毗舍遮揭囉訶（九十八）部多揭囉訶（九十九）鳩槃茶揭囉訶（二百）補丹那揭囉訶（一）迦吒補丹那揭囉訶（二）悉乾度揭囉訶（三）阿播悉摩囉揭囉訶（四）烏檀摩陀揭囉訶（五）車夜揭囉訶（六）醯唎婆帝揭囉訶（七）社多訶唎南（八）揭婆訶唎南（九）嚧地囉訶唎南（十）忙娑訶唎南（十一）謎陀訶唎南（十二）摩闍訶唎南（十三）闍多訶唎女（十四）視比多訶唎南（十五）毗多訶唎南（十六）婆多訶唎南（十七）阿輸遮訶唎女（十八）質多訶唎女（十九）帝釤

薩鞞釤（二十）薩婆揭囉訶南（二十一）毗陀耶闍瞋陀夜彌（二十二）雞囉夜彌（二十三）波唎跋囉者迦訖唎擔（二十四）毗陀耶闍瞋陀夜彌（二十五）雞囉夜彌（二十六）茶演尼訖唎擔（二十七）毗陀耶闍瞋陀夜彌（二十八）雞囉夜彌（二十九）摩訶般輸般怛夜（三十）嚧陀囉訖唎擔（三十一）毗陀耶闍瞋陀夜彌（三十二）雞囉夜彌（三十三）那囉夜拏訖唎擔（三十四）毗陀耶闍瞋陀夜彌（三十五）雞囉夜彌（三十六）怛埵伽嚧茶西訖唎擔（三十七）毗陀耶闍瞋陀夜彌（三十八）雞囉夜彌（三十九）摩訶迦囉摩怛唎伽拏訖唎擔（四十）毗陀耶闍瞋陀夜彌（四十一）雞囉夜彌（四十二）迦波唎迦訖唎擔（四十三）毗陀耶闍瞋陀夜彌（四十四）雞囉夜彌（四十五）闍耶羯囉摩度羯囉（四十六）薩婆囉他娑達那訖唎擔（四十七）毗陀耶闍瞋陀夜彌（四十八）雞囉夜彌（四十九）赭咄囉婆耆你訖唎擔（五十）毗陀耶闍瞋陀夜彌（五十一）雞囉夜彌（五十二）毗唎羊訖唎知（五十三）難陀雞沙囉伽拏般帝（五十四）索醯夜訖唎擔（五十五）毗陀耶闍瞋陀夜彌（五十六）雞囉夜彌（五十七）那揭那舍囉婆拏訖唎擔（五十八）毗陀耶闍瞋陀夜彌（五十九）雞囉夜彌（六十）阿羅漢訖唎擔毗陀耶闍瞋陀夜彌（六十一）雞囉夜彌（六十

（二）毗多囉伽訖唎擔（六十三）毗陀耶闍瞋陀夜彌（六十四）雞囉夜彌跋闍囉波你（六十五）具醯夜具醯夜（六十六）迦地般帝訖唎擔（六十七）毗陀耶闍瞋陀夜彌（六十八）雞囉夜彌（六十九）囉叉罔（七十）婆伽梵（七十一）印兔那麼麼寫（七十二至此依前稱弟子名）婆伽梵（七十三）薩怛多般怛囉（七十四）南無粹都帝（七十五）阿悉多那囉剌迦（七十六）波囉婆悉普吒（七十七）毗迦薩怛多鉢帝唎（七十八）什佛囉什佛囉（七十九）陀囉陀囉（八十）頻陀囉頻陀囉瞋陀瞋陀（八十一）虎吽（八十二）虎吽（八十三）泮吒（八十四）泮吒泮吒泮吒泮吒（八十五）娑訶（八十六）醯醯泮（八十七）阿牟迦耶泮（八十八）阿波囉提訶多泮（八十九）婆囉波囉陀泮（九十）阿素囉毗陀囉波迦泮（九十一）薩婆提鞞弊泮（九十二）薩婆那伽弊泮（九十三）薩婆藥叉弊泮（九十四）薩婆乾闥婆弊泮（九十五）薩婆補丹那弊泮（九十六）迦吒補丹那弊泮（九十七）薩婆突狼枳帝弊泮（九十八）薩婆突澀比唎訖瑟帝弊泮（九十九）薩婆什婆唎弊泮（三百）薩婆阿播悉摩嘌弊泮（一）薩婆舍囉婆拏弊泮（二）薩婆地帝雞弊泮（三）薩婆怛摩陀繼弊泮（四）薩婆毗陀耶囉誓遮唎弊泮（五）闍夜羯囉摩度羯囉（六）薩婆囉他娑陀雞弊泮

（七）毗地夜遮唎弊泮（八）者都囉縛耆你弊泮（九）跋闍囉俱摩唎（十）毗陀夜囉誓弊泮（十一）摩訶波囉丁羊叉耆唎弊泮（十二）跋闍囉商羯囉夜（十三）波囉丈耆囉闍耶泮（十四）摩訶迦囉夜（十五）摩訶末怛唎迦拏（十六）南無娑羯唎多夜泮（十七）毖瑟拏婢曳泮（十八）勃囉訶牟尼曳泮（十九）阿耆尼曳泮（二十）摩訶羯唎曳泮（二十一）羯囉檀持曳泮（二十二）蔑怛唎曳泮（二十三）嘮怛唎曳泮（二十四）遮文荼曳泮（二十五）羯邏囉怛唎曳泮（二十六）迦般唎曳泮（二十七）阿地目質多迦尸摩舍那（二十八）婆私你曳泮（二十九）演吉質（三十）薩埵婆寫（三十一）麼麼印兔那麼麼寫（三十二至此依前稱弟子名）突瑟吒質多（三十三）阿末怛唎質多（三十四）烏闍訶囉（三十五）伽婆訶囉（三十六）嚧地囉訶囉（三十七）婆娑訶囉（三十八）摩闍訶囉（三十九）闍多訶囉（四十）視毖多訶囉（四十一）跋略夜訶囉（四十二）乾陀訶囉（四十三）布史波訶囉（四十四）頗囉訶囉（四十五）婆寫訶囉（四十六）般波質多（四十七）突瑟吒質多（四十八）嘮陀囉質多（四十九）藥叉揭囉訶（五十）囉剎娑揭囉訶（五十一）閉嚕多揭囉訶（五十二）毗舍遮揭囉訶（五十三）部多揭囉訶（五十四）鳩槃茶揭囉訶（五十五）悉乾陀揭囉訶（五十六）烏怛摩

陀揭囉訶（五十七）車夜揭囉訶（五十八）阿播薩摩囉揭囉訶（五十九）宅祛革茶
耆尼揭囉訶（六十）唎佛帝揭囉訶（六十一）闍彌迦揭囉訶（六十二）舍俱尼揭
囉訶（六十三）姥陀囉難地迦揭囉訶（六十四）阿藍婆揭囉訶（六十五）乾陀波尼
揭囉訶（六十六）什佛囉堙迦醯迦（六十七）墜帝藥迦（六十八）怛嚇帝藥迦（六十九）
者突託迦（七十）昵提什伐囉毖釤摩什伐囉（七十一）薄底迦（七十二）鼻底迦（七
十三）室隸瑟密迦（七十四）娑你般帝迦（七十五）薩婆什伐囉（七十六）室嚧吉帝（七
十七）末陀鞞達嚧制劍（七十八）阿綺囉鉗（七十九）目佉嚧鉗（八十）羯唎突嚧鉗
（八十一）揭囉訶揭藍（八十二）羯拏輸藍（八十三）憚多輸藍（八十四）迄唎夜輸藍
（八十五）末麼輸藍（八十六）跋唎室婆輸藍（八十七）毖栗瑟吒輸藍（八十八）烏陀
囉輸藍（八十九）羯知輸藍（九十）跋悉帝輸藍（九十一）鄔嚧輸藍（九十二）常伽
輸藍（九十三）喝悉多輸藍（九十四）跋陀輸藍（九十五）娑房盎伽般囉丈伽輸藍
（九十六）部多毖跢茶（九十七）茶耆你什婆囉（九十八）陀突嚧迦建咄嚧吉知婆
路多毗（九十九）薩般嚧訶凌伽（四百）輸沙怛囉娑那羯囉（一）毗沙喻迦（二）
阿耆尼烏陀迦（三）末囉鞞囉建跢囉（四）阿迦囉密唎咄怛斂部迦（五）地

栗剌吒（六）毖唎瑟質迦（七）薩婆那俱囉（八）肆引伽弊揭囉唎藥叉怛囉芻（九）末囉視吠帝彭娑鞞彭（十）悉怛多鉢怛囉（十一）摩訶跋闍嚧瑟尼彭（十二）摩訶般賴丈耆藍（十三）夜波突陀舍喻闍那（十四）辯怛隸拏（十五）毗陀耶槃曇迦嚧彌（十六）帝殊槃曇迦嚧彌（十七）般囉毗陀槃曇迦嚧彌（十八）跢姪他（十九）唵（二十）阿那隸（二十一）毗舍提（二十二）鞞囉跋闍囉陀唎（二十三）槃陀槃陀你（二十四）跋闍囉謗尼泮（二十五）虎吽都嚧甕泮（二十六）娑婆訶（四百二十七）

❶此一心咒。凡有五會。共四百二十七句。二千六百二十字。即是密詮大佛頂法。與前顯說。力用是均。自有眾生。應以顯說而得歡喜生善滅惡入理者。自有眾生。應以密說而得歡喜生善滅惡入理者。所以若顯若密。皆是四悉因緣故說也。或云。顯說生慧。密說生定。一往語耳。片言之下。狂心頓歇。顯說何嘗不生於定。持是咒者。金剛藏王菩薩。精心陰速發彼神識。密說何嘗不生於慧。當知顯密皆不思議也。孤山曰。諸經神咒。例皆不翻。自古人師。多有異說。天台會之。不出四悉。一云。咒者。鬼神王名。稱其王名。部落敬主。不敢為非。此世界義也。二云。咒者。如軍中密號。唱號相應。無所訶問。不相應者。即執治之。此為人義也。三云。

咒者。密默遮惡。餘無識者。如微賤人奔逃異國。詭稱王子。因以公主妻之。多瞋難事。有一明人從其國來。公主往訴。其人語曰。若當瞋時。應說偈云。無親往他國。欺誑一切人。麤食是常食。何勞復作瞋。說是偈時。默然瞋歇。即對治義也。四云。咒者。諸佛密語。惟聖乃知。如王索仙陀婆。一名而具四實。謂鹽。水。器。馬也。群下莫曉。惟智臣解之。咒亦如是。祇一法語。徧有諸力。病愈。罪除。生善。合道。即第一義也。具此四義。故存本音。五不翻中。即祕密故不翻。於四例中。即翻字不翻音。五不翻者。一祕密不翻。即是諸咒。二多含不翻。如比丘三義。婆伽梵六義等。三此方所無故不翻。如閻浮樹等。四順古不翻。如阿耨多羅三藐三菩提等。自古存梵音故。五生善不翻。如般若尊重。智慧輕薄故。四例者。一翻字不翻音。即諸咒語。二翻音不翻字。如卍字是西字。此方呼如萬音。非西音也。三音字俱翻。即諸經文。四音字俱不翻。即是梵筴。

癸二、述功德勸持二。初顯果上自行化他功德。二明因人滅惡生善功德。子初、中三。初總明。二別顯。三總結。丑、今初

阿難。是佛頂光聚悉怛多般怛囉祕密伽陀微妙章句。出生十方一切諸佛。

❶出生一切佛。猶所云一路涅槃門。正見顯密惟一理也。

丑二、別顯

十方如來因此咒心。得成無上正徧知覺。十方如來執此咒心。降伏諸魔。制諸外道。十方如來乘此咒心。坐寶蓮華。應微塵國。十方如來。含此咒心。於微塵國轉大法輪。十方如來持此咒心。能於十方摩頂授記。自果未成。亦於十方蒙佛授記。十方如來依此咒心。能於十方拔濟群苦。所謂地獄。餓鬼。畜生。盲聾瘖瘂。怨憎會苦。愛別離苦。求不得苦。五陰熾盛。大小諸橫。同時解脫。賊難。兵難。王難。獄難。風火水難。飢渴貧窮。應念消散。十方如來隨此咒心。能於十方事善知識。四威儀中。供養如意。恆沙如來會中。推為大法王子。十方如來行此咒心。能於十方攝受親因。令諸小乘聞祕密藏。不生驚怖。十方如來誦此咒心。成無上覺。坐菩提樹。入大涅槃。十方如來傳此咒心。於滅度後。付佛法事。究竟住持。嚴淨戒律。悉得清淨。

❶咒心。即心咒義。以此五會章句。乃是密詮心要故也。幽溪云。古人稱此。謂之十種咒心。此說非也。須知事雖有十。心惟一種。但此一心。

而有三義。體無對待曰大。即如來藏妙明心元如實空不空義。相絕塵染曰白。即如來藏本妙圓心如實空義。用覆一切曰傘蓋。即如來藏元明心妙如實不空義。若約義往釋。應云。十方如來因如來藏咒心如實空義。得成實智菩提無上正徧知覺。因如來藏咒心如實不空義。得成方便菩提無上正徧知覺。因如來藏咒心如實空不空義。得成真性菩提無上正徧知覺。徧知屬果。對果說因。所謂不生不滅為本修因。如來密因也。十方如來執此咒心如實空義。降伏界內凡聖同居土分段四魔。制諸見思四見外道。執此咒心如實不空義。降伏界外方便有餘土變易四魔。制諸塵沙四見外道。執此咒心如實空不空義。降伏實報無障礙土變易四魔。制諸無明四見外道。降魔制外。必執寶杵。今此咒心。喻如金剛王劍。故言執也。十方如來乘此咒心如實空義。坐寶蓮華。應凡聖同居微塵國土。乘此咒心如實不空義。坐寶蓮華。應方便有餘微塵國土。乘此咒心如實空不空義。坐寶蓮華。應實報無障礙微塵國土。自有所乘。以此度人。如乘大車。故言乘也。十方如來含此咒心如實空義。於凡聖同居微塵國轉四種四諦法輪。含此咒心如實不空義。於方便有餘微塵國轉三種四諦法輪。含此咒心如實空不空義。於實報莊嚴微塵國轉二種四諦法輪。說法是吐。對吐言含。所說如所行也。十方如來持此咒心如實空義。能於十方摩頂授實智菩提之記。持此咒心如實不空義。能於十方摩頂授方便菩提之記。持此咒心如實空不空義。能於

十方摩頂授真性菩提之記。自既受持不忘。亦能持此以授人也。十方如來依此咒心如實空義。能於十方拔濟凡聖同居分段生死八難之苦。依此咒心如實不空義。能於十方拔濟方便有餘變易生死八難之苦。依此咒心如實空不空義。能於十方拔濟實報莊嚴變易生死八難之苦。猶如拯溺必依舟航。自既依止三德祕藏。能為一切作大歸依處也。十方如來隨此咒心如實空義。能於十方凡聖同居土事善知識。四威儀中。財法二施供養如意。隨此咒心如實不空義。能於十方方便有餘土事善知識。乃至供養如意。隨此咒心如實空不空義。能於十方實報莊嚴土事善知識。乃至供義如意。由能隨順三德祕藏。即是隨順一切知識也。十方如來行此咒心如實空義。能於十方攝授親因。令諸小乘聞般若德祕密藏。不生驚怖。行此咒心如實不空義。能於十方攝受親因。令諸小乘聞解脫德祕密藏。不生驚怖。行此咒心如實空不空義。能於十方攝受親因。令諸小乘聞法身德祕密藏。不生驚怖。為實施權。開權顯實。自行化他。具足方便。故曰行也。十方如來誦此咒心如實空義。成無上覺。坐菩提樹。入圓淨涅槃。誦此咒心如實不空義。成無上覺。坐菩提樹。入性淨涅槃。誦者從也。不忘失也。始終示現。不離祕藏故也。十方如來傳此咒心如實空義。於滅度後。付佛般若德法事。究竟住持。嚴

淨真諦戒律。悉得清淨。傳此咒心如實不空義。於滅度後。付佛解脫德法事。究竟住持。嚴淨俗諦戒律。悉得清淨。傳此咒心如實空不空義。於滅度後。付佛法身德法事。究竟住持。嚴淨中諦戒律。悉得清淨。以心印心。更無別法。故曰傳也。（此中雖錄幽溪文義。不無增損。藏性三義。非三藏故。）

丑三、總結

若我說是佛頂光聚般怛羅咒。從旦至暮。音聲相聯。字句中間。亦不重疊。經恆沙劫。終不能盡。亦說此咒名如來頂。

❶心性妙理。不可窮盡。所以密詮功德。亦稱性而不可盡也。亦說此咒名如來頂者。即是大佛頂三德祕藏故。

子二、明因人滅惡生善功德三。初略明。二廣顯。三結勸。丑初、中二。初明不持之失。二明能持之得。寅、今初

汝等有學。未盡輪迴。發心至誠取阿羅漢。不持此咒而坐道場。令其身心遠諸魔事。無有是處。

寅二、明能持之得

阿難。若諸世界。隨所國土所有眾生。隨國所生樺皮貝葉紙素白氎。書寫此咒。貯於香囊。是人心昏。未能誦憶。或帶身上。或書宅中。

當知是人。盡其生年。一切諸毒所不能害。

❶此必全書五會神咒。不可單書六字咒名也。

丑二、廣顯二。初總標。二別示。寅、今初

阿難。我今為汝更說此咒。救護世間。得大無畏。成就眾生出世間智。

寅二、別示八。初能滅諸難。二菩薩加持。三不墮惡道。四同佛功德。五能淨業障。六能消夙業。七能滿眾願。八能護國界。卯、今初

若我滅後。末世眾生。有能自誦。若教他誦。當知如是誦持眾生。火不能燒。水不能溺。大毒小毒所不能害。如是乃至天龍鬼神精祇魔魅所有惡咒。皆不能著。心得正受。一切咒詛厭蠱毒藥。金毒銀毒。草木蟲蛇。萬物毒氣。入此人口。成甘露味。一切惡星。并諸鬼神。磣心毒人。於如是人不能起惡。頻那夜迦諸惡鬼王。并其眷屬。皆領深恩。常加守護。

❶此咒既是密詮三德祕藏。則誦持者。固已全具祕藏威神。何難不滅。何毒不消。以彼諸難諸　。亦全攬祕藏為體。不應以祕藏而　祕藏故也。皆領深恩者。溫陵所謂誦咒利彼故。

卯二、菩薩加持

阿難。當知是咒。常有八萬四千那由他恆河沙俱胝金剛藏王菩薩種族。一一皆有諸金剛眾而為眷屬。晝夜隨侍。設有眾生。於散亂心。非三摩地。心憶口持。是金剛王。常隨從彼諸善男子。何況決定菩提心者。此諸金剛菩薩藏王。精心陰速發彼神識。是人應時。心能記憶八萬四千恆河沙劫。周徧了知。得無疑惑。

❶菩薩精心。與行人精心。元非二體。今以決定菩提心持此神咒。則與金剛藏王心精通溜。當處湛然。故此菩薩。能於同體心性之中。陰默迅速開發彼神識也。

卯三、不墮惡道

從第一劫。乃至後身。生生不生藥叉。羅剎。及富單那。迦吒富單那。鳩槃荼。毗舍遮等。并諸餓鬼。有形無形。有想無想。如是惡處。是善男子。若讀若誦。若書若寫。若帶若藏。諸色供養。劫劫不生貧窮下賤不可樂處。

❶第一劫。指今發心持咒之初時也。後身者。指於最後成佛之一身也。

卯四、同佛功德

此諸眾生。縱其自身不作福業。十方如來所有功德。悉與此人。由是得於恆河沙阿僧祇不可說不可說劫。常與諸佛同生一處。無量功德。如惡叉聚。同處熏修。永無分散。是故能令破戒之人。戒根清淨。未得戒者。令其得戒。未精進者。令得精進。無智慧者。令得智慧。不清淨者。速得清淨。不持齋戒。自成齋戒。

❶十方如來所修功德。本欲普施一切眾生。由眾生不達同體法性。所以不能領受。今持此咒。則知諸佛是眾生心內諸佛。眾生是諸佛心內眾生。故得三無差別。如惡叉聚。同處熏修也。

卯五、能淨業障

阿難。是善男子持此咒時。設犯禁戒於未受（持此咒之）時。（今）持咒之後。（誓不復犯則從前）眾破戒罪。無問輕重。一時銷滅。縱（令往時曾）經飲酒食噉五辛。種種不淨。（今持咒後）一切諸佛菩薩金剛天仙鬼神。不將為過。設著不淨破弊衣服。一行一住。悉同清淨。縱不作壇。不入道場。亦不行道。誦持此咒。還同入壇行道功德無有異也。若造五逆無間重罪。及諸

比丘比丘尼四棄八棄。誦此咒已。如是重業。猶如猛風吹散沙聚。悉皆滅除。更無毫髮。

❶問曰。經云。設犯禁戒於未受時。持咒之後。眾破戒罪。無問輕重。一時銷滅。今末世行人。於戒設有毀犯。為須先作法懺。後持此咒。方能滅罪。為是不須作法。但一心持咒。即能滅罪悟無生耶。又或理觀未明。但持事咒。亦能滅罪。或須解行並進。然後能滅罪障悟無生耶。答曰。經云持咒之後眾罪悉滅者。不惟為顯神咒威力。正以此咒。即是密詮心性。故名之為咒心。倘覆罪而不作法。既非直心直言。那與神咒體合。其不能速除罪障明矣。至於誠心發露。後不更造。專持此咒。誓無廢缺。無論解與不解。皆有大益。解則堪與阿難並驅。不解亦堪與登伽同列。或有不作法而但持咒者。須知更為三例。一者本無清淨師僧可向作法。故止向像前發露。此與作法同功。二者有可向作法處。而懷愧不懺。但能永斷相續。此則稍稍滅罪。決不能悟無生。三者雖知持咒。仍犯前愆。則厥罪不滅。但有遠益而已。

卯六、能除夙業

阿難。若有眾生從無量無數劫來。所有一切輕重罪障。從前世來。未及懺悔。若能讀誦書寫此咒。身上帶持。若安住處莊宅園館。如

是積業。猶湯銷雪。不久皆得悟無生忍。

卯七、能滿眾願

復次阿難。若有女人。未生男女。欲求孕者。若能至心憶念斯咒。或能身上帶此悉怛多般怛羅者。便生福德智慧男女。求長命者。即得長命。欲求果報速圓滿者。速得圓滿。身命色力。亦復如是。命終之後。隨願往生十方國土。必定不生邊地下賤。何況雜形。

卯八、能護國界

阿難。若諸國土州縣聚落。饑荒疫癘。或復刀兵。賊難鬪諍。兼餘一切厄難之地。寫此神咒。安城四門。并諸支提。或脫闍上。令其國土所有眾生。奉迎斯咒。禮拜恭敬。一心供養。令其人民。各各身佩。或各各安所居宅地。一切災厄。悉皆銷滅。阿難。在在處處國土眾生。隨有此咒。天龍歡喜。風雨順時。五穀豐殷。兆庶安樂。亦復能鎮一切惡星隨方變怪。災障不起。人無橫夭。杻械枷鎖。不著其身。晝夜安眠。常無惡夢。阿難。是娑婆界。有八萬四千災變惡星。二十八大惡星而為上首。復有八大惡星以為其主。作種種形

出現世時。能生眾生種種災異。有此咒地。悉皆銷滅。十二由旬。成結界地。諸惡災祥永不能入。

❶支提。此云可供養處。脫闍。此翻為幢。二十八大惡星。不必即指二十八宿。大集經中。明言二十八宿。皆是菩薩示現。為護世間。不應名為惡星也。

丑三、結勸

是故如來宣示此咒。於未來世。保護初學諸修行者。入三摩地。身心泰然。得大安隱。更無一切諸魔鬼神。及無始來冤橫宿殃。舊業陳債。來相惱害。汝及眾中諸有學人。及未來世諸修行者。依我壇場。如法持戒。所受戒主。逢清淨僧。於此咒心。不生疑悔。是善男子。於此父母所生之身。不得心通。十方如來便為妄語。

❶欲求感應。須具四法。一須依我壇場。二須如法持戒。三須師僧清淨。四須不生疑悔。四法有缺。而謂如來妄語。其可乎哉。

壬三、護法述願二。初八部眾。二菩薩眾。癸、今初

說是語已。會中無量百千金剛。一時佛前合掌頂禮。而白佛言。如佛所說。我當誠心保護如是修菩提者。爾時梵王。并天帝釋。四天

大王。亦於佛前同時頂禮。而白佛言。審有如是修學善人。我當盡心至誠保護。令其一生所作如願。復有無量藥叉大將。諸羅剎王。富單那王。鳩槃荼王。毗舍遮王。頻那夜迦。諸大鬼王。及諸鬼帥。亦於佛前合掌頂禮。我亦誓願護持是人。令菩提心速得圓滿。復有無量日月天子。風師。雨師。雲師。雷師。并電伯等。年歲巡官。諸星眷屬。亦於會中頂禮佛足。而白佛言。我亦保護是修行人。安立道場。得無所畏。復有無量山神。海神。一切土神。水陸空行。萬物精祇。并風神王。無色界天。於如來前。同時稽首而白佛言。我亦保護是修行人。得成菩提。永無魔事。

❶八部外護。不出二世間主。金剛梵釋四王鬼帥等。即是眾生世間。日月天子乃至風神王等。即是器世間王。無色界天。亦屬眾生世間。但權教中。尚無聽法之事。況能護法。今是圓極法門。故能令彼稱性發願也。

癸二一、菩薩眾

爾時八萬四千那由他恆河沙俱胝金剛藏王菩薩。在大會中。即從座起。頂禮佛足。而白佛言。世尊。如我等輩所修功業。久成菩提。

不取涅槃。常隨此咒。救護末世修三摩提正修行者。世尊。如是修心求正定人。若在道場。及餘經行。乃至散心遊戲聚落。我等徒眾。常當隨從侍衛此人。縱令魔王大自在天求其方便。終不可得。諸小鬼神。去此善人十由旬外。除彼發心樂修禪者。世尊。如是惡魔。若魔眷屬。欲求侵擾是善人者。我以寶杵殞碎其首。猶如微塵。恆令此人所作如願。

❶此為內護。即是正覺世間主也。久成菩提。則三覺已圓。更無餘惑。不取涅槃。則同流九界。不復更滅。諸大菩薩果後行因。大悲大願。類皆若此。寶杵殞碎魔首者。摧邪顯正。法應爾故。或慈或威。如父母故。一折一攝。皆拔苦故。性惡法門。善巧用故。從第四卷請入華屋至此。是第二大科。示不生滅為本修因妙三觀門竟。

乙三、明正助行所成伏斷圓三德位三。初申請。二讚許。三正說。丙、今初

阿難即從座起。頂禮佛足。而白佛言。我輩愚鈍。好為多聞。於諸漏心。未求出離。蒙佛慈誨。得正熏修。身心快然。獲大饒益。世尊。如是修證佛三摩提。未到涅槃。云何名為乾慧之地。四十四心。

至何漸次。得修行目。詣何方所。名入地中。云何名為等覺菩薩。作是語已。五體投地。大眾一心。佇佛慈音。瞪瞢瞻仰。

❶修證佛三摩提者。從始至終。皆以佛知佛見而為修行。所謂名字佛三摩提。乃至究竟佛三摩提也。涅槃者。究竟圓極之果。乾慧者。最初觀行之因。四十四心。即指信住行向及四加行。至何漸次得修行目。問在四十四心之後。答在乾慧地前。正顯此三漸次。乃是始終能歷之行。不局初心也。餘可知。

丙二、讚許

爾時世尊讚阿難言。善哉善哉。汝等乃能普為大眾。及諸末世一切眾生。修三摩提。求大乘者。從於凡夫。終大涅槃。懸示無上正修行路。汝今諦聽。當為汝說。阿難大眾。合掌剖心。默然受教。

❶剖心者。剖去九界情見。虛受佛界因果也。

丙三、正說二。初總明三德。二別示迷悟。丁初、中二。初明理絕名相。二明因妄立真。戊、今初

佛言。阿難當知。妙性圓明。離諸名相。本來無有世界眾生。

❶妙性者。第一義諦之體。法身德也。圓明者。照窮法界之相。般若德

也。離諸名相者。不可以一切名而名目之。不可以一切相而表示之。無障無礙之用。解脫德也。本來無有世界者。即是十界依正當體元不可得。蓋既無同居方便實報三土之相。則寂光之相亦復不可得也。本來無有眾生者。即是十界假名當體元不可得。蓋既無九法界之名。則佛界之名亦復不可得也。然此妙性。正是直指現前介爾心性本自如斯。非指最初以為本來。而謂在昔元無。於今妄有也。蓋現前一念介爾之心。本自不可思議。法爾恆然。故稱妙性。本自豎窮橫徧。了了常知。故稱圓明。本自具足十界依正諸法。而十界依正諸法均不可以名狀此心。故稱離諸名相。本來無有世界眾生也。倘不能直下薦取。歸諸空劫以前。則迷頭認影。辜負圓音甚矣。又復應知。約於心法。點示三德既爾。約諸佛法及眾生法。點示三德。無不皆然。以一一佛法。一一眾生法。無不皆是妙性圓明。無不皆自離諸名相故也。思之思之。

戊二、明因妄立真

因妄有生。因生有滅。生滅名妄。滅妄名真。是稱如來無上菩提及大涅槃二轉依號。

❶因妄有生。非謂實有所生。意顯祇因迷妄。所以非生妄謂有生耳。由其非生妄見有生。所以非滅妄見有滅。是故生滅二俱名妄。了知二妄俱不

可得。性本寂滅。強名為真。是稱如來無上菩提及大涅槃二種轉依之名號也。蓋眾生迷此現前一念之性。著相計名。是謂轉菩提依煩惱。轉涅槃依生死。如水成冰。如來達此現前一念之性。妙性圓明。離諸名相。是謂轉煩惱依菩提。轉生死依涅槃。如冰成水。但轉其名。元無實性。故云二轉依號也。無轉而論轉。則有名字轉乃至究竟轉之不同。初開圓解。知一切法本不生滅。為名字轉。乾慧地為觀行轉。十信位為相似轉。十住行向。四種加行。十地等覺。為分證轉。妙覺極果為究竟轉。九界眾生。轉菩提依煩惱。轉涅槃依生死。則有十二類生差別。佛界眾生。轉煩惱依菩提。轉生死依涅槃。則有五十七位不同。菩提是能照之三智。涅槃是所照之三德。又菩提屬智。即般若德。涅槃屬斷。即解脫德。煩惱即菩提。生死即涅槃。轉無可轉。當體法界即法身德。始終皆是三德祕藏。不縱不橫。不可思議。故曰總明三德也。

