

圓覺經略釋

太虛大師
／ 講述

佛陀教育基金會印贈

一切佛經，及闡揚佛法諸書，無不令人趨吉避凶，改過遷善。明三世之因果，識本具之佛性。出生死之苦海，生極樂之蓮邦。讀者必須生感恩心，作難遭想。淨手潔案，主敬存誠。如面佛天，如臨師保。則無邊利益，自可親得。若肆無忌憚，任意褻瀆。及固執管見，妄生毀謗，則罪過彌天，苦報無盡。奉勸世人，當遠罪求益，離苦得樂也。

經文

大方廣圓覺修多羅了義經

唐罽賓沙門佛陀多羅譯

如是我聞；一時，婆伽婆入於神通大光明藏，三昧正受，一切如來光嚴住持，是諸眾生清淨覺地，身心寂滅，平等本際，圓滿十方，不二隨順，於不二境，現諸淨土。與大菩薩摩訶薩十萬人俱。其名曰：文殊師利菩薩，普賢菩薩，普眼菩薩，金剛藏菩薩，彌勒菩薩，清淨慧菩薩，威德自在菩薩，辯音菩薩，淨諸業障菩薩，普覺菩薩，圓覺菩薩，賢善首菩薩等而為上首；與諸眷屬皆入三昧，同住如來平等法會。

於是文殊師利菩薩在大眾中，即從座起，頂禮佛足，

右繞三匝，長跪叉手而白佛言：大悲世尊！願為此會諸來法眾，說於如來本起清淨因地法行；及說菩薩於大乘中發清淨心遠離諸病。能使未來末世眾生求大乘者，不墮邪見。作是語已，五體投地，如是三請，終而復始。

爾時，世尊告文殊師利菩薩言：善哉！善哉！善男子！汝等乃能為諸菩薩，諮詢如來因地法行；及為末世一切眾生求大乘者，得正住持，不墮邪見。汝今諦聽！當為汝說。時文殊師利菩薩奉教歡喜，及諸大眾默然而聽。

善男子！無上法王有大陀羅尼門，名為圓覺，流出一切清淨真如、菩提、涅槃，及波羅蜜，教授菩薩。一切如來本起因地，皆依圓照清淨覺相，永斷無明，方成佛道。

云何無明？善男子！一切眾生從無始來，種種顛倒。猶如迷人，四方易處。妄認四大為自身相，六塵緣影為自心相。譬彼病目，見空中華及第二月。善男子！空實無華，病者妄執。由妄執故，非唯惑此虛空自性，亦復迷彼實華生處。由此妄有輪轉生死，故名無明。善男子！此無明者，非實有體。如夢中人，夢時非無，及至於醒，了無所得。如眾空華滅於虛空，不可說言有定滅處。何以故？無生處故。一切眾生於無生中妄見生滅，是故說名輪轉生死。善男子！如來因地修圓覺者，知是空華，即無輪轉，亦無身心受彼生死。非作故無，本性無故。彼知覺者，猶如虛空；知虛空者，即空華相；亦不可說無知覺性。有無俱遣，是則名

為淨覺隨順。何以故？虛空性故，常不動故，如來藏中無起滅故，無知見故，如法界性究竟圓滿徧十方故。是則名為因地法行。菩薩因此於大乘中，發清淨心；末世眾生依此修行，不墮邪見！

爾時，世尊欲重宣此義而說偈言：

文殊汝當知！一切諸如來，從於本因地，皆以智慧覺。
了達於無明，知彼如空華，即能免流轉。又如夢中人，
醒時不可得。覺者如虛空，平等不動轉，覺徧十方界，
即得成佛道。眾幻滅無處，成道亦無得，本性圓滿故。
菩薩於此中，能發菩提心；末世諸眾生，修此免邪見！
於是普賢菩薩在大眾中，即從座起，頂禮佛足，右繞

三匝，長跪叉手而白佛言：大悲世尊！願為此會諸菩薩眾，及為末世一切眾生修大乘者，聞此圓覺清淨境界，云何修行？世尊！若彼眾生知如幻者，身心亦幻，云何以幻還修於幻？若諸幻性一切盡滅，則無有心，誰為修行？云何復說修行如幻？若諸眾生本不修行，於生死中常居幻化，曾不了知如幻境界，令妄想心云何解脫？願為末世一切眾生，作何方便漸次修習，令諸眾生永離諸幻？作是語已，五體投地，如是三請，終而復始。

爾時，世尊告普賢菩薩言：善哉！善哉！善男子！汝等乃能為諸菩薩及末世眾生，修習菩薩如幻三昧，方便漸次，令諸眾生得離諸幻。汝今諦聽，當為汝說！時普賢菩

薩奉教歡喜，及諸大眾，默然而聽。

善男子！一切眾生種種幻化，皆生如來圓覺妙心，猶如空華從空而有，幻華雖滅，空性不壞。眾生幻心，還依幻滅；諸幻盡滅，覺心不動。依幻說覺，亦名為幻；若說有覺，猶未離幻；說無覺者，亦復如是。是故，幻滅名為不動。善男子！一切菩薩及末世眾生，應當遠離一切幻化虛妄境界；由堅執持遠離心故，心如幻者，亦復遠離，遠離為幻，亦復遠離，離遠離幻，亦復遠離，得無所離，即除諸幻。譬如鑽火，兩木相因，火出木盡，灰飛煙滅，以幻修幻，亦復如是。諸幻雖盡，不入斷滅。善男子！知幻即離，不作方便；離幻即覺，亦無漸次。一切菩薩及末世

眾生，依此修行，如是乃能永離諸幻！

爾時，世尊欲重宣此義而說偈言：

普賢汝當知！一切諸眾生，無始幻無明，皆從諸如來，
圓覺心建立。猶如虛空華，依空而有相，空華若復滅，
虛空本不動。幻從諸覺生，幻滅覺圓滿，覺心不動故。
若彼諸菩薩，及末世眾生，常應遠離幻，諸幻悉皆離。
如木中生火，木盡火還滅。覺則無漸次，方便亦如是。

於是普眼菩薩在大眾中，即從座起，頂禮佛足，右繞
三匝，長跪叉手而白佛言：大悲世尊！願為此會諸菩薩眾，
及為末世一切眾生，演說菩薩修行漸次：云何思惟？云何
住持？眾生未悟，作何方便普令開悟？世尊！若彼眾生無

正方便及正思惟，聞佛如來說此三昧，心生迷悶，即於圓覺不能悟入。願興慈悲，為我等輩及末世眾生，假說方便。作是語已，五體投地，如是三請，終而復始。

爾時，世尊告普眼菩薩言：善哉！善哉！善男子！汝等乃能為諸菩薩及末世眾生，問於如來修行漸次，思惟住持，乃至假說種種方便。汝今諦聽，當為汝說。時普眼菩薩奉教歡喜，及諸大眾默然而聽。

善男子！彼新學菩薩及末世眾生，欲求如來淨圓覺心，應當正念遠離諸幻，先依如來奢摩他行，堅持禁戒，安處徒眾，晏坐靜室。恆作是念：我今此身四大和合，所謂毛、髮、爪、齒、皮、肉、筋、骨、髓、腦、垢色，皆歸於地；

唾、涕、膿、血、津液、涎沫、痰、淚、精氣、大小便利，皆歸於水；暖氣歸火；動轉歸風。四大各離，今者妄身當在何處？即知此身畢竟無體，和合為相，實同幻化。四緣假合，妄有六根；六根、四大中外合成，妄有緣氣，於中積聚，似有緣相，假名為心。善男子！此虛妄心，若無六塵，則不能有。四大分解，無塵可得，於中塵、緣各歸散滅，畢竟無有緣心可見。善男子！彼之眾生幻身滅故，幻心亦滅；幻心滅故，幻塵亦滅；幻塵滅故，幻滅亦滅；幻滅滅故，非幻不滅。譬如磨鏡，垢盡明現。善男子！當知身心皆為幻垢，垢相永滅，十方清淨。善男子！譬如清淨摩尼寶珠，映於五色，隨方各現。諸愚癡者，見彼摩尼實

有五色。善男子！圓覺淨性，現於身心隨類各應，彼愚癡者，說淨圓覺，實有如是身心自相，亦復如是。由此不能遠於幻化，是故我說身心幻垢，對離幻垢，說名菩薩。垢盡對除，即無對垢及說名者。善男子！此菩薩及末世眾生，證得諸幻滅影像故，爾時便得無方清淨，無邊虛空覺所顯發。覺圓明故，顯心清淨；心清淨故，見塵清淨；見清淨故，眼根清淨；根清淨故，眼識清淨；識清淨故，聞塵清淨；聞清淨故，耳根清淨；根清淨故，耳識清淨；識清淨故，覺塵清淨。如是乃至鼻、舌、身、意，亦復如是。善男子！根清淨故，色塵清淨；色清淨故，聲塵清淨；香、味、觸、法亦復如是。善男子！六塵清淨故，地大清淨；

地清淨故，水大清淨；火大、風大亦復如是。善男子！四大清淨故，十二處、十八界、二十五有清淨。彼清淨故，十力、四無所畏、四無礙智、佛十八不共法、三十七助道品清淨，如是乃至八萬四千陀羅尼門，一切清淨。善男子！一切實相性清淨故，一身清淨；一身清淨故，多身清淨；多身清淨故，如是乃至十方眾生圓覺清淨。善男子！一世界清淨故，多世界清淨；多世界清淨故，如是乃至盡於虛空，圓裹三世，一切平等，清淨不動。善男子！虛空如是平等不動，當知覺性平等不動；四大不動故，當知覺性平等不動；如是乃至八萬四千陀羅尼門平等不動，當知覺性平等不動。善男子！覺性徧滿清淨不動圓無際故，當知六

根徧滿法界；根徧滿故，當知六塵徧滿法界；塵徧滿故，當知四大徧滿法界；如是乃至陀羅尼門徧滿法界。善男子！由彼妙覺性徧滿故，根性、塵性，無壞無雜；根塵無壞故，如是乃至陀羅尼門無壞無雜。如百千燈，光照一室，其光徧滿，無壞無雜。善男子！覺成就故，當知菩薩不與法縛，不求法脫，不厭生死，不愛涅槃，不敬持戒，不憎毀禁，不重久習，不輕初學。何以故？一切覺故。譬如眼光，曉了前境，其光圓滿，得無憎愛。何以故？光體無二，無憎愛故。善男子！此菩薩及末世眾生，修習此心得成就者，於此無修亦無成就，圓覺普照，寂滅無二。於中百千萬億不可說阿僧祇恆河沙諸佛世界，猶如空華亂起亂滅，不即

不離，無縛無脫，始知眾生本來成佛，生死、涅槃猶如昨夢。善男子！如昨夢故，當知生死及與涅槃，無起無滅，無來無去。其所證者，無得無失，無取無捨；其能證者，無作無止，無任無滅。於此證中，無能無所，畢竟無證，亦無證者；一切法性平等不壞。善男子！彼諸菩薩如是修行，如是漸次，如是思惟，如是住持，如是方便，如是開悟，求如是法，亦不迷悶。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

普眼汝當知！一切諸眾生，身心皆如幻。身相屬四大，心性歸六塵；四大體各離，誰為和合者？如是漸修行，一切悉清淨。不動遍法界，無作止任滅，亦無能證者。

一切佛世界，猶如虛空華。三世悉平等，畢竟無來去。

初發心菩薩，及末世眾生，欲求入佛道，應如是修習。

於是金剛藏菩薩，在大眾中，即從座起，頂禮佛足，右繞三匝，長跪叉手而白佛言：大悲世尊！善為一切諸菩薩眾，宣揚如來圓覺清淨大陀羅尼，因地法行，漸次方便，與諸眾生開發蒙昧；在會法眾，承佛慈誨，幻翳朗然，慧目清淨。世尊！若諸眾生本來成佛，何故復有一切無明？若諸無明眾生本有，何因緣故，如來復說本來成佛？十方異生，本成佛道，後起無明；一切如來何時復生一切煩惱？唯願不捨無遮大慈，為諸菩薩開祕密藏，及為末世一切眾生，得聞如是修多羅教了義法門，永斷疑悔！作是語已，

五體投地，如是三請，終而復始。

爾時，世尊告金剛藏菩薩言：善哉！善哉！善男子！汝等乃能為諸菩薩及末世眾生，問於如來甚深祕密究竟方便；是諸菩薩最上教誨，了義大乘；能使十方修學菩薩及諸末世一切眾生，得決定信，永斷疑悔。汝今諦聽！當為汝說。時金剛藏菩薩奉教歡喜，及諸大眾，默然而聽。

善男子！一切世界始終生滅，前後有無，聚散起止，念念相續，循環往復，種種取捨，皆是輪迴。未出輪迴而辨圓覺，彼圓覺性即同流轉。若免輪迴，無有是處。譬如動目，能搖湛水。又如定眼，猶迴轉火，雲駛月運，舟行岸移，亦復如是。善男子！諸旋未息，彼物先住尚不可得，

何況輪轉生死垢心，曾未清淨，觀佛圓覺而不旋復！是故汝等，便生三惑。善男子！譬如幻翳妄見空華，幻翳若除，不可說言此翳已滅，何時更起一切諸翳。何以故？翳、華二法非相待故。亦如空華滅於空時，不可說言虛空何時更起空華。何以故？空本無華，非起滅故。生死、涅槃同於起、滅，妙圓覺照離於華、翳。善男子！當知虛空，非是暫有，亦非暫無，況復如來圓覺隨順而為虛空平等本性！善男子！如銷金鑛，金非銷有，既已成金，不重為鑛。經無窮時，金性不壞，不應說言本非成就；如來圓覺，亦復如是。善男子！一切如來妙圓覺心，本無菩提及與涅槃，亦無成佛及不成佛，無妄輪迴及非輪迴。善男子！但諸聲

聞所圓境界，身心、語言，皆悉斷滅，終不能至彼之親證所現涅槃。何況能以有思惟心，測度如來圓覺境界！如取螢火燒須彌山，終不能著。以輪迴心，生輪迴見，入於如來大寂滅海，終不能至。是故我說：一切菩薩及末世眾生，先斷無始輪迴根本。善男子！有作思惟從有心起，皆是六塵妄想緣氣，非實心體，已如空華。用此思惟辨於佛境，猶如空華復結空果，展轉妄想，無有是處。善男子！虛妄浮心，多諸巧見，不能成就圓覺方便。如是分別，非為正問！

爾時，世尊欲重宣此義而說偈言：

金剛藏當知！如來寂滅性，未曾有終始。若以輪迴心，

思惟即旋復，但至輪迴際，不能入佛海。譬如銷金鑛，金非銷故有，雖復本來金，終以銷成就。一成真金體，不復重為鑛。生死與涅槃，凡夫及諸佛，同為空華相，思惟猶幻化，何況詰虛妄？若能了此心，然後求圓覺。

於是彌勒菩薩，在大眾中，即從座起，頂禮佛足，右繞三匝，長跪叉手，而白佛言：大悲世尊！廣為菩薩開祕密藏，令諸大眾深悟輪迴，分別邪正；能施末世一切眾生無畏道眼，於大涅槃生決定信，無復重隨輪轉境界起循環見。世尊！若諸菩薩及末世眾生，欲遊如來大寂滅海，云何當斷輪迴根本？於諸輪迴有幾種性？修佛菩提幾等差別？迴入塵勞，當設幾種教化方便度諸眾生？唯願不捨救世

大悲，令諸修行一切菩薩及末世眾生，慧目肅清照耀心鏡，圓悟如來無上知見！作是語已，五體投地，如是三請，終而復始。

爾時，世尊告彌勒菩薩言：善哉！善哉！善男子！汝等乃能為諸菩薩及末世眾生，請問如來深奧祕密微妙之義，令諸菩薩潔清慧目，及令一切末世眾生永斷輪迴，心悟實相，具無生忍。汝今諦聽！當為汝說。時彌勒菩薩奉教歡喜，及諸大眾，默然而聽。

善男子！一切眾生，從無始際，由有種種恩愛貪欲，故有輪迴。若諸世界一切種性，卵生、胎生、濕生、化生，皆因淫欲而正性命。當知輪迴，愛為根本。由有諸欲，助

發愛性，是故能令生死相續。欲因愛生，命因欲有，眾生愛命，還依欲本。愛欲為因，愛命為果。由於欲境，起諸違順。境背愛心而生憎嫉，造種種業，是故復生地獄、餓鬼。知欲可厭，愛厭業道，捨惡樂善，復現天、人。又知諸愛可厭惡故，棄愛樂捨，還滋愛本，便現有為增上善果。皆輪迴故，不成聖道。是故眾生，欲脫生死，免諸輪迴，先斷貪欲，及除渴愛。善男子！菩薩變化示現世間，非愛為本；但以慈悲令彼捨愛，假諸貪欲而入生死。若諸末世一切眾生，能捨諸欲及除憎愛，永斷輪迴，勤求如來圓覺境界，於清淨心便得開悟。善男子！一切眾生，由本貪欲，發揮無明，顯出五性差別不等，依二種障而現深淺。云何

二障？一者、理障，礙正知見。二者、事障，續諸生死。云何五性？善男子！若此二障未得斷滅，名未成佛。若諸眾生永捨貪欲，先除事障，未斷理障；但能悟入聲聞、緣覺，未能顯住菩薩境界。善男子！若諸末世一切眾生，欲泛如來大圓覺海，先當發願，勤斷二障。二障已伏，即能悟入菩薩境界。若事理障已永斷滅，即入如來微妙圓覺，滿足菩提及大涅槃。善男子！一切眾生皆證圓覺，逢善知識，依彼所作因地法行，爾時修習，便有頓漸；若遇如來無上菩提正修行路，根無大小，皆成佛果。若諸眾生，雖求善友，遇邪見者，未得正悟，是則名為外道種性；邪師過謬，非眾生咎。是名眾生五性差別。善男子！菩薩唯以

大悲方便，入諸世間，開發未悟，乃至示現種種形相，逆順境界，與其同事，化令成佛，皆依無始清淨願力。若諸末世一切眾生，於大圓覺起增上心，當發菩薩清淨大願！應作是言：願我今者，住佛圓覺，求善知識，莫值外道及與二乘。依願修行，漸斷諸障，障盡願滿，便登解脫清淨法殿，證大圓覺妙莊嚴域。

爾時，世尊欲重宣此義而說偈言：

彌勒汝當知！一切諸眾生，不得大解脫，皆由貪欲故，墮落於生死！若能斷憎愛，及與貪瞋癡，不因差別性，皆得成佛道。二障永消滅，求師得正悟，隨順菩薩願，依止大涅槃。十方諸菩薩，皆以大悲願，示現入生死。

現在修行者，及末世眾生，勤斷諸愛見，便歸大圓覺。

於是清淨慧菩薩，在大眾中，即從座起，頂禮佛足，右繞三匝，長跪叉手而白佛言：大悲世尊！為我等輩廣說如是不思議事，本所不見，本所不聞。我等今者，蒙佛善誘，身心泰然，得大饒益。願為諸來一切法眾，重宣法王圓滿覺性，一切眾生及諸菩薩、如來世尊所證所得，云何差別？令末世眾生，聞此聖教，隨順開悟，漸次能入。作是語已，五體投地，如是三請，終而復始。

爾時，世尊告清淨慧菩薩言：善哉！善哉！善男子！汝等乃能為末世眾生，請問如來漸次差別，汝今諦聽！當為汝說。時清淨慧菩薩奉教歡喜，及諸大眾，默然而聽。

善男子！圓覺自性，非性性有，循諸性起，無取無證，於實相中，實無菩薩及諸眾生。何以故？菩薩眾生皆是幻化，幻化滅故，無取證者。譬如眼根不自見眼，性自平等，無平等者。眾生迷倒，未能除滅一切幻化，於滅未滅妄功用中便顯差別。若得如來寂滅隨順，實無寂滅及寂滅者。善男子！一切眾生，從無始來，由妄想我及愛我者，曾不自知念念生滅，故起憎愛，耽著五欲。若遇善友，教令開悟淨圓覺性，發明起滅，即知此生性自勞慮。若復有人勞慮永斷，得法界淨，即彼淨解為自障礙，故於圓覺而不自在，是名凡夫隨順覺性。善男子！一切菩薩見解為礙，雖斷解礙，猶住見覺，覺礙為礙而不自在，此名菩薩未入地

者隨順覺性。善男子！有照有覺，俱名障礙。是故菩薩，常覺不住，照與照者同時寂滅。譬如有人自斷其首，首已斷故，無能斷者；則以礙心自滅諸礙，礙已斷滅，無滅礙者。修多羅教，如標月指，若復見月，了知所標畢竟非月；一切如來種種言說開示菩薩，亦復如是。此名菩薩已入地者隨順覺性。善男子！一切障礙即究竟覺，得念失念無非解脫，成法破法皆名涅槃，智慧愚癡通為般若，菩薩外道所成就法同是菩提，無明真如無異境界，諸戒定慧及淫怒癡俱是梵行，眾生國土同一法性，地獄天宮皆為淨土，有性無性齊成佛道，一切煩惱畢竟解脫，法界海慧照了諸相猶如虛空，此名如來隨順覺性。善男子！但諸菩薩及末世

眾生，居一切時不起妄念，於諸妄心亦不息滅，住妄想境不加了知，於無了知不辨真實。彼諸眾生聞是法門，信解、受持不生驚畏，是則名為隨順覺性。善男子！汝等當知：如是眾生，已曾供養百千萬億恆河沙諸佛及大菩薩，植眾德本，佛說是人名為成就一切種智。

爾時，世尊欲重宣此義而說偈言：

清淨慧當知！圓滿菩提性，無取亦無證，無菩薩眾生，覺與未覺時；漸次有差別。眾生為解礙，菩薩未離覺，入地永寂滅，不住一切相。大覺悉圓滿，名為徧隨順。末世諸眾生，心不生虛妄，佛說如是人，現世即菩薩。供養恆沙佛，功德已圓滿，雖有多方便，皆名隨順智。

於是威德自在菩薩，在大眾中，即從座起，頂禮佛足，右繞三匝，長跪叉手而白佛言：大悲世尊！廣為我等分別如是隨順覺性，令諸菩薩覺心光明，承佛圓音，不因修習而得善利。世尊！譬如大城，外有四門，隨方來者，非止一路；一切菩薩莊嚴佛國及成菩提，非一方便。唯願世尊廣為我等宣說一切方便漸次，並修行人總有幾種？令此會菩薩及末世眾生，求大乘者速得開悟，遊戲如來大寂滅海。作是語已，五體投地，如是三請，終而復始。

爾時，世尊告威德自在菩薩言：善哉！善哉！善男子！汝等乃能為諸菩薩及末世眾生，問於如來如是方便！汝今諦聽！當為汝說。時威德自在菩薩奉教歡喜，及諸大眾，

默然而聽。

善男子！無上妙覺徧諸十方，出生如來與一切法，同體平等，於諸修行實無有二。方便隨順，其數無量，圓攝所歸，循性差別，當有三種。善男子！若諸菩薩悟淨圓覺，以淨覺心取靜為行，由澄諸念，覺識煩動，靜慧發生，身心客塵從此永滅，便能內發寂靜輕安。由寂靜故，十方世界諸如來心於中顯現，如鏡中像。此方便者，名奢摩他。善男子！若諸菩薩悟淨圓覺，以淨覺心，知覺心性，及與根塵皆因幻化，即起諸幻以除幻者，變化諸幻而開幻眾。由起幻故，便能內發大悲輕安，一切菩薩從此起行，漸次增進。彼觀幻者，非同幻故，非同幻觀皆是幻故，幻相永離；

是諸菩薩所圓妙行，如土長苗。此方便者，名三摩鉢提。善男子！若諸菩薩悟淨圓覺，以淨覺心，不取幻化及諸靜相，了知身心皆為罣礙，無知覺明不依諸礙，永得超過礙無礙境。受用世界及與身心，相在塵域，如器中鏗，聲出於外，煩惱涅槃不相留礙，便能內發寂滅輕安；妙覺隨順寂滅境界，自他身心所不能及，眾生壽命皆為浮想。此方便者，名為禪那。善男子！此三法門，皆是圓覺親近隨順，十方如來因此成佛，十方菩薩種種方便一切同異，皆依如是三種事業。若得圓證，即成圓覺。善男子！假使有人修於聖道，教化成就百千萬億阿羅漢、辟支佛果，不如有人聞此圓覺無礙法門，一剎那頃隨順修習。

爾時，世尊欲重宣此義而說偈言：

威德汝當知！無上大覺心，本際無二相；隨順諸方便，其數即無量。如來總開示，便有三種類：寂靜奢摩他，如鏡照諸像；如幻三摩提，如苗漸增長；禪那唯寂滅，如彼器中錙。三種妙法門，皆是覺隨順。十方諸如來，及諸大菩薩，因此得成道；三事圓證故，名究竟涅槃。

於是辯音菩薩，在大眾中，即從座起，頂禮佛足，右繞三匝，長跪叉手而白佛言：大悲世尊！如是法門，甚為希有。世尊！此諸方便，一切菩薩於圓覺門有幾修習？願為大眾及末世眾生，方便開示，令悟實相。作是語已，五體投地，如是三請，終而復始。

爾時，世尊告辯音菩薩言：善哉！善哉！善男子！汝等乃能為諸大眾及末世眾生，問於如來如是修習。汝今諦聽！當為汝說。時辯音菩薩奉教歡喜，及諸大眾，默然而聽。

善男子！一切如來圓覺清淨，本無修習及修習者。一切菩薩及末世眾生，依於未覺幻力修習，爾時便有二十五種清淨定輪。若諸菩薩唯取極靜，由靜力故永斷煩惱，究竟成就。不起於座便入涅槃。此菩薩者，名單修奢摩他。若諸菩薩唯觀如幻，以佛力故變化世界種種作用，備行菩薩清淨妙行，於陀羅尼不失寂念及諸靜慧。此菩薩者，名單修三摩鉢提。若諸菩薩唯滅諸幻，不取作用，獨斷煩惱，

煩惱斷盡，便證實相。此菩薩者，名單修禪那。

若諸菩薩，先取至靜，以靜慧心照諸幻者，便於是中起菩薩行。此菩薩者，名先修奢摩他，後修三摩鉢提。若諸菩薩，以靜慧故證至靜性，便斷煩惱，永出生死。此菩薩者，名先修奢摩他，後修禪那。若諸菩薩，以寂靜慧，復現幻力種種變化度諸眾生，後斷煩惱而入寂滅。此菩薩者，名先修奢摩他，中修三摩鉢提，後修禪那。若諸菩薩以至靜力，斷煩惱已。後起菩薩清淨妙行，度諸眾生。此菩薩者，名先修奢摩他，中修禪那，後修三摩鉢提。若諸菩薩以至靜力，心斷煩惱，復度眾生，建立世界。此菩薩者，名先修奢摩他，齊修三摩鉢提、禪那。若諸菩薩以至

靜力，資發變化，後斷煩惱。此菩薩者，名齊修奢摩他、三摩鉢提，後修禪那。若諸菩薩以至靜力，用資寂滅，後起作用，變化世界。此菩薩者，名齊修奢摩他、禪那，後修三摩鉢提。若諸菩薩以變化力，種種隨順而取至靜。此菩薩者，名先修三摩鉢提，後修奢摩他。若諸菩薩，以變化力，種種境界而取寂滅。此菩薩者，名先修三摩鉢提，後修禪那。若諸菩薩以變化力而作佛事，安住寂靜而斷煩惱。此菩薩者，名先修三摩鉢提，中修奢摩他，後修禪那。若諸菩薩以變化力無礙作用，斷煩惱故，安住至靜。此菩薩者，名先修三摩鉢提，中修禪那，後修奢摩他。若諸菩薩以變化力方便作用，至靜、寂滅，二俱隨順。此菩薩者，

名先修三摩鉢提，齊修奢摩他、禪那。若諸菩薩以變化力種種起用，資於至靜，後斷煩惱。此菩薩者，名齊修三摩鉢提、奢摩他，後修禪那。若諸菩薩以變化力資於寂滅，後住清淨無作靜慮。此菩薩者，名齊修三摩鉢提、禪那，後修奢摩他。若諸菩薩以寂滅力，而起至靜，住於清淨。此菩薩者，名先修禪那，後修奢摩他。若諸菩薩以寂滅力而起作用，於一切境寂用隨順。此菩薩者，名先修禪那，後修三摩鉢提。若諸菩薩以寂滅力種種自性，安於靜慮而起變化。此菩薩者，名先修禪那，中修奢摩他，後修三摩鉢提。若諸菩薩以寂滅力無作自性，起於作用，清淨境界，歸於靜慮。此菩薩者，名先修禪那，中修三摩鉢提，後修

奢摩他。若諸菩薩以寂滅力種種清淨，而住靜慮起於變化。此菩薩者，名先修禪那，齊修奢摩他、三摩鉢提。若諸菩薩以寂滅力資於至靜，而起變化。此菩薩者，名齊修禪那、奢摩他，後修三摩鉢提。若諸菩薩，以寂滅力資於變化，而起至靜清明境慧。此菩薩者，名齊修禪那、三摩鉢提，後修奢摩他。

若諸菩薩以圓覺慧圓合一切，於諸性相無離覺性。此菩薩者，名為圓修三種自性，清淨隨順。善男子！是名菩薩二十五輪。一切菩薩修行如是。若諸菩薩及末世眾生依此輪者，當持梵行，寂靜思惟，求哀懺悔。經三七日，於二十五輪，各安標記，至心求哀，隨手結取，依結開示，

便知頓漸。一念疑悔，即不成就。

爾時，世尊欲重宣此義而說偈言：

辯音汝當知！一切諸菩薩，無礙清淨慧，皆依禪定生；

所謂奢摩他，三摩提禪那。三法頓漸修，有二十五種。

十方諸如來，三世修行者，無不因此法，而得成菩提。

唯除頓覺人，并法不隨順。一切諸菩薩，及末世眾生，

常當持此輪，隨順勤修習；依佛大悲力，不久證涅槃。

於是淨諸業障菩薩，在大眾中，即從座起，頂禮佛足，

右繞三匝，長跪叉手而白佛言：大悲世尊！為我等輩廣說如是不思議事，一切如來因地行相，令諸大眾得未曾有。睹見調御，歷恆沙劫勤苦境界；一切功用，猶如一念，我

等菩薩深自慶慰。世尊！若此覺心本性清淨，因何染污，使諸眾生迷悶不入？唯願如來廣為我等開悟法性，令此大眾及末世眾生，作將來眼。作是語已，五體投地，如是三請，終而復始。

