藥師法門彙編

藥師如來聖典彙編　玄奘大師等　譯

藥師經疏鈔擇要　伯亭老人疏鈔・普霈　擇要

藥師本願經講記　太虛大師　著

藥師經析疑　弘一大師　著

佛陀教育基金會　印贈

一切佛經，及闡揚佛法諸書，無不令人趨吉避凶，改過遷善。明三世之因果，識本具之佛性。出生死之苦海，生極樂之蓮邦。讀者必須生感恩心，作難遭想。淨手潔案，主敬存誠。如面佛天，如臨師保。則無邊利益，自可親得。若肆無忌憚，任意褻瀆。及固執管見，妄生毀謗，則罪過彌天，苦報無盡。奉勸世人，當遠罪求益，離苦得樂也。

——恭錄自《印光大師文鈔三編卷四：靈巖山寺念誦儀規題辭》

藥師如來聖典彙編

玄奘大師等譯

目錄

藥師琉璃光如來本願功德經　唐・玄奘譯 ---------- 一

藥師琉璃光七佛本願功德經　唐・義淨譯 ---------- 一五

佛說藥師如來本願功德經　隋・達摩笈多譯 ---------- 六七

佛說灌頂拔除過罪生死得度經卷十二　東晉・帛尸離蜜多羅譯 ---------- 八一

熏修藥師懺儀 ---------- 九七

藥師琉璃光如來本願功德經

大唐三藏法師玄奘奉　詔譯

如是我聞。一時薄伽梵。遊化諸國。至廣嚴城。住樂音樹下。與大苾芻眾。八千人俱。菩薩摩訶薩。三萬六千。及國王大臣。婆羅門。居士。天龍藥叉。人非人等。無量大眾。恭敬圍繞而為說法。

爾時曼殊室利法王子。承佛威神從座而起。偏袒一肩右膝著地。向薄伽梵。曲躬合掌。白言。世尊。惟願演說。如是相類。諸佛名號。及本大願。殊勝功德。令諸聞者。業障銷除。為欲利樂像法轉時諸有情故。

爾時世尊。讚曼殊室利童子言。善哉善哉。曼殊室利。汝以大悲。勸請我說諸佛名號。本願功德。為拔業障所纏有情。利益安樂。像法轉時諸有情故。汝今諦聽。極善思惟。當為汝說。曼殊室利言。唯然願說。我等樂聞。

佛告曼殊室利。東方去此過十殑伽沙等佛土。有世界名淨琉璃。佛號藥師琉璃光如來。應正

等覺。明行圓滿。善逝。世間解。無上士。調御丈夫。天人師。佛。薄伽梵。曼殊室利。彼世尊藥師琉璃光如來。本行菩薩道時。發十二大願。令諸有情。所求皆得。

第一大願。願我來世。得阿耨多羅三藐三菩提時。自身光明。熾然照曜。無量無數無邊世界。以三十二大丈夫相。八十隨好。莊嚴其身。令一切有情。如我無異。

第二大願。願我來世。得菩提時。身如琉璃。內外明徹。淨無瑕穢。光明廣大。功德巍巍。身善安住。焰網莊嚴。過於日月。幽冥眾生。悉蒙開曉。隨意所趣。作諸事業。

第三大願。願我來世。得菩提時。以無量無邊智慧方便。令諸有情。皆得無盡所受用物。莫令眾生有所乏少。

第四大願。願我來世。得菩提時。若諸有情。行邪道者。悉令安住菩提道中。若行聲聞獨覺乘者。皆以大乘而安立之。

第五大願。願我來世。得菩提時。若有無量無邊有情。於我法中。修行梵行。一切皆令得不缺戒。具三聚戒。設有毀犯。聞我名已。還得清淨。不墮惡趣。

第六大願。願我來世。得菩提時。若諸有情。其身下劣。諸根不具。醜陋頑愚。盲聾瘖瘂。

攣躄背僂。白癩癲狂。種種病苦。聞我名已。一切皆得。端正黠慧。諸根完具。無諸疾苦。

第七大願。願我來世。得菩提時。若諸有情。眾病逼切。無救無歸。無醫無藥。無親無家。貧窮多苦。我之名號。一經其耳。眾病悉除。身心安樂。家屬資具。悉皆豐足。乃至證得無上菩提。

第八大願。願我來世。得菩提時。若有女人。為女百惡之所逼惱。極生厭離。願捨女身。聞我名已。一切皆得。轉女成男。具丈夫相。乃至證得無上菩提。

第九大願。願我來世。得菩提時。令諸有情。出魔羂網。解脫一切。外道纏縛。若墮種種惡見稠林。皆當引攝。置於正見。漸令修習。諸菩薩行。速證無上正等菩提。

第十大願。願我來世。得菩提時。若諸有情。王法所加。縛錄鞭撻。繫閉牢獄。或當刑戮及餘無量災難凌辱。悲愁煎逼。身心受苦。若聞我名。以我福德威神力故。皆得解脫一切憂苦。

第十一大願。願我來世。得菩提時。若諸有情。飢渴所惱。為求食故。造諸惡業。得聞我名。專念受持。我當先以上妙飲食。飽足其身。後以法味畢竟安樂。而建立之。

第十二大願。願我來世。得菩提時。若諸有情。貧無衣服。蚊虻寒熱。晝夜逼惱。若聞我名。

專念受持。如其所好。即得種種上妙衣服。亦得一切。寶莊嚴具。華鬘。塗香。鼓樂。眾伎。隨心所翫。皆令滿足。

曼殊室利。是為彼世尊藥師琉璃光如來。應正等覺行菩薩道時。所發十二微妙上願。

復次曼殊室利。彼世尊藥師琉璃光如來。行菩薩道時所發大願。及彼佛土功德莊嚴。我若一劫。若一劫餘。說不能盡。然彼佛土一向清淨。無有女人。亦無惡趣。及苦音聲。琉璃為地。金繩界道。城闕宮閣。軒窗羅網。皆七寶成。亦如西方極樂世界。功德莊嚴。等無差別。於其國中有二菩薩摩訶薩。一名日光遍照。二名月光遍照。是彼無量無數菩薩眾之上首。次補佛處。悉能持彼世尊藥師琉璃光如來。正法寶藏。是故曼殊室利。諸有信心善男子。善女人等。應當願生彼佛世界。

爾時世尊。復告曼殊室利童子言。曼殊室利。有諸眾生。不識善惡。惟懷貪悋。不知布施。及施果報。愚癡無智。闕於信根。多聚財寶。勤加守護。見乞者來。其心不喜。設不獲已。而行施時。如割身肉深生痛惜。復有無量慳貪有情。積集資財。於其自身。尚不受用。何況能與父母妻子奴婢作使。及來乞者。彼諸有情。從此命終。生餓鬼界。或傍生趣。由昔人間。曾得暫聞藥

師琉璃光如來名故。今在惡趣。暫得憶念彼如來名。即於念時從彼處沒。還生人中得宿命念。畏惡趣苦。不樂欲樂。好行惠施。讚歎施者。一切所有。悉無貪惜。漸次尚能以頭目手足。血肉身分施來求者。況餘財物。

復次曼殊室利。若諸有情。雖於如來受諸學處。而破尸羅。有雖不破尸羅。而破軌則。有於尸羅軌則。雖得不壞。然毀正見。有雖不毀正見。而棄多聞。於佛所說契經深義。不能解了。有雖多聞。而增上慢。由增上慢。覆蔽心故。自是非他。嫌謗正法。為魔伴黨。如是愚人。自行邪見。復令無量俱胝有情。墮大險坑。此諸有情。應於地獄。傍生鬼趣。流轉無窮。若得聞此藥師琉璃光如來名號。便捨惡行。修諸善法。不墮惡趣。設有不能捨諸惡行修行善法。墮惡趣者。以彼如來本願威力。令其現前。暫聞名號。從彼命終。還生人趣。得正見精進。善調意樂。便能捨家。趣於非家。如來法中。受持學處。無有毀犯。正見多聞。解甚深義。離增上慢。不謗正法。不為魔伴。漸次修行。諸菩薩行。速得圓滿。

復次曼殊室利。若諸有情。慳貪嫉妒。自讚毀他。當墮三惡趣中。無量千歲。受諸劇苦。受劇苦已。從彼命終來生人間。作牛馬駝驢。恒被鞭撻。飢渴逼惱。又常負重。隨路而行。或得為

人。生居下賤。作人奴婢。受他驅役。恒不自在。若昔人中。曾聞世尊藥師琉璃光如來名號。由此善因今復憶念。至心歸依。以佛神力。眾苦解脫。諸根聰利。智慧多聞。恒求勝法。常遇善友。永斷魔羂破無明皰。竭煩惱河。解脫一切生老病死。憂愁苦惱。

復次曼殊室利。若諸有情。好憙乖離。更相鬪訟。惱亂自他。以身語意。造作增長種種惡業。展轉常為不饒益事。互相謀害。告召山林樹塚等神。殺諸眾生。取其血肉。祭祀藥叉羅剎婆等。書怨人名。作其形像。以惡咒術。而咒詛之。厭魅蠱道。咒起屍鬼令斷彼命。及壞其身。是諸有情。若得聞此藥師琉璃光如來名號。彼諸惡事。悉不能害。一切展轉皆起慈心。利益安樂。無損惱意及嫌恨心。各各歡悅。於自所受生于喜足。不相侵凌。互為饒益。

復次曼殊室利。若有四眾。苾芻。苾芻尼。鄔波索迦。鄔波斯迦。及餘淨信善男子。善女人等。有能受持八分齋戒。或經一年。或復三月。受持學處。以此善根。願生西方極樂世界無量壽佛所。聽聞正法。而未定者。若聞世尊藥師琉璃光如來名號。臨命終時。有八大菩薩。其名曰。文殊師利菩薩。觀世音菩薩。得大勢菩薩。無盡意菩薩。寶檀華菩薩。藥王菩薩。藥上菩薩。彌勒菩薩。是八大菩薩。乘空而來。示其道路。即於彼界。種種雜色。眾寶華中。自然化生。或有

因此。生於天上。雖生天上。而本善根。亦未窮盡。不復更生。諸餘惡趣。天上壽盡。還生人間。或為輪王統攝四洲。威德自在。安立無量。百千有情。於十善道。或生剎帝利。婆羅門。居士大家。多饒財寶。倉庫盈溢。形相端正。眷屬具足。聰明智慧。勇健威猛。如大力士。若是女人。得聞世尊藥師琉璃光如來名號。至心受持。於後不復更受女身。

復次曼殊室利。彼藥師琉璃光如來。得菩提時。由本願力。觀諸有情。遇眾病苦。瘦癵乾消。黃熱等病。或被魘魅蠱毒所中。或復短命。或時橫死。欲令是等病苦消除。所求願滿。時彼世尊。入三摩地。名曰。除滅一切眾生苦惱。既入定已。於肉髻中。出大光明。光中演說。大陀羅尼曰。

南無薄伽伐帝。鞞殺社。窶嚕薛琉璃。鉢囉婆。喝喇闍也。怛他揭多耶。阿囉訶帝。三藐三勃陀耶。怛姪他。唵。鞞殺逝。鞞殺逝。鞞殺社。三沒揭帝莎訶。

爾時光中說此咒已。大地震動。放大光明。一切眾生。病苦皆除。受安隱樂。曼殊室利。若見男子女人。有病苦者。應當一心為彼病人。常清淨澡漱。或食。或藥。或無蟲水。咒一百八徧。與彼服食。所有病苦。悉皆消滅。若有所求。至心念誦。皆得如是。無病延年。命終之後。生彼世界。得不退轉。乃至菩提。是故曼殊室利。若有男子女人。於彼藥師琉璃光如來。至心殷重。

恭敬供養者。常持此咒。勿令廢忘。

復次曼殊室利。若有淨信男子女人。得聞藥師琉璃光如來。應正等覺。所有名號。聞已誦持。晨嚼齒木。澡漱清淨。以諸香華。燒香塗香。作眾伎樂。供養形像。於此經典。若自書。若教人書。一心受持。聽聞其義。於彼法師。應脩供養。一切所有。資身之具。悉皆施與。勿令乏少。如是便蒙諸佛護念。所求願滿。乃至菩提。

爾時曼殊室利童子白佛言。世尊。我當誓於像法轉時。以種種方便。令諸淨信。善男子善女人等。得聞世尊藥師琉璃光如來名號。乃至睡中。亦以佛名。覺悟其耳。世尊。若於此經。受持讀誦。或復為他。演說開示。若自書。若教人書。恭敬尊重。以種種華香。塗香。粖香燒香。花鬘。瓔珞。幡蓋。伎樂。而為供養。以五色綵。作囊盛之。掃灑淨處。敷設高座。而用安處。爾時四大天王。與其眷屬。及餘無量百千天眾。皆詣其所。供養守護。世尊。若此經寶流行之處。有能受持。以彼世尊藥師琉璃光如來本願功德。及聞名號。當知是處。無復橫死。亦復不為諸惡鬼神。奪其精氣。設已奪者。還得如故。身心安樂。

佛告曼殊室利。如是如是。如汝所說。曼殊室利。若有淨信善男子。善女人等。欲供養彼世

尊藥師琉璃光如來者。應先造立彼佛形像。敷清淨座。而安處之。散種種花。燒種種香。以種種幢幡。莊嚴其處。七日七夜。受八分齋戒。食清淨食。澡浴香潔。著清淨衣。應生無垢濁心。無怒害心。於一切有情。起利益安樂。慈悲喜捨平等之心。鼓樂歌讚。右遶佛像。復應念彼如來本願功德。讀誦此經。思惟其義。演說開示。隨所樂求。一切皆遂。求長壽。得長壽。求富饒。得富饒。求官位。得官位。求男女。得男女。若復有人。忽得惡夢。見諸惡相。或怪鳥來集。或於住處百怪出現。此人若以眾妙資具。恭敬供養。彼世尊藥師琉璃光如來者。惡夢惡相。諸不吉祥。皆悉隱沒。不能為患。或有水火。刀毒懸險。惡象獅子。虎狼熊羆。毒蛇。惡蠍。蜈蚣。蚰蜒。蚊虻等怖。若能至心。憶念彼佛。恭敬供養。一切怖畏。皆得解脫。若他國侵擾。盜賊反亂。憶念恭敬彼如來者。亦皆解脫。

復次曼殊室利。若有淨信善男子。善女人等。乃至盡形。不事餘天。唯當一心。歸佛法僧受持禁戒。若五戒。十戒。菩薩四百戒。苾芻二百五十戒。苾芻尼五百戒。於所受中。或有毀犯。怖墮惡趣。若能專念彼佛名號。恭敬供養者。必定不受三惡趣生。或有女人臨當產時。受於極苦。若能至心。稱名禮讚。恭敬供養彼如來者。眾苦皆除。所生之子。身分具足。形色端正。見者歡

喜。利根聰明。安隱少病。無有非人。奪其精氣。

爾時世尊。告阿難言。如我稱揚。彼佛世尊。藥師琉璃光如來所有功德。此是諸佛甚深行處。難可解了。汝為信不。阿難白言。大德世尊。我於如來。所說契經。不生疑惑。所以者何。一切如來。身語意業。無不清淨。世尊。此日月輪。可令墮落。妙高山王。可使傾動。諸佛所言。無有異也。世尊。有諸眾生。信根不具。聞說諸佛。甚深行處。作是思惟。云何但念藥師琉璃光如來。一佛名號。便獲爾所功德勝利。由此不信。返生誹謗。彼於長夜。失大利樂。墮諸惡趣。流轉無窮。佛告阿難。是諸有情。若聞世尊藥師琉璃光如來名號。至心受持。不生疑惑。墮惡趣者。無有是處。阿難。此是諸佛。甚深所行。難可信解。汝今能受。當知皆是如來威力。阿難。一切聲聞獨覺。及未登地。諸菩薩等。皆悉不能如實信解。唯除一生所繫菩薩。阿難。人身難得。於三寶中信敬尊重。亦難可得。得聞世尊藥師琉璃光如來名號。復難於是。阿難。彼藥師琉璃光如來。無量菩薩行。無量善巧方便。無量廣大願。我若一劫。若一劫餘。而廣說者。劫可速盡。彼佛行願。善巧方便。無有盡也。

爾時眾中。有一菩薩摩訶薩。名曰救脫。即從座起。偏袒右肩。右膝著地。曲躬合掌而白佛

言。大德世尊。像法轉時。有諸眾生。為種種患之所困厄。長病羸瘦。不能飲食。喉唇乾燥。見諸方暗。死相現前。父母親屬。朋友知識。啼泣圍繞。然彼自身。臥在本處。見琰魔使。引其神識。至于琰魔法王之前。然諸有情。有俱生神。隨其所作。若罪若福。皆具書之。盡持授與。琰魔法王。爾時彼王。推問其人。算計所作。隨其罪福而處斷之。時彼病人。親屬知識。若能為彼歸依世尊。藥師琉璃光如來。請諸眾僧。轉讀此經。然七層之燈。懸五色續命神幡。或有是處。彼識得還。如在夢中。明了自見。或經七日。或二十一日。或三十五日。或四十九日。彼識還時。如從夢覺。皆自憶知。善不善業。所得果報。由自證見。業果報故。乃至命難。亦不造作諸惡之業。是故淨信善男子善女人等。皆應受持藥師琉璃光如來名號。隨力所能。恭敬供養。

爾時阿難。問救脫菩薩曰。善男子。應云何恭敬供養。彼世尊藥師琉璃光如來。續命幡燈。復云何造。救脫菩薩言。大德。若有病人。欲脫病苦。當為其人。七日七夜。受持八分齋戒。應以飲食。及餘資具。隨力所辦。供養苾芻僧。晝夜六時。禮拜行道。供養彼世尊藥師琉璃光如來。讀誦此經。四十九徧。然四十九燈。造彼如來形像七軀。一一像前。各置七燈。一一燈量。大如車輪。乃至四十九日。光明不絕。造五色綵幡。長四十九搩手。應放雜類眾生。至四十九。可得

過度。危厄之難。不為諸橫惡鬼所持。

復次阿難。若剎帝利。灌頂王等。災難起時。所謂人眾疾疫難。他國侵逼難。自界叛逆難。星宿變怪難。日月薄蝕難。非時風雨難。過時不雨難。彼剎帝利灌頂王等。爾時應於一切有情。起慈悲心。赦諸繫閉。依前所說供養之法。供養彼世尊。藥師琉璃光如來。由此善根。及彼如來本願力故。令其國界。即得安隱。風雨順時。穀稼成熟。一切有情。無病歡樂。於其國中。無有暴惡藥叉等神惱有情者。一切惡相。皆即隱沒。而剎帝利灌頂王等。壽命色力。無病自在。皆得增益。阿難。若帝后妃主。儲君王子。大臣輔相。中宮采女。百官黎庶。為病所苦。及餘厄難。亦應造立五色神幡。然燈續明。放諸生命。散雜色華。燒眾名香。病得除愈。眾難解脫。

爾時阿難。問救脫菩薩言。善男子。云何已盡之命。而可增益。救脫菩薩言。大德汝豈不聞如來說。有九橫死耶。是故勸造續命幡燈。修諸福德。以修福故。盡其壽命。不經苦患。阿難問言。九橫云何。救脫菩薩言。若諸有情。得病雖輕。然無醫藥。及看病者。設復遇醫。授以非藥。實不應死。而便橫死。又信世間邪魔外道妖孽之師。妄說禍福。便生恐動。心不自正。卜問覓禍。殺種種眾生。解奏神明。呼諸魍魎。請乞福祐。欲冀延年。終不能得。愚癡迷惑。信邪倒見。遂

令橫死。入於地獄。無有出期。是名初橫。二者橫被王法之所誅戮。三者畋獵嬉戲。耽婬嗜酒。放逸無度。橫為非人奪其精氣。四者橫為火焚。五者橫為水溺。六者橫為種種惡獸所噉。七者橫墮山崖。八者橫為毒藥。厭禱咒咀。起屍鬼等。之所中害。九者飢渴所困。不得飲食。而便橫死。是為如來略說。橫死有此九種。其餘復有無量諸橫。難可具說。

復次阿難。彼琰魔王。主領世間。名籍之記。若諸有情。不孝五逆。破辱三寶。壞君臣法。毀於性戒。琰魔法王。隨罪輕重。考而罰之。是故我今。勸諸有情。然燈造幡。放生修福。令度苦厄。不遭眾難。

爾時眾中。有十二藥叉大將。俱在會坐。所謂

宮毘羅大將　伐折羅大將
迷企羅大將　安底羅大將
頞儞羅大將　珊底羅大將
因達羅大將　波夷羅大將
摩虎羅大將　真達羅大將
招杜羅大將　毘羯羅大將

此十二藥叉大將。一一各有七千藥叉。以為眷屬。同時舉聲白佛言。世尊。我等今者。蒙佛

威力。得聞世尊藥師琉璃光如來名號。不復更有惡趣之怖。我等相率。皆同一心。乃至盡形。歸佛法僧。誓當荷負一切有情。為作義利。饒益安樂。隨於何等。村城國邑。空閑林中。若有流布此經。或復受持藥師琉璃光如來名號。恭敬供養者。我等眷屬。衛護是人。皆使解脫一切苦難。諸有願求。悉令滿足。或有疾厄。求度脫者。亦應讀誦此經。以五色縷。結我名字。得如願已。然後解結。

爾時世尊。讚諸藥叉大將言。善哉善哉。大藥叉將。汝等念報世尊藥師琉璃光如來恩德者。常應如是。利益安樂一切有情。

爾時阿難白佛言。世尊。當何名此法門。我等云何奉持。佛告阿難。此法門名說藥師琉璃光如來本願功德。亦名說十二神將饒益有情結願神咒。亦名拔除一切業障。應如是持。時薄伽梵。說是語已。諸菩薩摩訶薩。及大聲聞。國王。大臣。婆羅門。居士。天。龍。藥叉。健達縛。阿素洛。揭路荼。緊捺洛。莫呼洛伽。人。非人等。一切大眾。聞佛所說。皆大歡喜。信受奉行。

藥師琉璃光如來本願功德經

藥師琉璃光七佛本願功德經校印序

釋迦世尊．於廣嚴法會．應文殊師利之請．宣說藥師七佛因行果德．令諸有情．持誦憶念．禮拜供養．所願皆滿。並云．彼佛國土．亦如西方極樂世界．功德莊嚴．等無差別。又云．有能受持八支齋戒．願生西方極樂世界．見無量壽佛。若聞藥師琉璃光如來名號．臨命終時．有八菩薩．乘神通來．示其去處。即於彼界種種雜色衆寶華中．自然化生。足見藥師與彌陀．實爲一體雙照．普攝衆機。世尊於宣說阿彌陀經後．暢演此經。又足見與此土衆生．機緣最契。時丁末法。人沈物質。藥師本願．對於衆生資生之具．世間企求．皆令滿足．然後安置於無上菩提。更足見此經於現代衆生．能投所好。然則此經之弘揚．豈可緩乎。本經中土共有五譯。其東晉帛尸梨密多．宋慧簡．隨達摩笈多．唐玄奘諸師等四譯．皆單譯出琉璃光如來部分。惟唐義淨三藏法師．始將藥師七佛全經譯出。而文章之優美．義之精確．視奘師譯本．並無少讓。行者欲圓修藥師功德．自以此本爲勝。顧本經譯時．遠在唐代．迄今歷千餘載。其中眞言譯音．因時代遷

流・音讀演變・已失梵音正調。竊念眞言功德・全繫於音・音讀不正・感應難期。今歲之秋・金剛上師西康諾那呼圖克圖・自匡廬返錫金陵。特將所傳本經各咒梵音・請加印證。用藏漢英三文對譯・漢音以北平音爲標準照原經段次編入・期惠行者。至於經文・則採天津刻經處刊本。並於梅光羲居士處・取日本大藏本・及金陵常州上海佛學書局各刊本・校正其舛訛・釐定其節段。徵檀付梓・以廣流布。此校印本經之動機與經過也。夫藥師七佛悲願之深・攝機之徧・已於經中盛陳・無庸贅述。所幸者・諾那大師・係乘願再來住世之佛。妙證如如・顯密圓融。康藏仰推泰斗・五印尊爲名碩。今得親傳其眞言梵音・使行者循文持誦・宛如受自

如來金口親宣。東土衆生・何其與七佛宿緣之深歟。本經出後・所願十方善信・共起弘傳。令此總持妙諦・處處聞持・七佛勝行・人人修習。永離九橫之慘阨・長脫六道之沉淪・即穢土而見琉璃・莊嚴顯於自性。隨所願往生極樂・菩提證自一心。謹綴蕪辭・奉勸隨喜。是爲序。

中華民國二十三年甲戌冬金剛乘弟子　吳潤江
王家齊　薰沐敬序

藥師琉璃光七佛本願功德經卷上

唐三藏法師義淨奉詔譯

如是我聞。一時・薄伽梵遊化諸國・至廣嚴城。在樂音樹下・與大苾芻衆八千人俱。菩薩摩訶薩・三萬六千。其名曰。曼殊室利菩薩。觀自在菩薩。慈氏菩薩。善現菩薩。大慧菩薩。明慧菩薩。山峯菩薩。辯峯菩薩。持妙高峯菩薩。不空超越菩薩。微妙音菩薩。常思惟菩薩。執金剛菩薩。如是等諸大菩薩而爲上首。及諸國王大臣・婆羅門居士・天龍八部・人非人等・無量大衆・恭敬圍繞。而爲說法。初中後善。文義巧妙。純一圓滿・清淨鮮白梵行之相。示教利喜。皆令具足微妙行願。趣大菩提。

爾時曼殊室利法王子菩薩摩訶薩承佛威神・從座而起・偏袒右肩・右膝著地・合掌恭敬而白佛言。世尊。今有無量人天大衆・爲聽法故・皆已雲集。唯佛世尊・從初發意・乃至於今・所有無量塵沙數劫・諸佛刹土・無不知見・願爲我等及未來世像法衆生・慈悲演說諸佛名號・本願功德・國土莊嚴・善巧方便差別

之相。令諸聞者業障消除。乃至菩提。得不退轉。

爾時世尊讚曼殊室利菩薩言。善哉善哉。曼殊室利。汝以大悲。愍念無量業障有情。種種疾病。憂悲苦惱。得安樂故。勸請我說諸佛名號。本願功德。國土莊嚴。此由如來威神之力。令發斯問。汝今諦聽。善思惟之。當爲汝說。曼殊室利言。唯願爲說。我等樂聞。

佛告曼殊室利。東方去此。過四殑伽河沙佛土。有世界名曰光勝。佛號善名稱吉祥王如來。應正等覺。明行圓滿。善逝。世間解。無上丈夫。調御士。天人師。佛。世尊。有無量億衆不退菩薩之所圍繞。安住七寶勝妙莊嚴師子之座。現在說法。曼殊室利。彼佛國土。清淨嚴飾。縱廣正等百千踰繕那。以贍部金而爲其地。平正柔軟。氣如天香。無諸惡趣。及女人名。亦無瓦礫沙石棘刺。寶樹行列。華果滋繁。多有浴池。皆以金銀真珠雜寶而爲砌飾。曼殊室利。彼國菩薩。皆於七寶蓮華化生。是故淨信善男子善女人。皆當願生彼佛國土。

曼殊室利。彼佛如來應正等覺。從初發心。行菩薩道時。發八大願。云何爲八。

第一大願。願我來世得無上菩提時・若有衆生・爲諸病苦・逼切其身・熱病諸瘧・蠱道魘魅・起屍鬼等之所惱害。若能至心稱我名者。由是力故・所有病苦・悉皆消滅・乃至證得無上菩提。

第二大願。願我來世得菩提時・若有衆生・盲聾瘖瘂・白癩癲狂・衆病所困。若能至心稱我名者。由是力故・諸根具足・衆病消滅・乃至菩提。

第三大願。願我來世得菩提時・若有衆生・爲貪瞋癡之所纏逼・造無間罪・及諸惡行・誹謗正法・不修衆善。當墮地獄・受諸苦痛。若能至心稱我名者。由是力故・令無間罪・及諸業障・悉皆消滅。無有衆生墮惡趣者。常受人天殊勝安樂。乃至菩提。

第四大願。願我來世得菩提時・若有衆生・少乏衣食・瓔珞臥具・財貨珍寶・香華伎樂。若能至心稱我名者。由是力故・所乏資生・皆得充足・乃至菩提。

第五大願。願我來世得菩提時・若有衆生・或被枷鎖繫縛其身・及以鞭撻・

受諸苦惱。若能至心稱我名者。由是力故。所有苦惱。皆得解脫。乃至菩提。

第六大願。願我來世得菩提時。若有衆生。於險難處。爲諸惡獸。熊羆師子。虎豹豺狼。蚖蛇蝮蝎之所侵惱。欲斷其命。發聲大叫。受此苦時。若能至心稱我名者。由是力故。所有恐怖。皆得解脫。諸惡獸等悉起慈心。常得安樂。乃至菩提。

第七大願。願我來世得菩提時。若有衆生。鬪諍言訟。因生憂惱。若能至心稱我名者。由是力故。鬪訟解散。慈心相向。乃至菩提。

第八大願。願我來世得菩提時。若有衆生。入於江海。遭大惡風。吹其船舫。無有洲渚而作歸依。極生憂怖。若能至心稱我名者。由是力故。皆得隨心至安隱處。受諸快樂。乃至菩提。

曼殊室利。是爲彼佛如來。應正等覺。行菩薩道時。所發八種微妙大願。又彼世尊。從初發心。常以定力成就衆生。供養諸佛。嚴淨佛土。菩薩眷屬。悉皆圓滿。此之福德不可思議。一切聲聞。及諸獨覺。縱經多劫。說不能盡。唯除如

來・補處菩薩。曼殊室利。若有淨信男子女人・若王大臣長者居士・心希福德・斷諸煩惱。稱彼佛名。讀斯經典。於彼如來・至心尊重・恭敬供養。所有一切罪惡業障・及諸病苦・悉皆消滅。諸有願求・無不隨意。得不退轉・乃至菩提。

復次曼殊室利。東方去此・過五殑伽河沙佛土・有世界名曰妙寶。佛號寶月智嚴光音自在王如來・應正等覺。有無量億菩薩圍繞。現在說法。皆演大乘微妙深義。

曼殊室利。彼佛如來・從初發心。行菩薩道時・發八大願。云何爲八。

第一大願。願我來世得菩提時・若有衆生・爲營農業・及商賈事・令心擾亂・廢修菩提殊勝善法。於生死中・不能出離。各各備受無邊苦惱。若能至心稱我名者。由是力故・衣服飲食資生之具・金銀珠寶・隨願充足。所有善根・皆得增長。亦不捨離菩提之心。諸惡道苦・咸蒙解脫。乃至菩提。

第二大願。願我來世得菩提時・於十方界・所有衆生・若爲寒熱飢渴逼身・受大苦惱。若能至心稱我名者。由是力故・先世罪業・悉皆消滅。捨諸苦惱・受

人天樂。乃至菩提。

第三大願。願我來世得菩提時。於十方界。若有女人。貪婬煩惱。常覆其心。相續有娠。深可厭惡。臨當產時。受大苦惱。若我名字。暫經其耳。或復稱念。由是力故。衆苦皆除。捨此身已。常爲男子。乃至菩提。

第四大願。願我來世得菩提時。若有衆生。或與父母。兄弟姐妹。妻子眷屬。及諸親友。行險難處。爲賊所侵。受諸苦惱。暫聞我名。或復稱念。由是力故。解脫衆難。乃至菩提。

第五大願。願我來世得菩提時。若有衆生。行於暗夜。作諸事業。被惡鬼神之所惱亂。極生憂苦。暫聞我名。或復稱念。由是力故。從暗遇明。諸惡鬼神。起慈悲意。乃至菩提。

第六大願。願我來世得菩提時。若有衆生。行鄙惡事。不信三寶。智慧鮮少。不修善法。根力覺道。念定總持。皆不修習。若能至心稱我名者。由是力故。智慧漸增。三十七品。悉皆修學。深信三寶。乃至菩提。

第七大願。願我來世得菩提時。若有衆生。意樂鄙劣。於二乘道。修行而住。棄背無上勝妙菩提。若能至心稱我名者。捨二乘見。於無上覺。得不退轉。乃至菩提。

第八大願。願我來世得菩提時。若有衆生。見劫將盡。火欲起時。生大憂怖。苦惱悲泣。由彼前身惡業力故。受斯衆苦。無所歸依。若能至心稱我名者。所有憂苦。悉皆消滅。受清涼樂。從此命終。於我佛土。蓮華化生。常修善法。乃至菩提。

曼殊室利。是爲彼佛如來。應正等覺。行菩薩道時。所發八種微妙大願。又彼如來所居佛土。廣博嚴淨。地平如掌。天妙香樹而爲行列。天華徧覆。天樂常鳴。天妙鈴鐸。隨處懸布。天寶莊嚴師子之座。天寶砌飾諸妙浴池。其地柔軟。無諸瓦礫。亦無女人。及諸煩惱。皆是不退諸菩薩衆。蓮華化生。若起念時。飲食衣服。及諸資具。隨意現前。是故名爲妙寶世界。

曼殊室利。若有淨信男子女人。國王王子。大臣輔相。中宮婇女。晝夜六

時・慇重至心・恭敬供養彼佛世尊・及稱名號。并造形像。香華音樂・燒香末香塗香・而爲奉獻。清淨嚴潔。於七日中・持八戒齋・於諸衆生・起慈悲意。願生彼土。彼佛世尊・及諸菩薩・護念是人。一切罪業・悉皆消滅。無上菩提・得不退轉。於貪恚癡・漸得微薄。無諸病苦。增益壽命。隨有希求・悉皆如意。鬪諍怨家・咸生歡喜。捨此身已・往彼刹土蓮華化生。當生之時・念定總持・悉皆明了。曼殊室利。如是當知彼佛名號・無量功德。若得聞者・所願皆成。

復次曼殊室利。東方去此・過六殑伽河沙佛土・有世界名曰圓滿香積。佛號金色寶光妙行成就如來・應正等覺。有無量億萬菩薩圍繞。現在說法。

曼殊室利。彼佛如來・從初發心・行菩薩道時・發四大願。云何爲四。

第一大願。願我來世得菩提時・若有衆生・造作種種屠害之業・斷諸生命。由斯惡業・受地獄苦。設得爲人・短壽多病。或遭水火刀毒所傷・當受死苦。若聞我名・至心稱念。由是力故・所有惡業・悉皆消滅。無病長壽。不遭橫死。乃至菩提。

第二大願。願我來世得菩提時。若有衆生。作諸惡業。盜他財物。當墮惡趣。設得爲人。生貧窮家。乏少衣食。常受諸苦。若聞我名。至心稱念。由是力故。所有惡業。悉皆消滅。衣服飲食。無所乏少。乃至菩提。

第三大願。願我來世得菩提時。若有衆生。更相陵慢。共爲讐隙。若聞我名。至心稱念。由是力故。各起慈心。猶如父母。乃至菩提。

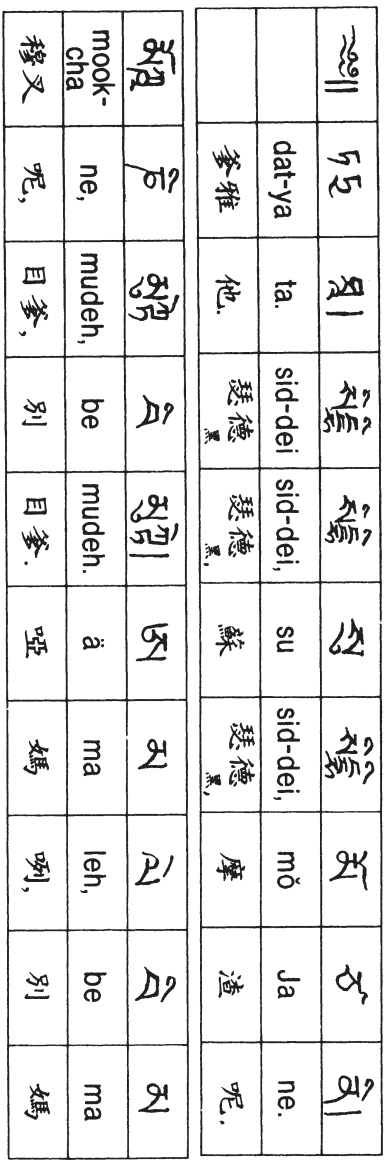
第四大願。願我來世得菩提時。若有衆生。貪欲瞋恚愚癡所纏。若出家在家。男女七衆。毀犯如來所制學處。造諸惡業。當墮地獄。受諸苦報。若聞我名。至心稱念。由是力故。所有惡業。悉皆消滅。斷諸煩惱。敬奉尸羅。於身語心。善能防護。永不退轉。乃至菩提。

曼殊室利。是爲彼佛如來。應正等覺。行菩薩道時。所發四種微妙大願。

曼殊室利。又彼如來所居佛土。廣博嚴淨。地平如掌。皆以寶成。常有香氣。如妙栴檀。復以香樹而爲行列。天妙珠瓔摩尼等寶。處處垂下。多有浴池。天寶嚴飾。香水盈滿。衆德皆具。於其四邊。懸妙繒綵。街衢八道。隨處莊嚴。

所有衆生・無諸煩惱・及憂悲苦。亦無女人。多是住地諸菩薩衆。勝妙音樂・不鼓自鳴。演說大乘微妙深法。若有衆生・聞此音者・得不退轉無上菩提。

曼殊室利。彼佛如來・由昔願力・善巧方便・成就佛土圓滿莊嚴。坐菩提座・作如是念。於未來世・若有衆生・爲貪瞋癡之所纏繞・衆病所逼・怨家得便・或時橫死・復由惡業墮地獄中・受大劇苦。彼佛見此苦惱衆生・爲除業障。說此神呪・令彼受持。於現世中得大利益・遠離衆苦。住菩提故。即說呪曰。



參雅	他.	瑟德	瑟德	蘇	瑟德	摩	遮	呪.
	dat-ya	ta.	sid-dei	sid-dei,	su	sid-dei,	mŏ	Ja	ne.

穆又	呪,	目參,	別	目參.	啞	媽	咧,	別	媽
mook-cha	ne,	mudeh,	be	mudeh.	ä	ma	leh,	be	ma

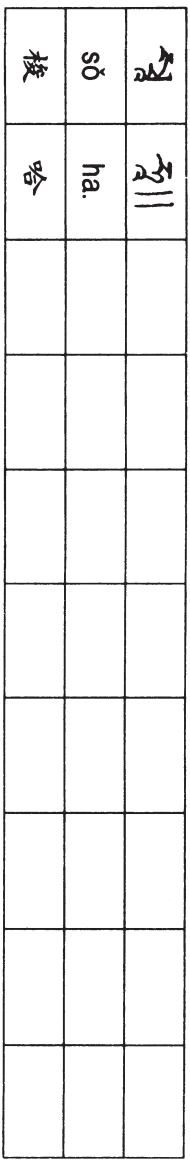
									
leh,	mum	ga	la-yeh.	he	ra	na-ya	gar-beh,	red-na	gar-beh.
咧,	嬤 木	嘎	拉野.	哈 衣	囉	納牙	嘎啤, 前	列那	嘎啤. 前
									
sarva	arta	sa	da	ne.	ba	ra	ma	arta	sa
沙蛙 前	啞他 前	沙	達	呢.	巴	囉	媽	啞他 前	沙
									
da	ne.	ma	na	seh.	maha	ma	na	seh.	än-bu
達	呢.	媽	納	些.	媽哈	媽,	納	些.	晏不
									
dei.	ä-da ya-bu	dei.	bit	da	bah	ya,	su	var neh	ja
德 黑.	啞達雅不	德 黑.	必	打	巴	鴉,	蘇	蛙聶 前	炸

ha ma	gǒ	kei,	Ja	ha ma	duyu	kei	dei,	sarva	artei
哈媽	閣	卡黑	炸	哈媽	都育	卡黑	德黑,	沙蛙爾	啞剃爾

ku,	ä	ba	ra	ngjit	dei.	sarva	Ja,	ä	Jua
牯,	啞	巴	囉	即	德黑.	沙蛙爾	渣,	啞	不囉

de	ha	deh.	Ja	du	ka-kit ja	bu-ba	gǒ	Je,	bah
德衣	哈	爹.	渣	都	卡卡渣衣	不達	歌	枝,	巴

kit	dei.	na	ma	sarva	da	ta	ga	da	num,
卡衣	德黑.	納	媽	沙蛙爾	達	他	嘎	達	納木,



爾時世尊說此大力大明呪時・衆中所有諸大菩薩・四大天王・釋梵王等讚言。善哉善哉。大悲世尊・能說如是過去如來大力神呪。爲欲饒益無量衆生・竭煩惱海・登涅槃岸。除去疾病・所願皆滿。

佛告大衆。若有淨信男子女人・國王王子・大臣輔相・中宮婇女・情希福德・於此神呪起敬信心・若讀若誦・若爲他人演說其義。於諸含識・起大悲心。晝夜六時・香華燈燭・慇重供養・清淨澡浴・持八戒齋。至誠念誦。所有極重無邊業障・悉皆消滅。於現身中・離諸煩惱。命欲終時・諸佛護念。即於彼國蓮華化生。

復次曼殊室利。東方去此・過七殑伽河沙佛土・有世界名曰無憂。佛號無憂最勝吉祥如來・應正等覺。今現在彼爲衆說法。又彼如來所居佛土・廣博嚴淨。

地平如掌・皆以寶成。細滑柔軟。常有香氣。無憂苦聲。離諸煩惱。亦無惡趣及女人名。處處皆有金砌浴池・香水盈滿。寶樹行列・華果滋茂。勝妙音樂・不鼓自鳴。譬如西方極樂世界・無量壽國功德莊嚴。

曼殊室利。彼佛世尊・行菩薩道時・發四大願。云何爲四。

第一大願。願我來世得菩提時・若有衆生・常爲憂苦之所纏逼。若聞我名・至心稱念。由是力故・所有憂悲・及諸苦惱・悉皆消滅。長壽安隱。乃至菩提。

第二大願。願我來世得菩提時・若有衆生・造諸惡業。生在無間黑暗之處・大地獄中・受諸苦惱。由彼前身・聞我名字。我於爾時身出光明・照受苦者。由是力故・彼見光時・所有業障悉皆消滅。解脫衆苦・生人天中。隨意受樂。乃至菩提。

第三大願。願我來世得菩提時・若有衆生・造諸惡業・殺盜邪婬。於其現身・受刀杖苦・當墮惡趣。設得人身・短壽多病。生貧賤家。衣服飲食悉皆乏少。常受寒熱飢渴等苦。身無光色。所感眷屬・皆不賢良。若聞我名・至心稱

念。由是力故・隨所願求・飲食衣服悉皆充足。如彼諸天・身光可愛。得善眷屬。乃至菩提。

第四大願。願我來世・得菩提時・若有衆生・常爲藥叉諸惡鬼神之所嬈亂。奪其精氣・受諸苦惱。若聞我名・至心稱念。由是力故・諸藥叉等悉皆退散。各起慈心。解脫衆苦。乃至菩提。

曼殊室利。是爲彼佛如來・應正等覺・所發四種微妙大願。若有衆生・聞彼佛名・晝夜六時・稱名禮敬・至心供養。於衆生處・起慈悲心。業障消滅。解脫憂苦。無病常壽。得宿命智。於彼佛土・蓮華化生。常爲諸天之所衞護。曼殊室利。稱彼佛名・能生如是無量福業。而彼佛土・願力莊嚴・殊勝功德・聲聞獨覺・所不能知。唯除如來應正等覺。

復次曼殊室利。東方去此・過八殑伽河沙佛土・有世界名曰法幢。佛號法海雷音如來・應正等覺。今現說法。

曼殊室利。彼佛世尊・所居國土・清淨無穢。其地平正・玻璃所成。常有光

明。香氣芬馥。以帝青寶而爲城郭。有八街道。砌以金銀。樓閣殿堂。飛甍戶牖。欄楯莊飾。皆衆寶成。天香寶樹。隨處行列。於其枝上。掛以天繒。復有寶鈴。處處垂下。微風吹動。出妙音聲。演暢無常苦空無我。衆生聞者。捨離欲纏。習氣漸除。證甚深定。天妙香華。繽紛而下。於其四面。有八浴池。底布金沙。香水彌滿。曼殊室利。於彼佛土。無諸惡趣。亦無女人。蓮華化生。無復煩惱。

彼佛如來行菩薩道時。發四大願。云何爲四。

第一大願。願我來世得菩提時。若有衆生。生邪見家。於佛法僧。不生淨信。遠離無上菩提之心。若聞我名。至心稱念。由是力故。無明邪慧。日夜消除。於三寶所。深生正信。不復退轉。乃至菩提。

第二大願。願我來世得菩提時。若有衆生。生在邊地。由近惡友。造衆罪業。不修善品。三寶名字。曾不經耳。命終之後。墮三惡趣。彼諸衆生。暫聞我名。由是力故。業障消除。遇善知識。不墮惡趣。乃至菩提。

第三大願。願我來世得菩提時。若有衆生。衣服飲食。臥具醫藥。資生所須。悉皆乏少。由此因緣。生大憂苦。爲求覓故。造衆惡業。若聞我名。至心稱念。由是力故。有所乏少，隨念皆得。乃至菩提。

第四大願。願我來世得菩提時。若有衆生。由先惡業。共相鬪諍。作不饒益。弓箭刀仗。互爲傷損。若聞我名。至心稱念。由是力故。各起慈心。不相傷害。不善之念。尚自不生。況於前人。欲斷其命。常行喜捨。乃至菩提。

曼殊室利。是爲彼佛如來。應正等覺。行菩薩道時。所發四種微妙大願。若有淨信男子女人。聞彼佛名。至心禮敬。慇懃供養。受持念誦。業障消滅。得不退轉菩提之心。具宿命智。所生之處，常得見佛。無病長壽。命終之後。生彼國中。衣服飲食資生之具。隨念皆至。無所乏少。曼殊室利。彼佛世尊。具足如是無量功德。是故衆生。常當憶念。勿令忘失。

復次曼殊室利。東方去此。過九殑伽河沙佛土。有世界名曰。善住寶海。佛號法海勝慧遊戲神通如來。應正等覺。現在說法。

曼殊室利。彼佛如來。行菩薩道時。發四大願。云何爲四。

第一大願。願我來世得菩提時。若有衆生。造衆惡業。種植耕耘。損諸生命。或復興易。欺誑他人。戰陣兵戈。常爲殺害。若聞我名。至心稱念。由是力故。資生之具。不假營求。隨心滿足。常修衆善。乃至菩提。

第二大願。願我來世得菩提時。若有衆生。造十惡業。殺生等罪。由此因緣。當墮地獄。若聞我名。至心稱念。於十善道。皆得成就。不墮惡趣。乃至菩提。

第三大願。願我來世得菩提時。若有衆生。不得自在。繫屬於他。或被禁繫杻械枷鎖鞭杖苦楚。乃至極刑。若聞我名。至心稱念。由是力故。所有厄難。皆得解脫。乃至菩提。

第四大願。願我來世得菩提時。若有衆生。造衆惡業。不信三寶。隨虛妄見。棄背正理。愛樂邪徒。謗毀佛經。言非聖說。外道典籍。恭敬受持。自作教人。俱生迷惑。當墮地獄。無有出期。設得爲人。生八難處。遠離正道。盲無慧

目。如是之人・若聞我名・至心稱念。由是力故・臨命終時・正念現前・解脫衆難。常生中國・受勝妙樂。乃至菩提。

曼殊室利。是爲彼佛如來・應正等覺・行菩薩道時・所發四種微妙大願。曼殊室利。彼佛國土・功德莊嚴・與上妙寶如來世界・等無有異。

復次曼殊室利。東方去此，過十殑伽河沙佛土・有世界名淨琉璃。佛號藥師琉璃光如來・應正等覺。

曼殊室利。彼佛世尊・從初發心・行菩薩道時・發十二大願。云何十二。

第一大願。願我來世得佛菩提時・自身光明照無邊界。三十二相・八十隨好・莊嚴其身。令諸有情・如我無異。

第二大願。願我來世得菩提時・身如琉璃・內外清徹。光明廣大・徧滿諸方。燄網莊嚴・過於日月。鐵圍中間幽冥之處・互得相見。或於此界・暗夜遊行。斯等衆生見我光明・悉蒙開曉・隨作衆事。

第三大願。願我來世得菩提時・以無量無邊智慧方便・令諸有情・所受用

物・皆得無盡。

第四大願。願我來世得菩提時・若諸有情・行邪道者・悉令遊履菩提正路。若行聲聞獨覺乘者・亦令安住大乘法中。

第五大願。願我來世得菩提時・若諸有情・於我法中修行梵行・一切皆令得不缺戒。善防三業・無有毀犯墮惡趣者。設有毀犯。聞我名已・專念受持・至心發露・還得清淨。乃至菩提。

第六大願。願我來世得菩提時・若諸有情・諸根不具・醜陋頑愚・聾盲瘖瘂・攣躄背僂・白癩癲狂・種種病苦之所纏逼。若聞我名・至心稱念。皆得端嚴。衆病除愈。

第七大願。願我來世得菩提時・若諸有情・貧窮困苦・無有歸趣。衆病所逼・無藥無醫。暫聞我名・衆病消散。眷屬增盛。資財無乏。身心安樂。乃至菩提。

第八大願。願我來世得菩提時・若有女人爲女衆苦之所逼切・極生厭離・願

捨女身。若聞我名・至心稱念。即於現身・轉成男子・具丈夫相。乃至菩提。

第九大願。願我來世得菩提時・令諸有情・出魔羅網。復有種種邪見之徒・皆當攝受・令生正見・漸令修習諸菩薩行。乃至菩提。

第十大願。願我來世得菩提時・若諸有情・王法所拘・幽禁牢獄・枷鎖鞭撻・乃至極刑。復有衆多苦楚之事・逼切憂惱・無暫樂時。若聞我名。以我福德威神力故・皆得解脫一切憂苦。乃至菩提。

第十一大願。願我來世得菩提時・若諸有情・飢火所惱。爲求食故・造諸惡業。若聞我名・至心稱念。我當先與上妙飲食・隨意飽滿。復以法味・令住安樂。乃至菩提。

第十二大願。願我來世得菩提時・若諸有情・身無衣服・蚊虻寒熱之所逼惱。若聞我名・至心稱念。隨其所好・即得種種上妙衣服。寶莊嚴具・伎樂香華・皆令豐足。無諸苦惱。乃至菩提。曼殊室利。是爲藥師琉璃光如來・應正等覺・行菩薩道時・所發十二微妙上願。

藥師琉璃光七佛本願功德經卷下

爾時・佛告曼殊室利。彼藥師琉璃光如來・行菩薩道時・所發大願・及彼佛土・功德莊嚴・我於一劫・若過一劫・說不能盡。然彼佛土純一清淨・無諸欲染。亦無女人・及三惡趣苦惱之聲。以淨琉璃而爲其地。城闕宮殿・及諸廊宇・軒窗羅網・皆七寶成。亦如西方極樂世界・功德莊嚴。於彼國中・有二菩薩。一名日光徧照。二名月光徧照。於彼無量菩薩衆中・而爲上首。能持彼佛正法寶藏。是故曼殊室利。若有淨信男子女人・應當願生彼佛世界。

復次曼殊室利。若有衆生・不識善惡・唯懷貪惜・不知惠施・及施果報。愚癡少智・無有信心。多畜珍財・勤勞守護。見乞者來・心生不喜。設不獲已行惠施時・如割身肉・深生恪惜。復有無量慳貪有情・積集資財。然於自身・尚不能用・況能供給父母妻子・奴婢僕使・及來乞者。彼諸有情・從此命終・生餓鬼中・或旁生趣。由昔人間・曾聞藥師琉璃光如來名故・雖在惡趣・還得憶念彼如來名。即於彼没・生在人中・得宿命智念。畏惡趣苦・不樂欲樂。好行惠施・讚

歎施者。所有財物・無慳恪心。漸次尚能以頭目手足血肉身分・施來求者・況餘財物。

復次曼殊室利。若復有人・歸依世尊・受諸學處・而破戒破威儀・及壞正見。設有持戒正見・不求多聞。於佛所說契經深義・不能解了。雖有多聞・而懷憍慢。由慢心故・自是非他・嫌謗正法・爲魔伴黨。如是愚人・自行邪見・復令無量百千俱胝有情・墮大險坑。此諸有情・墮於地獄・旁生・鬼趣。若曾聞此藥師琉璃光如來名號。由彼如來本願威力・於地獄中・憶佛名號。從彼命盡・還生人間。正見精進・意樂調善。捨俗出家・於佛法中・受持學處・無有毀犯。正見多聞・解甚深義。離於憍慢。不謗正法。不爲魔伴。漸次修行諸菩薩行。乃至菩提。

復次曼殊室利。若諸有情・慳貪嫉妒・造諸惡業。自讚毀他。命終當墮三惡趣中。無量千歲・受諸劇苦。從彼終已・來生人間。或作牛馬駝驢之屬。恆被鞭撻。飢渴纏心。身常負重。困苦疲極。若得爲人・生居下賤・奴婢僕使・被他驅

役・恆不自在。由昔人中・曾聞藥師琉璃光如來名號。彼善根力・今復憶念・至心歸依。以佛神力・衆苦解脫。諸根聰利。智慧多聞・恆求勝法。常遇善友・永斷魔羂。破無明殼・竭煩惱河。解脫一切生老病死憂悲苦惱。乃至菩提。

復次曼殊室利。若諸有情・好喜乖離・更相鬪訟・惱亂自他。以身語意・造諸惡業。展轉常爲不饒益事・互相謀害。告召山林樹塚等神。殺諸衆生・取其血肉・祭祀藥叉羅刹神等。書怨人名・或作形像・以惡呪術而呪詛之。魘魅蠱道・呪起死屍・令斷彼命・及壞其身。是諸有情・若得聞此藥師琉璃光如來名號・彼諸惡緣・悉不能害。一切展轉・皆起慈悲・利益安樂・無損惱意・及嫌恨心。於自所有・常生喜足。

復次曼殊室利。若有四衆・苾芻、苾芻尼、近事男、近事女、及餘淨信男子女人・若能受持八支齋戒。或經一年・或復三月・受持學處。以此善根・願生西方極樂世界・見無量壽佛。若聞藥師琉璃光如來名號・臨命終時・有八菩薩・乘神通來・示其去處。即於彼界種種雜色衆寶華中・自然化生。或有因此・生於天

上。雖生天中・而昔善根・亦不窮盡。不復更生諸餘惡趣。天上壽盡・還生人間。或爲輪王・統攝四洲・威德自在。勸化無量百千有情・於十善道・令其修習。或生刹帝利・婆羅門居士貴族・多饒財寶・倉庫盈溢。形相端嚴。眷屬隆盛。聰明智慧・勇健威猛。有大身力。

若是女人・得聞藥師琉璃光如來名號・至心受持・於後不復更受女身。

復次曼殊室利。彼藥師琉璃光如來得菩提時・由本願力・觀諸有情・遇衆病苦。瘦瘧乾消黃熱等病。或被魘魅蠱道所中。或復短命。或時橫死。欲令是等病苦消除・所求願滿・時彼世尊入三摩地・名曰滅除一切衆生苦惱。既入定已・於肉髻中・出大光明。光中演說大陀羅尼呪曰。

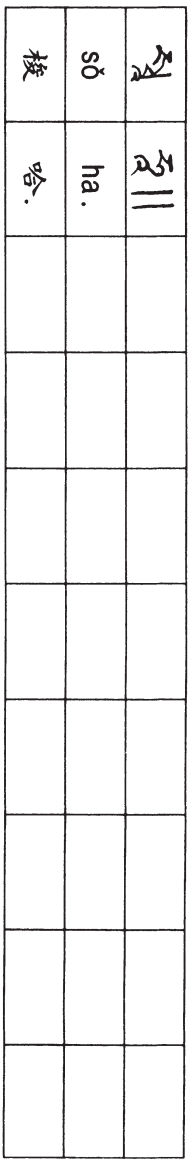
	oṁ,	na	mó	bäng	ga	va	dei,	beh	ka
	唵,	納	莫	邦	嘎	娃	德,	別	卡

									
tze-yeh,	gu	ru	ben	ju-ya,	bra	bah	rän	Ja	ya.
子也,	姑	嚕	邊	租鴉,	不囉	巴	欄	渣	鴉.

									
da	ta	ga	da	ya.	arha	dei	šam ya	sum	bu-da
達	他	嘎	達	耶	啞哈爾	德黑	沙鴉木	沙木	不達

									
ya	dăt-ya	ta.	oom,	beh	ka	tze-yeh,	beh	ka	tze-yeh,
牙	爹雅	他.	唵,	別	卡	子也,	別	卡	子也,

									
ma	ha	beh	ka	tze-yeh.	ra	ja	sa	mu-ga	dei,
媽	哈	別	卡	子也.	囉	炸	沙	謨嘎	德, 黑



爾時光中說此呪已。大地震動。放大光明。一切衆生病苦皆除。受安隱樂。曼殊室利。若見男子女人有病苦者。應當一心。爲彼病人。清淨澡漱。或食或藥。或無蟲水。呪一百八遍。與彼服食。所有病苦。悉皆消滅。若有所求。至心念誦。皆得如意。無病延年。命終之後。生彼世界。得不退轉。乃至菩提。是故曼殊室利。若有男子女人。於彼藥師琉璃光如來。至心慇重恭敬供養者。常持此呪。勿令廢忘。

復次曼殊室利。若有淨信男子女人。得聞如上七佛如來。應正等覺。所有名號。聞已誦持。晨嚼齒木。澡漱清淨。以諸香華。末香燒香塗香。作衆伎樂。供養形像。於此經典。若自書。若教人書。一心受持。聽聞其義。於彼法師。應修供養。一切所有資身之具。悉皆施與。勿令乏少。如是便蒙諸佛護念。所求願

滿。乃至菩提。

爾時曼殊室利童子白佛言。世尊。我於末法之時。誓以種種方便。令諸淨信男子女人。得聞七佛如來名號。乃至睡中。亦以佛名令其覺悟。世尊。若於此經。受持讀誦。或復爲他演說開示。若自書。若教人書。恭敬尊重。以種種華香。塗香末香燒香。華鬘瓔珞。旛蓋伎樂。而爲供養。以五色綵綵而裹袠之。灑掃淨處。置高座上。是時四大天王。與其眷屬。及與無量百千天衆。皆詣其所。供養守護。世尊。若此經寶流行之處。及受持者。以彼七佛如來本願功德。及聞名號威神之力。當知是處。無復橫死。亦復不爲諸惡鬼神奪其精氣。設已奪者。還得如故。身心安樂。

佛告曼殊室利。如是如是。如汝所說。曼殊室利。若有淨信男子女人。欲供養彼七如來者。應先敬造七佛形像。安在清淨上妙之座。散華燒香。以諸幢旛。莊嚴其處。七日七夜。受八戒齋。食清淨食。澡浴身體。著新淨衣。心無垢濁。亦無恚害。於諸有情。常起利樂慈悲喜捨平等之心。鼓樂絃歌。稱讚功德。右繞

佛像・念彼如來所有本願。讀誦此經・思惟其義。演說開示。隨其所願・求長壽得長壽。求富饒得富饒。求官位得官位。求男女得男女。一切皆遂。若復有人・忽得惡夢・見諸惡相。或怪鳥來集。或於其家百怪出現。此人若以衆妙資具，恭敬供養彼諸佛者。惡夢惡相・諸不吉祥・悉皆隱没・不能爲患。或有水火刀毒・懸崖險道・惡象師子・虎狼熊羆・蛇蠍蜈蚣・如是等佈。若能至心憶念彼佛・恭敬供養。一切怖畏・皆得解脫。若他國侵擾・盜賊反亂。憶念恭敬彼如來者・所有怨敵・悉皆退散。

復次曼殊室利。若有淨信男子女人等・乃至盡形・不事餘天。唯當一心歸佛法僧。受持禁戒。若五戒十戒・菩薩四百戒・苾芻二百五十戒・苾芻尼五百戒。於諸戒中・或有毀犯・怖墮惡趣。若能專念彼佛名號・恭敬供養者・必定不生三惡趣中。或有女人・臨當產時・受於極苦。若能至心稱名禮讚・恭敬供養七佛如來。衆苦皆除。所生之子・顏貌端正・見者歡喜。利根聰明。少病安樂。無有非人奪其精氣。

爾時世尊告阿難言。如我稱揚彼七如來名號功德。此是諸佛甚深境界・難可了知。汝勿生疑。阿難白言。世尊。我於如來所說契經深義・不生疑惑。所以者何。一切如來・身語意業・皆無虛妄。世尊。此日月輪・可使墮落。妙高山王・可使傾動。諸佛所言・終無有異。世尊。然有衆生・信根不具・聞說諸佛甚深境界・作是思惟。云何但念七佛名號・便獲爾所功德勝利。由此不信・便生誹謗。彼於長夜・失大利樂・墮諸惡趣。佛告阿難。彼諸有情・若得耳聞諸佛名號・墮惡趣者・無有是處。唯除定業不可轉者。阿難。此是諸佛甚深境界・難可信解。汝能信受・當知皆是如來威力。阿難。一切聲聞及獨覺等・皆不能知。唯除一生補處菩薩。阿難。人身難得。於三寶中信敬尊重・亦難可得。得聞七佛如來名號・復難於是。阿難。彼諸如來・無量菩薩行・無量巧方便・無量廣大願・如是行願善巧方便・我若一劫・若過一劫・說不能盡。

爾時衆中有一菩薩摩訶薩・名曰救脫。即從座起・偏袒右肩・右膝著地・合掌向佛・白言。世尊。於後末世・像法起時・若有衆生・爲諸病苦之所逼惱。身

形羸瘦。不能飲食。喉唇乾燥。目視皆暗。死相現前。父母親屬・朋友知識・啼泣圍繞。身臥本處・見彼琰魔法王之使・引其神識・將至王所。然諸有情・有俱生神・隨其所作善惡之業・悉皆記錄。授與彼王。王即依法・問其所作。隨彼罪福而處斷之。是時病人親屬知識・若能爲彼歸依諸佛・種種莊嚴・如法供養。而彼神識・或經七日・或二七日・乃至七七日・如從夢覺・復本精神。皆自憶知善不善業。所得果報・由自證見・業報不虛。乃至命難・亦不造惡。是故淨信男子女人・皆應受持七佛名號。隨力所能・恭敬供養。

爾時具壽阿難・問救脫菩薩曰。善男子。恭敬供養彼七如來・其法云何。救脫菩薩言。大德。若有病人・及餘災厄・欲令脫者。當爲其人・七日七夜・持八戒齋。應以飲食・及餘資具・隨其所有・供佛及僧。晝夜六時・恭敬禮拜七佛如來。讀誦此經四十九遍。然四十九燈。造彼如來形像七軀。一一像前・各置七燈。其七燈狀・圓若車輪。乃至四十九夜・光明不絕。造雜綵旛四十九首。并一長旛四十九尺。放四十九生。如是即能離諸厄難。不爲諸橫惡鬼所持。大德阿

難。是爲供養如來法式。若有於此七佛之中・隨其一佛・稱名供養者。皆得如是無量功德・所求願滿。何況盡能具足供養。

復次大德阿難。若刹帝利灌頂王等・災難起時。所謂人衆疾疫難。他國侵逼難。自界叛逆難。星宿變怪難。日月薄蝕難。非時風雨難。過時不雨難。彼刹帝利灌頂王等・爾時當於一切有情・起慈悲心・放大恩赦・脫諸幽厄苦惱衆生。如前法式・供養諸佛。由此善根・及彼如來本願力故・令其國界・即得安隱。風雨順時。穀稼成熟。國内衆生・無病安樂。又無暴惡藥叉等神・共相惱亂。一切惡相・悉皆隱没。而刹帝利灌頂王等・皆得增益壽命色力・無病自在。大德阿難。若帝后妃主・儲君王子・大臣輔相・中宮婇女・百官黎庶・爲病所苦・及餘厄難。亦應敬造七佛形像・讀誦此經。然燈造旛・放諸生命。至誠供養・燒香散華。即得病苦消除・解脫衆難。

爾時具壽阿難。問救脫菩薩言。善男子。云何已盡之命・而可增益。救脫菩薩言。大德。汝豈不聞如來説有九橫死耶。由是世尊爲説呪藥・隨事救療。然燈

造旛・修諸福業。以修福故・得延壽命。阿難問言。九橫云何。救脫菩薩言。一者・若諸有情・得病雖輕。然無醫藥・及看病者。設復遇醫・不授其藥。實不應死・而便橫死。又信世間邪魔外道妖孽之師・妄說禍福・便生恐動・心不自正。卜問吉凶・殺諸衆生・求神解奏。呼召魍魎・請福祈恩。欲冀延年・終不能得。愚迷倒見・遂令橫死。入於地獄・無有出期。二者・橫爲王法之所誅戮。三者・畋獵嬉戲・耽婬嗜酒・放逸無度・橫爲非人奪其精氣。四者・橫爲火焚。五者・橫爲水溺。六者・橫爲種種惡獸所噉。七者・橫墮山崖。八者・橫爲毒藥魘禱・呪詛起屍鬼等之所中害。九者・飢渴所困・不得飲食・而便橫死。是爲如來略說橫死・有此九種。其餘復有無量諸橫・難可具說。復次阿難。彼琰魔王・簿錄世間所有名籍。若諸有情・不孝五逆・毀辱三寶・壞君臣法・破於禁戒。琰魔法王隨罪輕重・考而罰之。是故我今勸諸有情・然燈造旛・放生修福・令度苦厄・不遭衆難。

爾時衆中有十二藥叉大將・俱在會座。其名曰。

宮毗羅大將　跋折羅大將　迷企羅大將
頞你羅大將　末你羅大將　娑你羅大將
因陀羅大將　婆夷羅大將　簿呼羅大將
真達羅大將　朱社羅大將　毗羯羅大將

此十二藥叉大將・一一各有七千藥叉・以爲眷屬。同時舉聲白佛言。世尊。我等今者・蒙佛威力・得聞七佛如來名號。於諸惡趣・無復怖畏。我等相率・皆同一心・乃至盡形・歸佛法僧。誓當荷負一切有情・爲作義利・饒益安樂。隨於何處・城邑聚落・空閒林中・若有此經流布讀誦・或復受持七佛名號・恭敬供養者。我等眷屬・衞護是人・令脫衆難。所有願求・悉令滿足。或有疾厄求度脫者・亦應讀誦此經。以五色縷・結我名字。得如願已・然後解結。爾時世尊讚諸藥叉大將言。善哉善哉。大藥叉將。汝等念報七佛如來恩德者・常應如是利益安樂一切有情。

爾時會中・有多天衆智慧鮮少・作如是念。云何過是殑伽河沙諸佛世界現在

如來・暫聞名者・便獲無邊殊勝功德。爾時釋迦牟尼如來・知諸天衆心之所念・即入警召一切如來・甚深妙定。纔入定已・一切三千大千世界・六種震動・雨天妙華・及天香末。彼七如來・見是相已・各從其國・來至索訶世界・與釋迦如來共相問訊。時佛世尊・由其先世本願力故・各各自於天寶莊嚴師子座上・隨處安坐。諸菩薩衆・天龍八部・人非人等・國王王子・中宮妃主・并諸大臣・婆羅門・長者居士・前後圍繞・而爲說法。時諸天衆・見彼如來・皆已雲集・生大希有・疑惑便除。時諸大衆・歎未曾有・同聲讚言。善哉善哉。釋迦如來・饒益我等・爲除疑念・令彼如來皆至於此。時諸大衆各隨自力・以妙香華・及衆瓔珞・諸天伎樂・供養如來。右繞七帀・合掌禮敬・讚言。希有希有。諸佛如來甚深境界・不可思議。由先願力・善巧方便・共現如是奇異之相。爾時大衆各各發願。願諸衆生・皆得如是如來勝定。

爾時曼殊室利即從座起・合掌恭敬・繞佛七帀・禮雙足已・白言。世尊。善哉善哉。如來定力・不可思議。由本願力・方便善巧・成就衆生。唯願爲說大力

神呪。能令來世薄福衆生・病惱所纏・日月星辰所有厄難・疫疾怨惡・及行險道・遭諸恐怖・爲作歸依・令得安隱。彼諸衆生・於此神呪・若自書・教人書・受持讀誦・廣爲他説。常蒙諸佛之所護念。佛自現身・令願滿足・不墮惡趣・亦無橫死。

時諸如來讚曼殊室利言。善哉善哉。此是我等威神之力・令汝勸請。哀愍衆生・離諸苦難・爲説神呪。汝應諦聽・善思念之。我當爲説。曼殊室利。有大神呪・名曰如來定力琉璃光。若有男子女人・書寫讀誦・恭敬供養・於諸含識・起大悲心。所有願求・皆得滿足。諸佛現身・而爲護念。離衆障惱。當生佛國。時七如來・以一音聲・即説呪曰。

𑖦𑖽𑖨𑖿	𑖞𑖿𑖟	𑖪𑖨	𑖪𑖿	𑖪𑖽	𑖪𑖿	𑖪𑖨	𑖪𑖽	𑖪𑖿
	dat-ya	ta	gu	meh,	gu	meh.	e	meh	ne
拏雅	他	姑	盧,	姑	盧	伊	盧	兜

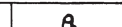
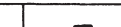
me	he.	ma	de	ma	de,	sub-da	da	ta	ga
米	哈。衣	媽	德衣	媽	德，衣	沙達巴	達	他	嘎

da.	sa	ma	da-ya,	de	Chit	deh	ä	deh	ma
達.	沙	媽	打牙,	德衣	切	爹	啞	爹	媽

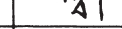
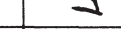
deh.	ba	leh	ba	bum,	shŏ	da	ne。	sarva	ba
爹	巴	咧	巴	巴木;	梭	達	呢.	沙蛙爾	巴

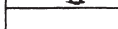
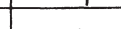
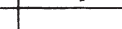
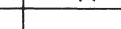
bum,	na	sha	ya,	ma	ma,	bu-dei	bu-dŏ	da	meh.
巴木	納	沙	牙,	媽	媽,	不德黑	不多	達	墨.野

ŏŏ	meh,	gu	meh.	bu-da	cheh	ja,	ba	re	shŏ
烏	墨野,	姑	墨野.	不達	車	渣,	巴	咧	梭
da	ne.	da	meh	ne	da	meh,	meh	ru,	meh
達	呢.	達	墨野	呢	達	墨野	墨野	嚕,	墨野
ru,	meh	ru	she	ka	reh	sarva	ä	ga	la
嚕,	墨野	嚕	施	卡	咧	沙蛙爾	啞	嘎	拉
meh	da-yu	ne	ba	ra	ne.	bu-dei	su	bu-dei	bu-da
墨野	達育	呢	巴	囉	呢.	不德黑	蘇	不德黑	不達

									
ä	de	cha	na.	ra chen du	meh.	sarva	deh	va,	sa
啞	德衣	叉	那	辣鑽都	墨野.	沙蛙爾	爹	蛙,	沙

									
meh	ä	sa	meh,	sa	men	ha	ren-du	meh	sarva
墨野	啞	沙	墨野,	沙	面	哈	連都	墨野	沙蛙爾

									
bu-da,	bŏ	de	sät-dŏ.	sha	´meh,	sha	meh,	bra	sha
不達,	波	德衣	薩多	刷	墨野,	刷	墨野,	不嚩	刷

									
men-du	meh.	sarva	e	da-yu,	ba	ja	va,	bet	da
面都	墨野.	沙蛙爾	伊	達育,	巴	渣	蛙,	必	打



ya,	bu	ra	neh,	bu	ra	ne,	bu	ra
牙，	不	囉	聶，	不	囉	呢，	不	囉
meh,	sarva	á	sha	ya.	ben	ju-ya,	bra	de
曼牙，	沙蛙	啞	刹	牙.	柄	租鴉，	不	德
seh,	sarva	ba	bum	cha	yäng-ga	rei,	só	ha.
些，	沙蛙	巴	巴	叉	央嘎	累，	梭	哈.

爾時七佛說此咒時・光明普照・大地震動・種種神變・一時俱現。時諸大衆・見此事已・各各隨力・以天香華・塗香末香・奉上彼佛。咸唱善哉。右繞七帀。彼佛世尊・同聲唱言。汝等一切人天大衆・應如是知。若有善男子善女人・

若王・王子・妃后・大臣・寮庶之類・若於此咒・受持讀誦・聽聞演說。以妙香華・供養經卷。著新淨衣・在清淨處・持八戒齋。於諸含識・常生慈愍。如是供養・得無量福。若復有人・有所祈願。應當造此七佛形像。可於淨處・以諸香華・懸繒旛蓋・上妙飲食・及諸伎樂・而爲供養。并復供養菩薩諸天。在佛像前・端坐誦咒。於七日中・持八戒齋・誦滿一千八百遍。彼諸如來・及諸菩薩・悉皆護念。執金剛菩薩・并諸釋梵四天王等・亦來擁衛。此人所有五無間罪・一切業障・悉皆消滅。無病延年。亦無橫死・及諸疾疫。他方賊盜・欲來侵境・鬪諍戰陣・言訟讐隙・飢儉旱澇・如是等怖・一切皆除。共起慈心・猶如父母。有所願求・無不遂意。

爾時執金剛菩薩・釋梵四天王從座而起・合掌恭敬・禮釋迦牟尼佛足・白言。世尊。我等大衆・皆已得聞諸佛本願殊勝功德・及見諸佛慈悲至此。令我衆生・親承供養。世尊。若於其處有此經典・及七佛名・陀羅尼法・流通供養・乃至書寫。我等悉皆承佛威力・即往其處擁護。於彼國王大臣・城邑聚落・男子女

人・勿令衆苦・及諸疾病之所惱亂・常得安隱・財食豐足。我等即是報諸佛恩。世尊。我等親於佛前・自立要誓・若有淨信男子女人・憶念我者・應誦此呪。即說呪曰。

	dăt-ya	ta.	ä	gu,	ma	gu,	da	ra	gu.
	爹雅	他.	啞	姑,	媽	姑,	達	囉	姑.

ma	ma	gu.	gu	rei.	ha	hu	hei.	mara	mara
媽	媽	姑.	姑	累.	哈	胡	哈	媽囉	媽囉

mara	mara	ngju	ngju	rei,	ngju	rei,	sŏ	ha.	
媽囉	媽囉	租	租	累,	租	累,	梭	哈.	

若有淨信男子女人・國王王子・大臣輔相・中宮婇女・誦七佛名・及此神呪・讀誦書寫・恭敬供養。現世皆得無病長壽。離衆苦惱・不墮三途。得不退轉・乃至菩提。彼諸佛土・隨意受生。常見諸佛・得宿命智。念定總持・無不具足。若患鬼瘧等病・當書此呪・繫之肘後。病若差已・置清淨處。

爾時執金剛菩薩・詣七佛所・右繞三帀・各申禮敬・白言。世尊。惟願慈悲・護念於我。我今爲欲饒益未來男子女人・持是經者。我今更說陀羅尼呪。時彼七佛讚執金剛言。善哉善哉。執金剛。我加護汝・可說神呪・爲護未來持經之人・令無衆惱・所求滿足。時執金剛菩薩・即說呪曰。

								
	na	ma	sub-da	num,	sam-ya	sum	bu-da	num.	na
	納	嗎	沙達	納	沙鴉	沙	不達	納	納

ma	sarva	batja	dah	ra	num.	上列藏文係梵音歸敬詞，譯意爲頂禮七尊正等正覺，頂禮一切執金剛。下列藏文則爲正咒。在藥師七佛經漢文本，此歸敬詞留梵音而不譯其義。但藏文經典，則此歸敬詞祇譯其義，而不存其梵音。茲謹遵諾那上師開示，留此歸敬詞之梵音，並譯其義，編註於此，以便讀者之參證。
媽	沙蛙	別炸	達	囉	納	

	dăt-ya	ta.	ŏom,	beng jee	beng jee,	ma-ha	beng jee,	bat-ja	ba
	爹雅	他.	唵,	邊自	邊自,	媽哈	邊自,	別炸	巴

sha	dah	ra	ne.	sa	ma,	sa	ma,	sa	men da,
刷	達	囉	呢.	沙	媽,	沙	媽,	沙	面達,

ä	bra	de	ha	da	beng jee.	sha	ma	sha	ma.
啞	不	德	哈	達	邊自	刷	媽	刷	媽.

bra	sha	men-du.	sarva	bet	dah	ya.	gu	ru	gu
不 唯	刷	面都.	沙蛙 爾	必	達	牙	姑	嚕	姑
ru,	sarva	gar-ma	ne,	sa	ma	ya,	ma	nu	ma
嚕,	沙蛙 爾	嘎媽 爾	呢,	沙	媽	鴉,	媽	奴	媽
ra,	bah	ga	ven.	bat-ja	ba	ne.	sarva	ä	shum,
囉,	巴	嘎	娃 烟.	別炸	巴	呢.	沙蛙 爾	啞	刷 木,
meh,	ba	re,	bu	ra	yeh,	sŏ	ha.		
墨 野,	巴	咧,	不	囉	野,	梭	哈.		

世尊。若復有人持七佛名・憶念彼佛本願功德・并持此呪・讀誦演說。我令彼人所願滿足・無所乏少。若欲見我問善惡者・應當書寫此經・造七佛像。并執金剛菩薩像。皆於像身・安佛舍利。於此像前・如上所說・種種供養・禮拜旋繞。於衆生處・起慈悲心。受八戒齋。日別三時・澡浴清淨。三時衣別。從白月八日・至十五日・每日誦呪一百八遍・心無散亂。我於夢中・即自現身・共爲言說・隨所求者・皆令滿足。時大會中・有諸菩薩・皆悉唱言。善哉善哉。執金剛。此陀羅尼不可思議・實爲善說。時七如來作如是語。我等護汝所說神呪。爲欲饒益一切衆生・皆得安樂・所求願滿。不令此呪・隱沒於世。

爾時七佛告諸菩薩釋梵四天王曰。我今以此神呪・付囑汝等。并此經卷・於未來世・後五百歲・法欲滅時・汝等皆應護持是經。此經威神利益甚多。能除衆罪。善願皆遂。勿於薄福衆生・誹謗正法・毀賢聖者・授與斯經・令法速滅。

爾時東方七佛世尊・見此大衆・所作已辦・機緣滿足・無復疑心・各還本土。於其座上・忽然不現。

爾時具壽阿難陀即從座起・禮佛雙足・右膝著地・合掌恭敬・而白佛言。世尊。當何名此經。我等云何受持。佛告阿難陀。此經名爲七佛如來應正等覺本願功德・殊勝莊嚴。亦名曼殊室利所問。亦名藥師琉璃光如來本願功德。亦名執金剛菩薩發願要期。亦名淨除一切業障。亦名所有願求皆得圓滿。亦名十二大將發願護持。如是名字・汝當奉持。

時薄伽梵說是經已・諸大菩薩・及聲聞衆・天龍藥叉・健闥婆・阿蘇羅・揭路荼・緊那羅・莫呼洛伽・人非人等・一切大衆・聞佛所說・皆大歡喜・信受奉行。

藥師如來本願功德經序

藥師如來本願經者．致福消災之要法也。曼殊以慈悲之力請說尊號．如來以利物之心盛陳功業。十二大願彰因行之弘遠．七寶莊嚴顯果德之純淨。憶念稱名則衆苦咸脫．祈請供養則諸願皆滿。至於病士求救應死更生．王者攘災轉禍爲福。信是消百怪之神符．除九橫之妙術矣。昔宋孝武之世．鹿野寺沙門慧簡．已曾譯出．在世流行。但以梵宋不融．文辭雜糅．致令轉讀之輩多生疑惑。矩早學梵書恆披葉典．思遇此經驗其紕謬。開皇十七年初獲一本．猶恐脫誤未敢即翻。至大業十一年復得二本．更相讎比方爲揩定。遂與三藏法師達磨笈多．幷大隋翻經沙門．法行．明則．長順．海馭等．於東都洛林．南上林園翻經館．重譯此本。深鑑前非方懲後失．故一言出口必三覆乃書．傳度幽旨差無大過．其年十二月八日翻勘方了．仍爲一卷。所願此經深義人人共解．彼佛名號處處遍聞。十二夜叉念佛恩而護國．七千眷屬承經力以利民．帝祚遐永羣生安樂．式貽來世序云爾。

新翻藥師經．大業十二年十二月八日．沙門慧矩等六人．於東都洛水南上林園譯出。此本最定．諸讀誦者願莫更疑．得罪不輕。

佛說藥師如來本願經

隋天竺三藏達摩笈多譯

如是我聞。一時婆伽婆遊行人間・至毘舍離國・住樂音樹下。與大比丘衆八千人俱・菩薩三萬六千・國王・大臣・婆羅門・居士・天・龍・阿修羅・犍達婆・伽樓荼・緊那羅・摩呼羅伽等・大衆圍遶於前說法。

爾時・曼殊室利法王子・承佛威神即從座起。偏露一髆・右膝著地・向婆伽婆合掌曲躬白言。世尊・唯願演說諸佛名號・及本昔所發殊勝大願・令衆生聞已・業障消除。攝受來世正法壞時・諸衆生故。

爾時・婆伽婆讚曼殊室利童子言。善哉善哉・曼殊室利大慈悲者。起無量悲・勸請我說・爲欲義利種種業障所纏衆生・饒益安樂諸天人故。曼殊室利・當善憶念・聽我所說。時曼殊室利童子・樂聽佛說・白言。唯然・世尊。佛告曼殊室利・東方過此佛土十恆河沙等佛土之外・有世界名淨琉璃・彼土有佛・名藥師

琉璃光如來・應・正遍知・明行足・善逝・世間解・無上士・調御丈夫・天人師・佛・世尊。曼殊室利・彼世尊藥師琉璃光如來・本行菩薩行時・發十二大願・何者十二。

第一大願。願我來世於佛菩提・得正覺時・自身光明熾然・照曜無量無數無邊世界。三十二丈夫大相・及八十小好以爲莊嚴。我身既爾・令一切衆生如我無異。

第二大願。願我來世得菩提時・身如琉璃內外清淨・無復瑕垢・光明曠大威德熾然。身善安住焰網莊嚴・過於日月。若有衆生生世界之間・或復人中昏暗・及夜莫知方所。以我光故・隨意所趣・作諸事業。

第三大願。願我來世得菩提時・以無邊無限智慧方便・令無量衆生界・受用無盡。莫令一人・有所少乏。

第四大願。願我來世得菩提時・諸有衆生行異道者・一切安立菩提道中。行聲聞道・行辟支佛道者・皆以大乘而安立之。

第五大願。願我來世得菩提時。若有衆生。於我法中修行梵行。此諸衆生無量無邊。一切皆得不缺減戒。具三聚戒。無有破戒。趣惡道者。

第六大願。願我來世得菩提時。若有衆生。其身下劣諸根不具。醜陋頑愚。聾盲跛躄。身攣背傴。白癩癲狂。若復有餘種種身病。聞我名已。一切皆得諸根具足。身分成滿。

第七大願。願我來世得菩提時。若有衆生。諸患逼切。無護無依。無有住處。遠離一切資生醫藥。又無親屬貧窮可愍。此人若得聞我名號。衆患悉除無諸痛惱。乃至究竟無上菩提。

第八大願。願我來世得菩提時。若有女人。爲婦人百惡所逼惱故。厭離女身。願捨女形。聞我名已。轉女人身成丈夫相。乃至究竟無上菩提。

第九大願。願我來世得菩提時。令一切衆生解脫魔網。若墮種種異見稠林。悉當安立置於正見。次第示以菩薩行門。

第十大願。願我來世得菩提時。若有衆生。種種王法繫縛。鞭撻牢獄應死。

無量災難・悲憂煎迫・身心受苦。此等衆生以我福力・皆得解脫一切苦惱。

十一大願。願我來世得菩提時・若有衆生・飢火燒身・爲求食故作諸惡業。我於彼所・先以最妙色香味食・飽足其身。後以法味・畢竟安樂・而建立之。

十二大願。願我來世得菩提時・若有衆生・貧無衣服・寒熱蚊虻・日夜逼惱。我當施彼隨用・亦服種種雜色・如其所好。亦以一切寶莊嚴具・花鬘塗香・鼓樂衆伎。隨諸衆生所須之具・皆令滿足。

此十二大願・是彼世尊藥師琉璃光如來・應正遍知・行菩薩時本昔所作。復次曼殊室利・藥師琉璃光如來・所有諸願・及彼佛土功德莊嚴・乃至窮劫說不可盡。彼佛國土一向清淨・無女人形・離諸欲惡・亦無一切惡道苦聲。琉璃爲地・城闕垣墻門窗堂閣・柱樑斗拱周匝羅網・皆七寶成・如極樂國。淨琉璃界・莊嚴如是。於其國中有二菩薩摩訶薩・一名日光・二名月光・於彼無量無數諸菩薩衆・最爲上首。持彼世尊藥師琉璃光如來・正法之藏。是故曼殊室利・信心善男子善女人・應當願生彼佛國土。

爾時・世尊復告曼殊室利童子言。曼殊室利・或有衆生・不識善惡・多貪無厭不知布施・及施果報。愚癡無智闕於信根・聚財護惜・不欲分施。此等衆生無施心故・見乞者來・其心不喜・如割身肉。復有無量慳貪衆生・自不受用・亦不欲與父母妻子・況奴婢作使・及餘乞人。此等衆生人間命終・生餓鬼道或畜生道。由昔人間・曾得聞彼・藥師琉璃光如來名號故。或在鬼道或畜生道・如來名號暫得現前。即於念時・彼處命終・還生人道。得宿命智・怖畏惡趣不樂欲樂・好行慧施・讚歎施者。一切所有悉能捨施・漸以頭目手足・血肉身分・皆與求者・況餘財物。

復次・曼殊室利・有諸衆生・雖奉如來受持學句・然破戒・破行・破於正見。或受學句護持禁戒・然不求多聞・不解如來所說・修多羅中甚深之義。或復多聞而增上慢・自是非他・嫌謗正法・爲魔伴黨。此等癡人・及餘無量百千俱胝那由他衆生・行邪道者・當墮地獄。此等衆生・應於地獄流轉無期。以得聞彼世尊藥師琉璃光如來名號故・於地獄處・彼佛威力・如來名號・暫得現前。即時捨

命・還生人道。正見精進・淳善淨心・便能捨家・於如來教中・出家學道。滿次修行・菩薩諸行。

復次・曼殊室利・或有衆生・以妬忌故・但自稱讚不讚他人。此諸衆生・以自高輕他故・於三惡道・無量千歲受諸苦毒。過無量千歲已・於彼命終生畜生趣。作牛馬駝驢・鞭杖捶擊飢渴逼惱・身負重擔隨路而行。若生人道・常居下賤・爲人奴婢受他驅役。若昔人中・聞彼世尊・藥師琉璃光如來名號者・以此善根・衆苦解脫。諸根猛利・聰慧博識・恆求善本・得與良友・常相隨逐。能斷魔羂・破無明殼・竭煩惱河・解脫一切生老病死・憂悲苦惱。

復次・曼殊室利・有諸衆生・好喜乖離更相鬥訟。此等互起惡心衆生・身口及意恆作諸惡・爲欲相損・各各常以無益相加。或告林神樹神・山神塚神・種種別神。殺諸畜生・取其血肉・祭祀一切・夜叉羅剎・食血肉者。書怨人字・并作其形・成就種種毒害呪術・厭魅蠱道・起屍鬼呪・欲斷彼命・及壞其身。由聞世尊・藥師琉璃光如來名號故・此諸惡事不能傷損・皆得互起慈心益心・無嫌恨

心・各各歡悅更相攝受。

復次・曼殊室利・此諸四衆・比丘比丘尼・優婆塞優婆私・及餘信心善男子善女人等。受八分齋・或復一年或復三月・受持諸戒。以此善根・隨所憙樂・隨所願求・若欲往生西方・極樂世界阿彌陀如來所者。由得聞彼世尊・藥師琉璃光如來名號故・於命終時・有八菩薩・乘空而來示其道徑・即於彼界・種種異色波頭摩華中・自然化生。若復此人欲生天上・即得往生・本昔善根・無有窮盡・不復更生諸餘惡趣。天上命盡當生人間・爲轉輪王四洲自在・安立無量百千俱胝那由他衆生・於十善業道。或復生於刹利大族・婆羅門大族・居士大家・金銀粟帛倉庫盈滿・形色具足・自在具足・眷屬具足・勇健多力如大力士。若有女人・得聞説此如來名號・至心受持。此人於後・永離女身。

爾時・曼殊室利童子白佛言。世尊・我於後時・以彼世尊・藥師琉璃光如來名號・於信心善男子善女人所・種種方便流布令聞・乃至睡中亦以佛名・覺寤其耳。若受持此經・讀誦宣説・或復爲他分別開解・若自書若令人書・若取經卷・

五色淨綵以盛裹之・灑掃淨處・以安置之。持種種華・種種香・塗香華鬘・寶幢幡蓋・而用供養。爾時四大天王・與其眷屬・并餘百千俱胝那由他諸天・皆詣其所。若此經卷流行之處・若復有人誦持此經・以得聞彼世尊・藥師琉璃光如來名號・及本昔所發殊勝大願故。當知是處無復橫死・亦復不爲諸鬼所持・奪其魂魄・設已奪者還復如故。佛言。如是如是・曼殊室利。如汝所說・曼殊室利。信心善男子善女人・若欲供養彼如來者。此人應作如來形像・七日七夜受八分齋・食清淨食。於清淨處散種種華・燒種種香・以種種繒綵種種幡幢・莊嚴其處。澡浴清潔・著新淨衣。應生無垢濁心・無怒害心・於一切衆生・起利益心。慈悲喜捨平等之心。鼓樂歌讚右遶佛像・應念彼如來本昔大願・并解釋此經。如所思念・如所願求・一切所欲皆得圓滿。求長壽得長壽・求福報得福報・求自在得自在・求男女得男女。或復有人忽得惡夢・或見諸惡相・或怪鳥來集・於其住所百怪出現。此人若能以種種衆具・供養恭敬・彼藥師琉璃光如來者・一切惡夢惡相・不吉祥事・皆悉隱没。或有水怖火怖・刀怖毒怖・懸嶮之怖・惡象師子・虎

狼熊羆・毒蛇惡蝎・蜈蚣蚰蜒・如是等怖。憶念供養彼如來者・一切怖畏皆得解脫。若他國侵擾・賊盜反亂・如是等怖・亦應念彼如來・恭敬尊重。

復次・曼殊室利・若有信心善男子善女人・乃至盡形受三歸依・不事餘天。或持五戒或持十戒・或持菩薩一百四戒・或復出家・受持比丘二百五十戒・若比丘尼受持五百戒。於隨所受中・毀犯禁戒・畏墮惡道・若能供養彼世尊・藥師琉璃光如來者。決定不受・三惡道報。或有女人臨當產時・受於極苦・若能稱名供養・彼世尊藥師琉璃光如來者・速得解脫。所生之子身分具足・形色端正見者歡喜・利根聰明安隱少病・無有非人奪其魂魄。

爾時・世尊告慧命阿難言。阿難・如我稱揚彼世尊・藥師琉璃光如來所有功德・汝信受耶。汝於如是・諸佛如來甚深境界・多生疑惑。時慧命阿難・白佛言。大德世尊・我於如來所說法中・無復疑惑・何以故。一切如來・身口意行・無不清淨。世尊・此日月・有如是大神通・有如是大威力・可令墮落。須彌山王・可得移動。諸佛所言・無有差異。大德世尊・或有衆生信根不具・聞說如

來・佛境界已。作是思惟・云何但念彼如來名・獲爾許功德。心不信受生於誹謗・此等長夜無義饒益・當墮苦趣，佛言。阿難・若彼如來所有名號・入其耳中・此人墮惡道者無有是處。阿難・諸佛境界誠爲難信・汝今信受・應知皆是如來威力。非一切聲聞辟支佛地・所能信受・唯除一生補處菩薩摩訶薩。阿難・人身難得・於三寶中信敬尊重・亦難可得・聞彼如來名號・倍難於此。阿難・彼世尊藥師琉璃光如來・無量菩薩行・無量諸巧便・無量曠大願。我欲一劫・若過一劫・說彼如來菩薩行願。乃至窮劫・彼世尊藥師琉璃光如來・本昔所行及殊勝大願・亦不究盡。

爾時・衆中有菩薩摩訶薩・名曰救脫・即從座起偏露一髆・右膝著地・向婆伽婆合掌曲躬白言。大德世尊・於未來世當有衆生・身嬰重病長患羸瘦・不食飢渴喉唇乾燥・死相現前・目無所見・父母親眷・朋友知識・啼泣圍遶。其人屍形臥在本處・閻摩使人引其神識・置於閻摩法王之前。此人背後有同生神・隨其所作・若罪若福一切皆書・盡持授與閻摩法王。時閻摩法王推問其人・算計所作・

隨善隨惡而處分之。若能爲此病人歸依・彼世尊藥師琉璃光如來・如法供養・即得還復。此人神識得迴還時・如從夢覺・皆自憶知。或經七日・或二十一日・或三十五日・或四十九日・神識還已・具憶所有善惡業報。由自證故・乃至失命不造惡業。是故信心善男子善女人・應當供養藥師如來。

爾時慧命阿難・問救脫菩薩言。善男子・應云何供養彼世尊・藥師琉璃光如來也。救脫菩薩言。大德阿難・若有患人欲脫重病・當爲此人・七日七夜受八分齋。當以飲食及種種衆具・隨力所辦供養比丘僧。晝夜六時・禮拜供養彼世尊・藥師琉璃光如來。四十九遍・讀誦此經。然四十九燈・應造七軀彼如來像。一一像前各置七燈・一一燈量大如車輪・或復乃至四十九日・光明不絕。當造五色綵幡・長四十九尺。

復次・大德阿難。灌頂刹利王等・若災難起時・所謂人民疾疫難・他方侵逼難・自界反逆難・星宿變怪難・日月薄蝕難・非時風雨難・過時不雨難。爾時此灌頂刹利王・當於一切衆生起慈愍心・赦諸繫閉。依前所說供養法式・供養彼世

尊・藥師琉璃光如來。時灌頂刹利王・用此善根・由彼世尊藥師琉璃光如來・本昔勝願故・其王境界即得安隱。風雨以時・禾稼成就國土豐熟・一切國界所有衆生・無病安樂多生歡喜。於其國界・亦無夜叉羅刹・毘舍闍等諸惡鬼神・擾亂衆生・所有惡相皆即不現。彼灌頂刹利王・壽命色力無病自在・並得增益。

爾時・慧命阿難問救脫菩薩言。善男子・云何已盡之命而可更延。救脫菩薩言。阿難・汝豈不聞・如來所說九橫死耶・是故教以呪藥方便。或有衆生・得病非重・然無醫藥及看病人・或復醫人療治失所・非時而死・是爲初橫。第二橫者・王法所殺。第三橫者・遊獵放逸婬醉無度・爲諸非人害其魂魄。第四橫者・爲火所燒。第五橫者・爲水所溺。第六橫者・人獅子虎豹諸惡獸中。第七橫者・飢渴所困不得飲食。因此致死。第八橫者・厭禱毒藥・起屍鬼等之所損害。第九橫者・投巖取死。是名如來略說・大橫有此九種・其餘復有無量諸橫。

爾時・衆中有十二夜叉大將・俱在會坐・所謂。

宮毘羅大將　跋折羅大將

迷佉羅大將　安捺羅大將
安怛羅大將　摩涅羅大將
因陀羅大將　波異羅大將
摩呼羅大將　真達羅大將
招度羅大將　鼻羯羅大將

此等十二夜叉大將・一一各有七千夜叉以爲眷屬・皆同一聲白世尊言。我等今者蒙佛威力・得聞世尊・藥師琉璃光如來名號已・不復更有惡道之怖。我今相與皆同一心・乃至壽盡歸依佛・歸依法・歸依僧。皆當荷負一切衆生・爲作義利・饒益安樂。隨於何等村城聚落・阿蘭拏處・若流布此經・若復持彼世尊・藥師琉璃光如來名號・親近供養者。我等眷屬衛護是人・皆使解脫一切苦難・諸有所求悉令滿足。爾時世尊讚諸夜叉大將言。善哉善哉・大夜叉將・汝等若念彼世尊・藥師琉璃光如來恩德者・當念饒益一切衆生。

爾時・慧命阿難白佛言。世尊・此經何名・云何奉持。佛言。阿難・此法門

者名爲・藥師琉璃光如來本昔所發殊勝大願・當如是持。名爲・十二夜叉大將自誓・當如是持。名爲・淨一切業障・當如是持。時婆伽婆說是語已・諸菩薩摩訶薩諸大聲聞・國王大臣・婆羅門居士・及一切大衆・阿修羅揵達婆等・聞佛所說歡喜奉行。

佛說灌頂拔除過罪生死得度經卷第十二

東晋天竺三藏帛尸梨蜜多羅譯

聞如是。一時・佛遊維耶離音樂樹下。與八千比丘衆・菩薩三萬六千人俱・國王大臣人民・及諸天龍八部鬼神・共會說法。於是文殊師利法王子菩薩摩訶薩・承佛威神從座而起。長跪叉手・前白佛言。世尊・願爲未來像法衆生・宣揚顯說・往昔過去諸佛名字・及清淨國土莊嚴之事。願爲解說・得聞法要。

佛告文殊師利。善哉善哉・汝大慈無量・愍念罪苦一切衆生・問此往昔諸佛名字・及國土清淨莊嚴之事。利益一切無量衆生・度諸危厄令得安隱・汝今諦聽諦受・善思念之・吾當爲汝分別說之。衆坐諸菩薩摩訶薩・無央數衆・及諸應真國王長者・大臣人民・天龍鬼神・四輩弟子。皆各默然聽佛所說・莫不歡喜一心樂聞。

佛告文殊師利。東方去此佛刹・十恆河沙世界。有佛名曰・藥師琉璃光如

來・無所著・至真等正覺・明行足・善逝・世間解・無上士・調御丈夫・天人師・佛・世尊。度脫生老病死苦患。此藥師琉璃光・本所修行菩薩道時・發心自誓行十二上願・令一切衆生所求皆得。

第一願者。使我來世得作佛時・自身光明普照十方・三十二相八十種好・而自莊嚴。令一切衆生如我無異。

第二願者。使我來世自身猶如琉璃・内外明徹淨無瑕穢・妙色廣大功德巍巍・安住十方如日照世・幽冥衆生悉蒙開曉。

第三願者。使我來世智慧廣大・如海無窮。潤澤枯涸無量衆生・普使蒙益・悉令飽滿無飢渴想・甘食美饍悉持施與。

第四願者。使我來世佛道成就・巍巍堂堂如星中之月・消除生死之雲令無有翳・明照世界行者見道・熱得清涼解除垢穢。

第五願者。使我來世發大精進・淨持戒地令無濁穢・慎護所受令無缺犯。亦令一切・戒行具足・堅持不犯・至無爲道。

第六願者。使我來世・若有衆生諸根毀敗・盲者使視・聾者能聽・啞者得語・瘻者能申・跛者能行。如是不完具者・悉令具足。

第七願者。使我來世・十方世界・若有苦惱無救護者・我爲此等攝大法藥・令諸疾病皆得除愈・無復苦患・至得佛道。

第八願者。使我來世・以善業因緣・爲諸愚冥無量衆生・講宣妙法。令得度脫入智慧門・普使明了・無諸疑惑。

第九願者。使我來世・摧伏惡魔及諸外道・顯揚清淨無上道法。使入正真無諸邪僻・廻向菩提八正覺路。

第十願者。使我來世・若有衆生王法所加・臨當刑戮・無量怖畏・愁憂苦惱。若復鞭撻・枷鎖其體・種種恐懼・逼切其身。如是無量諸苦惱等・悉令解脫・無有衆難。

第十一願者。使我來世・若有衆生飢火所惱・令得種種甘美飲食・天諸餚饍種種無數・悉以賜與・令身充足。

第十二願者。使我來世・若有貧凍裸露衆生・即得衣服。窮乏之者・施以珍寶。倉庫盈溢・無所乏少。一切皆受無量快樂・乃至無有一人受苦。使諸衆生和顏悅色・形貌端嚴人所喜見・琴瑟鼓吹・如是無量最上音聲・施與一切無量衆生。是爲十二微妙上願。

佛告文殊師利。此藥師琉璃光佛・本願功德如是。我今爲汝略說・其國莊嚴之事。此藥師琉璃光如來・國土清淨・無五濁・無愛欲・無意垢。以白銀琉璃爲地・宮殿樓閣悉用七寶。亦如西方無量壽國・無有異也。有二菩薩・一名日曜・二名月淨・是二菩薩次補佛處。諸善男子及善女人・亦當願生彼國土也。文殊師利白佛言。唯願演說藥師琉璃光如來・無量功德・饒益衆生令得佛道。

佛言。若有男子女人・新破衆魔來入正道・得聞我說是・藥師琉璃光如來名字者・魔家眷屬退散馳走。如是無量拔衆生苦・我今說之。佛告文殊師利。世間有人不解罪福・慳貪不知布施・今世後世當得其福。世人愚癡・但知貪惜・寧自割身肉而噉食之・不肯持錢財布施・求後世之福。世又有人身不衣食・此大慳貪

命終已後・當墮餓鬼及在畜生中。聞我說是・藥師琉璃光如來名字之時・無不解脫憂苦者也。皆作信心・貪福畏罪。人從索頭與頭・索眼與眼・乞妻與妻・乞子與子・求金銀珍寶皆大布施。一時歡喜・即發無上正真道意。佛言。若復有人受佛淨戒・遵奉明法不解罪福・雖知明經・不及中義・不能分別曉了中事。以自貢高恆常瞋憒・乃與世間衆魔從事。更作縛著不解行之・戀著婦女恩愛之情・口爲說空行在有中・不能發覺復不自知・但能論說他人是非・如此人輩・皆當墮三惡道中。聞我說是・藥師琉璃光佛本願功德・無不歡喜・念欲捨家・行作沙門者也。

佛言。世間有人・好自稱譽皆是貢高・當墮三惡道中。後還爲人・作牛馬奴婢・生下賤中人。當乘其力負重而行・困苦疲極亡失人身。聞我說是・藥師琉璃光佛如來・本願功德者。皆當一心歡喜踴躍・更作謙敬。即得解脫衆苦之患・長得歡樂聰明智慧・遠離惡道得生善處・與善知識共相值遇。無復憂惱・離諸魔縛・長得安隱。

佛言。世間愚癡人輩・兩舌鬥諍惡口罵詈・更相嫌恨。或就山神樹下鬼神・日月之神・南斗北辰諸鬼神所・作諸呪誓・或作人名字・或作人形像・或作符書・以相厭禱呪咀言說。聞我說是・藥師琉璃光佛本願功德。無不兩作和解・俱生慈心・惡意悉滅・各各歡喜無復惡念。

佛言。若四輩弟子・比丘比丘尼・清信士清信女・常修月六齋・年三長齋・或晝夜精勤一心苦行・願欲往生西方阿彌陀佛國者。憶念晝夜・若一日二日・三日四日・五日六日七日。或復中悔。聞我說是・藥師琉璃光佛・本願功德。盡其壽命欲終之日・有八菩薩・其名曰。文殊師利菩薩・觀世音菩薩・得大勢菩薩・無盡意菩薩・寶壇華菩薩・藥王菩薩・藥上菩薩・彌勒菩薩。是八菩薩皆當飛往・迎其精神・不經八難生蓮華中・自然音樂而相娛樂。

佛言。假使壽命自欲盡時・臨終之日・得聞我說是・藥師琉璃光佛・本願功德者。命終之後・皆得上生天上・不復歷三惡道中。天上福盡・若下生人間・當爲帝王家作子・或於豪姓長者・居士富貴家生。皆當端正・聰明智慧・高才勇

猛。若是女人化成男子。無復憂苦患難者也。

佛語文殊。我稱譽顯說。藥師琉璃光佛。至真等正覺。本所修集無量行願。功德如是。文殊師利從坐而起。長跪叉手白佛言。世尊。佛去世後。當以此法開化十方一切衆生。使其受持是經典也。若有男子女人愛樂是經。受持讀誦宣通之者。復能專念。若一日二日。三日四日五日。乃至七日。憶念不忘。能以好素帛紙書取是經。五色雜綵作囊盛之者。是時當有諸天善神。四天大王龍神八部。當來營衞愛敬此經。能日日作禮。是持經者不墮橫死。所在安隱惡氣消滅。諸魔鬼神亦不中害。佛言。如是如是。如汝所說。文殊師利言。天尊所說。言無不善。

佛言。文殊。若有善男子善女人等。發心造立藥師琉璃光如來形像。供養禮拜。懸雜色幡蓋。燒香散華。歌詠讚歎。圍繞百匝還本座處。端坐思惟。念藥師琉璃光佛無量功德。若有男子女人。七日七夜菜食長齋。供養禮拜藥師琉璃光佛。求心中所願者。無不獲得。求長壽得長壽。求富饒得富饒。求安隱得安隱。求男女得男女。求官位得官位。若命過已後。欲生妙樂天上者。亦當禮敬藥師琉

