佛說無量壽經講義

釋性梵 著

佛陀教育基金會 印贈

一切佛經，及闡揚佛法諸書，無不令人趨吉避凶，改過遷善。明三世之因果，識本具之佛性。出生死之苦海，生極樂之蓮邦。讀者必須生感恩心，作難遭想。淨手潔案，主敬存誠。如面佛天，如臨師保。則無邊利益，自可親得。若肆無忌憚，任意褻瀆。及固執管見，妄生毀謗，則罪過彌天，苦報無盡。奉勸世人，當遠罪求益，離苦得樂也。

恭錄自《印光大師文鈔三編卷四 靈巖山寺念誦儀規題辭》

無量壽經合讚——代序

·古德作·

欲修淨業者，必讀此經。因其為淨宗諸經綱要故；非讀不能深入故；讀之能得總持故。已修淨業者，不可不讀此經。因其於世出世間因果苦樂，詳賅無遺故；非熟讀不能堅正信故；又於極樂依正，修持法式，非讀此不易明了故。

習禪者，須讀此經。因此法門即無上深妙禪故；彌陀即自性故；淨土即惟心故；有禪有淨土，猶如帶角虎故。又即淨即禪故，淨外無禪故，不信淨土，即不信禪故；亦即不信自心故。

學密者，須讀此經。因自經首上師說法，入灌頂階，受菩提記，以迄道場莊嚴，本尊放光，全部具足四種曼陀羅故；又密嚴不離極樂故。

宗賢首者，不可不讀此經。因諸大菩薩咸共遵修普賢大士之德，處處導歸極樂故；純顯理事無礙故；又即小本華嚴故，極樂即華藏故。

宗天臺者，不可不讀此經。因隨文虔誦，止觀已具，不歷次第，自在圓頓門中故；即境即心故；會三歸一故；又即法華所謂唯此一事實，餘二則非真故。

宗法相者，不可不讀此經。因極樂依正即法相故；信願持名，是唯識故；由願生而悟無生，由依他而證圓實故；入有得空，轉識成智故。

已持小本者，再讀此經，頓覺心地開朗。讀此經，再持小本，更見簡妙精切。依此經發菩提心，一向專念，方得一心不亂故；不能專念，決難一心故。

讀觀經者，再讀此經，益信是心作佛，是心是佛故。因其於出世三福，闡發更詳故；又日觀、水觀、乃至寶樹、菩薩、佛觀，較之觀經，簡要易修故。

未信佛者，不可不讀此經。以此經能起正信故；因緣願力，出生善根故；一染識田，永為道種故；能讀此經，即不信佛，亦不失為善人故。

喜文字者不可不讀此經，因此經皆漢魏唐宋原文，雅潔簡練故，熟讀能悟作文方法故，能使文境高妙故，又由文字般若以起觀照，能達實相故。

向大乘者，必讀此經。因經中云：如說修行，非是小乘，於我法中，得名第一弟子，是人已曾值過去佛，受菩提記。無量億菩薩，皆悉求此微妙法門，尊重聽聞故；多有菩薩，欲聞此經而不能得故。

學儒者，不可不讀此經。因一向專念，即是誠意正心故；發菩提心，方能明德親民故；同生極樂，方可謂之止於至善故。舉凡易之寂感，書之精一，禮之毋不敬，詩之思勿邪，皆在此經之內故。

無論治軍、從政、求學、經商，皆不可不讀此經。因其能對治貪瞋癡故；消業去習故；增福開慧故；能矯正人心，移風易俗故；能消災化劫，使國運昌隆、世界平安故；是即無盡寶藏故。

無論僧俗男女，皆不可不讀此經。因其普被三根故；能治衆病故；拔苦與樂故；是破暗之明燈，業海之慈航故；實一乘之了義，萬善之總門故；是以十方諸佛同讚故。

佛說無量壽經講義目錄

甲一、懸談……一—三二
乙一、釋經名題……一
丙一、釋佛……一
丙二、釋說……二
丙三、釋無量壽……三
丙四、釋經……六
乙二、顯教要義……七
丙一、總說……八
丙二、別說……九
丁一、自他不二……九
丁二、性相不二……一〇
丁三、因果不二……一〇
丁四、生佛不二……一一
丁五、性修不二……一一
乙三、明教行相……一二
丙一、信門……一三
丙二、願門……一四
丙三、念門……一五
丙四、行門……一六
乙四、示教歸趣……一七
丙一、無信信……一七
丙二、無願願……一八
丙三、無念念……一九
丙四、無行行……二〇
乙五、知經力用……二一
丙一、通說……二一
丙二、別說……二二
乙六、藏乘所攝……二六

乙七、翻譯及弘傳……二七
丙一、譯人及譯本……二七
丙二、宏傳……二九
丁一、在印度……二九
丁二、在中國……三〇
甲二、正釋……三三—六五七
乙一、序分……三三—一四二
丙一、證信序……三三
丁一、信等五種成就……三三
丁二、聲聞菩薩會集……三七
戊一、聲聞衆……三七
己一、舉數歎德……三七
己二、略出名號……三九
戊二、菩薩衆……四九
己一、列名……四九
己二、歎德……五四
庚一、歎權實二德……五四
庚二、歎八相成道……五七
辛一、入胎相……五八
辛二、出生相……六〇
辛三、童子相……六三
辛四、納妻相……六四
辛五、出家相……六六
辛六、成道相……六九
辛七、轉法輪相……七八
辛八、入涅槃相……八九
辛九、結歎……九一
庚三、歎三祇修證……九三
辛一、略歎……九三
辛二、廣歎……九七
壬一、般若道……九七
癸一、修……九七

癸二、證……一〇八
壬二、方便道…一一四
癸一、修……一一四
癸二、證……一二二
己三、舉數……一二四
丙二、發起序……一二六
丁一、世尊現瑞相……一二六
丁二、阿難請問佛……一二八
丁三、世尊歎許說……一三五
戊一、讚歎阿難……一三五
戊二、讚歎如來……一三六
己一、歎出世本懷……一三六
己二、歎福智具足……一三八
己三、歎色身自在……一四〇
己四、歎定慧圓滿……一四一
戊三、世尊許說……一四二
乙二、正宗分……一四二—六四一
丙一、上求……一四二—三二七
丁一、勝緣……一四二
戊一、遠緣……一四二
戊二、近緣……一四五
丁二、勝行……一四八
戊一、法藏因地……一四八
己一、聞法發心……一四八
己二、出家修行……一四九
己三、發菩提心……一五一
庚一、歎佛功德……一五二
庚二、願上求下化…一五四
庚三、請佛證知……一五九
戊二、至心精進……一六一
己一、請示修行……一六一
己二、正示行法……一六三

己三、依教修行……一七一
己四、解答疑難……一七四
戊三、發大誓願……一七五
己一、結前生後……一七五
己二、宣說大願……一七九
己三、立誓勉求……二四二
庚一、立誓求願滿
果滿……二四二
庚二、立誓求功圓
因圓……二四三
庚三、請證要瑞……二四七
庚四、現瑞記歎……二四八
戊四、積功累德……二五〇
己一、總明依願起修……二五〇
己二、別明積功累德……二五二
庚一、修莊嚴國土行二五二
庚二、修莊嚴法身行二五三
辛一、施戒圓淨……二五三
辛二、忍進成就……二五四
辛三、定慧具足……二五五
辛四、三業無過……二五六
辛五、誨人不倦……二五七
辛六、福慧雙修……二五八
壬一、修福……二五八
壬二、修慧……二五九
辛七、離惡修善……二六〇
壬一、離惡……二六〇
壬二、修善……二六〇
辛八、捨家棄欲……二六一
辛九、時空無盡……二六三
辛十、依正殊勝……二六四
壬一、依報殊勝二六四

壬二、正報殊勝二六四
癸一、福德
殊勝…二六四
癸二、智慧
殊勝…二六六
丁三、勝果……二六八
戊一、法藏成佛……二六八
己一、所成佛身……二六八
庚一、阿難申問……二六八
庚二、釋尊略答……二六九
己二、所成佛土……二六九
己三、何時成佛……二七一
戊二、國土寶嚴……二七一
己一、先明彼土所有…二七一
庚一、明體相……二七一
庚二、明量相……二七二
庚三、明莊嚴相……二七三
己二、次明彼土所無…二七四
庚一、總申所無……二七四
庚二、辨無所以……二七五
戊三、光明無量……二七九
己一、釋尊讚歎……二七九
庚一、對劣歎勝……二八〇
庚二、結歎顯勝……二八〇
己二、見聞獲益……二八二
庚一、滅惡益……二八二
庚二、生善益……二八二
庚三、離苦得樂益…二八三
己三、諸聖共歎……二八四
己四、重明聞光利益…二八四
庚一、稱說得隨願
往生益……二八四

庚二、往生得如佛光明益……二八五
己五、結歎……二八五
戊四、壽命無量……二八六
己一、佛壽無量……二八六
己二、人壽長遠……二八七
戊五、聖衆無量……二八七
己一、明數無量……二八七
己二、明德殊勝……二八八
己三、重顯衆多……二八八
戊六、七寶諸樹……二八九
己一、明樹體相……二八九
庚一、純寶樹……二八九
庚二、什寶樹……二九〇
庚三、總歎……二九一
己二、明樹功用……二九二
戊七、道場寶樹……二九三
己一、明道樹體量莊嚴……二九三
庚一、體量……二九三
庚二、莊嚴……二九四
己二、明寶樹功用……二九五
戊八、樂聲演法……二九七
己一、樹出妙聲……二九七
己二、樂聲演法……二九八
戊九、堂舍樓觀……二九九
己一、明體相……二九九
己二、明莊嚴相……三〇〇
戊十、七寶浴池……三〇〇
己一、明池量相……三〇〇
己二、明水性相……三〇一
己三、明池體相……三〇一

己四、明莊嚴相……三〇二
己五、明池水功用……三〇三
庚一、資用隨意……三〇三
庚二、波出妙聲……三〇四
庚三、能生善樂……三〇六
庚四、結歎……三〇九
戊十一、衣食自然……三〇九
己一、略歎三業殊勝……三〇九
己二、廣明衣食自然……三一〇
己三、結歎常樂我淨……三一一
戊十二、顏貌端正……三一一
己一、正報微妙……三一一
己二、交量顯勝……三一三
戊十三、總歎莊嚴……三一六
己一、資具稱心……三一六
己二、地上莊嚴……三一七
己三、虛空莊嚴……三一七
己四、散花莊嚴……三一八
戊十四、華光出佛……三二〇
己一、明華數量……三二〇
己二、明華形色……三二〇
己三、明華放光……三二一
己四、光中出佛……三二一
己五、化佛度生……三二一
丙二、下化……三二九—六四一
丁一、會五乘同歸一乘……三二九
戊一、三輩往生……三二九
己一、佛國攝生總示……三二九
庚一、國皆正定……三二九
庚二、諸佛共讚……三三〇
庚三、往生正因……三三一
己二、正明三輩往生……三三四