爾時，世尊告淨諸業障菩薩言：善哉！善哉！善男子！汝等乃能為諸大眾及末世眾生，諮問如來如是方便，汝今諦聽！當為汝說。時淨諸業障菩薩，奉教歡喜，及諸大眾，默然而聽。

善男子！一切眾生，從無始來，妄想執有我、人、眾生及與壽命。認四顛倒為實我體，由此便生憎、愛二境，於虛妄體重執虛妄；二妄相依，生妄業道；有妄業故，妄

見流轉；厭流轉者，妄見涅槃。由此不能入清淨覺，非覺違拒諸能入者。有諸能入，非覺入故。是故動念及與息念，皆歸迷悶。何以故？由有無始本起無明，為己主宰，一切眾生生無慧目，身心等性皆是無明。譬如有人不自斷命。是故當知：有愛我者，我與隨順；非隨順者，便生憎怨。為憎愛心養無明故，相續求道，皆不成就。善男子！云何我相？謂諸眾生心所證者。善男子！譬如有人，百骸調適，忽忘我身，四肢絃緩，攝養乖方；微加鍼艾，即知有我，是故證取方現我體。善男子！其心乃至證於如來，畢竟了知清淨涅槃，皆是我相。善男子！云何人相？謂諸眾生心悟證者。善男子！悟有我者，不復認我，所悟非我，悟亦

如是。悟已超過一切證者，悉為人相。善男子！其心乃至圓悟涅槃俱是我者，心存少悟，備殫證理，皆名人相。善男子！云何眾生相？謂諸眾生心自證悟所不及者。善男子！譬如有人，作如是言：我是眾生，則知被人說眾生者，非我非彼。云何非我？我是眾生，則非是我。云何非彼？我是眾生，非彼我故。善男子！但諸眾生了證了悟，皆為我、人，而我、人相所不及者，存有所了，名眾生相。善男子！云何壽命相？謂諸眾生心照清淨覺所了者。一切業智所不自見，猶如命根。善男子！若心照見一切覺者，皆為塵垢。覺所覺者，不離塵故。如湯銷冰，無別有冰知冰銷者；存我、覺我，亦復如是。善男子！末世眾生不了四

相，雖經多劫勤苦修道，但名有為，終不能成一切聖果，是故名為正法末世。何以故？認一切我為涅槃故；有證有悟名成就故。譬如有人，認賊為子，其家財寶，終不成就。何以故？有我愛者，亦愛涅槃，伏我愛根為涅槃相。有憎我者，亦憎生死，不知愛者真生死故，別憎生死名不解脫。云何當知法不解脫？善男子！彼末世眾生習菩提者，以己微證為自清淨。猶未能盡我相根本。若復有人讚歎彼法，即生歡喜，便欲濟度；若復誹謗彼所得者，便生瞋恨；則知我相堅固執持，潛伏藏識，遊戲諸根，曾不間斷。善男子！彼修道者，不除我相，是故不能入清淨覺。善男子！若知我空，無毀我者；有我說法，我未斷故。眾生、壽命，

亦復如是。善男子！末世眾生說病為法，是故名為可憐憫者！雖勤精進，增益諸病，是故不能入清淨覺。善男子！末世眾生不了四相，以如來解及所行處為自修行，終不成就。或有眾生，未得謂得，未證謂證，見勝進者，心生嫉妒。由彼眾生未斷我愛，是故不能入清淨覺。善男子！末世眾生希望成道，無令求悟，唯益多聞，增長我見。但當精勤降伏煩惱，起大勇猛，未得令得，未斷令斷，貪、瞋、愛、慢、諂曲、嫉妒對境不生，彼我恩愛一切寂滅。佛說是人漸次成就，求善知識，不墮邪見。若於所求別生憎愛，則不能入清淨覺海。

爾時，世尊欲重宣此義而說偈言：

淨業汝當知！一切諸眾生，皆由執我愛，無始妄流轉。

未除四種相，不得成菩提。愛憎生於心，諂曲存諸念，是故多迷悶，不能入覺城。若能歸悟剎，先去貪瞋癡，法愛不存心，漸次可成就。我身本不有，憎愛何由生？

此人求善友，終不墮邪見。所求別生心，究竟非成就。

於是普覺菩薩在大眾中，即從座起，頂禮佛足，右繞三匝，長跪叉手而白佛言：大悲世尊！快說禪病，令諸大眾得未曾有，心意蕩然，獲大安隱。世尊！末世眾生，去佛漸遠，賢聖隱伏，邪法增熾，使諸眾生：求何等人？依何等法？行何等行？除去何病？云何發心？令彼群盲不墮邪見！作是語已，五體投地，如是三請，終而復始。

爾時，世尊告普覺菩薩言：善哉！善哉！善哉！善男子！汝等乃能諮問如來如是修行，能施末世眾生無畏道眼，令彼眾生得成聖道。汝今諦聽！當為汝說。時普覺菩薩奉教歡喜，及諸大眾，默然而聽。

善男子！末世一切眾生將發大心，求善知識欲修行者，當求一切正知見人。心不住相，不著聲聞、緣覺境界，雖現塵勞，心恒清淨。示有諸過，讚歎梵行，不令眾生入不律儀。求如是人，即得成就阿耨多羅三藐三菩提。末世眾生，見如是人，應當供養。不惜身命。彼善知識四威儀中，常現清淨，乃至示現種種過患，心無憍慢，況復搏財、妻子、眷屬？若善男子於彼善友不起惡念，即能究竟成就正

覺，心華發明，照十方剎。

善男子！彼善知識所證妙法，應離四病。云何為四？一者，作病；若復有人作如是言：我於本心作種種行，欲求圓覺，彼圓覺性非作得故，說名為病。二者，任病；若復有人作如是言：我等今者不斷生死，不求涅槃，涅槃生死無起滅念，任彼一切，隨諸法性，欲求圓覺。彼圓覺性非任有故，說名為病。三者，止病；若復有人作如是言：我今自心永息諸念，得一切性寂然平等，欲求圓覺。彼圓覺性非止合故，名為病。四者，滅病；若復有人作如是言：我今永斷一切煩惱，身心畢竟空無所有，何況根塵虛妄境界？一切永寂，欲求圓覺。彼圓覺性非寂相故，說名為病。

離四病者，則知清淨。作是觀者，名為正觀；若他觀者，名為邪觀。善男子！末世眾生欲修行者，當盡命供養善友，事善知識。彼善知識欲來親近，應斷憍慢；若復遠離，應斷瞋恨。現逆順境，猶如虛空。了知身心畢竟平等，與諸眾生同體無異。如是修行，方入圓覺。善男子！末世眾生不得成道，由有無始自他憎愛一切種子，故未解脫。若復有人觀彼怨家，如己父母，心無有二，即除諸病；於諸法中自他、憎愛，亦復如是。善男子！末世眾生欲求圓覺，應當發心作如是言：盡於虛空一切眾生，我皆令入究竟圓覺，於圓覺中無取覺者，除彼我人一切諸相。如是發心，不墮邪見。

爾時，世尊欲重宣此義而說偈言：

普覺汝當知！末世諸眾生，欲求善知識，應當求正見。
心遠二乘者，法中除四病，謂作止任滅。親近無憍慢，
遠離無瞋恨，見種種境界，心當生希有，還如佛出世。
不犯非律儀，戒根永清淨。度一切眾生，究竟入圓覺，
無彼我人相，常依正智慧，使得超邪見，證覺般涅槃。

於是圓覺菩薩，在大眾中，即從座起。頂禮佛足，右繞三匝，長跪叉手而白佛言：大悲世尊！為我等輩廣說淨覺種種方便，令末世眾生有大增益。世尊！我等今者已得開悟，若佛滅後末世眾生未得悟者，云何安居修此圓覺清淨境界？此圓覺中三種淨觀，以何為首？唯願大悲，為諸

大眾及末世眾生，施大饒益！作是語已，五體投地，如是三請，終而復始。

爾時，世尊告圓覺菩薩言：善哉！善哉！善哉！善男子！汝等乃能問於如來如是方便，以大饒益施諸眾生。汝今諦聽！當為汝說。時圓覺菩薩奉教歡喜，及諸大眾，默然而聽。

善男子！一切眾生，若佛住世，若佛滅後，若法末時，有諸眾生具大乘性，信佛祕密大圓覺心欲修行者，若在伽藍，安處徒眾，有緣事故，隨分思察，如我已說。若復無有他事因緣，即建道場，當立期限：若立長期百二十日，中期百日，下期八十日，安置淨居。若佛現在，當正思惟。若佛滅後，施設形像，心存目想，生正憶念，還同如來常

住之日。懸諸幡華，經三七日，稽首十方諸佛名字，求哀懺悔。遇善境界，得心輕安，過三七日，一向攝念。若經夏首，三月安居，當為清淨菩薩止住，心離聲聞，不假徒眾。至安居日，即於佛前作如是言：我比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷某甲，踞菩薩乘，修寂滅行，同入清淨實相住持，以大圓覺為我伽藍，身心安居平等性智，涅槃自性無繫屬故。今我敬請，不依聲聞，當與十方如來及大菩薩三月安居，為修菩薩無上妙覺大因緣故，不繫徒眾。善男子！此名菩薩示現安居，過三期日，隨往無礙。善男子！若彼末世修行眾生，求菩薩道入三期者，非彼所聞一切境界，終不可取。善男子！若諸眾生修奢摩他，先取至靜，

不起思念，靜極便覺；如是初靜，從於一身至一世界，覺亦如是。善男子！若覺徧滿一世界者，一世界中有一眾生起一念者，皆悉能知；百千世界，亦復如是。非彼所聞一切境界，終不可取。善男子！若諸眾生修三摩鉢提，先當憶想十方如來，十方世界一切菩薩，依種種門，漸次修行勤苦三昧，廣發大願，自熏成種。非彼所聞一切境界，終不可取。善男子！若諸眾生修於禪那，先取數門。心中了知生住滅念，分齊頭數。如是周徧四威儀中，分別念數無不了知，漸次增進，乃至得知百千世界一滴之雨，猶如目睹所受用物。非彼所聞一切境界，終不可取。是名三觀初首方便，若諸眾生徧修三種，勤行精進，即名如來出現於

世。若後末世鈍根眾生，心欲求道，不得成就，由昔業障，當勤懺悔；常起希望，先斷憎愛、嫉妒、諂曲，求勝上心。三種淨觀，隨學一事。此觀不得，復習彼觀，心不放捨，漸次求證。

爾時，世尊欲重宣此義而說偈言：

圓覺汝當知！一切諸眾生，欲行無上道，先當結三期，懺悔無始業。經於三七日，然後正思惟。非彼所聞境，畢竟不可取。奢摩他至靜，三摩正憶持，禪那明數門，是名三淨觀。若能勤修習，是名佛出世。鈍根未成者，常當勤心懺，無始一切罪；諸障若消滅，佛境便現前。於是賢善首菩薩，在大眾中，即從座起，頂禮佛足，

右繞三匝，長跪叉手而白佛言：大悲世尊！廣為我等及末世眾生，開悟如是不思議事。世尊！此大乘教，名字何等？云何奉持？眾生修習得何功德？云何使我護持經人？流布此教至於何地？作是語已，五體投地，如是三請，終而復始。

爾時，世尊告賢善首菩薩言：善哉！善哉！善男子！汝等乃能為諸菩薩及末世眾生，問於如來如是經教功德名字。汝今諦聽！當為汝說。時賢善首菩薩奉教歡喜，及諸大眾，默然而聽。

善男子！是經百千萬億恆河沙諸佛所說，三世如來之所守護，十方菩薩之所歸依，十二部經清淨眼目。是經名

大方廣圓覺陀羅尼，亦名修多羅了義，亦名祕密王三昧，亦名如來決定境界，亦名如來藏自性差別，汝當奉持！善男子！是經唯顯如來境界，佛如來能盡宣說。若諸菩薩及末世眾生，依此修行，漸次增進，至於佛地。善男子！是經名為頓教大乘，頓機眾生從此開悟，亦攝漸修一切群品。譬如大海不讓小流，乃至蚊蟲及阿修羅，飲其水者皆得充滿。善男子！假使有人純以七寶積滿三千大千世界以用布施，不如有人聞此經名及一句義。善男子！假使有人，教百恆河沙眾生阿羅漢果，不如有人宣說此經，分別半偈。善男子！若復有人聞此經名，信心不惑，當知是人非於一佛二佛種諸福慧，如是乃至盡恆河沙一切佛所種諸善根，

聞此經教。汝善男子！當護末世是修行者，無令惡魔及諸外道惱其身心，令生退屈。

爾時，會中有火首金剛、摧碎金剛、尼藍婆金剛等八萬金剛，並其眷屬，即從座起，頂禮佛足，右繞三匝而白佛言：世尊！若後末世一切眾生，有能持此決定大乘，我當守護，如護眼目。乃至道場所修行處，我等金剛自領徒眾，晨夕守護令不退轉。其家乃至永無災障，疫病消滅，財寶豐足，常不乏少。

爾時，大梵王、二十八天王並須彌山王、護國天王等，即從座起，頂禮佛足，右繞三匝而白佛言：世尊！我亦守護是持經者，常令安隱，心不退轉。

爾時，有大力鬼王名吉槃荼，與十萬鬼王，即從座起，頂禮佛足，右繞三匝而白佛言：世尊！我亦守護是持經人，朝夕侍衛，令不退屈。其所居一由旬內，若有鬼神侵其境界，我當使其碎如微塵。

佛說此經已，一切菩薩、天龍、鬼神、八部眷屬，及諸天王梵王等一切大眾，聞佛所說，皆大歡喜，信受奉行。

略
釋

0 2 1	0 1 9	0 1 9	0 1 7	0 1 7	0 1 6	0 1 5	0 1 4	0 1 4	0 1 3	0 1 2	0 1 1	0 1 1	0 0 9
釋經	丙 修多羅了義	乙 圓覺	甲 大方廣	③ 題目略釋	丙 注重在行	乙 被機在頓	甲 託本在佛	② 經義提示	丙 註講	乙 卷帙	甲 翻譯	① 經本推考	懸論

目次
3

庚二 別說覺相	庚一 別說無明	己二 別說	己一 總標	戊三 正說	戊二 許聽	戊一 啓請	丁一 長行	丙一 示平等境——文殊章	乙一 示境行	甲二 正說分	乙二 廣明依處衆	乙一 略敘聞時主	甲一 證信分
0 3 8	0 3 5	0 3 5	0 3 2	0 3 2	0 3 1	0 2 8	0 2 8	0 2 7	0 2 7	0 2 6	0 2 3	0 2 3	0 2 3

0 5 0	0 4 9	0 4 9	0 4 8	0 4 6	0 4 5	0 4 5	0 4 4	0 4 2	0 4 2	0 4 2	0 4 2	0 4 1	0 4 0
-------------	-------------	-------------	-------------	-------------	-------------	-------------	-------------	-------------	-------------	-------------	-------------	-------------	-------------

戊一 長行	丁二 示地前入地上行——普眼章	戊二 偈頌	庚三 結答	庚二 詳示	庚一 總標	己三 正說	己二 許說	己一 啓請	戊一 長行	丁一 示地上入佛地行——普賢章	丙二 示差別行	丁二 偈頌	己三 結答
----------	--------------------	----------	----------	----------	----------	----------	----------	----------	----------	--------------------	------------	----------	----------

目次

4

戊一 長行	丁一 自悟境——金剛藏章	丙一 境抉擇	乙二 深抉擇	戊二 偈頌	己四 結說	庚三 覺心成就之相	辛二 事得理融	辛一 依理成事	庚二 隨順圓覺之功	庚一 遠離無明之事	己三 正說	己二 許說	己一 啓請
0 6 9	0 6 8	0 6 8	0 6 8	0 6 8	0 6 7	0 6 3	0 6 1	0 5 7	0 5 7	0 5 2	0 5 2	0 5 1	0 5 0

0 8 9 0 8 8 0 8 6 0 8 6 0 8 5 0 8 5 0 8 4 0 8 0 0 7 9 0 7 6 0 7 3 0 7 2 0 7 2 0 6 9

己一 啓請
己二 許說
己三 正說
庚一 就偏計執以明妄不到真
庚二 就圓成實以明真不成妄
庚三 就依他起以明銷妄成真
庚四 開示正見而勸息妄
己四 結斥
戊二 偈頌
丁二 悟他境——彌勒章
戊一 長行
己一 啓請
己二 許說
己三 正答

目次

5

庚一 答輪迴根本問
庚二 答輪迴有幾種性問
庚三 答修佛菩提幾等差別問
庚四 答迴入塵勞度生方便問
己四 勸修
戊二 偈頌
丙二 行抉擇
丁一行位——清淨慧章
戊一 長行
己一 啓請
己二 許說
己三 正答
庚一 總顯
庚二 別明

1 0 9 1 0 7 1 0 6 1 0 6 1 0 5 1 0 5 1 0 4 1 0 4 1 0 4 1 0 3 1 0 2 0 9 4 0 9 1 0 8 9

1 2 5	1 2 3	1 2 1	1 2 1	1 2 0	1 2 0	1 2 0	1 1 8	1 1 8	1 1 8	1 1 8	1 1 7	1 1 6	1 0 9
-------------	-------------	-------------	-------------	-------------	-------------	-------------	-------------	-------------	-------------	-------------	-------------	-------------	-------------

壬三 禪那	壬二 三摩鉢提	壬一 奢摩他	辛二 別說	辛一 總標	庚三 正說	庚二 許說	庚一 啓請	己一 長行	戊一 單法門——威德自在章	丁二 行法	戊二 偈頌	辛二 明頓根無層次之隨順	辛一 答由生至佛之漸次差別
----------	------------	-----------	----------	----------	----------	----------	----------	----------	------------------	----------	----------	-----------------	------------------

目次

癸二 以觀爲首之複修	癸一 以止爲首之複修	壬二 明複修	壬一 明單修	辛二 別說	辛一 總標	庚三 正答	庚二 許說	庚一 啓請	己一 長行	戊二 複法門——辯音章	己二 偈頌	辛四 顯利	辛三 結說
1 3 8	1 3 5	1 3 5	1 3 2	1 3 2	1 3 1	1 3 1	1 3 1	1 3 0	1 3 0	1 2 9	1 2 9	1 2 8	1 2 8

1 6 0	1 5 4	1 5 0	1 4 9	1 4 9	1 4 9	1 4 8	1 4 8	1 4 7	1 4 7	1 4 6	1 4 5	1 4 4	1 4 1
辛二 結示四相爲修行之病患	壬二 詳明四相	壬一 總明四相	辛一 正明四相爲迷悶所因	庚三 正答	庚二 許說	庚一 啓請	己一 長行	戊一 自心病——淨諸業障章	丁三 行病患	己二 偈頌	辛三 結示依輪修習之方	壬三 明圓修	癸三 以禪那爲首之複修
							日次						

目次

1 8 5	1 8 4	1 8 4	1 8 2	1 8 0	1 7 9	1 7 5	1 7 1	1 7 1	1 7 1	1 7 0	1 6 9	1 6 9	1 6 8
丁一 長行	丙四 行方便——圓覺章	己二 偈頌	辛五 云何發心	辛四 應除之病	辛三 行何等行	辛二 應依之法	辛一 應求之人	庚三 正答	庚二 許說	庚一 啓請	己一 長行	戊二 邪師病——普覺章	己二 偈頌

2 0 4	2 0 3	2 0 3	2 0 1	2 0 1	2 0 1	2 0 0	2 0 0	1 9 9	1 9 3	1 8 6	1 8 6	1 8 6	1 8 5
-------------	-------------	-------------	-------------	-------------	-------------	-------------	-------------	-------------	-------------	-------------	-------------	-------------	-------------

丁二 答流布何地	丁一 答名字何等	丙二 正答	丙一 總顯	乙三 正說	乙二 許說	乙一 啓請	甲三 流通分—賢善首章	丁二 偈頌	己二 加行修證	己一 道場行相	戊三 正答	戊二 許說	戊一 啓請
-------------	-------------	----------	----------	----------	----------	----------	----------------	----------	------------	------------	----------	----------	----------

目次

8

丁三 答云何奉持	丁四 答所得功德	丁五 答云何護持經人	丙三 外護稟命護持	丁一 敘金剛護法	丁二 敘天王護法	丁三 敘鬼王護法	乙四 總結	2 1 0	2 0 9	2 0 8	2 0 7	2 0 7	2 0 6	2 0 6	2 0 5
-------------	-------------	---------------	--------------	-------------	-------------	-------------	----------	-------------	-------------	-------------	-------------	-------------	-------------	-------------	-------------

懸論

1 經本推考

經本推考，即對於本經之歷史，及向來流傳經過，要先有一番考證。於此又分三段：甲、翻譯，乙、卷帙，丙、註講。

甲 翻譯

釋迦牟尼佛生於印度，說法均用梵語。後人結集之經典，亦係梵文。佛經之有中文本，俱從翻譯而來。此經題爲：唐罽賓沙門佛陀多羅譯。罽賓，北印度國名，具云：羯濕彌羅。沙門，出家人之稱。佛陀多羅，此云覺救，乃譯者之名。據題則本經係唐朝時代，罽賓國沙門，名佛陀多羅者所譯。但據歷史考之，則圭峰大疏傳說：(1)貞觀二十一年丁未七月十五日，在潭州寶雲道場羅睺健譯，疑未奏聞。(2)開元聖教錄等，載長壽——大周武則天年號——二年，佛陀多羅在東都白馬寺譯。二說相去五十年。但可疑者，大周刊定經目所無。又、宋高僧傳僅言覺救譯此經，不詳其來去。

(3) 一說開元錄但云近出，不詳人時，但開元——開元約後長壽四十年——錄載之。大曆間——約後開元四十年——惟慤已註之，則此經爲最早貞觀、最遲開元之八、九十年間所譯。而譯者，則於二人中定其爲覺救耳。

譯史既難確定，而古今重考據者，對於本經是否由印度傳來，亦遂懷疑。——實則佛教經典，不能以通常考據方法證之。即使中文考據明確，而梵本終難詳盡。如華嚴出於龍宮之類，已不能以普通目光觀之，又焉得以史無明徵而致疑！是故佛經真偽，但視其於大系統之教理，有無矛盾爲斷而已。

乙卷帙

此經古今刻版，或爲一卷，或爲二卷，雖分合不同，無關弘旨。現所講者，爲二卷本。惟依本經例推，佛與十二菩薩問答，前十一章，長行後俱有重頌，似乎十二段亦應有頌，惟此本則十二段無之。而南宋後之版，

及周琪之夾頌集解講義等，另有大同小異之五字頌。其文曰：「是經佛所說，如來守護持，十二部眼目，名曰大方廣，圓覺陀羅尼，顯如來境界，皈依增進者，必至於佛地。如百川納海，飲者皆充滿。假使積七寶，滿大千布施，不如聞此經；若化河沙衆，皆得阿羅漢，不如聞半偈。汝等末世衆，護持盡宣說，一圓一切圓，一覺一切覺」。南宋後版有此頌者，亦有二句出入。宋以前古版，如圭峰等所註，皆無此頌。大概本經至南宋後，流通已廣，好事者因見第十二段缺重頌，乃仿例撰加。實則第十二段係流通文，可不須頌。此本經卷帙有不同處，誠恐見者疑現講本不完，故及之。

丙註講

古今人對於本經註釋講解者，中國、日本俱多。高麗雖有流通，而講釋者，史無可考。至講註之人，則以禪宗、賢首、天台三家爲多。至法相、眞言諸家，則未涉及。據圭峰評：惟愍、道詮二註，僅略科釋文句，無甚

發揮。而悟實、堅志師資等，則不失南宗之旨。可知此經，先由禪宗弘之，南宋孝宗御註等，皆禪宗之流。然自圭峰大疏略疏及修證了義等弘佈後，遂成賢首家要典，講註極盛。至南宋末，元粹始集天台各師之註斯經者，成爲集註，以天台義對抗賢首。日本承之，爾後則不外台、賢對抗或折衷耳。禪宗不判教不分宗，而以當下實現之宗旨講釋此經；賢首則依五教；天台則以五時八教判此經。此則三家講註此經之大概。現在不據三家之說，只依經文直接說明爲宗旨。

2 經義提示

甲 託本在佛

託本如云根據點、出發點之意。此經以佛果之境界，爲經義之根據；雖所談者周攝於萬法，而根據則在於佛果。何以見之？如文殊章云：「無上法王有大陀羅尼名爲圓覺」。此圓覺爲無上法王所有，故知全經託本，惟

在佛果。又如普賢章云：「一切衆生種種幻化，皆生如來圓覺妙心」。普眼章云：「欲求如來淨圓覺心」。金剛藏章云：「測度如來圓覺境界」。彌勒章云：「願我今者住佛圓覺」。圓覺章云：「信佛秘密大圓覺心」。賢善首章云：「是經惟顯如來境界」等，在在可見。他經立說，或依於心，或依衆生，五陰、六塵、乃至或依般若。此經則依於佛地心境，此爲第一重應知之義。

乙 被機在頓

佛說法皆對機，此經爲何等機耶？乃被頓機。大略頓機有二：(1)者對漸爲頓，謂漸機修學小乘，然後迴向大乘，頓機則直入大乘。(2)者頓時成佛爲頓，謂利根人，不但不從小向大，乃至菩薩因地亦不須經過，只一聞佛乘，即能超凡入如來地；此種直超佛果，乃大乘中之頓機。本經所被，重在後者。何以見之？如文殊章云：「知是空花，即無輪轉」。普賢章云：

「知幻即離，不作方便；離幻即覺，亦無漸次」。清淨慧章云：「居一切時不起妄念，於諸妄心亦不息滅，住妄想境不加了知，於無了知不辨真實」。賢善首章云：「是經名爲頓教大乘，頓機衆生從此開悟」。又如經言：「亦攝漸修一切群品，譬如大海，不讓小流」。則知本經正被在頓，旁亦攝漸。彼聞經而先獲理解，漸事行修者，固無所礙；但不若頓入頓超者之受益，乃爲此經正被之機耳。

丙 注重在行

佛學有境、有行、有果。境者，知識之對象；行者，實地之修習；果者，功效之確證。三者雖有偏重，決無偏廢；非如世間講學，只求知解，不求效果。故佛經有注重在境而多分說境者；有注重在行或果，而多分說行說果者；亦有平均說之者。此經則特重於行，雖說境而明境在行，雖說果而明行之果。如文殊請問如來本起因地法行，其所對境，乃起行之因地

可見。普賢、普眼二章，全明修行。他如說行位、行法、行過患、行方便等，皆可見注重在行。此從正面而言。又從反面亦可見此經不重知解：如金剛藏章云：「猶如空花，復結空果，輾轉妄想，無有是處」。淨諸業障章云：「無令求悟，唯益多聞，增長我見，但當精勤，降伏煩惱」等。尤有進者，經名圓覺，而十二菩薩中有圓覺菩薩，此菩薩所問，乃爲入手方便，從此可見此經不特注重在行，尤特別注重入手方便之行。上來略以三條提示，則此經全部之義，已如網在綱，有條不紊。

③ 題目略釋

此經特別表出者，只圓覺二字，餘名乃簡別之辭。茲分釋如下：

甲 大方廣

方廣亦稱方等，梵語毗弗那，爲十二部中之方廣部，惟大乘經典有之，小乘經則無。故凡大乘經皆稱方廣，蓋以簡別於小乘，非天台五時教之方

等也。於上加一大字者，以表此經託本於佛果，而非普通之大乘。一部分之大乘經題爲大方廣者，均此意，如華嚴之類。分析言之：則方者，方所方體之意。如云方所，則表空間之上下、東西、南北，故有長、寬、厚、可量之三度；若稱方體，則加時間，以量其久，即成四度；如是長、寬、厚、久，則攝空間、時間之義盡。空間爲宇，時間爲宙；時間爲世，空間爲界。故舉一方字，則攝宇宙、世界之義盡。宇宙世界之義，遍於一切事物，故舉方義，則宇宙萬法乃至一切一切，攝無不盡。廣者，明方之廣闊莫測，以有方故有量，有量故有廣與不廣，言廣則包括長、寬、厚、久，所謂豎窮橫遍。良以大乘經典，若文若義，若事若理，一一皆廣，故名方廣。大者，殊勝義，絕待義。誠以就方言廣，猶有量存，時空之相依然，僅乃對小言大，而非絕對之大。至明佛果，則事理不二，性相不二，一多、大小、長短、遠近等一切對待之相，圓融無礙，如此殊勝，所以獨稱大也。

古德有以大方廣三字廣明身、德、諦三法者，茲不具說。

乙 圓覺

圓即圓滿，覺即菩提。圓滿菩提，是爲佛果。良以過患離盡，功德滿足，無不圓明覺了，故稱圓覺。然此圓覺之性，即一切法之平等眞如性，亦即一切衆生之平等眞如性，故舉圓覺一名，則一切法性，一切衆生性，攝無不盡，以皆平等眞如性故。顧圓覺雖圓攝一切法眞如性，而此經正明，則在佛果圓滿菩提，依於佛果以爲主說之根據，亦即本經之特點。故圓覺二字，爲本經特標之號。

丙 修多羅了義

修多羅是梵語，與華文經字之義相當，故譯爲經。亦云契經：一者、契理，二者、契機。至梵文本義即線，蓋即紀錄佛語，書於貝葉，以線穿之，使成一貫，以垂後世，故云經也。佛法有三藏，曰：經藏，律藏，論

藏。此題修多羅，簡非律、論。了義者：意義圓滿透澈之謂，對不了義說，略有二義：一者終了爲了，如所說已圓滿充足，謂之了義，略說、概論謂之不了義。二者明了爲了，所說明白透澈者爲了義，隱約不露、旁敲側擊者，爲不了義。故經有了義與不了義，此則經中之了義者。上來十字、爲本經之別目。復題經者，乃諸部之通稱，華梵雙具之意耳。

釋經

甲一 證信分

乙一 略敘聞時主

如是我聞：一時，婆伽婆。

證信分，爲結經者敘述之詞，以聞、時、主、處、衆五事以證信，謂之五重證信，乃諸經之通例。亦有釋爲六種成就者。如是者：概指全經而言，謂如此一部結集流傳於世之經，乃可信之法，如下證之。我聞者：我所親聞，非間接傳聞可比，此以聞證信者一。一時者：主伴聚集，時機會合，有機有教，有說有聽，即此殊勝法會從始至終，名爲一時；而非世間年月可紀，此以時證信者二。婆伽婆，此云世尊，佛地論有六種義，世尊其一義也。世尊爲對佛之尊稱，世間、出世間最尊上故。於此敘文中，則專稱本經說法之主，即釋迦牟尼佛；此以能說之主證信者三。