丁二、別示迷悟二。初明迷真起妄。成十二類生顛倒法。二明滅妄名真。立六十聖位轉依號。戊初、中二。初敘意總明。二約相別示。己、今初

阿難。汝今欲修真三摩地。直詣如來大涅槃者。先當識此眾生世界二種顛倒之因。顛倒不生。斯則如來真三摩地。

❶真三摩地。即是大佛頂首楞嚴王三昧。全性起修。全修在性。故言真

也。直詣如來大涅槃者。直心正念真如。始從名字。乃至究竟。全以佛覺用為己心。中間永無諸委曲相也。眾生二字。約惑業邊。即是十界假名。對菩提言。世界二字。約果報邊。即是十界五陰實法。所謂十二類生。對涅槃言。乃指眾生世間。非單指器世間也。以舉正報。必能該依報故。夫離卻眾生。無十二類。離十二類。別無眾生。而皆在迷情顛倒之中。離菩提智。無涅槃理。離涅槃理。無菩提智。而總由妙悟不生之體。蓋顛倒理即不生。眾生於無生中妄見有生。達此不生道理。便成名字不生。便是名字真三摩地。乃至究竟不生。斯則究竟真三摩地也。

己二、約相別示二。初明眾生顛倒。二明世界顛倒。庚、今初

阿難。云何名為眾生顛倒。阿難。由性明心。性明圓故。因明發性。性妄見生。從畢竟無。成究竟有。此有所有。非因所因。住所住相。了無根本。本此無住。建立世界及諸眾生。迷本圓明。是生虛妄。妄性無體。非有所依。將欲復真。欲真已非真真如性。非真求復。宛成非相。非生非住非心非法。展轉發生。生力發明。熏以成業。同業相感。因有感業相滅相生。由是故有眾生顛倒。

❶此具明九界眾生顛倒因也。若約第一義諦。離名絕相。則十界俱非十

界。若約隨緣染淨。假名假相。則十界皆號眾生。但九界違背真性。名為顛倒眾生。惟佛妙合本理。可名不顛倒眾生耳。文有三節。初從由性明心至及諸眾生。是總明九界顛倒之因。猶初卷中所謂一切眾生從無始來種種顛倒等也。二從迷本圓明至宛成非相。是別明三乘魔外顛倒之因。猶初卷中所謂諸修行人不能得成無上菩提等也。三從非生非住至故有眾生顛倒。是結明九界顛倒之相。猶初卷中所謂皆由不知二種根本等也。初中由性明心二句。即四卷中所謂性覺必明也。因明發性一句。即所謂妄為明覺也。性妄見生一句。即所謂因明立所。所既妄立。生汝妄能也。從畢竟無二句。即所謂無同異中熾然成異也。非因所因一句。即所謂迷本無因也。言祇由本性真明之心。其性本明圓故。然但有性德。未有修德。故因而明發於性。性中之妄見忽生。遂從畢竟無中。妄成究竟有相。然而此有所有。當體虛妄。如空中華。如夢中物。實非因於所因。即今住所住相。亦復了無根本。不過本此無住。建立世界及諸眾生耳。此明眾生顛倒而兼及世界者。正顯世界與眾生。祇因一迷。更無二法故也。次文意謂迷於本性圓明之體。是生虛妄。是故妄性本無自體。亦非更有所依。彼權乘菩薩及二乘人。將欲捨妄復真。欲真已非真真如性矣。況魔外等以非真而求復。不宛然益成非相乎。第三意顯生住心法。本無自性。由諸眾生及三乘魔外等。於此非生

非住非心非法。而妄見有生有住有心有法。從此虛妄展轉發生。生力發明。熏以成業。同業相感。有滅有生。而九界眾生顛倒。從此非有妄成有矣。夫非生而妄見有生。乃至非法而妄見有法。此即是惑也。生力發明。即由惑以起業也。同業相感。即由業以招報也。若於無生無住無心無法性中。妄見有同居三界生住心法。是見思惑。熏成有漏善惡不動諸業。感於同居分段滅生。若於無生無住無心無法性中。妄見有方便三界生住心法。是塵沙惑。熏成無漏偏真之業。感於方便變易滅生。若於無生無住無心無法性中。妄見有實報三界生住心法。是無明惑。熏成亦漏亦無漏業。感於實報變易滅生。又不知同居方便實報三土生住心法當體即空。是見思惑。不知三土生住心法種種假名。是塵沙惑。不知三土生住心法全體中道。是無明惑。乃至由惑起業。由業招報。故有九界眾生顛倒相也。

庚二、明世界顛倒二。初約因標名。二約果釋相。辛、今初

阿難。云何名為世界顛倒。是有所有。分段妄生。因此界立。非因所因。無住所住。遷流不住。因此世成。三世四方和合相涉。變化眾生成十二類。是故世界因動有聲。因聲有色。因色有香。因香有觸。因觸有味。因味知法。六亂妄想成業性故。十二區分由此輪轉。

是故世間聲香味觸。窮十二變。為一旋復。乘此輪轉顛倒相故。是有世界卵生。胎生。濕生。化生。有色。無色。有想。無想。若非有色。若非無色。若非有想。若非無想。

❶此即牒上眾生顛倒之因。而為世界顛倒之相也。上云此有所有。非因所因。住所住相。了無根本。今牒上此有所有一句而成界。牒上非因所因三句而成世。言是妄有所有。則分段之形妄生因此而四方之界遂立。然此妄有既非因於所因則便無住所住。故復遷流不住。因此而三世之相遂成。即此三世。與彼四方和合互相涉入。因此變化眾生成十二類。是故一念無明不覺而心動。動即有聲。有聲即有色香觸味法等。六塵頓具。亂想紛然。惑為業根。業為報本。報復起惑。如惡叉聚。永不相離矣。然遠論動源。過在無始。近而論之。只是當念。一念不生。六妄自息。惑業苦三。如華滅空。故曰顛倒不生。斯則如來真三摩地也。色聲香味觸法。互為緣起。互具互生。舉聲為首。必具六塵。舉色舉香。無不咸爾。約塵對根。名為十二區分。窮盡十二類之變態。為業性之一旋復。是故十二類生。類類互具。類類互生。乃至等覺以下。一分微細無明未斷。則於十二類中。各各尚有一分生因未盡。故此十二類生世界顛倒之相。敵體與大涅槃相翻。正所謂迷時轉涅槃依生死。則有地獄分段生死。乃至菩薩變易生死。悟時轉

生死依涅槃。則有名字涅槃。乃至究竟涅槃。是故下文十二類生之相。一往雖似但約欲界。仍須約事約理。兼約界內界外以申明之。乃與後文重重單複十二。方盡妙覺。成無上道之旨合也。

辛二、約果釋相二。初別明。二總結。壬初、別明十二。初卵生相。至十二非無想相。癸、今初

阿難。由因世界虛妄輪迴。動顛倒故。和合氣成八萬四千飛沈亂想。如是故有卵羯邏藍流轉國土。魚鳥龜蛇。其類充塞。

❶世界者。指五陰實法也。虛妄者。惑也。動者。業也。氣及飛沈。報也。卵惟想生。故云虛妄。惑為業報之本。故號輪迴。想多掉舉。故稱為動。業必由惑。故言顛倒。卵以氣交。如雄鳴上風。雌鳴下風之類。故云和合氣成。各由八萬四千煩惱感變。故云八萬四千飛沈亂想。羯邏藍。此云凝滑。即是群卵受生初位。鳥為飛類。魚及龜蛇。皆是沈類。充塞者。豎窮橫徧也。約義申明者。見思虛妄。塵沙虛妄。無明虛妄。即是分段變易二輪迴本。惡動。善動。有漏動。無漏動。二邊動。皆是顛倒業相。人畜男女氣分。色無色界。禪定氣分。方便涅槃氣分。出假神通氣分。中道佛性氣分。散亂為飛。昏昧為沈。觀慧為飛。靜定為沈。空觀為飛。體真止為沈。假觀為飛。方便隨緣止為沈。中觀為飛。息二邊分別止為沈。見

思卵殼。塵沙卵殼。無明卵殼。以要言之。九界皆名卵生。惟佛破無明殼。定慧平等。不飛不沈。永滅妄想緣氣習影。寂然不動。不顛不倒。真實常住。非卵生也。又佛永斷微細卵生生因。而能示現九界卵生。又卵生顛倒本自不生。達此不生之理。從名字斷至究竟斷。故有五十五位真菩提路也。又九界眾生。不知諸法體是虛妄。誤為真實。是故不能神通自在。轉變由心。不能動於法界。不能和合自心所現十界氣分。示現十界種種飛沈。惟佛徹證虛妄之性。善巧輪迴。變動法界。以九界為佛界。以佛界為九界。和合九界中佛界氣分。示現佛界飛沈。和合佛界中九界氣分。示現九界飛沈。是故惟佛如來。名為究竟卵生眾生。是究竟魚。究竟鳥。究竟龜蛇。一究竟一切究竟。則是顯出卵生實性。方成佛道。蓋虛妄輪迴。是般若實性。動顛倒。是解脫實性。氣及飛沈。是法身實性。又虛妄及動。氣及飛沈。皆即中故。名為妙性。皆即空故。名為圓明。皆即假故。離諸名相。如此顯出實性。則有名字顯出。乃至究竟顯出。成妙覺也。下皆准知。不復具說。

癸二、胎生相

由因世界雜染輪迴。欲顛倒故。和合滋成八萬四千橫豎亂想。如是故有胎遏蒲曇流轉國土。人畜龍仙。其類充塞。

❶胎因情有。惑名雜染。綢繆愛戀。業名為欲。精血雜和。報名為滋。遏蒲曇。此云皰形。二七日位。胎卵漸分之相也。人仙是豎。畜龍是橫。約義者。見思雜染。塵沙無明雜染。男女欲愛。味禪欲愛。偏真欲愛。神通欲愛。但中欲愛。精血為滋。十支為滋。無漏法味為滋。出假法味為滋。中道法味為滋。性中三德為橫。修中三德為豎。因中三德為豎。果上三德為橫。此是所斷也。如外無智。智外無如。以為雜染。法喜之妻以為欲愛。三諦法味為滋。六而常即為橫。即而常六為豎。此是所顯也。

癸三、濕生相

由因世界執著輪迴。趣顛倒故。和合煖成八萬四千翻覆亂想。如是故有濕相蔽尸流轉國土。含蠢蠕動。其類充塞。

❶濕以合感。惑名執著。附勢趨炎。業名為趣。火水相成。報名為煖。所趨無定。名為翻覆。蔽尸。此云軟肉。濕生之初相也。約義者。見思執著。塵沙無明執著。趣有。趣空。趣邊。趣中。同居煖相。方便煖相。實報煖相。有所翻向。必有所覆背。見思潤生。塵沙無明潤生。潤名濕相。此是所斷也。究盡諸法實相。方可執著。隨舉一法。一切法趣。是趣不過。一切諸法中。悉有安樂性。善巧觀察。猶如鑽火欲然其木。便有真諦煖相。俗諦煖相。中諦煖相。十界俱即為翻。十界俱非為覆。心心流入薩婆若海。

與佛如來法流水接。名為濕相。此是所顯也。

癸四、化生相

由因世界變易輪迴。假顛倒故。和合觸成八萬四千新故亂想。如是故有化相羯南流轉國土。轉蛻飛行。其類充塞。

❶無而忽有。革貌易形。皆名為化。化以離應。惑名變易。反覆不實。業名為假。隨其所遇。報名為觸。新是所趨。故是所脫。羯南。此云硬肉。化生之初相也。約義者。見思變易。塵沙無明變易。因成假。相續假。相待假。同居諸觸。方便諸觸。實報諸觸。界內界外傳傳為新。傳傳為故。業化。願化。意生化。此是所斷也。不變隨緣。名為變易。一假一切假、三諦皆假。大般涅槃八自在觸。惟心所現為新。因心成體為故。乃至無記化化。此是所顯也。

癸五、有色相

由因世界留礙輪迴。障顛倒故。和合著成八萬四千精耀亂想。如是故有色相羯南流轉國土。休咎精明。其類充塞。

❶妄想堅執。惑名留礙。質滯不通。業名為障。精明顯耀。報名為著。上則日月星辰。為祥為孽。下則蚌珠螢火。為瑞為妖。皆名有色也。約義者。見思留礙。塵沙無明留礙。有漏障。偏空障。二邊障。幻色顯著。涅

槃顯著。神通顯著。有漏色。無漏色。如幻色。此是所斷也。性相常住。名為留礙。遮障惡道。遮障有漏。遮障二邊。名之為障。真諦顯著。俗諦顯著。中諦顯著。名之為著。乃至真善妙色。此是所顯也。

癸六、無色相

由因世界銷散輪迴。惑顛倒故。和合暗成八萬四千陰隱亂想。如是故有無色羯南流轉國土。空散銷沈。其類充塞。

❶厭有著空。滅身歸無。惑名銷散。迷漏無聞。不達空理。業名為惑。依晦昧空。報名為暗。難可見聞。故名陰隱。相是頑鈍。仍名羯南。空散銷沈。不專指於無色四天。大凡川谷幽險黑暗諸處。所有虛空神等。皆其類也。約義者。銷散形色。銷散涅槃。銷散二諦。迷惑真空。迷惑妙有。迷惑中道。頑空暗。偏空暗。但中不具諸法暗。此是所斷也。銷散見思。銷散塵沙無明。猶如幻師。能惑一切。引誘諸子置祕密藏。我亦不久自入其中。此祕密藏。義之如暗。亦名第一義空。即是所顯也。

癸七、有想相

由因世界罔象輪迴。影顛倒故。和合憶成八萬四千潛結亂想。如是故有想相羯南流轉國土。神鬼精靈。其類充塞。

❶似有若無。惑名罔象。蹈迹附影。業名為影。幽潛之中妄結狀貌。並

因同分虛妄憶想之所構成。報名為憶。無有實色。但有想相而已。約義者。見思罔象。塵沙無明罔象。有漏業影。無漏業影。二邊業影。同居憶想。方便憶想。實報憶想。此是所斷也。得理之智。名為罔象。法界諸法。一切如影。正徧知海從心想生。名之為憶。此是所顯也。

癸八、無想相

由因世界愚鈍輪迴。癡顛倒故。和合頑成八萬四千枯槁亂想。如是故有無想羯南流轉國土。精神化為土木金石。其類充塞。

❶不了諦理。惑名愚鈍。固守頑礙。業名為癡。無知質礙。報名為頑。雖云枯槁。仍是亂想。以其心外無法。法法唯心故也。約義者。見思愚鈍。塵沙無明愚鈍。有漏癡。徧空癡。二邊癡。分段頑。變易頑。無有三諦法流所潤。故名枯槁。此是所斷也。於一切法不分別。名為愚鈍。無所取捨。名癡。三諦之理常凝不變。名頑。惑業苦三不復生長。名為枯槁。此是所顯也。

癸九、非有色相

由因世界相待輪迴。偽顛倒故。和合染成八萬四千因依亂想。如是故有非有色相成色羯南流轉國土。諸水母等以蝦為目。其類充塞。

❶巧偽假托。惑名相待。無有真實。業名為偽。所取羶穢。報名為染。

彼此異質。相為因依。如水母等。以水沫為體。以蝦為目。本非有色。待物成色。不能自用。待物有用。又水母因蝦而得行。眾蝦依水母而得食。故云因依亂想也。約義者。根塵相待。空有相待。中邊相待。有為如幻故偽。無為不實故偽。界內染。界外染等。此是所斷也。理函智蓋。名相待。法無自他等實性。名偽。法身和功德。猶如水銀和真金。故名為染。此是所顯也。

癸十、非無色相

由因世界相引輪迴。性顛倒故。和合咒成八萬四千呼召亂想。由是故有非無色相無色羯南流轉國土。咒詛厭生。其類充塞。

❶互相引發。惑名相引。習以成種。業名為性。音聲呼召。報名為咒。本非無色。今詛令無色而密召用之也。約義者。見思相引。塵沙無明相引。惡性。善性。有漏性。無漏性。世間咒。出世間咒等。此是所斷也。三車引。大車引。緣因性。了因性。無上咒。無等等咒。此是所顯也。

癸十一、非有想相

由因世界合妄輪迴。罔顛倒故。和合異成八萬四千迴互亂想。如是故有非有想相成想羯南流轉國土。彼蒲盧等異質相成。其類充塞。

❶二妄相合。惑名合妄。性情虛假。業名為罔。彼此不同。報名為異。

本異而迴互令同。故名迴互亂想。蒲盧。桑蟲也。細腰諸蜂。不能自育。取而咒之。不久成蜂。本來非有蜂想。而今忽成蜂想也。約義者。見思妄。塵沙無明妄。有為法是罔。無為法亦是罔。界內異質。界外異質。此是所斷也。此見及緣。元是菩提妙淨明體。故名合妄。見與見緣。并所想相。如虛空華。故名為罔。十法界性融成一性。名和合異。九界眾生皆稱弟子。名為迴互。此是所顯也。

癸十二、非無想相

由因世界怨害輪迴。殺顛倒故。和合怪成八萬四千食父母想。如是故有非無想相無想羯南流轉國土。如土梟等。附塊為兒。及破鏡鳥。以毒樹果抱為其子。子成。父母皆遭其食。其類充塞。

懷怨謀害。惑名怨害。斷彼軀命。業名為殺。磣　變常。報名為怪。塊果為兒。非無子想。子食父母。出於意想之外也。約義者。見思怨害。塵沙無明怨害。事殺。理殺。同居中怪。食真諦父。空智母。方便中怪。食俗諦父。道智母。實報中怪。食中諦父。種智母。此是所斷也。弒無明父。害貪愛母。護生須是殺。殺盡始安居。怨害為法界。一切法趣怨害。是趣不過。此是所顯也。

癸二一、總結

是名眾生十二種類。

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經【文句卷第七】

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經

【文句卷第八】

唐天竺沙門般剌密諦譯經

明菩薩沙彌古吳智旭文句

戊二、明滅妄名真。立六十聖位轉依號三。初總明三漸次為能轉之行。二別明諸位次為所轉之號。三合結諸位次由三行而成。己初、中二。初結前生後。二標列正明。庚初、又二。初結前生類互具。二生後對治法門。辛、今初

阿難。如是眾生一一類中。亦各各具十二顛倒。猶如捏目。亂華發生。顛倒妙圓真淨明心。具足如斯虛妄亂想。

猶如捏目二句。是先立喻。顛倒妙圓二句。是以法合也。顛倒二字。合上捏字。妙圓真淨明心。合上目字。具足如斯虛妄亂想。合上亂華也。現前一念介爾之心。不可思議故妙。豎窮橫徧故圓。本無虛妄故真。本無染汙故淨。洞徹虛靈故明。雖在顛倒亂想之中。而其體如故。亦如雖由捏見亂華。而目體仍如故也。惟其目體如故。故一停其捏。依然清淨。惟其心體如故。故顛倒不生。斯則如來真三摩地。

辛二、生後對治法門

汝今修證佛三摩提。於是本因元所亂想。立三漸次。方得除滅。如淨器中。除去毒蜜。以諸湯水并雜灰香洗滌其器。後貯甘露。

❶佛三摩提者。別則獨指耳根圓通。通則二十五境。凡是先開圓解。依解起行。皆名佛三昧也。本因元所亂想者。指於所觀之境。別則耳根門頭所有五疊渾濁。通則一切陰入處界大等虛妄之相皆是也。三漸次者。能觀之觀。即是正助兩行也。淨器者。通喻陰入處界大等之性。本如來藏妙真如性。別則意指耳根聞性為淨器也。毒蜜者。總喻見思塵沙無明惑染也。湯水者。總喻觀慧正行也。雜灰香者。總喻持戒誦咒等助行也。下文第一第二漸次。即是助行。第三漸次。即是正行。正助合行。器方清淨也。甘露者。不死妙藥。以喻無上菩提及大涅槃。即是所顯圓融三德之理性也。此之喻意。有豎有橫。言豎意者。除去毒蜜。即是先開圓解。不隨分別三種相續。湯水灰香洗滌其器。即是次起圓行。以三漸次永斷三緣。後貯甘露。即是顯圓三德。證入五十七位也。言橫意者。始從名字。終於究竟。位位各論除　滌器貯露。所謂名字除毒。名字滌器。貯於名字甘露。乃至究竟除毒。究竟滌器。貯於究竟甘露也。又除助因。即是除毒蜜。所謂事辛。理辛。事毒。理毒。皆悉除斷。刳正性。即是滌淨器。所謂其心不事婬。不理婬。不事殺。不理殺。不事盜。不理盜等。則器方純淨。違現業。

即是貯甘露。所謂旋元自歸。乃至如來密圓淨妙。皆現其中也。是知事雖云漸。理本至圓。由圓理故。事亦圓妙。世人不達。謂是圓漸法門。未是圓頓。誤矣誤矣。

庚二、標列正明二。初標列。二正明。辛、今初

云何名為三種漸次。一者修習。除其助因。二者真修。剋其正性。三者增進。違其現業。

辛二、正明三。初除助因。二剋正性。三違現業。此三漸次。從淺至深。通因徹果。直以三法為能增進。五十五位為所增進。故後結云。如是皆以三增進故。善能成就五十五位真菩提路。然則二種生死。皆有助因。皆有正性。皆有現業。事辛。理辛。事婬。理婬。乃至見思流。塵沙流。無明流。豈可但作名字位中解釋而已。觀第二漸次。便明五通。第三漸次。便明無生法忍。豈非淺深同說法耶。壬初、除助因。

云何助因。阿難。如是世界十二類生。不能自全。依四食住。所謂段食。觸食。思食。識食。是故佛說一切眾生皆依食住。阿難。一切眾生。食甘故生。食毒故死。是諸眾生求三摩提。當斷世間五種辛菜。是五種辛。熟食發婬。生啖增恚。如是世界食辛之人。縱能

宣說十二部經。十方天仙嫌其臭穢。咸皆遠離。諸餓鬼等。因彼食次。舐其脣吻。常與鬼住。福德日銷。長無利益。是食辛人修三摩地。菩薩天仙十方善神不來守護。大力魔王得其方便。現作佛身。來為說法。非毀禁戒。讚婬怒癡。命終自為魔王眷屬。受魔福盡。墮無間獄。阿難。修菩提者。永斷五辛。是則名為第一增進修行漸次。

❶段食者。變壞為相。謂香味觸三。於變壞時。能為食事。以變壞時。色無用故。觸食者。觸境為相。謂有漏觸。裁取境時。能為食事。如眼以睡為食。耳以聲為食。乃至身以溫涼諸觸為食。皆有滋養義故。思食者。希望為相。謂有漏思。希可愛境。能為食事。如色界禪思。乃至小兒懸視灰囊。謂是飯食。得不死等。識食者。執持為相。謂有漏識。由段觸思。勢力增長。能為食事。乃至第七末那無始以來。念念執持第八識之見分為內自我。從生至生命根終不斷故。欲界人天及畜生等。具足四食。段食為首。鬼及色天。無有段食。具足三食。觸食為首。鬼神饗祀。但觸氣故。色界諸禪。具八觸故。空處識處無所有處。并無觸食。唯有思識二食。思食為首。非非想處。及無想定無想天等。并無思食。唯有識食。無間地獄。

亦唯識食。若諸二乘。入滅盡定。便斷識食。故入此定乃至七日。則起定時必捨身命。以其四食皆斷。無可滋養故也。養生諸味。皆名為甘。損生諸味。總名為毒。食甘故生。食毒故死。正顯食為助生之因。不可不慎也。

五辛。一大蒜。二蔥。三韭。四薤。五興渠。興渠此方所無。然此五辛。且就人間段食言之。實則觸思識等。各有辛味。能助婬恚。又復應知欲界以男女相染為婬。彼此相忤為恚。色無色界以貪著味禪為婬。厭下苦麤為恚。出世二乘以貪戀偏真為婬。厭離三有為恚。出假菩薩以貪著萬行為婬。鄙賤二乘為恚。別教大士以但中似道法愛為婬。棄捨二邊為恚。苟可以助此婬恚者。皆五辛之流類也。餘文易知。

壬二、剖正性

云何正性。阿難。如是眾生入三摩地。要先嚴持清淨戒律。永斷婬心。不餐酒肉。以火淨食。無啖生氣。阿難。是修行人。若不斷婬及與殺生。出三界者。無有是處。當觀婬欲。猶如毒蛇。如見怨賊。先持聲聞四棄八棄。執身不動。後行菩薩清淨律儀。執心不起。禁戒成就。則於世間。永無相生相殺之業。偷劫不行。無相負累。亦於世間不還宿債。是清淨人。修三摩地。父母肉身。不須天眼。自

然觀見十方世界。覩佛聞法。親奉聖旨。得大神通。遊十方界。宿命清淨。得無艱險。是則名為第二增進修行漸次。

❶正性者。業果相續之根本也。比丘四棄。比丘尼八棄。須要離於境緣而身心清淨。故總名執身不動。菩薩律儀。則是涉彼境緣而身心清淨。故總名執心不起。否則律中制遠方便。豈不執心。大士護世譏嫌。豈不執身者耶。事婬理婬。事殺理殺。事盜理盜。乃至事酒理酒。皆悉斷盡。故能得大神通也。然未云漏盡者。為讓第三漸次故耳。

壬三、違現業

云何現業。阿難。如是清淨持禁戒人。心無貪婬。於外六塵。不多流逸。因不流逸。旋元自歸。塵既不緣。根無所偶。反流全一。六用不行十方國土。皎然清淨。譬如瑠璃。內懸明月。身心快然。妙圓平等。獲大安隱。一切如來密圓淨妙。皆現其中。是人即獲無生法忍。從是漸修。隨所發行。安立聖位。是則名為第三增進修行漸次。

❶前二漸次。是躡前文道場方法而為助行。今此第三漸次。是躡前文圓通本根而為正行。由此正助兩行。乃成下文伏斷諸位也。言違現業者。即

第二決定義中所謂逆彼無始織妄業流也。如是清淨持禁戒人等者。正顯必由前二漸次。成今第三漸次。由助行而成正行。由方便而成正修也。於外六塵不多流逸。即所謂心尚不緣色香味觸。仍是方便助行之力。因不流逸旋元自歸。乃所謂初於聞中入流亡所之妙修也。塵既不緣至六用不行。即是動靜二相了然不生乃至聞所聞盡。十方國土皎然清淨乃至皆現其中。即是覺所覺空乃至寂滅現前。獲無生忍。即是忽然超越世出世間等也。色陰破故。根無所偶。受陰破故。六用不行。想陰破故。十方皎然。瑠璃。喻所觀理境。明月。喻能觀妙智也。行陰破故。快然安隱。妙圓平等。即是平等性智常得現前。密者。法身之理。圓者。般若之智。淨者。解脫之行。妙者。三法不可思議也。皆現其中者。正前文所謂寂滅現前。後文所謂內外湛明。入無所入也。識陰破故。即獲無生法忍。一切諸法。本自不生。由於虛妄分別。幻見有生有滅。今證此不生之理。安住忍可。名為無生法忍。對前五通。此即漏盡。就事名無生。就理名寂滅。又方證名寂滅。讓果為無生。然無生寂滅二忍。皆可論於六即也。言從是漸修隨所發行安立聖位者。正顯五十七位。皆以此行而為能立。所謂發名字位中正助二行。安立乾慧觀行聖位。發觀行位中正助二行。安立十信相似聖位。發相似位中正助二行。安立住行向加十地等覺分證聖位。發分證位中正助二行。安立妙覺究竟聖位也。初總明三漸次為能轉之行竟。

己二、別明諸位次為所轉之號四。初觀行轉依號。二相似轉依號。三分證轉依號。四究竟轉依號。此諸位次。疏家每引華嚴諸經釋之。竊以菩薩初發心位一念功德。三世諸佛說不能盡。何況深位諸功德海。可令諸經更無異文及異旨耶。且如梵網三十心十地。已與華嚴名義多殊。此經純明圓觀。文簡義幽。設欲配合。反成牽強。不如略消本文。以俟觀心密證可耳。庚、今初

阿難。是善男子。欲愛乾枯。根境不偶。現前殘質。不復續生。執心虛明。純是智慧。慧性明圓。鑒十方界。乾有其慧。名乾慧地。欲習初乾。未與如來法流水接。

❶此觀行轉依。名借通教。義惟在圓。即法華中五品弟子之位。一隨喜。二讀誦。三講說。四兼行六度。五正行六度也。善男子者。調柔名善。質直名男。若人不修正助二行。則有身口麤獷。見思麤獷。塵沙無明麤獷。是故非善。若人不開圓常妙解。則謂眾生去佛甚遠。佛是修成。非關本性。又謂眾生但有正因佛性。不具緣了佛性。又謂眾生雖有性中三因。仍須別藉修中三法。方證果上三身。不信心佛眾生。三無差別。不信眾生現行無明煩惱。即了因性。現在身口意業。即緣因性。是故非男。復次自有善而非男。前三教中修心之士是也。自有男而非善。圓教名字初心。未起觀行者是也。自有非善非男。一切迷流是也。自有亦善亦男。即是此中開圓解。

起圓行。從名字後心。成觀行善男子。乃至究竟善男子也。欲愛乾枯根境不偶者。即是名字位中。初發三漸次行。功夫淳熟登五品觀。圓伏五住煩惱也。現前殘質不復續生者。五濁既輕。當捨穢土。超生同居淨土也。執心虛明者。了知一切皆如來藏。故我法二執之心。虛通明朗。不復窒暗也。慧性圓明鑒十方界者。了知現前心性。本自豎窮橫徧也。欲習初乾者。伏惑不起也。未與如來法流水接者。無明未斷。不接中諦法流。見思未斷。不接真諦法流也。

庚二、相似轉依號

即以此心中中流入。圓妙開敷。從真妙圓。重發真妙。妙信常住。一切妄想滅盡無餘。中道純真。名信心住。真信明了。一切圓通。陰處界三。不能為礙。如是乃至過去未來無數劫中。捨身受身。一切習氣。皆現在前。是善男子。皆能憶念。得無遺忘。名念心住。妙圓純真。真精發化。無始習氣。通一精明。唯以精明進趣真淨。名精進心。心精現前。純以智慧。名慧心住。執持智明。周徧寂湛。寂妙常凝。名定心住。定光發明。明性深入。唯進無退。名不退心。心進安然。保持不失。十方如來氣分交接。名護法心。覺明保持。

能以妙力迴佛慈光。向佛安住。猶如雙鏡。光明相對。其中妙影。重重相入。名迴向心。心光密迴。獲佛常凝無上妙淨。安住無為。得無遺失。名戒心住。住戒自在。能遊十方。所去隨願。名願心住。