庚一、總舉三輩……三三四
庚二、別明上輩……三三四
辛一、修因……三三四
辛二、得果……三四七
辛三、勸修……三五四
庚三、別明中輩……三五五
辛一、修因……三五五
辛二、得果……三五六
辛三、較量……三五七
庚四、別明下輩……三五七
辛一、修因……三五七
辛二、得果……三五九
辛三、較量……三六〇
戊二、十方稱歎……三六六
己一、長行……三六六
庚一、諸佛稱歎彌陀三六六
庚二、菩薩共生供養
……三六六
己二、偈頌……三六九
庚一、頌菩薩共生……三六九
庚二、頌彌陀授記……三七一
庚三、頌諸佛稱歎……三七七
辛一、諸佛共歎……三七七
壬一、勸往……三七七
壬二、得益……三七八
辛二、頌釋尊獨歎三八〇
壬一、歎此經
難信……三八〇
壬二、歎佛智
深廣……三八三
壬三、勸聞法
精進……三八六

丁二、較勝劣勸修往生……三九〇
戊一、補處菩薩……三九〇
己一、位尊壽永……三九〇
己二、身光微妙……三九一
己三、身相具足……三九三
己四、成德殊特……三九五
己五、永離惡趣……三九八
戊二、供佛歎德……三九九
戊三、彌陀說法……四〇〇
戊四、菩薩修持……四〇三
己一、化他修……四〇三
己二、自行修……四〇四
庚一、施行離過……四〇四
庚二、戒行離過……四〇四
庚三、忍行離過……四〇六
庚四、勤行離過……四〇七
庚五、合明六度離過
……四〇八
庚六、總明惑滅苦除
……四〇九
戊五、菩薩功德……四一一
己一、總歎……四一一
己二、別歎……四一二
庚一、六通自在……四一二
庚二、五眼圓明……四一五
庚三、四智具足……四一六
辛一、具成所作智
……四一六
辛二、具妙觀察智
……四一七
辛三、具平等性智
……四一九

辛四、具大圓鏡智
……四二二
己三、喻歎……四二六
庚一、喻體德尊勝…四二六
庚二、喻用德自在…四三一
庚三、喻體用無礙…四三八
己四、合法……四三九
庚一、合二利圓滿…四三九
庚二、合二力具足…四四四
己五、結歎功德無盡…四五〇
戊六、勸進往生……四五一
己一、舉彼國依正殊勝
以勸欣求……四五一
己二、舉此間三毒過患
以勸厭捨……四五九
庚一、舉貪過……四五九
庚二、舉瞋過……四六七
庚三、舉癡過……四七二
辛一、舉癡相……四七二
壬一、不信因果
……四七二
壬二、不遇善友
……四七三
壬三、不信經法
……四七四
辛二、明癡過……四七七
壬一、總明……四七七
壬二、別明……四七八
癸一、癡所
生過…四七八
癸二、癡起
貪過…四八〇

癸三、癡起
瞋過…四八一
庚四、結說苦報
無盡……四八二
己三、勉離惡修善
勸進往生……四八四
庚一、略勉徵問……四八四
辛一、勉人離惡…四八四
辛二、勉人修善…四八五
辛三、勉人厭捨
娑婆……四八五
辛四、勉人願生
極樂……四八六
辛五、有疑當問…四八七
庚二、彌勒申解……四八八
庚三、佛法難遇，
多劫難成勸…四九三
庚四、清淨三業，
一生成就勸…四九八
庚五、不得疑悔勸…五〇三
庚六、彌勒奉行……五〇四
戊七、勸修十善……五〇七
己一、略舉五惡……五〇七
庚一、歎前起後……五〇七
庚二、總舉勸意……五〇九
庚三、徵問五惡……五一〇
己二、詳釋十惡
勸修十善……五一〇
庚一、殺生惡……五一〇
辛一、明殺業……五一〇
辛二、明殺報……五一三
壬一、生報……五一三

壬二、現報……五一四
壬三、後報……五一五
辛三、明因果
不爽……五一七
辛四、結勸斷惡
修善……五一八
庚二、偷盜惡……五二六
辛一、明盜因……五二六
辛二、明盜業……五二七
辛三、明盜報……五三四
壬一、生報……五三四
壬二、現報……五三四
壬三、後報……五三六
辛四、結勸斷惡
修善……五三八
庚三、邪淫惡……五三八
辛一、明邪淫業
兼起殺盜…五三八
辛二、明邪淫報…五四七
辛三、結勸斷惡
修善……五四八
庚四、口業四惡……五四八
辛一、明口四
惡業……五四八
辛二、明口惡報…五五二
壬一、現報……五五二
壬二、生報……五五三
壬三、後報……五五四
辛三、結勸斷惡
修善……五五五
庚五、意業衆惡……五五六
辛一、明意惡業…五五六

辛二、明意惡報…五六六
辛三、結勸斷惡
修善……五七〇
己三、結說五惡……五七三
庚一、結說惡業……五七三
庚二、結說惡報……五七四
辛一、現報……五七四
辛二、生報……五七四
辛三、後報……五七五
庚三、結說惡因……五七六
庚四、結說因果……五七八
戊八、重重誨勉……五七九
己一、總示佛意……五七九
己二、重教修善……五八二
己三、示佛悲懷……五八九
庚一、勉人修善得道五八九
庚二、勉人皈敬
三寶……五九二
庚三、勉人離惡
滅苦……五九四
庚四、勉人往生
極樂……五九六
己四、世尊懸記……五九七
己五、彌勒奉行……五九九
丁三、見彌陀示當明信……六〇二
戊一、教見彌陀……六〇二
戊二、阿難求見……六〇三
戊三、壽佛放光……六〇三
戊四、彼此相見……六〇四
戊五、當機述見……六〇五
丁四、說疑誡勿生疑……六一五
戊一、示不了佛智之過…六一五

戊二、示明信佛智之益…六二一
戊三、舉勝顯劣，
以誡勿疑……六二二
戊四、舉喻顯過，
惑盡見佛……六二九
戊五、總誡明信勿疑……六三二
丁五、示化益十方往生……六三四
戊一、先明此土菩薩
往生……六三四
己一、彌勒申問化益…六三四
己二、佛舉此界往生…六三五
戊二、次明他方十三
佛土菩薩往生……六三六
戊三、後明十方無量
菩薩往生……六三八
戊四、結歎化益無盡……六三九
乙三、流通分……六四一—六五七
丙一、歎經勸學……六四一
丁一、舉聞益、勸當受行…六四一
丁二、教求見，囑勿生疑…六四四
丁三、舉經益，特留此經…六四五
丁四、示五難，生人重敬…六四六
丁五、結勸修學……六五〇
丙二、彰說利益……六五二
丁一、起願益……六五二
丁二、得果益……六五三
戊一、四果益……六五三
戊二、成佛益……六五四
丙三、化周現瑞……六五五
丙四、大衆奉行……六五六
甲三、回向……六五七
附錄……一—二三

佛說無量壽經講義 上卷

曹魏天竺三藏康僧鎧譯經
釋性梵講解於淨律學佛院

甲一、懸談 分七

乙一、釋經名題 分四

丙一、釋佛

「佛」。是梵語「佛陀耶」的簡稱，華言覺者，為諸佛通號。本經題所說的佛，是釋迦牟尼，以先覺覺後覺，無法不知，無法不見的人。所謂先覺即自覺，含義有二：一、是覺察，能除煩惱障。煩惱如賊，欲偷我們的法財。心如主人，若能時時起聖智覺照，則不為賊所害。故《圓覺經》云：「不怕念起，只怕覺遲。」二、是覺悟，能除所知障。衆生妄想分別，種種顛倒執著，有如迷糊大夢。若能處處以聖智覺悟，則心眼清明，不再執虛為實，認假為真。故《法華經》云：「衆生處處著，引之令得出。」《圓覺經》云：「知幻即離，離幻即覺。」這種覺悟，對迷理無明，是覺悟人人皆有佛性，所謂如蓮花開。對迷事無明，是覺悟諸法如幻，通達一切法相，於一切善惡無記，皆不迷惑，所謂如大夢醒。覺察覺悟達於究竟，便是佛。

所謂覺後覺，就是覺他。佛法雖以覺人為本，但亦涵蓋九法界一切衆生。自覺屬於智慧，覺他則屬大悲願力。以悲導智，將自己所覺悟覺察的事理因果，契機契理，用身教言教，去教化衆生，都如自己所覺證的——菩提涅槃。

所謂無法不知，無法不見，即是覺滿。自覺則慧滿，覺他則福滿，福慧皆圓滿，則名為佛。也就是覺本心源，入佛知見。佛無妄想執著，故得無所不知。佛不見我、人、衆生等相，故得無所不見。所以稱為一切種智、正徧知、世間解。

佛之一字，乃超九法界以獨尊的名號。自覺，則超越六道凡夫的迷而不覺。覺他，則超越二乘聖賢的只自覺而少覺人。覺滿，則超越三賢十聖的菩薩，功行尚未究竟圓滿。唯有佛才是三覺圓，萬德具，為一切衆生所皈仰，堪稱為佛、世尊。是故天台立六即佛，《華嚴經》說二種十身佛。（如附表一及二）。

丙二、釋說

「說」。是歡悅的心情，說出要說的話。如本經發起序，世尊欲說此經，先表現其諸根悅豫，光顏巍巍，容色異常。佛何以歡悅呢？因為佛唯以度衆生成佛為懷，今衆生得度成佛的機緣已熟，可以對衆生說出這一種理極深奧，唯佛能知；事極平常，人人可行，使衆生，皆得究竟度脫二種生死的淨土法門，怎不滿心歡喜，契機契理而說。

丙三、釋無量壽

「無量壽」。梵語阿彌陀，此云無量壽，亦云無量光。這是釋迦佛所說，極樂世界導師的名號。他不但含有光壽無量，而且包括了佛的功德、智慧、神通、道力、依正莊嚴、說法度生，一一皆是無量。同時在此經中，也為我們介紹，無量壽佛因地如何發願修行，已經成就的佛果如何，怎樣慈悲願力，接引信願念佛衆生，同生彼國，得不退轉，直至成佛。這些因果事理，也是無量無邊，無法說盡。以德從人，以一名攝衆義，是故只說「無量壽」。