乙二 廣明依處衆

入於神通大光明藏，三昧正受，一切如來光嚴住持，是諸衆生清淨覺地，身心寂滅，平等本際，圓滿十方，不二隨順，於不二境，現諸淨土。

此明說法之處與他不同者，他經多明常人所見之處所，而此經處所，乃所現超出世間形跡之許多淨土，且爲不二境上之淨土，亦同於解深密經。乃佛入定在出世間淨土所說，非世間境界之國土處所也。入，即入定之入。神通大光明藏者：神，則莫測；通，則無礙；大光明者，智慧也；藏，乃一切法所依之平等眞如法性體。神通大光明爲所起之用，藏爲所依之體。故若依依士釋，釋爲神通大光明之藏，則明法性身土；若依持業釋，釋爲神通大光明即藏，則明自受用身土。自受用者，具足無量無漏勝妙功德，而非菩薩所能受用之境界也。三昧，即三摩地，此云等持，亦云正持，大定也。正受者，三昧中平等中正之受，不受餘受也。自受用身土，爲如來不共之法，即是佛佛平等之不思議境界，自他彼此皆不思議，故一佛遍於

一切，一切佛亦各各遍於一切，不一不異，不即不離，故云一切如來光嚴住持。光嚴住持者：佛智光明以爲莊嚴，安住任持不動自在也。是諸衆生清淨覺地者：顯此體性，乃一切不二之性，故即衆生本有之清淨覺地。良以各各衆生藏識之中，具足無漏清淨種子，即是覺性，亦即本覺，與佛圓覺無二無別，惟至佛果乃能證之而成自受用身土耳。在此，絕生佛之假名，一切自他形相動作差別之相，皆不可得，故云身心寂滅。一切法皆依之以爲體性，故稱平等本際。眞如性體遍於一切，故云圓滿十方。不二者，眞如法一也。隨順者，逢緣顯現也。於此可見一花一木，一色一香，無非法界，禪宗所謂「拈一莖艸，現丈六金身」。依此不二眞如法性之境，則宇宙虛空當下即是全體眞如，即皆淨土，故云於不二境現諸淨土。即依一眞法界，現起他受用身土也。又初地以上菩薩，受用不同，莊嚴大小非一，故云諸也。然則世尊說法之處，究何土耶？曰：正是現起他受用淨土。前言

法性身土、自受用身土者，以明現起之根本而已。此以說法之處證信者四。與大菩薩摩訶薩十萬人俱，其名曰：文殊師利菩薩，普賢菩薩，普眼菩薩，金剛藏菩薩，彌勒菩薩，清淨慧菩薩，威德自在菩薩，辯音菩薩，淨諸業障菩薩，普覺菩薩，圓覺菩薩，賢善首菩薩等而爲上首；與諸眷屬皆入三昧，同住如來平等法會。

此敍同聞之衆。大菩薩摩訶薩，明何類機。十萬人，約舉其數。其名曰下，列諸上首之名。自文殊至賢善首十二菩薩，皆爲上首。眷屬者，徒衆之稱，十二上首各有徒衆圍繞。皆入三昧，同住如來平等法會者，以明諸菩薩衆，皆是法身大士，皆能分證法性，故能皆入三昧，住此法會。是會小機不預，而況人、天耶？此以同聞之衆證信者五。上來證信，歷分五重說明，證信分竟。

乙一 示境行

丙一 示平等境——文殊章

正說分、自文殊章起至圓覺章，共十一大段。每段先長行，後重頌。於中：一、文殊、普賢、普眼三章，爲示境行；二、餘八章爲深抉擇。深抉擇者，示境行中未竟之意也。又境則平等，惟佛果故；行有差別，菩薩階位有不同故。故示境行中分二：（一）示平等境，（二）示差別行。本章乃示平等境。

此經根本在前三章，而文殊一章又爲根本中之根本。何以故？本經名頓教大乘，當機受益，非智莫屬。文殊菩薩者，梵語文殊師利，譯爲妙吉祥，亦云妙德，依華嚴表根本智。首先啓請，爲本經發起之人，以示佛智境界故也。境乃佛智之境，惟一平等，故不必分。若能直下承當，所謂當下即是者，則境與行亦不必分。但義雖如此，而衆生根機未必皆頓，即能

頓與佛智相應而頓入佛地；故於本章之後，仍有普賢、普眼之間，以明如何修行，使諸菩薩直趨佛果而得實現如此之義，故仍有此三章也。

丁一 長行

戊一 啓請

於是文殊師利菩薩在大衆中，即從座起，頂禮佛足，右繞三匝，長跪叉手而白佛言：

上文同在法會，以示主伴、生佛、自他不二，理智泯一，不動實際之一眞法界也。此文則示以大願力熏起，大悲心發動，故機感相應而有文殊發問。從座起者：從所證之理，起利他之用，即從根本智起後得智，故得從無自他、主伴、生佛，而有自他、主伴、生佛，有說有聽，啓請開示未悟。頂禮佛足者：以菩薩之頂，接佛之足，即以身體最尊之部，接於最下，在儀爲極恭敬，在義則顯菩薩最高之智，趨接於佛下度衆生最深之悲願，

悲智感發，以啓教化。右繞三匝者：右爲相順之方，故人動恆先右，以顯隨順法性、隨順真理。三匝，以顯菩薩從因至果，必經三大阿僧祇劫，始得圓滿。此雖儀式，而含義如此。長跪叉手而白佛言者：正啓請時，以表大悲大智契合，而鄭重恭敬也。此節敍請儀，下爲請辭。

「大悲世尊！願爲此會諸來法衆，說於如來本起清淨因地法行；及說菩薩於大乘中發清淨心，遠離諸病！能使未來末世衆生求大乘者，不墮邪見！」

此請辭也。世尊、即婆伽婆，乃對佛尊稱。悲，爲拔苦之義，以衆生常在迷夢，若不方便說法，指示真理使之覺悟，則生死苦惱不能出離。是以諸佛興悲，拔濟衆苦。如此悲心，盡未來際，故稱大悲。佛以悲心救度一切世間，故亦稱大悲救世者。法衆，謂法身菩薩衆，即上文平等法會中十萬之衆，均能荷擔大法，輾轉流通，利益當來者。如來，爲佛號之一，梵云多陀阿伽度。言如來者，以來攝一切動作，無不皆如，即來去坐臥行

住等無不契於眞如，故如來爲究竟成佛之義。本起，如云基本發起點。因地、對果地之稱。清淨者，佛果乃清淨法界果，則因地心當然清淨，方能因果一致。法行，即合於法性之行，此爲所請之第一點。及說菩薩於大乘中發清淨心，遠離諸病，爲所請之又一點。於大乘中，指不樂小法，直取菩提之菩薩。發清淨心，即依佛因地法行而發心。諸病，通指見解上、修行上有不如法處，所生之過患。能使以下，懸念未來，問意不僅在諸來法衆，以見菩薩悲心深遠。末世，謂末法時代。邪見，事理上迷謬之見。請辭中，一者，請說如來因地法行，爲大乘菩薩發心之標準；二者，請說菩薩發此清淨心如何遠離諸病，不墮邪見。蓋已包括以下各章之意。故本章爲全經根本，而文殊之請爲全經之總問也。

作是語已，五體投地，如是三請，終而復始。

即申啓請之辭，復具懇切之儀也。五體者，頂爲其一，加兩手、兩足

爲五。

戊二 許聽

爾時、世尊告文殊師利菩薩言：「善哉！善哉！善男子！汝等乃能爲諸菩薩，諮詢如來因地法行；及爲末世一切衆生求大乘者，得正住持，不墮邪見。汝今諦聽！當爲汝說。」

此佛許說之辭。爾時，即三請既畢之時。文殊之請，契理契機，故重言善哉以深加讚許。善男子，乃佛對菩薩及弟子之稱，非男女對待之謂。得正住持者，得於佛之本起因地中正法之行，以安住任持也。諦聽者，既許以宣說，復誠其審聽也。

時文殊師利菩薩奉教歡喜，及諸大衆默然而聽。

默然，則一心專注，亦不擾及旁人，乃聽法之儀。各章儀式，及讚歎許可之語句，與本章同。

戊三 正說

己一 總標

「善男子！無上法王有大陀羅尼門，名爲圓覺，流出一切清淨眞如、菩提、涅槃，及波羅蜜，教授菩薩。一切如來本起因地，皆依圓照清淨覺相，永斷無明，方成佛道。」

無上法王，乃佛之別名，於一切法而得自在，無所障礙，故稱法王。實則一切衆生各有心識，欲善則善，求仁得仁，作聖作賢求之在心。有自覺自主之力，即有選擇決定之權，在佛法則謂「心生種種法生，心滅種種法滅」，起心動念，果必從因，凡有心識，莫不具法王之義。顧在衆生位，未能充分表現，其力有限，故必向上進展，充類發揮，至於佛果乃能究竟圓滿，故佛乃爲無上法王。陀羅尼，此云總持，即總攝一切、持之不失之意；如舉一物可以概括一切。總持有四種：一者，法陀羅尼，如舉一字、

一名、一句，即包括世間一切字、一切名、一切句。二者，義陀羅尼，如言眞如、唯心、唯識、法界等，即各總攝世間種種差別之義。三者，定陀羅尼，定即三摩地，亦云三昧，乃精神專注之意。譬如集中國民之心理，以趨於同一之目的，則其力量偉大；定亦如是，全部精神集中統一，即能發揮偉大之力量。雖定之淺深各有不同，其爲精神之集中則一，故衆生能集中其精神而成種種定。四者，咒陀羅尼，咒即咒詛，乃懇切祈禱之言詞，亦即以全副精神集中於所發之言，自他關係既起，則領受者加以感應，常人發誓，亦即此意。要亦兩心相感，故有反應而起兩心連合之作用。門，即可入之法門。今此陀羅尼，於四種中，爲義陀羅尼，但亦通餘三。其名則爲圓覺，以圓覺之義，於種種中爲極廣大，故云大陀羅尼門。此爲標示總題。又，覺非一義，蓋通於覺性、覺相、覺用，亦非對迷以說覺；故舉圓覺，即總攝一切法，相委相成，圓徧無餘。而此總攝一切之義，乃本來

如是，非至佛果而後造成，但至佛果乃能究竟顯現耳。總攝之義既本來如是，則一切離生死垢、出煩惱染之清淨法，眞如實性法，四智菩提法，涅槃寂靜法，波羅蜜多法，無不圓攝，故云：流出一切。故圓覺陀羅尼，即一切無漏不思議功德之總持法，教授菩薩以此。何以故？因爲一切如來本起因地，皆是依此圓明普照之清淨覺相爲境。菩薩欲達佛果，亦須依此總持一切清淨功德之圓覺陀羅尼門之義理爲境界相，以起照境之智，此即楞嚴以果地覺爲因地心之意。如此發心，故能因果相應，直取菩提；譬如種瓜得瓜，種豆得豆。菩薩因地，即以佛果圓覺而起願心，是直以佛果爲境，故提示經義中，謂爲託本在佛也。多種經典，隨順衆生方便開示，使之漸進以達佛果；此經則直說佛境，使衆生忘其爲衆生之心，而自變爲佛心，直達佛果，故爲頓教大乘。利根之人，不須迂曲，只不自信其心，聞佛所說如此，即信如此，如果一念決定而得相應，當下即是也。但以無明習氣

未能盡除，必假功用使之永斷，方成佛道耳。此段雖總標圓覺陀羅尼門，但如何是覺相？如何是無明？下文分別說之。

己二 別說

庚一 別說無明

「云何無明？善男子！一切衆生從無始來，種種顛倒。」

首句徵起。衆生通於九界，故云一切。無始者，一向本有，非自何時始有。顛倒、即是非、黑白、東西、高下、種種錯亂，簡言之：即一切衆生種種錯亂顛倒。而此錯亂顛倒，是一向有的，這便是無明。從反面言，無明者，謂無此明；從正面言，無明即是病。譬如昏醉是健全精神上的病，不過昏醉有發生之時，而無明則非起自何時而又相續不斷；但常人亦有生來惡癖惡習，而可以醫藥或學力斷之者，又如天花可以種牛痘去之者，要在知其爲病，非不可除離也。人在無明用事中，非錯即幻，縱有覺知，亦

有限量，故仍在不知覺中。謂之顛倒者，固非全無知覺也。下更設喻以明之：

「猶如迷人，四方易處。妄認四大爲自身相，六塵緣影爲自心相。」

先以迷方爲喻。夫人不迷則已，迷則不僅一方，故云四方易處。下二句合明，衆生妄認虛幻之身心以爲真實，即與迷方之人相同。四大者：堅相爲地大，如骨肉等；濕相爲水大，如血液等；煖相爲火大，如體溫等；動相爲風大，如呼吸等。人之一身，無非此等質與力之所合成，離此四大，別無所謂身者。而凡夫之人，則固執之爲自身相，故云妄認。六塵者：對眼之色，對耳之聲，對鼻之香，對舌之味，對身之觸，對意之法。於此六塵境上經驗所得的印象，將他記憶著，即爲觀念；將這些觀念貫通起來，即成概念；加以思量，即有意義；再加分別，即可安立名字；所謂心相，如是而已。近世心理學所研究者，皆不出此範圍。然除此等六塵境上緣過

之影子外，實在別無心相，妄認此等身心之相，皆依無明而起之顛倒相也。身心之相，常人見其實有，何以爲妄？更以下喻明之：

「譬彼病目，見空中華及第二月。

病目、目有眚翳之類。眚翳爲病，故見空華、二月，以喻無明爲病，故見身心之相。

「善男子！空實無華，病者妄執。由妄執故，非唯惑此虛空自性，亦復迷彼實華生處。由此妄有輪轉生死，故名無明。」

結示前喻。空實無華，包括月無第二。以病者妄執，而竟見空有華，月有二；以喻真如心中，本無一切相，以無明妄執，而竟有身心之相。由妄執故以下，推論妄執之結果，非唯迷惑了虛空的自性，即是一方面迷惑了本空無相之眞如自性；亦復迷惑了以爲實有華生之處，即是一方面復妄認有身心之相。既迷眞以起妄，復認妄以作眞，由此原因，故有輪轉生死。

輪轉生死，既從認妄作真而有，故云妄有。故名無明，此即結成。

「善男子！此無明者，非實有體。如夢中人，夢時非無，及至於醒，了無所得。如衆空華滅於虛空，不可說言有定滅處。何以故？無生處故。」

上來諸喻，已顯依無明而起諸顛倒相。今恐誤會此無明者實有其物，生於真如心中，故更進一步以夢喻明其無體性，重以華喻示其無生處。人於醒時，記憶上有此夢相，而了無實體可得。一切顛倒，迷時似有，及至於覺，猶如昨夢。空華非於虛空中有出生之處，及至目愈華滅，亦無滅處。雖說永斷無明，不可說言於真如心中有斷除無明之處，以無明於真如心中無生處故。法喻至明。

「一切衆生於無生中妄見生滅，是故說名輪轉生死。」

真如心中本無生滅，一切衆生迷而不知，妄見生滅，故名輪轉生死。

「善男子！如來因地修圓覺者，知是空華，即無輪轉，亦無身心受彼生死。非作故無，本性無故。」

以上別說覺相。即接續前意，謂衆生不知，妄有輪轉生死。一切如來發心時修於圓覺，即有覺照之智，知此身心、世界、生死、苦樂，當下皆空，猶如空華之無生滅，故無輪轉生死，亦無受輪轉生死之身心。此明覺心初起，即了生死，故爲頓教大乘。然所謂了生死等者，非由功力造作始無，以其本來即無，亦如空華全體皆是虛空，非待滅華而後見空，故云非作故無，本性無故。明圓明覺性，本無一切虛妄也。

「彼知覺者，猶如虛空；知虛空者，即空華相；亦不可說無知覺性。有無俱遣，是則名爲淨覺隨順。」

知覺，指前節知是空華之覺。此覺之相，猶如虛空；虛空本無衆華，淨覺本無妄念，此即離一切相無差別義。知虛空者，指了知覺相如空之心，

仍是相名分別，仍是妄念，故云即空華相。知既不可，無知可耶？無知即非知覺自相，故亦不可說無知覺性。然則如何措心？須知說有說無，皆墮一邊，是對待的，即非覺性；必須有無俱遣，相對心無從安立，乃爲隨順淨覺，故云是則名爲淨覺隨順。淨覺，即總說中之圓照清淨覺相。

「何以故？虛空性故，常不動故，如來藏中無起滅故，無知見故，如法界性究竟圓滿遍十方故。」

何以有無俱遣耶？應觀淨覺相如虛空，虛空義取普遍而無障礙；體常不動，用則如來藏中具足一切功德而無起滅之相。如此圓融虛明，一真絕待，非復思想語言所能到，故無知見。如法界性者，一切法界皆眞如性，而此覺性即稱法界而爲性，故究竟圓滿，普徧十方。

己三 結答

「是則名爲因地法行。菩薩因此於大乘中，發清淨心；末世衆生依此修行，

不墮邪見！」

此結答文殊之問，文義自明。正說所示，皆以平等真如法性，即圓覺性爲所觀之境，故本章爲示平等境。

丁二 偈頌

爾時，世尊欲重宣此義而說偈言：

此敍世尊說偈以頌長行之義，以下各章均同。頌有多種，今係重頌，與長行義同而文略，不事詳說。

「文殊汝當知！一切諸如來，從於本因地，皆以智慧覺。了達於無明，知彼如空華，即能免流轉。又如夢中人，醒時不可得。覺者如虛空，平等不動轉，覺遍十方界，即得成佛道。衆幻滅無處，成道亦無得，本性圓滿故。菩薩於此中，能發菩提心；末世諸衆生，修此免邪見！」

智慧覺，即圓照清淨覺相。成道亦無得者：圓覺是諸衆生清淨覺地平

等本際，成道時乃究竟證之，非由外來，非是始起，故云無得。

丙二 示差別行

丁一 示地上入佛地行——普賢章

此經注重在行，上章已示所觀之境，即應從境起行；自此以下十章，皆明修行之事。普賢菩薩，行極廣大，首先代表發問，亦有深意。

戊一 長行

己一 啓請

於是普賢菩薩在大眾中，即從座起，頂禮佛足，右繞三匝，長跪叉手而白佛言：「大悲世尊！願爲此會諸菩薩衆，及爲末世一切衆生修大乘者，聞此圓覺清淨境界，云何修行？」

首句至而白佛言，敍啓請之儀，各章均同。大悲世尊以下，致啓請之辭。此節先明啓請之大意，與上章不同者：上章乃欲知如來因地，究以何

者爲境界；此章則係既聞上章說的圓覺清淨境界之後，欲知證此境界之方法，故云如何修行。且注重在大乘之行，故特提出修大乘者爲請，以下更詳申啓請之詞。

「世尊！若彼衆生知如幻者，身心亦幻，云何以幻還修於幻？若諸幻性一切盡滅，則無有心，誰爲修行？云何復說修行如幻？若諸衆生本不修行，於生死中常居幻化，曾不了知如幻境界，今妄想心云何解脫？願爲末世一切衆生，作何方便漸次修習，令諸衆生永離諸幻？」

彼，指修大乘者，謂修大乘之人，聞此圓覺清淨境界，了知身心如空華，都是幻的。但是修行無非從身、口、意三業而修，身心既幻，則所修之行，自然也都是幻的，即是以幻的身心，還修於幻的行，豈不助長幻法耶？此其一。若謂修至無明所起的幻性一切盡滅，謂之修行；則四大假合之身，固然沒有，即六塵緣影之心，亦是沒有。既身心不可得，則修行亦

不可得，是修無可修，行無可行，即如幻之行亦無從修。修行之說，既不成立，如何更說修行如幻，豈不徒托空言耶？此其二。若是因此便不修行，也覺得不對，即如衆生本來不修行，常在幻化中輪轉生死，也未曾了知這是幻境，此心已墮在妄想之中，即使得聞身心如幻之言，必謂既是如幻，更不用修，如此即不能解脫妄想而證圓覺？此其三。究應如何而能圓滿覺照清淨？這是普賢菩薩發問的意思。願爲以下，結束問意。因爲普賢菩薩所問各節，都是替那些已經了知三界唯心萬法唯識的地上菩薩代爲設想，不必自己有此心疑，故云「願爲末世一切衆生」，此即饒益有情問。各章菩薩所問，均同此意。但欲圓滿覺照清淨，即普賢菩薩亦尚須修行也。作是語已，五體投地，如是三請，終而復始。

此重具懇請之儀，各章均同。

爾時，世尊告普賢菩薩言：「善哉！善哉！善哉！善男子！汝等乃能爲諸菩薩及末世衆生，修習菩薩如幻三昧，方便漸次，令諸衆生得離諸幻。汝今諦聽，當爲汝說！」時普賢菩薩奉教歡喜，及諸大衆，默然而聽。

世尊許說，菩薩默聽，各章均同。及末世衆生下，應仿各章例如「諮詢如來」四字，文意方足。如幻三昧者，菩薩已知身心一切是幻之理觀，而不廢如幻之事修也。

己三 正說

庚一 總標

「善男子！一切衆生種種幻化，皆生如來圓覺妙心，猶如空華從空而有，幻華雖滅，空性不壞。」

此先總標。一切衆生身心諸相，皆是無明虛妄顛倒，故云種種幻化。圓覺妙心，亦即衆生本具之眞如法性，以如來乃能究竟顯發，故稱如來圓

覺妙心。一切衆生迷眞起妄，故云種種幻化皆生如來圓覺妙心。此雖云生，實無生處，不過猶如空華，雖說從空而有，但空中無有實華生處。試觀幻華雖至滅盡，而空性不壞；以喻衆生幻化雖滅，而圓覺妙心則不因之動轉。下更分析說明：

庚二 詳示

「衆生幻心，還依幻滅；諸幻盡滅，覺心不動。依幻說覺，亦名爲幻；若說有覺，猶未離幻；說無覺者，亦復如是。是故，幻滅名爲不動。善男子！一切菩薩及末世衆生，應當遠離一切幻化虛妄境界；由堅執持遠離心故，心如幻者，亦復遠離，遠離爲幻，亦復遠離，離遠離幻，亦復遠離，得無所離，即除諸幻。譬如鑽火，兩木相因，火出木盡，灰飛煙滅，以幻修幻，亦復如是。諸幻雖盡，不入斷滅。」

意謂第一須知無明苟未永斷，總名幻心。衆生的這種幻心，還須依於

幻的身心修行，乃得除滅。至所有幻法除滅已盡，而覺心不動，如花滅而空不壞，此可釋「云何以幻還修於幻」之疑。其次，在此幻裏，覺亦是幻；因為依幻來說覺，便不是真覺，故亦名爲幻。無論說有覺，說無覺，皆是對待之言，故猶未離於幻。所以要到幻已盡滅，乃名爲不動的真覺；在此未盡離幻之時，故可說修行如幻也。復次，一切幻化虛妄境界，如四大、六塵等，都是一切菩薩及末世衆生應當遠離的，不能因其虛妄，反謂不用修行，只是這幻相深細，須要體究。即如了知無明之幻，要想遠離，便堅持這遠離幻境的心；但是因爲存了這堅持遠離幻境之心，更進一步了知此心亦復如幻，亦復應當遠離。譬如說萬法唯識，進一步則知唯識亦幻，在此不特遠離幻境，幻境之心也是如幻，應當遠離。而遠離幻心之心，亦復如幻，亦當遠離，故云遠離爲幻亦復遠離。「離遠離幻，亦復遠離」者：謂如尚有遠離遠離幻心之心，仍爲如幻，亦當遠離。如是重重深入，必至離

無可離，乃爲諸幻盡滅，故云得無所離，即除諸幻。此等境界，乃地上菩薩才能實地領會，以重重離幻至於得無所離，即入佛地矣。譬如下，設喻以明：火出，喻遣虛妄之幻境；木盡，喻除遣境之幻心；灰飛，喻除心之幻亦離；煙滅，喻離幻至於澈底。雖喻止四重，而義歸究竟。以幻修幻，如兩木之相因，故云亦復如是。諸幻已盡，即是圓滿覺性，故云不入斷滅。

庚三 結答

「善男子！知幻即離，不作方便；離幻即覺，亦無漸次。一切菩薩及末世衆生，依此修行，如是乃能永離諸幻！」

此更結束前意以答結請。因爲方便漸次，乃爲一般知幻不能澈底、離幻不能究竟之人而設；在大乘中頓機之人，理觀既真，事修無怠，是用不著的。是以佛說知幻即離，不用再作方便；離幻即覺，亦無須別立漸次。一切菩薩及末世衆生，均指大乘頓教之人，依此修行，乃能離幻成覺。故

本章所示，爲地上菩薩入佛地之行，此段之言，尤非初心菩薩所能承當也。

戊二 偈頌

爾時，世尊欲重宣此義而說偈言：「普賢汝當知！一切諸衆生，無始幻無明，皆從諸如來，圓覺心建立。猶如虛空華，依空而有相，空華若復滅，虛空本不動。幻從諸覺生，幻滅覺圓滿，覺心不動故。若彼諸菩薩，及末世衆生，常應遠離幻，諸幻悉皆離。如木中生火，木盡火還滅。覺則無漸次，方便亦如是。」

丁二 示地前入地上行——普眼章

文殊一章，約最上根人頓悟頓超，即無生死流轉。普賢一章，示修大乘者知幻離幻，不作方便漸次，均見此經被機在頓之意。而前章如幻三昧，亦是地上菩薩之行，初心難於遽修。普眼菩薩善能觀察衆生根性，悲憫新學，故有本章之問，即地前菩薩入地上之行也。

戊一 長行

己一 啓請

於是普眼菩薩在大衆中，即從座起，頂禮佛足，右繞三匝，長跪叉手而白佛言：「大悲世尊！願爲此會諸菩薩衆，及爲末世一切衆生，演說菩薩修行漸次：云何思惟？云何住持？衆生未悟，作何方便普令開悟？」

於是至而白佛言，具請儀。大悲世尊以下，致請辭。諸菩薩衆，及末世衆生不言修大乘者，意在初心，是以固請修行漸次，并詳問云何思惟、住持，及假說方便。即謂新學菩薩，聞此圓覺境界，應如何思惟觀察乃得純熟？如何安住受持而不爲一切環境轉移？復總問一句：如果於此圓覺境界未能開悟者，應作何種方便使之開悟？即不但上根之人可悟，而中下之人亦可開悟之意。

「世尊！若彼衆生無正方便及正思惟，聞佛如來說此三昧，心生迷悶，即

於圓覺不能悟入。願興慈悲，爲我等輩及末世衆生，假說方便」。作是語已，五體投地，如是三請，終而復始。

世尊至不能悟入，菩薩自陳固請方便漸次之意。彼衆生，概指此會新學及末世初心。意謂適來聞佛所說菩薩修行如幻三昧，即是遠離一切幻化虛妄境界，不作方便漸次，此在上根之人，固可頓悟；但在初心，若無正方便及正思惟，誠恐聞此三昧，其心轉生迷悶，以心生迷悶故，即不能悟入圓覺矣。願興慈悲下，陳明問意之後，仍堅請於無方便之中權宜爲說，故云假說方便。作是語已下，再申懇請之儀，準前可知。

己二 許說

爾時，世尊告普眼菩薩言：「善哉！善哉！善哉！善男子！汝等乃能爲諸菩薩及末世衆生，問於如來修行漸次，思惟住持，乃至假說種種方便。汝今諦聽，當爲汝說。」時普眼菩薩奉教歡喜，及諸大衆默然而聽。

己三 正說

庚一 遠離無明之事

「善男子！彼新學菩薩及末世衆生，欲求如來淨圓覺心，應當正念遠離諸幻，先依如來奢摩他行，堅持禁戒，安處徒衆，晏坐靜室。

自此節至長行之末，正答前問，尤注重修行方便。佛知普眼菩薩之間，意在新學，故直云彼新學菩薩。欲求下，明修行漸次。意謂此等初學，欲求淨圓覺心之人，修行之要，在於離幻，以離幻即覺故，是以應當正念。言諸幻者，正指前章所說幻境、幻心等重重之幻。至於漸次，則先依如來奢摩他行等。奢摩他，梵語，此云止；外止惡行，內止散心故。奢摩他爲一切如來因地之行，故云如來奢摩他行，即大乘奢摩他也。禁戒、自五戒、八關齋戒乃至比丘戒、菩薩戒等，戒相繁多，難於縷舉，各依所受堅持勿犯。徒衆，乃從學親近之人，安處之勿使有擾。靜室者，遠離喧囂，異於

尋常起居之所，於此晏安而坐，可以進修禪觀矣。

「恆作是念：我今此身四大和合，所謂：毛、髮、爪、齒、皮、肉、筋、骨、髓、腦、垢色，皆歸於地；唾、涕、膿、血、津液、涎沫、痰、淚、精氣、大小便利，皆歸於水；暖氣歸火；動轉歸風。四大各離，今者妄身當在何處？即知此身畢竟無體，和合爲相，實同幻化。四緣假合，妄有六根；六根、四大中外合成，妄有緣氣，於中積聚，似有緣相，假名爲心。善男子！此虛妄心，若無六塵，則不能有。四大分解，無塵可得，於中塵、緣各歸散滅，畢竟無有緣心可見。」

此節正答云何思惟。先觀察身，次觀察心。恆作是念者，承上文既已晏安而坐，即應恆作如是身心上之觀念。我今此身至實同幻化，詳明觀身。歸者，歸還、歸屬、歸納等義，均可通。試將人之一身，凡是固質的物，如毛、髮、爪、齒之類，都歸於地大，流質歸水大，熱力歸火大，動力歸

風大，全身分析觀察，四大各有所歸，究竟此身當在何處？都無實體可指，即知此身畢竟無體，不過四大和合，而有此虛妄之相狀。故云：和合爲相，實同幻化。

四緣假合以下，詳明觀心。四緣假合，妄有六根者，以四大爲緣而有虛妄之六根也。六根爲內，四大爲外，交涉之間即成爲一種經驗的習氣，故云：中外合成，妄有緣氣。此種經驗習氣即緣氣，積聚於中，即似乎覺得有能緣的狀況了。此種能緣的狀況，即吾人名之爲心的，即第六識也。故云：於中積聚，似有緣相，假名爲心。心義既明，又重呼善男子，使注意觀察。此虛妄心，指第六識而言；六識與六根、六塵相對而起，若無所緣之塵，即無能緣之心，故云：若無六塵，則不能有。又觀察六塵，只是四大假合，如果四大分離，塵即非有，故云：四大分解，無塵可得。既是所緣之塵各歸散滅，便到底也不見有能緣的心了。故云：畢竟無有緣心可