璃光佛・至真等正覺。若欲上生三十三天者・亦當禮敬琉璃光佛・必得往生。若欲與明師世世相值遇者・亦當禮敬琉璃光佛。

佛告文殊。若欲生十方妙樂國土者・亦應禮敬琉璃光佛。欲得生兜率天・見彌勒者・亦應禮敬琉璃光佛。若欲遠諸邪道・亦應禮敬琉璃光佛。若夜惡夢鳥鳴百怪・蜚尸邪忤・魍魎鬼神之所嬈者・亦當禮敬琉璃光佛。若爲水火所焚漂者・亦當禮敬琉璃光佛。若入山谷爲虎狼熊羆・蝮梨此諸獸象龍・蚖蛇蝮蠍種種雜類・若有惡心來相向者。心當存念琉璃光佛・山中諸難不能爲害。若他方怨賊偷竊惡人・怨家債主欲來侵陵・心當存念琉璃光佛・則不爲害。以善男女禮敬琉璃光如來功德・所致華報如是・況果報也。是故吾今勸諸四輩・禮事琉璃光佛・至真等正覺。

佛告文殊。我但爲汝略說・藥師琉璃光佛禮敬功德・若使我廣說是・琉璃光佛無量功德。與一切人・求心中所願者。從一劫至一劫故・無不周遍。其世間人・若有著床痿黃・困篤惡病・連年累月不差者。聞我說是・藥師琉璃光佛名字

之時・橫病之厄無不除愈・唯除宿殃不請耳。

佛告文殊。若男子女人・受三自歸・若五戒若十戒・若善信菩薩二十四戒・若沙門二百五十戒・若比丘尼五百戒・若菩薩戒。若破是諸戒・若能至心一懺悔者。復聞我說藥師琉璃光佛・終不墮三惡道中・必得解脫。若人愚癡・不受父母師友教誨・不信佛・不信經戒・不信聖僧・應墮三惡道中者。亡失人種・受畜生身。聞我說是・琉璃光佛善願功德者・即得解脫。

佛告文殊。世有惡人・雖受佛禁戒觸事違犯・或殺無道偷竊他人財寶・欺詐妄語婬他婦女・飲酒鬥亂兩舌惡口・罵詈毀人犯戒爲惡・復祠祀鬼神。有如是過罪・當墮地獄中。若當屠割・若抱銅柱若臥鐵床・若鐵鉤出舌若洋銅灌口者。聞我說是藥師琉璃光佛・無不即得解脫者也。佛告文殊。其世間人・豪貴下賤・不信佛・不信經道・不信沙門。不信有須陀洹・不信有斯陀含・不信有阿那含・不信有阿羅漢・不信有辟支佛・不信有十住菩薩。不信有三世之事・不信有十方諸佛・不信有本師釋迦文佛・不信人死神明更生。善者受福惡者受殃。有如是之罪

應墮惡道。聞我說是藥師琉璃光佛名字之者。一切過罪自然消滅。

佛告文殊。若有善男子善女人。聞我說是藥師琉璃光佛。至真等正覺。其誰不發無上正真道意。後皆當得作佛。人居世間仕官不遷。治生不得飢寒困厄。亡失財產無復方計。聞我說是藥師琉璃光佛。各各得心中所願。仕官皆得高遷。財物自然長益。飲食充饒皆得富貴。若爲縣官之所拘錄。惡人侵枉。若爲怨家所得便者。心當存念琉璃光佛。若他婦女生產難者。皆當念是琉璃光佛。兒則易生身體平正。無諸疾痛六情完具。聰明智慧壽命得長。不遭枉橫善神擁護。不爲惡鬼舐其頭也。

佛說是語時。阿難在右邊。佛顧語阿難言。汝信我爲文殊師利。說往昔東方過十恆河沙有佛。名藥師琉璃光本願功德者不。阿難白佛言。唯天中天。佛之所說。何敢不信耶。佛復語阿難言。其世間人。雖有眼耳鼻舌身意。人常用是六事以自迷惑。但信世間魔邪之言。不信至真至誠。度世苦切之語。如是輩人難可開化也。阿難白佛言。世尊。世人多有惡逆下賤之者。若聞佛說經。開人耳目破治

人病・除人陰冥使覩光明・解人疑結去人重罪・千劫萬劫無復憂患。皆因佛說是・藥師琉璃光佛本願功德・悉令安隱得其福也。佛言。阿難・汝口爲言善・而汝內心狐疑・不信我言。阿難・汝莫作是念・以自毀敗汝之功德。佛言。阿難・我見汝心我知汝意・汝知之不。阿難即以頭面著地長跪・白佛言。審如天中天所說・我造次聞佛說是・藥師琉璃光極大尊貴・智慧巍巍難可度量・我心有小疑耳・敢不首伏。佛言。汝智慧狹劣少見少聞・汝聞我說・深妙之法無上空義・應生信敬貴重之心・必當得至無上正真道也。

文殊問佛言。世尊・佛說是藥師琉璃光如來・無量功德。如是不審・誰肯信此言者。佛答文殊言。唯有百億諸菩薩摩訶薩・當信是言耳・唯有十方三世諸佛・當信是言。

佛言。我說是藥師琉璃光佛如來・本願功德・難可得見何況得聞・亦難得說難得書寫・亦難得讀。文殊師利・若有男子女人・能信是經・受持讀誦・書著竹帛。復能爲他人・解說中義。此皆先世已發道意・今復得聞此微妙法・開化十方

無量衆生。當知此人必當得至・無上正真道也。

佛告阿難。我作佛以來・從生死復至生死・勤苦累劫・無所不經無所不歷・無所不作無所不爲・如是不可思議。況復琉璃光佛・本願功德者乎。汝所以有疑者亦復如是。阿難・汝聞佛所説・汝諦信之莫作疑惑。佛語至誠・無有虛僞亦無二言。佛爲信者施・不爲疑者説也。阿難・汝莫作小疑・以毀大乘之業。汝却後亦當發摩訶衍心・莫以小道毀汝功德也。阿難言。唯唯天中天・我從今日以去無復爾心・唯佛自當知我心耳。

佛語阿難。此經能照諸天宮宅・若三災起時中有天人・發心念此・琉璃光佛本願功德經者・皆得離於彼處之難。是經能除水涸不調・是經能除他方逆賊・悉令斷滅・四方夷狄各還正治不相嬈惱・國土交通人民歡樂・是經能除穀貴飢凍・是經能滅惡星變怪・是經能除疫毒之病・是經能救三惡道苦・地獄餓鬼畜生等苦。若人得聞此經典者・無不解脫厄難者也。

爾時・衆中有一菩薩・名曰救脫。從座而起整衣服・叉手合掌而白佛言。我

等今日・聞佛世尊・演説過東方十恆河沙世界・有佛號琉璃光・一切衆會靡不歡喜。救脫菩薩又白佛言。若族姓男女其有厄羸・著床痛惱無救護者。我今當勸請衆僧・七日七夜齋戒一心・受持八禁六時行道・四十九遍讀是經典・勸然七層之燈・亦勸懸五色續命神幡。阿難問救脫菩薩言。續命幡燈・法則云何。救脫菩薩語阿難言。神幡五色四十九尺・燈亦復爾・七層之燈一層七燈・燈如車輪。若遭厄難・閉在牢獄枷鎖著身・亦應造立五色神幡・然四十九燈・應放雜類衆生・至四十九。可得過度危厄之難・不爲諸橫惡鬼所持。

救脫菩薩語阿難言。若國王大巨・及諸輔相・王子妃主・中宮綵女。若爲病苦所惱・亦應造立五色繒幡・然燈續明救諸生命・散雜色華燒衆名香。王當放赦屈厄之人・徒鎖解脫王得其福。天下太平雨澤以時・人民歡樂・惡龍攝毒・無病苦者。四方夷狄不生逆害・國土通洞・慈心相向無諸怨害・四海歌詠稱王之德。乘此福祿在意所生・見佛聞法信受教誨・從是福報至無上道。

阿難又問救脫菩薩言。命可續也。救脫菩薩答阿難言。我聞世尊説有諸橫・

勸造幡蓋令其修福。又言阿難。昔沙彌救蟻以修福故。盡其壽命不更苦患。身體安寧。福德力强使之然也。阿難因復問救脫菩薩言。橫有幾種。救脫菩薩答阿難言。世尊說言。橫乃無數。略而言之。大橫有九。一者。橫病。二者。橫有口舌。三者。橫遭縣官。四者。身羸無福。又持戒不完。橫爲鬼神之所得便。五者。橫爲劫賊所剝。六者。橫爲水火災漂。七者。橫爲雜類禽獸所噉。八者。橫爲怨讎符書。厭禱邪神牽引。未得其福。但受其殃。先亡牽引亦名橫死。九者。有病不治又不修福。湯藥不順針炙失度。不值良醫。爲病所困於是滅亡。又信世間妖孽之師。爲作恐動。寒熱言語妄發禍福。所犯者多心不自正。不能自定卜問覓禍。殺猪狗牛羊種種衆生。解奏神明呼諸邪妖。魍魎鬼神請乞福祚。欲望長生終不能得。愚癡迷惑信邪倒見。死入地獄。展轉其中無解脫時。是名九橫。

救脫菩薩語阿難言。其世間人痿黃之病。困篤著床求生不得。求死不得。考楚萬端。此病人者或其前世。造作惡業。罪過所招殃咎所引。故使然也。

救脫菩薩語阿難言。閻羅王者。主領世間名籍之記。若人爲惡作諸非法。無

孝順心・造作五逆・破滅三寶・無君臣法。又有衆生・不持五戒不信正法・設有受者多所毀犯・於是地下鬼神・及伺候者奏上五官。五官料簡・除死定生・或注錄精神未判是非・若已定者・奏上閻羅。閻羅監察・隨罪輕重・考而治之。世間痿黃之病・困篤不死・一絕一生・由其罪福未得料簡。錄其精神在彼王所・或七日・二三七日・乃至七七日・名籍定者。放其精神還其身中・如從夢中見其善惡・其人若明了者・信驗罪福。是故我今勸諸四輩・造續命神旛然四十九燈・放諸生命・以此旛燈放生功德・拔彼精神令得度苦・今世後世不遭厄難。救脫菩薩語阿難言。如來世尊說是經典・威神功德・利益不少。座中諸鬼神有十二神王・從座而起往到佛所・胡跪合掌・白佛言。我等十二鬼神在所作護。若城邑聚落空閑林中。若四輩弟子誦持此經。令所結願無求不得。阿難問言・其名云何・爲我說之。救脫菩薩言。灌頂章句・其名如是。

神名金毘羅　神名和耆羅　神名彌佉羅

神名安陀羅　神名摩尼羅　神名宋林羅

神名因持羅　神名波耶羅　神名摩休羅
神名真陀羅　神名照頭羅　神名毘伽羅

救脫菩薩語阿難言。此諸鬼神別有七千以爲眷屬。皆悉叉手低頭。聽佛世尊說是藥師琉璃光如來本願功德。莫不一時捨鬼神形。得受人身。長得度脫無衆惱患。若人疾急厄難之日。當以五色縷結其名字。得如願已然後解結。令人得福。灌頂章句。法應如是。即說呪曰。

南謨鼻殺遮俱　嚧吠琉璃耶　鉢波喝邏社耶　哆姪他　鼻殺遮鼻殺遮　娑婆訶
揭帝　薩婆

佛說是經時。比丘僧八千人。諸菩薩三萬六千人。諸天龍鬼神八部大王。無不歡喜。阿難從座而起。前白佛言。演說此法。當何名之。佛言。此經凡有三名。一名藥師琉璃光佛本願功德。二名灌頂章句十二神王結願神呪。三名拔除過罪生死得度。佛說經竟。大衆人民作禮奉行。

熏修藥師懺儀

嚴淨壇場

楊枝淨水。遍洒三千。性空八德利人天。福慧廣增延。滅罪消愆。火燄化紅蓮。

南無清涼地菩薩摩訶薩（三稱）

南無聖觀自在菩薩（三稱　眾持大悲等咒心經畢舉）

摩訶般若波羅蜜多

唵。捺摩巴葛瓦帝。阿巴囉密沓。阿優哩阿納。蘇必你。實執沓。牒左囉宰也。怛塔哿達也。阿囉訶帝。三藥三不達也。怛你也塔。唵。薩哩巴。桑斯葛哩叭。哩述沓。達囉馬帝。哿哿捺。桑馬兀哿帝。莎巴瓦。比述帝。馬喝捺也。叭哩瓦哩莎喝。　願將以此勝功德。祝贊

民國萬萬歲。大民族諸國來朝位。南無無量壽。祝讚民國萬萬歲（再云）

以此經咒功德　回向護法龍天

三界岳瀆靈聰　守護道場真宰
祈福保安平善　莊嚴無上菩提
普願法界眾生　共入毘盧性海

香讚

爐香乍熱。法界蒙熏。藥師海會悉遙聞。隨處結祥雲。誠意方殷。諸佛現全身。南無香雲蓋菩薩摩訶薩（三稱　跪誦藥師經一卷）

菩賢王菩薩　象駕光臨
有一菩薩　結跏趺坐　名曰普賢　身白玉色　五十種光　光五十種色
以為項光　身諸毛孔　流出金光　其金光端　無量化佛　諸化菩薩
以為眷屬　安詳徐步　雨大寶華　至行者前　其象開口　於象牙上
諸池玉女　鼓樂絃歌　其聲微妙　讚歎大乘　一實之道　行者見已

歡喜敬禮　復更讀誦　甚深經典　徧禮十方　無量諸佛　禮多寶佛塔
及釋迦牟尼　并禮普賢　諸大菩薩　發是誓願　若我宿福　應見普賢
願尊者徧吉　示我色身
普賢王菩薩摩訶薩（三稱）一切恭敬
一心頂禮十方法界常住佛
一心頂禮十方法界常住法
一心頂禮十方法界常住僧
（是諸眾等各各胡跪　嚴持香花如法供養）
願此香花徧十方　以為微妙光明臺　諸天音樂天寶香　諸天肴饍天寶衣
不可思議妙法塵　一一塵出一切塵　一一塵出一切法　旋轉無礙互莊嚴
徧至十方三寶前　十方法界三寶前　皆有我身修供養　一一皆悉徧法界
彼彼無雜無障礙　盡未來際作佛事　普熏法界諸眾生　蒙熏皆發菩提心

同入無生證佛智

願此香花雲　徧滿十方界　供養一切佛　尊法諸菩薩
緣覺聲聞眾　及一切天仙　以起光明臺　過於無邊界
無邊佛土中　受用作佛事　普熏諸眾生　皆發菩提心
容顏甚奇妙　光明照十方　我適曾供養　今復還親覲
聖主天中王　迦陵頻伽聲　哀愍眾生者　我等今敬禮

南無寶曇華菩薩摩訶薩（三稱）

藥師如來（云）證明禮懺（述和　主者白云）

妄念成生滅　真如不變遷　總持難思議　無住對空宣

仰白十方三寶。藥師如來。剎海天龍。一切聖眾。願賜慈悲。俯垂證鑒。有疏披宣。伏希諦聽。（表白宣意畢）

上來情旨。恭對披宣。大圓鏡中。諒垂印可。是以脩香花供養。燈燭莊嚴。命我等流。代行

懺法。今則依仗如來。大寂滅海。皈投普門大悲願王。蕩罪業於無何有之鄉。剪芥蒂於不萌枝之地。心純是法。與法相應。理事圓融。行願成就。我既如是。佛必哀憐。祈叩洪慈。冥熏加被。

佛面猶如淨滿月　亦如千日放光明　圓光普照於十方　喜捨慈悲皆具足

啟運藥師道場懺法

今當歸命三世諸佛

南無過去毘婆尸佛

南無尸棄佛

南無毘舍浮佛

南無拘留孫佛

南無拘那含牟尼佛

南無迦葉佛

南無本師釋迦牟尼佛

南無當來彌勒尊佛

南無藥師琉璃光如來

南無藥師海會佛菩薩（三稱）

開經偈

無上甚深微妙法　百千萬劫難遭遇

我今見聞得受持　願解如來懺法義

消災延壽藥師懺法（卷上）

一切諸佛。愍念眾生。為說藥師道場懺法。良以眾生垢重。無明暗覆。不諳因果。不勤懺悔。縱貪嗔癡。肆殺盜婬。無量無邊。所作罪垢。無量無邊。所結冤業。不覺不知。日深日厚。以致促長壽而夭枉。黜官位而下賤。削富饒而貧窮。折子女而孤獨。罹斯九橫。墜墮三塗。紛紛苦果。自作自受。種種惡報。或現或後。纖毫無差。遲速必報。爾時藥師琉璃光如來。慈悲拯濟說是本

願功德經。令讀誦者。造彼如來。形像七軀。一一像前。各置七燈。一一燈量。大如車輪。燃至四十九日。光明不絕。是惟剎利。居士大家。多饒財寶。倉庫盈溢。之所堪為。而綿力眾生。心雖喜樂。不能如法莊嚴。以是因緣。即於本願功德經中。譯出消災延壽懺法。便諸眾生。齋戒沐浴。或於寺院。或在家庭。或延禪侶。或偕善士。洒掃熏修。香花燈燭。隨分供養。依科讀詠。虔誠敬禮。則無求不應。無願不成。經云。說悔先罪。淨名所尚。改往修來。洗浣身心。斷除眾惡。誓不更造。多劫罪愆。淨盡無餘。隨所樂求。悉令滿足。（某等）志心頂禮。求哀懺悔。

南無毘盧遮那佛

南無本師釋迦牟尼佛

南無藥師琉璃光如來

南無無量壽佛

南無盡十方遍法界過去一切諸佛

南無盡十方遍法界現在一切諸佛

南無盡十方遍法界未來一切諸佛
南無藥師琉璃光如來本願功德經
南無日光遍照菩薩
南無月光遍照菩薩
南無文殊師利菩薩
南無觀世音菩薩
南無得大勢菩薩
南無無盡意菩薩
南無寶曇華菩薩
南無藥王菩薩
南無藥上菩薩
南無彌勒菩薩

南無消災障菩薩

南無增福壽菩薩

南無樂音樹下三萬六千菩薩

南無阿難尊者八千比丘諸大聖僧

南無救脫菩薩

禮諸佛已。次復懺悔。緣念像法轉時。若諸有情。為欲利益安樂。拔除一切業障。建立殊勝功德者。為欲滿修。諸佛大願。具足受持。諸佛名號。及正法寶藏者。欲得阿耨多羅三藐三菩提。三十二相八十隨形。莊嚴其身者。欲得無量智慧方便。令諸眾生。安立大乘者。為欲修行梵行。得不缺戒。具三聚戒。究竟清淨。無有毀犯者。欲得諸根完具。無諸疾苦。家屬資具。悉皆豐足者。欲得破魔羂網。解脫一切外道纏縛。拔種種惡見稠林者。若有女人。欲轉女成男。具丈夫相者。為欲求男女。而得男女。求長壽。而得長壽者。或當王法所加。欲解脫一切憂苦者。欲得上妙飲食。飽足法味。及種種上妙衣服。一切寶莊嚴具者。欲行惠施。一切所有。悉無貪惜。施來

求者。欲得正見精進。善調意樂。多聞聰利。解甚深義。恒求勝法。常遇善友者。欲受持學處。願生西方。極樂世界。無量壽佛所。聽聞正法者。若有已毀之戒。而欲還清淨。已盡之命。而欲復救續。乃至國界人眾。種種諸橫。種種諸難。而欲消伏隱沒。順時歡樂者。應當如法。莊嚴歸命藥師琉璃光如來。一心精進。修三摩地。所以者何。彼如來行菩薩道時。所發十二微妙上願。殊勝功德。令諸聞者。業障消除。一切所求。皆得滿願。故是唯一生所繫菩薩。為能如實信解。如說修行。應當以身命財。不生悋惜。竭力莊嚴。必獲果遂。是故今日與現前(眾等)。各各志心。皈命頂禮。

南無毘盧遮那佛

南無本師釋迦牟尼佛

南無藥師琉璃光如來

南無無量壽佛

南無盡十方遍法界過去一切諸佛

南無盡十方遍法界現在一切諸佛

南無盡十方遍法界未來一切諸佛

南無藥師琉璃光如來本願功德經

南無日光遍照菩薩

南無月光遍照菩薩

南無文殊師利菩薩

南無觀世音菩薩

南無得大勢菩薩

南無無盡意菩薩

南無寶曇華菩薩

南無藥王菩薩

南無藥上菩薩

南無彌勒菩薩

南無消災障菩薩

南無增福壽菩薩

南無樂音樹下三萬六千菩薩

南無阿難尊者八千比丘諸大聖僧

南無救脫菩薩

禮諸佛已。志心皈命。惟願諸佛菩薩。同運慈悲。降臨道場。一切天龍八部。藥叉諸將。悉生哀愍。來到道場。是諸聖眾。願悉證明。我於今日。欲為十方一切六道眾生。修行無上菩提。斷除一切業障。同入如來。大本願海。普現色身。於一念中。供養一切十方三寶。於一念中。普度一切六道眾生。令入平等大慧。故於今日。一心精進。如說修行。惟願諸佛菩薩。

藥師如來本願力故。受我懺悔。令我所行。決定破除罪障。行願圓成。如經所說。願悉證明。

南無藥師琉璃光如來。應正等覺。明行圓滿。光明廣大。功德巍巍。身善安住。燄網莊嚴。

過於日月。幽冥眾生。悉蒙開曉。隨所樂求。一切皆遂。所有病苦。悉皆消滅。無量菩薩行。無量善巧方便。無量廣大願。我若一劫。若一劫餘。而廣說者。劫可速盡。彼佛行願。善巧方便。無有盡也。是故志心。皈命頂禮。

消災延壽藥師懺法卷上

南無薄伽伐帝。鞞殺社。窶嚕薜琉璃。鉢囉婆。喝喇闍也。怛他揭多耶。阿囉訶帝。三藐三勃陀耶。怛姪他。唵。鞞殺逝。鞞殺逝。鞞殺社。三沒揭帝莎訶。

讚

藥師如來。世界琉璃。慈悲喜捨悉隨宜。懺法度群迷。稽首皈依。所願滿求祈。藥師佛　藥師佛　消災延壽藥師佛

南無消災延壽藥師佛（遶壇起佛偈念佛回向）

稽首東方滿月界　微妙正覺藥師尊　三祇果滿不思議　十號名稱無等倫
二六願門因地發　百千相好果中圓　慈悲海闊測難量　功德山高贊莫盡
南無東方淨琉璃世界藥師琉璃光如來
南無消災延壽藥師佛（或百聲千聲隨意廻向）
三千界內慈悲主　百億洲中大法王　願開蓮目鑒凡情　眾生有求皆感應

消災延壽藥師懺法（卷中）

一切諸佛愍念眾生。為說藥師道場懺法。
今當皈命一切諸佛。
南無毘盧遮那佛

南無本師釋迦牟尼佛

南無藥師琉璃光如來

南無無量壽佛

南無盡十方遍法界過去一切諸佛

南無盡十方遍法界現在一切諸佛

南無盡十方遍法界未來一切諸佛

南無藥師琉璃光如來本願功德經

南無日光遍照菩薩

南無月光遍照菩薩

南無文殊師利菩薩

南無觀世音菩薩

南無得大勢菩薩

南無無盡意菩薩

南無寶曇華菩薩

南無藥王菩薩

南無藥上菩薩

南無彌勒菩薩

南無消災障菩薩

南無增福壽菩薩

南無樂音樹下三萬六千菩薩

南無阿難尊者八千比丘諸大聖僧

南無救脫菩薩

禮諸佛已。次復懺悔。弟子（某等）普為四恩三有。及法界一切眾生。悉願斷除三障。皈命懺悔。我與眾生。無始來今。由愛見故。內計我人。外因惡友。不隨喜他。一毫之善。惟遍三業。

廣作眾罪。事雖不廣。惡心徧布。晝夜相續。無有間斷。覆諱過失。不欲人知。不畏惡道。無慙無愧。撥無因果。如斯罪障。未經懺悔。我於今日。對十方佛。藥師如來。深信因果。生重慙愧。生大怖畏。發露懺悔。斷相續心。發菩提心。斷惡修善。勤策三業。翻昔重過。隨喜凡聖。一毫之善。念藥師佛。有大願力。能救拔我。出二死海。置三德岸。惟願慈悲。哀憐攝授。各各志心。皈命頂禮。

南無毘盧遮那佛

南無本師釋迦牟尼佛

南無藥師琉璃光如來

南無無量壽佛

南無盡十方遍法界過去一切諸佛

南無盡十方遍法界現在一切諸佛

南無盡十方遍法界未來一切諸佛

南無藥師琉璃光如來本願功德經

南無日光遍照菩薩

南無月光遍照菩薩

南無文殊師利菩薩

南無觀世音菩薩

南無得大勢菩薩

南無無盡意菩薩

南無寶曇華菩薩

南無藥王菩薩

南無藥上菩薩

南無彌勒菩薩

南無消災障菩薩

南無增福壽菩薩

南無樂音樹下三萬六千菩薩

南無阿難尊者八千比丘諸大聖僧

南無救脫菩薩

禮諸佛已。次復懺悔。弟子（某等）自從無始以來。至於今日。所有貪瞋嫉妒之病。憍慢自傲之病。不識善惡之病。不信罪福之病。不孝五逆之病。破辱三寶之病。不修齋戒之病。破犯尸羅之病。自讚毀他之病。貪得無厭之病。迷聲逐色之病。貪香愛觸之病。信邪倒見之病。躭婬嗜酒放逸無度之病。設復遇醫。授與非藥之病。及餘無量。災難陵辱。悲愁煎逼。身心受苦之病。欲令是等。病苦消除。所求願滿。爾時藥師琉璃光如來。入三摩地。名曰除滅一切眾生苦惱。既入定已。於肉髻中。出大光明。光中演說大陀羅尼曰。南無薄伽伐帝　鞞殺社　窶嚕薛琉璃　鉢囉婆　喝喇闍也　怛他揭哆耶　阿囉訶帝　三藐三勃陀耶　怛姪他　唵　鞞殺逝　鞞殺逝　鞞殺社　三沒揭帝莎訶

爾時光中。說此咒已。大地震動。放大光明。一切眾生。病苦皆除。受安隱樂。是知懺悔之功。諸病心瘳之靈劑。了生脫死之奇方。有

大醫王。應病設藥。所謂慈悲喜捨是藥。忍辱柔和是藥。正信三寶是藥。勤修福慧是藥。六波羅蜜是藥。飽飡甘露是藥。貪求法味是藥。修真養氣是藥。返本還元是藥。有過能改是藥。善巧方便是藥。不動聲色是藥。清心斷慾是藥。常用如是等藥。擣篩和合時取服之。眾生若病。應同一病。眾生須藥。應同一藥。若說多法。是名顛倒。若據一乘實相而言。則何增何減。何垢何淨。何善何惡。何罪何福。何病何藥。觀昔方便。如夢中人。夢身患病。求醫服藥。而得除愈。及其夢醒。則悟本來無病。無病亦無。而況醫藥。故眾生之病。同一幻病。如來之藥。同一幻藥。故知如來說法。一相一味。所謂解脫相。離相滅相。究竟涅槃。終歸於空。如一雲所雨。而藥樹大小。各得滋茂。我等今者。蒙佛恩力。得聞

世尊藥師琉璃光如來名號。不復更有病苦之難。乃能究竟無上菩提。是故今日。我等相率。皆同一心。乃至盡形歸佛法僧。今當皈命一切諸佛。

南無毘盧遮那佛

南無本師釋迦牟尼佛

南無藥師琉璃光如來

南無無量壽佛

南無盡十方遍法界過去一切諸佛

南無盡十方遍法界現在一切諸佛

南無盡十方遍法界未來一切諸佛

南無藥師琉璃光如來本願功德經

南無日光遍照菩薩

南無月光遍照菩薩

南無文殊師利菩薩

南無觀世音菩薩

南無得大勢菩薩

南無無盡意菩薩

南無寶曇華菩薩

南無藥王菩薩

南無藥上菩薩

南無彌勒菩薩

南無消災障菩薩

南無增福壽菩薩

南無樂音樹下三萬六千菩薩

南無阿難尊者八千比丘諸大聖僧

南無救脫菩薩

禮諸佛已。次復懺悔。若有眾生。欲脫病苦。當為其人。七日七夜。受持八分齋戒。應以飲

食。及餘資具。隨力所辦。供養苾芻僧。晝夜六時。禮拜行道。供養彼世尊。藥師琉璃光如來。讀誦尊經。四十九遍。燃四十九燈。乃至四十九日光明不絕。可得過度危厄之難。不為諸橫惡鬼所持。是故今日與現前眾等。各各翹懃燒香散花。燃燈造旛。放生修福。令度苦厄。不遭眾難。惟願如來證明懺悔。（某等）又復無始以來至於今日。凡有所為。皆不稱意。當知悉是。過去已來。惡業遺報所致。是故今當勤求懺悔。懺悔人間惡夢惡相。諸不吉祥之報。懺悔人間惡病連年。累月不瘥。忱臥床席。不能起居之報。懺悔人間冬瘟夏疫。毒癘傷寒之報。懺悔人間水火盜賊。刀兵危險之報。懺悔人間為被獅子虎狼。毒蛇惡蝎。蜈蚣蚰蜒害人之報。懺悔人間生老病死。憂愁苦惱之報。懺悔眾生。身語意業。造作增長。種種惡業之報。懺悔眾生。當墮三惡趣中。無量千歲。受諸劇苦之報。懺悔眾生。應以地獄傍生鬼趣。流轉無窮之報。懺悔眾生。不復更生。諸餘惡趣之報。懺悔眾生。為人奴婢。受他驅役之報。懺悔眾生。或作牛馬駝驢。恒被鞭撻之報。又常負重。隨路而行。饑渴逼惱之報。懺悔人間。厭魅蠱毒。飛屍邪鬼。偽作妖異之報。如是現在未來人天之中。無量禍橫。災疫死難衰惱之報。（眾等）今日至誠。向藥師佛。海會聖眾。求哀懺

悔。願皆消滅。前已究竟。是病是藥。同歸一幻。惡業所致。一切報障。今當次第。發願回向。（某等）願以此懺悔三障。所生功德。悉皆回向。施與一切眾生。俱同懺悔。願與一切眾生。從今以去。乃至菩提。念生死苦。發菩提心。改惡修善。返邪歸正。身心安樂。妙算無窮。衣食豐饒。家屬資具。倉庫盈溢。形相端正。聰明智慧。勇健威猛。諸將擁護。佛聖匡扶。凡所施為。悉希慈蔭。弟子（某等）又願從今以去。速證菩提。相好光明。莊嚴殊勝。願諸眾生。蒙光開曉。隨意所趣。作諸事業。願諸眾生。皆得無盡。所受用物。無所乏少。願諸眾生。建立大乘。悉令安住。菩提道中。願諸眾生。得不缺戒。設有毀犯。還得清淨。願諸眾生。端正黠慧。諸根完具。無諸疾苦。願諸眾生。眾病悉除。家屬資具。悉皆豐足。願諸眾生。轉女成男。具丈夫相。乃至菩提。願諸眾生。出魔羅網。解脫一切外道纏縛。願諸眾生。王法所加。悲愁煎逼。皆得解脫。願諸眾生。飲食飽足。後以法味。畢竟安樂。願諸眾生。如其所好。種種衣服。隨心滿足。願諸眾生。長壽富饒。官位男女。凡有所求。一切皆遂。令諸世界。百怪九橫。八難三災。他國侵擾。盜賊反亂。一切惡難。盡皆消滅。國界安隱。風雨順時。穀稼成熟。一切有情。無病歡樂。菩提

行願。念念增明。救苦眾生。常如己想。又願生生世世。在在處處。不墮邊鄙。生正信家。相貌端嚴。智慧辯才。遠離惡法。親近善友。堅持律行。安立大乘。又願生生世世。在在處處。興顯佛法。破諸魔網。奮志滿修。六波羅蜜。廣修供養。福慧莊嚴。忍辱精進。證菩提道。我等今日。應當念報。

藥師琉璃光如來恩德。常應如是利益安樂。一切有情。是故志心。歸命頂禮。

消災延壽藥師懺法卷中

南無薄伽伐帝。鞞殺社。窶嚕薛琉璃。鉢囉婆。喝喇闍也。怛他揭多耶。阿囉訶帝。三藐三勃陀耶。怛姪他。唵。鞞殺逝。鞞殺逝。鞞殺社。三沒揭帝莎訶。

讚

東方端坐。無上醫王。十二大願妙難量。滅罪殄災殃。降福垂祥。增益壽綿長。藥師佛　藥

師佛　消災延壽藥師佛

南無消災延壽藥師佛（如前起佛偈遶壇念佛回向）

佛身充滿於法界　普現一切眾生前　隨緣赴感靡不周　而恒處此菩提座

消災延壽藥師懺法（卷下）

三世諸佛悕念眾生。為說藥師道場懺法。今當歸命一切諸佛。

南無毘盧遮那佛

南無本師釋迦牟尼佛

南無藥師琉璃光如來

南無無量壽佛

南無盡十方遍法界過去一切諸佛

南無盡十方遍法界現在一切諸佛

南無盡十方遍法界未來一切諸佛

南無藥師琉璃光如來本願功德經

南無日光遍照菩薩

南無月光遍照菩薩

南無文殊師利菩薩

南無觀世音菩薩

南無得大勢菩薩

南無無盡意菩薩

南無寶曇華菩薩

南無藥王菩薩

南無藥上菩薩

南無彌勒菩薩

南無消災障菩薩

南無增福壽菩薩

南無樂音樹下三萬六千菩薩

南無阿難尊者八千比丘諸大聖僧

南無救脫菩薩

禮諸佛已。次復懺悔。弟子（某等）上來既懺悔已。應生無垢濁心。無怒害心。於一切有情。起利益安樂。慈悲喜捨平等之心。於是斂念正觀。不斷結使。不住使海。觀一切法空如實相。云何名觀一切法空。行者諦觀。現在一心。妄心隨所緣起。如此之心為因心故。心為不因心故。為亦因心。亦不因心故。心為非因心。非不因心故。心為在三世。為在內外中間。有何足跡。在何方所。如是等。種種因緣中。求心畢竟不可得。如夢如幻。無名無相。爾時行者。尚不見心是生

死。豈見心是涅槃。既不得所觀。亦不得能觀。不取不捨。不依不著。亦不住寂然。言語道斷。不可宣說。觀心無心。則罪福無主。罪福性空。則一切法皆空。心無所心。法不住法。作是懺悔。名大懺悔。名破壞心識懺悔。以是因緣。心心寂滅。念念無住。如太虛空。虛空亦不可得。究竟不可得。亦不可得。自然超諸三昧。光明照耀。萬法顯現。通達無礙。廣大如法性。究竟如虛空。惟願得如所願。滿菩提願。眾等各各運心。歸命頂禮。

南無毘盧遮那佛

南無本師釋迦牟尼佛

南無藥師琉璃光如來

南無無量壽佛

南無盡十方遍法界過去一切諸佛

南無盡十方遍法界現在一切諸佛

南無盡十方遍法界未來一切諸佛

南無藥師琉璃光如來本願功德經

南無日光遍照菩薩

南無月光遍照菩薩

南無文殊師利菩薩

南無觀世音菩薩

南無得大勢菩薩

南無無盡意菩薩

南無寶曇華菩薩

南無藥王菩薩

南無藥上菩薩

南無彌勒菩薩

南無消災障菩薩

南無增福壽菩薩

南無樂音樹下三萬六千菩薩

南無阿難尊者八千比丘諸大聖僧

南無救脫菩薩

禮諸佛已。復次觀心實相。一一時。行一一法。若行若坐。若出入大小便利。灑掃洗澣。運為舉動。俯仰視聽。應當一心存念

三寶。觀心性空。不得於剎那頃。憶念五欲世事。生邪念心。及與外人言語議論。放逸戲笑。視色聽聲。著諸塵境。起不善業。無記煩惱雜念。不能如法修行。若果心心相續。不離實相。不惜身命。為一切眾生。行懺悔法。是名真實。一心精進。以法莊嚴。是故眾等。重復至誠。五體投地。歸命頂禮

常住三寶。

南無毘盧遮那佛

南無本師釋迦牟尼佛

南無藥師琉璃光如來

南無無量壽佛

南無盡十方遍法界過去一切諸佛

南無盡十方遍法界現在一切諸佛

南無盡十方遍法界未來一切諸佛

南無藥師琉璃光如來本願功德經

南無日光遍照菩薩

南無月光遍照菩薩

南無文殊師利菩薩

南無觀世音菩薩

南無得大勢菩薩

南無無盡意菩薩

南無寶曡華菩薩

南無藥王菩薩

南無藥上菩薩

南無彌勒菩薩

南無消災障菩薩

南無增福壽菩薩

南無樂音樹下三萬六千菩薩

南無阿難尊者八千比丘諸大聖僧

南無救脫菩薩

禮諸佛已。至心懺悔。弟子（某等）與法界一切眾生。從無始來。三障所纏。覆蔽心故。於諸境緣。妄生貪著。愚癡無智。缺於信根。以身口意。造種種業。乃至嫌謗正法。破犯尸羅。展

轉常為不饒益事。或住淨地。聖果未圓。流注細微。三昧難就。今遇藥師琉璃光如來。速除罪障。令成妙覺。故我至心歸向。稽顙投誠。發露眾罪。乞求懺悔。

惟願

大慈願海。平等攝受。使我與法界一切眾生。宿障自除。眾難解脫。破無明殼。竭煩惱河。正見開悟。妙心明徹。安住菩提。常光現前。無病安樂。如所樂求。一切莊嚴隨心具足。諸根聰利。多聞解了。精持梵行。入三摩地。以無量無邊。智慧方便。令諸有情。得受用物。無所乏少。善修種種諸菩薩行。速證無上正等菩提。至於臨欲命終分明安豫。決往西方。無量壽佛。極樂世界。八大菩薩。示其道路。於寶華中。自然化生。承佛授記。獲證無量陀羅尼門。一切功德。皆悉成就。然後分身無數。遍十方剎。於一念中。供養法界。一切諸佛。於一念中。現種種神力。度脫法界。一切眾生。成等正覺。虛空有盡。我願無窮。懺悔發願已。歸命頂禮常住三寶。

消災延壽藥師懺法卷下

南無薄伽伐帝。鞞殺社。窶嚕薜琉璃。鉢囉婆。喝喇闍也。怛他揭多耶。阿囉訶帝。三藐三勃陀耶。怛姪他。唵。鞞殺逝。鞞殺逝。鞞殺社。三沒揭帝莎訶。

讚

藥師海會。熾盛光王。八大菩薩降吉祥。七佛助宣揚。日月迴光。福壽永安康。

藥師佛　藥師佛　消災延壽藥師佛

南無消災延壽藥師佛

如前舉佛偈遶壇念佛畢對佛跪諷怡山發願文回向

歸命十方調御師　演揚清淨微妙法　三乘四果解脫僧　願賜慈悲哀攝受

弟子（某甲）自違真性。枉入迷流。隨生死以飄沉。逐色聲而貪染。十纏十使。積成有漏之

因。六根六塵。妄作無邊之罪。迷淪苦海。深溺邪途。著我耽人。舉枉措直。累生業障。一切愆尤。仰三寶以慈悲。瀝一心而懺悔。所願能仁拯拔。善友提攜。出煩惱之深淵。到菩提之彼岸。此世福基命位。各願昌隆。來生智種靈苗。同希增秀。生逢中國。長遇明師。正信出家。童真入道。六根通利。三業純和。不染世緣。常脩梵行。執持禁戒。塵業不侵。嚴護威儀。蜎飛無損。不逢八難。不缺四緣。般若智以現前。菩提心而不退。脩習正法。了悟大乘。開六度之行門。越三祇之劫海。建法幢於處處。破疑網於重重。降伏眾魔。紹隆三寶。承事十方諸佛。無有疲勞。修學一切法門。悉皆通達。廣作福慧。普利塵沙。得六種之神通。圓一生之佛果。然後不捨法界。遍入塵勞。等觀音之慈心。行普賢之願海。他方此界。逐類隨形。應現色身。演揚妙法。泥犁苦趣。餓鬼道中。或放大光明。或現諸神變。其有見我相。乃至聞我名。皆發菩提心。永出輪迴苦。火鑊冰河之地。變作香林。飲銅食鐵之徒。化生淨土。披毛戴角。負債含怨。盡罷辛酸。咸霑利樂。疾疫世而現為藥艸。救療沉疴。饑饉時而化作稻粱。濟諸貧餒。但有利益。無不興崇。次期累世冤親。現存眷屬。出四生之汩沒。捨萬劫之愛纏。等與含生。齊成佛道。虛空有盡。我願無

窮。情與無情。同圓種智。

結壇

禮懺功德殊勝行　無邊勝福皆回向　普願沉溺諸眾生　速往無量光佛剎
現生所造諸惡業　皆由無始貪嗔痴　從身語意之所生　一切罪根皆懺悔
願消三障諸煩惱　願得智慧真明了　災障罪障悉消除　世世常行菩薩道
眾生無邊誓願度　煩惱無盡誓願斷　法門無量誓願學　佛道無上誓願成
自性眾生誓願度　自性煩惱誓願斷　自性法門誓願學　自性佛道誓願成
會上因緣三世佛　文殊普賢觀自在　諸尊菩薩摩訶薩　摩訶般若波羅蜜
處世界　若虛空　似蓮花　不著水
心清淨　超於彼　稽首禮　無上尊
自皈依佛。當願眾生。體解大道。發無上心。
自皈依法。當願眾生。深入經藏。智慧如海。
自皈依僧。當願眾生。統理大眾。一切無礙。和南聖眾。

藥師經疏鈔擇要

伯亭老人疏鈔
普霖擇要

藥師經疏鈔擇要目錄（兼科判表）

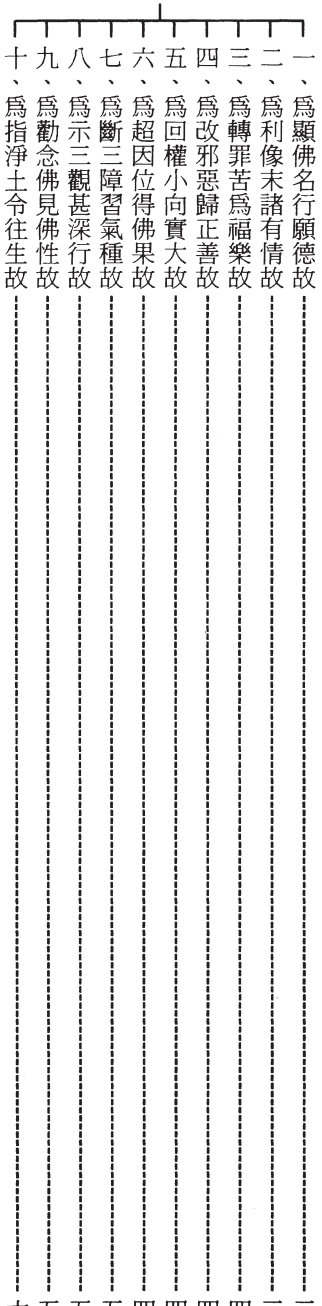
【圖表一】

此經大章分二 一
一、通序大意 一
二、釋義分門 二
一、標列章明 二
二、正開十門 二
一、前八敘義（圖表二） 二
二、後二正釋（圖表五） 一八

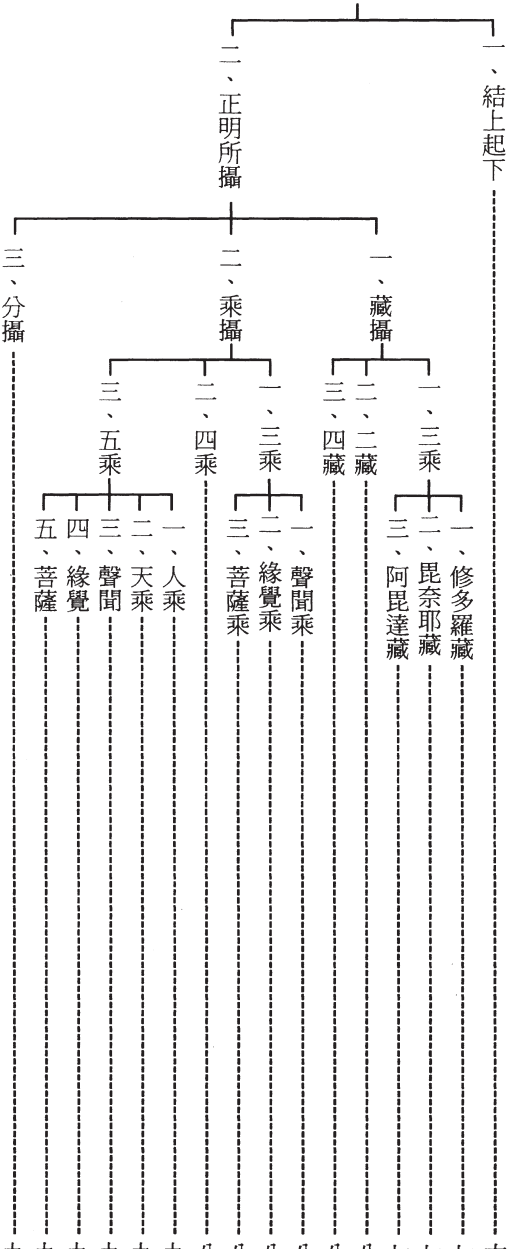
【圖表二】

前八敘義 二
一、教起因緣 二
一、標 二
二、釋 二
一、總 二
二、別 三
一、標章 三
二、正釋（圖表三）
二、藏乘分攝（圖表四）
三、辯定時會 一〇
四、教義顯密 一一
一、顯 一一
二、密 一二
三、法 一二
五、所被機宜 一三
一、料揀 一三
二、總收 一四
六、能詮教體 一五
一、標章 一五
二、正釋 一五
一、隨相門 一五
二、唯識門 一六
三、歸性門 一六
四、無礙門 一六
七、宗趣通局 一七
一、標章 一七
二、正譯 一七
一、通 一七
二、別 一七
八、翻譯傳授 一八
一、隋譯 一八
二、唐譯 一八
一、貞觀朝 一八
二、中宗朝 一八

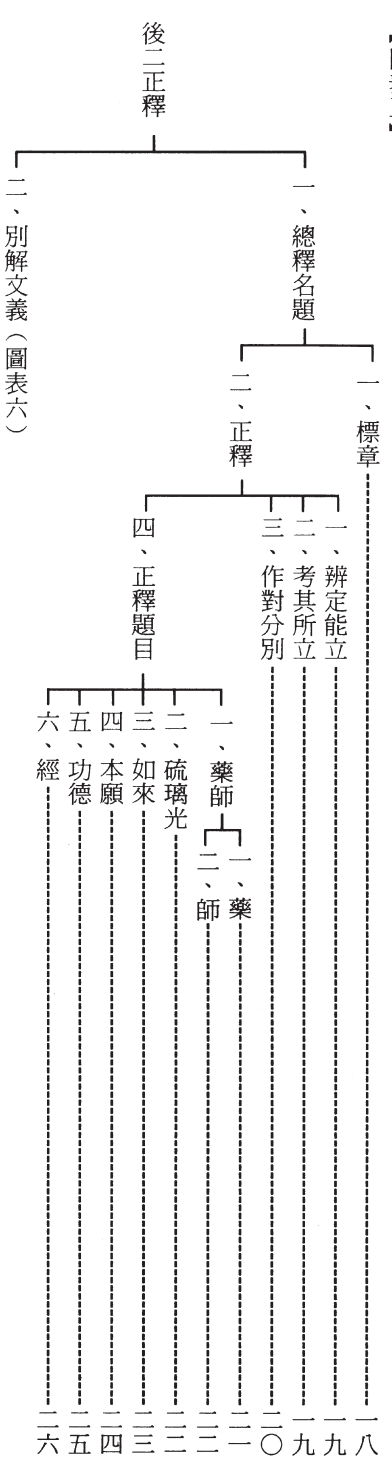
【圖表三】


一、爲顯佛名行願德故 三
二、爲利像末諸有情故 三
三、爲轉罪苦爲福樂故 四
四、爲改邪惡歸正善故 四
五、爲回權小向實大故 四
六、爲超因位得佛果故 四
七、爲斷三障習氣種故 五
八、爲示三觀甚深行故 五
九、爲勸念佛見佛性故 五
十、爲指淨土令往生故 六
二、正釋

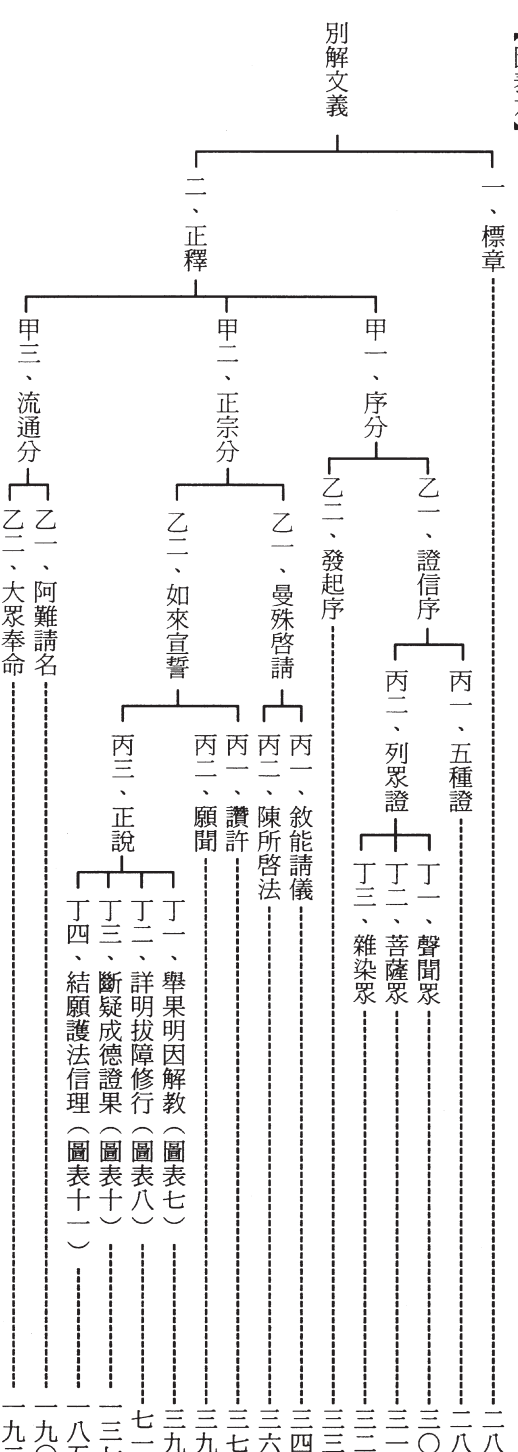
【圖表四】


一、結上起下 六
二、藏乘分攝
一、藏攝
一、三乘
一、修多羅藏 七
二、毘奈耶藏 七
三、阿毘達藏 七
二、二藏 八
三、四藏 八
二、乘攝
一、三乘
一、聲聞乘 八
二、緣覺乘 八
三、菩薩乘 八
二、四乘 八
三、五乘
一、人乘 九
二、天乘 九
三、聲聞 九
四、緣覺 九
五、菩薩 九
三、分攝 九
二、正明所攝

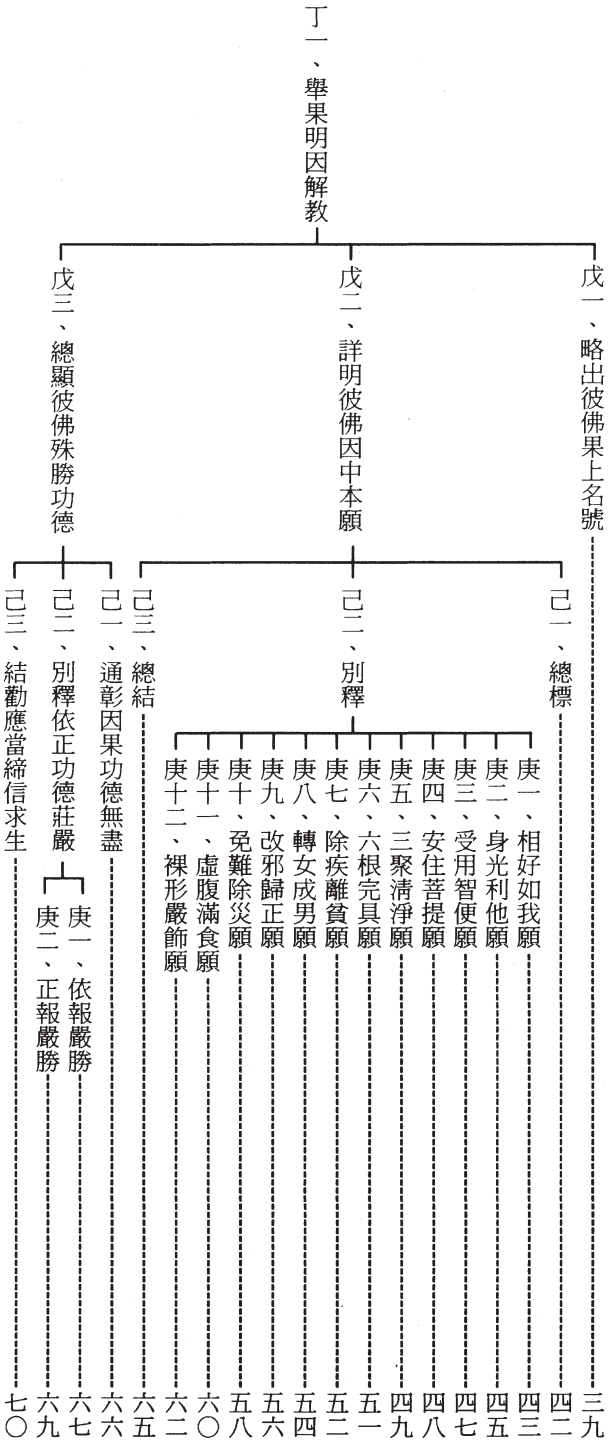
【圖表五】


後二正釋
一、總釋名題
一、標章 一八
二、正釋
一、辨定能立 一九
二、考其所立 一九
三、作對分別 二〇
四、正釋題目
一、藥師
一、藥 二一
二、師 二二
二、硫璃光 二二
三、如來 二三
四、本願 二四
五、功德 二五
六、經 二六
二、別解文義（圖表六）

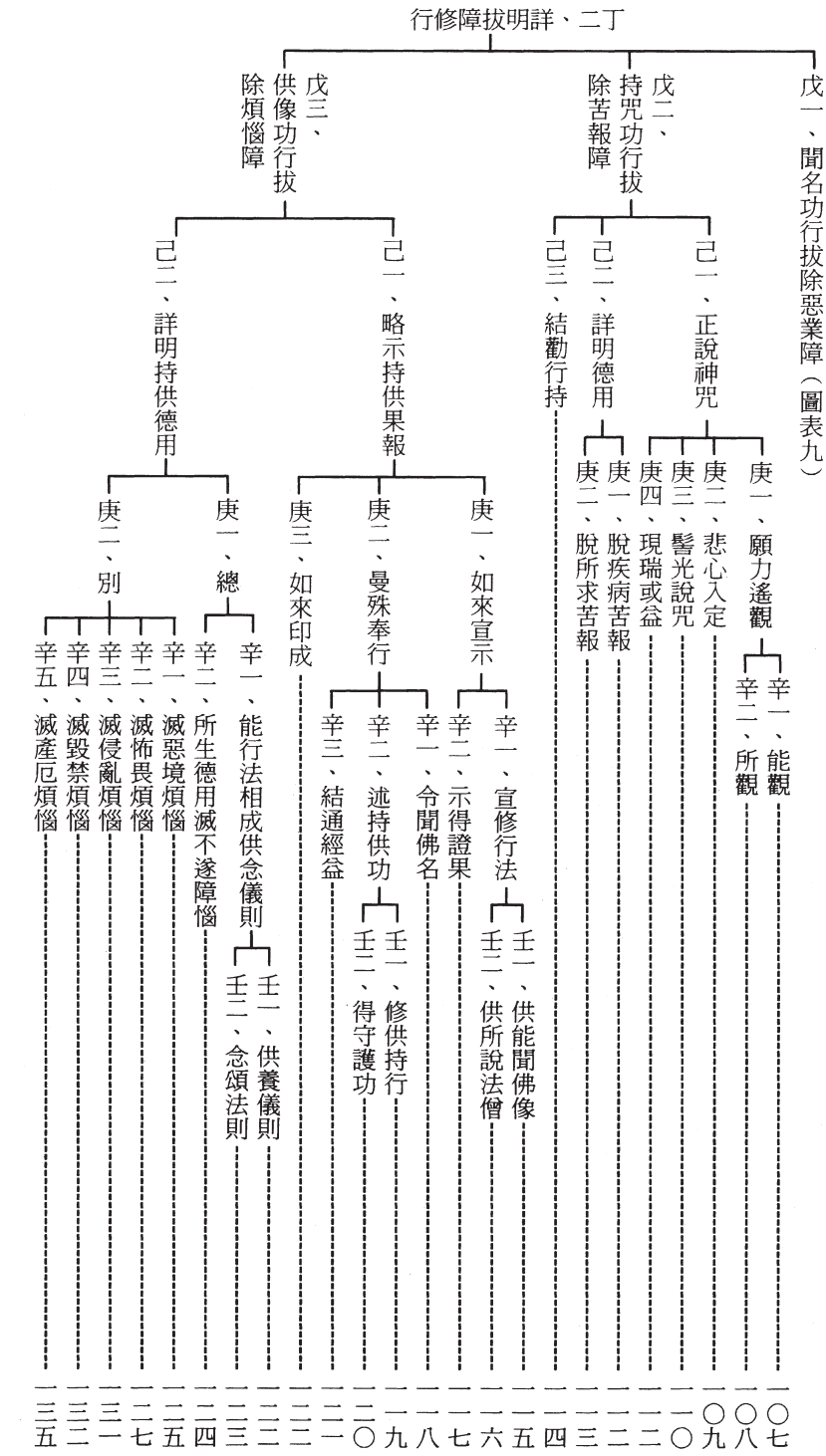
【圖表六】


別解文義
一、標章 二八
二、正釋
甲一、序分
乙一、證信序
丙一、五種證 二八
丙二、列眾證
丁一、聲聞眾 三〇
丁二、菩薩眾 三一
丁三、雜染眾 三二
乙二、發起序 三三
甲二、正宗分
乙一、曼殊啓請
丙一、敘能請儀 三四
丙二、陳所啓法 三六
乙二、如來宣誓
丙一、讚許 三七
丙二、願聞 三九
丙三、正說
丁一、舉果明因解教（圖表七） 三九
丁二、詳明拔障修行（圖表八） 七一
丁三、斷疑成德證果（圖表十） 一三七
丁四、結願護法信理（圖表十一） 一八五
甲三、流通分
乙一、阿難請名 一九〇
乙二、大眾奉命 一九二

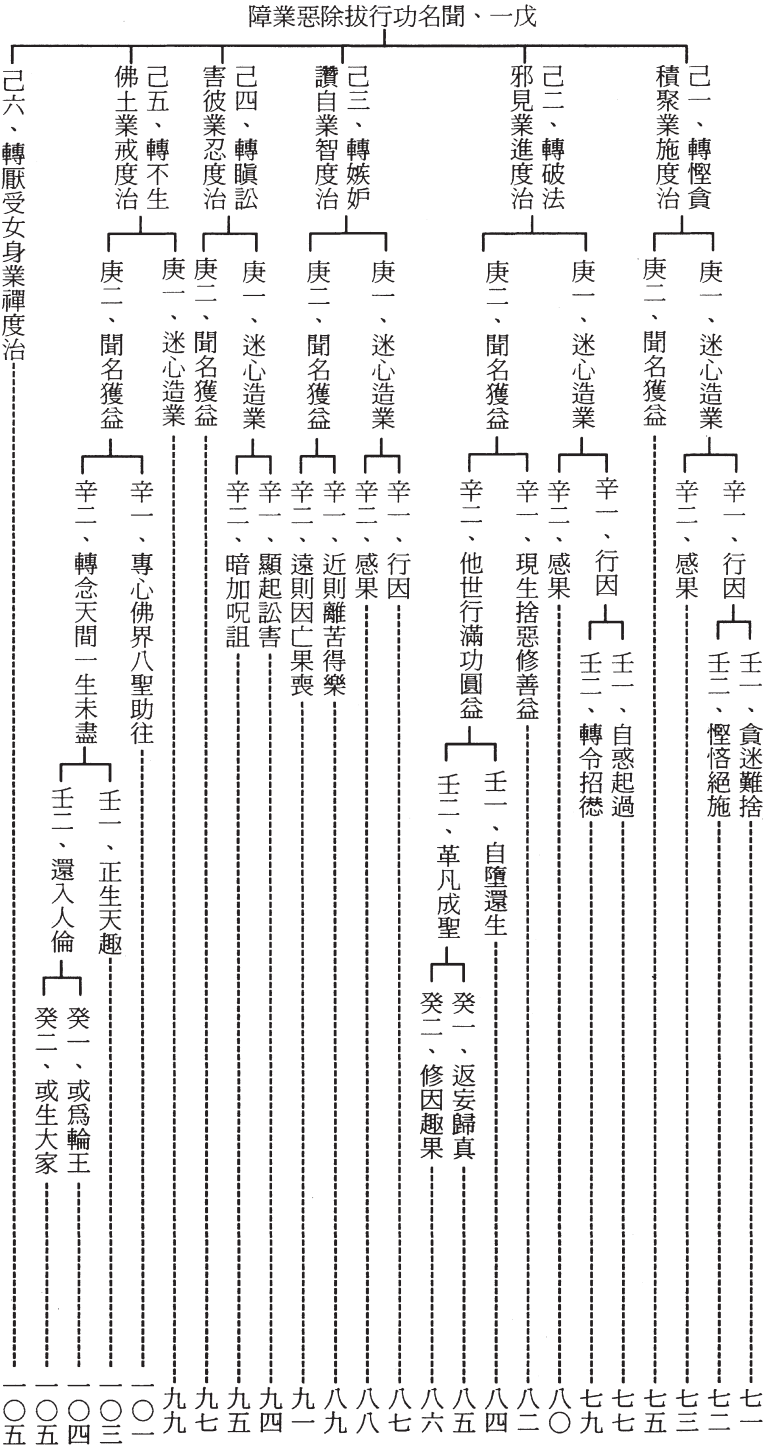
【圖表七】


丁一、舉果明因解教
戊一、略出彼佛果上名號 三九
戊二、詳明彼佛因中本願
己一、總標 四二
己二、別釋
庚一、相好如我願 四三
庚二、身光利他願 四五
庚三、受用智便願 四七
庚四、安住菩提願 四八
庚五、三聚清淨願 四九
庚六、六根完具願 五一
庚七、除疾離貧願 五二
庚八、轉女成男願 五四
庚九、改邪歸正願 五六
庚十、免難除災願 五八
庚十一、虛腹滿食願 六〇
庚十二、裸形嚴飾願 六二
己三、總結 六五
戊三、總顯彼佛殊勝功德
己一、通彰因果功德無盡 六六
己二、別釋依正功德莊嚴
庚一、依報嚴勝 六七
庚二、正報嚴勝 六九
己三、結勸應當締信求生 七〇

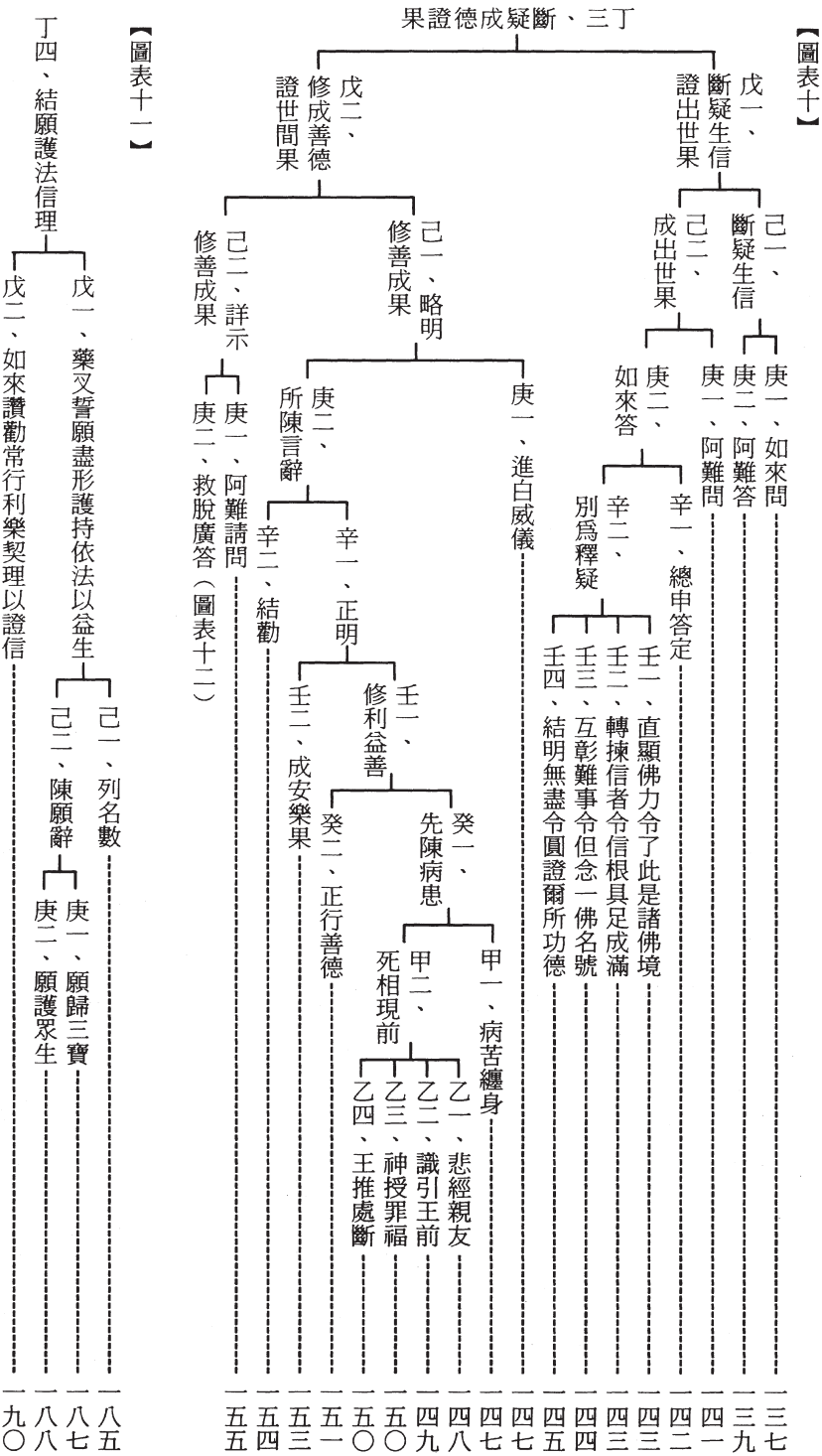
【圖表八】


丁二、詳明拔障修行
戊一、聞名功行拔除惡業障（圖表九）
戊二、持咒功行拔除苦報障
戊三、供像功行拔除煩惱障
己一、正說神咒
己二、詳明德用
己三、結勸行持
己一、略示持供果報
己二、詳明持供德用
庚一、願力遙觀
庚二、悲心入定
庚三、髻光說咒
庚四、現瑞或益
庚一、脫疾病苦報
庚二、脫所求苦報
庚一、如來宣示
庚二、曼殊奉行
庚三、如來印成
庚一、總
庚二、別
辛一、能觀
辛二、所觀
辛一、宣修行法
辛二、示得證果
辛一、令聞佛名
辛二、述持供功
辛三、結通經益
辛一、能行法相成供念儀則
辛二、所生德用滅不遂障惱
辛一、滅惡境煩惱
辛二、滅怖畏煩惱
辛三、滅侵亂煩惱
辛四、滅毀禁煩惱
辛五、滅產厄煩惱
壬一、供能聞佛像
壬二、供所說法僧
壬一、修供持行
壬二、得守護功
壬一、供養儀則
壬二、念頌法則
一〇七
一〇八
一〇九
一一〇
一一二
一一三
一一四
一一五
一一六
一一七
一一八
一一九
一二〇
一二一
一二二
一二三
一二四
一二五
一二七
一三一
一三二
一三五

【圖表九】


戊一、聞名功拔行除惡業障
己一、轉慳貪積聚業施度治
庚一、迷心造業
辛一、行因
壬一、貪迷難捨 七一
壬二、慳悋絕施 七二
辛二、感果 七三
庚二、聞名獲益 七五
己二、轉破法邪見業進度治
庚一、迷心造業
辛一、行因
壬一、自惑起過 七七
壬二、轉令招懲 七九
辛二、感果 八〇
庚二、聞名獲益
辛一、現生捨惡修善益 八二
辛二、他世行滿功圓益 八四
壬一、自墮還生 八五
壬二、革凡成聖
癸一、返妄歸真 八六
癸二、修因趣果 八七
己三、轉嫉妒讚自業智度治
庚一、迷心造業
辛一、行因 八七
辛二、感果 八八
庚二、聞名獲益
辛一、近則離苦得樂 八九
辛二、遠則因亡果喪 九一
己四、轉瞋訟害彼業忍度治
庚一、迷心造業
辛一、顯起訟害 九四
辛二、暗加呪詛 九五
庚二、聞名獲益 九七
己五、轉不生佛土業戒度治
庚一、迷心造業 九九
庚二、聞名獲益
辛一、專心佛界八聖助往 一〇一
辛二、轉念天間一生未盡
壬一、正生天趣 一〇三
壬二、還入人倫
癸一、或爲輪王 一〇四
癸二、或生大家 一〇五
己六、轉厭受女身業禪度治 一〇五

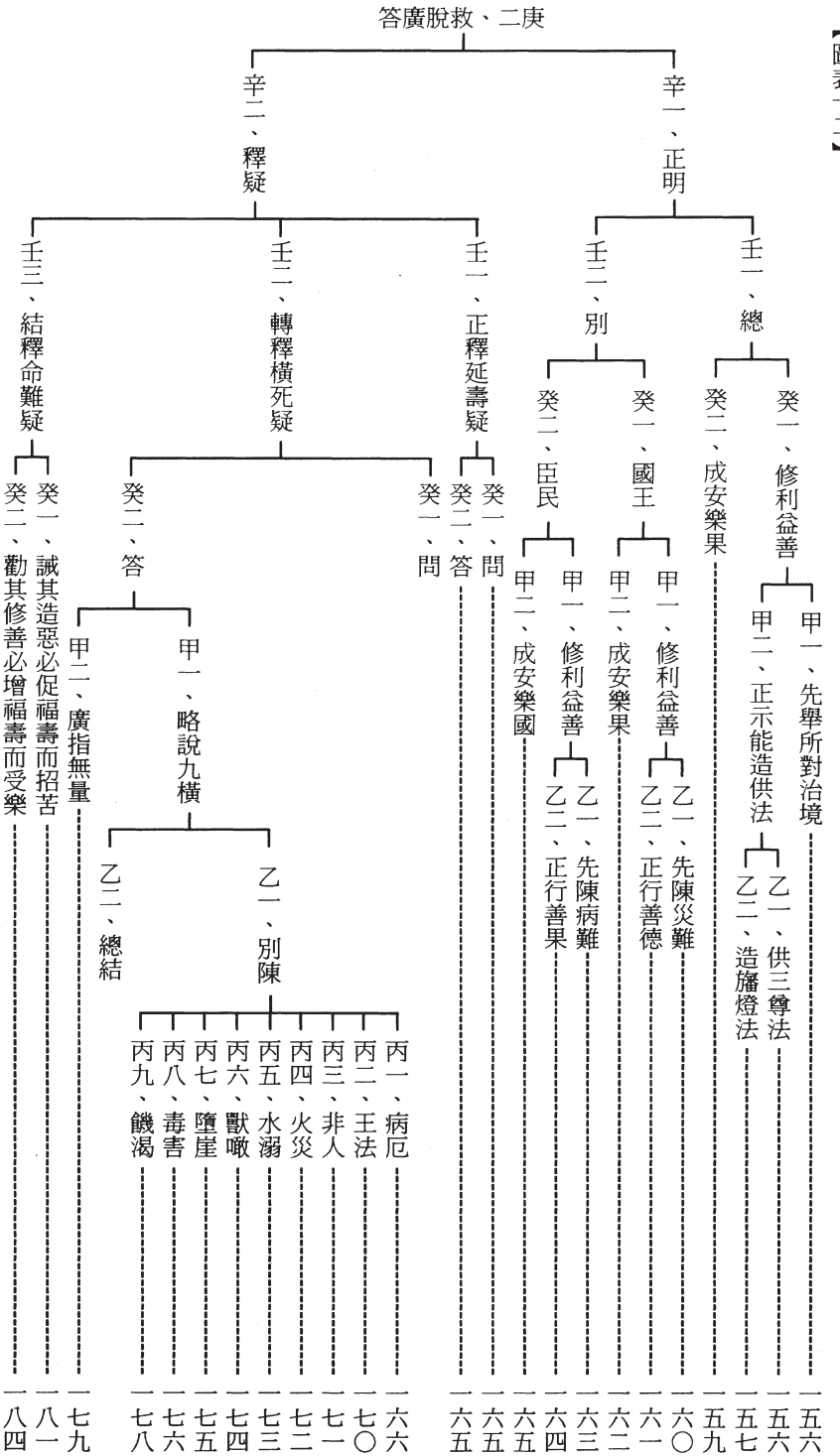
【圖表十】


丁三、斷疑成德證果
戊一、斷疑生信證出世果
己一、斷疑生信
庚一、如來問 一三七
庚二、阿難答 一三九
己二、成出世果
庚一、阿難問 一四一
庚二、如來答
辛一、總申答定 一四二
辛二、別爲釋疑
壬一、直顯佛力令了此是諸佛境 一四三
壬二、轉揀信者令信根具足成滿 一四四
壬三、互彰難事令但念一佛名號 一四五
壬四、結明無盡令圓證爾所功德 一四七
戊二、修成善德證世間果
己一、略明修善成果
庚一、進白威儀 一四七
庚二、所陳言辭
辛一、正明
壬一、修利益善
癸一、先陳病患
甲一、病苦纏身 一四八
甲二、死相現前
乙一、悲經親友 一四九
乙二、識引王前 一五〇
乙三、神授罪福 一五〇
乙四、王推處斷 一五一
癸二、正行善德 一五三
壬二、成安樂果 一五四
辛二、結勸 一五五
己二、詳示修善成果
庚一、阿難請問
庚二、救脫廣答（圖表十二）

【圖表十一】

丁四、結願護法信理
戊一、藥叉誓願盡形護持依法以益生
己一、列名數 一八五
己二、陳願辭
庚一、願歸三寶 一八七
庚二、願護眾生 一八八
戊二、如來讚勸常行利樂契理以證信 一九〇

【圖表十二】


庚二、救脫廣答
辛一、正明
壬一、總
癸一、修利益善
甲一、先舉所對治境 一五六
甲二、正示能造供法
乙一、供三尊法 一五六
乙二、造旛燈法 一五七
癸二、成安樂果 一五九
壬二、別
癸一、國王
甲一、修利益善
乙一、先陳災難 一六〇
乙二、正行善德 一六一
甲二、成安樂果 一六二
甲一、修利益善
乙一、先陳病難 一六三
乙二、正行善果 一六四
甲二、成安樂國 一六五
癸二、臣民
甲一、修利益善
乙一、先陳病難 一六三
乙二、正行善果 一六四
甲二、成安樂國 一六五
辛二、釋疑
壬一、正釋延壽疑
癸一、問 一六五
癸二、答 一六五
壬二、轉釋橫死疑
癸一、問 一六五
癸二、答
甲一、略說九橫
乙一、別陳
丙一、病厄 一六六
丙二、王法 一七〇
丙三、非人 一七一
丙四、火災 一七二
丙五、水溺 一七三
丙六、獸噉 一七四
丙七、墮崖 一七五
丙八、毒害 一七六
丙九、饑渴 一七八
乙二、總結
甲二、廣指無量 一七九
壬三、結釋命難疑
癸一、誡其造惡必促福壽而招苦 一八一
癸二、勸其修善必增福壽而受樂 一八四

藥師經疏鈔擇要

浙水慈雲伯亭老人疏鈔
金臺善果後學普霈擇要

通序大意

生乎無生，極乎無極，與萬化爲本源，攝諸法爲自體，杳杳冥冥，恢恢晃晃，不可得而思議者，其唯佛性歟！變災作福，轉難成祥，頓了世智於種智，圓悟佛心於凡心，亦不可得而思議者，其唯藥師本願功德經歟！故我世尊應正等覺，遊化諸國，將示衆生之心佛，已收諸佛於自心。何人無病？藥師當先！有識皆迷，光王第一。是以曼殊禮問，婆伽親宣，開十二之本願，啓三重之行門。願雖廣設，唯事佛名；行縱多端，務空業障。佛名纔舉，萬德全彰；業障始明，三道盡攝。念佛念心，衆生念而佛可作；除災除障，惡法除而善必成。成善，因也，須脩三觀。作佛，果也，應住一行。三觀起而三障齊消，如暗室之燃炬；一行立而一真獨露，若

杲日之麗天。從茲直了自心廣大之功德，貫通諸佛甚深之行處，八菩薩迎諸佛心內之衆生，九橫冰消於真際；二上首紹衆生心內之佛法，七難電滅於覺場。福同盧舍，壽等彌陀。塵塵性土，剎剎法身。真所謂末世中救苦之神方、脫苦之要訣、長生不老之靈丹、見性成佛之秘典也。

然此皆我世尊，無指示中權爲指示，無言詮內巧現言詮。佛既恁麼饒舌，所以諸祖亦踵而唱和。由是西天東土判教者，有一十八家之多。當今盛行于世者，惟有臺賢兩家而已。天臺釋經，皆以五重玄義，謂名、體、宗、用、教相也。賢首釋經，皆以十門通經。謹按當經本宗，亦開十門。十門者：一教起因緣，二藏乘分攝，三辨定時會，四教義顯密，五所被機宜，六能詮教體，七宗趣通局，八翻譯傳授，九總釋名題，十別解文義。倣華嚴疏，前八敍義，後二正釋也。

第一、教起因緣

初，教起因緣者。蓋如來設教，必有由致。如須彌巨海，動必多因。藥師教興，亦若是也。然有總別之分：初總，二別。總謂總通諸教，別謂唯局本經。初中

有三：謂酬因、酬請、顯理度生，并爲一大事因緣。謂開示悟入佛之知見，俱通一代時教也。今經藥師佛號，與諸佛同。暫時憶念，速證無上菩提。念佛，佛因也。知見，佛果也。楞嚴云：「憶佛念佛，現前當來，必定見佛。」一心念藥師佛，能令入佛知見。念彼佛名，豈非一大事因緣乎！

二別者：別有多端，略開有十：初爲顯佛名行願德故，二爲利像末諸有情故，三爲轉罪苦成福樂故，四爲改邪惡歸正善故，五爲回權小向實大故，六爲起因位得佛果故，七爲斷三障習氣種故，八爲示三觀甚深行故，九爲勸念佛見佛性故，十爲指淨土令往生故。

初，爲顯佛名行願德者：蓋佛以直悲深三心爲體，以名行願德爲相。以依遠劫來依願起行，行成得果，方能有名。佛說此經，顯彼藥師洪名大願，令諸有情信向證故。若不知彼佛名行願德，安能仰求無上佛身？故云爲顯佛名行願德也。

二、爲利像末諸有情者：以彼佛有大福慧，具足名行願德種種法藥，救拔後世一切有情。但肯服者，無不饒益。像末尚爾，況正法乎！利益有二：一、見聞成種。經云：若昔人中，曾聞藥師如來名號，由此善因，今復憶念，以佛神力，衆苦

解脫。二、令起行成證。經云：我之名號，一經其耳，衆病悉除，身心安樂，乃至證得無上菩提。故云爲利像末諸有情也。

三、爲轉苦爲福樂者：三途罪因，必招苦果。今說此經，普令三途罪苦消除，永受人天福樂也。經云：具三聚戒，設有毀犯，聞我名已，還得清淨，不墮惡趣。故云轉苦成樂也。

四、爲改邪惡歸正善者：今以彼佛願力，能使魔者善一、邪者正。經云：「令諸有情，出魔羂網，解脫一切外道纏縛」等。故云改邪惡而歸善正也。

第五，爲回權小向實大者：以人天著有，權小滯空，所謂沉空滯有，不敢涉俗稱真者也。是以華嚴斥爲朦腮無目，淨名呵爲敗種蕉芽，楞伽貶爲醉漢，楞嚴責爲魔境。今聞藥師名願方便，沉滯之流，皆能回小向大、捨權入實矣！經云：「若行聲聞獨覺乘者，皆以大乘而安立之。」是也。

第六，爲超因位得佛果者：因即菩薩之位，如五十五位等。今云「超」「得」者，如華嚴云：「初發心時，即攝五位，成等正覺。」而言「稱念佛名，即成佛果。」又如法華之「一稱南無佛，皆已成佛道」之類。今說此經，能令超入佛位

也。經云：墮惡趣者，暫聞名號，從彼命終，還生人趣，得正見精進，漸次脩行，諸菩薩行，速得圓滿。又第一願云：相好莊嚴其身，令一切有情如我無異。

第七，爲斷三障習氣種者：障即業、報、煩惱也。以此三，能障人天勝妙好事，故云爲「障」。習氣種者，如葱蒜根苗雖盡，辛氣猶存。蓋云三障雖除，三習尚在，如憍梵鉢提常作牛呵，以多世牛中來故，今雖證果，餘習猶存，故應斷也。今仗彼佛名行願力，障習可除。經云：至心歸依，以佛神力，衆苦皆除，常遇善友，永斷魔羂，破無明殼，竭煩惱河。故云：欲斷障習，須仗彼佛也。

第八，爲示三觀甚深行者：三觀者：第一，善巧方便觀，體究真空理性者也。二、無量願行觀，徧照幻有事相者也。三、甚深行處觀，雙鑒空有性相者也。爲示三觀，故説此經。初觀破業障，有爲有漏、無爲無漏之業。次破報障，分段生死、變易生死之報。後觀破煩惱障，界内見思、界外無明之惑。三觀一心中得，三障一時間斷。故云「甚深」。經云：「劫可速盡，彼佛行願，善巧方便，無有盡也。」

第九，爲勸念佛見佛性者：蓋佛有三身，衆生各具三因佛性。念法身佛，衆生正因佛性即顯，本覺佛上如來號立。觀經云：「是心是佛」是也。念化身佛，衆生

緣因佛性即顯，始覺佛上應供號立。觀經云：「是心作佛」是也。念報身佛，衆生了因佛性即顯，究竟覺佛，正徧知號立。觀經云：「諸佛正徧知海，從心想生」是也。今說此經，正勸念三身佛，爲顯三因佛性。三因性顯，三身佛成矣！經云：「此是諸佛甚深行處。」念佛三昧，可謂見性成佛真秘訣也。

第十，爲指淨土念往生者：蓋此界是惡、是苦、是穢，彼土是善、是樂、是淨也。往者，回去也。生者，托化也。爲此土如旅館，彼土是家鄉，指此經爲歸路，令回故鄉也。夫此經攝盡利鈍諸根，悉歸淨界。經云：至心念誦，命終之後，生彼世界，得不退轉，乃至菩提。故云指土令生也。

結上前來，若總若別，各有多種，略指如斯，爲教起之因緣也。第一教起因緣竟。

第二、藏乘分攝

已知此經總別因緣如上。未委此經於藏乘分中，何所收攝，故此明之。分三：初藏攝，二乘攝，三分攝。初復分三：初三藏，二二藏，三四藏。初又分三：初脩

多羅藏，二毘奈耶藏，三阿毘達摩藏。今初。

梵語脩多羅，此云契經。謂上契諸佛之心，下契衆生之機，契理合機之教，故云契經。即經藏也。西域以線、席、聖教、井索，皆脩多羅之異稱，所謂一名四稱也。古德見此方儒墨，稱聖典爲經，遂借西之席經，以目此方聖典。加一契字揀之，雙含二義，曲順兩方，故云契經。又西域好繁，故加契字；此方好減，故除契字，直言經耳。又貫等四義，雜心五義，避繁不述。　二毘奈耶，亦云毘尼，梵音略耳。此云調伏。調，謂調練三業；伏，謂制伏過非。調練通於止作，制伏唯明止惡。又毘尼，翻滅，有三義：一滅業非，謂不殺等。二滅煩惱，謂不貪等。三得滅果，即無爲果。或名尸羅，此云清涼。因果得名，謂離熱惱因，得清涼果也。亦名波羅提木叉，此云別解脫。就因得名，有二：一揀異定道，名之爲別。二三業七支各別防非，爲別。亦名隨順解脫，就果立名，謂順有爲無爲二種果故。亦名性善，性本善故。然皆約義翻也。若正翻之，名律。律即律法也。世律以五刑治人，佛律以五篇治過。　三阿毘達磨藏，此云對法。法有二種：一勝義法，即涅槃也。是善是常，故名爲勝。二法相法，即四聖諦也。能對亦有二：一對向，向前涅槃也。二

對觀，觀前四諦也。其能對者，皆無漏心；五淨慧及相應心所等。亦名優鉢提舍，此云論議。此三藏約所詮，有二義：一尅性，二兼正。尅性則經詮三學，律詮戒定二學，論詮慧學。兼正則經正詮定，毘尼詮戒，論正詮慧，兼之各三也。今此經三藏之中，正唯脩多羅所攝，餘二不攝，非律論故。若以經攝藏，亦通律論。經云「苾芻二百五十戒」等，顯戒相也。佛與阿難論彼佛甚深行處等，顯論議也。故知以藏攝經，正屬脩多羅。以經攝藏，兼通餘二律論也。三藏竟。

二、二藏者：一聲聞藏，二菩薩藏。由前三藏，詮示聲聞理行果故，名聲聞藏；詮示菩薩理行果故，名菩薩藏。經中具明彼佛本願功德，菩薩藏攝。二藏竟。

三、四藏者：謂三藏之外，加一陀羅尼藏。顯說法門，經藏攝也。密演真言，咒藏攝也；以光中說咒故。藏攝竟。

二、乘攝分三：先三乘，次四乘，三五乘。初中分三：一聲聞乘。稟四諦法，小乘也；如螢光。二緣覺。稟因緣法，中乘也；如星光。三菩薩。稟六度法，大乘也；如月光。經云：「皆以大乘而安立之。」此經大乘所攝也。　次，四乘者，三乘外加一佛乘。稟智斷二果法，如日光。願云：以佛相好，莊嚴其身，令諸有情，

如我無異。故知此經，又是佛乘攝也。　三、五乘者：人、天、聲聞、緣覺、菩薩也。乘以運載爲義，通教理行果。行果是正運，教理是助運，是故五皆名乘。由力有大小，載有遠近，故有五乘之分。初人乘，歸戒運出三途，如舫船過谿澗。二天乘，禪善運出四洲，如舶船過河港。三聲聞乘，觀四真諦，運出人天，如艨艟過五湖。四緣覺乘，觀十二因緣，運出三界，如艫艫過九江。五菩薩乘，莊嚴萬行，進趣佛乘，究竟實相，成就種智，運出二死，如艅艎直過四大海矣！經云：此是諸佛甚深所行，聲聞獨覺，及登地菩薩，皆悉不能如實信解，唯除一生所繫菩薩。故是第五菩薩佛乘攝也。二乘攝竟。

三、分攝。謂「長行重誦并授記，孤起自說與譬諭，本事本生未曾有，方廣放光及論議」也。今此經者，正屬長行分。若以經攝分，亦屬本事、方廣、未曾有、譬喻、論議。經云，演說彼佛名號，國土本願功德，故屬本事。經云，開示廣大行願，無盡善巧方便，故屬方廣。又如髻光演咒，大地普震，衆生苦除等，故屬未曾有。又如藥師、界名琉璃、煩惱若河、無名如穀等，故屬譬喻。又阿難救脫，互相問答，故屬論議。第二藏乘分攝竟。

第三、辯定時會

辯定時會者，蓋佛說經，有三時五會之不同。就分三：一、先照時。如日初出，先照高山，故云先照。即華嚴會，直顯教，謂直顯一乘根本法輪也。二、轉照時。如日轉照黑山高原大地也。轉照有三，就開爲三：如初轉照時，謂轉上昇上也。即阿含會，隱實教。謂隱大乘之實，而說小乘之偏也。次中轉時，謂移東轉西也。即深密會，引攝教。謂引接二乘，攝歸大乘妙有中也。後，後轉照時，謂轉高就低也。即妙智會，融通教。謂融和三乘，通徹一乘，非空非有，中道真如性也。三、還照時。謂日將垂没，亦應餘輝，還照高山也。即法華會，開會教。謂開顯三乘之性，會歸一乘之實也。今此經，於三時五會，屬中轉深密會攝。以中演說諸佛名號本願功德，如是相類，皆是引接三乘攝歸一大之實故也。第三辯定時會竟。

第四、教義顯密

教義顯密者，就分爲三：初顯，次密，後法。今初教義，即五教中義屬也。分

五：初，小教，又名愚法二乘教。所謂一切法，從因緣生，明三界不安，了人空真理，脩自利之行，欣涅槃之果。異大乘故，故云小，及二乘也。　二、始教，亦名分教。以中說一切法，皆是唯識，了二空真理，脩六度萬行，成就四智菩提佛果。於中多談法相邊義。相是有餘之法，故名爲分。分者，餘也。說一切法無不是空，無始迷情，妄認爲有；欲證菩提，得實無得，脩習萬行，亦不住相，於中無相空義。空是大乘初門。初，即始也，故名爲始。　三、終教，亦名實教。說一切衆生皆有佛性，從本已來，靈明不昧，了了常知，無始迷倒，不自覺悟。欲成佛果，須先了悟自家佛性，後方稱性脩習本有無量妙行。多談法性。性是大乘盡理之教，故名終教。終者，盡也。闡提二乘，悉當成佛，方爲中道了義之談，故名曰實。實者，了也。　四、一乘頓教。說一切妄想本空，真心本淨，元無煩惱，本是菩提，唯談真性，了無漸脩，但一念不生，即名爲佛。不依地位次第而說，故名爲頓。五、圓教。全說毘盧法界，普賢行門，於中所有，若事若理，若因若果，一具一切，重重無盡，總含諸教，無法不收，稱性自在，無障無礙。此不思議最上乘教，迥殊偏說，故名爲圓。

次，密。有五：初小教，諸阿含等經中咒也。二始教，諸般若經中咒也。三分教，諸方等經中咒也。三終教，法華涅槃經中咒也。四頓教，楞伽仁王等經中咒也。五圓教，楞嚴隨求準提等經中咒也。今此經中咒，通前分終。經云：病苦消除，所求願滿，得不退轉，乃至菩提。正屬頓圓。咒名除滅一切衆生苦惱。經云：一切衆生病苦皆除，如是便蒙諸佛護念，即是諸佛甚深所行。以彼如來無量菩薩行、無量廣大願，善巧方便無有盡故。

後，法者：約法生起本末五重，以顯分齊也。亦不離前之五教；但前乃從淺至深，此乃從深至淺，稍不同也。就分五：第一、唯以一心爲本源。即華嚴一真法界，無障礙心而爲大總相法門體。含四法界，圓教也。　第二、以一心開二門。一者心真如門，所謂不生不滅心；頓教齊此。二者心生滅門，謂如來藏與生滅和合，名阿黎耶識心；終教齊此。　第三、依黎耶識明二義：一者，覺義。謂心體離念，等虛空界。二者，不覺義，即無明也。謂不如實知真如法一，故不覺心動，而有其念。　第四、依後不覺義生三細：一者業相。唯識分教，詮法分齊也。二者轉相。三者現相。　第五、依後現相生六麤：一者智相，法執俱生也。二者相續相，法執

分別也。三者執取相，我執俱生也。小乘教齊此；但斷我執，未證法空故。四者計名字相，我執分別也。上四皆惑道也。五者起業相，業道也。人天乘齊此；但知善惡業緣，不識無明惑故。六者業繫苦相，苦道也。經云：便捨惡行，脩諸善法，不墮惡趣。人天業義，苦義也。又，「竭煩惱河」，小乘執名義也。「破無明殼」，相宗分教業義識義也。「便能捨家，趣於非家，解甚深義」，空宗始教真覺義。「諸佛護念，所求願滿，乃至菩提」，終教生滅義。「身如琉璃，內外明徹，淨無瑕穢」，頓教真如義。「以無量無邊智慧方便，令諸有情，皆得無盡所受用物」，圓教無盡法界義也。此經所說，若本若末，俱該徹矣！第四教義顯密竟。

第五、所被機宜

所被機宜者，分二：先料揀，次總收。且初。求生佛土，應修三種資糧，謂信、行、願也。全之名器，缺則非器也。故藥師、曼殊、救脫、藥叉，皆以三資糧爲體故。勸示曰：諸有信心善男女等，應當願生彼佛世界。救脫亦云：淨信人等，皆應受持佛號，隨力所能，恭敬供養。曼殊亦云：令諸淨信人等，得聞藥師佛名，

乃至睡中，亦以佛名覺悟其耳。藥叉將云：得聞佛號，皆同一心，盡形歸佛。次總收。不論大小聖凡、有障無障、有性無性、正見邪見、讚法毀法，但聞佛名，便成佛種，縱經多劫，必得菩提。然彰佛所爲，有六不同：一、正爲。唯爲一佛乘機。經云：此是諸佛行處，唯除一生菩薩。二、兼爲。謂一佛乘中，頓實菩薩雖未一時悟入，而能成種漸成熟脫；及未登地諸菩薩等，皆悉不能如實信解。又云：漸令脩習諸菩薩行，速證無上正等菩提。三、引爲。謂大乘權教，沉空著相，不信佛道圓融。「云何但念藥師一佛名號，便獲爾所功德勝利？」借彼權位，應身化相，引入諸佛甚深行處等。四、權爲。謂二乘之人，不信有他方佛色，不能發廣大行願，今以佛力權說，令其回小向大。經云：「若行聲聞獨覺乘者，皆以大乘而安立之。」又佛告阿難云：諸佛所行，難可信解，汝今能受，皆是如來威力。五、略爲。謂人天乘機，略以戒善，暫爲誘出四惡道苦。經云：有能受持齋戒，願生極樂，若聞藥師佛名號，臨命終時，八大菩薩示其道路。或有因此生於天上，天上壽盡，還生人間。六、遠爲。謂闡提外道，今雖不信，後必解脫。經云：幽冥衆生，悉蒙開曉，出魔羂網，解脫一切外道纏縛。故一切有情，無非所被之機也。第五所

被機宜竟。

第六、能詮體性

能詮體性者，其類甚多，略明有四：謂隨相、唯識、歸性、無礙也。

初，隨相。有二：初能詮，次兼所詮。初能詮者，即聲、名、句、文也。四以音聲爲主。名則次等行列，詮法自性。句則次第安布，詮法差別。文則上下連合，爲上二所依。此名、句、文三，爲聲上詮表。以惟聲則不能詮義，惟名句文則無自體，必須四法全兼，方成教體。次，所詮者，義也。此名句文，若無所詮之義，如海篇字彙，非是聖教；若獨義無文，則理無可憑。必也義隨於文，文隨於義，文義相資，乃成教體。今經從始至終，是聲名句文之體，以依此四，入佛甚深行處。經云：「讀誦此經，思惟其義」是也。以中文義，皆屬於相，故曰「隨相門」也。若准他經，六塵皆爲教體，或香、飯、光明、音聲等。

二、唯識者。以上文義，皆從識變。論云：「一切所有，唯識現故。」然本影相對，而有四句，通於諸教：一惟本無影，即小教。不知教法皆唯識現，乃謂如

來實說法故。　二亦本亦影，即始教。以佛宣說，若文若義，皆從妙觀察智，淨識所現，名本質教；聞者識上所變文義，名影相教。諸佛衆生，互爲增上故。　三唯影無本，即終教。以離衆生心，更無別佛。唯大悲大智，爲增上緣，令彼根熟衆生，心中現佛說法。是故佛教全是衆生心中影像。　非本非影，即頓教。非唯心外無佛，衆生心中影像亦空。以性本絕言，即不教之教。所謂尊者無說、我亦無聞，說聽皆無，唯識而已。是以識爲教體者也。

三、歸性門者。前以所變之文句，攝歸能變之八識；今以所現之八識，攝歸能現之一心。謂此無體，唯是真如，是故以性而爲教體者也。

四、無礙門者。謂心境理事，本自交徹。蓋境事屬隨相門，心屬唯識門，理屬歸性門。云交徹者，准起信論，於一心開二門：一心真如門，二心生滅門。真如即生滅，故理不礙事境心；生滅即真如，故事境心不礙理。是故總前，以無礙而爲教體者也。若詳按此經，能詮之體，該羅一切諸法。蓋藥師行願功德，即是諸佛甚深行處；甚深行處，即是法性。然心境一如，生佛不二，如來藏中，具恆沙德用，故云該羅一切諸法。第六能詮教體竟。

第七、宗趣通局

宗趣通局者。語之所尚曰宗，宗之所歸曰趣。然有通別：通則總通佛教，別則惟局本經。今初。總通佛教者，總因緣爲宗。所謂因緣故生滅，因緣故即空，因緣故即假，因緣故即中。爲揀外道非因無因故，「因緣」二字，攝盡一代聖教。復有清涼十宗，亦通諸教，詳如華嚴懸談，避繁不錄。二、別惟局本經者，亦有總別。總以如來甚深行處爲宗；無量行願，令諸有情離苦得樂，成佛菩提爲趣。別有五對，就分爲五：一教義對。崇稱名誦經教說爲宗，會離障脫苦義意爲趣。經云：讀誦此經，思惟其義，隨所樂求，一切皆遂。二事理對。舉一佛名德事相爲宗，顯諸佛行處理性爲趣。經云：云何但念一佛名號，便獲爾所功德勝利？阿難！此是諸佛甚深行處。三境智對。緣甚深法性境界爲宗，行三種觀門智行爲趣。經云：此是諸佛甚深所行，難可信解。阿難！彼藥師如來無量菩薩行，無量善巧方便，無量廣大願。四脩證對。脩一切行願善因爲宗，證諸乘智斷果位爲趣。經云：行邪道者，令住菩提；若行聲聞獨覺乘者，令住大乘；漸習菩薩行者，速證無上菩提。五體用

對。圓一真無爲法體爲宗，起生方利樂大用爲趣。經云：願我來世，得菩提時，以相好智慧方便，令一切有情，如我無異。以上五對，漸漸生起，達此義者，名爲宗通。第七宗趣通局境。

第八、翻譯傳授

翻譯傳授者，前後有三：一、隋煬帝大業十一年，於東京洛水上林園，南天竺沙門達摩笈多，譯名佛說藥師如來本願經。二、唐貞觀十九年，於弘福寺等處，大慈恩寺沙門玄奘，譯名藥師琉璃光如來本願功德經。三、唐中宗景龍二年，於大內之大佛光殿，大薦福寺沙門義淨，譯名藥師琉璃光七佛本願功德經。今所傳者，乃玄奘法師本也。然此本乃從七佛經中節出者，然無神咒及八菩薩名。今之八菩薩名，是後人依灌頂第十二經添入；今之神咒，是後人依七佛本願經添入。第八翻譯傳授竟。

第九、總釋名題

總釋名題者，乃全部之總綱，一經之關要，不可不詳，幸而厭繁。蓋「名」即名目，「題」乃題額。如觀人面目，便知貴賤窮通、智愚巧拙；觀經題額，便知文義豐減、權實偏圓。是故經題，遵古有四：一辯定能立，二考其所立，三作對分別，四正釋題目。

初，辯定能立者，約人有三：初，如來自說。如金剛經，「是經名爲金剛般若波羅蜜」之類是也。次，集者安立。如楞伽阿般多羅寶經，經中佛未說名，阿難結集時，方安之類是也。後，譯人改定。如彌陀經，什師譯經時，改名佛說阿彌陀經。「以本經題有一十六字，故改今名」之類是也。今此經是佛親唱，非同安改，經中佛說三種名字是也。

二、考其所立者，約法有三：謂人、法、喻也。此三或單或複，或具足三，疊之成七。具足三者，如大方廣佛華嚴經之類是也。複中有三：初，人法爲題，如大方便佛報恩經之類是也。次，人喻爲題，如菩薩纓珞經文類是也。後，法喻爲題，如法華經之類是也。單中亦三：初，單人爲題，如彌陀經之類是也。次，單法爲題，如涅槃經之類是也。後，單喻爲題，如梵網經之類是也。今經乃具足

三法立題，非同餘二。蓋「藥師琉璃光」，喻也。「如來」，人也。「本願功德經」，法也。故云具足三法也。

三、作對分別者。題中一十二字，而有十事五對之殊。分五：初，教義對。「經」字，爲能詮教也；「藥師」等，爲所詮義也。㈡人法對。就義中，「藥」等七字，人也；「本」等四字，法也。㈢因果對。就法中，「本願」，因也，本行菩薩道時，所發願故；「功德」，果也，得菩提時，令諸有情所求皆得故。㈣通別對。就人中，「如來」，通號也；「藥師」等別號也。㈤智斷對。就別中：「琉璃光」，智也。菩提智身，如琉璃明徹故。願云：「得菩提時，身如琉璃，內外明徹。」「藥師」，斷也。威勢斷除一切苦故。經中如：佛光中演說咒已，一切衆生病苦皆除等。故云十事五對耳。

四、正釋題目者，分六：初藥師，㈡琉璃光，㈢如來，㈣本願，㈤功德，㈥經。

初中，「藥師」兩字中，含「病」字。文雖不有，義不可無。以藥爲能治之物，師爲能醫之人，反顯中有所治、所醫之病明矣！此中，「藥」喻顯密之法，

「師」喻報化之佛，「病」喻粗細之惑。將欲釋之，分二：初「藥」，次「師」。　初「藥」者，中含「病」字。夫病有千差，藥有萬品；是故病有身心權實，藥有方味顯密。四大不調，身病也；五欲不遂，心病也。維摩示疾，權病也；三障自迷，實病也。輕重加減，方也；甘辛苦淡，味也。湯飲易分，以喻顯也；丸散難辯，而喻密也。是故病有多端，略開三類：初欲界果報病者，次三界惡業病，後九界煩惱病。初，果報病者：四大增損，則有四百四病。藥有草木金石之異，數有十萬八千之殊，藥病相投，服無不瘥。經云：「衆病逼切，無救無歸，無醫無藥，無親無家」，乃至「我之名號，一經其耳，衆病悉除，身心安樂」等，是也。次，三界惡業病者：謂三毒、五逆、十惡等，皆病也；三學、五戒、十善等，皆藥也。經云：「惟懷貪恪，不知布施」，乃至「聞我名號，好行惠施」等，是也。後，九界煩惱病者：謂四倒、六敝，乃至八萬四千塵勞，皆病也；四念、六度，乃至八萬四千法門，皆藥也。經云：「行邪道者，悉安令住菩提道中。」又云：「若墮種種惡見稠林，皆當引攝，置於正見」等。乃至但聞彼佛名號，及持名禮誦供養者，凡一切不遂意者，悉令如願。然藥爲所用，師爲能

用，知病識藥。功在師矣！　次，「師」者，有邪正凡聖之分：邪師治病，增而無損，或時治死。正師治病，有下中上之不同。下者治病，不增不損；中者治病，損而不增，瘥而猶發；上者治病，瘥不再發。凡師治病，知藥之寒熱溫涼之性，識病之臟腑虛實之根，不惟能治一種兩種，是病皆醫。聖師治病，精於望聞問切之妙，擅於神聖工巧之能。然有二種：一者，有巧妙之術，能令病人不痛，不能治必死之人。二者，能治難愈之病，起死回生，不能一時普治一切之病。今此藥師，非凡夫之邪，乃聖者之正。明鍊方藥，普治一切果報之病，乃四洲六欲師也；施諸戒善禪定法藥，治人天身心惡業等病，三界九有師也；深達萬法之源、一真之本，能令權小之流，五住盡、二死忘、三身圓、四智滿，乃三乘十地之師也。由能徧治凡聖世出世間病，故名藥師也

㈡琉璃光者，分二：初隨文分釋，二法喻合釋。　初中又二：初「琉璃」，次「光」字。今初。琉璃者，梵語也，此云青色寶；或言毘頭梨，此云不遠。西域有山，去波羅奈不遠，山出此寶，故以名焉。然此寶一切寶不能壞，此非烟燄之所能鎔鑄，惟鬼神有通力者，能爲剖破。次，「光」者，輝艷也，華彩也。琉

璃，體也；光乃用也。體既清淨，用亦明徹，是以萬物莫不有光也。如劫初之人，皆有身光，飛行自在。諸天皆有身光，以至三乘、八部，諸佛莫不有光。光非外有，悉皆體中所發之光耳。廣載經論，避繁不引。　二法喻合釋者：琉璃，喻也；光，法也。琉璃，身智。楞嚴云：識陰若盡，則汝現前諸根互用。圓明清心，於中法化。如淨琉璃內含明月，身心快然等，故云喻身智也。又身智略言有二三：初三身，次三智。今初，法身光破煩惱障，二報身光破業障，三化身光破報障。次三智：一善巧觀心，發實智光，破人我執；二願行觀心，發權智光，破法我執；三行處觀心，發無礙智光，破二無我執。皆如琉璃，內外明徹，由是彼佛號琉璃也。