❶此即圓教十信。六根清淨位也。以一心三觀。相似見三諦理。而麤垢任運先落。真俗二諦任運先現。然雖云相似三諦。以言三即一故非橫。雖云二諦先現。以舉一即三故非縱也。謂即以此觀行之心。緣於中道之中。而流入法性。遂使圓妙得以開敷。從彼真妙圓境。重發真妙圓信。所信之理既是常住。能信之智亦復常住。遂得銷我億劫顛倒想。不歷僧祇獲法身。故云一切妄想滅盡無餘。中道純真也。蓋觀行位中。觀於不思議境。由善修故。令不思議境任運現前。故名重發。當知前為觀行發心。此為相似發心也。真信明了句。即是牒上初信。一切圓通等。即是功夫勝進。由善修慈悲誓願故。所以得成憶念。歷劫無遺忘也。妙圓純真句。即是牒上念心。真精發化等。即是功夫勝進。由善修止觀故。所以精而不雜。進而不退也。心精現前句。即是牒精進心。純以智慧句。即是功夫勝進。由善修破法故。所以慧心增明也。執持智明句。即是牒上慧心。周徧寂湛等。即是功夫勝進。由善修通塞故。所以定心安隱也。定光發明句。即是牒上定心。明性深入等。即是功夫勝進。由善修道品故。所以永無退轉也。心進安然句。

即是牒不退心。保持不失等。即是功夫勝進。見思俱盡。與佛相似。故云十方如來氣分交接。由善修助道故。所以能護持正覺法也。覺明者。所護之法。保持者。能護之心。此句即是牒護法心。能以妙力等。即是功夫勝進。謂全本覺佛性。所起始覺之修。名佛慈光。今迴始覺之修。向於本覺佛性而安住之。本始相對。光影互含。了知一位一切位。一切位一位。由善修位次故。所以成此迴向心也。心光密迴句。即是牒迴向心。獲佛常凝等。即是功夫勝進。由善修安忍故。強軟諸魔所不能動。所以安住無為得無遺失。三業俱淨。名戒心也。住戒自在句。即是牒上戒心。能遊十方等。即是功夫勝進。由善修離愛故。所以無繫無著。隨願去來也。此十信心。若約橫論豎。則有理即十心。乃至究竟十心。若一往約豎。則獨在相似轉依。又於豎中論豎。則是次第深入。初信斷見。七信斷思。先顯真諦。八九十信。斷界內界外塵沙。次顯俗諦。若於豎中論橫。則是一念圓成十心。見於相似三諦也。

庚三、分證轉依號又分為五。初明十住。二明十行。三明十向。四明十地。五明等覺。辛、今初

阿難。是善男子。以真方便發此十心。心精發暉。十用涉入。圓成一心。名發心住。心中發明。如淨瑠璃。內現精金。以前妙心。履

以成地。名治地住。心地涉知。俱得明了。遊履十方。得無留礙。名修行住。行與佛同。受佛氣分。如中陰身。自求父母。陰信冥通。入如來種。名生貴住。既遊道胎。親奉覺胤。如胎已成。人相不缺。名方便具足住。容貌如佛。心相亦同。名正心住。身心合成。日益增長。名不退住。十身靈相。一時具足。名童真住。形成出胎。親為佛子。名法王子住。表以成人。如國大王。以諸國事分委太子。彼剎利王。世子長成。陳列灌頂。名灌頂住。

❶此圓十住。分破無明。分證三德。以無住法。住祕藏中。大品所謂入理般若名為住也。以真方便發此十心者。牒上十信言之。皆依中道稱性而修。名真方便。相似而證。亦名為發。由是心精發暉。令此十用互相涉入。而圓成為一心。遂令三心一時圓發。名發心住也。言十用涉入者。十乘觀法。一乘攝一切乘也。圓成一心者。十十之法。總不離現前一念也。正因理心發。名法身德。了因慧心發。名般若德。緣因善心發。名解脫德。此三不縱不橫。不並不別。名為祕密之藏。華嚴經云。初發心時。便成正覺。成就慧身。不由他悟。清淨妙法身。湛然應一切。此之謂也。二十五聖初證真實圓通。即是此位。從此以後雖有修習。皆是無功用道矣。心中發明

等者。即是牒上初發心住。能證之智。喻淨瑠璃。所證之理。喻如精金。以前妙心履以成地。即是無功用道任運增進。言即以前所發妙心。踐履之以成理地。故名治地住也。智照於境。境亦照智。故云心地涉知。境智互照。妙行普周。名修行住。如此修行。則因能肖果。故云行與佛同。因既肖果。受果佛之氣分。譬如中陰投輪王胎。便成剎利種姓。名生貴住。同佛緣因功德相好。故云人相不缺。同佛了因智慧莊嚴。故云心相亦同。緣了互資。故云日益增長。十身出華嚴經。所謂聲聞身。緣覺身。菩薩身。如來身。法身。智身。國土身。業報身。眾生身。虛空身。又如來身復具十身。所謂菩提身。願身。化身。力身。莊嚴身。威勢身。意生身。福德身。法身。智身也。純一無偽。故名童真。具體而微。亦名童真。餘皆可知。此十住位亦可云理即住。乃至究竟即住。今但約分證言之。亦可云即俗即中之真諦現前也。幽溪云。初住已先。名為緣修。以未見佛性故。登住已來。名為真修。以真見佛性故。初住名發心。此由第十願心破一品無明之功。以發三德佛性之心。此住但言佛性現前而已。猶未加真修功行也。至第二住。以前妙心履以成地。方以分真始覺。照於分真本覺。修之治之。名治地住。至第三住。心地涉知。俱得明了。則始本一合。始本俱忘。方得遊履十方。得無留礙。名修行住。此之二位。方是真修次第功夫。猶如世人。先世行業既備。然後入父母胎。入胎之後。不過長之養之。充擴前

功而已。故四住名生貴。五住名具足。乃至九住名法王子。皆言增長之功。不復更言進修之事。即使有之。亦不外乎始本境智也。既出聖胎。表以成人。分委道化。名灌頂住。譬如世人。承先世行業得感為人。表表丈夫。堪付家業。至十行去。方明法王子所作事也。

辛二、明十行

阿難。是善男子。成佛子已。具足無量如來妙德。十方隨順。名歡喜行。善能利益一切眾生。名饒益行。自覺覺他。得無違拒。名無瞋恨行。種類出生。窮未來際。三世平等。十方通達。名無盡行。一切合同。種種法門得無差誤。名離癡亂行。則於同中顯現群異。一一異相。各各見同。名善現行。如是乃至十方虛空滿足微塵。一一塵中現十方界。現塵現界。不相留礙。名無著行。種種現前。咸是第一波羅密多。名尊重行。如是圓融。能成十方諸佛軌則。名善法行。一一皆是清淨無漏一真無為。性本然故。名真實行。

❶此圓十行。又成十番智斷。又令三德十倍增明。即是一行一切行。於念念中具足佛行功德也。成佛子已一句。牒上灌頂住而言之。十方隨順。是自覺圓成。故名歡喜。利益一切。是善能覺他。故名饒益。初則自覺為

正。覺他為傍。次則覺他為正。自覺為傍。未免分於自他。猶是法中微細違逆。既有違拒。便名瞋恨。今二覺無違。瞋恨何有。由其二覺無違。故拈一自覺之行。出生一切自覺覺他法門。拈一覺他之行。亦復出生一切自覺覺他法門。是名種類出生。豎窮橫徧也。從體起用。既行行無盡。會用歸體。則法法無差。故云一切合同而無癡亂也。全體起用。故於同中顯現群異。全用即體。故一一異各各見同。名善現行也。十方虛空滿足微塵。即是同中現異之極致。一一塵中現十方界。即是異相見同之極致。界既現塵。塵復現界。塵塵界界。重重無盡。猶如帝網。不可思議。名無著行也。束一切事理一切體用。總是一諦。無有微塵許法而非全體第一波羅密多。名尊重行。第一波羅密多。即是一切諸法。一切諸法。即是第一波羅密多。斯則權實不二。故成十方諸佛軌則。名善法行。若權若實。咸不思議。隨緣不變。則無權非實。不變隨緣。則無實非權。故云一一皆是清淨無漏一真無為性本然故。名真實行也。此十行位。亦可云理即佛行。乃至究竟佛行。今但約分證言之。復有橫豎二義。豎則行行轉深。橫則一心圓具十種妙行。亦可云即真即中之俗諦現前也。又歡喜是圓施行。饒益是圓戒行。無瞋恨是圓忍行。無盡是圓進行。離癡亂是圓定行。善現是圓慧行。無著是圓方便行。尊重是圓願行。善法是圓力行。真實是圓智行。然十行皆不思議。迥與歷別十度不同。

辛三、明十向又二。初正明十向。二別明加行。壬、今初

阿難。是善男子。滿足神通。成佛事已。純潔精真。遠諸留患。當度眾生。滅諸度相。迴無為心。向涅槃路。名救護一切眾生。離眾生相迴向。壞其可壞。遠離諸離。名不壞迴向。本覺湛然。覺齊佛覺。名等一切佛迴向。精真發明。地如佛地。名至一切處迴向。世界如來。互相涉入。得無罣礙。名無盡功德藏迴向。於同佛地。地中各各生清淨因。依因發揮。取涅槃道。名隨順平等善根迴向。真根既成。十方眾生皆我本性。性圓成就。不失眾生。名隨順等觀一切眾生迴向。即一切法。離一切相。唯即與離。二無所著。名真如相迴向。真得所如。十方無礙。名無縛解脫迴向。性德圓成。法界量滅。名法界無量迴向。

❶此圓十向。更成十番智斷。更令三德十倍增明。即是於念念中。具足三種迴向。所謂迴自向他。迴因向果。迴事向理也。滿足神通二句。牒前十行言之。無間名純。無染名潔。無雜名精。無偽名真。生死是凡夫留患。涅槃是二乘留患。今由十住與佛同體。了知生死即涅槃。不住生死。由十

行與佛同用。了知涅槃即生死。不住涅槃。故能遠諸留患也。不住涅槃。故念念當度眾生。不住生死。故了知實無眾生可度。而滅諸度相。由其度眾生故。所以不證無為。名曰迴無為心。由其無度相故。所以不染生死。名曰向涅槃路。是稱救護一切眾生。離眾生相迴向也。生死涅槃。皆是可壞之相。故皆壞之。離俗離真。皆是妄離之心。故皆遠之。從此中道不壞之性常得現前。名不壞迴向也。本覺之理。湛然現前。則始覺之智。齊於佛覺。故名等一切佛迴向。始覺精真既已發明。則本覺理地。如於佛地。故名至一切處迴向。地為世界。覺為如來。世界是理。如來是智。理智融徹。互相涉入。得無罣礙。故名無盡功德藏迴向。證此無盡功德之藏。則與佛地渾同。於此渾同佛地之中。又各各生起清淨萬行真因。依此真因發揮。而取涅槃究竟真道。故名隨順平等善根迴向。謂一切所作若大若小諸善。由隨順法性故。皆得廣大如法界。究竟如虛空。平等無異。咸趣薩婆若也。真實善根既成。了知十方眾生皆我本性。我之心性。徧能含育一切眾生。一切眾生心性。亦復如是互含互育不謂我性獨圓。他性不爾。故名隨順等觀一切眾生迴向。即一切法。猶前文所謂元明心妙十界俱即。離一切相。猶前文所謂本妙圓心十界俱非。唯即與離二無所著。猶前文所謂妙明心元離即離非是即非即。此則徹悟真如妙性。名真如相迴向。既已真得所如。則十方世界。無非真如體相。更何障礙。故名無縛解脫迴向。性具

之三德圓成。法界之數量銷滅。名法界無量迴向。此十迴向。亦可云理即迴向。乃至究竟迴向。今但約分證言之。亦可云修於即真即俗之中諦以登佛地也。

壬二、別明加行

阿難。是善男子。盡是清淨四十一心。次成四種妙圓加行。即以佛覺用為己心。若出未出。猶如鑽火欲然其木。名為煖地。又以己心成佛所履。若依非依。如登高山。身入虛空。下有微礙。名為頂地。心佛二同。善得中道。如忍事人。非懷非出。名為忍地。數量銷滅。迷覺中道二無所目。名世第一地。

❶四十一心者。指前乾慧及信住行向也。妙圓加行者。妙則不可思議。圓則非小非偏。亦非漸次。正顯雖借藏教之名。不同藏教之義也。夫入道要門。必由加行。統而言之。名字位中。由加行故。得登五品觀行位中。由加行故。得淨六根。十信位中。由加行故。得入初住。乃至等覺位中。由加行故。得成妙覺。今獨於第十迴向心中開出四加行者。為顯地法尊勝故耳。一煖地者。即以初歡喜地之佛覺。用為十向始覺之己心。初地覺性。全在十向無明心中。譬如火在木中。今以十向始覺。鑽於障初地之無明。

求出初地本覺智火。此火欲出而未出。無明之木未然而將然。故喻如鑽火欲然其木。煖相先現。名煖地也。次頂地者。又即以十向始覺之己心。成於初地佛覺之所履。初地所證涅槃。猶如虛空。迥超十向變易生死之山。今下有微礙。故云若依。身入虛空。故云非依。此則十向位中一分變易生死。將脫而未脫。初地位中所顯虛空涅槃。未證而即證。名頂地也。三忍地者。牒前佛覺用為己心。是佛與心同。己心成佛所履。是心與佛同。心佛既其二同。則已善得中道。胸中了了。非復懷疑。惟獨自知。非有出說。故如忍事之人。非懷非出。名為忍地。此以初地菩提涅槃。喻如所忍之事也。四世第一地者。初煖地中。用佛覺為己心。尚存己心數量。二頂地中。以己心成佛履。尚存佛履數量。此二皆是迷中道之數量。三忍地中。心佛二同。尚存二同數量。迺是覺中道之數量。今則不但無迷。亦且無覺。始本冥合。始本俱忘。故名世第一地也。蓋稱性真修。雖復極圓極頓。一念便能該因徹果。而於一念之中。法爾亦具此四加行。即此四種加行。說雖次第。行在一時。所以名為妙圓也。

辛四、明十地

阿難。是善男子。於大菩提善得通達。覺通如來。盡佛境界。名歡喜地。異性入同。同性亦滅。名離垢地。淨極明生。名發光地。明

極覺滿。名燄慧地。一切同異所不能至。名難勝地。無為真如性淨明露。名現前地。盡真如際。名遠行地。一真如心。名不動地。發真如用。名善慧地。阿難。是諸菩薩。從此已往。修習畢功。功德圓滿。亦目此地名修習位。慈陰妙雲覆涅槃海。名法雲地。

❶此圓十地。更成十番智斷。更令三德十倍增明。猶如大地荷負一切。普入三世諸佛智地。不思議一境三諦任運現前。故名為地也。既從十向後心。善成四種妙圓加行。則一分障初地之無明。豁爾頓破。故於大菩提性。善得通達。能覺之菩提智德。全與佛同。名為覺通如來。所覺之涅槃斷德。全與佛同。名為盡佛境界。如三世諸佛所應得者。我已得之。如一切眾生所本具者。我已證之。是故慶己慶人。名歡喜地也。地前雖斷無明至三十品。猶是賢聖。未是聖賢。名異生性。登歡喜地。與佛體同。名同生性。然而對異說同。異固是垢。同亦是垢。今泯絕異同。名離垢地也。問曰。七護法心。即云十方如來氣分交接。四生貴住。即云入如來種。今至初地。何又云異性入同。若初地方名同性。驗知十向尚為異性。仍是別教三賢十聖之義。如何可說惟圓位耶。答曰。圓位妙義。不出六即。六而常即。故與別教三賢之位不同。即而常六。故不妨展轉說於同異。當知七心氣分交接。是相似氣分也。四住入如來種。是分真種也。今云異性入同。是從分

證同性。鄰於究竟同性也。蓋十住與佛同住。十行與佛同行。十向與佛同向。十地與佛同地。所以法華經中。名此四十聖位為開示悟入佛之知見。雖復同在分證位中。不妨仍有淺深之別。開異於示。示異於悟。悟異於入。今以悟佛知見之異性。入於入佛知見之同性耳。離垢則淨。淨極則明自生。故名發光。發光即明。明極則覺目滿。故名燄慧。覺滿能照不思議理。既照不思議理。亦照不思議事。照理而又照事。故一切同性出世之智所不能至。照事而又照理。故一切異性世間之智所不能及。名難勝地也。蓋離垢地。但能泯絕同異。此乃會通同異。故世出世智皆不能至。至。及也。若事若理。當體皆是無為真如。性本清淨。今已昭明顯露名現前地。法法既皆真如。則便窮盡真如邊際。名遠行地。真如邊際。橫徧豎窮。統惟一心。安有出入。故名不動。既證真如不動全體。必發真如隨緣大用。故名善慧。善慧者。權實二智皆善也。前從初住至此。雖則皆是無功用道。仍是稱性所起修習之功。從此以往。并其無功用之修習。亦已畢功。而大智大悲。功德俱已圓滿。故亦目此九地名為修習位也若第十地。則無復自利。純是利他。故惟以慈陰妙雲。覆於眾生本有涅槃性海。而任運拔苦與樂。名之為法雲地。此十地位。亦可云理即佛地。乃至究竟佛地。今但約分證言之。復有橫豎二義。豎則地地深入。橫則一地一切地。一切地一地。譬如十大山王。同依大地。如是菩薩十種智地。惟一佛地也。

辛五、明等覺

如來逆流。如是菩薩順行而至。覺際入交。名為等覺。

❶言如來已證法性真流。復從法性之中。逆流而出。同流九界。以度眾生。如是菩薩。逆生死流。順涅槃流。行至本覺源中。一則從用歸體。一則從體起用。譬如二人。一方入門。一方出門。各各一足在內。一足在外。出入雖異。體相並同。故名為等覺也。夫如來權智下垂機感。名為寂照。菩薩實智上合覺心。名為照寂。照寂寂照。其義亦等。所以自佛視之。尚名菩薩。自下視之。則已如佛也。分證轉依號竟。

庚四、究竟轉依號

阿難。從乾慧心。至等覺已。是覺始獲金剛心中初乾慧地。如是重重單複十二。方盡妙覺。成無上道。

❶此言證等覺已。仍須用彼金剛觀智。重歷前來所證諸位。使彼見思塵沙無明一切習氣影子。蕩盡無餘。乃成妙覺。是故從初乾慧。至此等覺。此覺祇獲金剛心中初乾慧地。從此金剛乾慧。重歷信住行向加行地等。凡有兩重十二。方盡妙覺而成無上道也。言重重單複十二者。始則一乾慧。二十信。三十住。四十行。五十迴向。六煖。七頂。八忍。九世第一。十十地。十一等覺。十二金剛心。是為單十二之一重。次則一金剛心中乾慧。

二金剛心中十信。三金剛心中十住。乃至十二金剛心中之金剛後心。是為複十二之第二重。如此歷盡單複兩重十二。則無明正習。永盡無餘。更無所斷。徹證本來心性。名為妙覺。而成究竟轉依無上道也。二別明諸位次為所轉之號竟。

己三、合結諸位次由三行而成三。初總以止觀結。二正以三行結。三復以邪正結。庚、今初

是種種地。皆以金剛觀察如幻十種深喻。奢摩他中。用諸如來毗婆舍那。清淨修證。漸次深入。

種種地者。指乾慧地乃至妙覺地也。金剛者。喻能觀之智。如幻者。喻所觀之境。一切觀智。皆是稱性所起。能壞一切。不為一切所壞。故名金剛。一切境界。皆是唯心所現。非斷非常。非空非有。故名如幻也。十種深喻者。一幻人。二陽燄。三水月。四空華。五谷響。六乾城。七夢。八影。九像。十化也。然諸大乘經。所列稍殊。不必融會。貴在得意而已。又即如幻人一喻。通於四教。若以正因緣生。無我我所。故名如幻。是藏教意。因緣即空。故名如幻。是通教意。幻法不實。隨心轉變。假名無量。是別教意。幻即法界。一切法趣幻。幻即中道第一義諦。不可思議。是圓教意。今正取圓教意。故名深喻也。奢摩他。即是一心三止。毗婆舍那。

即是一心三觀。言用諸如來毗婆舍那者。正是全以果覺而為因心也。全性起修。全性成證。故名清淨修證。即而常六。故云漸次。六而常即。故云深入。斯則徹果通因。總惟圓頓止觀。乃有既弘此經。復毀止觀。譬如供養帝釋。毀憍尸迦。其為愚惑。亦已甚矣。

庚二、正以三行結

阿難。如是皆以三增進故。善能成就五十五位真菩提路。

❶三增進。即前三種增進修行漸次也。正助合行。故能成就真菩提路。言五十五位者。十信。十住。十行。十向。四加行。十地。及等覺也。始終皆以三增進故而能成就。則知三行。不局初心明矣。乾慧是路而非真。妙覺是真而非路。故不說之。復次乾慧雖是所成。而位在觀行。兼有能成之功。妙覺雖亦所成。而位在究竟。并無所成之相。故前文但曰方盡妙覺。以妙覺即是眾生本有之性。今令徹底究竟而已。如達多之頭。衣裏之珠。本不曾失。今何所得。故下文又云圓滿菩提歸無所得也。

庚三、復以邪正結

作是觀者。名為正觀。若他觀者。名為邪觀。

❶是觀。即指如來毗婆舍那而言之也。須以三事別其邪正。一者知圓頓止觀性修不二。名之為正。否則為邪。二者知六而常即。不生退屈。即而

常六。不生增慢。名之為正。否則為邪。三者知由三增進行。正助並修。戒乘俱急。名之為正。否則為邪也。大章第三明正助行所成伏斷圓三德位竟。

乙四、結成經名以彰圓體圓宗圓用二。初文殊問。二如來答。丙、今初

爾時文殊師利法王子。在大眾中。即從座起。頂禮佛足。而白佛言。當何名是經。我及眾生云何奉持。

❶性修因果解行智斷。既已全彰。今欲攝別歸總。以總挈別。攝廣歸略。以略得廣。故請問經名及奉持方法也。然此圓頓教行理三。自非根本實智。不能徹底承當。故須文殊請問。首問經名。欲人尋名而得體。次問奉持。欲人即體以成宗。宗體既成。便有力用。故知祇是問三法耳。又名者。總詮三法。經者。即指三法為經。體是理經。宗是行經。用是教經。奉持者。以此三法自行化他也。

丙二、如來答二。初別答五名。二總答奉持。丁、今初

佛告文殊師利。是經名大佛頂悉怛多般怛羅無上寶印。十方如來清淨海眼。亦名救護親因。度脫阿難及此會中性比丘尼。得菩提心。入徧知海。亦名如來密因修證了義。亦名大方廣妙蓮華王十方佛母

陀羅尼咒。亦名灌頂章句。諸菩薩萬行首楞嚴。

❶初大佛頂三字。從體立名。顯密皆以大佛頂為體也。悉怛多般怛羅無上寶印者。顯密皆以大佛頂實相為印。而意指密詮也。十方如來清淨海眼者。顯密皆是大佛頂性正法眼藏。而意指顯說也。次名救護親因者。親因。猶言親緣。如此會中。阿難為親。登伽為因。一切親因。用此顯密二詮救之護之。無不得蒙度脫。必令得菩提心。入徧知海而後已。此從用立名也。三名如來密因修證了義者。以宗立名。大佛頂性。即是不生不滅真因。因該果徹。故名密因。雖亦兼指密印般怛羅義。而重在顯詮也。四名大方廣妙蓮華王十方佛母陀羅尼咒者。仍約體宗立名。單指密詮。大方廣即是大佛頂之異名。亦是大白傘蓋異名。此則約體。妙蓮華王。是因果同時義。十方佛母。是一乘因果義。此則約宗。雖顯說中。亦云妙蓮華金剛王寶覺如幻三摩提。又云金剛王如幻不思議佛母真三昧。而重在密詮也。五名灌頂章句諸菩薩萬行首楞嚴。從用立名。灌頂章句四字。意指密詮之用。所謂果上持此咒心。能於十方摩頂授記。因中持此咒心。亦於十方蒙佛授記也。諸菩薩萬行首楞嚴一句。意指顯詮之用。由悟陰入處界七大皆如來藏。所以一心能具萬行。事事可證圓通也。餘如玄義中釋。

丁二、總答奉持

汝當奉持。

❶奉持別無他法。只是識取名下之義。而會歸自己耳。然問中言我及眾生云何奉持。今但答汝當奉持者。正顯傳法之人。應須以身設教。汝能如法奉持。則一切眾生。自當不令而行矣。一日克己復禮。天下歸仁。末世弘經。所當深思而力勉也。大章第四結經名竟。

乙五、借破戒惡法為問端。而廣示七趣差別。意顯若無出世妙戒。決無出世妙慧也。三惡道及阿脩羅。無木叉戒。人仙欲天。無有禪戒。色無色天。乏無漏戒。無戒故無慧。不出生死。文分為二。初申請。二示答。丙初、中二。初經家敘益。二當機正請。丁、今初

說是語已。即時阿難及諸大眾。得蒙如來開示密印般怛羅義。兼聞此經了義名目。頓悟禪那修進聖位增上妙理。心慮虛凝。斷除三界修心六品微細煩惱。

❶此之領益。其來甚遠。一則得蒙開示般怛羅義。即是前文重宣神咒。述益勸持。二則懸示修進聖位。即是能立三種增進。所立五十七位。三乃兼聞了義名目也。禪那。此云靜慮。即止觀之異名。前文所謂奢摩他中。用諸如來毗婆舍那清淨修證是也。虛凝者。觀無沈滯故虛。止無散動故凝。聞法之力。資其定慧故也。三界修心所斷煩惱。共有八十一品。今阿難且

斷欲界六品煩惱。證於第二斯陀含果。此約迹言之也。

丁二、當機正請二。初讚謝。二陳疑。戊、今初

即從座起。頂禮佛足。合掌恭敬。而白佛言。大威德世尊。慈音無遮。善開眾生微細沈惑。令我今日。身心快然得大饒益。

戊二、陳疑三。初總疑真不容妄。二別疑地獄同別。三結請決定開示。此是阿難同體大悲。懸見末世之中。有妄執圓常之理。謂天堂地獄。總一真常。而不畏惡道者。有妄計法空之名。而硬作主宰。撥無因果者。有彷佛心淨土淨之說。而直云地獄無定處者。有但見地獄等各有定處執為究竟實有。而不達惟心者，故致此問。使行人解行並進。不墮迷網。亦扶律談常之極思也。

己初、總疑真不容妄

世尊。若此妙明真淨妙心本來徧圓。如是乃至大地草木。蠕動含靈。本元真如。即是如來成佛真體。佛體真實。云何復有地獄餓鬼畜生脩羅人天等道。世尊。此道為復本來自有。為是眾生妄習生起。

❶此雖總疑真不容妄。然與第四卷中滿慈所問理違事難。其意不同。滿慈是從陰入處界文中躡成難端。意謂如來藏性不應忽生諸有為相。故佛須以迷真成妄。妄本不生答之。今文是領二種轉依道理。重辨性具法門。倘

一轉一切轉。則佛體不容更有六道。倘一心本具十種法界。則六道當與佛界並驅。故佛須以妄想發生。非本來有。乃至汝妄自造。非菩提咎答之。文中若此妙明至本來徧圓。領前妙性圓明離諸名相而言之也。本元真如。即是如來成佛真體。領前滅妄名真二轉依號而言之也。此道為復本來自有句。結成佛體真實云何復有六道之難也。為是眾生妄習生起句。含下有定處各私受之兩疑而問之也。

己二、別疑地獄同別

世尊。如寶蓮香比丘尼。持菩薩戒。私行婬欲。妄言行婬非殺非偷。無有業報。發是語已。先於女根生大猛火。後於節節猛火燒然。墮無間獄。琉璃大王。善星比丘。琉璃為誅瞿曇族姓。善星妄說一切法空。生身陷入阿鼻地獄。此諸地獄。為有定處。為復自然彼彼發業各各私受。

❶此別舉現事以為問端。正欲顯示惟心業果。警三界之沈迷也。寶蓮香私行婬欲。則是破戒。妄言無報。則是破見。戒見俱破。直墮何疑。琉璃廢父自立。誅瞿曇族姓以報一言之辱。既非有戒可破。亦非撥無因果。祇由瞋恚增上而招地獄。善星妄說法空。則是破見。雖未破戒。亦復同墮。

此諸地獄。明知皆是妄習生起。但未知其有定處耶。各私受耶各各私受。即是無定處也。此雖單問地獄定處之有無。意實兼問六道。六文答以雖則自招。兼有元地。雖有定處。惟屬浮虛妄想凝結。則三界惟心之義。益彰明矣。

己三、結請決定開示

惟垂大慈開發童蒙。令諸一切持戒眾生。聞決定義。歡喜頂戴。謹潔無犯。

❶觀此結問。知其意在扶律矣。

丙二、示答二。初讚許。二正說。丁、今初

佛告阿難。快哉此問。令諸眾生不入邪見。汝今諦聽。當為汝說。

❶妄謂六道是本來有而不可滅。此是邪見。妄謂六道即是性真而不須滅。此亦邪見。妄謂六道惟心而無定處。此是邪見。妄謂六道有定處而非惟心。此亦邪見。妄謂業性即空而不受報。此是邪見。妄謂業障有實而不可轉。此亦邪見。今由此問。重為開示。俾知六道皆是妄想凝結。非本來有。則知即性空成性具。即性具是性空。不入初二邪見。俾知自妄所招。兼有元地。則知惟心三界。三界惟心。不入次二邪見。俾知妙發三昧。永除三惑。方能證妙寂常。則知無我無造無受者。善惡之業亦不亡。若能畢

故不造新。滅障猶如翻大地。不入後二邪見。故稱快哉此問也。

丁二、正說三。初總明二分。二別示七趣。三結示勸修。戊初、中三。初約迷真雙標。二約情想別示。三明純雜昇沈。己、今初

阿難。一切眾生。實本真淨。因彼妄見。有妄習生。因此分開內分外分。

❶內外二分。止就眾生現在迷妄身心辨之。剋實不過善惡二業。而以惡為內分者。猶律中所謂俗人造罪。是其分內也。夫內分外分。祇因妄習。妄習祇因妄見。妄見更無所因。若有所因。云何名妄。故知狂華亂舞。空體依然。妄習紛紜。實本真淨矣。

己二、約情想別示

阿難。內分即是眾生分內。因諸愛染。發起妄情。情積不休。能生愛水。是故眾生。心憶珍羞。口中水出。心憶前人。或憐或恨。目中淚盈。貪求財寶。心發愛涎。舉體光潤。心著行婬。男女二根自然流液。阿難。諸愛雖別。流結是同。潤濕不升。自然從墜。此名內分。阿難。外分即是眾生分外。因諸渴仰。發明虛想。想積不休。能生勝氣。是故眾生。心持禁戒。舉身輕清。心持咒印。顧盼雄毅。