見。

以上所說，是一種靜坐實驗的工夫。可見佛法的靜坐，不在血肉軀體上的衛生或鍛鍊，乃在於實地省察心理上一向的迷謬而改造也。

「善男子！彼之衆生幻身滅故，幻心亦滅；幻心滅故，幻塵亦滅；幻塵滅故，幻滅亦滅；幻滅滅故，非幻不滅。譬如磨鏡，垢盡明現。善男子！當知身心皆爲幻垢，垢相永滅，十方清淨。」

此節正答云何住持。思惟明思所成慧，住持明修所成慧。自此以下，爲菩薩入地後所修之行。彼，指欲求淨圓覺心之人，依於上來所說漸次思惟等，修習純熟，即可漸空我法諸相而隨順圓覺矣。彼之衆生，能如前說觀身無體，實同幻化，而安住任持此如幻境界，則身相之幻可空，故云：幻身滅。緣心依於六根，身滅則無緣心可見，故云：幻身滅故，幻心亦滅。於此即能先空我相。塵托心現，心滅則無塵可得，故云：幻心滅故，幻塵

亦滅。對塵說滅，塵滅則滅無所用，故云：幻塵滅故，幻滅亦滅。於此則一法不立，而法相亦空。如是層層滅幻，步步住持，幻滅既滅，即是法法皆真，真故不滅，故云：幻滅滅故，非幻不滅。譬如磨鏡，至十方清淨，設喻合明。垢盡，喻諸幻盡滅；明現，喻非幻不滅。身心，概指上言身、心、塵、滅四重，四重之幻如鏡之垢，故云：當知身心皆爲幻垢。四重盡滅，則無在而非清淨，故云：垢相永滅，十方清淨。

「善男子！譬如清淨摩尼寶珠，映於五色，隨方各現。諸愚癡者，見彼摩尼實有五色。善男子！圓覺淨性，現於身心隨類各應，彼愚癡者，說淨圓覺，實有如是身心自相，亦復如是。由此不能遠於幻化，是故我說身心幻垢，對離幻垢，說名菩薩。垢盡對除，即無對垢及說名者。」

上設鏡垢之喻，以示無明之幻，猶恐誤會淨圓覺心實有無明實性。此節重設寶珠之喻以示圓覺本淨，幻垢妄生，法喻合明，其義至顯。寶珠隨

方映現五色，圓覺隨類應現五陰。隨類者，衆生於何道受五陰身心，隨而應現身心影像也。摩尼無五色之相，圓覺無五陰身心自相，而愚癡者執爲實有，即是不能了達於幻而妄執我法，是以常在幻化之中，不能出離，故云由此不能遠於幻化。是故下，結示圓覺本淨。意謂因彼愚癡衆生妄執身心諸相，故說身心是幻垢，幻垢是可對治遠離的，若能對治遠離於幻垢，即說是人名爲菩薩。如果垢盡對除，亦如病去藥除，即是對離幻垢之事亦無，而對離垢幻之人亦不可得而名。以圓覺妙心，本無一切故。

庚二 隨順圓覺之功

辛一 依理成事

「善男子！此菩薩及末世衆生，證得諸幻滅影像故，爾時便得無方清淨，無邊虛空覺所顯發。」

上章詳明遠離無明之事；此下更示隨順圓覺之功。此菩薩及衆生，指

上文對離幻垢乃至垢盡對除之人。諸幻滅影像，讀如「諸幻影像盡滅」。於證得諸幻影像盡滅之時，即得無方清淨。無方者，無限量義。清淨者，無幻垢義。向之認為無邊晦昧之虛空者，今則覺性顯發，轉成清淨圓明，故云：無邊虛空，覺所顯發。在此所說，根本上是把無明的心改造到了成為圓明覺悟的心。即根本無分別智親證真如，泯事相而顯理性。此節概言其相，下更廣一切法以顯清淨平等不動。

「覺圓明故，顯心清淨；心清淨故，見塵清淨；見清淨故，眼根清淨；根清淨故，眼識清淨；識清淨故，聞塵清淨；聞清淨故，耳根清淨；根清淨故，耳識清淨；識清淨故，覺塵清淨。如是乃至鼻、舌、身、意，亦復如是。」

上文諸幻永滅，即是覺性圓明，而得無方清淨。而覺性圓明，即顯此心本來清淨，而非以緣影為相，故云：覺圓明故，顯心清淨。心既清淨，

則依心所起之見、聞、覺、知，亦成清淨。推而至於見、聞、覺、知所依托之六根，及六根所發之六識，亦皆清淨也。

「善男子！根清淨故，色塵清淨；色清淨故，聲塵清淨；香、味、觸、法亦復如是。善男子！六塵清淨故，地大清淨；地清淨故，水大清淨；火大、風大亦復如是。善男子！四大清淨故，十二處、十八界、二十五有清淨。

六根既成清淨，則根所對之色、聲、香、味、觸、法之六塵，亦成清淨。又以六塵由於四大而有，六塵既成清淨，則四大亦成清淨。又以四大既成清淨，則根、塵所成之處，及根、塵、識所成之界，推極至於二十五有，亦皆清淨。二十五有者，三界衆生之依處。舉此數端，以盡賅世間諸法也。

「彼清淨故，十力、四無所畏、四無礙者，佛十八不共法、三十七助道品清淨。如是乃至八萬四千陀羅尼門，一切清淨。」

上文以覺圓明顯心清淨，以心清淨而遍顯世間諸法清淨。夫世間諸法皆依染緣，今以覺所顯發而成清淨者，即依真如性淨之理，而成一一事無不清淨也。彼，指上文世間諸法，世間諸法既依覺所顯發之真如理性而成清淨；則出世之法，若因若果，清淨可知。故本節舉十力乃至陀羅尼門，而結以一切清淨。諸法名義，詳見大疏。

「善男子！一切實相性清淨故，一身清淨；一身清淨故，多身清淨；多身清淨故，如是乃至十方衆生圓覺清淨。善男子！一世界清淨故，多世界清淨；多世界清淨故，如是乃至盡於虛空，圓裹三世，一切平等，清淨不動。

一切，承上文世出世間諸法而言。夫自根智證真，泯事顯理，則一切世出世間之法，皆以真如而爲實相。真如性淨，故一切實相同於真如，其性清淨。以一切實相性清淨故，故正報依報同一實相，其性清淨，故云：一身、多身，乃至十方衆生，一世界、多世界，乃至盡於虛空，圓裹三世

一切清淨。平等、約虛空言。盡於虛空，同歸一性清淨，而非對染之淨，乃爲眞淨，故云平等。不動，約三世言，圓裹三世，乃爲常淨，故云不動。

辛二 事得理融

「善男子！虛空如是平等不動，當知覺性平等不動；四大不動故，當知覺性平等不動；如是乃至八萬四千陀羅尼門平等不動，當知覺性平等不動。」

上來自「證得諸幻滅影像」而依理成事，即依無分別智證得眞如理性，以廣成一切世出世間正報依報之法，平等清淨不動。此節泯事顯理，遣相證性，即偏立一切法而顯覺性平等不動。

虛空、四大，即以五大賅世間法。如是平等不動者，緊承上文一切平等清淨不動言。如是乃至者，超略之辭，即偏立一切世間出世間法，乃至八萬四千陀羅尼門之平等不動，以顯覺性平等不動，即一一事以顯眞如理。故隨舉一事，即繼以當知覺性平等不動之言。

「善男子！覺性徧滿清淨不動圓無際故，當知六根徧滿法界；根徧滿故，當知六塵徧滿法界；塵徧滿故，當知四大徧滿法界；如是乃至陀羅尼門徧滿法界。」

既依理以成事，復泯事以顯理，今以事隨理徧，而示理事無礙。無邊虛空，覺所顯發，圓裹三世，平等不動，故知覺性徧滿法界，根、塵、四大乃至陀羅尼門，皆以真如實性爲性，即覺性故，故一一徧滿法界。一法雖徧而非別法隱沒，故得一一徧滿而不相礙，故一一法皆圓無際，是爲理事無礙法界。

「善男子！由彼妙覺性徧滿故，根性、塵性、無壞無雜；根塵無壞故，如是乃至陀羅尼門無壞無雜。如百千燈，光照一室，其光徧滿，無壞無雜。

壞、如水、火、黑、白之陵奪。雜、如粟、麥、沙、石之摻亂。有壞有雜，即非無際之圓滿。今以覺性之徧滿圓無際故，即無如當情之壞雜，

如是根性、塵性亦如覺性之圓滿無際故，亦無壞無雜，推而至於陀羅尼門之性，亦復如是。然徧滿而不壞雜，爲常心所不能通，亦普通言說所不到，乃設喻以明之。百千燈，喻一一法；光，喻法徧；室，喻法界；光光各滿一室，亦如法法各徧法界。一一光之互攝互入，一一法之互融互徧，其無壞雜爲義亦同。此乃性相不二之不思議境，是爲事事無礙法界。

庚三 覺心成就之相

「善男子！覺成就故，當知菩薩不與法縛，不求法脫，不厭生死，不愛涅槃，不敬持戒，不憎毀禁，不重久習，不輕初學。何以故？一切覺故。譬如眼光，曉了前境，其光圓滿，得無憎愛。何以故？光體無二，無憎愛故。覺成就者，總賅上文重重觀修成功，悟入圓覺妙心言。約自加行觀入根本智時，則泯事顯理；起後得智，則證理事無礙法界；性相不二時，則證事事無礙法界。

菩薩成就圓覺妙心，證知覺性清淨而平等不動，徧滿而無壞無雜，是以了達諸法皆空故，不與縛不求脫。與法縛者，如凡夫爲法之所轉移，繫縛纏繞，不得自由。求法脫者，如二乘之解脫。生死、涅槃，乃對待之假名，菩薩了生死空，即知涅槃亦空，故不厭不愛。持戒、毀禁，乃力用之差別；久習、初學，僅因緣之遲早。菩薩圓證覺性，一切平等，故不敬、不憎、不重、不輕。何以故者，徵釋前理。良以八不之義，淺識難窺。夫不求法脫者即與法縛，不與法縛者即求法脫，乃至生死涅槃、持戒毀禁、久習初學、劃然成異，何能一切平等耶？然菩薩以覺成就故，覺性無二，故一切皆覺。譬如下，設喻明之。眼光，喻覺性；前境，喻一切法。曉了者，單指眼光照矚，識心未起分別之時，其時眼光圓滿，美惡之色隨境而現，不涉思惟，是以得無憎愛，所謂目不擇色而視也。光體無二，無憎愛故；以明覺性無二，無一切分別故。

「善男子！此菩薩及末世衆生，修習此心得成就者，於此無修亦無成就，圓覺普照，寂滅無二。於中百千萬億不可說阿僧祇恆河沙諸佛世界，猶如空華亂起亂滅，不即不離，無縛無脫，始知衆生本來成佛，生死、涅槃猶如昨夢。」

此心、即指淨圓覺心。此菩薩及末世衆生，泛指修習此心之人。修習淨圓覺心得成就者，即修觀成功，由加行智入根本無分別智。於此者，謂於淨圓覺心，亦即根本智證真如心中，於此中不見有可修之行，故云無修。不見有可證之果，故云亦無成就。因根本智非待造作，即圓覺心非待修證成就故，唯一淨圓覺心，用則普照，性則寂滅，更無別法，故云圓覺普照，寂滅無二。於中者，於圓覺心中。百千萬億阿僧祇不可說恆河沙等，皆數名，假設多數，意在無邊，如謂盡於虛空無邊之世界耳。真如心中觀如此世界，猶如空華之從緣現起，無有自性，故云亂起亂滅。非即覺心，非離

覺心，非向有縛，非今乃脫，故云不即不離，無縛無脫。既非向縛而今脫，即非向生而今佛，故云始知衆生本來成佛。由是凡夫之生死，聖者之涅槃，皆如夢境非真，而圓覺心中本無是事。此明縛脫無二，生佛體同。

「善男子！如昨夢故，當知生死及與涅槃，無起無滅，無來無去。其所證者，無得無失，無取無捨；其能證者，無作無止，無任無滅。於此證中，無能無所，畢竟無證，亦無證者：一切法性平等不壞。

如昨夢故，緊承前文未覺之時；謂因煩惱而起生死，及滅生死而證涅槃，生死之相若來，涅槃之相若去，皆是迷情如夢。今以覺成就故，即如昨夢已醒，反觀生死及與涅槃起滅來去之相，自不可得，此即謂根本智契證真如。此真如心，即是恆常如此，寂滅無二，更無夢事可得，故云無起無滅，無來無去。所證，謂涅槃之法。能證，謂種種求證涅槃之行。未覺之時，不離得失、取捨之情，與夫作、止、任、滅之力；今於圓覺心中，

則知取亦無得，捨亦無失，而作、止、任、滅之功亦無所寄也。作，謂用力造作；止，謂心息諸念；任，謂任其自然；滅，謂滅除幻妄；皆欲求涅槃時修行之事。於此證中，無能無所者，謂即於能證所證之中，悟知無能無所，畢竟無有所證之法，及能證之人。畢竟無證，即無所證之法；亦無證者，即無能證之人。以真如法一，覺性無二故。一切法以真如爲性，即覺性爲性，故超空間而平等，超時間而不壞，故云：一切法性平等不壞。平等故無不圓滿，不壞故非同斷滅——此明法性同覺徧滿無壞。

己四 結說

「善男子！彼諸菩薩如是修行，如是漸次，如是思惟，如是住持，如是方便，如是開悟，求如是法，亦不迷悶。」

彼諸菩薩，通指此會及末世初心。如是修行，概指正答漸次、思惟、住持等。漸次，指正念遠離諸幻，先依如來奢摩他行等。思惟，指恆作是

念一節。住持，指彼之衆生幻身滅故等。如是方便者，概括正答諸義，皆是假說種種方便。如是開悟者，即依此假說種種方便由淺入深而得開悟也。求如是法亦不迷悶者，答前問中心生迷悶句。

戊二 偈頌

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：「普眼汝當知！一切諸衆生，身心皆如幻。身相屬四大，心性歸六塵；四大體各離，誰爲和合者？如是漸修行，一切悉清淨。不動遍法界，無作止任滅，亦無能證者。一切佛世界，猶如虛空華，三世悉平等，畢竟無來去。初發心菩薩，及末世衆生，欲求入佛道，應如是修習。」

乙二 深抉擇

丙一 境抉擇

丁一 自悟境——金剛藏章

深抉擇者，首章標出「有大陀羅尼門名為圓覺」，爲一切如來本起因地法行，亦即一切菩薩所對之境；次章明修習菩薩如幻三昧；三章明修漸次乃至方便，爲一切菩薩差別之行。境則一門總持，行則三根普被，開示菩薩，大意已盡於是矣。然世尊密意或未暢宣，末世初心或易誤解；於是金剛藏菩薩等，本其悲願，設爲問難，層層深入，承示抉擇，故繼前三章示境行之後，自此以下八章皆所以深爲抉擇也。於境之抉擇有二：一者，上求佛道端在自悟；二者，下度衆生端在悟他。本章爲在自悟境上設爲問答。

金剛，堅利之義；藏，最深之義。金剛藏菩薩智慧堅利，能入如來秘密之藏，故當本章發問之師。

戊一 長行

己一 啓請

於是金剛藏菩薩，在大眾中，即從座起，頂禮佛足，右繞三匝，長跪叉手而白佛言：「大悲世尊！善爲一切諸菩薩衆，宣揚如來圓覺清淨大陀羅尼，因地法行，漸次方便，與諸衆生開發蒙昧；在會法衆，承德慈誨，幻翳朗然，慧目清淨。

大悲世尊至漸次方便，總括前三章所開示之境及行。如此開示，能與衆生啓蒙發昧之益，而在此會之衆，親聞法音，其心開意解，更如病目之幻翳已除而得清淨，故云與諸衆生云云。

「世尊！若諸衆生本來成佛，何故復有一切無明？」

問意直承前章「始知衆生本來成佛」語，分三義設難，此一義也。意謂：因有一切無明始名衆生，無一切無明始名成佛，今謂衆生本來成佛，則是衆生不應復有無明！義既相違，故以何故申問。

「若諸無明衆生本有，何因緣故，如來復說本來成佛？」

此二義也。若說衆生本有無明，即非本來成佛，何故復說衆生本來成佛耶？以上二義，按之邏輯，均不能通。是衆生本來成佛之言，根本不能成立。

「十方異生，本成佛道，後起無明；一切如來何時復生一切煩惱？」

此三義也。再深進一層，假設衆生本來成佛，無明非本有而是後起的；則一切已成之佛，皆應再起無明，故問以何時復生一切煩惱。且無明如可再起，則何必成佛。

「唯願不捨無遮大慈，爲諸菩薩開秘密藏，及爲末世一切衆生，得聞如是修多羅教了義法門，永斷疑悔！」作是語已，五體投地，如是三請，終而復始。

既陳問辭，請決疑情，因此疑義甚深難知，故稱秘密藏，必得了義開示，方可使現會及末世永斷疑悔。何則？上陳三疑，胥因未能信入衆生本

來成佛之義，即是不能了解真如淨覺，衆生本具，非待外求，此於自悟境上未能決定，則上求佛道之目標無從建立。信心既不能起，即使勉強修行，不免中途疑惑惱悔也。

己二 許說

爾時，世尊告金剛藏菩薩言：「善哉！善哉！善男子！汝等乃能爲諸菩薩及末世衆生，問於如來甚深祕密究竟方便；是諸菩薩最上教誨，了義大乘；能使十方修學菩薩及諸末世一切衆生，得決定信，永斷疑悔。汝今諦聽！當爲汝說。」時金剛藏菩薩奉教歡喜，及諸大衆，默然而聽。

所問之義，即是如來所證甚深祕密究竟方便；以之開示菩薩，即爲最上教誨，了義大乘；依之修學，即可得決定信，永斷疑悔；故讚金剛藏乃能發起斯問。

己三 正說

庚一 就偏計執以明妄不到真

「善男子！一切世界始終生滅，前後有無，聚散起止，念念相續，循環往復，種種取捨，皆是輪迴。未出輪迴而辨圓覺，彼圓覺性即同流轉。若免輪迴，無有是處。」

自此以下爲佛正說，約分四節：其一、就偏計執以明妄不到真。其二、就圓成實以明真不成妄。其三、就依他起以明銷妄成真。其四、開示正見而正勸息妄。

一切世界，概指所有一切情器世界；始終生滅，約有情世界；前後有無，情器所共；聚散起止，約器世界。念念者，剎那之義。念念相續，循環往復，即輪迴相。意謂一切若情、若器之世界，其始終生滅等，無非念念相續，循環往復之輪迴相。在此輪迴相中，種種欣取及種種厭捨，無非妄情計度，即無非輪迴；故云種種取捨，皆是輪迴。未出輪迴，謂仍在妄

情之中；而辨圓覺，謂辨明圓覺境界，即隱指所陳之疑。彼圓覺性，謂由妄計所辨之圓覺性，意即謂以妄情測度圓覺，終不能到圓覺真境；且所辨明之圓覺性，亦即同於妄情而成流轉。猶之帶綠色眼鏡，所見一切皆綠。若欲以此虛妄名言，免除輪迴，決無是理。故云：若免輪迴，無有是處。此先法說，下更喻說。

「譬如動目，能搖湛水。又如定眼，猶迴轉火，雲駛月運，舟行岸移，亦復如是。」

目數動而成眩，則湛水能搖。定，瞪也；眼久瞪而發勞，則火成旋轉；月因雲駛而覺運；岸以舟行而見移。此皆眼家之錯幻，是以見不到真。以喻未出輪迴之妄心，辨於圓覺，則本非流轉之真如覺性，亦如水搖、火轉、月運、岸移，而呈流轉之相，故云亦復如是。

「善男子！諸旋未息，彼物先住尚不可得，何況輪轉生死垢心，曾未清淨，

觀佛圓覺而不旋復！是故汝等，便生三惑。

諸旋未息，謂目正動，眼正定，雲正駛，舟正行而未止息之時。彼物先住而不可得者，彼物，即指所見之物，謂欲使水先停住其搖相，火先停住其轉相，月先停住其運相，岸先停住其移相，是必不可能的。此世間常事，雖明知其動搖諸相爲妄，亦不能強於先止其妄。下更以法合喻，意謂動目觀水成搖，尙可以目不動時而得水本不搖之真相；定眼觀火成轉，尙可於眼不定時而得火本非轉之真相；乃至月本不運，岸本不移，亦然。至於輪轉生死之垢心，久遠以來，胥在妄法之中，曾未得暫時清淨，以此等垢心觀於圓覺，無論辨至若何程度，無非徧計所執之虛妄境界，其所計度之圓覺性，未有不同於流轉，如彼諸物之旋復者。故置何況一語，深切明之，即謂垢心無時清淨，更不如目有時而不動，眼有時而不定也。以此義故，汝等用生滅安心測度圓覺，而不知圓覺本具，無明本空，故不能見到

衆生本來成佛之真實義理，是以有此三種疑惑。此先總呵三惑爲徧計所執，不能辨到圓覺真境。

庚二 就圓成實以明真不成妄

「善男子！譬如幻翳妄見空華，幻翳若除，不可說言此翳已滅，何時更起一切諸翳。何以故？翳、華二法非相待故。」

幻翳，喻無明，空華，喻身心、世界諸煩惱相。幻翳除則空華滅，無明除則身心世界空。幻翳只虛妄之法，無實體性，非相待安立，是以滅已則不更起。無明等法，亦復如是。此先高一層設喻，以示無明等法虛妄無體，斷已即無復生之可言。

「亦如空華滅於空時，不可說言虛空何時更起空華。何以故？空本無華，非起滅故。」

虛空，喻圓覺，即真如淨性，亦即衆生本來成佛之佛性。空華，是眚

者妄見，非實有起滅之物。虛空之中，亦無空華起滅之處。說空華於虛空中滅，已非淨目之觀，更不可硬指虛空之中，既有華滅，必有華起，因而詢其更起之時。故即釋云：空本無花，非起滅故，意即空中本無空華，華亦本非起滅。

兩小段概用喻說，可以隱釋第三難。如答云：無明本無起滅，故不得謂十方異生本成佛道後起無明。圓覺性中本無一切煩惱，更何論其復生，故更不得問一切如來何時復生一切煩惱。

「生死、涅槃同於起、滅，妙圓覺照離於華、翳。善男子！當知虛空，非是暫有，亦非暫無，況復如來圓覺隨順而爲虛空平等本性！」

此段法喻互成。夫以未出輪迴，說有生死，對了生死，說名涅槃，皆是衆生邊事。猶之目眚未癒，見有華翳，幻翳若除，見空華滅，皆是眚者之事。生死如空華，涅槃如華滅，故云：生死涅槃，同於起滅。離者、如

云不相干之義，無交涉之義。虛空圓澄，本來無華，實與華翳了無交涉。妙圓覺照，本來無妄，實與無明妄法毫不相干，故云妙圓覺照離於華翳。亦即圓成實性從本無妄，非某一時期而可有妄法也。

善男子下，隱釋一、二兩問。非是暫有，即是虛空常有，亦不妨青者復有華翳；以顯佛性常有，亦不妨衆生復有一切無明。此隱釋第一難。亦非暫無，即青者雖有華翳，而虛空亦不因之暫無；以顯衆生雖有無明，而佛性亦不因之而暫無，故可說本來成佛。此隱釋第二難。況復者，非可比況之意。隨順者，不能爲礙之意。虛空非因無華翳時而暫有，亦不因有華翳時而暫無，是虛空之性常存，既可隨順華翳之起滅而無礙，則如來圓覺隨順一切法，乃爲虛空等一切法之平等本性，尤非虛空所能比況。故圓覺妙性，自非因無無明而暫有，亦不因有無明而暫無，其隨順一切法而無礙，可以例知而悟佛性常存矣。

庚三 就依他起以明銷妄成真

「善男子！如銷金鑛，金非銷有，既已成金，不重爲鑛。經無窮時，金性不壞，不應說言本非成就；如來圓覺，亦復如是。」

上來華翳之喻，似已服人之口，猶未服人之心。茲更設金鑛之喻以通釋三惑，而成立衆生本來成佛之理。衆生如鑛，佛如金，無明如沙泥等雜質。由衆生修習永斷無明至於成佛，譬如以鑛鍛鍊銷除一切雜質而成純金。言簡而義明，故云如銷金鑛。金非銷有，可見金本來是有。雖鑛中之金本來是有，仍不妨說鑛中仍有一切雜質尙未銷除；以顯雖云衆生本來成佛，亦不妨說復有一切無明。此可以解初問之疑。既已成金，不重爲鑛，即成金後不再起雜質，顯無後起無明。經無窮時，金性不壞，顯一切如來不應復生一切煩惱。可解第三問之疑。不應說言本非成就，即鑛中本有雜質之時，而金亦本來成就；以顯衆生雖有無明，亦可說本來成佛。即可解第二

問之疑。

在衆生位，此圓覺清淨心，如金在鑛。心上妄有無明爲一切染法種，如鑛中妄有雜質。然鑛中之金，即是本來真金之體，故衆生本具之圓覺，即是真如清淨體，而爲一切淨善法種。本來之金，雖非因銷而有，然而不銷則不顯；是以衆生本具圓覺，不修則不顯。及至既銷成金，仍是顯發本來成就之純金；則修至成佛，亦是顯發本來成就之圓覺。如是銷金之事，即如引發本具佛性之功，是以衆生本來成佛，理不傾動。故云：如來圓覺，亦復如是。

庚四 開示正見而正勸息妄

「善男子！一切如來妙圓覺心，本無菩提及與涅槃，亦無成佛及不成佛，無妄輪迴及非輪迴。」

首先提出一個「一切如來妙圓覺心」，即示修大乘者欲求圓覺，即應立

定脚跟，以圓覺心爲立場而生其正見，不得復以二乘小慧、凡夫世智、輾轉測度，自墮戲論。此自悟境之根本點，不可忽也！此義既明，則文義迎刃而解。

菩提者，對煩惱之覺照。涅槃者，對生死之解脫。在衆生位有煩惱、有生死，故可對待煩惱生死而說菩提涅槃。乃至成佛不成佛、輪迴非輪迴，皆是就衆生立場說。本經以圓覺爲境，即應離開衆生等一切立場，而以圓覺心爲立場，則本文之義可如下釋。以一切如來妙圓覺心爲立場而說，本來無對待煩惱而說之菩提法，及對待生死而說之涅槃法，其成佛不成佛及輪迴非輪迴，亦不成問題。

若合前喻，則就虛空說：本來無華，亦無華滅之事。就真金體說：本來無一切雜質，亦不可說銷除雜質而後有金體，義可參互發明。

「善男子！但諸聲聞所圓境界，身心、語言，皆悉斷滅，終不能至彼之親

證所現涅槃。

生空涅槃，是佛權說，使了生死出輪迴。聲聞所圓境界，但證生空，是以身心、語言，皆悉斷滅，無復三界受生之事。然而法執猶存，終不能證淨圓覺心。譬諸盲人，已能著力除去空中狂華，使不復起；然而幻翳未去，終不能見虛空本體。故云：終不能至彼之親證所現涅槃。

「何況能以有思惟心，測度如來圓覺境界！」

二語承上啓下，謂聲聞以生空智尚不能測度圓覺，凡夫以有思惟心——即世間智慧，更何能測度圓覺！

「如取螢火燒須彌山，終不能著。以輪迴心，生輪迴見，入於如來大寂滅海，終不能至。」

先喻說，後法說。螢火，喻世智，即有思惟心，亦即輪迴見。螢火似火而非真火，世智似智而非無漏之真智。須彌，此云妙高。須彌山，喻圓

覺。大寂滅海，即指圓覺。大者，豎窮橫遍義，寂滅者，無聲形可求義，海者，不可測度義。

本章所明自悟境界，至本節已明白決定，須以圓覺心爲根據。此圓覺境界，尚非已出輪迴之聲聞小智所能到，故更不可以輪迴之衆生妄見而妄加測度。正見先立，下更正勸息妄。

「是故我說：一切菩薩及末世衆生，先斷無始輪迴根本。」

此下爲勸息妄之語。輪迴根本即妄心，妄心依無明而起，虛妄心斷則眞實心顯。先者、當務之急也。語云：不用求真，但期息妄；即先斷無始輪迴根本之謂也。

「善男子！有作思惟從有心起，皆是六塵妄想緣氣，非實心體，已如空華。用此思惟辨於佛境，猶如空華復結空果，輾轉妄想，無有是處。」

有作思惟，即用攀緣心而起之一切思惟，故云：從有心起。此種思惟，

皆是由根塵相對所成之經驗習氣——參看普眼章——，亦皆是妄想，常人名之爲心，卻非真心。故云：皆是六塵妄想緣氣，非實心體；比之如空華而已。此表顯由妄心而起妄見之相。用此思惟辨於佛境者，即謂用此由妄心而起之妄見，以推測圓覺境界，其所推測者，比之如空華所結之空果，實爲妄中之妄，故云：輾轉妄想，無有是處。此息妄所以爲當務之急也。

己四 結斥

「善男子！虛妄浮心，多諸巧見，不能成就圓覺方便。如是分別，非爲正問！」

數語結斥三疑非正問。浮心、謂六塵緣影之心。巧見、邪僻不正之見。依於妄心邪見，即非求於圓覺之方便，故云：不能成就圓覺方便。下二語結斥。實則三問爲初心應有之疑，此疑未釋，即於自己圓覺本具、佛道本成之理，未能信入，而自悟境即未能決定，難免向外馳求之弊；不悟明珠

藏於衣底，窮露他方，可憐憫者，比比然矣！金剛藏代設三難，欲借世尊金言，使末世初心、生決定信心，非金剛藏自有此疑。世尊斥非正問，在使學者知所措心，非斥金剛藏也。金非銷有，善思念之！

戊二 偈頌

爾時，世尊欲重宣此意而說偈言：「金剛藏當知！如來寂滅性，未曾有終始。若以輪迴心，思惟即旋復，但至輪迴際，不能入佛海。譬如銷金鑛，金非銷故有，雖復本來金，終以銷成就。一成真金體，不復重爲鑛。生死與涅槃，凡夫及諸佛，同爲空華相，思惟猶幻化，何況詰虛妄？若能了此心，然後求圓覺。」