佛名有通有別，如來、應供等十號，這是通名。釋迦、燃燈、無量壽等，這是別名。別中立名有種種不同：釋迦佛是以種姓立名，身上佛以色身立名，妙音佛以音聲立名，普光佛以光明立名，無垢佛以內德立名，獅子吼佛以譬喻立名，如是非一。此佛以無量立名，可說是總攝了無量佛的別名功德，所以說「十方三世佛，阿彌陀第一。」

佛的壽命，有真、應二種，真壽是法身佛，性同虛空，常住不變。應壽是化身佛，長短各有不同。那麼無量壽佛，應該是以法身佛說，但也指勝應化身而言。因為彼佛勝應化身的壽量也是很長，非一切凡夫二乘，及權教菩薩所能測度，知其限數，所

以稱為無量壽。如《觀音勢至授記經》說，無量壽佛過無量劫後，亦有滅度，觀音勢至相繼作佛。由此可知彼佛的法身、報身、應身，都是無量壽，這也非諸佛所能相比的。

無量的意思：事物衆多名為無量，虛空無有限量稱為無量，時間無有始終說名無量，無我稱為無量。諸佛的法身，衆生的佛性，那是無量的無量。另有有量的無量，如《華嚴經》所說十大數中之一的無量，及彌陀應身的無量壽便是，雖稱無量，其實還是有限有量的。

無量壽佛的名號，是彼佛本願所起，萬德所成，又由先佛授記而有。彼佛何故在本願中，第十二願，願成佛為無量光。第十三願，願成佛為無量壽呢？因為無量光壽，便是豎窮橫徧，即是心、佛、衆生，三無差別的一真法界。彼佛要衆生念其名號，也就是使衆生，念念背塵合覺，返本心源，同入無量光壽的一真法界。這豈不是諸佛出世，上求下化的一大事因緣，唯一的目標嗎？所以古德說，此經是《華嚴經》的略本，不無道理。又如蕅益大師的《彌陀經要解》說：「阿彌陀正翻無量，本不可說。本師以光壽二義，收盡一切無量。光則橫徧十方，壽則豎窮三際，橫豎交徹即法界體，舉此體作彌陀身土，亦舉此體作彌陀名號。是故阿彌陀名號，即衆生本覺理性，持名即始覺合本覺，始本不二，生佛不二，故一念相應一念佛，念念相應念念佛。由無

量光義故，衆生生極樂，即生十方淨土。見阿彌陀佛，即見十方諸佛。能自度，即普度一切。由無量壽義故，極樂人民即是一生補處，皆定此生成佛，不至他生。當知離卻現前一念無量光壽之心，何處有阿彌陀佛名號；而離卻阿彌陀佛名號，何由徹證現前一念無量光壽之心，願深思深思之。」由此可知，無量壽佛名號的特勝，不可思議；也可明白，淨土法門的圓頓殊勝，善巧方便了。

再約四悉檀，來解析無量壽（阿彌陀）佛名號的意義：第一，世間悉檀——中國人有兩句話：「家家觀世音，人人彌陀佛。」無論男女老幼，或以慈悲惻隱心，或為救苦救難，或當因果報應，或求賜福消災，或出自感恩報德，或遇見出家僧尼，如是等例，都會脫口而出，念南無阿彌陀佛！可見這句佛名，在中國來說，已成為人人喜歡念，是民族精神生活的一份。第二，為人悉檀——念這句「南無阿彌陀佛」，便是崇敬這一位，具有無量智慧、光明、福德、威神、壽命的聖人，進德行善的心，自會油然而生。所以印光大師說：持齋念佛者多，推其效則法道興隆，風俗淳化。此則唯恐其不多，愈多則愈美。如《本經》云：「無量壽佛，威神光明，最尊第一，……其有衆生遇斯光者，三垢消滅，身意柔軟，歡喜踴躍，善心生焉。」第三，對治悉檀——無量壽佛所成的淨土，確實有離苦得樂的意思。為什麼？您只要看彌陀因地的四十八願，願願無非要令衆生無有衆苦，但受諸樂。更以第十七願，願十方世界無量諸佛

，悉皆讚歎他的佛名，令衆生聞名稱念，離苦得樂。假若不能兌現，他誓不成佛。無量壽佛是已成佛的名號，可知這句佛名，有不可思議的力用，能使五濁衆生脫離苦海，往生極樂，悉皆作佛。第四，第一義悉檀——古人說：「彌陀義無窮，海墨不能寫。」因為有我才有量，無我，即無窮無量；也便是一真法界、法身、法性、佛性、真如、實相、大圓鏡智、自性清淨心。名相雖多，總不出人人皆有的一念心性，無我無人，至真至善，常樂我淨，不可思議。念無量壽佛的人，不論你是佛教徒，非佛教徒，一舉六字洪名，當下便是真如佛性無我無人的顯露。所以說，一念相應一念佛，念念相應念念佛，確實如此。譬如一個富家子，從小離家，在外飄流。後遇親人指點，一念回頭，回去家中，家中財富，本其所有。父子相見，天然骨肉，分外親切。吾人心性，亦復如是。一念無明妄想，即是拋家浪走。得聞本經，即是遇到親人指點。稱念彌陀，便是就路還家。往生極樂，便是回到故鄉。因此古人的詩說：「十年浪子無歸處，一念回光便是家」！但是切莫誤解，彌陀既是自己心性，何必念無量壽佛，求生西方淨土。如果你這樣執理廢事，便會自誤誤人，危害甚大。明・妙叶大師著有《寶王三昧念佛直指二卷》，是糾正執理廢事的人，最好的座右銘。

丙四、釋經

此經字，是一切佛經的通題。佛說無量壽，才是此經的別題。梵語修多羅，正翻為

線。線的意思，佛的言說，一字一句，都能貫通性相理事，又能攝化一切衆生，有如用線能貫攝散華，成為莊嚴的華圈。或翻為契經，謂上能契合諸佛所證真理，下能契合衆生所有根機。中國人喜歡從簡，但名為經。此經字含有多義。如《雜心論》說有五義：1.出生聖人。2.顯示真理。3.義味如泉湧無盡。4.能決擇邪正，如木工所用繩墨。5.結集佛的言教，如結散華成鬘。《佛地論》說有貫穿、攝持二義。若以中國的慣例說，經有四義：一者常。人有古今，諸經不變故。二者法。人世規則，近遠同尊故。三者徑。轉凡成聖，共由之路故。四者典。示人正軌，有定有據，使人無所疑惑故。上來所說，含義雖多，如將事相會歸到理性來講，一心能貫攝諸法與萬行，即是經義。

再約本經的教、行、理來配三德，「教經」是般若德，「行經」是解脫德，「理經」是法身德，圓融具足。若以本經經題配三大，佛是體大，總攝法身淨土一切無盡故。無量壽是相大，體無盡則相亦無盡故。無量光是用大，體無不照，則用亦無不照故。當知，三德三大，不出一心。由此可知：此心即經，此經即心，心不可思議，經亦不可思議，但聞經題名字，功德無量。所以智者大師臨入滅時，教人唱《法華經》及《無量壽經》的經題，實有很深的意義，很大的利益在。

乙二、顯教要義　分二

佛法元是包括教法與證法，今以「顯教要義」立科名，因證法不可言說，唯證方

知，故只言教。此經的名義已經明白，它的要義又如何呢？這可從總別兩方面去說明。譬如一華五葉，華是總，葉是別，不一不異。

丙一、總說

一切大乘經，皆為顯示一實相。何為實相？無相無不相，是名實相，這是諸法真實平等的相，也就是性空緣起，緣起性空的必然因果律。簡要的說：離一切相，即一切法。離故無相（空），即故無不相（有），空有相成，假名實相。或名真如，真心，自性清淨心，名異體同，諸經別說而已。所以一切大乘經，都是以一實相為體。如《四十華嚴經卷六》說：「了三界由心所起，知三世一切佛法，自心現量。」《壇經》云：「何期自性具足一切，何期自性能生萬法。」天台所謂：「一念具足三千性相。」古德說：「森羅及萬象，一法之所印。」一法就是實相。當知我們一念心性，元是微妙不可思議，唯證方知。方便說為無量壽，無量光，即是實相體。此體寂照不二，身土不二，一切不二，平等無差。隨緣起用，則有無量差別。茲將一念心性，法爾有本具（不二）與熏成（差別）之性，非一非異，說明於後：

㈠一念心性的本來具性：即是靈靈覺覺，一念不生。《瑜伽師地論》，稱為本來具有無漏清淨法爾種子。唯識宗名為真識、無垢識、性淨涅槃，圓成實性。三論宗稱為空性，實相般若，八不中道。天台宗稱為一念具三千性相，理即佛，

自性清淨心。華嚴宗稱為一真法界。禪宗稱為無位真人，靈光獨耀，涅槃妙心。淨土宗稱為無量光、無量壽、是心是佛。涅槃宗稱為常樂我淨大涅槃。

㈡一念心性的熏習成性：即是心生法生，一心萬行。《攝大乘論》，稱為智所熏新生種子。唯識宗名為依他起性。三論宗稱為緣起性，觀照般若。天台宗稱為十如是，觀行乃至究竟即佛。華嚴宗稱為十玄門。禪宗五家各立的宗風。淨土宗稱為是心作佛，信願念行。涅槃宗稱為，梵行、聖行、病行、嬰兒行。

總之，吾人一念心性，法爾具有如是二性，這就是《起信論》所說的一心二門。心真如門，即是本具性。心生滅門，即是熏習性。此二性二門，乃是相依相成，差而無差，無差而差，常同常別，不一不異。平常說開悟，見道，入佛知見，得阿耨多羅三藐三菩提，即就證顯此本具與熏習不二的心性說。既證既顯，名為入大涅槃，得第一義，證真如、實相、法身。一切大乘經論，無非發明此義，略引數端，見附表三。是故本經要義，亦在假彼依正，顯我心性；依熏習成，證本來具。

丙二、別說　分五

本經乃如來稱性之談，一乘圓教，淨土根基，其中顯示：理事無礙，權實雙行，二諦圓融，性相不二。茲略舉五項不二來說明。

丁一、自他不二：譬如依金作衆器，金體是一，衆器則非一，便有自他的分別，但以

金體來說，並無差別。所以一切衆生，有如金器，其體是金，同一淨心，皆是實相，何有自他可分，故名不二。如《本經》云：「其諸聲聞菩薩天人，智慧高明，神通洞達，咸同一類，形無異狀（自他不二），但因順餘方，故有天人之名（如金器，無差而差）。」