心欲生天。夢想飛舉。心存佛國。聖境冥現。事善知識。自輕身命。阿難。諸想雖別。輕舉是同。飛動不沈。自然超越。此名外分。

❶眾生全體在迷。故以愛染惡情為分內。渴仰善想為外分也。文皆可知。

己三、明純雜昇沈二。初正明昇沈。二結答同別。庚、今初

阿難。一切世間生死相續。生從順習。死從變流。臨命終時。未捨煖觸。一生善惡。俱時頓現。死逆生順。二習相交。純想即飛。必生天上。若飛心中。兼福兼慧及與淨願。自然心開。見十方佛。一切淨土。隨願往生。情少想多。輕舉非遠。即為飛仙。大力鬼王。飛行夜叉。地行羅剎。遊於四天。所去無礙。其中若有善願善心護持我法。或護禁戒。隨持戒人。或護神咒。隨持咒者。或護禪定。保綏法忍。是等親住如來座下。情想均等。不飛不墜。生於人間。想明斯聰。情幽斯鈍。情多想少。流入橫生。重為毛群。輕為羽族。七情三想。沈下水輪。生於火際。受氣猛火。身為餓鬼。常被焚燒。水能害己。無食無飲。經百千劫。九情一想。下洞火輪。身入風火二交過地。輕生有間。重生無間。二種地獄。純情即沉入阿鼻獄。

若沈心中。有謗大乘。毀佛禁戒。誑妄說法。虛貪信施。濫膺恭敬。五逆十重。更生十方阿鼻地獄。

❶生從順習者。因惑起業。各順其習氣也。死從變流者。隨業受報。總不能自主也。死逆生順二習相交者。人當臨命終時。則死從變流之境。與生從順習之事。如此二習。當下交現。隨其善惡業力牽生。毫髮不爽也。純想但是上品十善。福則出世戒定。慧則出世智慧。淨願則出世四弘及往生諸願等。故乘此純想善力。而得心開見佛。隨願往生也。九想一情為飛仙。八想二情為大力鬼王。七想三情為飛行夜叉。六想四情為地行羅剎。此皆善神種族。諸天流亞。若加以善願善心。則成護法八部眾矣。情想均等。是人道總報之業。就均等中。或想為其主。則明且聰。或情為其主。則幽且暗。乃人道別報之業也。情多想少。謂六情四想。就六情中。復分重輕。重為毛群。足不離地。輕為羽族。仍能飛舉也。水能害己者。縱得水時。變成烊銅沸屎等也。輕生有間。意指八情二想。重生無間。正指九情一想。純情沈入阿鼻。正與純想必生天上為匹。是故阿鼻地獄壽量。亦與他化自在天同。若沈心中。兼有謗經毀戒諸惡。正與福慧淨願相反。是故更生十方阿鼻。亦與往生淨土者相對也。是知善惡業力。俱不思議。如鑄像鑄兵。同一金質。同一人工。同一器具。倘轉此一點關棙。則十方阿

鼻。便成十方淨土矣。央掘廣額。誠證具在。如何弗思。

庚二、結答同別

循造惡業。雖則自招。眾同分中。兼有元地。

❶言循業自招。可見非本來有。言同分有地。可見非無定處。此隨文便。且結惡業。若天趣等。則應云循造善業。雖則自招。眾同分中。兼有元地矣。

戊二、別示七趣即為七。初示地獄趣。至七示脩羅趣。

己初、中三。初總標。二別釋。三總結。庚、今初

阿難。此等皆是彼諸眾生自業所感。造十習因。受六交報。

❶此等二字。牒上地獄而言之也。自業所感。所謂非從天降。非從地生。亦非人與。亦非無因妄招果也。

庚二、別釋二。初明十因。二明六報。辛、今初

云何十因。阿難。一者婬習交接。發於相磨。研磨不休。如是故有大猛火光於中發動。如人以手自相摩觸。煖相現前。二習相然。故有鐵床銅柱諸事。是故十方一切如來。色目行婬。同名欲火。菩薩見欲。如避火坑。二者貪習交計。發於相吸。吸攬不止。如是故有

積寒堅冰於中凍冽。如人以口吸縮風氣。有冷觸生。二習相陵。故有吒吒波波羅羅青赤白蓮寒冰等事。是故十方一切如來。色目多求。同名貪水。菩薩見貪。如避瘴海。三者慢習交陵。發於相恃。馳流不息。如是故有騰逸奔波。積波為水。如人口舌自相緜味。因而水發。二習相鼓。故有血河灰河熱沙毒海融銅灌吞諸事。是故十方一切如來。色目我慢。名飲癡水。菩薩見慢。如避巨溺。四者瞋習交衝。發於相忤。忤結不息。心熱發火。鑄氣為金。如是故有刀山鐵橛劍樹劍輪斧鉞鎗鋸。如人銜冤。殺氣飛動。二習相擊。故有宮割斬斫剉刺槌擊諸事。是故十方一切如來。色目瞋恚。名利刀劍。菩薩見瞋。如避誅戮。五者詐習交誘。發於相調。引起不住。如是故有繩木絞校。如水浸田。草木生長。二習相延。故有杻械枷鎖鞭杖檻棒諸事。是故十方一切如來。色目奸偽。同名讒賊。菩薩見詐。如畏豺狼。六者誑習交欺。發於相罔。誣罔不止。飛心造姦。如是故有塵土屎尿穢汙不淨。如塵隨風。各無所見。二習相加。故有沒

溺騰擲飛墜漂淪諸事。是故十方一切如來。色目欺誑。同名劫殺。菩薩見誑。如踐蛇虺。七者怨習交嫌。發於銜恨。如是故有飛石投礮匣貯車檻甕盛囊撲。如陰毒人。懷抱畜惡。二習相吞。故有投擲擒捉擊射拋撮諸事。是故十方一切如來。色目怨家。名違害鬼。菩薩見怨。如飲鴆酒。八者見習交明。如薩迦耶。見戒禁取。邪悟諸業。發於違拒。出生相反。如是故有王使主吏證執文籍。如行路人。來往相見。二習相交。故有勘問權詐考訊推鞫察訪披究照明善惡童子手執文簿辭辯諸事。是故十方一切如來。色目惡見。同名見坑。菩薩見諸虛妄偏執。如臨毒壑。九者枉習交加。發於誣謗。如是故有合山合石礙磑耕磨。如讒賊人。逼枉良善。二習相排。故有押捺搥按蹙漉衡度諸事。是故十方一切如來。色目怨謗。同名讒虎。菩薩見枉。如遭霹靂。十者訟習交諠。發於藏覆。如是故有鑒見照燭。如於日中。不能藏影。二習相陳。故有惡友業鏡火珠披露宿業對驗諸事。是故十方一切如來。色目覆藏。同名陰賊。菩薩觀覆。如戴

高山履於巨海。

❶既云十因。因必剋果。是故備陳惑業苦之三相也。婬是貪惑之最重者。又是生死根本。故首明之。二根交接。是其業相。研磨發火。致成鐵床銅柱諸事。是其苦相。二習者。死逆生順之二習也。相然者。生前別業欲火。死後同分苦火。俱現而交發也。十方如來。覺悟圓滿。深達一切業因業果。故於行婬一事。定其名色名目。謂之欲火。令諸眾生知所警懼。一切菩薩從迷得悟。故見欲如避火坑。誓不敢蹈也。下皆准知。貪是根本煩惱。於有有具染著為性。故以交計而為業相。吸攬生凍。致成寒冰而為苦相。吒吒波波羅羅。皆是地獄忍凍之聲。赤白青蓮皆地獄凍冽之色也。慢亦根本煩惱。恃己於他高舉為性。故以交陵而為業相。馳流生波。致成灌吞諸事而為苦相。瞋亦根本煩惱。於苦苦具憎恚為性。故以交衝而為業相。忤結鑄金。致成宮割諸事而為苦相。詐亦名諂。是小隨惑。為罔他故。矯設異儀。諂曲為性。故以交誘而為業相。乃至杻械諸事而為苦相。誑亦小隨煩惱。為獲利譽。矯現有德。詭詐為性。故以交欺而為業相。誣罔造姦。致成沒溺諸事而為苦相。怨即是恨。亦小隨惑。由忿為先。懷惡不捨。結怨為性。故以交嫌而為業相。銜恨畜惡。致成投擲諸事而為苦相。見是根本煩惱。於諸諦理顛倒推求。染慧為性。故以交明而為業相。此見行相差別

有五。一薩迦耶見。謂於五取蘊執我我所。有二十句。乃至六十五句。二是見取。謂於諸見。及所依蘊。執為最勝能得清淨。三戒禁取。謂於隨順諸見禁戒。及所依蘊。執為最勝能得清淨。四邊執見。謂於五蘊隨執斷常。五是邪見。謂謗因果作用實事。及非四見諸餘邪執皆名邪見。今云邪悟諸業。總攝邊邪二見也。發於違拒出生相反者。隨起一見。即與諸見互相違反。各言此是真實。餘皆虛妄也。勘問辭辯諸事。是其苦相。枉者。非理橫加。以直為曲。是害所攝。亦小隨惑。於諸有情。心無悲愍。損惱為性。故以誣謗而為業相。合山乃至衡度而為苦相。訟是惡業。由於藏覆。覆亦小隨煩惱。於自作罪。恐失利譽。隱藏為性。因我覆罪。彼則發之。遂成訟業。致招惡友業鏡諸苦報也。戒序云。懺悔則安樂。不懺悔。罪益深。戴山履海之喻。持戒者幸深思之。問曰。根隨煩惱共二十六。何故獨約此十為習因耶。答曰。佛具一切種智。深知眾生惑業因果差別。舉此十因。即能該攝一切煩惱。如根本中癡疑二種。及中隨二。大隨八。皆與此之十因。並得相應而起。若小隨中忿惱嫉三。皆屬瞋攝。憍是慢攝。慳是貪攝。故舉十因。即攝二十六種煩惱。乃至恆沙煩惱業苦。皆攝盡也。

辛二、明六報

云何六報。阿難。一切眾生六識造業。所招惡報從六根出。云何惡

報從六根出。一者見報招引惡果此見業交。則臨終時。先見猛火滿十方界。亡者神識。飛墜乘煙。入無間獄。發明二相。一者明見。則能徧見種種惡物。生無量畏。二者暗見。寂然不見。生無量恐。如是見火。燒聽。能為鑊湯洋銅。燒息。能為黑煙紫燄。燒味。能為焦丸鐵糜。燒觸。能為熱灰爐炭。燒心。能生星火迸灑煽鼓空界。二者聞報招引惡果。此聞業交。則臨終時，先見波濤沒溺天地。亡者神識。降注乘流。入無間獄。發明二相。一者開聽。聽種種鬧。精神怒亂。二者閉聽。寂無所聞。幽魄沈沒。如是聞波。注聞。則能為責為詰。注見。則能為雷為吼。為惡毒氣。注息。則能為雨為霧。灑諸毒蟲周滿身體。注味。則能為膿為血。種種雜穢。注觸。則能為畜為鬼為糞為尿。注意。則能為電為雹。摧碎心魄。三者鼻報招引惡果。此鼻業交。則臨終時。先見毒氣充塞遠近亡者神識。從地湧出。入無間獄。發明二相。一者通聞。被諸惡氣熏極心擾。二者塞聞。氣掩不通。悶絕於地。如是鼻氣。衝息則能為質為履。

衝見。則能為火為炬。衝聽。則能為沒為溺為洋為沸。衝味。則能為餒為爽。衝觸。則能為綻為爛。為大肉山。有百千眼。無量咮食。衝思。則能為灰為瘴為飛砂礰。擊碎身體。四者味報招引惡果。此味業交。則臨終時。先見鐵網猛燄熾烈周覆世界。亡者神識。下透挂網。倒懸其頭。入無間獄。發明二相。一者吸氣。結成寒冰。凍冽身肉。二者吐氣。飛為猛火。焦爛骨髓。如是嘗味。歷嘗。則能為承為忍。歷見。則能為然金石。歷聽。則能為利兵刃。歷息。則能為大鐵籠彌覆國土。歷觸。則能為弓為箭為弩為射。歷思。則能為飛熱鐵從空雨下。五者觸報招引惡果。此觸業交。則臨終時。先見大山四面來合。無復出路。亡者神識。見大鐵城。火蛇。火狗。虎狼師子。牛頭獄卒。馬頭羅刹。手執鎗矟驅入城門。向無間獄。發明二相。一者合觸。合山逼體。骨肉血潰。二者離觸。刀劍觸身。心肝屠裂。如是合觸。歷觸。則能為道為觀為廳為案。歷見。則能為燒為爇。歷聽。則能為撞為擊為剸為射。歷息。則能為括為袋為

考為縛。歷嘗。則能為耕為鉗為斬為截。歷思。則能為墜為飛為煎為灸。六者思報招引惡果。此思業交。則臨終時。先見惡風吹壞國土。亡者神識。被吹上空旋落乘風墮無間獄。發明二相。一者不覺。迷極則荒。奔走不息。二者不迷。覺知則苦。無量煎燒。痛深難忍。如是邪思。結思。則能為方為所。結見。則能為鑒為證。結聽。則能為大合石。為冰為霜為土為霧。結息。則能為大火車火船火檻。結嘗。則能為大叫喚為悔為泣。結觸。則能為大為小。為一日中萬生萬死。為偃為仰。

❶根塵識三。如惡叉聚。設非根塵。則識何由造業。設非塵識。則根何由受報。故吳興云。造業招報。根識必俱。今以識為業而報從根出者。蓋業並由心。報多約色故也。此見業交者。謂見根所造惡業。正當死逆生順二習相交之時也。此明極重惡業。直入無間。所以不經中陰之身。成論所謂極善極惡。皆無中陰也。發明二相者。平時見根造罪。元有二種不同。一者因於明見。二者因於暗見。故今受報。亦隨其惑業而發明不同也。一根所招惡報。今餘五根亦互受者。良由造罪之時。雖以一識為主。必曾牽動餘識。從而和之。故今還感斯報。倘造罪時。缺有一識不起。則受報時。

當亦免此一苦也。耳識造罪本有開閉二相。乃至意識造罪本有迷覺二相。所招惡報。義並可知。惟心地獄。地獄惟心。迷般若而成惑。迷解脫而成業。迷法身而成苦。讀經至此。不悚然急斷生死三緣。不恍然頓悟性德三因者。非夫也。

庚三、總結

阿難。是名地獄十因六果。皆是眾生迷妄所造。若諸眾生。惡業同造。入阿鼻獄。受無量苦。經無量劫。六根各造、及彼所作兼境兼根。是人則入八無間獄。身口意三作殺盜婬。是人則入十八地獄。三業不兼。中間或為一殺一盜。是人則入三十六地獄。見見一根。單犯一業。是人則入一百八地獄。由是眾生別作別造。於世界中。入同分地。妄想發生。非本來有。

❶惡業同造。謂一切時中。六根同造十因也。六根各造。謂六根雖各有罪。而造非一時。或但兼十因之幾境。但兼六根之幾根也。身口意三作殺盜婬。謂六根中減去三根。十因中減去七因也。三業不兼。謂身口意隨缺一種也。或為一殺一盜。謂三惡業隨缺一種也。見見一根。謂六根中惟有一根造業。舉見見以例聞聞等也。單犯一業。謂十因中惟造一因也。別作

別造。結顯惡業自招。入同分地。結顯兼有元地。妄想發生非本來有。結顯實本真淨也。有即非有。如空華無體。故云非本來有。非謂本來不有而後來成有也。思之思之。

己二、示餓鬼趣三。初總標。二別顯。三結示。庚、今初

復次阿難。是諸眾生。非破律儀。犯菩薩戒。毀佛涅槃。諸餘雜業。歷劫燒然。後還罪畢。受諸鬼形。

❶剋論鬼趣。有四差別。一者下品十惡為因。直招其報。二者過去異熟業力。忽牽其報。三者將入地獄。先受華報。四者從地獄出。受此餘報。以要言之。七趣後有。皆可趣於鬼道。只此一趣。復分有財少財無財三類九品之不同。今但約地獄餘報。乃一往略言之耳。

庚二、別顯

若於本因。貪物為罪。是人罪畢。遇物成形。名為怪鬼。貪色為罪。是人罪畢。遇風成形。名為魃鬼。貪惑為罪。是人罪畢。遇畜成形。名為魅鬼。貪恨為罪。是人罪畢。遇蟲成形。名蠱毒鬼。貪憶為罪。是人罪畢。遇衰成形。名為厲鬼。貪憿為罪。是人罪畢。遇氣成形。名為餓鬼。貪罔為罪。是人罪畢。遇幽為形。名為魘鬼。貪明為罪。

是人罪畢。遇精為形。名魍魎鬼。貪成為罪。是人罪畢。遇明為形。名役使鬼。貪黨為罪。是人罪畢。遇人為形。名傳送鬼。

❶貪物即是貪習。由其愛著諸物。故今遇物成怪也。貪色即是婬習。由其婬風鼓扇。故今遇風成魅。作旱妖也。貪惑即是詐習。由其諂媚成性。故今遇畜成魅。如妖狐之類。仍欲媚惑人也。貪恨即是瞋習。由其心懷恚。故今遇蟲成蠱。仍害於人也。貪憶即是怨習。由其銜恨不忘。故今乘衰作厲。報夙仇也。貪憍即是慢習。由其尚氣自恃。故今遇氣成於餓鬼。所謂空腹高心之劇報也。貪罔即是誑習。由其暗地造姦。故今遇幽成於魔鬼。依舊乘人之臥而魘之也。貪明即是見習。由其邪悟邪執。故今遇精成魍魎鬼。望之有似高明。就之實無威德也。貪成即是枉習。由其證人入罪。指暗為明。故今遇明為役使鬼。助人成事也。貪黨即是訟習。由其發他陰私。必須牽引傍人為證。故今遇人為傳送鬼。仍報種種陰私事也。只此十類。必各各有苦樂別報之不同。亦是略而不說。可以理推。

庚三、結示

阿難。是人皆以純情墜落。業火燒乾。上出為鬼。此等皆是自妄想業之所招引。若悟菩提。則妙圓明本無所有。

❶言是人者。本從人道造十習因而墜落也。雖以業火燒乾。上出為鬼。

迺其夙習仍在。故習不可不慎也。然既云悟菩提而本無。則今正在迷時。又豈實有。無奈一翳在目。空華亂墜耳。哀哉。

己三、示畜生趣三。初總標。二別顯。三結示。庚、今初

復次阿難。鬼業既盡。則情與想二俱成空。方於世間與元負人。怨對相值。身為畜生。酬其宿債。

❶剋論畜趣。亦四差別。一者中品十惡為因。直招其報。二者過去異熟業力。忽牽其報。三者從地獄出。即償其報。四者從餓鬼來。乃償其報。以要言之。七趣後有。皆可趣於畜生。只此一趣。復分上中下品各各三類之不同。今但約鬼業既盡言之。亦是一往語耳。言情與想二俱成空者。向來墜獄之人。或是純情無想。或是九情一想。八情二想。乃至鬼趣之中。或是七情三想之所直招。今則虛妄所積惡情善想。勢力已盡。不復更招二趣苦報。故曰成空。非謂并空於宿債。亦非謂能空其惑體也。

庚二、別顯

物怪之鬼。物銷報盡。生於世間。多為梟類。風魃之鬼。風銷報盡。生於世間。多為咎徵一切異類。畜魅之鬼。畜死報盡。生於世間。多為狐類。蟲蠱之鬼。蠱滅報盡。生於世間。多為毒類。衰厲之鬼。

衰窮報盡。生於世間。多為蛔類。受氣之鬼。氣銷報盡。生於世間。多為食類。緜幽之鬼。幽銷報盡。生於世間。多為服類。和精之鬼。和銷報盡。生於世間。多為應類。明靈之鬼。明滅報盡。生於世間。多為休徵一切諸類。依人之鬼。人亡報盡。生於世間。多為循類。

❶梟類者。盜貪餘習。附塊為兒。又盜貪之最重者莫如食肉。故今懷怨報仇。致成食父母想也。咎徵一切異類。即凶事之前徵。由婬習故為妖為孽也。狐仍詐習。毒仍瞋習。蛔類乘人之虛。仍是怨習。並皆可知。由愞慢故。妄言天生萬物。本以養人。取諸眾生血肉充食。故今報為食類。又慢習陵人。今乃以肉充食。則受陵斯極也。服類者。蠶蟲及諸皮毛。可為衣服。牛馬可以乘服。由昔誑人。今以此償債也。應類者。社燕塞鴻之屬。應時而來。此由計時計方種種邪見之餘習也。休徵者。嘉鳳祥麟。乃至鵲噪報喜之類。由昔枉人成罪。故今報人善事以酬之也。循類者。貓犬之屬。由昔貪黨訟人。今故依順人也。各言多為者。舉其大概言之。正顯不必盡然之意。

庚三、結示

阿難。是等皆以業火乾枯。酬其宿債傍為畜生。此等亦皆自虛妄業

之所招引。若悟菩提。則此妄緣本無所有。如汝所言寶蓮香等。及琉璃王。善星比丘。如是惡業。本自發明。非從天降。亦非地出。亦非人與。自妄所招。還自來受。菩提心中。皆為浮虛妄想凝結。

❶由惑火故成業火。由業火故感報火。今言業火乾枯者。惡業如薪。薪不盡則火不息。以果從因而言之也。若悟菩提。先轉惑火以為智火。則一切業薪。當下燒盡。何俟地獄報火所燒。惟其迷菩提為煩惱。所以迷解脫為惡業。迷法身為苦報也。然而煩惱之性。不離菩提。惡業之性。何殊解脫。苦報之性。豈外法身。故曰菩提心中。皆為浮虛妄想凝結。譬如迷空作華。結水成冰耳。豈於空外有華。水外有冰也哉。

己四、示人趣三。初總標。二別顯。三結示。庚、今初

復次阿難。從是畜生酬償先債。若彼酬者分越其所當酬。此等眾生還復為人。反徵其剩。如彼人有定慧力。兼有福德。則於人中不捨人身。酬還彼力。若無福者。還為畜生。償彼餘直。阿難當知。若用錢物。或役其力。償足自停。如於中間。殺彼身命。或食其肉。如是乃至經微塵劫。相食相誅。猶如轉輪。互為高下。無有休息。除奢摩他。及佛出世。不可停寢。

❶此明三惡趣中復還人道之相。并詳示殺業難停以警迷也。剋論人道。亦三差別。一是五戒及中品十善為因。直剋其果。二是從勝類中來。謂天仙等。三是從惡道中來。復有四類。所謂地獄鬼畜及阿脩羅。今但約畜生復形人道。亦是一往略言之耳。就互償中有二差別。一償力。二償殺。償力又二。一有福力。即於人身中償。二無福力。還為畜生償之。償殺亦二。一為畜生相食。二於人中相誅。又人既殺畜。畜亦害人。唯此相食相誅之業。結怨連仇。終無自停之日。除是修行一心三止。永超生死。方可停寢。或是諸佛出現於世。以不思議大慈悲力。大神通力。為之解怨釋結。亦可停寢。捨此二途。縱經塵劫。常如轉輪。然而奢摩他路。殊不易臻。諸佛出世。懸遠難值。可不哀哉。可不畏哉。

庚二、別顯

汝今應知。彼梟倫者。酬足復形。生人道中。參合頑類。彼咎徵者。酬足復形。生人道中。參合異類。彼狐倫者。酬足復形。生人道中。參於庸類。彼毒倫者。酬足復形。生人道中。參合狠類。彼蛔倫者。酬足復形。生人道中。參合微類。彼食倫者。酬足復形。生人道中。參合柔類。彼服倫者。酬足復形。生人道中。參合勞類。彼應倫者。

酬足復形。生人道中。參於文類。彼休徵者。酬足復形。生人道中。參合明類。彼諸循倫。酬足復形。生人道中。參於達類。

❶人道自有正因。所謂五戒十善。今是酬足復形。故皆云參合也。貪故愚頑。所謂利令智昏。婬故妖異。所謂亂倫滅理。多詐故庸鄙可賤。懷瞋故狠　不仁。懷怨故陋劣輕微。不齒於人。傲慢故自失威力。柔弱可欺。誑他故勞形酬債。邪見故巧飾文詞。枉習故小慧明察。訟習故世事敏達。此非經天緯地之文。仰觀俯察之明。聰明聖智之達也。

庚三、結示

阿難。是等皆以宿債畢酬。復形人道。皆無始來業計顛倒。相生相殺。不遇如來。不聞正法。於塵勞中。法爾轉輪。此輩名為可憐愍者。

❶雖則復形人道。還於人道起惑造業。不久又墮苦輪。由婬欲故相生。由殺盜故相殺。譬如捏目。亂華發生。誠可憐也。修心之士。可不以斷業計為急務哉。

己五、示仙趣三。初總標。二別顯。三結示。庚、今初

阿難。復有從人。不依正覺修三摩地。別修妄念存想固形。遊於山

林人不及處。有十種仙。

❶言復有從人等者。意顯進趣菩提。惟有人道為易。今既幸得人身。又復稍知修進。乃不依正覺修三摩地。而別修妄念。甚可惜也。不依正覺。謂不以正覺為本修因。不修三昧。謂不以首楞嚴定上趨極果。別修妄念。正顯除佛法外。決無真修。存想固形。正顯仙雖十種。宗趣是同。總不出於固其妄形而已。形有二種。一浮塵根。二勝義根。若欲并肉身而常存。則是固浮塵形。若欲捨凡軀而蛻化。則是固勝義形。計此勝義諸根。以為本命元神。而不知其如頻伽瓶。祇是生死幻妄色法。非實我也。

庚二、別顯

阿難。彼諸眾生。堅固服餌而不休息。食道圓成。名地行仙。堅固草木而不休息。藥道圓成。名飛行仙。堅固金石而不休息。化道圓成。名遊行仙。堅固動止而不休息。氣精圓成。名空行仙。堅固津液而不休息。潤德圓成。名天行仙。堅固精色而不休息。吸粹圓成。名通行仙。堅固咒禁而不休息。術法圓成。名道行仙。堅固思念而不休息。思憶圓成。名照行仙。堅固交遘而不休息。感應圓成。名精行仙。堅固變化而不休息。覺悟圓成。名絕行仙。

❶堅固服餌者。服延生物。不忌煙火。故但得長壽。名地行仙。堅固草木者。不用煙火。但餐松柏黃精之類。故身能輕舉。名飛行仙。堅固金石者。用五金五石以鍊外丹。故能化形易骨。撮土點石。遊戲人間。名遊行仙。堅固動止者。調氣固精。遺形涉空。故氣精圓成。名空行仙。堅固津液者。鼓天池。嚥津液。不交世欲。故令肌膚若冰雪。綽約若處子。與天無異。名天行仙。堅固精色者。吸風飲露。採取日月精華。故能通於造化。名通行仙。堅固咒禁者。專精術法。故能役使鬼神。顯其道力。名道行仙。如此方張道陵之流。又依內教密部亦有誤成此者。堅固思念者。或存想頂門而出神。或繫心丹田而鍊氣。或送想蓬萊而委蛻。澄凝精思。久能照應。故名為照行仙。堅固交遘者。以心為離火。腎為坎水。降火提水。令其交遘以成仙胎。故感應圓成。名精行仙。堅固變化者。謂存想變化之理。心隨邪悟。故能起大變化。其行超絕。名絕行仙。夫此十仙。雖復高下不同。一一皆云堅固而不休息。方得圓成。則其修鍊功夫。殊亦非易易者。乃所成妄果。不過壽千萬歲。倘將此全副精神。依於正覺修三摩地。豈不能頓階常住乎。譬如不龜手藥。但洴澼纊。又如夜明之珠。用彈黃雀。亦可歎也。

庚三、結示

阿難。是等皆於人中鍊心。不修正覺。別得生理。壽千萬歲。休止深山。或大海島。絕於人境。斯亦輪迴妄想流轉。不修三昧。報盡還來。散入諸趣。

❶雖鍊心而不修正覺。是故迷無生而別得生理也。仙報既盡。依舊隨業流轉。散入諸餘六趣矣。何足貴耶。

己六、示天趣二。初別示諸天。二總結虛妄。

庚初、中三。初欲界。二色界。三無色界。辛初、又三。初總標欲天之因。

二別示六天之相。三結成欲界之名。壬、今初

阿難。諸世間人。不求常住。未能捨諸妻妾恩愛。

❶不求常住者。無有出世智慧。此三界之通惑也。未能捨離妻妾恩愛者。不修出世戒定。此欲界之別惑也。由此二惑。所以常為欲界所繫。

壬二、別示六天之相即為六。初四天王天。至六他化自在天。癸、今初

於邪婬中。心不流逸。澄瑩生明。命終之後。鄰於日月。如是一類。名四天王天。

❶欲界諸天。同以上品十善為因。今獨舉邪婬一事者。由此婬欲。正是生死根本。故單約此以論昇沈。其餘可例知也。據正法念處經。不殺功德

增上。能生此天。今於邪婬心不流逸。則不殺功德。不俟言矣。言四天王者。東方持國。為乾闥婆王。南方增長。為鳩槃茶王。西方廣目。為龍王。北方多聞。為夜叉王。此天離人間地四萬二千由旬。身長拘盧舍四分之一。當此間周尺七十五丈。以人間五十年為一晝夜。壽五百歲。計人間數。則是九百萬年。亦復有中天者。死時五衰相現。甚大苦惱。

癸二、忉利天

於己妻房。婬愛微薄。於淨居時。不得全味。命終之後。超日月明。居人間頂。如是一類。名忉利天。

❶正婬亦薄。故超前天。據正法念處經。不殺不盜功德增上。能生此天。居人間頂。即指須彌山頂。今望之而蒼蒼者是也。離地八萬四千由旬。共有三十三天。謂四方各有八天宮殿。并中間帝釋天王宮殿。故名三十三天。天身皆長半拘盧舍。當周尺一百五十丈。帝釋身長一拘盧舍。與兜率天身相等。由其過去偏修恭敬業故。以人間百年為一晝夜。壽一千歲。計人間數。則是三千六百萬年。亦有中天及五衰相現之苦。以下四天並同。

癸三、須燄摩天

逢欲暫交。去無思憶。於人間世。動少靜多。命終之後。於虛空中

朗然安住。日月光明。上照不及。是諸人等自有光明。如是一類。名須燄摩天。

❶動少靜多。即是兼學坐禪。故能超地居而成空居也。據正法念處經。不殺不盜不邪婬功德增上。能生此天。離此間地去十六萬由旬。有地如雲。朗然安住。但以蓮華開合而為晝夜。名須燄摩。亦云夜摩。此翻時分。亦翻妙善也。身長周尺二百二十五丈。以人間二百年為一晝夜。壽二千歲。