丁二 悟他境——彌勒章

上章自悟，乃根本智境界，悟得本具覺性本來成佛，故能生起上求佛道之決定信。本章悟他，乃後得智境界，辨明輪迴根本何在？輪迴幾種？

菩提幾等？設諸教化方便，故能發揮下度衆生之大悲心。

彌勒菩薩，梵語彌怛里耶，此云慈氏，乃一生補處菩薩，次補佛位，世尊授記在本世界成佛，化度衆生之人。善能了達本世界衆生心境，故爲本章發問之師。

戊一 長行

己一 啓請

於是彌勒菩薩，在大衆中，即從座起，頂禮佛足，右繞三匝，長跪叉手，而白佛言：「大悲世尊！廣爲菩薩開祕藏，令諸大衆深悟輪迴，分別邪正；能施末世一切衆生無畏道眼，於大涅槃生決定信，無復重隨輪轉境界起循環見。世尊！若諸菩薩及末世衆生，欲遊如來大寂滅海，云何當斷輪迴根本？於諸輪迴有幾種性？修佛菩提幾等差別？迴入塵勞，當設幾種教化方便度諸衆生？唯願不捨救世大悲，令諸修行一切菩薩及末世衆生，慧

目肅清，照耀心鏡，圓悟如來無上知見！」作是語已，五體投地，如是三請，終而復始。

大悲世尊至起循環見，領前章義，謝生信益。祕密藏者，衆生本具圓覺，本來成佛；而此佛性即覆在輪迴生死無明熾然之衆生心中，此義既非凡情可知，亦非淺識能測，故稱祕密。如金在鑛，稱爲寶藏，故云祕密藏。重重法喻，廣爲開示，故令大衆深悟輪迴。以有思惟心起輪迴見，即名邪見；隨順淨圓覺心，自悟佛性本具，是爲正見。故云：分別邪正。喻之如眼，以能正見故，謂之道眼。於此深淵難測之佛性，未能明了，則必有所疑畏；既明了已，即無復畏，故云無畏道眼。大涅槃惟佛乃證，但以明了佛性本具、佛道本成故，亦能生其決定信心，不再以輪迴心起輪迴見，故云於大涅槃云云。世尊以下，復陳問辭。上章云「先斷無始輪迴根本」，本章重在下度，故即緊承前語首問輪迴根本何在，以明化度之要。故以欲遊

如來大寂滅海，云何當斷輪迴根本二語，爲問意之總。大寂滅海，即指圓覺。

下更詳問：一者，於諸輪迴有幾種性？二者，修佛菩提幾等差別？三者，迴入塵勞當設幾種教化方便度諸衆生？慧目、即道眼。心鏡者，喻心如鏡。慧目既清，心鏡自明，故能圓悟。惟願不捨至無上知見，陳希願之切。

己二 許說

爾時，世尊告彌勒菩薩言：「善哉！善哉！善男子！汝等乃能爲諸菩薩及末世衆生，請問如來深奧祕密微妙之義，令諸菩薩潔清慧目，及令一切末世衆生永斷輪迴，心悟實相，具無生忍。汝今諦聽！當爲汝說。」時彌勒菩薩奉教歡喜，及諸大衆，默然而聽。

無生忍者，忍，即智也。心悟真如實相而證不生不滅，此智名無生忍。

餘文易知。

己三 正答

庚一 答輪迴根本問

「善男子！一切衆生，從無始際，由有種種恩愛貪欲，故有輪迴。若諸世間一切種性，卵生、胎生、濕生、化生，皆因淫欲而正性命。當知輪迴，愛爲根本。由有諸欲，助發愛性，是故能令生死相續。」

此節正答輪迴根本。自善男子至故有輪迴，先明輪迴所從有之故。由於恩愛與貪欲，且非一種恩愛貪欲，故云種種。從無始際者，衆生從本以來即有無明，輾轉妄想，而有種種恩愛貪欲。非可云本來無有，自某時期始有；亦如金鑽，從本以來雜於沙石，非自某時始雜沙石。

若諸世界至愛爲根本，正明輪迴根本所在。卵生如禽類、魚類；胎生如人類、獸類；濕生如蚰蜒之類；化生或從此物變爲彼物，如子子變爲蚊，

或從無形而變爲有形，如天神之忽然化生。四生皆有陰陽之性，故有淫欲，隨其性欲之輕重，而成就其種性與生命。故云皆因淫欲而正性命。當知以下，點出愛爲輪迴根本。

此中愛欲二字，義則愛廣於欲。欲以淫欲爲最，其次，則粗細五欲：粗五欲所謂財、色、名、食、睡，細五欲所謂色、聲、香、味、觸。四生之成就性命，專在淫欲；如人入胎，即欲性使然。性命既以欲因而成就，則於此繼續存在之一期間，所受皆爲欲境。直可云欲存則生命存，生命存則欲存。愛爲十二因緣之一，即十二有支之一支，有情依我我所而生愛著，如鳥住窠，即已落在範圍圈套之中，依於限量而成分段生死。推原其本，即從愛緣取，取緣有，乃至三世流轉，循環不絕，故云輪迴愛爲根本。由有諸欲二句，詳明愛、欲之別，及所以起輪迴性之故。諸欲者，不專指狹義之淫欲，亦兼及粗細五欲。諸欲助發愛性，如水生波，波還蕩水；愛爲

欲所從生，欲復助愛相續，愛性不斷，故令生死相續。此依十二因緣流轉門之理，法爾如是。故還滅門之了脫生死，仍以斷愛爲先。

「欲因愛生，命因欲有，衆生愛命，還依欲本。愛欲爲因，愛命爲果。」

此節承上文以示愛與欲與命之關係，啓下文以正答輪迴幾種性。欲因愛生者，如男女相愛而後有淫欲之事發生。命因欲有者，因有淫欲之事而後身命得所寄托而有。身爲淫欲之本，命乃依身而存。愛護生命之心，仍由愛護身體而來，故云衆生愛命，還依欲本。生時托欲而來，生已得命而住，故云愛欲爲因，愛命爲果。過去如是，現在如是，推之將來，亦復如是。明乎此，乃可進言輪迴幾種性矣。

庚二 答輪迴有幾種性問

「由於欲境，起諸違順。境背愛心而生憎嫉，造種種業，是故復生地獄、餓鬼。」

自此以下正答輪迴之性有三：其一，惡種性，其二，善種性，其三，不動性。此明惡種性，以造十惡業而生上品地獄，中品餓鬼，下品旁生。首五句顯造業之由，欲境背於愛心者爲違，順於愛心者爲順，故云：由於欲境起諸違順。憎嫉、由背愛心之違境而生，故云境背愛心而生憎嫉。憎嫉既生，十惡斯作，故云造種種業。由是惡種性成，生諸惡趣，故云是故復生地獄、餓鬼。不云旁生者，舉其顯者、著者以概其餘耳。

「知欲可厭，愛厭業道，捨惡樂善，復現天、人。」

此明善種性，一名厭業道，即厭離惡業者所生之道也。既厭惡業，勤修善道，善之上品生天，中品生人，下品修羅，故云捨惡樂善，復現天、人。不言修羅，可以概知。

「又知諸愛可厭惡故，棄愛樂捨，還滋愛本，便現有爲增上善果。」

此明不動性。前文上品善所生之天，應斷至六欲天，因知欲可厭，未

能離欲，故仍未超欲界。今明不動業，乃禪定所感，應通指色界及無色界。色界即：一、離生喜樂地，二、定生喜樂地，三、離喜妙樂地，四、捨念清淨地。無色界即：一、空無邊處天，二、識無邊處天，三、無所有處天，四、非想非非想處天。今云棄愛樂捨，當在四禪以上，而三禪以還，亦可概知。色界有身，無色界有心，既有身心，便有愛著，其所愛著者，即所修之禪定是；故云還滋愛本。雖知愛可厭，而未能離愛，即是未能解脫，所現善果，終屬有爲；但較之欲界善，已漸增上。

「皆輪迴故，不成聖道。是故衆生欲脫生死，免諸輪迴，先斷貪欲，及除渴愛。」

總結上文所說惡種性，善種性，不動性，皆輪迴性，以答幾種性之問，故云皆輪迴故，不成聖道。是故以下，勸斷。斷欲即先去其助力，斷愛即以除其根本，此乃欲脫生死免輪迴之所務也。渴愛者，喻愛心如渴之欲水。

「善男子！菩薩變化示現世間，非愛爲本；但以慈悲令彼捨愛，假諸貪欲而入生死。」

此釋疑也。恐疑者謂：菩薩之有父母妻子，必是真有欲愛，真有生死。故先說明菩薩只是變化示現於世間，了知三界如幻化，我及我所皆空，無可愛著，是故非愛爲本。

庚三 答修佛菩提幾等差別問

「若諸末世一切衆生，能捨諸欲及除憎愛，永斷輪迴，勤求如來圓覺境界，於清淨心便得開悟。」

自此至是名五性差別，正答修佛菩提幾等差別。捨欲除愛，即是從輪迴根本上用功夫，使輪迴性不得再起，故云永斷輪迴。清淨心，即不帶無明垢幻，已斷輪迴性之心，一方面斷輪迴根本，一方面求圓覺境界，即可於此清淨心上開悟圓覺，故云：於清淨心，便得開悟。復次，便得開悟者，

意即修佛菩提，本無所謂差別，只要斷輪迴求圓覺使得開悟，如此直截了當，乃爲本經頓教大乘之旨。苟能頓斷頓悟，儘可不問差別，如其不能，乃有下文依二障顯五性之說。

「善男子！一切衆生，由本貪欲，發揮無明，顯出五性差別不等，依二障而現深淺。

此先總標五性。此五性何由顯出？即是一切衆生由本貪欲發揮無明，是以顯出五性。此五性差別不等，其不等之程度依何判斷？即依二種障而現淺深。

此中衆生之界說，仍須說明。衆生，約具三義：一者，流轉生死之凡夫爲衆生，與異生義同，此與證聖相對，如小乘初果，大乘初地，即非衆生。二者，從無始來受衆多生死，現仍未盡者，如菩薩、羅漢，尚有變易生死，仍爲衆生。此義較廣，即是除佛以外，餘皆衆生。三者，謂衆法和

合而生，謂之衆生。依於此義，則佛亦爲衆生，如應化身乃衆多無漏功德集合而生故。又如圓滿報身，乃以智慧福德積集而成故。但此中衆生之義，非一非三，乃爲第二對佛而言之衆生，即指菩薩以還之九法界衆生而言。衆生之義如是，可知苟有少分無明未盡，仍未能失衆生之名。而無明之發揮，由於本有之貪欲，貪欲有所不同，故一切衆生，以遇佛法不遇佛法，在修斷上乃有五性可言。復依二種障或少或伏之淺深，而現其差別不等。二障、五性，下文自釋。

「云何二障？一者、理障，礙正知見。二者、事障，續諸生死。」

理障，亦名所知障，如眞理乃可知之法，迷而不知，故稱爲障，此從被障法上立名。正知見，即正覺，梵云阿耨多羅三藐三菩提。所障之法即眞理，能障之法即無明，無明即無知。一切事理性相苟有一毫不知，即有一分無明未除，而心之力量功用未得圓滿。蓋以明不透澈，知不究竟，仍

爲偏謬，是以障礙正知。事障，亦名煩惱障。衆生不了和合假法，執爲有我，而成四倒。執我爲癡，因癡有貪，違我有瞋，恃我有慢，起諸煩惱，故能爲障，此從能障法上立名。正爲障體者煩惱，被障即有無爲諸無漏功德。蓋煩惱心發動而造種種有漏不淨之業，善生人天，惡墮三塗，業報循環，故云：續諸生死。

「云何五性？善男子！若此二障未得斷滅，名未成佛。

此先由未得斷障之異生性說起。異生性即凡夫性，以凡夫性如璞玉未經雕琢，雖有本具圓覺，本來佛性，但以未知斷障，未能斷障，只可名未成佛，不入五性之數。如前文言，五性差別，依二種障而現淺深，凡夫既未斷障，故雖有異生性之名，實非五性中之一性也。

理障者，法執；事障者，我執；破二執乃得離二障。凡夫雖亦有一切世間善法，但仍說不到斷障。譬如世間賢聖功夫，能使貪、瞋、慢等微薄，

而我執猶在，不離於癡，不出人天乘法，故斷障爲超人天之事。五性差別，既依二障而現淺深，異生性既無斷障之修德，而本具之性德亦因之未顯。以無修德，故不能與已修者較其淺深；以具性德，故可名未成佛。復次，五性差別，但說依二障者，可見非說種子之有無，不可誤會。可參看成唯識論種子義。下文正明五性。

「若諸衆生永捨貪欲，先除事障，未斷理障；但能悟入聲聞、緣覺，未能顯住菩薩境界。」

此明五性中之二性：一、聲聞性，二、緣覺性；通稱爲二乘性。二乘致果雖等，而修法不同，故立二性：以一分立爲聲聞性，一分立爲緣覺性。永捨貪欲，即使由愛而起之生死相續永斷，故能斷除續諸生死之事障。此等衆生，雖捨我執，先除事障，而法執猶在，故云未斷理障。其所悟入之境界，若依四諦而修斷者爲聲聞性，若依十二因緣而修斷者爲緣覺性，均

未能至菩薩境界，故云未能顯住菩薩境界。

「善男子！若諸末世一切衆生，欲泛如來大圓覺海，先當發願，勤斷二障。二障已伏，即能悟入菩薩境界。若事理障已永斷滅，即入如來微妙圓覺，滿足菩提及大涅槃。」

此明五性之三，菩薩性。欲泛如來大圓覺海，即欲求圓覺。譬如泛海，發此泛海大心者，即是欲由凡夫地，渡到如來地之人；而菩薩階位乃爲此等衆生之過程。其修習，先當發起勤斷二障之願，故云先當發願，勤斷二障。在此勤修斷障功夫之時，其現行與習氣必是次第分伏，如三賢位人；至於二障已伏，是爲登地菩薩，故云即能悟入菩薩境界。然已伏未斷，是仍在由衆生至佛之過程中，故名菩薩性。事理障已永斷滅者，礙正知見之理障斷滅，即爲滿足菩提；續諸生死之事障斷滅，即爲滿足大涅槃。滿足菩提，是爲智德；滿足涅槃，是爲斷德。菩薩雙伏雙斷，至於究竟，即爲

佛果，故云即入如來微妙圓覺。不立如來性者，修習功夫已至究竟，非可更論差別，故菩薩性即如來性。

復次，有我執者必有法執，而理障斷者，事障必斷。故小乘可以但悟人空，只斷事障；大乘菩薩，根器猛利，故可二障同伏同斷，或直從伏斷理障而斷事障。

「善男子！一切衆生皆證圓覺，逢善知識，依彼所作因地法行，爾時修習，便有頓漸：若遇如來無上菩提正修行路，根無大小，皆成佛果。」

四、不定性。一切衆生，通指能知圓覺本具從事修習之人，故云皆證圓覺。此等衆生欲求斷障，必求善知識以爲師友。善知識所作之因地法行為何，即依之修習。譬如遇聲聞乘之善知識，則修四諦；遇緣覺人，則修十二因緣；遇菩薩乘人，則修六度。教之頓、漸，乘之大、小，悉依所逢善知識而不定，故云爾時修習，便有頓漸。但此等衆生，若遇如來教以無

上菩提正修行路，皆可得成佛果，初不因其夙習之大小而有異。故有心求道之人，不可不慎擇師友也。不定性與凡夫性不同者，一則不知求道，未解修習；一則已能發心，欲求斷障。

「若諸衆生，雖求善友，遇邪見者，未得正悟，是則名爲外道種性；邪師過謬，非衆生咎。」

五、闡提性。有心向道不得善友，隨所遇邪見之人，依其不正之行，雖有修習，亦成邪見，故云未得正悟。邪悟不能入於正道，故名外道。修佛菩提者，求斷二障已難，況復入於邪悟？邪悟既成，其心決定，故名外道種性。

上來聲聞性，緣覺性，菩薩性，雖有大小之異，但皆正悟，堪爲成佛之因。獨外道種性違反成佛正因，名斷佛種，必俟果滿，始能轉變，故以闡提稱之。此等誤謬修習，胥由邪師各自以爲得無上道，自誤誤人。求道

者誤入歧途，非其本願，故云邪師過謬，非衆生咎。

「是名衆生五性差別。」

總結五性。五性差別，但依斷障淺深故非指種子。又依斷障淺深故，故凡夫不與。單指修佛菩提者，遇何等緣而成差別；大小邪正之分，胥在乎師友之緣。彌勒之問，饒益於末世衆生者，固深且遠也。

庚四 答迴入塵勞度生方便問

「善男子！菩薩唯以大悲方便，入諸世間，開發未悟，乃至示現種種形相，逆順境界，與其同事，化令成佛，皆依無始清淨願力。」

此節正答迴入塵勞當設幾種教化方便，度諸衆生。大悲者，同體悲心。菩薩入塵，以大悲心爲主而起種種方便。世間非一，故云入諸世間。入世爲開發未悟，開發不僅言教，故云乃至示現等。種種形，如觀音現三十二應身入諸國土之類。種種相，或現慈悲，或現威嚴之類。修諸正行名順境

界，作諸非法名逆境界。與其作同類之事，則親近易化，最後則在令成佛果。其基本惟在因地所發之願力，故云皆依無始清淨願力。此答若謂：菩薩入塵度生，唯以大悲心爲主，而方便多門雖不一定，其大致則或用言教以開發，或示形相以觀感，或與同事以攝化，其目的在令成佛果，其基本在度生大願。

己四 勸修

「若諸末世一切衆生，於大圓覺起增上心，當發菩薩清淨大願！應作是言：『願我今者，住佛圓覺，求善知識，莫值外道及與二乘。依願修行，漸斷諸障，障盡願滿，便登解脫清淨法殿，證大圓覺妙莊嚴域。』」

增上心者，不以現在所得爲足，必求增長上進之謂，即向上而求之心。既起增上心，即當發大願。願我今者以下諸言，即大願也。既發大願，即依願起修。二障之中，仍有重重之障，故云諸障。諸障必漸伏漸斷，故云

漸斷。障盡即解脫，願滿即莊嚴，全文意義可知。

戊二 偈頌

爾時，世尊欲重宣此義而說偈言：「彌勒汝當知！一切諸衆生，不得大解脫，皆由貪欲故，墮落於生死！若能斷憎愛，及與貪瞋癡，不因差別性，皆得成佛道。二障永消滅，求師得正悟，隨順菩薩願，依止大涅槃。十方諸菩薩，皆以大悲願，示現入生死。現在修行者，及末世衆生，勤斷諸愛見，便歸大圓覺。」

丙二 行抉擇

丁一 行位——清淨慧章

前二章於境之抉擇，已明上求佛道之自悟境，及下度衆生之悟他境。自此以下六章，於行之抉擇，則分行位、行法、行病患、行方便，層層辨明。本章爲行位抉擇，由生至佛，依境修行，必以般若爲領導，故以清淨

慧菩薩發起本章之問。

戊一 長行

己一 啓請

於是清淨慧菩薩，在大衆中，即從座起，頂禮佛足，右繞三匝，長跪叉手而白佛言：「大悲世尊！爲我等輩廣說如是不思議事，本所不見，本所不聞。我等今者，蒙佛善誘，身心泰然，得大饒益。」

具儀之後，領前得益。蓋以上各章，及前章之輪迴幾種，菩提幾等，及教化方便，皆不思議事。向本不見不聞，今蒙廣說，故云善誘。

「願爲諸來一切法衆，重宣法王圓滿覺性，一切衆生及諸菩薩、如來世尊所證所得，云何差別？令末世衆生，聞此聖教，隨順開悟，漸次能入。」

此繼謝益而申請辭。法王，即佛之別稱，佛從因地依圓覺境，修圓覺行，至於成佛，始圓滿此覺性。是則從衆生位發心起，致於佛位圓滿覺性

止，中間必經過菩薩階位，不知須證何種理？始得何等位？故以云何差別爲問而請佛重宣。問意不僅在會中諸來法衆，而注重末世衆生，亦可聞而開悟，以致能入果位，故云令末世衆生云云。

作是語已，五體投地，如是三請，終而復始。

己二 許說

爾時，世尊告清淨慧菩薩言：「善哉！善哉！善男子！汝等乃能爲末世衆生，請問如來漸次差別，汝今諦聽！當爲汝說。」時清淨慧菩薩奉教歡喜，及諸大衆，默然而聽。

清淨慧菩薩問意：重在令末世衆生聞教開悟，漸次能入。蓋以在會法衆，親聞法音，如說修行，不足爲難；至於末世衆生，去佛既遠，若不詳垂聖教，必至失所憑依。佛知此意，故直云：汝等乃能爲末世衆生。

己三 正答

庚一 總顯

「善男子！圓覺自性，非性性有，循諸性起，無取無證，於實相中，實無菩薩及諸衆生。何以故？菩薩衆生皆是幻化，幻化滅故，無取證者。譬如眼根不自見眼，性自平等，無平等者。衆生迷倒，未能除滅一切幻化，於滅未滅妄功用中便顯差別。若得如來寂滅隨順，實無寂滅及寂滅者。」

自此以下爲佛正答。問意在云何差別，此節則先將有無差別提出研究。應分兩面觀察：其一、從圓覺自性真實相中說，實無差別；其二、從衆生迷倒修行功用上說，便顯差別，此其大意也。茲釋如下：

圓覺自性，即平等眞如法性。非性性有者，謂非此自性中有差別性。循諸性起者，諸性，指衆生、菩薩諸差別性，謂循諸衆生、菩薩之性而起差別。既循性而起，即非實有諸性，是以無取無證；意即謂不可以圓覺爲所取所證之法，而以衆生、菩薩爲能取能證之人也。以在眞如實相中——即

圓覺自性上——實在無菩薩及衆生可言。何以故下，文自徵釋。幻化非有自體，幻化當體即眞。菩薩、衆生皆圓覺循性而起之差別，故菩薩、衆生之名，皆如幻化無體，幻化之體即是圓覺，非以幻化之體而別取證於圓覺。故云：菩薩、衆生皆是幻化，幻化滅故，無取證者。此從第一義眞實相中觀察，理智如是，無二無別。更設喻明之：眼根與見性平等無二，眼根不自見眼，以喻圓覺不自取證圓覺。是以於實相中，此圓覺性自平等，實無從生至佛之差別，非強使之平等也。故云性自平等，無平等者。今請另設一喻：譬如以金鑄器，則杯也，盤也，諸相歷然；但從金體上觀，則平等皆金而無諸相，此一義也。

衆生迷倒下，示差別所由來。未能發心，未悟圓覺，是名迷倒，即於一切幻化未能除滅。若已發心者，於一切幻化、或已斷而除滅，或雖伏而未滅，伏斷之功不等，則其行爲乃有漸次可言。故云：於滅未滅妄功用中，

便顯差別。言妄功用者，二障苟未永斷，皆得名妄也。至二障永斷，是爲寂滅。於是隨順覺性，絕諸對待，而能證智與所證理，平等無二，故云若得如來寂滅隨順，實無寂滅及寂滅者。以此由生至佛，漸次修進，可云差別，此二義也。下文即依此義，顯示四種差別隨順覺性。

庚二 別明

辛一 答由生至佛之漸次差別

「善男子！一切衆生，從無始來，由妄想我及愛我者，曾不自知念念生滅，故起憎愛，耽著五欲。若遇善友，教令開悟淨圓覺性，發明起滅，即知此生性自勞慮。若復有人勞慮永斷，得法界淨，即彼淨解爲自障礙，故於圓覺而不自在，是名凡夫隨順覺性。」

此答由生至佛之漸次差別，即從博地凡夫說起，故云一切衆生。衆生從無始來，不了身心幻化，莫不執我，不知我無實體，執有我者，皆是妄

想，故云妄想我。既執有我，必執我所，故云我及愛我者。西哲有言：世間一切皆可思議，唯我是神祕的，不可思議。其實，思想乃前後不同之心理作用，而無一貫之我體；但衆生不知此是念念生滅前後不同的，是以起憎愛、耽五欲。故云：曾不自知念念生滅，故起憎愛，耽著五欲。五欲者，色、聲、香、味、觸爲細五欲；財、色、名、食、睡爲粗五欲。若遇下，明聞法開悟之人。衆生一向執我，不知妄想念念生滅，若得善友之教，悟知淨圓覺性，則此妄想起滅，亦可發明。起滅即生滅，既悟圓覺，復知生滅，則此生乃是憂悲苦痛之勞慮性，即可了知，故云即知此生性自勞慮。言性自者，謂非圓覺性隨此生而勞慮，乃即此生之性自勞慮耳。此僅了知，未加修斷，尙未足與差別之數也。

若復有人勞慮永斷者，謂此等人於開悟圓覺之後，決知圓覺性不搖動，信必能證，此勞慮者性自勞慮，與圓覺性了無交涉，誓期永斷，於是即得

理解清淨，故云：勞慮永斷，得法界淨。法界者，賅一切法而言，即謂於一切法得清淨理解。法界淨，亦稱法眼淨，即了知本無身心一切幻化也。故雖有清淨理解，但於事修未能相應；譬如只是意識之功夫，未能成智。此等人雖是隨順圓覺不相違逆，而不能自在隨順，故云即彼淨解爲自障礙，故於圓覺而不自在。此明初修，約十信位言，未接聖流，猶在外凡，故云此名凡夫隨順覺性。此其一。

「善男子！一切菩薩見解爲礙，雖斷解礙，猶住見覺，覺礙爲礙而不自在，此名菩薩未入地者隨順覺性。」

此菩薩，約三賢位人。前之淨解，是比量所得，故事理未能相應。今修禪觀以求實驗，使從前比量的理解，成爲實驗到的現量見覺。顧此菩薩，雖於定中可以實驗而斷此解礙，但於散心時則不能。住者，猶須用功始得成此現量見覺之意，故云：雖斷解礙，猶住見覺。即此見覺功用，足以爲

礙，亦於覺性未能自在隨順，故云覺礙爲礙而不自在。此三賢位有定有慧，成就現量智，與前迴不相同，故云：此名菩薩未入地者隨順覺性。此其二。

「善男子！有照有覺，俱名障礙。是故菩薩，常覺不住，照與照者同時寂滅。譬如有人自斷其首，首已斷故，無能斷者；則以礙心自滅諸礙，礙已斷滅，無滅礙者。修多羅教，如標月指，若復見月，了知所標畢竟非月；一切如來種種言說開示菩薩，亦復如是。此名菩薩已入地者隨順覺性。」

見解爲礙，仍是有照；猶住見覺，仍是有覺。以其仍須有照與覺之功用，故俱名障礙。此中菩薩，指登地以上之菩薩。不住者，不須用功之意。此菩薩不假功用而無時不照，故云常覺不住。照，謂所照之礙；照者，謂能照之覺。寂滅者，雖常照覺而無照覺之相，故云照與照者同時寂滅。此寂滅之相究如何耶？以喻明之：譬如人自斷其首，在未斷之初，首爲所斷，人爲能斷；首既斷已，則能斷、所斷俱亡。菩薩滅礙，亦復如是。礙心、

即有照有覺之心，故名礙心。先以照覺滅礙，故云以礙心自滅諸礙。在未滅之初，則諸礙爲所滅，合喻如首；礙心爲能滅，如人；及至礙既滅已，則此有照有覺之礙心亦無，如是能所雙忘，即爲照與照者同時寂滅之相。

修多羅教以下，顯示地上菩薩從根本智親證眞如法性，便可不須依於經教，而能隨順覺性。標，如云目標，以指標示月所在處，意在使人因指見月；若已見月，則指之所標，自然無用。修多羅教，即經教，亦如標月之指。地上菩薩，既從自心之智慧證眞如性，即如已能見月之人，則一切如來種種言說，亦同如標月之指而已，故云亦復如是。此明地上與地前位有淺深，故云此名菩薩已入地者隨順覺性。此其三。

「善男子！一切障礙即究竟覺，得念失念無非解脫，成法破法皆名涅槃，智慧愚癡通爲般若，菩薩外道所成就法同是菩提，無明眞如無異境界，諸戒定慧及淫怒癡俱是梵行，衆生國土同一法性，地獄天宮皆爲淨土，有性

無性齊成佛道，一切煩惱畢竟解脫，法界海慧照了諸相猶如虛空，此名如來隨順覺性。

此明佛地一切智智境界，性相事理無復別二，平等照了一切諸法。在此平等智慧之中，一切有爲諸相，皆爲圓滿覺性，自在無礙。上自十信淨解自障，三賢覺礙爲礙，至入地常覺不住，雖已遠離諸礙，但既離礙而常覺，則仍未免以礙爲礙，未得圓融。今顯佛地即礙即覺，乃爲圓融自在，故云一切障礙，即究竟覺；所謂「從來真是妄，到此妄皆真」也。下更以對待諸法一一融歸圓覺，以明佛智無礙。如正念相繼，謂之得念，妄念若起，謂之失念；失念則繫縛，得念則解脫；今以覺性平等絕諸對待，是以得失俱非，故云無非解脫。修法精進謂之成，退失謂之破；相待妄立，即無實義，而圓覺淨性，無成與破，故云皆名涅槃。非愚無以名智，非智無以顯愚，智愚假立，不離覺性，故云通名般若。菩薩成就者謂之正法，外

道成就者謂之邪法，但有虛名，同惟覺性，故云同是菩提。無明名妄，真如名真，然而妄不離真，真外無妄，故云無異境界。菩薩度生示現種種順逆境界，順則戒、定、慧，逆則淫、怒、癡，若順、若逆，無非方便，故云俱是梵行。所度衆生、所嚴國土，依正二報同是真如實性，故云同一法性。入塵度生，地獄不以爲苦，天堂不以爲樂，故云皆爲淨土。有佛性者，固可因其修德遲早成佛；即無性闡提，其本具性德亦未嘗有失，故云齊成佛道。此等圓融自在無礙，爲菩薩以還之所不及不知。今明如來隨順，故能融會，同歸圓覺。故更總結云：一切煩惱，畢竟解脫。以上明佛地所證之境。

法界海慧者，此明佛地能證之智，如海之深淵莫測。法界，賅括一切法而爲界，即一眞法界，故稱法界海慧。照了諸相猶如虛空者，佛慧照了凡夫、菩薩等諸差別相，猶如虛空不拒一切色相之發揮。如是自在圓融，

名如來隨順覺性。此其四。

辛二 明頓根無層次之隨順

「善男子！但諸菩薩及末世衆生，居一切時不起妄念，於諸妄心亦不息滅，住妄想境不加了知，於無了知不辨真實。彼諸衆生聞是法門，信解、受持、不生驚畏，是則名爲隨順覺性。」

此節別明頓根無層次之隨順。最上根人，根性猛利，即漸次而無漸次以隨順覺性。此中菩薩及衆生，即指此等根機之人。居一切時不起妄念者，遇境逢緣，不起我法二執，謂隨處了當，不更增生妄念，非依上來凡夫、菩薩等漸次劬勞修斷。於諸妄心亦不息滅者，不起妄念，亦並非全無妄心；但有心息妄亦是妄心，故云亦不息滅。住妄想境不加了知者，妄境緣生無性，雖任運而知而不加意計度分別，故云：不加了知。於無了知不辨真實者，無了知即是無計度分別，蓋云雖無計度分別之心，而非辨別此是真實、