丁二、性相不二：《華嚴經》所說：「一為無量，無量為一。坐微塵裡，轉大法輪。於一毫端，現寶王刹。」本經也同樣的說到：「極樂世界於寶樹中，皆悉照見十方無量嚴淨佛土。一一華中，出三十六百千億光，一一光中，出三十六百千億佛，一一諸佛又放百千光明，普為十方說微妙法。」這都是性相不二，小大無礙的道理。

丁三、因果不二：《華嚴經》說：「初發心（菩提心）時，即成正覺。」「發心畢竟二無別，如是二心前心難，自未得度先度他，是故我禮初發心。」《大般若經》說：「非用初心不離初心，非用後心不離後心，證得無上菩提。」如燃燈喻。《本經》也說：「法藏比丘說此願（因）已，空中讚言，決定必成無上正覺（果）」。又說：「其有得聞彼佛名號，歡喜踴躍乃至一念念佛（因），當知此人為得大利，則是具足無上功德（果）」。同時本經所示念佛法門，也是下手以果地覺為因地心，成就往生，即因心成果覺。以信願念佛為因，往生見佛

為果。淨心為因，淨土為果。斷惡修善為因，離苦得樂為果。佛事門中，因賅果海，果徹因源，因果決定不二故。

丁四、生佛不二：《華嚴經》說：「心、佛與衆生，是三無差別。」《觀經》說：「諸佛如來是法界身，入一切衆生心想中。是故心想佛時，是心即是三十二相，八十隨形好。是心作佛，是心是佛。」《彌陀經》說：「彼佛壽命，及其人民，無量無邊阿僧祇劫，故名阿彌陀。」《本經》說：「國中天人，不悉真金色，不得六通及金剛身，不悉成滿三十二大人相，不住定聚必至滅度者，不取正覺」。又說：「國中菩薩所具功德與諸佛等」。這都顯示生佛不二的意義。佛如水，衆生如波，何有差別可言。所以說，彌陀是衆生心中的佛，衆生是彌陀心中的衆生。念佛法門，就是以佛心中所具衆生，念衆生心中本具的佛。古德說：「我與彌陀本不二，妄覺潛生忽成異，於今掃盡空有塵，父子天然兩相值。」生佛同體，以迷悟立衆生與佛的名稱；如水波同體，以動靜說波說水而已。

丁五、性修不二：性德屬心性本具的德性，修德屬從性起修的德用，這就是一心本具的寂照功能。無量壽屬理，是性德。無量光屬智，是修德。性德寂如金體，修德照如金器。法爾不二。一金能作衆器，衆器不出一金，可喻實相淨心能隨緣

作依正等諸法，諸法無不實相淨心，故曰不二。如本經云：「知法如電影，究竟菩薩道，具諸功德本，受決當作佛。通達諸法性，一切空無我，專求淨佛土，必成如是剎。」這都是明示：我們一念心性，法爾性空緣起，緣起性空，性修不二。

上來略說五種不二，即是一心，無有二法，皆同一相（實相），一道清淨（淨心）。何以故？無量壽即是真如實相，一真法界，無異相故。無量壽佛就是人人本具的清淨平等覺心，生佛平等故，所以本經的漢譯本，名為「無量清淨平等覺經」。本經即是華嚴同類，全顯事事無礙，重重無盡故。阿彌陀即毘盧性海，極樂世界即華藏玄門，今以信願念佛一法，即得同入同登，所謂潛通佛智，暗合妙道，實千古未有。

乙三、明教行相　分四

什麼叫行相呢？就是本經修行的行門。我們對本經的要義，已經明白，如何去悟證，便須知道門徑，所以必需瞭解本經的修行方法。不然，雖有高樓大廈，無門可入，豈不嘆惜！

前面說的本經要義，是屬理法界，即是淨心實相。現在要說的本經行相，是屬事法界，即是萬行，歸納為信、願、念、行四門。一心萬行，萬行一心，法爾如此。

一般說信願行為淨土三資糧，其實行的資糧，是包括念佛與修善，所以四門與三

資糧是相同的。非信不能發願，非願不能起行，非念佛（正）與十善（助）的妙行（如車兩輪又穩又快），不能實現往生成佛的大願，也就不能證實所信淨土法門的特勝。

丙一、信門

本經云：「十方衆生，聞佛名號，至心信樂，欲生我國，乃至十念，若不生者，不取正覺。」又「若有衆生，不了佛智……無等無倫最上勝智，於此諸智，疑惑不信，猶信罪福，修習善本，願生其國。……於彼國土，謂之胎生。若有衆生，明信佛智，乃至勝智，作諸功德，信心回向，此諸衆生，於七寶華中，自然化生，……彼化生者，智慧勝故，其胎生者，皆無智慧。生疑惑者，為失大利，是故應當明信諸佛無上智慧。」由此可知，本經行門，信為第一。必須深信因果，信佛言，信佛智，信自心即是無量光壽，無有絲毫疑惑。應專心信受，依教奉行。為什麼？《華嚴經》說：「信為道元功德母」故。《大智度論》說：「佛法大海，信為能入」故。《觀經》三福說：「深信因果」故。《彌陀經》說：「當信諸佛廣長舌相所說誠實語，汝等衆生當信是稱讚不可思議功德」故。此信門，《彌陀要解》列六種：謂信自、信他、信因、信果、信事、信理。其他祖師列八種：信佛言、信佛願、信佛土、信法門、信自心、信事理、信因果、信根機。徹悟大師舉十種：信生必有死，信人命無常，信輪迴路險

，信苦趣時長，信佛語不虛，信實有淨土，信願生即生，信生即不退，信一生成佛，信法本唯心。此中以信佛語不虛為基本，自能欣厭熾然，信願念佛，求生淨土。

丙二、願門

《本經》云：「皆遵普賢大士之德，具諸菩薩無量行願。」又「三輩往生，皆當回向，願生彼國。」所以淨業行人必須發願，上求下化，同生西方。當知：發願往生極樂，是為度無邊衆生，斷無盡煩惱，學無量法門，成無上佛果。娑婆是自心染業所感的五濁惡世，理應切願厭棄。極樂是自心淨業所感的清淨國土，理應切願欣求。以欣厭至極為動力，以《西方合論》所說十種願為圓正。

一、不為福田受人恭敬供養故發願，願為一切衆生作福蔭故，求生淨土。

二、不為眷屬及功名利祿故發願，願與一切衆生同住如來家故，求生淨土。

三、不為病苦故發願，願醫一切世間無明等瘡故，求生淨土。

四、不為轉輪王故發願，願轉諸佛無上法輪作大法王故，求生淨土。

五、不為欲界故發願，願離一切微妙五欲故，求生淨土。

六、不為色界故發願，願離一切禪著故，求生淨土。

七、不為無色界故發願，願盡自心種種微細流注故，求生淨土。

八、不為聲聞辟支佛故發願，願以悲智二嚴，饒益一切衆生故，求生淨土。

九、不為一世界千世界衆生故發願，願代無央數世界衆生苦，拔一切世間衆生苦故，求生淨土。

十、不為一阿僧祇劫千阿僧祇劫衆生故發願，願代無數阿僧祇劫衆生苦，拔一切劫衆生苦故，求生淨土。

丙三、念門

本經云：三輩往生，皆當一向專念無量壽佛。乃至十念一念，念無量壽佛，願生彼國。又說：去來現在，佛佛相念。可知，佛尚念佛，我們怎麼可以不念佛。衆生是未來佛，佛念衆生，衆生念佛，釋迦念彌陀，彌陀念釋迦，互相交徹。這不就是心佛衆生三無差別的寫照嗎？豈能看輕念佛法門？《楞嚴經》說：「憶佛念佛，現前當來必定見佛，去佛不遠，不假方便，自得心開。」《般舟三昧經》說：「心作念時，便於此間，坐見彼佛，聞所說經。」《文殊般若經》說：「能於一佛念念相續，即是念中，能見過去未來現在諸佛。」其他經論開示念佛要行的甚多，不能詳舉。以專念西方彌陀來說，如觀像、觀想、持名、實相、禮拜、供養、五悔、六念等，都屬念佛，每一種行成，皆生淨土。唯持名念佛，收機最廣，下手最易，而又最能契合彌陀本願——以成佛名號，令衆生聞名持念，離苦得樂，普度群生。是故釋迦本師，特於此經，分明指示，應當一向專念無量壽佛。這可說是方便中，第一方便。無量壽佛，隨衆

生念佛的心，念念出現，臨命終時，隨其念力，往生淨土，這真是「苦海慈航」！「念」之一字，在不懂佛法，或懂而不修念佛的人來說，可能是衆禍之門。所以經裡說：「有念即生死，無念即涅槃。」如果得聞淨土法門，又能了解本經要義：假彼依正，顯我心性。依熏習成，證本來具。是心作佛，是心是佛。生佛不二，因果不二。念佛必蒙接引，願生必得往生。如此來信願持名念佛，那就變成衆妙衆福之門了。為什麼？因為如清珠投於濁水，濁水不得不清；佛號投於亂心，亂心不得不佛。衆生無不有心，有心必有念，念佛，心即是佛。不念佛界，則念他界，此心便不是佛。如能念佛，佛是福慧圓滿，故為衆福之門。而且信願持名念佛，是一乘妙法的真因，四種淨土橫具的極樂，是為一乘的妙果，有因則必有果，所以說念佛是衆妙之門。

丙四、行門

什麼叫「行」呢？行即修行，一般說菩薩應修六度萬行，這裡包括了一切善行，凡是佛弟子，都要隨緣隨分去修。不修，就沒有功德，也就無從積集成佛的資糧，成佛便成空話。本經的修行，是分有正有助。正行，就是一向專念無量壽佛。助行，即修諸功德。此經說三輩往生，上中輩都要修功德。切不可只以念佛為行門，不修功德，不行菩薩道，那就違背佛意經意，也就失去菩提心，那裡還能往生淨土呢？所以本經所說彌陀因地，及極樂菩薩，都是發菩提心，修菩薩行。《小本》也說：「不可以

少善根福德因緣，得生彼國。」《觀經》在修觀之前教修三福，第一福便是：「孝養父母，奉事師長，慈心不殺，修十善業。」本經下卷有很長的五惡五痛五燒經文，就是將十惡業，合為五惡來說，教誡衆生修功德，先須斷十惡修十善。本經的漢譯本，更是在三輩往生的經文後，接著教修十善。因為修十善業，才能清淨三業，心淨則國土淨，這是三輩往生的必要條件，而且能成就淨土依正的種種莊嚴殊勝。

以上四門，名為淨業，即是「真為生死，發菩提心，以深信願，持佛名號，修十善業，至心回向，願生極樂。」這是本經修行宗要與行相。我現在說四句偈來總攝其義：「淨業為因，淨土為果，十善念佛，兼修最好。」