癸四、兜率陀天

一切時靜。有應觸來。未能違戾。命終之後。上升精微。不接下界諸人天境。乃至劫壞三災不及。如是一類。名兜率陀天。

❶一切時靜。已成欲界中定。故能不接下界諸人天境。此通指外院而言之也。乃至劫壞三災不及。別指內院言之。兜率陀。亦云覩史。此翻知足。亦翻妙足。據正法念處經。身三口四善戒功德增上。能生此天。離此間地去三十二萬由旬。有地如雲。於上安住。身長周尺三百丈。以人間四百年為一晝夜。壽四千歲。

癸五、樂變化天

我無欲心。應汝行事。於橫陳時。味如嚼蠟。命終之後。生越化地。

如是一類。名樂變化天。

❶嚼蠟以喻無味。此是既成欲界中定。進修未到地定之境界也。越化者。超越下地能為變化。故名樂變化天。亦名化樂。梵稱須洹密陀也。離此間地去六十四萬由旬。有地如雲。於上安住。身長三百七十五丈。以人間八百年為一晝夜。壽八千歲。

癸六、他化自在天

無世間心。同世行事。於行事交。了然超越。命終之後。偏能出超化無化境。如是一類。名他化自在天。

❶於行事交了然超越。即是已成未到地定。并嚼蠟之味而亦無也。超化境謂超第五樂變化天。超無化境。謂超前之四天。梵語婆舍拔提。此云他化自在。離此間地去一百二十八萬由旬。有地如雲。於上安住。身長四百五十丈。以人間一千六百年為一晝夜。壽一萬六千歲。又魔王宮殿。亦在此天。或云在欲色二界中間。別有魔宮也。

壬三、結成欲界之名

阿難。如是六天。形雖出動。心迹尚交。自此以還。名為欲界。

❶形雖出動。言出於人間散動境界也。心迹尚交。言下四天。心迹俱交。化樂他化。心雖不交而迹尚交。此約因中言之。若約果言。則四王與人間

同。忉利二根相到。但出風氣。無有不淨。夜摩相抱為欲。兜率執手為欲。則是心迹俱交。化樂共笑為欲。他化相視為欲。則是心交而迹不交。然雖因中果上輕重各殊。總未離男女欲愛。故同名欲界也。

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經【文句卷第八】

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經

【文句卷第九】

唐天竺沙門般剌密諦譯經

明菩薩沙彌古吳智旭文句

辛二、色界三。初總出其因。二別明其相。三總結其名。壬、今初

阿難。世間一切所修心人。不假禪那。無有智慧。但能執身不行婬欲。若行若坐。想念俱無。

❶此總明四禪之因也。以其能伏下地思惑。亦名修心。以其不修出世妙定。故云不假禪那。以其不修出世妙慧。故云無有智慧。以其不修出世妙戒。但修世間事戒事禪。故云但能執身不行婬欲。若行若坐想念俱無也。夫不行婬欲。則身恆清淨。十善事戒成就。想念俱無。則心亦清淨。十支功德發生。而不名出世妙戒妙定者。以是舊醫之法。凡夫外道所能建立。非是如來所結波羅提木叉故也。客戒客定客慧。台宗辨之頗詳。人都忽而不察。亦可慨矣。

壬二、別明其相即為四。初明初禪。至四明四禪。癸、今初

愛染不生。無留欲界。是人應念身為梵侶。如是一類。名梵眾天。欲習既除。離欲心現。於諸律儀愛樂隨順。是人應時能行梵德。如是一類。名梵輔天。身心妙圓。威儀不缺。清淨禁戒。加以明悟。是人應時能統梵眾。為大梵王。如是一類。名大梵天。阿難此三勝流。一切苦惱所不能逼。雖非正修真三摩地。清淨心中。諸漏不動。名為初禪。

❶清淨離欲。故名為梵。梵眾。即是梵民。律儀。亦指世間微細禁戒。非必是佛戒也。梵輔。即是梵臣。心既離欲。身順律儀。故曰身心妙圓。此妙圓字。特就彼天言之。遠離欲界一切麤濁。名之為妙。較前二天功德滿足。名之為圓。加以明悟者。即是修於四無量心成就。故得為梵王也。言勝流者。展轉勝下地故。下皆倣此。一切苦惱。即指欲界八苦。諸漏二字。亦指欲界思惑也。禪者。梵語具云禪那。此翻靜慮。靜則不同欲界之散動。慮則不同四空之昏昧。故亦名等持也。初禪於九地中。名離生喜樂地。謂離欲界雜惡趣生。得清淨樂。律中喻以巧浴潤漬也。吳興曰。初禪修五法。離五蓋。成五支。具八觸十功德相。五法者。欲。念。精進。慧。一心。五蓋者。貪欲。瞋恚。睡眠。掉悔。疑。五支者。覺。觀。喜。樂。

一心。八觸者。動。癢。涼。煖。輕。重。澀。滑。復有八觸。掉。猗。冷。熱。浮。沈。堅。軟。此八雖與前觸大同。若約分別。不無小異。合而言之。名十六觸。十功德者。一定。二空。三明淨。四喜悅。五樂。六善心。七知見明了。八無累解脫。九境界現前。十心調柔軟。梵眾天壽二十小劫。身半由旬。梵輔天壽四十小劫。身一由旬。大梵天壽六十小劫。身一由旬半。貌如童子。身白銀色。衣黃金衣。禪悅為食。又起世因本經云。色界天。不著衣服。如著不異。頭雖無髻。如著天冠。無男女相。形惟一種。法苑珠林云。大梵天無別住處。但於梵輔有層臺。高顯嚴博。大梵天王獨於上住。以別群下。於此三天之中。梵眾是庶民。梵輔是臣。大梵是君。唯此初禪。有其君臣民庶之別。自此以上。悉皆無也。今按後文四禪四位天王。及華嚴經。亦有二禪三禪天王等。則知此說亦未盡然矣。劫盡火災得至此天。由其內有覺觀火故。

癸二、明二禪

阿難。其次梵天。統攝梵人。圓滿梵行。澄心不動。寂湛生光。如是一類。名少光天。光光相然。照耀無盡。映十方界。徧成琉璃。如是一類。名無量光天。吸持圓光。成就教體。發化清淨。應用無盡。如是一類。名光音天。阿難。此三勝流。一切憂懸所不能逼。

雖非正修真三摩地。清淨心中。麤漏已伏。名為二禪。

❶圓滿梵行。牒前梵王而言之也。澄心不動。謂并離其覺觀二支。成就內淨喜樂一心四支功德也。映十方界。且指中千世界為十方也。光為教體。喻如人世以音為教。故名光音。非謂光實有聲也。初禪有覺有觀。故有憂懸。亦名麤漏。今覺觀俱離。則憂懸不逼。而麤漏已伏。名定生喜樂地。謂有定水潤澤其心。律中喻以山頂之泉也。八觸十功德亦同初禪。但從內淨俱發為異。少光壽二大劫。身二由旬。無量光壽四大劫。身四由旬。光音壽八大劫。身八由旬。火災不到。水災得至。由其內心有喜水故。

癸三、明三禪

阿難。如是天人。既已圓光成音。今更披去光音教迹露出妙。定發成精純之行。通於寂滅之樂。如是一類。名少淨天。淨空現前。引發猶言拓充無際。身心輕安。成就寂滅之樂。如是一類。名無量淨天。世界身心。一切圓淨。淨德成就。殊勝歸託之境現前。歸於寂滅之樂。如是一類。名徧淨天。阿難。此三勝流。具大隨順。身心安隱。得無量樂。雖非正得真三摩地。安隱心中。歡喜畢具。名為三禪。

❶此第三禪。具有五支功德。一捨。二念。三慧。四樂。五一心。蓋離

前喜動而生淨樂。此樂非境。乃出乎淨性。恬澹寂靜。故名寂滅樂耳。非是無漏寂滅樂也。由其永離喜動。名為安隱心中。由其得無量樂。仍名歡喜畢具。此離喜妙樂地。世間之樂更無過者。律中喻以蓮華出地而未出水。根莖華葉無不潤漬也。少淨天壽十六大劫。身長十六由旬。無量淨壽三十二大劫。身三十二由旬。徧淨壽六十四大劫。身六十四由旬。水火二災不到。風災得至。由其未離出入息故。

癸四、明四禪又二。初明凡夫四天。二明不還五天。子、今初

阿難。復次天人。不逼身心。苦因已盡。（了知）樂非常住。久必壞生。（故於）苦樂二心。俱時頓捨。麤重相滅。淨福性生。如是一類。名福生天。捨心圓融。勝解清淨。福無遮中。得妙隨順。窮未來際。如是一類。名福愛天。阿難。從是（福愛）天中。有二岐路。若於先心。無量淨光。（之中）福德圓明。修證而住。如是一類。名廣果天。若於先心。雙厭苦樂。精研捨心。相續不斷。圓窮捨道。身心俱滅。心慮灰凝。經五百劫。是人既以（厭捨苦樂之）生滅為因。（決定）不能發明（本）不生滅（之）性。（故生彼天時經）初半劫（想心方）滅。（到）後半劫（想心又）生。如是一類。名無想天。阿難。此四勝流。一切世間諸苦樂境所不能動。雖非無為真不動地。有所得心。

功用純熟。名為四禪。

❶苦因已盡。結上三禪之德。久必壞生。顯彼三禪之過。苦樂二心以下。方顯四禪正行。此禪具有四支功德。一不苦不樂。二捨。三淨。四一心也。窮未來際者。言其福性益增。壽倍初天而已。非真盡未來際也。福德圓明修證而住者。謂以四無量心熏禪福德。離下地染也。廣果者。廣大福德所感之果也。無想天者。於四百九十九劫之中。六想不行。如冰夾魚。如石壓草也。此名捨念清淨地。律中喻以沐浴被新淨衣。又如密屋中燈。他經福生。或名無雲。言無雲者。下雖空居。猶依雲住。此天果報虛妙。并雲相而亦無也。福生壽一百二十五大劫。身一百二十五由旬。福愛壽二百五十大劫。身二百五十由旬。廣果無想。皆壽五百大劫。身五百由旬。火水風災皆不能到。法苑珠林云。無想天亦無別所。但與廣果同皆一處。以是外道所居。故分二種別名。

子二、明不還五天

阿難。此中復有五不還天。於下界中九品習氣。俱時滅盡。苦樂雙亡。下無卜居。故於捨心眾同分中安立居處。阿難。苦樂兩滅。鬪心不交。如是一類。名無煩天。機栝獨行。研交無地。如是一類。

名無熱天。十方世界。妙見圓澄。更無塵象一切沈垢。如是一類。名善見天。精見現前。陶鑄無礙。如是一類。名善現天。究竟群幾。窮色性性。入無邊際。如是一類。名色究竟天。阿難。此不還天。彼諸四禪四位天王。獨有欽聞。不能知見。如今世間曠野深山聖道場地。皆阿羅漢所住持故。世間麤人所不能見。

❶梵語阿那含。此云不還。此之五天。皆三果聖人寄居處也。下界。指欲界。習氣。指思惑。九品習氣俱滅。此於欲界無續生業。不可卜居也。捨心眾同分者。即指第四禪天。通名捨念清淨地故。由其上界思惑未盡。所以須向此中安立居處也。鬪心。即雙捨苦樂之心。機栝。即苦樂兩忘之心。盛熱名煩。微煩名熱。十方世界。統指大千國土言之。塵象沈垢。指四禪中定慧之障。陶鑄無礙。言其定慧精明。融鍊自在也。究竟者。研窮之義。幾者。動之微。研窮多念至於一念。故曰究竟群幾。窮色性性者。窮亦究竟之義。心既熏多至少。色亦窮麤至微。窮彼色性之性。鄰於空無邊際。此為色界最頂。故名色究竟天。幽溪曰。初無煩天。即雜修下品。謂行人先入四禪定已。於此定中。先起多念無漏心。相續現前。次起多念有漏心。相續現前。又

起多念無漏心。相續現前。如是漸漸。減至二念無漏。二念有漏。二念無漏時。名雜修加行成滿。次起一念無漏。一念有漏。一念無漏。至此名為根本成滿。由此有漏無漏間雜修故名為雜修。亦名夾熏禪。以用無漏夾熏有漏。色定轉明。果報轉勝。由此資故業故。從廣果沒。便生無煩天也。稍離定障。名為無煩。煩即是障。障即苦樂兩門也。次無熱天。即雜修中品。有六心。用前下品三心為加行。更引三心。一念無漏有漏無漏為根本。資其故業。從廣果沒。能超無煩。生於無熱天。蓋前門心雖不交於苦樂猶有不交者在。今則機栝獨行。研交者無地。則其熱亦無。三善見。即雜修上品。有九心。用前六心為加行。更起三心為根本。資其故業。從廣果沒。生善見天。無漏功著。定慧障亡。故能十方世界。妙見圓澄。名善見天。蓋前天雖無熱。猶有機栝獨行者在。不得稱為善見。今則獨行機栝亦無。十方世界惟一妙見也。四善現。即雜修上勝品。有十二心。用前九心為加行。更引三心為根本。資於故業。超三生四。蓋前雖善見。未能轉變自在。今既無塵象沈垢。猶如陶師。著少泥於輪上。一撥便轉。大小器具。隨行施設。無所不可。能起十四變化自在。故名善現。五色究竟。即雜修上極品。有十五心。用前十二心為加行。更引三心為根本。資於故業。能超四天。生色究竟。無煩壽一千大劫。身一千由旬。無熱壽二千大劫。身二千

由旬。善見壽四千大劫。身四千由旬。善現壽八千大劫。身八千由旬。色究竟天壽一萬六千大劫。身一萬六千由旬。結中云四位天王不能知見者。由其凡聖異途故也。然據起世等經。則五不還天。倍倍居上。若據此經文意。似與四禪同在一處。而凡聖自殊途耳。恐亦如方便之與同居。具有橫豎二論。不可偏執一途也。詳之。問曰。彼之天王。既是菩薩。云何不能知見三果境耶。答曰。惟其菩薩示現。所以迹同諸天。相與欽聞五不還天。生其出世善根也。

壬三、總結其名

阿難。是十八天。獨行無交。未盡形累。自此已還。名為色界。

❶獨行無交。言其無有情欲。異欲界也。未盡形累。言其尚有色質。異四空也。故總名為色界。

辛三、無色界五。初簡去迴心不入。二別明四空天相。三更判凡聖二類。四總辨王民不同。五結成無色名目。壬、今初

復次阿難。從是有頂色邊際中。其間復有二種岐路。若於捨心。發明智慧。慧光圓通。便出塵界。成阿羅漢。入菩薩乘。如是一類。名為迴心大阿羅漢。

❶此先明色究竟中。一類利根之人。慧性增上者。不入四空處也。并下

一類鈍根入四空者。共名二種岐路。

壬二、別明四空天相

若在捨心。捨厭成就。覺身為礙。銷礙入空。如是一類。名為空處。諸礙既銷。無礙之無亦滅。其中唯留阿賴耶識。全於末那。及半分微細意識。如是一類。名為識處。空色既亡。識心都滅。十方寂然。迴無攸往。如是一類。名無所有處。識性不動。以滅窮研。於無盡中。發宣盡性。如存不存。若盡非盡。如是一類。名為非想非非想處。

❶若在捨心句。總指捨念清淨眾同分地言之。雖似獨說鈍根那含。其實兼攝廣果無想凡夫外道。故長水曰。捨心有二。一者若於有頂。用無漏道斷惑入空。即樂定那含也。二者若於廣果。用有漏道伏惑入空。即凡夫外道也。斯言得之。阿賴耶識。此云藏識。具有能藏所藏執藏義故。名阿賴耶。即第八識。末那。此翻染汙。即第七識。此第七識。無始以來。妄執第八識之見分為內自我。今言全於末那。正顯俱生我執全在。分毫不曾伏斷也。半分微細者。指第六識。無復外塵可緣。獨有內緣之半分猶在。其相微細。不但非色。亦且非空。故以此為識處也。識心都滅。則併其第六識之內緣者亦伏。故名無所有處。第八識性。從來不動。不可斷滅。今以

妄滅之心。強加窮研。於此無盡性中。虛妄發宣盡性。故使第八識性。如存而不存。以其不可見故。第七執我之心。若盡而非盡。以其執此生死妄想誤為真實。未斷非非想處愛故。此則但離下地粗想。故名非想。不達妄想無性。不入泥洹真無想道。故名非非想也。空處壽二萬大劫。識處壽四萬大劫。無所有處壽六萬大劫。非非想處壽八萬大劫。

壬三、更判凡聖二類

此等窮空。不盡空理。若**從不還天聖道窮者。如是一類。名不迴心鈍阿羅漢。若從無想諸外道天窮空不歸。迷漏無聞。便入輪轉。**

❶此等窮空。言既以空而滅色。復以識而滅空。又以無所有而滅識。又以非想非非想而滅無所有。則於空境。可謂竭盡心力矣。然空理不居色外。今既離色求空。豈盡空理。此鈍根那含。與凡夫外道。所以同歸迷悶也。但此中若從不還天聖道窮者。直待非非想處八萬大劫壽滿。方出三界。生方便有餘穢土。名不迴心鈍阿羅漢。若從無想諸外道天及廣果凡夫來者。則一味求空。不知回頭觀察真空道理。名為窮空不歸。此乃迷有漏天。作涅槃想。既不聞出世真正法門。則報盡還墮。隨其夙業。依舊輪轉於七趣矣。

壬四、總辨王民不同

阿難。是諸天上各各天人。則是凡夫業果酬答。答盡入輪。彼之天王。即是菩薩遊三摩提。漸次增進。迴向聖倫所修行路。

❶此文宜在下科之後。乃是通結三界之文。今既錯簡在此。另作一科釋之。是諸天上者。總指欲界六天。色界十三及無色四。惟除五不還天。非此所指。以非凡夫酬業處故。言菩薩所修行路者。如華嚴經。三地多作帝釋天王。四地多作夜摩天王。乃至八地多作小千世界梵王。九地多作中千世界梵王。十地多作大千世界大梵天王等是也。孤山曰。遊三摩提者。以菩薩善入出住百千三昧。故住此定而為天王。九次第定名善入。師子奮迅名善出。超越三昧名善住。一一皆能深達實相。號首楞嚴。

壬五、結成無色名目

阿難。是四空天。身心滅盡。定性現前。無業果色。從此逮終。名無色界。

❶色蘊銷亡。名身滅盡。四蘊精微。名心滅盡。定性現前者。仍有定果色也。無業果色者。凡外肉天二眼所不能見。所以名為無色界也。從此逮終者。言此外更無別天。當知三界虛妄之相。終於此矣。初別示諸天竟。

庚二、總結虛妄

此皆不了妙覺明心。積妄發生。妄有三界。中間妄隨七趣沈溺。補特伽羅。各從其類。

❶補特伽羅。此翻有情。亦翻數取趣。謂諸有情。起惑造業。隨趣受生。於三界中。數數有所取著也。

己七、示脩羅趣

復次阿難。是三界中。復有四種阿脩羅類。若於鬼道。以護法力。乘通入空。此阿脩羅。從卵而生。鬼趣所攝。若於天中。降德貶墜。其所卜居。鄰於日月。此阿脩羅。從胎而出。人趣所攝。有脩羅王。執持世界。力洞無畏。能與梵王及天帝釋四天爭權。此阿脩羅。因變化有。天趣所攝。阿難。別有一分下劣脩羅。生大海心。沈水穴口。旦遊虛空。暮歸水宿。此阿脩羅。因濕氣有。畜生趣攝。

❶阿脩羅。具如前釋。鬼道護法力者。是其先因。此由善力而升者也。天中降德亦是先因。此由業力而墮者也。執持世界者。亦能驅役鬼神。禍福人間。但其權不及天。故每怒而爭之。本與帝釋爭權。而四王常為帝釋先鋒。或時帝釋不勝。亦求梵王等助力也。此即脩羅中王。其居皆在須彌山下。大海之中。彼下劣脩羅。則其所統之人民耳。孤山曰。若依七趣優

劣。則脩羅在人趣下。今為攝屬不定。故在其後。幽溪曰。六道攝屬。各有定處。惟脩羅攝屬四趣者。不特顯果報之有四種。將是每一種下。亦雜具四因。惟觀其何因為多。以墮其趣。如中品十惡為鬼道因。下品十惡為畜道因。中品十善為人道因。上品十善為天道因。若善惡業純。則隨受鬼畜人天之報。其或倏焉為善。倏又為惡。倏焉而下。倏又為上。或善惡交戰於一生。或上下交攻於一念。況復心懷猜忌。事欲勝他。故令垂終受報。強者先牽。或為鬼道而卵生。乃至或為畜道而濕生。然雖為鬼道。又能乘通入空。雖為畜道。又能旦遊虛空。非兼人天福乎。至於人天二趣攝者。雖居鄰日月。力洞無畏。仍有苦具日夜三時。非兼鬼畜罪乎。故諸天與脩羅戰時。每以人間善惡多少而卜勝負。善多則天勝。不善多則脩羅勝。一日方相戰。而天帝乍勝乍負者再。正緣世有一人。欲為善而忽有惡念間之。欲為惡而又有善念間之。由其持疑未決。故令天帝若此。每見今之為行者。是非美惡。雜糅神襟。猜忌之念容存。好勝之心不免。亦當以是而為戒也。

二別示七趣竟。

戊三、結示勸修二。初結示迷妄。二舉悟勸修。

己初中二。初結成妄果本空。二重示妄因顛倒。庚、今初

阿難。如是地獄餓鬼畜生。人及神仙。天洎脩羅。精研七趣。皆是

昏沈諸有為相。妄想受生。妄想隨業。於妙圓明無作本心。皆如空華。元無所著。但一虛妄。更無根緒。

❶精研者。微細推窮也。昏沈。是惑。有為。是業。受生隨業。是其果報。所謂惑業苦三。如惡叉聚也。苦即法身。故名為妙。惑即般若。故曰圓明。業即解脫。故名無作。是知妙圓明無作本心。猶如太空。惑業苦三。均為華相。故曰但一虛妄更無根緒也。既稱元無所著。則知虛妄七趣。元不礙於佛體真實。既稱更無根緒。則知此道非本來有矣。

庚二、重示妄因顛倒

阿難。此等眾生。不識本心。受此輪迴。經無量劫。不得真淨。皆由隨順殺盜婬故。反此三種。又則出生無殺盜婬。有名鬼倫。無名天趣。有無相傾。起輪迴性。

❶出生無殺盜婬。正指舊醫十善戒法。及欣厭事禪而言之也。有名鬼倫者。現在即是三惡趣因。將來決招三惡趣果也。無名天趣者。現在即是三善趣因。將來決招三善趣果也。對有說無。對無成有。不達出世妙戒妙定妙慧。則終於輪迴而已。所謂一翳在目。空華亂墜者非耶。是知空本無華。雖不須掃。目中有翳。還賴金錍矣。

己二、舉悟勸修二。初正舉悟境。二結勸真修。庚、今初

若得妙發三摩提者。則妙常寂。有無二無。無二亦滅。尚無不殺不偷不婬。云何更隨殺盜婬事。

❶妙發三摩提。言出世妙戒。依於首楞嚴王三昧而開發也。妙戒若發。則波羅提木叉戒。即無漏戒故常。即是禪戒故寂。猶向所云婬機身心俱斷斷性亦無等也。有無二無。故不墮凡夫地。無二亦滅。故不墮二乘地。斯則并其不殺不盜不婬之相尚不可得。云何更有殺盜婬事耶。得此一語。方知無相妙戒。不是破戒。倘有殺盜婬事。仍是鬼倫而已。無慚之輩。其可藉口乎哉。

庚二、結勸真修

阿難。不斷三業。各各有私。因各各私。眾私同分。非無定處。自妄發生。生妄無因。無可尋究。汝勖修行。欲得菩提。要除三惑。不盡三惑。縱得神通。皆是世間有為功用。習氣不滅。落於魔道。雖欲除妄。倍加虛偽。如來說為可哀憐者。汝妄自造。非菩提咎。作是說者。名為正說。若他說者。即魔王說。

❶各各有私。即別業也。眾私同分。即彼相似別業所同感之依界也。從

此便有七趣定處。此諸別業及諸定處。總是自妄發生。而生妄更無別因。是故無可尋究。但須除其心中三惑。則因窮果盡。譬如翳除則華自滅。華滅則空自呈矣。三惑者。即婬心殺心偷心也。由惑起業。故必斷惑。方除妄根耳。大章第五廣示七趣竟。

乙六、借無聞比丘為語端。而備明五陰魔境。意顯若無中道妙慧。并失中道妙戒也。由無相似中道慧。所以或墮魔境而破戒。或墮外道而破見。破戒破見。總是違犯波羅提木叉。由無分證中道慧。所以或成聲聞。或成緣覺。而破菩提心戒。故云無慧并無戒。文分為二。初正明禪境。二更斷餘疑。丙初、中三。初結前生後。二時眾佇誨。三總別開示。丁、今初

即時如來將罷法座。於師子床。攬七寶几。迴紫金山。再來凭倚。普告大眾。及阿難言。汝等有學緣覺聲聞。今日迴心趣大菩提無上妙覺。我今已說真修行法。汝猶未識修奢摩他毗婆舍那微細魔事。誡恐魔境現前。汝不能識。洗心非正。落於邪見。或汝陰魔。或復天魔。或著鬼神。或遭魑魅。心中不明。認賊為子。又復於中。得少為足。如第四禪無聞比丘。初因不達法相及至天報已畢。衰相現前。不知自未證果反起我今是阿羅漢仍復身遭後有。佛是妄語由此謗心墮阿鼻獄。汝應諦聽。吾

今為汝。子細分別。

❶此禪那中所現魔境。非一切智。莫能辨識。故今迴紫金身。無問自說。乃是最後深慈也。洗心非正。謂不能以正法洗心。幽溪曰。洗心有二義。一凡修禪。先須洗滌先心。從前所有邪惡知見。悉從懺斷。猶如除去毒密。灰香蕩滌。方貯甘露。一有不盡。便為致魔之端。二者所修圓頓止觀。乃是洗煩惑之慧水。不與三止三觀相應。便為非正。即落魔道也。或汝陰魔等者。通則五十重境。皆名陰魔。並依五陰起故。別則色陰十境。但是陰中自現。止名陰魔。受陰十境。則有外魔入心。兼遭魑魅。想陰十境。兼有天魔。及著鬼神。行識二十重境。皆是得少為足之流類也。又摩訶止觀廣明十境。一陰界入。二煩惱。三病患。四業相。五魔事。六禪定。七諸見。八上慢。九二乘。十菩薩。惟陰界入。是初心所常觀境。餘之九境。待發方觀。不發不觀。今以二十五境而為圓通之門。正是初心常觀陰界入也。此五陰境。具有煩惱業相魔事禪定諸見上慢及二乘境。惟缺病患及菩薩耳。然偏教菩薩。亦可合於二乘境中。而總示云。當處禪那覺悟無惑。則彼魔事無奈汝何。正所謂待發方觀。不發不觀者也。

丁二、時眾佇誨

阿難起立。并其會中同有學者。歡喜頂禮。伏聽慈誨。

丁三、總別開示三。初總明魔事之由。二別顯境發之相。三結勸欽誨遵修。

戊初、中二。初正明魔動因由。二勸誡迷悟得失。己、今初

佛告阿難及諸大眾。汝等當知。有漏世界十二類生。（只今現前）本覺妙明覺圓心體。（元自）與十方佛無二無別。由汝妄想迷理為咎。癡愛發生。生發偏迷。故有空性。化迷不息。有世界生。則此十方微塵國土非無漏者。皆是迷頑妄想安立。當知虛空生汝心內。猶如片雲點太清裏。況諸世界在虛空耶。（是故）汝等一人發真歸元。此十方（虛空情見）皆悉銷殞。云何空中所有國土而不振裂。汝輩修禪飾三摩地。（便與）十方菩薩。及諸無漏大阿羅漢。心精通溜。當處湛然。（彼）一切魔王。及諸鬼神。諸凡夫天。（各各）見其宮殿無故崩裂。大地（為之）振坼。水陸（為之）飛騰。（所以）無不驚慴。（世間）凡夫昏暗。（故）不覺（其）遷訛。彼等咸得五種神通。唯除漏盡。戀此塵勞。如何令汝摧裂其處。是故鬼神。及諸天魔魍魎妖精。於三昧時。僉來惱汝。

❶飾。莊嚴也。以功德智慧。莊嚴法身。則修德有功。性德方顯。故與菩薩羅漢心精溜湛也。凡夫昏暗不覺遷訛者。譬如人在大舟之中。舟行人

尚不覺。況世界震動。凡夫那知。餘皆如文。

己二、勸誡迷心悟得失二。初勸悟則成得。二誡迷則成失。庚、今初

然彼諸魔雖有大怒。彼塵勞內。汝妙覺中。如風吹光。如刀斷水。了不相觸。汝如沸湯。彼如堅冰。煖氣漸銷。不日消殞。徒恃神力。但為其客。成就破亂。由汝心中五陰主人。主人若迷。客得其便。當處禪那。覺悟無惑。則彼魔事無奈汝何。陰銷入明。則彼群邪咸（是）稟受幽氣者。（今明）能破暗。近自鎖殞。如何敢留擾亂禪定。

❶此中凡舉四喻。一者風吹光。二者刀斷水。但是不動不傷。明其無害而已。三者湯消冰。四者明破暗。則不惟無害。又能轉魔界為佛界矣。修心之士。其可不自勉乎。

庚二、誡迷則成失

若不明悟。被陰所迷。則汝阿難。必為魔子。成就魔人。如摩登伽。殊為眇劣。彼唯咒汝破佛律儀。八萬行中。祇毀一戒。心清淨故。尚未淪溺。此乃隳汝寶覺全身。如宰臣家。忽逢籍沒。宛轉零落。無可哀救。

❶一切境界。皆依陰發。故但云被陰所迷。以離五陰則無天魔鬼神可得故也。籍沒者。沒其屬籍。

戊二、別明境發之相五。初明色陰境。至五明識陰境。己初、中三。初總示陰相。二別明發相。三結過勸示。庚初、又四。初牒示圓通正行。二正示色陰區宇。三懸示色陰盡相。四結示本惟妄想。辛、今初