彼是虛妄，故云不辨真實。彼諸衆生，單指末世頓根，修佛圓覺之人。是法門、指無漸次之法門，謂獨此圓頓根機之衆生，爲能聞此法門而起信生解，受以自修，持以教人，無所驚畏，非餘所能也。如此即漸次無漸次，故不復有差別，故云是則名爲隨順覺性。

「善男子！汝等當知：如是衆生，已曾供養百千萬億恆河沙諸佛及大菩薩，植衆德本，佛說是人名爲成就一切種智。」

此更讚歎圓頓衆生，文意易明。種智亦名一切種智，即佛智也。答語首明於實相中實無差別，而歸結在頓機隨順之無漸次，又從而讚歎之。可見本經被機在頓，隨在點出。

戊二 偈頌

爾時，世尊欲重宣此義而說偈言：「清淨慧當知！圓滿菩提性，無取亦無證，無菩薩衆生，覺與未覺時；漸次有差別。衆生爲解礙，菩薩未離覺，

入地永寂滅，不住一切相。大覺悉圓滿，名爲徧隨順。末世諸衆生，心不生虛妄，佛說如是人，現世即菩薩。供養恆沙佛，功德已圓滿，雖有多方便，皆名隨順智。」

丁二 行法

戊一 單法門——威德自在章

上章已明行位之抉擇，今明行法，即修行法門之抉擇也。本章示單法門，下章示複法門。

威德自在者，內心具圓妙之德，外能現莊嚴之威。此菩薩誠中形外，威德成就，故稱自在。行與圓覺相應，故問行法。

己一 長行

庚一 啓請

於是威德自在菩薩，在大衆中，即從座起，頂禮佛足，右繞三匝，長跪叉

手而白佛言：「大悲世尊！廣爲我等分別如是隨順覺性，令諸菩薩覺心光明，承佛圓音，不因修習而得善利。」

大悲世尊下，謝前得益。圓音者，佛音說法，於義圓滿，聞者隨類得解，故稱圓音。不因修習而得善利者，自心圓覺，非依觀行，未易開悟，今以承佛廣爲分別，雖未修習觀行，亦能決定了知，決定信入，故爲善利。又、聞法得悟，名爲善利。悟中之樂，名爲法喜。

「世尊！譬如大城，外有四門，隨方來者，非止一路；一切菩薩莊嚴佛國及成菩提，非一方便。唯願世尊廣爲我等宣說一切方便漸次，并修行人總有幾種！令此會菩薩及末世衆生求大乘者，速得開悟，遊戲如來大寂滅海。」作是語已，五體投地，如是三請，終而復始。

世尊下，致啓請之辭。先設喻以引起問意：求入大城必由四門，喻求圓覺必須悲智雙修。隨方來者非止一路，以喻菩薩修行非一方便。此中佛

國，非如世間國家具有土地人民之謂，乃菩薩度生，使衆生皆有福德，即爲莊嚴佛國。莊嚴佛國，悲也；成就菩提，智也。然在初修，根性不等，隨根悟入，則方便多門，故云非一。唯願下，正申問詞，即緊承前文非一方便，而請宣說一切方便漸次，及修行人總有幾種。令此下，并陳發問之因，在使求大乘者速得悟佛圓覺、證佛圓覺耳。大寂滅海，即指如來淨圓覺性。言遊戲者，自在隨順，不假勉強意。

庚二 許說

爾時，世尊告威德自在菩薩言：「善哉！善哉！善男子！汝等乃能爲諸菩薩及末世衆生，問於如來如是方便！汝今諦聽！當爲汝說。」時威德自在菩薩奉教歡喜，及諸大衆，默然而聽。

庚三 正說

辛一 總標

「善男子！無上妙覺遍諸十方，出生如來與一切法，同體平等，於諸修行實無有二。方便隨順，其數無量，圓攝所歸，循性差別，當有三種。

自此以下爲佛正答，此先總標循性差別三種。妙覺，即妙圓覺心。覺無不徧，故云徧滿十方。出生如來與一切法者，悟此圓覺，則出生一切淨法；迷此圓覺，則出生一切染法；同依此圓覺爲體，故云同體平等。於諸修行實無有二者，一切法既以圓覺爲體，則修行皆以證此圓覺體爲究竟，實無差別可言。顧體雖同而用有別，若隨順衆生之根性機宜，則修行方便多至無量，故云方便隨順，其數無量。今就機性之差別歸納言之，當有三種行法。

辛二 別說

壬一 奢摩他

「善男子！若諸菩薩悟淨圓覺，以淨覺心取靜爲行，由澄諸念，覺識煩動，

靜慧發生，身心客塵從此永滅，便能內發寂靜輕安。由寂靜故，十方世界諸如來心於中顯現，如鏡中像。此方便者，名奢摩他。

自此以下三段，皆冠以「若諸菩薩悟淨圓覺，以淨覺心」云者，謂菩薩先悟後修方名真修，所悟之境爲淨圓覺，能悟之智即淨覺心，菩薩既悟圓覺，即以此心而依奢摩他等方便以進修耳。

別說三種行法，其一，奢摩他，此云止，即以止息一切紛亂煩動爲功夫。取淨覺心上之寂靜爲觀行之本，故云取靜爲行。而入手則先由澄清一切妄念，妄念既澄，即可覺得識心上煩動之相。何以念澄反覺識動耶？譬如水然，必待靜止時始見渣滓。凡夫無澄念之功，故不能覺知識心之煩動。能覺煩動者，必已在靜上用功，如是功用能引靜慧發生。言靜慧者，以火譬之：凡夫之慧，如風中之火，動搖不定，只名散慧。菩薩由澄念而發之慧，如不動之火，朗然明照，故名靜慧。靜慧既發，則四大假合之幻身，

及六塵緣影之妄心，皆如客塵昏擾不住。此種昏擾不住之相，即從靜慧發生而永遠息滅，故云身心客塵，從此永滅。身心幻妄既滅，故能內發輕安。輕安，對粗重言，凡人如負重勞走，不得休息，四威儀中，無論行住坐臥皆難久持，無定力故也。菩薩內依寂靜定力而發輕安，如人已釋重負，得休息處，故名寂靜輕安。而此寂靜心體非他，即是湛然常寂之淨圓覺心。到此妄念消歇，慧光煥發，無明滅除，法身顯露，自心即是如來，故與十方世界諸如來心相應相契，而佛心現於我心，乃如鏡中所現之像。修此取靜爲行之方便，名奢摩他。

壬二 三摩鉢提

「善男子！若諸菩薩悟淨圓覺，以淨覺心，知覺心性，及與根塵皆因幻化，即起諸幻以除幻者，變化諸幻而開幻衆。由起幻故，便能內發大悲輕安，一切菩薩從此起行，漸次增進。彼觀幻者，非同幻故，非同幻觀皆是幻故，

幻相永離；是諸菩薩所圓妙行，如土長苗。此方便者，名三摩鉢提。

其二，三摩鉢提，此云等持，亦是定名。或稱三摩提，三昧。此經用作觀，蓋指定後之觀照也。

三種方便，均約已悟圓覺之人而言，故云菩薩悟淨圓覺。即以此淨覺心，了知六根、六塵、六識皆因幻化而有。此中心性，即指六識。根、塵、識皆因幻化，可參普眼章恆作是念一段。既已覺知根、塵、識皆因幻化，即以如幻之智而爲觀行。幻者、指幻化所依之無明，起諸如幻之智，即以除滅無明，故云：即起諸幻，以除幻者。復以此如幻之智，發爲幻用，作諸佛事以開悟如幻衆生——做夢中佛事，度如幻衆生——，故曰變化諸幻而開幻衆。大悲輕安者，如實了知一切衆生及與己身真如平等，同體無二，發大悲憫，故稱大悲。廣度衆生而無度生之相，故名輕安。此大悲輕安，乃從以淨覺心起如幻觀行而發，故云由起幻故，便能內發大悲輕安。一切

菩薩，通指修如幻觀行之菩薩，即從此起行而漸次增進。漸次增進之相云何？即如彼觀幻之觀慧，因已超諸幻化而不同；再進、則知超幻之觀慧亦皆是幻，故云彼觀幻者，非同幻故；非同幻觀皆是幻故。如是知幻即離，漸次深入，直至得無所離，故云幻相永離。至此，幻境既空，幻智亦亡，心境能所俱亡，而淨圓覺性隨而圓證。菩薩由淺而深，離一分幻即證一分覺，如苗滋長，故云是諸菩薩所圓境界，如土長苗。修此如幻觀行之方便，名三摩鉢提。

壬三 禪那

「善男子！若諸菩薩悟淨圓覺，以淨覺心，不取幻化及諸靜相，了知身心皆爲罣礙，無知覺明不依諸礙，永得超過礙無礙境。受用世界及與身心，相在塵域，如器中鐙，聲出於外，煩惱涅槃不相留礙，便能內發寂滅輕安；妙覺隨順寂滅境界，自他身心所不能及，衆生壽命皆爲浮想。此方便者，

名爲禪那。

其三、禪那，義即靜慮；靜即止，慮即觀。蓋止觀雙修，使定慧均平，非如奢摩他之偏修於定；三摩鉢提之偏修於慧也。

修禪那之菩薩，於悟淨圓覺之後，以此淨覺心，不似修三摩鉢提者偏取於幻化之觀，亦不似修奢摩他者偏取於靜相之止，故云不取幻化及諸靜相。其所以不取者，因爲了知幻化身心皆爲罣礙，故皆不取也。無知覺明，指淨覺心上無妄想分別了知之覺明體也。此無知之覺明，乃絕待靈心而不依於諸礙者——諸礙，統指礙與無礙諸對待相：礙者，幻觀涉於煩惱；無礙者，淨相同於涅槃——煩惱、涅槃二皆不著。是以不取幻化，則能超過礙境；不取靜相，則能超過無礙境，故云永得超過礙無礙境。超過礙境，謂離事障；超過無礙境，謂離理障。二障既離，故可內脫身心，外遺世界，雖表觀上在塵勞之域，而受用世界及身心，但如器中鐙然之韻。此鐙然之

韻雖在器中，其聲已出於器外矣。從此不墮於世法之煩惱，亦不住於出世法之涅槃，觀行功夫，即與真如心相應，故能內發寂滅輕安——寂滅者，本不生滅之無生體性，依此體性而得輕安，故名寂滅輕安。妙覺，指淨覺心增進至最深時，與寂滅境界已相契合，故云妙覺隨順寂滅境界。此種境界，只能妙覺隨順，而非自身他身、自心他心所能造作、所能識知，故云所不能及。至此，四相皆空，自他、身心所不能及，即無我、人二相；衆生、壽命皆爲浮想，即無生、壽二相。修此定慧平均觀行之方便，名爲禪那。

上來三種法門，亦可名爲三止，或名三觀。奢摩他，即體眞止，空觀，依眞諦理修也。三摩鉢提，即方便隨緣止，假觀，依俗諦理修也。禪那，即息二邊分別止，中觀，依中諦理修也。若分言之，則三止名奢摩他，三觀名三摩鉢提，止觀不二名禪那。以配三性，則空從徧計，假從依他，中

從圓成，大類不出三種。

辛三 結說

「善男子！此三法門，皆是圓覺親近隨順，十方如來因此成佛，十方菩薩種種方便一切同異，皆依如是三種事業。若得圓證，即成圓覺。」

結說三種法門，隨順修習皆可直證圓覺，故云皆是圓覺親近隨順。果地之佛，因此而成。因地修行之菩薩，所修種種方便，或同或異，亦皆不出此三法門。但此三種法門，圓融無礙，雖云專修於止，而止中即有觀，雖云專修於觀，而觀中即有止；不可執爲定三非一，亦不可說是一非三。要因行者性欲不同，所取方便有異，是以循性差別分爲三類。若能圓融修證，即成佛道而圓滿覺行矣。

辛四 顯利

「善男子！假使有人修於聖道，教化成就百千萬億阿羅漢、辟支佛果，不

如有人聞此圓覺無礙法門，一刹那頃隨順修習。」

此示圓覺法門，迴非二乘聖道所能比。修二乘聖道者，無論於已修之外，又能教化成就若干人證得聖果，終滯偏真，實遠不及聞是三觀短時修習者，轉爲成佛正因，無有迂曲也。此中無礙法門，即指三種方便。

己二 偈頌

爾時，世尊欲重宣此義而說偈言：「威德汝當知！無上大覺心，本際無二相；隨順諸方便，其數即無量。如來總開示，便有三種類：寂靜奢摩他，如鏡照諸像；如幻三摩提，如苗漸增長；禪那唯寂滅，如彼器中鐙。三種妙法門，皆是覺隨順。十方諸如來，及諸大菩薩，因此得成道；三事圓證故，名究竟涅槃。」

戊二 複法門——辯音章

前章以圓攝所歸已示止、觀、禪那三種法門之名，此章緊承種種方便

一切異同皆依如是三種事業之意，而明二十五種定輪。雖兼明單、複修習，而正明在三法之變化離合。辯音菩薩，善能分辨法音差別，即承此意，發起本章之問。

己一 長行

庚一 啓請

於是辯音菩薩（註①）在大眾中，即從座起，頂禮佛足，右繞三匝，長跪叉手而白佛言：「大悲世尊！如是法門，甚爲希有！世尊！此諸方便，一切菩薩於圓覺門有幾修習？願爲大眾及末世衆生，方便開示，令悟實相。」作是語已，五體投地，如是三請，終而復始。

此諸方便，指前三種法門。有幾修習，即欲問明依於三種法門，究應註①：「辯」音菩薩：此「辯」字乃依大正藏、佛教大藏經之「圓覺經」經文、及卍續藏經之「圓覺經大疏」而作「辯」字。若依其他版本作「辨」字亦可。

各修一門，抑具修三門，或有前後，或應同時。所謂一切異同，即變化離合之修習方式也。實相者，一切諸法本來如是之真實相。問意專在修習之方式，餘如文可知。

庚二 許說

爾時，世尊告辯音菩薩言：「善哉！善哉！善男子！汝等乃能爲諸大衆及末世衆生，問於如來如是修習。汝今諦聽！當爲汝說。」時辯音菩薩奉教歡喜，及諸大衆，默然而聽。

庚三 正答

辛一 總標

「善男子！一切如來圓覺清淨，本無修習及修習者。一切菩薩及末世衆生，依於未覺幻力修習，爾時便有二十五種清淨定輪。

此下正答。一切修習方便漸次，皆依幻未永離、障未盡斷而後有可說，

非淨圓覺心根本上須有修習之事。此經隨在點明斯意，故首先說明：一切如來圓覺清淨，本無修習及修習者。即謂清淨圓覺，根本上并無所修之法及能修之人。此義先明，下乃言明一切菩薩及衆生之修習，皆依於未覺時之幻功用。如果覺已圓滿，即無幻力修習可言。爾時，指未覺時，在未覺時此等幻力修習，可有二十五種方式。言清淨定輪者，三種法門通稱爲定，變化離合，輪替修習，故稱定輪。又輪是摧碾義，定是決定義，二十五種皆決定可摧斷二障，以趨菩提、涅槃之果，故名清淨定輪。

辛二 別說

壬一 明單修

「若諸菩薩唯取極靜，由靜力故永斷煩惱，究竟成就，不起於座便入涅槃。此菩薩者，名單修奢摩他。」

自此以下二十五段，別說二十五種清淨定輪，即依於前章三種法門而

示單複修習之方式。

此明單修於止，修止即是取靜爲行，故云唯取極靜。靜極則煩惱無由生，即是以靜力而使煩惱永斷，故云由靜力故永斷煩惱。煩惱永斷，即得覺體圓明，故云究竟成就。由是直趨佛果，故云不起於座便入涅槃。只是一門深入，便至究竟，此門爲然，餘二門亦然。然以衆生根性、樂欲有別，所謂未覺幻力，故仍有依三法而變化離合之異同耳。

「若諸菩薩唯觀如幻，以佛力故變化世界種種作用，備行菩薩清淨妙行，於陀羅尼不失寂念及諸靜慧。此菩薩者，名單修三摩鉢提。

此明單修於觀。修觀以起幻爲行，故云唯觀如幻。此如幻觀法，諸佛已修成就，能將世界以自在變化，而起種種作用。如娑婆變爲淨土，地獄變爲天宮，苦樂、淨穢皆如幻化。猶彼術者變化人物，菩薩修如幻觀，在觀之時，用心同佛，亦能依於佛力起此作用，故云以佛力故，變化世界種

種作用。但菩薩雖觀一切世界咸同幻化，了無實性，而常作如幻佛事，度諸如幻衆生，故云備行菩薩清淨妙行。陀羅尼者，本經專說圓覺，文殊章所謂有大陀羅尼名爲圓覺是也。本章問於圓覺門有幾修習，故佛答二十五輪，皆是於圓覺門之修習。今之於陀羅尼，即是於圓覺門，辭異義同耳。寂念，是修禪那工夫，靜慧，是修止工夫。菩薩雖觀如幻，備行妙行，而於圓覺門不失前後二法之工夫；可見一門深入，仍是三法圓具也。

「若諸菩薩唯滅諸幻，不取作用，獨斷煩惱，煩惱斷盡，便證實相。此菩薩者，名單修禪那。」

此明單修止觀不二之禪那。修禪那者，以不取爲工夫。靜相、幻化二俱不取，即無所依；無所依乃依無相眞如耳。修是法者，既依無相眞如，是以唯在滅除一切無明幻法，故云唯滅諸幻。而一方面亦不取種種變化作用，故云不取作用。如是但以寂滅之性而自斷煩惱，故云獨斷煩惱。及至

煩惱斷盡，即與圓覺真心契合，故云煩惱斷盡，便證實相。

壬二 明複修

癸一 以止爲首之複修

「若諸菩薩先取至靜，以靜慧心照諸幻者，便於是中起菩薩行。此菩薩者，名先修奢摩他，後修三摩鉢提。」

先取至靜即修止，靜之至則慧生；由此靜慧再起如幻觀行，照諸世界及以衆生悉皆如幻，故云照諸幻者。從此而起上求下化之菩薩行，此種修習，名先止後觀。

「若諸菩薩，以靜慧故證至靜性，便斷煩惱，永出生死。此菩薩者，名先修奢摩他，後修禪那。」

靜慧，即取靜修止所發之慧，以此靜慧之力，直證於至靜之性，即是由取覺心上之靜相發生靜慧之力，以證至於圓覺心上之靜性也。煩惱是生

死之因，煩惱斷即生死可出。此菩薩證覺性已，即從此斷煩惱以永出生死，以契寂滅無生之性。此種修習，名先止，後禪那。

「若諸菩薩以寂靜慧，復現幻力，種種變化度諸衆生，後斷煩惱而入寂滅。此菩薩者，名先修奢摩他，中修三摩鉢提，後修禪那。」

靜慧是修止工夫，幻力是修觀工夫，寂滅是禪那工夫。以寂靜慧復現幻力，是從修止之力進而修觀，現起如幻觀力，故能起變化度生之作用，終則斷煩惱而入寂滅。此種修習，名先止，次觀，後禪那，

「若諸菩薩以至靜力，斷煩惱已，後起菩薩清淨妙行，度諸衆生。此菩薩者，名先修奢摩他，中修禪那，後修三摩鉢提。」

以上上之至靜力，進修禪那而斷煩惱。煩惱既斷，則入塵垂手，不慮染著，自在無礙，是以後起妙行度諸衆生。此種修習，名先止，次禪那，後觀。

「若諸菩薩以至靜力，心斷煩惱，復度衆生，建立世界。此菩薩者，名先修奢摩他，齊修三摩鉢提、禪那。

至靜力是修止所得，心斷煩惱是有志於斷，亦正在漸斷而未盡斷之時，即於此時復化度衆生，建立世界，行菩薩道。此菩薩乃以修止所成就之至靜力，同時進修於觀及禪那，故名先修止，齊修觀及禪那。

「若諸菩薩以至靜力，資發變化，後斷煩惱。此菩薩者，名齊修奢摩他、三摩鉢提，後修禪那。

此隨其修止所得之至靜力，隨即資以發起修觀之變化作用；然後進修禪那以斷煩惱，故名齊修止觀，後修禪那。

「若諸菩薩以至靜力，用資寂滅，後起作用，變化世界。此菩薩者，名齊修奢摩他、禪那，後修三摩鉢提。

所得之靜力，隨即資以斷煩惱而取寂滅，乃止與禪那并修，故云以至

靜力，用資寂滅。後乃進修於觀，起菩薩妙行，故云後起作用，變化世界。是以齊修止及禪那，後修觀。以上七種複修，皆以修止爲首，表列如下：

止、觀。

止、禪。

止、觀、禪。

止、禪、觀。

止、（觀禪）。

（止觀）、禪。

（止禪）、觀。

癸二 以觀爲首之複修

「若諸菩薩以變化力，種種隨順而取至靜。此菩薩者，名先修三摩鉢提，後修奢摩他。」

變化力是修觀之所成就，能起種種妙行；今即隨順種種妙行而進取修止之至靜，是以終日度生而無度生之相。此種修習，名先觀，後止。

「若諸菩薩以變化力，種種境界而取寂滅。此菩薩者，名先修三摩鉢提，後修禪那。」

以修觀所成就之變化力，而起種種如幻境界，以行化度；進而自斷煩惱，以取禪那之寂滅。此爲先修觀，後修禪那。

「若諸菩薩以變化力而作佛事，安住寂靜而斷煩惱。此菩薩者，名先修三摩鉢提，中修奢摩他，後修禪那。」

以變化力而作佛事，修觀成就也。安住寂靜是修止，斷煩惱是修禪那，即從變化力上安住於寂靜，進而斷除煩惱。此種修習，名先觀，次止，後禪那。

「若諸菩薩以變化力無礙作用，斷煩惱故，安住至靜。此菩薩者，名先修三摩鉢提，中修禪那，後修奢摩他。」

以修觀成就之變化力，起無礙作用之後，進修禪那而斷煩惱，再修止而安住至靜。此種修習，名先觀，次禪那，後止。

「若諸菩薩以變化力方便作用，至靜、寂滅二俱隨順。此菩薩者，名先修三摩鉢提，齊修奢摩他、禪那。」

修觀成就，故能以變化力方便作用。又同時隨順修習於止之至靜，及禪那之寂滅，故云至靜、寂滅二俱隨順。此種修習，名先修觀，齊修止及禪那。

「若諸菩薩以變化力種種起用，資於至靜，後斷煩惱。此菩薩者，名齊修三摩鉢提、奢摩他，後修禪那。」

以修觀成就之變化力，所起種種作用，而資助於修止之至靜，是觀與

止同時兼修，後乃修禪那而斷煩惱。故名齊修觀、止，後修禪那。

「若諸菩薩以變化力資於寂滅，後住清淨無作靜慮。此菩薩者，名齊修三摩鉢提、禪那，後修奢摩他。」

修觀而同時兼修於禪那，故以變化力資於寂滅。無作者，不假功用也。觀於禪那成就，後乃住於無功用之止，故云後住清淨無作靜慮。此名齊修觀及禪那，後修止。

癸三 以禪那爲首之複修

「若諸菩薩以寂滅力而起至靜，住於清淨。此菩薩者，名先修禪那，後修奢摩他。」

寂滅力是修禪那成就，進修於止，故云而起至靜，住於清淨。此名先修禪那，後修止。

「若諸菩薩以寂滅力而起作用，於一切境寂用隨順。此菩薩者，名先修禪

那，後修三摩鉢提。

以禪那所成就之寂滅力而起度生之作用，即進修於觀也。度生作用，既依寂滅力而起，故一切化度境上，皆有寂滅功用隨順之，故云於一切境寂用隨順。此名先修禪那，後修觀。

「若諸菩薩以寂滅力種種自性，安於靜慮而起變化。此菩薩者，名先修禪那，中修奢摩他，後修三摩鉢提。」

禪那成就寂滅力已，不滯於寂而觀衆生種種自性，欲行化度，但先修止安於靜慮，而後起諸變化作用，入塵不染，而能隨順種種自性以行化度。此名先修禪，次修止，後修觀。

「若諸菩薩以寂滅力無作自性，起於作用，清淨境界，歸於靜慮。此菩薩者，名先修禪那，中修三摩鉢提，後修奢摩他。」

此中無作自性及清淨境界，乃禪那寂滅力所證之體。無作者，不假造

作也。依此無作自性進修於觀而起種種神通作用，後乃依此清淨境界進修於止，故云歸於靜慮。此種修習，名先禪那，次觀，後止。

「若諸菩薩以寂滅力種種清淨，而住靜慮起於變化。此菩薩者，名先修禪那，齊修奢摩他，三摩鉢提。

禪那不著空有，永離礙無礙境，故得種種清淨。以此寂滅力之種種清淨，融於止、觀，故同時住靜慮而修止，又起變化而修觀也。故名先修禪那，齊修止、觀。

「若諸菩薩以寂滅力資於至靜，而起變化。此菩薩者，名齊修禪那、奢摩他，後修三摩鉢提。

以寂滅力資於至靜，即禪那與止齊修；再起變化，即是修觀而起種種作用。故名齊修禪那及止，後修觀。

「若諸菩薩以寂滅力資於變化，而起至靜清明境慧。此菩薩者，名齊修禪

那、三摩鉢提，後修奢摩他。

以寂滅力資於變化，是禪那與觀齊修；再從而起至靜，是進修於止。爾時境界使得清淨明朗之慧，故云而起至靜清明境慧。此名齊修禪那與觀，後修止。

壬三 明圓修

「若諸菩薩以圓覺慧圓合一切，於諸性相無離覺性。此菩薩者，名為圓修三種自性，清淨隨順。」

本章所明二十五種定輪，皆是於圓覺門之修習方式。此中諸菩薩等，皆指悟入圓覺而能隨順之人。有此隨順圓覺之智慧，即圓覺慧也。一切，謂空假等觀，真俗等諦。今此菩薩以圓覺慧，而圓融契合於三種法門，即是圓頓之人，隨順法性。一修一切修，故云以圓覺慧圓合一切。性，指三法自性，相，指同異差別諸相。性相不離於淨覺之性，故云於諸性相無離。

覺性。意謂於諸法門，若性若相，皆能隨順圓覺淨性也。此圓修門，名爲圓修三種自性清淨隨順。清淨隨順者，二十五輪雖云依於未覺幻力而顯差別，要皆於圓覺門之修習故也。

辛三 結示依輪修習之方

「善男子！是名菩薩二十五輪，一切菩薩修行如是。若諸菩薩及末世衆生依此輪者，當持梵行，寂靜思惟，求哀懺悔。經三七日，於二十五輪各安標記，至心求哀，隨手結取，依結開示，便知頓漸。一念疑悔，即不成就。」

此結示依輪修習之方。是名菩薩二十五輪，結前爾時便有二十五種清淨定輪之語。一切菩薩修行如是者，謂修習不出斯類。若諸下，示依輪修習者，不可以自意取捨。梵行者，持戒清淨。寂靜者，止息妄情。思惟者，一心正念。如是戒、定、慧已具。求哀者，於三寶前請求哀憫加被。懺悔者，發露先罪，不可覆藏。經三七日，感應斯通。標記者，以紙各書輪名。

結者，以手結紙爲團。取者，將所結各輪混和，隨取其一，以決應修何輪。言隨手者，不可有意選擇也。疑者，疑所取之輪不適於己而不修。悔者，雖修而有中輟之意。全段文義易知。

己二 偈頌

爾時，世尊欲重宣此義而說偈言：「辯音汝當知！一切諸菩薩，無礙清淨慧，皆依禪定性：所謂奢摩他，三摩提禪那。三法頓漸修，有二十五種。十方諸如來，三世修行者，無不因此法，而得成菩提。唯除頓覺人，並法不隨順。一切諸菩薩，及末世衆生，常當持此輪，隨順勤修習；依佛大悲力，不久證涅槃。」

此中唯除頓覺人，並法不隨順二語，爲長行所無。頓覺人不假修行，直成佛道，故不須依輪修習。法不隨順之人，如外道種性及無性闡提。闡提無佛種性，故不隨順；外道雖有修習而非正法，故亦不隨順，故皆無依

輪修習之事。

丁三 行病患

戊一 自心病——淨諸業障章

在修行之過程上，無論止、觀、禪定，難免不發生各種病患，所謂「道高一尺，魔高一丈」。其故，乃因一切修習，無非要將無始無明降伏破除，而此根深柢固之無明勢力，必起而反動抵抗。無明用事已慣之心中，不知不覺生起邪思、邪見，足以招致鬼神、外道、邪魔、邪師。故在行者，不但須知正面要如何修行，亦須知道反面之病而求對治。如果起於邪見或招邪魔，反自以為得無上道，證聖成佛，是為倒見。故此章及下章，特提出修行上之病患而抉擇之。譬如法愛、增上慢、惡知見等病，在未修行時無由而起，即起亦無力；而依法修行者，則因此不成正果，起外道或二乘種性，可惜孰甚？二菩薩預為發問，悲心深矣！此章明自心病，下章明邪師

病。

淨諸業障者，修行上之病患，是起於業障，如將邪知惡見覺破，則一切業障遠離。菩薩已淨諸業，故宜爲本章問師。

己一 長行

庚一 啓請

於是淨諸業障菩薩，在大衆中，即從座起，頂禮佛足，右繞三匝，長跪叉手而白佛言：「大悲世尊！爲我等輩廣說如是不思議事，一切如來因地行相，令諸大衆得未曾有。覩見調御，歷恆沙劫勤苦境界，一切功用，猶如一念，我等菩薩深自慶慰。世尊！若此覺心本性清淨，因何染污，使諸衆生迷悶不入？唯願如來廣爲我等開悟法性，令此大衆及末世衆生，作將來眼。」作是語已，五體投地，如是三請，終而復始。

因地行相，即指三種法門。調御者，調御士爲佛十號之一。因聞開示

法門，如覩見諸佛歷劫勤苦，一切功用猶如一念，故稱不思議事而深自慶慰。世尊下，再致請辭，即承前章一切如來圓覺清淨本無修習等語。問意謂：若覺心本淨，不應染污而有衆生。又諸如來悟入圓覺，衆生亦應同悟，不應迷悶不入！唯願下，請佛開示。言法性者，大疏云：「法性者，諸法之性。若直談本體，則名覺性；若推窮差別之法，皆無自體同於一性，即名法性。」今推破四相，豁融諸法，令同覺性，故云開悟法性。