乙四、示教歸趣　分四

如果我們對一心萬行，萬行一心，信解無疑，便能不偏空有，理事無礙。了達心性本淨，性空緣起，而修信願念行四門，乃是稱性起修，全修在性，必然是歸趣於無信信等，不二中道。

丙一、無信信

深信心、佛、衆生，三無差別，是心作佛，是心是佛。一切佛，自心念力所成。一切土，自心願力所持。如《本經》說：「知一切法，悉皆寂滅（無信），聞甚深法，心不疑懼（信）。」此即無信之信成就。

又約事來說：不信世間天魔外道及一切邪見異說，唯有四淨信「真如、佛、法、僧」。唯信四依法，不信四不依法。確信前面信門所說六種八種，乃至十種行相，其他更無所取信，這便是無信之信，也就是對淨土法門難信之法，已深信無疑。

丙二、無願願

雖知一切衆生，心性本淨，常住極樂。但以我們仍在無明大夢中，幻有娑婆，常受衆苦。幻夢若醒，那就娑婆生死，了無可得。可是在夢時，必須求醒夢的方法。念佛願生西方，乃是醒夢的異方便，特效藥。所以本經說：「覺了一切法，猶如夢幻響（無願），滿足諸妙願（願），必成如是刹。」《維摩經》也說：「雖知諸國土，及與衆生空（無願），而常修淨土，利益諸群生（願）。」《永嘉大師證道歌》說：「夢裡明明有六趣（要願出），覺後空空無大千（無所求）。」

又約事來說：不求人天福樂，聲聞緣覺（無願），唯依最上乘，發菩提心，願與一切衆生，求生極樂，永離衆苦，同證菩提（願），這就是無願之願。有人問：我不願往生極樂，願生生世世在此間行菩薩道，如何？我答：如鳥初生不能高飛，如小兒不能離母，如無技無船不能救溺，不可以。何以故？永明壽禪師說過：「生死去住，定得自在否？……天上人間，十方世界，隨意寄託，定無滯礙否？若也了了自信得及，何善如之。如其未也，莫以一時貢高，卻致永劫沉淪，自失善利，將復尤誰？」《

大智度論》也說：「譬如嬰兒，若不近父母，或墮坑落井，水火等難，或渴乳而死，故須常近父母，養育長大，方能紹繼家業。初心菩薩，多願生淨土，親近諸佛，增長法身，方能紹佛家業，十方運濟，有斯益故，多願往生。」

丙三、無念念

《本經》云：「住深定門，悉睹現在無量諸佛，一念之頃，無不周徧。」住深定門，無念而念佛見佛，雖念雖見，而仍住深定門，這是念佛的極則工夫。當我們現在下手念佛時，念即是佛，佛即是念，能所兩亡，心佛不二，能如是，也名無念念了。如《永嘉大師禪宗集》說：「恰恰用心時，恰恰無心用，無心恰恰用，用時恰恰無。」這就是無念念的道理與方法。智者大師作五方便念佛門，清涼國師說五種觀佛門，同樣的由淺入深，先從有心有境，進而無心無境，最後達到性起圓通，重重無盡。無念而念，這是念佛工夫做到極處的境界。初心淨業行人，倘未到極處，便在無念念上著腳下手，必成懈怠或增上慢人，慎之慎之！

又約事來說：不念世間惡事、惡法、惡因、惡緣，唯有出世的六念——念佛、法、僧、戒、天（第一義天）、施。乃至無有九法界念，唯有念佛。不念他佛，唯念彌陀，此名無念念。如能忘世忘身忘見，先了身心幻妄，無念。而專心念佛念法念僧，有念。這樣從事上去行持無念而念，則不虛入品之功，往生有分。

丙四、無行行

《本經》云：「譬如幻師，現衆異像，為男為女，無所不變，本學明了，在意所為。」又說：「法藏比丘，其心寂靜，志無所著，一切世間，無能及者。具足五劫，思惟攝取，莊嚴佛國清淨之行。」這都是說明，修行淨土法門，應當無行而行，理事無礙。凡夫離理行事，二乘事外見理，離生死證偏空涅槃。菩薩以無所得為方便，有不乖空，理事無礙。如《維摩經》說：「菩薩雖行於空，而植衆德本，是菩薩行。雖行無相，而度一切衆生，是菩薩行。雖行無作，而現受一切身，是菩薩行。雖行無起，而起一切善行，是菩薩行。」這是無行行的最佳說明。

約事相來說：不作世間一切惡事惡法惡因惡緣（無行），唯作世出世間一切善事善法善因善緣（行）。乃至心無旁務，一向念佛，不修行其他法門，不依別經行法，唯依本經，信、願、念、行四門而修，這就是無行之行。

以上四門，用明性德固然寂滅無為，即是空靈的意境。修德更須方便加功，即是明淨的意境。念佛如能有空靈明淨的意境，又能諸惡莫作，衆善奉行，必可親證是心作佛，是心是佛。慎勿執理廢事，應該即事達理。蓮池大師說：「著事而念能相繼，不虛入品之功。執理而心實未明，反受落空之禍。」可不慎乎！

總結來說：大乘各宗的修行，皆歸趣於一心二門，也就是證入本具與熏成，空有

無礙，非一非異的淨心真如實相。但其他各宗，都是先空後有再會中道。唯有淨土宗，下手即從念佛的妙法，以果地覺為因地心，以見彌陀顯自心佛，由熏習成證本來具，從有念得無念，從有生悟無生，便證不二中道的淨心實相。所謂即念念佛，即念是佛，即念成佛，故名勝方便，易行道。前面所說「明教行相」，有如認識飛機在空中、輪船在海中的航線，火車在地上的軌道。佛法如空海大地，深廣無涯，若不明行相，則會迷失航線，駛出軌道，何去何從，不知去向，更有危險。本節所說「示教歸趣」，乃為了知到達的目標，如機場、碼頭、車站的實況。本院名為學佛院，一切要學佛。三世諸佛，佛佛相念，佛尚念佛，我們學佛，也就必須念佛；不信願念佛，那就不是學佛了。

乙五、知經力用　分二

丙一、通說

如《法華經》云：「諸佛唯以一大事因緣故，出現於世，欲令衆生開佛知見，使得清淨故。欲示衆生佛之知見故。欲令衆生悟佛知見故。欲令衆生入佛知見道故。……諸有所作，常為一事，唯以佛之知見，示悟衆生。如來但以一佛乘故，為衆生說法，無有餘乘，若二若三。……是諸衆生，從諸佛聞法，究竟皆得一切種智」。又如《雜阿含經》云：「若衆生無生老病死者，諸佛如來終不出現世間，為衆生說調伏事。

」由此可知，諸佛出世所說三藏十二分教，所有大力大用，都無非使衆生發大心，立大願，修大行，了生脫死，入佛知見，同成佛道而已。本經舉彌陀因地所發本願，要以成佛的名號，普度衆生；即是要衆生以空靈明淨的心稱念彌陀，入佛知見。同時以信願持名，了脫生死。以往生極樂，自利利人。如《大慈菩薩發願偈》：「願同念佛人，感應隨時現。臨終西方境，分明在目前。見聞皆精進，同生極樂國。見佛了生死，如佛度一切」。

丙二、別說　分四

丁一、本經力用與觀經及小本同，但與其他大乘經有別者，如《彌陀疏鈔》所說十種教起因緣便是：一者，大悲愍念末法衆生，為作津梁。二者，特於無量法門，出勝方便。三者，激揚生死凡夫，令起欣厭。四者，化導二乘執空，不修淨土。五者，勉進初心菩薩，親近如來。六者，盡攝利鈍諸根，悉皆度脫。七者，護持多障行人，不遭墮落。八者，的指即有念心，得入無念。九者，巧示因於往生，實悟無生。十者，復明徑路修行，徑中之徑。

丁二、為顯人人本具的一心，法爾有染淨二性，染淨二事，染淨二用，苦樂二報。經中上卷所明是淨性淨事淨用樂報。下卷所明是離染獲淨的事相力用，及苦樂果報。所謂：「願將穢土三千界，徧植西方九品蓮。」即是本經的特別力用。

丁三、介紹彌陀本願，及所修所成，所度衆生的本末因果。使令衆生，知因識果，慕果行因，效法彌陀，同發菩提心，同修淨土行，上求下化，自利利他，往生不退，圓成佛果。所謂：「四生九有，同歸淨土法門。八難三途，共入彌陀願海。」乃是本經的無上殊勝力用。

丁四、約四悉檀來說明此經力用。

一、世間悉檀——本經所說極樂依正莊嚴，十方諸佛稱歎，令衆生得歡喜益。

二、為人悉檀——本經所說三輩往生，佛法滅盡留此經百年，令衆生得生善益。

三、對治悉檀——本經所說三毒五惡，說疑城誡勿生疑，令衆生得滅惡益。

四、第一義悉檀——本經所說極樂嚴淨，彌陀無量光，無量壽，以及四十八願，十方往生等，皆是啟發吾人一心本具的稱性功德，發揮人性光輝，本性風光，令衆生得入理益。

由於本經有不可思議的功德妙用，所以諸佛，出廣長舌相，說誠實言，汝等衆生，當信是稱讚不可思議功德，一切諸佛所護念經。因此，於此世界，有六十七億不退菩薩，往生彼國，小行菩薩，及修習少功德者，不可稱計，皆當往生。……十方世界，無量佛國，其往生者，亦復如是，甚多無數。若有衆生，聞此經者，於無上道，終不退轉。還有：

(1)釋迦世尊在本經勸囑我們：「設滿世界火，必過聞此法，會當成佛道，廣度生死流。」

(2)《大智度論》說：「有人謗大般若，當墮無間地獄，雖修餘行，不得滅罪。後遇知識，教令稱念無量壽佛，以念佛故，得生淨土，罪始消滅。」

(3)《彌陀要解》說：「不論至心散心，有心無心，或解不解，但聞彌陀名號，或六方佛名，或此經名字。一經於耳，假使千萬劫後，畢竟因斯度脫。如聞塗毒鼓，遠近皆喪（此喻三根普被，其利普廣。）又似食少金剛，決定不化。（此喻一歷耳根，永為道種。）祇帶業往生同居淨土，證位不退者，皆與補處俱，亦皆一生，必補佛處。生同居淨土，即已橫生上三土（寂光、實報、方便）。一生補佛，是位不退，即已圓證三不退（念、行、位）。如斯圓頓力用，乃千經萬論，所未曾有。」