㈢「如來」者，乃佛十種通號之一，倣同先德號耳。蓋後佛如先佛之再來也。分三：初料揀，次正釋，後合釋。今初，四句料揀：㈠如而不來，聲聞也；㈡來而不如，衆生也；㈢不如不來，闡提也；㈣能如能來，諸佛也。諸佛身智皆同，即藥師如來也。　次正釋，復二：初約三身，次約五教。初三身者，法、報、化也。成實論云：「乘如實道，來成正覺。」應身如來也。轉法輪論

云：「第一義諦名如，成等正覺名來。」報身如來也。金剛經云：「無所從來，亦無所去，故名如來。」法身如來也。二約五教者，小、始、終、頓、圓也。楞伽云：「如來者，依解脫說。」小教變化法身如來也。又云：「以清淨慧，內證法性而得其名，非心意識、蘊界處法妄習。」始教功德法身如來也。又云：「如來非常非無常。」終教法性生身如來也。又云：「真實如來，超心意識所見之相。」頓教虛空法身如來也。又云：「出過一切諸戲論法，即是如來。」圓教實相法身如來也。　三合釋。「如」乃如如智境，「來」即來生法界。人法對釋：「琉璃光」、「本願」皆如也，「藥師」、「功德」皆來也。蓋云：如彼五教之理，來成三身之佛。若兼前五字言之，合云：藥師琉璃光如來也。

㈣「本願」者。根始爲本，即覺心也。華嚴云：「發菩提願，以心爲本。心若清淨，則願能滿。」開有六義：㈠稱本性而發，揀餘異性故。㈡藏心中本具，揀非新立故。㈢願屬本分內事，揀非分外故。㈣本因地時發，揀非今果地故。㈤十二願是本源，亦爲本體。揀彼無量廣大，是枝末流，亦末上用故。㈥說諸佛本門中願，揀非迹門中願故。由此多義，故標「本」也。願者，希欲爲義；行者，

修造爲義。行之與願，如鳥之二翼、車之兩輪，具足方能致遠翔空。今不言「行」者，攝於「願」字中故。然諸佛菩薩，願各不同。有願先成佛道，後度衆生者，如一切智成就如來；有願先度衆生，後成佛者，如地藏菩薩。或願上求如阿難，或願中修如梵網，或願下化如觀音。或略如三四，如觀音；或廣如六八，如彌陀。彼佛願先成佛，後度衆生，亦如觀音。略開十二願也。廣則無數，屈指難窮。經云：彼佛行願，若一劫餘，說不能盡。十二豈惟能盡彼佛之願哉？故云「本願」也。

㈤「功德」者：約因言，躬行曰功，實踐曰德；約果言，勳勞曰功，恩惠曰德。以自利言，外施於勳曰功，內得於心曰德；以利他言，以勞定國曰功，以惠施人曰德。言功德甚多，避繁不引。就彼佛因中，略開有五：㈠發願行行。經云：「及本大願，殊勝功德」等。㈡滅惡生善。經云：爲求食故，造諸惡業，得聞我名，先飽妙食，後安法味。㈢清根淨塵。經云：皆令得不缺戒，具三聚戒，端正黠慧，諸根完具。㈣上弘下化。經云：邪道令住菩提道。㈤斷惑證真。經云：惡見置於正見，魔羂證菩提。彼佛果上功德，亦開爲五：㈠淨土嚴身。經

云：身如琉璃，功德巍巍及彼佛土，功德莊嚴，如彌陀經說。㈡說法度人。經云：以無量智慧方便，令得無盡受用，如來法中，解甚深義。㈢稱名禮像。願中等文廣演。㈣拔苦與樂。經云：破無明殼，竭煩惱河，解脫一切生老病死、憂愁苦惱，身心安樂，家屬資具，悉皆豐足，乃至證得無上菩提。㈤超凡越聖。經云：漸令修習諸菩薩行，速證無上正等菩提，令諸有情，如我無異。又就彼所利益安樂中，顯則經教名相，密則定慧神咒。或世間功德，或出世功德，或世出世間上上功德，於此攝無不盡者矣！又對上分開釋之：本願爲因，功德爲果。連合：單因言，依願修萬行功德；單果言，隨願敷三覺功德。又以法成人：本願成琉璃光，性功德成藥師。以人行法：琉璃光行本願，藥師行功德。如是一別題內，即人即法，即果即因，即多即一，即廣即深，圓通無礙矣！

㈥「經」者：梵語欲底修多羅，此云契經。欲底，契也。契有二義：一者契理，上契諸佛之道理也。二者契機，下逗衆生之根機也。修多羅，經也。經有多義：謂㈠佛地二義，㈡雜心五義，㈢此方四義。㈠佛地二者：一貫穿義，謂貫穿所說法相；二攝持義，謂攝持所化衆生。㈡雜心五義者：一湧泉義，味無窮故。

二出生，出生諸義故。三顯示，顯示教理故。四繩墨，辯析邪正故。五結鬘，結成法相故。㈢此方四者：一常義，歷劫不易故。二法義，萬聖同尊故。此二昭明太子意也。三經義，衆生徑路故。四典義，諸方定典故。此二劉虬隱士意也。「經」義繁多，略指如斯，樂廣覽者，請閱疏鈔。

又「藥」以事理得名，療治爲義。謂療業報之事疾，治煩惱之理症也。「師」以人法得名，訓導爲義。謂訓誨三世佛法，導引五種性人也。「琉璃」依正得名，映徹爲義。謂映正身之燄網莊嚴，徹依界之淨無瑕穢也。「光」以體用得名，覺照爲義。謂覺常光之本體難思，照於光之大用無涯也。「如」以智境得名，冥契爲義。謂冥一真之境，契二諦之智也。「來」以感應得名，赴救爲義。謂赴感於七趣，救拯於三乘也。「本願」因果得名，要期爲義。謂要因中之弘誓不虛，期果上之所求皆得也。「功」以行位得名，莊嚴爲義。謂莊菩薩之萬行，嚴賢聖之六位也。「德」以逆順得名，折攝爲義。謂折惡逆於魔外，攝善順於人天也。「經」以教義得名，貫持爲義。謂貫教相之無邊，持義性之無盡也。具上諸義，故名「藥師琉璃光如來本願功德經」耳。第九總釋名題竟。

第十、別解文義

別解文義者。彌天高判，今古同遵。分經雅合於親光，釋氏頗同於增一。經無豐約，遵古分三：謂序、正、流通也。序者，即通別兩序，序說經之因由。正宗者，正示此經之宗義。流通者，即流通一經之利濟也。

甲初序分二　乙先證信序二　丙初五種證

如是我聞：一時薄伽梵，遊化諸國，至廣嚴城，住樂音樹下。

序者，敍續也，敍述此經之端續耳。證信者，列此六事，正是佛說，令人生信故；亦名通序，一切經前，通有六成就故。「如是」等者，言如是經法，我從佛聞。彼一時，釋迦牟尼薄伽梵，遊至廣嚴，在於樂音樹下而說也。「如是」者，所信之法也。依真發本願行曰如，稱性脩諸功德曰是。又一經所說當理曰如，合事曰是。清涼以「如」爲真空，「是」爲妙有，敵破外道斷常見矣！「我聞」者，能聞之人也。「我」有四：㈠凡夫具生慢我，㈡外道分別見我，㈢三乘

假名稱我，㈣諸佛法身真我。今屬第三，乃隨世假名之自我。「聞」者，耳根發識之親聞，揀非臆說自作者矣！未侍佛前所不聞者，佛爲重說；自然憶持，能解了故；況如是之法，我與文殊親從佛聞，非從餘人邊得。由此，三疑頓釋。「一時」者，說聽之時也。心境冥合謂之「一」，師資際會謂之「時」。不言年月日者，說聽無定，時分不同故。總約感應道交之頃，便名爲「一時」耳。「薄伽梵」者，教化之主也。佛地論具六義：一自在，二識盛，三端嚴，四名稱，五吉祥，六尊貴。智度論開四義：一破煩惱，二有功德，三巧分別，四好名聲。總衆德至尚之名，即本師釋迦牟尼佛也。「城」「樹」者，住居說聽之處也。隨緣赴感曰「遊」，觀機逗教曰「化」。「諸國」：近則十六小國、三千大界，遠則橫徧十方、豎窮六土；事也。理則真如法界藏，皆名爲國，理智相會之所故。佛是能遊能化，國是所遊，衆是所化也。梵曰毘耶離，此云「廣嚴」，其地廣博嚴淨故；又云好稻，出好粳糧故；亦云好道，人好道法故。機教相扣則「至」，因緣會合則「住」。「樂音」樹者，廣嚴城内有此樹，能演樂音。彌陀云：「微風吹動，諸寶行樹，及寶羅網，出微妙音。譬如百千種樂，同時俱作。」事則奏諸音

樂，理則菩提法樂。樹既殊特，法闡甚深，住此不去，得不宜乎？

丙二列衆證三　丁初聲聞衆

與大苾芻衆，八千人俱。

列衆同聞之衆也，配前五種六成就也。衆中先列聲聞小乘，次列菩薩大乘，後列雜類餘乘者：比丘是出世相，肖佛形儀，常隨從故；菩薩相則不定，有隨不隨，表中道故；八部是世間相，來作外護，法應爾故。「與」者，共也，及也。「大」者，揀小，名高德著之稱，俱有三義：謂大、多、勝。大者：天王大人所敬，令魔恐怖，有大道故，曰大。多者：徧解内外經書，破見思惑，具多知故，曰多。勝者：超出九十五種，乞法上士，起勝用故，名曰勝。「苾芻」，梵語也。西天草名，内含五德，以喻五分法身也。一體性柔軟，喻比丘定德。折伏身口，不致麁獷故。二引蔓傍布，喻比丘慧德。傳法度生，綿延不絕故。三馨香遠聞，喻比丘戒德。戒香芬芳，爲衆所聞故。四能療疼痛，喻比丘解脱德。能斷煩惱，毒害不起故。五不背日光，喻比丘解脱知見德。常向佛日，智慧光明故。梵

語僧伽，此云和合衆。四人已上，乃至百千同住一處，作法辦事，事理無違，如水乳合。事合有六：謂身和同住，口和無諍，意和同悅，見和同解，戒和同脩，利和同均。理和，同證擇滅無爲也。「八千人」者，常隨衆有千二百五十五人，餘皆雲集者也。「俱」者，同居共聽之義。

丁二菩薩衆

菩薩摩訶薩，三萬六千。

「菩薩」，半梵語也。具云菩提薩埵，此云覺有情。有三義釋此：謂約境、約心、約能所也。初約境者，所求所度。所求是佛，佛即是覺；所度是生，生即有情。二約心者，有覺悟之智，餘情慮之識。智即始覺之智，識即六染等識。三約能所者，所求能求。能即心，所即境也。所求者，是佛覺智；能求是自情身。又初約智悲，次約真妄，後約法人，以故名覺有情也。「摩訶薩」者，此云大道心衆生。以具四種之大，乃菩薩中之大菩薩，揀非權教地前諸菩薩也。言四大者，清涼疏云：一願大，求大菩提故。二行大，二利成就故。三時大，經三祇劫

故。四德大，具佛功德故。故云四大。「三萬六千」，數也。

丁三雜類衆

及國王大臣、婆羅門、居士、天龍八部、人、非人等。

「及」者，承前言。佛說此經，不但諸聖與會，一切凡衆亦同聞也。王法天地之道，一國之所歸往，名爲「國王」。正治國土，剖斷邦邑，名「大臣」。「婆羅門」，此云淨行。劫初種族，山野自閒。楞嚴云：「愛諸數術，攝衛自居，名婆羅門。談諸名言，清淨自居，名居士」。「八部」者：一、天身尊勝，光潔天然。謂欲界六天、色界四禪，共十八天；無色四天也。二、龍。鱗蟲之長也。四種：㈠天龍，守天宮殿。㈡乘龍，興雲致雨。㈢地龍，決江開瀆。㈣藏龍，守伏寶藏。三、夜叉。此云勇健，亦云暴惡。有三：㈠居天，㈡虛空，㈢在地。四、乾闥婆。此云香陰；不噉酒肉，惟香資陰故。又云鬬香；處十寶山中，天欲作樂時，身出異相，然後上天故，是天帝俗樂神也。五、阿脩羅。此云非天，有福無天德故。又云無端正，男醜女端正故。又云無酒，採四天下華，醞於

大海，魚龍業力，其味不變，瞋妬斷酒故。又有人、天、鬼、畜四趣不同。六、迦樓羅。此云金翅，翅翮金色故。又云兩翅，相去三百三十六萬里，頸有如意珠，以龍爲食故。七、緊那羅。此云疑神，似人而有一角故，是天帝法樂神也。八、摩睺羅伽。此云大腹行，蟒神也。「人」，忍也，能安忍世間違順情故；又仁也，具人慈惻隱心故。「非人」，總指鬼神。「等」者，結略指廣意也。八部神得預法會者，乘急戒緩故。乘戒有四句料揀，會玄云：「一乘緩戒急，人天不聞佛法者。二乘急戒緩，四趣得聞佛法者。三乘戒俱急，人天聞法悟道者。四乘戒俱緩，四趣不聞佛法者。」今當第二句也。

乙次發起序

無量大衆，恭敬圍繞，而爲說法。

發起者，法不孤起，借境方興。或動地現瑞，或歡笑入禪，或乞食，或示疾。起教因緣，各不相同故。亦名別序；諸經緣起，有無各別故。今經以衆集說法爲發起。衆集是開發物感之機，說法是興起聖應之教。法若不說，行願何從；

衆若不集，利樂無由。故以衆集説法，爲興教之緣耳。「無量大衆」者，「無量」約數，「大」字約類。清涼類開爲十：一影響衆，觀音、執金剛等。二常隨衆，千二百羅漢。三守護衆，藥叉、金剛將。四嚴會衆，八部、人、非人。五供養衆，四天王。六發起衆，四衆人。七當機衆，文殊等。八表法衆，救脱等。九證法衆，七佛、八大菩薩。十顯法衆，阿難三乘。一一衆皆無分齊，故云無量大也。又四衆中，各開爲四：謂發起、當機、影響、結緣，亦各成無量矣！身口端莊曰「恭」，心意尊仰曰「敬」，森然翊衛曰「圍」，肅爾行旋曰「繞」。三乘集如雲之籠月，四衆歸如星之拱宸，名圍繞也。「説法」者，别爲示教利喜，皆令具足微妙行願，趣大菩提，引起此經本願功德説也。序分竟。

甲二正宗分二　乙初曼殊啓請二　丙一敍能請儀

爾時曼殊室利法王子，承佛威神，從座而起，偏袒一肩，右膝著地，向薄伽梵，曲躬合掌，白言：

從此已去，屬正宗文，一經所宗之正義也。「爾時」者，即是衆集感佛將説

此法之時。「曼殊室利」，梵語也。此云妙吉祥，亦云妙德，亦云妙首。生有千徵，故以爲名。師爲九祖。或從金色，來降魔外；或入龍宮，去令熱脫。過號龍種，現名寶積，當稱普賢，乃菩薩中大智之首也。以甚深境界非智不入，佛名非智不信，本願非智不發，功德非智不修，有情非智不利，障纏非智不脫。故西方淨業，舍利當機；東土佛境，須文殊爲首。大經讚云：「了了見佛性，猶如妙德等。」以故假爲啓請也。「法王子」者：從佛口生，從佛化生，紹繼佛身，不令斷絕，故云然也。「承佛威神」者：仗佛加被曰承，力無所畏曰威，變通不測曰神。師有匠成之能，資有稟承之德，若不宗承，何名師資。表依本覺法性體也。尊卑禮別，問道須起，故云起座。表知諸法空而不取證以起用也。袒，肉袒。「徧袒」者，西域以袒爲敬故。「一肩」者，右肩也。弟子執役爲便故，表擔荷法門度生也。右，順從意。右膝有力，跪能久安，起止便易。乃是胡跪，非長跪也。表方便不離實際故。「向薄伽梵」者，至念專注，表回因向果也。「曲躬合掌」者：盡誠盡敬，不慢不散，表攝始覺智用，而歸本覺理體也。作白，口業；面向，意業；胡跪合掌，身業。三業翹勤，表請法之禮應如是也。

丙二陳所起法

世尊！惟願演說，如是相類，諸佛名號，及本大願，殊勝功德，令諸聞者，業障消除。爲欲利樂，像法轉時，諸有情故。

具足十號，爲人天仰。世出世間，最爲尊尚，故名「世尊」。欲有所求，須先稱之。於中二：先正求法，次出利益。　又二：初總。「願」，欲也，希須爲義；又，望也，期求爲義。敷揚曰「演」，開示曰「說」。「如是」，指下之辭。差別形狀曰「相」，諸佛名身，各不同故；平等同流曰「類」，願行因果，定相似故。又名願德，相也；同一佛性，類也。此句移在「功德」之下，義更明矣！次別。召體曰「名」，表德爲「號」。十方諸佛皆有別名通號，一稱其名，千生離苦，證無上道故；一願說也。因地曰「本」，稱性曰「大」，誓約曰「願」。若隨喜者，所求皆得；二願說也。超絕曰「殊」，行契性空故；奇妙曰「勝」，利徧法界故。因脩謂之「功」，隨機得度故；果證謂之「德」，皆令成佛故。若信受者，諸菩薩行，速得圓滿；三願說也。　「令諸」下，次出利益。

初聞名除障。「聞」者，謂現在會中聽聞名號之人，舉一以攝持誦供說等也。「業障」有三：㈠福業，欲界人天因。㈡惡業，三途因。㈢不動業，上二界因。此三皆名總業，亦名引業。而諸根滿缺，受生同異，并名別業，亦名滿業。續諸煩惱生死，礙佛知見不生，名之爲障。不說能發煩惱障，與所感報障者，舉中以攝前後耳。佛名經云：「一聞佛名，滅無量劫生死之罪。」故云「消除」。二利益像末諸有情者：九界衆生，莫不皆有我愛情故。「像法」者，多聞教行，少解脫故。正法千年，像法千年，末法萬年，故言「轉」也。今但言「像」而不言「正」、「末」者，影略之耳。「利樂」者：說本願令得世間二倍利，人天乘也；出世三倍利，三乘也。演功曰德，令受人天三界樂、三乘五土樂。像法業障尚爾，況正法無障者乎！名德之義，其大矣哉！又五土者，謂二乘染變化土、始教劣受用土、終教勝受用土、頓教法性土、圓教法界土，各受無漏無爲樂也。

乙二如來宣示三　丙一讚許

爾時世尊，讚曼殊室利童子言：善哉善哉！曼殊室利，汝以大悲，勸請我

說諸佛名號，本願功德，爲拔業障所纏有情，利益安樂像法轉時諸有情故。汝今諦聽，極善思惟，當爲汝說。

爾時即佛慈赴機，堪當逗教之時也。梵語鳩摩羅伽，此云「童子」。以其內證真常而無取著，如世童子，心純天真，毫無染愛。即法王子之號，非童稚之童也。重言「善哉」者：不惟合佛欲說之心、衆生欲聽之意，更契他方諸佛行處之理、此界現未有情之機，故佛重言以讚之也。文三：初「曼殊」下，述其意。同體無緣曰「大悲」，即下合之悲也。除謗法障，故來「勸請」，即上同之智也。又利悲像季，悲之至也；請說佛德，智之至也。次「諸佛」下，述其辭。佛有四滿：名號爲信滿，願德解滿，拔障行滿也，利樂爲證滿。法開四門：佛名，理也；本願，教也；拔障，行也；利益，果也。願有四弘：佛號，佛道願也；功德，法門願也；拔障，煩惱願也；像時，衆生願也。稱理說之：名，即心佛名也；德，即自性德也；業，即自性本空業也；樂，即真常樂也。「諸佛」者，有情心內佛也；「有情」者，諸佛心內情也。心、佛、有情，三無差別。一勸請問，自他霑洽。我之讚善，豈徒然哉？三、「汝今」下，許說也。初二句，誡

勸。「諦」，實也。聽而不諦，則文言有失，聞慧不生。「善」，美也。思而不善，則義理有乖，思慧不發。聽者端視如渴飲，一心入於語義中，不惟聞思慧起，脩慧因之成矣！末句正許。

丙二願聞

曼殊室利言：唯然願說，我等樂聞。

「唯」，禮對，應之速也。「然」，順從詞。「聞」通能所。能聞有三：一根聞，二識聞，三心聞。所聞亦三：一聞言，二聞義，三聞意。依文字觀照，而達實相者也。戀慕曰「樂」。楞嚴云：「傾渴翹佇，欽佛示誨。」乃是心生愛樂之相也。

丙三正說四　丁初舉果明因解教分三　戊初略出彼佛果上名號

佛告曼殊室利：東方去此過十殑伽沙等佛土，有世界名淨琉璃，佛號藥師琉璃光如來、應正等覺、明行圓滿、善逝、世間解、無上士、調御丈夫、

天人師、佛、薄伽梵。

此有二釋：　先釋所依土號。下示曰「告」，略舉一方佛土相類告之，以例餘方也。東方色屬青，時爲春，有青新義，令人歡喜青新，而無惱怒舊染污也。界名倣此義立。又震方生動之始，甲木乃發萌之初，有發動義。發諸藥草，病者動之，莫不起死回生也。佛號藥師以此。復次，日照晝，月照夜，皆始於東，有破暗義。作務者背暗向明，成辦事業。琉璃光號，良有以也。此指娑婆界也。「殑伽」，梵語也，此云天堂來。有二義：㈠是河神名。神本天女下生主此河，遂以神名其河。㈡水從阿耨達池東面銀牛口流出，源依高處發來，世人莫測，故以見處彰名。此河最長極濶，水白如乳，沙細如麵，即恆河也。過十等土者，言去此方遠之又遠也。對凡愚心量而說耳。若就理言之，實未遠也。「世界」者：世以時言，遷流爲義；界以處言，方位爲義。二義合而言之，爲世界也。「琉璃」具云吠琉璃，梵語也，此云青色寶。有三義：㈠體是至寶，尊貴爲義。㈡相無瑕穢，淨潔爲義。㈢用甚明徹，光燄爲義。今取淨相，故云「淨」也。略兼尊體，名「淨琉璃」也。下云以琉璃爲地，亦如極樂，表如來藏心中具足無量性功

德故。淨名云：「淨土有二：一隨其心淨則佛土淨，二隨成就衆生則佛土淨。」是則琉璃淨土，祇在當人之心，夫何遠也？　次釋能依佛。有別有通。先，別者：藥有療病之能，師具訓導之德；教化覺他之號也。琉璃映徹爲功，光以照了爲用；觀智自覺之號也。三覺圓，萬德具，師範人天，故佛有此別號。難曰：依正皆以琉璃爲喻，有何揀別？釋曰：一真法界，本無內外；欲令物悟，義分心境。心則諸佛證之以爲法身，境則諸佛證之以爲淨土。仁王云：「說智及智處，皆名爲般若。」智是觀照，處是實相。能觀智與所觀處，同一般若。世界名琉璃，表境處也；佛名琉璃，表智心也。心境一如，理智不二，故得依正兼稱，總名琉璃也。又三義中，今取「光」義。光是寶內所發大用，映百寶色，隨方各現，表真如用大，能生一切世出世間善因果故。次，通號者：乘如實道，來度衆生，故名「如來」。三智成就，應受正等菩提覺果，名「應正等覺」。三明萬行，圓具滿足，名「明行圓滿」。諸深三摩提，無量智慧中去，名「善逝」。三種世間生滅因果，無不解了，名「世間解」。諸法中涅槃無上，衆生中佛爲無上，名「無上士」。化物不暴，挺然不屈，名「調御丈夫」。弘範三界，作衆生

眼，名「天人師」。三覺圓成，萬德具足，名「佛」。統上九號，富有萬德，名「薄伽梵」。此十號相，開合有無，與諸經論稍異。但隨機設，義亦互通。

戊二詳明彼佛因中本願三　己初總標

曼殊室利！彼藥師琉璃光如來，本行菩薩道時，發十二大願，令諸有情，所求皆得。

「本行」，謂本起因地發行。自未得度，先度人者，名「菩薩道」。「時」，即初發大心，利樂有情之時。「發」有二：新薰名生發，本有名開發。作意希求爲「願」，矢心要制爲誓，願誓等虛空法界曰「大」。「十二」者，表十二入處，斷十二倒想、十二類生，成十二聖位也。願雖十二，不出四弘、四無量心，與教行理果耳。初二三，佛道願，果也，慈也。四五法門願，教也，喜也。九斷煩惱願，理也，捨也。餘六度生願，行也，悲也。又前五生善，一往明成就法；後七破惡，一往明除滅法。其實一一願中，門門皆具。令「所求皆得」者：一切有情，性含智海，識洞真空。但衣蔽明珠，室埋寶藏，不假開示，無有

悟人。彼佛本在因地，發大慈悲，脩諸波羅蜜，攝化衆生；立大誓願，盡欲度脫等衆生界。亦不限劫數，盡未來際，以取一切衆生如己身故也。

己二別釋十二　庚初相好如我願

願自他應化身，相好無異也。

第一大願：願我來世，得阿耨多羅三藐三菩提時，自身光明，熾然照耀，無量、無數、無邊世界。以三十二大丈夫相、八十種隨形，莊嚴其身，令一切有情，如我無異。

「我」，藥師因時自稱，乃法身真我也。現因而望當果曰「來世」。證人曰「得」。「阿耨多羅」，此云無上，圓頓教果也。「三藐」，此云正等，始終教果也。「三」，此云正，小乘教果也。「菩提」，此云覺，人天教果也。合云無上正等正覺也。「時」者：若理智與真諦冥，是慧眼得道時；量智與俗諦冥，是法眼得道時；普智與中諦冥，是佛眼得道時。今屬後一時也。契理契機，及乎時矣！後十一願但准此釋。「自身」下，願相中先願自具足，次願他修成。又二：

初願光明徧照。光有二：一常光，二放光。又有二因：一是功德莊嚴，二是本願成就。今屬放光與願成也。項內圓光，卍字寶光，頂眉面口、手足毛孔皆有光，放照無盡界，攝取衆生。如法華眉光，東照萬八千土；華嚴足光，遍照十方百億佛土。身光，體也；熾然，相也。量、數、邊者，十大數中之三數用也。二願相好莊嚴。奇狀柄著可覽曰「相」；大丈夫人之相也。地持云：「唯一丈夫，佛是。故名爲無上士」。華嚴名大人相。「三十二」者，順則從頂至足，逆則從足至頂，總有三十二類大相也。有一行感多相，有一行感一相，有多行感一相，有多行感多相。觀佛三昧海經云：「略說三十二相，中說八萬四千，廣說具足無量相。」如雜華等，隨形好也；隨逐　相，益恣好故。八十者，別有八十種好，小相也。無隨形好，相不圓滿矣！莊嚴身者，相好同是色法，皆爲莊嚴佛身故也。三種中，而獨然其略者；佛生人間，是同人相故，說三十二相；勝於諸天故，說八十種好。三十二相、八十種好，詳載法數。「令一」下，次願他修成。「一切」者，九界生也。「無異」者，觀經云：「是心即是三十二相、八十隨形好。是心作佛、是心是佛。」華嚴云：佛普見一切衆生皆成正覺，普見一切衆生諸煩

惱心中有如來身智，常無染污，德相備足。故發大願，教令悟證。同佛形影，不相乖異也。

庚二身光利他願

願自報身光明，照彼塵刹三途惡趣衆生，皆登十地作佛事也。

第二大願：願我來世，得菩提時，身如琉璃，內外明徹，淨無瑕穢，光明廣大，功德巍巍，身善安住，燄網莊嚴，過於日月，幽冥衆生，悉蒙開曉，隨意所趣，作諸事業。

願意有二：初願自圓滿。又二：初喻，二法。「身」者，受用報身也。「如琉璃」者，圓妙義，喻體。「內外」句，明徹義，喻用。「無瑕」句，潔淨義，喻相。報亦具三大者，法依報顯，化從報出。廣開十義，心地觀云：一堅牢義，無人能破故。二無垢義，不雜塵穢故。三與樂義，能與安樂故。四難遇義，希有難得故。五能破義，破貧窮苦故。六威德義，伏怨魔心故。七滿願義，隨求如意故。八莊嚴義，莊嚴舍宅故。九最妙義，勝妙無比故。十不變義，入火不鎔

故。佛寶亦爾。若以薄伽梵含十德喻之亦可思，則報德上諸惡都盡，衆德悉圓也。楞嚴亦云：「見如來相，勝妙殊絕，形體映徹，猶如琉璃。此相非是欲愛所生。」「光明」下，二法。有三：初常光大用，合璃明徹。觀經云：「無量壽佛有八萬四千相，一一相有八萬四千好，一一好有八萬四千光明。身諸毛孔，演出光明，如須彌山。眉間白毫，右旋宛轉，如五須彌。圓光如百億大千界」。今佛亦然。內以智光，照真法界；外以身光，照映大機。而言「廣大」者，廣則橫遍不可說國土，大則豎窮聖人十地。二常德妙相，合琉璃無瑕。「功德」者，相好功德也。「巍巍」者，高大之貌。因中斷八萬四千煩惱，成八萬四千波羅蜜，果上獲八萬四千相好。居真淨土，說大乘法，令十地菩薩受用法樂。起信亦云：身有無量相，相有無量好。如是功德，皆因諸波羅蜜無漏行熏，及不思議熏之所成就。具足無量樂相，故說爲報。前應身相尚無能說其過，況實報耶！三常身色體，合琉璃圓妙。身有無量色，色有無量相，間錯莊嚴，如寶絲網，故云「瑣網」。又相好中有無量光，寶瑣交嚴如天帝網，亦名瑣網。故云「身善安住，瑣網莊嚴」也。「過日月」者，二義：㈠有間斷。日照晝，月照夜，不照覆盆；非

如佛光，晝常夜照，鐵圍兩山，皆大明也。㈡明不及。日月光不及諸天身光，何況三乘以至佛耶！故以日月，比彼佛光，猶如聚墨，故云「過」也。　次願他利樂。「衆生」者，衆緣和合而生，故名衆生。地獄無光，名曰「幽冥」。「蒙開」者，光明洞徹益。「隨意」者，琉璃身燄網益。「作事」者，功德無瑕益。上根見者，吾今此身，即是常身、法身，如法華之林光濟苦成佛，華嚴之足光頓超十地。中下見者，即報化身，相上亦成金銀赤土黑炭人矣！

庚三受用智便願

願以法身智便，令一切有情，盡未來際，恒自受用廣大法樂也。上二願惟局身業，此通意業，下口業，即成三輪不思議之化矣！又此三，多利佛乘機；四五多利三乘機；六後多利人天乘，及餘生死乘機。如法思知。

第三大願：願我來世，得菩提時，以無量無邊智慧方便，令諸有情，皆得無盡所受用物；莫令衆生，有所乏少。

甚深曰「無量」，豎徹真如故；廣大曰「無邊」，橫窮法界故。如理曰

「智」，證真也；如量曰「慧」，達俗也。法華名知見波羅蜜，起信名爲智身；自覺者也。秘法曰「方」，妙用曰「便」。以諸巧妙之用，達於真秘之方。法華名方便波羅蜜，起信名爲法身；覺他者也。具上諸義，故曰「無量無邊智慧方便」。「受用物」者，世間四事七寶。出世三乘、二果，以有如是大方便智，除滅無明，見本法身，自然而有不思議業。種種之用，即與真如等。徧一切處，隨心能示十方世界。無量菩薩、無量報身、無量莊嚴，各各差別，皆無分齊。

庚四安住菩提願

九界歸佛界，三乘入一乘，圓滿菩提，歸無所得。智足也。

第四大願：願我來世，得菩提時，若諸有情，行邪道者，悉令安住菩提道中；若行聲聞獨覺乘者，皆以大乘而安立之。

心至虛通，諸法由此，目之曰「道」。不依此心，乖佛正理，是名爲「邪」；即六師外道也。了了分明，安心住此，名曰「安住」；揀情計住著也。「菩提道」者，不唯令得人天安樂妙果，而且引之令證三乘智果也。又凡外戒定

慧，盡名爲邪迷道；如來戒定慧，始名爲正覺道。如法思知，聞四諦聲，斷煩惱障，名聲聞乘，猶如羊車。獨宿孤峯，覺無生理，猶如鹿車。大乘通於權實，頓漸偏圓，猶如大白牛車。廢權立實曰「立」，會偏安圓曰「安」。是諸衆生皆是我子，等與大乘，不令有人獨得滅度，皆以如來滅度而滅度之。是諸衆生，脫三界者，悉與諸佛禪定解脫等，娛樂之具。菩薩乘此乘故，直至道場，遊於四方，快樂無礙也。

庚五三聚清淨願

運善之初章，却惡之前陣，趨極果之勝因，結道場之妙業，福慧二足，佛道盡矣！故次以道諦開二願也。法華云：「見六道衆生，貧窮無福慧。佛自住大乘，定慧力莊嚴。以此度衆生，令證無上道。」

第五大願：願我來世，得菩提時，若有無量無邊有情，於我法中，脩行梵行，一切皆令得不缺戒，具三聚戒。設有毀犯，聞我名已，還得清淨，不墮惡趣。

「梵行」者，清淨行也。具云勃嚧摩，此翻爲淨。離染中極，故名爲梵。體即是戒，能防非故。戒有二相：一隨相。依如來教，染衣出家，乞食正命。二離相。於脩無所著，戒相如虛空。今性淨即行淨，相即無相，故稱梵也。制伏過非曰「脩」，調練三業曰「行」，自在通達曰「得」。「不缺」者，大論戒品列十種：一不缺。持性戒，如護明珠；犯根本，如器已缺，佛法邊人也。二不破。持十三僧殘，破則損未缺壞。三不穿。持波夜提等，犯此如器穿漏，而未損上律儀戒也。四不雜。定共持心，欲念不起也。五隨道。隨順真諦，破見道惑。六無著。重慮緣真，思惑無所染著。此兩道共戒，亦約真諦。前六屬聲聞小乘。七智所讚。上弘佛道，爲佛所讚。八自在。入大悲定，度生自在。此約俗諦，屬菩薩大乘，道定共戒。九隨定。不起滅定，現諸威儀。隨首楞嚴，示十界像、十具足。中道慧戒，無戒不備。此約中諦，屬如來一乘道共戒也。「三聚」者：一攝律儀戒。無惡不斷，是斷德因，成法身果。二攝善法戒。無善不脩，是智德因，成報身果。三攝衆生戒。無生不度，是恩德因，成化身果。瓔珞經云：「律」儀，謂十波羅夷；善法，謂八萬法門；衆生，謂慈悲喜捨，化及衆生，令安樂

也。圓成滿足曰「具」，破壞謂之「毀」，故作謂之「犯」。衆罪如車薪，佛名如星火，耳聞事懺之，畢故不造新，身口還清；心聞理懺之，深達罪福相，意地清淨。華嚴云：「十不善業道，上者地獄因，中者畜生因，下者餓鬼因。」今則事懺除末，理懺拔根，因亡果喪，何有惡趣墮耶？

庚六六根完具願。願救六根缺苦也。

第六大願：願我來世，得菩提時，若諸有情，其身下劣，諸根不具，醜陋頑愚，盲聾瘖瘂，攣躄背僂，白癩顛狂，種種病苦，聞我名已，一切皆得端正黠慧，諸根完具，無諸疾苦。

「下劣」句，總也。謂卑賤而不尊貴，酬輕毀因。「諸根」下，別也。有四：謂根缺、容醜、心頑、殘疾也。根缺者：「諸根」，六根也。形毀肢壞，名「不具」。是傷殺生物報。二容醜者：色惡而非端嚴之謂「醜」，貌媸而不正大之謂「陋」，瞋恚不忍辱之報。三心頑者：意志昏鈍而不黠利曰「頑」，心識昏迷而非聰慧曰「愚」，是愚痴邪見報。四殘疾者：目無見曰「盲」，耳無聞曰

「聾」，口不能言曰「瘖瘂」，是毀謗三寶報。手拘連曰「攣」，足繚戾曰「躄」，背屈曲曰「背僂」，是畋獵損害報。「癲」，體生疥癬也。「顛」，心迷失正也。「種種病苦」者，水腹短氣等，是燒山誹謗報。寶首答文殊云：「隨其所行業，如是果報生。」斯之謂矣！「聞我」下，顯聞名利益。外形端正，翻醜陋。內心黠慧，翻頑愚。完具，翻不具。無疾，翻病苦。一聞尚爾，況心稱念無間斷耶！

○引證：宋有錢塘孫氏女，常念藥師咒，并禮念佛名。因病請清照律師，師為講藥師佛土願行因緣，大喜。至夜夢藥師佛，持藥一盞，服之流汗，身心頓覺輕安。又汾陽梁氏女，兩目俱盲，遇沙門勸念藥師佛名，越三年，雙目開明。

庚七除疾離貧願。願脫貧窮苦也。

第七大願：願我來世，得菩提時，若諸有情，衆病逼切，無救無歸，無醫無藥，無親無家，貧窮多苦，我之名號，一經其耳，衆病悉除，身心安樂，家屬資具，悉皆豐足，乃至證得無上菩提。

此中有二：先列二苦，次顯佛德。初中復二：初病苦，次貧苦。「衆病」者，有三：㈠四大五臟病，㈡鬼神所作病，㈢業報所感病。身病外發曰「逼」，心病內起曰「切」。衣食資具一無所需，名爲「無救」；鰥寡孤獨流落他鄉，名爲「無歸」。醫是所治之人師，藥是能治之湯飲，無則成無救也。親是瞻視之眷屬，家是棲止之舍宅，無則成無歸也。次貧苦。乏資財用養曰「貧」，缺田屋安居曰「窮」。「多苦」者，四事不具，晝夜憂悲也。病是殺生之報，貧是偷盜之報。「我之」下，次顯佛德。有二：先能益衆病，下次所益。復二：初近益。先病身安心樂，身心二病除也。則藥師名，如釋尊瞻視病僧，寬巖咒洗穢疾者矣。「家屬」下，資貧家產，坐具豐饒，親屬資財充足，此則世間樂也。「乃至」下，二遠益。菩提涅槃是出世間真常樂也。法華云：「一稱南無佛，皆已成佛道。」大悲經云：「一稱佛名，以是善根，入涅槃界，不可窮盡。」

○釋尊瞻視病者：佛在舍衛，有長者請，不往，遣信取食。開一房門，視病比丘，抱頭頓篤，臥大小便，不能轉側。世尊慈憐，出去不淨，湔洗坐具，沐洗其身，躬自按摩，敷新衣具，漸與說法。時病比丘，便得無餘。寬巖咒洗者：唐

智寬，好瞻病人。有難治者，與己房中，躬自經理。有患癰膿不出者，口爲吮之，遂皆痊可。而智嚴於石頭城，置癘人房，咒膿洗穢，曲爲説法。永微間終，異香經旬，顏色不變。今之醫王，名號經耳，病無不差，亦猶是也。

庚八轉女成男願

願捨女身苦也。前願別報苦，此總報苦也。皆依苦諦之所開出。

第八大願：願我來世，得菩提時，若有女人，爲女百惡之所逼惱，極生厭離，願捨女身，聞我名已，一切皆得轉女成男，具丈夫相，乃至證得無上菩提。

願中有二：初陳苦願捨。女人百惡者，瑜伽曰：「身三、口四、意三之十惡，各十成百。謂少分、多分、全分，少時、多時、盡形，自作、勸他、讚歎、慶悅也。今則受女人身，嫋穢不淨，生育艱苦，閨閣禁制，榮辱隨人。或值父母恩薄，兄妹無情，公姑慘毒，夫主狠戾，子媳頑逆，孤寡不男。經謂三隔五障、八態十惡，乃至八十四垢。故云百惡之所逼惱，生厭離也。「聞我名」下，次聞

名得脫也。上生厭心，了因也；此聞佛名，緣因也。果具四法，悟如佛性，自如龍女、慧施，轉成丈夫相，及得菩提道果樂也。

○三隔者，超日月經云：「女有三事隔：一少制父母，二出嫁制夫，三長大難子。由此三隔，不得自由。」五障者，法華云：「一不得作梵天王，二者帝釋，三者魔王，四者輪王，五者佛身。」八態者，經云：「女人惡態，大義有八：一嫉妒，二妄瞋，三罵詈，四咒詛，五鎮壓，六慳貪，七好飾，八含毒。」十惡者，玉耶經云：「一初生父母不喜，二舉養視無滋味，三心常畏人，四父母憂嫁，五二親生離，六畏夫喜怒，七懷產甚難，八少爲父母撿錄，九中爲夫婿禁制，十老爲兒孫所訶。」八十四垢者，玉耶經云：「除去邪態八十四垢等。」四法者，涅槃云：「女具四法，亦名丈夫：一近善知識，二聽聞正法，三思惟其義，四如說修行。」龍女者，如法華龍女變成男子，往無垢界成佛說法。慧施者，超日月經云：「慧施女曰：吾取佛者，有何難乎？成無所成，覺無所覺，乃名爲佛。於時五百女，轉成男子。佛授彼決，後當作佛，名慧見如來。」七相者，瑜伽論云：「丈夫相有七義：一長命久住，二妙色端嚴，三無病少惱，四非

僕非女，五智慧勇利，六發言威肅，七有大宗葉。」此則近成世間丈夫，遠成調御丈夫也。

庚九改邪歸正願

願斷魔外愛見煩惱惑也。此依集諦開出。苦是世間果，集世間因。前三正報苦，後三依報苦，皆由見思惑業集成，惑集一斷，諸苦盡脫矣！集少苦多者，佛以悲心拔苦爲重，報苦尚拔，況惑業耶？

第九大願：願我來世，得菩提時，令諸有情，出魔羂網，解脫一切外道纏縛，若墮種種惡見稠林，皆當引攝，置於正見，漸令修習諸菩薩行，速證無上正等菩提。

梵語魔羅，此云殺者。而魔有四種：㈠煩惱魔。五鈍十使、六十二見、百八煩惱、八萬四千塵勞是也。㈡五陰魔。謂色受想行識。㈢死魔。謂無常因緣，斷識息煖三法，令壽命不續。㈣天魔。欲頂他化自在天，假他所作以成己樂。又色頂大自在天，八臂三眼，騎白牛者。惱魔生死因，陰死生死果，天魔生死緣。若

知苦，則降陰斷集，降惱證滅，降死修道，降天魔矣！於四種中，今約天魔也。在欲色頂，深著世樂，憎嫉一切賢聖道法，計十類生皆我流出。「羂網」是喻，以諸塵勞愛欲，羅籠三界，如網絲包裹，不能透出也。受邪師說，心遊道外，名爲「外道」。或計冥諦，或計六句，或謂時、方、虛空、宿作等。故云「一切纏縛」，亦喻也。以諸邪計謬執，繫結衆生，如繩縷絡縛，不能解脫也。此四句除煩惱果，約人說。「惡見」者，於諸諦理顚倒推求，染慧爲性，能障善見，招苦爲業。有六十二，或九十八使、百八見等。「稠林」，亦喻也。衆見交加，遍竪四邊，如林木之稠密，不能免離也。「正見」，離四句，絕百非，作於中道第一義諦，即爲清淨知見也。此四句除煩惱因，約法說。事非頓除，因次第盡，名漸脩，諸行因也。稱性行度，上求下化，以此行山，填滿願海，從信至等，一一經歷，名諸菩薩行也。理則頓悟，乘悟併銷，名速證正等果也。直至如來果海，名無上菩提也。

○冥諦者，數論師也。六句者，勝論師也。時，即時論師。計時是常也。方，即方論師。計方是萬物因也。虛空，即口論師。計空是涅槃因也。宿作，即

宿作論師。計受苦報，皆由宿業作成。是故宿作，爲一因也。等者，指微塵、梵天、那羅延等。若了大乘唯心因緣，則外道邪因、無因，種種異計，無不破矣！惡見者，差別有五：㈠身見。於五取蘊，執我我所故。㈡邊見。即彼身上隨執斷常故。㈢邪見。謂謗因果故。㈣見取。於諸見中取一爲勝，能得清淨故。㈤戒取。隨順諸見戒禁，執爲最勝。無利勤苦，如按淵赴火、自餓自墜、寂嘿、持牛狗戒等。六十二見者：㈠即色是我；㈡離色是我；㈢色大我小，我在色中；㈣我大色小，色在我中。色陰既爾，餘四陰亦然。共成二十，歷三世有六十，加斷常根本，爲六十二。九十八使者，謂見惑八十八使，思惑十使，共成九十八也。見八十八者：以四諦爲體，各俱十使，歷三世，成百二十使不同。苦下具一切，集滅各除三，道除於二見，上二不行瞋，止有八十八使而已。思惑十使：以貪瞋癡慢爲體，而欲界四使全具，上二無瞋，則世十使也。二惑中更加十纏，名百八見，亦名百八煩惱。四邊者，即有、無、亦、非之四句也。正見翻惡見，菩薩行翻外道纏縛，正等菩提翻魔羂網。

庚十免難消災願。願離災難苦也。

第十大願：願我來世，得菩提時，若諸有情，王法所加，縛錄鞭撻，繫閉牢獄，或當刑戮，及餘無量災難凌辱，悲愁煎逼，身心受苦，若聞我名，以我福德威神力故，皆得解脫一切憂苦。

文分二：　初遭苦。又二：初別列。「王法所加」者，法乃王之法律也。繩鎖其身曰「縛」，勘問其口曰「錄」，杖捧箠擊曰「鞭撻」，囚繫拘禁曰「繫閉」。上即七難中牢獄難，亦名枷鎖難。刀斧斬斫曰「刑戮」，即王難也，亦名刀杖難。次總結。「災」即水火風三災，「難」即劫賊惡鬼二難。災來勢不可避曰「凌」，難至力不能當曰「辱」，皆屬外身苦也。愛別離則「悲」，怨憎會則「愁」，求不得則「煎」，老病死則「逼」，是爲內心苦也。連上成八苦難。言「無量」者，不出六句：謂一身受一苦、一身受多苦、一心受一苦、一心受多苦、身心受一苦、身心受多苦，總以「無量」一句收也。　次蒙益。「若聞」等，由過現惡，故遭多難；復由過現善，得聞佛名。聞則一心歸憑，更無二意。因之事行，則能感佛慈悲福德力，不局有罪無罪、輕難重難，皆得救脫，身大自在，無有苦也。聞則能所兩忘，心無住著。因之理行，則能感佛智慧威神力，不

論已受未受、大橫小橫，皆得解釋，心無所畏及憂怖也。

○刑戮王難者，舊刑有五：一墨。非事出者，刺其面也。二劓。改制度者，截其鼻也。三刖。踰城郭者，刖其足也。四宮。婬人妻者，去其根也。五大辟。作寇盜者，斬其首也。新刑亦五：謂笞、杖、徒、流、死。律以五篇逆次配之，可知。外身苦者，即五陰熾盛生苦也。

庚十一虛腹滿殮願。願除飢渴苦也。

第十一大願：願我來世，得菩提時，若諸有情，飢渴所惱，爲求食故，造諸惡業，得聞我名，專念受持，我當先以上妙飲食，飽足其身，後以法味，畢竟安樂，而建立之。

文中二：初陳苦境，次聞益。　初中，「飢渴所惱」等：蓋十二類生，依四食而住，謂段、觸、思、識也。今飢餓則命不全，渴則壽即夭也。此逼惱苦，乃是飲食無度，或慳貪獨食所感。造諸惡業者，或屠殺販賣，或偷盜非爲，或要名，或破戒。經云：「或殺彼命，或食其肉，經微塵劫，相殺相食，猶如輪轉，

無有休息。」此則依報起業，業又感報苦也。若能持齋守戒，食祿隨緣，自無報酬苦矣！　次聞名益。「得聞名」等者：「聞名」，聞慧也。「專念」，意業，思慧也。「受」，身業；「持」，口業，即修慧也。專者，如母憶子之意。事則一心不亂爲專念，六根都攝爲專受，稱誦無間爲專持。理則妙覺圓照爲專念，住法身空名專受，不見持性名專持。由事行，得世間乳酪醍醐上妙之味，除其飢渴，養其色身。由理行，得出世間禪悅法喜最妙之味，除其煩惱，長其智慧。淨名云：「甘露法之食，解脫味爲漿。」「安樂」者，梵語涅槃，此云安樂。「畢竟」者，乃佛無餘究竟涅槃，揀非有餘少分；猶前無上菩提，揀非二乘菩提比也。「建立」者，不令有人獨得安樂，皆教住於三德秘密藏，證真常樂也。由事理無礙，三慧普融，得世出世間諸佛泥洹至樂，最上勝妙之味。除其生死根本，圓成法身者也。

○段、觸、思、識者：段謂刑段，香味觸三塵爲體，入腹變壞，資益諸根爲相故。觸謂觸對，取六識中相應觸，對前境而生喜樂，資益身故。如觀戲劇，愛女色等，而不自飢之類。思謂意思也。取第六識相應思，於可意境，而生希望，

潤諸根故。如懸沙療飢、望梅止渴之類。識即第八識，執持之相。由前三食，執分所資，能令此識增盛，執持諸根大故。段惟欲界，色空無香味二塵，餘三通三界。又四食者：人間段食；所飧必有分段。鬼神觸食，但歆觸而飽。禪天思食，但禪思而飽。識天識食，惟以識想定力續命而已。又㈠段食，如閻浮人，豆麨魚肉等粗段食；於三天下，按塵脂膏等細段食；修羅六欲亦然。㈡觸食，即鵝雁等一切卵生，皆以觸爲食。㈢思食，如魚蛇等，皆以意思潤身。㈣識食，即獄及識處天等。故云十二類生，依四食住也。

庚十二裸形嚴飾願

願斷裸凍苦也。前六七八正報苦；後十一二依報苦；中第十八難苦，依正俱通。理念心內佛，即拔自身根苦；事念外境佛，即拔受用報苦。事理無礙，念心境不二、內外一如佛，即拔三災八難，依正上一切苦矣！經謂斷苦之法，在於求大勢佛，故後以苦諦詳六願也。

第十二大願：願我來世，得菩提時，若諸有情，貧無衣服，蚊蝱寒熱，晝

夜逼惱，若聞我名，專念受持，如其所好，即得種種上妙衣服，亦得一切寶莊嚴具，華鬘塗香、鼓樂衆伎，隨心所玩，皆令滿足。

文三：苦、行、益。初苦，即貧苦也。絕無分毫財利曰「貧」。在外曰「衣」，在內曰「服」；又袍裳謂之衣，衾被謂之服。「蚊蝱」，嚙膚嚙肉蟲也。又粗曰白蚊，細曰蝱。夏無衣以禦蚊蝱熱惱之苦，冬無服以禦風雪寒凍之殃。不唯三時煎逼，而且晝夜苦酸，此乃輕衣搪揆橫遭剝奪業報。若夫子路縕袍、公孫布被，自然若道而無苦矣！在身名「逼」，在心名「惱」；又苦於五根謂之逼，憂於意根謂之惱；又痛切四肢謂之逼，求救無術曰惱。以上皆苦也。「聞」、「持」等，二行也。「如所好」等，三益也。一切寶具，指鈴珮、珠瓔、靴履、牀敷等。華嚴別行疏鈔云：「念堅固自性身佛，得種種衣。念福德莊嚴身佛，得寶嚴具。念受用智慧身佛，得華鬘爲冠。念清淨法界身佛，得塗香摩飾。念應作變化身佛，得技樂歌娛。」又眼根念佛，不緣餘色，開目閉目無非佛色，即得「華鬘」。耳根念佛，不聞餘聲，有聞無聞無非佛聲，即得「鼓樂」。鼻根念佛，不嗅餘香，出息入息無非佛香，即得「塗香」。舌根念佛，不談餘

法，顯說密說無非佛號，即得「歌伎」。身根念佛，不覺餘觸，舉足下足無非佛境，即得「上衣」。意根念佛，不想餘法，先心後心無非佛法，即得「寶具」。「隨心」二句，上別列，此總收。雲臺寶網、玉殿瓊樓、禪室浴池、花楣獸苑、龍燈鳳帳、畫扇毛褐、簫笛沉檀等，如佛實報土中受用無漏法樂者然。維摩云：「慚愧之上服，四禪爲牀座，深心爲華鬘，戒品爲塗香。歌詠誦法言，以此爲音樂。諸度法等侶，四攝爲妓女。總持之園苑，無漏法林樹。八解之浴池，大乘以爲車。畢竟空寂舍，勝幡建道場。」則念佛一種，圓攝諸行法門矣！故能如其所好，悉令滿足也。

○縕袍者，孔子讚子路說：「衣敝縕袍，與衣狐貉者立，而不耻者，其由也與！」布被者，漢武帝臣公孫弘，爲御史時，以布爲被。乃至夏禹惡衣、陳如敝服，皆以道爲樂，不以衣服爲苦也。毛褐者，神異記云：「此褐用冰火二鼠之毛所織。火鼠者，入火不焚，毛長尺許，即火浣布。冰鼠者，北方冰厚百尺，有鼠在下，但飲其冰，毛長數寸，可以爲布。二事合成，冬暖夏涼」。畫扇者，仇池筆記云：「信州一富室，藏一畫，扇上有童子牧牛，畫則童子牧牛於外，夜則牛

入欄中，童臥茅屋之下。郡守愛而取之，歸以示客。一識者曰：此是戴嵩畫也，我能爲之。明日別畫以進，其出没一同。問其故，曰：以向陽草蔴油和墨水畫，則晝見夜没；以蚌淚和墨水畫，則夜見晝没。」

己三結成

曼殊室利！是爲彼世尊，藥師琉璃光如來，應正等覺，行菩薩道時，所發十二微妙上願。

「是爲」下，舉果。「行道」下，明因。智悲雙運、自他均利之時也。「所發」下，結願。約略不出唯識二願：一求菩提願，即願我來世得菩提也。二利樂他願，即令有情求皆得也。而云「微妙上」者：幽玄曰微。依空如來藏，稱無爲法界。發起深心，集智斷行，盡諸漏故。絕美曰妙。依不空如來藏，稱有爲法界。發起悲心，利樂有情，最殊勝故。極頂曰上。依空不空如來藏，稱無障礙法界。發起直心，正念真如，究竟覺故。三心是十二願之體，十二願是三心用相，故總結云「十二微妙上願」也。

戊三總顯彼佛殊勝功德三　己先通彰因果功德無盡

復次，曼殊室利！彼世尊藥師琉璃光如來，行菩薩道時，所發大願，及彼佛土功德莊嚴，我若一劫，若一劫餘，說不能盡。

文三：初結前起後，二略標人法，三總結四義。「復次」者，結前起後也。「彼世尊」句，人也。「行」下，法也。分二：初因，次果。初中復二：初行，次願。「行菩薩道」，行也。「所發大願」，願也。次果中亦二：初正，二依。佛者，正報也。土者，依報也。「我若」下，總結四義也。四義者，願、行、正、依也。一願者：要則數可指陳，廣則無有邊際。就一一願，竝皆窮未來際，相續不斷，盡於法界，無不周徧。二行者：度生則九界無邊，斷惑則五住無數，學法則無量三乘，成道則無涯四智，供刹塵佛，淨恆沙土。三正者：融三世間總有十身：㈠衆生身，㈡國土身，㈢業報身，㈣聲聞身，㈤緣覺身，㈥菩薩身，㈦如來身，㈧法身，㈨智身，㈩虛空身。又於如來身中有三，謂自報、他報、大小化身也。四依者，准教明土有五：㈠大化小化土，㈡勝應劣應土，㈢自他受用

土，㈣通局法性土，㈤廣狹法界土。就此五土，一一遍於八處：㈠遍淨琉璃同類界；㈡遍樹形等異類剎；㈢遍剎種；㈣遍華藏；㈤遍餘剎海若種若剎；㈥遍前剎塵皆有同異類剎；㈦盡虛空界，容一一毛端處，皆有無邊剎海；㈧猶地網剎中有塵，塵中有剎，塵塵不盡，剎剎無窮，如天地網，重重交映，如華嚴懸談。故云「說不能盡」也。

己次別示依正功德莊嚴二　庚初依報嚴勝

然彼佛土，一向清淨，無有女人，亦無惡趣，及苦音聲。琉璃爲地，金繩界道，城闕宮閣，軒窗羅網，皆七寶成。亦如西方極樂世界，功德莊嚴，等無差別。

「然」者，廣中出略之意，謂已結廣行願二法。前雖略陳佛土，猶未之盡，故此亦撮略明之者也。「一向清淨」者，揀非娑婆雜染，純善人居，心無穢惡也。無女人者，斷欲愛故，一切衆生皆化生也。無惡趣者，心無三毒，長養不貪等三善根故，無地獄餓鬼畜生趣也。無苦音聲者，其國衆生，得八解脫，無有衆

苦，但受諸樂；故絕八苦交煎之音，惟聞諸波羅蜜聲也。琉璃爲地者，揀非此界泥土沙磧，以證一乘寂滅場地，離諸垢故。金繩界道者，揀非此方坑坎堆阜丶便利不淨，皆由諸陀羅尼，持八正道，故感黃金爲繩，以界道側也。城以防非，闕以朝聖，宮以棲神，閣以高見，軒以暢懷，窗以明察，網以護善。皆寶成者，揀非木石所造，表行戒忍禪智施進四無量心，皆以七聖財助成者也。戒防七支之非，如城。忍住無生之理，如闕。臣朝帝闕，始見真容。禪則神棲妙寂，如宮。智則開佛知見，如岑樓之閣。施以無畏，如堂軒之暢快。進以精明，如門窗之聰察。四無量心，覆護衆生善根，如寶絲網，羅覆空界，不使鳥雀侵之。七聖財者：金須精鍊，喻進。銀能踐約，喻信。琉璃無障，喻慚愧。玻瓈映徹，喻聞。硨磲潔白離過，喻捨。赤珠光明熾盛，喻慧。瑪瑙堅實不易，喻戒。富有七財寶，起造宮城闕，如以七聖財，修六度心也。「亦如西方」等者：不及枚舉，故引之以例同也。如欄網丶行樹丶池閣丶蓮華丶化禽丶香雨丶珍衣丶食樂等，一一皆與樂境相類，無以相異。故云「亦如」等也。

庚二正報嚴勝

於其國中，有二菩薩摩訶薩：一名日光遍照，二名月光遍照，是彼無量無數菩薩衆之上首，次補佛處，悉能持彼世尊藥師琉璃光如來正法寶藏。

「日光」「月光」出其名也；「菩薩」等顯其號也。是故聖人立名不同。或法或喻，或理事，或種姓，或身形性相，或行願智悲。今從喻以顯法也。日者，實也，常充實故。以實智照真如理，遍滅一切衆生迷暗，令登涅槃山故。月者，缺也，有盈虧故。以權智照世俗事，遍除一切衆生煩惱，令遊清涼海故。又日光破暗以照晝，有般若義，名一切智；月光清涼以照夜，有解脫義，名道種智。琉璃光内外明徹，繼照日月之所不及，通乎晝夜，不住二邊，是中道第一義，有法身義，名一切種智。橫該五教稱「無量」，豎徹六位名「無數」。衆推爲上，如星拱辰，名「上首」。現住等覺，當補佛位，猶如東宮，必紹南面，名「補處」。例彌勒之補釋尊，觀音之補彌陀，勢至之補觀音也。正法藏者，即三如來藏心。諸佛菩薩，依此修證，教行理果，從此出生。唯補處者，妙堪受囑究竟住

持。下云「此甚深處，三乘皆悉不能如實信解，唯除一生所繫菩薩」是也。

己後結勸應當諦信求生

是故，曼殊室利！諸有信心善男子、善女人等，應當願生彼佛世界。

「是故」，承前之詞，謂行願依正殊勝嚴淨也。絕無疑二曰「信心」。信得自心是佛，自心作佛，名爲真信心也。佛法聞熏曰「善」。善復有二：㈠宿值。般若云：「已於無量千萬佛所，種諸善根。」乃宿生善因也。㈡現脩。彌陀云：「不可以少善根福德因緣，得生彼國。」此乃現生脩善也。二善即行也。「男女」通指緇素及六道有緣衆生也。渴慕樂欲曰「願」。三資糧是能生，佛界是所生。衆生生彼國者，皆是阿鞞跋致，所以盡爲彼佛所護念故。佛知藥師唯心、淨界即性故，特爲勸勉速還本國。阿鞞跋致，此云不退轉，彌陀云：「已發願、今發願、當發願…，是諸人等，皆得不退。」發願尚爾，況已生、今生、當生者乎！此經下云：「若有所求，至心念誦，皆得無病延年；命終之後，生彼世界，得不退轉，乃至菩提。」初分已竟。

爾時世尊，復告曼殊師利童子言：曼殊師利！有諸衆生，不識善惡，惟懷貪悋，不知布施，及施果報，愚癡無智，闕於信根，多聚財寶，勤加守護。見乞者來，其心不喜。設不獲已，而行施時，如割身肉，深生痛惜。

「復告」者，前雖說名號本願，未明實行功德，故重告之也。身口意業不起貪等名「善」，反是名「惡」。戀求他物曰「貪」，慳惜己物曰「悋」。布施有三：財、法、無畏也。華嚴開十：㈠分減，㈡竭盡，㈢內，㈣外，㈤內外，㈥一切，㈦過去，㈧未來，㈨現在，㈩究竟。初二約食，三四五約根器，六妻子、身土皆財也，七八九法也，十無畏也。「施果報」者，唯識云：「布施三種，饒益有情，感大財體，及眷屬故。」又施食獲五福報：㈠壽命，㈡顏色，㈢氣力，㈣安樂，㈤辯才。闇鈍於事曰癡，迷障於理曰愚，皆根本無明也。不識、不知、無智，枝末無明也。隨識名不識，隨根名不知，隨塵名無智。瑜伽論說：「不正

知，癡一分攝。」不知財屬五家之物，非真我有，豈非癡無智乎？布施，善因也。貪悋，惡因也。富貴，善果也。貧窮，惡果也。經云：「爲人富貴，從布施中來。爲人貧窮，從貪悋中來。」既皆不信，豈非闕信根乎？以上，因也。乞索他物，無止足心，名爲多聚，緣也。勤守，貪悋，法也。乞者，是衆生乞。見來衆生，想不喜，貪悋業。施如割肉，乃明貪悋相貌，前人領解也。突邏闍婆羅門類同此矣！

○阿含經云：佛於晨朝入舍衛城，到突邏闍婆羅門家乞食。時婆羅門不得已而施之。佛言：此食無有能消化者，宜應置於無虫水中。」世尊勿受，尋置水內。即時熾燃烟焰俱出，滾作炮聲。

壬二慳悋絕施

復有無量慳貪有情，積集資財，於其自身，尚不受用，何況能與父母妻子、奴婢作使，及來乞者。

前雖貪惜，猶有暫時之施；此則一切杜絕，立誓不施。故云：「復有」等

也。慳貪，內惑也。積財，貪相也。不用，慳相也。因緣具足，罪業成矣！父母，至親順者。妻子，最喜愛者。婢使，極勤勞者。來乞，甚苦楚者。親愛若此，勞苦如彼，猶無毫髮之與，況六親三寶，及與孤獨禽畜乎！訶嘖、日難，成具伴矣！

○訶嘖者，雜阿含云：舍衛城中有富長者，名摩訶嘖。命終無子，家財入官。長者生時，食噉粗惡，衣裳單弊，樹葉爲蓋。不共父母妻妾，不施朋友貧兒。爲錢財故，殺異母弟。由慳貪故，死墮啼哭地獄。日難者，經律異相云：波羅柰國，長者日難，大富，爲人慳嫉。子名栴檀。日難也命終，爲盲婦之兒，兒目亦盲。七歲時，乞於其子栴檀之家。門監打出，頭傷臂折。門神訶云：「此痛尚小，大苦在後。前生悋財，故得此報，死更苦痛。」佛言：「一世父子，不相識矣！」

辛二感果

彼諸有情，從此命終，生餓鬼界，或傍生趣。

「彼諸有情」者，指上暫施不施二類也。色心連持，一期不斷曰「命」。煖息識三，盡冷滅去曰「終」。梵語薜荔多，此云餓鬼，慳貪業之果也。菩薩本行經云：「若見乞者，面目顰蹙，當知是人，開餓鬼門。」百緣經云：「目連入王舍城乞食，見五百餓鬼白言：『我輩生時，不肯布施，不信三寶，又遮他施。今墮鬼類，身如燋柱，腹如泰山，咽似細針，髮如錐刀，肢節洞然，求食不得；設見甘饌，變成膿血。願語親鄰，共設大會，請佛及僧，脫斯苦報。即尊者母親，罪根深結，亦墮此中。』」梵語帝利耶瞿榆泥伽，此云傍生。婆沙云：「其形傍，故其行亦傍。」牛馬六畜，恆被鞭杖，飢渴苦惱，亦是貪恪之餘報也。譬喻經中，明兄弟二人，弟貪家事，墜墮牛中，足可徵矣。不言地獄者，文影略故，因果合故，非上惡故。

○「影略」者，楞嚴云：「貪習交計，發於相吸。吸攬不止，故有積寒堅冰等事。」例如今貪，亦必墮入寒獄也。故地獄報攝鬼畜中。「合」者，瞋殺是獄因，慳貪是鬼因，愚癡是畜因也。「非上惡」者，楞嚴明上品十惡招獄報，中品十惡是鬼報，下品十惡受畜報。今似多財鬼中初二類，非造上品慳貪惡也。

庚二聞名獲益

由昔人間，曾得暫聞藥師琉璃光如來名故，今在惡趣，暫得憶念彼如來名，即於念時，從彼處沒，還生人中，得宿命念，畏惡趣苦，不樂欲樂，好行惠施，讚嘆施者，一切所有，悉無貪惜。漸次尚能以頭目手足、血肉身分，施來求者，況餘財物。

文二：初聞憶佛名。「昔人」，指過去難捨不施之時。暫聞佛名經耳，功報彌劫故。「惡趣」者，現在鬼趣，或當來畜道也。「憶念」，四五門中，並屬初一。一念之善，永得資身故。「即於」下，二轉障成益。又二：初轉苦報成樂果。一念稱時，積妄成空，喻如一燈，能令千年暗室皆明，況乘佛本願功德，豈可不度脫也？內含三力：㈠本有佛性力，如舟船。㈡稱念彼佛力，如帆楫。㈢佛願攝取力，如順風。前二自力，後一他力，三事周圓，必生善道矣！「彼處」者，鬼畜惡趣也。「得宿命念」者：人道有邊中善惡之處，今承念佛之力，還生人土，嘗聞佛法，修諸善行，得宿命通。乃知過去無量劫中，捨身受身，一切業

報皆現在前。由此宿命念緣，深畏三途之苦，精進淨土法也。「不樂」下，次轉惡業成善行。又二：初行外施，治昔不施也。自則不樂三界五欲之樂，好行六塵四事之施；他則勸教讚嘆隨喜，凡依報中所有財寶諸物，悉惠與人，無慳惜也。如給孤散金，須達施衆，自離絕施業也。「漸次」下，二行內施，治昔難施也。捨頭如大光，捨臂如燈光，捨眼如忍辱，捨血如智止等。自身尚能施捨，何況身外妻子王位國城物耶！布施度慳貪，誠萬行之初門也。

○四五門者：一持名，二觀像，三觀想，四實相，此是四種念佛也。清涼明五種：一緣想境界，二攝境唯心，三心境無礙，四心境俱泯，五重重無盡。屬初一者，經云：「憶念彼名故。」又就持名中，亦可開五：一持念佛名門，二攝名歸心門，三心名雙融門，四心名俱絕門，五圓通無盡門。今經俱通。須達施象者：葉波國王，有一白象，能勝怨敵。太子名須達那，好施。鄰國諸王議遣梵志八人，來從太子乞象，太子與之。相國百揆奏白父王：「象惠讎國，將何所恃？」父王逐令出國，太子請以私財更施七日。避至深山。大光者，報恩經：婆羅柰王，名大光明。鄰小國王使婆羅門來乞王頭，王即許之。遂入園以髮繫樹，

令婆羅門斬之而去。燈光者，蓮華世界經云：過去燈光明王，見一羅刹，欲害五百商人。即以白氈纏臂，以油灌之爲炷，然至七日夜，諸商安隱還國。免辱者：報恩經中，忍辱太子爲六惡大臣所憎。因父王病篤，報太子言：須得不瞋人之睛髓爲藥。太子即呼旃陀羅，剜目取睛，斷骨出髓，擣之合藥。父病即瘥。又舍利弗，曾以眼施婆羅門。智止者：智力王太子名智止。有比丘髀上生大惡瘡，須生人肉血爲藥。太子即自持刀，割髀取血肉，與之爲藥，瘡便除癒。出月明三昧經。

己二轉破法邪見業，進度治。二　庚先迷心造業二　辛二初行因二　壬一自惑起過

復次，曼殊室利！若諸有情，雖於如來受諸學處，而破尸羅；有雖不破尸羅，而破軌則；有於尸羅軌則，雖得不壞，然毀正見；有雖不毀正見，而棄多聞，於佛所說契經深義，不能解了；有雖多聞，而增上慢。由增上慢覆蔽心故，自是非他，嫌謗正法，爲魔伴黨。

學處，學戒之處也。有五戒、十戒、比丘、菩薩，四級差別，名之爲

「諸」。准瑜伽論，學處有七：一自利處，二利他處，三真實義處，四威力處，五成熟有情處，六成熟自佛法處，七無上正等菩提處。三無漏學，出世根本，即爲一切行者之七處也。毀根本重戒，名破尸羅。尸羅，梵語也，秦言性善，亦名守信。謂大小乘戒中殺盜淫等，受後不能守持，還捨所制，破壞性戒也。毀餘威儀小戒，名破軌則。梵語波羅提木叉，此云別解脫，亦云成就威儀，無所受畜。謂飲酒、非時食，畜積不淨物，失諸儀軌，破壞遮戒也。此二於佛法中，增上戒學諸處，有深罪矣！深信因果，捨離一異情計，如理修斷，迴脫有無邪執，名爲正見。於正見而云「毀」者，謂妄談法空，建立法相，或斥小乘，或訶權教，皆所謂毀佛之知見也。博覽偏圓經典，教理始解；廣究大小乘律論，行果圓明，名爲多聞。而云「棄」者，謂背大向小、彈圓褒偏等，謂之「棄多聞」也。此二於增上慧學諸處，有大過也。未得謂得，未證謂證，名增上慢；如五千退席、四禪比丘等。呵佛罵祖，誹教譏禪，名非他法；如調達破僧、善星逆佛等。此二於增上定學諸處，起罪過也。初依佛法，猛求出世，學戒定慧；後漸退心，於法道中，成彼壞此，便膺如許之流弊也。

○五千者，法華云：「比丘比丘尼，有懷增上慢；優婆塞我慢，優婆夷不信。如是四衆等，其數有五千，佛威德故去。斯人尠福德，不堪受是法」等。四禪者，楞嚴云：「如第四禪，無聞比丘，妄言證聖。天報已畢，衰相現前，謗阿羅漢，身遭後有，墮阿鼻獄。」破僧者，調達告闍王言：「汝可作新王，我可作新佛，不亦快乎？」遂共議毀佛。後時從佛索衆，佛呵之曰：「咄！舍利、目連我尚不付，況汝癡人！」因此結恨，別搆五法，以誘佛衆。有五百新學，無智，同往伽耶山自作羯磨。舍利目連，往爲說法、現通，將五百人，還歸佛所。逆怖者，涅槃云：「善星比丘，違反如來，謗無因果，墮阿鼻獄。」

壬二轉令招懲

如是愚人，自行邪見，復令無量俱胝有情，墮大險坑。

「如是」指上破戒、犯律、毀見、棄聞、增慢、謗法之六類也。無明深重，名愚癡人；思惑也。邪見，五見中一。戒見聞法毀謗不信者，皆由邪師惡教，起諸邪見，一向入空，撥無因果；見惑也。俱胝，此云百億，京數也。險坑者，見

坑也；邪見險人，如墮蛇虺虎狼坑故。復令無量墮者，一盲引衆盲，相牽入火坑，則邪見之失，爲害廣矣！豈同餘惡，罪止一身也哉？

○邪見有三：上、中、下也。上者撥都無因果，如闡提。中者不撥因果，但謂三寶不及外道。又二：一謂三寶法相不如外道法相，心口俱非。二心知三寶是勝，口說不如外道。下者不言三寶不及外道，但心棄正取邪、捨内趣外等。

辛二感果

此諸有情，應於地獄、傍生、鬼趣，流轉無窮。

梵語泥犂耶，此云地獄；獄在地之下故。大則八寒八熱，小則十六等類，作上品五逆十惡之所感者。四解脫經稱爲火途，且從熱得名。傍生亦云畜生，不能自立，爲他畜養。故略則六畜三行，廣則三百六十，作中品五逆十惡之所感者。今稱血途，從相啖得名。鬼者，歸也，梵語閻黎多，此云祖父，又云餓鬼。人中造惡，死歸此道，受飢餓苦報故。龕分三財三障，細開九種十類，作下品五逆十惡之所感者。經稱爲刀途，從刀杖驅逼得名。「流轉」者，有二義：㈠恆在三

途，循環不已。法華云：「從地獄出，當墮畜生。」楞嚴云：「入阿鼻獄，歷劫燒然。後還罪畢，受諸鬼形。鬼業既盡，身爲畜生。」㈡窮盡十方，經歷無間。地藏經云：「此界壞時，寄生他界。他界壞時，轉寄他方。他方壞時，轉寄餘方。此方界成，後還復來。」楞嚴云：「瞬息即經此方他方阿鼻地獄，乃至十方靡不經歷。」觀此而邪見毀法罪報，其重可勝言哉！

○八寒者：㈠疱，㈡疱裂，從相立名；㈢吒吒，㈣波波，㈤羅羅，從痛聲立名；㈥青蓮，㈦紅蓮，㈧赤蓮，從色爲名。八熱者：㈠等活，㈡黑繩，㈢衆合，㈣叫喚，㈤大叫，㈥炎熱，㈦大熱，㈧阿鼻。十六者：八寒八熱根本地獄，各有四門，四門各有四獄。謂熾炭、屍糞、鋒刀、烈河以爲眷屬。總別寒熱，皆有百二十八，名爲遊增；有情遊彼，其苦增故。更有無數徧在諸處，故云：「等」也。五逆者，弒父、弒母、弒阿羅漢、出佛身血、破和合僧也。六畜者，禮記註云：「牛羊犬馬雞豕也。」三行者：大論爲晝行、夜行、晝夜行也；約時名也。諸經謂水、陸、空行，約處名也。陸又三：罪重者土內，不見三光；中者山林；輕者人所畜養。三百六十者，謂鱗甲羽毛四類，各有三百六十種故。祖父者，人

死爲鬼，皆是後生之祖父，故通名也。三財者，無財、少財、多財鬼也。三障者，內障、外障、無障鬼也。九種者：炬口、針口、臭口，無財中開三也；針毛、臭毛、火癭，少財中開三也；得棄、得失、勢力，多財中開三也。出血盆疏。十類者，楞嚴開怪、魃、魅、蠱、厲、餓、魘、魍魎、役使、傳逆鬼也。

庚次聞名獲益三　辛初現生捨惡脩善益

若得聞此藥師琉璃光如來名號，便捨惡行，修諸善法，不墮惡趣。

「惡行」者，破見毀見等。「善法」者，翻惡，亦有六行：謂淨戒、持律、正見、多聞、禮敬、讚法也。一聞彼佛名後，以藥樹身，大悲拔苦，便捨罪惡，來生不墮三惡趣報；以光王體，大慈與樂，便脩福善，當來且趣三乘聖家。聞名之益，不亦大哉？若詳釋之，聞名之後，必生愧懺悔。懺法有三：㈠依教作法懺。尸羅軌則，無不清淨。此遵戒律門悔，如大小乘律部中明。亦名伏業懺，伏令新業不生。「便捨惡行」也。㈡起行取相懺。增慢謗法，無不除却。此遵功德門悔，如般若、方等、華嚴、佛名、普賢觀等。亦名轉業懺；轉來生報，令不更

受。「不墮惡趣」是也。㈢觀心無生懺。毀見棄聞，無不止息。此遵實相門悔，如維摩波離章釋。亦名滅業懺；業報如暗室，懺悔如明燈，不以舊暗多，能拒一新燈。「脩諸善法」是也。初屬事，後如理，中則事理兼通。若非聞脩懺悔之力，何能破業報障，成淨成善哉？

○大小乘律所明者：先小乘律。清涼疏云：「若犯遮罪，當作法懺。若犯性罪，須事理行懺，如佛名經；理懺，如淨名經。」圭山鈔云：「準小乘宗，四重八重不通懺悔，如斫頭破石等。僧殘已下四篇，方許故。此但云遮罪，當作法也。若僧殘罪，須請二十僧。若尼犯此，當用四十。令六夜行摩那埵，供給承事七日滿，僧爲白四羯摩除罪，還令戒淨。」次大乘律。圭山鈔云：「十重是性，餘輕是遮。」梵網註云：「非染污犯，及方便輕垢，但向一人悔過。染污犯及方便重垢，但向三人悔過。不失重戒，堪任更受者，須向衆僧悔過，罪便得滅。失戒重罪，不堪更受；欲受，須見好相。及犯七逆罪者，須取相懺。」起行取相者，謂起事理二行懺法，以取滅罪之異相也。梵網經云：「好相者，佛來摩頂，見光見華等，便得滅罪。若無好相，雖懺無益。」如般舟下方等多明作法，少說

起行，然惟事也；佛名多明起行，少說作法，又兼理也。波離章釋者，維摩詰言：「唯，優波離！無重增此二比丘罪；當直除滅，勿擾其心。所以者何？彼罪性不在內、不在外、不在中間。」關中釋云：「持律有二：一法身性淨之律，二陰身身口之律。今波離但持身口之律，見罪生滅，而壞法身無相之律，故云呵也。」

辛二他世行滿功圓益二　壬先身墜還升

設有不能捨諸惡行、脩行善法，墮惡趣者，以彼如來本願威力，令其現前暫聞名號，從彼命終，還生人趣。

「設」者，揀上利根，信心易發，不同今之鈍根，邪氣深人者也。「墮惡趣」者：此則時報俱定，顯上時定報不定也。「本願」懷救濟與樂之心，指前五九二願；「威力」具提携拔苦之用，指昔人中聞名種子，投在識田，猶如金剛，歷劫不壞。「現前」者，正墮三惡時也。以現在果，望過去因，曰「現」；以今世業，對來生報，曰「前」。暫聞生人者，因緣勢力勝故。經明五事生人：一體

念三寶，二聞名持戒，三惠施貧窮，四忍辱無瞋，五謙和勸化。由昔人斷命之時，一稱佛名，尚得生天，況今兩世熏聞，願力加被者乎！

○時報定不定者，優婆塞戒經云：「業有四種：一者，時定果報不定。二者，報定時不必定。三者，時定果報亦定。四者，時果二俱不定。」行願鈔云：「准大小乘律，事懺所造惡業，現生後三報中，時定或報不定；遇緣可轉者，爾乃得除。如造重惡，定在生報中受。但報是可轉。今懺悔以上善之業，必感善報，亦在生時。但善業强，故奪惡不受。以時故同是一時，故得相排。以報不定，一差永差，終即不受。若上品惡，以中下品善心懺，便非敵對，强者先牽，故時與報俱定不改也。

壬二次革凡成聖二　癸初返妄歸眞

得正見精進，善調意樂，便能捨家，趣於非家。

深信人天因果曰「正見」；揀計無因，一死永滅，無復後身等。好行惠施，樂諸佛法曰「精進」；揀事火崇水、投灰赴淵、拔髮熏鼻等。善調樂者：善則調

伏過業，戒則清涼意地；揀持牛狗等戒也。「家」者，世俗家也；惑業之因，招苦之本。若能捨之，離垢清淨，無煩惱矣！「非家」，佛法家也；自在無爲，絕百非故。若能趣之，便能登菩提道，近涅槃城矣！華嚴經云：「願一切衆生，出世俗家，入如來家，解脫家縛，入於非家，捨離在家妻子之苦，成就出家第一之樂。」此則揀乎外道，非果計果，隨取一見，通至非想者也。蓋由兩生聞佛之力，故今人中未離世俗之時，即能捨惡脩善，正見翻毀見，精進翻棄聞，善調意樂翻犯律破戒也。

癸二脩因趣果

如來法中，受諸學處，無有毀犯。正見多聞，解甚深意，離增上慢，不謗正法，不爲魔伴。漸次脩行諸菩薩行，速得圓滿。

「法」者，出世間法也；揀前世間法無毀犯者。謂不破比丘菩薩尸羅重戒、軌則輕戒也。翻前壞出世戒學。正見，信三乘因果，非毀見比；聞解，博五教經典，非無聞比。翻前壞出世慧學。離慢，禮敬諸佛，脩進楞嚴大定；不謗，稱讚

頓乘，圓通第一義諦；不魔，近善知識，親法王之子。翻前壞出世定學。以上對待行，下絕對待也。「諸菩薩」者，五十五位真菩提路也。任運流入名「漸次」，脩中行六度名「脩」，上弘下化名「行」，因也。一超直入名「速得」，脩證了義名「圓滿」，果也。此以精進治懈怠敵，故總括三學法門而爲發明耳。

己三轉嫉妒讚自業，智度治。二　庚二初迷心造業二　辛先行因

復次，曼殊室利！若諸有情，慳貪嫉妒，自讚毀他。

「慳貪」如前釋，而有五相三相之不同。五相者，成實論云：「一財慳，自物恪而不捨。二法慳，他求而不說與。三家慳，知識富樂人家，不欲人知。四處慳，房舍之處，不樂他居。五讚慳，不讚人美，恐勝己故。」三相者，禪門第四云：「一外貪。男女身分，互相貪著。二內外貪。於他己身，並生貪愛。三遍一切處貪。資生五塵，貪取無厭。」皆身惡業也。殉自名利，不耐他榮，名爲「嫉妒」。又忌色相爲妒，害賢能爲嫉。意惡業也。揚己功德曰「自讚」，謗人罪過曰「毀他」，口惡業也。身口意三，同時造惡，罪其重乎？！

辛次感果

當墮三惡道中，無量千歲，受諸劇苦。受劇苦已，從彼命終，來生人間，作牛馬駝驢，恆被鞭撻，飢渴逼惱，又常負重，隨路而行。或得爲人，生居下賤，作人奴婢，受他驅役，恆不自在。

文三：「當墮」下，初正墮三途也。惡多善少，理應感三惡矣！准楞嚴判之，純善生天，九善一惡成仙，八善二惡大力鬼王，七善三惡飛行夜叉，六善四惡地行羅刹，五善五惡爲人，六惡四善畜生，七惡三善餓鬼，八惡二善有間地獄，九惡一善無間地獄，純惡墮阿鼻。受苦而云「劇」者，謂增盛異常也。造上品十惡，苦報亦重，獄則阿鼻無間，鬼則炬口纖咽，畜則蜎飛蠕動。「受劇」下，次更落傍生。三途罪畢，自業成空，宿債未酬，毛羣還答。鞭撻，報酬嫉毀也。飢渴，報酬慳貪。負重，報酬自讚。果報果也。楞嚴云：「是等皆以純情墜落，業火乾枯，酬其宿債，傍爲畜生，此亦妄業之所招感；若悟菩提，則此妄緣，本無所有。」「或得」下，後轉爲下賤。餘殃未盡，善根又薄，故生人中，

亦爲下賤。下則不尊，賤則不貴也。奴隨男負，婢隨女行。自讚餘者，受他責罰驅役。嫉毀餘者，衣食恆不自在。慳貪餘者，習氣果也。楞嚴云：「此皆業習顛倒，不遇如來，不聞正法。於塵勞中，法爾輪轉如是。」

○上品惡者，五逆十惡，各分三品：一約境。惡則於勝殺害爲上，謂父母等；於劣殺害爲下，謂蚊蚋等；餘者爲中。善業反此。二約心。無問惡善，得猛利心作爲上，泛爾心作爲下，餘者爲中。三約時，謂作善不善業，但三時無悔者爲上，作已方悔爲中，正作能悔爲下。三時者：欲作加行心時，正作根本心時，作已後起心時也。

庚二聞名獲益二　辛一近則離苦得樂

若昔人中，曾聞世尊藥師琉璃光如來名號，由此善因，今復憶念，至心歸依，以佛神力，衆苦解脫，諸根聰利，智慧多聞，恆求勝法，常遇善友。

文二：初能脩法，次所被益。且初。「人中」者，指三惡前，慳貪嫉毀時也。所作雖惡，所聞是善，故云「曾聞」等也。惡報順次受盡，善種將當發生，

故云「由此」等也。佛名，緣因也。能聞，了因也。中間發明心佛，正因也。三因性種，識田不壞，名爲「善因」也。人中賤時，見聞讚說，名爲「復念」；緣也。猶田間稻，水土人緣，根莖枝葉，生長發秀；佛種從緣起，亦若此也。「至」者，徹底竭盡意。「心」者，總御諸根者也。「歸依」者，投托趣向意也。舉此一身之要，以奉十號之尊。然能歸之體，必具三業，今舉意以攝餘也。又「歸依」是還源意。衆生根識，從一心起；而背自源，馳騁六塵。今曰「至歸」，總攝六情，還歸一心；一體三寶，即是影現也。「以佛力」下，次所被益。又二：初離苦，二得樂。且初。「以佛力」者：專於事，歸依相好佛，則見色身佛來入心中；專於理，歸依本性佛，則見法身佛自心中現也。「衆苦」者，邊地下賤、驅役不安等。「脫」者，則報障除也。「諸根」下，二得樂也。「聰利」，即聰明靈利，不被六塵暗鈍，而爲見思惑也。此則脫煩惱障矣！「智慧」，內明理觀；「多聞」，外助經教。翻昔慳貪。「求法」，謂求諸菩提涅槃果法也。翻昔毀他。「遇友」者，由昔不喜他善，故無良師直友，今能隨喜他德，同其事行，故多師友。翻昔嫉妬。此則業障空矣！心若不至，佛亦不現，佛

無願力，障亦難除。因緣具足，感應難思。又行者當善根熟時，念之或不至心，亦蒙佛度；如須達家老母是也。

○三昧海經云：「須達長者有一老母，謹守家業，障長者施，惡聲流布。末利夫人，呼其入宮責之。時佛忽到。老母不喜見佛，以扇覆面。夫人白佛：『願化邪女。』佛言：『此女罪重，於佛無緣。』即令羅睺羅化之，爲授歸戒，證須陀洹果。夫人問佛：『此女何罪，卑賤爲婢？何福遇佛證果？』佛言：『過去有快見王子出家，和尚爲說大空之義。王子謗言：「我大和尚空無智慧，但能讚嘆虛無空事，願我後生，不樂見也。我阿闍黎，智慧辯才，願生生中爲我知識。」由是王子比丘，法說非法，非法說法。死墮阿鼻，八十億劫。罪畢爲人，五百身中，聾痴無目，千二百身中爲婢。爾時和尚者，我佛是也。阿闍黎者，羅睺羅是。王子者，此老母是。』」老母初時見佛，邪見不信，猶除八十億劫生死之罪，而成聖果，況今善意禮事，豈有重障不脫之耶？

辛二遠則因亡果喪

永斷魔羂，破無明殼，竭煩惱河，解脫一切生老病死，憂愁苦惱。

初句業，次二句惑；而云永、破、竭，因亡也。後二句苦果；云「解脫」者，果喪也。魔以貪欲爲業，以八萬四千塵勞羅網衆生，故名魔羂。「斷」云「永」者，轉業道而成報身也。功德佛果圓矣！「無明」者，根本不覺也。「殼」者，卵殼也。不覺合覺，能所未分，混沌如卵，三細六麤，悉含藏故。起信云：「依如來藏，生滅與不生滅和合，非一非異，名阿賴耶識。此有二義：一能攝一切法，二能生一切法。」故謂之「無明殼」也。「破」者，剖開也。謂剖開和合識內生滅之相，顯不生滅之性，出所知礙，證如如佛也。起信云：「破和合識相，顯現法身。」又云：「出於智礙，離和合相」也。「煩惱」，枝末不覺也。「河」者，四河也。謂染心見境，起念相續，流漫如河；五意六識能漂溺，故云「河」也。華嚴云：「一切衆生爲大瀑水波浪所沒，入欲流、有流、無明流、見流，生死洄復，愛河漂轉，湍馳奔激，謂之煩惱河也。」「竭」者，乾枯。謂竭六染心河流中業等，波浪相續之相，不滅本覺隨染相續水體，出煩惱礙，證智慧佛也。起信云：「滅相續心相，智身淳淨。」又云：「出煩惱碍，智

淳淨明。」故此二句，轉惑道而成法身，業惑之因亡矣！「一切」者，總該凡聖。因緣和合曰「生」。六道受生異熟，如托胎出胎；三乘意生諸蘊。新新不住曰「老」。六道形色枯梓，如年變、月化、日遷、時改、命謝；三乘德相衰變。意根喪敗曰「病」。六道四大不調，如身病、鬼神所作得病、三乘煩惱所知障病。因緣別離曰「死」。六道身壞命終，如業報怨對時到；三乘不思議變易死。上四身苦也。惶恐不安曰「憂愁」。六道愁現陰將謝，三乘懼現在一切身語意中誤犯過失。痛傷忿恨曰「苦惱」。六道怖當來惡報；三乘悔無始時來所有一切微細煩惱習氣，能招未來業果。此二心苦也。「解脫」者，不惟三界內外八苦，一時並脫，而且轉苦道而成化身也。應化佛果圓矣！三道既滅，三身圓顯，念佛之法，功大也哉！文云：多聞求法，破慤竭河。則此以智度爲對治門矣！

○三細者，業、轉、現也。六粗者，智相、相續、執取、計名、起業、受報也。四河者，即阿耨達池四面河也。東殑伽，南信度，西縛芻，北徙多。河該一切，舉大意耳。五意者，業、轉、現、智、相續也。六識者，即此相續識，依諸凡夫，取著轉深，計我我所，種種妄執，隨事舉緣，分別六塵，名爲意識。

己四轉瞋訟害彼業，忍度治。二　庚初迷心造業二　辛先顯起訟害

復次，曼殊室利！若諸有情，好喜乖離，更相鬪訟，惱亂自他，以身語意，造作增長種種惡業，展轉常爲不饒益事，互相謀害。

文二：先根境各造。抗逆曰「乖」，間斷曰「離」，如令父子不和、夫妻反目。「好喜」等，意根中恚嫉業也。亂於自矣！喧鬧曰「鬪」，諍辯曰「訟」，如令兄弟鬩牆、叔侄口角。「更相」等，舌根中忿害業也。惱於他矣！暴戾曰「惱」，昏煩曰「亂」，如令師資恩喪、朋友道絕。此是身根上瞋怒業也。自他俱蛆螫矣！「以身」下，次根境同造，二。初根。身語意，三業也。種種瞋煩惱中，具十惡也。造作，引業也。增長，論頌云：「引滿能招業力牽」是也。「展」句下，二境。又二：先約時處。損害自他，名「不饒益事」。如誣謗賢良、枉逼仁善。已成，謂之「業」；未就，謂之「事」。時刻不離曰「常」，寧有方所曰「展轉」。「互」句，次約人法。飛心造姦謂之「謀」，詭術逼惱謂之「害」。連盟曰「互」，共語曰「相」。華嚴云：「一念瞋心起，百萬障門

開。」夫是之謂也。

○蛆螫者，蟲行之毒也。

辛次暗加咒詛

告召山林樹塚等神，殺諸衆生，取其血肉，祭祀藥叉羅剎婆等，書怨人名，作其形像，以惡咒術而咒詛之。厭魅蠱道，咒起屍鬼，令斷彼命，及壞其身。

陽謀不遂，陰加咒詛也。文二：初別詳類相，次總結傷害。有六：㈠告召。呈狀曰「告」，請赴曰「召」。凡諸鬼神，依處得名。「山林樹塚」，略舉其四，等該一切街巷城隍、川獄舍宅、河池泉井。㈡祭祀。「衆生」者，水陸禽獸也。「藥叉」，此云輕健。「羅剎婆」，云可畏。此鬼惟噉生人，若屍臭爛者，能咒之令鮮，然後噉之。「等」者，及餘毗舍闍鬼也。祭獻之，令彼伺求其短，降諸衰患也。㈢咒詛。梵語設覩嚕，此云怨家。或書其名，或畫其像，以惡術咒之令死也。五戒經云：「二十九日，牛屎塗地，酒食著中，畫作所欲殺人之像。

作是像已，尋還撥滅。心念口説，讀咒術言：如此像滅，彼命亦滅。」㈣厭禱。楞嚴云：「貪枉爲罪，是人罪畢，遇幽爲形，名爲魘鬼。貪惑爲罪，遇畜成形，名爲魅鬼。」經云：「二十九日，作鐵車已，作一鐵人，召鬼咒鐵人令起，水灑著衣，令鐵人手捉刀。心念口説：我爲某甲讀是咒，令前人死。」㈤蠱毒。楞嚴云：「貪恨爲罪，是人罪畢，遇蟲成形，名蠱毒鬼。」而云「道」者，不唯役使虔伽他鬼，而且下蠱毒也。戒相經云：「爲殺人故，合諸毒藥，若著眼耳鼻舌身上，若着食中，若被褥車中。作如是念：令彼因死。」㈥起屍。梵語吉蔗，此云所作起屍鬼也。人及夜叉，俱有此鬼。咒者二十九日求全身死人，召鬼咒屍令起，水洗着衣，令手持刀。心念口言：我爲某甲故，作此毗陀羅。即讀咒術，令所欲害人死。是名毗陀羅殺也。「令斷」其下，總結傷害。斷，命死也。壞身，形殘帶疾者也。

○毗舍闍者，此云噉精氣，噉人五穀之精氣。蓋人心中有七滴甜水，和養精神。鬼啖一滴，令人頭痛；二滴悶絕，七滴盡即死。虔伽他者，具云彌栗頭虔伽他，此云善品，主蠱毒也。毗陀羅者，此云赤色鬼，主咒。「厭」者，又魘字，

眼內不祥也。

庚二聞名獲益

是諸有情，若得聞此藥師琉璃光如來名號，彼諸惡事，悉不能害，一切展轉，皆起慈心，利益安樂，無損惱意，及嫌恨心，各各歡悅，於自所受，生於喜足，不相侵陵，互爲饒益。

文二：先聞持一佛益。一聞名間，發三信心，承佛願力，無障不除也。三心者：㈠直心，正念真如法故。㈡深心，樂集諸善行故。㈢大悲心，欲拔衆生苦故。次對治諸障益。又二：先治暗咒。「諸惡不害」者，指告祭等六種，皆不能害己也。法華云：「咒詛諸毒藥，所欲害身者，念彼觀音力，還著於本人。」今則佛光遍照，暗性難全。能令藥叉諸鬼神等，雖近其傍，目不能視，故於自他俱不害也。次治顯害。「一切」以至「安樂」，治展轉不饒益事。「慈心」者，無論冤親，并與勝樂。如俱舍論，七周行慈。若準禪門境觀，明三：㈠非理瞋，脩生緣慈。㈡順理瞋，脩法緣慈。㈢諍論瞋，脩無緣慈。今當第一。衆生多瞋，慈

悲觀爲最矣！「無損」二句，治身語意惡業。「意」，第六識也。「心」，前五識也。「損惱」者，爲追往惡，觸現違緣，心便狠戾，多發囂暴凶鄙麁言，蛆螫他故。「嫌恨」者，謂結怨恨不能含忍，恆熱惱故。今云「無」者，由脩耐怨、受苦、察法三忍故也。刊定記明忍辱仙人，忍相五重，若到第五，方名爲真無矣。「各」句，治互相謀害。友直、友諒、友多聞，他喜慶矣！既不惱他，便不惱己。慶己慶人，悉有佛性。有佛性者，皆得作佛。喜無量也，宜矣！「於自」二句，治好喜乖離。所受用物，得少爲足，心中忽有無限喜生，更不求餘，是名正受也。「不相侵」句，治更相鬪訟。「互饒益」句，治惱亂自他。此節是以忍治瞋恚蔽也。

○七周行慈者，不出七境三樂。七境者：㈠上親，父母師長。㈡中親，兄弟姊妹。㈢下親，朋友知識。㈣中人，非冤非親。㈤下冤，害下親者。㈥中冤，害中親者。㈦上冤，害上親者。三樂者，上則三禪，中則四事，下則行住處境。忍相五重者：㈠本源心，非動非靜，名在纏具足忍。㈡不忍，謂之怨報怨，名生死此岸忍。㈢忍，雖不加報，未能忘懷，即未到彼岸忍。㈣忘情絕慮，寂然不動，

即已到彼岸忍。㈤寂滅忍，非動非靜，即超出彼岸忍。

己五轉不生佛土業，戒度治。二　庚先迷心造業

復次，曼殊室利！若有四衆苾芻、苾芻尼、鄔波索迦、鄔波斯迦，及餘淨信善男子、善女人等，有能受持八分齋戒。或經一年，或復三月，受持學處。以此善根，願生西方極樂世界無量壽佛所，聽聞正法，而未定者。

文二：初，造業願生極樂。二、末句迷佛心，未定往生。初中又二：初四衆總標，苾芻及尼，出家二衆；鄔波等者，在家二衆也。二別列也。出家終身持諸戒律，如苾芻香草。在家終身五戒，名近事男女；或名近住，謂承事佛法，堪近僧住故。「淨信」等者，有一日一夜八關齋，或一日一夜持三歸五戒，便名淨信男女；或名淨行，亦名善宿。或唯見聞隨喜佛法，但名爲善男女。乃至婆羅門婦，及餘童男童女，故云「等」也。「八分齋戒」者，謂一不殺，二不盜，三不淫，四不妄語，五不飲酒，六不著香花鬘、香油塗身，不歌舞倡伎，及往故觀聽，七不坐高廣大牀，八不非時食。前七名戒，第八名齋。分者，支也。以八事

助成齋體，共相支持，故又名八關齋。關者，禁也，閉也。禁閉八罪，使不犯故。「有能受持」者，指但三歸人，未受終身五戒者；或已受五戒至菩薩戒，加以年三月六，又受八關則功行增進，福德轉勝者也。「經一年」者，較終身雖劣，比月日猶勝也。「三月」者，正、五、九也。此三月乃毗沙天王分鎮南洲之月。又齋經云：「佛法齋者，道弟子月六齋日受八戒。謂初八、十四、十五、二十三、二十九、三十日也。小月取二十八日足之。」經不言者，年月齋尚難脩，況日齋最易也。「受持學處」者，謂受八分齋之學處也。「以此願生」者：受齋之人，外習五念，佛、法、僧、戒、天也；內具五德，信、戒、聞、施、智也。於學戒處，即以此齋戒念得善根因緣，發願往生也。梵語阿彌陀，此云無量壽，樂土之佛名也。德實無量，且舉壽言，相好光明，並無量故。「聞正法」者，阿彌陀佛現在說法，揀餘像末也。觀經云：「若一日一夜持八戒齋，以此功德，回向願求生極樂國，命欲終時，見阿彌陀佛。」今以此戒善，願生彼佛所，非無由矣！「而未定」下，次迷佛心，未定往生。夫欲生樂土，須假資糧，謂信願行也。信者：設疑佛不來迎，疑法不真實，疑自非善器，皆名信不及也。願者：天

上人間、十方佛土，隨可往生，不定所在，致命終時，他念隨起，皆名願不切也。行者：現在淨行，散非純一，染業雜又偏多，臨終障難；過去業債牽纏，病內失心；未來隨業受報，皆名行不勝也。三糧不備，何能決定往生？故云「未定者」也。

庚次聞名獲益二　辛初專心佛界，八聖助往。

若聞世尊藥師琉璃光如來名號，臨命終時，有八大菩薩，其名曰：文殊師利菩薩、觀世音菩薩、得大勢菩薩、無盡意菩薩、寶檀華菩薩、藥王菩薩、藥上菩薩、彌勒菩薩。是八大菩薩，乘空而來，示其道路。即於彼界種種雜色衆寶華中，自然化生。

文二：先聞名，二獲益。初中聞藥師名，令彼決定得生西方者，亦有八意：㈠本所發心，令滿願故。㈡令彼專注，斷其疑故。㈢顯佛願名，最超勝故。㈣遞相引導，共興法故。㈤佛佛道同，無我相故。㈥十方如來，法身等故。㈦琉璃樂國，一法界故。㈧示佛知見，心無二故。「臨命」下，次獲益。八菩薩者：因持

八齋戒而願生西方，果依八正道而得生性土故，有八大人覺，從於真空來也。行該果海，教敷圓理，位居等覺，非權漸比，故曰「大」。文殊室利，即曼殊室利，大智士也。表智慧覺，了明佛性故。觀世音者，觀聽十方圓明，照見衆生音性，能所雙融，理事無礙，大悲士也。表無戲論覺，尋聲救苦故。得大勢，即大勢至。以智慧光，普照一切，令離三途，得無上力，大力士也。表少欲覺，震動魔宮故。無盡意者，知一切法性無盡，發心行願亦無盡，大願士也。表寂靜覺，諦觀不二故。寶檀華者，有旃檀樹，百寶合成，華葉垂布，香氣普薰，以喻菩薩萬行因華，莊嚴菩提果樹，大行士也。表精進覺，勤脩萬行故。藥王者，兩手雨一切藥，摩洗衆生諸病，令服無礙法藥，除去身心諸惡，世間歸仰，得大自在，大用士也。表正念覺，憐念病苦故。藥上者，以醍醐上妙之藥，而用供養，觀我身者，令服上妙不死解脫甘露法藥，大仁士也。表知足覺，成物正命故。梵語彌勒，此云慈氏，衆生若見聞者，即得慈心三昧，大慈士也。表禪定覺，入唯識定故。此八菩薩，藏中三譯，皆不列名，後人依灌頂經，添入流通本內。上同下合，故曰「乘」。「空」者，事則虛空，理則性空。隨緣赴感曰「來」。「道」

者，事則西方路道，理則八聖道分。彼界者，事則樂界，理則真界。「雜色」者，無量壽經云：「青色青光，白色白光，玄黃珠紫，光色赫然。」「衆寶華」者，如紫金爲本、白銀爲莖、珊瑚爲葉、瑪瑙爲華、硨磲爲實等，如妙音菩薩所現是也。任運無爲曰「自然」。「化生」者，事則蓮胎，理則覺種，實從菩薩行願道力而生，揀非四生中業力變化生也。

辛二轉念天間，一生未盡。二　壬初正生天趣

或有因此，生於天上，而本善根亦未窮盡，不復更生諸餘惡趣。

「或」者，不定之辭。前則專願樂界，今非專願。前則未定中，一心正念西方；今於未定中，忽爾轉念於天界也。「因此」者，指持齋聞名。言「生天上」者，齋經云：「若人有信戒聞施智，奉佛法齋，當命盡時，生六天上，安隱快樂。」六天者，六欲也。惡趣，四惡道也。不更生者，齋經云：「奉持八戒，習五思念，爲佛法齋，與天參德。滅惡生善，後生天上，終得泥洹。」況今加聞佛名，豈有不得泥洹，而反墮惡趣也？

壬二還入人倫二　癸初或爲輪王

天上壽盡，還生人間。或爲輪王，統攝四洲，威德自在，安立無量百千有情於十善道。

「壽盡」，享福報壽已終也。近則六天，遠則四空。「還生人」者，脩羅好鬪，諸天著樂，可以整心慮、趣菩提，唯人道爲能；故於善根未窮之時，還來人道，脩續無盡也。由四種輪，旋轉應導，名曰「輪王」。鐵輪王統一洲，銅輪王二洲，銀輪王三洲，金輪王四洲。今屬金輪王，故云「攝四洲」也。諸小國王悉皆臣伏，無違逆心，名曰「威德」。七寶千子，悉皆具足，名曰「自在」。時彼輪王，覺自身以及世間不牢固，無想天八萬歲，福盡還歸諸惡趣中，故以十善教導，安立有情。「十善」有二：㈠止。身不殺、盜、淫，口不妄言、綺語、兩舌、惡罵，意不貪、瞋、痴。㈡行。身則放生、布施、梵行，口則真實語、質直語、和合語、柔順語，意則不淨觀、慈悲觀、因緣觀。身三善，八關中初三戒，仁義禮也。口四善中，不妄語，信也。意三善，即根於餘後四戒，智也。以此戒

善，利益一切，能使人道，入涅槃道，功德不亦大乎！

癸二或生大家

或生剎帝利、婆羅門、居士大家，多饒財寶，倉庫盈溢，形像端正，眷屬具足，聰明智慧，勇健威猛，如大力士。

「剎帝利」，此云田主、王種，謂諸小國王也。「大家」者，名門巨族也。「家」字莫作「姑」字訓。貯穀名「倉」，藏寶名「庫」。內充外滿，名「盈溢」。內親曰「眷」，外戚曰「屬」。耳利曰「聰」，眼利曰「明」，意利曰「智慧」。又世智曰聰明，出世智曰智慧。勇健約力，威猛約德。梵語那羅延，此云鈎鎖，力士執金剛神等是也。