庚二 許說

爾時，世尊告淨諸業障菩薩言：「善哉！善哉！善男子！汝等乃能爲諸大衆及末世衆生，諮問如來如是方便，汝今諦聽！當爲汝說。」時淨諸業障菩薩，奉教歡喜，及諸大衆，默然而聽。

庚三 正答

辛一 正明四相爲迷悶所因

壬一 總明四相

「善男子！一切衆生，從無始來，妄想執有我、人、衆生及與壽命。

自此以下爲佛正答。問意重在衆生云何染污，雖有種種修行方便仍是迷悶不入，其故究竟何在？今佛一語道破，是因衆生執有我、人、衆生、壽命四相。此等執著，是不可究詰其起始之時。因爲衆生雖具覺性，但未曾暫時覺悟，故云從無始來。迷無我理，橫計爲我，故稱妄想。茲先略說凡夫粗執之四相：我者、主宰義，五陰身心實無主宰，衆生妄計以爲有我，名爲我相。其次，知此身心非有主宰，轉計能受生死者必是真我，如執有靈魂求生天國或修神仙之類，即是此執作用；此種執著，因對我相，名爲人相。又次，了知前執我相、人相皆是虛妄，但又轉計，所謂盛、衰、苦、樂種種變異而能相續，是必主宰存焉。此雖計有真我，而未嘗執定一法如靈魂等，故名衆生相。又次，了知前執皆非，以爲一報命根不斷而住，即

以壽命爲眞我，是名壽者相。實則四相以我執爲本，統唯我相，但以所計所執之不同，而立四相之異名。上解四相，但約凡夫識境之迷；至求道者未空四相，是智境之迷，經文自詳釋之。

「認四顛倒爲實我體，由此便生憎、愛二境，於虛妄體重執虛妄；二妄相依，生妄業道；有妄業故，妄見流轉；厭流轉者，妄見涅槃。」

四相均是顛倒之見，今不知顛倒而認爲實我，以執有我體之故，是以順我者愛，違我者憎，故云由此便生憎、愛二境。我體是虛妄，憎愛更虛妄，於虛妄之我體上更加虛妄之憎愛，是於虛妄體重執虛妄。如是固執實我而起憎愛；因有憎愛而更執實有我體，故云二妄相依。妄體、妄境相依，則生種種造作之妄業，而妄招善惡之六道。是以有妄業之凡夫，則妄見六道之流轉生死；厭流轉之二乘小聖，妄見了生死之涅槃。見有涅槃，仍由我證，我相宛在，故名妄也。蓋二乘見有涅槃，即是法愛，亦即迷智之我

相。

「由此不能入清淨覺，非覺違拒諸能入者。有諸能入，非覺入故。是故動念及與息念，皆歸迷悶。」

此正答因何使諸衆生迷悶不入之言。由於妄見流轉或妄見涅槃，故不能入清淨覺。然而不入之故，既因執著我相等使然，可見非因覺性違拒，使能入者不入，故云非覺違拒諸能入者。以答問中「使諸衆生」之意。下更推論：謂不但入者非覺使不入，即能入者亦非覺使之入。譬如菩薩隨順覺性，修諸觀行而證入者，是彼修德契合覺性耳。故云：有諸能入，非覺入故。是入與不入，無責於覺。大疏云：「如夢身未忘，必不能合於本身，非本身違拒。」喻至明也。妄想未除，用心皆非，不但凡夫之起惑造業，所謂動念歸於迷悶；即二乘之沉空滯寂，所謂息念，亦皆歸於迷悶。故云：是故動念及與息念，皆歸迷悶，以答問中因何迷悶之意。

「何以故？由有無始本起無明，爲己主宰，一切衆生生無慧目，身心等性皆是無明。譬如有人不自斷命。是故當知：有愛我者，我與隨順；非隨順者，便生憎怨。爲憎愛心養無明故，相續求道，皆不成就。」

何以故？徵起下文。意即動念歸於迷悶，義猶易知，息念亦歸迷悶，其義難知。以下解釋皆歸迷悶之義，首先斷定乃由無始本起無明，爲己主宰，即爲根本原因。本起無明，指生相無明，以不可知其起時及其起相，故稱無始本起。從本以來皆是無明用事，使一切衆生不知不覺妄認爲我，故云爲己主宰。衆生因無慧目，不能照見身心乃是無明幻化，猶如瓦器皆以土成，故云身心等性皆是無明。一向既以無明爲己主宰，即無斷除無明之可能，無明用事不能自斷無明，亦如人不自斷其命。是故當知下，結明能爲修道之障。謂衆生以無明用事而妄起我執，如有順乎我而可愛者，我即與之隨順，隨順、如云融洽。非隨順之境，即生憎怨之心。憎與愛既

從無明而生，轉而滋養無明更不易除，如波從水生，還助水勢。以此之故，不但動念、息念皆歸迷悶，若使憎愛與無明互相熏習，互相長養，相續不斷，縱令勤苦修道，以不離於四相故，終不成就。

壬二 詳明四相

「善男子！云何我相？謂諸衆生心所證者。善男子！譬如有人，百骸調適，忽忘我身，四肢弦緩，攝養乖方；微加鍼艾，即知有我，是故證取方現我體。善男子！其心乃至證於如來，畢竟了知清淨涅槃，皆是我相。」

此下別明四相，乃求道者智境之迷，即內心境上之事，極其隱微，不同上述迷識四相，所以爲修行上之病患也。首句、徵釋。次句，謂此我相既深且細，一向隱伏不自覺知，必於自心有所取證，其相方顯，故云謂諸衆生心所證者。大疏解曰：「心，謂第七識；所證者，即第八識見分。一切衆生任運執爲內我，故此相難可自見。」

譬如下，設事明之。如人無病時，則百骸調適不知有身；或因攝養未善，以致四肢弦緩，亦忘有身。弦緩、軟弱麻木之類。鍼刺艾灸，皆醫術。在此忽忘我身之狀態中，若微加鍼刺或艾灸，則爲痛癢所激而知有我。以況行者知我執之妄而應斷。於禪定之中，暫得忘情，不執幻化身心諸粗我相；若遇刺激，即不覺而有感知應付之心，是即深細隱伏未能斷除之我相，必待覺證者，故云是故證取，方現我體。西哲柏格森亦有內心經驗之言，謂有真我存焉，即斯類也。善男子下，極言我相深細難明，而爲求道之障。謂不但尋常可知可見之事，理上有所證取名爲我相，即使求道者其心證至諸佛境界，了知清淨涅槃，此所證取，皆是我相。證知如來涅槃，即是覺醒清淨之相，非別有可證。若認涅槃爲可證取之法，必執別有能證之心，能所未忘，故即我相。此如印度數論、尼乾子之教，謂最後解脫，名得究竟涅槃，即爲獨存實體之我，即我相未除也。

「善男子！云何人相？謂諸衆生心悟證者。善男子！悟有我者，不復認我，所悟非我，悟亦如是。悟已超過一切證者，悉爲人相。善男子！其心乃至圓悟涅槃俱是我者，心存少悟，備殫證理，皆名人相。」

前云心所證者是我相，今則心悟此理，即悟此所證取者爲我相所在矣。但此心悟，復成人相，故云謂諸衆生心悟證者。悟有我者，不復認我，意即悟所證取者有我相存在，心知其非，即不復認之爲我。不復認我，亦即悟知所證取者非我。有我與非我，均同此心悟，故云所悟非我，悟亦如是。一切能證之智，皆是我相，今已心悟不復執著，故云悟已超過一切證者。然此能悟之心不忘，即又成爲變相之我，恍如別有他人之相。此種相，即對我相名爲人相，亦即此超過一切證者之「悟」，悉爲人相。悟者，推論比量之義，由我而推及於人，故名人相。如悟證者非我而不復認我，此非我及不復認我之義相，即含是他人之義相，故以心悟名爲人相。如近世唯心

論者，以所執惟有自我之義，不能成立；復推論餘人亦各有我，立宇宙唯心論，謂各人皆有自我，皆由我而推論及人，其所執亦如人相之類。要之，人相即從我相轉計而生之執耳。其心乃至下，更推論之：不但悟知尋常一切證者是我之虛妄，此悟名爲人相，縱使其心悟至涅槃是我而不執著，若尚存有些微能悟之心，而殫盡其修行過程中所證之理，皆名人相。

「善男子！云何衆生相？謂諸衆生心自證悟所不及者。善男子！譬如有人，作如是言：我是衆生，則知彼人說衆生者，非我非彼。云何非我？我是衆生，則非是我。云何非彼？我是衆生，非彼我故。善男子！但諸衆生了證了悟，皆爲我、人，而我、人相所不及者，存有所了，名衆生相。

所證名我相，所悟名人相。了此二相皆非，即已離自證自悟境界而爲證悟所不到，故云謂諸衆生心自證悟所不及者。但此證悟不及之相，仍爲隱微之我相存在，此相名爲衆生相。大疏云：「衆生者，不定執一之謂也。」

善男子下，設喻明之。假設有人說我是衆生一語，此人所說之衆生，既不是指自己，亦不是指他人，故云非我非彼。若問何以見得不是指自己？因爲所說我是衆生，既是衆生，即非自己之我。若問何以見得不是指他人？因爲只說我是衆生，只說我是，不說他是，即非他人之我；非彼我故，如云非他人之我故。以顯離開我相、人相，而有隱微之心跡，則爲衆生相。但諸下，結成衆生相之名。但諸衆生，指諸求道之人，了知所證皆爲我相，了知所悟皆爲人相，故云了證了悟皆爲我人。了證則不執我相，了悟則不執人相，故此了證了悟之心跡，復超於證悟而爲我相、人相之所不及。但此心跡未忘，即有隱藏之相存在。此相即如上說我是衆生一語之中，所謂衆生之相，故即以存有所了，名爲衆生相。存有所了者，證與悟爲所了，皆不存在，但存能了之智也。

「善男子！云何壽命相？謂諸衆生心照清淨覺所了者。一切業智所不自

見，猶如命根。

壽命相亦以比喻得名，謂極隱微之我相潛續存在，爲求道者所不自覺。猶如命根潛續存在，爲人所不自見，故名之爲壽命相。心照清淨者，指此諸衆生自心體上之智照已得清淨也。大疏云：「即心之照，故云清淨。」又，證悟等盡，徹於真源，更無別能，故直言心照。所了者，指上段了證了悟之心跡，此衆生既已心照清淨，故能覺知存有所了之非，以存有所了仍是相，有相則有對待有限量，故云覺所了者。一切業智，指心體上一切能有作用之智，亦即覺心。此覺所了者之覺，乃一切業智之最深者，能將所證、所悟、所了一一覺破，只是不能自覺本身，故云一切業智所不自見。此不能自見之相，即如人之命根，潛續人之壽命，雖有存在而人不能自見自覺。故此覺相，即爲極隱微之我根，既不能自見，即不能自除，如命根之潛續，故即名之爲壽命相。

「善男子！若心照見一切覺者，皆爲塵垢。覺所覺者，不離塵故。如湯銷冰，無別有冰知冰銷者；存我、覺我，亦復如是。」

此段詳明有相總屬妄境。一切覺者，指前三相層層之覺。心照見，即指後一相能覺前三相之覺。謂此覺之所以能覺前此一諸覺者，乃是以心智照見，仍是塵垢。因爲心未能忘，能所相在，所覺之法固不離塵，能覺之心亦不離塵也。故云：覺所覺者，不離塵故。言塵垢者，心未能淨也。下以喻明前義；如以沸湯銷冰，冰若已銷，應是淨水，不應存有些微之冰，以知餘冰之銷。以例種種我相若已銷除，應是淨心，不應尚有照見之心以照見一切覺者。如果存有些微我相以覺知其餘我相之斷除，即非淨心矣。亦如尚存微冰，即非淨水，故云存我覺我，亦復如是。

辛二 結示四相爲修行之病患

「善男子！末世衆生不了四相，雖經多劫勤苦修道，但名有爲，終不能成

一切聖果，是故名爲正法末世。

結示四相爲修行之病患。修道而不了四相，雖時經多劫，行又勤苦，只屬世間生滅之因；譬如蛇食百物，無非長養蛇體，所謂銷歸自己也，故云但名有爲。有爲者，有所造作也。既屬世間之因，即不能成出世間之聖果。言一切聖果者，總賅菩薩、二乘而言。若不了迷智四相，則不能成地上等大乘聖果；若不了迷識四相，則雖小乘聖果亦不能成。正法末世者，謂不了四相而修道，雖在正法之時，亦同末世耳。下更輾轉徵釋。

「何以故？認一切我爲涅槃故；有證有悟名成就故。譬如有人，認賊爲子，其家財寶，終不成就。」

何以故者，先徵不了四相不成聖果之故。一切我者，四相皆名爲我。先一句概釋，謂其所以不成聖果者，即以其妄認一切我相以爲涅槃。次句更詳釋妄認之相，謂妄認我相爲涅槃者，以自己有證名爲成就；妄認人相

爲涅槃者，以自己有悟名爲成就；認衆生相者，以有了名成就；認壽命相者，以有覺名成就亦然。經略不言，可以例知，故云有證、有悟名成就故。下設喻明之：賊在家中，不能辨識，反認之爲子，則財寶被其損敗。以沉藏識虛妄，而七識妄執爲我，不能辨明，反認之以爲涅槃；是以所修功德不能成就。此爲妄認我相，則我不解脫，故多劫不成聖果。

「何以故？有我愛者，亦愛涅槃，伏我愛根爲涅槃相。有憎我者，亦憎生死，不知愛者眞生死故，別憎生死名不解脫。」

何以故者，再徵認我何以妨道之故。下釋云：妄認我者，必有愛憎之心，有我愛之心者，即以此心而愛涅槃，復以暫伏我愛爲涅槃相，不知此即法愛。有憎心者，對於生死亦生憎惡，而不知愛涅槃之愛，眞是生死之因，不知斷愛，而別用憎於生死，即名於法不解脫，即法愛也。此意蓋涅槃本是解脫之法，愛憎實乃繫縛之因，暫伏我愛非眞涅槃，因愛涅槃便成

法愛。以似爲眞，已屬妄認，且以愛涅槃故而憎生死，不知眞生死根即是愛心，不斷愛根，別憎何益？如此修習，豈名解脫？

「云何當知法不解脫？善男子！彼末世衆生習菩提者，以己微證爲自清淨，猶未能盡我相根本。」

首句即緊承前文而徵法不解脫之相。徵意：如謂涅槃是寂滅法，今愛涅槃乃求解脫，何以反名不解脫？善男子下釋，謂以微證爲清淨，未盡我相，即爲法不解脫。言微證者，上來證、悟、了、覺，皆有分證之功，故名微證，但不能自計以爲清淨耳。如果以己微證爲自清淨者，即是法執。不知壽命相中之覺，仍是業智，亦即我相之未盡者，故云猶未能盡我相根本。下更舉事驗知。

「若復有人讚歎彼法，即生歡喜，便欲濟度；若復誹謗彼所得者，便生瞋恨；則知我相堅固執持，潛伏藏識，遊戲諸根，曾不間斷。善男子！彼修

道者，不除我相，是故不能入清淨覺。

所以說猶未能盡我相根本者，尋常讚謗，容或不動喜怒之情，若遇讚歎所修之法門，是必生歡喜，遇誹謗所得之境界，是必生瞋恨，此爲修道之人難自覺察者。即此瞋喜之心，便可驗知內心我執尚在，故云：則知我相堅固執持。此深細之我相，乃潛依於第八識中，於諸根對境之時，即暗中作主用事，無時或息。故云：潛伏藏識，遊戲諸根，曾不間斷。言遊戲者，操縱用事，極其自在之意。善男子下，以不除我相，結成妨道。

「善男子！若知我空，無毀我者；有我說法，我未斷故。衆生、壽命，亦復如是。善男子！末世衆生說病爲法，是故名爲可憐憫者！雖勤精進，增益諸病，是故不能入清淨覺。」

此更反覆推論。謂豈聞讚謗而生瞋喜者，可以驗知有我，即聞讚不喜，聞謗不瞋，亦不可認爲我空。如果真知我空，則雖聞謗亦不見有毀我之人，

倘仍覺有毀我之人，則可反證尚有被毀之我未能斷除，故云若知我空，無毀我者。又若真知我空，則不見有我欲濟度之人而我爲之說法，若尚有我說法之見，正是我相未斷，故云有我說法，我未斷故。其餘人相、衆生相、壽命相，亦可如是辨明。此等淺深我相，皆是修行上之病，應當斷除。但求道者，每每妄認我相爲涅槃，即是說病爲法，深可憐憫！如此修習，功愈勤則病愈深耳！後一句結成妨道之所以，故云是故不能入清淨覺。

「善男子！末世衆生不了四相，以如來解及所行處爲自修行，終不成就。或有衆生，未得謂得，未證謂證，見勝進者，心生嫉妒。由彼衆生未斷我愛，是故不能入清淨覺。」

此再推論不了四相，必生二謬：一者，竊佛德以爲己功，二者，以少得而起增慢。

以如來解及所行處爲自修行者，即指竊佛德以爲己功之人。此種人以

爲經教所載如來解處，不過如是，今我亦如是修；如來行處不過如是，今我亦如是行，附會如來之解行，謂是自己之解行境界。不知四相未空，但以分別識心附會言教，終不能成就清淨解行也。

或有下，即指以少得而起增上慢之人。此中未得二字，非謂毫無所得，但約少有所得或似有所得而言。未證亦然。意謂：又有一種人，實在未得清淨涅槃，但因證、悟、了、覺、諸境界少有所得，與涅槃相似，即自謂已得涅槃。實在未證圓滿菩提，但因已伏我執煩惱，與菩提相似，即自謂已得菩提。其未得、未證，非不自知，但以增上慢心而自謂已得、已證。此種人若見有勝於己而更求前進之人，其心必生嫉妒，即可驗知其實未得未證也。

由彼衆生未斷我愛者，彼指前兩種人。彼兩種人所以有嫉妒心者，皆因未能斷除細相我愛之故，後一句重行結成妨道之由，故云是故不能入清

淨覺。

「善男子！末世衆生希望成道，無令求悟，唯益多聞，增長我見。但當精勤降伏煩惱，起大勇猛，未得令得，未斷令斷，貪、瞋、愛、慢、諂曲、嫉妒對境不生，彼我恩愛一切寂滅。佛說是人，漸次成就，求善知識，不墮邪見。若於所求別生憎愛，則不能入清淨覺海。」

此節復明示勸誡。無令下，三句是誠。但當下至不墮邪見，是勸。後二句，仍結歸我見妨道。

誠意謂：末世修行之衆生，其目的是希望成道。希望成道，必須悟淨圓覺心；但所當知者，不可使其以爲求悟唯以增益多聞爲能事，故云無令求悟，唯益多聞。因爲多聞乃名數文字之學，縱有知解，實非自悟淨心，反足以增長我見而爲求悟之障。

勸意謂：希望成道之人，但須急於降伏煩惱，即是先了四相皆空，發

起勇猛之心。所有真實境中一切功德妙用，前未得者今務令得；所有顛倒境中一切障礙之法，前未斷者今務令斷。此可以自己徵驗者，所斷貪、瞋、愛、慢諸根本煩惱，諂曲、嫉妒諸隨煩惱，能夠對境不生；所謂彼我恩愛，尤爲生死根本，一切寂滅。寂滅者，乃本不生滅，非先有而後滅也。果能如是，即是進除四相而漸證法空，亦可知其觀行成就，故云佛說是人，漸次成就。更當求善知識，方能不墮邪見。然求善知識，只可取其正知見，不可別生憎愛之心。如對於所求之人，別有貧富、貴賤之分，如是之類，皆因我相之根本未除，足以妨道，故云：若於所求別生憎愛，則不能入清淨覺海。此二語更有諄諄告誡之意，而結歸妨道。

己二 偈頌

爾時，世尊欲重宣此義而說偈言：「淨業汝當知！一切諸衆生，皆由執我愛，無始妄流轉。未除四種相，不得成菩提。愛憎生於心，諂曲存諸念，

是故多迷悶，不能入覺城。若能歸悟刹，先去貪瞋癡，法愛不存心，漸次可成就。我身本不有，憎愛何由生？此人求善友，終不墮邪見。所求別生心，究竟非成就。」

刹，梵語刹多羅，國土世界之義，即境域也。悟刹，如云悟境。既稱悟境，即法法屬悟，不復有迷。

戊二 邪師病——普覺章

邪執謬見，不但自心固有者難於斷除，由師友之熏陶而來者，其力亦大。修行之人，自以親近善知識爲尙，然而不知選擇，遇邪師邪友，亦一味盲從，必致反受其誤！且世間邪見之人，最好爲人知識，以其邪法自害害人，故師友不可不慎也！

普覺菩薩，即是普能覺知一切邪見之人，深悲末世，故懸問及此。

己一 長行

庚一 啓請

於是普覺菩薩在大眾中，即從座起，頂禮佛足，右繞三匝，長跪叉手而白佛言：「大悲世尊！快說禪病，令諸大眾得未曾有，心意蕩然，獲大安隱。世尊！末世衆生，去佛漸遠，賢聖隱伏，邪法增熾，使諸衆生：求何等人？依何等法？行何等行？除去何病？云何發心？令彼群盲不墮邪見！」作是語已，五體投地，如是三請，終而復始。

禪病，即我、人、衆生、壽命四相。前章於四相痛快淋漓說之，故云快說禪病。說者既痛快，故能令聞者得未曾有，心意因之蕩然，而獲得安穩自在。世尊下，繼謝前益之後，重申詳請。末世衆生四句，承前章求善知識不墮邪見。先陳詳請之因，意即末世去佛漸遠，邪法增熾，不求師友，便是盲修。然而求善知識，必易墮邪見。以下五問，皆依此意。使諸衆生一語，直貫五問。一、衆生求善知識，當使求何等之人？二、當依善知識

何等之法？三、對於善知識當行何等之行？四、對於所求之人及所受之法，當自己除去何病？五、當如何發心，始免爲邪法轉移？請佛明示，使末世修行之人，不入邪途，故云令彼群盲不墮邪見。群盲者，末世衆生，無有慧目，譬如盲人，易陷歧路。

庚二 許說

爾時，世尊告普覺菩薩言：「善哉！善哉！善男子！汝等乃能諮問如來如是修行，能施末世衆生無畏道眼，令彼衆生得成聖道。汝今諦聽！當爲汝說。」時普覺菩薩奉教歡喜，及諸大衆，默然而聽。

無畏道眼者，修行而得正知正見。譬如行路，有目可恃，前途無畏。

庚三 正答

辛一 應求之人

「善男子！末世一切衆生將發大心，求善知識欲修行者，當求一切正知見

人。心不住相，不著聲聞、緣覺境界，雖現塵勞，心恆清淨。示有諸過，讚歎梵行，不令衆生入不律儀。求如是人，即得成就阿耨多羅三藐三菩提。

此答求何等人之間。大心、揀非希望小果。修大乘者，以發大心爲正因，以求善知識爲正緣，故大心將發，必求善知識指導正修行路。此等衆生所當求之善知識，是要一切正知見之人。所謂一切正知見人者，可以順逆兩方面觀察而知：就順境觀察，則心不住相，一也；不著聲聞、緣覺境界，二也。不住相，即是離於凡夫希冀人天福報之心；不著聲聞、緣覺境界，即是離於二乘滯著小乘因果之心。若就逆行觀察，此善知識因爲利益衆生起見，雖自現塵勞之相，而其心則常清淨。塵勞者，勞倦於六塵也。凡夫爲六塵所勞，故心不清淨。今此不同，故云雖現塵勞，心恆清淨。又有時雖亦示現有過，但不勉強說理以自飾其過，仍然讚歎梵行以明己之非。此善知識種種示現：或爲利益他人起同事攝，或有別緣，暫違律儀，坦白

自承，不令觀感之人從而效法，而作不規則之事，故云不令衆生入不律儀。不律儀，如云不規則。求得如是之人，可爲正緣，由此正緣成就正因，故云即得成就阿耨多羅三藐三菩提。

「末世衆生見如是人，應當供養，不惜身命。彼善知識四威儀中，常現清淨，乃至示現種種過患，心無憍慢，況復搏財、妻子、眷屬？若善男子於彼善友不起惡念，即能究竟成就正覺，心華發明，照十方刹。

見如是人者，如前揀擇。已得如此之人爲善知識，即當不惜身命以供養之，故云應當供養，不惜身命。所以不惜身命者，求道之人以慧命爲重，身命爲輕。夫世間教理，尚有捐軀報國，殺身成仁之義，何況爲法求師？是以既得正知見之善知識，竭力供養，令其四事無缺；縱遇喪命因緣，亦不顧惜。彼善知識下，誠勿致疑。謂既揀擇如是之人爲善知識，若彼於行、住、坐、臥——四威儀中，常現清淨之順行，則虔誠敬事，自不待論；縱

使示現過患，如殺、盜、淫等種種之逆行，亦不可對之稍有自起驕傲或輕慢於彼之心。蓋已明知此善知識之所示現，皆爲化導之方便。其示現順行，固令衆生作爲準則；其示現逆行，亦爲對彼過患衆生，與其同事而行攝化耳。故云乃至示現種種過患，心無憍慢。乃至、如云縱使。況復搏財妻子眷屬者，搏，謂搏食；財，謂資財。關於此語，有義：謂見彼過患如殺、盜、淫等非律儀事，尙無憍慢；況彼若僅貪著財、食，或是在家知識愛染於妻子眷屬，非爲大過，更應不起惡念。有義：事善知識，身命尙且不惜，何況財食等身外之物，二義均可通。

若善男子下，結明獲益。彼善友、即前揀擇而事之善知識。不起惡念者，一則對於善友順逆諸行，決定了知其爲方便示現；二則可以證明自己心地清淨，正念純熟，故能爾也。即此於彼善友不起惡念，即能隨因感果，契合真心，故云即能究竟成就正覺。從此慧光開發，稱體無邊，故云心華

發明，照十方刹。

辛二 應依之法

「善男子！彼善知識所證妙法，應離四病。云何爲四？

前節已明人之揀擇，此節明法之揀擇，以答依何等法之問。答意謂：彼善知識所證之法，應離下列四種之病，方可依之。妙法，指隨順圓覺各種觀行。但此中四病，與問中除去何病之病不同。四病乃專指善知識以其所證之法，爲人南針應離之病，即科目所標邪師病也。隨有一病未離，不堪爲師；而修行之人，即不當依其法以爲繩墨。云何爲四？徵起下文。

「一者，作病；若復有人作如是言：我於本心作種種行，欲求圓覺，彼圓覺性非作得故，說名爲病。

自此以下四節，別釋四病。四節皆冠以若復有人作如是言者，經文假設人言以明病之行相。意即苟作是言，即知是病。此節明作病之行相，即

是欲求圓覺，而妄以起心造作爲能事，故其言曰：我於本心起種種行欲求圓覺。所謂起種種行者，蓋即誤會三摩鉢提觀中，所言一切菩薩從此起行，及備行菩薩清淨妙行等文；以爲用心用力、作諸佛事，所謂造塔、修寺、持咒、念經種種施爲，即是入道真實功德，不知有意造作，已違覺性。故經破云：彼圓覺心非作得故，說名爲病。

「二者，任病；若復有人作如是言：我等今者不斷生死，不求涅槃，涅槃生死無起滅念，任彼一切，隨諸法性，欲求圓覺。彼圓覺性非任有故，說名爲病。」

任者，任其自然，此任病與前作病適得其反。大疏云：前則驅馳覓佛，此乃放縱身心。此等人所持理由，謂我等現在不必去斷生死，亦不必去求涅槃。涅槃不忻，生死不厭，故無起滅之念。只是真聽其真，妄聽其妄，饑餐渴飲，各稱其心。所謂：任彼一切，隨諸法性；即以此任其自然之心

求於圓覺。此乃誤會菩薩不與法縛、不求法脫、不厭生死、不愛涅槃及圓覺清淨本無修習等義。夫欲求圓覺而有任其自然之心，不知圓覺淨性實非任其自然之所能有，故云彼圓覺性非任有故，說名為病。

「三者，止病；若復有人作如是言：我今自心永息諸念，得一切性寂然平等，欲求圓覺。彼圓覺性非止合故，說名為病。

止，謂止息妄念，此則鑒於前者作病之起心，任病之隨情，不得覺性，故轉計於止。其言曰：一切法所以有差別之性不得平等者，以心有妄念故；我今於自心上息諸妄念，妄念永息，即得一切法性寂然平等，以此欲求圓覺。此蓋誤會奢摩他中取靜為行，及由澄諸念等義，不知妄念愈息愈多，即此息妄之心仍是妄念。且見有妄念可息，即已乖彼無念之覺心，故云彼圓覺性非止合故，說名為病。

「四者，滅病；若復有人作如是言：我今永斷一切煩惱，身心畢竟空無所

有，何況根塵虛妄境界？一切永寂，欲求圓覺。彼圓覺性非寂相故，說名爲病。

滅，謂心境俱滅，故與前者但息心念不同。其言若謂起惑造業，故有受報之身心，我今永斷一切煩惱，即無惑無業，而所謂受報之身心，更空無所有；根塵境界托於身心，今身心既空，何況根塵乃托於身心之虛妄境界，焉得不空？今斷煩惱，則身心、根塵一切永寂，以此寂滅之心欲求圓覺。此則誤會禪那中所言寂滅及斷煩惱等義而來；不知覺體靈明，寂照不二。今斷煩惱唯住寂滅，失彼明照，豈合覺相？故云彼圓覺性非寂相故，說名爲病。

「離四病者，則知清淨。作是觀者，名爲正觀；若他觀者，名爲邪觀。」

此總結。謂若離於四病，則知此善知識所證妙法，乃爲清淨可依之法。不惟善知識所證之法應作如是觀察，即一切修行人亦當作如是觀。故云：

作是觀者，名爲正觀；若他觀者，名爲邪觀。

實則四種行門所以爲病者，以其斷章取義偏執一行，言雖近是，理則全非故也。離四病者，但離偏執，非離其法；若能通達，則四皆清淨，非謂四法皆不可行。所依者，當在離病之法耳。

辛三 行何等行

「善男子！末世衆生欲修行者，應當盡命供養善友，事善知識。彼善知識欲來親近，應斷憍慢；若復遠離，應斷瞋恨。現逆順境，猶如虛空。了知身心畢竟平等，與諸衆生同體無異。如是修行，方入圓覺。」

此答行何等行之問，即既得所求之人，應如何事之之意。又菩薩行門無邊，要以事師爲尙，況末世邪法熾盛，尤須知識提攜，故親近善友，即修行之事。末世衆生欲修行者下，明應行之事。善友與善知識，名義上原無分別；只善知識中若爲同學道侶者，自屬於友，應當供養；若爲親近師