(4)蓮池大師也說：「世尊一音始唱，十方諸佛同讚，三學高僧，九流名德，若幽若顯，若聖若凡，如萬水無不朝東，似群星悉皆拱北。譬如捷徑，號曰普門，豈虛語哉！決志求生，無容擬議者矣！」此中所說三學，即禪、教、律三宗。禪如永明壽禪師，是宗門柱石，得上上品生。教下求生西方的大德更多，天台歷代祖師，莫不回向極樂。其中以四明尊者法智大師，中興台教，臨終西向坐化，最為難得。律宗則有宋朝靈芝律師，民國弘一律師，慈舟大師等，皆是生弘毗尼，死生安養。所謂九

流，包括社會上下各階層。儒學名士，如宋朝文彥博，願結十萬人念佛往生。蘇東坡，平日身佩西方三聖像，以為往生西方公據。道家如葛濟的捨仙學而修淨業。幽如閻王的禮敬西歸大師。顯則往生傳所載皆是。聖如文殊菩薩求生淨土，普賢菩薩願往極樂。至於說朝東拱北，這是形容其勢所必然，不是任何人強之如此，此經力用，也是這樣。

又此經力用，即在彌陀本願加持攝受，及衆生一向專念無量壽佛，願生彼國。如《大智度論》中說：「有人修少福業（唯有念佛），聞有樂處（西方淨土），常願往生，至其命終，得生其國。」又如善導大師，一生專念彌陀。人問念佛得生淨土否？師答：「如汝所念，遂汝所願。」於是自己念佛一聲，則有一光從口出，十聲百聲，光亦如是。少康大師念佛一聲，口出一佛，至於十念，十佛次出，好比連珠。臨終放異光數道，謂弟子曰：「見我光者，皆得往生極樂。」道綽禪師，平素為衆講此經將二百遍，度化無數，教人各掐念珠念佛，或時散席，念佛音聲猶播林谷，感得化佛住空，天華下降。至於冥獲庇護，則有唐邵彪，宿冤得度。感應癒病，則有宋崇氏女，瞽目重明。消災免難，則有元張士誠等三人，囚中脫難。且惡人如張善和，地獄相現而十稱彌陀，得化佛來迎。如上略說持名念佛利益，不論智愚善惡皆得了脫生死，離苦得樂，往生淨土。其他感應利益，詳古今往生傳感應錄中，不能多引。難怪「人人

彌陀佛」，若無不可思議的力用，誰肯念佛。只要信順此經，如法修行念佛，決定功不唐捐。總結來說：將來經法滅盡，此經尚留百歲，值斯經者，皆可得度。這真是末法衆生，唯一了生脫死的寶筏，也是釋尊留下的唯一靈丹妙藥。

乙六、藏乘所攝

釋迦世尊，一代言教，其數無量。歸納來說，為聲聞緣覺行者，說聲聞藏。為諸菩薩行者，說菩薩藏。待佛入滅，迦葉阿難與諸大阿羅漢，於王舍城結集聲聞藏。文殊阿難與諸大菩薩，於大鐵圍山結集菩薩藏。此經乃屬後者，是大乘菩薩藏。屬一佛乘，圓頓教。教一切聖凡，斷惡修善，發菩提心，念佛往生，逕登不退，一生補佛。不經餘乘故，不遺一人故，不歷階位故。是故當來經法滅盡，特留此經，住世百年，廣度含識。有人毫無根據的妄言說，大乘經是佛滅後，佛弟子所撰。既非佛說，怎能令人信受，這話是毀滅正法。《大智度論第一百卷》，明白說文殊與阿難在大鐵圍山，結集菩薩藏。在印度的諸大論師，沒有一人說大乘非佛說，是後人寫。佛法的究竟義，都在大乘經，都超勝聲聞教。撰大乘經既是後人，此人的智慧，豈不超過佛。說此話的人，毀法又毀佛。

懸談自釋經名題，至藏乘所攝，即同天台《五重玄義》：第一、釋名，無名則不能顯法，故應先釋經題。第二、辨體，體者一部的旨歸，衆義的樞要，故以顯教要義

以辨其體。第三、明宗，宗者修行的宗旨，有行才能有證，故識體之後，須明教行相，示教歸趣。第四、論用，會證已圓，必能利他，故次以知經力用。第五、判教，利益已多，則所說之教義無盡，必需判定本經教義的大小權實，故以藏乘所攝說明之。

乙七、翻譯及弘傳　分二

丙一、譯人及譯本

本經由印度梵文翻譯到中國來，前後共有十二種譯本，其中有七種已經遺失，僅存經題名字及譯人姓名。現在大藏經中，仍有五種不同的譯本，文句詳略不同，一般流通以曹魏康僧鎧譯的《佛說無量壽經》，最為普徧。古今大德講述疏解，亦多採用此譯本。宋朝，有位王日休居士，總取漢吳魏宋四譯，會輯為《大阿彌陀經》，因其比較簡明，流通頗廣，但因其不由梵本，唯酌華文，未合譯法，故王氏只言其為校正本。且其中去取，頗有未妥，蓮池大師曾有指正。到了清朝，先有彭際清居士，將魏譯二卷節成一卷，仍名《無量壽經》。後有魏源居士，將現存五種譯本會成《佛說阿彌陀經》一卷廿四章，王耕心居士作此經衷論，又加上摩訶兩字。民國廿幾年，又有夏蓮居居士，亦會集五譯而成《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經》一卷。如上所說四種會輯而成的，以不順譯法與不合譯經通例，只能作為研讀參考，不可視為本經的異譯。茲將十二種由梵譯華的譯人譯本簡介如下：

㈠後漢桓靈帝時，安息國沙門安世高譯，名《無量壽經》。無存。

㈡後漢月支國沙門支婁迦讖於洛陽譯，名《無量清淨平等覺經》四卷。約在西元一七九年。（大正藏第十二册。）

㈢三國時東吳，月支國優婆塞支謙字恭明譯，名《佛說阿彌陀三耶三佛薩樓佛檀過度人道經》二卷。約在西元二五三年。（大正藏第十二册。）

㈣曹魏天竺國沙門康僧鎧於洛陽白馬寺譯，名《佛說無量壽經》二卷。約在西元二五二年。（大正藏第十七册。）

㈤曹魏西域沙門帛延譯，名《無量清淨平等覺經》。無存。

㈥西晉天竺沙門法護譯，名《無量壽經》。無存。

㈦東晉西域沙門竺法力譯，名《無量壽至真等正覺經》。無存。

㈧東晉迦維羅衛國沙門覺賢譯，名《新無量壽經》。無存。

㈨劉宋沙門寶雲譯，名《新無量壽經》。無存。

㈩劉宋罽賓國沙門法秀譯，名《新無量壽經》。無存。

⑪唐南印度沙門菩提流志譯《寶積經》，其中有無量壽如來會。二卷。約在西元六六八年。（大正藏第十一册。）

⑫趙宋西域沙門法賢譯，名《佛說大乘無量壽莊嚴經》三卷。約在西元九八〇年。（

大正藏第十二册。）

我這次講的，是用魏譯本，與唐譯《無量壽如來會》大致相同，但唐譯無五惡一段經文。魏譯本雖然文句比較古澀，但含義卻較完備，而且古德註疏多用此譯，在今日來講解宏揚此經，可以得到很多參考，不無便利。

魏譯本翻譯的法師，康居國的人，精通三藏，志弘大乘，在三國的曹魏時，來到中國，駐錫在洛陽白馬寺，從梵本中將無量壽經翻譯成華文，流通當時及後世。這位法師的身世及弘化事蹟，高僧傳中沒有詳載，大概是一位頭陀型的大德，譯經只是偶而為之。或者他是專修淨土的行者，譯出此經，也是善與人同吧！

丙二、弘傳　分二

丁一、在印度方面

㈠於佛滅後，最先見於馬鳴菩薩所造的「大乘起信論」。以娑婆常不值佛，如來有勝方便，攝護信心，謂以念佛因緣，得生他方淨土，能護信心。如修多羅說，若人專念西方極樂世界阿彌陀佛，所修善根，迴向願生彼世界，即得往生。常見佛故，終無有退。若觀彼佛真如法身，常勤修習，畢竟得生，住正定故。

㈡龍樹菩薩，是佛在《楞伽經》中授記，登初地往生極樂的菩薩。他造《十住毗婆娑論》，明念佛往生極樂得不退轉為易行道。又在《大智度論》中舉出有一比丘，常

念無量壽佛，願生彼國。臨終教弟子同念佛，語弟子言：「彌陀聖衆都來迎我」端坐念佛往生。

㈢最具影響力的，是世親菩薩，常入日光定，曾昇兜率內院面覲彌勒，為當時印度首屈一指的論師，名為百部論主。他著作「無量壽經優娑提舍」，又名《往生論》，這是完全宗於淨土三經所作的論，盡善盡美。世親菩薩在此論中舉出五門修法，乃修淨業的南針。而且此大士亦發願願生安樂國，在論前有偈曰：「世尊我一心，皈命盡十方，無礙光如來，願生安樂國。」「衆生所願樂，一切能滿足，故我願往生，阿彌陀佛國。」「我作論說偈，願見彌陀佛，普共諸衆生，往生安樂國。」

丁二、在中國方面

㈠東魏・曇鸞大師，著《往生論》註二卷，首提衆生往生極樂，乃彌陀本願使然，此即他力的教義。闡明龍樹的判教，難行者唯是自力，易行者，承佛願力，便得往生。又作《無量壽經奉讚偈》一卷，《略論安樂淨土義》一卷。曇師是在中國弘通本經的先創者，而且專心力行，焚仙經而修淨業，自行化他，功德無量。臨終前見龍樹菩薩，自知時至，集衆教誡說：「勞生役役，其止無日，地獄諸苦，不可不懼，九品淨業，不可不修。」因令弟子高聲唱佛，已則向西禮拜而終，大衆俱見幢幡天樂盈空。

(二)隋・智者大師，著《淨土十疑論》一卷，《五方便念佛門》一卷，皆宏通此經的佳作，但非解析經文。

(三)隋・道綽大師，平生曾講無量壽經近二百遍，為曇公入室弟子，教人數珠念佛，著《安樂集》二卷，弘揚淨土。

(四)唐・吉藏大師，著《無量壽經義疏》一卷，只疏無經，比較簡略。

(五)隋・淨影寺慧遠法師，著《無量壽經義疏》六卷，經疏合刻，最為詳明。

(六)唐・璟興法師，著《無量壽經連義述文贊》三卷。多就遠師的義疏，加以辨正補充，經與疏皆只節錄，查對較困難，但堪作講述的參考。

(七)唐・新羅（今韓國）元曉法師，著《無量壽經宗要》一卷。又撰《遊心安樂道》一卷。宗要等於懸談玄義，非是疏釋經文。

(八)唐・玄一法師，集《無量壽經記》二卷，現僅存上卷，餘缺。

(九)唐・承遠大師，從教於慈愍三藏，遵愍公囑依無量壽經，修念佛三昧，身在娑婆，影現極樂。六十餘年，苦節真修。且樹功德，利濟群生。在衡山的崖谷間，徧刻彌陀名號，及勸人念佛的文字，度化無數，這是以身教弘揚本經。