末後餘報尚爾，況現世一心稱念求生者也。文云：「齋戒一年，或復三月。」則六度，此當持戒治涅槃矣！

己六轉厭受女身業，禪度治。

若有女人，得聞世尊藥師琉璃光如來名號，至心受持，於後不復更受女身。

此言女人感扣藥師之機也。或厭自身醜陋，常閉幽關；或苦不得男身，自在無礙；或知女身垢穢，非是法器；或憂婦流多慾，難出愛河；或恨爲他所制，不得離家；或羞勢不自由，經營孝養；乃至一切婦女聞名，應赴女流之緣也。至心受之持之，易醜形而如末利之女，變丈夫而若迦羅之婦，成法器如須摩提，離欲愛如紫金光，出家益如龍施，營孝養如楊氏。現世身爲男相，當來豈受女身耶？釋尊昔事七萬五千佛，直至初僧祇滿，方得永離女身及四惡趣；今一聞藥師佛號，女身便不復受，其行願功德圓通，可勝言哉！

統上六度，對治六惱：初文行施捨貪，次文精進離慢，三文脩智無癡，四文忍辱不瞋，五文齋戒斷疑，六文定心正見。如經易知。

○末利女者，百緣經云：匿王夫人末利，生一女兒，甚醜。常閉宮中，禁外人見。女亦自責：何罪如斯？由是遙禮於佛。佛從地出，金光晃耀。女即醜相隨無，端嚴無比，并證初果。迦羅女者，腹中女。聽法經云：有迦羅婦懷妊，於佛

座前，腹中之女，叉手聽經，白佛言：「願爲迦羅婦七十五人說法，令得男身。」佛爲說法，諸女皆成男子。須摩提者，彼經云：須摩提女，年八歲時，告文殊言：「今我不久，當成正覺，成男子身，袈裟著體。我作佛時，國無三事：一者魔王，二者泥犁，三者女人。」紫金光者，迦葉尊者之婦也。雜譬喻經云：二人相對，志各凝結，雖爲夫婦，了無恩情，雖共一床，誓不相觸。後各出家，皆證道果。龍施者，彼經云：須福長者，有女名龍施。年十四歲，浴室中見佛光明。便上高樓，發大願心，作菩薩行。縱身樓下，未至地時，化爲男子。佛授記曰：「當得作佛，號曰名上，壽命一劫。」因此出家，中外眷屬，皆發無上道意。楊氏者，太平府官圩楊氏，止生一遺腹女，姑媳共孀居。惟念藥師佛號及觀音號，其女四月後，變成男子，才德兼優，經營四方，以盡孝養。

庚二持呪功行，拔除苦報障。三　辛先正說神咒四　壬初願力遙觀二　癸初能觀

復次，曼殊室利！彼藥師琉璃光如來，得菩提時，由本願力，觀諸有情。

「復次」者，以前業障已明，將明報障，故復呼其名以覺之也。「得菩提」

者，已證果後，揀非因中願行也。「觀」者：以實智觀其如理，名真諦觀；以權智觀俗諦事，名俗諦觀。今觀九界有情，非真如觀矣！「由本願」者：因地行菩薩道，自未得度時，尚發願度生，況果上得菩提道，自覺已圓，豈不依願以覺他乎？是則順機感者，酬宿因耳。

辛二所觀

遇衆病苦，瘦癰乾消，黃熱等病，或被厭魅蠱毒所中，或復短命，或時橫死。

佛號「藥師」，則應以病苦爲所觀之境也。文四：㈠衆病苦報。初句總標，下二句別釋。有四：初「衆病」者，脩行道地經云：「兒已長大，團哺養身，適得穀氣，其體即生八十種蟲，處在一身，晝夜食體。其人身中，因風起病，有百一種寒熱共合，各有百一共合，則有四百四病，故有衆苦也。」「瘦」者，痃症也。「癰」，癭症。「乾」，癩症。「消」，痟也，渴症。「黃」，腫症。「熱」，痰症。「等」者，外感風寒暑熱，內感憂喜苦樂，病相不一而足也。㈡

諸毒苦報。諸毒如前所釋。㈢短命苦報。短命者，凡中夭不能終盡，皆曰短命，約是殺生食肉業報也。㈣橫死苦報。橫如後文詳釋。此四，初則多因貪欲而起，屬病苦；次因癡起，生苦；三因憍慢起，老苦；四因瞋起，死苦。境界既多，則彼佛觀知，亦多可知之矣！

庚二悲心入定

欲令是等病苦消除，所求願滿。時彼世尊，入三摩地，名曰：除滅一切衆生苦惱。

文二：先起悲心。「是等」者，舉一病苦，總攝餘三也。「消除」，即離苦也。「所求」有二：一敵對。病求康健，蠱求平復，命求長壽，橫求終年。二總攝世出世間，一切樂境，無不欲求願滿得樂也。「入三」下，次入禪定。「時」者，果上利生候也。「三摩地」，梵語也，此云等持。謂平等持心，趣一境故。此以大悲禪定，攝持於心，趣諸衆生，令脫苦惱境也。名曰「等」，出定之名也。「苦」約報，除病苦也；「惱」約感，所求皆遂，惱則滅，故曰「除滅」云

耳。

庚三髻光說咒

既入定已，於肉髻中，出大光明，光中演說大陀羅尼曰：南謨薄伽伐帝。鞞殺社。窶嚕。薜琉璃。鉢喇婆。喝囉闍也。咀陀揭多耶。阿囉喝帝。三藐三勃陀耶。怛姪陀。唵。鞞殺逝。鞞殺逝。鞞殺社。三沒揭帝。莎訶。

文二：初光演。「肉髻」者，三十二相中之一；法身體也。光光相然，照耀無盡，名大光明；般若相也。吸持色光，成就教體，名爲「演說」。靈妙叵測，利樂難思，名「大陀羅尼」。此云總持，總一切法，持無量義。亦云遮持，遮惡不生，持善不失；解脫用也。次咒語。南謨，此云歸命。薄伽伐帝，尊勝儀云：「聖尊，即世尊也。同前薄伽梵儀。」鞞殺社，此云藥。窶嚕，此云師。薜琉璃，此云青色寶。鉢喇婆，此云光。喝囉闍也，此云王；或云鬱多摩，此云明。咀陀揭多耶，此云如來。阿囉喝帝，云應供。三藐三勃陀耶，云正徧知。怛姪陀，亦云怛你也他，云即說咒曰。唵字已下，正是密言。一切經咒，例不翻譯。

五種不翻中，秘密不翻也。四例之中，翻字不翻音也。然不翻者，其意有四：㈠是鬼神王名字。稱主之名，部落敬主，不敢爲非，故能降伏一切鬼神也。㈡軍中密號。唱令相應，無所呵問；若不相應，即執治罪。㈢密默治惡。如微賤人，逃往異國，詐稱王子，彼國即以公主妻之。此人多瞋難事。有一明人，從其國來，公主往訴。明人語言：後當瞋時，應誦偈聽：「無親往他國，欺誑一切人。龍食是常食，何勞復生瞋。」誦已默然，瞋惡自歇。公主但能誦對，不解偈意。佛咒亦爾；密默治惡，人無知者。㈣如來密語。如王索仙陀婆，羣下莫曉，智臣能知。洗時奉水，飲時奉器，食時奉鹽，遊時奉馬。咒亦如是；祇此一法，徧有諸力，愈病罪除，善生道合，故存本音不翻譯也。又諸經咒，功用不同。或專治病，如療痔等。或專滅罪，如方等。或專護法，如法華。或病、罪、護經通用，如請觀音，或大神咒、大明咒、無上咒、無等等咒，則無非治病、滅罪、獲教也。今屬治病功用，如經可知。

○五不翻者：㈠秘密不翻，如諸陀羅尼咒。㈡多含不翻，如薄伽梵含六義。㈢此方無故不翻，如閻浮檀樹。㈣順古不翻，如阿耨菩提。㈤生善不翻，如般若

尊重，智慧輕薄。四例者：㈠翻字不翻音，諸經咒語。㈡翻音不翻字，卍字翻萬。㈢音字俱翻，三藏經文。㈣音字俱不翻，西來梵夾。

庚四現瑞獲益

爾時光中說此咒已，大地震動，放大光明，一切衆生病苦皆除，受安隱樂。

文二：先現瑞。又二：初結成。金口顯說，令解生慧；髻光密說，令誦生福。二正現。復二：一地動，表住地煩惱翻破也。二放光，表本有真智開發也。「一切」下，次獲益。病除者，謂徧除三障惡疾，不唯苦報功也。受樂者，謂頓證十地法身，不唯住向德也。

己二詳明德用二　庚初脫疾病苦報

曼殊室利！若見男子女人，有病苦者，應當一心，爲彼病人，常清淨澡漱，或食、或藥、或無蟲水，咒一百八遍，與彼服食。所有病苦，悉皆消

滅。

文三：「曼殊」下，先舉病者。八福田中，看病第一。故舉文殊，以警一切衆生，皆應起同體之悲，救諸病苦人也。「應當」下，次示服法。「應當」，勸勉之詞。「一心」，意淨，無妄想故。澡清身淨，無身三垢故。漱淨口淨，無口四濁故。三業清淨，堪可誦咒，加持藥食水矣！「百八遍」者，表百八三昧，破百八煩惱也。服藥喫食飲水，俱咒一百八徧者，以真言威德力，轉去病人災橫苦矣！「所有」下，後明利益。病悉消者，咒一加持，若食若水，皆成藥矣！設不爾者，持不誠故，三業不淨故，疑不信故，爲不專故，不如法故。

庚二脫所求苦報

若有所求，至心念誦，皆得如是無病延年，命終之後，生彼世界，得不退轉，乃至菩提。

文二：「若有」下，初現生遂求延壽。「所求」者，遠離蠱毒短命橫死，乃

至世間壽命色力、男女富貴，出世三乘之果也。「至心」，舉意以攝身口淨也。「念」約心，「誦」兼身口。飲水飯食，穿衣動止，以及語默之間，俱當念誦，無有間斷。「如是」者，如汝所念，是汝所願，災難脫而福慧圓，與前除病等利益同也。「無病」，指蠱毒，揀前黃熱乾消。「延年」，指短命橫死。以脩持故，盡其壽命，不經苦也。「命終」下，二歿後見佛得果。彼界，東方琉璃界也。「不退轉」者，起信疏明三：㈠願不退。謂信行未備，未得不退，以有自願佛願二力，無退轉因緣，故名不退耳。位當十信。㈡位不退。謂信滿入位，得少分法身，名不退信，當三賢。㈢證不退。謂賢位滿，登初地去，證徧滿法身，名不退位，當十地。「菩提」有五種：㈠發心菩提，十信也。㈡伏心菩提，三賢也。㈢明心菩提，前七地也。㈣出到菩提，後三地也。㈤無上菩提，佛果妙覺也。今當第五，舉此以攝涅槃斷果也。

己三結勸行持

是故，曼殊室利！若有男子女人，於彼藥師琉璃光如來，至心殷重，恭敬

供養者，常持此咒，勿令廢忘。

「是故」，承上之辭，分二：一者，彼佛說咒救難，於諸衆生，有如是恩德。二者，持咒則病除求遂，於諸行人，有如是威德。由此二故，一切男女，於佛應當敬供，於咒常當持誦也。從前「復次曼殊，彼藥師得菩提時，」，至「此咒勿令廢忘」一段，共有三百餘字，本譯原無。後人取七佛經添足於此者，欲令顯密二輪，並行不悖；業報二障，對治無礙。此如良醫，病淺易愈，用煎劑；病深難愈，用丸粒。說藥師經顯密圓通，利鈍均濟，亦如是也。缺則報障無脫除日。補綴之功，不亦大哉！

戊三供像功行，拔除煩惱障。二　己初略示持供果報三　庚先如來宣示二　辛一宣脩行法二　壬初供能聞佛像

復次，曼殊室利！若有淨信男子女人，得聞藥師琉璃光如來、應正等覺，所有名號，聞已誦持，晨嚼齒木，澡漱清淨，以諸香華，燒香塗香，作衆伎樂，供養形像。

「復」：上報障已竟，次生後煩惱障故，又呼而告之也。文二：初先持名號。男女者，人也。名號者，法也。藥師，別名。如來，法身體，證中諦理，住法身德。應供，化身用，證俗諦理，住解脫德。正等覺，報身相，證真諦理，住般若德。三乃通號也。於斯通別，耳持聞之，境緣勝矣！「聞」句，行也。聞，身行聞慧。誦，口行思慧。持，意行脩慧。「晨嚼」下，儀也。「齒木」，大如小指，一可嚼之刷牙，二可破之刮舌。此方無故，皆用楊枝。「晨嚼」者，去宿垢，滌穢氣，除風熱痰癊，口香味不苦，明目潤唇，清喉朗聲，故有用也。「澡漱清淨」者，謂澡身、漱口、清心，三業調淨，方可念誦也。「以諸」下，二正供。形像、香等，能供之俱也。香表禪定，願自他成五分法身。花表萬行，願自他得無盡德相。燒表觀智，塗表戒品，願自他俱足福慧。伎表四攝，樂表法言，願自他神通說法。外既廣脩供養，內必起普賢願心，起深信解，現前知見，而爲供養。形像，所從之佛也。像爲法身所依止處，人天瞻仰，供之定得三身。法華謂一華一禮。供養畫像，即見無量佛，自證無上道，廣度無數衆，正此意也。

壬二供所說法僧

於此經典，若自書，若教人書，一心受持，聽聞其義；於彼法師，應脩供養；一切所有資身之具，悉皆施與，勿令乏少。

文二：先供法。抄錄曰「書」。自書，流傳於後也。教書，轉勸十方也。以此經所詮，是諸佛法身住處；此咒明心，是五乘慧命生處。般若云：諸佛菩提，皆從此經出。法華云：此經是諸佛秘要之藏，此中已有如來全身。下云「此是諸佛甚深行處」，故當書持，起內供也。次供僧。行止依佛曰「法」，訓匠於人曰「師」。合掌稽首曰「供養」。資具施與者，六塵四事也。道藉人弘，法由僧轉；生離苦趣，佛當現前；降伏魔外，繼往開來，全憑法師之力，故應外供，皆令滿足也。

辛二示得證果

如是便蒙諸佛護念，所求願滿，乃至菩提。

「如是」，指上二脩行法。於佛能持名供像，則蒙佛念。於僧能脩供施具，則所求世出世樂，皆得滿願。於法能聞義教人，則涅槃菩提二果，速疾成辦。上

明者因，此明則果也。

庚二曼殊奉行三　辛初令聞佛名

爾時，曼殊室利童子白佛言：世尊！我當誓於像法轉時，以種種方便，令諸淨信善男子善女人等，得聞世尊藥師琉璃光如來名號，乃至睡中，亦以佛名覺悟其耳。

「我當」乃全身領荷之辭，「誓」乃制心力行之謂，二願中利他願也。「像法」者：像法，法住經云：正法一千年，像法一千年，末法一萬年。一證正法，三乘道果等；二教正法，五教文字等。此時教行果皆備。像，似也。雖有教行而無證果之者。親證既缺，唯具相似之法而已。末，稍也。但存教名枝稍，實無行果根本者矣！「方便」者，善巧也。「種種」者，或爲眷屬給使、知識寃家，或起四攝，或用二緣，如觀音三十二應等。令聞藥師名者，觀經云：「諸佛是法界身，入衆生心想中。衆生心想佛時，是心即佛，是心作佛，是心是佛。諸佛正徧知海，從心想生。」今欲一切男女，悟得即心即佛，始知衆生本來是佛，故令聞

也。亦以佛名覺者，龐居士云：「夜夜抱佛眠，朝朝還共起。」不自知者，妄想覆故。今欲衆生豁開心聞，得佛名故，轉開心眼，見佛身心，即是自心，由此三身頓現，疾成佛道者矣！

辛二述持供功二　壬一修供持行

世尊！若於此經受持讀誦，或復爲他演說開示，若自書，若敎人書，恭敬尊重，以種種華香、塗香、末香、燒香、花鬘、纓絡、旛蓋、伎樂，而爲供養，以五色綵，作囊盛之，掃灑淨處，敷設高座，而用安處。

此經真俗雙融，權實并顯，故應起三種行：　一者，行持。開六：信力領納名「受」，念力堅執名「持」，對文攻書曰「讀」，背本記憶曰「誦」。上四皆自利也。口舌宣揚爲「說」。詳曰「演」，略曰「說」，直曰「開」，曲曰「示」，被現在十方頓漸機也。身手膳寫爲「書」，有自行、轉教二相，被未來九界近遠機也。此二利他者也。　二者，供養。開二：先內供。身則端嚴而恭禮也，意則誠懇而敬思也，口則欽仰而重讚也，願得三輪不思議化也。次外供。有

十：㈠供萬行因花，顯得菩提妙覺。㈡供諸波羅密香，願得無漏法身。㈢供戒品塗香，願得諸佛律儀。㈣供百千三昧末香，願得諸佛禪定。㈤供觀智燒香，願得佛無礙智。㈥供四弘華鬘，願得佛殊勝相。㈦供戒定慧陀羅尼瓔珞，願得佛威德莊嚴之具。㈧供六通妙旛，願得佛通力，摧伏魔外。㈨供四攝嬉伎，願得哀憐，歡喜受記。㈩供三乘法樂，願得佛八音四辯。　三者，盛處。亦二：㈠盛藏。謂以施戒進忍止觀五色行綵，作如來藏囊而盛教法；願住如來涅槃秘密藏也。㈡安處。掃去衆生心地塵勞，灑諸法水，淨陰舍處，高敷諸法空座處之；願證第一義空也。梵網云：「當以七寶無價香華，一切雜寶爲箱囊，盛經律卷。」法華云：「若經律卷所住處，皆應起七寶塔，極令高廣嚴飾。」楞嚴云：「寫此經咒，貯於香囊。或帶身上，或供宅中，諸毒不能爲害。厄難之地，寫此經咒，衆生一心供養，一切災厄悉得消滅。」意亦同此。

壬二得守護功

爾時四大天王，與其眷屬，及餘無量百千天衆，皆詣其所，供養守護。

四王者，欲界初天，居須彌腹。東名提頭賴吒，此云持國，亦云安民，護國保民故。住黃金埵，領乾闥婆、富單那二部。南名毘留勒叉，此云增長，亦云免離，增善離苦故。住琉璃埵，領鳩槃荼、薜荔多二部。西方毘留博叉，此云廣目，亦云雜語，巧視善語故。住白銀埵，領毘舍闍、毒龍二部。北名毘沙門，此云多聞，亦云普聞，名稱遠聞故。住水晶埵、領夜叉、羅剎二部。「眷屬」者，七佛咒經云：「東方天王，父字難陀，母字密耆羅。南方天王，父字和脩吉，母字瀰沒帝。西方天王，父字波伽羅，母字夏季卑。北方天王，父字婆羅陀，母字蘇富。」孔雀經云：「彼有子孫兄弟軍將大臣雜使，如是等衆。」「百千天」者，日月星天，及餘三界諸天眷屬也。「所」者，行人持供經處也。「供養」者，華嚴云：「悉以上妙諸供養具，而爲供養。所謂天音樂雲、天華蓋雲」等。法華云：「應以天華等供養說法者。」「守護」者，令外魔不生，內障不起，中間永無諸委曲相，直至菩提果也。金剛云：「在在處處，若有此經，一切世間天人阿脩羅，皆應恭敬，作禮圍繞，以諸花香，而散其處。」

辛三結通經益

世尊！若此經寶流行之處，有能受持，以彼世尊藥師琉璃光如來本願功德，及聞名號，當知是處，無復橫死，亦復不爲諸惡鬼神奪其精氣。設已奪者，還得如故，身心安樂。

文二：初舉處。通而不滯之謂「流」，傳而不廢之謂「行」。「此經」者，法也。本願，佛也。受持聞名，僧也。三寶住處最吉祥矣！「當知」下，二明益。法處則消災延壽，故不遭橫死。佛處則諸佛護念，故惡鬼不侵。僧處則定慧莊嚴，故身安心樂。由此三道滅，而成三德秘藏。

庚三如來印成

佛告曼殊室利：如是如是，如汝所說！

誓於像法，方便令信，契機也。聞名覺號，持經淨處，契理也。此二義如合我心，是同我說，故重言以印定也。諸天守護，惡鬼不侵，身心安樂，無復橫死。出在汝口，故以如說以述成也。

己二詳明持供德用二　庚先總二　辛初能行法相成供念儀則二　壬一供養儀則

曼殊室利！若有淨信善男子善女人等，欲供養彼世尊藥師琉璃光如來者，應先造立彼佛形像，敷清淨座而安處之，散種種花，燒種種香，以種種幢旛，莊嚴其處。七日七夜，受八分齋戒，食清淨食，澡浴香潔，著清淨衣。應生無垢濁心，無怒害心，於一切有情，起利益安樂，慈悲喜捨平等之心。鼓樂歌讚，右繞佛像。

供開十法：初造像。銅鐵泥木等，正覺也。二敷座。種種莊嚴，依報也。三散花，四燒香，五懸旛，此三是外以七珍事供養也。六受戒，七持齋，此二是中以八支法供養也。八淨身，九脩心，十繞讚，以諦緣等歌樂右繞而讚，此三是內以三業普供養也。大集經云：「問：佛在世時，供則佛受，施者獲福。滅後供養，誰能受者？還得福否？答：在世、滅後，保有供養，其福無異。」十方諸佛，同一法身，況生身色像，豈成異也？

壬二念誦法則

復應念彼如來本願功德，讀誦此經，思惟其義，演說開示。

如來是能發能脩之人，願德是所發所脩之行。此經是能詮文，其義是所詮理。念，身安樂行，脩慧業也。誦，口安樂行，聞慧業也。思，意安樂行，思慧業也。此三自利。演示，願安樂行，窮理業，利他也。般若云：「善男女，以沙等身命布施，若復有人，受持四句偈等，爲他人說，其福甚多。」是則法施，爲脩行中第一脩行也。

辛二所生德用，滅不遂障惱。

隨所樂求，一切皆遂，求長壽得長壽，求富饒得富饒，求官位得官位，求男女得男女。

求皆遂者，總攝一切因果。以如來用大，能生世出世間善惡因果故。長壽等四，且約四諦。凡愚著相者多，見性者少，故無出世法也。今通事理釋之：㈠壽命。事則百千萬歲；理則應壽有始有終，報壽有始無終，法壽無始無終。此由齋戒演示得之。㈡富饒。事則財寶無量，倉庫盈溢；理則法財具足，富有萬德。此由香花旛供念佛德願得之。㈢官位。事則爵高祿厚，理則位極覺深。此由造像敷

座，思義得之。㈣男女。事則福德智慧之男，端正有相之女；理則善心誠實男，慈悲心爲女。此由身口意供讀誦得之。乃至求聰明才智、妻室衣食、羅漢辟支、三昧涅槃，無不遂者，以此經如如意珠故。

庚次別五　辛初滅惡境煩惱

若復有人，忽得惡夢，見諸惡相，或怪鳥來集，或於住處百怪出現，此人若以衆妙資具，恭敬供養彼世尊藥師琉璃光如來者，惡夢惡相，諸不吉祥，皆悉隱沒，不能爲患。

文三：初舉惡境。又四：㈠惡夢。寤即想心，寐爲諸夢。然有哀樂善惡不同，今屬惡也。清涼疏開五法：一所依，謂寤心。二所因，謂睡蓋。三所現，夢相差別。四夢事，非有而有。五令夢者取以爲實。就一惡夢中，又多區別。或順如騎兩尾牛，或違如晉侯見大厲，或中庸如見青白赤黃等。㈡惡相。或聞鬼喚人名，或見血染物，或身語變更，或冤家毒害等。㈢怪鳥。或山禽集舍，或野獸來庭，或六畜變怪，或四生異常等。㈣怪處。或屋宅井灶崩墮，或車船床座鳴蝕，

或衣帳妖異，或竹木焦枯等。故云「百怪」也。二示脩行。資具外供，恭敬內供。儒典云：「國家將亡，必有妖孽，見乎蓍龜，動乎四體。」故佛說脩行法，爲之對治。內以至誠之心，三業至敬於真佛，則內盡人之性，妄想滅而夢相並不惡矣！外以至誠之供，百珍事奉於應佛，則能盡物之性，幻境離而鳥處都不怪矣！彼佛願行固大，福慧雖多，人非至誠觀練，亦不能消弭也。然四惡境，同四不信，不信佛法僧真如理境也。依起信論起四真信，即治滅矣。「惡夢」下，三顯功利。不吉，住處百怪。不祥，怪鳥也。沒，夜無惡夢，臥安也。隱，盡無惡相，行樂也。患有災患、禍患。不爲災患，對怪鳥之物坐祥也。不爲禍患，對出怪之處住吉也。華嚴云：「應觀法界性，一切唯心造。」今以返妄歸真，理智之法，轉彼依真起妄，顛倒之境，故夢相鳥怪皆隱沒無患。景公三出德言，熒惑則三徙矣。

○哀樂善惡者：哀如宋王夢河乾，疾乃痊可，是河無水也。樂如盧生之黃粱，五十年之富貴。善如妙幢菩薩，夢金鼓而宣懺法。惡如大車王后，夢落齒割乳，而喪第三薩埵太子。兩尾牛者，黃巢與李存孝索戰，夜夢騎兩尾牛出陣。軍

人解曰：牛兩尾是「失」字也，未可出。巢不聽，果敗。大厲，鬼也。左傳：晉侯景公，夢大厲，被髮及地，博膺手擊腦也而踊足躍，曰：殺余孫趙同趙括不義，余得請於上帝矣！公覺如厠，陷而卒。見赤白者，列子云：陰氣壯則夢涉大水而恐懼，陽氣壯則夢涉大火而燔爇，陽陰具壯則夢生殺。甚飽則夢與，甚飢則夢取。是故以浮虛爲疾者則夢揚，以沉實爲疾者則夢溺。籍帶而寢則夢蛇，飛鳥御髮則夢飛。將陰夢火，將疾夢食。飲酒者憂，歌舞者哭。此皆違順相也。鬼喚者主病，血染主凶。禽集者，如鴟梟類，主病疫。獸來者，如狐狼等，主官非。畜變者，如驢牛進廚室，主火。生異者，如羊犬爬地鳴，主喪。崩墮者，主死亡。鳴蝕者，主刑傷。妖異者，主災患。枯焦者，主凶敗。景公三出者：宋景公時，熒惑守心。心，宋之分野也。公召子韋宮景司名問之，韋曰：禍可移於相。公曰：相吾之股肱。曰：可移於民。公曰：君者待民。曰：可移於歲。公曰：歲荒民困，誰以我爲君？韋曰：君有德言者三，熒惑必徙三舍。候之，果徙三度。

辛二滅佈畏煩惱

或有水火刀毒懸險、惡象獅子、虎狼熊羆、毒蛇惡蠍、蜈蚣蚰蜒、蚊虻等佈。若能至心憶念彼佛，恭敬供養，一切佈畏，皆得解脫。

文三：初佈畏。有十六：一水災，貪感。二火難，瞋感。三刀兵，惡見感。四毒藥，痴感。五懸崖，或被惡人逐、墮落金剛山等，慢感。六險坑，或值怨賊遶，推落大火坑，曠野險隘處，惡獸等圍繞；疑感。七惡象。如闍王放醉象等；憍報。八獅子。利牙爪，能剨嚙；忿報。九猛虎噉人，文彩未成，已有食牛之氣，害報。十豺狼。性多貪，善踐嚼。法華云：「狐狼野干，嚌嚙死屍，骨肉狼藉。」慳報。十一熊羆，猩類，害命飲血，山居緣木；覆報。十二毒蛇。蚖虺之屬，傷之即死；恨報。十三蠍子。尾有毒，能螫人，終日痛而不止；惱報。十四蜈蚣。見蛇能以氣禁之，便緣而食其腦；誑報。十五蚰蜒。世云頸赤而大者曰蜈蚣，不赤而小者曰蚰蜒，亦毒蟲也。多足，嘗緣壁；諂報。十六蚊虻。噛人飛蟲，能噛人膚；嫉報。「等」者，謂等諸毒惡蟲獸也。「若能」下，次脩行。憶念口行，恭敬意行，供養身行。至心貫通三業，無不至也。「一切」下，後獲益。水如宋王通不溺，火如楊體幾不燒，刀如孫敬德不損。毒化甘露，懸住虛

空，險得安然。象如野象供塔，獅如金獅近僧，虎如救慧達，狼如負安起，熊如能身濟迷路人，蛇如人蟒視舍利弗。蠍蜣疾走不敢害，蚰虹尋聲而自廻去。不唯果報水火毒獸蟲怖皆脫，即一切惡業煩惱蟲獸險怖，無不解釋也。

○醉衆者，報恩經云：調達教闍王放護財狂醉之象，害佛及僧。佛入慈定示之，五指出五獅子，象見失糞，令彼調伏。獅子者，大論云：方頰大頭，長尾利爪。傷即死者，如七步蛇、兩頭蛇。吏云：蝮蛇至毒，螫手則斬手，螫足則斬足，爲害於身也。搜神記云：嶺南裴岫山中有蛇，見人輒碎爲片花塊。行人不知，捉取一片，即皆合集螫人。北地有蛇，能呼人名。人或應之，夜來食人腦髓。不溺者：宋王通，京兆人，世積善，常持藥師經，及勸人誦。政和三年，通爲尚在途，初見一青服者，與十六人至長沙江同渡，次見道服老者呼曰：「王通來，可上我船。」頃見先渡者，須臾風起，船小俱覆。通急稱佛菩薩名。老者船大，過數山拘。邀上山，且曰：「此江八百里，君合死於此。因施經勸人，內有三七數該橫死者，蒙公之德幸免。君延壽三紀，奉上帝命特來護送耳。前青衣者，土地神也。」言訖不見。不燒者：元魏楊體幾，延和二年，爲饒州長史。每

晨持藥師經一卷，佛名八百。民居皆草屋，其年秋，值大風起，火發，延及署所。一心憶佛，風回火轉。次日親往撫問，忽見一家獨存。察其故，曰：蒙藥師金剛二經力耳。不損者：魏天平中，定州孫敬德，裝觀音藥師香像，朝暮禮事。後爲賊所攀，將斷死刑。夢一沙門，令稱藥師觀音名號。有司執縛向市，且行且誦。臨刑三斬三折，肉皮不損，因之放還。見像項上，有三刀痕。甘露等三，意同普門品頌。供塔者，慈恩傳云：昔有苾芻，見野象啣花，安置塔前，復以牙芟音衫草，以鼻灑水。因警衆曰：人不如象。遂種花植菓供佛塔，寒暑無間。近僧者，報恩經云：毗婆尸佛時，波羅奈國仙聖山中，多有辟支神仙止住。堅誓獅子，身毛金色，好近沙門。有獵人身著袈裟，密藏藥箭，誘獅子來，密射之。師子飲氣忍苦，而不加害。慧達者，晉人也。隴西掘甘草，爲賊所捉。忽見一黃虎，從草透出，咆哮追來。稱佛名時，棄達而去。裴安起者：起因冠亂渡南河，而追騎在後。急稱佛號。有一白狼，負之一擲，便過南岸。濟迷者，經律異相云：有人迷路，入石窟中，見大熊。人怖走。熊曰：可宿。值雨七日，水果供給。雨止送別。語其人曰：若有問者，莫言見我。此人前行，見諸獵師。問從何

來，口不能答。欲加害之。此人心變，示熊處所。殺與多分。此人展手取肉，二肘俱墮。獵者推因，始知背恩，亦不取食熊掌。人蟒者，譬喻經云：舍衛城生人蟒，前後毒殺七萬二千人。佛命舍利弗往化。舍利弗以慈慧攘卻，光顏舒懌。三放毒火而不能害，遂轉慈心。上下七返，視舍利弗。以愛敬故，其日即終。七返生天，後得辟支。身黃金色，時遇七萬餘軍，謂是金人，競加所取。視之乃肉也。以此薄償七萬人命。

辛三滅侵亂煩惱

若他國侵擾，盜賊反亂，憶念恭敬彼如來者，亦皆解脫。

文三：初患。「他國」者，怨敵也。奪疆曰「侵」，犯界曰「擾」，是爲外患。大爲「盜」，小爲「賊」；顯然謀叛曰「反」，暗如劫掠曰「亂」。是爲內患。然有二因：一者，過去冤業，則招災。二者，現行非法，則滅福。二行。有二：一憶念佛名，惡必捨而冤業永清。二恭敬佛身，善必脩而非法雪淨。三脫。亦二：由憶念故，以萬民爲子，出嘉言而士庶咸悅，如曇宗之代武帝行懺悔法，

內賊除矣！由恭敬故，以四海爲家，布善政而人神歡和，如不空之爲玄宗持仁王咒，外敵平矣！故曰「亦皆解脫」。

○曇宗者，宋秣陵人也。出家於靈味寺，嘗爲武帝代行懺悔之法。帝笑謂宗曰：「朕有何罪，而懺悔耶？」宗對曰：「昔虞舜之聖，猶云：予違汝弼。湯武亦云：萬姓有過，在於一人。聖王引咎，蓋以軌世；陛下齊聖往古，履道思沖，寧得獨異？」武帝善之。不空者，僧史云：唐天寶間，西蕃五國，來寇安西。詔不空三藏入內，持誦仁王護國陀羅尼。玄宗秉爐，纔之二七遍，忽見天將帶領神兵五百而來。上問，三藏對曰：多聞天王第二太子獨健，候勅往救。後蕃寇奔潰。因詔州府西北隅，置天王像。

辛四滅毀禁煩惱

復次，曼殊室利！若有淨信善男子、善女人等，乃至盡形不事餘天，唯當一心歸佛法僧，受持禁戒。若五戒、十戒、菩薩四百戒、苾芻二百五十戒、苾芻尼五百戒。於所受中，或有毀犯，怖墮惡趣，若能專念彼佛名

號，恭敬供養者，必定不受三惡趣生。

文三：先毀禁。又二：初戒餘天者。天有三：㈠外道天，無想也。㈡魔王天，欲色二頂二自在天也。㈢凡夫天，六欲四禪四空也。後一爲正，前二爲邪，故稱「餘」也。「盡形不事」者：天有漏故，天尚歸依三寶；以天不能超生死，成種智。惟邪師教者，脩世間善事，奉事諸天耳；敬佛法者，正天尚不事之，況餘天也。「唯」句，總貫下歸戒二法。歸則成佛道，戒則見佛性，故曰「唯」曰「當」。一心能歸，是能受之意業，佛僧是所歸之境，禁戒是所受之法。三寶有事有理：住持三寶，事也；同體三寶，理也。佛在世時，正覺爲佛，乘教爲法，聖賢爲僧；佛入滅後，形像曰佛，藏典曰法，比丘曰僧。以常住世，故曰住持。同體者：性自離念，本覺佛也；性有沙德，可持法也；性本冥和，不二僧也。以三無別性，故曰同體。皆應尊重，並爲福田，故當歸也。梵語三婆羅，此云「禁戒」。謂禁制三業，戒諸惡行也。心意領納曰「受」，身口執持曰「持」。此句總標，向下別釋。分五：初五戒。謂不殺盜淫妄酒也。若開之，即成十善，攝在家二衆也。㈡十戒。前五同前，六不著華鬘香油塗身熏衣，七不歌舞伎樂故往觀

聽，八不坐高廣大床，九不非時食，十不捉金銀寶物。攝出家三小衆，式叉摩那、沙彌、沙彌尼也。㈢四百戒。隋譯作一百四戒，灌頂神咒經作善信二十四戒。按梵網經，菩薩十重四十八輕戒，善生經明六重二十八輕。如是差別者：一菩薩塵方行化，數量不定故。二如來曲順時機，開合融通故。三大乘根利教圓，一多相容故。四諸佛心地戒藏，詳略無礙故。今且依四百釋之。如華嚴十無盡藏品列十戒。一普饒益戒，利益衆生；乃至第十無毀犯戒，永斷十惡，具十善業。而曰無盡藏。略有十法，一爲饒益一切衆生故，乃至十，了一切法皆如幻等。彼此一一互具，戒百，歷四威儀，成四百也。是故約略統名十無盡藏戒品。廣開則名數不定耳。此攝七衆。㈣二百五十戒，謂四波羅夷、十三僧伽婆尸沙、二不定、三十尼薩耆、九十波逸提、四波羅提提舍尼、一百應當學、七滅諍，攝出家比丘衆也。㈤五百戒。律中二：三百四十八戒，謂八波羅夷、十七僧伽婆尸沙、一百八尼薩耆、八提舍尼、一百衆學法、七滅諍無二不定。或五部律相差別，來未盡故；或譯師筆誤故，或本師藥師，小有異故。又或尼本八棄，大戒歷五根五塵成八十，對身口七支，則有五百六十，影略小數，故云五百。攝出家尼衆。

「於所」下，次犯破戒。有多過：一身口不淨，二常受貧窮，三福不歸身，四求財不得，五設得耗散，六爲智所呵，七善神遠離，八惡鬼遮前，九衆不愛敬，十惡名流布，十一臨終悔怖，十二死墮三途。梵網云：若有犯者，墮三惡道中，二劫三劫不聞三寶名字。「若能」下，次起行。毀佛犯菩薩戒，怖墮地獄者，應當口念彼佛法身。毀法犯苾芻戒，怖墮鬼者，應當意敬彼佛報身。毀僧犯沙彌戒，怖墮畜者，應當身供彼佛化身。「必定」下，三成益。由念法身，正因佛性顯，而住法身德，不生獄趣。由敬報身，了因佛性顯，而住般若德，不生鬼趣。由供化身，因緣佛性顯，而住解脫德，不生畜趣，佛如杲日，罪如霜露，臨之無不銷也。

辛五滅產厄煩惱

或有女人，臨當產時，受於極苦。若能至心，稱名禮讚，恭敬供養彼如來者，衆苦皆除；所生之子，身分具足，形色端正，見者歡喜，利根聰明，

安隱少病，無有非人，奪其精氣。

先產難。女人以胎產爲願，若不生育，於七失中爲最劇者。然臨產時，衆苦交煎。或少時過候，或逆下橫生，或手脚挽礙，或身手撐撞；甚至不得下胎腹者，就從陰道割碎而出，母遭極痛，子罹深苦。「若能」下，起行。能所共六法：一至心，能也；二稱名，三禮像，四讚德，五敬願，六供身，所也。如是六行，俱應預辦。若是福子，生產速而轉增安樂；若是寃家，怨結解而產不苦難。「衆苦」下，功利。有二：先母自蒙福也。對下子益釋之。亦六：一禮，無寃家害命。二稱，無出胎遲滯。三讚，無親愛悲離。四至心，無血崩昏迷。五敬，無前後產症。六供，無惡噉精。故云衆苦除也。「所生」下，次兼益其子也。身具，揀六根不具，禮像益也。形端，揀形像醜陋，稱名益也。見喜，揀諸人憎嫌，讚德益也。聰明，揀頑愚暗鈍，至心益也。病安，揀災難煎逼，敬願益也。無奪，揀精魅得便，供身益也。藥師光王於產生者，威德如斯，而懷妊之婦，何爲不至誠而敬念哉？

七失者：一容惡，二性妬，三不能事公姑，四見夫主輕棄，五貪食，六愚

拙，七無子。六皆可忍，無子最劇；老而無依故也。

丁三斷疑成德證果分二　戊初斷疑生信證出世果二　己先斷疑生信二　庚初如來問

爾時世尊，告阿難言：如我稱揚彼世尊藥師琉璃光如來所有功德，此是諸佛甚深行處，難可解了，汝爲信不？

「爾時」者，說除三障已竟之時也。不待請而告者，其意有三：一爲起發持名信心故，二爲令知行願真本故，三爲顯佛境難思故。功德有十：一名號，二本願，三功行，四咒法，五形像，六滅惡，七成善，八拔苦，九與樂，十生方也。一佛功德即是諸佛行處者，文殊般若經云：「能以一佛，念念相續，即是念中，能見去來現在諸佛。」念一佛功德無量無邊，與一切佛功德無二。如是盡知恆沙諸佛，法界無差別相。所謂一佛名該諸佛名，一佛願統諸佛願，一佛德攝諸佛德，一佛身同諸佛色，一佛口同諸佛說，一佛心同諸佛智，詎非功德即諸佛行處也。所行境界之處，名爲「行處」。邊底莫測，名爲「甚深」。揀非凡夫外道二乘權教，故云「佛」也。體即法界理、般若智、菩提心、實相境。最勝經云：

「是法如如，慧如如。二種如如，不一不異，名佛法身。」「甚深行處」，甚深有十：㈠理甚深。橫包四法界，豎徹十種如。上云「身善安住，蹔網莊嚴，於其國中，有二菩薩，悉能持藥師琉璃光如來正法寶藏」是也。㈡願甚深。盡未來際，化無有餘。如上十二大願，「令諸有情，所求皆得」是也。㈢智甚深。徹諸法底源，窮第一義諦。上云「以無量無邊智慧方便，令諸有情，皆得無盡。」㈣斷甚深。滅六麤三細，空八識二執。上云「破無明殼，竭煩惱河，解脫生老病死。」㈤行甚深。稱虛空法界，行十無盡行。下云「彼藥師無量菩薩行，無量善巧方便，我若一劫，若一劫餘，而廣說者，劫可速盡，彼佛行願善巧方便，無有盡也。」㈥位甚深。過九界三乘，超三賢十地。經云「一切外道，皆當引攝，置於正見，漸令脩習諸菩薩行，速證無上正等菩提。」㈦因甚深。依最上佛乘，發大菩提心。上云「彼世尊行菩薩道時，所發大願，及彼佛土功德莊嚴，我若一劫，若一劫餘，說不能盡。」㈧果甚深。至等覺妙覺，成智果斷果。上云「時彼世尊，入三摩地，除滅一切衆生苦惱。」「以諸相好莊嚴其身，令諸有情，如我無異」。「然彼佛土，亦如西方極樂世界功德莊嚴。」㈨悲甚深。消六業四報，

救七難九橫。經云「若聞我名，以我福德威神力故，皆得解脫一切憂苦。演說佛名本願功德，令諸聞者，業障消除，利樂像法諸有情故。」(十)教甚深。以諸權實教，令成無上覺。上云「行邪道者，令住菩提道中。行二乘者，皆以大乘安立。」又云「暫聞名號，便能正見多聞，解甚深義。」又云「專念受持，我當先以上妙飲食足身，後以法味畢竟安樂。」乃至髻光說咒，衆生病苦皆除，即是顯密圓通教也。此上十相，皆依法性。法性無盡，相相甚深，惟佛與佛，乃能究盡。若配三大：初一體大，次五相大，後四用大。攝用歸體，原是一心。依此心行，名爲行處。雖爲佛之極證，實乃衆生本具，故問「汝爲信不」。欲顯生佛一體，盡悟佛知也。

庚二阿難答

阿難白言：大德世尊！我於如來所說契經，不生疑惑。所以者何？一切如來身語意業，無不清淨。世尊！此日月輪可令墮落，妙高山王可使傾動，諸佛所言，無有異也。

文二：先答無疑。梵語檀陀，此云「大德」。舉此稱佛者，三覺圓、萬德具故。「契經」者，以實智照理，上契諸佛心也；權智鑒機，下契衆生心也。經具四法：佛名，教也。願德，行也。行處，理也。利樂，果也。無上法王，是真實語，不誑不妄，故云「不疑」。「所以」下，次出所以，二：先徵也。「一切」下，後釋也，二：先三業真淨。身則應機現化，名神通輪，功德是也。語則逗機說法，名正教輪，名號是也。意則鑒機照理，名記心輪，本願是也。如上揀非凡愚三業未淨，故曰「無不淨」也。此三句意，已見尊者信解，一佛功德與諸佛行處，非異矣！「世尊」下，次所言無異。亦二：初舉輪山有動。日宮縱廣五十由旬，月宮縱廣四十九由旬，五風所持，運行不墜。若三災壞時，或有神通者，可令墮落。梵語須彌盧，此云妙高。四寶所成曰「妙」，出衆山表曰「高」，居十山首曰「王」。天與脩羅戰時，有定力者，可使傾動。「諸佛」下，二況佛言無動。如來稱揚彼佛功德，究竟真實，無有變異，不可破壞也。

○五風：一持，二養，三受，四轉，五調也。出衆山表者：入海出海，皆八萬四千由旬故。十山者，華嚴云：一雪山，二香山，三軻梨羅山翻破空，四仙聖

山，五由乾陀翻持雙山，六馬耳山，七尼民陀翻持邊山，八斫迦羅翻鐵圍山，九宿慧山，十須彌山。

己二成出世果二　庚先阿難問

世尊！有諸衆生，信根不具，聞說諸佛甚深行處，作是思惟：云何但念藥師琉璃光如來一佛名號，便獲爾所功德勝利？由此不信，返生誹謗。彼於長夜，失大利樂，墮諸惡趣，流轉無窮。

文二：初懷疑。信根，五根中一。此尚不具，餘四可知。諸佛行處極多，一佛名號最少，云何相齊？殊不知一名一相、一行一願，皆是諸佛法界行處，入此名爲大不思議解脫境界。以一切諸法，皆入此一法中；非離此一法外，別有諸法。由一攝一切，一切攝一，故曰「甚深」。圓頓教理，權小難知，縱令阿難，不過仰信佛言無虛而已。在於諸佛甚深行處，實未曾到，故假不信衆生而云「作是思惟，云何但念」，正出六識分別思惟邪疑相也。「一佛名」者：「名」即法界。一正能治衆邪，一善能消諸惡，猶如一錐能穿千紙，一火能燒輛薪，況藥師

萬德名耶？「爾所勝利」者：所謂罪無不消，福無不集，苦無不拔，樂無不與也。「由此」下，次招殃。「不信」謂疑惑彼佛名德、諸佛行處，「誹謗」謂毀斥三寶真如，「長夜」喻無明永暗，「利樂」指妙覺菩提。「惡趣」，三惡道也。常在三惡道中，故曰「流轉無窮」。

庚次如來答二　辛先總申答定

佛告阿難：是諸有情，若聞世尊藥師琉璃光如來名號，至心受持，不生疑惑，墮惡趣者，無有是處。

「有情」，指諸信具不謗者。如智冥合，名理至心也；佛念無間，名事至心也。體究一如，名理受持；淨念相繼，名事受持。於藥師佛名聞持中，事理融通，利益難思者矣！又聞，聞慧也；至心，思慧也；受持，脩慧也。皆行也。不疑，信也。自能求生彼國，誓見佛身，曷有墮趣之理？願也。履三慧，備三糧，行人能事畢矣！行願攝趣，當知是功德不可思議。名以召德，則佛號亦不可思議。諸佛境界深矣！內外熏成，自他力具，憶佛念佛，現前當來，見佛成佛。則

持名果報，又何可以思議耶？

辛二別爲釋疑四　壬一直顯佛力，令了此是諸佛境。

阿難！此是諸佛甚深所行，難可信解。汝今能受，當知皆是如來威力。

此釋解甚深行處疑也。「此是」等，指佛萬德洪名言，無量方便行願，無不該徹。蓋佛號稱性，故攝法無遺，無有一法出法性外。全性爲佛號，故無法不攝，是爲諸佛甚深所行。性體德用，橫遍豎窮；佛號法界，辭忘理絕，故難信解受。則皆是如來定中威力加被者也。

壬二轉揀信者，令信根具足成滿。

阿難！一切聲聞獨覺，及未登地諸菩薩等，皆悉不能如實信解，唯除一生所繫菩薩。

此釋生信根不具疑也。中道佛性，唯佛眼徹見；諸法實相，唯佛智究盡。二乘慧眼，但見偏空，於佛所行，信而不解。三賢菩薩法眼，雖涉俗有，於佛所

行，解而不實。十地法身大士，隨分證中，於佛行處，實而未如。故云「皆悉不能如實信解」。至於等覺後心，順行而至，覺際入交，於佛行處，雖深而未甚，然已如實信解，故云「唯除一生菩薩」也。云「一生所繫」者，初住至妙覺，斷二障、滅二死、顯二空、證二果，每有四十二品。初地至妙覺，每各十二品。今等覺地與妙覺相鄰，止一間隔，謂一種執障未破，一重生死未除，一層法性未圓，一分道果未成。法華云：「餘有一生在，當成一切智」是也。

壬三互彰難事：令但念一佛名號

阿難！人身難得，於三寶中信敬尊重，亦難可得。聞世尊藥師琉璃光如來名號，復難於是。

此釋一佛名號之疑也。五戒不持，人天路絕。今持戒者少，故曰「人身難得」。「三寶」者，佛法僧也。佛即金銅泥木等像，法即黃卷赤軸貝葉，僧即圓頂方袍僧衆。此三皆稱「寶」者，尊貴義也。如世珍寶莊嚴，饒益有情故。華嚴別行鈔云：「得生人道，於三寶中意不邪見，而生信心；身不造惡，而作禮敬；

口不毀謗，而加讚重，亦難得矣！」又云：「既生中國，值佛世難。既值佛世，遇道者難。得遇道者，興信心難。既得信心，發菩提心難。」今於現在本土住持三寶，尚不能生難遭之想、恭敬之心，況過去及十沙界外，藥師佛耶？故云聞名復難。名聞尚爾，況信敬尊重，乃至解入彼佛甚深處乎？然對阿難而三歎難者，有四意故：一顯聞藥師，最爲第一方便法故。二揀權小根，不信他方有佛土故。三遠歷十沙界外，單指琉璃以示嘉名，深願因緣尊勝，俾五濁聞思脩者；現成一淨界故。四略明一經耳根，功報彌劫，以彰洪功厚德，智悲增上，令九界種熟脫者，盡得一佛果故。彌陀經說持名歎法爲希有難信，今聞名說，又希有中希有、難信中難信，是故一聞一禮，莫不滅無量罪、獲無量福，此即諸佛行處應無疑矣！

壬四結明無盡，令圓證爾所功德。

阿難！彼藥師琉璃光如來，無量菩薩行，無量善巧方便，無量廣大願，我若一劫，若一劫餘，而廣說者，劫可速盡，彼佛行願，善巧方便，無有盡

也。

此釋爾所勝利疑也。有二：先總舉果體。此法身體，即甚深處。究竟圓極，權小難思。前之名以召此體也。故聞名爲難。下行願方便之用，以依此體起也。故願曰本德，行曰殊勝，方便曰善巧也。「無量」下，二別顯用相。又二：先橫開顯無量。徧該四法界邊名無量，以不可思議故。蓋有行無願，其行必孤；有願無行，其願必虛。中聞有巧方便者，即方便權巧智也。願無善巧，不能究竟如虛空，窮未來際；行無方便，不能廣大如法界，攝盡衆生。必也定慧均等，照廓心境，該徹因果者也。務宜時習成佛勝定。「我若」下，次豎說顯無盡。直徹三心底名無盡。梵語劫波，此云時分，有大中小三等。八萬四千歲，一增一減，名一小劫。如是二十番增減，名一中劫。四個中劫，成住壞空，名一大劫。劫可盡者：劫有延促長短分限故。教行願便無盡者：欲成願行方便，須解法界理性；不體理事，行亦非真。真性無盡，稱性善巧行願，亦無窮盡。起信云：假令十方一切諸佛，各於無量阿僧祇劫，歎其功德，亦不能盡。何以故？謂法性功德無有盡故。此佛功德，亦復如是無有邊際。因位尚爾，況果地耶？彼佛本願巧行，豈本

師劫說可盡？若約當經，如上略陳。

戊二脩成善德證世間果二　己先略明脩善成果二　庚初進白威儀

爾時衆中有一菩薩摩訶薩，名曰救脫，即從座起，偏袒右肩，右膝著地，曲躬合掌，而白佛言：

「救脫」者，起悲愍心，示持供法，救諸苦難，脫衆橫死也。前出世果，佛自問答；表佛果甚深境界，唯佛與佛乃能究盡。今世間果，假救脫說；表九界與拔因果等，等覺已還，皆可證知故。又前行分文殊表智，今此果分救脫表悲。中問阿難多聞，表智悲並運、真俗雙融、權實相即、因果俱該。欲趣佛甚深行處，非如是法門難進入故。「即從」下，起白儀也。如前釋。

庚二所陳言辭二　辛初正明二　壬先脩利益善二　癸初先陳病患二　甲初病苦纏身

大德世尊！像法轉時，有諸衆生，爲種種患之所困厄，長病羸瘦，不能飲食，喉唇乾燥。

欲呈下情，須讚上德。時臨像末，佛法無從，常行不善，失於樂想，色力智慧，斯皆減少，故舉像法衆生。有二：初總標。內患五臟，外困四大，過厄業報，現纏鬼神，故云種種困厄。二別釋。分五：一也，春中痰癊動，夏內風病生，秋時黃熱增，冬節三俱起，乃至冬瘟夏疫，毒癘傷寒，久臥床蓆，不能起居，故云「長病」。二也，累月不瘥，皮骨連立，故云「羸瘦」。三也，惡病連年，胃口不開，故云不進飲食。四也，災疫流殃，宿對衰惱，精血既虧，虛火自上，故云「喉唇乾燥」。五也，前衆生能受患人，此五相所感苦境。

甲二死相現前。內分爲四：乙一悲經親友

見諸方暗，死相現前，父母親屬，朋友知識，啼泣圍繞。

初二句，大命將終。「諸方暗」者，五根喪敗，六識分散也。「死相現前」者，略爲三：㈠煖漸散，㈡氣將斷，㈢識欲去。最勝經詳開十種：㈠諸根倒取境，㈡尊醫人起慢，㈢親友生瞋恚，㈣是死相應知，㈤左眼白，㈥色變，㈦舌黑，㈧鼻樑歀，㈨耳輪與舊殊，㈩耳唇垂向下。次三句，親友舉哀。親圍而泣，

友繞而啼，愛別離苦，蓋可見矣。

乙二識引王前

然彼自身，臥在本處，見琰魔使，引其神識，至於琰魔法王之前。

梵語琰魔，或琰羅，此云遮，或云靜息，又云雙世，冥司鬼神之總稱也。「使」者，十八獄官所遣諸獄卒也。「神識」，第八業識，乃中陰識神也。唯識云：唯異熟心，由先業力，執受身分；捨執受處，冷觸便生。冷觸起處，即是非情，雖變亦緣而不執受。故云臥處見引識也。「法王」者，於善惡刑賞罪福升降法中，得大自在無礙故。梵語閻魔羅社，此云雙王。兄妹俱作獄主，兄治男事，妹治女事故。問地獄經云：「閻羅大王，昔爲毗沙國王，與維陀始王共戰，兵力不如，因立誓願：願我後生爲地獄主，治此罪人。十八大臣，及百萬衆，皆悉同願。毗沙王者，閻羅王是。十八大臣，十八獄主是。百萬之衆，牛頭阿旁等是。」論云：「此南贍部洲，下過五百由旬，有琰魔王國，縱廣亦爾。」長阿含經云：「閻羅大王所住之處，在閻浮提南金剛山內，王宮縱廣六千由旬。三世輪

廻因果，六道昇沉苦樂，皆王所主。」故至琰王前也。

乙三神授罪福

然諸有情，有俱生神，隨其所作，若罪若福，皆俱書之，盡持授與琰魔法王。

「俱生神」者，罽意經云：人作善惡，有四神知：一者天神，二者地神，三者傍人，四者自意。華嚴云：「如人生已，則有二天，恒相隨逐：一曰同生，二曰同名。天常見人，人不見天。」同生即是天之俱生神也。地藏經中，有一主命鬼王，白佛言：「我本業緣，主閻浮人命，生時死時，我皆主之。」此即地之俱生神也。楞嚴云：「善惡童子，手執文簿，辭辯諸事。」此即意之俱生神也。人一神多，其造罪福善惡之業，豈有漏失不錄？故云「俱書」。考訊推鞫，權歸琰王，故盡授與之也。

乙四王推處斷

爾時彼王，推問其人，計算所作，隨其罪福，而處斷之。

推問人者，推譯勘問，令其神識自首也。計算作者，計較盤算，驗彼簿書相對也。處斷，謂調處決斷。善則斷以福樂之果，惡則處以罪苦之果，想則斷以天仙之報，情則處以鬼獄之報。乃至施則大富，慳則徹貧；戒則長壽，殺則短命；忍則端正，瞋則醜陋；智則明達，癡則顢愚；讚則聲清，謗則口瘂。皆如影響，毫無差忒者也。

癸二正行善德

時彼病人親屬知識，若能爲彼歸依世尊藥師琉璃光如來，請諸衆僧，轉讀此經，然七層之燈，懸五色續命神旛。

親屬能爲彼者，舉能行人。昔因三業造殺盜淫，不計晝夜，起諸罪過，致使多病短命，鬼擾怨纏；今以六親四友，善身口意，代開懺悔之門，共作祈禳之法，免難回生，未可知也。「爲彼歸」下，舉所行善。有五：如來，佛也；翻前琰王處斷。昔依外道，撥無因果；今念藥師佛，禮供歸投，自能滅罪增福。三歸

四念功德，如餘經說。一也。請僧，僧也；翻前使引神識。昔因親狎惡友，信受其言；今延衆僧，六時行道，自然神還病轉。二也。轉經，法也；翻前具書罪福。昔由邪師典籍，立邪見論；今讀此經，了達罪性本空，福如法界，自能災退難除。三也。然燈，表智燈徹照；翻前見諸方暗。七層者：昔以身口破七支戒，上下四方及自住處，無非黑業；今以智燈照出七菩提路，諸方所見，盡成白業。幽冥衆生，悉蒙開曉，棄暗投明，背塵合覺。由此功德，自能造死回生。四也。懸旛，表懸長壽旛；翻前長病不食。五色者：昔以五根貪五塵欲，住地無非煩惱病苦；今以神旛建立五分法身之幢。苦空五陰，淨證常樂；五道衆生，破五邪命，得五正命，翻難成祥，轉凶爲吉。由此福善，自能解厄延年。五也。地藏經云：「未來衆生，於月一日、八日、十四、十五、十八日，二十三、二十四、二十八日，二十九、三十日，能對諸佛菩薩像前，讀是經一遍，東西南北百由旬內，無諸災難」等也。前一節明誦經無災病橫死難，後一節明造福得還生往生報。今經開五法門，誠脫死救病之要術也。

○「如餘經」者，法句譬喻經云：昔天帝釋，五德離身，自知命盡當生陶

家，受驢胞胎，甚大愁憂。即往佛所，稽首伏地，至心歸命佛法僧衆。未起之間，其命忽終，便入驢胞。時驢解走，驟壞坏器。其主打之，尋時傷胎，其神即還，入故身中。五德還備，復爲天帝。佛爲說法，得須陀洹道。此三歸功德也。

壬二成安樂果

或有是處，彼識得還，如在夢中，明了自見。或經七日，或二十一日，或三十五日，或四十九日。彼識還時，如從夢覺，皆自憶知善不善業、所得果報。由自證見業果報故，乃至命難，亦不造作諸惡之業。

文三：先識返，自知果報也。分二：初見脩行功德。「或」者不定之辭，含二意：一作福不還生者，命已盡故，定業不可轉故，福善力弱故，行持不如法故。如目連一人救母。二作福得回生者，壽未絕故，業不定故，遇非醫故，咒枉死故，如法脩故。「是處」，病臥之所也。「得還」者，識神從於琰魔國中，還來人間也。「夢中明了」者，仗三寶燈旛光明力也。「或經」四句：重則六七、七七，輕則一七、二七，中則三七、五七。尅定期者，世出世間，尊乎其事，恒

以七故。今則究其七支，考其七世，論其七趣，是故七日來復，或七七後來復也。「彼識」下，得憶善惡業報。「覺」者，醒也。識神還本身時，恍如夢覺，忽然醒悟也。憶知明記，不忘之謂也。業與報，即冥王處斷罪福，與親友所脩祈懺功德也。經云：善人行善，必然增福延壽，不失善報；惡人作惡，必然命短苦長，不失惡果。影響相符，果因不昧也。「由自」下，次命難，唯作善因也。由其親證親見罪福因果纖毫無差，不但常時止惡行善，至遇喪身失命因緣，亦唯脩善，終不作惡。又復以此十善業道，轉化一切衆生。造次必於是，顛沛必於是，令成出世無上果也。

○目連者，蘭盆經云：「佛告目連言：汝母罪根深結，非汝一人力所奈何。當須十方衆僧神力，乃得解脫。」

辛二結勸

是故淨信善男子、善女人等，皆應受持藥師琉璃光如來名號，隨力所能，恭敬供養。

「是故」者，有二意：一脩福可回生，二代脩況自脩。「淨信」揀彼不誠不信。藥師，舉五法門中一佛寶，持名；衆歸依內一歸依法，供養旛燈等物。敬心發乎內，供物設乎外。內若不恭，外亦不實。承事三寶，固當竭力，心有餘而力不足，不必勉强爲之，故云「隨力所能」。如貧母一燈，善妻一錢等，皆由心大意誠，施雖少而福得多也。

○貧母一燈者，受決經云：闍王飯佛已，從宮至祇桓，然燈供佛。時一貧母，乞得兩錢買油，然燈一盞，誓求佛道，如燈徧照。目連滅諸燈，而不能滅貧母一燈。佛言：非汝威神所滅，此母當得作佛，號曰須彌燈光如來。善妻一錢者，華嚴云：長者妻名善慧，見高行佛，供以一錢。侍者文殊，令發道心。

己次詳示脩善成果二　庚初阿難請問

爾時阿難，問救脫菩薩曰：善男子！應云何恭敬供養彼世尊藥師琉璃光如來，續命旛燈，復云何造？

淨信因果曰「善」，調御人物曰「男子」。問有二意：一問佛僧云何供，二

問旛燈云何造。法式明了，然後便以力辦也。

庚二救脫廣答二　辛先正明二　壬初總二　癸先脩利益善二　甲先舉所對治境

救脫菩薩言：大德！若有病人，欲脫病苦。

代生啓教，故稱大德。病苦，舉一以蔽餘災也。

甲次正示能造供法二　乙初示供三尊法，答初問也。

當爲其人，七日七夜，受持八分齋戒。應以飲食及餘資具，隨力所辦，供養苾芻僧。晝夜六時，禮拜行道，供養彼世尊藥師琉璃光如來；讀誦此經四十九遍。

文二：先持八齋戒。凡所求願，皆須自身；今以病人不能行道，故當代爲。七日夜者，不同迦旃延教，淫者持日戒，屠者持夜戒也。「應以」下，次供三寶尊。資具，資生之具也。謂衣服、床褥、湯藥、房舍等也。隨力辦者，香花果樂，豐儉隨人，亦非拘定以成辦也。苾芻，僧也。如來，佛也。誦經，法也。禮

拜行道者，謂禮敬稱讚，誠心懺悔，回向菩提，常不休廢也。先僧，次佛，後法也。住持世間，僧能傳弘，非僧不能禮佛誦經故。供養三寶者，經云：「未獻佛僧，勿得先食。」儒典云：「雖蔬食菜羹瓜祭，必齊如也。」

乙二示造旛燈法，答問也。

然四十九燈，造彼如來形像七軀。一一像前，各置七燈。一一燈量，大如車輪。乃至四十九日，光明不絕。造五色綵旛，長四十九搩手。應放雜類衆生，至四十九。

先然燈造像也。「然」句，燈數。燈表般若。四十九者，身口七支中，破七使故。「造」句，佛形。依本經造藥師佛七尊；準七佛經，造七佛形像。一則同一法身，七則同類度生，二說隨宜。因果功德，如餘處明。佛顯正因佛性。以滅苦道，須七軀者，表成七種常住果也。經顯了因佛性。滅煩惱道，誦須四十九遍者，表七自性中發起七類菩提道品也。僧顯緣因佛性。以滅業道，例佛可也。表淨七支戒也。例經須四十九，表七支中具足七聚戒也。「一像前」下，供法。一

像七燈，七像四十九燈。佛燈互相攝入，光影互照，表智慧愚痴通爲般若，有性無性齊成佛道也。「一燈量」下。燈量七佛經云：「其七燈量，圓若車輪。如是隨方逐圓，廣狹自在。」上表實相般若，此表文字般若。法輪成法破法，皆名涅槃；菩薩外道，同是菩提也。「乃至」下，日期。四十九日：七使惑潤七生；今以觀照般若破之，猶如初果，七生斷七使也。晝夜不絕，天地遍照者，表無明真如無異境界，地獄天堂皆爲淨土也。「造五」下，次懸旛放生也。旛表解脫，五色表五塵。搩手者，通俗文云：「搩，周尺。人手一尺，佛手二尺。唐於周一尺增二寸，蓋周尺八寸也。」四十九尺長者，表七支惡業，怨報脫至過未七世也。昔阿育王因病不瘥，徧以金旛金華懸千二百佛刹，得延二十五年壽命。故名續命神旛。七佛經云：「造雜彩旛，四十九首。并一長旛，四十九尺！」如是純雜交輝，長短無礙，表得念失念，無非解脫也。「應放」下，次放生雜類，謂四生三行。四十九者，七佛經云：「放四十九生。」謂戒殺放生日期，每各四十九也。生表法身，四十九表於七趣中出離七難。如是巨細并放，主伴同生，表衆生佛土，同一法性也。燈中兼造佛者，上求諸佛，盡敬田也，旛後兼放生者，下救衆

生，盡悲田也。正顯隨力所辦，無定在耳。有力者，宜如法行之。功德捷於影響，可量之哉！

乙次成安樂果

可得過度危厄之難，不爲諸橫惡鬼所持。

灌頂經云：「族姓男女，尪羸痛惱，無救護者，我勸請僧，讀經然燈懸旛。若遭厄難，閉在牢獄，枷鎖著身，亦應造立旛燈，放雜類生至四十九，可得過度，不爲鬼橫。」超越曰「過」，救脫曰「度」，病篤曰「危」，災耗曰「厄」。諸橫，孔雀經謂王賊水火、刀兵饑饉、非時夭壽、地動惡獸、寃敵惡友等。惡鬼持者：彼經彥達嚩所持、緊那羅所持、藥叉所持、囉剎娑所持、毗舍遮所魅、步多所魅、矩畔拏所魅、布單那所魅，皆仗三寶神力加被，及自戒定，一心行道之力，故云得度，不爲橫也。

○彥達嚩，此云香陰。緊那囉，此云疑神。藥叉，此云輕健。囉剎莎，此云速疾。毗舍遮，此云噉精氣。步多，此云大身鬼。矩畔拏，此云可畏鬼。布單

那，此云臭餓鬼。

壬二別二　癸初國王二　甲先修利益善二　乙初先陳災難

復次，阿難！若剎帝利、灌頂王等，災難起時，所謂人中疾疫難、他國侵逼難、自界叛逆難、星宿變怪難、日月薄蝕難、非時風雨難、過時不雨難。

剎帝剎，此云田主，四姓之一也。灌頂王者，太子即位之日，轉輪聖王取四海水，水置金瓶內，灌其頂上，令受王職也。「等」者，攝餘諸散粟王也。「災難起」句，總標蓋一國之主。德象天地稱帝，仁義所生稱王，必有禎祥至焉。倘內不明乎十善，外不依乎三寶，上則不行先王之仁政，下則不施萬民之德澤，衆難由是生矣！「所謂」下，別釋有七：一疾疫。瘟瘴癘痢等。二侵逼。光明云：他方怨賊侵掠，國內人民受諸苦難，鄰國不服，故有侵逼難也。三叛逆。仁王經云：四方賊來，內外賊起。火賊、水賊、風賊、鬼賊，百姓荒亂、刀兵劫起、臣民不從，故感叛逆難也。四變怪。違其度數曰變，作諸災障曰怪。消災經云：

「或被五星凌逼，羅睺慧孛，妖星照臨所屬本命宮宿，及諸星位。或臨帝座，於國於家，及分野處，陵逼之時，或進或退，作諸障難」等。五薄蝕。黑氣往迫爲薄，形色虧缺爲蝕。仁王云：「日月失度，時節反逆。或赤日出、黑日出、二三四五日出，或日蝕無光，或日輪一二三四五輪現」等。六風雨。仁王經云：「大風吹死萬姓，國土山河樹木，一時滅没。非時大風、黑風、赤風、青風、天風、地風、火風，大水漂没百姓，冬雨夏雪，冬時雷電霹靂，六月雨冰霜雹，雨赤水、黑水、青水，雨土山、石山，雨砂礫石，江河逆流，浮山流石」等。七不雨。仁王經云：「天地國土亢暘，炎火洞然，百草亢旱，五穀不登，土地赫然，萬姓滅盡」等。夫七難者，若對仁王，略有小異。彼經云：「一日月失度，二星宿變現，三火災徧燒，四雨水變異，五黑風吹殺，六亢旱不雨，七惡賊侵亂難。若能講讀般若，七難即滅，七福即生，萬姓安樂，帝王歡喜。以是般若經，名護國珠故。」受持讀誦此經，准義可知。文中「過」改爲「遇」，義意明顯，或傳寫誤。亦可云「不雨過時難」，雨不及時，成亢旱也。

乙二正行善德

彼剎帝利、灌頂王等，爾時應於一切有情，起慈悲心，赦諸繫閉。依前所說供養之法，供養彼世尊藥師琉璃光如來。

先赦諸繫閉。慈則上同，可免天時不正之疾。悲則下合，可免鬼神散降之疫。赦諸罪惡，減去刑罰，反躬咎己，行義施仁，可免他侵自叛之難者矣！「依前」下，次供奉三寶。供佛則佛日增輝，奪衆景之耀，菩薩清涼月，常遊畢竟空，可免薄蝕。供法則注甘露法雨，乾地普洽，藥木并茂，可免風雨不雨二難。供僧則衆星朗朗，迴拱北辰，可免變怪之難矣。

甲二成安樂果

由此善根，及彼如來本願力故，令其國界，即得安隱，風雨順時，穀稼成熟。一切有情，無病歡樂。於其國中，無有暴惡藥叉等神，惱有情者。一切惡相，皆即隱沒。而剎帝利、灌頂王等，壽命色力，無病自在，皆得增益。

先長福消災。善根，指赦罪放生，內藉之力也。願力，指供養佛願，外假他

力也。國界安隱，侵判不興也。雨順稼成，水旱不作也。無病無惱，疾疫不染也。惡相隱没，變蝕不起也。「而刹」下，次延年益壽。壽長由懸旛，命達由放生，色盛由然燈，力强由齋戒，無病身安由赦罪，威德自在由供養三寶，故曰皆增益也。

癸二臣民二　甲初修利益善二　乙先陳病難

阿難！若帝后妃主、儲君王子、大臣輔相、中宮彩女、百官黎庶，爲病所苦，及餘厄難。

帝后，皇后也。妃主，三夫人等。儲君，太子代君監國故，蓋國之棟、王之貳者也。王子，謂庶子，或藩王之子。大臣輔相，冢宰宗伯也。中宮，後五宮內之中，皇后所居。而云「彩女」者，謂中宮前後左右之嬪妃也。百官，言官使臣太守令尹等。黎庶，士農工商、星醫相卜之類，皆王之黎民庶人也。病，乃八苦之一。厄，七難之總也。

○三夫人等者，周禮云：「天子后立六宮。」鄭氏註云：「前一宮，後五

宮。五者：后一宮，位居正中，體同天座。三夫人一宮。九嬪一宮。二十七世婦，八十一御妻一宮。竝爲嬪妃之立也。」「王子」下，晉天文誌云：「中星天子位，前星太子位，後星庶民位。」冢宰，左右相也。宗伯，六卷書也。七難者，即前變怪等也。

癸二正行善德

亦應造立五色神旛，然燈續明，放諸生命，散雜色花，燒衆名香。

懸旛續壽，表翻短命爲長年也。然燈續命，表大智慧光明破生死黑暗也。放生則延生，表慧命不夭傷也。散花，表散愁苦爲歡樂也。華聚陀羅尼經云：「有人見於如來塔廟，若將一花，以用供養，百千萬劫，不隨惡道。」燒香，表除臭穢爲芬芳也。如感通傳說。「亦應」者，謂不惟帝王依法脩持，即后妃臣庶，皆應誦經造像、供僧行道。表佛心平等，不別尊卑，有感皆通。如唐玄琬是也。

○「感通傳說」者，彼傳云：人間臭氣上熏於空四十萬里，諸天清淨，無不厭之。但以受佛付囑，令護於法；佛尚與人同居，諸天何敢不來？故我法中，以

香作諸佛事，而爲至要。玄琬者：真觀初敕爲皇太子諸王授菩薩戒，琬致書曰：一行慈，二減殺，三順氣，四奉齋。太子答曰：辱書妙法四科，謹當緘之心府。

甲二成安樂果

病得除愈，衆難解脫。

病愈，舉一苦以攝其餘也。衆難，舉總以該別也。改惡遷善，病豈不除；畢故造新，難安不脫。福樂果報，唯自心召矣！

辛後釋疑三　壬初正釋延壽疑二　癸初問

爾時阿難，問救脫菩薩言：善男子！云何已盡之命，而可增益？

已盡命者，謂死相現前，識投王處也。可增益者，謂代脩功德，識從夢覺也。報遂業遷，果隨因轉，設命已盡而可延者，富貴之人皆可長生。故問「云何」。

癸二答

救脫菩薩言：大德！汝豈不聞如來說有九橫死耶？是故勸造續命旛燈，脩諸福德。以修福故，盡其壽命，不經苦患。

終其天年而亡，名正命死；壽命未盡而亡，名爲橫死。旛燈則造福，壽得終矣，不致中没。佛僧則脩德，命可盡矣，不致夭傷。問約命盡而疑難，答準橫死以釋通，故云豈不聞耶。

壬二轉釋橫死疑二　癸初問

阿難問言：九橫云何？

二乘樂寂爲先，三解脫已了；大乘利生爲業，九橫之相未明。故問「云何」。末世聞名，脩有由矣！

癸二答二　甲初略說九橫二　乙先別陳九　丙初病厄

救脫菩薩言：若諸有情，得病雖輕，然無醫藥，及看病者，設復遇醫，授以非藥，實不應死，而便橫死。又信世間邪魔外道、妖孽之師，妄說禍

福，便生恐動，心不自正，卜問負禍，殺種種衆生，解奏神明，呼諸魍魎，請乞福祐，欲冀延年，終不能得。愚癡迷惑，信邪倒見，遂令橫死，入於地獄，無有出期。是名初橫。

初無醫非藥，二信邪害物。初中，「諸有情」者，蓋指此一橫中有如許人共受者也。餘八准之。得病者，由過現惡而招感也。無醫無藥無看，外缺資助緣也。醫以非藥，藥不對症，外遇不善緣也。不應而橫者，由此無緣惡緣二種，未盡之命致中夭也。理觀釋之，病有三種：㈠果報病，至六欲天。獄主女疾，齋於洪昉。餓鬼飢湯痟，畜生盲聾苦。人道可知。天與脩羅戰時，損傷手足身分。忉利索援，至第六天。㈡惡業病，通三界。隨有持戒脩善之處，多爲惡逆障難不進，困無起日，皆名爲病。㈢煩惱病，徹三乘。聲聞辟支害四倒症，頓漸菩薩患五住疾。無醫缺佛寶，無藥缺法寶，無看缺僧寶。便橫死者，法身戕害，慧命夭傷也。六天并有中夭，死時五衰相見。羅漢四果有退法，菩薩六心有退墮，三界內外不遭橫死者鮮矣！又「信」下，次信邪害物。上似宿感，此乃現造也。又「信」者，信邪師也。聽從不逆曰信。邪師有三：一邪魔。多欲，破淫戒者。或

尊事欲色界頂天魔。二外道九十五種伴侶。多瞋，破殺戒者。尊事婆羅門仙及餘邪神惡鬼。三妖孽。山海草木之怪，謂之妖；禽獸蟲蝗之怪，謂之孽。多痴，破盜戒者。尊事土精石精、龍魅狐魅、金玉麟鳳。經千萬年不死，爲靈等類。「妄說」下，信邪法也。「禍福」句，所說邪謬也。「便生」三句，能聽錯誤也。身驚動故，卜其吉凶。口恐怖故，問其休咎。心畏懼不正，故覓其禍福。殺衆生，將物命作祭饗也。解禱謂之祭名解，奏章謂之奏，呼召謂之呼神明。魔外之所敬奉，魍魎之所敬奉。此三句能求如教也。「請乞」下三句，所求不遂也。殺彼生延我生，是喪心矣。謟鬼神耗精神，是逆理矣。故請福消災，乞祐延年，皆不得也。愚痴故呼奏魍神，則不敬佛寶；迷惑故卜問禍福，則不明法理；信邪倒見故聽順魔外，則不生聖賢正見。而反殺生結怨，促爲短壽之果。邪說暴行，增成多病之報。現横尚可，殺感刀山劍樹，見招鐵籠銅柱，故云入於獄也。理觀釋之：三邪師，三結也。信即無明迷惑，妄說禍福結使，下生苦樂果也。恐動卜問，牽發其貪等煩惱夙習也。殺種種生，瞋使能害生緣等慈，斷一切善根也。神明，即邪見。魍魎，即邊見。呼奏，取四見計也。請乞不得者，愛使牽纏，出世善果，

終不成就也。痴迷見橫者，即三煩惱，橫殺法身也。入獄無出者，二死獄中，永閉不開也。

○如許人者，通九界。或一人多橫，多人一橫，一人一橫，多人多橫。獄主女疾者，傳云：「洪昉一夕禪坐，有四人來前曰：獄主閻羅，請師赴齋。閉目頃，到王庭。王降階迎禮曰：小女久疾，今幸而痊，修齋集福，請師臨證。引入宮中，齋場甚麗，佛像極多，僧約萬員。須臾，王夫人後宮數百人，皆出禮謁。王女年十四五，貌獨病色。昉爲讚願。齋畢，王禮請受八關齋戒。」損傷身分者，正法念云：「天與修羅戰時，相擒相縛，相殺相傷，損耳損目，及手足等。天人身分，損已復生。或中流矢，穿身而過，過已還合，但覺痛觸。若頭落腰斷則死。修羅手足遭傷，眼耳墮落，不能復生。若落心傷則死。索援者，阿含云：「忉利天戰不如，修羅索援至第六天。」退法者，婆沙明憍底迦，六反退失阿羅漢果。六心退者，十住中第六，名正心住；第七名不退住。瓔珞經明六住位心，有三人退，謂法才王子、淨目天子、舍利弗也。解襄者，梵網疏云：「外道鬼神有大威力，遂奏章解神。」解音戒，祭祀名。又漢書郊祀志云：「天子嘗以孟春解

祀。」師古曰：「解祀者，謂祀祭以解罪求福也。」魍魎者，淮南子曰：「狀如三歲小兒，色赤黑，赤目長耳美髮，是川澤之鬼、木石之變怪也。」又三結者，謂身見、戒禁取、疑也。三煩惱者，謂無明、塵沙、見思惑也。見思惱，令真諦法身橫死，入分段生死獄中。塵沙惱，令俗諦法身橫死，入變易生死獄中。無明惱，令第一義諦法身橫死，入真常流注，爲二死根本獄中。是則界內界外，皆具初一橫也。

丙二王法

二者，橫被王法之所誅戮。

「王法」者，時王國律也。「誅戮」者，引頸受刑也。約難即刀杖難也，亦可名爲王難。「橫」有二意：一如孟子云：「桎梏死者，非正命也。」二如法華云：「若他反逆，抄劫竊盜，如斯等罪，橫罹其殃。」約理亦三：一果報刀杖，至欲天。獄則刀輪鉅解，鬼則斬斫殘害，畜則牙角觸嚙；天則與修羅戰畏怖，剉切剞剝。二惡業刀杖，通三界。謂三毒刀斧，削去善心；十惡鎗箭，刺破戒皮。

由此退墮三途，失人天果。三煩惱刀杖，該三乘。聲聞緣覺怖見思刀箭，損慧命；菩薩怖塵沙無明刀劍，傷法身。餘竝準前。

丙三非人

三者，畋獵嬉戲，耽婬嗜酒，放逸無度，橫爲非人奪其精氣。

初明因，二感報。初中有五因：一畋獵。四時逐禽獸者，爲田際害。今不避寒暑，馳騁畋獵，雖狼巢虎穴中，亦復飛鷹放犬，則獵爲禍亂因矣！二嬉戲。喜於歌舞伎樂也。縱耳目之欲，不顧父母之養，豈非戲爲伐性之具乎？三耽婬。色欲迷神。婬聲敗德，雖高牆廣塹，亦不畏懼。所以晉獻亡家於驪姬，周幽喪國於褒姒，則婬乃爲藏身斧矣！四嗜酒。好飲無厭，胆大心狂，遂至身形顛倒，禮法喪亂，雖軍令王命，亦不遵也。士壞其名，官廢其職，豈非酒爲迷魂藥乎？五放逸無度。謂夏賞春遊，縱心恣意。由此反其常道，失其矩度，是知放逸誠爲流蕩本矣！「橫爲」下，二感報。「非人」者，獵招慢魔大力鬼，戲招喜魔魅鬼，婬招欲魔魅鬼，酒招狂魔魘鬼，逸招清魔厲鬼。奪精氣者，噉人精水神氣也。樂於

流連，行於荒亡，爲非人中害宜矣！經云：「欲鬼擾動其心，令生倒惑。」又云：「人親見魔，稱金剛神，與汝長命。現美女身，盛行貪欲。未逾年歲，肝腦枯竭。」理釋者：果報鬼，至六欲。楞嚴云：「自在天魔使其眷屬，如遮文荼及四天王毘舍童子。未發心者，利其虛明，食彼精氣。」阿含云：「婬鬼入心，人婬無度。瞋痴亦爾。」又婬，當體是鬼，破梵行故。瞋痴亦爾，破慈悲智慧故。三煩惱鬼，徹三乘。見心爲男鬼，愛心爲女鬼。如舍利弗遭違害鬼。華嚴云：「身見羅叉，於中執取。」涅槃云：「世尊爲我除無明鬼。」非人者五：鬼、神、魔、怪、畜。今舉鬼以攝其餘也。

丙四火焚

四者，橫爲火焚。

事火易知，如蒲光度、呂師造。理則果報火至初禪。獄則八熱，鬼則面然，畜則燒煮，人則焚燒，脩羅火鬪，諸天劫燄。惡業火至非想。三毒之火能燒一切

善根。經云：「燒諸善根，無過瞋恚。」則戒善禪定，多爲惡業火燒者也。煩惱火至菩薩。界內爲八苦之火所燒，界外爲四倒之火所燒。由此三乘聖人，莫不遭斯火難也。

蒲光度者：蒲光度宿李轅家，見烹雞。設食惟一粟，怒不食。李告曰：母病思肉，聊烹一雞，不及君也。度終不悅去。夜從屋後，乘風縱火。將反廬，忽風返。度執炬在火中，自言：「見神叱火，令反燒其身。」旋竟死。又呂師造爲池州刺史，侵漁百姓，厚載而歸，舟泊竹篠。忽一道士，躍入舟中。火即隨發，一舟人物皆成灰燼。

丙五水溺

五者，橫爲水溺。

事水如張真元、韋公幹等。理則果報水至二禪。獄則八寒，鬼則填河，畜則投江，修則寒海，人則漂淹；天則劫流惡業，太極四空。愛河千尺浪，衝破諸善根，凡能浸沒禪善者，皆名惡業。楞嚴云：「諸愛雖別，流結是同。潤濕不升，

自然從墜。」煩惱水徹三乘，煩惱河漂二乘，智障海漂菩薩。華嚴云：一切衆生爲大瀑水波浪所没，入欲流、有流、無明流、見流。生死洄澓，愛河漂轉。湍駝奔激，没溺衆生。無明所盲，而不能出。涅槃彼岸，何由可登？

張真元泊舟江岸，中流漂一婦人，抱一廚，大呼求救。張救之，見廚内皆金寶，遂又推婦入水，而取其金致富矣。越四年，所居瀑水衝溺，舉家十餘人俱死，無一存者。又韋公幹，知瓊州。多奇木驅匠採伐，鞭撻横施。及離任，具二大船，載奇木雜金銀浮海。歸未百里，二船連人俱没。

丙六獸噉

六者，横爲種種惡獸所噉。

飛者曰禽，走者曰獸。又家爲畜，野爲獸。蟲則氣噓，禽則牙爪，獸則口角噉吞也。禽如鴟梟鵰鷲，獸如獅豺虎狼，蟲如蚖蛇蝮蝎。經但舉獸，以攝禽蟲也。事證如李儼。理釋有三：一報局地居。獄有鐵狗銅蛇；鬼有馬面牛頭；修羅與戰時，亦多毒龍惡象。人畜可知。二業通空居。禪經云：多欲之人，身聚欲

蟲，貪欲無厭，不修白業。又一切惡逆，吞噉一切戒善，皆稱爲惡業虎狼也。三惱徧聖居。我執爲獸，吞噉二乘；法執爲獸，吞噉十地。凡令退入生死口中，不能超出如來種者，並名爲之煩惱獸也。

○李儼者：唐御史李儼，奉使嶺表，路出荊南，忽遇虎。虎曰：「幾傷故人。」儼曰：「聲似同年李微。」虎曰是。儼曰：「何以爲此？」曰：「登第後謁文荊楚求選資。逆旅病熱，聞戶外呼我名，即發狂走入山谷中。不覺兩手拏地而步，左右股有班毛。次日渴飲於溪，水甚清，照我形，盡虎矣。號慟求還，迷不知路。餓久攫人食之，并食毛羽諸肉。此心乍醉乍醒。」儼授以馬，不食。又以筐中熟羊投之。曰：「俟君去後食之。且我妻子凍餓。向搏一婦，有銀握臂，藏於溪曲，願君取以寄家。」儼淚曰：「生平有遺恨乎？」曰：「昔南陽郊外，私一孀婦。其家覺，欲謀害我。醉而盡鐵之。此足恨耳。」因囑使回時，勿復過此，恐誤相害。遂裸形躍去，踣石大吼懼之。儼聞說益悖矣。詩曰：當時聲跡兩相高，忽入殊形悔罔逃。此際溪山對明月，不成長嘯但成嗥。

丙七墮崖

七者，橫墮山崖。

墮山緣四：一自墮，二人推，三山崩，四獸逼。事釋山崖如須彌峯、金剛山等。事證：如廣人倪九。理釋：果報山局欲界。獄則兩山合石，鬼則移山填谷，畜則傷崖損壑，修則擲峯拋石，天則山崩殿裂，人中可知。惡業山通三界。不唯慢山壓諸禪善，凡能退墮諸戒定者，總爲惡業峯也。煩惱山遍九界，事障山崖墮落二乘法身，理障山崖墮落大乘慧命。涅槃云：「佛告匿王：有四山來，欲害人民，王設何計？王言：唯當持戒布施。佛言：善哉！」四山即是生老病死。華嚴云：「愛見羅刹，住我慢原阜。」統明三界內外墮山義也。

○倪九者：明青田木竈山，倪九役母廚下，詬不如老婢。正德己卯秋，禾方熟，使母舂新穀烹雞治飯。與妻共食畢，呼母食其餘。母悲憤不食。中夜烈風驟雨。有石丈許，自山巔墮下，正壓倪九寢榻，破壁而出。母繞崖泣尋之，止有孫血指，粘於石尖。倪九及婦，莫之其所。

丙八毒害

八者，橫爲毒藥、魘禱、咒咀、起屍鬼等之所中害。

中害緣亦四：一毒藥。謂埋蠱毒於根身，或下毒於酒食也。二魘禱。謂造魘書，禱於魘魅鬼也。三咒咀。謂書怨人名，作其形像，以惡咒術咀之也。四起屍。謂召鬼咒屍令起，殺害所惱人也。由此惡緣，斷命壞身，故云爲所害也。事證如李甲、公孫綽、王萬里。理觀有三：一果報咒藥，在地居天。獄有獰龍神咒毒湯藥，鬼有傳送役使蠱毒，畜有咒咀魘生蟲獸，修羅遭藥咒，諸天害鬼咒，人被魘禱。二惡業咒藥，至非想天。所有禪定戒善，被諸惡逆來殺害者，盡名惡業鬼咒藥也。三煩惱咒藥。極賢聖人，愛見羅剎咒藥，殺害小乘家賢聖；無明夜叉咒藥，殺害大乘家賢聖也。

○李甲者：金華豪民李甲，每以計害人。家近一寺，二僧從其妻布施。甲恨之，置毒於餅，召二僧食。僧方飽，懷餅歸。明旦，甲二子遊寺中，僧取餅分飼之。兩子還曰：「吾食吾家昨餅耳，何腹痛耶？」至死。甲自悔不敢言。此毒藥也。公孫綽者：唐王屋主簿公孫綽，到任數月暴卒。一日，見夢於河陰宰曰：「某命未合盡，爲奴婢魘禱枉死。可於堂簷從東第七瓦瓏下，現有我形狀獲之，

以正其罪。」明旦果獲人形桐木，長尺許，釘滿其身。木漸變爲肉，擊之有聲。隨捕諸奴婢，俱處極刑。此魘禱也。王萬里者：元吉州王萬里，忿奏差王弼折辱，因以術魘。弼夜坐見一女鬼，詰之曰：「妾乃王萬里遣來害公。公誠善，不敢侮。今欲乞公申我冤。妾乃豐州周和卿之女，名月西，年十六。母病，召萬里占之。記妾生命，行咒術法。妾昏仆門外，萬里負至柳林，反縛於樹。割髮剪爪，及五官藏屬，粉爲丸，納匏中。復束紙爲人形，以咒劫，便爲奴。怠則以針刺之，不勝痛苦。敢乞申雪。」弼乃聞之縣。搜其室中，果有紙人符章針刺印尺諸物，遂殺之。此咒尸也。

丙九饑渴

九者，饑渴所困，不得飲食，而便橫死。

民以食爲天。無食則饑，身必餓死；無飲則渴，口必乾殺。皆非考終者也。又飲食過分，不知節量，亦受病致死。事證如韓信，嘗寄食於漂母；宣尼亦絕糧於陳邦。理釋有三：一果報饑渴，至六欲。獄則饑吞鐵丸，渴飲銅汁；鬼則曠劫

不聞漿水之名；畜則互相吞噉；人則彼此殺食；修羅無酒，飛空採花醞海；諸天薄福，下界摘果充饑。二惡業饑渴，頂四空。戒善不持，人天路絕；禪定不修，色空身喪。能斷壞一切禪悅法喜食者，總名惡業饑渴也。三煩惱饑渴，統九界。見思飢渴火，燒無諦緣飲食，二乘慧命不活。塵沙無明飢渴火，燒無度行飲食，大乘法身夭亡。則絕一切正助道品功德法食者，盡稱爲煩惱飢渴矣。

乙次總結

是故如來，略說橫死，有此九種。

略說橫有九者，因內九結使也。九結者，病因疑結，王法見結，非人癡結，火因恚結，水因愛結，獸因取結，山因慢結，毒害嫉結，飢渴慳結。心離結使，自無橫死。若會前險佈者：水火可知；刀即王法，毒即毒藥，懸即山崖，險即病坑；師象放獵也，虎狼惡獸也，蚊虻飢渴也。大同小異，名怖橫耳。

甲二廣指無量

其餘復有無量諸橫，難可俱說。

餘有無量橫者，智度八橫，瑜伽九橫，乃至百千無量橫也。上問中橫，何止九而起難。此答內義，有二門以開通。故云難陳。約理：外則麁而分段，細而變易災橫；內則近而煩惱災橫，遠而所知災橫。其數塵沙，難可備舉。

○智度八者：一無罪而受戮，二壽未盡錯投藥故，三或不順藥法，四或無看病人，五或饑，六或渴，七寒，八熱。瑜伽九者：一壽盡故，二福盡故，三不避不平等故，四生而不吐，五熟而持之，六不近醫藥，七非時，八非量，九行非梵行。

壬三結釋命難疑

前二問答文全，此一有釋無難。今補伏難。文云：阿難問言，橫者修福，盡其壽命；命已盡者，修亦無益耶？故此救脫重稱告曰，復次阿難等，橫死更壽既爾，盡命亦可改判而增延矣。應知已盡命者，不論貧富貴賤，若猛意作惡造逆，命促禍臨；若至心懺罪修福，福增壽益。平意造諸罪惡，薄虧小難；常心修諸福

善，微利輕安。前二句定成不定，後二句定中還定。又過去至今生，若罪上造罪，現在壽短祿消，後生還受惡報，是苦上招苦也；若福上修福，現在壽長祿久，後生還受善報，是樂上感樂也。此二句亦定中不定。若罪上修福，罪强福弱，故壽不能增，現世雖樂，後生必苦。此二句亦定中之定。理實善惡因果，前後小大遲速，絲毫不爽。或童惡耄善，少貧賤而老富貴者；或童善耄惡，少富貴而老貧賤者。或退善爲惡，因福而得禍者；或改惡從善，因禍而得福者。或惡多善少，先苦而後樂者；或善多惡少，先樂而後苦者。如影隨形，不相異也。前云「若有所求，至心念誦，皆得如是無病延年。」命盡既爾，橫死可以例知。是則命盡者，惡則促難判斷，善則延難定算。橫死者，惡則早喪壽命，善則得終天年。是以先釋橫死不定之易，後釋盡命定報之難。疑修無益，於此決矣。中分爲二。

癸初誡其造惡，必促福壽而招苦。

復次，阿難！彼琰魔王，主領世間名籍之記。若諸有情，不孝五逆、破毀

三寶、壞君臣法、毀於信戒，談魔法王隨罪輕重，考而罰之。

「主領世間」者，謂主宰情世間及器世間也。名籍記者，名註姓氏，籍書罪福，記謄錄也。「不孝五逆」者，孝有三義：一曰順。承顏養志，無所違忤。二曰度。定省溫清，儀度周備。三曰究竟。務悅其親，始終無間。又生養死葬，小孝也。生俾底豫，死俾流芳，大孝也。生導其正信，死薦其神識，大大孝也。寶藏經云：「孝事父母，天主帝釋在汝家中。又能行孝，大梵尊天在汝家中。又能盡孝，釋迦文佛在汝家中。」今曰「不孝」，反上明矣！「五逆」者，謂弒父、弒母、弒和尚、弒阿闍黎、破和合僧也。父母養育，生我色身；師僧教誨，生我法身，於世間能爲怙恃，恩最深者，應生孝順心。而反加逆害，罪可容乎？「破辱三寶」者：惡言謗毀謂之「破」，非法制限謂之「辱」。「三寶」者，佛法僧也。慧命由三寶熏修之力而得，於出世能爲福田，德最重者，應生尊敬心。而反加破辱者，罪可赦乎？「壞君臣法」者：君仁臣敬，乃人倫之體也。今以姦佞讒諂間之。君使臣不能以禮，是君不君也；臣事君不能以忠，是臣不臣矣。廢十善之政，敗三綱之理，豈非壞君臣法乎？罪不可原也。「毀信戒」者：信有四，謂

信真如、三寶。戒有五，謂戒殺、盜、婬、妄、飲酒，此五乃言行之要道。今以惡口邪說，非云俾其言不忠信、行不篤敬也。但離四教三畏，棄三戒五常，豈非毀信戒乎？罪不可宥也。「輕重」者，略舉三種：一約時。又二：一者論心。三時心無改悔爲上；作已方悔，其心爲中；正作心便能悔爲下。二者論日。盡壽作爲上，多日爲中，暫刻爲下。二約自。亦二：一者據惑。純從分別所發惡逆名上，雜從煩惱見愛所起名中，但從任運所發惡逆名下。二者據作。俱自作教作爲上，唯自作爲中，教他作爲下。三約他。有三：一者依意。故意爲上，無意爲下，間雜爲中。二者依位。諸佛聖人父母君師爲上，親友餘人爲中，禽畜蟲蟻爲下。三者依數。多作爲上，少作爲下，處平爲中。考罰者，亦開二義：一約時。考罪罰報，受時亦三：一者現，現受苦報。大則三災八難，小則奪紀減算。二者生，來生受報。三者後，過二生後至多生後始受惡報。二約處。處有二果差別：一報果差別。謂三途異熟，上者地獄，中者餓鬼，下者畜生。二習氣果差別，即人中殘報。謂殺感短命多病，乃至邪痴生邪見家，心常諂曲。若前世作惡，已罰短命，今又造逆，重罰刑禍，如此烏能盡命而不遭橫者乎？設不信受，請閱藏

典。

○四教者，論語云：「子以四教，文行忠信。」三畏者，孔子曰：「君子有三畏，畏天命、畏大人、畏聖人之言。」三畏即世間佛法僧也。不信三寶，是毀三畏矣。三戒者，孔子曰：「君子有三戒。少之時，血氣未定，戒之在色。及其壯也，血氣方剛，戒之在鬬。及其老也，血氣既衰，戒之在得。」五常者，仁義禮智信也。閱藏典者，淨度三昧經也。其中詳載報應等事，畏繁不錄。

癸二勸其修善，必增福壽而受樂。

是故我今勸諸有情，然燈造旛，放生修福，令度苦厄，不遭衆難。

「是故」者，由是琰魔法王，於過現世，隨罪考罰之故也。「勸」：其已作罪厄，勸其懺悔消滅；未作罪惡，勸其不可更作；已造福善，勸其增長圓滿；未造福善，勸其發生不斷也。「然燈造旛，放生修福」者，翻前四惡也。蓋然燈治破脣，造旛治壞法，放生治毀戒，修福治五逆。若懺修對論，前二是懺罪，後二是修福。令度不遭者：若懺滅過去罪，盡命中增其壽，橫死中盡其壽。若懺除現

在罪，盡其壽命不遭災難。若修現在福，正命中而驟加奇報。若修增過去福，延壽中而招感當來之果，永度苦厄。或有仁慈而夭，暴戾而壽，行逆而吉，守義而凶，皆前生滿業已定，故今世受報不同，所遭否泰，自然而然。而今生善業種未熟脫，待來生後世，受快樂報。或轉過未重大惡報，爲今現在輕小之受。如般若云：「讀誦此經，若爲人輕賤，是人先世罪業，應墮惡道；以今世人輕賤故，先世罪業，則爲消滅，當得阿耨菩提。」若果無惡自禍，無善自福，不仁而壽，不殺而夭，則修福者屈甚，造罪者幸甚，因果錯謬，決無是理。殊不知仁壽暴夭，義吉逆凶，尊貴輕賤，施富慳貧，人天共許，聖賢共讚。是以我佛頻勸修福，不唯成世間安樂，亦令得出世間法樂。何以虛罪福、亡因果，盡命不增益而爲疑之者哉？

丁四結願護法信理分二　戊初藥叉誓願盡形護持依法以益生二　己先列名數

爾時衆中有十二藥叉大將，俱在會坐。所謂宮毘羅大將、伐折羅大將、迷企羅大將、安底羅大將、頞你羅大將、珊底羅大將、因達羅大將、波夷羅

大將、摩虎羅大將、眞達羅大將、招杜羅大將、毘迦羅大將。此十二藥叉大將，一一各有七千藥叉，以爲眷屬。

藥叉，此云貴人，亦云輕捷，能飛騰者。保綏法忍，稱爲大將。願聞法要，故在會坐。「所謂」下，陀羅尼集經十二大將，名曰金毘羅、和耆羅、彌佉羅、安陀羅、摩尼羅、素藍羅、因達羅、婆耶羅、摩休羅、真特羅、照頭羅、毘伽羅。今通釋云：一宮毘羅，此云蛟龍。又金毘羅，翻金頭，亦云威如王。金龍身首，威光同王故。二伐折羅、跋折羅，此云金剛。又和耆羅，翻固活，亦言長生善容。執金剛杵，長壽童顏故。三迷企羅，此云金帶。又彌佉羅，翻多善。多種福善，腰束金帶故。四安底羅，此云破空山，亦云多聞。又安陀羅，翻雙持山，亦言能持。住持十山，有大名聞故。五頞你羅，此云沉香，亦云檳香。又末羅摩尼羅，翻如意珠，亦云離垢寶。香光莊嚴，身淨珠寶故。六珊底羅，此云螺，或云石女。又婆你羅、素藍羅，翻花鬘、螺石。女形首冠花鬘故。七因達羅，又因陀羅，此云能天主，有翻地持，或翻持山。能爲天帝護持山地故。八波夷羅、婆夷羅，此云鯨魚。又婆耶羅，翻幻術。長大如鯨，具諸幻術故。九摩虎羅、簿呼

羅，此云蟒龍行，亦云腹行。又摩休羅，翻大戲樂，亦言執日行。同龍蟒執日戲樂故。十真達羅，此云一角。又真特羅，翻疑神。頭有一角，人見起疑故。十一招杜羅、朱杜羅，此云嚴幟，或云殺者。又照頭羅，翻月光，亦云月色。威嚴若殺，清和如月故。十二毘羯羅，此云善藝，亦云尋伺。又毘伽羅，翻字本，亦云聲教。廣尋善藝，教半滿字故。數十二者，表十二根塵，依十二願行，不起顛倒妄想，而成真如法性也。各有七千：表七趣，互具成七十；不起七支惡業，成七百；歷於七世成七千。十二處皆然，合共八萬四千。轉塵勞煩惱，而爲功德法門，故云一一各有也。

己二陳願辭二　甲先願歸三寶

同時舉聲白佛言：世尊！我等今者，蒙佛威力，得聞世尊藥師琉璃光如來名號，不復更有惡趣之怖。我等相率，皆同一心，乃至盡形歸佛法僧。

同時聲者，衆將一時異口同音也。威力者，本師釋迦，定慧二種加持之力；理也。名者，富有萬德之洪名；教也。惡怖者，三障二死之恐怖；果也。引領曰

率，事理無礙曰同心，終身不廢曰盡形。佛法僧者，別相三寶也。歸者，則出三途，超三界，破三惑，成三身；行也。蓋歸佛則超地獄，超空界，破無明，成法身；歸法則出餓鬼，超色界，破塵沙，成報身；歸僧則出傍生，超欲界，破見思，成化身。故云歸三寶，出三途，超三界，破三惑，成三身也。

甲次願護衆生

誓當荷負一切有情，爲作義利，饒益安樂。隨於何等，村城國邑，空閒林中，若有流布此經，或復受持藥師琉璃光如來名號，恭敬供養者，我等眷屬，衛護是人，皆使解脫一切苦難；諸有願求，悉令滿足。或有疾厄，求度脫者，亦應讀誦此經，以五色縷，結我名字，得如願已，然後解結。

「誓當」下，初總誓，是必固之心，願中勇烈意。兩肩曰擔，背曰荷負，任持之意。一切有情者，通指九界聖凡也。爲作義利者：義乃出世理果，安樂者也；利爲世間善果，饒益者也。又荷負，度生誓也。爲義，即學法誓也。作利，即斷惱誓也。饒樂，即成道誓也。是則藥叉菩薩，不隔一線者矣！「隨於」下，

二別。別又二：先護持經名之人。又二：初事釋。聚落曰村，盛民曰城，封疆曰國，宰治曰邑；遠人烟而多樹木，名空閒林。別舉五處也。「何等」者，總名其處也。謂僧房俗舍、殿堂山谷、曠野園林、巷陌田里，故云「隨於何等」也。「若有」「或復」，皆指人言。此經，法也。名號，佛也。敬供，像也。「護是人」者，護是流經、持名、供像三種人也。處等攝內明矣。脫苦難者：處由衛故，二死中八苦七難，皆度脫也。願求滿者：人由護故，五乘中善因樂果，悉圓足矣。次理釋。六入爲村，五陰爲城，十八界爲國，十二處爲邑，六塵爲閒林。「何等」爲識，別即八識，總屬黎耶，皆本覺境也。法身德爲佛名，解脫德爲供像，般若德經教，皆究竟覺上體用相也。人即本覺智，脫苦滿求，本覺中斷證也。我等眷屬，始覺中十二聖位，八萬三昧用諸如來金剛覺觀也。「或有」下，次護求脫疾厄之者。疾謂百病，厄謂九橫。「求脫」，人也。「亦應」下，法也。有二門：㈠一心誦經，㈡五緵結名。表五根力法門，結連諸藥叉心，能令敬重起救度也。「得如」下，益也。未益須結，爲救求樂故，渡河須用筏也。得益須解，已破妄顯真，到岸不須舟也。通防難云：疾厄雖除，道果未就，何故便

解？故此釋曰：願爲脫苦須結，今已離苦應解。願爲破妄須結，今已滅妄應解。願爲求樂須結，今已得樂應解。願爲趣真須結，今已歸真應解。故云如願後解。況患疾厄。未發心前，須當結名求願。厄已除，自信佛法；心既發，自修道果，何待結而護助？彼藥叉將，豈因信解行證，解而不加擁護耶？

戊二如來讚勸常行利樂契理以證信

爾時世尊，讚諸藥叉大將言：善哉善哉，大藥叉將！汝等念報世尊藥師琉璃光如來恩德者，常應如是，利益安樂一切有情。

前云盡形歸佛法僧，上契理也。又云誓當荷負一切有情，下契機也。故佛重讚其善。「汝等」下，印證。普爲衆生起諸行願曰德，此依藥師而言，故云琉璃如來得聞名號。不怖惡趣曰恩，約藥叉而說，故云汝等念報。「常應」下，囑勸。隨時隨處，護法護人，故云常利一切。