阿難當知。汝坐道場。銷落諸念。其念若盡。則諸離念一切精明。動靜不移。憶忘如一。當住此處。入三摩地。

❶道場者。修道之場。若據佛世及末世利根。止取可安居處。便為道場。若欲事理並修。剋期取證。則指三七壇儀之後。即於此處修三摩地。乃至端坐安居經一百日。名為坐道場也。銷落諸念。即入流亡所正修功夫。以一心圓頓止觀。隨觀一境。銷鎔五陰生死情計。譬如大冶鑄金。故名為銷。令彼垢除。故名為落。其念若盡。通則從觀行盡。至究竟盡。別則且約觀行名盡。所謂初登五品。圓伏五住煩惱也。離念一切精明。通亦從觀行離。至究竟離。則有觀行精明。乃至究竟精明。今且約觀行言之。既登觀行一品。便能動靜不移。憶忘如一。觀音所謂所入既寂者是也。當住此處入三摩地者。印成下手功夫正應如此也。然此處有二義。一約觀。二約境。約觀者。即是離念精明之處。約境者。即是事理二境。各有通別。通者。二

十五門為事境。門門所具如來藏性為理境。別者。耳門為事境。聞性本圓本通本常為理境。今正合明以此離念精明之觀。住於耳根聞性圓通常處。乃可入三摩地也。利根之士。便從此處一超直入。若色陰習強。則有幽暗區宇現在前耳。

辛二、正示色陰區宇

如明目人。處大幽暗。精性妙淨。心未發光。此則名為色陰區宇。

❶此明觀行位中色陰現前之相也。圓解已開。故如明目之人。事障未破。故如處大幽暗。了知色陰本如來藏。故云精性妙淨。理境未現。故云心未發光。被此虛妄色質覆障真性。故名色陰區宇。區者。區局。宇者。處所也。

辛三、懸示色陰盡相

若目明朗。十方洞開。無復幽黯。名色陰盡。是人則能超越劫濁。

❶十方洞開無復幽黯者。即所謂動靜二相了然不生。乃至明暗通塞悟變合離生滅種種二相。皆悉了然不生。故名為色陰盡超劫濁也。同居十方洞開。則六凡色陰盡。方便十方洞開。則二乘色陰盡。實報十方洞開。則菩薩色陰盡。如次超於三土劫濁。又有觀行開觀行盡觀行超。乃至究竟開究竟盡究竟超之不同。須以第二卷中釋五陰文。及第六卷釋圓通文。與

此對參。方知此文脈絡旨趣。

辛四、結示本惟妄想

觀其所由。堅固妄想以為其本。

❶夫九界眾生。於此漏無漏色。誰不以為定有實法。良以不曾子細觀其所由故也。今以佛眼照窮色陰之源。不過由於堅固妄想。所謂隨眾生心應所知量。循業發現。豈真有堅固之實色哉。但是妄想謂堅固耳。堅固妄想為本。則是無本。所以圓頓止觀一起。彼則隨盡也。設有實法。如何可盡。設不達其元非實法。惟屬妄想。如何可成圓頓止觀。思之思之。下皆准此。

庚二、別明發相十。初精明外溢身能出礙。至十邪心含魅妄見妄說。此之十境。或先或後。或發不發。或有並發。或復重發。事非一致。今但次第詳列。令行人知是色陰境耳。辛、今初

阿難。當在此中精研妙明。四大不織。少選之間。身能出礙。此名精明流溢前境。斯但功用暫得如是。非為聖證。不作聖心。名善境界。若作聖解。即受群邪。

❶此中。即前文所謂此處。指於即事之理境也。精研者。觀行之功。妙明者。藏性之理。通在二十五境。別在耳門。由其精研妙明。能令四大不織。是故少選時間身能出礙也。身能出礙者。依於色陰所發之境。精明流

溢者。出其境界之名。斯但功用等者。明其發境之由。由於功用。功用至此。亦是善現。但既非聖證。切不可作聖心耳。夫魔之乘人。必伺其或怖或喜。今云非為聖證。所以斷其妄喜。又云名善境界。所以斷其妄怖也。修心者知之。

辛二、精明內溢拾出蟯蛔

阿難。復以此心精研妙明。其身內徹。是人忽然於其身內拾出蟯蛔。身相宛然。亦無傷毀。此名精明流溢形體。斯但精行暫得如是。非為聖證。不作聖心。名善境界。若作聖解。即受群邪。

❶此心。亦指觀行之心。精行。亦功用也。餘可知。

辛三、精魄合離空中聞法

又以此心內外精研。其時魂魄意志精神。除執受身。餘皆涉入。互為賓主。忽於空中聞說法聲。或聞十方同敷密義。此名精魄遞相離合。成就善種。暫得如是。非為聖證。不作聖心。名善境界。若作聖解。即受群邪。

❶初文雖云精研妙明。而是外研居多。是故精明流溢前境。次文雖亦精研妙明。而是內研居多。是故精明流溢形體。今則內外並研。故令魂魄意

志精神。但除執受總報之身。餘皆互相涉入互為賓主。遂於空中十方聞數法義也。醫書云。肝藏魂。肺藏魄。脾藏意。膽藏志。腎藏精。心藏神。當知遞相離合互為賓主。良由於此。一切唯心。唯心所現諸法。皆不可思議也。

辛四、心魂染悟見佛踞臺

又以此心澄露皎徹。內光發明。十方徧作閻浮檀色。一切種類。化為如來。於時忽見毗盧遮那。踞天光臺。千佛圍遶。百億國土。及與蓮華。俱時出現。此名心魂靈悟所染。心光研明。照諸世界。暫得如是。非為聖證。不作聖心。名善境界。若作聖解。即受群邪。

❶澄者。妙止之功。露者。妙觀之力。澄以妙止。露以妙觀。使此心皎潔瑩徹。故得內光發明。報土乍現。毗盧遮那。此云光明徧照。即是法報合身。蓋觀行中所觀色陰。元不局於同居。今既心光研明。加以靈悟所染。豈無暫照之力。但不可認為聖證耳。言靈悟所染者。尋常習聞教相。曾知華藏境界熏成種子於心魂也。

辛五、精明逼現空成寶色

又以此心精研妙明。觀察不停。抑按降伏制止超越。於時忽然十方

虛空成七寶色。或百寶色。同時徧滿。不相留礙。青黃赤白。各各純現。此名抑按功力逾分。暫得如是。非為聖證。不作聖心。名善境界。若作聖解。即受群邪。

❶抑按降伏制止。皆是圓伏五住之功。超越二字。言其用功精進過分也。此是於觀行中。由圓解力。暫時橫見寂光境界。非關斷惑。故不可作聖解。

辛六、心見密澄暗室覩物

又以此心研究澄徹。精光不亂。忽於夜半。在暗室內。見種種物。不殊白晝。而暗室物。亦不除滅。此名心細密澄其見。所視洞幽。暫得如是。非為聖證。不作聖心。名善境界。若作聖解。即受群邪。

❶澄徹者。寂照之體。由研究而精光不亂。故能暗室見異物也。蓋鬼神諸趣。恆與人間雜居。互不相礙。互不相見。今以心細所視洞幽。方乃別見種種異物。而暗室物亦不除滅。則仍不相礙也。

辛七、塵併入純燒斫無礙

又以此心圓入虛融。四體忽然同於草木。火燒刀斫曾無所覺。又則火光不能燒爇。縱割其肉。猶如削木。此名塵併。排四大性。一向入純。暫得如是。非為聖證。不作聖心。名善境界。若作聖解。即

受群邪。

❶心體本自虛融。由堅固妄想而生窒礙。今以止觀之功。圓入虛融之性。深觀內四大性。與外四大。均是惟心所現。無我我所。故名排四大性而令塵相併銷也。然但觀行暫成。豈容以此濫聖。

辛八、凝想化現徧見諸界

又以此心成就清淨。淨心功極。忽見大地十方山河皆成佛國。具足七寶光明徧滿。又見恆沙諸佛如來徧滿空界。樓殿華麗。下見地獄。上觀天宮。得無障礙。此名欣厭凝想日深。想久化成。非為聖證。不作聖心。名善境界。若作聖解。即受群邪。

❶欣厭者。欣淨厭穢之心也。淨穢雖並唯心。不妨熾然欣厭。欣厭若極。與不欣厭亦非異轍。是故圓頓行人。正可求生淨土。但聖境雖現。不可妄作聖心耳。諸佛正徧知海。從心想生。是心作依作正。是心是依是正。了知惟是想久化成。不作聖解。如遠公三見聖相。何過之有。若作聖解。乃成邪矣。

辛九、逼心飛出夜見遠方

又以此心研究深遠。忽於中夜遙見遠方市井街巷親族眷屬。或聞其

語。此名迫心逼極飛出。故多隔見。非為聖證。不作聖心。名善境界。若作聖解。即受群邪。

❶研究深遠者。觀於事境理諦豎窮橫徧之體性也。迫逼飛出。亦是暫時境界耳。緣影未破。豈聖證乎。

辛十、邪心含魅妄見妄說

又以此心研究精極。見善知識形體變移。少選無端種種遷改。此名邪心含受魑魅或遭天魔入其心腹。無端說法通達妙義。非為聖證。不作聖心。魔事銷歇。若作聖解。即受群邪。

❶精極者。言其研究功深。至此則與菩薩羅漢心精將溜。色陰將破。虛空將殞。故魔事從此而發也。或於定中。妄見善知識形無端變改。現佛現通。當知此名偶因邪心含受魑魅。有此妄見。非真見聖相也。又或偶遭天魔入其心腹。令此行人。自己無端說法通達妙義。當知此是魔力使然。非真實心開也。此雖防心不密。致使魔魅得入。若能不作聖心。則魔事終歸銷歇。惟其妄作聖解。乃中天魔計耳。

庚三、結過勸示

阿難。如是十種禪那現境。皆是色陰用心交互。故現斯事。眾生頑

迷。不自忖量。逢此因緣。迷不自識。謂言登聖。大妄語成墮無間獄。汝等當依如來滅後。於末法中。宣示斯義。無令天魔得其方便。保持覆護。成無上道。

❶言此十種境界。從禪那中發現者。皆由無始虛妄色陰。與今所用妙止觀心。能所交互。故現斯事也。蓋能觀之心如鑽。所觀陰境如木。陰中藏性如火。種種現境如煙。鑽火得煙。則知去火不遠。故一一名善境界。見煙而止。則火不可得。損木損工。譬如中途迷惑。反受群邪也。下皆准知。

己二、明受陰境三。初總示陰相。二別明發相。三結過勸示。庚初、中四。

初結前色陰盡相。二正示受陰區宇。三懸示受陰盡相。四結示本惟妄想。辛、今初

阿難。彼善男子修三摩提奢摩他中色陰盡者。見諸佛心。如明鏡中顯現其像。

❶大佛頂首楞嚴王三昧。始終皆以止觀而為體用。今言奢摩他中。舉止以攝觀也。同居色陰盡。見佛一切智心。方便色陰盡。見佛道種智心。實報色陰盡。見佛一切種智心。又達三土色陰即空名盡。見佛一切智心。達三土色陰即假名盡。見佛道種智心。達三土色陰即中名盡。見佛一切種

智心也。則有觀行見。相似見。乃至究竟見之不同。利根之人。一盡一切盡。一見一切見。若受陰習強者。則於觀行位中。又現客邪區宇。

辛二、正示受陰區宇

若有所得。而未能用。猶如魔人。手足宛然。見聞不惑。心觸客邪。而不能動。此則名為受陰區宇。

❶觀行見於佛心。故若有所得。未與法流水接。故猶未能用也。受以領納前境為義。今六根雖不緣塵。而領納之習仍在。所以猶如魔人。了知六入本如來藏。故喻之以手足宛然見聞不惑。三土虛妄受陰。喻以客邪。不得去住自由。喻不能動。蓋雖非實有外邪。只此受陰區宇。便是心觸客邪也。

辛三、懸示受陰盡相

若魔咎歇。其心離身。返觀其面。去住自由。無復留礙。名受陰盡。是人則能超越見濁。

❶聞所聞盡。知魔咎歇。無所執受。故心得離身。離分段身。則於同居去住自由。離變易身。則於方便實報去住自由。餘如耳根圓通中說。

辛四、結示本惟妄想

觀其所由。虛明妄想以為其本。

❶因於違順妄境。生諸損益妄受。虛有所明。是受陰相。此之虛明。但是妄想。非真有虛明也。既識其本。則不被其所惑矣。

庚二、別明發相十。初過抑生悲。至十愛極成貪。辛、今初

阿難。彼善男子。當在此中得大光耀。其心發明。內抑過分。忽於其處發無窮悲。如是乃至觀見蚊蟲。猶如赤子。心生憐愍。不覺流淚。此名功用抑摧過越。悟則無咎。非為聖證。覺了不迷。久自銷歇。若作聖解。則有悲魔入其心腑。見人則悲。啼泣無限。失於正受。當從淪墜。

❶此中者。事理二境觀行三昧之中也。由觀行力。破色陰境。故能得大光耀。由其受陰未破。故發種種諸受境界。蓋受有五種。一苦。二樂。三憂。四喜。五捨。今之悲心。乃緣眾生苦受而發也。雖似大悲。實依受陰。祇因內抑過分而發。豈入聖階。所貴覺了不迷。庶不招魔成失耳。

辛二、感激生勇

阿難。又彼定中諸善男子。見色陰銷。受陰明白。勝相現前。感激過分。忽於其中生無限勇。其心猛利。志齊諸佛。謂三僧祇。一念

能越。此名功用陵率過越。悟則無咎。非為聖證。覺了不迷。久自銷歇。若作聖解。則有狂魔入其心腑。見人則誇。我慢無比。其心乃至上不見佛。下不見人。失於正受。當從淪墜。

❶於觀行定中。剝去一層色礙境界。露出一種虛明境界。故感激過分而生於勇。此緣自心樂受而發也。文皆可知。

辛三、智衰成憶

又彼定中諸善男子。見色陰銷。受陰明白。前無新證。歸失故居。智力衰微。入中隳地。迴無所見。心中忽然生大枯渴。於一切時沈憶不散。將此以為勤精進相。此名修心無慧自失。悟則無咎。非為聖證。若作聖解。則有憶魔入其心腑。旦夕攝心懸在一處。失於正受。當從淪墜。

❶受陰未破。故前無新證。色陰既銷。故歸失故居。此緣自心捨受而生枯渴也。病在定過於慧。所以沈憶懸心。

辛四、慧勝成劣

又彼定中諸善男子。見色陰銷。受陰明白。慧力過定。失於猛利。

以諸勝性。懷於心中。自心已疑是盧舍那。得少為足。此名用心忘失恆審。溺於知見。悟則無咎。非為聖證。若作聖解。則有下劣易知足魔入其心腑。見人自言我得無上第一義諦。失於正受。當從淪墜。

❶此緣喜受而生勝性也。病在慧過於定。所以忘失恆審。

辛五、失守生憂

又彼定中諸善男子。見色陰銷。受陰明白。新證未獲。故心已亡。歷覽二際。自生艱險。於心忽然生無盡憂。如坐鐵床。如飲毒藥。心不欲活。常求於人令害其命。早取解脫。此名修心失於方便。悟則無咎。非為聖證。若作聖解。則有一分常憂愁魔入其心腑。手執刀劍。自割其肉。欣其捨壽。或常憂愁。走入山林。不耐見人。失於正受。當從淪墜。

❶新證未獲。亦指受陰未破。故心已亡。亦指色陰先銷。此緣憂受而求自害。定慧俱劣。

辛六、慧劣成喜

又彼定中諸善男子。見色陰銷。受陰明白。處清淨中。心安隱後。忽然自有無限喜生。心中歡悅。不能自止。此名輕安無慧自禁。悟則無咎。非為聖證。若作聖解。則有一分好喜樂魔入其心腑。見人則笑。於衢路傍。自歌自舞。自謂已得無礙解脫。失於正受。當從淪墜。

❶此緣輕安而生喜受。亦是定過於慧。

辛七、見勝成慢

又彼定中諸善男子。見色陰銷。受陰明白。自謂已足。忽有無端大我慢起。如是乃至慢。與過慢。及慢過慢。或增上慢。或卑劣慢。一時俱發。心中尚輕十方如來。何況下位聲聞緣覺。此名見勝無慧自救。悟則無咎。非為聖證。若作聖解。則有一分大我慢魔入其心腑。不禮塔廟。摧毀經像。謂檀越言。此是金銅。或是土木。經是樹葉。或是氈華。肉身真常。不自恭敬。卻崇土木。實為顛倒。其深信者。從其毀碎。埋棄地中。疑誤眾生。入無間獄。失於正受。當從淪墜。

❶自謂已足。亦緣喜樂而生諸慢也。恃己陵他。名大我慢。同德相傲。但名為慢。於同爭勝。名為過慢。於勝爭勝。名慢過慢。未得謂得。名增上慢。以劣自矜。名卑劣慢。不禮塔廟等。即是邪慢。共名七慢。此但見於定中勝相。故云無慧自救也。

辛八、輕安自足

又彼定中諸善男子。見色陰銷。受陰明白。於精明中。圓悟精理。得大隨順。其心忽生無量輕安。己言成聖。得大自在。此名因慧獲諸輕清。悟則無咎。非為聖證。若作聖解。則有一分好輕清魔入其心腑。自謂滿足。更不求進。此等多作無聞比丘。疑誤眾生墮阿鼻獄。失於正受。當從淪墜。

❶精明中者。色銷之境界。圓悟精理者。悟此受陰本如來藏也。得大隨順。亦是喜樂二受。因慧獲諸輕安。既得輕安。便自謂足。仍是定過於慧。故成無聞比丘。良由不達法相故也。

辛九、空解成斷

又彼定中諸善男子。見色陰銷。受陰明白。於明悟中。得虛明性。其中忽然歸向永滅。撥無因果。一向入空。空心現前。乃至心生長

斷滅解。悟則無咎。非為聖證。若作聖解。則有空魔入其心腑。乃謗持戒。名為小乘。菩薩悟空。有何持犯。其人常於信心檀越。飲酒噉肉。廣行婬穢。因魔力故。攝其前人。不生疑謗。鬼心久入。或食屎尿與酒肉等。一種俱空。破佛律儀。誤入人罪。失於正受。當從淪墜。

❶明悟中。即是色陰既銷之觀慧中。虛明性。即是受陰性也。此亦緣於捨受而成空解。乃慧多定少之咎。每見今時知識。雖不敢噉肉行婬。而比丘戒法罕有不判為小乘者。其亦幾鄰於魔說矣。豈不險哉。

辛十、愛極成貪

又彼定中諸善男子。見色陰銷。受陰明白。味其虛明。深入心骨。其心忽有無限愛生。愛極發狂。便為貪欲。此名定境安順入心。無慧自持。誤入諸欲。悟則無咎。非為聖證。若作聖解。則有欲魔入其心腑。一向說欲為菩提道。化諸白衣平等行欲。其行婬者。名持法子。神鬼力故。於末世中。攝其凡愚。其數至百。如是乃至一百二百。或五六百。多滿千萬。魔心生厭。離其身體。威德既無。陷

於王難。疑誤眾生入無間獄。失於正受。當從淪墜。

❶味受陰之虛明。生愛發狂。此亦緣喜樂受。有定無慧之過也。

庚三、結過勸示

阿難。如是十種禪那現境。皆是受陰用心交互。故現斯事。眾生頑迷。不自忖量。逢此因緣。迷不自識。謂言登聖。大妄語成墮無間獄。汝等亦當將如來語。於我滅後。傳示末法。徧令眾生開悟斯義。無令天魔得其方便。保持覆護。成無上道。

己三、明想陰境三。初總示陰相。二別明發相。三結過勸示。庚初、中四。初結前受陰盡相。二正示想陰區宇。三懸示想陰盡相。四結示本惟妄想。辛、今初

阿難。彼善男子修三摩提受陰盡者。雖未漏盡。心離其形。如鳥出籠。已能成就從是凡身。上歷菩薩六十聖位。得意生身。隨往無礙。

❶受陰盡相。須約三土。及與六即。今云雖未漏盡。一往且約圓教初信言之。即此根初解之境界也。俱生我執尚在。故未漏盡。分別我執已斷。故心離其形。如鳥出籠。猶前文所謂去住自由也。六十聖位者。三漸次為能增進。五十七位為所增進。能所合稱。共成六十。於六十中。能進三法

通於凡聖。所進乾慧是外凡。十信是內凡。餘四十六。方名為聖。今通名為聖者。以其從凡入聖。因果理同故也。既登初信。先斷見惑。則勢如破竹。有進無退。由後聖位。令前凡位功行。亦不唐捐。所以名為六十聖位耳。意生身者。隨意所到。身則便到。故云隨往無礙。此有三種。一者入三昧樂意生身。初信能得。二者覺法自性意生身。八信能得。三者種類俱生無作意生身。十信能得。若至初住。分證如來一身無量身。所謂中道法身應化之本。如天上月。普印千江。不復名意生身矣。

辛二、正示想陰區字

譬如有人。熟寐寤言。是人雖則無別所知。其言已成音韻倫次。令不寐者。咸悟其語。此則名為想陰區宇。

❶利根之人。受陰盡時。一盡一切盡。便能朗然大覺。若想陰習強者。於觀行中。受陰雖復虛妙。又現寐寤區宇也。想陰未破。喻如熟寐。受陰虛妙。喻如寤言。無別所知者。以喻思惑未斷。不達真境也。言成韻次者。以喻觀行功深。見惑永伏。能鄰聖位也。諸佛菩薩。喻如不寐之人。悉知悉見此善男子。與其觀行心精通洞。喻如咸悟其語。但以虛妄想陰所隔。故如醒者能知寐語。寐者不知醒人耳。

辛三、懸示想陰盡相

若動念盡。浮想銷除。於覺明心。如去塵垢。一倫生死。首尾圓照。名想陰盡。是人則能超煩惱濁。

❶於覺明心如去塵垢。即所謂覺所覺空也。一倫生死者。倫是類義。分段生死。自為一類。變易生死。復為一類。首者。窮其所自始。尾者。究其所由終。了知二種生死。來無所從。去無所至。名為首尾圓照也。同居動念盡。則去見思塵垢。圓照分段生死首尾。方便實報動念盡則去塵沙無明塵垢。圓照變易生死首尾。則有觀行盡。觀行去。觀行圓照。乃至究竟盡。究竟去。究竟圓照。餘如圓通中釋。

辛四、結示本惟妄想

觀其所由。融通妄想以為其本。

❶惟此想陰。能為融變。使心隨境。使境隨心。只此融通。實惟妄想。更非別有融通之性可得也。知此想陰虛妄無本。則不被其所迷矣。

庚二、別明發相十。初貪善巧想。至十貪長壽想。煩惱雖多。貪為上首。一有所貪。便墮魔網。可不戒哉。辛、今初

阿難。彼善男子。受陰虛妙。不遭邪慮。圓定發明。三摩地中。心愛圓明。銳其精思。貪求善巧。爾時天魔候得其便。飛精附人。口

說經法。其人不覺是其魔著。自言謂得無上涅槃。來彼求巧善男子處。敷座說法。其形斯須或作比丘。令彼人見。或為帝釋。或為婦女。或比丘尼。或寢暗室。身有光明。是人愚迷。惑為菩薩。信其教化。搖蕩其心。破佛律儀。潛行貪欲。口中好言災祥變異。或言如來某處出世。或言劫火。或說刀兵。恐怖於人。令其家資無故耗散。此名怪鬼年老成魔。惱亂是人。厭足心生。去彼人體。弟子與師。俱陷王難。汝當先覺。不入輪迴。迷惑不知。墮無間獄。

❶受陰虛妙者。謂於觀行位中。了知受陰本如來藏。不發十種魔事。或雖發而覺悟不惑。故云不遭邪慮也。本以圓解而修圓定。今既不遭受陰中之邪慮。則將轉有漏受成無漏之正受。故云圓定發明也。夫圓定既得發明。祇須如法精進。從觀行三昧。策入相似分真究竟三昧。則有何善巧之不得。有何法界之不歷。有何機理之不契。有何根本之不析。有何感應之不成。有何靜謐之不入。有何宿命之不知。有何神通之不具。有何深空之不證。有何常住之不獲。而乃忽生心愛。著意貪求。譬如鱗角未成。輒思飛躍。羽毛未備。便擬摶扶。學未優而求仕。丹未成而先服。其可乎哉。故知招魔成墮。皆是自心妄想為咎耳。一一文中。各有三節。初從彼善男子至貪

求善巧。明其定中所起妄想。二從爾時天魔至俱陷王難。明其妄想所招魔事。三從汝當先覺至墮無間獄。勸誡覺迷所成得失也。初文可知。次文又四。初爾時至身有光明。明其魔事之相。次是人愚迷至潛行貪欲。明其受魔所惑。三口中好言至無故耗散。重明魔所作業。四此名怪鬼至俱陷王難。結明魔所成事。初言候得其便者。謂得此行人貪想之間隙而可乘也。飛精附人者。以此行人受陰虛妙。魔不能附。所以轉附他人也。其人者。即魔附之人。雖被魔附。彼不自覺。乘於魔力。至此行人之前。現諸善巧。以逗其所貪求也。次是人者。指修定之行人。惑彼魔附之人以為菩薩。故信其教化而潛行貪欲也。三口中好言者。仍是魔附之人。不惟惑亂此一行人。亦復徧惑一切也。四此名怪鬼者。出其魔鬼之名。意令行人先覺而罵破之也。弟子。指修定行人。師。即指魔附人。魔業既熾。故魔去每先遭於王難。然後墮無間也。汝當先覺二句。勸其覺則成得。迷惑不知二句。誡其迷則成失。所云先覺者。或防檢其心。令不起貪。或貪心初起。便能覺破。或魔人現巧。不受其惑。此皆可免輪迴。倘一信其教化。破佛律儀。縱令從此覺知是魔。亦已悔之晚矣。下文並同。不復更釋。可以例知。

辛二、貪經歷想

阿難。又善男子。受陰虛妙。不遭邪慮。圓定發明。三摩地中。心

愛遊蕩。飛其精思。貪求經歷。爾時天魔候得其便。飛精附人。口說經法。其人亦不覺知魔著。亦言自得無上涅槃。來彼求遊善男子處。敷座說法。自形無變。其聽法者。忽自見身坐寶蓮華。全體化成紫金光聚。一眾聽人。各各如是。得未曾有。是人愚迷。惑為菩薩。婬逸其心。破佛律儀。潛行貪欲。口中好言諸佛應世。某處某人。當是某佛化身來此。某人即是某菩薩等。來化人間。其人見故。心生傾渴。邪見密興。種智銷滅。此名魅鬼年老成魔。惱亂是人。厭足心生。去彼人體。弟子與師。俱陷王難。汝當先覺。不入輪迴。迷惑不知。墮無間獄。

辛三、貪契合想

又善男子。受陰虛妙。不遭邪慮。圓定發明。三摩地中。心愛緜溜。澄其精思。貪求契合。爾時天魔候得其便。飛精附人。口說經法。其人實不覺知魔著。亦言自得無上涅槃。來彼求合善男子處。敷座說法。其形及彼聽法之人。外無遷變。令其聽者。未聞法前。心自

開悟。念念移易。或得宿命。或有他心。或見地獄。或知人間好惡諸事。或口說偈。或自誦經。各各歡娛。得未曾有。是人愚迷。惑為菩薩。緜愛其心。破佛律儀。潛行貪欲。口中好言佛有大小。某佛先佛。某佛後佛。其中亦有真佛假佛。男佛女佛。菩薩亦然。其人見故。洗滌本心。易入邪悟。此名魅鬼年老成魔。惱亂是人。厭足心生。去彼人體。弟子與師。俱陷王難。汝當先覺。不入輪迴迷惑不知。墮無間獄。

緜者。遠也。纏也。續也。緜溜。猶言懸合。緜愛。猶言纏愛。洗滌本心。言移蕩其正知正見。易入邪悟。謂改正為邪也。

辛四、貪辨析想

又善男子。受陰虛妙。不遭邪慮。圓定發明。三摩地中。心愛根本。窮覽物化性之終始。精爽其心。貪求辨析。爾時天魔候得其便。飛精附人。口說經法。其人先不覺知魔著。亦言自得無上涅槃。來彼求元善男子處。敷座說法。身有威神。摧伏求者。令其座下雖未聞法。自然心伏。是諸人等。將佛涅槃菩提法身。即是現前我肉身上。

父父子子。遞代相生。即是法身常住不絕。都指現在即為佛國。無別淨居及金色相。其人信受。亡失先心。身命歸依。得未曾有。是等愚迷。惑為菩薩。推究其心。破佛律儀。潛行貪欲。口中好言眼耳鼻舌。皆為淨土。男女二根。即是菩提涅槃真處。彼無知者。信是穢言。此名蠱毒魔勝惡鬼年老成魔。惱亂是人。厭足心生。去彼人體。弟子與師。俱陷王難。汝當先覺。不入輪迴。迷惑不知。墮無間獄。

❶恆沙界外一滴之雨。尚知頭數。現前種種松直棘曲鵠白烏玄。皆了元由。此所謂窮物性之終始。析其根元者也。證十力智。自能如圓鏡之普照。豈可妄貪求耶。求元。即求物性根本也。問曰。眼耳鼻舌皆為淨土。與台宗觀心釋山城等。及六祖直指人心道理。不相侔耶。答曰。台宗禪宗。俱是即事明理。未嘗撥事相也。今言無別淨居等。既欲執理廢事。又豈成真理乎。末世禪門。固有類此者矣。

辛五、貪冥感想

又善男子。受陰虛妙。不遭邪慮。圓定發明。三摩地中。心愛懸應。周流精研。貪求冥感。爾時天魔候得其便。飛精附人。口說經法。

其人元不覺知魔著。亦言自得無上涅槃。來彼求應善男子處。敷座說法。能令聽眾暫見其身。如百千歲。心生愛染。不能捨離。身為奴僕。四事供養。不覺疲勞。各各令其座下人心。知是先師本善知識。別生法愛。黏如膠漆。得未曾有。是人愚迷。惑為菩薩。親近其心。破佛律儀。潛行貪欲。口中好言我於前世。於某生中。先度某人。當時是我妻妾兄弟。今來相度。與汝相隨歸某世界。供養某佛。或言別有大光明天。佛於中住。一切如來所休居地。彼無知者。信是虛誑。遺失本心。此名厲鬼年老成魔。惱亂是人。厭足心生。去彼人體。弟子與師。俱陷王難。汝當先覺。不入輪迴。迷惑不知。墮無間獄。

❶問曰。前云無別淨居。既是魔說。今云別有大光明天。何亦非耶。答曰。一人成佛時。法界皆為此佛之依正。而云別有所休居地。則有分劑。有方隅矣。故知未了四土橫豎之義。則說有說無。皆戲論耳。