(十)唐・法照大師，初住廬山修念佛三昧，繼師事承遠大師，後於長安章敬寺淨土院，依《無量壽經》，撰《五會念佛廣法事儀讚》三卷，《略法事儀讚》一卷。在山西

太原開五會念佛道場，念佛音聲，遙傳至長安皇宮中，帝詔入宮，教宮人五會念佛，賜號五會法師。這是以音聲佛事，弘揚本經。

(十一)宋・永明壽禪師，著《萬善同歸集》一卷，《棲神安養賦》一卷。發明空有性相之奧旨，提策真修，歸之淨土。

(十二)宋・省常大師，依《無量壽經》，專修淨業，於杭州昭慶寺，結淨行社，刻無量壽佛像，刺血寫《華嚴淨行品》，印千卷施人，入社者如王文正公等，多士大夫。上行下效，一時結社念佛的風氣，方興未艾。如文彥博結十萬人念佛社。遵式和尚於四明寶雲寺集緇素念佛。知禮和尚於四明延慶寺創念佛施戒會。靈照和尚於華亭超果寺，開淨業念佛社，與會者達二萬人。惟鑑和尚於湖州八聖寺募一萬人念佛。省公祖師，提倡清淨三業為念佛往生的要行，是根據《無量壽經》的經義，淨業行人必須斷十惡修十善而來。

(十三)淨宗八祖蓮池大師，著有《彌陀經疏鈔》，九祖蕅益大師著有《彌陀經要解》，雖皆解釋小本，但亦即是弘揚《無量壽經》。

(十四)淨宗其他祖師，或在講述，或一般著作中，闡揚念佛因果義理，以勸世化人，念佛往生，即是弘傳本經。況皆依本經，一向專念，至心回向，臨終瑞相昭然，上品上生，更是身為示範了。

㈤清・彭際清居士，著《無量壽經起信論》三卷，頗有見地。

餘如前面所說的本經四種會集本，使人易讀易解，也是功不可沒。至於中外古今所有佛門弟子，若僧若俗，就是一般社會人士，就稱念彌陀，願生極樂，作文、作書、作詩、作偈、作歌、作詞、作賦、作傳。或講、或說、或註、或解、或疏、或鈔、或集、或錄、或評、或論、或演、或唱、或繪、或畫、或彫、或塑，乃至以少華香，供養阿彌陀，或拜無量壽，或復但合掌，舉手或低頭，或以散亂心，入寺或道中，一稱彌陀佛。甚至見有念佛人，或讚、或謗，如是等人等事，無不是弘傳本經。何以故？順逆皆方便故。念佛是總持門，彌陀是法界體故。也可以這樣說，但念一句阿彌陀佛，即是替諸佛出廣長舌，稱讚弘通這不可思議一切諸佛所護念經了。

甲二、正釋　分三

乙一、序分　分二

丙一、證信序　分二

丁一、信等五種成就

我聞如是，一時，佛住王舍城，耆闍崛山中。

本經略分序、正、流通三分。敘述一期法會的因由，名序分。序如頭，五官具有

。正式開顯一經的宗要，名正宗分。正宗如身，腑臟無闕。讚歎或囑累流通到未來，名流通分。流通如手足，運行不滯。序分又分證信（通）及發起（別）二序，今先講證信序。一般皆以六種成就為證信，茲分二節來說，先說信等五種成就，次明聲聞菩薩會集。

「我」，是結集經的人自稱。「聞」，是從佛陀親聞，不是道聽途說。結集者表明：佛如此說，我如此聽，現在就我所聽來的，又如此誦出，真實不虛，一一都與佛說的沒有差錯。「如是」，依大智度論說，是表信。信得過的就說如是，信不過的就說不如是。「如是」，又表智慧。能有如佛的那種智慧，乃能說如是道理。以中國來說，古今才人有智的，沒有人可以超過孔孟老莊，而佛經的道理，皆孔孟老莊所沒說到，其他人更不足論。要有如佛的智慧所說，才可斷疑生信，不違真理，亦可止息戲論與諍競。修學佛法，唯信與智，是為根本。有如《大智度論》說：「信為能入，智為能度。」無信如無手，不能隨意取得佛法的寶藏。無智如無目，不能揀別邪正善惡，也就不能了達佛法真義實相。

一般經文都是最先安立「我聞如是」，或「如是我聞」，即表示唯有信智具足，才能深入經藏，得到佛法的利益。同時也是佛涅槃時，告訴阿難要這樣的。因為佛將入滅，阿難悲啼涕泣，這時阿那律尊者對阿難說：汝是傳法的人，徒悲何益，應該請

問佛，有關佛滅以後的大事有四：一者，佛滅以後，諸比丘以誰為師。二者，衆弟子依何而住。三者，惡性比丘，如何共住。四者，一切經首當置何字。阿難以此問佛，佛即答覆他說：以戒為師，依四念處住，惡性比丘默然不共語，一切經首當置「如是我聞。」

此「如是」兩字，約法來解析：佛所說法，合於諸法。說理如理，說事如事，說因如因，說果如果，完全契合，所以得稱為如是。如本經所說的一切因果事理，絲毫不錯，難怪彌勒菩薩在經中說：世人實爾。

約人來解：阿難現在是聞釋迦佛所說，可是卻如過去現在一切佛所說。如果與諸佛說的不合，就不如不是了。

約理說：「如是」，即諸法實相。古今不異為如，如理而說名是。實相離相，隨緣不變為如。實相即相，不變隨緣為是。即緣起而性空，雖性空而緣起，這是諸法的真理，確實如此，稱為如是。又觀佛所說法，若顯若密，唯是一心，為如。但又不可取一心是有是無的相，才是。

再就本經來講：此經所說無量壽，一向專念，這是以如如不變為「如」。三輩決定能往生見佛，離苦得樂，究竟不退，一生成佛名「是」，經中所說彌陀與衆生的二種因果，如是因如是果，因果決定相合為如。有因必有果，必然如此為是。彌陀發願

，修因，證果，度生，始終不變為「如」。今所成法身淨土，普攝衆生，往生彼國，一一皆真實不虛名「是」。

是心是佛為如，是心作佛名是。簡單說：如是就是老實，不老實，即不如是。是故做人學佛，一切皆應以「老實」為根本。

「一時」，是指某一時間，即某次佛所說法時。因各地的時間不同，計時的曆法也不一，所以不能用確定的年月日，而稱一時。

「佛」，是說法主，這裡是專指本師釋迦牟尼佛，不是其他的佛。佛的含義，在前面懸談中已說過。唐以前，所譯的佛經多用佛，到玄奘大師以後，一般譯的經，就多用「薄伽梵」，如藥師經就是用薄伽梵。這是梵語，具有六義：自在、熾盛、端嚴、吉祥、名稱、尊貴，也有破四魔的意思。

「住王舍城，耆闍崛山中。」這是說法的處所。暫時曰在，久居名住。因為佛成道後，多住此山說法，所以稱為住。王舍城，是當時中印度摩竭陀國的都城，據傳說有三種因緣：(1)國王夫人生子，一頭兩面四臂，大家都說不祥。王即裂其身首，棄在野外，有羅刹女鬼，還合其身，養育長大，王有天下，取諸國王萬八千人，置此五山中，統治閻浮提，故名王舍城。(2)過去有一國王學仙，殺生祀天，身墮地獄。其子繼位，一日外出打獵，見鹿疾走，王便追逐，至此五山中，其地平正，生草細輭，好華

徧地，茂林華果，溫泉浴池，皆悉具有，王見此勝地，便於此中起舍安居，故名王舍城。(3)國王先所住城，城中失火，連續七次，國民傷財失命，苦不可言。王即下命，再有失火，逐往山中，不得住此。後因王宮起火，王即自遷出城，來至五山環繞之中，即作宮殿，王於中住，故名王舍城。國王守法，就是老實做人。

耆闍崛山，此翻靈鷲山，也有三說：(1)諸多聖人仙靈在此山住，故名。(2)山形與鷲頭相似，故名。(3)環城五山，此山最勝，多有鷲鳥棲止，故名。

我聞，是聞成就。如是，是信成就。一時，是時成就。佛，是主成就。住王舍城靈鷲山，是處成就。有了這五種成就，然後才有這次佛的說法勝會，所以經中首先敘述出來。

上來五種成就，如以顯理來說：學佛修行，必須實事求是（如是）。都攝六根，反聞自性（我聞）。體用相融，能所兩亡，寂照同時，三世平等（一時）。這樣的話，自性彌陀佛，不離當處（五蘊山中），時時現身說法。高山平地，總是西方了。

丁二、聲聞菩薩會集　分二

戊一、聲聞衆　分二

己一、舉數歎德

與大比丘衆萬二千人俱，一切大聖，神通已達。

「與」字，是表明說法主共聽法衆的關係。要共一處一時一心一戒一道一見一解脫，方成共義。「大」字，梵語摩訶，有大、多、勝三種含意。天王大人所敬，故稱為大。超勝九十五種外道，故名勝。徧解內外經書，故名多。「比丘」，譯為乞士，就是外乞食以養色身，內乞法以資慧命的人。尚有怖魔、淨命、淨戒、破惡等義。大比丘，就是阿羅漢。「衆」是僧伽的意譯，也是和合衆的簡稱。四人以上，一處羯摩作法布薩，和合無諍，名和合衆。「一萬二千」大比丘的僧團，同住靈鷲山，所以叫「俱」。論事要具備六和合，論理要同得一解脫，這才可以稱俱。

聽經大衆先列聲聞，後列菩薩，佛經大多是這樣，其意有四：(1)近遠分別故。諸聲聞人，經常親近如來，故名常隨衆，所以在佛之後先列。(2)威儀形相分別故。聲聞人形相如佛，世共尊敬，所以先列。菩薩形儀不定，故後列。(3)約教分別故。羅漢辟支同佛見思漏盡，須列在先。菩薩隨類現化，示為凡夫，故應後列。(4)多少分別故，菩薩人多，聲聞人少，故應少者先列。上來所舉，亦非限定，如華嚴經，就是先列菩薩。

「一切大聖」。所謂大聖，就是利根聲聞，無疑解脫阿羅漢，有勝德，證聖果。如了本際等，皆是究竟無學聖人，故言大聖，也就是尊敬其德高望重。又本是法身大士，內秘菩薩形，外現聲聞身，參加法會，證此不可思議諸佛所護念經。其數非一，