甲三流通分二　乙一阿難請名

爾時阿難白佛言：世尊！當何名此法門？我等云何奉持？佛告阿難：此法門名說藥師琉璃光如來本願功德，亦名說十二神將饒益有情結願神咒；亦名拔除一切業障，應如是持。

流通者，謂流演開通此經之正法也。蓋注潤沙劫，不使邪說滯於正法；達至塵方，不使魔道壅於佛經。故云流通。分二：初阿難問，二如來答。初中又二：初問名。言爲世則曰「法」，衆聖同由曰「門」。二問持。信受遵守曰「奉」，專念任弘曰「持」。「我」是器義，器若善好，方堪任持。器善好者，有三義。真諦云：一散心名覆器。聽而不取，無聞慧故。二忘心名漏器。雖得而失，無思慧故。三倒心名穢器。非而爲是，無修慧故。阿難無此三過，是善好器，故云「我等云何奉持」。何名，問經名也。何奉，問持法也。何名者，此經法義，當立何名；一問也。約教理說。何奉者，我等奉持，的依何目；二問也。約行果說。「佛告」下，次如來答。亦二：初答經名，二答奉持。初經有三名：初人法爲稱。藥師，人也。本願，法也。詳如題釋。「亦名」下，二感應爲稱。有情結願，能感因也。神將咒益，所報應也。又，利濟爲稱。十二神將咒護，能救濟

也。有情結饒益，所利益也。「亦名」下，三治障爲稱。拔除，對治法也。業障，麤細障也。應如是持，二答奉持。「如是」者，決定之謂。中有二：一者數決定，三名也。謂佛說此經，有若干文句，多則成增，少則成減；阿難傳持，如瀉水分瓶，不多不少，數決定也。又此三名，初如醫師，二如瞻病人，三如病者。二者理決定，三心也。佛說無相之理，非有非無，有則墮增，無則墮減；阿難傳持，不增不減，理決定也。執此三名，一心不亂，自能上合藥師釋迦之心，中符神將護持之心，下通有情業障之心。智悲雙運，自他俱利也矣！

乙二大衆奉命

時薄伽梵，說是語已，諸菩薩摩訶薩，及大聲聞、國王、大臣、婆羅門、居士、天、龍、藥叉、健達縛、阿素羅、揭路荼、緊捺洛、莫呼洛伽、人、非人等，一切大衆，聞佛所說，皆大歡喜，信受奉行。

「時」句，結佛說經也。「薄伽梵」即釋迦教主，能說人也。「語」即藥師本願功德經，所說法也。下大衆歡喜，所得果也。「諸」下，重舉聽衆也。先別

舉。初五乘衆：聲聞中攝辟支；王大臣，人天乘也。與前序中列不同者：一此是諸佛甚深行處，唯菩薩分證、二乘能受，人天不過仰信而已。二彼行願功德，人天樂俗，能說不能行，徒有利他之名，故在後。二乘趣真，雖行而不說，則缺利他之德，故居中。菩薩真俗融通，說行俱到，自他兼利，名德俱備，故當先。「天龍」下，二八部衆。健達縛，即乾達婆，或犍陀羅，在須彌南金剛窟住，淩空之樂神也。阿素洛，即阿修羅，或阿須倫、阿須羅、阿蘇羅，此神福報，鄰次諸天者也。揭路荼，即迦樓羅，七佛經與最勝王經皆云揭路荼，灌頂經則云迦樓荼，金翅鳥神也。緊捺洛，即緊那羅，或云真陀羅，諸天絲竹神也。莫呼洛伽，即摩睺羅伽，孔雀經云摩護囉誐，什曰地龍，肇曰大蟒，多爲世間廟神，受人酒肉者也。「人非」下，次總結。「人」結一切男女，「非人」結一切神天，「等」結有形無形、有想無想等類。統稱「大衆」者，法大故，數多故，根勝故。「聞佛」下，明悉奉行也。「聞」即聞慧，「歡喜」思慧，「受持」修慧。又佛說，教也。大喜，果也。信受，理也。奉行，行也。人天聞化佛說饒益有情法門則歡喜，心即回事向理，身亦轉凡成聖，因之信受廣大願行觀道，在於有爲

法界中行持，脫諸衆生報障。聲聞聞報佛說拔一切障法門則喜，心即回自向他，身亦小轉成大，緣是信受善巧方便觀道，在於無爲法界中奉行，脫諸衆生業障。菩薩聞法佛說藥師境界法門，生大歡喜，心即回因向果，身亦轉權成實，由之信受甚深行處觀道，在於無障礙法界中行持，脫諸衆生煩惱障。故此名爲奉命流通。若夫今之聞法者，入會則存，出會則亡，豈非辜佛所說，違於藥師行願也歟？

藥師經疏鈔擇要終

藥師本願經講記

太虛大師 著

藥師本願經講記目錄（兼科判表）

藥師本願經講記序　釋芝峰……一
講藥師經緣起　釋太虛……四

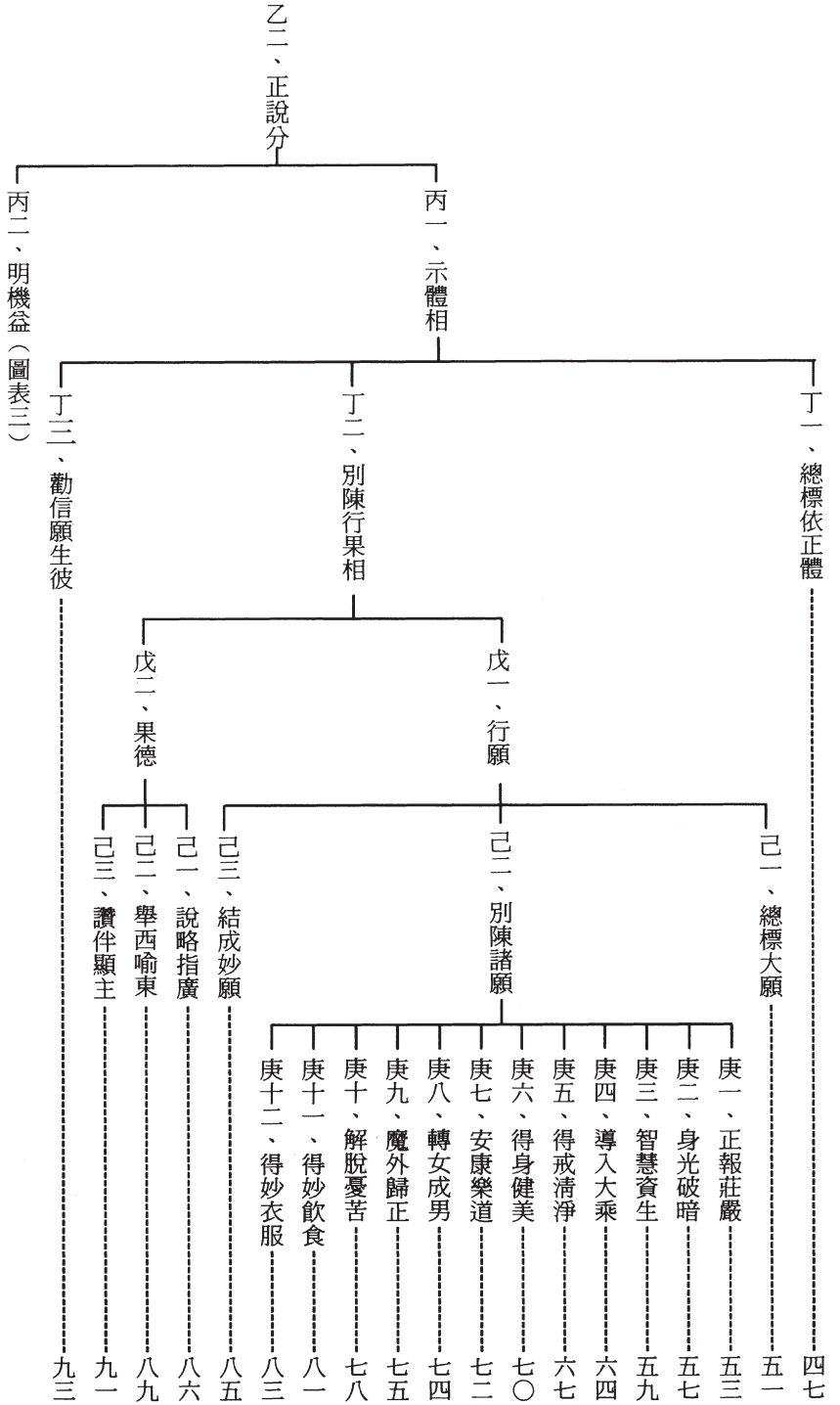
（圖表一）

本經科目總表

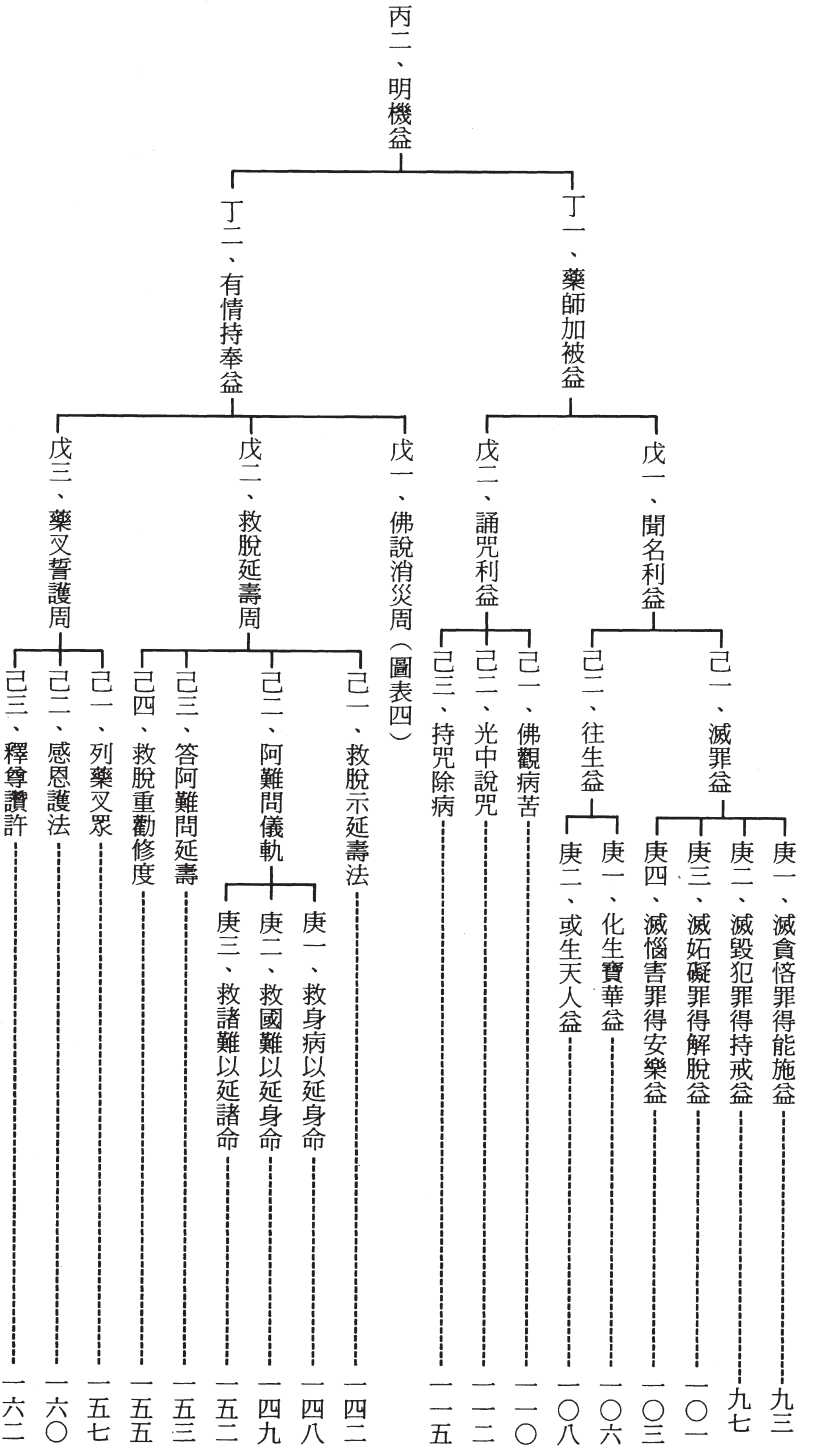
- 甲一、釋名題
  - 乙一、分釋
    - 丙一、藥師……一
    - 丙二、琉璃光……六
    - 丙三、如來……八
    - 丙四、本願功德……九
    - 丙五、經……一二
  - 乙二、合釋
    - 丙一、藥師琉璃光……一三
    - 丙二、藥師琉璃光如來……一三
    - 丙三、藥師琉璃光如來之本願功德……一四
    - 丙四、藥師琉璃光如來本願功德之經……一四
- 甲二、稽釋史
  - 乙一、晉帛尸梨密多譯……一六
  - 乙二、宋慧簡譯……一六
  - 乙三、隋達磨笈多譯……一七
  - 乙四、唐玄奘譯……一七
  - 乙五、唐義淨譯……一八

甲三、提綱要 …… 二二
乙一、智示藥師依正行果 …… 二二
乙二、悲濟像法轉時有情 …… 二四
丙一、拔除一切業障 …… 二四
丁一、如來加被 …… 二四
戊一、聞名滅罪往生 …… 二四
戊二、誦咒除病離苦 …… 二五
丁二、有情奉持 …… 二五
戊一、獲福免難 …… 二五
戊二、救命延壽 …… 二六
丙二、十二神將饒益有情 …… 二七
甲四、解文義 …… 二九
乙一、敘請分 …… 二九
丙一、敘述證信 …… 二九
丁一、聞時主處 …… 二九
丁二、聽眾法會 …… 三五
丙二、禮請許樂 …… 三八
丁一、敬禮 …… 三八
丁二、啓請 …… 四二
丁三、贊許 …… 四五
丁四、樂聞 …… 四六
乙二、正說分（圖表二） …… 四七
丙一、示體相 …… 四七
丙二、明機益 …… 九三
乙三、流通分 …… 一六三
丙一、結名奉持 …… 一六三
丙二、列眾信受 …… 一六四

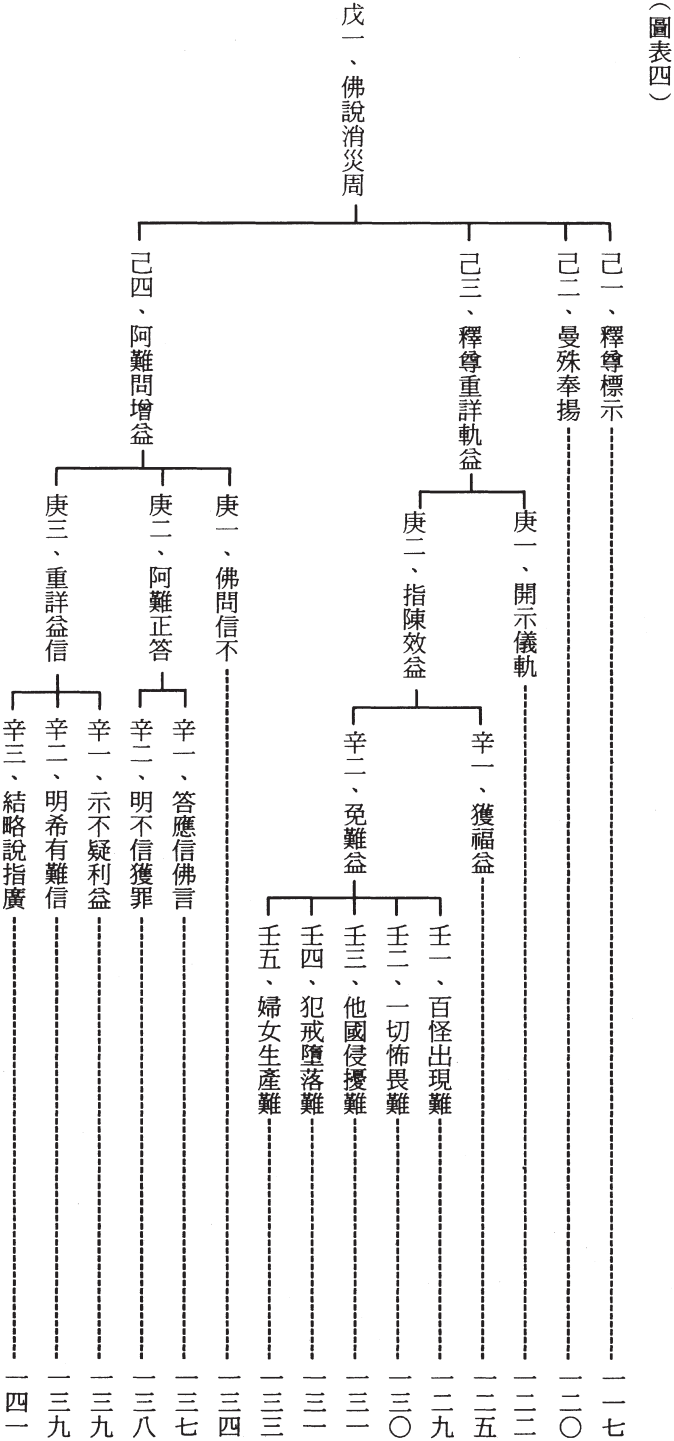
（圖表二）


乙二、正說分
丙一、示體相
丙二、明機益（圖表三）
丁一、總標依正體
丁二、別陳行果相
丁三、勸信願生彼
戊一、行願
戊二、果德
己一、總標大願
己二、別陳諸願
己三、結成妙願
己一、說略指廣
己二、舉西喻東
己三、讚伴顯主
庚一、正報莊嚴
庚二、身光破暗
庚三、智慧資生
庚四、導入大乘
庚五、得戒清淨
庚六、得身健美
庚七、安康樂道
庚八、轉女成男
庚九、魔外歸正
庚十、解脫憂苦
庚十一、得妙飲食
庚十二、得妙衣服
四七
五一
五三
五七
五九
六四
六七
七〇
七二
七四
七五
七八
八一
八三
八五
八六
八九
九一
九三

（圖表三）


丙二、明機益
丁一、藥師加被益
戊一、聞名利益
己一、滅罪益
庚一、滅貪恪罪得能施益 九三
庚二、滅毀犯罪得持戒益 九七
庚三、滅妬礙罪得解脫益 一〇一
庚四、滅惱害罪得安樂益 一〇三
己二、往生益
庚一、化生寶華益 一〇六
庚二、或生天人益 一〇八
戊二、誦咒利益
己一、佛觀病苦 一一〇
己二、光中說咒 一一二
己三、持咒除病 一一五
丁二、有情持奉益
戊一、佛說消災周（圖表四）
戊二、救脫延壽周
己一、救脫示延壽法 一四二
己二、阿難問儀軌
庚一、救身病以延身命 一四八
庚二、救國難以延身命 一四九
庚三、救諸難以延諸命 一五二
己三、答阿難問延壽 一五三
己四、救脫重勸修度 一五五
戊三、藥叉誓護周
己一、列藥叉眾 一五七
己二、感恩護法 一六〇
己三、釋尊讚許 一六二

（圖表四）


戊一、佛說消災周
己一、釋尊標示 一一七
己二、曼殊奉揚 一二〇
己三、釋尊重詳軌益
庚一、開示儀軌 一二二
庚二、指陳效益
辛一、獲福益 一二五
辛二、免難益
壬一、百怪出現難 一二九
壬二、一切怖畏難 一三〇
壬三、他國侵擾難 一三一
壬四、犯戒墮落難 一三一
壬五、婦女生產難 一三三
己四、阿難問增益
庚一、佛問信不 一三四
庚二、阿難正答
辛一、答應信佛言 一三七
辛二、明不信獲罪 一三八
庚三、重詳益信
辛一、示不疑利益 一三九
辛二、明希有難信 一三九
辛三、結略說指廣 一四一

藥師本願經講記序

釋迦世尊，於娑婆穢土，剛强難化之衆生中，誕生成道，垂範四生，度脫九界，其無畏勇猛之精神，誠爲不可思議者矣！故當時所攝化之大小乘弟子，無不具慈悲喜捨，四攝教化，獅吼象步，超然死生，遊戲神通，淨佛國土。《法華經》云：『衆生見劫盡，大火所燒時，我淨土不燒毀。』此爲釋迦世尊，及其化衆，即於娑婆穢土，以建立其淨土者；猶彌陀之極樂淨土，藥師之琉璃光土。蓋十方諸佛，無不本其因中所發之無畏大願，所修之勇猛妙行，行圓願滿，果上之主伴功德備，依正莊嚴成，而清淨國土由之建立。

中國之有佛教，二千餘年，於言教知見上，有歷代古德之闡揚，微言大義，得以不墜；唯於身教行爲上，漸失偉大雄壯魄力，內枯無畏之精神，外鮮有力之德行，缺乏自主，依傍他家，不能修諸佛自力之行願，薦去淨佛國土。故求生極

樂之淨土宗，於中國特殊發達，速死之心，切於延生，佛教至此，全成爲消極頹廢，失其活潑生機之天趣，如半身不活之人，非依牆靠壁，不能自立，雖有高深玄妙之教理，不能啓發人生之愚昧，履霜堅冰，由來漸矣。

唯我親教太虛大師，秉釋迦世尊之行願，現彌勒菩薩之化身，於此風雨淒迷，人心墮落之際，高踞獅座，發行正令，提示平展佛教教理爲綱宗，創唱建立人間淨土爲歸趣，二十餘年來，靡間一日，作此深大行願之運動。茲者受四明育王寺之請，講《藥師本願經》，師述講此經「三因緣」中謂：釋迦世尊，『將濟生之事，付與東方之藥師；度死之事，付與西方之彌陀。』又謂：『然此資生之佛教，即爲釋迦付託與藥師之法門，而說明在此經中者；此於過去專重度亡之佛教，有補偏救弊之功能，尤合於現代人類生活相資相養之關係。』又謂：『故今日之學佛者，應將藥師如來如何發願修行之方法，牢記於心，孤掌難鳴，衆擎易舉，集衆人之力量，方可轉此污濁惡世娑婆，爲清淨琉璃也。』親教大師，將個己之扶顛救危之一片婆心，縮寫於此數語中；將十方諸佛自覺覺他之行願，亦揭

示於此數語中；久爲一般佛弟子所遺忘之「資養現實人生之佛教」，亦活躍於此數語中。至於師之妙無礙辯，海翻波騰，作如理如量之說法，自有本《講記》爲證，無須贅述。將見此後佛弟子之教行，藥師與彌陀並重，資生與度亡齊修，而人間淨土，即以本《講記》立其基礎焉。

芝峯愚鈍，曾承親教大師之命，於「藥師加被益」之「聞名得益」一文，代講三天，深慚意未融眞，義未顯理，白圭之玷也。

四明 延慶寺弟子芝峯謹序

講藥師經緣起

今講此《藥師琉璃光如來本願功德經》，可有三種因緣：

一、近人學佛注重現生應用

人生在世之大事，莫過生之與死，而最難解決之問題，亦唯生死而已矣。是以諸佛興世，無非將自己所證知的如何解決生死問題之經驗與方法，宣揚開示，使一切衆生依之實行，而得解決人生最難解決的生死問題。如釋迦世尊之降生爲娑婆教主，應此界之機，示現成佛說法等事，其所爲之目的，即使吾人由之而對生與死之問題獲得相當的或究竟的解決辦法。故吾人稱釋迦爲本師，通常皆目之爲『三界導師，四生慈父』，凡佛弟子，皆奉爲根本之師，亦以現今世上所流傳之佛法，皆導源於釋迦佛也。

但中國諸大叢林之大雄寶殿中，皆供三佛，中供釋迦，其左右兼供藥師與彌陀者，正顯釋迦在此界爲主中主，藥師彌陀爲主中賓。主中主者，乃如如不動之無爲妙體，雖無爲而無不爲，一切諸法莫不依止此，一切作爲咸皆歸向此，故能達生死本空而究竟解脫者，即爲主中主，而更不須他求。然對世界衆生之未了生死者，從如如不二之妙體中，開出藥師與彌陀之兩大法門。將濟生之事，付與東方之藥師；度死之事，付與西方之彌陀。蓋東方位四方之首，居四季之春，生長萬物，故資生廷壽之事屬之；西方位四方之三，居四季之秋，萬象蕭條，故救死度亡事屬之。是知藥師彌陀，乃從此界釋尊全體所起之大用，雖有消災度亡之別，攝用歸體，咸不外乎無爲而無所不爲之釋迦佛；而體用別論，亦不妨列有三佛也。

中國自唐宋以來，於佛法注重救度亡靈或臨終往生，偏向彌陀法門，故以彌陀法門，最極弘盛。中國人有不知釋迦與藥師之名者，而彌陀則人人皆知，可見唐宋後之中國佛教，偏於度亡方面，信而有徵矣。由此之故，社會人民往往

有認佛教爲度死人之所用；死後方覺需要，而非人生之所須，是甚昧於佛教之全體大用。

近年以來佛教漸普及於中國現社會各界人士中，種種經營建立佛教之團體，且依之修學者，不乏其人，尤其注重於應用到現代社會之新佛教精神，如辦佛教孤兒院，義務學校，施醫所等社會公益事業，改善家庭社會之生活，使一般人於現生中得佛法之益。過去偏重於薦魂度鬼之佛教，已一變而爲資養現實人生之佛教矣。然此資生之佛教，即爲釋迦付託與藥師之法門，而說明在此經中者，此於過去專重度亡之佛教，有補偏救弊之功能，尤合於現代人類生活相資相養之關係，故今有講此經之需要。

但人生依是藥師彌陀二佛，對於生死二事雖得相當辦法，然究竟辦法，仍在直達如如不動之主中主釋迦佛。此即真如法界，人人本具，各各不無之天真佛也。若能契會於如如理，則真如境內，本無生佛假名，平等慧中，何有自他形相，涅槃生死，等同空花，是則第一義諦中尚覓生死了不可得，何有生死大事之

欲待解決耶？良以無始不覺，飄墮於如夢幻泡影之生死海中，旋轉無已，此諸佛所以出世，佛教所由建立也。由是而體達生死本空，了不可得，固毋須向外他求；若或生存之欲求未盡，則須仗藥師法門而消災除難，成就福壽，即此人生，可得無上利樂。如由父母妻子之相資相生，即成家族，由各個家族相助相養，即成社會，由維持社會秩序，即成國家，乃至諸國互濟相資，即成全人類世界。不但此也，即宇宙間之形形色色，動物植物，皆有相生相養相資相成之關係，而構成有情與器世間也。

復次，世界既有成住壞空，則衆生棲息其中，亦有生老病死，死生生死，生死流轉，故無生而不死或死而不生者，所謂『死者乃生之始，生者乃死之終』，正明生死不斷。而生時即有父母、妻子、朋友、家族、社會種種關係，若能依此消災延壽之法門，作種種資生之事業，則生之問題解決矣。然死後須隨善惡業因，昇沉於天上、人間、鬼、畜、地獄，若依出世三乘教法修行，即得超越輪迴六趣，或依彌陀法門而得生淨土，則死之問題解決矣。故人生時則有相資相生之關

係，依佛教法，得消災延壽之益；臨命終時，則轉生善道，或往生淨土，乃至六親眷屬，廣作佛事，水陸空行，超度亡靈；而人世之生死二大事，均有辦法矣。

故於釋迦佛法中，濟生之事，須藉此經；度死之事，乃屬《彌陀》等經。今欲將唐宋以來偏重度亡之佛教，變爲適應今日現實人生之佛教，以逗近人學佛注重現生應用之機宜，乃提倡講演此經之第一因緣也。

二、中國名東震旦土即爲東方世界

藥師佛所住之東方琉璃世界，乃以此娑婆世界爲標準而言。謂從此界東去經十萬殑伽沙（恆河沙）世界，有一國土，名淨琉璃，其佛名藥師琉璃光。此以佛眼視之，十萬殑伽沙世界外之世界，亦猶吾人視法堂前之舍利殿耳；而在凡夫觀來，渺渺茫茫，不可捉摸，非特想像不能及，即言說文字亦莫能到，人於不可思議矣。但依佛法而隨順凡夫心量，不妨將廣大之事，縮小而說。假如以釋迦佛降生之中印度，當爲娑婆世界，則從中印度經東印度及諸小國，而至東震旦土，

（亦譯支那、天竺、身毒、真丹。震旦者，八卦東方曰震，東方日出曰旦，皆符萬物生長義。）則東震旦土即可視同東方琉璃世界也。不但此也，即此世界人類之思想、文化、道德觀之，吾人所居之東震旦土，亦與東方琉璃世界之藥師法門相符。蓋吾中國之思想文化，如孔、孟、老、莊等學說，及堯、舜、湯、武、周公等古聖先賢，皆重於人生道德、修養、修身、齊家、治國、平天下等，皆現生之事。若由中印度而西之天方、猶太、埃及、希臘、羅馬等古國視之，就其所倡之摩西、基督、回回等教，說世界人類爲上帝所創造，人生在世無別事，只求死後回復到上帝之天國，故其對現實人生更不求辦法，唯一之目的，在求上帝哀憐早生天國，故皆偏重於死事。

由此將範圍縮小觀之，以中印度爲娑婆，由中印度而東至震旦土，宛然東方之藥師琉璃世界也。且其注重資生事業，尤皆與藥師淨土極相符合；中印度而西至猶太、羅馬等，偏於度死之事，正近似於西方極樂世界之往生法門。由是觀之，今東方中華民族之東震旦國，其民族性，及古聖先賢之道德文化，皆與琉璃

世界之藥師法門相宜，乃提倡講演此經之第二因緣也。

三、依藥師琉璃世界建立新中國及人間淨土

依據前二義以合明之，謂此《藥師經》中釋迦佛說，東方有琉璃世界，其世界有藥師琉璃光如來；其世界如何嚴飾，其佛因地時如何發大願利樂有情而得此報，乃至於中，有日光月光等菩薩住其中。若近攝之爲東震旦土，即可視爲現今中國人民之理想國。如何實現此理想國？則佛教中所謂『三界唯心，萬法唯識』，依吾人心理中所想像之琉璃世界爲模型，如工程師之先有計劃圖樣，依之而施建築工作，則此東震旦土，亦即可成爲琉璃世界。故願吾國人民，應以琉璃世界爲理想國，定爲趨向之標準；依藥師之本願，而發願，使將來世界如何如何，集修衆行，則因圓果滿，琉璃世界實現匪遙矣。

再推廣言之，以今世交通所及之地球人類，概依藥師如來如何發願修行而成琉璃世界之方法行之，則人類之理想世界，亦不無實現之希望也。故今日之學佛

者，應將藥師如來，如何發願修行之方法牢記於心；孤掌難鳴，衆擎易舉，集衆人之力量，方可轉此污濁娑婆爲清潔琉璃也。以今日重重困陷於水深火熱中之中華人民，尤宜急依此法，以求安全之出路；即今全世界人類，鬥爭熾然，人命朝不保夕，亦唯依此藥師消災延生之法，乃能轉禍爲福，是則提倡講演此經之第三因緣也。

依此《藥師經》而作延生法事，雖尚流行於中國；然能講解修行者，則如鳳毛麟角。就吾數十年足跡之所至處，皆未遇見講習此經，今能於此釋迦如來舍利道場之阿育王寺宣講此經，亦誠爲現代佛教中極可紀念之一盛事也。

太虛大師講，學僧竺摩記，廿三年四月於寧波阿育王寺

藥師琉璃光如來本願功德經講記

今講此經，總分爲四：㈠釋名題，㈡稽譯史，㈢提綱要，㈣解文義。

甲一　釋名題分二　乙一分釋分五　丙一藥師

「藥師」者，即吾人日常誦之消災延壽藥師佛。藥師乃梵音「鞞殺社窶嚕」之義譯，亦可稱爲大醫王佛。所謂佛爲無上醫王，拔除衆苦，善療諸病，故以藥師爲喻。藥乃世間指爲治病之物，例如藥店中所陳列之藥品，但以佛法言之，不惟人於得病時方喫藥，凡世界衆生，無時不浸在惑業苦之病中，身心充滿諸病。若身病，則有世俗物藥可治；若心病，則須以法藥之對治。在藥之意義上說，藥是治病之物，若無病，則非藥，故從無病非藥之反面，而顯有種種治病之藥。然亦不外二種：一治身病之物藥，一治心病之法藥。

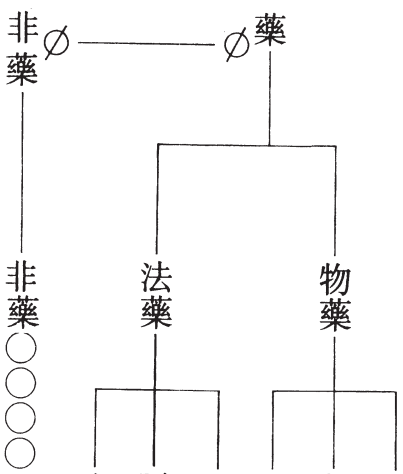
物藥者，即世間治身病之藥。中國自神農嘗百草製藥以來，爲物藥之發源。

但物藥非唯草木等植物，即金土炭石等礦物，飛禽走獸等動物，皆爲製藥之原料，吾人試檢店中所製之藥，其要素原料，皆不外乎此礦物，植物，動物之三種。但依藥病之本義言之，則唯病時爲病，藥時爲藥，此屬狹義。若廣義言之，則寒而需衣，餓而需食，倦而需住，困而需行，乃至旅行憊倦，以舟車代步，睡眠來時，以床座歇息；此饑、寒、困、倦等無非是病，此衣、食、住、行等無非是藥。總之，人生之有需要，無非是病，所需要者，無非是藥，故衆生充滿諸病，宇宙萬物莫非藥也。此以普賢菩薩與善財童子之一段問答因緣，更可顯明藥與非藥之義意：一日普賢命善財入山採藥，凡能爲藥之草木，皆可採來。而善財踏徧山岩，徒手而歸。詢之，則言滿山皆藥，無從採起，普賢又命入山，將非藥者採來。善財依然空手而歸。再詰之，則見滿山又皆非藥，亦無從採起也。此其從是藥之心視之，故滿山皆藥，從非藥之意看之，故滿山皆非藥。是知藥與非藥，全在醫生之得當與否，得當則砒霜亦可爲藥，不得當則人參亦能死人。故從廣義言藥，雖宇宙萬物皆可爲藥之原料，若不經醫生配製，礦植等物，又皆非

藥，藥須經醫生製方配成，方可治病。又藥中復有丸、散、膏、丹等已製成之藥，此即所謂『祖傳秘方』，『配時雖無人識，良心自有天知』，隨時可以治病者。綜上而知物藥，不外三種：即有礦、植、動物等爲藥之原料；以之有按製方配之藥；有丸、散、膏、丹等已成之藥。

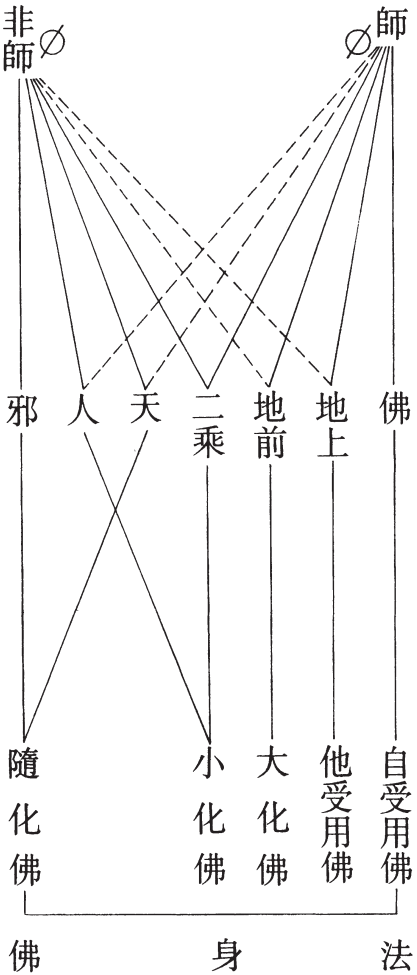
法藥亦有三種：㈠經、律、論，㈡五乘、三乘、一乘，㈢陀羅尼。佛依衆生而施設經律，皆爲對治衆生身心之病，衆生墮無明惑，得業報身，充滿諸病，佛說諸經諸律，廣爲醫治；乃至菩薩聲聞結集經律，造論申義，真理重重，法門無邊，取之不盡，用之不竭，亦猶充滿宇宙間之礦植等物，皆爲藥之原料。雖然衆生有八萬四千病，佛說八萬四千法門對機施藥方能治病，故有五乘三乘一乘之教法。五乘，即人乘、天乘、聲聞乘、緣覺乘、菩薩乘。爲人乘，則施五戒十善之法，對治五逆十惡之病；爲天乘，則施四禪八定等法，對治散心位中諸病。此二乘爲出世三乘之基礎，必經之階梯，故亦說爲五乘共法。推而上之，復說出世三乘共法，使聲聞緣覺，依四諦十二因緣等教法，滅除三毒煩惱，解脫生死病苦。

聲聞等所行四諦等法，雖屬二乘，而爲大乘之所共行，故亦曰三乘共法。又爲一類發菩提心，修大乘行之機，遂直施一乘不共之教。佛對衆生之根性差別，而施五乘三乘一乘之法藥，亦猶世俗醫師，對病人而製方配藥也。陀羅尼者，此云總持，總持無量教法；亦云遮持，遮一切惡病，持一切善法。此能治一切病，亦猶物藥中之丸、散、膏、丹，爲祖傳秘方，不可示人。蓋總持咒語，義不可解且亦無須推尋其義；若能依之修持，身密結印，口密持咒，意密觀想，三密相應，便得遂願所求，解除生死，消滅過患，得大妙用。如此經中之藥師咒，若能依之誦持，亦可消災獲福，有起死回生之功效也。綜上藥與非藥列表於下：



「師」者，正顯其能以物藥法藥，善治衆生身心之病，謂之爲師，古謂藥師，義兼醫師。前明礦植動物之物藥，與經律論之法藥，皆須得師調製，方可爲藥。若無師，藥亦無。唐黃蘗禪師所謂『大唐國裏無禪師』，復言『不是無禪，乃是無師』，故以師爲最要。世俗如神農扁鵲等以物藥治身病，即爲物藥之師，佛以種種法藥，善治衆生之病，故爲法藥之師。地上菩薩對地前人言，亦稱藥師；而對佛言，亦爲病人。蓋微細無明未盡，猶須佛之法藥治故。地前菩薩對二乘人天言之，亦稱藥師，對地上菩薩言，亦爲病人。乃至人天對邪外衆生言，亦稱少分藥師，但推而上之，實是病人也。唯邪外衆生，但屬病人，而非藥師。又九界凡聖，皆爲病人，唯佛界，乃爲究竟無上之藥師也。若從非師邊言之，則邪外人天等皆爲非師，二乘菩薩少分屬非師，唯佛不在非師中攝。又佛之法身，徧一切處，隨物應生，神變莫測；而自受用身，住佛自果功德；現他受用，應地上機，爲地上師；現大化佛，應地前機，爲地前師；現小化佛，應二乘人天之機而爲師；現隨化佛，應人天及邪外之機而爲師；是故唯佛一人，乃爲究竟藥師。今復

以表明之——



丙二　琉璃光

「琉璃光」者，合梵華方言。梵音爲「薜琉璃鉢拉婆喝囉闍也。」琉璃具

云薜琉璃，或吠琉璃，平常聞見琉璃二字，即想到大殿中懸於佛前之琉璃燈的體質，其實不然，琉璃乃順梵音薜琉璃相近而譯，其義爲青色寶——即寶石中之蔚藍色者。寶石即同寶玉，其體透明，如天青之色，有晶瑩之質，表裏洞徹，內外相映，所謂琉璃光者，即此天青寶中所含之淨光。其爲相也，如萬里無雲蔚藍深青之天空，充滿杲日光輝；由光明清淨故，更顯其高遠蔚藍；由高遠蔚藍故，更顯其光明清淨，可以彷彿似之。此無雲無障之清空，即顯絕言絕相之如如第一義空，於此如如第一義空中，充滿般若之如如無分別智光，由般若無分別智照第一義空之境，同時由如如境而顯如如之智，境智如如不二，即是青色寶光之琉璃光也。又四寶所成之須彌山，其覆於吾人所居南閻浮提之上者，即吠琉璃寶。吾人對高日麗天迥無雲翳障隔之晴空，即爲吠琉璃寶所放之青色寶光，此顯離垢真如，或出障圓明之如來藏。蓋由天空一切障翳淨盡，所顯潔無瑕疵之吠琉璃寶光，亦猶以般若無分別智，掃空無明，惑染而照耀真如法界如來藏性也。復次，此琉璃光義，與今日中華人民所欲實現之理想目標，亦極相符，蓋孫中山先生以

青天白日爲建立中華民國之國旗，此青天即琉璃寶，白日爲琉璃寶充滿之淨光。佛陀說法，無不契理契機，此琉璃光尤深契第一義空，境智如如之理性，與中華民族建立民國之機宜也。

丙三　如來

「如來」者，可綜上藥師與琉璃光二義而顯之。「如」即琉璃光，「來」即藥師。「如」即琉璃光者，不變不異謂之如；無二無分別，徧一切處，盡未來際謂之如。謂如如智契如如理，如如理冥如如智，理智泯合，故曰如如。亦即根本無分別智，證於根本無分別之真如妙性。此真如妙性，地前三賢二乘未證，地上菩薩分證，唯十方諸佛，究竟明證，猶吠琉璃寶光之純淨圓明也。「來」即藥師者，諸佛契證真如妙性，自他平等，不可思議，但以十方衆生，迷而不學，妄想顛倒，未能證得。爲欲令除顛倒之妄想，撥無明雲霧而見佛日麗天，乃由大悲願力，從真如性中來示成佛，應病施藥，教化衆生，此非來即藥師乎？如來之梵音爲「咀他揭多」，亦即餘經『多陀阿伽陀，阿囉訶帝，三藐三佛陀』中之「多陀阿

伽陀」。總之，約證真如妙性，皆屬於如；在現身說法教化衆生之來去生滅行住坐臥等儀相，皆以來義攝之。故如來者，來即非來，非來而來，自其來義觀之，若行、若住、若坐、若臥等，皆即來而如。故不於行住坐臥等中見如來，亦不離行住坐臥等中見如來，《金剛經》所謂：『如來者，無所從來，亦無所去，諸法如義，名爲如來』也。

丙四　本願功德

藥師果上所成之功德莊嚴，皆出本因地中行菩薩道時所發之大願，由此本因地中所發大願而成果德莊嚴，故名本願。但諸佛菩薩因地所發之願，有通有別。通願者，即『衆生無邊願度，煩惱無盡誓願斷，法門無量誓願學，佛道無上誓願成』之四弘誓願。亦可加『福智無邊誓願集』爲五願。然此第五願已在第四『佛道無上誓願成』中攝盡，蓋所成之佛道，即福智兩足尊也，故毋須再立第五之願。此爲十方諸佛菩薩所發之通願。其於通願中各有別願者，即如彌陀之有四十八願，藥師之有十二大願，乃至其餘諸佛所發之八願四願等，皆爲別願。而諸佛菩薩所

發通別之願雖無量無邊，不妨彌陀以四十八願爲本，藥師以十二大願爲本，乃至一一佛各有其根本願，以攝其餘諸願爲枝葉，故本願又即根本願也。

所謂發願者，即普通所謂立志，志既立定，則抱有志者事竟成之決心，雖赴湯蹈火，亦在所不辭，以達到其目的爲止。如普通人入學校，進教會等，亦須立志願書，方能允可。志之所在，爲成功建業之本因，故立志願者，誠人生先決之問題也。諸佛菩薩因地發願，亦復如是，誓願既定，雖經艱難困苦，而必具不屈不撓之犧牲精神，實現其所志之目的。但其所以與普通立志不同者，以諸佛菩薩因地中發上求佛智，下化迷情之願，皆從清淨心中出發，謂由五徧行中思心所；五別境中欲心所，勝解心所，慧心所；十一善中信心所等以成，非但別境之欲也。

又稱爲誓願者，誓爲誓約，正明志願既立，復以誓約束，則非志願完成不可。故平常所謂人之患者，患不立志，若志既立，必定成功。今菩薩既立衆生無邊誓願度等志願，雖經若干波折違礙，亦必有達到目的之一日，如江河百川之

水，雖經山丘土石之阻，而終滙於海，所謂『溪澗豈能留得住，終歸大海作波濤』也。故自諸佛菩薩之通願觀之，其所發誓願無量無邊，而本此誓願修行所證之果，其施設普濟羣生之法門，亦無盡無滯也。自其願上之誓以觀之，例如彌陀之願成佛時，名稱普聞，若問我名，皆得往生，若不得成，誓不成佛；則今日彌陀既已成佛，其所誓亦必成矣。又如《水陸儀軌》上每有『惟願不違本誓』，此不違本誓，爲保持人格信譽之要素，若違背本因誓願，則即爲自欺矣。即如中國古來之聖賢，凡有所爲，務必躬行實踐，成其志行。故學佛者，亦須先發誓願，範圍自己，督從自己，鞭策自己，觀夫諸佛菩薩之皆有本願可爲殷鑑也。

復次，雖有本願，必藉功行圓滿，方使其本願之得遂，如發衆生無邊誓願度等四弘誓願，則須修六度四攝等諸勝行，功成果圓，方能實現衆生無邊誓願度之理想；若無功無行，有願徒然。故平常謂發菩提心，修菩薩行，此菩提心，即上求佛道下化衆生之心；此菩薩行，即四攝六度等萬行。四攝者：布施、愛語、利行、同事。六度者：布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧。必藉此等功行圓

滿，方得果位莊嚴妙用，是即所謂功德也。功德謂功家之德，但有功所顯德，與功所生德。所顯德者，即無爲性德，如如本具，但因妄執著，覆蔽而不能彰顯，若修六度等功行圓滿，掃盪無明障翳，即顯於本然性德也。所生德者，即如修六度萬行，由布施故，得種種法財珍寶，乃至由禪定故，得種種自在妙用。故由功行，有所顯德，亦由功行，有所生德；而此二德，咸由本因地本願策發功行以圓滿焉。

丙五　經

梵語「修多羅」，或「素恒纜」，此翻爲「經」。直譯其義爲「線」，如布帛須經緯線而織成，散亂之花，線能貫穿。正顯法界諸法，生佛平等，不增不減，而衆生迷故，散亂忘失，不成體系，諸佛如證而說故，如握網之綱，貫穿而顯現也。又修多羅廣則總包一切經典，狹則唯局十二部中修多羅部之直說者。又佛時藉音言以聞法，初無寫本，佛後由衆弟子之結集，貫穿佛語，猶線串花而成經本也。經在中國訓「常」，訓「法」。蓋古聖先賢之言教，足令萬世奉爲圭

臬，而四海效作模範者，則謂之經。此與佛之修多羅相當，故譯爲經。又譯「契經」，有契理，契機二義。契理者，佛之說法，皆與真理契合，爲實相印與三法印印定，方可稱經，否則說同魔外。契機者，佛所說法爲使衆生開示悟入佛之知見，若不能悟他，等於廢話，故須契機方得其用也。上來分釋經題已竟。

乙二　合釋分四　丙一　藥師琉璃光

「藥師琉璃光」，正是此佛之別號，雖是別號，而此藥師琉璃光，亦正爲一切佛及菩薩共證共修之悲智。由大悲心故，倒駕慈航，應病施藥，而爲大藥師，度無明顛倒之衆生，出生死險惡之苦海，故成其爲大悲藥師。但獨悲不能成事，須藉琉璃光之無分別妙智，方可成滿因中不思議之本願，而發生不思議之德用。由不思議之大悲，起無分別之妙智，由無分別之妙智，成不思議之大悲，則藥師琉璃光之義彰矣。此以藥師與琉璃光爲並列之悲與智，即六合釋中之相違釋；若藥師之琉璃光，即依主釋；若藥師即琉璃光，亦持業釋。

丙二　藥師琉璃光如來

「藥師琉璃光如來」者，藥師琉璃光，爲此佛別名；如來，爲諸佛之通號，其能有被稱爲如來之資格者，皆已五住究盡，二死永亡，位登妙覺極果，化被九界羣機者。而此藥師琉璃光，於諸佛自覺覺他之本領，應具盡具，故亦稱爲如來。但藥師琉璃光爲別義，如來爲通義。攝通就別，依別名通，故今言藥師琉璃光之如來，乃依主釋也。

丙三　藥師琉璃光如來之本願功德

「藥師琉璃光如來之本願功德」者，正顯此經乃說藥師之本願功德者；謂本因地中所發之誓願，而成果位之萬德莊嚴。此亦爲六合中之依主釋故經中文句，可合可分，分則每一文句，各自獨立，以表其義；合則如線串珠，可貫穿攝持也。

丙四　藥師琉璃光如來本願功德之經

「藥師琉璃光如來本願功德之經」者，此以能詮之言教爲經，所詮之義理，爲藥師琉璃光如來本願功德。所詮義別，唯局此經，能詮教通，通於經律論三藏

中之經藏，依別名通，依主釋也。若從廣義言之，一切諸佛之教理行果，皆名爲經。故此說藥師佛之義理行果，亦即是經，如此則藥師琉璃光如來本願功德即經，亦持業釋，故曰：《藥師琉璃光如來本願功德經》。

甲二　稽譯史

唐三藏法師玄奘奉詔譯

此稽譯史，即考此經譯來之歷史。佛經皆須考其譯史者，明其來源，方可證信。中國之佛經，皆出翻譯，因佛降生於中天竺，當時以音聲說法，原無經典，後經弟子結集，始有梵本文字。又印度文字，亦極復雜，而其古來最通用者，厥唯梵文，故中國經典，多譯自梵文。但亦有其他文字，如南方之巴利文等。故中國之經典，有自梵文譯來，有自巴利譯來，而大乘經典，多譯自梵文。亦有從印度先傳丘慈，于闐等國而間接譯來中國者，由梵語而成華言。但此經在中國曾經五譯，今此流行本言唐三藏法師玄奘奉詔譯，正爲五譯中之第四譯。今略明五譯之概史於左：

乙一　晉帛尸梨密多羅譯

在六朝之初，東晉之時，有西域三藏名帛尸梨密多羅者，此云「吉友」（善友之義），初翻此經，名《佛說灌頂拔除過罪生死得度經》。但無獨立本，乃附於《佛說灌頂大神咒經》中。此經古有十二卷，今在清藏合訂六卷，而屬於最後一卷。此帛尸梨密多羅三藏，爲中國密宗經典初翻之人。普通謂密典至唐善無畏、金剛智、不空等時始有，其實唐前已有，如《大灌頂神咒經》，《大孔雀王經》等，皆屬密部。又謂唐前爲雜密，言其未成系統，但此爲唐人言論，其實東晉吉友等翻《大灌頂》等經，亦爲中國密典之叢書。而此師爲中國唐前之極重密宗者，亦見其所從來之西域，其時密部已極流行，故翻譯時，將此《藥師經》，亦攝入《大灌頂神咒經》之最後品。故此《大灌頂經》，亦猶《大寶積經》之揉集多經而成，在此師譯附於《大灌頂經》觀之，固視爲密宗之經典也。

乙二　宋慧簡譯

此在東晉後，南北朝之劉宋孝武帝時代，有慧簡法師，在鹿野寺，二翻此

經，名《藥師琉璃光經》。今藏經中已佚此本，但古《大藏》目錄中，尚載其名。又在達磨笈多第三譯之《序文》上，亦敍述其事，故信有此譯也。

乙三　隋達磨笈多譯

在六朝之末，隋文帝大業十一年時，達磨笈多復翻此經。達磨譯法，笈多譯行，即法行三藏所譯。法行爲主譯，尚有餘人爲助譯，故其經上表法行等譯。名《佛說藥師如來本願經》。序因慧簡之譯，於梵文華文未善，故作第三譯云。

乙四　唐玄奘譯

今本題『唐三藏法師玄奘奉詔譯』，即此第四譯是。玄奘三藏於唐太宗貞觀初年間，因感經典義理殘舛，發願入印求法，所謂策仗西遊，周歷諸國。居印度十七年，徧學大小乘教典。至貞觀二十年外，重回中原，從事譯經。在中國譯經史上翻譯最多，亦最正確，推爲第一。今此《藥師琉璃光如來本願功德經》，即其所譯。玄奘其名，三藏法師，乃所稱之德號，以其能通徹經律論三藏之法，依此爲師，且能將三藏法廣爲宣揚，爲人天之師，故名三藏法師。其譯經歷唐太宗、

唐高宗兩朝。奉詔譯者，即奉太宗或高宗之詔，建立譯場。其翻譯時，有度語者，筆受者，證義者，潤文者多人，而以唐三藏爲主，故標以斯名耳。

乙五　唐義淨譯

自唐太宗後，經過唐高宗，至武則天朝，約在玄奘三藏後二三十年間，有義淨法師者，踵法顯之芳躅，慕玄奘之高風，徧遊印度，歸而復譯此經，名曰《藥師琉璃光七佛本願功德經》。然玄奘既譯此經，義淨何須再譯，其所以重譯者，藥師佛雖與奘相同，而餘六佛，則爲奘譯所無，故須重譯。其譯本今在藏中，上下兩卷，七佛本事，備述其中。

總觀其全文，初亦由曼殊室利菩薩，請佛說諸佛名號本願功德。釋迦佛乃告曼殊室利，東方去此，過四殑伽河沙佛土，有世界名曰無勝，佛號善名稱吉祥王如來，彼佛國土，清淨莊嚴，乃至初發心時，發八大願等；此爲第一大段之文。

復告曼殊室利，東方去此，過五殑伽河沙佛土，有世界名妙寶，佛號寶月智嚴光音自在王如來，乃至彼佛初發心行菩薩道時，亦發八大願等；此爲第二大段

之文。

復告曼殊，東方去此，過六殑伽河沙佛土，有世界名圓滿香積，佛號金色寶光妙行成就如來，乃至彼佛初發心時，發四大願，及見衆生苦惱，爲除業障，即說神咒等；此爲第三大段之文。

復告曼殊，從此東去，過七殑伽河沙佛土，有世界名無憂，佛號無憂最勝吉祥如來，乃至彼佛行菩薩道時，發四大願等；此爲第四大段之文。

復告曼殊，從此東去，過八殑伽河沙佛土，有世界名法幢，佛號法海雷音如來，乃至彼佛世尊，行菩薩道時，發四大願等；此爲第五大段之文。

復告曼殊，東方去此，過九殑伽河沙佛土，有世界名善住寶海，佛號法海勝慧遊戲神通如來，乃至彼佛行菩薩道時，亦發四大願等；此爲第六大段之文。以上六佛，初二佛，各發八願；後四佛，各發四願。此總爲卷上之文。

其卷下之文，即從此婆娑東去，過十殑伽河沙佛土，有世界名淨琉璃，佛號藥師琉璃光如來，從初發心，即發十二大願，且有咒語等，皆與今本相同，惟藥

師佛說咒後之經文，較今本稍異。今本咒後之文，明聞藥師佛名所獲之利益；而彼則皆明聞七佛名號之利益，此其不同一也。又彼於藥叉神將，聞七佛名號已，發願衞護是法，時諸天人之衆，有疑惑不信者，佛知彼等心念，即入驚召一切如來甚深妙定，十方世界，六種震動，七佛應召，來會證明其事，爲今本所無，此其不同二也。復次，七佛既來，即異口同聲，說大神咒，其咒名《如來定力琉璃光》，亦爲今本所無，此其不同三也。其後執金剛菩薩，與釋梵四天，復說一咒，亦爲今本所無，此其不同四也。最後執金剛菩薩，復說一咒，又爲今本所無，此其不同五也。是故彼經共有五咒：即㈠香積佛說《除業障咒》；㈡藥師佛說《消災咒》；㈢七佛說咒；㈣執金剛與釋梵四天說咒；㈤執金剛說咒是也。

今大清《龍藏》中，尚有《番字藥師七佛本願功德經》，考其文義，與義淨所譯相同。昔人認作梵文，實爲西藏文本，此諳藏文者，一見即知也。此西藏《番字本》，亦譯自印度梵文，故與義淨之譯相同，今存藏中，即在淨譯之下，今聽講所用民國十一年之甯波版本，其說咒語，與舊本不同者，即自《番本》中錄出。

以其誤認《番本》爲梵文，故抄錄之，然實非梵文也。如「薄伽筏帝」。其爲「八葛瓦帝」等，與西藏音相近，是其明證。又奘譯無咒，其咒乃自淨譯中添入，而義淨譯自梵文，故知今所誦之咒，乃唐譯梵音。

如上所言五譯之同異，其藥師佛之文旨大同，而與七佛詳略差別。又中三譯無咒，前後二譯有咒，復加西藏之《番字本》；此爲本經譯傳中國之略史。由是觀之，初帛尸梨密多羅所譯有咒；且屬《大灌頂經》之一品，則此經屬於密部。自第二、第三、第四三譯觀之，既無咒語，復無說咒之文，則此經即近於淨土經典。迄至義淨之譯，前後五咒，則此經又屬密部無疑矣。由此五譯之相異，亦可窺見佛教流行變遷史之一斑。蓋帛尸梨密多羅來自西域，想其時西域密教已甚盛矣，而在印度中國則未極流行，以宋隋及唐玄奘時，印度中國皆大乘性相，法幢高建，故其譯此近淨土經也。及義淨時，印度密教復盛，故其譯時，多添咒語，則此復屬密部焉。此在佛經翻譯史上，佛教因各處地域之異，各時趨勢之別，亦隨之而變易，然吾人亦正由是而可知佛教變遷之歷史與情勢矣。

由上說來，知今誦講之流通版本，非全出玄奘所譯。其咒乃從義淨譯本增入；即文句亦間參揉淨譯。故今本可說爲奘淨二譯之合訂本。且民十一本尚誤刊「厭」「魔」等數字，及在觀世音菩薩等名上，增添「南無」二字，較諸舊流通本，不無出入。此乃總稽本經譯史之概要也。

甲三　提綱要分二

未講經文之義先提綱要者，如網得綱，萬目皆彰，如衣提領，全襟齊直。聞者能握得此宗要，則全經文義，自可了然。通常解釋經題，如天台之五重玄義，賢首之十重玄談等；今在此經之釋名題，考譯史，提綱要亦可攝之。蓋隋唐前諸德開講玄要，本無固定的呆板的方式，亦不斤斤乎五重或十重，其講解時，每就各經之所宜，懸談大義。今提綱要等，亦與其理相合也。此經之總綱，可作兩大段觀：一智示藥師依正行果，二悲濟像法轉時有情。

乙一　智示藥師依正行果

此經之綱宗，可由曼殊與佛之問答中顯示。如《金剛經》須菩提問佛『云何應

住？云何降伏其心？』由此兩大問題，引起佛之解答，已將《金剛經》綱宗，昭然如揭。本經云：『爾時曼殊室利法王子，承佛威神，從座而起，偏袒一肩，右膝著地，向薄伽梵，曲躬合掌白言：「世尊！惟願演說如是相類，諸佛名號，及本大願，殊勝功德！」此以曼殊之大智上求佛道，故作此問。由此問故，佛說藥師佛名號國土，及其本因地中行菩薩道時所發十二大願，與夫果德圓成之依正莊嚴，此一大段文義，爲本經上半部之綱要，亦即「藥師琉璃光如來本願功德」之所由立名也。

乙二　悲濟像法轉時有情

曼殊之問，含有二義，初以大智感佛說藥師本願行果功德。次曰：『令諸聞者，業障消除，爲欲利益像法轉時諸有情故。』此由曼殊之大悲下濟有情，故發斯問，感佛說藥師本願功德，使諸問者，得大法益，拔除業障，消災安樂。此皆由曼殊之大悲心所驅使而發問，故佛讚許言：『曼殊室利！汝以大悲，勸請我說諸佛名號本願功德，爲拔業障所纏有情，利益安樂，像法轉時諸有情故。』故此

一大段文，爲曼殊大悲恩濟像法轉時之有情，爲本經下半部之綱要。但此大段文中，又可分爲兩段：㈠拔除一切業障，㈡十二神將饒益有情。

丙一　拔除一切業障分二丁一如來加被

此言聞說藥師名號，本願功德，依之修習，即可拔除一切業障，得大利益安樂，蒙佛加被，消災延壽，故此經亦名《拔除一切業障得度生死經》。但此中亦可分二段言之：㈠聞名滅罪往生，㈡誦咒除病離苦。

戊一　聞名滅罪往生

聞名滅罪往生者，即諸愚癡無智衆生，闕於信根，生造諸不善業，死招三途極惡之報，但由聞此藥師名號本願經故，便得滅罪往生。如云：『爾時世尊，復告曼殊室利童子言：有諸衆生，不識善惡，惟懷貪吝，不知布施，及施果報，愚癡無智，闕於信根，多聚財寶，勤加守護，見乞者來，其心不喜，設不獲已，而行施時，如割身肉，深生痛惜。復有無量慳貪有情，積聚資財，於其自身，尚不受用，何況能與父母妻子奴婢作使，及來乞者？彼諸有情，從此命終，生餓鬼

界，或傍生趣。由昔人間，曾得暫聞藥師琉璃光如來名故，今在惡趣，暫得憶念彼如來名，即於念時，從彼處沒，還生人中。』從此等文下，皆由聞名滅罪，並得轉生善道，或往生淨土者。

戊二　誦咒除病離苦

上言聞名故，蒙佛加被，拔除業障，得生善處。今明若能念誦藥師真言，即可消除病苦，延年益壽。如言：『曼殊師利！若見男子女人有病苦者，應當一心，爲彼病人，常清淨澡漱，或食，或藥，或無蟲水，咒一百八遍，與彼服食，所有病苦，悉皆消滅若有所求，志心念誦，皆得如是，無病延年。命終之後，生彼世界，得不退轉，乃至菩提。』此言於此真言若自誦，若教人誦，皆得消災獲福者也。

丁二　有情奉持分二

此言若人信受奉行誦讀此經，即得獲福免難，與救命延壽之二種功德。

戊一　獲福免難

若能依教修行，受持此經，即於現實人生，獲福免難。如云：『復應念彼如來本願功德，讀誦此經，思惟其義，演說開示，隨所樂求，一切皆遂：求長壽得長壽，求富饒得富饒，求官位得官位，求男女得男女。』此言讀誦此經故，即於現生遂願所求，獲大福利。今之欲長壽者，即言衛生；欲富饒者，購有獎券；欲作官者，乞憐權門；不此之圖，其愚誠不可及也！又云：『或有水火，刀毒懸險，惡象獅子，虎狼熊羆毒蛇惡蠍，蜈蚣蚰蜒，蚊蝱等怖。若能至心憶念彼佛，恭敬供養，一切怖畏，皆得解脫。』如是等文，皆言持誦此經，即得免除種種患難也。

戊二　救命延壽

上爲佛說消災周。此乃救脫延壽周。救脫菩薩爲利有情故，示現種種延壽之法，使諸有情，壽命相續。如救脫菩薩答阿難言：『大德！若有病人，欲脫病苦，當爲其人，七日七夜，受持八分齋戒，應以飲食，及餘資具，隨力所辦，供養苾芻僧，晝夜六時，禮拜行道，供養彼世尊藥師琉璃光如來，讀誦此經，四十

九遍，燃四十九燈。造彼如來形像七軀，一一像前，各置七燈，一一燈量，大如車輪，乃至四十九日，光明不絕。造五色綵旛，長四十九搩手，應放雜類衆生，至四十九，可得過度危厄之難，不爲諸橫惡鬼所持。』此爲救身病以延身命者；復有救國難以延身命，及救諸難以延諸命等文，皆救命延壽之法也。

丙二　十二神將饒益有情

此即藥叉誓護周，十二藥叉神將，因聞佛說此經功德，即發願於後末世，擁護此經，利樂有情所謂：『我等今者，蒙佛威力，得聞世尊藥師琉璃光如來名號，不復更有惡趣之怖。我等相率，皆同一心，乃至盡形歸佛法僧，誓當荷負一切有情，爲作義利，饒益安樂。』是故此經，亦名《十二神將饒益有情經》，不無所以也。以法臨像季，道高一尺，魔高一丈，行者因魔障故，唐捐其功。故先以曼殊之智悲，感佛說法，復得樂叉神將擁護是法，誠難事也。昔之講者，往往將十二神將之文判入流通，實則應歸正宗。蓋像法轉時，荷負是法甚仗藥叉神將，饒益有情；況釋尊定此經一名《十二藥叉神將饒益有情》，理宜歸屬正宗分也。上

來所言兩大段文，由曼殊之大智，示藥師佛之依正行果；復由曼殊之大悲，濟渡像法有情；而此悲濟像法轉時有情文中，復分拔除一切業障與神將饒益有情二段，則此全經之總綱彰矣。

前來釋名題，稽譯史，提綱要之三科，可爲經前之玄談，但尤重於提綱要。蓋提其綱要，則全經段落章句，昭然分曉矣。且菩薩之法，不外上求無上菩提，下濟有情諸苦，故徧一切大乘經旨，亦可於此曼殊之問而顯之也。

又如菩薩造論，意在自利利他，故經論中言其緣起時，皆曰『爲正法住世，利樂有情故。』所謂正法，即諸佛菩薩因中所發之誓願，藉此修行而得證佛果依正莊嚴；亦使聞者依此修持而得佛果者是。如此經所明藥師因果功德，吾人依此修行，亦可同證。又菩薩不同凡夫自私自利，其一舉一動，一言一行，皆以利樂有情爲前提；普爲衆生，方是菩薩發心。故菩薩之行位愈高，其悲願愈切；末世衆生愈苦惱，則菩薩愈顯其悲濟之能事也。通常所謂『好醫門前病人多』，菩薩亦復如是，病苦之衆生愈多，愈爲其深切悲願之所關也。復次，像法多魔，不特出

世善法不易建立，即世間善法，亦受邪魔外道襲擊與覬覦而欲毀滅之。故此經實由諸佛菩薩之悲願，與夫藥叉神將之護持，得以建立世出世間善法於今日，使衆生依而修持。自其屬淨典觀之，則爲隨願往生修行不退於琉璃淨土；自其屬密典觀之，則可拔除業障消災延壽於娑婆當人；做此經乃兼具淨土、真言無量法門之功德者矣。

甲四　解文義　分三　乙一　敍請分　分二　丙一　敍述證信　分二　丁一　聞時主處

如是我聞，一時薄伽梵，遊化諸國，至廣嚴城，住樂音樹下。

今已入文，但欲解釋，須分段落，方顯文義。中國自晉道安法師已來，皆以序正流通三科，詮釋經文，妙能契合親光菩薩釋經之方式，故千百年來，胥依循之。雖然三科大旨相同，而名稱不妨隨宜而異。故今解此經，亦分敍請、正說、流通三分。自如是我聞下，爲敍請分；自爾時佛告曼殊室利東方去此下，爲正說文；自爾時阿難白佛言，世尊當何名此法門下，爲流通分。敍請文中，又分通敍與別敍，通敍爲證信敍，別敍爲緣起敍。今此如是等文，即證信之敍。此證

信敍，古來解釋二家不同：㈠出龍樹《大智度論》，明六成就：「如是」爲信成就；「我聞」爲聞成就；「一時」爲時成就；「薄伽梵」爲法主成就；「廣嚴城」爲住處成就；至下「與大苾芻衆等」爲聽衆成就。佛經有此六種成就，方可崇信。㈡出親光《佛地經論》明五種證信，其言如是爲指法之詞，乃通指此經而言，如言如是之法，爲我結集者所親聞。

或如是之法，爲當時佛在某處所親說，而有法會大衆之所共聽，敍以證信，乃具五重：即㈠如是我聞，爲親聞證信；㈡一時，爲說時證信；㈢薄伽梵，爲說主證信；㈣廣嚴城爲說處證信；㈤與大苾芻衆等，爲聽衆證信。此二解，雖稍有出入，然其理亦大致相同。今依五重證信講之。

「如是」二字，集古德之解，有十七種，或二十一種之多。於中亦可作如此說：如者，《維摩》所謂：『一切法皆如也。』諸法緣生無性，當體如如；見此如如真理者爲是，不見即不是，故曰如是。又佛說法，契理契機；契理即真爲如，契機所宜爲是。今解結集者言，如是之經，爲我親聞，非輾轉由他而聞，更非由外

道天魔等而聞，乃依佛宣揚，爲我親聞。

此言「我」者，似與佛法常言：無我、無人、無衆生、無壽者之理相違，其實不然。以佛法言：人法無我，乃無凡夫外道迷執之我，非無假名之我。凡夫衆生上自天人，下至鬼畜，皆有俱生我執，恆執此五蘊業報之身爲自我。而凡夫中之外道者，更於五蘊身上妄起計度分別我執：或計「色」爲我，如言色大我小，我在色中，或色小我大，色在我中；或計「受」爲我；或計「想」爲我；或計「行」爲我；或計「識」爲我。如是等執，過患無量，故佛經說五蘊無我，即破此凡外妄計之我。《金剛經》云：『無我相，無人相，無衆生相，無壽者相，無法相，亦無非法相』此之謂也。但五蘊法雖無實我，亦不妨以我爲五蘊和合假相之代名詞，隨俗稱謂藉以辨別賓主，以便彼此呼應。如育王寺之名，本無固定之物，乃是由數百畝之山地，數百餘之住衆，及千百年來之儀軌等衆緣湊合而成之假相而已。故泛常亦稱五蘊和合之假相爲我，原無實體。今此言我，乃當時結集此經者，對法會大衆之自稱，但其與凡夫之稱我不同，乃爲無我之假名，我以內

無凡外妄計之執故。《金剛經》所謂『如來說我者，即非是我，是名爲我。』故此無我之我，純爲對機而稱。又有深義者，此無我之我，乃諸法無我理所顯之真如實性，此中無自他彼此相，無好惡是非相。結集此經之菩薩，深達此諸法空性而假呼我名耳。

「聞」者，依字義解，如平常言，眼見耳聞等，則爲耳根所聞。其實耳根不能聞，聞者屬耳識，不過以根爲增上緣，聲爲所緣緣，識種爲親因緣，三緣和合，方能發識以聞。但耳識聞聲時，無文義相，須待同時意識生起，方有文義相現，以成了別音義之用。故此聞之成就，操諸意識，是則由耳根發耳識，由耳識聞聲音，由意識了別音義也。但既由根塵識三和合而聞，何不言耳等聞，而言我聞耶？然曰耳聞，則通諸耳，不能表現結集菩薩之親聞；菩薩爲舉親聞證信，故云我聞也。

「一時」者，即舉佛說法之時以證信。其不指出某年某月某日某時者，因世界地域不同，年月日時，隨之而異，故不固定說爲某時。如今地球上各國所用之

曆本，紀載時間，各各相異，即以中國言之，有陰曆，有陽曆，陰曆之初一，非陽曆之初一，陽曆亦然。又如印度以初一至十五爲白月，十六至三十爲黑月，而以黑月之十六爲初一，亦與中國，適得其反。又佛說法，時而天上，時而人間，隨衆生之知解，所見各異，故諸經中，皆不說定其時。而此所指之一時，即佛說此經結集菩薩與法衆共聽之時也。

「薄伽梵」者，爲舉說法主以正信。薄伽梵亦作「婆伽婆」，譯音之異。其義爲「吉祥王」、「大威猛」、「極尊貴」等等。因其含義甚多，故不翻譯。中國譯經，有五不翻，此爲多含不翻。但亦有翻爲世尊者，即經中：如來、應供……至天人師、佛、世尊，之十號中最後一號。亦有自如來至佛爲十號，以世尊爲總稱佛之德號；蓋佛於六凡三乘世間中最極尊勝，所謂天中天聖中聖是也。故此薄伽梵，即指佛而言，但佛爲諸佛十號之通稱，三覺圓，萬德具，皆號曰佛；然以此土之教主爲釋迦佛，故只舉一佛字時，即顯爲此土之釋迦佛。若他土諸佛言此佛時，則須置釋迦之名，方可區別。然佛佛道同，說此佛世尊，即通說十方諸佛

世尊，說此佛法時，即通說十方諸佛之法，故佛常言『住世四十九年，未曾說過一字』，正明此佛所說之法，乃爲過現諸佛所同說之法；而吾人推崇本師，言此法爲此佛所說，而佛實非以說法者自居，故說此佛所說之法，即過現諸佛所說之法，亦無不可。

「遊化諸國至廣嚴城，住樂音樹下」，此說佛說法之處所，以爲證信。佛自證菩提，先至施鹿林中，爲五比丘轉四諦法輪，然後遊化經摩揭陀國、迦蘭陀國等，而至此廣嚴城。諸國，於《仁王護國經》說十六國。或說佛滅度時，十六國王共爭舍利；故知佛說，實有諸國。此指人間而言；若其遊化天上，及龍宮華藏等，廣施法雨，化無量衆，則諸國之所包廣矣。廣嚴城即毘離耶城之譯義，此城廣大，人民豐富，樓閣修飾極其莊嚴，故以爲名。樂音樹爲樹名，其樹林中，迦陵頻伽，出和雅音，微風吹動，天然歌樂，故以爲名。此廣嚴城，喻如寗波；樂音樹則如寗波之阿育王寺。佛遊化經此，即憩息樹下說法，此爲住處證信，亦猶今之開會講經，必有其住處也。

丁二　聽衆法會

與大苾芻衆八千人俱，菩薩摩訶薩三萬六千，及國王大臣，婆羅門居士，天龍八部，人非人等，無量大衆，恭敬圍繞，而爲說法。

由前聞時主處，已可證信。但爲流傳千古，不使稍有懷疑，故此復引法會大衆證信。如《彌陀經》等引衆證信，並列其名，如長老舍利弗等，而今唯言苾芻等衆。苾芻與比丘音同，有言苾芻指香草，從喻立名。其實同音譯比丘。比丘譯義甚多，而其本義，厥惟乞士。乞士者，乞食以活身命，乞法以資慧命。乞食以活身命者：依出家法，捨棄家產遊化人間，乞食活命，隨處宣教，度諸有緣，威儀端嚴，導俗敬信，令施食者，廣種福田，故乞食資身，屬利他德。乞法資慧命者：乞求佛法，慧命相續，功德成就，乃屬自利。具此二德，方號苾芻。苾芻衆中，其無學者，爲大苾芻；未具戒者，有沙彌衆；又依戒律，在家出家，各有男女二衆。而此專指苾芻衆者，衆爲僧伽和合之義。此大苾芻衆，已證四沙門中果，爲衆中上首故。此苾芻衆，數有八千。

復有菩薩摩訶薩其數三萬六千者，菩薩具云「菩提薩埵」。菩提爲無上覺，薩埵爲有情。正顯菩薩初發心時，即上求正覺，下化有情。約四弘誓願說：法門無量誓願學，佛道無上誓願成爲上求；衆生無邊誓願度，煩惱無盡誓願斷爲下化。但約廣義言：從初發心，至等覺地，皆爲菩薩；則此爲初心耶？抑等覺耶？故以摩訶簡別。摩訶爲大，即大菩薩。自十信初心菩薩，至初住位，復經十住、十行、十迴向、至登初地，即稱大地菩薩。乃證諸佛菩薩所證之真如實際理地，方稱爲「大」；具無量義利故爲「多」；居三乘之首故爲「勝」。具此大、多、勝三義，方是菩薩中之摩訶薩。今此會中，摩訶薩衆，三萬六千。悉爲衆爲佛近眷屬，常隨侍佛；菩薩衆乃佛之大眷屬，能助諸佛轉法輪者。

國王爲一國之主，猶今共和民國之元首、總統、或主席。大臣爲國王之輔弼，左宰右丞，以及文武大官，皆輔助國事者；如今之院長，部長等。婆羅門此譯「淨裔」，釋迦佛未應世時，印度有外道言：天地萬物未生之前，有大梵天，超然獨上，人類萬物，由之而生。又其生時，有自腳底而生，有自兩膝而生，有

自兩肩而生，有自其口而生；此爲形成印度四姓階級之因素也。而此婆羅門種，即由梵天口生。梵爲「淨」義，故曰淨裔。此婆羅世掌全國文化事業，教導人民，如中國古之文人大儒，教育民生，而居執軍政之剎帝利上；故知印度實爲教重於政之國。居士乃素封之家，可端居東道人士，爲農工商界之領袖，社會之優秀份子也。如是等衆，皆爲人間聽法之衆。

復有天龍八部，無量大衆。奘師譯本，天龍之下，加有「藥叉」二字；今本則無，乃將藥叉，攝八部中。天在人上，有欲界天、色界天、無色界天，三界共有二十八天。龍在通常專指興雲施雨者；在佛教中，具大神變，有大威力，護天護人，皆爲龍衆。「藥叉」即「夜叉」，譯「勇健」，言其威猛神武，是大力士。又譯「捷疾」，言其陸空飛行，往來迅速。平常水陸道場中，發符使者，即此藥叉神將。八部者，即天、龍、藥叉、乾闥婆、阿修羅、迦樓羅、緊那羅、摩睺羅伽。此中略去藥叉以下。國王大臣等，皆是人衆；天龍藥叉等，爲非人衆，故曰人非人等。如是苾芻等無量大衆，隨佛住樂音樹下，恭敬尊重，圍繞於佛，

求佛說法；故啓下文曼殊之問佛。既有如是等盛會勝事，故結集者，敘述流通以證信也。

丙二　禮請許樂分四　丁一　敬禮

爾時曼殊室利法王子，承佛威神，從座而起，偏袒一肩，右膝著地，向薄伽梵，曲躬合掌。

此文之下，爲敘請分中第二科禮請許樂，爲此經之別敘，亦名爲緣起敘。此中有四：一敬禮、二啓請、三讚許、四樂聞；今爲敬禮之文。敬禮者，以表三業清淨，恭敬歸佛，若無懇切至誠之心，則雖曲躬合掌，徒然無益。故須意業敬之於內，身業形之於外，頂禮膜拜，然後口業，唱讚歎詞。故知敬禮，即建立於三業之恭敬上。又三業恭敬，則身意嚴淨，與諸佛無漏功德相應，則無明貪慢等，皆可折伏；尤足除憍慢嫉，生信慚愧。故平常學佛者，見佛聞法，先致敬禮，即有此等意義。又由衆人三業恭敬，能使法壇嚴肅莊重；亦猶世俗開會設宴，須先潔淨場所，方可欵待於大賓也。

「爾時」者，即當爾之時，當佛在樂音樹下大衆圍繞說法之時，法會摩訶薩衆中有曼殊室利者，從座而起。曼殊室利，即文殊師利，譯音稍異。其義譯爲「妙吉祥」，妙即曼殊，吉祥即室利，顯其於諸法中，最爲吉祥。又稱大智曼殊室利，表其智慧最勝。以佛弟子，各有一勝，此曼殊即菩薩衆中智慧最勝；不唯於釋迦佛法中智慧最勝，即於十方諸佛法中，咸皆智慧最勝。又佛果功德，不可思議，須藉因地菩薩，以表顯之；故曼殊之大智，即表佛果之智德，如普賢之大行，觀音之大悲，亦皆表佛果之一德。尤其是曼殊之大智，特表諸佛功德所由生起之般若無分別根本智，（亦曰實相智，如理智）以顯圓滿難思之智海也。曼殊室利稱法子，亦稱童子。

法王爲佛之德號，佛具如來等十號外，復有無量德號，如一切智者、最勝者、大醫王、大悲救世等，而法王亦其一也。法王自其字義研究之，法之一字，義無邊際，徧一切處，無非是法。《法華》云：『我爲法王，於法自在。』即解王爲自在之義。

但欲解王，須先明法。法在天親菩薩解『諸法無我』句，說有五位百法。五位者：㈠心王法，㈡心所法，㈢色法，㈣不相應法，㈤無爲法。百法者，即所謂『色法十一，心法八，五十一個心所法，二十四個不相應，六個無爲成百法』是也。但五位百法中以心法居首者，『一切最勝故』，以一切諸法，莫不由此心法而轉變而顯現，故諸法中以心法爲最勝，而心法即爲法王矣。

然心法人人皆具，凡有心者，皆可爲王，則不能顯法王所以爲法王之殊勝。或以諸法實相之真如爲法王，即維摩對彌勒所謂：『一切法皆如也，彌勒亦如也。』之如。蓋諸法因緣而生，緣生無性，當體即空，即空所顯真性爲如，故真如法性，常常時，恆恆時，安住不變動而自在爲法王義。

設如此言法王，則作法王比前更易，以草木瓦石，以至一塵一芥，一色一香，無非真如，則隨拈一法，皆爲法王，益不能表顯佛爲法王之殊勝，故又須以無漏智德爲法王，以表特勝。蓋前明心法，乃以有爲法爲法王；次言真如，乃以無爲法爲法王；而此無漏智，乃徧有爲無爲究竟真淨之法王。佛無漏智，即無上

正覺智，故佛亦號覺王。由此無漏無分別智，斷惑證真，方顯證真如爲諸法之王；否則障蔽不顯，何以爲王？故須以無漏智伏滅一切煩惱，廣修六度萬行，漸轉八識而成四智，至轉第八識爲大圓鏡智方爲真正法王。而大圓鏡智唯佛果方具，故唯佛爲無上正覺之法王也。

曼殊獨稱法王之子，以能傳佛心印，繼承佛位，如太子之繼父王位。然如此以稱法王子，亦宜於彌勒等，以彌勒繼釋迦之後成佛故也。因是曼殊之獨稱法王子，又有殊勝意義。蓋曼殊表根本般若無分別智，無漏清淨不可思議，與佛果難思之根本智體如如不二，所有佛果功德，皆由此智而生，故曼殊之獨稱法王子，即依根本無分別智，表其獨勝也。由是觀之，此經之明佛果依正莊嚴功德，尤重大悲利他，非法王之佛，不足以說此；亦非法王子之曼殊不足啓此。至如《彌陀經》由舍利弗啓請，《大彌陀經》由阿難啓請，《觀無量壽經》由韋提希啓請，皆問往生淨土法門，因念佛而解脫，以淨土爲歸宿，偏屬自利；而此經由大智曼殊之大悲而啓發，欲以利樂有情，則專重利他也。

承佛威神，從座而起，正顯非仗如來大悲願海之威神力，雖曼殊亦不能起於此座；亦即曼殊之智乃承法王之智而起，故曰「承佛威神，而起此座」此座者，正是自證境界之位置，自六凡衆生以及三乘聖人，各有其自住境位，而曼殊此時即從其自位之座起而上求佛道，下濟衆生也。偏袒一肩者，印度慣習，比丘等所穿之禮服，平常兩肩遮覆，遇禮佛時，即袒一肩，以致恭敬。右膝著地者，右即左逆右順之意，表與佛意順契。又一肩表上承佛德，右一膝著地表下濟衆苦。又普通以右臂右膝動作較爲方便，表曼殊由智悲所起之方便用，能上同諸佛慈力，下濟衆生悲仰也。

如是儀容端嚴、恭敬，向薄伽梵曲躬合掌。曲躬即低頭鞠誠，合掌表福智兩足。又十指並豎，即表布施等十度，而前五度屬福，後五度屬慧，故與佛之福慧兩足尊相應也。

丁二　啓請

白言：『世尊！惟願演說，如是相類，諸佛名號，及本大願，殊勝功德；令

諸聞者，業障銷除，爲欲利樂像法轉時諸有情故。』

此爲啓請之文。曼殊於無量衆中，啓請世尊演說如是相類之法。演如流水不絕，喻佛法音，演演相續。如是相類，即指下文諸佛名號，及本大願殊勝功德如是相類之法。又相類之言，亦通指他經如是之法。如下文云：『亦如西方極樂世界，殊勝功德，等無差別。』此顯佛已說過《彌陀經》等諸佛名號，及本大願殊勝功德如是相類之法。今曼殊追憶所及，故言如是相類。諸佛名號，此即經藥師佛等名號，及其依正莊嚴。本大願，即本因地中初發心行菩薩道時，所發通願別願，由是而成佛果功德。故此殊勝功德之言，通因通果，由因地殊勝之願行功德，方成佛果殊勝之福智功德。

此上數句，請佛說法，使自了知佛果功德，可稱自利；而亦爲利他故，故言『令諸聞者業障消除，爲欲利樂像法轉時諸有情故。』此言障者，通惑、業、報三障。「惑障」有煩惱障與所知障，煩惱障亦曰事障，斷之較易；所知障亦曰理障，欲除則難；此二通名惑障。惑即煩悶惱亂，使心神不寧故名障。「業」爲作

業，即是行爲習慣，如人習染不良嗜好，雖樂善事，而欲作不能故爲障。「報」即苦報，由惑造業招感報體，報體陋劣以不得自在故爲障。然考苦報由來於業，業由來於惑；由貪等惑而業而苦，使吾人長淪三有，不獲出期，所謂『我昔所造諸惡業，皆由無始貪瞋癡』，可慨也夫！雖然業處惑苦之間，實爲諸障中心，能將業障消除，惑苦自滅；如截木心，兩頭自斷。故聞佛法，先令業障消除，則像法轉時之有情，乃可以利樂矣。

像法者，蓋佛之教法，住世有三時，曰正法，曰像法，曰末法。正法住世，見佛聞法，即能得果，以諸三乘賢聖等衆，皆爲已熟之機，一遇勝緣，即得斷惑證真。佛滅度後，一千年間，亦有聲聞菩薩住世行化，人民不生邪解，不起邪行，易以修行得果。一千年後，即爲像法。或以像爲形像，佛既滅世，鑄像代佛，及塔廟中皆供佛像，故亦稱佛教爲像教。其實此義不然，如言設像，佛世優填王亦已彫佛像，即於末法豈無佛像？故像法言，乃指像似之法，已失其真，言至其時，雖則修行者有，證果者難，而於佛法既鮮實證，故已失真。迄今末法，

非唯證果者無，即真能實行者，寥如晨星，雖有少數，亦多盲修瞎練，可憫殊甚！故正法住世，百修百證，及至像法，修行者百，取證者不得其一。蓋像法多魔，不易取證，即多退墮，如今世修行未證真聖果，來世業增，前功盡棄！而有勇猛有情，努力勤修，今世不證，來世再修，黽勉求證，其志可嘉，然其事極艱難而可悲憫，故菩薩爲下濟有情之大悲心所驅策，求佛說法，獨標利樂像法轉時諸有情者，不無深意焉。

丁三　讚許

爾時世尊，讚曼殊室利童子言：『善哉！善哉！曼殊室利！汝以大悲，勸請我說，諸佛名號，本願功德，爲拔業障所纏有情，利益安樂像法轉時諸有情故；汝今諦聽！極善思惟！當爲汝說。』

此稱曼殊爲童子，童者獨也，表般若無分別智，獨一無二。又此無分別智出障圓明，最極清淨，一切無漏功德，皆由此生。蓋真見道位，此智現前，捨前諸漏，具足無漏，故稱爲童子，即表根本智。善哉善哉，乃雙嘆之詞，以曼殊之

問，具足上求下濟之義故。諸佛名號本願功德，此非過未諸佛，即指現在十方諸佛。說諸佛法故，可令聞者業障消除，解脫諸纏。縛即纏縛，如人犯罪，杻械枷鎖，被縛其身，不得自在；衆生被三障所纏，囹圄其身？亦復如是。若能聞法修行，即可解脫諸縛，出三界樊籠，如鳥翔太空，魚遊淵海，得以逍遙自在也。雖一切時，皆有業障衆生，今曼殊唯指像法者，正爲像法有情，極可悲愍；佛體其意，歎爲甚難，故允所求。

汝今諦聽，極善思惟，爲誡勸詞。諦者審也，誡聽法時，須深審察，一字一句，不得含糊，方能得益。既審聞後，又須如理思惟，乃與無漏法義，善能契應，此乃由聞慧而起思慧也。又善謂善巧，能善巧思惟，即可觸類旁通，會融其義。須能如是聽法，方不辜負說法者心，故先警誡。

丁四　樂聞

曼殊室利言：『唯然，願說，我等樂聞！』

曼殊既蒙世尊讚許，心懷踴躍，隨聲作答，故曰唯然。唯然，形容其答應得

迅速自然，毫無勉强，故常人答應之快者，亦曰唯唯。樂字之本義爲音樂之樂；圈入聲，爲快樂之樂；今爲好樂之樂，宜圈去聲。

上爲本經緣起之敍，依曼殊之問及佛之讚許，說此經之緣由，可以顯矣。如《金剛經》之法會因由分，善現啓請分，皆爲說經之緣起也；故此亦可稱曼殊啓請分。

乙二　正說分分二丙一示體相分三丁一總標依正體

佛告曼殊室利：『東方去此，過十殑伽沙等佛土，有世界名淨琉璃！佛號藥師琉璃光如來，應，正等覺，明行圓滿，善逝，世間解，無上士，調御丈夫，天人師，佛，薄伽梵。

從此文起，爲正說分之文。於中先示體相，後明機益。此經之體相，即以藥師佛果依正功德，及其依正功德所由成之本因願行，爲此經特有之體相。通常判經之體，曰實相，曰真如，曰中道第一義，往往儱侗含糊，不能彰顯各經之特殊體。如以真如爲體，則諸法緣生無性，即空之所顯，通於一切；然於其中，不妨

地以堅爲體，水以濕爲體，是則如是諸法，各有別體。故今明此經，即以藥師之因果依正，示其體相；由此體所起之功能，即全體大用也。後明機益，即顯衆機聞此法所獲之益利，乃此經之功用也。示體相中分三科，今第一總標依正體。

總標依正體者，有世界名淨琉璃，即總標藥師依報之體；佛號藥師琉璃光等，即總標藥師正報之體。佛告曼殊室利，即佛向曼殊室利說，從此娑婆世界東去，經過十殑伽沙等佛土，有一世界，名淨琉璃，其土有佛，號藥師琉璃光。殑伽沙即恆河沙，奘師以前，多譯恆河沙，奘師以後，多譯殑伽沙。恆字音短，殑伽音長，稍有區別，實爲一河。恆河在印度，亦猶中國之黃河。有言其發源於天上，實則出之阿耨達池；如中國古探黃河之源於星宿海，而今日考察所得，實與長江同出自青海。故黃河之與青海，亦猶恆河之與阿耨達池耳。恆河多沙，佛說法處，多在恆河流域，故爲順便通曉起見，經中遇說數目極多時，即以恆河沙爲喻。如七佛藥師本，則從四殑伽沙說起，今本但明藥師佛土，故真從十殑伽沙說。佛土即世界，一佛土，即一大千世界。淨琉璃即清淨青色寶，言其國土居七

佛之後，最極清淨，無漏莊嚴，故前言青色寶時，以萬里無雲之白日晴空爲喻也。

此藥師佛，具足十號：

㈠如來：義如前。

㈡應：亦譯應供，梵音「阿羅訶」。依《法華論》，有十九義。通常或三或五。言應受人天供養，應已斷惑證真，應更不受生死；而應供之義，通聲聞獨覺。

㈢正等覺：亦作正偏知，梵音「三藐（正等）三菩提（覺）」。菩提是法，今從能覺證此菩提者言，故亦云三藐三佛陀。

㈣明行圓滿：亦稱明行足。明爲智，行即萬行；明以智慧爲先導而修萬行，故能成福慧兩足尊也。

㈤善逝：善能順法性而寂逝；蓋佛用而常寂，住於無住涅槃。不同二乘子縛已斷，果縛猶在，住於有餘涅槃。而佛五住究盡，二死永亡；爲度生故非生現

生，非滅示滅。雖現生滅而常寂靜，故云善逝。

㈥世間解：佛具十力等智，事理相性，明解照了，如脫桶底。

㈦無上士調御丈夫：亦作無上丈夫調御士。士爲人中才智之多能者，如普通社會農、工、商中，以智足多謀文武雙全有力用者，名之爲士，故亦以無上之士稱佛也。調御丈夫者，丈夫爲有大志荷大事者。平常僕妾之於男子，亦稱丈夫，正顯丈夫勇敢無畏，善能調御一切，如善騎馬，調伏猖獗。喻佛善能摧伏魔軍，駕馭三界之衆生也。

㈧天人師：佛爲三界之導師，四生之慈父，故名。

㈨佛：梵語「佛陀」，此云「覺者」，三覺圓滿，故號爲佛。無明漏盡爲自覺，調化衆生爲覺他，自覺之果圓，亦即覺他之行滿也。

㈩薄伽梵：即世尊，《涅槃》等言，自如來至佛爲十號，薄伽梵乃十號之總稱。而《佛地》、《唯識》等，則將無上丈夫調御士合爲一號，故自如來至薄伽梵，方成十號。此二說者，各有其根據也。

丁二　別陳行果相分三戊一行願分三己一總標大願

曼殊室利！彼世尊藥師琉璃光如來本行菩薩道時，發十二大願，令諸有情，所求皆得。

此文下，爲示體相中第二別陳行果相。行爲因中所發誓願，果乃佛位所成之果德。此中復二，一行願，二果德。行願文中復三，今第一總標大願也。

彼世尊，即指藥師如來，以釋迦爲此土之佛，故以藥師爲彼。由「藥師琉璃光如來本行菩薩道時，發十二大願」之二句，則本願二字亦顯矣。此十二大願，在藥師未成佛之因地中，同爲凡夫，行菩薩道時所發。道，爲菩提行之總相。但道雖廣，可攝爲三十七道品，即三十七菩提分法。其修道所獲之果爲菩提，亦名爲道；其修因之差別行爲分法，亦名爲道品。欲證菩提涅槃之果，須由所趨之道路，如行者達其目的，須由路途。此舉道之總相。

若別明真菩薩道之自體，由初發心，三慧所起；由聞教故，生起聞慧；聞而極善思維，如理作意，即成思慧；然後如實修習，即成修慧。成聞慧時，與信相

應；成思慧時，與戒相應；成修慧時，與定相應。由修集資糧至加行位，引發根本智無漏無分別般若之大慧。復由根本智而起後得無分別慧；所謂加行無分別慧，根本無分別慧，後得無分別慧，皆由加行慧而引發。各以慧爲自體，與諸善心所及善徧行，善別境等相應而起者。即由善等心所相應，根本親證諸法真如自性，起後得智，通明法界事理。與此無漏智相應而等起施戒等萬行，皆爲修習道行。故有道自體，道引發，道相應，道所緣，道等起，綜合之皆爲道也。

十二大願者，爲藥師如來因地所發之本願；蓋其所發四弘誓願爲通願，此爲別願。發願即是立志，由內心策發，確立而定。以此志願，督促之，鞭策之而行其道，方遂其願。如地發芽，生根不動，而得成婆娑之大樹。但普通人雖亦立志，督策自己，然因意志薄弱，見色聞聲，往往情不自禁，不堪外境之誘惑，而爲其所轉。諸佛發願，與之迥異，既發願已，三業依之修習，堅固無有動搖，由此必證菩提，故能令諸有情所求皆得。蓋既證菩提，則一切行願之所求，自然滿足矣。由本行二句，行道發願，智斷成就；由令諸二句，廣被有情，恩德成就

矣。

己二　別陳諸願分十二　庚一正報莊嚴

第一大願：願我來世，得阿耨多羅三藐三菩提時，自身光明，熾然照耀無量無數無邊世界，以三十二大丈夫相，八十隨形，莊嚴其身；令一切有情如我無異。

此別陳諸願，即有十二大願。概而言之，此中自第一至第五願，乃依四諦中滅道二諦境而發；自第六至第十二願，乃依苦集二諦境而發。而前五願中更可分別，第一第二依所證滅諦果而發，後三依菩薩所修道諦而發。後七願中前三後三皆由苦諦而發；然苦因於集，故中間一願，乃依集諦而發。今此第一願，明藥師之正報莊嚴。

願我來世，得阿耨多羅三藐三菩提時，換言之，即藥師在因地行中說，願我當來成佛之時也。成佛一名，每多濫稱，其實須成阿耨多羅三藐三菩提時，方稱成佛。梵語「阿」，此云「無」；「耨多羅」，此云「上」；即是無上最高之

義。「三藐三菩提」，譯「正等覺」，亦「徧正覺」，或作「正等正覺」。此菩提覺之上，復加「阿耨多羅」與「三藐三」之言，正簡此覺與泛常之覺有異。泛常覺冷熱、是非等，曰感覺，曰知覺；自以爲覺，實則迷而不覺，乃顛倒妄想之錯覺。雖云覺悟今是而昨非等，亦非正覺。以正等覺者，覺悟宇宙萬有之真理，平等平等，無有高下，如理如實而覺，方爲三藐三之正等覺。

故單言覺時，即通凡外，但凡外爲錯覺，非正覺，故以三菩提簡之。又單言三菩提時，即通二乘菩提，但二乘不能爲徧正覺，徧正覺爲普徧正覺，二乘雖破我執，覺生空真如，而法執未破，法空真如障而不顯，雖覺生空而非普徧，乃以三藐三菩提簡之。又登地菩薩，雖可稱爲分證三藐三菩提而不能冠以阿耨；以初地至二地，乃至十地至等覺，後後勝於前前，皆有上故。是故惟佛與佛，方爲究竟阿耨多羅三藐三菩提者。

今藥師因中願其當來成佛時，自身光明，照耀一切世界。身有三身：㈠法性身，亦曰法身；㈡受用身，亦曰報身；㈢變化身，亦曰應身。

法性身爲諸法之真實性，爲諸佛究竟覺之所徹證，故徧一切處，具無量智德光明。

然此所謂熾然，照耀無量無邊世界，乃指受用身而言。受用有自受用與他受用。自受用身，佛果無漏不思議界，唯佛與佛之所能知，即等覺大士，亦如隔雲望月，朦朧非真，何況地下聖凡？但此不思議自受用身土，一佛一切佛，非異非不異，無量無漏福智功德，自佛他佛無有分齊，等同一味。然亦不妨各從自受用身而現起他受用身土。他受用身，乃爲教化地上菩薩而現，所謂『如來現起他受用，十地菩薩所被機』。如《華嚴》之毗盧遮那，《梵網》之盧舍那，皆爲地上菩薩所現之他受用身，光明灼耀，微塵刹海，故此身光熾然照耀無量無數無邊世界，即他受用身也。佛光既照無邊世界衆生，故今吾人，皆在藥師佛光照耀之中，不亦甚親切乎？熾然狀其光力盛而且大，盡虛空法界之邊際，無所不照，無有限量；故彌陀號無量光，而此藥師，亦具無量光明。

三十二相，八十隨形，隨其一形相，等徧法界而言，亦是他受用身；而依通

常教理說，則屬變化身。此有大變化身，小變化身，隨變化身三種。大變化身，爲三賢入四加行位菩薩所現。在定中所見色究竟最高大身，亦爲此身。所言佛身千丈，或十六萬由旬，皆屬此身。小變化身，如今娑婆教主，釋迦如來，現丈六身，三十二相，八十隨形好者屬之。其實釋迦佛身，通法性身，自他受用，及大變化，而依標準教義，唯局小變化身。今藥師願將來成佛，亦現此身，應化衆生。大丈夫相者，如人間之轉輪王相，天上之梵王相，佛法中則爲大士相，佛相。具此大丈夫相者，即能荷負教化衆生之偉業，如轉輪聖王，即能負擔一四天下衆生之事業。——詳見《大般若經》，及諸大論。三十二相者，一足下安平如奩底，二足千輻輪相，乃至三十二相頂肉髻成，——詳見《法數》。此等寶相，皆自修得，非偶然成，所謂『三祇脩福慧，百劫脩相好』，可以知矣。八十隨形，即三十二相上所現之種種形好，如眉間白毫相光，其體通明透徹，其色極白潔淨，即此體明色白，爲相上形好。既有寶相，復具形好，故其身極莊嚴，無與倫匹。

藥師如來，願其佛果正報莊嚴如是，亦願令其世界一切有情正報，如是莊

嚴。故能生琉璃世界者，皆具三十二相，八十形好，亦如往生極樂世界，即無男女相，無六根殘缺等相，皆具大丈夫相大士相焉。

前年戴季陶氏朝野名人，迎班禪大師於寶華山，建立藥師法會。亦本藥師之十二大願，而發十二種願，其云：『第一遵行世尊本願：政本優生，教重安養，使一切人民身心美善，相好端嚴。』今科學中有優生學，本此優生學施優生政策，能使人民生活善良，身心健美，此正與藥師之第一本願，遙相呼應。故前講此經緣起時，亦言依藥師佛法門，可實際應用於現實人生之改善也。

庚二　身光破暗

第二大願：願我來世得菩提時，身如琉璃，內外明徹，淨無瑕穢，光明廣大，功德巍巍，身善安住，燄網莊嚴，過於日月；幽冥衆生，悉蒙開曉；隨意所趣，作諸事業！

前第一願，諸佛大體相同。今第二願，則唯藥師獨具。得菩提時，即成佛時。身如琉璃者，身有三身，三身中現自受用，他受用，大變化，小變化時皆現

佛相，唯隨類變化，或現人天或現鬼畜，無有定相。今身如琉璃之身，且據變化身言，此變化身，如青色寶，內外明徹，淨無瑕穢。瑕爲玉中疵，玉有污點，即成美中不足。吾人之身，亦具琉璃智光，而爲肉血煩惱所障，不能內外明徹。例如水晶珠等，亦能內外明徹，而每不免瑕疵。唯此藥師琉璃光身，內外明徹淨無瑕疵，其廣大徧一切處，功德無量，如山巍巍。

善能安住燄網莊嚴，即所謂『藥師如來琉璃光，燄網莊嚴無等倫。』燄即光上之線，如曙光東升，光線奪目。一光燄照一一光燄，一一光燄照一光燄，光光相映結成羅網；而此琉璃光身，即善安住於此由光線所組成之光明燦爛的燄網之中。藥師如是，其土衆生，亦各能身善安住於燄網莊嚴，此其所以光明過日月也。蓋吾人所居之世界，以日、月、星爲三光，而尤以日月之光爲大；然日月雖能照破幽冥，若黑夜即無日月。如今交通所及，知吾人所居之地球上，亦有半年無日月光照者，有終年無日月光照者，而亦有人物生其處，此誠如佛教所謂黑暗地獄衆生也。但淨琉璃世界，有藥師琉璃光身之光明，則一切黑暗皆破除，幽冥

衆生，悉蒙開曉，如盲者得根，即能於光明熙和中，隨意所趣，平等自由，作諸事業者也。

藥師法會願云：『第二遵本願，培植德本，發揚慧力，使一切人民本力充實，光輝普耀。』培植德本，發揚慧力，使世界和平，人民安樂，一切作業，悉得成就，亦藥師此願之實際應用者也。

庚三　智慧資生

第三大願：願我來世得菩提時，以無量無邊智慧方便，令諸有情，皆得無盡所受用物，莫令衆生，有所乏少！

此第三願，標以智慧資生者，以藥師成佛時，欲以無量無邊智慧方便資濟衆生。此第三願至第五願，依道諦而發。道者，廣則八萬四千波羅密多，略則三十七品，再略之，則爲戒定慧。而此三願，即依此三而發。是第三願，乃依慧發。無量無邊智慧，出智慧之體；無量無邊方便，爲智慧之用。故方便之自體即智慧，智慧之妙用即方便；若無方便，無以顯智慧之深廣，若無智慧，無以起方便

之巧妙。故智慧與方便，皆是無量無邊。

無量者，普通言量，約有二義：一讀平聲，如升斗量米，尺寸量布之量，爲動詞，表現動作。一讀去聲，如言度量數量之量，爲名詞。又如言不可以尺秤量其長短輕重，亦爲平聲。此無量無邊無有限量之量，乃去聲之量也。以今通用名詞言之，「量」即「空間」。「空間」在數理學上有「三度量」：㈠量長短，㈡量闊狹，㈢量厚薄，高低。如一墨點，不成爲量，須成一線，方有長短之縱量；但祇一線，不成爲物。物必有闊狹，故有第二度闊狹之橫量，所謂：『先量長短，後量闊狹。既有長短、闊狹，即有南北東西之方向，然亦未成其爲完整之物，蓋完整之物，即如一紙，必有其反面的厚薄，故第三度，即量其高下深淺。如此經過長短、闊狹、厚薄之三度量，乃成爲物，即有東西南北上下之六方分。故無論何物，凡成其爲物者，須具足此三度量之空間，知其自南至北有幾何，自西至東有幾何，自高至下有幾何，方成一物，否則不成爲物。小自茶杯房舍，大至地球、華藏世界，其爲有情世間及器世間，皆具此三度量，以各佔其空間；若

超此量，無彼此，無分別，則不能說成一物，亦即無可思想分別，而入於無量矣。此乃無量之本義，佛果智慧方便功德，亦復如是無量。無邊者，邊依量立，若有量，即有四方上下，此量盡處，即有邊際、有此方物，有彼方物，即有邊際，分齊；故立有邊，即基於量，若無量則邊亦不可得矣。