辛六、貪靜謬想（應作貪宿命想）

又善男子。受陰虛妙。不遭邪慮。圓定發明。三摩地中。心愛深入

應作心愛知見。剋己辛勤。樂處陰寂。貪求靜謐應作勤苦研尋貪求宿命。爾時天魔候得其便。飛精附人。口說經法。其人本不覺知魔著。亦言自得無上涅槃。來彼求陰應作求知善男子處。敷座說法。令其聽人。各知本業。或於其處。語一人言。汝今未死。已作畜生。敕使一人於後蹋尾。頓令其人起不能得。於是一眾傾心欽伏。有人起心。已知其肇。佛律儀外。重加精苦。誹謗比丘。罵詈徒眾。訐露人事。不避譏嫌。口中好言未然禍福。及至其時。毫髮無失。此大力鬼年老成魔。惱亂是人。厭足心生。去彼人體。弟子與師。俱陷王難。汝當先覺。不入輪迴。迷惑不知。墮無間獄。

❶此與下節標章相易。則文理俱順。恐是錯簡也。

辛七、貪宿命想（應作貪靜謐想）

又善男子。受陰虛妙。不遭邪慮。圓定發明。三摩地中。心愛知見應作心愛深入。勤苦研尋。貪求宿命應作剋己辛勤樂處陰寂貪求靜謐謐寧定也。爾時天魔候得其便。飛精附人。口說經法。其人殊不覺知魔著。亦言自得無上涅槃。來彼求知應作求陰善男子處。敷座說法。是人無端於說法處。得大寶珠。

其魔或時化為畜生。口銜其珠。及雜珍寶簡冊符牘。諸奇異物。先授彼人。後著其體。或欲誘聽人。（先以珠寶）藏於地下。（使彼聽人各見）有明月珠。照耀其處。是諸聽者。得未曾有。多食藥草。不餐嘉饌。或時日餐一麻一麥。其形肥充。魔力持故。誹謗比丘。罵詈徒眾。不避譏嫌。口中好言他方寶藏。（及）十方聖賢潛匿之處。隨其後者。往往見有奇異之人。此名山林土地城隍川嶽鬼神年老成魔。或有宣婬。破佛戒律。與承事者。潛行五欲。或有精進。純食草木。無定行事。惱亂是人。厭足心生。去彼人體。弟子與師。俱陷王難。汝當先覺。不入輪迴。迷惑不知。墮無間獄。

辛八、貪神通想

又善男子。受陰虛妙。不遭邪慮。圓定發明。三摩地中。心愛神通種種變化。研究化元。貪取神力。爾時天魔候得其便。飛精附人。口說經法。其人誠不覺知魔著。亦言自得無上涅槃。來彼求通善男子處。敷座說法。是人或復手執火光。手撮其光。分於所聽四眾頭

上。是諸聽人。頂上火光皆長數尺。亦無熱性。曾不焚燒。或水上行。如履平地。或於空中。安坐不動。或入瓶內。或處囊中。越牖透垣。曾無障礙。唯於刀兵。不得自在。自言是佛。身著白衣。受比丘禮。誹謗禪律。罵詈徒眾。訐露人事。不避譏嫌。口中常說神通自在。或復令人傍見佛土。（當知但是）鬼力惑人。非有真實也。讚歎行婬。不毀麤行。將諸猥媟。以為傳法。此名天地大力山精海精風精河精土精。一切草木積劫精魅。或復龍魅。或壽終仙。再活為魅。或仙期終。計年應死。其形不化。他怪所附。年老成魔。惱亂是人。厭足心生。去彼人體。弟子與師。多陷王難。汝當先覺。不入輪迴。迷惑不知。墮無間獄。

辛九、貪深空想

又善男子。受陰虛妙。不遭邪慮。圓定發明。三摩地中。心愛入滅。研究化性。貪求深空。爾時天魔候得其便。飛精附人。口說經法。其人終不覺知魔著。亦言自得無上涅槃。來彼求空善男子處。敷座

說法。於大眾內。其形忽空。眾無所見。還從虛空。突然而出。存沒自在。或現其身。洞如琉璃。或垂手足。作旃檀氣。或大小便。如厚石蜜。誹謗戒律。輕賤出家。口中常說無因無果。一死永滅。無復後身及諸凡聖。雖得空寂。潛行貪欲。受其欲者。亦得空心。撥無因果。此名日月薄蝕精氣。金玉芝草麟鳳龜鶴。經千萬年不死為靈。出生國土。年老成魔。惱亂是人。厭足心生。去彼人體。弟子與師。多陷王難。汝當先覺。不入輪迴。迷惑不知。墮無間獄。

辛十、貪長壽想

又善男子。受陰虛妙。不遭邪慮。圓定發明。三摩地中。心愛長壽。辛苦研幾。貪求永歲。便欲棄分段生。頓希彼法性土中之變易細相以為常住。爾時天魔候得其便。飛精附人。口說經法。其人竟不覺知魔著。亦言自得無上涅槃。來彼求生善男子處。敷座說法。好言他方往還無滯。或經萬里。瞬息再來。皆於彼方取得其物。或於一處。在一宅中。數步之間。令其從東詣至西壁。是人急行。累年不到。因此心信。

疑佛現前。口中常說十方眾生。皆是吾子。我生諸佛。我出世界。我是元佛。出世自然。不因修得。此名住世自在天魔。使其眷屬。如遮文荼。及四天王毗舍童子。未發心者。利其修定人之虛明。乘此食彼精氣。或不因魔附之師。其修行人。親自觀見。稱執金剛與汝長命。現美女身。盛行貪欲。未逾年歲。肝腦枯竭。口兼獨言。聽若妖魅。前人未詳。其為魔多與之俱陷王難。未及遇刑。先已乾死。惱亂彼人。以至殂殞。汝當先覺。不入輪迴。迷惑不知。墮無間獄。

❶住世自在天魔。即第六天上大魔王也。遮文荼。舊示嫉妒女。又云奴神。毗舍。此云噉精氣。此等亦有已發心者。便不惱亂行人。未發心者。每思噉人精氣。況此修定男子。受陰虛妙。則精氣虛明。倍為諸鬼所利。今功夫至此。若不加害。倘令想陰一盡。超煩惱濁。永出三界。更於何處候得其便。故須乘此親自現身而破壞之。噫。魔心若此。亦太矣。所幸彼塵勞內。汝妙覺中。當處禪那覺悟無惑。則彼魔事無奈汝何耳。

庚三、結過勸示二。初結十魔過惡。二結想陰所招。辛、今初

阿難當知。是十種魔。於末世時。在我法中。出家修道。或附人體。或自現形。皆言已成正徧知覺。讚歎婬欲。破佛律儀。先惡魔師與

魔弟子。婬婬相傳。如是邪精魅其心腑。近則九生。多踰百世。令真修行。總為魔眷。命終之後。必為魔民。失正徧知。墮無間獄。汝今未須先取寂滅。縱得無學。留願入彼末法之中。起大慈悲。救度正心深信眾生。令不著魔。得正知見。我今度汝。已出生死。汝遵佛語。名報佛恩。

❶近則九生者。百年為一生。九百年後。正法將滅時也。多踰百世者。三十年為一世。三千年後。正屬末法時也。嗚呼。讀經至此。而不痛哭流涕。撫昔傷今。思一振其頹風者。其真魔家眷屬也已。

辛二、結想陰所招

阿難。如是十種禪那現境。皆是想陰用心交互。故現斯事。眾生頑迷。不自忖量。逢此因緣。迷不自識。謂言登聖。大妄語成墮無間獄。汝等必須將如來語。於我滅後。傳示末法。徧令眾生開悟斯義。無令天魔得其方便。保持覆護。成無上道。

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經【文句卷第九】

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經

【文句卷第十】

唐天竺沙門般剌密諦譯經

明菩薩沙彌古吳智旭文句

己四、明行陰境三。初總示陰相。二別明發相。三結過勸示。

庚初、中四。初結前想陰盡相。二正示行陰區宇。三懸示行陰盡相。四結示本惟妄想。辛、今初

阿難。彼善男子修三摩提想陰盡者。是人平常夢想銷滅。寤寐恆一。覺明虛靜。猶如晴空。無復麤重前塵影事。觀諸世間大地山河。如鏡鑒明。來無所黏。過無蹤跡。虛受照應。了罔陳習。唯一精真。

❶虛妄五陰。皆以妄想為本。是故想陰一盡。則平常夢想銷滅也。金光明最勝王經。明十地菩薩。皆有夢兆。故知直至佛地。方名究竟覺者。但此夢想亦自不同。有六凡見思夢想。二乘能銷滅之。有二乘塵沙夢想。菩薩能銷滅之。有菩薩無明夢想。唯佛能銷滅之。又有觀行銷滅。乃至究竟銷滅之不同。若在利根。則一銷一切銷。根或不等。亦可非次第中說於次第耳。覺明虛靜猶如晴空等。正前文所謂於覺明心如去塵垢。乃覺所覺空

之境界也。虛受照應者。虛而能受。如谷答響。照而能應。如鏡寫容。了罔陳習者。罔。無也。陳習。前塵落謝影子也。了無塵影。正如谷響鏡容。來無所黏。過無蹤跡也。見思想陰盡。觀同居世間了罔陳習。唯一真空。塵沙想陰盡。觀方便世間了罔陳習。唯一妙有。無明想陰盡。觀實報世間了罔陳習。唯一中道理諦。

辛二、正示行陰區宇

生滅根元從此披露。見諸十方十二眾生。畢殫其類。雖未通其各命由緒。見同生基。猶如野馬熠熠清擾。為浮根塵究竟樞穴。此則名為行陰區宇。

❶遷流造作。名之為行。即是分段變易二種生死之根元也。今於觀行位中。想心既伏。故行陰境界。從此披露。然猶未見識陰區宇。故未通其各命由緒。而只此行陰。乃十二類受生之本基。浮根塵究竟之樞穴。非此熠熠妄性。則十二類何由受生。浮根塵何由開合耶。殫。盡也。由緒來歷也。野馬。日中所映水上浮遊之氣。亦名陽燄。望之似水。即之無實。行陰亦爾。無實性也。樞者。門軸。穴者。停軸之處。由樞穴故。門得開合。由行陰故。根塵妄有生滅也。

辛三、懸示行陰盡相

若此清擾熠熠元性。性入元澄。一澄元習。如波瀾滅。化為澄水。名行陰盡。是人則能超眾生濁。

❶言此清擾熠熠不停之元性。若銷其性。入於本澄之體。惟一澄湛之元習。譬如波瀾既滅。化為澄水。此則空所空滅。生滅既滅。寂滅現前。是故名行陰盡而超眾生濁也。九界六即。具如圓通中釋。一澄元習者。指識陰言。既稱元澄。復名元習者。以其含藏一切習氣種子。猶屬真常流注。後文所謂。此湛非真。如急流水。望如恬靜也。

辛四、結示本惟妄想

觀其所由。幽隱妄想以為其本。

❶行陰之相甚為幽隱。而此幽隱。但是妄想所成而已。豈更有他本哉。

庚二、別明發相十。初計二無因。至十計五現涅槃。此與阿含所明六十二見。法數並同。法相稍異。彼則本是外道。此乃修心誤墮故也。辛、今初

阿難當知。是得正知奢摩他中諸善男子。凝明正心。十類天魔不得其便。方得精研窮生類本。於本類中生元露者。觀彼幽清圓擾動元。於圓元中起計度者。是人墜入二無因論。一者是人見本無因。何以故。是人既得生機全破。乘於眼根八百功德。見八萬劫所有眾生。

業流灣環。死此生彼。祇見眾生輪迴其處。八萬劫外。冥無所觀。便作是解。此等世間十方眾生。八萬劫來無因自有。由此計度。亡正徧知。墮落外道。惑菩提性。二者是人見末無因。何以故。是人於生既見其根。知人生人。悟鳥生鳥。烏從來黑。鵠從來白。人天本豎。畜生本橫。白非洗成。黑非染造。從八萬劫無復改移。今盡此形。亦復如是。而我本來不見菩提。云何更有成菩提事。當知今日一切物象。皆本無因。由此計度。亡正徧知。墮落外道。惑菩提性。是則名為第一外道。立無因論。

❶文有三節。從初至二無因論。總明依陰起計。從一者是人至惑菩提性。別明邪計相貌。從是則名為訖文。結明成外道論。下皆例此。不復更出。初言凝明正心者。即是觀行得力。不起十種妄想貪求。故十魔不能候其便也。從此精研。窮究十二類生之本。則生滅根元便得披露。故得觀於幽清圓擾動元。但不應於此圓元境界橫生計度耳。動元。即指行陰為群動之元。此之行陰境界難可了知。故名為幽。非是麤重前塵。故名為清。同分生基互含互具故名為圓。於真常中妄有流注。故名為擾也。外道本劫本見十八見中。自有無因而出之二見。一則從無想來。自謂本無今有。一則捷疾觀

察。妄謂無因而有。今之行人。本為修正徧知趣菩提果。但由妄起計度。誤墜其中。故曰亡正徧知惑菩提性也。生機全破者。觀行破也。乘眼根八百功德能見八萬劫者。圓觀力強也。本無因者。約業名本。又來處名本。末無因者。約象名末。又當果名末。皆本無因。應云皆末無因。恐字誤耳。此於止觀十境中。即屬見境。而見境依於行陰。行陰本於幽隱妄想。故今搜示根原。備明妄相。令真修者不墮其中。然此雖云發在觀行。而深位亦有發義。但深位人。功德力大。不至墮落外道耳。如楞伽經云。七地菩薩。若無善念正受。墮外道邪徑。八地菩薩。滅三昧樂門醉所醉。妄想涅槃想皆其義也。今謂楞伽七地。似指三乘共十地言之。即合此中豎論五陰盡相。想盡而行未盡位在七信。若約別地。須論界外五陰也。

辛二、計四徧常

阿難。是三摩中諸善男子。凝明正心。魔不得便。窮生類本。觀彼幽清常擾動元。於圓常中起計度者。是人墜入四徧常論。一者是人窮心境性二處無因。修習能知二萬劫中。十方眾生所有生滅。咸皆循環。不曾散失。計以為常。二者是人窮四大元四性常住。修習能知四萬劫中。十方眾生所有生滅。咸皆體恆。不曾散失。計以為常。

三者是人窮盡六根（應云六識）末那（及第八）執受。（如是）心意識中本元由處。性常恆故。修習能知八萬劫中。一切眾生循環不失。本來常住窮不失性。計以為常。四者是人既盡想元。生理更無流止運轉。生滅想心今已永滅。理中自然成不生滅。因心所度。計以為常。由此計常。亡正徧知。墮落外道。惑菩提性。是則名為第二外道。立圓常論。

❶此之行陰。無始以來相續恆轉。有似常住。故名圓常也。外道十八見中。有我及世間常四見。前三與此並同。第四名為捷疾相智。

辛三、計一分常

又三摩中諸善男子。堅凝正心。魔不得便。窮生類本。觀彼幽清常擾動元於自他中起計度者。是人墜入四顛倒見。一分無常一分常論。一者是人觀妙明心徧十方界。湛然以為究竟神我。從是則計我徧十方。凝明不動。一切眾生。於我心中自生自死。則我心性。名之為常。彼生滅者。真無常性。二者是人不觀其心。徧觀十方恆沙國土。見劫壞處。名為究竟無常種性。劫不壞處。名究竟常。三者是人別觀我心。精細微密。猶如微塵。流轉十方。性無移改。能令

此身即生即滅。其不壞性。名我性常。一切死生從我流出。名無常性。四者是人知想陰盡見行陰流。行陰常流。計為常性。色受想等今已滅盡。名為無常。由此計度一分無常一分常故。墮落外道。惑菩提性。是則名為第三外道。一分常論。

❶初則計自為常。他為無常。二則單計他常無常。三則單計自常無常。四則雙計自他皆有常無常也。外道十八見中。有我及世間半常半無常論四種。但法相不同。彼云。一梵天常我無常。二由戲笑故無常。三由相觀視故無常。四捷疾觀察。謂常無常。

辛四、計四有邊

又三摩中諸善男子。堅凝正心。魔不得便。窮生類本。觀彼幽清常擾動元。於分位中生計度者。是人墜入四有邊論。一者是人心計生元流用不息。計過未者。名為有邊。計相續心。名為無邊。二者是人觀八萬劫。則見眾生。八萬劫前寂無聞見。無聞見處。名為無邊。有眾生處。名為有邊。三者是人計我徧知。（以為獨）得無邊之性。彼一切人現我知中。我曾不知彼之知性。（亦皆各各徧知）名彼（以為）不得無邊之心。但（是

有邊之性。四者是人窮行陰空。以其所見心路籌度。一切眾生一身之中。計其咸皆半生半滅。明其世界一切所有。一半有邊一半無邊。由是計度有邊無邊。墮落外道。惑菩提性。是則名為第四外道。立有邊論。

❶性真常中。安有分位。依於行陰。分位妄生。初二皆計三世分位。初以過未為有邊。現前一念相續之心為無邊。次以八萬劫內為有邊。八萬劫外為無邊。三計能所分位。以我為能知故無邊。彼為所知故有邊。四計生滅分位。行陰之性。惟是生滅。生為有邊。滅為無邊也。外道十八見中。亦有有邊無邊四論。但法相不同。彼云。一有邊想。二無邊想。三上方有邊四方無邊。四非有邊非無邊。

辛五、計四矯亂

又三摩中諸善男子。堅凝正心。魔不得便。窮生類本。觀彼幽清常擾動元。於知見中生計度者。是人墜入四種顛倒不死矯亂偏計虛論。一者是人觀變化元。見遷流處。名之為變。見相續處。名之為恆。見所見處。名之為生。不見見處。（猶云見不見處）名之為滅。相續之因性

不斷處。名之為增。正相續中中所離處。名之為滅。各各生處。名之為有。互互亡處。名之為無。以理都觀。用心別見。有求法人來問其義。答言。我今亦生亦滅亦有亦無亦增亦減。於一切時。皆亂其語。令彼前人遺失章句。二者是人諦觀其心互互無處。因無得證。有人來問。唯答一字。但言其無。除無之餘。無所言說。三者是人諦觀其心各各有處。因有得證。有人來問。唯答一字。但言其是。除是之餘。無所言說。四者是人有無俱見。其境枝故。其心亦亂。有人來問。答言。亦有即是亦無。亦無之中不是亦有。一切矯亂。無容窮詰。由此計度矯亂虛無。墮落外道。惑菩提性。是則名為第五外道。四顛倒性不死矯亂徧計虛論。

❶涅槃經云。生生不可說。乃至不生不生不可說。有因緣故。亦可得說。故知四句四門。邪正之分甚微。倘未達如來藏性隨緣不變不變隨緣妙理。於行陰中而起知見。隨所知見而生計度。未有不成顛倒矯亂者也。邪分別性。故名徧計。終無實義。故名虛論。變化元。即指行陰。互互無。謂生中無滅。滅中無生等。故一切法俱無。各各有。謂生時有生。滅時有滅等。

故生滅等皆是。有無俱見。謂生時有生而無滅。滅時有滅而無生。又生時則生生而滅滅。滅時則滅生而生滅等。故有即無。無亦即有。總由不達生滅去來本如來藏。所以計此虛妄諸法。謂有真實。而不能自決。乃成矯亂虛論也。外道十八見中。亦有異問異答四見。但法相不同。彼云。一者善惡有報耶無報耶。二者有他世無他世耶。三者何善何不善。四者愚冥暗鈍。隨他言答。資中曰。準婆沙論釋。外道計天常住。名為不死。計不亂答。得生彼天。若實不知而輒答者。恐成矯亂。故有問時。答言祕密言辭。不應皆說。或不定答。佛法訶云。此真矯亂。故名不死矯亂虛論。

辛六、計十六有相

又三摩中諸善男子。堅凝正心。魔不得便。窮生類本。觀彼幽清常擾動元。於無盡流生計度者。是人墜入死後有相發心顛倒。或自固身。云色是我。或見我圓。含徧國土。云我有色。或彼前緣隨我迴復。云色屬我。或復我依行中相續。云我在色。皆計度言死後有相。如是循環有十六相。從此或計畢竟煩惱畢竟菩提。兩性並驅。各不相觸。由此計度死後有故。墮落外道。惑菩提性。是則名為第六外道。立五陰中死後有相。心顛倒論。

❶行陰名無盡流。以其無始以來。恆相續轉故也。色是我。即色是我也。我有色。我大色小色在我中也。色屬我。離色有我。色但是我所也。我在色。色大我小。我在色中也。歷受想行三陰。各有四句。成十六相。從此或計。又轉深一層之計度也。意謂由造作故有煩惱。由造作故有菩提。造作即是行陰。行陰不可盡。則煩惱菩提亦不可盡。故兩性皆悉驅入盡未來際。亦復不相陵蔑。此則錯解性具圓宗。無作妙旨。差之毫釐。謬逾天壤者也。危乎危乎。外道末劫末見四十四見中。亦有世間有想一十六見。而法相不同。彼謂一有色見。二無色見。三有色無色見。四非有色非無色見。五有邊見。六無邊見。七有邊無邊見。八非有邊非無邊見。九有樂見。十有苦見。十一有樂有苦見。十二不苦不樂見。十三一想。十四若干想。十五少想。十六無量想。今謂初四見依色陰。次有邊等四見依行陰。次有樂等四見依受陰。次一想等四見依想陰也。

辛七、計八無相

又三摩中諸善男子。堅凝正心。魔不得便。窮生類本。觀彼幽清常擾動元。於先除滅色受想中生計度者。是人墜入死後無相發心顛倒。見其色滅。形無所因。觀其想滅。心無所繫。知其受滅。無復連綴。陰性銷散。縱有生理。而無受想。與草木同。此質現前猶不

可得。死後云何更有諸相。因之勘校死後相無。如是循環。有八無相。從此或計涅槃因果。一切皆空。徒有名字。究竟斷滅。由此計度死後無故。墮落外道。惑菩提性。是則名為第七外道。立五陰中死後無相心顛倒論。

❶生理。謂行陰也。四陰現前死後俱不可得。則因果皆無。名八無相。又計世間四陰因果既無。出世涅槃因果安有。故成斷滅心顛倒論。外道四十四見中。亦有世間無想論八見。而法相不同。彼云。一有色。二無色。三有色無色。四非有色非無色。五有邊。六無邊。七有邊無邊。八非有邊非無邊。

辛八、計八俱非

又三摩中諸善男子。堅凝正心。魔不得便。窮生類本。觀彼幽清常擾動元。於行存中。兼受想滅。雙計有無。自體相破。是人墜入死後俱非。起顛倒論。色受想中。見有非有。行遷流內。觀無不無。如是循環。窮盡陰界。八俱非相。隨得一緣。皆言死後有相無相。又計諸行性遷訛故。心發通悟。有無俱非。虛實失措。由此計度死

後俱非。後際昏瞢。無可道故。墮落外道。惑菩提性。是則名為第八外道。立五陰中死後俱非心顛倒論。

❶以有破無。以無破有。故云自體相破。初則以色受想而例行陰。見有非有。以行遷流例色受想。觀無不無。是故四陰各有二非。名八俱非。次又單從行陰遷訛起計。有則不應念念變滅。無則不應念念出生。又不住故非有非實。相續故非無非虛也。外道四十四見中。亦有非想非非想論八見。名相與前無想論同。

辛九、計七斷滅

又三摩中諸善男子。堅凝正心。魔不得便。窮生類本。觀彼幽清常擾動元。於後後無生計度者。是人墜入七斷滅論。或計身滅。或欲盡滅。或苦盡滅。或極樂滅。或極捨滅。如是循環。窮盡七際現前銷滅。滅已無復。由此計度死後斷滅。墮落外道。惑菩提性。是則名為第九外道。立五陰中死後斷滅心顛倒論。

❶後後無。謂行陰念念遷滅也。七斷滅論者。計此人天七處。死後皆即斷滅也。一者人道身死即滅。二者欲天壽盡即滅。三與四者。初禪二禪苦盡皆歸死滅。五者三禪極樂。亦歸死滅。六與七者。四禪雙捨苦樂。

四空并捨色陰。亦歸死滅。故云窮盡七際皆銷滅也。外道四十四見中。亦有斷滅論七見。一身滅。二欲天滅。三色天滅。四空處滅。五識處滅。六不用處滅。七有想無想處滅。與此開合不同。今經開四禪而合四空也。

辛十、計五現涅槃

又三摩中諸善男子。堅凝正心。魔不得便。窮生類本。觀彼幽清常擾動元。於後後有生計度者。是人墜入五涅槃論。或以欲界為正轉依。觀見（六欲天上境界）圓明。生愛慕故。或以初禪。性無憂（出離憂根）故。或以二禪。心無苦（出離苦根）故。或以三禪。極悅隨故。或以四禪。苦樂二亡。不受輪迴生滅性故。迷有漏天。作無為解。（計此五處暫時）安隱。（以為便是）勝淨（轉）依。如是循環五處究竟。由此計度五現涅槃。墮落外道。惑菩提性。是則名為第十外道。立五陰中五現涅槃心顛倒論。

❶後後有。謂行陰念念生起也。前計七處滅已。方為涅槃。此以五處安隱。即是轉依。外道四十四見中。亦有現在有泥洹五見。一云現在五欲自恣。即是泥洹。餘四並與此經同。

庚三、結過勸示

阿難。如是十種禪那狂解。皆是行陰用心交互。故現斯悟。眾生頑

迷。不自忖量。逢此現前。以迷為解。自言登聖。大妄語成墮無間獄。汝等必須將如來語。於我滅後。傳示末法。偏令眾生覺了斯義。無令心魔自起深孽。保持覆護。銷息邪見。教其身心開覺真義。於無上道不遭枝岐。勿令心祈得少為足。作大覺王清淨標指。

❶狂解者。依於行陰所起見惑也。由禪定發。故亦名悟。背正偏覺。故仍是迷。想陰既伏。天魔已不得便。今之六十二見。皆是自心所起魔孽耳。嗚呼。末世暗證之流。所有邪悟。較此外道。更為淺陋。而門庭高豎。妄稱宗匠。徧於域中。亦可悲也。標。謂標榜。指。謂指南。又覺王如月。佛語如指。

己五、明識陰境三。初總示陰相。二別明發相。三斥邪結正。庚初、中四。初結前行陰盡相。二正明識陰區宇。三懸示識陰盡相。四結示本惟妄想。辛、今初

阿難。彼善男子修三摩提行陰盡者。諸世間性幽清擾動同分生機。倏然隳裂沈細綱紐。補特伽羅酬業深脈。感應懸絕。

❶諸世間。徧指同居方便實報三土而言也。九界一切生類。喻如網目。沈細行陰。喻如綱紐。有為諸行盡。故六凡有情酬業深脈感應懸絕。偏真

諸行盡。故二乘有情酬業深脈感應懸絕。二邊諸行盡。故菩薩有情酬業深脈感應懸絕。蓋九界有情。各以自心所現惑業為能感。即以自心所現果報為能應。今行陰既盡。感應俱絕。此正空所空滅。生滅既滅之境界也。利根之士。一滅一切滅。并識陰亦復不當情矣。

辛二、正明識陰區宇

於涅槃天。將大明悟。如雞後鳴。瞻顧東方。已有精色。六根虛靜。無復馳逸。內外湛明。入無所入。深達十方十二種類受命元由。觀由執元。諸類不召。於十方界。已獲其同。精色不沈。發現幽祕。此則名為識陰區宇。

❶此仍約識陰習強者。於觀行中。雖達行空。復現湛明之境界也。二種生死。皆如長夜。今有為行空。則於圓淨涅槃天將大明悟。偏真行空。則於方便淨涅槃天將大明悟。二邊行空。則於性淨涅槃天將大明悟也。六根者。識陰之所執受。行陰之所開合。於觀行中。行陰已破。故虛靜而無復馳逸。識陰尚存。故無入而猶言內外。蓋識性即如來藏。但以無明覆蔽。如頻伽瓶之隔越虛空。妄成內外。故名為陰。陰當破故。似有所入。識性藏性。本非二性。如內空外空。本非二空。故元無所入也。行陰既破。識陰現前。所以深達十二類生受命元由。以此識陰。正所謂去後來先作主翁

者故也。無樞穴。故其由可觀。無遷流。故其元可執。無生機。故諸類不召。了知萬法唯識。故於十方世間已獲其同。觀行既深。能見如來藏性。故精性妙色。不復沈埋。幽祕理性。從此發現。此正寂滅現前境界。但未忽然超越耳。餘如圓通中釋。

辛三、懸示識陰盡相

若於群召已獲同中。銷磨六門。合開成就。見聞通鄰。互用清淨。十方世界及與身心。如吠琉璃。內外明徹。名識陰盡。是人則能超越命濁。

❶群召。即牒前諸類不召獲同。即牒前於十方界已獲其同也。以六根為一根用。名合成就。以一根為六根用。名開成就。世界身心如吠琉璃。正所謂忽然超越世出世間。具如圓通中釋。

辛四、結示本惟妄想

觀其所由。罔象虛無顛倒妄想以為其本。

❶幻妄似有。名為罔象。體性空寂。名為虛無。迷背性真。名為顛倒。更無實法。惟此妄想以為其本。了知妄想無性。則其本尚無。識陰何有。故曰識陰虛妄。本如來藏也。

庚二、別明發相十。初因所因執。至十定性緣覺。辛、今初

阿難當知。是善男子。窮諸行空。於識還元。已滅生滅。而於寂滅精妙未圓。能令己身根隔合開。亦與十方諸類通覺。覺。知通溜能入圓元。若於所歸立真常因。生勝解者。是人則墮因所因執。娑毗迦羅所歸冥諦成其伴侶。迷佛菩提。亡失知見。是名第一立所得心。成所歸果。違遠圓通。背涅槃城。生外道種。

❶言觀行中。已能窮究諸行性空。將於識性伏還元覺。生滅既滅。寂滅現前。但以尚有寂滅境界當情。故云精妙未圓。此時六根漸得清淨。故云能令己身根隔合開。能知心佛眾生三無差別。故云亦於十方諸類通覺也。此圓元境。雖復本如來藏。全屬顛倒妄想。以其離彼色受想行。別有圓元。非是頭頭法法皆圓元故。是故此非真常。不應妄生勝解。若誤立此以為所歸。而云此是萬法生因。此因是常。萬法無常。則為非因計因。便墮因所因執。蓋娑毗迦羅。亦是於禪觀中。以第六識。分別第八識體。不知惟是如來藏性循業發現。妄起法執。前文所謂拘舍離等昧為冥諦是也。今由過在立字及勝解字。便令真修卻成外道。故名曰墮。

辛二、能非能執

阿難。又善男子。窮諸行空。已滅生滅。而於寂滅精妙未圓。若於

所歸。覽為自體。盡虛空界十二類內所有眾生。皆我身中一類流出。生勝解者。是人則墮能非能執摩醯首羅現無邊身成其伴侶。迷佛菩提。亡失知見。是名第二立能為心。成能事果。違遠圓通。背涅槃城。生大慢天我徧圓種。