承，即當執禮以師事之。盡此形命供養承事，無有少懈，故云應當盡命。彼善知識，概指師友。師友欲來欲去，必有因緣。其欲來親近時，不可謂彼不待請而來，因而慢彼，亦不可謂彼尙欲來近我，因而自憍，故云應斷憍慢。若師友欲遠離他去，亦不可因其捨我就彼而生瞋恨之心，故云應斷瞋恨。俱云應斷者，憍慢、瞋恨，皆爲障道因緣故。現逆順境者，清淨威儀名順境，種種過患名逆境，又遠離名逆境，親近名順境。總之，善知識示現或違己意或順己意之境界，此心亦不因而改易；譬如虛空之無變異，亦不見彼違順之相，故云現逆順境，猶如虛空。所以然者，菩薩修行，應以同體悲智爲出發點，蓋即了知師友及諸衆生與己同體，體同圓覺，無有異視，故事師可以屈節，度生可以忘軀，如此始爲隨順覺性，故云如是修行，方入圓覺。

「善男子！末世衆生不得成道，由有無始自他憎愛一切種子，故未解脫。若復有人觀彼怨家，如己父母，心無有二，即除諸病；於諸法中自他、憎愛，亦復如是。」

此答除去何病之問。問意、答意，皆從前章若於所求別生憎愛之義而來。但前但言人，此兼言法，前但現行，此明種子不同耳。答語先明病之所在，意謂：分別自他而起憎愛，即是難契圓明之病。末世之人所以不得成道者，因為從無始以來，即有自他、憎愛一切的習氣，即一切種子也。此種種子未能解脫，是以觸處現行。譬如對於所求之人，別以愛憎爲重輕；對於所聞之法，亦別以愛憎爲取捨，皆足妨道。故此自他憎愛一切之種子，即爲諸病。

若復下，明除病之方。意謂：要除去自他憎愛諸病，須是以平等之心觀人。譬如怨家乃最可憎者，父母乃最可愛者，如果有人將彼怨家當作自

已父母看待，其心平等，無有二致；從此怨親平等之中，即知此人自他憎愛之種子已斷，故云即除諸病。觀人如此，觀法亦然。若以平等之心觀法，則生死、涅槃無殊，故云於諸法中自他、憎愛，亦復如是。

辛五 云何發心

「善男子！末世衆生欲求圓覺，應當發心作如是言：盡於虛空一切衆生，我皆令入究竟圓覺，於圓覺中無取覺者，除彼我人一切諸相。如是發心，不墮邪見。」

此答云何發心之問。本章五問，皆以末世去佛漸遠，邪法增熾爲緣起，而以令彼群盲不墮邪見歸結。而世尊答語，則首標末世衆生將發大心，所謂將發者，蓋謂末世有志求道，欲發大心，但以恐墮邪見，未敢遽發。至此，則當求之人，當依之法，當行之行，當除之病，俱已明白顯示，今當教令發心，故直云：末世衆生欲求圓覺，應當發心。發心，即發願，如世

俗所謂立志，蓋所以策引修行也。願切行專，方得成就故。

盡於虛空至一切諸相，即發心之言，亦即應發之心相也。心相有四：一者，廣大心；二者，第一心；三者，常心；四者，不顛倒心。與金剛經中開示云何應住義同。盡於虛空一切衆生者，即廣大心。盡於虛空，則十方普及不以方域爲限；盡於一切，則四生俱賅，不以怨親爲差，故云廣大。我皆令入究竟圓覺者，即第一心。夫依衆生不覺而說始覺，覺已即同本覺；今令入於始本不二，乃爲究竟入於圓覺，故云第一。於圓覺中無取覺者，即常心。所謂令衆生入覺者，實以依於幻化相上，說未入覺者名衆生；然衆生入已即名圓覺，非以圓覺爲所取之法，而衆生爲能取之人也。以是之故，雖云令生入覺，而實無有取覺之人，如是乃契眞常；若見有衆生因我令入圓覺之相，即非眞常矣，故云常心。除彼我人一切諸相者，即不顛倒心。我、人、衆生、壽命諸相及度生等相，皆名顛倒；今除彼一切諸相，

故云不顛倒心。前二心爲大悲，後二心爲大智；悲智雙運，故四心圓發。如此發心以策修行，雖在邪法增熾之末世，亦不懼爲邪教邪宗所誘，故云如是發心，不墮邪見。

己二 偈頌

爾時，世尊欲重宣此義而說偈言：「普覺汝當知！末世諸衆生，欲求善知識，應當求正見。心遠二乘者，法中除四病，謂作止任滅。親近無憍慢，遠離無瞋恨，見種種境界，心當生希有，還如佛出世。不犯非律儀，戒根永清淨。度一切衆生，究竟入圓覺，無彼我人相，常依正智慧，使得超邪見，證覺般涅槃。」

偈中有與長行文不甚同者，乃義頌也。

丙四 行方便——圓覺章

本經言行，前有普賢、普眼之設疑請問，後有威德、辯音之單複異同，

義無餘蘊，已可依之直達覺境。然而千里之程，始於跬步，則入手方便，尤應抉擇。譬諸建屋，基礎先固，大廈斯成。大抵法門深處尙易貫通，而特殊工夫，轉在入手。本章開示道場加行，不特身心知所安頓，即初修之如何設備及環境之所關，併皆詳明。使末世求道，心無纖疑，蓋爲本經扼要之法門，亦即圓覺法門之特殊點。故發起本章之問者，正爲圓覺菩薩。

丁一 長行

戊一 啓請

於是圓覺菩薩，在大衆中，即從座起，頂禮佛足，右繞三匝，長跪叉手而白佛言：「大悲世尊！爲我等輩廣說淨覺種種方便，令末世衆生有大增益。世尊！我等今者已得開悟，若佛滅後末世衆生未得悟者，云何安居修此圓覺清淨境界？此圓覺中三種淨觀，以何爲首？唯願大悲，爲諸大衆及末世衆生，施大饒益！」作是語已，五體投地，如是三請，終而復始。

本章專明入手之方便，故問意重在若佛滅後末世衆生未得悟者。所問有二：一、問如何安居修圓覺行？二、問三種淨觀以何爲首？如何安居者，謂應如何建設道場，安置淨居，乃爲合法。

戊二 許說

爾時，世尊告圓覺菩薩言：「善哉！善哉！善男子！汝等乃能問於如來如是方便，以大饒益施諸衆生。汝今諦聽！當爲汝說。」時圓覺菩薩奉教歡喜，及諸大衆，默然而聽。

戊三 正答

己一 道場行相

「善男子！一切衆生，若佛住世，若佛滅後，若法末時，有諸衆生具大乘性，信佛秘密大圓覺心欲修行者，若在伽藍，安處徒衆，有緣事故，隨分思察，如我已說。」

佛滅後者，概指正法像法之世。法末時，即末法之世。言法末者，如云末法世之末。有諸衆生者，謂不論於何時。一切衆生之中，有一類之人大乘性者，約習所成性而說；謂宿有聞熏之種，已具大乘信心之根性。信佛祕密大圓覺心者，大圓覺心乃生佛本有，但衆生爲無明所蔽，雖具圓覺而不自知，惟佛乃能發見、乃能證知、乃能究竟，如佛獨得之秘，故稱佛祕密。此就衆生邊說。若就佛邊說，則佛果境上圓覺既已顯露，即爲非祕密。且大圓覺心，雖云生佛同具，若無諸佛發見，則終成祕密，以非至佛地不能證知，故云佛祕密大圓覺心。信者，雖未能自己證知，而能依教信入。欲修行者，即發上求菩提之心而將從事於修圓覺行者。此數語，單爲指明此一類未悟之人。意即謂：一切衆生之中，不論佛住於世之時，或佛滅後正法、像法乃至末法最遠之時，有一類之人，宿有聞熏之種，已具大乘根性，雖未得悟圓覺，而能信佛祕密大圓覺心，發心欲修圓覺行者。若

在下，結前已說。梵語僧伽藍，乃和合僧衆同住之園，即今寺院叢林之義。謂此類欲修行者，若在伽藍中，因爲有安處徒衆等衆人緣上之事，不能專心修習，即可隨其自己可能之分量，將三種法門思惟體察。如我已說者，如普眼章所說。

「若復無有他事因緣，即建道場，當立期限：若立長期百二十日，中期百日，下期八十日，安置淨居。」

自此至隨往無礙，正示云何安居，修圓覺行。此節示道場期限。他事因緣者，指前安處徒衆及諸利他之事；或有兵燹等亦名他事。道場即行道之場所，建道場即結戒壇，乃就空間上立界限。當立期限，乃就時間上立界限。既莊嚴空間，又規定時間，乃使時空均有限制，得以精神貫注，誓必成就。如釋迦牟尼佛，以菩提樹下爲道場，自發誓願，不成正覺，不起於座之類。立期久近有二意：上根力勝，可任長期百二十日之限；中根次

之，可任中期百日；下根力弱，可任下期八十日，過此恐非所能勝，此一意也。又上根智力敏銳，修下期八十日可證；中根次之，須加二旬，百日乃證；下根智力羸劣，非長期百二十日，難期其證；此又一意也。然就經文若立長期云云，則世尊定此三期，亦有隨人樂欲之意。不過示下期八十日不可再少，長期百二十日不必再多耳。安置淨居者，於道場內另結小界，安置修淨之處所，使內外清淨也。

「若佛現在，當正思惟。若佛滅後，施設形像，心存目想，生正憶念，還同如來常住之日。懸諸幡華，經三七日，稽首十方諸佛名字，求哀懺悔。遇善境界，得心輕安，過三七日，一向攝念。」

此明著手修習之行相：既設道場，復立期限，即可著手修習。佛現在者，即佛住世時，行者既入道場，不能往禮，應當正念思惟，必存想處，即爲佛在。因爲法身徧一切處，不以空間爲礙也。若佛滅後者，即無論正

法、像法乃至末法之時，佛既去世，即應設備佛之形像，以爲心目專注之標的，對此形像心存目想，而生起正憶念。正憶念者，如觀佛相好，明記不忘之類。形像雖是雕塑繪畫，應當視同如來現在，須知法身常住，不以時間爲礙也，故云還同如來常住之日。懸諸幡華者，即將所設之壇場，懸幡懸華，莊嚴盡善，以作外緣。經三七日者，初修之人，恐戒基未固，心未得淨，不能遽修定慧，故以開始入場三七之日，禮佛懺悔。懺者，除去前愆；悔者，誓不再造。稽首十方諸佛，乃求哀憫加被我此懺悔之心，此如滌器令淨，備盛醍醐。三七之中，一心行此，理可感應而得心淨。如在三七之中，遇善根發現，即可自見瑞相而心得輕利安和。善境界者，如夢中見佛，或禮時光明等類，故云遇善境界，得心輕安。此入壇最初三七之事；過此以後，即可一直修習三種法門，故云過三七日，一向攝念。

「若經夏首，三月安居，當爲清淨菩薩止住，心離聲聞，不假徒衆。至安

居日，即於佛前作如是言：我比丘——比丘尼、優婆塞、優婆夷——某甲、踞菩薩乘，修寂滅行，同入清淨實相住持，以大圓覺爲我伽藍，身心安居平等性智，涅槃自性無繫屬故。今我敬請，不依聲聞，當與十方如來及大菩薩三月安居，爲修菩薩無上妙覺大因緣故，不繫徒衆。

此明結期遇夏，不能入衆安居，不爲犯律。夏首三月安居者，佛制出家衆應每日巡化，出外乞食；但至夏季溽暑多雨，巡化不便，故在夏季三箇月中，集合一定人數結界安居，同修禪定，而在家信衆則從事供養。夏首、即初夏，以四月十五日起至七月十五日爲三個月，故云夏首三月安居。及三月既滿，大衆出而聚會，各人有過，自行披露，亦可指出他人之過，重在懺悔，不可包藏。此安居制度，毗尼明定，聲聞必須遵守；而菩薩則不拘此律，現因結期修法，故爲辯明。意謂所立期限未滿，若遇夏首，即是聲聞三月安居之期已屆，行者既發菩提心而修圓覺，即當爲菩薩之安居。

止住，即安居也。清淨者，菩薩則心性清淨，聲聞則境界清淨，故云當爲清淨菩薩止住。不必復念聲聞律制集衆安居，故云心離聲聞，不假徒衆。但至夏首安居之日，應對佛陳詞，以明其意；我比丘下，即所陳之詞。某甲者，將欲白佛先自稱名也。若已出家，男則應稱比丘某甲，女則應稱比丘尼某甲，在家者男稱優婆塞某甲，女稱優婆夷某甲。此是菩提心性清淨之安居，不同小乘，故許在家二衆得與。今我所依是大乘菩薩之法，故云踞菩薩乘；所修是真如本不生滅之行，故云修寂滅行。實相者，即真如實相，在本經即指圓覺。以契入圓覺爲安居，故云同入清淨實相住持。假定大圓覺性爲我修行證果之處所，故云以大圓覺爲我伽藍。身，指前五識身；心，指第六意識；既住持於清淨實相，則五識不妄緣外塵，六識無妄想分別，故云身心安居。五識身安即成所作智，六識安即妙觀察智。平等性智者，第七識，內計第八識爲我，違平等理，與前六識如浪翻動，今則前六

安居，第七亦轉爲平等性智。七識波浪既不翻動，而第八識亦歸眞如清淨實相，於四智中則爲大圓鏡智，亦即爲我伽藍之大圓覺性也。涅槃自性，即本來不生不滅之眞如自性。繫屬者，小乘安居，必著意於處所之清淨，而涅槃自性則無繫屬。故者，總上自踞菩薩乘起至此而言。以此之故，今我於佛前敬請，不依聲聞之律，我當與十方諸佛及諸菩薩同作三月安居之法。我所以不假徒衆者，乃爲欲修圓覺妙行之因緣，是以不拘小節，故云爲修菩薩無上妙覺大因緣故，不繫徒衆。

「善男子！此名菩薩示現安居，過三期日，隨往無礙。」

此結示仍以三期爲限。因菩薩示現安居，本不同於小乘依律之安居，故不必以夏首至三月爲限，只以三期中自立之期限爲準。過此期限，即使未到夏限之七月十五日，不妨隨意他往，故云過三期日，隨往無礙。

己二 加行修證

「善男子！若彼末世修行衆生，求菩薩道入三期者，非彼所聞一切境界，終不可取。

此節先示誠取一切邪證。行者誓志剋期，加功用行，固以求證爲事；然若貪取境界，不辨邪正，則易招魔，故所證必須與所聞之境界相應，方名爲正。所聞者，親聞於佛或善知識之教，以及經教所載者是也。夫求道之人，無非因聞生信，因信起修，因修有證，故所證者，即是所聞、所信、所修之果，亦必與所聞相應。若不相應，則無論發見一切善惡之境界，皆爲魔事，故云非彼所聞一切境界，終不可取。此於將示修證之前，諄諄誥誠，良有以也！

「善男子！若諸衆生修奢摩他，先取至靜，不起思念，靜極便覺；如是初靜，從於一身至一世界，覺亦如是。善男子！若覺徧滿一世界者，一世界中有一衆生起一念者，皆悉能知；百千世界，亦復如是。非彼所聞一切境

界，終不可取。

此明修止。先取至靜，乃示修止應如何入手。不起思念，乃示修止應如何用心。靜極便覺者，即由澄諸念，靜慧發生，乃示此觀初成之相。奢摩他以靜爲體，以覺爲用，觀初成時，體上之靜先從一身靜而至一世界靜。覺亦如是者，觀初成時，用上之覺亦從一身覺而至一世界覺。靜與覺雖別爲說，但約體用，非關後先，以一身靜時當體即覺，即名一身覺也。善男子下，詳明發起功用，如文可知。又大疏云：「知衆生念者，世界既全成覺，衆生全在覺中，故所起念無不了達，如影入鏡，鏡照無遺。」非彼所聞以下，重言以誡邪取。

「善男子！若諸衆生修三摩鉢提，先當憶想十方如來，十方世界一切菩薩，依種種門，漸次修行勤苦三昧，廣發大願，自熏成種。非彼所聞一切境界，終不可取。」

此明修觀。先當下二句，乃示修觀應如何入手。前修止是無相之觀，故先取至靜；今修觀是有相之觀，故當先憶想一切諸佛及一切菩薩。依種種門，漸次修行勤苦三昧者，乃示修觀應如何致力。此節無觀成起用之文者，道場剋期自修，故但約大智上求而說，然當廣發大願自熏成種，則大悲下度，自在願中，限滿對緣，即起化用。非彼下，重誡邪取。

「善男子！若諸衆生修於禪那，先取數門。心中了知生住滅念分齊（註②）頭數。如是周徧四威儀中，分別念數無不了知，漸次增進，乃至得知百千世界一滴之雨，猶如目覩所受用物。非彼所聞一切境界，終不可取。

此明修禪那。先取數門，乃示修禪那應如何入手。心中了知生住滅念分劑頭數，乃示修禪那應如何用心。如是周徧二句，乃示此觀初成之相。漸次增進三句，詳明發起功用。非彼下，重誡邪取。數門者，即數息法門，乃調和息之出入而明記其數，詳如天台宗所說六妙門。生住滅念者，念，

指心中之妄念，念初生爲生，既生爲住，念將滅爲異，既滅爲滅，心中每有一念，必有生住異滅四相可以觀察。經不言異者，或納異於住以順三世。分劑者，如長短久暫之分限。四威儀：即行、住、坐、臥。此節大意謂：求道者若修禪那，先取數息法門入手，於靜坐時調和氣息，從一至十數其息數，因調息而心可淨，因數息而念可知。故心中一切粗細妄念，可以了知其生住滅之相，及其始末分劑，多少頭數。初修者靜坐時之用心如此，及此觀初成，則周徧於尋常行、住、坐、臥四威儀中。換言之：即一切動止之中，分別生念住念滅念，及其分劑頭數，無不了知。觀成之後，漸次增進，則功用所至，雖在百千世界之遠，而有一滴之雨之微，亦且得知。非但彷彿得知，且係分明了知，猶如目覩所受用物。

註②：「齊」古字與「劑」字同。依佛教大藏經、卅續藏「圓覺經大疏」、「略疏」皆作「齊」。

「是名三觀初首方便，若諸衆生徧修三種，勤行精進，即名如來出現於世。首句結上三觀，以正答以何爲首之問，故知前三節重在顯示入手方便也。若諸下，明徧修。徧修，即前之圓修三觀。剋限期中，若能徧修三觀，勤行不捨，精進不懈，即是圓覺之行已備。如此之人，名觀行即佛，故云即名如來出現於世。」

「若後末世鈍根衆生，心欲求道，不得成就，由昔業障，當勤懺悔；常起希望，先斷憎愛、嫉妒、諂曲，求勝上心。三種淨觀，隨學一事。此觀不得，復習彼觀，心不放捨，漸次求證。」

上節明徧修三觀，此節更明鈍根互修三觀以足答意。修行不得成就者，多由宿昔業障，故當勤修懺悔。常起希望者，即發上求之願，決心欲證。憎、愛、嫉妒、諂曲，妨道最甚，故當先斷。斷惑懺業，乃除障道因緣。勝上心者，勝進增上之心。障道因緣既除，冀求心願復切，即可於三觀之

中，隨其樂欲修習一觀，故云隨學一事。如所修此種法門不成，再改修彼種法門，故云此觀不得，復習彼觀。然隨學有二義：一者專修，謂於一期之中，專修一觀，期滿不成，即於次期改修另一觀。二者試修，謂即於一期之中試取一觀修習，經相當時日，自知此觀未合，不得成就，即復改修另一觀。如是三觀互修，不少退墮，則時至機熟，必可成就，故云心不放捨，漸次求證。

丁二 偈頌

爾時，世尊欲重宣此義而說偈言：「圓覺汝當知！一切諸衆生，欲行無上道，先當結三期，懺悔無始業。經於三七日，然後正思惟。非彼所聞境，畢竟不可取。奢摩他至靜，三摩正憶持，禪那明數門，是名三淨觀。若能勤修習，是名佛出世。鈍根未成者，常當勤心懺，無始一切罪；諸障若消滅，佛境便現前。」

甲三 流通分——賢善首章

本經自經首五重證信，緣起斯彰；中間廣演正宗，法義已備；欲令普滋之法雨，同被遐方，無盡之心燈，常明後世，流通靡滯，利濟無窮，則賢善首菩薩，實當斯任。

乙一 啓請

於是賢善首菩薩，在大眾中，即從座起，頂禮佛足，右繞三匝，長跪叉手而白佛言：「大悲世尊！廣爲我等及末世衆生，開悟如是不思議事。世尊！此大乘教，名字何等？云何奉持？衆生修習得何功德？云何使我護持經人？流布此教至於何地？」作是語已，五體投地，如是三請，終而復始。

開悟如是不思議事者，正說分之所開悟：若境、若行、若病患、乃至前章之方便，皆不思議事。世尊下，正陳請辭。此大乘教，即指全經。所陳五問：一、名字，二、奉持，三、功德，四、護持，五、布至何地。皆

以總結全經爲請，故冠以此大乘教之言。

乙二 許說

爾時，世尊告賢善首菩薩言：「善哉！善哉！善男子！汝等乃能爲諸菩薩及末世衆生，問於如來如是經教功德名字。汝今諦聽！當爲汝說。」時賢善首菩薩奉教歡喜，及諸大衆，默然而聽。

乙三 正說

丙一 總顯

「善男子！是經百千萬億恆河沙諸佛所說，三世如來之所守護，十方菩薩之所歸依，十二部經清淨眼目。

此節係於將答所問之先，提出四大要點，使聞者決定明了，而生其歡喜信受之心。

一者，了義經是稱性而談，不了義經是方便爲說。方便爲說者，或依

方域，或依時代，或依衆生根性樂欲種種之不同，故有略說、權說、密意說、隨世俗說、乃至種種差別爲說，如是等方便爲說，故有此佛說而彼佛不必說者。是以不了義經，有說有不說；此是了義經，無佛不說，故云百千萬億恆河沙諸佛所說。

二者，圓覺是一切如來因地法行，如文殊章云：「一切如來本起因地，皆依圓照清淨覺相，永斷無明，方成佛道。」菩薩求道，如果未聞圓覺，是尙未得成佛正因，所關匪細也。諸佛守護，乃使未曾聞者悉皆得聞。《華嚴經》云：「我等諸佛護持此法，令未來世一切菩薩，未曾聞者悉皆得聞。」又《法華經》、《彌陀經》等，皆稱諸佛之所護念，亦斯意也。故云三世如來之所守護。言三世者，已成、今成、當成之佛，皆護持故。

三者，文殊章云：「有大陀羅尼門名爲圓覺，流出一切清淨眞如，菩提、涅槃，及波羅蜜，教授菩薩。」是圓覺陀羅尼門，爲一切清淨法寶之

總持，故十方菩薩無不歸依。

四者，此經義無不盡，理無不融，解此則大小乘十二部經教得以貫通，喻如清淨眼目，明見一切，故云十二部經清淨眼目。十二部經，即十二分教，謂：一、契經，二、應頌，三、授記，四、諷誦，五、因緣，六、自說，七、本事，八、本生，九、方廣，十、未曾有，十一、譬喻，十二、論議。蓋依教相之分部，而非卷帙之分部也。

丙二 正答

丁一 答名字何等

「是經名大方廣圓覺陀羅尼，亦名修多羅了義，亦名祕密王三昧，亦名如來決定境界，亦名如來藏自性差別，汝當奉持！」

自此以下正答。此節世尊自定五名，以答名字何等。前二名，於釋題文中已釋。惟題文已顯攝密，故略去陀羅尼三字。陀羅尼，此云總持，釋

見文殊章有大陀羅尼門。第三祕密王三昧，即三摩地，此云等持、正定、正受、正思惟等。圓覺三昧爲一切三昧之總持，故稱之爲王。又唯佛獨證之眞實究竟境界，匪特衆生不知，亦非等覺所能窺測，故稱祕密。第四如來決定境界者，此可與第三名對釋；如來極證之境界，等覺以還之衆生望之爲祕密，故唯如來爲決定。第五如來藏自性差別者，如來藏，乃約幻未永離，覺未顯發，如來果覺含藏在衆生心中之義爲名，即圓覺在纏也。雖在幻妄而不爲幻妄所變，是爲自性；隨緣而起諸幻化方便行位及諸功德是爲差別。末句順答奉持。

丁二 答流布何地

「善男子！是經唯顯如來境界，唯佛如來能盡宣說。若諸菩薩及末世衆生，依此修行，漸次增進，至於佛地。」

此節先答第五流布此教至於何地之間。流布總括十法行言：一、供養，

二、寫，三、施，四、聽，五、受，六、讀，七、誦，八、說釋，九、思，十、修。答意謂：此經所顯唯是如來果上之境界，如此甚深祕密境界，唯佛始能徹底宣說；至若菩薩及末世衆生，依於此經而修十法行，輾轉流布，則似經顯佛境界，而依經修此十法行者，其功德漸次增進，必至於佛地。

丁三 答云何奉持

「善男子！是經名爲頓教大乘，頓機衆生從此開悟，亦攝漸修一切群品。譬如大海不讓小流，乃至蚊虻及阿修羅，飲其水者皆得充滿。」

此節正答奉持。蓋以切實修習悟入，乃爲奉持也。第一句明是經之本身，約教則爲頓教，約乘則爲大乘，故云是經名頓教大乘。經之本身如是，是以正被之機在頓，故云頓機衆生從此開悟。旁亦攝漸，故云亦攝漸修一切群品。下以喻釋：不讓小流，喻普攝二乘人天等法；蚊虻，喻樂小法者；修羅，喻發大心者。飲其水者皆得充滿，喻無論何等人依教修習，皆得隨

心應量，取足無窮。

丁四 答所得功德

「善男子！假使有人純以七寶積滿三千大千世界以用布施，不如有人聞此經名及一句義。善男子！假使有人教百恆河沙衆生得阿羅漢果，不如有人宣說此經，分別半偈。

此節正答衆生修習得何功德。先以財施校量，次以法施校量。夫以積滿世界七寶以用布施，則此種財施之功德甚大；然只能資有漏之福，實不如聞此經名及一句義者，所聞雖少，終成無漏之因。又若能教百倍恆河沙數之人皆得阿羅漢果，則此種法施之功德甚大；但只限於小果，亦不如依此了義經分別解說半偈文句，所說雖少，而義則直入佛乘也。

丁五 答云何護持經人

「善男子！若復有人聞此經名，信心不惑，當知是人非於一佛二佛種諸福

慧，如是乃至盡恆河沙一切佛所種諸善根，聞此經教。汝善男子！當護末世是修行者，無令惡魔及諸外道惱其身心，全生退屈。」

此正答云何使我護持經人之問。聞此經名，則尚未聞義可知；聞經名即能生信心，已屬難得，況生決定不惑之信心，尤爲難得！當知此人福慧俱多，不止於一佛二佛所種諸福慧，實宿世之中，於一切佛所種諸善根。又已聞此經教使然，非偶然也。如此難得之人，在所當護。汝善男子下，召令當護。是修行者，統指聞名生信，乃至如實修行之人。云何當護耶？因爲惡魔貪塵勞，外道著邪見，二者皆惡正法違害於己，遇有是等修行之人，必思惱其身心，使生退屈，況值末世，魔外尤盛，故當護之，無令爲魔外所惱，即所以護之也。

丙三 外護稟命護持

丁一 敘金剛護法

爾時，會中有火首金剛、摧碎金剛、尼藍婆金剛等八萬金剛，並其眷屬，即從座起，頂禮佛足，右繞三匝而白佛言：「世尊！若後末世一切衆生，有能持此決定大乘，我當守護，如護眼目。乃至道場所修行處，我等金剛自領徒衆，晨夕守護令不退轉。其家乃至永無災障，疫病消滅，財寶豐足，常不乏少。」

金剛以所執之金剛杵彰名，義即力士，蓋爲古佛或大菩薩所現武裝護法之相。雖現武裝，實依慈悲所起之方便功用。火首者，頭有火焰，故以爲名。摧碎者，稱其功用。尼藍婆，未詳。如是八萬金剛及其眷屬，承前護持經人之旨，禮佛發願，於末世護法、護人。如護眼目者，極言守護之嚴。其家乃至云云，明守護在家修行者。財不乏少，即爲豐足。

丁二 敘天王護法

爾時，大梵王、二十八天王並須彌山王、護國天王等，即從座起，頂禮佛

足，右繞三匝而白佛言：「世尊！我亦守護是持經者，常令安隱，心不退轉。」

大梵王，即娑婆世界之主。二十八王，總指三界諸天。須彌山王，即帝釋，忉利天主也。護國天王，即四天王。大疏云：別標三類者，以梵與釋，諸佛轉法輪時，皆爲請主。護世持國，使災害不生，故於總列之外，而更別明。

丁三 敍鬼王護法

爾時，有大力鬼王名吉槃荼，與十萬鬼王，即從座起，頂禮佛足，右繞三匝而白佛言：「世尊！我亦守護是持經人，朝夕侍衛，令不退屈。其所居一由旬內，若有鬼神侵其境界，我當使其碎如微塵。」

吉槃荼、即鳩槃荼。雖居鬼趣，而與人類接近，食人精血，其形可畏，通變極多。一由旬，合此方四十里。

乙四 總結

佛說此經已，一切菩薩、天龍、鬼神，八部眷屬，及諸天王梵王等一切大眾，聞佛所說，皆大歡喜，信受奉行。

菩薩爲當機衆，餘爲護法衆。此經開始乃至正說分終，皆在淨土之事，故經首只敍當機之菩薩衆。及至此分，及爲流通於世間起見，則八部護法等衆，均能參預；以他受用土而通於應化土故。又此分之衆，雖所居之土各有不同，但會所實只一處，惟聞者心境各異耳。

佛說此經已，是說者辭已終了。信受奉行，是聞者行當開始。蓋因有聞而後信，有信而後受，有信受而後奉行，故說之終，即行之始。本經注重在行，結以信受奉行之言者，亦極寫在會法衆，即以聞教之後爲起行之時也。

吾人生不值佛，自屬不幸，但如來所垂言教，因有種種護持之力，得

以流通至今，使吾人依教解理，如親法會，則亦不幸中之幸！且可驗知宿世不無所種善根。依教解理，目的何在？即在於如實修行；若不修行，空談何用！修行之目的何在？即在於致果；能使人人俱成佛果，方遂諸佛本願。如來出現於世，爲此一大事因緣耳！（胡法智記）（見海刊十四卷二至十一期）