今中國人皆能說『佛法無邊』之一語。佛法無邊，誠如所言，惜深知其義者鮮耳。其實一切世法，皆落邊際，唯有佛法，確實無邊。然佛法無邊，非離世法之外，另有一無邊之佛法；若離世法，另有一個無邊佛法，即此世法與佛法之間，已落邊際矣。故須無量，方成無邊。前言量有三度量，以明四方上下之空間。今更進而言之，依最新學說有「四度空間」，乃將時間加入空間而成第四矣。《楞嚴經》言：『四方上下爲界，過現未來爲世。』以之說明世界爲空間時間之交織，頗相近似。是故一物之成爲一物，不特有六方，且有三世。如今講經之法堂，佔有上下四方之空間，經未造、落成、朽壞三時之時間；有此一法堂，即具六方三世四度量。擴而言之，凡物皆有此空間與時間而成立也。故平常所謂『人生幾

何』，『天長地久』，皆自空間量上顯明時間，六方三世量無，則邊際乃無矣。

但如何言唯佛法無邊耶？此蓋諸法實相，法爾如是，本無邊際；故無量無邊，實爲諸法之本來面目。自佛法言之，若真若俗，皆無量無邊。何以故？自第一義之真諦言之，量不可得，以量從分別而起，諸法真實相無此分別量故，既無量，復何有邊耶？自衆緣所成上之俗諦上觀之，諸法亦無量邊。以諸法從衆緣生，緣生無性，一法之生，即依法界諸法爲緣；故一切法不出一法，一法即括盡一切法，則無一一之定量可得，何有一法一切法之邊際哉？如一小杯，爲四大成，土質爲地，調泥爲水，燒煉爲火，鼓扇爲風，容受爲空，加以人工之思想模樣，根據師傅之智慧思巧，由此種種因緣，即成此一小杯。則此小杯，即依虛空法界衆生輾轉增上之緣力而成，即可攝盡宇宙萬法。故能通達一物，此物即徧虛空法界，無可限量，亦無邊際，此在俗諦而論諸法，諸法亦無量無邊矣。

但諸法小自微塵草木，大至華藏世界皆無量邊，何獨唯指佛法無邊耶？良以諸法雖無量邊，倘無佛智慧，即不得而知，而妄執有量有邊，並認定此有量有邊

之法，方爲實法，而以無量無邊爲非實法，顛倒是非，混亂黑白，自具縛凡夫乃至三乘賢聖，未得諸佛智慧，皆不免此顛倒分別，而執有量有邊，是故唯有佛法無邊，其理亦了然矣。

復此人之心境上有此分別量故，世界隨之有成住壞空，人生隨之有生老病死，一切皆由此分別心量境之生滅而生滅，則世界人生皆落生滅之窠臼矣！若了真俗諸法其實本無量邊，如是如是，則當下即不生滅，當下即了生死矣。如人計我，我生於何時，我作若干事業，我經幾何年月日時而死。此在量上作邊際想，故人生之生老病死起矣。又如計此世界爲上帝創造，創造於何時，至何時毀滅，則世界之成住壞空作矣。若知佛法真俗二諦之理，諸法本性無量無邊，一法如是，一切法亦如是，一即一切，一攝一切，一入一切，一切即一，一切攝一，一切入一，無定量可立，無極邊可得。則人生生老病死，即非生老病死，世界成住壞空，即非成住壞空；當下本無生滅生死可了，即是菩提大般涅槃。是知法法無邊，洵惟佛無量之智慧方顯焉。復依此無量無邊之智慧，等起無量無邊之方便，

方便爲權，智慧爲實，依方便之權智，達智慧之實智。由智慧之本體，起方便之妙用，隨機設法，應物施功。是知一切方便，皆由智慧而成；如十度之方便、願、力、智，皆依般若而開發。《華嚴經》云『菩薩於菩提，當於何求？當於五明處求。』五明者：一因明，二聲明，三醫藥明，四工巧明，五內明。此除內明爲佛學外，其餘四明，皆爲濟世利人之方便用，而此方便之無礙自在，功由智慧。如今科學發明，供給吾人衣食住行上種種享受之物質，皆是方便之用。但因無無量無邊之智慧以爲妙體，故雖有用而非妙用，有盡際相可得；此有彼無，起貪瞋癡，互相爭奪，世界禍亂從此起矣，人民痛苦由是生矣。故此世界非無方便，實由無無量無邊之智慧不成妙方便耳。由此今日之人世，若依藥師之智慧，則科學資生之方便，妙用無盡，鬥爭永息，世界和平，人民衣食豐富，所受無缺乏矣。

藥師法會願文云：『第三遵行世尊本願，廣行四攝，勤修六度，使一切人民，自他方便，萬事咸宜，世尊第三本願，如實成就。』

庚四　導入大乘

第四大願：願我來世得菩提時，若諸有情，行邪道者，悉令安住菩提道中；若行聲聞獨覺乘者，皆以大乘而安立之！

前願明佛之智慧，無量無邊，由此無量無邊之智慧，復起無量無邊之方便妙用。正如《法華》所云：『諸佛智慧，甚深無量；其智慧門，難解難入。』此願使諸凡外三乘，安立大乘，即屬於定。蓋安立即安定，如《大學》所謂：『知止而後能定，定而後能靜，靜而後能安，安而後能慮。』此亦言由定而安也。藥師此願，欲使一切行邪道之有情，捨邪歸正，安住菩提正覺之道。正覺邪道，相對而立，未入究竟之正覺，皆不免落邪；唯斷善根之闡提種姓純是邪，佛純是正，故正邪亦不能定限。但依普通標準言之，除人倫道德等世間善法，與出世之三菩提法爲正道外，其自虛妄分別而執爲有道者，皆爲邪道。其所執道，與諸法實相，及世間資生事業倫理道德相違，而另有其無上至高之道，奉爲最勝，餘若無覩。《瑜伽戒本》所謂：『若諸有情，安住自見取中，起如是見，立如是論，唯此是實，餘皆虛妄。』此即爲邪見師資矣。昔有一人，終日思金，神經失常，一日上市，忽

見有金，當衆即取，遂被捉住。詢其何以當衆盜金？彼言：我取金時，唯見有金，不見餘人。此與邪見衆生自立邪道，不見正理，恰恰相同。故邪見衆生深深安住自邪見道，雖有菩提正道，說之不信。須由諸佛威神之力，方便善巧之用，方能醒其頑迷，使之捨向邪見，安住菩提道中。

菩提道者，即阿耨多羅三藐三菩提道。然此菩提，通指三乘菩提，皆爲正道。此使邪見外道安住菩提，乃爲第一重意義；若行聲聞獨覺乘者，皆以大乘而安立之，此爲第二重意義。聲聞者，聞佛說四諦音聲，知苦斷集，慕滅修道，證得須陀洹等四沙門果。獨覺者，出無佛世，弧峯獨宿，秋觀黃葉落，春聞百花香，覺榮枯無常，由之悟道。亦曰緣覺，緣佛說十二因緣之聲音，知衆生由順生門，流轉生死；由是入還滅門，即得證果。於中聲聞根鈍，緣覺獨覺根利，故增道損生，皆有遲速。乘者，運載之義，如以車代步，達目的地。明聲聞獨覺，各依四諦十二因緣之教乘，度分段之生死海，到生空之涅槃岸。此行聲聞獨覺乘者，若已證、若未證，皆使由二乘心，而安定於大乘法中，一入永入，毋令退

墮。

故此願可爲二重：一對二乘衆生，使安立於大乘中。一對邪外衆生則先破其頑迷，使之捨邪入正，安立於世間倫理道德，即佛教人天二乘五戒十善法中；然後再由人天進入三乘，復由三乘使安立於大乘。此與《法華》會三乘歸一乘之理相符，實則全部《法華》，明一佛乘，不外此『皆以大乘而安立之』一句也。故佛法於邪外二乘，皆能導入於大乘也。又大乘之法，乃諸佛通達諸法實相之智慧，無量無邊；故爲衆生開示，皆悟入佛之知見也。是則此願雖寥寥數行，可判攝一切佛法；蓋一切佛法歸納之，不外五乘共法，三乘共法，大乘不共法，而此由邪外二乘以至導入大乘，皆可包括之。

藥師法會願云：『第四遵行世尊本願，服務社會，盡瘁人羣，使一切人民，咸歸大乘，捨身救世；世尊第四本願，如實成就。』

庚五　得戒清淨

第五大願：願我來世得菩提時，若有無量無邊有情，於我法中，修行梵行，

一切皆令得不缺戒，具三聚戒；設有毀犯，聞我名已，還得清淨，不墮惡趣！

前二願明慧與定，此明得戒清淨。無量無邊有情，顯有情數目之多，使此無量無邊之有情，皆於我藥師佛法中，修行梵行。梵譯「淨」義，超出五欲之清淨行，乃爲梵行。一切皆令得不缺戒者，即使行者，得具足戒。不缺顯不缺漏。《大智度論》明不缺、不穿、不漏等十事；並設喻云：凡夫持戒，至於佛地，如渡海浮囊，中盛空氣，無少缺漏，方渡彼岸。囊即喻戒，戒行無缺，方至佛地；若稍缺漏，如浮囊有孔，即便沉沒。故戒也者，不可須臾離也；傳戒者須如法傳授，受戒者須如實修行，方能具足，無所缺漏。

三聚戒者：㈠攝律儀戒，㈡攝善法戒，㈢饒益有情戒。攝律儀戒，即持身口七支等戒。攝善法戒，即持善法戒。平常戒律中說有『止作持犯』。止持，即止一切惡行，所謂諸惡莫作。若佛經已制止之事，皆不得作；若作即犯，此即攝律儀戒。作持，即作一切善法，所謂衆善奉行。凡經佛教授之事，如六度萬行，皆須

工作；若不工作，即是違犯，此即攝善法戒。饒益有情戒，即諸菩薩廣行四攝，饒益衆生；若不作饒益衆生之事，即是犯戒。此中攝律儀，攝善法，通諸聲聞；而菩薩戒則以饒益有情爲主，餘二爲助伴。聚爲類聚，每戒之中，各有類聚，如律儀戒之五篇七聚等。《梵網》兼律儀戒；而《瑜伽》則即以七衆律儀戒爲律儀，專明攝善利生。若本已受持三聚戒，設一時迷昧而有毀犯，若聞藥師佛名，還得清淨，不墮惡趣。惡趣者，即地獄、餓鬼、畜生三途惡道；或加阿修羅爲四惡趣。因犯戒故，須墮三途，但聞藥師佛名，由其本誓願力加被，犯戒有情，還復清淨。因犯戒如衣被染污，即不清淨；由佛力故，如洗淨之。但唯有佛果功德加被，若無本因誓願之力，則加被即非真切，如日光泛照萬物；若佛果加被，復有本誓願力，則如收光鏡將日光攝集增强。吾人今皆已受戒，若有誤毀者，聞此藥師名號後，宜發露懺悔，誓不更犯，亦得解脫，不墮惡趣。後滅罪文，廣説其事。此上三願，皆依慧定戒發，亦使一切有情，依之得慧定戒者也。

藥師法會願云：『第五遵行世尊本願，精嚴戒律，調伏身心，使一切人民身

口意業，咸歸清淨；世尊第五本願，如實成就。』

庚六　得身健美

第六大願：願我來世得菩提時，若諸有情，其身下劣，諸根不具，醜陋頑愚，盲聾瘖瘂，攣躄背僂，白癩顛狂，種種病苦，聞我名已，一切皆得端正黠慧，諸根完具，無諸疾苦！

此第六願明諸有情，六根不具，醜陋癃殘者，若聞藥師名號，即得身心健美，以此願乃緣苦諦境而發，故在使諸有情脫離諸苦。相傳中國清代玉琳國師，前世爲出家人，諸根不具，醜陋頑愚，結緣施主，見而嗤笑譏刺，因有感焉。尋聞受持藥師此願，能得六根完具，身心健美，遂受持奉行此法門；而轉世即得玉琳身，智慧殊勝，諸根聰利，相貌端嚴。有清一代，不少名師，而爲後人聞名敬信無間言者，厥惟玉師。是皆由藥師佛果本誓願力加被而致者，吾人若能如是發願，弘法利生，亦可成就如是勝報。

此中若諸有情之言，不指琉璃世界有情，以即生琉璃世界者，必已具諸相

好，無諸醜陋，故應指娑婆等十方世界而言。娑婆衆生，勝劣不等，高下差參，如處大庭廣衆之間，高勝者固身心興奮，而下劣者相形見絀，不免精神苦痛，落於隱憂。身根者，即五色根身；在此五色根身之上，有眼、耳、鼻、舌等四根。或缺一，或缺二，或俱缺，故不具，不具故身醜陋。頑愚者，意根衰弱故，心性魯鈍，冥頑不靈。盲爲眼根不具；聾爲耳根不具。有耳根而不聞，無眼根形亦缺。瘖爲喉舌不充，發音不亮；至於瘂，則不能聲響，舌根全壞，故瘖瘂總爲舌根不具。但瘖亦關鼻根，如鼻瘖則發音不明等。攣，拘曲也，兩手攣曲不直。躄，兩足俱廢。背僂，即身駝不直。白癩，即痲瘋；疥癩爲小瘡，而白癩病則壞及諸根，如今廣東等地，多有染此病者。此上乃爲身病，至於顛狂，爲精神病。狂即狂亂，神經反常，舉動失檢，所謂喪心病狂，即此之謂。此等諸根不具，即成殘疾，人有殘疾，抱恨終身。迴異傷寒發熱諸症，一着於身，即無法可免除，若能依藥師願，便可消除。但今醫學進步，此類病症，亦可減少，如西洋人少有痢頭，麻臉，皆由醫藥種痘功能。故身病亦漸能治愈，殆亦由藥師願力耳。

藥師佛願，聞其名者，一切皆得端正黠慧，諸根完具，無諸疾苦；今既成佛，當滿其願，故其國中，必無殘疾之人。端正者，諸根完具，醜陋之反。黠慧者，黠爲靈巧，慧乃聰明。聰明黠巧頑愚之反。此依藥師佛果本誓之力，其土衆生，正報莊嚴，藥師琉璃光及其淨琉璃國之得名，不可謂非此願功也。

藥師法會願云：『第六遵行世尊本願，政重衞生，業勵醫藥，使一切人民，凡有疾苦，悉得救治；世尊第六本願，如實成就。』

庚七　安康樂道

第七大願：願我來世得菩提時，若諸有情，衆病逼切，無救無歸，無醫無藥，無親無家，貧窮多苦；我之名號，一經其耳，衆病悉除，身心安樂，家屬資具，悉皆豐足，乃至證得無上菩提！

此願標安康樂道者，安爲安甯，康爲康健，由貧病故，即不安甯康健，此願即由不安不康，而使能安能康以樂道修行也。蓋人類生活，若不安康，則受苦逼迫，何能安心樂道？故欲人類樂道修行，須先使人類解除飢寒困病之苦患。今世

仁人君子，力謀改革社會，建設實業，使人民生活趨於豐足，亦此之圖也。故人人皆能倣藥師佛法而行，則人民生活既改良，社會百業進步，道德文化亦蒸蒸日上矣。

藥師願其成佛時，若諸有情，爲衆病逼切，皆令解除。衆病者，佛經明衆生一大不調，百一病起；四大不調，四百四病起。中國古來亦説溫、濕、寒、熱等病。諸有情類，爲諸病苦，逼迫痛切，無救無歸，無醫無藥，無親無家，因是未盡其天年而夭折，備極悽慘。但今亦有無家獨身之人，因有金錢，病來則醫，猶有可救；若無家親，復貧而病，則惟待死而已。但此類衆病交迫之有情，若聞藥師如來名號，即可衆病悉除，身心安樂，家屬資具，悉皆豐足，安康樂道，乃至證得菩提。後文所謂『求長壽者得長壽，求富饒者得富饒，求男子者得男子。』顯由藥師悲願力故，皆獲遂願所求者也。

今日中國急欲解決之民生問題，而卻使人民衣食住行富饒豐樂者，皆不出此藥師佛願。故能人人依此發願實踐，則民生痛苦及關生計諸問題，庶幾可解決

矣！此願人類解除痛苦，社會和平，國土豐樂，爲藥師願特要之點，亦如彌陀願中之特重聞名往生也。

藥師法會願云：『第七遵行世尊本願，普設醫院，廣施藥品，使一切人民，孤苦貧窮，悉離病厄；世尊第七本願如實成就。』

庚八　轉女成男

第八大願：願我來世得菩提時，若有女人，爲女百惡之所逼惱，極生厭離，願捨女身；聞我名已，一切皆得轉女成男，具丈夫相，乃至證得無上菩提！

此願標爲轉女成男者，琉璃衆生，皆大士相，本無男女之性別。男女之名，相對而立，無女則男亦無，說無女人者，乃對餘界而說。如以三界言之，色無色界，男女相無；而欲界則有男女，故欲界萬有皆分陰陽二性。今科學分析萬有構成之最後因素爲電子，雖微細難見，而亦有陰陽二性。由陰陽二性構成之物，皆含有矛盾性，相反相成，相生相剋。故五趣雜處之欲界衆生，皆有陰陽二性。以陽爲男，以陰爲女，於同一人類中，遂分男女鴻溝；而在相形見絀之下，不免男

勝女劣，於是百感叢生，爲諸惡劣之所惱亂，極生厭離，欲捨女身。然女人中具大丈夫性者，方覺女身可厭，生求離想；若無丈夫性者，雖感女身，不覺厭惡，反執爲美。依大乘佛教平等理，本無男女差別，高下可得，但隨此類之機，落於男女分別想中，厭而求捨。故佛即爲說之，使依藥師法門，或生琉璃，得丈夫相；或在娑婆，現身後身，轉女成男。若無厭離女身者，佛亦不須說此也。

此上三願，皆緣十方衆生爲衆苦之所逼切惱亂而發，故依之而行，皆可離苦得樂。

藥師法會願云：『第八遵行世尊所願，立法施政，尊重女性，使一切女子受平等福，離百惡惱；世尊第八本願，如實成就。』

庚九　魔外歸正

第九大願：願我來世得菩提時，令諸有情，出魔羂網，解脫一切外道纏縛；若墮種種惡見稠林，皆引當攝，置於正見，漸令修習，諸菩薩行，速證無上正等菩提！

魔即魔王，魔子魔孫，各有眷屬。外即外道，亦有師徒邪衆。魔外衆生，難調難伏，如佛世時，雖經佛化，亦難改其魔性。此願明諸有情爲魔外所誘惑而受其影響者，皆使捨邪歸正，入於佛法，故云魔外歸正。

梵音「魔羅」，此云「擾害者」，亦云「殺者」，能害衆生功德善根故，能殺衆生法身慧命故。網以撈攏，羂以蓋罩，以喻魔有魔法，如張網羅，能使水陸空界衆生，落其網中，唯佛法能救之。蓋魔以五欲自恣快樂，亦有其魔之知識，思想、學說、方法，引誘衆生，入其五欲彀中。迷而忘返，欲入色無色界，欲趨三乘聖行，皆爲障礙。如今世上，亦有學同魔學；想同魔想，行同魔行之人，其於佛教終不生信；而惟耽着五欲，深陷魔網，昏迷失性，反譏佛教爲消極，爲迷信，則殊可悲愍也。

解脫一切外道纏縛者，前言邪魔耽著五欲。此言外道，心外取道，壞真實理，修種種無益苦行，備極艱辛，執爲最勝，顯與衆異，亦足惑世。古印度有九十五種外道，或六十二見，或十六種等。今日之世，亦多外道，外道捨正道而別

求邪道，由邪師教授教誡，起邪分別。入邪思惟。如飛蟲之自落蛛網，如蠶作繭自纏自縛，如蛾赴火，自燒自爛，此亦可憫甚矣！

墮種種惡見稠林者，惡見即不正見，或曰邪見，背世出世間之正理，而妄計爲勝故。見爲明解之義，此其自執道理，以爲高超，然實非理，即上魔見外道見也。見云種種，故曰稠林。稠林謂萬樹稠密之叢林，一入難出，惡見之廣，亦復如是。

此等種種惡見衆生，由藥師本誓願力故，使其轉歸正見。正見可有二種：㈠世間道德善法之正見，㈡出世究竟佛法之正見。然亦可謂以世間善法爲正見之基礎，以出世佛法，爲正見之究竟。由此正見故，漸漸修習諸菩薩六度萬行之正行，由凡夫經信住行向地而入無上正等菩提也。

此中言魔，總包煩惱魔、五蘊魔、死魔、天魔等。而躭五欲之欲界魔，即屬天魔。此等諸魔，易入難出，唯仗佛法解脫之耳。又魔通於惑業苦三，煩惱魔及外道惡見稠林，皆爲惑業之法；是故藥師緣集諦境，發此大願，使諸有情解脫邪

外之魔難也。

藥師法會願云：『第九遵行世尊本願，樹立正法，降伏邪見，使切正法並育並行，永離纏縛；世尊第九本願，如實成就。』

庚十　解脫憂苦

第十大願：願我來世得菩提時，若諸有情，王法所加，縛錄鞭撻繫閉牢獄，或當刑戮，及餘無量災難陵辱，悲愁煎逼，身心受苦；若聞我名，以我福德威神力故，皆得解脫一切憂苦！

此願標解脫憂苦者，以願令一切有情爲王法所加等苦，皆使之解除故。王法者；古代依帝王立國，故言王法。如今民國以民立國，即言國法，王法國法，皆是法律，法律之所以立者，作公衆利益之保障，爲社會人民之準繩，侵害公衆利益者懲之，被侵害者保障之。人類本來無需法律，然人自相侵擾，故不得不有法律以維持社會之治安之秩序也。中國古代，立有笞、徒、流、絞、斬五刑。縛錄鞭撻即屬笞刑。繫閉牢獄爲徒刑。戮爲殺戮，因犯重罪，即處死刑，此屬斬刑之

類。蓋人生在世，不能離社會而獨立，既依賴社會而生活，自然不能離去種種約束，而須受約束之支配，此人類痛苦所以與生俱來也。莊子云：『有人者累，有於人者憂。』如一家之主，即須擔負全男女老幼之責，此所以有人之累；人依賴人，此人即爲彼人所有，而須遵其約束，此所以有於人者憂。故人類相處國家社會中，既有公私利害之衝突，自有法律處置，使之得當；如佛教叢林寺院之有共守規約，犯之則罰，此人生本身必受之憂苦也。又受自然界之憂苦亦不能免，如浴日光浴，熱暑則苦。如樂風調雨順，而暴風狂雨齊來則苦。如舟車代步，而出軌覆沒則苦。他如洪水猛獸等，皆自然界不能避免之苦。欲除痛苦故，惟有仗多人團結之力量，與自然奮鬥，制服自然。遂從自然界推至人與人相處之間，則强陵弱，衆暴寡，盜賊蠭起，匪共猖狂，及國際戰爭等，皆爲人與人間必受之憂苦。是知人有依本身之苦，處自然界之苦，人與人間之苦，故有無量災難陵辱，悲愁煎迫，身心受苦。災與祥反，非意料所及之厄事發生皆爲災難。難讀去聲，爲苦難、厄難、困難之難。陵爲陵逼。痛苦加身，即受陵辱，因陵辱故，悲愁煎

逼，如熱鍋中油煎火逼，身心受苦。

「受」有苦、樂、憂、喜、捨之五受。身受苦、樂、捨（捨即不苦不樂中庸之境）三受；心受加憂、喜爲五受。苦等三受，爲現前身心上所受之境；憂喜二受，或緣過去苦樂二境，或緣未來苦樂二境而起。此五受中，不但惡趣衆生常在憂苦之中，即人道衆生，亦常多憂苦，所謂『人生在世，苦多樂少』，『人生若夢，爲歡幾何』，皆憂苦之反映。推至天趣，則欲界雖樂多苦少，然至五衰相現，憂苦不免；色無色天雖無憂苦，然是壞時，不免生滅遷流之苦；故唯涅槃，方離一切憂苦。諸有情類，無時不在憂苦交迫中，但由藥師本誓願力，及佛果威神力，能使一切憂苦，得大解脫。

經云：『三界唯心，萬法唯識。』衆生迷心識故，執重外境，憂苦事多；若覩破諸法由心識所現，不起重執，則雖有憂苦，亦若忘失矣。如一心誦持藥師佛名號，感其威神力故，心得安定，則雖處無量災難之境，亦不覺其災難憂苦矣。故此願中，可得二重解脫：㈠能使諸有情，心得安定，解脫憂苦。㈡能使諸有情，

業果轉善，得幸福報。

藥師法會願云：『第十遵行世尊本願，改良刑政，實施感化，使一切人民不觸法網；即有犯者，在獄獲教，出獄獲養；世尊第十本願，如實成就。』

庚十一　得妙飲食

第十一大願：願我來世得菩提時，若諸有情，饑渴所惱，爲求食故，造諸惡業；得聞我名，專念受持，我當先以上妙飲食，飽足其身，後以法味，畢竟安樂而建立之！

此願願令諸渴有情，先得上妙飲食，後得甘露法味，故標以得妙飲食。蓋衣食住行，爲人類生存之要素，而尤以飲食爲最，無飲食即不能生存，故佛言：『一切有情，皆依食住。』無食則飢，無飲則渴，飢渴故煩惱；（惱爲十小隨煩惱之一）煩惱故心憤，心憤發故，欲覓飲食，造諸惡業。故今日之世界，或個人，或民族，種種階級爭鬥，皆爲解決飯碗問題，即西洋人所謂麵包問題，因飯食不給，生活難以維持，環境逼不得已，殺人放火，無所不爲矣。故欲社會安定，須

先解決民生問題，人民衣食豐足，盜匪竊賊即無由起。由此觀之，盜匪竊賊，不但情有可原，抑須力謀救濟。

是以藥師發願，若諸衆生聞其名者，先令飲食飽滿，解除苦惱，安住有漏善道；進以無漏法味，使之成賢成聖，乃至佛果，亦古人所謂『富而後教』之意也。得世間飲食，唯身體快樂；得出世法味，則精神興奮，力圖上達，雖稍飢渴，亦不造業，此皆由法味之功。若唯飲食，則飲食窮時，必復造業受苦，故須由無上法味，方獲畢竟安樂，先哲所謂『衣食住而知禮義，倉廩實而識廉恥。』此亦言先使衣食豐足，方能安心修德；再進而以佛法法味而食，禪悅爲食，皆得畢竟安樂而建立之。畢竟安樂者，即發大心，修大行，不退轉於大般涅槃者也。

此中以禪悅法喜之味爲食者，前引佛言『一切有情，皆依食住。』食有四食：㈠段食，段爲形段，欲界衆生，所有物質飲食，皆有空間的或時間的形段，如色、香、味、觸等是爲段食。㈡觸食，眼觸色，耳觸聲，鼻觸香，舌觸味，身觸細滑，意觸法處；由六根發六識觸六塵者，皆爲觸食。㈢意思食，即以意識希望

之思爲食，如人懷希望心，雖經千殛百折，而希望心不死，亦得延其生命。㈣識食，識食與前食不同，前屬意識及其意根，爲第六識與第七識。今此識食，爲有情生命所依之本體，屬於阿賴耶識。蓋此識受諸識熏習成爲種子，由種子復起現行，由此識食資持業果生命不絕。是故一切衆生，皆依食住，不但三界衆生依食而住，即出世菩薩亦依禪悅法喜爲食，輾轉增勝，而長養其法身慧命也。至諸佛位，轉識成智，圓滿法身慧命，故不依食而住。佛法無邊，隨拈「食」之一法，義深無量。

藥師法會願云：『第十一遵行世尊本願，政重民生，普濟民食，使一切人民，飲食供給，無有乏少；更施教育，培其智德，令生安樂不遭苦難；世尊第十一本願，如實成就。』

庚十二　得妙衣服

第十二大願：願我來世得菩提時，若諸有情，貧無衣服，蚊虻寒熱，晝夜逼惱；若聞我名，專念受持，如其所好，即得種種上妙衣服，亦得一切寶莊嚴

具，華鬘塗香，鼓樂衆伎，隨心所翫，皆令滿足！

此願願諸有情，得種種上妙衣服，及一切寶莊嚴具；而以衣服爲主，故標得妙衣服。願諸有情得衣服者，衣服有二種作用：㈠可遮避寒、暑、蚊、蝱等侵襲，爲衞身之工具。㈡衣以障身，覆蔽醜陋，爲嚴飾之具。若約廣義言之則一切房舍、器皿、舟車等，凡是使身住行娛樂之具，皆攝屬之。今貧無衣服者，非特無妙麗莊飾之衣服，即遮身衞體之衣服；亦不能給，故爲蚊蝱寒熱，晝夜逼惱，但由佛之願力加被，聞佛名號，專念受持，則不唯得衞身衣服，亦得一切美麗莊嚴衣服。

又遂其願之所欲，獲得一切莊麗寶物，所謂『富潤屋，德潤身』。故一切房舍器具，皆成寶莊嚴具。華鬘，即結花成串懸挂者。塗香，即香水等。鼓樂，即音樂。衆伎，蓋既得上妙衣服，須有嚴身衆具，方配嚴飾；又因房舍等莊嚴故，而作種種倡伎歌舞，娛樂人生，隨意所欲，遊嬉自在。如是，依藥師之願力，使衆生得衣食豐富，受用莊嚴，則現實人生之社會，即可以優美化，藝術化；較之東

方之琉璃與西方之極樂不遠矣。

上來自第七願至十二願，皆緣苦集二諦境而發，使衆生斷惑離苦者。故今日吾人若個人，若學校，若宗教，若政治，若欲改造社會而安定社會者，皆可依藥師願行實踐也。故戴氏等發起在寶華山，修建藥師法會，亦由觀察今日中國情狀及世界之趨勢，欲改造轉變其命運，唯依藥師之方法，最切實際，故發願遵行。由上觀之，吾人能依藥師發願，或求個人幸福，或求社會幸福，立出標準方法，爲人生觀。依之實行，自力加行，不賴他人，則得二種利益：一則自增福德；一則改善或創造新的中國或世界。如是方稱真實聞名受持，不辜負藥師佛矣。

藥師法會願云：『第十二遵世尊本願，衣住行等，一切施爲，決依總理遺教，盡力推行，生產分配，咸令得宜，使人民生活所需，無有不足；節之以禮，和之以樂，五福俱全，文明鼎盛；世尊十二本願，如實成就。』

己三　結成妙願

曼殊室利！是爲彼世尊藥師琉璃光如來，應正等覺，行菩薩道時，所發十二

微妙上願。

此爲結成上來十二妙願。妙願者，顯此十二大願極微妙殊勝故。如來、應、正等覺，爲十號中三號。上別陳行果相中行願文竟。

戊二　果德分三　己一說略指廣

復次曼殊室利！彼世尊藥師琉璃光如來行菩薩道時，所發大願，及彼佛土功德莊嚴，我若一劫，若一劫餘，說不能盡。

此爲別陳行果中第二明果德，果德即由本地因行所修成之佛果功德。於中分三，今初說略指廣，明此文相雖略，詳言之，則甚深無量。

復次，承上起下之詞。此爲釋迦佛總告曼殊，彼藥師如來因中所發誓願，不思議力，無量無盡，其佛果所成三十二相，八十種好，十力，十八不共法，四無所畏等威德，及其琉璃國土莊嚴，亦皆無量無盡；我若一劫，若一劫餘，說不能盡。

劫者，梵音「劫波」，此譯「時分」，即「時間」，或「時代」。但唯言時

分、或時間、時代、則儱侗不能指出久暫幾何。故劫有二義：一通義，即如言時分、時間等，自一剎那、一忽、一秒乃至萬年億兆兆年，皆爲時分時間，或時代之通稱，是則一劫之言指一剎那耶？抑萬年萬萬年耶？殊不易別；故有第二別義。別義者，即經中所說小劫、中劫、大劫。若唯用一劫字，即指大劫而言；若作小劫中劫時，即以小字中字標明故。大劫解釋，經論不一，大抵謂世界經一度成住壞空，爲一大劫。但此世界，非僅吾人所居地球，一地球一日月輪等組成一小世界，乃由千小世界組成一小千世界，千小世界組成一中千世界，千中千世界組成一大千世界。此千兆地球千兆日月輪所組成之大千世界，與天文學家所謂之星雲系，星海系相等。此大千界，最初空洞，漸次而成，漸次而住，漸次而壞。如一小孩，未生尚無此人爲空，生後漸長至十八歲或二十歲爲成，自二十至四五十之壯年爲住，自是以後，漸趨衰老而至滅壞，復歸於空。故其成非一朝而成，壞亦非一夕而壞也。經論中通說由二十小劫，成一中劫；由四中劫，成一大劫。一小劫假設以世界人類之歲月爲標準而言，則如一八萬四千歲之人，經百年超

減一歲，乃至減至十歲，爲一減；復由十歲倍增廿歲，廿歲倍增四十歲，如是增至八萬四千歲，爲一增。如是輾轉一增一減爲一小劫，此其時間已超吾人思量之境，則由二十小劫積成之中劫，八十小劫積成之大劫，其時間之渺遠爲何如矣。今言藥師之功德，若一劫，若一劫餘，皆説不盡，則其功德之無窮無盡可知矣。

復次，大劫由空而成，其先成者，爲大梵天，由大梵天而成梵輔天，梵衆天，而欲界諸天，而人間，而三惡趣。其壞時則先壞三途，次壞人間，次壞欲界諸天，次壞梵衆，梵輔，最後壞大梵天。故成時則由上而下，壞時則由下而上也。而大梵居成之初，壞之後，故其壽命最長，六十小劫；因此，大梵嘗以世界之父主自居。但此不過一小世界主耳，非小千中千大千世界主也。然大梵既居爲父爲主之地位，能生萬物，主宰萬物，有此思想，有此理論，故在其下之衆，亦奉之以爲父爲主，作爲依歸。但自佛教觀之，彼大梵天雖爲一小世界之主，實不爲一小世界中衆生之父，蓋其六十小劫未生之前，亦由衆緣和合，隨業感報而生，六十小劫既壞之後，亦由業盡報終，衆緣離散而滅。大梵因福業之勝，感受

大梵天福報，福窮則大梵天之報亦滅，安有所謂綱維萬物主宰萬物者哉？

己二　舉西喻東

然彼佛土，一向清淨，無有女人，亦無惡趣，及苦音聲；琉璃爲地，金繩界道，城闕宮閣，軒窗羅網，皆七寶成；亦如西方極樂世界，功德莊嚴，等無差別。

此以西方極樂世界之功德莊嚴，喻東方琉璃之功德莊嚴，等無差別，故標名舉東喻西。彼琉璃世界，因藥師之願力所成，一向清淨，其教化衆，若主若伴，無有女人。古今學說，有以世界源清流濁，如中國之道教，明世界本自然虛無清淨，後因刁巧訐詐，即流爲濁；有以世界源濁流清，如西洋之進化論，謂自蠢濁野蠻，進至文明優美。然皆不及琉璃世界，一向純清潔淨，絕諸雜染。又淨土者，對穢土說，如娑婆穢土，以衆生堪能忍苦得名，遠非淨土可比。無女人者，非指其土專有男人，蓋男女乃相形相對而立，無女相故，亦無男相，其土衆生，純屬清淨化身，無卑劣相，唯丈夫相，如色界天，亦無女人。故其既無女形，即

欲界宇宙，以欲界爲五趣雜居，一切皆有陰陽性故。陰陽性中含矛盾性，相反相成，由矛盾暫得統一調和而生，亦由矛盾終必分散離別而壞。由此欲界，五趣雜居，如人同分中，有陰陽男女性別，陽勝陰劣，差別見生，乃至其餘諸趣亦復如是；故唯淨土無男女相，具足丈夫清淨莊嚴相也。

惡趣者，有三惡趣，即地獄、餓鬼、畜生，若立阿修羅，即有四惡趣；但阿修羅福大，居天鬼之間，非專惡趣。又阿修羅，乾達婆等，皆爲雜趣所攝。彼佛國土，既超欲界，何有惡趣，即苦之音，亦不可得。《彌陀經》云：『彼佛國土尚無惡道之名，何況有實？』東西雖別，淨土一也。

其土清淨，琉璃爲地，往來之道，金繩爲界。城爲聚居處之界垣，如本寺之圍牆。闕乃二重台觀間之闕道，亦即城門上之樓屋。宮爲高深廣大之厦。閣爲樓閣，乃屋宮上之小樓。軒乃屋簷，屋簷間橫屋亦曰軒，軒之本義，乃車前之簷高起者，故屋簷前高朗之屋，亦稱爲軒。窗即窗戶，亦通車軒上之窗戶。羅網者，以寶絲網，羅覆空中，亦通車上之幰蓋。七寶者：金、銀、琉璃、真珠、瑪瑙、

珊瑚、琥珀。七寶爲世間所珍貴，舉以喻其世界莊嚴，與西方之極樂相類。以此經恰說在《阿彌陀》或《無量壽》或《觀無量壽經》後，故舉極樂依報莊嚴以比觀琉璃之依報莊嚴也。

己三　讚伴顯主

於其國中，有二菩薩摩訶薩：一名日光徧照，二名月光徧照。是彼無量無數菩薩衆之上首，次補佛處，悉能持彼世尊藥師琉璃光如來，正法寶藏。

主即藥師，伴乃輔弼左右之日月二菩薩，藥師功德，不可思議，故讚其伴，以顯其主。

梵語「剎多羅」此言「國」，或言「土」，或言「世界」。但經中言國土世界，亦異亦同，如經中言摩竭提國，迦毘羅國等，則與今世所言之國家相等。若言藥師佛國，極樂國土等，即與世界相類。此言於其國中，即指藥師佛國。日光月光，皆係正報莊嚴。前第一願云：『願我來世得阿耨多羅三藐三菩提時，自身光明，熾然照耀無量無數無邊世界。』至『令一切有情，如我無異。』是則其土佛

及衆生，皆已如琉璃，光明熾然，內外明徹，日月之光，如螢火耳，何足比耶？又如空居天以上自身有光，即不須日月。則日月之光，於今日吾人所居黑暗無光之地球照之則可，於琉璃世界，則何須此耶？蓋琉璃前曾喻之如蔚藍清空，此蔚藍清空，固晶瑩明潔，然若加之以日月光，則更顯其清且明矣。故日月之名，乃依此土而立喻，顯此二菩薩，爲彼衆中之上首，位居等覺，次補佛處。如此界之文殊、彌勒，極樂之觀音、勢至，皆如衆星中之日月也。又日光補藥師之後，月光補日光之後，亦猶彌陀、觀音、勢至之相繼。

正法寶藏者，諸佛之心印，衆生之慧命，修行之途轍，非位居等覺之大士，焉能勝此傳持不失之任？由信受藥師之正法寶藏而得理解，由理解而實行，由實行而取證，方可謂之悉能受持。又正法住世，如佛日麗天，燃智慧炬，摧邪見幢，爲無量功德法財所聚集之處，故曰寶藏。由有信解行證之人，方可傳持流通，否則散失隱沒，佛種不發。故藥師之教化，即由是二菩薩之流傳，得以行世也。是二菩薩之功德如是，則其佛之功德更可顯知矣。

丁三　勸信願生彼

是故曼殊室利！諸有信心善男子善女人，應當願生，彼佛世界！』

既明彼佛依正莊嚴功德，故勸有情，發願求生。比丘、沙彌、優婆塞，皆得名善男子。比丘尼、沙彌尼、式叉摩那、優婆夷，皆得名善女人。此之七衆弟子，若具信心，皆得往生琉璃世界。蓋佛法如寶藏，非信手莫能入，信爲道源功德母，長養一切諸善根。若信自心量同法界，十方佛土，唯心所現，《維摩詰經》所謂：『衆生心淨，故國土淨，衆生心垢，故國土垢。』則是心是佛，是心作佛；發願脩行，求生不離自心之藥師琉璃世界，何難之有。又此經明佛果功德，勸信求生，亦如《彌陀》等經之勸發願往生。復次，由脩持故，感藥師之加被，得現生之受用，則如真言密咒所明利益。故前言此經之通淨通密，信非虛也。上明經此體相文竟。

丙二　明機益分二　丁一　藥師加被益分二　戊一　聞名利益分二　己一　滅罪益分四

庚一　滅貪吝罪得能施益

爾時世尊，復告曼殊室利童子言：『曼殊室利！有諸衆生，不識善惡，惟懷貪悋，不知布施，及施果報，愚癡無智，闕於信根，多聚財寶，勤加守護。見乞者來，其心不喜，設不獲已，而行施時，如割身肉，深生痛惜。復有無量慳貪有情，積集資財，於其自身，尚不受用，何況能與父母妻子奴婢作使，及來乞者？彼諸有情，從此命終，生餓鬼界，或傍生趣。由昔人間，曾得暫聞藥師琉璃光如來名故，今在惡趣，暫得憶念彼如來名，即於念時，從彼處沒，還生人中，得宿命念，畏惡趣苦，不樂欲樂，好行惠施，讚歎施者；一切所有，悉無貪惜，漸次尚能以頭目手足，血肉身分，施來求者，況餘財物？

此乃正說分中第二明機益，說明當機衆生所獲之利益，爲藥師如來因果功德體上所起之妙用；故明機益之文，亦爲此經最要之義。機益文中分二：初藥師加被益，次有情持奉益。初中復二，㈠聞名利益，㈡誦咒利益。一中復二，初滅罪益，次往生益。初中復四，今第一明滅貪吝得能施也。

善之與惡，原本一心，衆生之不識善惡，即不識自心；以不識自心，迷心爲境，逐物流轉，惟懷貪吝，正顯迷境逐物也。例如資生財務，不過爲維持此五蘊假聚身心，一期之生活而已，逾此即爲無用。況資生財物經濟之來源，非少數人力所構成，乃全社會共業所給予者，於維持個己或家庭之生活外，而起無厭追求聚斂積貨，而以自傲爲豪富者，其爲無智愚人可知。第一不知布施及施果報之社會經濟的構成，社會經濟原爲維持全社會人羣生活之幸福，倘被少數人聚斂集中，則多數人必失其生活維持之能力，引起勞資之鬥爭，毀滅人生之幸福，此爲不布施及不布施必然之果報。究其致此原因，由於第二愚癡無智，闕于信根，於人生價值未有認識之故。蓋吾人之五蘊假聚之身，及維持此生活之資生財物，無非由衆緣所成，決不能離開一切而獨生活於天地間。我既如是，他人亦然，緣緣相涉，無少偏倚，何處有我，何處有人，何處有物；故能了知一切諸法自性皆空，而人生之最有價值者，是在此衆緣中，參透此人生之真相，方得卓立在人生最高峯之上，而爲隨流把得定之人也。闕無信根之人，於人生真諦，無尊崇信仰

之心，無超絕之智慧，了達人生之真相，起我相人相物相。於己所無者，起貪求業，多聚財寶；於己所有者，起鄙吝業，勤加守護，所謂「拔一毛而利天下，不爲也。」設處於强有力者之下，非行施不可時，亦唯有忍痛割與而已。然財物原爲資持生活而產生，世亦有人貌似乞兒，富堪敵國，刻薄寡恩，涓滴不漏者，不唯失其資生爲財之意義；實亦失人之所以爲人之平庸意義。此愚癡貪吝之人，生既有害於社會，死固當墮於餓鬼傍生之道矣！

由昔人間下之文，正明滅罪得益。由藥師如來本願功德之力，雖此人貪吝業重，但能暫聞彼佛名號，播入阿賴耶識田中。以佛之願力加持故，賴耶識中之佛種子，得起現行；脫惡趣苦，還生人中，得宿命念。此宿命念，即能引發智慧，了達人生之真相，事物緣起之原理；故能一反前生貪吝之業，好行惠施，乃至不惜身命布施。布施之境造詣乎此，必已達五蘊、十八界、十二處、乃至一切諸法；無實我、無實法，緣生性空之我法二空智。故能捨國城如敝屣，施頭目如棄唾，饒益衆生，淨佛國土。是謂知布施及施果報之得益者，究其發心之動機，及

中間維扶之力；皆由藥師如來本願功德，威神加持而致也。

庚二　滅毀犯罪得持戒益

復次，曼殊室利！若諸有情，雖於如來受諸學處，而破尸羅，有雖不破尸羅，而破軌則；有於尸羅軌則，雖則不壞，然毀正見；有雖不毀正見，而棄多聞，於佛所說契經深義，不能解了；有雖多聞，而增上慢，由增上慢，覆蔽心故，自是非他，嫌謗正法，爲魔伴黨。如是愚人，自行邪見，復令無量俱胝有情，墮大險坑；此諸有情，應於地獄傍生鬼趣流轉無窮。若得聞此藥師琉璃光如來名號，便捨惡行，修諸善法，不墮惡趣。設有不能捨諸惡行，修行善法，墮惡趣者；以彼如來本願威力，令其現前，暫聞名號，從彼命終，還生人趣。得正見精進，善調意樂，便能捨家，趣於非家；如來法中，受持學處，無有毀犯，正見多聞，解其深義，離增上慢，不謗正法，不爲魔伴；漸次修行諸菩薩行，速得圓滿。

此明犯戒有情，由聞藥師名故，罪除復得；非仗藥師之願力，其得益不能如

是神速。有情乃衆生之異名，人人有命根與愛欲情見而成爲人，故曰有情。諸有情通於六凡，今唯指人道而言。如來爲比丘制二百餘戒，比丘尼三百餘戒，優婆塞優婆夷等五戒，七衆弟子，各有別解脫戒；凡受戒者，宜各依是爲專精修學之處，故曰受諸學處。

「尸羅」梵語，正譯「清涼」、「安穩」、「安靜」、「寂滅」四義；傍翻爲「戒」，今即指戒。若受戒而不持戒，即非完器，不能貯物，法身慧命，盡爲喪失。今諸有情，雖受七衆學處，而不如法受持，則破尸羅矣。

復有有情，不破尸羅，而破軌則者，尸羅持戒，爲個人道德之脩養，破之猶輕；至於軌則，乃維持公共道德之律條，犯之則重。如國家之有公法，可爲懲戒，叢林之有清規，可爲制裁。若印度之有「犍度」，犯戒法者，須作羯磨，以求懺悔。故破軌則，即是破壞公共道德。

有雖不壞尸羅軌則，而毀正見，則其罪尤進一層。見爲分別，即是思想，毀壞正見，即思想犯罪，意業犯罪，較之行爲犯罪尤過。正見有世間正見，出世正

見。世間正見，即信倫常道德，應行者行，不行即毀。如今歐風東漸，美雨西來，嗜於物慾者，謂將古代道德學說行之於今日人與人之間，即認爲作道德之奴隸。若操諸政治，即認爲愚民政策，高唱個性自由意志之發展，試問此個性思想即無錯謬耶？實則如任各人個性之所欲爲，思想行爲，各趨歧途，國家即紊亂難以統治矣。出世正見者，佛法在世間，不離世間覺，即於俗諦蘊界處等諸法中，窺見諸法實性之真諦理，信有菩提可求，涅槃可證，乃是正見。故不信世間道德，即壞俗諦正見；不信出世真理，則壞真諦正見。破戒不毀正見，尚有慚愧，罪可懺悔，若毀正見，造闡提業，不可救藥。

復有棄多聞者，拘於一曲知見，得少爲足，不求知識開示，不聽明師說法，故於契經深義，無由解了。契經者，佛所說法，契理契機，妙義重重，深廣如海，若非多聞，何能領悟？又佛教重聞思修三慧，爲如來之慧命，若不多聞，不能引發思修，縱有思修，盲修瞎練而已。如宗門流毒，往往執住一句話頭，即棄三藏不聞。試問此一句話頭，即攝三藏盡耶？若有未盡，即棄多聞，失聞慧命。

又雖多聞而增上慢者，不識文字般若，原爲方便法門，但依於文，不依於義，不知從心理上做體驗工夫，咬文嚼字，自蔽其明，居高陵下，目空乾坤，甚至呵佛罵祖，嫌惡誹謗於正法，非魔而何！吾人之心地本如琉璃內外明徹，由此慢病，如烏雲覆蔽清空矣。是皆由聞而不起正思，故流於邪魔。

此類有情，愚癡迷昧，不了真諦，由邪思維而起邪脩行，自行教他，自害害人，不但自墮地獄險坑，亦使無量億數（俱胝）有情，墮於三惡，輾轉無窮，永無出期，苦不可言！

若得聞此藥師文下，正明滅毀犯罪得持戒益。唯有聞此藥師如來之名號，由此如來本願力故，使此罪大惡極之衆生，換面洗心，痛改前非，捨惡修善，不墮惡趣，所謂『放下屠刀，立地成佛』是也。即使墮於惡趣，由如來本願力，暫聞名號，一歷耳根，永爲道種；其於惡趣命終，還生人間。或因佛力，憶念前生墮落因緣，於是正見多聞，正思正脩，世出世間之道德真理，勇猛精進，善調意樂。善調意樂者，即定慧均平。由定故，心如古井之水，秋空之天，豪爽自在；由慧

故，世出世法，明察秋毫，意樂自在。但有慧無定，流於掉舉；有定無慧，易入昏沉；故須定慧平均，方能善調意樂。由定慧均調故，即能捨家，趣於非家。非家，即出了家。

出家有四種料簡㈠身出家而心非出家，阿難所謂『身雖出家，心未入道。』㈡心出家而身非出家，如淨名居士等。㈢身心俱出家，如大阿羅漢比丘僧，身具僧相，心脩梵行。㈣身心俱非出家，如普通俗人。今此出家，自理而言，亦可說出煩惱生死之家，入如來法王之家；蓋定慧均調，必能斷諸煩惱生死之因，則煩惱生死果報之家亡矣。受持

學處，不毀正見，乃至行菩薩道，速得圓滿，是皆因藥師願力，捨惡修善，入三摩地，漸漸取證佛慧也。

庚三　滅妬碍罪得解脫益

復次，曼殊室利！若諸有情，慳貪嫉妬，自讚毀他，當墮三惡趣中，無量千歲，受諸劇苦！受劇苦已，從彼命終，來生人間，作牛馬駝驢，恆被鞭撻，

饑渴逼惱，又常負重，隨路而行。或得爲人，生居下賤，作人奴婢，受他驅役，恆不自在。若昔人中，曾聞世尊藥師琉璃光如來名號，由此善因，今復憶念，至心歸依，以佛神力，衆苦解脫；諸根聰利，智慧多聞，恆求勝法，常遇善友，永斷魔羂，破無明殼，竭煩惱河，解脫一切生老病死，憂愁苦惱。

慳貪者，鄙吝不施，殉罪無厭。嫉妬者，不耐他榮。此皆由無遠識，無大智，心量狹窄，故造自讚毀他之業。《瑜伽菩薩戒本》所謂：『他實有德，不欲讚美，他實有譽，不欲稱揚。』由此鉤心鬥角，造諸惡業，當墮惡趣，受大劇苦。惡趣苦盡，來生人間，報感畜類，則備受夏楚之苦；或感人道，作人奴婢，不得自由。此恆被鞭撻，即嫉妬之餘報；饑渴逼惱，即慳貪之餘報。天網恢恢，疏而不漏，善惡昭彰，因果難逃，此之謂耳。自昔人中文下，正明滅妬罪得解脫益。此類有情，由昔曾聞藥師名號，種下善因，今以佛力加故，如春雷春雨之擊發，使其識田中之種子起現行而萌芽，歸誠三寶，解脫苦因，不受苦果。轉昔日之正

報殘缺，得今日之諸根完具；轉昔日之愚癡魯鈍，得今日之聰明智慧。魔罥者，即魔之羂網。今既恆求勝法，常遇善友，多聞智慧，常生正見，心身性命，皈依三寶，自然不落魔之羂網矣。無明縠者，謂衆生常爲無明煩惱所困縛，不知諸法之真諦，墮在黑漆桶中，喻之以縠；今智慧光明現前，無明之縠照破矣。煩惱河者，謂三惑煩惱，能使衆生長淪漂溺，喻之爲河；今修戒定慧三學，斷除三惑，煩惱之河竭矣。無明煩惱之困既窮，則生死之果亦盡，憂悲苦惱不可得矣。人生在世，生老病死，誰人能免？略言之，則爲生死。生死有分段生死與變易生死，證二乘聖果，即出三界分段生死；證大菩提果，則變易亦亡。此破無明縠，竭煩惱河，解脫一切生老病死，即超變易而證究竟菩提佛果者也。

庚四　滅惱害罪得安樂益

復次，曼殊利室！若諸有情，好喜乖離，更相鬪訟，惱亂自他。以身語意，造作增長，種種惡業，展轉常爲不饒益事，互相謀害，告召山林樹塚等神；殺諸衆生，取其血肉，祭祀藥叉羅刹婆等；書怨人名，作其形像，以惡咒

術，而呪詛之；厭魅蠱道，咒起屍鬼，令斷彼命，及壞其身。是諸有情，若得聞此藥師琉璃光如來名號，彼諸惡事，悉不能害。一切展轉，皆起慈心，利益安樂，無損惱意，及嫌恨心；各各歡悅，於自所受，生於喜足，不相侵陵，互爲饒益。

惱害者，以衆生迷昧無知，於諸法中，計我人自他之相，由此起貪嗔癡業；順我者貪，逆我者嗔，而根本由於無明癡。內貪嗔癡故，外殺盜婬，身口七支，互相惱害。好喜乖離者，即兩舌惡口，說離間語；向彼說此，向此說彼，是愚癡也。又乖離與和合相反，如僧伽稱和合衆，有理和事和。理和即由共同智慧所見之共同真理思想，真理思想既和，則所發出之事相行爲亦和矣。故小自一家庭一社會，大至全世界之人類，各能和合，則世界即可相安無事；否則此亦一是非，彼亦一是非，鬬亂諍訟之事起矣，是皆嗔也。或口諍，或筆戰，或吃官司曰訟，訟之不已，拳棒交加曰鬥，終至頭破血流，兩敗俱傷，惱害自他。

身語意爲三業：身，殺、盜、婬；口，妄言、綺語、兩舌、惡口；意，貪、

嗔、癡。如是三業輾轉，鬥諍惱亂，常作不饒益事。所謂『一見寃家，分外眼紅。』我以權勢害彼，彼以智巧害我，互相惱害。又權勢智巧皆不及人者，則不得不出此下策：或告召山林樹塚等神，向他哭訴，令斷彼命；或殺諸衆生，取其血肉，以獻媚祭祀藥叉羅剎等鬼，令斷彼命。藥叉，是捷疾鬼。羅剎，是噉人鬼，唯噉生人；若死屍臭爛者，咒起食之。或作人形像，書彼生辰八字，以惡咒詛之，令彼斷命。如西藏之黑教，多幹此等勾當。或以魘魅蠱道等他鬼，加害於人；或以毘陀羅咒屍令起，教執刀杖，令斷彼命。如是等類，皆以力不及人，而暗中害彼寃家，以斷其命者。

自若得聞此藥師文下，正明滅惱害罪，得安樂益。是諸被難有情，由仗藥師如來本願功德，彼諸惡鬼、惡事，皆不能相害；且能轉令惡鬼惡人，起慈能與樂之心，成善人善鬼，不相侵害，互相饒益。彼此眼見色，耳聞聲等所受用物，無非在歡悅和氣中生活著；協力同心，和衷共濟，建立社會道德的互助基礎。則由嫌隙懷恨之心，而起的鬪訟亂子，無從發生，人類可趨和平矣。

己二　往生益分二　庚一化生寶華益

復次，曼殊室利！若有四衆：苾芻、苾芻尼、鄔波索迦、鄔波斯迦，及餘淨信善男子、善女人等，有能受持八分齋戒，或經一年，或復三月，受持學處。以此善根，願生西方極樂世界，無量壽佛所，聽聞正法，而未定者。若聞世尊藥師琉璃光如來名號，臨命終時，有八大菩薩，其名曰：南無文殊師利菩薩、南無觀世音菩薩、南無得大勢菩薩、南無無盡意菩薩、南無寶檀華菩薩、南無藥王菩薩、南無藥上菩薩、南無彌勒菩薩。是八大菩薩，乘空而來，示其道路，即於彼界，種種雜色，衆寶華中，自然化生。

此文顯不但由藥師佛力消災延壽，且能於臨命終時，決定往生。四衆者：㈠苾芻，見前釋。㈡苾芻尼，乃出家女衆之通稱。㈢鄔波索迦，此云「近事男」。㈣鄔波斯迦，此云「近事女」。此爲在家二衆近事三寶者。及餘淨信善男子善女人等，即指沙彌、沙彌尼、式叉摩那、及受三歸，未受五戒等人。

八分齋戒者：分者，支也。㈠不殺，㈡不盜，㈢不婬，㈣不妄語，㈤不飲

酒，㈥不著香花鬘、不香塗身、不歌舞伎倡，㈦不坐高廣大床，㈧不非時食。前七爲戒，後一爲齋，故名齋戒。此八分齋，未受五戒者，亦可受持；已受五戒者，亦可於每月初八、十四、十五、二十三、二十九、三十（月小加二十八）之六齋日，持此八分齋戒。或經每年正月、五月、九月，年三長齋月，受持八分齋戒，功德尤勝。以佛說四天王於此三月中，正巡至南贍部洲；持齋修福者，功倍於常。如是等人，受持學處，種種功德，回向發願，欲求生西方極樂世界，親覲彌陀聽受正法，而心未決定者。

由藥師如來本願功德力故，臨命終時，有八菩薩，乘空而來示其道路，導其往生於淨琉璃土，種種雜色寶花之蓮池中，自然化生。雜色者，如《彌陀經》所云：『青色青光，黃色黃光，赤色赤光，白色白光。』八大菩薩者，藏中三譯，皆無其名。義淨法師譯本，且作『有八菩薩，乘神通來，示其道路。』八菩薩名，乃依《灌頂經》添入，故今不釋。然此有疑者，聞藥師佛名，往生藥師淨土，何須八大菩薩助之往生耶？又何必於欲生西方未決定者乃導之往生耶？則因藥師佛法

門，以消災延壽爲主，往生淨土乃其兼帶之益。而欲生西方者，即屬淨土之機；又未決定，將致功行虛棄。以其與藥師佛緣熟，故由此土名稱普聞衆所崇敬之八菩薩，助生琉璃國耳。

庚二　或生天人益

或有因此，生於天上，雖生天上，而本善根，亦未窮盡，不復更生諸餘惡趣。天上壽盡，還生人間，或爲輪王，統攝四洲，威德自在，安立無量百千有情於十善道。或生剎帝利、婆羅門、居士大家，多饒財寶，倉庫盈溢，形相端嚴，眷屬具足，聰明智慧，勇健威猛，如大力士。若是女人，得聞世尊藥師琉璃光如來名號，至心受持，於後不復更受女身。

前由藥師佛力往生淨土，此由藥師佛力，亦或生天。天即三界二十八天：欲界四天王等六天；色界初禪天、二禪天、三禪天、四禪天等十八天；無色界空無邊處天等四天，合有二十八天。但生天爲有漏善因，招有漏樂果，天福盡時，猶須墮落。如昔人生非非想天，猶墮作牛領中蟲，誠所謂『縱使修到非非想，不及

西方歸去來。』永嘉大師云：『住相布施生天福，猶如仰箭射虛空；勢力盡，箭還墜，招得來生不如意！爭似無爲實相門，一超直入如來地。』但此因聞名功德，雖生天上，受上妙樂，而本善根，猶未窮盡，故不墮惡趣；還生人間，作轉輪王，統攝四洲，威德自在。輪王有四：㈠金輪王，㈡銀輪王，㈢銅輪王，㈣鐵輪王。四洲者：㈠東勝神洲，㈡南贍部洲，㈢西牛賀洲，㈣北俱盧洲。此四稱洲者，以其居須彌山之腰身，爲七重鹹水海所包繞也。鐵輪王掌南方一洲，銅輪王掌南西二洲，銀輪王掌南西東三洲，金輪王掌四洲，故曰統攝四洲。其稱爲輪王者，以其生時現有寶輪，王時御此寶輪，巡禮四洲故也。此金輪王具足七寶千子，能以威德感化四十天下有情，修十善者，故曰安立無量百千有情於十善道也。十善者，與十惡反，見前。

或生剎帝利、婆羅門等、正明或生人道，亦得利益。剎帝利爲印度四姓之一，即王之種族。婆羅門、居士，見前釋。生於此等大家，衣食豐富，財寶無量；外則相貌端嚴，人見欽悅；內則聰明智慧，知書達禮。且具威猛尚武之精

神，爲人類之英雄力士。此一面固由自修善行，一面實因藥師功德有以致之也。

若是女人下，乃明由藥師功德願力，女轉男身。蓋女人無丈夫相，爲人輕賤，多感苦痛，所謂『女人眼淚多』，非痛苦之象徵歟？《法華經》舍利弗云：『女人身猶有五障：一者不得作梵天王，二者帝釋，三者魔王，四者轉輪聖王，五者佛身。』今由佛力，轉女成男，快樂自由，盡未來際，更不復受女身。此女轉男身，亦歸往生文攝。上聞名利益文竟。

戊二　誦咒利益分三　己一佛觀病苦

復次，曼殊室利！彼藥師琉璃光如來得菩提時，由本願力，觀諸有情，遇衆病苦，瘦癉乾消，黃熱等病；或被魘魅蠱毒所中；或復短命；或時橫死；欲令是等病苦消除，所求願滿。

此乃藥師加被益中第二誦咒利益。藥師如來因觀衆生病苦而入定，於光中說咒，滅除衆苦；復令聞者輾轉持誦，得大利益。自復次下至勿令廢忘之文，奘譯原無，皆自淨譯添入者。前來廣明藥師如來因地如何發種種大願時，如第六願

云：『聞我名已，一切皆得端正黠慧，諸根完具，無諸病苦。』第七願云：『我之名號，一經其耳，衆病悉除。』故得菩提時，由本願力，爲滿本願故，即觀有情病苦而說咒。病苦者，有病故老死皆隨之，所謂三苦八苦，無量諸苦，皆隨之而來。瘦癘者，即虛弱病，如骨瘦如柴，弱不禁風。乾消即渴病。黃爲黃胆黃脖病。熱爲熱病。及諸傷寒瘟疫等病。此等諸病，或因先天不足，或因四大不調而起。

魘魅爲鬼病，因爲鬼所中而病者，如睡時覺有物壓於身，欲呼不能，皆爲魘魅作祟。或因冤業而病，或因冤家呪召魘魅令生病。蠱道者，蟲字三虫一皿，顧名思義即可知其爲何物。中國民間相傳養蠱者，捉多虫置一盆中，以符閉之，誦咒使其互相吞食，强存弱亡，最後留存之一虫，即成爲蠱，爲虫中之妖精，放之，能於無形中害人成病。故魘魅蠱道等病，皆由他有情使之而病。由此自病他病，致遭短命，或橫死，不能善終其天年。短命，即促短其生命而致夭折。橫死者，橫讀去聲，即由橫難而死，如橫截木身，頭尾異處。藥師觀諸病苦，爲入定

說咒之動機，既說咒已，令衆生病除，滿衆生願，亦即滿藥師本願也。

己二　光中說咒

時彼世尊，入三摩地，名曰：「除滅一切衆生苦惱」。既入定已，於肉髻中，出大光明；光中演說，大陀羅尼曰：那謨薄伽筏帝，鞞殺社窶嚕，薜琉璃鉢剌婆喝囉闍也，怛陀揭多耶，阿囉喝帝三藐三勃陀耶。怛姪陀：唵，鞞殺逝，鞞殺逝，鞞殺社，三沒揭帝娑訶。爾時光中，說此呪已，大地震動，放大光明，一切衆生，病苦皆除，受安隱樂。

呪爲方便之用，以定爲其本體，故欲說呪，必先入定。如說首楞嚴呪等，皆先入「首楞嚴」等大定。三摩地即三昧，此譯爲定，由此定中能發種種神通，種種陀羅尼。但譯定者，順中國之定義；若依義直譯之，可作「等持」。等謂不偏不倚，即將心力集中，四平八穩，保持不動，豈非定耶？故入三摩地，即是入定，唯三摩地乃定之總名，別名甚多。亦曰「心一境性」即將心專注一境，使不

流散，如是之心即爲定。亦曰「靜慮」，即「禪那」，或「喻繕那」，以心極寂靜而能審慮立名。亦曰「三摩哂多」，譯「等引」，由等持引發深定心。亦曰「三摩鉢底」，譯「等至」，由心等持所至深境。如是諸名，皆爲三摩地之別名。但定之功用，各各不同，今所入之定，名「除滅一切衆生苦惱」，爲其特別功用。定能引發種種妙用，故亦名「功德林」，亦名「功德寶藏」。所謂『萬法唯心』，若心在散位，則心爲形役，心隨境轉，逐物浮沈；若心安定，專于一境，精誠所至，金石爲開，則心能轉物矣。然欲界凡夫，皆具散心；即上二界定力，爲境量拘限；三乘賢聖，展轉勝進；唯佛定力，最極隨心自在；此藥師所以欲滅除衆苦，即有滅除衆苦之可能也。肉髻者，即佛頂隆然而起之髻相，爲三十二相之一相，爲佛福德圓滿最尊相也。

既入定已，從此肉髻中，放大光明，然後宣說陀羅尼呪。此顯先由大願起大悲，入大定，從大福聚中放大智光，而說此咒。陀羅尼此譯「總持」，明於一句之中，總持無量功德。又譯「遮持」，遮除一切病苦，保持一切康寧。其功德廣

大而不可思議，故言爲大。一切咒語本不翻譯，即四不翻中之密秘不翻，但今不妨略示其義。

「那謨」譯皈依，或敬禮；「薄伽筏帝」，即薄伽梵，世尊之義；「鞞殺社窶嚕」，即藥師；「薛琉璃鉢剌婆喝囉闍也」，即琉璃；「怛陀揭多耶」，即如來；「阿囉訶帝」，譯應；「三藐三菩提耶」，譯正等覺；故連合之，即「皈依世尊藥師琉璃光如來應正等覺」，或「敬禮世尊藥師琉璃光如來應正等覺」。「怛姪陁」乃是「即說咒曰」之義。自唵至娑訶，方是大陀羅尼咒之正文。藥師如來由大悲大定大智而說此咒，總持一切佛果功用，其義無窮。《華嚴玄談》所謂『一字法門，海墨書而不盡。』蓋此乃藥師佛秘密符印，一心誦持，感得藥師如來心心相印，即可獲大妙用；如秘鑰之能開功德寶藏，若無鑰匙，雖有功德寶而無法取用之也。「唵」字照中國陝西一帶古音，應讀「翁」字音，其聲較長。唵字總攝四智菩提，清淨法界一切佛果無漏功德，掃盡一切染法，圓成一切白法。如《唯識頌》所謂『此即無漏界，不思議善常，無漏解脫身，大牟尼名法。』呪爲總持

此唵字實爲總持之總持，故一切經咒，皆冠以唵字。「鞞殺逝，鞞殺逝，鞞殺社」，皆「藥」之義。如言「以衣衣之」，或「以藥藥之」之藥，作動詞用。但鞞殺逝、鞞殺逝，即爲「藥之，藥之」之義，是醫治義；雙言藥之，含醫治自病他病義。鞞殺社，即「藥」，爲名詞。以藥治自病愈。復治衆生病愈，故叠言以藥之藥之也。「三没揭帝」，即「普度」義。莎訶爲「速疾成就」義。「綜合」其意，即祝「以藥普度一切衆生病苦之大願速得成就也」。

藥師如來未説呪前，彼琉璃世界衆生，或猶有病苦可得；自説呪後，彼界大地震動，普現祥瑞一切衆生病苦皆除，安穩快樂。故自爾至安穩樂，皆述其界當説呪時之得益也。

己三　持呪除病

曼殊室利！若見男子女人，有病苦者，應當一心，爲彼病人，常清淨澡漱，或食，或藥，或無蟲水，咒一百八遍，與彼服食，所有病苦，悉皆消滅。若有所求志心念誦，皆得如是，無病延年；命終之後，生彼世界，得不退轉，

乃至菩提。是故曼殊室利！若有男子女人，於彼藥師琉璃光如來，至心殷重，恭敬供養者，常持此呪，勿令廢忘！

一心故，意業清淨；澡洗故，身樂清淨；誦咒故，語業清淨。三業專精，爲彼病人，於飲食或藥水等物，於此一種加持，誦百八遍咒語，令彼病人飲服，一切病苦，皆可消除。呪字中國字本義爲呪詛、呪願、祝呪；換言之，即禱告。但此有善有惡，如禱告個人消災得樂，或世界和平，皆爲善的禱告；若咒詛冤家，祈禱害人者，皆爲惡的禱告。故今唵鞞殺逝等呪，以藥除病，皆善呪也。又呪爲陀羅尼之一，如《解深密經》說有四種陀羅尼：㈠法陀羅尼，㈡義陀羅尼，㈢忍陀羅尼，㈣呪陀羅尼；今此即呪陀羅尼攝也。又若至心念誦，所求皆遂，不但現生消災除病，延年益壽，臨命終時，亦得往生琉璃世界，乃至證得究竟菩提，一切行位等皆無退墮也。

自『是故曼殊』至『勿令廢忘』，此明持呪既有種種功用，故淨信男女，宜各至心常持，勿稍懈怠而忘失。由至心故生信，信故受持，若無信則自閉其門，雖有

慧光不能照也。又至心慇重故，意業清淨；意清淨故，身口亦淨；然後才能盡己所有，供養於佛，不特物質供養，即將心身性命之精神，亦歸敬供養於佛。所謂「歸命」者，此之謂也。如是持呪，自得延年益壽，臨終往生，亦使他人延年益壽，臨終往生，自利利他，功德大矣。上藥師加被益文竟。

丁二　有情持奉益分三　戊一佛說消災周分四　己一釋尊標示

復次曼殊室利！若有淨信男子女人，得聞藥師琉璃光如來，應正等覺，所有名號，聞已誦持。晨嚼齒木，澡漱清淨，以諸香花，燒香塗香，作衆伎樂，供養形象。於此經典，若自書，若教人書，一心受持聽聞其義。於彼法師，應修供養，一切所有資身之具，悉皆施與，勿令乏少。如是便蒙諸佛護念，所求願滿，乃至菩提。

此下爲正說分中第二機益一大科所開出之第二段有情持奉益之文，正此經宗要之所在。如前曼殊啓請言：『惟願演說如是相類，諸佛名號，及本大願。殊勝功德，令諸聞者，業障消除，爲欲利樂像法轉時諸有情故。』是知此經之發起，

全爲利樂像法有情。即世尊讚許中亦說：『汝以大悲，勸請我說』，乃至『爲拔業障所纏有情，利樂安樂像法轉時諸有情故。』故有情持奉益文，實爲此經之重心。如全部法華以授記聲聞成佛爲主要，故有三周說法：㈠法說周，上根悟入；㈡喻說周，中根悟入；㈢因緣說周，下根悟入。故今經以有情持奉利益爲主要點，亦即分爲三周：㈠佛說消災周，㈡救脫延壽周，㈢藥叉誓護周。三周之文，各自獨立，各彰其義，各有其宗要點；然亦互相攝入，互相交徧如帝網珠之重重相映也。佛說消災周文有四，今初釋尊標示。

淨信者，轉依之基礎，正行之要鍵，爲學佛者必具條件，蓋由淨信故，一切清淨心心所，皆得相應而起。信心所，居法相十一善心所之初，善以此世他世，順益爲義；此信心自性清淨，亦能令餘心所清淨，如水清珠，能清濁水。故此言信，與常言之信異，常言「迷信」或「誤信人言，」其信中皆含錯謬成分，不可與此淨信同日而語。以此淨信，具有三個條件：㈠信實，信有諸法真實事理；㈡信德，信有三寶真淨功德；㈢信能，信自己有修行，斷惑，證果之本能。如是依

真實事理，三寶功德，本具功能，而起信心，方稱淨信；亦可引餘善心，相應而起。故《華嚴》云：『信爲道源功德母，長養一切諸善根。』爲三乘聖道之源，一切功德之母，諸戒定慧善根，莫不由此發生。

如是淨信男子女人，能於藥師如來名號，聞已誦持，即可得益。誦爲背誦，持即意持不忘。如是誦持名號，由名召德，即能攝取佛果一切功德。晨嚼齒木，即嚼楊枝，清口，澡身，使內三業清淨。以諸香花，至供養形象，使外壇場莊嚴。若自書若教人書者，古印度佛經皆以貝葉書寫。中國古亦用紙書寫，自五代宋明以來，即有刻本流通，故亦可以刻經流通，代替寫經功德。一心受持，包括讀、誦、受持、講習、思維其義，爲他人說等等。《法華》明五品法師功德；㈠隨喜品，㈡讀誦品，㈢說法品，㈣兼引六度品，㈤正行六度品；皆可於一心受持攝盡。又諸經論明十法行：㈠書寫，㈡供養，㈢施他，㈣諦聽，㈤披讀，㈥受持，㈦開演，㈧諷誦，㈨思維，㈩修習，亦於此一心受持中攝之。受持，即聽受記持蓋佛經結集，只是經大衆會誦，未必即有寫本，故初學者須師傳授，方可從

之聽受記持；如今西藏佛徒，尚實行授受之制度。雖然，時至今日，經典流通，凡識文者，皆可披讀誦持，思維其義；故中國從古以來，即多從文自悟之師也。

法師之「法」，狹義言之，如四無礙辯中之法無礙辯，法對義言，但指能詮教法；廣義言之，則能詮之教與所詮之義，法界諸法無非是法。如法思維通達善解其義，以法自師；復能輾轉開示宣說，以法爲他人師，故曰法師。吾人於經典得以受持讀誦，思維其義者，皆由法師爲導引，法師之恩德甚深！故應布施供養，盡意敬重，非特物質盡量供養，即以身命供養，亦所不惜，方稱真誠求法。觀夫釋迦因地，求半偈而捨全身，可爲規範也。時至今日，邪見熾然，有法不求，反誹謗之，譏毀之，而不遺餘力，可慨也夫！故學佛者，淨信三寶，方蒙諸佛護念，以佛果功德，皆由因地淨信而起，由淨信而紹隆佛種，續佛慧命，故爲佛所護念。如母憶子，念念不忘，則所求者，皆得遂願圓滿，善根增長，漸證菩提。

己二　曼殊奉揚

爾時，曼殊室利童子白佛言：『世尊！我當誓於像法轉時，以種種方便，令諸淨信善男子善女人等，得聞世尊藥師琉璃光如來名號，乃至睡中亦以佛名覺悟其耳。世尊！若於此經受持讀誦。或復爲他，演說開示。若自書，若教人書。恭敬尊重，以種種華香、塗香、末香、燒香、花鬘、瓔珞、幡蓋、伎樂，而爲供養。以五色綵，作囊盛之。掃灑淨處，敷設高座而用安處。爾時四大天王，與其眷屬，及餘無量百千天衆，皆詣其所，供養守護。世尊！若此經寶流行之處，有能受持，以彼世尊藥師琉璃光如來本願功德，及聞名號，當知是處，無復橫死；亦復不爲諸惡鬼神，奪其精氣，設已奪者，還得如故，身心安樂。』

曼殊既聞世尊開示藥師如來本願功德；利益有情，故發誓願，奉揚是法，使像法有情，未聞者聞，已聞者增長，種種設法，傳流此經；故今日能得以講讀此經，皆曼殊誓願加被之力也。華香、塗香、末香、燒香、花鬘、瓔珞、幡蓋、伎樂，皆是供養莊嚴之具。花、香、燈、塗、鼓樂爲五供養，此中皆已具足。五色

彩緞，作囊盛經，以表敬重。掃灑清淨，莊嚴處所。如是奉揚此法，即能感得四大天王等來護持道場，供養尊重。四大天王，亦曰護世四王，以四天王天處三界諸天之下，距離人間最近，與人間有密切關係，故能護人護世也。及餘無量百千天衆，即指四天王天以上忉利天等諸天。以佛法流通之處，即天人福德得以增長之處，故踴躍歡喜而來護法也。此經寶流行之處，即有人依十法行受持之處。但信受奉持，必能解其義，若不了解，即難正信；而信如手，人若無手，雖有人授與珍財而不能接受，無信則雖有功德寶亦不能受取。故能真實信受奉持，及聞名號，皆得離諸橫死。橫死者，種種不一，或不衞生而死，或病不醫治而死，或肆無忌憚遭刑網而死，或遇人禍天災不測而死等，皆爲橫死之原因。又有世人所不常見之橫死，即如前魘魅諸惡鬼劫奪精氣等而死也。

己三　釋尊重詳軌益分二　庚一開示儀軌

佛告曼殊室利『如是！如是！如汝所說。曼殊室利！若有淨信善男子善女人等，欲供養彼世尊藥師琉璃光如來者，應先造立彼佛形像，敷清淨座，而安

處之。散種種花，燒種種香，以種種幢幡，莊嚴其處。七日七夜，受八分齋戒，食清淨食，澡浴香潔，著清淨衣，應生無垢濁心，無怒害心，於一切有情，起利益安樂，慈悲喜捨平等之心，鼓樂歌讚，右遶佛像。復應念彼如來本願功德，讀誦此經，思惟其義，演說開示。

此因曼殊誓願奉揚，故世尊重爲詳示儀軌，即將應如何去修習奉揚之方法，廣爲開示。曼殊之言，上契佛理，下適衆機，故佛印可之以如是如是。此言修持方法，須先造藥師佛形像，然後以華香莊嚴道場而供養之。但應如何建立形像耶？此須依據前第一、第二願中，明佛身光，相好莊嚴，而建立之。七日七夜受八分齋戒等，此專指在家信衆而言，即修建藥師法會，七日七夜，齋戒受持，香花供養，與今之寺院中修建彌陀佛七等相似。食清淨食，不但素食，尤重過午不食之禁；若過午食，即爲不淨之食，五葷及腥血肉之食更無論矣。澡浴香潔等，即三業清淨，一心恭敬，七日七夜，受八分齋戒，如法修持。

無垢濁心者，法不孤起，仗境方生，壇既清淨，心須無垢濁，若心不離垢

濁，壇淨亦復奚益？穢污堆積曰垢，泥水混沌曰濁；設以心如淨鏡，因貪等煩惱之穢積，則如鏡著塵垢矣。設以心如清水，因貪等煩惱之污滓，則如清水混泥濁矣，故今應生無垢濁心，即將一切煩惱伏息，起清淨心。既無垢濁，應無怒害。然怒害心，爲煩惱中最鋒利之煩惱。怒心爲小隨煩惱中之忿；害心即小隨煩惱中之害。此怒害心形之於外，無非損人的行爲。本來佛心衆生心，一心一切心，交互相徧，由此怒害心起，即與諸佛慈悲之心隔絕，而障蔽與一切衆生相通之本能也。所謂『一念嗔心起，百萬障門開』，即此之謂矣。由無垢濁心，起清淨心；由無怒害心，起慈悲心，對一切有情識有思想的同類有情，起利益安樂慈悲喜捨平等之心。又無垢濁心，無怒害心，猶爲佛教消極方面破除者，而一般不明佛理之人，即以此目佛教爲悲觀的或消極的；不知佛教於破壞垢濁怒害之心後，即隨而建設慈悲喜捨平等心，所表現的積極的行爲，不智孰甚！

慈悲喜捨，亦曰四無量心，以此四心普徧平等，量同法界，無界限故。慈心，使諸衆生，同得利益安樂，如母憶子，時時念子安樂，而菩薩則徧諸有情。

悲心，拔除衆苦，由慈爲本，見衆生苦而悲痛，欲救濟其苦，盡力設法，將苦連根拔除，杜塞苦源。故諸佛菩薩，皆以慈悲爲心，由慈悲故，見衆生得樂離苦，起普徧的喜心，喜心正與嫉妒心相反，以懷嫉妒心，見他好事，即不歡喜。須有上慈悲喜三心，等觀若自若他，若男若女，衆緣所生，其性本空，無可取著，自他苦樂，平等無別，即起捨平等心。由捨平等故，若慈，若悲，若喜，各各平等，即成四無量心矣。故若慈悲等心，從自他觀念而出發，執爲實有能拔苦者，能與樂者，及所離苦者，所受樂者，則有限量，非平等心；而菩薩從二空無分智而起與樂拔苦，雖終日與樂拔苦，而不見與樂拔苦，故能成其平等普徧之無量心也。

總之，塑畫形像，供養經典，受持讀誦，思解其義，開示演說，互相修習，即組成建立藥師法會之儀軌也。

庚二　指陳效益分二　辛一　獲福益

隨所樂求，一切皆遂：求長壽，得長壽；求富饒，得富饒；求官位，得官

位；求男女，得男女。

此獲福文略，下免難文稍廣。由前建立藥師七佛道場，七日七夜，齋戒沐浴，如法修行，即將此功德回向，皆得隨願所求。但發願須在功行未修之前，而回向則在功行修成之後，將此功德，或回向個人消災獲福，或回向法界衆生；此發願與回向之區別也。但世俗一般人所欲求者，不外福祿壽喜等，故此中即隨俗而說。壽乃人生得以維持生命的最重視者，壽若無，則雖有整千盈萬之產業，不能享受，故曰『五福壽爲先』。佛法謂人身難得，若即得人身，如嫩木初長，天真時期，若遭夭折，即不壽矣。又至壯年時期，血氣方盛，正是青雲直上，奮發有爲之日，忽遭不測，百業不成，志願未伸，尤爲可愍！至於老年欲壽不能，亦極痛苦，故求長壽，實爲人生最大之要求；而尤爲富貴者所需要，亦爲中國人特別需要。因中國人素重現生富貴，不若西洋人斤斤乎求生天國，故須先求長壽來保障富貴。尤其中國之道教，求長生久住之道，與萬物並茂，與天地同春，皆求長壽之表徵。然真長壽，非人所能，即道教長生久住，亦非究竟；蓋究竟長壽，無

始無終，不知本末，若落本末，即有始終，故雖壽長至非非想處，亦有盡時，何況道教？即如道教壽與天地同春，而天地亦有成住壞空之變，故其壽是相待的非絕待的，是有盡的非究竟的。道教尚且如是，又何論人壽耶？人之壽命，由阿賴耶識中「引」「滿」二業種子之原動力，引生一期異熟果報之命根，有形段，有限量，呼吸不來，命根即斷，故亦是相待的非究竟的；若究竟無限，須空異熟業報，則業命斷而任運相續之無分別智的慧命長存。菩薩根本智證真如法身，慧命相續，無漏功德，輾轉增上，即不爲異熟業命有形段之限量，然地地新陳代謝的微細變易未窮，故有變易壽限。唯至佛果大圓鏡智相應，轉成庵摩羅識，相續湛然，無有窮盡，方爲究竟無量壽也；但此爲佛之報身壽。佛有三身，自其法性身言之，從本以來，不生不滅，無始無終，衆生與佛，平等平等；但衆生未證，只可名法性，不得名身，菩薩少分證得，佛果究竟滿證，此法性身與報身之自受用身，一味普遍。至他受用身與變化身，則機緣無盡，佛身無盡。故總言之，法身自性長壽，報身相續長壽，應身無盡長壽；三身壽命，永久無盡。此云求長壽得

長壽，或得天上人間較長壽命，或得究竟佛壽，佛以願力，皆令隨願以償。

求富饒得富饒者，富饒即財物珍寶，倉庫溢溢，資生之具，無所乏少。常言福報，廣義通長壽等，狹義唯局富饒，富饒故有福。中國人最喜求富饒，如一般燒香禮佛者，求發財居多，此亦爲人情之常，故佛能令遂其願。約深義言，佛法明布施，有財施、法施、無畏施，因布施故，果得七聖財，及一切功德法財，故佛爲世出世間之大富長者。

求官位得官位者，官之本義爲公，居官位掌職權，原爲國家人民社會羣衆服務。故狹義言官位，雖局政治文武官僚；廣義言之，凡爲公衆服務，皆可名官。所以懷抱絕大之士，立志治國安民，而欲以貫澈其主張，達其目的，方有居官掌權之必要，以實行其治國安民之素志，如此求官位，不失其求官位之意義。世俗流弊，唯假官位以張威勢而謀俸祿，滿足私人家族生活，則非設官之本意也。但無論其爲公爲私，皆亦人情常有，令之隨願得遂。又以佛法言之，菩薩自利利他，爲人類謀幸福，爲世界謀安和，方爲真正大官，而官位之究竟，莫逾於無上

丈夫調御士之天人師之世尊也。

求男女得男女者，既得富饒家業，必仗子孫嗣續，尤其中國人富於種族思想，自高祖至玄孫，數代相聚，引爲樂事，而世界人類，亦皆有其願。然綜其求子女原因，不外兩種：或因家產充足，以待傳持；或因有志未遂，以待繼續。故無子女，實爲人生最大憾事！即如吾國出家人之寺院產業，亦待徒子徒孫法子法孫之繼續，何況世俗？故佛隨人願，凡求子女，皆令滿足。但此子女，佛法亦有深義。《維摩經》云：『慈悲心爲女，智慧誠實男。』《法華化城喻品》云：『男女皆充滿』，即定慧皆充滿。

故佛果之大悲大智大定，皆爲勝義男女。人生之欲求雖多，舉其犖犖大者，不外以上四種；即此四種擴充其義，俱通達佛法深義焉。

辛二　免難益分五　壬一百怪出現難

若復有人，忽得惡夢，見諸惡相：或怪鳥來集；或於住處，百怪出現；此人若以衆妙資具，恭敬供養彼世尊藥師琉璃光如來者，惡夢惡相，諸不吉祥，

皆悉隱沒，不能爲患。

忽得惡夢，百怪出現，皆爲不祥之兆。其致詭怪原因，或宿業或四大不調，或鬼神作祟。佛經中言阿難得惡夢，及佛母摩耶夫人，佛涅槃時，在忉利天宮得惡夢等，此等皆爲預兆。但萬法唯心所現，若遇惡夢怪異不覺其惡，視若無事，亦即無事；若既驚恐不安，心有掛碍，則將不免爲患。今以建立藥師道場，恭敬供養，由佛力故，不吉祥事皆自隱沒，不能爲患。

壬二　一切怖畏難

或有水火，刀毒懸險，惡象師子，虎狼熊羆，毒蛇惡蠍，蜈蚣蚰蜒，蚊蝱等怖；若能至心憶念彼佛，恭敬供養，一切怖畏，皆得解脫。

若水火，若刀毒，若惡師子，若虎狼熊羆，若毒蛇惡蠍，若蜈蚣蚰蜒，若蚊蝱等諸難，皆能傷心害命，致人於死地。又此諸毒難，表貪嗔癡諸毒煩惱，能傷害法身慧命；又由內毒故，外毒能害，若至心憶念彼佛名號，息諸內毒，則外毒亦不能傷，而得解脫。

壬三　他國侵擾難

若他國侵擾，盜賊反亂；憶念恭敬彼如來者，亦皆解脫。

此爲國難，故今講經《鐘聲偈》云：『功勳酬民國深恩』，即含祈禱國家平安之意。此文雖略，內憂外患，靡不收攝。侵即侵犯略奪，破他國之領土完整，先於文化，政治，經濟種種侵略，使之民不聊生，騷擾不寧，內訌紛起，鷸蚌相爭，遂令漁人得利。今自中國觀之，數十年來，皆是處在內憂外患重重困頓之中。文化受侵略故，人民思想紊亂；政治受侵略故，關稅法權失主；經濟受侵略故，人民生活枯竭；因之盜賊猖狂，加以軍閥割據，公然反亂。原國家之建立，本爲保障人民權利，今則國患如此，民何以堪！而此職責，各有攸歸，在昔以帝立國，帝負其責；今者以民立國，宜由國民共負其責。然救國之法雖不一，若能至心憶念彼佛，國民信仰心得安定，亦解脫國難一法也。

壬四　犯戒墮落難

復次，曼殊室利！若有淨信善男子、善女人等，乃至盡形，不事餘天，唯當

一心，歸佛法僧，受持禁戒；若五戒十戒，菩薩四百戒，苾芻二百五十戒，苾芻尼五百戒。於所受中，或有毀犯，怖墮惡趣，若能專念彼佛名號，恭敬供養者，必定不受三惡趣生。

前三難，通於一切人類，此則指已皈佛法修學者之難。戒律既受，毀之則墮！未受戒而不守戒律，不道德而已；若受戒破戒，則加破壞佛制之罪，罪過極重，甚於洪水猛火之難。此淨信善男女之皈依三寶者：皈依佛故，誓不依天魔外道爲師；皈依法故，誓不讀邪外典籍；皈依僧故，誓不與外道惡人爲伍。故受三皈者，即盡形不事餘天，堅固信心，進而以佛所說法門，規正個人行爲，故須受戒。戒分止作；止者應止，作者應作。今禁戒者，專指止而不作之戒。如五戒十戒，爲戒之基礎，修戒之初步，所有餘戒，摩不基此輾轉增上而成立。五戒即不殺、不盜、不邪婬、不妄語、不飲酒。十戒者，戒除身三、口四、意三之十惡，爲在家二衆修戒之法。又有沙彌十戒，爲出家修持之初步。菩薩四百戒，應別有其本，略而言之，如《瑜伽菩薩戒本》之四十三戒；梵網經之十重四十八戒。苾芻

二百五十戒，指大數而言，如《四分律》，《僧祇律》等皆不足此數，此因戒之開合有異，義無何別。苾芻尼五百，亦指大數而言，現行戒本亦祇三百餘戒。如是七衆弟子，其於戒法，或因毀犯，而起恐怖，若能專念彼佛，恭敬供養，三惡之苦，皆不能受。

壬五　婦女生產難

或有女人，臨當產時，受於極苦；若能志心稱名禮讚，恭敬供養彼如來者，衆苦皆除。所生之子，身分具足，形色端正，見者歡喜，利根聰明，安隱少病，無有非人，奪其精氣。

前既求男女者得男女，既有男女，必有生產。生產之難，極其痛苦，而爲婦人所不免。若子母俱福，安全無事；若子母俱無福，或寃家投胎則苦矣！故佛教稱人之生日爲母難日，故於母親，宜加孝敬，以酬深思。但臨產難極苦之時，自能至心稱念佛號；或親戚家眷代爲修建藥師法會，塑畫形像，請誦經典等；由佛願力即可免此苦難，安全而生。或所生子，醜陋殘病，甚至夭折，因此亦能轉使

諸根完具，相貌端正，聰明利根，人見欽敬。無有非人，奪其精氣。蓋非人之鬼魅，常感飢渴之苦，往往奪取嬰孩精氣，以活其命。故能建立藥師法會，一切災難，皆可息滅，隨願所求，皆得滿足。今日若能將此法門流行於世，則世界衆生，皆得普徧消災利益，而使人生與佛法發生普徧的親密的關係，更足奠定人間佛教的基礎也。。

己四　阿難問增益分五　庚一佛問信不

爾時世尊，告阿難言：『如我稱揚彼世尊藥師琉璃光如來所有功德，此是諸佛甚深行處，難可解了，汝爲信不？』

此爲消災周中第四，世尊與阿難互相問答，以增信心。此中分三，今第一佛問阿難信此法不。此世尊告阿難者，以阿難多聞第一，聞持不忘結集流通，後世堪傳。阿難梵語具云「阿難陀」此云「慶喜」，以阿難出家在佛成道後二十年，故其生時，正佛成道，龍天慶喜，因以爲號。阿難出家，常隨於佛，其於佛經，有自佛親聞，有自同學長老，輾轉而聞，今此經爲其親聞者。佛告阿難，此

明彼佛所有功德，皆是諸佛甚深行處，不但所證之法體甚深難了，即所起之方便妙用，亦甚深極甚深，難通達極難通達，不易信受。蓋阿難信心最足，故問信不，使發揮佛言必可信之義，以增信益。此甚深行處，即前明體相中所有依正莊嚴之體，行果功德之相，佛佛道同，故言此是諸佛甚深行處，難可解了；亦同《法華》極力稱歎『諸佛隨宜所說，意趣難解。』

處有二解：㈠諸佛甚深所行之處，依主釋。如是言處，即佛智所行境界。佛智即一切種智正徧知所行境界，若法界性相，真俗事理，自他因果，等於一剎那，徧照無遺，微妙甚深，難可解了，《法華》所謂：『諸法實相，唯佛與佛，乃能究盡。』即等覺大士，亦如隔雲望月，依稀不真，則地前三賢，以至具縛凡夫更無論矣。地前聖凡既不能以智測佛，唯有以信接受，《法華》謂：『唯除諸菩薩，信力堅固者』《瑜珈戒本》云：『若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀，若聞甚深最甚深處，心不信解；菩薩爾時，應强信受，應無諂曲，應如是學，我爲非善，盲無慧目，於如來眼，隨所宣說，於諸如來密意語言，而生誹謗，菩薩如是自處無知，

仰推如來，於諸佛法，無不現知。』此言不因自己智慧狹小不了，即不信仰甚深行處，應觀佛之人格德行，而强信受，方能漸漸解了。故今佛問阿難信不，亦含有强信性；即在阿難答中，亦具此理。㈡諸佛甚深所行即處，持業釋。此明諸佛因果功德及其所起利生方便等行，即甚深處；則此經所明之藥師因果功德，即是諸佛甚深之所行處。

故此處字，即指藥師甚深德行，其根本智證真固難解了，即後得智所起方便，亦難解了。從比量比知其義曰解，今諸佛自證甚深，非比量能到，故難解。由現量明察其境曰了，今諸佛自證甚深，非現量能到，故難了。但雖有二解，後解爲正。前明體相中，不以真如、實相、中道、第一義等爲體相，而以依正莊嚴行果功德爲體相者，即諸佛甚深行處也。諸法法性，本無深淺，《金剛》謂『是法平等，無有高下。』法住法位，法爾常然，不增不減，不生不滅。而所以有深淺者，六凡二乘爲無明煩惱覆障，與諸佛平等法界隔絕，各各不知；利根菩薩，從比量知，現量不知；地上菩薩，以至等覺，少分證知；是則諸佛行處之甚深可知

矣。故問阿難信不，以增强像法有情之信心。

庚二　阿難正答分二辛一答應信佛言

阿難白言：『大德世尊！我於如來所說契經，不生疑惑，所以者何？一切如來身語意業，無不清淨。世尊！此日月輪，可令墮落；妙高山王，可使傾動；諸佛所言，無有異也！

此阿難答言，於諸佛甚深行處，雖不解了，而決信受。大德，佛之尊稱，福智圓滿，故稱大德。契經者，佛所說法，皆契經機；不契理則失法之體，不契機則失法之用。然阿難爲何於佛所說即不生疑惑而信受耶？以世尊與十方一切如來無異，而十方如來，三業清淨，說真實語，不誑語者，故世尊語，深可信受。三業之業，動作之義，凡諸動作，皆名爲業。出家人開口即說『業障深重』，則將業專指惡業，其實業通善、惡、無記三性，善又通漏無漏。佛果亦有清淨三業，《華嚴普賢行願品》云：『身語意業，無有厭倦。』亦屬清淨三業。然業以思心所之動作爲自體，由此生餘心心所爲相應。又意業爲意識及思等心所，相應而起之動

作；身語二業，爲前六識相應心所所起之動作。故三業動作，全由心識，若無心識，則如風吹水動，火能燒薪等，雖有業用，而非是業。今言身語意業，無不清淨，顯佛果煩惱等已窮，離諸過失。故佛果三業亦稱「三不護」，以無過失覆蔽隱藏，真所謂本無不可告人之事，信無疑議者也。

又恐語不真切，復以喻明，日月可令墮落，妙高山王可使傾動，而於諸佛所說，信無有異。日月輪經行天空，本不可墮，妙高山即須彌盧，爲山中之王，上至忉利，下至地獄，其居中心，安然不動。今縱使日月輪可墮落，須彌盧可傾動，而於佛語，信無有異，正表其信之真切。此經所明法門，純爲果上不思議境界，唯可以信受，不可以智測，須先信佛，方有法僧，否則三寶難以建立；此《菩薩戒本》、《彌陀經》等所以明『一切難信之法』，皆以信去接受也。

辛二　明不信獲罪

世尊！有諸衆生，信根不具，聞說諸佛甚深行處，作是思惟：云何但念藥師琉璃光如來一佛名號，便獲爾所功德勝利？由此不信，返生誹謗，彼於長

夜，失大利樂，墮諸惡趣，流轉無窮！』

此明信根不具之有情，於佛所說諸佛甚深行處，不以信受，但以智測，則如《解深密經》所謂『諸佛智慧，如大海水，我等智慧，如牛跡水。』以牛跡水智，測無邊佛海，此所以疑網重重猶豫不信。由不信故，誹法不合理，謗佛欺騙人；因此墮於長夜黑暗，何時達旦！蓋漫漫生死長夜，佛爲明燈；今既不信佛燈，是即失大利樂，如『盲人騎瞎馬，半夜臨深流。』墮三途險坑，流轉無窮極！

庚三　重詳信益分三　辛一示不疑利益

佛告阿難：是諸有情，若聞世尊藥師琉璃光如來名號，至心受持，不生疑惑，墮惡趣者，無有是處！

因有有情不信墮苦，若佛苦口婆心，重詳信之利益。是諸有情，泛指人間一切有情。若聞藥師如來名號，至心受持，不生疑惑，必不墮落，若墮惡趣，必無是理！

辛二　明希有難信

阿難此是諸佛甚深所行，難可信解；汝今能受，當知皆是如來威力。阿難！一切聲聞、獨覺，及未登地諸菩薩等，皆悉不能如實信解；唯除一生所繫菩薩。阿難！人身難得，於三寶中，信敬尊重，亦難可得；聞世尊藥師琉璃光如來名號，復難於是！

此是諸佛甚深所行，與前第二解義相同，諸佛甚深所行即處，故不另言處。甚深之行不易信受，而阿難堅決信受，皆由如來威神之力，使之而然；否則妄想思量，必難置信。聲緣二乘，皆通有學無學，未登地諸菩薩者，自十信初發心位，入初阿僧祇成三賢位菩薩；由此入加行位菩薩。十信爲外凡位，三賢爲內凡位，是皆未經二阿僧祇入初地位；故於諸佛甚深行處，不能如實信解。蓋未登地者，無明未破，法性未顯未得諸佛智慧；須登初地，方能根本證真，後得觀相，然亦不能於一念中，二智圓具。須前念根本證真，後念後得觀相，隔離不融；故須依據佛說，起比量智慧，比知其理，而起信解。是故地前菩薩，祇可名爲隨教義而信解，非自能證理而起信解；故告阿難，汝非自力能信解。

一生所繫菩薩，可有二義：㈠、約報身說，自初地至等覺，皆可名爲一生所繫；以初地破無明，顯法身，入如來家，慧命相續。雖報身在淨妙土中有輾轉變易，而不再受分段生死，故入初地，亦可名一生所繫。㈡、約應身說，唯以等覺爲一法所繫菩薩，位居補處，如釋迦佛未降生成佛前之一世，爲一生所繫；如今兜率彌勒大士，即一生所繫菩薩。如是二種菩薩，於諸佛甚深行處，方能少分證信；然以後說爲正。欲界衆生，五趣雜居，人身難得，既得人身，若無善根敬信三寶亦難。如今世界，若許衆生，不信三寶；然聞藥師如來尤難，此所以明希有難信也。

辛三　結略說指廣

阿難！彼藥師琉璃光如來，無量菩薩行，無量善巧方便，無量廣大願；我若一劫，若一劫餘，而廣說者，劫可速盡，彼佛行願，善巧方便無有盡也。

此明藥師如來之菩薩行、善巧方便、大願，皆無量無邊。善巧方便一義，亦可分解：善巧，對種種學問、工藝、伎術、事業，所謂『法門無量誓願學』；對於

無量法門，皆能練得精緻純熟，故有善巧，所謂『熟能生巧』。方便，即在施行的方法上，種種方式，隨宜而設，爲方便權宜之妙用。但方便通於因果前後，利他設化，固屬方便；因中做種種前方便工夫，達到究竟目的，亦是方便。無量菩薩行，唯是因行。無量廣大願，則貫徹無量菩薩行，興善巧方便，總攝因果。此皆略明藥師佛德，若廣言之，則千萬劫，可速使其盡，而佛功德，說莫能窮。此亦正顯諸佛甚深行處難可解了，不易信受；所以佛與阿難設此問答，極力辨明，以增信也。

戊二　救脫延壽周分四　己一　救脫示延壽法

爾時衆中，有一菩薩摩訶薩，名曰救脫，即從座起，偏袒右肩，右膝著地，曲躬合掌，而白佛言：『大德世尊！像法轉時，有諸衆生，爲種種患之所困厄，長病羸瘦，不能飲食，喉脣乾燥，見諸方暗，死相現則，父母親屬，朋友知識，啼泣圍繞；然彼自身，臥在本處，見琰魔使，引其神識，至於琰魔法王之前。然諸有情，有俱生神，隨其所作，若罪若福，皆具書之，盡持授

與琰魔法王。爾時彼王，推問其人，計算所作，隨其罪福，而處斷之。時彼病人，親屬知識，若能爲彼歸依世尊藥師琉璃光如來，請諸衆僧，轉讀此經，然七層之燈，懸五色續命神旛，或有是處，彼識得還，如在夢中，明了自見。或經七日，或二十一日，或三十五日，或四十九日，彼識還時，如從夢覺，皆自憶知，善不善業，所得果報；由自證見，業果報故，乃至命難，亦不造作諸惡之業。是故淨信善男子、善女人等，皆應受持藥師琉璃光如來名號，隨力所能，恭敬供養！

有情持奉益文中有三周，今第二救脫延壽周。前消災周主重消災，亦明延壽；今延壽周主重延壽，亦明消災。爾時衆中，即佛在樂音樹下，與法會大衆說消災周竟，會中有救脫菩薩摩訶薩，從座而起。摩訶薩即大菩薩。初阿僧祇十住位，對前十信言，亦稱大菩薩；次阿僧祇對初阿僧祇亦稱大菩薩；今指三阿僧祇一生所繫菩薩，方能信解此法，助佛宣宏。救脫者，顯其能救渡衆生，脫離苦厄，因以立名。菩薩有從智慧、苦行、誓願、大悲、救苦等功德立名，今取大悲

救苦。從座而起，至曲躬合掌，皆表特別致敬；以救脫所示之法，非泛泛之論，乃廣利衆生，爲藥師法中之特殊勝用。諸衆生，指人類而言。衆生與有情同，有情爲數取趣，補特伽羅、衆生乃五蘊衆緣假合而成；然衆生通於情與無情動植之物，而植物則不能稱爲有情，此其範圍寬狹稍異。像法轉時，魔强法弱，種種苦厄，不可言喻！長病羸瘦等，言病時之狀態。見諸方暗，死相現前，言藥石無效，將死不久。父母親屬等，言看病者之苦境。當爾之時，病者自身臥其病處，死相現前，前一剎那，昏迷不覺，後一剎那，即見琰魔使者，引其神識，至琰魔前，執法受刑。蓋琰魔爲地獄執法之王，今諸衆生，死前見諸方黑暗，皆墮落之象徵，故其神識，爲琰魔使引入獄中。神識者，經中明有「四有」：吾人住世之果報色身爲「本有」；此身壞滅時爲「死有」；死已未生，其中間爲「中有」；中有壽盡轉世，則爲「生有」。由生有故，後復本有；如是四有，循環無已。但生死二有，時間極短；本有則隨生類壽命，各自長短；中有壽命，小而七日，多至四十九日，亦有處說不定。今之神識，即指中有，古譯神魂，似與今日所謂之

靈魂相近。

然佛教破除精神主宰之實我，何今言有神識相續之我體耶？此有四義：㈠、爲對治凡夫斷見，說有有情神識相續。以斷見有情執此色身壞時，即歸滅無，所謂『肉化清風，骨化泥』，因此撥無因果造諸惡業，當墮大坑。佛憐此故，說有『四有相續』，於中有微細五蘊之中有，相續不斷，凡夫難知，說爲神識，建立因果之相，以破斷見。㈡、因常見有情，於此五蘊中有之連續中，起常見想，執爲實有主體不變常住之我存在，故進一步說我由五蘊、十二處、十八界等法所成，衆緣所生，原無實體。則此神識，乃屬五蘊中之識蘊，十二處之意根，十八界中之意根與意識，根塵識三，和合而成，原無實我主體，故此言神識，迥異普通靈魂之說。㈢、二乘聲聞等聞說無我，斷煩惱因，證我空果，而於蘊等法上起實有執，故再進一步，明諸法緣生無性，畢竟空寂，破其法執。㈣、有人不如實知畢竟空義，於畢竟空中，起虛無見，而與斷見有情撥無因果相似。故更進說三界唯心，萬法唯識之理；明諸法皆由心識變現，如水露陽燄，夢幻泡影。今即於夢幻

泡影中，說有神識，隨五蘊現，其性本空，而與靈魂之說，不可同年而語。然此雖有四說，立神識名，專對斷見。

俱生神者，亦作淺深二說：淺說者，如人生各有年月日時不同，而有情隨之俱生，此專對凡夫外道斷見有情而說。深說者，無此俱生之神，以前說神由蘊等法成，而蘊等法空，乃至進說唯識。則此俱生神，即阿賴耶識。此識爲異熟業報之總體，名俱生神，所造善惡，由其儲積。然其受熏持種行相微細，不得而知；及其果報現前，方能明曉。如黑暗中寫字，不見形色，乃至光來，宛然入目，知其爲白爲黑；而其爲罪爲福，皆由琰魔羅王執法審判，賞善罰惡無私不阿。