❶前計八識為他而成法執。今計八識為自而成我執也。非能而妄計為能。故云能非能執。摩醯首羅。此云大自在。三目八臂。

辛三、常非常執

又善男子。窮諸行空。已滅生滅。而於寂滅精妙未圓。若於所歸。有所歸依。自疑身心從彼流出。十方虛空咸其生起。即於都起所宣流地。作真常身無生滅解。在生滅中。早計常住。既惑不生。亦迷生滅。安住沈迷。生勝解者。是人則墮常非常執。計自在天成其伴侶。迷佛菩提。亡失知見。是名第三立因依心。成妄計果。違遠圓通。背涅槃城。生倒圓種。

❶此與冥諦異者。冥諦計他法。此計他天也。天非常住。妄計為常。故云常非常執。本是心生天地。反謂天地生人。故名倒圓。

辛四、知無知執

又善男子。窮諸行空。已滅生滅。而於寂滅精妙未圓。若於所知。知徧圓故。因知立解。十方草木。皆稱有情。與人無異。草木為人。人死還成十方草樹。無擇徧知。生勝解者。是人則墮知無知執。婆吒霰尼執一切覺成其伴侶。迷佛菩提。亡失知見。是名第四計圓知心。成虛謬果。違遠圓通。背涅槃城。生倒知種。

❶無知而妄執為知。故名知無知執。婆吒霰尼。二外道名也。夫所言無情有性者。謂一切法。皆第八識之相分皆與如來藏性相應。故曰。此見及緣。元是菩提妙淨明體。今不達性空道理。卻執草木有命。虛謬甚矣。然不得因此。遂謂無情但是法性。不是佛性也。以法佛無二性故。

辛五、生無生執

又善男子。窮諸行空。已滅生滅。而於寂滅精妙未圓。若於圓融根互用中。已得隨順。（見一切法皆能互圓發生勝果）便於圓化一切發生。（之中）或求火光明。或樂水清淨。或愛風周流。或觀塵（能）成就。各各崇事。（妄）以此群塵（為）發生（造）作之本因。立常住解。是人則墮生無生執。諸迦葉波并婆羅門。

勤心役身事火崇水求出生死。成其伴侶。迷佛菩提。亡失知見。是名第五計著崇事。迷心從物。立妄求因。求妄冀果。違遠圓通。背涅槃城。生顛化種。

❶四大無生。而妄計為能生之本。故名生無生執。蓋不知如來藏中。性具四大。清淨本然。周徧法界。故能隨眾生心。應所知量。循業發現。而直計四大為圓融妙性。此則錯解惟地惟水惟火惟風法門。而謬同天壤矣。

辛六、歸無歸執

又善男子。窮諸行空。已滅生滅。而於寂滅精妙未圓。若於圓明。計（此）明中（本自）虛。（寂遂欲）非滅群化。以永滅依為所歸依。生勝解者。是人則墮歸無歸執。無想天中。（及四空天）諸舜若多成其伴侶。迷佛菩提。亡失知見。是名第六圓虛無心。成空亡果。違遠圓通。背涅槃城。生斷滅種。

❶非歸而妄計為所歸。故云歸無歸執。無想天中。令不恆行心心所滅。諸舜若多。令彼有對色法銷滅。皆計虛無而成斷滅也。

辛七、貪非貪執

又善男子。窮諸行空。已滅生滅。而於寂滅精妙未圓。若於圓常。

即欲之中使其固身常住。同於精圓長不傾逝。生勝解者。是人則墮貪非貪執。諸阿斯陀求長命者成其伴侶。迷佛菩提。亡失知見。是名第七執著命元。立固妄因。趣長勞果。違遠圓通。背涅槃城。生妄延種。

❶非所應貪而妄貪。故云貪非貪執。阿斯陀。此翻無比。長壽仙名。虛妄色身。全屬塵勞。今欲固之。則長勞矣。

辛八、真無真執

又善男子。窮諸行空。已滅生滅。而於寂滅精妙未圓。若觀此命元互通。遂乃卻留塵勞。恐其銷盡。便於此際坐蓮華宮。廣化七珍。多增寶媛。恣縱其心。生勝解者。是人則墮真無真執。吒枳迦羅成其伴侶。迷佛菩提。亡失知見。是名第八發邪思因。立熾塵果。違遠圓通。背涅槃城。生天魔種。

❶無真而妄執為真。故云真無真執。媛。美女也。吒枳迦羅。亦魔王名。

辛九、定性聲聞

又善男子。窮諸行空。已滅生滅。而於寂滅精妙未圓。於命明中。分別精麤。疏決真偽。因果相酬。唯求感應。背清淨道。所謂見苦

斷集。證滅修道。居滅已休。更不前進。生勝解者。是人則墮定性聲聞。諸無聞僧增上慢者成其伴侶。迷佛菩提。亡失知見。是名第九圓精應心。成趣寂果。違遠圓通。背涅槃城。生纏空種。

❶命明者。識精元明。九界壽命之本也。妄謂變易細相常住為精。分段生死形質為麤。無漏勝業為真。有漏雜業為偽。變易果。酬無漏因。分段果。酬有漏因。故惟以出世道。感出世滅。背於本自超越世出世間之清淨道。所謂見三界是實苦。斷見思之實集。為證偏真寂滅。乃修無漏真道。一得入滅。便謂了當。不知祇一真諦。尚未全彰。俗諦中諦。何曾知見。但圓精應之因心。以成趣寂之小果。被空所纏。不能迴心出假。此真增上慢人由其無聞熏力故也。

辛十、定性緣覺

又善男子。窮諸行空。已滅生滅。而於寂滅精妙未圓。若於圓融清淨覺明。發研深妙。即立涅槃而不前進。生勝解者。是人則墮定性辟支。諸緣獨倫不迴心者成其伴侶。迷佛菩提。亡失知見。是名第十圓覺溜心。成湛明果。違遠圓通。背涅槃城。生覺圓明不化圓種。

❶圓融清淨覺明。徧一切法。隨舉一塵。罔非全體圓明覺性。今獨立此

深妙之處以為涅槃。不知法法皆深皆妙。故雖稱覺悟。未臻化圓。出有佛世。名為緣覺。出無佛世。名為獨覺。仍是定性偏真而已。

庚三、斥邪結正二。初斥邪。二結正。辛、今初

阿難。如是十種禪那。中途成狂。因依迷惑。於未足中生滿足證。皆是識陰用心心交互。故生斯位。眾生頑迷。不自忖量。逢此現前。各以所愛先習迷心而自休息。將為畢竟所歸寧地。自言滿足無上菩提。大妄語成。外道邪魔所感業終。墮無間獄。聲聞緣覺。不成增進。汝等存心秉如來道。將此法門。於我滅後。傳示末世。普令眾生覺了斯義。無令見魔自作沈孽。保綏哀救。消息邪緣。令其身心入佛知見。從始成就。不遭岐路。

❶初卷正示二本。即云諸修行人。不能得成無上菩提。乃至別成聲聞緣覺。及成外道諸天魔王及魔眷屬。正指此陰魔諸境而言之也。外道邪魔所感偽果。即是諸天魔眷及十種仙。至於業終墮無間獄。則必更歷鬼畜。復形人道。乃至或作脩羅。則修行人。適與種種顛倒諸眾生等。惟聲聞緣覺。得免分段苦輪。然亦不成增進。則變易生死仍在。良由不知二種根本。迷於常住真心。用諸妄想故耳。若知二十五門。各具五陰虛妄境界。只此虛

妄五陰。本皆如來藏性。無一可取。無一可捨。迷之則為二種生死根本。悟之則是菩提涅槃元清淨體。何至各以所愛先習迷心而中途成狂也哉。見魔。亦即心魔。謂依識陰。起於分別我法二執。故名見魔。須知聲聞緣覺。亦是分別法執所攝也。

辛二、結正

如是法門。先過去世恆沙劫中微塵如來。乘此心開。得無上道。識陰若盡。則汝現前諸根互用。從互用中。能入菩薩金剛乾慧。圓明精心。於中發化。如淨琉璃。內含寶月。如是乃超十信。十住。十行。十迴向。四加行心。菩薩所行金剛十地。等覺圓明。入於如來妙莊嚴海。圓滿菩提。歸無所得。

❶諸根互用。正所謂忽然超越之境界也。觀行盡。則入相似。便得六根清淨。相似盡。則入分證。便得六根互用。分證盡。則階究竟。便能入於菩薩金剛乾慧究竟盡。則第八識轉成大圓鏡智。前五識轉為成所作智。故圓明精心於中發化。三類分身。徧息苦輪。惟如如理。及如如智。內外明徹。譬如琉璃內含寶月。頓超信住行向地等。而成妙覺無上道也。言如是乃超者。正明圓頓行人。一超直入。不藉劬勞肯綮修證也。又互用中。即

能超入金剛乾慧。從金剛乾慧。又即超入妙莊嚴海。則重重單複十二之義亦成。譬如利刀一截千紙。大鵬一舉九萬。直是迅速。然非總廢諸位。又超字有二義。一者剎那頓證為超。二者雖歷塵劫。但以不遭枝岐。中間永無諸委曲相。亦名為超也。妙莊嚴海。即萬行究竟。圓滿菩提。即智德究竟。歸無所得。即理體究竟。又功德莊嚴。智慧莊嚴。自性清淨莊嚴。不縱不橫。無二莊嚴。故名妙莊嚴海。實智菩提圓滿。方便菩提圓滿。真性菩提圓滿。不縱不橫。無二圓滿。故名圓滿菩提。三諦妙理。如頭本不失。神珠在衣。故理無所得。性具萬行。如空中鳥跡。鏡中群像。故行無所得。稱性止觀。如日月本明。鏡水本照。故智無所得。不縱不橫。無二所歸。故名歸無所得。彼魔外二乘等。由其皆有所得。所以皆非究竟也。二別明境發之相竟。

戊三、結勸欽誨遵修

此是過去先佛世尊。奢摩他中。毗婆舍那。覺明分析微細魔事。魔境現前。汝能諦識。心垢洗除。不落邪見。陰魔銷滅。天魔摧碎。大力鬼神褫魄逃逝。魑魅魍魎。無復出生。直至菩提。無諸少乏。下劣增進。於大涅槃心不迷悶。若諸末世愚鈍眾生。未識禪那。不

知說法。樂修三昧。汝恐同邪。一心勸令持我佛頂陀羅尼咒。若未能誦。寫於禪堂。或帶身上。一切諸魔所不能動。汝當恭欽十方如來究竟修進最後垂範。

❶文有二節從初至心不迷悶結勸遵修顯教。從若諸末世訖文。結勸遵修密詮也。初文可知。次文愚鈍眾生。言其無多聞性而已。非謂茫如白羊者也。乏智慧。故未識中道禪那妙理。缺辯才。故不知說於修行法要。但已發真正菩提之心。決欲超生脫死。證入圓通。故樂修三昧也。此必親近明師。秉承教示。於此二十五門。稱其所宜。隨依一種修行事非一概。然雖有師承。仍須咒護。驗知末世。師匠既不諳於此經。持咒又不合於軌式。其不同邪者幾希矣。以上初正明禪境竟。

丙二、更斷餘疑二。初疑問。二答釋。丁初、中三。初領前法。二騰三問。三總請答。戊、今初

阿難即從座起。聞佛示誨。頂禮欽奉。憶持無失。於大眾中。重復白佛。

戊二、騰三問即為三。初問陰本妄想。二問併銷次第。三問詣何為界。己、今初

如佛所言。五陰相中五種虛妄。為本想心。我等平常。未蒙如來微細開示。

❶此問五陰何故惟是五種妄想為本。更無他本耶。

己二、問併銷次第

又此五陰。為併銷除。為次第盡。

己三、問詣何為界

如是五重。詣何為界。

戊三、總請答

惟願如來發宣大慈。為此大眾清明心目。以為末世一切眾生作將來眼。

丁二、答釋二。初正答所問。二結勸傳示。戊初、中三初廣答陰本妄想。一超答詣何為界。三追答併銷次第。己初、又三。初總明。二別示。三結成。

庚、今初

佛告阿難。精真妙明。本覺圓淨。非留死生及諸塵垢。乃至虛空。皆因妄想之所生起。斯元本覺妙明真精。妄以發生諸器世間。如演若多迷頭認影。妄元無因。於妄想中立因緣性。迷因緣者。稱為自

然。彼虛空性猶實幻生。因緣自然。皆是眾生妄心計度。阿難。知妄所起。說妄因緣。若妄元無。說妄因緣元無所有。何況不知。推自然者。是故如來與汝發明五陰本因。同是妄想。

❶精真妙明本覺圓淨。亦指現前一念心之實性而言之也。不雜名精。不妄名真。妙明者。寂而常照也。從來無不覺故。名為本覺。圓淨者。照而常寂也。死生。徧指分段變易。塵垢。徧指九界惑業。知妄所起。謂知其無起而妄有緣起。所以強說虛妄因緣。此如以藥療病也。若了知妄體元無。起非實起。會須說妄因緣亦復元無所有。此如病去藥除也。蓋知妄所起。祇是不變隨緣。達妄元無。祇是隨緣不變。斯則因緣二字。已屬強名。何況更欲推為自然者耶。是故發明五陰本因。同是妄想。夫既曰妄想為本。謂之說妄因緣可也既惟妄想為本。妄豈有本。謂之元無所有可也。

庚二、別示即為五。初明色陰惟是堅固妄想。至五明識陰惟是顛倒妄想。辛、今初

汝體先因父母想生。汝心非想。則不能來想中傳命。如我先言。心想醋味。口中涎生。心想登高。足心酸起。懸崖不有。醋物未來。設使汝之色體必非虛妄通倫。則此口水如何因談醋出。是故當知汝現色身。

名為堅固第一妄想。

❶人謂色有實法。不知惟是堅固妄想而已。妄想謂之堅固。豈真有堅固哉。試觀口水。惟想所成。一切色法。亦如是矣。

辛二、明受陰惟是虛明妄想

即此所說臨高想心。能令汝形真受酸澀。由因受生。能動色體。則知汝今現前順益違損二現驅馳。名為虛明第二妄想。

❶順之則益。違之則損。人謂實有違順二境以為所受。不知惟是虛明妄想而已。妄想謂有所明。豈真有所明哉。足心酸澀。惟想所成。一切諸受。亦如是矣。

辛三、明想陰惟是融通妄想。

由汝念慮。使汝色身。身非念倫。汝身何因隨念所使。種種取像。心生形取。與念相應。寤即想心。寐為諸夢。則汝想念搖動妄情。名為融通第三妄想。

❶前後四陰。既云惟是妄想為本。此之想陰。又豈更有他本。即以妄想所現之境。還為妄想所依。是故色受二陰。則明想外無境。今之想陰。須明境外無想。只此所想之境。但是隨想所成。除卻融通妄想豈復更有本哉。

蓋人謂色心兩法。寤寐二境。決定不相融通。今試觀由汝念慮便能使汝色身。設使身非念倫。汝身何因隨念所使。且夫心中種種取像。心既生想。形隨取物。所取之物。必與所念相應。又寤時即為想心。寐時便為諸夢。則若色若心。若寤若寐。何嘗不互融互通。當知現前想念搖動妄情。更非實有外境令我搖動。不過即是融通妄想而已。

辛四、明行陰惟是幽隱妄想

化理不住。運運密移。甲長髮生。氣銷容皺。日夜相代。曾無覺悟。阿難。此若非汝。云何體遷。如必是真。汝何無覺。則汝諸行念念不停。名為幽隱第四妄想。

❶能念體遷。故不離汝想。曾無覺悟。故惟是虛妄也。除卻幽隱妄想。豈復更有諸行。

辛五、明識陰惟是顛倒妄想

又汝精明湛不搖處(設欲)名恆常者。於身(總)不出(於)見聞覺知。若實精真。(便決)不容習妄。何因汝等。曾於昔年覩一奇物。經歷年歲。憶忘俱無。於後忽然覆覩前異。記憶宛然曾不遺失。則此精了湛不搖中。念念受熏有何籌算。阿難當知。此湛非真。如急流水。望如恬靜。流急

不見。非是無流。若非妄想根元。寧受此虛妄熏習。非汝六根互用開合。使彼妄習無寄則此之妄想無時得滅。故汝現在見聞覺知。中串習幾。則湛了內罔象虛無。名為第五顛倒微細精想。

❶識陰雖云通指八識。須以第八為總報主。此第八識見分。恆托六根門頭。任運緣於現量性境。故云於身不出見聞覺知也。串。與慣同。常也。幾。微也。除卻顛倒微細精想。豈復更有罔象虛無陳習。

庚三、結成

阿難。是五受陰。五妄想成。

❶言五受陰者。以是眾生之所執受故也。是故五陰通名為受。通名為想。當知亦復通名為識。以受想行三陰。不過皆是識之心所。色陰不過即是識之相分故也。又復通名為行。以色受想識皆是遷流造作法故。又復通名為色。以初是有對有表色。後四皆是無對無表色故。

己二、超答詣何為界

汝今欲知因界淺深。唯色與空。是色邊際。唯觸及離。是受邊際。唯記與忘。是想邊際。唯滅與生。是行邊際。湛入合湛。歸識邊際。

❶色空皆是色陰邊際。則十界色法。無不豎窮橫徧。觸離皆是受陰邊際。

則十界諸受。亦皆豎窮橫徧。記忘皆是想陰邊際。滅生皆是行陰邊際。入合皆是識陰邊際。則十界想行識等。一一皆復豎窮橫徧。所以觀相元妄。無可指陳。惟是五種妄想為本。觀性元真。皆如來藏。清淨本然。周徧法界也。

己三、追答併銷次第

此五陰元。重疊生起。生因識有。滅從色除。理則頓悟。乘悟併銷。事非頓除。因次第盡。我已示汝劫波巾結。何所不明。再此詢問。

❶重疊生起者。意顯一念迷妄。法爾頓具五疊渾濁。非謂實有先後也。生因識有二句。大須體會。蓋一往就迷情言。須云生因色有。滅從識除。今是原始要終。故云生因識有。滅從色除耳。請試辯之。迷情所見。必須先有色空。方成觸離。因有觸離。方有記忘。因有記忘。方名生滅。因有生滅。方成了別。了別之性。稱為湛明。豈非生因色有乎。下手功夫。必須先斷分別。無分別。則無造作。無造作。則無諸想。無諸想。則不取諸受。無諸受。則不召諸色。豈非滅從識除乎。今原其所自始者。一念無明心動。即為識本。此識動相。即為行本。動必取境。即為想本。能取見分。即為受本。所取相分。即為色本。是一念頓具五疊渾濁。仍是生因識有也。要其所由終者。動靜等二相了然不生。故色性自滅。聞所聞等皆盡。故受

性自滅。覺所覺空。故想性自滅。生滅既滅。故行性自滅。忽然超越。故識性自滅。是一念圓超五種妄想。仍是滅從色除也。悟生即無生。故理則頓悟。乘悟併銷。所謂一銷一切銷。喻如巾之六結。一解一切解。約橫喻也。無滅而論滅。故事非頓除。因次第盡。所謂先得人空。次悟法空。然後入無生忍。喻如巾之一結。要須從中下手。漸令分散。約豎喻也。然而事理本自不二。迷悟不免天殊。以理從事。則何理非事。以事從理。則何事非理。倘不深知六即妙義。通達橫豎法門。何由能識此經宗趣。今不避繁。再為點示。先約義立成四句。次融會收入一途。先立四句者。一頓悟頓除。二頓悟漸除。三漸悟頓除。四漸悟漸除。一頓悟頓除者。即是最利根人。事理二障俱薄始則於觀行中。乘此心開。超入金剛乾慧。次又於金剛乾慧中。圓明精心。頓超信住行向地等。入妙覺海也。二頓悟漸除者。如阿難等先悟藏性。頓獲法身。次復定境修觀。漸除根中積生虛習者是也。三漸悟頓除者。如滿慈輩。所知障重。故開悟為難。由其三緣先斷。故但使三因不生。則狂心頓歇。歇即菩提也。四漸悟漸除者。二障俱重。須以聞熏漸開圓解。次依圓解而起真修。乃至歷劫辛勤修證者是也。此之四句。但約圓家建立。非關藏通別等。設於前三教門各立四句。義亦可得。非此所急。故不說之。次會一途者。全事之理。無漸而非頓。縱令六結解不同

時。而解法畢竟無二。未有知解此結。而不知解彼結者。是故頓漸二悟。同名為頓。全理之事。無頓而非漸。縱令五陰剎那同盡。而次第終自炳然。未有色不盡而受先盡。乃至行不盡而識先盡者。是故頓漸二除。同名為漸也。所以劫波巾喻。約六根。則橫而兼豎。以根根皆有五陰重疊故。約五陰。則豎而復橫。以觀行中。亦盡五陰。乃至究竟位中。亦復盡五陰故。法喻巧妙。所應深思。初正答所問竟。

戊二、結勸傳示

汝應將此妄想根元。心得開通。傳示將來末法之中諸修行者。令識虛妄。深厭自生。知有涅槃。不戀三界。

❶五陰既惟妄想為本。所以無非虛妄。九界眾生皆由不知五陰虛妄。不能深起厭離。所以不知涅槃真性。而久戀三土之三界也。涅槃三義者。一性淨涅槃。即法身德。二圓淨涅槃。即般若德。三方便淨涅槃。即解脫德。若離而言之。橫約三人。豎約三位。三人者。性淨屬佛。方便淨屬菩薩。圓淨屬二乘。三位者。圓淨屬七信。方便淨屬十信。性淨屬初住以上。今合而言之。正因性顯。名性淨。緣因性顯。名方便淨。了因性顯。名圓淨。三因圓顯。則三德涅槃圓證。所謂舉一即三。言三即一也。又知涅槃。亦具橫豎二義。一豎義者。知有圓淨涅槃。不戀同居三界。知有方便淨涅槃。

不戀有餘三界。知有性淨涅槃。不戀實報三界。破界內陰。顯圓淨涅槃。破有餘陰。顯方便淨涅槃。破實報陰。顯性淨涅槃。三涅槃顯。即法性五陰顯。所謂去泥純水也。二橫義者。十界五陰皆即空故。名圓淨涅槃。十界五陰皆即假故。名方便淨涅槃。十界五陰皆即中故。名性淨涅槃。證此三涅槃性。故一切變現不為煩惱也。大章正宗分竟。

甲三、流通分二。初如來歎述。二大眾歡喜。乙初、中二。初明滅惡力用。

二明生善力用。丙、今初

阿難。若復有人。徧滿十方所有虛空。盈滿七寶。持以奉上微塵諸佛。承事供養。心無虛度。於意云何。是人以此施佛因緣。得福多不。阿難答言。虛空無盡。珍寶無邊。昔有眾生。施佛七錢。捨身猶獲轉輪王位。況復現前虛空既窮。佛土充滿。皆施珍寶。窮劫思議。尚不能及。是福云何更有邊際。佛告阿難。諸佛如來。語無虛妄。若復有人。身具四重十波羅夷。瞬息即經此方他方阿鼻地獄。乃至窮盡十方無間。靡不經歷。能以一念將此法門。於末劫中開示未學。是人罪障。應念銷滅。變其所受地獄苦因。成安樂國。得福超越前之施人。百倍。千倍。萬倍。千萬億倍。如是乃至算數譬喻

所不能及。

❶先以財施增上功德而為能校。次正明法施功德能滅重罪。兼得勝福也。此法門者。全性成修之法。一路涅槃之門。凡夫現在陰入處界大等。本與諸佛無二無別。皆如來藏妙真如性。一念迷妄。既可舉此法身般若解脫之全體大用。而為阿鼻惑業苦三。則一念了悟。豈不能舉此阿鼻惑業苦之全體大用。而還成法身般若解脫三德耶。蓋十界升沈。元不外於現前一念。一念能造四重十惡。備經無間。所以一念還能弘通此法。莊嚴淨土也。法門既圓頓難思。末劫又多疑障重。未學則聞熏乏種。今秉此一念弘毅深心。了知心佛眾生。三無差別。聖世像季。不作二想。能為希有殊勝難事。令未學頓同有學。末劫猶如正法。則地獄苦因。何不當體變成蓮華淨界乎。正報轉故。依報隨轉慧性超故。福性亦超。弘經之士。須向此一念薦取始得。

丙二、明生善力用

阿難。若有眾生。能誦此經。能持此咒。如我廣說。窮劫不盡。依我教言。如教行道。直至菩提。無復魔業。

❶滅惡既極至阿鼻。生善則徑歸佛果。顯說密說。功用實均。窮劫廣宣。如何得盡。我輩生雖末劫。獲遘上乘。碎首粉身。莫酬至德。所願依教修

行。戒乘俱急。遵最後之叮嚀。祈報恩於萬一耳。

乙二、大眾歡喜

佛說此經已。比丘比丘尼。優婆塞優婆夷。一切世間天人阿脩羅。及諸他方菩薩。二乘。聖仙童子。并初發心大力鬼神。皆大歡喜。作禮而去。

❶大論釋三義故歡喜。一能說人清淨。二所說法清淨。三依法得果清淨。能說人者。即是如來法王。為度眾生故說。不為名利故說。所說法者。即今了義極典。乃是圓頓真宗。非復權漸曲說。依法得果者。始則不歷僧祇。頓獲法身。次則普會大眾。獲法眼淨。無量眾生。發無等心。後則頓悟增上妙理。斷除微細煩惱。乃至節節聞經。處處受益也。我輩今者。值此遺文。深心玩索。雖復世遠地偏。而心心相印。何殊給園初唱。前之二喜。幸皆有之。所愧夙根劣弱。剋果未期。是故缺於第三喜耳。然一字沾神。永作金剛種子。亦可懸為未來喜也。

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經【文句卷第十】

後序

至矣哉。大佛頂經之為教也。依妙性而開妙悟。起妙行而歷妙位。成妙果而歸妙性。永超七趣沈淪。不墮修心岐徑。戒乘俱急。頓漸兩融。顯密互資。事理不二。誠教海之司南。宗乘之正眼也。旭年二十三時。歲在辛酉。創獲聞熏。決志離俗。次年剃染。坐禪雙徑。每遇靜中諸境。罔不藉此金錍。乙丑丙寅兩夏。為二三友人所逼。頻演此經二徧。實多會心。願事闡發。但以志在宗乘。未暇筆述。己巳春。與博山無異師伯。盤桓百日。深痛末世禪病。方乃一意研窮教眼。用補其偏。然雖徧閱大藏。而會歸處。不出梵網佛頂二經。越七年丙子。抱病竄居九華。惟以念佛佇死期。不意誦帚昉師。蹈冰遠至。首以梵網合註為請。遂力成之。次年昉師歸閩。續有同志數人。樂聞此經要旨。一番商究。會心更多。戊寅幻遊新安。結夏休邑。重拈妙義。加倍精明。今夏弘法溫陵。昉師及一切知己。堅請疏解。以發前人之所未發。予謂此經舊解多矣。利根者。一指便可見月。鈍根者。多指益復眩眼耳。昉師曰。不然。藥無貴賤。起病者良。法無精粗。救時為要。痛茲末世。宗教分河。盡謂別傳實在教外。孰知教內自有真傳。縱令截去指頭。依舊不曾見月。每聆吾師豎義。快痛直捷。實與本分宗旨相

應。並不蹈襲前人窠臼。始信不離文字而說解脫。非欺我也。何忍祕此妙悟。不以全體示人。吾師於法有慳心乎。於時復有修白慕公。若水輪公。極力勸成。予感其意。兼理夙願。述為玄義二卷。文句十卷。固不敢矯古人而立異。亦不敢殉古人而強同。知我罪我。聽諸高明而已。獨可悲者。講至大士圓通。而昉師示疾。解至大士圓通。而昉師西逝。勸予始事。乃不及觀予竣事也。然昉師既遊淨土。觀世音菩薩。為其勝友。不久將入耳門圓照三昧。觀聽十方圓明。又何有於數卷玄文。而不悉知悉見也哉。予亦可以無憾矣。

是歲秋八月二十有五日閣筆故序

七二、〇〇〇元：三寶弟子妙音。

以上計新台幣：七二、〇〇〇元，恭印一、〇〇〇本。

回向：天下和順，日月清明，風雨以時，災厲不起，國豐民安，兵戈無用，崇德興仁，務修禮讓，國無盜賊，無有怨枉，強不凌弱，各得其所。祝願法界一切有情，所有六道四生，宿世冤親，現世業債，咸憑法力，悉得解脫。祝願現生者增福延壽，發菩提心，常隨佛學，勤修精進，利濟群生。祝願已故者往生淨土，同出苦輪，共登覺岸。

附記：本會接受善信委託，代印經書、佛像，其必要之費用，均經本會審慎評估；若有結餘，均續作本會之印（購）經書及運費，為施主廣積陰德，歡迎十方大德善加利用。

普為出資及讀誦受持
輾轉流通者回向偈曰

願以此功德
消除宿現業
增長諸福慧
圓成勝善根
所有刀兵劫
及與饑饉等
悉皆盡滅除
人各習禮讓
讀誦受持人
輾轉流通者
現眷咸安樂
先亡獲超昇
風雨常調順
人民悉康寧
法界諸含識
同證無上道

佛曆二五六三年／西元二〇一九年二月

恭印：一〇〇〇本　流水號：16439　書號：CH380-16

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經玄義文句

發 行 人：簡豐文
出 版 者：財團法人佛陀教育基金會
地　　址：100 台北市杭州南路一段五十五號十一樓
網　　址：www.budaedu.org
E-mail：budaedu@budaedu.org
電　　話：（〇二）二三九五—一一九八　**傳　　真**：（〇二）二三九一—三四一五
劃撥戶名：財團法人佛陀教育基金會　**郵局劃撥帳號**：〇七六九四九七九
銀行名稱：台灣銀行城中分行（請於電匯或轉帳後告知本會用途）
銀行帳號：〇四五〇〇四五九七五〇三

本會經書免費結緣之請取方式如下：

（一）親臨本會三樓講堂。（二）利用傳真：02-23965959
（三）撥打電話：(02) 23951198 分機：11、12
（四）網　址：http://www.budaedu.org/books/。（五）寫信指定：本會法寶流通股。

為提高服務效率，請您嚴謹考量，慎選所需經書；儘量少用電話，多利用文字方式請取，並請詳寫經書名稱、冊數及收件人姓名、地址、電話、郵遞區號，以減少本會之處理時間；若大量申請，請註明用途，且避免姓名、地址等文字上書寫之錯誤。

◎本會經書，歡迎翻印（請勿增刪），贈送流通，功德無量。

◎本會交通—

※捷運：善導寺站5號出口，至杭州南路右轉，過兩個紅綠燈。
※公車站牌：審計部站→212、299、232、205、276、605、257、262
台北商業技術學院→253、297、237　仁愛路二段→253、297 開南商工→208
仁愛路、杭州南路(紹興街)口→630、270、263、245、621、651、37、261

行政院新聞局出版事業登記證局版臺業字第三八六九號