但琰魔之爲執法之王，雖屬自業之報，亦由諸惡有情之共業增上而成，如今之總統爲一國之主，亦由全國人民共業助成。故其爲王也，說之有福，則一日三時，烊銅灌口，自然現前，不免業苦；說之無福，則由共業增上，爲執法王，管理地獄有情。故今死者，即至其前，善惡苦樂，由其審配。然此與佛之法義，亦不相違，以琰羅亦由蘊等諸法，假和合成；有情業力增上，亦與唯識所現相應，

而不違異。

時彼病人等文，意言病人死已諸根未壞，又未轉世受生。此時若有親屬知識，爲彼皈依藥師如來，請僧讀誦此經，燃七層燈，懸五色旛，由功德力，神識復還，如夢醒來；且於地獄受刑之刑罰及家眷修法之情境，亦自了了。懸七層之燈者，即如塔之七層，每層懸七燈，及設供七尊藥師佛，或依七佛本設供七佛。并懸五色綵旛。由斯功德，彼神識或於一七日還，或三七日還，或五日還，或七七日還，此顯時間久暫不定。故人初死。必待數日方葬，以尚有返生之可能。但此皆由阿賴耶識，相續執持之潛勢力；然阿賴耶識，徧一切處，本無所謂還與不還，其所以有還與不還，中有意識起分別耳。意識一剎那不覺，即昏迷死去，一剎那起分別，即成中有，再一剎那如夢覺而生，乃能憶知地獄善惡業報之賞罰。

由此作人，即遇自身失命之難，寧捨不惜，而不敢再造惡業墮苦也！常人未知此境，往往不信因果輪廻之說，今此人由自心證見，親歷其境，故能如此堅決。即如因飢餓命危，寧使其死，必不非理奪食，苟延殘喘而造惡業也！此顯由

藥師之力，不但復命，亦能使之洗心革面，走上自新之路也。此類因緣，在中國古書堆裏，及佛典中，不勝枚舉。如今本寺舍利殿之利賓菩薩，昔爲獵人，死墮地獄，由佛力指引，還生出家，拜出舍利，成爲慧達大師，自利利人，百代流芳；相傳是利賓菩薩應世，亦與此相類耳。故是淨信善男子下，普勸隨力所能，供養恭敬藥師如來，福不唐捐！

己二　阿難問儀軌分三　庚一　救身病以延身命

爾時阿難問救脫菩薩曰：『善男子！應云何恭敬供養彼世尊藥師琉璃光如來？續命旛燈，復云何造？』救脫菩薩言：『大德！若有病人，欲脫病苦，當爲其人，七日七夜，受持八分齋戒。應以飲食，及餘資具，隨力所辦，供養苾芻僧，晝夜六時，禮拜行道，供養彼世尊藥師琉璃光如來。讀誦此經，四十九遍，然四十九燈；造彼如來形像七軀，一一像前，各置七燈，一一燈量，大如車輪，乃至四十九日，光明不絕。造五色綵旛，長四十九搩手；應放雜類衆生，至四十九；可得過度危厄之難，不爲諸橫惡鬼所持。

阿難既聞救脫延壽之法如是勝妙，故問修法之儀軌，以資實行。其問題有二：㈠應云何恭敬藥師如來？㈡續命旛燈應云何造？

救脫答中，意顯病者欲脫病苦，自以能隨力作諸功德爲最好。若自病重，力難勝任，可由家眷代作功德，供養藥師如來，讀經燃燈，造像等皆示修法儀軌。晝夜六時者，古印度晝三時，夜三時，合爲六時；即所謂初夜分，中夜分，後夜分。如中國古時晝夜十二時，今用鐘錶，則晝夜二十四小時。燈量大如車輪，亦猶今日西藏佛前之大油燈。造五色綵旛長四十九搩手，此正答續命燈旛應云何造之問題。搩手，即以手度物也。言續命旛之長，須由手指量以四十九搩手。應放雜類衆生至四十九者，四十九爲數目，或放四十九類生命；或四十九日，每日放生一次。如是功德，即可免除一切危險與橫難，此所以救他身生命，即延自生命也。

庚二　救國難以延身命

復次阿難！若刹帝利，灌頂王等，災難起時，所謂：人衆疾疫難，他國侵逼

難，自界叛逆難；星宿變怪難，日月薄蝕難，非時風雨難，過時不雨難。彼剎帝利灌頂王等，爾時應於一切有情，起慈悲心，赦諸繫閉。依前所說，供養之法，供養彼世尊藥師琉璃光如來。由此善根，及彼如來本願力故，令其國界，即得安隱；風雨順時，穀稼成熟；一切有情，無病歡樂。於其國中，無有暴惡藥叉等神，惱有情者；一切惡相，皆即隱沒；而剎帝利灌頂王等，壽命色力，無病自在，皆得增益。

此救國難，獨舉剎帝利灌頂王等者，上古以帝立國，帝王爲全國人民之主腦，故救國難，獨舉剎帝利作代表。剎帝利居印度四姓階級之第二，爲帝王貴族，專掌軍政。如釋迦佛爲釋迦族種，乃剎帝利族中之一族。灌頂王者，太子受位，以四大海水灌頂，表其將來能統一四海之衆，如轉輪王登位，統領四洲，亦猶今日帝國元首之加冕典禮。

國難發生國家命危，故救國難，即救國命。古來一國生興，一國滅亡，其滅亡之日，則『國破山河在』，一切文化、種族等皆與之俱亡，故國難當前，必極力

設法救濟，否則國命絕矣。人衆疾疫難，即瘟疫流行，傳染所至，人死野荒。如古西洋有「黑死症」，死者無數，種族幾滅。佛教說刀兵、飢饉、瘟疫小三災，此爲其一。他國侵逼難，即外禍侵略，政權被奪。自界叛逆難，謂以國疆爲界，域中叛亂，此爲內憂。上三難皆是人與人間造成之國難。星宿變怪難等，全由天災造成之國難。星宿經行天空，皆有一定數度，遇變怪時，即失其常態。日月薄蝕難，薄指尚存微光，蝕則完全無光。今天文學家，亦常發現平常所無的怪異的星宿，起地球被毀傳說；又在日中發現黑子，可予人類不良影響。故雖能推定日月薄蝕之日時，然其對日中之黑子爲何物，尚無法研究。非時風雨難，即狂風暴雨爲難。過時不雨難，即旱災；如今中國北五省陝西等處，連年穀物無收。中國古書上亦有三年不雨，五年不雨等災難。

此中數難，皆舉其大者而言。遇有此等國難發生，刹帝利等應一面於同類之人，起拔苦與樂之心，大赦囚犯；一面依前所說修法儀軌，如法供養如來。由自善根力，由佛功德力，感應道交，一切惡事，可化烏有，依然國泰民安；而刹帝

利等自身，亦能增福延壽。此中善根，即由慈悲心所成三善根中無嗔所攝。暴惡藥叉等神，本由有情共業增上力所引致，今修善滅惡，善根增長，則暴惡亂惱之惡神，亦自斂跡。如溝水中蟲生，因污所積，若水清潔，則蚊子蒼蠅等侵害有情之物，皆不得生矣。

庚三　救諸難以延諸命

阿難！若帝后妃主，儲君王子，大臣輔相，中宮綵女，百官黎庶，爲病所苦，及餘厄難；亦應造立五色神旛，然燈續明，放諸生命，散雜色花，燒衆名香；病得除愈，衆難解脫。』

前救國難以延國命，則以剎帝利灌頂王等領導人民而救之。此救諸難以延諸命，則上自帝后妃主，下至百官庶黎，各人有難，各人自救。儲君即王太子；儲者，藏義，儲藏以候補王位故。輔相，包左輔右弼，臣中上首。庶黎，即衆庶黎民。或爲病所苦，或遭餘難，如家族有家族難，團體有團體難，若能修習藥師佛法，皆得解除衆難。此放諸生命，亦正指各人隨力所能之事也。

爾時，阿難問救脫菩薩言：『善男子！云何以盡之命，而可增益？』救脫菩薩言：『大德！汝豈不聞如來說有九橫死耶？是故勸造續命旛燈，修諸福德；以修福故，盡其壽命，不經苦患。』阿難問言：『九橫云何？』救脫菩薩言：『若諸有情，得病雖輕，然無醫藥及看病者，設復遇醫，授以非藥，實不應死，而便橫死。又信世間邪魔外道妖孽之師妄說禍福，便生恐動；心不自正，卜問覓禍，殺種種衆生，解奏神明，呼諸魍魎，請乞福祐，欲冀延年，終不能得。愚痴迷惑，信邪倒見，遂令橫死，入於地獄，無有出期，是名初橫。二者、橫被王法之所誅戮。三者、畋獵嬉戲，躭婬嗜酒，放逸無度，橫爲非人奪其精氣。四者、橫爲火焚。五者、橫爲水溺。六者、橫爲種種惡獸所噉。七者、橫墮山崖。八者、橫爲毒藥、厭禱、咒詛、起屍鬼等之所中害。九者、饑渴所困，不得飲食，而便橫死。是爲如來略說橫死，有此九種，其餘復有無量諸橫，難可具說。

人命生死，業數有定，前言人死復生，豈不違業命之說乎？阿難問云，何已盡之命而可增益？救脫答中，明九橫死。橫死者，未善終其天年，寃枉而死，其壽原未享盡，故若設法救濟，即可復活。如一盞燈油，本可燃燒一夜，而因漏卮或傾覆，半夜而盡，若再添油，即可復燃而達旦。實則人生在世，善終者少，橫死者多；故勸造續命旛燈，修諸福德，即可續其壽命。但就佛法言，不但未盡之壽可續，即已盡之壽，亦可復續。如修禪定者，得五神通，能將已盡之壽，延至一劫至數劫之久，但今唯就常人橫死而言。

初橫死中，總有二種：㈠得病本輕，藥之即愈，而無藥、無醫、無看護者；又雖遇醫，授以非藥，庸醫殺人，實不應死而橫死。㈡雖得輕病，而誤信世間邪魔外道妖孽之怪誕，迷惑恐怖，心旌搖搖，欲冀延年，殺諸生命，祭祀神明，乞憐魍魎；殊不知殺他生命，即害自生命，實不應死而橫死。此皆因愚痴無智不以藥治，妄信邪說，自戕生命；且還因此造業，永墮地獄無有出期！

第二橫死，侵害他人權利，墮落法網，橫被王法誅戮其命。第三橫死，畋

獵，縱慾嗜酒，放逸無度，致遭非人奪其精氣而橫死。如今之賽跑、賽馬、游泳、跳舞、狂歡，縱慾無制，往往誤死。第四至第七可知。第八橫死，或爲毒藥所斃，或如前說爲寃家呪咀起屍鬼等所中而死，今黔湘之間，尚傳此法，如害死人，能以符呪呪起死屍，令還故鄉，亦由起屍鬼之作用。第九橫爲飢渴所困而死，或自飢渴而死，或被禁飢渴而死，或自甘願飢渴而死。如是九橫，皆爲常人之事實，而人自不知，乃佛從俗諦方便，闡明其事。

又依佛法真諦，九橫各有深義：如第一橫死，因愚痴故，誤信邪外，自傷慧命。第二橫死，不守戒律，破壞佛制，至害法身。總之，皆因不依戒定慧六度等法門修學，致遭橫死；而在言詞善巧，不妨以俗事而顯真理也。此言九橫，略說而已；若廣言之，一一橫中，各有無量諸橫，說不能盡。然於彌留之際，修此藥師佛法，皆可不遭橫難，而延續壽命也。

己四　救脫重勸修度

復次，阿難！彼琰魔王主領世間名籍之記，若諸有情，不孝五逆，破辱三

寶，壞君臣法，毀於信戒，琰魔法王，隨罪輕重，考而罪之。是故我今勸諸有情，然燈造旛，放生修福，令度苦厄，不遭衆難。

琰魔羅王，前已言之詳矣。其爲主領世間名籍之記者，三界衆生煩惱未斷，生死未了，皆在其勢力範圍管領之下。昔有比丘，修諸禪定，臨終生四禪天，而因起謗法之念，須臾即落地獄。故不但人有墮獄之危，即至非非想處，壽命八萬四千歲，盡時亦墮地獄，不能超越琰魔羅王之範圍支配。蓋琰魔羅王爲可墮地獄有情，共業增上而成，故有情之年貫名籍，皆操其手；賞善罰惡，由其指使。五逆者：弒父、弒母、弒阿羅漢、破和合僧、出佛身血。不孝，乃五逆之首。三寶佛法僧，爲萬善之基礎，究竟之依歸；若事破壞，自失義利，復造重罪。君臣之法，乃國羣秩序，壞亦罪重。性戒者，戒有遮戒與性戒；遮戒唯屬佛制，遮止不作之戒，性戒乃本性是惡法，人人宜戒，如殺盜邪婬等，若已受戒者，若未受戒者，毀之皆罪。如是種種罪業，死必應墮地獄，而受琰魔法王之考罰。然此諸業，有不知而犯，有明知故犯，有無意而犯；即今世未犯，而無始劫來未有不犯

者。故懺悔文云：『我昔所造諸惡業，皆由無始貪嗔癡』，亦即懺悔往業。故人人皆有業因，必招業果，人人不能脫離琰魔王法；是以重重勸脩藥師佛法，或於現生增長福壽，或有臨終往生淨土，超脫三途，是皆救脫菩薩之大悲表現也。上救脫延壽周文竟。

戊三　藥叉誓護周分三　己一　列藥叉衆

爾時衆中，有十二藥叉大將，俱在會坐，所謂宮毘羅大將，伐折羅大將，迷企羅大將，安底羅大將，頻你羅大將，珊底羅大將，因達羅大將，波夷羅大將，摩虎羅大將，眞達羅大將，招杜羅大將，毘羯羅大將；此十二藥叉大將，一一各有七千藥叉，以爲眷屬。

有情持奉益中三周，今第三藥叉誓護周。藥叉神將聞佛法後，感佛恩德，發大誓願，荷負有情，故有此周。此中有三，今初列十二神將之名。藥叉翻音，非同藥師翻義，亦作「夜叉」。常聞夜叉之名，即同羅刹等起凶惡驚怪之想，實則不然，蓋藥叉非如羅刹等之專害人者。佛教說八部衆，藥叉位列第三。四天王八

部神將，藥叉居首。故無論在佛教，在護世四天王，藥叉皆居次要與主要地位，護持佛法，誓願弘深，故藥叉異常人之觀念。復次，藥叉即金剛力士，有天行藥叉，空行藥叉，地行藥叉。其義翻爲「勇健」，亦正顯其是勇敢强有力者，不被一切摧伏，而能摧伏一切，故諸佛菩薩往往現此金剛力士藥叉身。又翻「疾捷」，顯三種藥叉，威德自在，人間天上往來迅速，其疾如風。復次，一行禪師在《大日成佛經疏》中，翻爲「祕密」。其請佛說法之祕密主，即藥叉主；以其勇健疾捷，一切身語意業，神變莫測，故名祕密。又《楞伽經》在楞伽山爲藥叉王說，其威力極大，故《大日經》中稱之爲祕密主。復次，鳩摩羅什亦譯「貴人」。言其爲富貴人，自富貴復能使人富貴，而居人之上。古印度民間求神之易感應者，藥叉居多，故其祀奉，亦極普徧。又密部呪語，皆列上首鬼神名號，而其最名最靈驗者，亦推藥叉。蓋呪語有生善滅惡之功效，其義譯作「遮持」，即遮一切惡，持一切善，故藥叉能有求必應。

昔清辯菩薩著《掌珍論》綜龍樹《中論》明一切空義，與護法菩薩一切唯識義，

互相抗衡；而二說各具堅固之理，互不摧折。乃發願保其色身，留待慈氏證明，求觀音大士，滿其所願。後得觀音感應，持呪呪開岩石，有藥叉神出現，引入其中保留色身，以待慈氏，得滿所願。此亦由藥叉神將之力，其所持呪，亦屬藥叉神呪。上來所說各節，皆所以顯藥叉神將在佛法中，所居地位之重要也。

又此經明十二大願，與十二藥叉神將，亦極有密切關係。藥師本因地中所發十二大願，上求佛德，下利有情，果上得滿本願，乃等流爲十二藥叉神將；故十二大願，即化成十二藥叉神將。故十二神將，乃佛果之化身，如西方彌陀欲令法音宣佈，變化衆鳥，而今東方藥師欲令十二大願具體表現，化此十二神將。故約跡而論，爲十二神將；約本而論，即佛身等流也。

「宮毗羅」義爲蛟龍，即金龍身首。「伐折羅」義爲金剛，手執金剛杵故。「迷企羅」義爲金帶，腰束金帶故。「安底羅」義爲破空山。「頞你羅」義爲沉香。「珊底羅」義爲螺女形，首冠華髮如螺故。「因達羅」義爲能天主，亦云地持。「波夷羅」義爲鯨魚，長大如鯨故。「摩虎羅」義爲蟒龍。「真達羅」義爲

一角，頭有一角故。「招杜羅」義爲嚴幟，又云殺者。「毗羯羅」義爲善藝。此十二名字不必作何等解釋，若依印度原音呼召，即與神呪有同等功效。故下文定經文名云：『亦名說《十二神將饒益有情結願神呪》』，故十二名字，亦可當呪持誦，呼其上首名號，部衆皆服。此十二神將，各有七千藥叉，以爲眷屬；既爲首領，必有部衆，首領既來，部衆必俱。如藥師有七佛，而以藥師爲主，餘六佛爲伴，七佛合作，成其曼答囉之團體，舉念一佛功德，七佛齊彰焉。

己二　感恩護法

同時舉聲白佛言：『世尊！我等今者，蒙佛威力，得聞世尊藥師琉璃光如來名號，不復更有惡趣之怖。我等相率，皆同一心，乃至盡形歸佛法僧；誓當荷負一切有情，爲作義利，饒益安樂。隨於何等村城國邑，空閑林中，若有流布此經，或復受持藥師琉璃光如來名號，恭敬供養者；我等眷屬，護衞是人，皆使解脫，一切苦難，諸有願求，悉令滿足，或有疾厄求度脫者，亦應讀誦此經；以五色縷，結我名字，得如願已，然後解結。』

既聞佛法，蒙佛威德，獲大利樂，故發願擁護是法，流通是法。無惡趣恐怖，可有二義：㈠、藥叉依六趣言，屬雜趣攝。依五趣言，屬鬼趣攝。既在惡趣，自然不免恐怖，但今由佛力加被，作利生事，雖在惡趣，而不生恐怖。㈡、蒙佛威力，聞佛法後，善根增長，從此不復更墮惡趣，故無恐怖。但此二義，猶屬淺釋，若作深解，藥叉又由聞法功德威力攝跡歸本，即成藥師佛心的十二大願，將跡上所現之相攝歸果上不思議功德之本，皆是藥師如來法身等流身利樂衆生之妙用，如彌陀之化衆鳥，則覓惡趣之相尚了不可得，何恐怖之有？此其之所以感恩護法也。

我等相率，皆同一心，此之一心，最爲難得！彥云：『二人同心、其利斷金』，人不在多，若能志同道合，協力一心，即有作爲。周武王說：『紂有億萬人億萬心，周雖三千人，皆同一心，故亡紂者必周。』今無量藥叉皆同一心，皈依三寶，荷負一切有情，其能如此，皆由佛力。

義利二字。依中國向來解釋，可作二種：㈠、以利爲利，只顧個人利益，不

管他人幸福者，屬於不義之利，㈡、以義爲利，至其極所謂『殺身成仁』，『捨生取義』，見有於他人利樂之事，雖犧牲個己之物質財產與精神生命，亦所不惜。今藥叉神將，唯作義利，故饒益有情也，依佛教解義利：利他爲義，自利爲利；與將來安樂爲義，與現世安樂爲利；出世福爲義，世間福爲利；真諦第一義爲義，俗諦轉煩惱成菩提爲利；今藥叉即作如是義利。安樂有情。

此義利既通現世與未來，故若此世，若他世，若在村國城邑等，此經流布處，此人讀誦處，皆起護衞，令諸修法有情，離苦得樂。是故此十二神將之誓願，即成七佛本因之誓願，爲此經所宗重。悉令滿足即消災，有疾厄求救脫，即延壽。但消災延壽，須梵字，或華字，結成名字，皆得隨願求遂；此即藥叉神將所發之願也。

己三　釋尊讚許

爾時，世尊讚諸藥叉大將言：『善哉！善哉！大藥叉將！汝等念報世尊藥師琉璃光如來恩德者，常應如是利益，安樂一切有情！』

此釋尊讚許藥叉大將，既上求藥師佛德，復下度有情衆苦，難得希有，故雙讚善哉。又汝等藥叉蒙佛威力，無惡趣怖；今宜念佛恩德，發起如是利益安樂一切有情之心，以恩報恩，理之當然也。

乙三　流通分分二丙一　結名奉持

爾時，阿難白佛言：『世尊！當何名此法門？我等云何奉持？』佛告阿難：『此法門名說《藥師琉璃光如來本願功德》，亦名說《十二神將饒益有情結願神咒》；亦名《拔除一切業障》；應如是持！』

前正說分中先示體相，總顯此經之宗體；後明機益，彰此經之妙用；則此經之全體大用詳矣。今此流通分，先結經名，更使見者一目了然；而阿難爲此經之記錄結集者，故發斯問，立經總題，俾後世流通，憶持不忘。佛定此經，總有三名：一名說《藥師琉璃光如來本願功德經》；此從示體相中總明依正莊嚴之體，因果功德之相，而立名。一名說《十二神將饒益有情結願神呪經》；此從明機益之妙用上立名。十二神將荷負有情，誓願弘深，凡有所求必感應驗；而藥師自受用身

甚深行處，等覺不知，末世衆生，功德果海，感應爲難，故就藥師等流法身之十二神將，堪能饒益有情，而立斯名。故今講此經，特將藥叉誓護周攝於正說分中也。一名《拔除一切業障經》；此從機益，皆明消災延壽，拔苦與樂之文而立名。既標經名，應如是持奉！

丙二　列衆信受

時薄伽梵，說是語已；諸菩薩摩訶薩，及大聲聞；國王、大臣、婆羅門、居士、天龍、藥叉、健達縛、阿素洛、揭路荼、緊捺洛、莫呼洛伽、人、非人等，一切大衆；聞佛所說，皆大歡喜，信受奉行！

此一段文，爲記錄結集者所叙述。佛說此經已，結集者列出信受之衆，有菩薩衆、聲聞衆、人衆、八部衆。人衆，即舉國王大臣等爲代表。八部衆者：天、龍、藥叉、見前釋。健達縛，此云尋香，尋覓香氣爲飲食故，乃天樂神。阿素洛即阿脩羅，此云無天德，有天福而無天德故。揭路荼，此云妙翅鳥，乃大孔雀神也。緊捺洛，此云疑人，似人而頭有角，乃天歌舞之神。莫呼洛伽，乃腹行神，

即蛇蛙等之變化能神者。菩薩、聲聞、國王等爲人；天龍等爲非人。如是人非人等，聞釋迦佛說是經已，皆大歡喜，信受奉行。蓋聞法後須生歡喜，方堪信受，若不歡喜即難信受，而失說法之用。所謂『禪悅爲食，法喜充滿』，歡喜心油然而生，說法時間雖久，忘其疲倦，而正信受，既信受已，則堪實踐奉行，方能證果。此顯佛法重於行證，而行證須先信受，信受方能行證；故說經之後，皆曰信受奉行，明佛法非徒口空言所能奏效也！故今講完，謹祝願云：

聞藥師法信受奉行　消災免難增福延壽

風調雨順國泰民安　饒益有情同成正覺

古，五月十六日完

竺摩校後跋

佛法平等，原無高下，得其門而入，處處皆通，背其道而馳，頭頭障礙。佛陀說法，原以人類衆生爲其中心對象，隨衆生八萬四千之病症，施治以八萬四千之法藥，法法悉能療病，門門皆可入道，所謂歸源無二路，方便有多門也。

中國佛教，自唐宋以降，偏重念佛往生，彌陀法門，如春風偃草，天下披靡；而藥師法門，雖間亦不無高士提倡，行人獲益，然終不及彌陀法門之普徧弘盛。實則東西法門雖殊，淨土理性一也，故本經云：『然彼佛土，亦如西方極樂世界功德莊嚴，等無差別。』信非虛也。唯本經所注重者，不特往生淨土，而尤特重於現實人生之應用。如藥師所發之十二大願，若推演其義而仿行之，則於政治之建設，社會之改良，民生問題之解決，胥可獲補偏救弊之功效。近年戴院長等建立藥師法會，亦本此義也。又如消災周與延壽周等文，皆極重於現生需要，設以種種儀軌方法；惜此義爲古來所忽略耳。

今夏太虛大師，應源龍長老之邀，宣講此經於育王寺，竭力發揮此義，以爲倡導。囑余筆受講義。余以力難勝任却之，不許。大師得無礙辯，妙義重重，瀉如懸河，黽勉作記，掛一漏萬，深自畏懼！既付佛局印成，復經余重校一過，更正不少，間有數處字句存疑者，恐係謄者之誤，因大師飛錫他處，不便諮詢，然亦無關大體也。本經註疏，自唐迄清，不下十數家，或存或亡，鮮人顧問。今年佛局何子培氏，曾集各家註疏要義，作成《旁解》；今復得大師闡其精微，妙義翻新；一可讀誦，一可參閱，堪稱雙璧！吾知是二書行世，藥師法門必家喻户曉，由衰替轉趨弘盛焉！

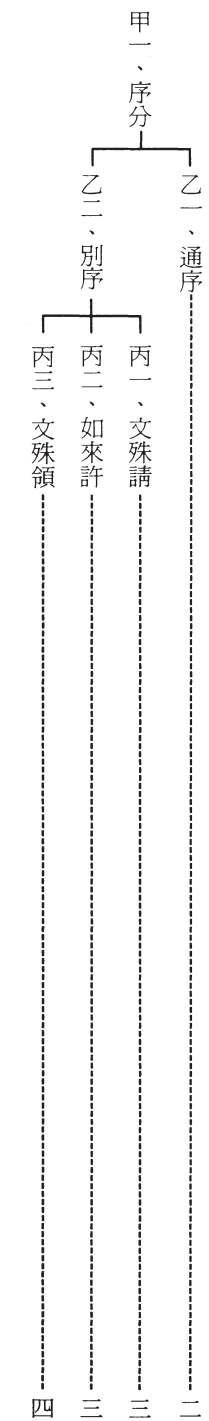
竺摩，廿三年中秋日，校後跋於慈谿 金仙寺 白湖講舍

藥師經析疑

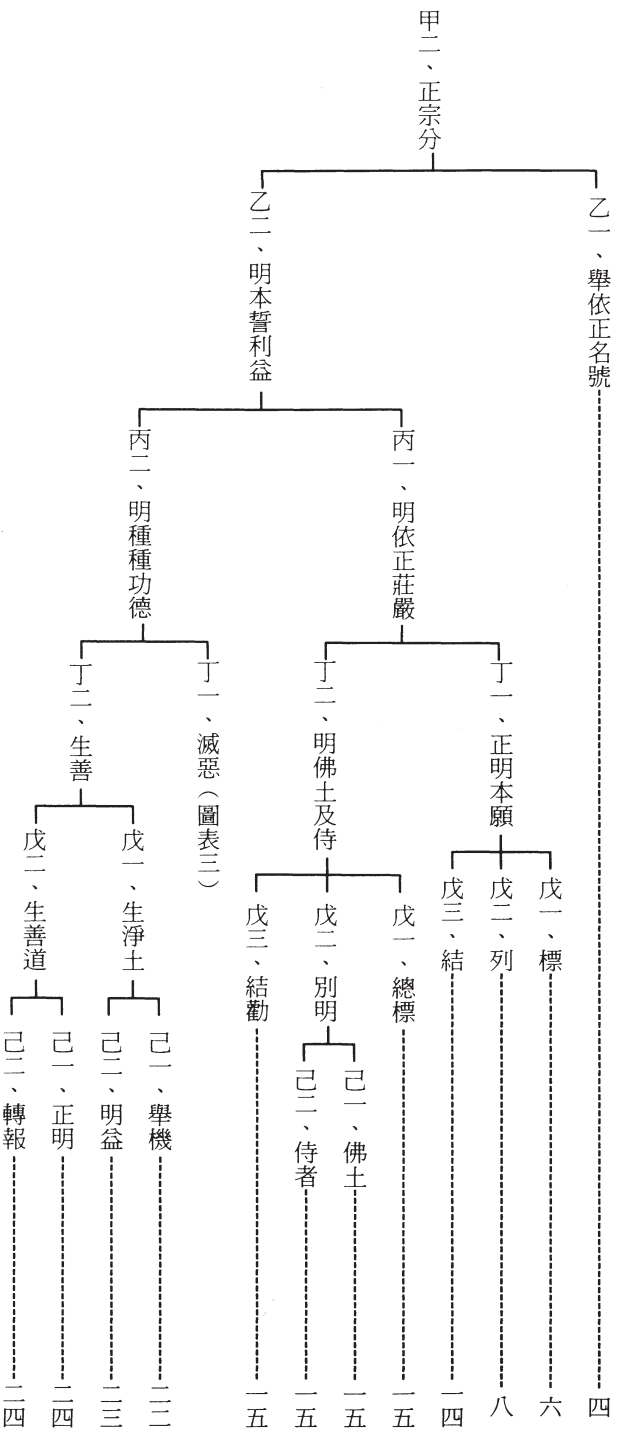
弘一大師 著

藥師經析疑目錄（兼科判表）

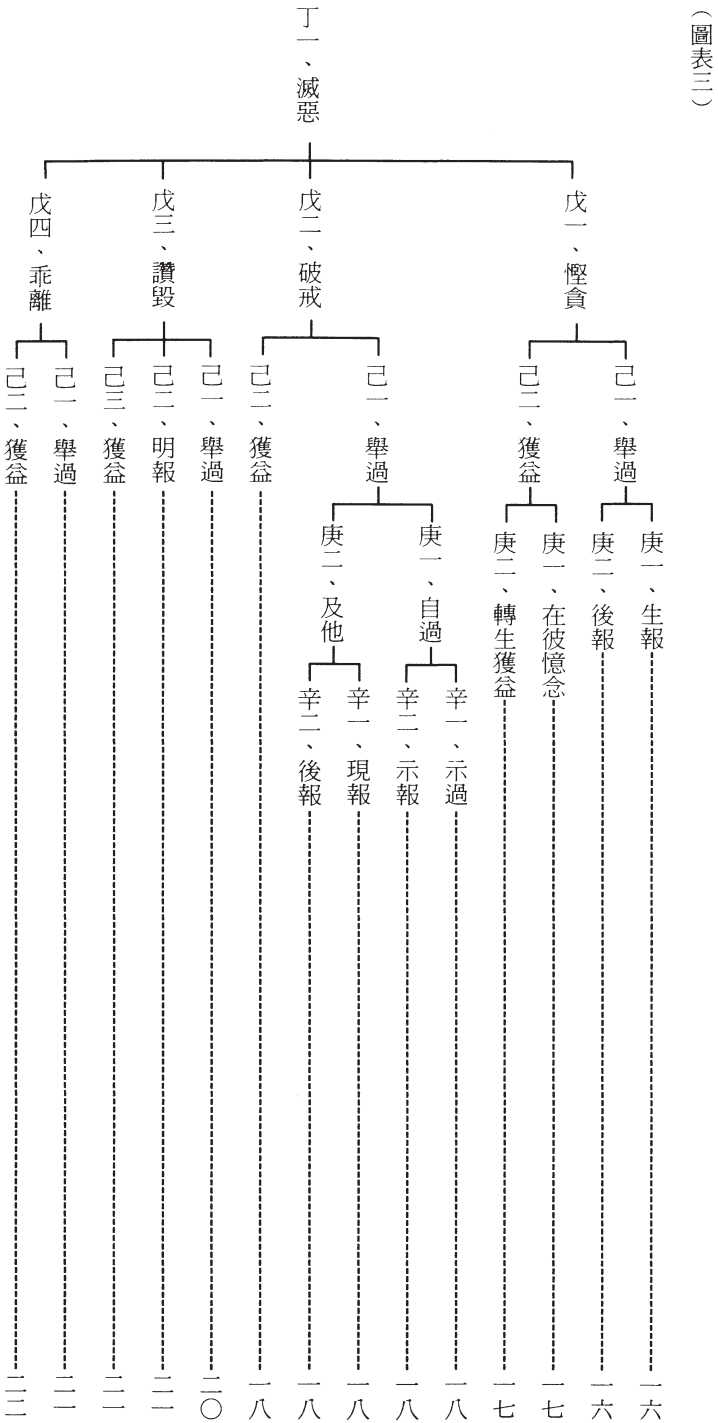
（圖表一）



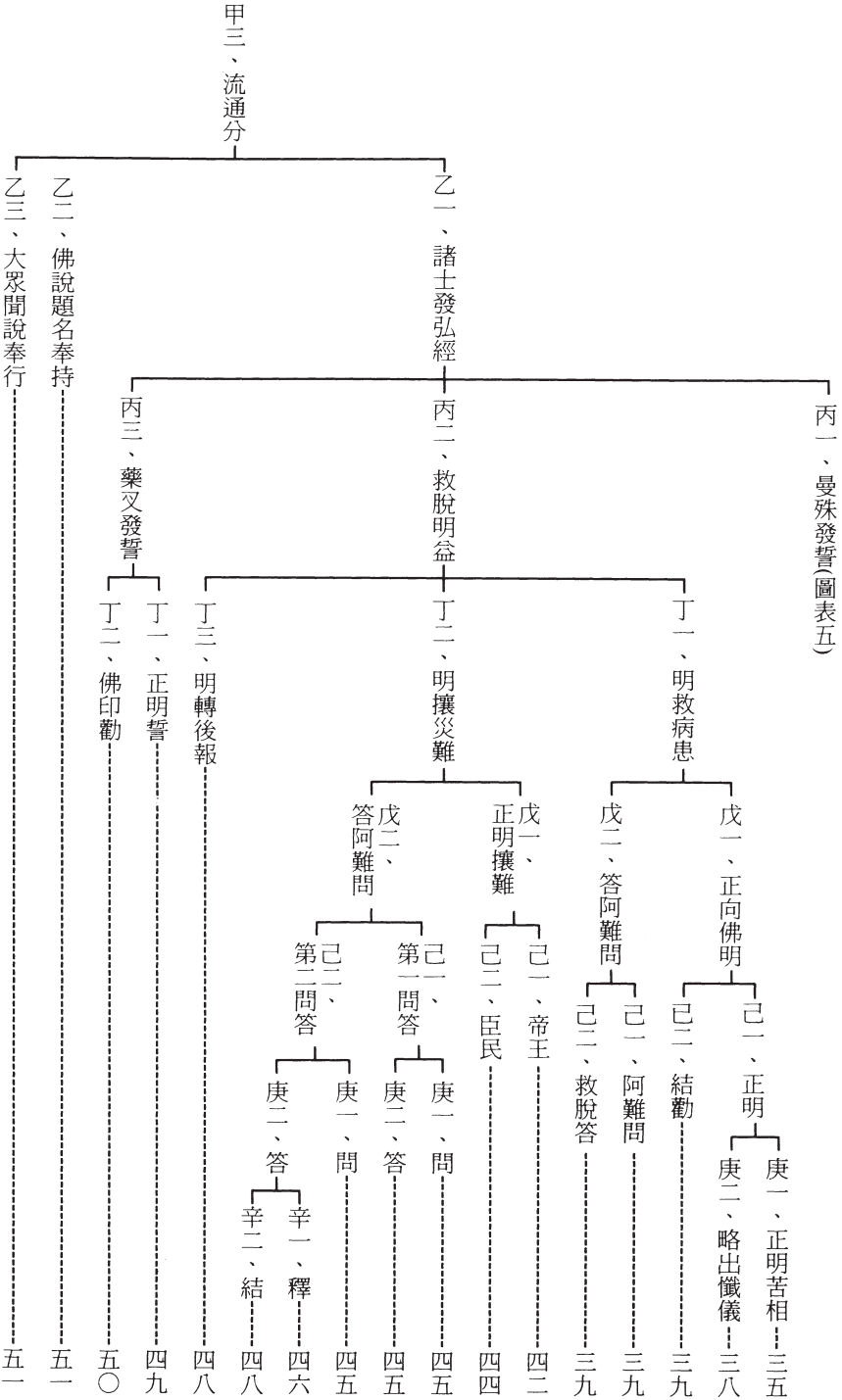
（圖表二）



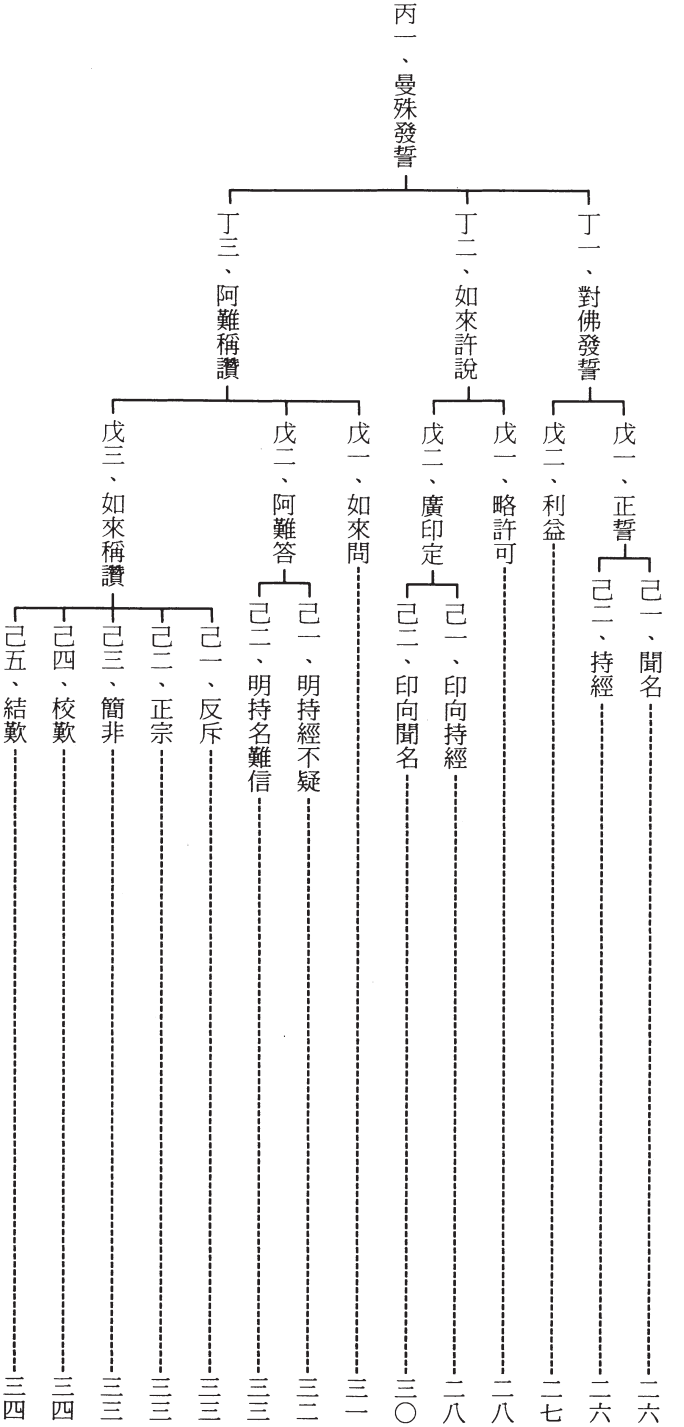
（圖表三）


丁一、滅惡
戊一、慳貪
己一、舉過
庚一、生報 一六
庚二、後報 一六
己二、獲益
庚一、在彼憶念 一七
庚二、轉生獲益 一七
戊二、破戒
己一、舉過
庚一、自過
辛一、示過 一八
辛二、示報 一八
庚二、及他
辛一、現報 一八
辛二、後報 一八
己二、獲益 一八
戊三、讚毀
己一、舉過 二〇
己二、明報 二一
己三、獲益 二一
戊四、乖離
己一、舉過 二一
己二、獲益 二二

（圖表四）


甲三、流通分
乙一、諸士發弘經
丙一、曼殊發誓（圖表五）
丙二、救脫明益
丙三、藥叉發誓
丁一、明救病患
丁二、明攘災難
丁三、明轉後報
丁一、正明誓
丁二、佛印勸
戊一、正向佛明
戊二、答阿難問
戊一、正明攘難
戊二、答阿難問
己一、正明
己二、結勸
己一、阿難問
己二、救脫答
己一、帝王
己二、臣民
己一、第一問答
己二、第二問答
庚一、正明苦相
庚二、略出儀儀
庚一、問
庚二、答
庚一、問
庚二、答
辛一、釋
辛二、結
乙二、佛說題名奉持
乙三、大眾聞說奉行
三五
三八
三九
三九
三九
四二
四四
四五
四五
四五
四六
四八
四八
四九
五〇
五一
五一

（圖表五）


丙一、曼殊發誓
丁一、對佛發誓
戊一、正誓
己一、聞名 二六
己二、持經 二六
戊二、利益 二七
丁二、如來許說
戊一、略許可 二八
戊二、廣印定
己一、印向持經 二八
己二、印向聞名 三〇
丁三、阿難稱讚
戊一、如來問 三一
戊二、阿難答
己一、明持經不疑 三二
己二、明持名難信 三三
戊三、如來稱讚
己一、反斥 三三
己二、正宗 三三
己三、簡非 三三
己四、校歎 三四
己五、結歎 三四

附錄：

附錄一　誓願宏深的藥師如來……洪啟嵩……五七
附錄二　日光菩薩．月光菩薩……喜見……六三
附錄三　藥師十二神將……楊白衣……六五
附錄四　東方淨土發微……印順導師……六九
附錄五　藥師佛心咒……一〇二
附錄六　藥師經題語……玉琳國師……一〇三
附錄七　藥師如來法門一斑……弘一大師……一〇五
附錄八　藥師如來法門略錄……弘一大師……一一〇
附錄九　藥師法門修持課儀略錄……弘一大師……一一四
附錄十　兩大法門盛衰情形……竺摩法師……一一九
附錄十一　東西兩法並行不悖……竺摩法師……一二二
附錄十二　藥師法門的妙義……證嚴法師……一二六
附錄十三　藥師經提要……洪啟嵩……一三二
附錄十四　藥師經旁解序……何子培……一四八
附錄十五　藥師經軌……何子培……一五〇
附錄十六　藥師七佛供養儀軌輯要……一五二
附錄十七　跋文……一六八

凡例

一、經文據《麗藏》玄奘譯本，與世所習誦者異。

二、科依義疑（錄者案——扶桑 體具實觀述：《藥師琉璃光如來本願功德經義疏》三卷，收入日本《大正藏》中）。

三、問多增文，答據《義疏》，間或遺略，時有潤文；而觀解表法多缺。

四、唯引他文而略疏釋，引文止處，未易見者，旁加（文）字。

五、若屬私意，則上冠「案」字，以區別也。

六、案經謂此文唐疏者，指《藥師本願經疏》（隋本），唐 慧觀撰。係燉煌石室所發現之佚本。

七、經文句讀，據大師寫本。（目次中甲一之「一」，即內文子目之「初」字。）

八、析疑文標點，乃後人所加。

序

《藥師經析疑》，原係弘一律師遺稿。弘公圓寂後，該稿經圓拙法師整理完成，圓師並囑余籌印。數年前余曾請慧劍居士協助付梓，但因緣未能圓滿，故於中止，僅就岷市先印一千餘本。慧劍居士崇仰弘一大師，其情殷誠，曾撰寫《弘一大師傳》流通行世，今又再印《藥師經析疑》及《弘一大師文鈔》，以供世人同饗，囑余爲序，故略述其因緣，以表贊喜！

菲律賓 三寶顏 福泉寺沙門傳貫　民國丙辰六十五年二月十二日叙

藥師經析疑

藥師琉璃光如來本願功德經

弘一大師遺著

【問】：若依臺宗，說玄義五重，今應如何分判耶？

【答】：玄義五重：㈠人法爲名；㈡正法寶藏爲體；㈢如來因果爲宗；㈣與拔功德爲用；㈤大乘方等爲教相。

㈠、人法爲名者。魏塘云：藥師琉璃光如來是人名，本願功德是法名，此說是也。青丘、秋篠及長谷，同以藥師爲喻者，此等不知從德立名。

㈡、正法寶藏爲體者。正謂中正，法謂妙法，貴重爲寶，句容爲藏。與華嚴之諸法實性相，方等之實相如來藏，般若之佛母，法華之秘要之藏，涅槃之三德秘藏，金剛寶藏，同出異名。下文云：於其國中有二菩薩摩訶薩，乃至悉能持彼世尊藥師琉璃光如來正法寶藏。若正法寶藏非經體者，二菩薩云何奉持耶？雖魏塘云：諸佛甚深行處爲體者，今所不取。何者？諸佛言通，甚深歎行，行字是宗，

處字非體。如下文云：流行之處。故行處字不正指體。

㈢、如來因果爲宗者。本願二字，是如來因；其餘九字，是如來果。魏塘以願行方便爲宗，引下文證者。今謂此昧宗致。既是因果，豈非因而不該始末耶！

㈣、與拔功德爲用者。此與魏塘同。彼云：此經始終，只明拔苦與樂。

大科爲三：初序，二正宗，三流通。　甲初序分二：初通序，二別序。　今初

如是我聞。一時，薄伽梵遊化諸國，至廣嚴城，住樂音樹下。與大苾芻衆八千人俱，菩薩摩訶薩三萬六千，及國王、大臣、婆羅門、居士、天、龍、藥叉、人、非人等，無量大衆，恭敬圍繞，而爲說法。

【問】：廣嚴，梵語舊云毗舍離等。秋篠云：此是城名，而隋譯本稱爲國者，誤歟？

【答】：非也。國總，城別耳。《西域記》云：吠舍釐國（即是隋云毗舍離國）。周五千餘里。吠舍釐城，已甚傾毀，其故基址周六七十里，宮城周四五里。

【問】：諸經列聲聞衆數，每云千二百五十人，今何甚多？

【答】：聚散隨緣，何必一概。而經列千二百五十人者，如《南山》云：重其初故。又八千何多，如《金光明》云九萬八千。

【問】：凡諸列衆，何故數全耶？

【答】：《大論》釋云：若過若減，皆存大數。

乙二　別序三：初文殊請，二如來許，三文殊領。　今丙初

爾時曼殊室利法王子，承佛威神。從座而起，偏袒一肩，右膝著地，向薄伽梵曲躬合掌。白言：『世尊！惟願演說如是相類諸佛名號，及本大願，殊勝功德。令諸聞者，業障消除，爲欲利樂像法轉時諸有情故。』

【問】：像法轉時，是何義耶？

【答】：長谷云：轉者，變也，恐指末法。今謂不爾。《七佛經》中，雖於此云末法之時，其後救脫章則云，於後末世像法起時。對佛滅後，雖蒙末名，實是像法。秋篠云：轉者，起也。其說則是。

丙二　如來許

爾時，世尊讚曼殊室利童子言：『善哉善哉！曼殊室利。汝以大悲，勸請我說諸佛名號本願功德。爲拔業障所纏有情，利益安樂像法轉時諸有情故。汝今諦聽，極善思惟。當爲汝說。』

丙三　文殊領

曼殊室利言：『唯然願說！我等樂聞。』

甲二　正宗分二：初舉依正名號，二明本誓利益。　今乙初

佛告曼殊室利：『東方去此過十殑伽沙等佛土，有世界名淨琉璃。佛號藥師琉璃光如來、應、正等覺、明行圓滿、善逝、世間解、無上士、調御丈夫、天人師、佛、薄伽梵。

【問】：藥師在東方者，魏塘云：震方爲羣動之首，甲木又發生之相，以藥治病，貴乎起死回生，不當同金方肅殺之號。其說然歟？

【答】：八卦釋經，起自李長者，此是一期之說，何必拘泥。有物於此，自東觀之爲西，自西觀之在東。西觀豈但生長，東觀不定肅殺。故東方過十殑伽沙佛

土，應云西方有世界名淨琉璃；西方過十萬億佛土，應云東方有世界名曰極樂。須知諸佛有無量德，應有無量名，莫認一名而固執矣。

又諸佛各有別緣，且示方位。皆悉無不豎窮橫徧，故密教五大云：大悲胎藏包含萬行，且在東方生長萬物之首。金剛智界顯現萬德，且在西方成就萬物之終。此是隨方布教標幟，非謂真如法界定有方面。四方四佛，亦復如是，祇是標幟，非謂定位。（文）斯言得之。

【問】：前文殊請云，唯願演說諸佛名號；世尊許云，勸請我說諸佛名號。何至於此，但約一佛？

【答】：若約《七佛經》，七豈非諸。若約今經，乃是《華嚴》：一身一智慧，力無畏亦然之義。故下文云：如我稱揚藥師如來所有功德，此是諸佛甚深行處。又云：若聞藥師如來名號，此是諸佛甚深所行。須知請諸答一，理不乖背。

乙二明本誓利益二：初明依正莊嚴，二明種種功德。　丙初明依正莊嚴二：初正明本願，二明佛土及侍。　丁初正明本願三：初標，二列，三結。

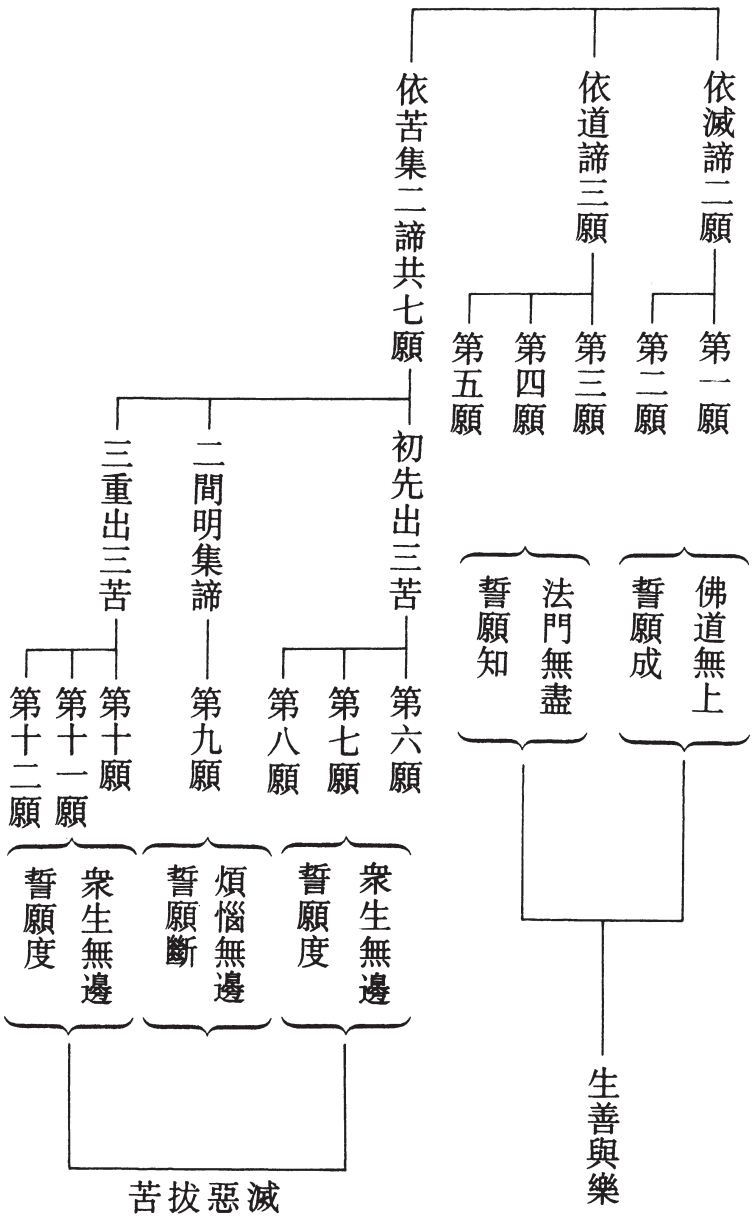
今戊初

曼殊室利！彼世尊藥師琉璃光如來，本行菩薩道時，發十二大願。令諸有情，所求皆得。

【問】：何謂願耶？

【答】：願是要求之名。又《摩訶止觀》云：發願者，誓也。若無誓願，如牛無御，不知所趣。願來持行，將至所在。　願有四種：㈠衆生無邊誓願度，依苦諦立。㈡煩惱無邊誓願斷，依集諦立。㈢法門無盡誓願知，依道諦立。㈣佛道無上誓願成，依滅諦立。初二願拔衆生苦集二諦苦，後二願與衆生道滅二諦樂，此四爲總願。而今佛十二，彌陀四十八等，皆是別願。《止觀輔行記》云：一切菩薩凡見諸佛，無不發於總願、別願。應知總，總於別；別，別於總。故彼別願，不出四弘而緣四諦。（文）下文十二大願中，魏塘約四諦分、不失旨矣。

案：今據魏塘直解文、列表如下。


依滅諦二願
依道諦三願
依苦集二諦共七願
第一願
第二願
第三願
第四願
第五願
初先出三苦
二間明集諦
三重出三苦
第六願
第七願
第八願
第九願
第十願
第十一願
第十二願
佛道無上
誓願成
法門無盡
誓願知
衆生無邊
誓願度
煩惱無邊
誓願斷
衆生無邊
誓願度
生善與樂
滅惡拔苦

戊二　列

第一大願：願我來世，得阿耨多羅三藐三菩提時。自身光明，熾然照曜無量無數無邊世界。以三十二大丈夫相，八十隨好，莊嚴其身。令一切有情，如我無異。

第二大願：願我來世，得菩提時。身如琉璃，內外明徹，淨無瑕穢，光明廣大，功德巍巍，身善安住；燄網莊嚴，過於日月。幽冥衆生，悉蒙開曉，隨意所趣，作諸事業。

【問】：儒胤云：初願約應，次願約報。其說然歟？

【答】：初願約三身。光明照耀，即報身；相好嚴身，即應身；其所莊嚴，乃是法身。次願亦爾。身下三句，應也；光下五句，報也。所淨、所住，無非法身。

第三大願：願我來世，得菩提時。以無量無邊智慧方便，令諸有情，皆得無盡所受用物；莫令衆生，有所乏少。

【問】：青丘、秋篠，以第三第四願爲出世間門，而第三願約人天乘者。其說然

歟？

【答】：此說局矣。晉云：無量衆生饑渴，何隔出世耶。

【問】：此願與最後二願何異？

【答】：長谷云：後別，此總。今謂不爾，皆是別願。此重權實二智，後在衣食，故不同也。

第四大願：願我來世，得菩提時。若諸有情行邪道者，悉令安住菩提道中。若行聲聞、獨覺乘者，皆以大乘，而安立之。

第五大願：願我來世，得菩提時。若有無量無邊有情，於我法中修行梵行。一切皆令得不缺戒，具三聚戒。設有毀犯，聞我名已，還得清淨，不墮惡趣。

【問】：何謂還得清淨？

【答】：因懺戒復，故云還得。《止觀》云：大乘許悔斯罪。罪從重緣生，還從重心懺悔，可得相治。無殷重心，徒懺無益。（文）故欲至心發露，宜修藥師妙

儀。

第六大願：願我來世，得菩提時。若諸有情其身下劣，諸根不具，醜陋頑愚，盲聾瘖瘂，攣躄背僂，白癩癲狂，種種病苦，聞我名已，一切皆得端正黠慧，諸根完具，無諸疾苦。

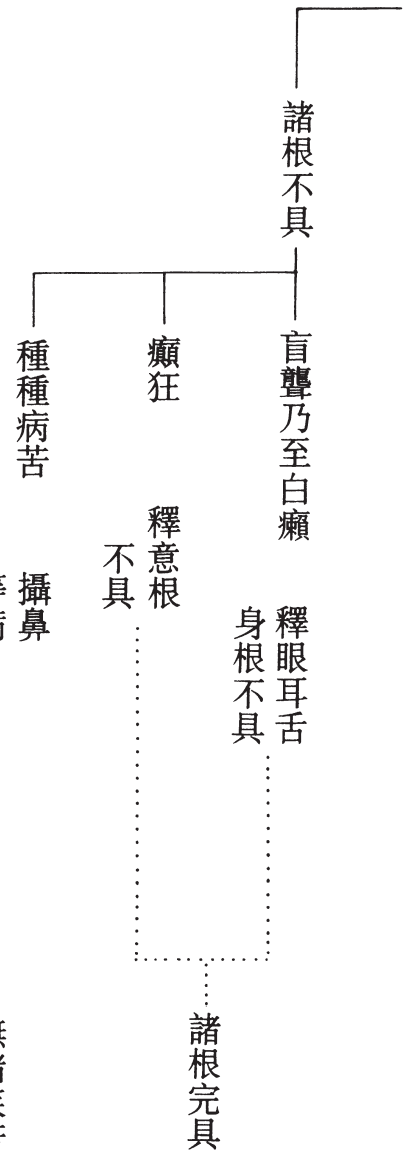
【問】：第六大願中，先列諸苦，聞我名已下，次第翻上。應如何分配耶？

【答】：青丘云云。

案：今據青丘古迹記文，列表如下。

（意）

- 其身下劣
  - 醜陋　釋身下劣……端正
  - 頑愚　釋意下劣……黠慧

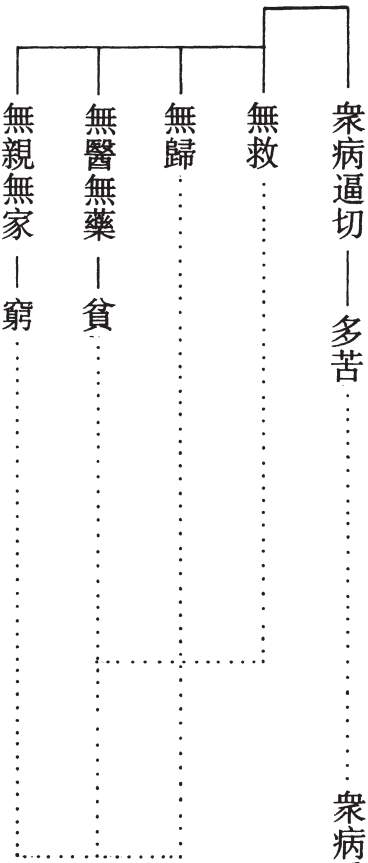


第七大願：願我來世，得菩提時。若諸有情衆病逼切，無救無歸，無醫無藥，無親無家，貧窮多苦。我之名號，一經其耳，衆病悉除，身心安樂，家屬資具，悉皆豐足。乃至證得無上菩提。

【問】：第七大願中，先列諸苦，我之名號下，次第翻上。應如何分配耶？

【答】：秋篠有釋。今不取。今謂云云。

案：今據《義疏》文，列表如下。



【問】：藥師除病救苦，是其本旨。但衆病悉除，足矣。云何便復證得無上菩提？

【答】：揚氏有釋，今不取。今謂不盡一品無明，豈真衆病悉除。以知證得菩提，是真病除。

第八大願：願我來世，得菩提時。若有女人，爲女百惡之所逼惱，極生厭離，願捨女身。聞我名已，一切皆得轉女成男，具丈夫相。乃至證得無上菩

提。

【問】：揚氏謂轉女成男，爲來世受男身者。其説然歟？

【答】：不爾。長谷云：今願現世轉女成男。其説則是，以符《七佛經》故。

第九大願：願我來世，得菩提時。令諸有情，出魔羂網，解脫一切外道纏縛。若墮種種惡見稠林，皆當引攝置於正見。漸令修習諸菩薩行，速證無上正等菩提。

【問】：漸令修習諸菩薩行，速證無上正等菩提者。秋篠釋云：漸修菩薩十地之行，因中漸出四魔羂網，終至菩提究竟出離。其説然歟？

【答】：如是釋者，速證之義不成。今謂三教紆曲，故云漸修；皆入圓住，故云速證。若就圓論者，此約理外七種方便，漸入圓因，謂之漸圓。當知往前作意，未免漸修；住上任運，故速證耳。

第十大願：願我來世，得菩提時。若諸有情，王法所錄，繩縛鞭撻，繫閉牢獄，或當刑戮。及餘無量災難陵辱，悲愁煎迫，身心受苦。若聞我名，以我

福德，威神力故，皆得解脫一切憂苦。

第十一大願：願我來世，得菩提時。若諸有情，饑渴所惱，爲求食故，造諸惡業。得聞我名，專念受持。我當先以上妙飲食，飽足其身。後以法味，畢竟安樂而建立之。

第十二大願：願我來世，得菩提時。若諸有情，貧無衣服，蚊蝱寒熱，晝夜逼惱。若聞我名，專念受持。如其所好，即得種種上妙衣服。亦得一切寶莊嚴具，華鬘塗香，鼓樂衆伎，隨心所翫，皆令滿足。

戊三　結。

曼殊室利！是爲彼世尊藥師琉璃光如來應正等覺，行菩薩道時，所發十二微妙上願。

丁二　明佛土及侍者：初總標，二別明，三結勸。　今戊初。

復次，曼殊室利！彼世尊藥師琉璃光如來行菩薩道時，所發大願，及彼佛土功德莊嚴，我若一劫，若一劫餘，說不能盡。

戊二　別明二：初佛土，二侍者。　今己初。

然彼佛土，一向清淨。無有女人，亦無惡趣，及苦音聲。琉璃爲地，金繩界道；城闕宮閣，軒窗羅網，皆七寶成。亦如西方極樂世界功德莊嚴，等無差別。

【問】：秋篠謂淨琉璃土爲報土，其說然歟？

【答】：報土雖勝，不接凡夫。臺宗以西方爲同居淨土。西方既爾，東方亦然。又據下文，有二菩薩次補佛處。既有補處，知同居土。

【問】：既與西方等無差別，何遣八士引導西方！

【答】：佛事門頭，等無差別。隨機門時，隨彼所好。

己二　侍者

於其國中，有二菩薩摩訶薩：一名日光徧照，二名月光徧照。是彼無量無數菩薩衆之上首；悉能持彼世尊藥師琉璃光如來正法寶藏。

戊三　結勸。

是故曼殊室利。諸有信心善男子、善女人等，應當願生彼佛世界。

丙二　明種種功德二：初滅惡，二生善。　丁初滅惡四：初慳貪，二破戒，三讚毀，四乖離。　戊初慳貪二：初舉過，二獲益。　己初舉過二：初生報，二後報。　今庚初。

爾時，世尊復告曼殊室利童子言：『曼殊室利！有諸衆生，不識善惡，唯懷貪吝。不知布施，及施果報。愚癡無智，闕於信根。多聚財寶，勤加守護，見乞者來，其心不喜。設不獲已，而行施時，如割身肉，深生痛惜。復有無量慳貪有情，積集資財，於其自身，尚不受用；何況能與父、母、妻、子、奴婢、作使，及來乞者。

庚二　後報。

彼諸有情，從此命終，生餓鬼界，或傍生趣。

【問】：本譯今云，餓鬼旁生，晉云地獄。應如何合會歟？

【答】：境有三品，於心亦然，此約中下品說。若晉本所云：恐就心境上品言

耳。

己二　獲益二：初在彼憶念，二轉生獲益。　今庚初。

由昔人間，曾得暫聞藥師琉璃光如來名故。今在惡趣，暫得憶念彼如來名。

庚二　轉生獲益。

即於念時，從彼處沒，還生人中。得宿命念，畏惡趣苦，不樂欲樂；好行惠施，讚歎施者；一切所有，悉無貪惜。漸次尚能以頭目手足，血肉身分，施來求者；況餘財物。

【問】：此獲益文，如何翻上而分配耶？

【答】：青丘云云。

案：今據青丘古迹記文，列表如下。

不識惡。……畏惡趣苦，不樂欲樂。
不識善，唯懷貪吝，不知布施，及施果報。好行惠施，讚歎施者。
愚癡無智。……得宿命念。
闕於信根。多聚財寶，勤加守護。……一切所有，悉無貪惜。
見乞者來，其心不喜，乃至及來乞者。……漸次尚能，乃至況餘財物。

戊二　破戒二：初舉過，二獲益。　己初舉過二：初自過，二及他。　庚初自過二：初示過，二示報。　今辛初

復次，曼殊室利！若諸有情，雖於如來受諸學處，而破尸羅。有雖不破尸羅，而破軌則。有於尸羅、軌則，雖得不壞，然毀正見。有雖不毀正見，而棄多聞；於佛所說契經深義，不能解了。有雖多聞，而增上慢。

辛二　示報。

由增上慢，覆蔽心故，自是非他，嫌謗正法，爲魔伴黨。

庚二　及他二：初現報，二後報。　今辛初

如是愚人，自行邪見，復令無量俱胝有情，墮大險坑。

辛二　後報

此諸有情，應於地獄、旁生、鬼趣，流轉無窮。

己二　獲益

若得聞此藥師琉璃光如來名號，便捨惡行，修諸善法，不墮惡趣。設有不能

捨諸惡行，修行善法，墮惡趣者，以彼如來本願威力，令其現前暫聞名號。從彼命終，還生人趣。得正見精進，善調意樂；便能捨家，趣於非家；如來法中，受持學處，無有毀犯。正見多聞，解甚深義；離增上慢，不謗正法，不爲魔伴。漸次修行諸菩薩行，速得圓滿。

【問】：同聞藥師名號，或便捨惡修善，不墮惡趣，或不能捨惡修善，先墮惡趣，乃生人趣者。是何故歟？

【答】：秋篠云：有情業有輕重，根有利鈍。若業輕根利者，現聞佛名，即能捨惡行善不墮惡趣。若業重根鈍者，要先墮惡趣深生厭離，更聞佛名，方生人趣。

（文）——案：此文本唐疏。

【問】：此獲益文，如何翻上而分配耶？

【答】：秋篠云云。

案：今據秋篠記抄文，列表如下。

雖於如來受諸學處，乃至而破軌則。……無有毀犯。

有於尸羅、軌則，乃至然毀正見。……正見。

有雖不毀正見，乃至不能解了。……多聞，解甚深義。

有雖多聞，而增上慢。……離增上慢。

由增上慢，乃至爲魔伴黨。……不謗正法，不爲魔伴。

戊三　讚毀三：初舉過，二明報，三獲益。　今己初

復次，曼殊室利！若諸有情，慳貪嫉妒，自讚毀他。

【問】：青丘、秋篠、魏塘等，釋慳貪嫉妬自讚毀他，互有不同。今須宗何說歟？

【答】：諸釋皆非。今據青丘釋《梵網》自讚毀他戒云：《瑜伽》戒本謂：爲欲貪求利養、恭敬，自讚毀他；是即多分以貪究竟。若無所得，但由嫉妬，以瞋究竟。（文）以故乃知今文所云，即是或起慳貪，或嫉妬心，而自讚毀他。其主意在自讚毀他，不在慳妒，又對餘三釋之文，亦應如是釋也。

己二　明報

當墮三惡趣中，無量千歲，受諸劇苦。受劇苦已，從彼命終，來生人間。作牛、馬、駝、驢，恆被鞭撻，饑渴逼惱。又常負重，隨路而行。或得爲人，生居下賤，作人奴婢。受他驅役，恆不自在。

己三　獲益

若昔人中，曾聞世尊藥師琉璃光如來名號。由此善因，今復憶念，至心歸依。以佛神力，衆苦解脫。諸根聰利，智慧多聞。恆求勝法，常遇善友。永斷魔羂。破無明殼，竭煩惱河，解脫一切生老病死憂悲苦惱。

戊四　乖離二：初舉過，二獲益。　今已初

復次，曼殊室利！若諸有情，好喜乖離，更相鬪訟，惱亂自他。以身語意，造作增長種種惡業。展轉常爲不饒益事。互相謀害，告召山林樹塚等神。殺諸衆生，取其血肉，祭祀藥叉羅剎婆等。書怨人名，作其形像，以惡咒術而咒咀之。厭媚蠱道咒起屍鬼，令斷彼命及壞其身。

【問】：文云以身語意，如何分配上文耶？

【答】：青丘有釋，今不取。今謂好喜乖離是總稱耳，鬪是身業，訟是語業，惱亂屬意。

案：衆生，新譯爲有情。故此經中多作有情。亦有數處仍作衆生者。如此段文云殺諸衆生；前文中第二大願云幽冥衆生；第三大願云莫令衆生；慳貪章云有諸衆生；後文中阿難章云，有諸衆生；救脫章云，有諸衆生；又云雜類衆生；又云殺種種衆生。此或是隨宜潤文，或亦疎於檢校歟！

己二　獲益

是諸有情，若得聞此藥師琉璃光如來名號。彼諸惡事，悉不能害。一切展轉皆起慈心，利益安樂。無損惱意，及嫌恨心；各各歡悅。於自所受，生於喜足。不相侵陵，互爲饒益。

丁二　生善二：初生淨土，二生善道。　戊初生淨土二：初舉機，二明益。

今己初

復次，曼殊室利！若有四衆：苾芻、苾芻尼、鄔波索迦、鄔波斯迦，及餘淨信善男子、善女人等。有能受持八分齋戒，或經一年、或復三月受持學處。以此善根，願生西方極樂世界無量壽佛所，聽聞正法，而未定者。

己二　明益

若聞世尊藥師琉璃光如來名號。臨命終時，有八菩薩乘神通來，示其道路。即於彼界，種種雜色衆寶華中，自然化生。

【問】：各有淨土，何以示導西方耶？

【答】：如《心地觀經》云：或一菩薩多佛化。是也。

【問】：應生極樂何品耶？

【答】：難以定知。或上三品，文云具諸戒行故。或中二品，文說持戒故。或雖秉戒而廻向心弱者，生中下品或下三品。豈止極樂，生十方者亦然。故晉本云：若欲生十方妙樂國土者，亦當禮敬藥師琉璃光佛，若欲得生兜率天上見彌勒者，亦當禮敬藥師琉璃光佛。

【問】：十方兜率亦引導否？

【答】：或不導，經不說故。或導，願力無邊故。

戊二　生善道二：初正明，二轉報。　今己初

或有因此，生於天上。雖生天中，而本善根亦未窮盡；不復更生諸餘惡趣。天上壽盡，還生人間。或爲輪王，統攝四洲，威德自在；安立無量百千有情，於十善道。或生剎帝利、婆羅門、居士、大家，多饒財寶，倉庫盈溢；形相端嚴，眷屬具足；聰明智慧，勇健威猛，如大力士。

【問】：何謂因此，及本善根？

【答】：因此者，秋篠云：因此聞藥師如來名故。長谷云：指戒善也。今從秋篠，符晉本故。本善根者，秋篠云：謂本出世善根，或聞藥師如來名號善根。今用後解。

案：秋篠二段文，皆本唐疏。

己二　轉報

若是女人，得聞世尊藥師如來名號，至心受持，於後不復更受女身。』

【問】：何謂於後？

【答】：後謂後報。上文第八大願現身轉者，例如《法華》龍女現身變成男子，此是後報，例如《法華藥王品》中約命終後。故《七佛經》中，前大願云即於現身轉成男子，此文亦云於後而已。

【問】：《七佛經》中於此文後有說咒文，他譯皆無。後人常取《七佛經》中咒文及其前後之文四百餘字，增入今本，謂爲完足。其說然歟？

【答】：同是佛語，糅雜無妨。《七佛經》本，別行於世；今本不增，有何不足。如《法華普門品》偈，什公不譯。荊溪判云：此亦未測什公深意。今可例云：此亦未測奘公深意也。

甲三　流通分

【問】：諸師將經末爾時阿難白佛言，云爲流通分，今何不然？

【答】：曼殊救脫及以藥叉發誓弘經，豈非流通。

流通分三：初諸士發誓弘經，二佛說題名奉持，三大衆聞說奉行。　乙初諸士發誓弘經三：初曼殊發誓，二救脫明益，三藥叉發誓。　丙初曼殊發誓三：初對佛發誓，二如來許說，三阿難稱讚。　丁初對佛發誓二：初正誓，二利益。　戊初正誓二：初聞名，二持經。　今己初。

爾時，曼殊室利童子白佛言：『世尊！我當誓於像法轉時，以種種方便，令諸淨信善男子、善女人等，得聞世尊藥師琉璃光如來名號。乃至睡中，亦以佛名覺悟其耳。

己二　持經

世尊！若於此經受持讀誦，或復爲他演說開示，若自書、若教人書，恭敬尊重。以種種華、香、塗香、末香、燒香、華鬘、瓔珞、幡蓋、伎樂，而爲供養。以五色綵，作囊盛之；掃灑淨處，敷設高座，而用安處。爾時四大天王與其眷屬，及餘無量百千天衆，皆詣其所供養、守護。

【問】：以伎樂供佛，是何意歟？

【答】：《大智度論》云：問曰：諸佛賢聖是離欲人，則不須音樂歌舞，何以伎樂供養？答曰：諸佛雖於一切法中，心無所著；於世間法，盡無所須。諸佛憐愍衆生故出世，應隨供養者，令隨願得福故受。如以華、香供養，亦非佛所須，佛身常有妙香，諸天所不及，爲利益衆生故受。

【問】：出家諸衆，亦應以伎樂供佛歟？

【答】：《法華經方便品》記云：音樂供養者，有出家內衆，音樂自隨，云供養者。自思己行，與何心俱。雖有此文，必須裁擇，《梵網》誡制，何待固言。祇恐供養心微，增己放逸，長他貪慢，敬想難成。

戊二　利益

世尊！若此經寶流行之處，有能受持。以彼世尊藥師琉璃光如來本願功德及聞名號，當知是處，無復橫死，亦復不爲諸惡鬼神，奪其精氣；設已奪者，還得如故，身心安樂。』

【問】：既云經寶流行之處，應連向之持經科中，今何不爾？

【答】：雖躡向經寶流行，復有及聞名號之言，須知此舉聞持之益。

丁二　如來許說二：初略許可，二廣印定。　今戊初

佛告曼殊室利：『如是如是，如汝所說。

戊二　廣印定二：初印向持經，二印向聞名（文但不次耳）。　今己初

曼殊室利！若有淨信善男子、善女人等，欲供養彼世尊藥師琉璃光如來者。應先造立彼佛形像，敷清淨座而安處之。散種種華，燒種種香，以種種幢幡，莊嚴其處。七日七夜，受八分齋戒，食清淨食。澡浴香潔，著新淨衣。應生無垢濁心，無怒害心，於一切有情，起利益安樂，慈悲喜捨，平等之心。鼓樂歌讚，右繞佛像。復應念彼此如來本願功德，讀誦此經，思惟其義，演說開示。隨所樂願，一切皆遂。求長壽得長壽，求富饒得富饒，求官位得官位，求男女得男女。若復有人，忽得惡夢，見諸惡相，或怪鳥來集，或於住處百怪出現。此人若以衆妙資具，恭敬供養彼世尊藥師琉璃光如來者。惡夢惡相，諸不吉祥，皆悉隱沒，不能爲患。或有水、火、刀、毒、懸

嶮、惡象、獅子、虎、狼、熊羆、毒蛇、惡蠍、蜈蚣、蚰蜒、蚊虻等怖。若能至心憶念彼佛，恭敬供養。一切佈畏，皆得解脫。若他國侵擾，盜賊反亂。憶念恭敬彼如來者，亦皆解脫。

【問】：澡浴之文，《七佛經》云：日別三時澡浴清淨。不繁數歟？

【答】：《摩訶止觀》云：日三時洗浴，一日即一實諦也。三洗即觀一實，修三觀，蕩三障，淨三智也。《輔行》云：三時洗者，縱無他緣，亦須三洗，有所表故。

【問】：隨所樂願，一切皆遂，乃至得男女之文。魏塘云：一切皆遂句，則該四教聖賢三昧辯才，願生佛國等出世正求；下四即遂世間淺深富壽之求。其說然歟？

【答】：今謂初二句，總舉。求長壽，別列。所舉壽等，豈一切外；若知一切皆遂，乃是出世正求，誰言富壽等四，但是世間倒求，文似語近，意實窮遠。故釋四求者，應例觀音《普門品》疏釋之。

【問】：水、火、虎、狼等文，魏塘謂：此皆滅世間之惡，不必約《普門》煩惱業報釋之。其說然歟？

【答】：今謂如請《觀音經》云：一切怖畏，一切毒害，一切惡鬼虎狼獅子。聞此咒時，口即閉塞，不能爲害。疏云：一切怖畏者：㈠歷十種行人，各各有怖畏也。㈡作惡鬼虎狼者，例如《金光明》，初地至十地，皆有虎狼獅子之難。此中十人乃無事中虎狼，約煩惱法爲虎狼也。須知但云滅世間惡，使藥師利益局在界內，其咎莫大；況一切之言，豈指少分！

己二　印向聞名

復次，曼殊室利！若有淨信善男子、善女人等，乃至盡形不事餘天。唯當一心，歸佛法僧，受持禁戒。若五戒、十戒、菩薩四百戒、苾芻二百五十戒、苾芻尼五百戒。於所受中，或有毀犯，怖墮惡趣。若能專念彼佛名號，恭敬供養者，必定不受三惡趣生。或有女人，臨當產時，受於極苦。若能至心，稱名、禮讚、恭敬、供養彼如來者，衆苦皆除。所生之子，身分具足，形色

端正，見者歡喜。利根聰明，安隱少病，無有非人奪其精氣。』

【問】：何謂菩薩四百戒？

【答】：《法藏》云：菩薩戒以十善爲根本，十善者，言信等五根，無貪等三，及與慚愧合爲十善。一一經十，合爲百數。此各有四：㈠自持，㈡他持，㈢讚歎，㈣隨喜。如是即成四百戒也。（文），神謨、遁倫，皆述此說。

【問】：何謂苾芻尼五百戒？

【答】：《南山行事鈔》云：問：律中僧列二百五十戒，戒本具之。尼則五百，此言虛實？答：兩列定數，略指而言。諸部通言，不必依數。約境相明，乃有塵沙。律中尼有三百四十八戒，可得指此而爲所防。準《智論》云：尼受戒法，略則五百，廣說八萬。（文）

丁三　因阿難稱讚三：初如來問，二阿難答，三如來稱讚。　今戊初

爾時，世尊告阿難言：『如我稱揚彼佛世尊藥師琉璃光如來所有功德。此是諸佛甚深行處，難可解了。汝爲信不？』

【問】：諸佛甚深行處，如何釋耶？

【答】：《金光明經》序品初云：如來游於無量甚深法性諸佛行處。並方等部，彼此義同。釋迦所游，藥師所住，二無差別，體性全一，故引大師彼疏釋之。彼云：微妙三諦，故言甚深；非是二乘下地菩薩之所逮及，故言甚深也。又非別有一法，名爲甚深；即事而真，無非實相；一色一香，莫非中道；皆中道故，即是甚深。諸佛行處者，正顯佛智甚深；佛智甚深故，行處亦甚深；行處甚深故，佛智亦甚深。舉蓋顯函，正在此也。

戊二　阿難答二：初明持經不疑，二明持名難信（若夫持經不疑，以何持名難信；若夫持名難信，以何持經不疑？何況迹示三果非庸常人，豈有一信一不信耶？一縱一奪，譬勵後來耳）。　今己初

阿難白言：『大德世尊！我於如來所說契經，不生疑惑。所以者何？一切如來，身、語、意業，無不清淨。世尊！此日月輪，可令墮落；妙高山王，可使傾動；諸佛所言，無有異也。

己二　明持名難信

世尊！有諸衆生，信根不具。聞說諸佛甚深行處，作是思惟，云何但念藥師琉璃光如來一佛名號，便獲爾所功德勝利。由此不信，返生誹謗。彼於長夜，失大利樂，墮諸惡趣，流轉無窮。」

戊三　如來稱讚（此中單舉持名躡阿難答故也。）文五：初反斥，二正宗，三簡非，四校歎，五結歎。今己初

佛告阿難：「是諸有情，若聞世尊藥師琉璃光如來名號，至心受持，不生疑惑，墮惡趣者，無有是處。

己二　正示

阿難！此是諸佛甚深所行，難可信解。汝今能受，當知皆是如來威力。

己三　簡非

阿難！一切聲聞、獨覺，及未登地諸菩薩等，皆悉不能如實信解，唯除一生所繫菩薩。

【問】：何謂唯除一生所繫菩薩？

【答】：秋篠云：一生所繫菩薩者，即一生補處菩薩，如彌勒等也。道理通論，初地以上菩薩，各得無分別智，地地別證真如法界，於佛所成名稱功德，隨分信解。今言唯除一生所繫者，據因位之中信極者而言，以此菩薩因中見性分明，故作此說非謂一生以外，皆不信解也。（文）——案：此文本唐疏。

己四　校歎

阿難！人身難得；於三寶中，信敬尊重亦難可得；得聞世尊藥師琉璃光如來名號，復難於是。

己五　結歎

阿難！彼藥師琉璃光如來無量菩薩行，無量善巧方便，無量廣大願。我若一劫、若一劫餘而廣說者，劫可速盡；彼佛行、願、善巧、方便，無有盡也。』

【問】：文云無量廣大願者，於前十二大願外，更有無量廣大願耶？

【答】：非也。凡諸菩薩，皆發總別二願。總則四弘，別則數異。若開出之，即是無量廣大願耳。

丙二　救脫明益三：初明救病患，二明攘災難，三明轉後報。　丁初明救病患二：初正向佛明，二答阿難問。　戊初正向佛明二：初正明，二結勸。　己初正明二：初正明苦相，二略出懺儀。（有生已來誰無病患，如薄拘羅雖無頭痛，未離無明。止觀十境，通稱病患。蕅益所謂衆生良藥無如病，思之思之！）　今庚初

爾時，衆中有一菩薩摩訶薩，名曰救脫。即從座起，偏袒右肩，右膝著地，曲躬合掌，而白佛言：『大德世尊！像法轉時，有諸衆生，爲種種患之所困厄，長病羸瘦，不能飲食。喉唇乾燥，見諸方暗，死相現前，父母、親屬、朋友、知識，啼泣圍繞。然彼自身，臥在本處，見琰魔使引其神識，至於琰魔法王之前。然諸有情有俱生神，隨其所作，若罪若福，皆具書之，盡持授與琰魔法王。爾時彼王推問其人，算計所作，隨其罪福而處斷之。

【問】：見琰魔使，引其神識，至於琰魔法王之前。古疏作何釋耶？

【答】：秋篠云：若其患人，決定令死，則受鬼身，容可琰王別遣鬼爲使，而引取之。如其未決定死，則未受鬼身，何有鬼身，有得引生人之識！不可別人之識在別鬼身中，若不在鬼使身中，識心既不孤遊，云何可引得至琰魔王前？當知此是藥師如來及經之威力，令得患人第六意識見分之上，起此三種行解相分：㈠爲琰魔王，㈡爲王使，㈢爲己身，爲自神識所依隨使之行至琰王前。其實，神識未曾離身，若是本識隨所捨處，則死成屍，不可說離身；若是六、七等識依本識故，而得現起；若離本識，無種子故，無由得生；是故八識俱無離身孤行之理。此蓋如人夢中夢現見師僧，或復父母，遣使來喚，夢現見己身隨使而行，遠至師僧及父母前，當知師僧或復父母、使人、己身，皆是第六意識見分上，現此三種相分；似有去來，實無去來。所以然者，以一切心及心所取境之時，非如燈明舒光照物，不同鐵鉗動作取物；但如明鏡遠照，影現鏡中，如人在遠，遙見日月，此亦如是。

藥師如來，及經威力，令彼患人，見如此相，似有往來，實無往來。故《涅槃經》云：若有聞是《大涅槃經》，言我不用發菩提心，誹謗正法，是人夢中，見羅刹像，心中怖懼。羅刹語云：咄！善男子！汝今若不發菩提心，當斷汝命。是人惶怖覺已，即發無上菩提心。是人命終，若在三惡及在人天，續復憶念菩提之心，以是義故，是大涅槃威神力故，能令未發心者，作菩提因。—案：此文本唐疏。《義疏》云：此是唐靖邁疏意。今謂云云，茲略不錄。

【問】：有俱生神，隨其所作，若罪若福皆具書之，盡持授與琰魔法王。古疏作何釋耶？

【答】：秋篠云：言俱生神者，若約實而言，神即識也，俱生神者，即阿賴耶識。以阿賴耶識，是受生之主，與身俱時而生，故名俱生。隨諸有情所作罪福，皆薰在阿賴耶識中，故言隨其所作，乃至皆具書之。或是琰魔王爲令罪人無有妄拒，伏本所作故，化作俱生神，從生已來書其罪福，或是藥師如來及經威力，現作俱生神書其罪福。言盡持授與琰魔法王者，由阿賴耶識中，具有罪福種子爲因

緣，藥師如來及經威力爲增上緣，令罪福相分，現於患人第六意識之上。令琰魔王他心智起，盡見患人罪福之相，義稱盡持授與。或琰魔化作俱生神，或佛及經現俱生神，授與亦然。——案：此文本唐疏。《義疏》有別解，茲略不錄。

庚二　略出懺儀

時彼病人，親屬知識，若能爲彼歸依世尊藥師琉璃光如來；請諸衆僧，轉讀此經，燃七層之燈；懸五色續命神幡。或有是處，彼識得還，如在夢中，明了自見。或經七日、或二十一日、或三十五日、或四十九日，彼識還時，如從夢覺；皆自憶知善不善業，所得果報。由自證見業果報故；乃至命難，亦不造作諸惡之業。

【問】：燈七層，幡五色，有何義歟？

【答】：青丘有釋。今謂燈有七層，應表七覺。《止觀》云：燈，即慧也。《輔行》云：慧燈圓照。幡有五色，應表五陰。

【問】：燈幡之二，同是供具；如其表法，一是法門，一是正報，何爲不齊？

【答】五陰乃是四念處也，同是七科法門而已。

【問】：或有是處，彼識得還，如在夢中，明了自見。曰或，曰如，是何義歟？

【答】：秋篠云：謂有實死，雖復修福，識不得還；或因修福故，彼向王使所引之識，得還身中。二理不同，故復稱或。如在等者，秋篠云：此亦即是夢，以夢類夢，故稱爲如——案：此文本唐疏。

己二　結勸

是故淨信善男子、善女人等，皆應受持藥師琉璃光如來名號，隨力所能，恭敬供養。』

戊二　答阿難問二：初阿難問，二救脫答。　今己初

爾時，阿難問救脫菩薩曰：『善男子！應云何恭敬、供養彼世尊藥師琉璃光如來？續命幡燈，復云何造？』

己二　救脫答

救脫菩薩言：『大德！若有病人，欲脫病苦。當爲其人，七日七夜，受持八

分齋戒。應以飲食及餘資具，隨力所辦，供養苾芻僧；晝夜六時，禮拜、供養彼世尊藥師琉璃光如來，讀誦此經，四十九遍。然四十九燈。造彼如來形像七軀，一一像前，各置七燈；一一燈量，大如車輪；乃至四十九日，光明不絕。造五色綵幡，長四十九搩手。應放雜類衆生，至四十九。可得過度危厄之難，不爲諸橫惡鬼所持。

【問】：云何供養苾芻僧耶？

【答】：《消災軌》云：仍須請七僧。今謂若隨力，堪請七七僧彌善。

【問】：云何一一皆須四十九耶？

【答】：魏塘約《易經》大衍之數而釋。今謂不爾。數用七者，如《成實論》廣明。今皆四十九者，以複七故爲數之極。例如中有不過七七。何假大衍以消今文。

【問】：何謂四十九搩手？

【答】：搩手長一尺。故晉、隋二本，及《七佛經》，皆云四十九尺。又準《七佛經》，應外造幡。故彼經云：造雜綵幡四十九首，並一長幡四十九尺。——案：

考南山、靈芝撰述，佛揲手二尺，人揲手爲一尺。今約人揲手言也。揲手者，謂以大母指與中指張開相去之間。尺約周尺，古今人考訂周尺量，有種種異說。且據清馮雲鵬《金石索》中所考者，一周尺等於清工部營造尺六寸四分强，其說較爲近似。

【問】：應放雜類衆生，至四十九，作何釋歟？

【答】：秋篠引唐遁倫釋云：案《正法念處經》云：畜生有三十四億種類。此中言四十九者，應放水陸異類至四十九。

【問】：生類無量，何放七七？

【答】：有所表故。境有齊限，心應平等。

【問】：文中屢列七等數字，亦皆有所表歟？

【答】：一一以七數者，應表七覺。智慧發生，故云七日；煩惱滅盡，故云七夜。七覺生八正道，故云七日夜受八齋戒。覺覺各具七覺，故云四十九徧。佛之七覺，我之七覺，衆生七覺，三無差別，故云造像七驅。覺覺各具七覺，故云各

置七燈。

丁二　明攘災難二：初正明攘難，二答阿難問。　戊初　正明攘難二：初帝王，二臣民。（從重至輕，次第言耳。魏塘云：天子四海爲家，臣妾億兆，一人有慶，兆民賴之；四方有罪，在予一人。故歲祲民疫，皆君休戚，所當急先求懺者也。且藥師之藥，先治此人者，一是責備賢者，二是一正君而天下定之道也。今謂非謂先治帝王之意。如戒經云：欲受國王位時，益轉輪王位時，百官受位時，應先受菩薩戒，非謂受菩薩戒，先被國王，次轉輪王，次及百官；況責備賢者，一正國定功在卿相，王何獨賢？隋本：但王不及臣民，以故而知先治之說，不通甚矣。）

己初　帝王

復次，阿難！若剎帝利灌頂王等，災難起時。所謂：人衆疾疫難，他國侵逼難，自界叛逆難，星宿變怪難，日月薄蝕難，過時不雨難。彼剎帝利灌頂王等，爾時應於一切有情，起慈悲心，赦諸繫閉。依前所說供養之法，供養彼

世尊藥師琉璃光如來。由此善根，及彼如來本願力故。令其國界即得安穩。風雨順時，穀稼成熟。一切有情，無病歡樂；於其國中，無有暴惡藥叉等神，惱有情者。一切惡相，皆即隱沒。而剎帝利灌頂王等，壽命色力，無病自在，皆得增益。

【問】：依前所說供養之法，何謂依前耶？

【答】：秋篠云：謂應依前七日七夜，自受持齋戒，乃至放雜類衆生等。——案：此文本唐疏。

【問】：今列七難，與《仁王經》中七難有異同歟？

【答】：與《仁王》有異。若類同者云云。

案：今據《義疏》文，列表如下：

人衆疾疫難……《仁王護國品》云：不但獲福，亦護衆難，若疾病苦難。

他國侵逼難……《仁王受持品》云：四方賊來侵國，內外賊起。他國即

自界叛逆難……外賊，自界即內賊。

星宿變怪難……彼云：二十八宿，乃至各各變現。

日月薄蝕難……彼云：日月失度，乃至二三四五重輪現。

非時風雨難……風難……彼云：大風吹殺，乃至火風，水風。

雨難……彼云：大水漂没，乃至浮山流石。

過時不雨難……彼云：天地國土亢陽，乃至萬姓滅盡。

彼又云：大火燒國等，今文無。

己二　臣民

阿難！若帝后妃主，儲君王子，大臣輔相，中宮綵女，百官黎庶，爲病所苦，及餘厄難，亦應造立五色神幡，燃燈續明，放諸生命，散雜色華，燒衆名香。病得除愈，衆難解脫。』

【問】：文云造幡燃燈等，與前二段文互有不同。何耶？

【答】：秋篠云：造幡燃燈，放生命等，具如前法，今此中有散雜色華，燒衆名香，當知前二亦有；前二所有，此亦非無，綺互爲文耳。（文）今謂此中五法，

皆是助行；必應稱藥師名，讀誦此經，文不言者，助助於正。

戊二　答阿難問，二重問答。　己初　第一問答二：初問，二答。今庚初

爾時，阿難問救脫菩薩言：『善男子！云何已盡之命，而可增益？』

庚二　答。

救脫菩薩言：『大德！汝豈不聞如來說有九橫死耶？是故勸造續命幡燈，修諸福德。以修福故，盡其壽命，不經苦患。』

【問】：何謂橫死？

【答】：秋篠云：夫言橫死者，皆不定之業，此業若有順緣資助，則得延長，若無順緣資助，及屬違緣，則便短促。對彼順緣，壽長無延；若無此緣，壽短橫死故。是故我今勸造幡燈，修敬三寶等福德。以修福德等爲資助順益命緣故，遂使是人，盡彼先業，所感壽命，終不中途更經枉橫苦患也。

己二　第二問答二：初問，二答。　今庚初。

阿難問言：『九橫云何？』

庚二　答二：初釋，二結。　今辛初。

救脫菩薩言：『若諸有情，得病雖輕；然無醫藥及看病者。設復遇醫，授以非藥，實不應死而便橫死。又信世間邪魔外道，妖孽之師，妄說禍福，便生恐動；心不自正，卜問覓禍。殺種種衆生，解奏神明，呼諸魍魎，請乞福祐。欲冀延年，終不能得。愚癡迷惑，信邪倒見。遂令橫死，入於地獄，無有出期。是名初橫。二者、橫被王法之所誅戮。三者、畋獵嬉戲，躭婬嗜酒，放逸無度，橫爲非人奪其精氣。四者、橫爲火焚。五者、橫爲水溺。六者、橫爲種種惡獸所噉。七者、橫墮山崖。八者、橫爲毒藥厭禱咒咀起屍鬼等之所中害。九者、饑渴所困，不得飲食，而便橫死。

【問】：九橫之文，古疏作何釋耶？

【答】：初橫中。秋篠云：無醫藥及看病者，以無資緣故而便致死。設復遇醫等，以遇違緣故而便致死。第二橫中，秋篠云：佛法之宗，無有因緣終不得果。因，謂名言熏習種子。緣有二種：㈠以先業緣，㈡由現發緣。此人今被王法誅

戮，雖有名言種子爲正因，及有先業爲緣因，而無現在緣，如來隨順世俗，名爲橫死，以無現緣故。又云：此人壽命是不定業，亦是殺生增上果；若遇順緣修福等資助，故不受王戮得壽命長。若不修福，攘昔殺緣，則被王戮，不得長壽，故得橫死云云。——案：秋篠釋第一橫已下，乃至第九橫，文義相似，今不具錄。唯撮要列表如下。

二——是殺生增上果
三——是逼惱他增上果
四——是焚燒有情增上果
五——是漂流有情增上果
六——是食肉有情增上果
七——是陷墮有情增上果
八——是行毒藥厭咒增上果
九——是奪有情增上果

若遇順緣修福等資助——則免難。
如其不爾——則橫死。

案：上文皆本唐疏。

【問】：何謂覓禍？

【答】：即下文殺種種衆生等是。秋篠云：何但橫死而已，復由愚痴，信邪倒見，殺衆生故，乃入地獄，無有出期，豈不哀哉！

辛二　結

是爲如來略說橫死，有此九種。其餘復有無量諸橫，難可具說。

丁三　明轉後報

復次，阿難！彼琰魔王主領世間名籍之記。若諸有情，不孝五逆，破毀三寶，壞君臣法，毀於信戒，琰魔法王隨罪輕重，考而罰之。是故我今勸諸有情，燃燈造幡，放生修福，令度危厄，不遭衆難。』

【問】：青丘科此文爲結，然歟？

【答】：今謂味復次字，非結上文。

【問】：此與上文何異？

【答】：上約病人，今約逆罪，故知非結。

丙三　藥叉發誓二：初正明誓，二佛印勸。　今丁初

爾時，衆中有十二藥叉大將，俱在會坐。所謂：宮毗羅大將，伐折羅大將，迷企羅大將，安底羅大將，頞你羅大將，珊底羅大將，因達羅大將，波夷羅大將，摩虎羅大將，眞達羅大將，招杜羅大將，毗羯羅大將。此十二藥叉大將，一一各有七千藥叉，以爲眷屬。同時擧聲白佛言：『世尊！我等今者蒙佛威力，得聞世尊藥師琉璃光如來名號，不復更有惡趣之怖。我等相率皆同一心，乃至盡形歸佛、法、僧。誓當荷負一切有情，爲作義利饒益安樂。隨於何等村城國邑，空閑林中，若有流布此經，或復受持藥師琉璃光如來名號，恭敬供養者，我等眷屬衞護是人，皆使解脫一切苦難；諸有願求，悉令滿足。或有疾厄，求度脫者，亦應讀誦此經。以五色縷，結我名字；得如願已，然後解結。』

【問】：以五色縷，結我名字；得如願已，然後解結。其儀軌如何？

【答】：秋篠引遁倫云：西域僧口傳言，以布縷結神名字也。謂若人臨厄難時，應請七僧，即請道場，令讀此經四十九徧。爾時施主，爲藏結縷，作新匣長七寸，廣二寸。作匣竟，施主捧匣進七僧前，至心三禮，胡跪叉手，誓願所求。爾時，七僧一時發願讀經，一僧各讀七卷，七七四十九徧竟。每一卷節，各其神名處，息讀經。時施主進七僧前，以縷次第結其神名，後五神名者，七僧一時等唱，一一神名，而施主如前例結。結竟而取縷入匣閉戶，然後送七僧。待其難息，若得求已；更請七僧，如前先結十二神名字，次第還解也。

案《疏》云：每一卷節各其神名處，以縷結者，讀經七卷，即隨結前七神名。又云後五神名者，即其餘也。又云七僧一時等唱神名者，前已讀經竟，此惟唱五神名耳。

丁二　佛印勸

爾時，世尊讚諸藥叉大將言：『善哉善哉！大藥叉將。汝等念報世尊藥師琉璃光如來恩德者，常應如是利益安樂一切有情。』

乙二　佛說題名奉持

爾時，阿難白佛言：『世尊！當何名此法門？我等云何奉持？』佛告阿難：『此法門名說《藥師琉璃光如來本願功德》，亦名說《十二神將饒益有情結願神呪》；亦名《拔除一切業障》。應如是持。』

【問】：亦名結願神呪。何以今譯本中無呪耶？

【答】：有二義：㈠、神將白佛乃是神呪。雖《大品經》無一真言，帝釋白佛，般若波羅蜜，是大明呪，無上明呪，無等等呪；佛印可之。龍樹釋云：謂呪術能隨貪欲瞋恚自在作惡，是般若呪，能滅禪定佛道涅槃諸著，何況貪恚癡病；是故名爲大明呪，無上呪，無等等呪。豈以無一真言而爲疑耶！故隋本云自誓，《七佛經》云護持耳。㈡、列神將名自是神呪。如《陀羅尼集經》法印呪也。

乙三　大衆聞說奉行

時薄伽梵，說是語已。諸菩薩摩訶薩，及大聲聞，國王、大臣、婆羅門、居士、天龍、藥叉、健達縛、阿素洛、揭路荼、緊捺洛、莫呼洛伽、人、非人

等。一切大衆，聞佛所說，皆大歡喜，信受奉行。

藥師經析疑終

弘一大師答佛學書局書（乙亥年）

前承惠書，謂今年藥師如來聖誕，擬別刊行專號，屬撰文以爲提倡。近多忙碌，未暇撰文。謹述拙見如下，以備參考焉。余自信佛法以來，專宗彌陀淨土法門，但亦嘗講《藥師如來本願功德經》。講此經時，所最注意者三事：

㈠、若犯戒者，聞藥師名已，還得清淨。

㈡、若求生西方極樂而未定者，得聞藥師名號，臨命終時，有八大菩薩示其道路，即生極樂衆寶華中。

㈢、現生種種厄難，悉得消除。故亦勸諸緇素，應誦《藥師功德經》，並執持藥師名號。而於求生東方淨琉璃世界之文，未及詳釋，謂爲別被一機也。

今者佛學書局諸賢，欲弘揚藥師聖典，提倡求生東方，勝願大心，甚可欽佩。但依拙見，唯可普勸衆生誦經、持名。至於求生何處，宜任其自然，即昔日求生極樂或求生兜率者，亦可發心誦《藥師經》並持名號；而於本願無違。因經中

謂求生極樂者，命終有八大菩薩示路；又東晉譯本云：若欲得生兜率天上見彌勒者，亦當禮敬藥師琉璃光佛。如是則範圍甚廣，可以羣機並育矣。略陳拙見，敬乞有以教之。幸甚！

原載上海「佛學半月刊」第九十期藥師如來專號

後記

是經唐疏，今多遺佚。弘一大師暮年，據中、日古德著述，編著《析疑》一卷。末附數語，以係例言，今移卷首。大師躬自署簽，下註辛巳十月二十一日始錄稿。惟方繕數行，應泉城之請弘法而輟，旋即遷化。遺稿珍藏篋笥，知者實尠。

按《義疏》：日僧實觀撰，共三卷。文中冠「案」字者，大師所闡釋也。辛巳爲一九四一年，大師年六十又二，時居溫陵莆林禪苑之尊瞻堂，蓋示寂之前一年也。越二十年，迺克校錄。謹綴數語，用志因緣。

甲辰仲冬，錄者謹識

附錄一：

誓願宏深的藥師如來

洪啓嵩

『歸命滿月界　淨妙琉璃尊
法藥救人天　因中十二願
慈悲弘誓廣　願度諸含生
我今申讚揚　志心頭面禮』

法藥師救人天的大願王，梵名(Bhaisajya-Guru-Vaidurya-Tathagata)譯作藥師琉璃光如來，或大醫王佛，簡稱藥師如來，持名念誦則稱：「南無藥師琉璃光如來」。能除生死之病，故名藥師；能照三有之闇，故云琉璃光。

藥師如來身藍色，如吠琉璃，內外清澈，光明廣大，照無邊界，燄網莊嚴，勝於日月，相好圓滿，三衣趺坐，右手勝施印持天訶子（類西藏青果），左手定印捧鉢。

本師釋迦牟尼佛於宣說《阿彌陀經》之後，在廣嚴法會應大智文殊菩薩之請，暢演藥師七如來因行果德，欲令衆生持誦憶念，禮拜供養，消除罪障病苦，往生佛土，乃至滿足一切善願。中土所譯的《藥師經》有五種。以唐・玄奘法師譯的《藥師琉璃光如來本願功德經》一卷，爲流通本。唐・義淨法師譯的《藥師琉璃光七佛本願功德經》二卷，於藏密在漢土廣傳後，多爲密乘行人所讀誦。民國二十三年經吳潤江上師和王家齊上師，據西康寧瑪派祖師，諾那活佛所傳咒音爲標準，用藏、漢、英三文對譯咒文，使梵音正調重視，編入原經校印流通，嘉惠行者，功德無量。

五種譯本中，只有義淨法師將藥師七佛全經譯出，其餘都只單譯出琉璃光如來部份，然持誦功德並無差別，七佛原爲一體也。

藥師如來的佛土，名東方淨琉璃世界。《藥師七佛經》說：「彼佛土純一清淨，無諸欲染。亦無女人，及三惡趣苦惱之聲。以淨琉璃而爲其地，城闕宮殿，及諸廊宇、軒窗羅網，皆七寶成。亦如西方極樂世界，功德莊嚴。」

日光遍照和月光遍照二大菩薩，在琉璃世界無量菩薩衆中，而爲上首，輔弼藥師如來普度衆生。並有十二藥叉大將，一一各有七千藥叉衆以爲眷屬的藥師如來眷神，俗稱藥師十二神將。

藥師如來承行菩薩道時所發的十二大願，來度化衆生。修藥師法的功德廣如經說，簡單言之，可除病苦，增壽命，免夭折，消除一切災業；命終往生藥師淨土，或隨願往生，永不退轉，直至成佛。

要與藥師如來的願力相應，有五種修法：

㈠持名，如阿彌陀佛的方法，簡易而獲益大。

㈡供養，如來像前供香、旛、燈、藍色花、金鋼杵等，隨力而設。或修火供。

㈢誦經，及演說、開示、書寫等。

㈣持咒。

㈤求灌頂，依密乘儀軌如法行持。

弘一大師不只書寫過《藥師經》傳世，並常讚嘆藥師法門是深契時機的教化。大師其中一次在福建永春普濟寺，開示藥師如來法門時說到幾點，茲摘要如下：

一、維持世法

佛法本以出世間爲歸趣，其意義高深，常人每難了解。若藥師法門，不但對於出世間，往生成佛的道理屢屢言及，就是最淺近的現代實際人類生活，亦特別注重。

二、輔助戒律

受戒容易，得戒爲難，持戒不犯更爲難。假使於所受之戒有毀犯時，但能至心誠懇，念藥師佛號，並禮敬供養者，即可消除犯戒的罪，還得清淨，不至再墮落三惡道中。

三、決定生西

依《藥師經》說：「若有衆生能受持八關齋戒，又能聽見藥師佛名，於其臨命

終時，有八大菩薩接引，往西方極樂世界衆寶蓮花之中。」

四、速得成佛

藥師法門，惟是一乘速得成佛的法門。

若欲成佛，其主要原因，即是「悲智」兩種願心。《藥師經》云：「應生無垢濁心，無怒害心，於一切有情，起利益安樂，慈悲喜捨，平等之心。」就是這個意思。

凡修持藥師法門者，對於上幾句經文，尤其特別注意，盡力奉行，依此發起「悲智」的弘願。假使如此，則能以出世的精神來做世間的事業，也能得上品圓滿的戒，也能往生上品，將來速得成佛可無容疑了。

由於藥師如來的弘深誓願，無盡功德，一方面促使衆生早成佛道，另一方面也能滿足衆生現世的安樂和福報。所以清朝的玉琳國師一讀《藥師經》，便額手失聲，願人人入如來的願海。國師的《藥師經》題語說：「予見世人順境淪溺者不一，富貴可畏甚於貧賤。今此如來，使人所求如願，遂從此永不退道，直至菩

提。則欲於王臣長者，一切人中，作同事攝，不乘如來願航，何從濟乎？」

又說：「若於現前富貴功名，未能志清，男女飲食之欲，未知深厭，則於往生法門，未易生信。即信矣，身修淨土，而心戀娑婆，果何益乎？則求其不離欲鉤，而成佛智，處於順境，不致淪胥者，固無如修持藥師願海者之殊勝難思也。若能信行，久久不懈，知不獨富貴功名，轉女成男，難危迪吉，如如意珠，隨願成就。即得於一切成就處，直至菩提，永不退轉，何幸如之！人間亦有揚州鶴，但泛如來功德船。」

最後，再以一首讚偈來稱頌藥師如來：

東方生方光明長養方　琉璃世界名稱普遍揚
身如琉璃心透大悲髓　莫不滿願故讚大願王

附錄二：

日光菩薩・月光菩薩

日光菩薩與月光菩薩，梵語 surya-prabha 與 candra-prabha，即日光遍照、月光遍照之意。

『日光遍照』在佛法上表智慧，放射無量光明，普透一切宇宙生命，使自昏昧迷矇中醒覺；『月光遍照』在佛法上表靜定，映現明澈清輝，容攝大千芸芸衆生，使免於受貪、嗔、痴、三毒逼惱。二者共同輔弼東方淨土藥師如來弘揚正法，一左一右，普渡有情，位補佛處，尊貴有如釋迦佛側的文殊、普賢。

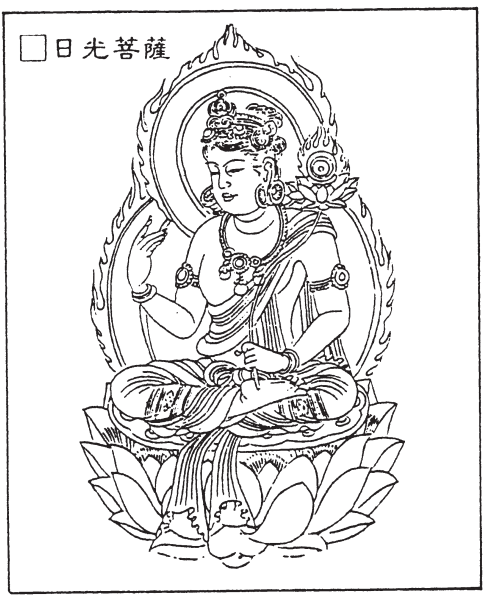
相傳藥師如來與日光、月光菩薩本爲父子，久遠劫前曾於電光如來法運中勤修梵行，受電光如來咐囑分別改名爲醫王與日照、月照，發無上菩提大願，誓救六道一切有情出輪迴苦。

二尊菩薩在密宗的形像有多種，其中有以日光菩薩爲通身赤紅色，坐赤蓮

上，左手持赤蓮，右手半舉朝內結印，蓮上安日輪；月光菩薩爲童子形，坐赤蓮上，黃色裝，右手執上安半月之細葉青蓮，左手持未敷蓮花。

另據《觀音菩薩大悲心陀羅尼經》記載，二尊菩薩發心擁護修習大悲咒的行者，傳下二種神咒，若能至誠持誦，可得增上助力，除災辟魔，成就一切善法，功德巍巍。

摘自——《十方雜誌》，喜見著。七十八年三月版





附錄三：

藥師十二神將

「藥師十二神將」是藥師如來的分身，或其眷屬，是圍繞于本尊的守護者，又稱十二藥叉大將，或十二神明，是順應藥師如來之十二大願而化現之羯摩神。在《藥師本願功德經》內曰：「世尊！我等今蒙佛陀之威力，得聞藥師如來名號，不恐怖惡趣，我等相率，皆同一心，乃至盡形，歸依佛法僧，誓當負荷一切有情，作爲義利饒益安樂」。

由此可知，此藥師十二神將，爲晝夜十二時之護法神，其頭上戴十二支冠，爲其標幟。茲根據《藥師觀行儀軌》，將各神將之名稱、形像，及持物等略述如下：

一、毗羯羅大將——此大將的本地爲釋迦如來，是子時之守護神。通身青色，現忿怒形，頭戴鼠冠，右手下垂持三鈷，左手作拉右袖之形態。

二、招杜羅大將——此大將的本地爲金剛手菩薩，是丑時之守護神。通身赤色，現忿怒形，頭戴牛冠，右手把橫劍，左手開掌執劍尖。

三、真達羅大將——此大將的本地爲普賢菩薩，是寅時之守護神。現笑怒容貌，頭戴虎冠，右手捧寶珠，左手把寶棒。

四、摩虎羅大將——此大將的本地爲藥師如來，是卯時之守護神。通身青色，稍作忿怒相，頭髮赤色上聳，頭戴兔冠，右手做拳當腰，左手持斧。

五、波夷羅大將——此大將的本地爲文殊菩薩，是辰時之守護神。身呈白肉色，容貌忿怒，頭戴龍冠，右手屈臂，作拳攜矢，左手持弓。

六、因達羅大將——此大將的本地爲地藏菩薩，是巳時之守護神。通身赤色，頭戴蛇冠，右手屈肘開掌，置于胸邊，左手執三股戟。

七、瑚底羅大將——此大將的本地爲虛空藏菩薩，是午時之守護神。通身赤色，現忿怒形，頭戴馬冠，右手把三股戟，左手持螺具。

八、頻儞羅大將——此大將的本地爲摩利支天，是未時之守護神。通身白色，現忿怒形，頭髮上聳，頭戴羊冠，右手執箭羽，左手持矢根，將此箭彎成弓形。

九、安底羅大將——此大將的本地爲觀世音菩薩，是申時之守護神。通身赤色，現大忿怒形，頭戴猴冠，右手屈肘于右胸前開掌向前，屈左手，開掌，掌上放寶珠。

十、迷企羅大將——此大將的本地爲阿彌陀如來，是酉時之守護神。通身赤色，現忿怒形，頭戴雞冠，右手持獨鈷，左手作拳押下腹部。

十一、伐折羅大將——此大將的本地爲勢至菩薩，是戌時之守護神。通身青色，現忿怒形，頭髮茂盛聳上，頭戴狗冠，右手持劍，左手作拳當腰。

十二、宮毗羅大將——此大將的本地爲彌勒菩薩，是亥時之守護神。通身赤色，現忿怒形，頭戴猪冠，右手執大刀橫于頭上，左手開掌當腰。

摘自——《佛菩薩的戶藉》，大乘印經會出版，楊白衣居士著。

附錄四：

東方淨土發微

印順導師

壹、引言

一、講說的動機

佛教界所熟知的淨土，主要是西方阿彌陀佛的極樂世界——西方淨土。在佛經中，十方都有淨土；而與西方彌陀淨土相對的，有藥師琉璃光如來的淨琉璃世界——東方淨土。關於東方淨土，過去曾說過二次。民國四十三年秋，在臺北善導寺講《藥師經》，啓建藥師法會；記錄下來的，有《藥師經講記》。民國四十七年夏天，在岷尼拉信願寺，爲性願老法師祝壽，又講經一次。有《藥師經開題》，發表於《海刊》。去年，在臺北慧日講堂，啓建藥師法會。對東方淨土，又

多一層體會。所以，過去雖一再講說，覺得還有再說的必要。

東方淨土，不如西方淨土的專重於死後往生。不但說到死後往生淨土，說到蒙佛力加被，死後消除惡業，生人天而修學大乘；更特別重視了現生的利益安樂。這對於大乘菩薩，利益現實人間的精神，有著很好的啓發，故值得一說再說。

還有，解說這個問題的另一動機，是在最近天主教主辦的《恆毅雜誌》中，有題爲：「從涅槃方面觀察佛教原義發明初稿」等文，作者杜而未，聽說是人類學（可能神類學）教授。他以爲：涅槃是月亮神話的演化。以爲印度婆羅門教的涅槃原義，是依承月亮神話的。以爲佛教的涅槃原義，應該也是這樣。而且說：「釋迦真正明白涅槃與否，還成問題。」他以這種態度來想像佛教，評論佛教，與人類學有什麼關係？這只是服役於神（神之奴僕）的，神化了的人類學者的傑作！所以舉東方淨土的意義，以說明佛教涅槃的真實意義，而不是月亮神話的演化。

二、泛說宗教的意義

對於宗教，一般人每每是誤解，淺解，故不得不略爲解說。宗教（不僅是佛教），各區域，各時代，各民族，有各式各樣的宗教；儘管不完全相同，但都有宗教。那麼悠久，那麼廣泛，那麼深入人心的宗教，說他是錯誤，也一定有他的迷謬根源，不容許我們忽視！何況這還是表達出人生的崇高意義，究極歸趣呢！過去，曾寫過『我的宗教觀』，發表在『潮音』月刊。現在，從三點來說：

㈠、宗教的（信仰）對象，與人類觸對的境界有關；即人類依於觸對的境界，想像爲信仰的對象。我們生活於世間——器世間，地球上，每天都面對蔚藍色的天空，光輝出沒的太陽與月亮，風雨雷電，山河木石等自然現象；及家庭，部落，國家——社會的組織形態；還有自己身心的活動。日常觸對這些，在有意無意中，啓發人類的宗教觀念。這是說：我們觸對的境界中，無論是自然的，社會的，自我的，都覺到有一番力量，限制（控制）一切，不得不如此，而表現出

宇宙——自然，社會，自身所有的軌律。如太陽和月亮，天天從東方升起，向西方落下；四季節令，夏去秋來，都有一定的軌律。人類（社會或自身）的一切，也受有軌範的限定，似乎都不是個人（或大衆）的意志、能力所能決定的、改變的（其實，從前認爲不可能的，不可知的，現在很多成爲可知可能了）。這才從自我意識的想像中，覺得有一（或多）大力者，在主宰一切。所說「自我意識的想像」，意思是說：照著自我意志的主宰性（自由、支配），想像那觸對境界，有超越的高高在上，或內在的深深在內，自由自在的（無限或是有限的）支配（或管理）一切者，這是自古以來的擬人的宗教觀。

這擬人的宗教對象，究竟是什麼，雖是各說各的，而幾乎誰都感到有或一或多的大力存在，主宰一切，軌範一切，使一切都非如此不可。這從外界啓發而來的宗教意識，爲宗教的一大根源。由於環境不同，注意的對象不同，而宗教的信仰對象，也就不同。如近水的拜水神，住山的拜山神，農村拜土地（社與稷）。印度是熱帶，毒蛇特別多，所以崇拜蛇神。有的崇拜太陽、月亮、星宿等天體現

象；有的比擬社會，而有城隍、祖先的崇敬；還有崇敬山精、木怪、狐狸等。但在人類知識進步的過程中，動物等崇拜，逐漸衰落，因爲這都是局部的，過於具體的。而人類之祖，或世界之主（這是影射專制王國的，現在也逐漸衰退嬗變了）；以及天空現象，便鑄成更普遍的大神，而成爲更持久的信仰。有以爲這都是迷信，太陽，木，石，有什麼可崇拜呢？不知道，這不只是崇拜那事物自身，而是崇拜那一切所以如此，而形成如此的軌律。

㈡、宗教不僅受有環境的啓發，更主要的是內在的宗教意欲。人的自身，受自然的、社會的給與，也就受這些的束縛。有生就有老死，有健康就有疾病，有友愛就有怨敵，有團結就有分散，有喜樂就有憂苦——非依賴這些不可，而這些就成爲自己的束縛，不得自在。如有利於人的，引起對外的依賴感，感恩與讚歎，想像而成爲善神。反之，如拘束與障礙於人的，即引起畏懼、厭惡，引生對外的超越感，想像對方爲惡者。人在層層的束縛中，依賴現實，又不滿現實（超現實的自由意志），引發爲依賴與超越的宗教情緒。無知蒙昧的想法（偏於依賴

的他力），想在信賴天神中，得到離苦得樂，永恆的快樂。不過，在人類知識的進步中，揭開了神力的虛僞面目；知道從自然、社會、自身去求超脫，去尋求解決，而不再是依賴外在的神力。探求一切拘礙，不得自在的根源，發見了根源於自身的愚昧（無明），所引起的思想迷謬，行爲錯誤。因之，宗教的真正意義，是身心清淨，智能德性開展，而一切契合於正理。惟有內心的智慧開發，德性高明，能力廣大，順從（依賴）宇宙人生的軌律——真理，才能不受環境的限制和束縛，而超越於現實。這裏面，包含了兩方面：一是自身的徹底完善，一是實現理想世界（淨土）。這是自我意欲的淨化與完成！在神教中，表現爲神與天國。不知神是自我意欲的客觀化，想像爲宇宙的主宰（我的定義，就是主宰）。不知理想國土，要從自身淨化中去實現，並非天神所準備的，也非天神所賜與的。人類的知識，不斷開發，就逐漸從蒙昧的依賴的宗教，而歸於自身淨化與超脫的宗教。超脫現實的層層束縛，而達到真平等與自由；約內心說，是智慧、慈悲、能力的圓成，這一理想，在人類內心，不斷的鼓動，而成爲高尚的宗教傾向。在較

高的宗教中，都如此地顯示出來。而惟有佛教，才徹底而清晰的表達，不再存有蒙昧的神教氣息。不過，說到內心的淨化，在一般宗教中，有的重智慧，有的重仁愛；有的重信賴，有的重智證；有的重於內心的淨化，有的重視身體的永存；因而成爲各有所重的宗教，片面的不完善的宗教。惟有身心德性的圓滿開發，不落於偏頗的，才是最圓滿的宗教。

㈢、環境的啓發，內心的向上意欲，還不一定成爲宗教；宗教是有賴於特殊的經驗。可以說，一切宗教，都有一種特殊經驗爲支柱的。如說鬼，有些人雖沒有見過，但說起來如此的親切，實由於過去或別人，曾有見鬼的經驗。這可能是誤會的，也可能是真實的，但憑自己的經驗而宣說起來，充滿了堅定的信心，也增强了別人的堅信。又如神教徒在禱告或平時，見到耶穌、馬利亞等。信佛的，念佛的，見到佛與菩薩；參禪的，得到悟入的經驗。這些是否正確，並不一定，也許是見繩疑蛇。但經驗過了的，無論是與不是，在同樣的經驗者來說，那是最真實的。這些宗教經驗，是邪正淺深不等的。更純正更圓滿的正覺，才能指正淺

薄與似是而非的謬誤！

總之，宗教是由人類內心的向上意欲，在不同的環境約束下，經各種特殊經驗而展開。

貳、東方淨土爲天界的淨化

一、佛菩薩依德立名

在這一論題中，首先要說明：宗教一定有崇敬的對象，這不外乎法與人二者。拿高等宗教來說：法（或稱爲道）是永恆普遍的最高真理——絕對真理。人（具有人格的）呢？有的是擬人的（有意志的）神，以神爲絕對真理的，如以色列人信仰的耶和華，回教的阿蘭等。有的是絕對真理（其實是擬人的神）的現化人間（道成肉身），而表現爲導人歸向於神的身份，如耶穌。這些，都淵源於擬人的神教。佛教是以人（衆生）身的向上熏修，而體現絕對真理的（肉身成

道）。其中，佛是即人而到達絕對真理的圓滿體現；菩薩（聲聞聖者等）是部分的體現了真理。所以，佛菩薩的崇仰，好像類似於神或耶穌的崇仰，而實質上完全不同。佛菩薩的崇仰，是以此爲理想，爲師範，而使自己進向於真理，人人終能達到佛的境地，也就是絕對平等，絕對自由的聖域。

佛教所崇仰的佛菩薩，都是依德立名的。這或約崇高的聖德立名，以表示佛菩薩的性格。如彌勒菩薩，是「慈」；常精進菩薩是永恆的向上努力。或者是取象於自然界、人事界、甚至衆生界的某類可尊的勝德，而立佛菩薩的名字。取象於自然界的，如須彌相佛，表示佛德的崇高；雷音王佛，表示佛法音聲的感動人心。取象於人事界的，如藥王佛，表徵佛能救治衆生的煩惱業苦——生死重病；導師菩薩，表示能引導衆生，離險惡而到達目的。取象於衆生界的，如香象菩薩、獅子吼菩薩等。其中，依天界而立名的，如雷音，電德，日光，月光等，更類似於神教，而實質不同。可以說，這是順應神教的天界而立名，既能顯示天神信仰的究極意義，也能淨化神界的迷謬，而表彰佛菩薩的特德。

二、天與覺者

東方淨土，是以天界爲藍圖的。這是順應衆生的天界信仰，而表現佛菩薩的聖德。印度所說的天，原語爲提婆，譯義爲光明。無論白天晚上，所見的太陽、月亮、星星等光明，都是從天空照耀下來的。仰首遠望，天就是光明體。一般人就從天空的光明，而擬想爲神。所以，印度的天，與神的意義相近。提婆（天）是光明喜樂，相對的地下——地獄，就是黑暗苦痛。在佛教中，崇敬的聖者，不是神教徒所想像的神，而是佛、菩薩、聲聞等。聖者有無量的清淨功德，而特性是覺，慧。斷煩惱，證真理，是由般若（慧）的現證，而般若也稱爲明。與般若相對的，就是無明（黑闇）。如佛陀，意義是覺者。菩薩，是有菩提（覺）分的衆生。緣覺與聲聞聖者，也是得三菩提（正覺）的。三乘聖者，都是覺者，明者。所覺證的，是法性（也叫真如、空性、法界）。法性是本性清淨，由慧光而覺證；也由於清淨法性，而顯現般若的慧光。所以，真如法性，也稱爲性天，第

一義天。如《涅槃經》五行中的天行，就是聖者正覺的大行。聖者的覺，與天神的明，有著類似性（所以《華嚴經》「世主妙嚴品」等，大菩薩每示現天神）。天的特性是光明，常人就從光明而想像天神。聖者，覺證法性清淨（或稱心清淨性、心正明性）而顯現慧光，佛就依世俗天界的現象，掃除神教的擬想，而表征慧證真理的聖者。

東方淨土的佛，名琉璃光佛。琉璃——毘琉璃，譯爲遠山寶，是青色寶。在小世界中間，有最高的須彌山，四面是四寶所成的。南面是毘琉璃寶所成，所以我們——南閻浮提的衆生，仰望虛空，見有青色。青天，就是須彌山的琉璃寶光，反射於虛空所致。東方淨土，以此世俗共知蔚藍色的天空，表現佛的德性，而名爲毘琉璃光。

每一佛出世，都有二大弟子，助揚佛化。如釋迦佛有舍利弗與目犍連；毘盧遮那佛，有文殊與普賢二大士；阿彌陀佛有觀世音與大勢至菩薩。現在東方淨土，琉璃光佛也有二大菩薩——日光遍照、月光遍照，「是彼無量無數菩薩衆之

上首」。這顯然是取譬於天空的太陽和月亮。天界的一切光明中，日月是最大的，一向爲人類崇拜的對象。佛的左右脇侍，就依此立名，爲一切菩薩的上首。在我國叢林中，中秋晚上，都傳有禮拜月光遍照菩薩的習俗。日與月的光，對人類來說，特性是不同的。太陽的光明，是熱烈的，給人以溫暖，生命力的鼓舞；在佛法中，每用日光來表示智慧。月亮的光明，是溫柔的，清涼的，使人在黑夜中消除恐怖。尤其是熱帶，炎熱不堪，一到月亮東升，清風徐來，真是能除熱惱而得舒暢的。在佛法中，月亮也每用來表示慈悲，安慰衆生。這是以天界的日月光輝，表現二大菩薩的德性。

東方淨土中，除二大菩薩外。還有八大菩薩，如說：「文殊師利菩薩，觀世音菩薩，大勢至菩薩，無盡意菩薩，寶檀華菩薩，藥王菩薩，藥上菩薩，彌勒菩薩；是八大菩薩，乘空而來，示其道路。」據經上說：欲生西方淨土而還不能決定的，八大菩薩能引導他，使得往生淨土。爲什麼東方淨土，只有八位菩薩，不是七位，也不是九位呢？這應該是取法於天界的。原來以太陽系爲中心的行星，

有九（從前說八大行星，後又發現了冥王星，故共爲九大行星）：水星、金星、地球、火星、木星、土星、天王星、海王星、冥王星。我國所說的五星，也離不了這些。現在，對此世界（地球）而說東方淨土，所以除地球不論，還有八大行星於天界運行。換言之，除日月外，還有八大明星，與我們這個世界，關係極爲密切。依此，所以除了二大菩薩，還有八大菩薩，護持東方淨土。「八大菩薩乘空而來」，是怎樣明白的說破這一點。

此外，還有十二藥叉大將——宮毘羅、伐折羅、迷企羅、安底羅、頞儞羅、珊底羅、因達羅、波夷羅、摩虎羅、真達羅、招杜羅、毘羯羅。每一位藥叉大將，又各有七千眷屬，共爲八萬四千。八萬四千，表示一切的一切。如一切煩惱是八萬四千，一切法門也稱八萬四千法門。所以從天界來說，八萬四千眷屬，即一切的小星星、小光明。

小星的領導者——十二藥叉呢？中國與印度，都有十二辰說，配以子丑寅卯辰巳午未申酉戌亥。在西方，名十二宮。在地球繞日旋轉的運動中，轉動的範圍

內，名黃道帶；黃道帶內最引人注目的，便是十二辰，四方各有三個。不論是西方或印度，都以畜生來稱呼這十二。這一世俗的星辰說，在佛法中，就如《大集經》「虛空目分」所說：有十二位菩薩，在四方的山裏修慈，都現畜生相——南方是蛇、馬、羊，西方是雞、猴、犬，北方是猪、鼠、牛，東方是龍、象、獅。這與中國傳說的十二生肖，僅獅與虎的差異而已。十二藥叉大將，便是取象於黃道帶中的十二星；而每一藥叉大將，統領七千眷屬，共八萬四千，無疑爲一切小星了。這一切是光明，也就都是菩薩。

東方淨土爲天界的淨化，這是非常明顯的。據虛大師說，淨土都是天國的淨化，而佛法以佛菩薩化導的淨土，與神教的擬想，非常不同。

三、聖性的本質及其顯現

聖者的特性，是覺（明），所以約光明的天界，來此喻佛菩薩與淨土。但約天界來表示聖性，推究到聖性的本質，那決不是有限量的日月星星可比擬，而僅

可以無限量的，明淨的虛空來比說。在《藥師經》中，稱佛土爲淨琉璃世界，稱佛爲琉璃光佛；這都是約我們現見的蒼空來比說的。佛是稱法性而現覺者，如如智，平等不二（人法不二）。約所證法說（常寂光土），稱爲淨琉璃土。約能證者說（法身），稱琉璃光佛。而其實，如智平等的絕待聖性，是超越能所、彼此、數量等概念的。我們堅定的確信，佛所開示的究竟歸宿，說爲涅槃、法身。無論涅槃或法身，在相對的名言中，是什麼都難以說明的。不得已，只可以虛空界來比說；也就是唯有虛空性，才能多少使我們領會一些。如佛在《阿含經》中，說涅槃爲：「甚深廣大，無量無數，寂滅涅槃」；「甚深廣大，無量無數，永滅」。這是釋迦佛開示涅槃的主要句義。如從現實生死的存在（有）與生起（生）來說，那末涅槃是「生者不然，不生亦不然」；「如來若有，若無，若亦有亦無，若非有非無後生死，不可記說」。因爲，這是契入絕對聖性而超越相對界的。聲聞的涅槃，是這樣；大乘的法身、涅槃，也是這樣。所以《華嚴經》中說到佛法身，「唯有虛空爲譬喻」。

虛空是什麼？姑且不論。一般的看法，虛空是「遍」，不可說在這裏那裏的，是無所在的；要說在，那就是無所不在。是「自在」，因爲是無著無礙的。沒有時間性的變化，所以是「常恆」的。沒有質量等差別，所以是「無二」的。尤其是，虛空雖有時爲雲霧等蒙蔽，而現昏相；一旦雲消霧散，就顯出「明淨」。其實，在雲霧障蔽時，虛空也還是明淨的（這就譬說離垢清淨，與本性清淨）。所以，佛典中以此表示法空性（一切法的究竟真性），也以此表示圓滿體證（或分證）這最清淨法界者——法身。約絕待空性的本來如此，永久如此，普遍如此說，叫做「法性、法住、法界」。約體證這法性，而成爲絕對真理的體現者說，稱爲法身。約證入而衆苦（不自在）畢竟解脫說，稱爲涅槃。這是自證方知的；佛也只能隨順衆生的心境，方便善巧地指示，引導我們從離執證真中去體現。由於這是超越相對性的（非心量境、非言說所及），所以難以宣說，約虛空界來喻說，也只能多少領會而已。

虛空，不問是實有的，假有的；客觀的實在，還是內心的格式，總之、在一

般人及神教徒看來，無量無數，廣大甚深，高高在上的蒼空，爲一切光明，或者說一切神聖的依處，一切依此而活動顯現出來。在沒有顯現時，似乎存在於空界的深處，不能說是沒有。佛法中，假藉這空界以顯示絕對法性，以及聖者證入的涅槃，小乘與大乘，多少有點差別。從無數無量，廣大甚深、寂滅來說，大乘與小乘，完全是一樣的。小乘從現象界矛盾苦迫的止息消散，表示聖者證入的涅槃，著重於消極的說明。但要說他生死取消了，什麼都沒有，那是任何學派所不承認的。只是寂然而止，不再重演生死的流轉而已。這樣的涅槃，意味著相對的融入於絕對，不再落入時空而矛盾變化。所以，涅槃是常住的、清淨的、安樂的，可說是離言的妙有。如以虛空界來比說，好像風息雲散，顯出了空界的本來明淨一樣。這僅可以虛空界來擬說，而不能以日，特別是月亮來比說。因爲，月是黑白白黑的反復不已，而涅槃是永恆的穌息。

這樣的涅槃，僅是契當於小乘阿羅漢的證境，正確而沒有圓滿。這樣的涅槃觀，容易引起誤解，以爲現象的生死界，真實的涅槃界，爲截然不同的對立物。

這在大乘經論，才充分表達涅槃的圓義。從生死法說，生死的本性，就是涅槃性，所以說：「一切法中有安樂性」。這就到達了即事而真，真不礙俗的法界觀。也就是不住生死，不住涅槃的無住涅槃。從法性說（體現法界性的爲法身，得無礙自在爲涅槃），法性空中，本有無量的清淨功德，只爲了迷而不能顯現。以修而顯發這無邊功德；聖德以覺（明）爲本，也就是顯發無邊智光，而有難可思議的妙用。如以虛空界來比說，虛空界本來明淨，爲一切光明本體；從此顯現出日月等無邊的光明。

依現代的知識來說，星有恒星、行星、衞星，如八大行星與月亮的光明，都從日而來。但古人，是把日月星星的光明，想像爲從虛空界而顯現，所以空界是「明淨」的。比擬於空界的明淨，所以稱佛爲琉璃光。約智慧說，名法界體性智。上來的說明，著重在涅槃唯有虛空可爲比喻；或者說，取象於虛空界的明淨，而表示佛與涅槃的真義。

四、涅槃與月亮

神類學者杜而未，賣弄民俗學、字源說，認爲婆羅門教的涅槃一詞，從月亮神話而來，他雖說：「釋迦是否知道，尚成問題」，却一廂情願，以爲佛教的涅槃，也非如此不可。如果不是這樣說，那是佛教徒不懂涅槃，還得向杜而未學習。庸俗的神類學者，想以這樣的研究，動搖佛教的根本——涅槃，讓耶和華來代替佛陀，來宰制中華人心。作爲耶和華的奴僕，存這樣的野心，原是不足怪的。但我們，並不想作誰的奴隸，所以對神類學者的野心傑作，沒有絲毫的同情！

關於語文（依佛法說，文是依音聲流變，表達情意或認識而成立；有音聲上的文，而後有形色（書寫）的文），我們與杜而未的看法，是根本不同的。人類的語文，起初，或是表達情意的，如歡笑、號哭、驚呼、呼召，以及憂喜悲懼所引起的聲音。或是指示事務的，如天、地、日、月、明、暗、風、雨、山、河、草、木、鳥、獸、蟲、魚、上、下、父、母、自、他等名稱。人類的文化日漸進步，語文也日漸繁複起來。而且是由具體的事物，而到達抽象的關係、法則等。

語文的由簡而繁，或是依舊有的，引申意義而略爲變化；或觸對新的事理，而創造新的語文。就是舊有的語文，音聲也在隨時隨地而演化不已（標準語音是人爲的、後起的）；意義也在變，所以不論古今中外，一字每有不同的意義。在印度，即使是「字界」，也有不同的意義。「字界」與「字緣」相合而成字，由於字界字緣的解說不同，和合而成的字義，解說也可作多樣的解說。語文的音義，只是約定俗成，一直在演化中。也就因此，印度的聲常論者，想以梵文的音韻，表顯宇宙的真相，完全是神學路數！

這裏，有一點是必要記得的。應用語文的比較研究，探求一字的原意，只能證明，某時某地某字的本義是什麼，不能就此否定演化發展的新意義。這樣，即使婆羅門教的涅槃原義，與月亮神話有關，不能就此論定佛教的涅槃，也不過如此。耶穌以完成「上帝」的律法自居；孔子是憲章堯舜文武之道，事實上，也只是「以述爲作」，舊瓶裝入新酒。這還不能以舊義來論定耶穌或孔子的是否，何況釋迦以反婆羅門的立場，而宣告無師自悟呢？釋迦說法，當然應用當時的語

言與術語；業、輪迴、菩提、涅槃，這都是舊有的語文。而釋迦不像神類學者那樣的賣弄字源說，而是從「空相應緣起」，悟入無常、無我，而體現涅槃；涅槃是內自證知的，不是外在的他力信仰。釋迦教證的特質在無我；在「知法（即絕對真理、即涅槃）入法」時，「但見於法，不見於我」。這所以徹底否定了神的創造，而洗盡神教的愚昧。杜而未漠視這些，竟敢武斷地，以爲佛教的涅槃也不外乎此，真是荒謬之極！我相信，真正的人類學者與字緣說，與神化了的人類學，歪曲僞濫的字源說，並不相同。

上面說過，宗教的崇敬對象，有關於我們觸對的境界。人類的語文，起初依指事而引申演化。在佛教，依德立名，無論稱爲什麼，都不離取象於世俗的事理，來詮表「正法」。所以，涅槃的原義，與月亮神話有關或無關，都沒有什麼。不過我要說的，大小乘所共的涅槃，「無數無量，廣大甚深，寂滅」，不是取象於月亮，月亮那裏有「無數無量，廣大甚深，寂滅」的德性？取象於世俗的方便假說，佛經是約虛空界以譬說「正法」（法性、空性）；體法性而成身的

「法身」；契入法性而無礙自在的「涅槃」（涅槃也名無上法）。約大乘從體起用，即事顯理（融相歸性）來說，約虛空日月爲比喻，倒不是沒有的，但決不離却空界。如說：「菩薩清涼月，常遊畢竟空」；「慧日除諸闇，普明照世間」。經中更多說太陽：「如佛名毘盧遮那，即是「徧照」；有的即稱爲「大日」。這是以杲日當空的光明徧照，來喻說覺法性而成佛的智光普照。成佛與示現涅槃，也就以日出及日輪潛暉來比喻了。阿彌陀（婆耶）佛，是無量光。《觀無量壽經》，以落日爲觀而生起一切，那是比喻從今生到後生，此土到彼土，意味著那邊（淨土）的光壽無量。至於月輪，是取象於夜晚的空月皎潔，清涼寂靜的境地。以此表達聖者的解脫，也比喻聖者的利益衆生，如說：「如月清涼被衆物」。

我想告訴神類學者杜而未：佛教的涅槃，無論取象於什麼，無論依什麼而演化，主要是自內證知的寂滅，超越相對名相的絕對界。這不是根源於初民的神話，照著人類自己樣子所造成的神。這裏面，沒有主宰（我）的權力欲，與一切

神教——多神、一神無關。初民蒙昧意識所造成的，擬人的神，在人類文明進步中，早已宣告消失，無影無蹤。當然，杜而未如以初民蒙昧意識，所想像的神最好；或者一心一意，羨慕那不識不知，不知人間有羞恥事（眼目一明亮，知有羞恥，就失去了樂園）的亞當夏娃，那是各人的自由。不過，無論如何，不要爲了這個，神經失常，滿眼所見無非月亮才好！

叁、東方淨土爲人間的極致

一、東方的理想國

淨土，是佛菩薩的清淨土，也是人間的理想國。約智證畢竟空性以明清淨，只就佛的自證說；而淨土是有社會性的，有衆生，有衣食等一切問題。現實人間，是無限的苦迫與缺陷；淨土是無限的清淨莊嚴，自由與安樂。在這淨土中，一切圓滿，經常受佛菩薩的教化庇護。生在此中，一直向上修學，過著光明合理

的生活。約佛的真淨土說，一切佛土都是一樣的。如有什麼不同，那是適應教化的示現不同。那麼，東方淨土與西方極樂世界，有什麼差別呢？阿彌陀佛，在因中發願，主要是：凡願生我國土的，只要念我名號，決定往生。這著重在攝受衆生，使死了的衆生，有著光明的前途。琉璃光如來，因中發十二大願，都是針對現實人間的缺陷而使之淨化，積極地表現了理想世界的情況。這對於人間，富有啓發性，即人間應依此爲理想而使其實現。十二大願是：

㈠人人平等。一切衆生的相好莊嚴，都與佛一樣；這意味著衆生與佛的本性不二。淨土的衆生身相，都是黃金色的，表示了種姓的平等。印度種姓的階級森嚴，起初依形色來分別。所以梵語的「種姓」，從色字而來。到現在白種人還歧視有色人種呢！這是人間苦迫的根源之一；所以淨土中人人金色，也就是人人平等，沒有種族歧視等因素了。

㈡佛光普照，人人能成辦一切事業。依世間的光明說，如白日臨空，才能進行各種的事業。依智光說，沒有智慧，什麼都不會，什麼困難都不能解決；有了

智慧，才能無事不辦。佛以無量智光普照大衆，普薰衆生而智慧漸長，所以所作事業，沒有不成就的。

㈢資生物非常充足。在人人平等，智力開展下，無事不成，所以生產豐富，民生安樂。

㈣人人安住大乘。在這苦迫的人間，都安住凡夫法。凡夫是爲了自己的名利享受而努力；或爲了自己，而專修禪定，獨善其身。也有安住小乘法的，那是專心於自己的身心解脫，缺少積極爲人的悲心。安住大乘法的，被稱爲火裏蓮花，是極難得的。但在淨土中，都能安住大乘，不離世間，又不著世間。如《維摩詰經》所說，「非凡夫行，非聖賢（指小乘）行，是菩薩行」。菩薩是自他俱利，上求下化的。大家能這樣，那當然是極理想的了。

㈤戒行清淨。淨土衆生，行爲都合於道德，沒有殺盜淫妄的種種罪惡。人格健全，德行具足。

㈥淨土衆生，沒有六根不具的。個個身心正常，能進修佛法。

㈦淨土中沒有衆病的迫切苦。有了病，也不會貧病交加，而是眷屬、資具、醫藥具足。有療養，有休息，衆病自然痊癒了。

㈧人人是丈夫相。女人在生理上，苦痛多，障礙重；尤其是一向重男輕女的社會。淨土都是大丈夫相，表示沒有男女間的不平等。

㈨思想正確，意志堅定。淨土衆生，不受魔網所纏縛，不爲外道邪見所欺騙，個修習大乘正道。

㈩衆生不受王法所錄。古有「政簡刑輕」的理想；政治修明到沒有犯罪的，有也是很少，社會多麼和平而安樂！淨土就是這一理想的實現，不像我們這個世界，多有繫閉牢獄，刑戳鞭撻等身心苦惱。

（十一）淨土中飲食豐足，而又進一步的飽餐法味，身心都有良好的糧食。不像我們這個世界，饑渴逼惱，爲了飲食而造惡業。

（十二）沒有貧無衣服，常受蚊蟲寒熱逼惱的。不但有衣穿，還有種種正當的娛樂。負責教化的佛菩薩，先使衆生的生活不匱乏，再施以佛法的化導，真是

「衣食足而後知禮義」。

淨土中，不但物質生活夠理想，而智慧、道德，又能不斷的向佛道而進修。這樣的淨土，比起中國人所說的大同世界，清淨莊嚴得多了！佛在因中，立下這樣的大願。爲了實現這樣的理想，廣行菩薩道，從自利利他中去完成。這不是往生淨土，而是建設淨土。這可說是最極理想的社會了！

二、東方淨土與中華政治理想

東方淨土，受琉璃光如來、日月遍照菩薩的化導。佛菩薩的光臨淨土，如虛空明淨，日月輝光一樣，象徵這國土的清淨與光明。中國的政治社會，從來也有這種理想，只是沒有佛法所說的具體。古時帝舜作『卿雲歌』說：「卿雲爛兮，糾縵縵兮，日月光華，旦復旦兮。」——以天像的瑞兆，來象徵國家的治平。民國初年，曾用此爲國歌。如讚譽政治的修明（帝王的賢明），每說：「堯天舜日」，「光天化日」。陳後主的：「日月光天德，山河壯帝居」，也是讚美

君王的聖明。唐代的武則天，君臨天下，自己起個名字叫「曌」，也就是日月臨空，光照天下，以表示他政治的抱負。我們現在的國旗，還是「青天白日」。所以，青天（琉璃光）與日月輝光，象徵理想的政治社會，實是佛教與中國人的共同願望。琉璃光如來，發十二大願（淨土的建設計劃），已經實現了東方淨土，爲人間淨土的典範。大乘行者，應共同爲這偉大理想而努力！

肆、東方淨土之輝光此土

現在，再說到東方淨土，藥師琉璃光佛的光明威德，加被我們這娑婆世界的衆生。東方與西方淨土，在攝化娑婆衆生方面，是不同的。西方淨土，從西方落日，生起清淨世界，阿彌陀佛、觀音、勢至二菩薩。這如太陽的落山，所以著重攝受衆生，作爲死後的歸宿。西方表示蕭殺，像秋冬一到，草木都枯萎凋謝。但這種萎落，當下即是新生機的開始。所以，西方淨土是無量光明藏，也是進入光明的開始。往生西方的，親近佛菩薩，一直向佛道進修。而東方是表示生長，是

光明（神聖）的出現處，如《易》說：「帝出於震」。東方藥師琉璃光佛，是無量清淨光明體。除了淨土的莊嚴，與淨土衆生的福樂上進而外，還加被娑婆世界的衆生，好像天上的日月，光明照耀到大地來一樣。所以東方淨土的攝受此土衆生，不但死後得安穩，現生也能免除種種災難危厄。如於佛法沒有正見，或破戒的，慳貪嫉妒的，誤入外道邪魔歧途的，造作種種惡業的，都可依琉璃光如來的威光加被，而改邪歸正，轉迷啓悟，獲得新生。這或者修人天行，或修二乘行，或修菩薩行；求往生西方淨土而不能成就的，也能承琉璃光佛的威光，於臨命終時，爲八大菩薩所攝引而到達西方。東方淨土，如天色黎明，百事俱興。常持《藥師經》、藥師佛號、藥師咒，都能得佛力的加持。所以東方淨土，不但爲人間的理想國，在現實困迫災禍的人間，能蒙佛力的救護。這可見東方淨土的法門，是如何的廣大！

伍、東方淨土之表徵自心

依天界而表現的東方淨土，及佛菩薩威光的加被此土衆生，似乎佛與淨土是外在的。這當然可以這樣說，但還有深刻的意義。一切宗教，都外依境界而啓發內在的。人類有平等自由，永恆安樂的理想；有超越現實苦迫的願望，所以出現種種宗教。但總是擬想爲外在的神與神國，而攝引人去歸向。佛法所說的佛與淨土，是我們的師範，理想世界；但同時，並非向外馳求，而是內在德行的體現，能達到與佛一樣的究竟圓滿。這才是宗教的究極意趣！外教雖有神與天國，但信他學他，最多是進入神國，與神同在。其實，神是神，你是你，你永遠是不徹底不平等的被統治者。這不能算是究竟圓滿的宗教！

現實不徹底的一切苦迫，淨化而到達圓滿境地，即是成佛，佛是自心的究竟清淨。因此，或說「心即是佛」，或說「唯心淨土」。有些誤解了，抹煞外在的淨土，這是不對的。法性身土雖沒有彼此差別，但不能沒有其他的淨土與諸佛；不能因自心的佛淨土，而否認其他的一切。

從自己身心來說，東方淨土表徵些什麼呢？衆生是愚昧的，顛倒的，沒有實

在的我法，而執著實我與實法。這不能通達法性——空性，就是無明。有了無明，即生死流轉，苦苦不已。這如有了雲霧，就不見虛空的真相；虛空是那樣的暗昧。到成佛，覺證了法界的清淨真相，才不爲無明所蔽。如虛空的雲消霧散，是那樣的明淨。覺（慧）證清淨法界性——勝義諦，迷了即成世俗諦。梵文中，俗諦含有隱覆的意思，所以說：「無明覆真故世俗」。這如帶上凹凸鏡，所見的都不正確一樣。依龍樹論說：「如悟了無明的實性，無明就是般若（明）；如不悟，般若也成爲無明。」所以即暗昧的虛空爲明淨的；即迷昧了的衆生，如覺了法性清淨，究竟圓滿，是琉璃光佛。

衆生無明爲本，而有兩大煩惱——「愛」與「見」。見是知解的，見解的種種偏執。愛是情感的，對自我及外境，貪戀不捨。所以煩惱有見所斷、修所斷二類。經說煩惱有五住地：見一處住地，欲愛住地，色愛住地，有愛住地，無明住地。無明住地（虛空暗昧）爲本依，而有見、愛（如雲如霧）；見是我見法見，愛是我愛法愛。到了證入清淨法性，兩大煩惱就轉爲兩大德性。見是如實正見，

就是般若，菩提。愛淨化而爲慈悲。智慧如日光的遍照成事，慈悲如月光的清涼蔭物。這就是東方淨土中，日光遍照與月光遍照二大菩薩所表徵的德性。

還有八大菩薩，在凡夫位，即有漏八識或八邪道；覺悟時，成無漏八識（或名四智）或八正道。約「八正道行人涅槃」說，表徵八正道的導向寂滅，更爲妥貼。又迷於見，著於愛，引起無邊的煩惱；這些煩惱（八萬四千），如無數星宿的隱沒闇淡。空界明淨時，無數星宿輝光，那就是覺證清淨法界，成就一切（八萬四千）功德了！

東方淨土的表徵自心，可說是佛法的特色。從衆生的本性清淨（本性空），而顯出煩惱即菩提，生死即涅槃；無明愛見等一切煩惱的轉化，就是佛果的無邊功德。如來藏（佛性）法門，特別指出衆生心，本具清淨德性，智慧光明；所以不僅是心本淨性，而且是心光明性。這是直指生死雜染的當下，本有淨明；明暗、染淨，只是迷悟而已。如風雨之夜，光明不顯，只是被烏雲遮蔽了。而我們能見黑暗，也還是由於微弱的光；沒有光，黑暗也說不上了。這樣，闇染不離明

淨，離愚痴雜染，就没有智慧清淨。衆生本具明淨的可能性，這才自發的，現起求明求淨的意欲，也才有成佛的理想與實現。所以，佛法的深義，是以外在的諸佛與淨土爲增上緣，作爲開發自心光明種種功德的典範。而又以自心勝德爲因緣，直從自己本身去體現，以達到內外一如，心境不二，生佛無別的境地。

總之，若專向外求，而不知直向自身去掘發，如自身有寶而向他求乞，失却佛教的真價值，類如神教的歸向於天神，求生於天國了。反之，如了解宗教的究極意趣，那末仰望神力與求生天國的神教，病在不能徹底體認自己，如霧裏看花，近似而不夠真切。如能徹了究竟，才知一切宗教的崇仰——神與天國等，都不外衆生本具明淨性德的內熏，而表達出來。這所以《楞伽經》列舉印度宗教的梵、自在、因陀羅等神，而說世人只知崇拜，而不知道就是佛。

在人智不斷進步的現在到將來，擬人的神教，必然的歸於消失。真正的宗教——『佛教』，將成爲一切人的依怙。

藥師佛心咒

藥師佛心咒									
	dătya	ta,	oom,	beh	ka.	tze-yeh,	beh	ka
	爹雅	他,	唵.	别	卡.	子也.	别	卡

tze-yeh,	ma	ha	beh	ka	tze-yeh,	ra	Ja	sa	mu-ga
子也,	媽	哈	别	卡	子也,	囉	炸	沙	謨嘎

dei,	sŏ	ha.							
德 黑,	梭	哈.							

附錄六：

藥師經題語

玉琳國師

予辭恩絕塵，不暇披覽。偶入藏，閱《藥師如來本願功德》，不覺手額失聲，願人人入如來願海也。或問：『何於此經驚歎如是？』告之曰：『予見世人，順境淪溺者不一；富貴可畏，甚於貧賤。今此如來，使人所求如願；遂從此永不退道，直至菩提。則欲於王臣長者，一切人中，作同事攝。不乘如來願航，何從濟乎。』

大凡修持，須量己量法，直心直行。誠能厭惡三界，堅志往生，則專依《阿彌陀經》，收攝六根，淨念相繼；所謂執持名號，一心不亂，決定往生。此先自利而後利人者，之所爲也。若於現前富貴功名，未能忘情，男女飲食之欲，未知深厭，則於往生法門，未易深信。即信矣，身修淨土，而心戀娑婆，果何益乎？則求其不離欲鉤，而成佛智，處於順境，不致淪胥者，固無如修持藥師願海者之

殊勝難思也！若能信行，久久不懈，知不獨富貴功名，轉女成男，離危迪吉，如如意珠，隨願成就。即得於一切成就處，直至菩提。永無退轉，何幸如之。人間亦有揚州鶴，但泛如來功德船。

附錄七：

藥師如來法門一斑

弘一大師

今天所講，就是深契時機的藥師如來法門。我近年來，與人談及藥師法門時，所偏注重的有幾樣意思，今且舉出，略說一下。

藥師法門甚爲廣大，今所舉出的幾樣，殊不足以包括藥師法門的全體，亦只說是法門之一斑了。

一、維持世法

佛法本以出世間爲歸趣，其意義高深，常人每難了解。若藥師法門，不但對於出世間往生成佛的道理屢屢言及，就是最淺近的現代實際上人類生活亦特別注重。如經中所說：「消災除難，離苦得樂，福壽康寧，所求如意，不相侵陵，互爲饒益」等，皆屬於此類。就此可見佛法亦能資助家庭社會的生活，與維持國家

世界的安寧，使人類在這現生之中即可得到佛法的利益。

或有人謂佛法是消極的，厭世的，無益於人類生活的，聞以上所說藥師法門亦能維持世法，當不至於對於佛法再生種種誤解了。

二、輔助戒律

佛法之中，是以戒爲根本，所以佛經說：「若無淨戒，諸善功德不生。」但是受戒容易，得戒爲難，持戒不犯更爲難。今若能依照藥師法門去修持力行，就可以得到上品圓滿的戒。假使於所受之戒有毀犯時，但能至心誠懇持念藥師佛號并禮敬供養者，即可消除犯戒的罪，還得清淨，不至再墮落在三惡道中。

三、決定生西

佛法的宗派非常之繁，其中以淨土宗最爲興盛。現今出家人或在家人修持此宗，求生西方極樂世界者甚多。但修淨土宗者，若再能兼修藥師法門，亦有資助

決定生西的利益。依《藥師經》說：「若有衆生能受持八關齋戒，又能聽見藥師佛名，於其臨命終時，有八位大菩薩來接引往西方極樂世界衆寶蓮花之中。」依此看來，藥師雖是東方的佛，而也可以資助往西方，能使吾人獲得決定往生西方的利益。

再者。吾人修淨土宗的，倘能於現在環境的苦樂順逆一切放下，無所罣礙，則固至善。但是切實能夠如此的，千萬人中也難得一二。因爲我們是處於凡夫的地位，在這塵世之時，對於身體衣食住處等，以及水火刀兵的天災人禍，在在都不能不有所顧慮，倘使身體多病，衣食住處等困難，又或常常遇著天災人禍的危難，皆足爲用功辦道的障礙。若欲免除此等障礙，必須兼修藥師法門以爲之資助，即可得到《藥師經》中所說「消災除難離苦得樂」等種種利益。

四、速得成佛

《藥師經》，決非專說世間法的。因藥師法門，惟是一乘速得成佛的法門。所

以經中屢云：「速證無上正等菩提，速得圓滿」等。

若欲成佛，其主要的原因，即是「悲智」兩種願心。《藥師經》云：「應生無垢濁心，無怒害心，於一切有情起利益安樂慈悲喜捨平等之心。」就是這個意思。前兩句從反面轉說，「無垢濁心」就是智心，「無怒害心」就是悲心。下一句正說：「捨」及「平等之心」就是智心，餘屬悲心。悲智爲因，菩提爲果，乃是佛法之通途。凡修持藥師法門者，對於以上幾句經文，尤宜特別注意，盡力奉行。

假使不如此，僅僅注意在資養現實人生的事，則惟獲人天福報，與夫出世間之佛法了無關係。若是受戒，也不能得上品圓滿的戒。若是生西，也不能往生上品。

所以我們修此藥師法門的，應該把以上幾句經文特別注意，依此發起「悲智」的弘願。假使如此，則能以出世的精神來做世間的事業，也能得上品圓滿的戒，也能往生上品，將來速得成佛可無容疑了。

藥師法門甚爲廣大，上所述者，不過是我常對人講的幾樣意思。將來暇時，尚擬依據全部經義，編輯較完備的藥師法門著作，以備諸君參考。

最後，再就持念藥師佛名的方法，略說一下。念佛名時，應依經文，念曰『南無藥師琉璃光如來』，不可念「消災延壽藥師佛」。

附錄八：

藥師如來法門略錄

弘一大師

藥師法門依據《藥師經》而建立。此土所譯《藥師經》有四種：

㈠《佛說灌頂拔除過罪生死得脫經》一卷，即《大灌頂神呪經》卷十二，東晉帛尸梨蜜多羅譯。又相傳有劉宋慧簡譯《藥師琉璃光經》一卷今已佚失，或云即是東晉所譯之《灌頂經》。

㈡《佛說藥師如來本願經》一卷，隋達摩笈多譯。

㈢《藥師琉璃光如來本願功德經》一卷，唐玄奘譯。此即現今流通本所據之譯本。現今流通本與原譯本稍有不同者有增文兩段，一爲依東晉譯本補入之八大菩薩名，二爲依唐義淨譯本補入神呪及前後文二十餘行。

㈣《藥師琉璃光七佛本願功德經》二卷，唐義淨譯。前數譯惟述藥師佛，此譯復增六佛故云《七佛本願功德經》，以外增加之文甚多。西藏僧衆所讀誦者爲此

本。

修持之法具如經文所載，今且舉四種如下：

㈠持名，經中屢云聞名持名因其法最爲簡易其所獲之益亦最爲廣大也。今人持名者皆曰『消災延壽藥師佛』似未盡善，佛名惟舉「藥師」二字未能具足。佛德惟舉「消災延壽」四字亦多所缺略，故須依據經文而曰『藥師琉璃光如來』斯爲最妥善矣。

㈡供養，如香華旛燈等。

㈢誦經，及演說開示書寫等。

㈣持呪。

所獲利益廣如經文所載，今且舉十種如下：

㈠速得成佛，經中屢言之。

㈡行邪道者令入正道，行小乘者令入大乘。

㈢能得種種戒，又犯戒者還得清淨不墮惡趣。

㈣得長壽富饒官位男女等。

㈤得無盡，所受用物無所乏少。

㈥一切痛苦皆除，水火刀兵盜賊刑戮諸災難等悉免。

㈦轉女成男。

㈧產時無苦，生子聰明少病。

㈨命終後隨其所願往生：

1.人中，得大富貴。

2.天上，不復更生諸惡趣。

3.西方極樂世界，有八大菩薩接引。

4.東方淨琉璃世界。

㈩在惡趣中暫聞佛名即生人道修諸善行速證菩提。

靈感事蹟甚多如舊錄所載，今且舉近事一則如下：

泉州 承天寺 覺圓法師，於未出家時體弱多病，既出家後兩年之內病苦纏綿

諸事不順。後得聞藥師如來法門，遂專心誦經持名懺悔，精勤不懈，迄至於今，身體康健，諸事順利。法師近擬編輯藥師聖典彙集，凡經文疏釋及儀軌等，悉蒐集之，刊版流布，以報佛恩焉。

跋

曩余在清塵堂講藥師如來法門，後由諸善友印施講錄，其時經他人輾轉鈔寫，頗有訛誤。茲由覺圓法師捐資再版印行，請余校正原稿，廣爲流布。法師出家以來，於藥師法門最爲信仰，近擬於泉州興建大藥師寺，其願力廣大，尤足令人讚歎云。

沙門一音

附錄九：

藥師法門修持課儀略錄

弘一大師

藥師如來法門大略，如大藥師寺已印行之《藥師如來法門略錄》所載。今所述者，爲吾人平常修持簡單之課儀。若正式供養法，乃至以五色縷結藥叉神將名字法等，將來擬別輯一卷專載其事，今不述及。

欲修持藥師如來法門者，應供藥師如來像。上海佛學書局有石印彩色之像，可以供奉，宜裝入玻璃鏡中。供像之處，不可在臥室。若不得已，在臥室中供奉者，睡眠之時，宜以淨布覆蓋像上。

《藥師經》，供於几上。不讀誦時，宜以淨布覆蓋。供佛像之室內，須十分潔淨，每日宜掃地，並常常拂拭几案。供佛之香，須擇上等有香氣者。供佛之花，須擇開放圓滿者。若稍殘萎，即除去。花瓶之水，宜每日更換。若無鮮花時，可用紙製者代之。此外如供淨水供食物等，隨各人意。但所供食物，須人可食者乃

供之，若未熟之水果及未烹調之蔬菜等皆不可供。

以上所舉之供物，應於禮佛之前預先供好。凡在佛前供物或禮佛時，必須先洗手漱口。此外如能懸旛燃燈尤善，無者亦可。

以下略述修持課儀，分爲七門。其中禮敬讚歎供養回向發願，必須行之。誦經持名持呪，可隨己意，或惟修二法，或僅修一法，皆可。

一、禮敬

十分三寶一拜，或分禮佛法僧三拜。本師釋迦牟尼佛一拜。藥師琉璃光如來三拜。此外若欲多拜，或兼禮敬其他佛菩薩者，隨己意增加。禮敬之時，須至誠恭敬，緩緩拜起，萬不可匆忙。寧可少拜。不可草率。

二、讚歎

禮敬既畢，於佛前長跪合掌，唱讚偈云：

歸命滿月界　淨妙琉璃尊　法藥救人天　因中十二願
慈悲弘誓廣　願度諸含生　我今申讚揚　志心頭面禮

右讚偈出《藥師如來消災除難念誦儀軌》。唱讚之時，聲宜遲緩，宜莊重。

三、供養

讚歎既畢，於佛前長脆合掌，唱供養偈云：

願此香花雲　徧滿十方界　一一諸佛土
無量香莊嚴　具足菩薩道　成就如來香

供養畢，或隨己意增誦懺悔文，或可略之。

四、誦經

字音不可訛誤，宜詳考之。誦經時，或跪或立或坐或經行皆可。

五、持名

先唱讚偈云：

藥師如來琉璃光　燄網莊嚴無等倫
無邊行願利有情　各遂所求皆不退

續云，南無東方淨琉璃世界藥師琉璃光如來。以後即持念藥師琉璃光如來名號一百八遍。若欲多念者，隨意。

六、持呪

或據經中譯音持念，或別依師學梵文原音持念，皆可。或念全呪一百八遍。或先念全呪七遍，繼念心呪一百八遍，後復念全呪七遍。心呪者，即是呪中『唵』字以下之文。未經密宗阿闍黎傳授，不可結手印。擅結者，有大罪。持呪時，不宜大聲，惟令自己耳中得聞。持呪時，以坐爲正式，或經行亦可。

七、回向發願

回向與發願大同，故今併舉。其稍異者，回向須先修功德，再以此功德回向，惟願如何云云。若先未修功德者，僅可云發願也。

回向發願，爲修持者最切要之事。若不回向，則前所修之功德，無所歸趣。今修持藥師如來法門者，回向之願，各隨己意。凡《藥師經》中所載者，皆可發之，應詳閱經文，自適其宜可耳。

以上所述之修持課儀，每日行一次或二次三次。必須至心誠懇，未可潦草塞責。印光老法師云：「有一分恭敬，得一分利益，有十分恭敬，得十分利益」。吾人修持藥師如來法門者，應深味斯言，以自求多福也。

附錄十：

兩大法門盛衰情形

竺摩法師

藥師與彌陀兩大法門，在釋迦佛法中應該平衡發展才對，可是大家多知道有彌陀法門，求生淨土，很少人知道有藥師法門，能夠延壽長生，這是什麼原因呢？大概是中國佛法在晚唐的時候，經過三武一宗的毀法，天台賢首性相各宗經論皆被摧毀，唯禪宗不立文字，不用經典，山林水邊，皆可做其功夫，故唯禪宗流盛，其他顯教各種法門，皆告衰微。到了宋朝，宗匠不多，禪宗亦漸走下坡，而念佛法門，有起而代之之勢。一句彌陀，天下披靡，所以淨土法門獨盛，人皆偏於念佛往生，送死度亡；致使消災增福，現生可以隨願所求的藥師法門，反而隱晦不揚，好似全部佛法，就只有淨土法門全權代表，其他法門都一落千丈了！

到了清朝，有位玉琳國師出現，他閱大藏經，發見《藥師經》，覺到藥師佛所發的十二大願，多是注重福利現世衆生，繁榮現實社會。他覺得這個法門很合時

代潮流，對偏重彌陀法門來講，是有補偏救弊的作用，他就出來提倡，且替《藥師經》流通本做了一篇很好的序文，裡面有兩句動人的詩句說：『人間亦有揚州鶴，但泛如來功德船』。他對於這部經可謂推重備至。

在他兩句詩中，還有一點意義要說明：從前有四個友人閒談自己的愛好；一個愛有錢十萬；享受富貴生活；一個愛去揚州玩耍，覺得揚州是人間天堂；一個愛騎鶴上天雲遊四海；另一個則很坦白、亦很漂亮，他要愛錢、愛去揚州、亦愛騎鶴去揚州。正所謂『腰纏十萬貫，騎鶴上揚州』，樣樣都要得到如願以償。現在玉琳國師的詩意，就在你們只要誦《藥師經》，照《藥師經》修行，遊泛藥師如來的功德法船，人間什麼富貴都可以求得，「腰纏十萬貫，騎鶴上揚州」，更無問題了。

又玉琳國師對於弘揚這《藥師經》的因緣，還有好多好多。相傳玉琳前世爲僧，相貌奇醜。有相府千金之女布施財物，來寺分派衆僧，分至此醜僧之前，心驚憎厭，不分給他。僧有感觸，專禮藥師佛，願求來世相貌美麗，不使人家討

厭。結果轉世爲玉琳，相貌美麗、英俊非凡；而那位相府千金，因齋僧布施，轉世仍爲千金小姐，追求玉琳，費盡心機，不得所願，生起相思病來，奄奄一息，幾乎嗚呼，未曾哀哉。後因相府邀請，玉琳收她爲徒，教她打佛七，不敷脂粉，一心用功，睡不足，食不夠，不斷地坐香和跑香，七天之後，她的樣子不是夜叉，亦成醜鬼。玉琳叫她對鏡看看，妳的美麗在那裏?小姐見到鏡中醜樣，頓悟人生如幻，一切無常。後來亦發心學佛，不貪人間富貴，騎鶴上天，而是歸心淨土，神遊淨域了。

附錄十一：

東西兩法並行不悖

竺摩法師

這兩法，是指藥師法門與淨土法門。藥師法門是重於現生的消災延壽的，釋尊把這延生法門，付之於藥師如來；淨土法門是重於將來度亡往生的，釋尊把這法門付之於西方的彌陀如來。這兩大法門是佛法大宗，如果弘法的法師不分東西，同時弘揚，並駕齊驅，則學佛之人，延生度亡，各有所托，如車之兩輪，鳥之兩翼，缺一不成，這是最好不過的。古人說：「道不同不相爲謀」；今既同爲佛爲道，自然可以並行不悖，同時並進，興旺佛法，也是衆生的幸福！

在釋尊未說《藥師經》之前，先說《阿彌陀經》，把西方佛國淨土的依正莊嚴已說得很詳細清楚，所以在東方淨土的《藥師經》中，只於學理多點述說，淨土依正莊嚴的事相略爲提到吧了。同時這二種法門，在《藥師經》中已見有說法融會不可拘泥的地方。如經中所說：

『曼殊室利，若有四衆苾芻、苾芻尼，鄔波索迦、鄔波斯加，及餘淨信善男子善女子等，有能受持八分齋戒，或經一年，或復三月，受持學處，以此善根，願生西方極樂世界無量壽佛所，聽聞正法而未定者，若聞藥師琉璃光如來名號，臨命終時，有八大菩薩，其名曰：文殊師利菩薩、觀世音菩薩、得大勢菩薩、無盡意菩薩、寶檀華菩薩、藥王菩薩、藥上菩薩、彌勒菩薩，是八大菩薩，乘空而來，示其道路，即於彼界種種雜色衆寶花中，自然化生，或有因此生於天上，雖生天上，而本善根亦未窮盡，不復更生諸餘惡趣。天上壽盡，還生人間，或爲輪王，統攝四州，威德自在，安立無量百千有情於十善道。』

從這段經文中，很清楚地告訴我們：如果有念阿彌陀佛的男子女人，持戒修齋，願生西方，親近彌陀，或因功力不足，其心未定，到了臨命終時，若能有福分聽到藥師佛名，或意念藥師佛名號，臨終就有八大菩薩，親來迎接，引導你於西方衆色蓮花之中，自然化生。或因你積善的福分而生天上，不生惡趣；天上壽終再生人間，亦爲聖王，教化人民，同行十善法門，使國家和樂，人民安居。由

此足證念佛之人要生西方的，亦不必認爲念東方藥師佛就不對，或以爲念錯了，那完全是自己對佛法思想未曾搞通的錯誤。現在既說聞藥師佛名，臨終就有八大菩薩來導你往生西方，反過來說，你若念藥師佛名，將來要求東方藥師佛的琉璃淨土，或因功力不足，心意未定，若聞阿彌陀佛名號，可能亦來這八大菩薩送你生於東方琉璃世界。本來佛佛道同，十方淨土在聖者境地，應無分別隔離，衆生我見未忘，妄想分別，多生執障，反而畫地自限，弄得自己隔歷不融了。六祖惠能曾說：「東方人念佛要生西方，西方人念佛又生什麼地方呢？」我們現在可憑上段《藥師經》意，大膽地答覆六祖：「西方人念佛，亦可以生東方淨土。」六祖重禪，意在破除念佛人之執障，那麼我這樣說法，如能會融佛意，想不致於離題太遠，有什麼大過錯的吧！

在《藥師經》中還有一個特別的說法，在其他經中並不多見。他說我們人生下來就有兩個「俱生神」，與生俱來，跟住我們，記載我們一生所作的善惡，一神記善，一神記惡，「隨其所作，若罪若福，皆具書之」，歷歷分明，一絲不紊，

到各人臨終之時，此二神負責將此紀錄罪福之書，「盡持授與琰魔法王」，由王憑此紀錄，推算罪福，而判定之。有福者上升，自無問題，造罪者將淪苦處，憂怖萬狀，那時若有在生親戚家眷爲他誦經禮懺，懺悔修福，亦可減輕他們業報，所以這《藥師經》雖然注重延生求福延壽，同時亦注意到亡者的利益，可謂「冥陽兩利，存歿均霑」之寶典。吾人學佛目的爲「淨佛國土，成就衆生」，那就不可不注意修習了！

附錄十二：

藥師法門的妙義

〔民國六十三年農曆三月二十四日慈濟法會講詞〕

證嚴法師

諸位委員、會員善德：

時光似箭，迅速飛逝過去，今天又是再另一個月的二十四日了，尤其是這個月——三月二十四日，今天我們慈濟功德會成立以來八年整的紀念日。適逢此時，我懷着幾種的感想，想提出與諸位談談；一、這次慈濟八週年紀念的佛七，諸位竟能於繁忙中，放下家務事業，踴躍來參加這一年一次的慈濟紀念佛七，七天專心精進修持，每天三次講解《藥師經》的教義，諸位都能聚精會神細心聽講，都不因坐久了而表現疲厭的態度，又每天早課前禮拜，《大悲懺》時也都那麼誠懇摯敬，真使我得到從未曾有的高興，衷心地感激，無限的安慰！這是我幾年來心靈上最豐富的收穫，真是一次出乎我的意料之外的盛況！

在這極忙碌社會裡，不分男女老少，人人都有事業、職業、工業、家業、學業、農業等等數不完的忙忙碌碌的繁忙事業，平常想要抽出一些時間到寺院禮佛聽經，都好像很不容易似的，別說是其他的修持研究．在時間上更是困難了。況且放下一切到寺院專修，更是叫人不敢抱太樂觀的妄想。的確的，我是這樣想，我做事一向都是順其自然，出其誠意，不宣傳、不勉强、不鼓勵爲原則；佛七的前一天，在我心裡的估計，來參加的人數，最多也不會超過十五人，因爲往年常來參加的幾位委員同修，有的是媳婦生產〔坐月〕，有的是因急事到臺北，又有幾位身體病弱，看情形好像都不能來參加了。可是佛法的成就，往往都會給人一種不可思議的奇蹟，本來十五個人的預算，竟增加爲六十多人，而且都是七天住宿，在敝舍專心修持的。他們有十一位從臺北專程趕來參加的，有的竟將要務暫時放下，各自南北部趕回來，有的還抱着病弱的身體來參加，更有好幾位從未來過新發心的菩薩，也都互相勉勵來參加。諸位能不以敝舍的地方狹窄、住宿不方便而起厭煩，我表示歉意時，你們却都謙誠安怡地說：「來的目的都是爲了修

持、拜佛、念佛、聽經，大家聚首在一起更覺得意趣濃厚，增加道心。」諸位這樣殷懃熱心向道，能不叫我興奮嗎？您們的表現給我極大的安慰！所以我說，這是我幾年來，心靈上最豐富的大收獲！

況且，我創立慈濟最大的意趣，是爲了振興佛教，希望人人都能認清佛教的真正教義，更希望人人都能實踐佛陀慈悲濟世的精神，進而共同步入佛法解脫門。像諸位同修，多數都是先入慈濟的善法門，現在都漸向佛法律儀門進修，能再不斷地向前精進，那便是究竟的解脫門了。我最大的一個祈望是：諸位同修都能永遠保持着像現在「以法爲重的道心」，共携互勉，以慈濟做橋樑，邁向究竟解脫門，通達到佛陀的常寂光境！

今年我們慈濟紀念的佛七，所打的藥師佛七，七天專心稱念消災延壽藥師佛的聖號，在這七天的時間，每日三時〈三次〉講解《藥師經》的教義，是希望能儘量使諸位同修，能得了解藥師佛在因地開始修行時，所發的十二種大願，是爲了救度我們現在末世的衆生而誓志立願，自發願到成佛，乃至到現在，還是時刻不休

地實踐著他救世救人願行，世間千類萬狀種種的災難苦厄，藥師佛的十二大願中，就總括了解除宇宙間的橫禍災難，和救濟衆生身心迫惱的困厄。這七天二十一次的講解，諸位大體也都知道，藥師法門的大意，其主要的內容是：提倡人生，了解尊重自己，人人都有與佛同等（平等）的「佛性」。佛陀要我們常常憶念藥師佛的德行名號，也就是希望我們倣效藥師佛的願行，和平處世，改善邪蔽的思想，矯正不端的行爲，福利社會人羣，倡導教育、健康、及正常的娛樂，對於貧困、孤老無依、殘廢病苦等衆生，更須要起憐愍心，儘量慈濟他們，也能獲得和平的快樂，這是在藥師佛十二大願中，我們的教主釋迦牟尼佛，都已很詳細地爲我們啓示了。學佛的行者，應該遵行佛的教法，發大乘心，實行菩薩爲衆生服務的精神。

慈濟自成立的第一個月開始，到現在共爲九十九個月，每個月二十四這一天都集諸善德同修，誦持《藥師經》，也就是因爲慈濟功德會的宗皆是：以《藥師經》裏頭釋迦牟尼佛爲我們所啓示的藥師佛的十二大願，實行普遍於社會，顯揚佛法

的救世利生的教義，我們必須仗三寶的力量加持，使我們起慇重心，立正信念，所以每日持誦《藥師經》，增長功德！

《藥師經》再三提示我們，時常「憶念受持」，便會得到隨心所求，滿足其願，如經文內中記載：「隨所樂求，一切皆遂：求長壽得長壽，求富饒得富饒，求官位得官位，求男女得男女。」像這樣現實社會人人祈求的現生中四種福報，只要專心憶念受持，就會如願以償！「憶念」，是要我們時時記得藥師佛的十二大願，並學着時時實行，就是說：要求自己長壽，必要先做放生護生、醫病施藥的事業；求富饒，必先布施財物，救濟貧困；求官位權力，必先取人信服；要求男女〔子女〕，也必先廣結善緣。總而言之，我們要求獲得世間的利益，必須要付出一分的努力。現在時處末世，世間幾乎每天都有災害禍亂，這是世間的病態，人既然住在這病態的世間中，必是危險不安的，縱然求得了世間的財、子、福、壽等人事物欲滿足，而所住的地方不平安〔如水、火、風、地震或是戰亂等災害〕，物質財利等對我們有何作用呢？所以佛陀啓示我們要自救必先救人，要救

人就不能不救世，要救世就先救心，須要救普天下的衆生心。所以說心正、身修、家齊、國治、就天下太平了，這是件艱巨的工作，必須要大家的力量，互相輾轉相勸，共同勉勵，邁入藥師佛的十二大願中，以祈達到自救救人，自度度人，願諸位同修都利用慈濟作爲渡彼岸的橋樑吧！

這前後八天，誤了諸位寶貴的時間，我沒有什麼好資料貢獻諸位，不過，我感覺這部《藥師經》最適合現世衆生的機宜，但願往後每月慈濟法會中，再擇段相互研究。今年佛七的盛況真出乎我意料之外，諸位踴躍精進的精神，更使我感激難忘，希望諸位能保持永恒的心，來年的佛七，是否會比今年創下更好的成績，這要看您們的道心及輾轉勸化的力量了！

好了，讓我們虔誠地將這佛七的功德，迴向慈濟會員同仁，及海內外護持的大德，願藥師佛的願力加持，所求願滿，諸事如意！

附錄十三：

藥師經提要

洪啓嵩

一、藥師如來本事

藥師如來梵名 Bhaisajya-guru-Vaidurya-prabharajah（藥師琉璃光王），通稱爲藥師琉璃光如來，簡稱藥師佛。依《藥師如來本願經》（隋達磨笈多譯），東方過娑婆世界十恆河沙佛土之外，有佛土名爲淨琉璃，其佛號爲藥師琉璃光如來。藥師琉璃光如來之名號來源，是以能拔除生死之病名爲藥師，能照度三有之黑闇，故名琉璃光。現身爲東方琉璃世界的教主，領導者日光遍照與月光遍照二大菩薩等眷屬，化導衆生。《藥師經疏》引述藥師佛與二大菩薩的由來，謂過去世界有電光如來出世，說三乘法度衆生。爾時有一梵士養育有二子，見世界濁亂而發菩提心，要教化世界諸苦衆生。佛以其發願欲利重病衆生，改其號爲

醫王。二子皆饒益幽冥衆生，長名日照，次名月照；爾時醫王，即爲東方藥師如來，二子即爲二大菩薩——日光遍照菩薩、月光遍照菩薩。

藥師如來的弘法利生工作，是秉持在行菩薩道時所發的十二大願而來。這十二大願滿足衆生世出世間的諸般願求。在出世間上，藥師佛希望在成就菩提時「令一切有情如我無異」、「證得無上菩提」等。而在世間上則有「使衆生飽滿所欲而無令少」、「使一切不具者諸根完具」、「除一切衆生衆病、令身心安樂」、「使衆生解脫惡王劫賊等橫難」等願。

這些誓願基本上，雖然也在促使衆生早證菩提，但另一方面也著重於爲衆生求得現世的安樂。這與阿彌陀佛偏向來生往生極樂的安樂，有所不同。這也是佛教界稱呼藥師如來爲「消災延壽藥師佛」，而將藥師法會視爲現生者消災延壽法門的理由。

東方琉璃世界純一清淨，地爲淨琉璃所敷，城闕宮殿等。也都由七寶所成。其國土中無諸染欲，也沒有三惡趣等苦惱。其莊嚴殊勝之處，宛如極樂世界阿彌

陀佛的淨土。

二、藥師經同本異譯的問題

本經的同本異譯有四譯或五譯的說法。實觀的《藥師經義疏》倡四譯說：㈠宋孝武帝大明元年（西元四五七年）丁酉，沙門釋慧簡於秣稜（江蘇、江寧縣）鹿野寺譯出，名爲《藥師琉璃光經》，亦名《灌頂拔除過罪生死得度經》。此經自《大灌頂經》第十二卷抄出。

㈡大業十一年（隋煬帝、西元六一五年）南印度羅囉國（此據《開元錄》與《貞元錄》；《大唐內典錄》與《翻經圖紀》則云爲北天竺烏場國沙門達磨笈多及法行、明則、長順、海馭等譯，在東都（洛陽）洛水南上林園翻經館重譯，名爲《藥師如來本願經》。

㈢唐代三藏法師玄奘在京師（長安）大慈恩寺翻經院譯出，乃爲現今之流通本。據《內典錄》所載，可能爲貞觀年間翻譯，但《開元錄》及《貞元錄》則以爲是永

徽元年（西元六五〇年）五月五日所譯，沙門慧立筆受。

㈣沙門義淨於和帝（唐中宗）神龍三年（西元七〇七年，此年九月改元景龍）丁未於佛光寺內翻譯《藥師琉璃光七佛本願功德經》二卷。此經上卷總明東方藥師七佛淨土，下卷特明藥師琉璃光佛淨土及其本願功德。與玄奘的譯本約略相同。

比較前後各本，或簡或繁文辭雜糅，傳之後徒或生疑惑。而唐玄奘的譯本，在譯文上咸認較爲恰當，故成爲流通之版本。

東晉之帛尸梨蜜多羅所譯之《灌頂經》第十二卷，一名《佛說灌頂拔除過罪生死得度經》與《藥師琉璃光經》同本。據實觀的《藥師經義疏》謂有九卷《灌頂經》，即㈠、《灌頂二千神王護比丘咒經》。㈡、《灌頂十二神王護比丘咒經》。㈢、《灌頂三歸五戒帶佩護身咒經》。㈣、《灌頂白結神王護咒經》。㈤、《灌頂宮宅神王守護左右咒經》。㈥、《灌頂塚墓因緣四方神咒經》。㈦、《灌頂伏魔封印大神咒經》。㈧、《灌頂摩尼羅亶大神咒經》。㈨、《灌頂召五方龍王攝疫毒神咒經》。而

十二卷《灌頂經》是加上㈩、《佛說灌頂梵天神策經》。（十一）、《佛說灌頂隨願往生十方淨土經》。（十二）、《佛說灌頂拔除過罪生死得度經》等三卷。但《灌頂隨願往生十方淨土經》一卷是後漢 靈帝光和年中（西元一七八——一八三年）支讖所翻譯的。而《佛說灌頂梵天神策經》有人以爲是疑僞經。所以《灌頂經》的後三卷有可能是帛尸利蜜多羅的後人所附加。而十二卷《灌頂經》是《開元錄》所記載，因此判斷開元時代前所集成。

三、本經的疑僞說

《藥師經》的疑僞說最早出現于僧佑的《出三藏記》卷五新集僞撰雜錄第三，其中說到：「《灌頂經》一卷：一名《藥師琉璃光經》，或名《灌頂拔除過罪生死得度經》；右一部宋 孝武帝大明元年秣稜鹿野寺比丘慧簡依經抄撰。」而且因爲慧簡所抄撰之經，與東晉 帛尸梨蜜多羅譯的《佛說大灌頂神咒經》第十二《拔除過罪生死得度經》爲同一經，故本經亦懷疑爲疑僞經。

但從內容觀察，疑僞說之論證，顯然證據不足。

四、本經之內容

本經一開始是㈠序分。佛在毘舍離國廣嚴城樂音樹下說法。爾時文殊菩薩請佛演說諸佛名號及大願功德，令聞者業障消除，以利樂像法諸有情等。

㈡明本誓利益—十二大願章：佛告文殊：去此東方十殑伽沙佛土，有淨琉璃世界，佛號藥師琉璃光如來十號俱足。彼佛於行菩薩道時，曾發利樂有情之十二大願。

㈢果德章：說明藥師佛土之莊嚴，與極樂世界等無差別。其國一向清淨無有女人、惡趣。有無量菩薩衆，而以日光遍照、月光遍照二大菩薩爲上首。

㈣佛號功德章：明聽聞及憶念佛號之種種功德。因聽聞及憶念藥師佛號能使布施、持戒、精進、忍辱諸波羅蜜速得圓滿。亦能解脫一切魔難、咒術、障礙，恆生善道。

㈤八大菩薩章：明佛弟子若能長時受持八分齋戒者，以此善根願生西方極樂世界無量壽佛所，而未能決定者；若聽聞藥師佛的名號，臨命終時，佛遣文殊師利菩薩、觀世音菩薩、得大勢菩薩、無盡意菩薩、寶檀華菩薩、藥王菩薩、藥上菩薩、彌勒菩薩等八大菩薩，示其道路，極樂化生。

㈥轉女成男章：若爲女人，至心持念藥師佛號，能得轉女成男。

㈦藥師真言章：演說藥師真言及其種種功德、使用方法。

㈧文殊章：文殊菩薩誓於像法時，以種種方便，令諸淨信得聞藥師佛名號。若能稱揚藥師名號及受持此經，則四大天王及其眷屬將供養守護。且能免除一切橫死，及諸惡鬼神侵擾等。

㈨阿難章：佛問阿難，是否信解藥師佛之功德。阿難言：「我於如來所說契經，不生疑惑。」

㈩救脫菩薩章：救脫菩薩問佛：諸衆生爲病患所困，死相現前，琰魔法王與俱生神交涉時，如何解脫？佛告以病人親屬、知識，若能爲彼皈依藥師如來，讀

誦《藥師經》，燃七層之燈，懸續命五色神旛，供養藥師佛，經七日、二十一日、三十五日或四十九日，彼神識得還。救脫菩薩復對阿難說明，續命旛燈造法；及帝王如何解脫治國之七難，而得七福。復次救脫菩薩復對阿難解說，供養藥師佛可脫離九種橫死。

（十二）十二神將章：會中有十二藥叉大將，各有七千藥叉爲眷屬，同白佛言：誓願擁護藥師琉璃光如來法門。若有受持藥師佛名號及供敬、供養、流佈《藥師經》者，彼將使之解脫一切苦難。並教以若有疾厄，求度脫者，讀誦此經，以五色縷結十二藥叉神將名字，得如願已，然後解結。以上爲此經大意。

而唐 義淨於神龍三年翻譯之《藥師琉璃光七佛本願功德經》有上下二卷。其內容大要如下：

【卷上】1.此經的說處與聽衆。2.此經之啓請者曼殊師利法王子。3.爲未來世像法衆生說此經。4.東方過四殑伽河沙佛土的光勝世界有善名稱吉祥王如來，行菩薩道時立八大願。5.東方過五殑伽河沙佛土的妙寶世界有寶月智嚴光音自在王

如來，建立有八大願。6.東方過六殑伽河沙佛土的圓滿香積世界有金色寶光妙行成就如來，建立有四大行願。7.東方過七殑伽河沙佛土的無憂世界有無憂最勝吉祥如來，建立有四大行願。8.東方過八殑伽河沙佛土的的法幢世界有法海雷音如來，建立有四大行願。9.東方過九殑伽河沙佛土的的善位世界有法海勝慧遊戲神通如來，建立四大行願。10.東方過十殑伽河沙佛土的淨琉璃世界有藥師琉璃光如來，建立十二行願。

【卷下】11.淨琉璃世界之淨土功德及日光、月光菩薩。12.無量壽佛與藥師如來。13.藥師如來真言。14.七佛供養法。15.七佛如來甚深功德。16.琰魔法王。17.四十九燈與雜綵旛四十九首。18.救脫菩薩。19.十二藥叉大將。20.如來定力琉璃光大神咒。21.八戒齋。22.執金剛菩薩。23.於佛像身安佛舍利。24.未來世後五百歲，法滅時護持是經。25.此經之各種名稱。

五、「藥師經」與「藥師七佛經」經本同異的問題

《藥師七佛經》在西藏亦有翻譯，其七佛名稱如下：

㈠善名稱吉祥王如來（西藏名mtshan-legs-dpal）

㈡寶月智嚴光音自在王如來（藏名sgra-dhȳ nans-rgyal-po）

㈢金色寶光妙行成就如來（藏名ser-ba-bral-dri-ma）

㈣無憂最勝吉祥如來（藏名mya-nan-med-mchog-dhan）

㈤法海雷音如來（藏名chos-sgrags-rgya-mtshohi-dbyan s）

㈥法海勝慧遊戲神通如來（藏名mdon-mkhyen-rgyal-po）

㈦藥師琉璃光如來（藏名sm̃an-bla-sgyal-po）

民國二十三年西康紅教之諾那上師，至金陵時，其弟子曾將此經咒音用藏、漢、英文對譯。在其序中以爲在唐譯的五部《藥師經》中，只有義淨將藥師七佛全經譯出，其餘的只有單獨節譯出琉璃光如來的部份。

這個問題古來即有諍論，《阿娑縛抄》中帖決云：「七佛者，猶彼新譯經七佛歟。謂《本願藥師經》唯譯下卷文，新譯經《藥師七佛經》加上文也。」可見自古即

有人疑玄奘等舊譯是節本，而義淨的新譯是全本。

但是西藏藏經中的「甘珠爾（經部）」中，關於《藥師經》也有兩部。一與玄奘譯本相當，藏名hppags-pa bcom-ldan-hadas sman-gyi-bla baidū ryahi-hod-kyisnon gyi smon-lam gyi khydan-par rgyas-paschs-bya-batheg-pachenpohi mdo, 另一本題爲：hphags-pade-bshin-geegs-pa bdun gyi snon gyi smon-lam gyi khyad-par rgyas-pa shes-bya-batheg-pa chen-pohi-mdo, 則與義淨所譯之《藥師琉璃光七佛本願功德經》相當。

由此看來不管是中國與西藏，都有兩種不同經本的流傳。如果只是將玄奘等舊譯本，單純的視爲節本，可能不盡屬實。理由如下：㈠《藥師經》文字不多，沒有節譯的必要。㈡此經歷經慧簡、達磨笈多及玄奘的翻譯，其翻譯的成品始終如一。如果是節譯，應當很容易將全本譯出，不會造成三人同樣節譯的狀況。㈢玄奘連六百卷《大般若經》此等鉅著都全本譯出，何況只有不到萬字的《藥師經》，會在有前二譯的狀況下，不全本譯出的道理。㈣《藥師經》如果是《藥師七佛經》的節

譯，此節譯同時在中國與西藏出現，實在太不可思議了。

依以上的推斷，我們可以認爲《藥師經》與《藥師七佛經》的梵本是不同的。但是，是否有可能《藥師七佛經》在印度已經被節錄成《藥師經》呢？個人以爲，這種機會極小，因爲慧簡於宋 孝武帝大明元年（西元四五七）、達磨笈多於隋 煬帝大業十一年（西元六一五年）、玄奘於唐永徽元年（西元六五〇年），三本於翻譯時間相差二百年，他們不可能每個人都攜帶節本，而藏譯也不會恰好帶到同本的節譯。因此，我們可以推論《藥師經》與《藥師七佛經》，在印度就有不同的版本與傳承，《藥師經》也並非《藥師七佛經》的節譯，或許兩者也有可能是同源異流，這在《道行般若經》與《大品般若經》的傳譯也曾發生過。當時魏晉的義學家都將《大品般若》當作《道行般若》的母本，事實上兩者的梵本並不相同，而只是同源異流而已。那《藥師七佛經》的來源如何呢？我們可以推斷認定此經較《藥師經》的流行較晚，是建立在藥師法的修持基礎上糅合其他經典而成立的，其流行時間約在玄奘回國之後，義淨回國之前。玄奘於唐太宗貞觀十九年（西元六四五年）回

國，義淨於武后證聖元年（西元六九五年）回國，這五十年之間，是《藥師七佛經》最有可能流行的時間。

六、「藥師佛」與「藥師七佛」佛身同異的問題

藥師佛與七佛名號各別，佛土亦議；但自古以來，七佛是一體、異體的問題，各有不同看法。

《阿娑縛抄》說：「《本願經》云：『造彼如來形像七軀』，二經不同也，本願經只見藥師像七體，《七佛經》明七佛各別名並淨土本願。智泉云：『二經心各別也，隨依一意可修之。』」依此，以爲二經根本上有所不同，其依據之心要與七佛之體、淨土、本願亦有所不同。所以又說：「依二卷經（藥師七佛經）修之者，善名稱等七佛爲本尊；依一卷本（藥師經）者，藥師七體。」

但是《阿娑縛抄》傳述傳教大師的作爲，又有如下的看法，《阿娑縛抄》：「又傳教大師鎮西造立給七如來。中如來其名藥師見傳，若依此意，彼七佛猶是藥師

如來一佛異名歟！」這是以爲七佛皆爲藥師一佛的異名。又說：「玄奘七佛開一佛故，專譯第七藥師功德。義淨一佛又七佛故，委譯七佛各別功德；而藥師琉璃光如來七佛本願經題，終藥師琉璃光如來本願功德結名。……本願經又請問詞云：『唯願演說如是相類諸佛名號。』世尊答云：『勸請我說諸佛名號。』依師說推，此詞指善名稱等云諸佛歟！……然者二經附合，七佛一揆……是則一佛改名號，七佛成正覺者。」這個說法有極濃調和味道，欲解決二經之相異點，以爲七佛即一佛。又說：「江師云：七佛名號各別也，必皆非藥師歟！但七佛藥師者雖各別，藥師始故，爲名謂藥師等七佛云也。」這是認爲藥師七佛是相異的七佛，而非同體了。總結這些看法，則「《藥疏》云：『七佛經題《藥師如來七佛本願經》者有二義：㈠相傳釋云，前六佛藥師分身也，攝化歸本，名《藥師七佛經》。㈡從第七佛得名，言總意別，故言《藥師七佛經》。』」而東密則以爲藥師七佛，皆爲淨琉璃世界的藥師如來。

在《覺禪鈔》更直接指出，《本願經》中的七軀像，即《藥師七佛經》的七佛，

《覺禪鈔》說：「《本願經》一佛，《七佛經》各別尊，一體分身也。……又兩經見始終更無差異也。《本願經》形像七軀者，二卷經《七佛經》所說七佛也。或《七佛抄》云：『七佛同是一體分身，隨機緣取七佛淨土，成佛利生。』」

由以上這些說法看來，認爲《藥師經》與《七佛經》同本者，有認爲一佛與七佛同體的看法。但從上卷的論證，我以爲此經並非只有節略的差異而已。我認爲《藥師經》與《藥師七佛經》的來源或由不同的傳承；或由《藥師經》在傳承中，經由藥師行者依據藥師法，而輾轉擴大附麗而成。在佛教的修持中本有許多不可思議的境界，而密宗之經軌，經由如此而增加其內容，亦非不可理解。

藥師佛與藥師七佛就修持者而言，可依不同之心要與因緣而取修；也可以認爲藥師七佛即藥師佛之分身而修之。其實一佛與七佛的證得，同屬宗教的內證，只要在論理上清晰可明，修持上圓滿向上，自能圓同藥師佛，進入真實藥師法界。

七、藥師法之修持概要

修持藥師法，最緊要者爲知藥師佛心，而知藥師佛心當依藥師佛願。藥師佛的悲願廣大不可思議，能成就一切衆生，世出世間的願望。在藥師佛第一大願中，願一切如彼無異，具足相好，不是願一切衆生成佛嗎？而第二願，表現了其淨土與身相的特殊莊嚴——身如琉璃、內外清淨、無復瑕垢。這是修持藥師法的行人所不可或忘的。而藥師佛能使衆生遠離一切惱害，滿足現實的一切願求，更是獨特的願行。修持藥師法，當具足藥師的因地願行，如此不管持名、誦咒、觀想、結印，自然能儘速趨入藥師法海，成就淨琉璃世界，圓滿藥師琉璃光如來。

附錄十四：

藥師經旁解序

夫棲神淨業者，咸以西方極樂國土爲唯一之歸宿矣。而不知尚有藥師如來，所報得之東方琉璃世界；其功德莊嚴，亦不可思議也。故世尊於示演《阿彌陀經》之後，即復繼以是經，使世人知琉璃樂國；同一法界，清淨莊嚴，無二無別。若各隨其願力因緣而往生焉，皆不退轉也。本經自云：『然彼國土，亦如西方極樂世界，等無差別。』又云：『至心念誦，命終之後，生彼世界，得不退轉，乃至菩提。』是世尊於琉璃樂國，同示讚歎，同勸往生，意無岐異。修淨業者，慎勿輕爲抑揚，致干罪咎也。

本經前後凡五譯，而以奘譯本爲最通行。以前雖有疏註數家，然或繁蕪而難尋端緒，或簡略而不適初機。今夏，本局經理沈彬翰居士授以是經，命依壽春本《金剛經註解》形式，爲之註釋。受命兢兢，懼無以媲美前軌，爲通人君子所訶

也。乃據太賢《藥師經古迹記》，靈耀《藥師經直解》，及普霖《藥師經疏鈔擇要》，擷精取華，註於經文之旁。每段又挈其大意而置於書眉，務使眉批註釋，皆極精切簡明而後已。或偶述臆見，亦必深思熟慮而後出之，不敢負唐突聖言之愆；亦竊本古人，述而不作之遺意焉。

夫西方淨土，自廬山建社，列祖相承，修淨業者，盛於古今。證往生者，不知凡幾。而東方琉璃國土，發願往生者，自亦不乏其人。倘棲心淨業之士，能共起宏揚，誓生彼國，則豈惟藥師彌陀，同懷慶悅；琉璃蓮華，相得益彰。而世尊殷勤付囑此經之意，亦庶幾爲不虛也夫。

二十二年秋月，何子培序於佛學書局

附錄十五：

藥師經軌

《藥師經》翻譯最早者，爲《佛説灌頂拔除過罪生死經》，即《大灌頂神咒經》卷十二，東晉帛尸梨密譯。次爲《琉璃光經》一卷，劉宋慧簡譯。三爲《佛説藥師如來本願經》一卷，隋達磨笈多譯。四爲《藥師琉璃光如來本願功德經》一卷，唐玄奘譯。五《藥師琉璃光七佛本願功德經》二卷，唐義淨譯。以上稱爲《藥師經》五譯。此中前四譯，單述藥師如來之事，故云《藥師經》。第五譯於上卷述六佛之事，下卷述藥師如來之事，故云《七佛藥師經》。然普通所謂《藥師經》者，係指玄奘譯本而言。

其疏釋有《藥師經疏》一卷，唐窺基撰。《藥師經鈔》二卷，善珠撰。《藥師經疏鈔》，伯亭老人著。《藥師經疏鈔擇要》三卷，普霖據伯亭老人疏鈔而節要者。《藥師經燈》一卷，淨挺著。《藥師經直解》二卷，清天台靈耀撰。《藥師經古迹

記》，唐 新羅國太賢撰（新羅國即今朝鮮）。《藥師經纂解》四卷，亮汰述。皆玄奘譯本也。

此外尚有《藥師如來觀行儀軌法》一卷，唐 金剛智譯。《藥師如來念誦儀軌》一卷，唐 廣智不空譯。《藥師琉璃光如來念誦儀軌》一卷，唐 一行撰集。《藥師七佛本願功德經念誦儀軌》，《藥師七佛念誦儀軌供養法》，均元 沙囉吧譯。

又懺法有《藥師懺》一種。關於藥師如來經軌，大約在是矣！

摘自《藥師經旁解》，何子培著

附錄十六：

藥師七佛供養儀軌輯要

此儀軌．從藥師七佛供養儀軌如意王經．及藥師經念誦儀軌選輯。經諸那上師鑒定。並敬依藥師七佛經．加以印證．復請梅光羲居士校正．期臻簡要．以便行者遵用。平時誦經持咒．如限於時間．此儀軌可略去不用。若建藥師法會．先依經內救脫菩薩所說．安像．（安設釋迦佛藥師七佛像．並可加設執金剛等菩薩。及護法諸天．十二藥叉大將等像。或題牌位。）佈壇．備供已。誦禮請文。次誦發願偈。然後誦經．並念真言。其藥師七佛根本定力琉璃光真言．及琉璃光如來真言．尤宜多念。如法誦念

已．繼誦稱讚偈。然後誦祈願懺謝二文．及迴向偈。

一、禮請文

仰冀三寶真實力．一切諸佛菩薩加持攝授力．二種資糧圓滿果報力．不可思議清淨法界力。成就藥師七如來廣大誓願所成清淨國土．猶如無量壽佛國土．種種功德莊嚴．等無有異。今謹依藥師七如來本願功德經中儀軌．恭懇本師釋迦牟尼世尊．藥師七如來．十方諸佛．諸大菩薩．護法聖衆．在此布薩之處．降臨垂錫。觀想壇場如藥師七如來國土莊嚴．或如西方極樂世界莊嚴。

一心頂禮皈依十方三世常住一切佛法僧三寶．親教金剛上師．及歷代威德諸祖師。

一心頂禮皈依本師釋迦牟尼如來．與其眷屬三萬六千菩薩。

一心頂禮皈依善名稱吉祥王如來．與其眷屬無量億衆菩薩。

一心頂禮皈依寶月智嚴光音自在王如來．與其眷屬無量億菩薩。

一心頂禮皈依金色寶光妙行成就如來．與其眷屬無量

萬億菩薩。

一心頂禮皈依無憂最勝吉祥如來．與其眷屬無量菩薩。

一心頂禮皈依法海雷音如來．與其眷屬無量菩薩。

一心頂禮皈依法海勝慧遊戲神通如來．與其眷屬無量菩薩。

一心頂禮皈依藥師琉璃光王如來．與其眷屬日光徧照．月光徧照等無量菩薩。

一心頂禮皈依文殊師利．救脫．金剛手諸大菩薩。

一心頂禮大梵．帝釋．護世諸大天王。

一心頂禮十二藥叉大將。

於此法會．所有嚴潔德水．妙華．熏香．明燈．塗香．珍饌．雅樂．寶蓋．幢幡．彩鬘等．及三千大千世界所有妙物．一切豐備。明咒淨願勝力感發所生上妙供品。猶如普賢行願雲供。無邊無際．一切盈滿。虔誠奉獻。惟願垂慈鑒納。

二、發願偈

稽首三界尊　皈依十方佛　我今發宏願　持此藥師經
上報四重恩　下濟三塗苦　法界諸含識　悉發菩提心

同登碧琉璃　圓滿無上覺

接著誦經．並念真言。念咒多少．各隨願力。誦經念咒後．如受習百字明．或補闕真言者．任擇其一．念三徧至七徧更佳。

三、稱讚偈

悲愍娑婆苦衆生　權巧示現施方便
無上妙乘任傳持　威德諸師我敬禮
具大慈悲法中王　一切種智引導師
福慧功德勝海深　於諸如來我敬禮
清淨遠離貪慾塵　善能解脫諸惡趣
最勝無上真實諦　寂靜妙法我敬禮

己解宣說令他解　善能住於諸學處
具諸功德勝福田　於諸僧伽我敬禮
大悲精進超衆聖　五濁他佛難調時
堪忍百歲世中尊　釋迦導師我敬禮
東方去此四恆沙　清淨佛土號光勝
無量菩薩繞世尊　善名稱揚我敬禮
東方去此五恆沙　清淨佛土號妙寶
無量菩薩繞世尊　寶月光音我敬禮
東方去此六恆沙　清淨佛土號香積

無量菩薩繞世尊　無垢金色我敬禮
東方去此七恆沙　清淨佛土號無憂
無量菩薩繞世尊　勝德吉祥我敬禮
東方去此八恆沙　清淨佛土號法幢
無量菩薩繞世尊　法揚雷音我敬禮
東方去此九恆沙　清淨佛土號寶海
無量菩薩繞世尊　勝慧神通我敬禮
東方去此十恆沙　清淨佛土號琉璃
無量菩薩繞世尊　琉璃光王我敬禮

能滅集諦無明種　及除塵勞苦諦根
佛母智慧到彼岸　三乘妙法我敬禮
智藏童真法王子　愍我等衆業障深
啟請深廣妙法門　文殊菩薩我敬禮
方便慈仁越等倫　爲令安富增壽域
演説壇儀供養式　救脫菩薩我敬禮
廣嚴法會如來前　領任護衛此經典
各發誓願承佛敕　密主衆等我敬禮
廣嚴因聞藥師名　見諦發誓守此經

各領七千眷屬衆　十二大將我敬禮
徧禮虛空一切刹　福智所生功德海
分身變作刹塵數　一切時中恭敬禮
所有十方世界中　三世一切人師子
我以清淨身語意　一切徧禮盡無餘
普賢行願威神力　普現一切如來前
一身復現刹塵身　一一徧禮刹塵佛
於一塵中塵數佛　各處菩薩衆會中
無盡法界塵亦然　深信諸佛皆充滿

各以一切音聲海　普出無盡妙言辭
盡於未來一切劫　讚佛甚深功德海
以諸最勝妙華鬘　伎樂塗香及傘蓋
如是最勝莊嚴具　我以供養諸如來
最勝衣服最勝香　末香燒香與燈燭
一一皆如妙高聚　我悉供養諸如來
我以廣大勝解心　深信一切三世佛
悉以普賢行願力　普徧供養諸如來
我昔所造諸惡業　皆由無始貪瞋癡

從身語意之所生　一切我今皆懺悔
十方一切諸衆生　二乘有學及無學
一切如來與菩薩　所有功德皆隨喜
十方所有世間燈　最初成就菩提者
我今一切皆勸請　轉於無上妙法輪
諸佛若欲示涅槃　我悉至誠而勸請
唯願久住刹塵劫　利樂一切諸衆生
所有禮讚供養福　請佛住世轉法輪
隨喜懺悔諸善根　廻向衆生及佛道

四、祈願文

弟子等敬遵藥師七佛本願功德經中所說．虔備供品．啟建法會．恭請本師釋迦牟尼世尊．藥師七如來．及其眷屬菩薩金剛．諸天護法．光臨莊嚴壇場．禮拜供養．稱揚聖號．及其因行果德。發彼諸佛所發宏深誓願。於諸佛前．懺悔罪愆。隨喜善根。勸請久住。以斯善根之力．併佛菩薩威神攝授之力．伏願正法永隆．魔外滅絕。邦基鞏固．國運遐昌。風雨順時．歲稔人壽。永無飢饉疫厲兵戈寇賊等災難。法界一切衆生．從無始以來．所

有一切罪障。悉皆消滅。世出世間。一切福智資糧。悉得圓滿。現世安樂。永離疾病邪魔慘橫諸苦。命終往生琉璃世界。即見藥師七如來。如願往生西方極樂世界。隨意往生。見無量壽佛。親蒙授記。悉證無上菩提。住大覺位。此文舉示一準繩。如有特殊祈願。可酌增添。或自撰定。

五、懺謝文

弟子等謹對本師釋迦牟尼如來。藥師琉璃光七如來。及無量菩薩金剛。諸天護法。并其眷屬聖會面前。今爲某某云云。並利益十方衆生故。虔心持誦此經。稱揚聖

號。思維七佛願海。誠恐我等有情。功行卑微。有所未備。不自覺察。妄想潛滋。或供品粗薄。未盡潔淨。或所作儀軌。不合經旨。種種錯誤。所有罪過。伏冀大慈大悲。哀愍垂宥。永令不爲障礙。攝授垂錫。

六、迴向偈

文殊師利勇猛智　普賢大士慈悲行
我今迴向諸善根　隨彼一切常修學
三世諸佛所讚歎　如是最勝諸大願
我今迴向諸善根　爲得七佛殊勝行

以此功德施衆生　消除災障增福慧
命終往生琉璃國　得見彼佛妙勝身
聞法開悟證大覺　還度如是恆沙衆
諸佛菩薩攝授力　法會因緣功德力
併以清淨勝願力　無上佛果迅成就

跋文 附錄十七：

眾生輪轉於六道中，最重大的問題，莫過於生與死。如何能在生時得到平安、幸福，在死後也能得到解脫，歸趣淨土；生死俱得安樂，這是每一個人都想得到的利益。而在今日生存的問題，似乎遠大過死亡的問題，世上接連不斷的戰爭，環境的汚染，犯罪的提升……依報世界的敗壞，也說明了正報的主體—人心，的日趨險惡。在生時當何去何從，如何面對這生存競爭的大環境，來安身立命；並且爲往生的福德資糧作準備，實爲現代佛弟子的一大問題。

釋迦世尊爲末法時候的苦惱衆生，特別開出兩大法門：一爲藥師法門，解決生時的問題；一爲彌陀法門，解決死後的問題。其實諸佛的圓滿功德，無不均能徹底解決生死這兩件大事，只是在因地中，他們所發誓願的重點有所不同而已。如阿彌陀佛的四十八願，其中陳述淨土，往生利益的較多；現世利益的

較少。藥師如來的十二大願，則較偏重在現世的安樂上。世人都知有阿彌陀法門，甚少知道有藥師法門，或縱然聽聞，但是對其內容，精義，也不甚了解。爲此本會特收集，有關藥師如來的經典、註疏，和修持方法，彙爲一集，共四冊。

第一冊爲藥師如來經典的彙集，內容有藥師本願經、七佛經和藥師寶懺等。第二冊爲藥師經的古註，由慈雲老人註疏，普霈擇要。第三冊爲太虛大師的講記，第四冊是弘一大師針對藥師經內，疑難之處的解答；末後並有十六篇附錄，均爲有關藥師法門修持的文章。

我們也收集到了許多珍貴的—藥師佛、藥師七佛、日光、月光、八大菩薩，和十二藥叉的圖像，印製在每一本書前。並重新製作書籍的科判、目錄，好使其大綱清晰分明，易於研讀修學。爲使四本一套，能有整體的感覺，封面分別以四大天王圖像製作，書背有簡單的介紹文章，好使讀者了解書中大意。

本書自七十八年六月起編輯，歷時半年餘，蒙十餘位同修，發心收集資

料、圖像、校對，至年底大致完成付印。在一九九〇年，新的一年裏出版這套書，希望能給衆生帶來新的開始、新的生命；人人安住藥師願海，個個實踐菩薩心行；生時慈濟世界，死後往生佛土；乘願再返娑婆，圓滿藥師、彌陀大願。

普為出資及讀誦受持
輾轉流通者回向偈曰
願以此功德
消除宿現業
增長諸福慧
圓成勝善根
所有刀兵劫
及與饑饉等
悉皆盡滅除
人各習禮讓
讀誦受持人
輾轉流通者
現眷咸安樂
先亡獲超昇
風雨常調順
人民悉康寧
法界諸含識
同證無上道

佛曆二五五八年／西元二〇一四年六月

恭印：一〇〇〇本　流水號：12393　書　號：CH370-29

藥師法門彙編

發 行 人：簡豐文

出 版 者：財團法人佛陀教育基金會

地　　址：100 台北市杭州南路一段五十五號十一樓

網　　址：http://www.budaedu.org

E-mail：budaedu@budaedu.org

電　　話：（〇二）二三九五—一一九八　**傳　　真**：（〇二）二三九一—三四一五

劃撥戶名：財團法人佛陀教育基金會　**郵局劃撥帳號**：〇七六九四九七九

銀行名稱：台灣銀行城中分行（請於電匯或轉帳後告知本會用途）

銀行帳號：〇四五〇〇四五九七五〇三

本會經書免費結緣之請取方式如下：

（一）親臨本會三樓講堂。（二）利用傳真：（02）23965959

（三）撥打電話：（02）23951198 分機：11、12

（四）網　址：http://www.budaedu.org/books/。（五）寫信指定：本會法寶流通股。

為提高服務效率，請您嚴謹考量，慎選所需經書；儘量少用電話，多利用文字方式請取，並請詳寫經書名稱、冊數及收件人姓名、地址、電話、郵遞區號，以減少本會之處理時間；若大量申請，請註明用途，且避免姓名、地址等文字上書寫之錯誤。

◎本會經書，歡迎翻印（請勿增刪），贈送流通，功德無量。

◎本會交通—

※捷運：善導寺站5號出口，至杭州南路右轉，過兩個紅綠燈。

※公車站牌：審計部站→212、299、232、205、276、605、257、262

台北商業技術學院→253、297、237　仁愛路二段→253、297 開南商工→208

仁愛路、杭州南路（紹興街）口→630、270、263、245、621、651、37、261

行政院新聞局出版事業登記證局版臺業字第三八六九號