所以稱為一切大聖。

「神通已達」，這句經文，是歎德的略稱。神通的意思，是神妙莫測，通達無礙。一般說有六種：神足、天眼、天耳、他心、宿命、漏盡。此六通又名六種智證通，揀別不是五通仙人所得，有定無慧的通。諸大阿羅漢所有六通，皆是依出世禪定，無漏智慧所起。已達者，已於小乘諸法中修學畢竟，已達涅槃彼岸。所謂：梵行已立，諸漏已盡，所作已辦，不受後有，這是無疑解脫阿羅漢，不同其他有學聖人的。

上來三句經文，如果由事相會歸到理性來說：一念心性，其大無外，所謂心包太虛。此心原是真妄和合，所謂：元是一精明，分為六和合。而今聞法悟心，始本合一，理智一如，所謂：一根既還源，六根成解脫。故名大比丘衆。二乘人或聞三轉四諦法輪而悟道，或觀十二因緣生滅而證果，一念法爾具有十如是十法界，輾轉相生，故曰一萬二千人俱。比丘表真如出纏，即是法身。了脫分段生死，具足三明六通，成就五分法身，超出六凡法界，是名一切大聖，神通已達。

己二、略出名號

其名曰：尊者了本際，尊者正願，尊者正語，尊者大號，尊者仁賢，尊者離垢，尊者名聞，尊者善實，尊者具足，尊者牛王，尊者優樓頻螺迦葉，尊者伽耶迦葉，尊者那提迦葉，尊者摩訶迦葉，尊者舍利弗，尊者大

目犍連，尊者劫賓那，尊者大住，尊者大淨志，尊者摩訶周那，尊者滿願子，尊者離障，尊者流灌，尊者堅伏，尊者面王，尊者異乘，尊者仁性，尊者嘉樂，尊者善來，尊者羅云，尊者阿難。皆如斯等上首者也。

「其名曰」，是結集經的人所稱說。「尊者」，有德可尊，名為尊者，稱其是人天所尊敬的人。如陳如作梵王師，迦葉為帝釋師。

「了本際」。以下是列名，各經的次序不同。如《法華經》以行德大小為次第。如《報恩經》及《本經》，是以出家前後為次序。如維摩經是以德辯為次第。《本經》所列尊者，共有卅一位，唐譯列廿九，或有列卅四、卅六，詳略不同故。了本際，即阿若憍陳如，憍陳如，此云火器，是姓。因其祖先是事火婆羅門。阿若是名。阿即無義，也是空義。若即智義。無我人衆生壽者，謂之無自性，諸法空性。以無漏智證得此空性，名為了本際，這是三乘聖賢皆同。但陳如最先證悟，得道第一，所以依此立名，首先舉出。漢譯名知本際，吳譯名拘隣，唐譯名憍陳如。

「正願」，即馬師（勝），漢譯同名，吳譯名拔智致，唐譯名馬勝。威儀第一，五比丘之一，也是六群比丘中的一人。威儀端正，舉止可觀，因污他家行惡行，為佛所呵，即立願永不再犯，同時發願勸化大富長者，為僧建六十房舍，故名正願。

「正語」，即離婆多，坐禪第一，亦名無倒亂第一。漢譯名不爭有無，吳譯名合

尸，唐譯名離波多。因途遇兩鬼爭尸，請他作證，他即公正誠實而說，決不妄證，故名正語。

「大號」，即摩訶男，是釋尊父系的親族，族姓第一。漢譯名大力，吳譯名摩訶那彌，唐譯名大名，也是五比丘之一。

「仁賢」，即須菩提。吳譯名須滿日，唐譯名有賢，此是三個須菩提中的惡性須菩提。因是小龍臨終起一念仁慈賢善的心，得生人中，值佛出家證果，故名仁賢。

「離垢」，即維末坻，此云：淨除，潔淨第一。漢譯名無塵，吳譯名維末坻，唐譯名無垢。因打掃寺舍，願令心無塵垢，見思惑斷淨，故名離垢。

「名聞」，即摩訶俱絺羅，此云：大膝。漢譯名能讚，吳譯名不迴，唐譯名摩訶俱羅。此是舍利弗的母舅，是一位精通四吠陀十八種經的婆羅門。因辯不如姊，發憤遊學，誓不翦爪，亦名長爪梵志。與佛辯論，舉「我一切法不受」，佛問「這一句你受不受？」自知自墮負處，而捨邪歸正，隨佛出家證果。以其是當時最有名聞的大智婆羅門，故立此名。由於他出家精勤辦道，得四無礙辯，隨問能答，故為答問第一。

「善實」，即凡耆，此云：善實。供養第一。吳譯名迦為拔坻，唐譯名善稱。因其過去世曾以最善的果實，供養維衛佛塔，感得九十一劫常生人天，今世值佛出家證果，故名善實。

「具足」，即樹提長者，得戒第一。吳譯名揭質，唐譯名圓滿。曾以旃檀鉢置刹桿上，賓頭盧現神通取得，同為佛所呵，制在家弟子不得以七寶或木鉢供養比丘。隨佛出家，發願受持佛制的具足戒成沙門，故名具足。

「牛王」，即憍梵波提，此云：牛呵，受天供第一。漢譯名牛呵，吳譯名摩訶梵提，唐譯名憍梵鉢提。因過去世輕弄沙門，感五百世做牛，今得人身，餘習未除，如牛雖然不食食物，而口中常作吃狀，故有此名。受天供第一，是因其雖證聖果，牛呵未改，佛勅常在天上受供，以免世人譏嫌。

「優樓頻螺迦葉」，迦葉是姓，此云：龜氏，祖先是學道仙人，有靈龜負之，故以為姓。優樓頻螺，此云：木瓜林，是其修道的處所，因以立名。或說他胸前隆起一疱，有如木瓜故名。他與迦耶，那提，是三兄弟，他老大，都是事火婆羅門。漢譯名氏聚迦葉，吳譯名憂為迦葉，唐譯同此。他因見佛在其窟中，以神力降伏毒龍，捨邪歸正，隨佛出家證果，常以四事供養大衆僧，故為護衆第一。同時他的二個弟弟：「迦耶」，此云：城。漢譯名上時，此云象頭山。「那提」，吳譯名那履，此云：江。漢譯名治恒，此云河。皆是依住處得名，亦偕兄隨佛出家證果。連他們三人原有的徒衆，共有一千人，一時出家為善來比丘，都證聖果，這是釋尊最初成道那一年的事。迦耶後來到最難教化，無人肯去的邊地，化導所有的人皈依三寶，故為教化第一。那

提七日證果，故為精進第一。

「摩訶迦葉」，此云：大龜氏，龜氏是姓。因他既是大富長者子，又為國王大人所識，故以大來區別前面三迦葉。他的名是畢鉢羅，乃樹名。又名飲光，因前世作冶金師，與一貧女，共同以金薄嚴飾佛像，感得多生身如紫金，光吞餘色，故名飲光。此名漢吳唐譯皆同。他是佛世弟子中，頭陀第一，也是禪宗的第一代祖師，又是結集釋尊所說一代時教的最大功臣，亦為佛滅前後，僧團中的翹首。大迦葉年老，還是不捨十二頭陀行，佛讚歎有頭陀行在世，即是我的正法久住。可見他在佛門中的影響，是如何重大。

「舍利弗」，此云：鶖子，亦翻身子，珠子，都是連母稱名。鶖子的意思，鶖是鳥名，即黃鶩，其眼最為明淨，因為他的母眼很美如鶖，故名鶖子。因他母身，端正無比，故名身子。珠子，即取其母眼珠而立名。其他譯本無異。是釋尊的聲聞弟子中，智慧第一，無人超過的。又名優波提舍，此云：論議。因為他在母胎時，已能令母辯論勝過其舅。八歲登座議論說法，十六大國中，無有一人可與相比，因此故名優波提舍。他隨佛出家七日，即徧達佛法，且能深入諸定，目連竭盡神力，不能動其衣帶。他證果後，常能代佛宏化，轉妙法輪，廣利人天，而且是使佛世僧團清淨和合的功臣。有一次提婆達多破僧，就是由他的詞正言順，故得破而復合。

「大目犍連」，此云：大采菽氏，或翻萊菔根。以其祖先是不吃烟火食的修道仙人，故得此姓。因他有大神通，故以大稱之。其名是拘律陀，此云：白楊樹，因他的父母禱告樹神而生他，因以為名。其他譯本無異。神通第一。例如佛昇忉利天為母說法，毒龍障佛，諸比丘請佛降龍，佛不允許。此時目連化身大小，龍懼遂服，不再為障。又如外道移山，制之不動。一城釋種，舉上梵天。測佛法音，遠至三千界外，乃至止車、燒堂等，皆是神妙莫測。

「劫賓那」，此云：房宿，是廿八星宿中的第四。因其父母禱此星宿而有子，故立此名。另有一說，謂他欲從佛出家，途中遇雨，寄宿製陶器家，忽然有一比丘來此共宿，此比丘即佛化現，聞其說法，便得證果，故以立名。漢譯名知宿命，吳譯名拘私，唐譯同此譯。他善知天象，是當時唯一的天文學家，故為知星宿第一。

「大住」，即摩訶迦旃延，此云，大扇繩，或翻大文飾，這是南印度婆羅門的族姓。大住是大扇繩的意譯。其母喪夫，戀子不肯改嫁，如繩繫扇，便安住不會遺失了。其他譯本，都名摩訶迦旃延。他是論議第一。例如外道說：人死不還，知無他世。他說：如世罪人，被繫牢獄，可得歸嗎？此取人死以後，隨業受報去，安得再還。彼人再說：上天受樂，為何亦不歸？他說：墮則得出，誰肯再入。《增一阿含經》中，佛讚他善分別義，善論教法。

「大淨志」，即賴吒和羅，此云：淨志。漢譯名大賈師。吳譯名摩訶羅倪。閒居第一。所謂少事少欲，得安樂住，他是聲聞比丘的典型。

「摩訶周那」，此云：大路生。他是周利槃陀伽的哥哥。吳譯名摩訶波羅延，唐譯名摩訶注那。

「滿願子」，即富樓那彌多羅尼子，此云：滿願子，或云滿慈子。漢譯名滿願臂，吳譯名邠提文陀弗，唐譯名滿慈子。慈是母姓，滿是己名，他是依母而得名，也是父母最痛愛的兒子。可是他卻能割斷父母恩愛的繩索，拋棄世間的富樂，隨佛出家證果。在《法華經》中，佛常稱讚其為說法人中，最為第一，除了如來，誰都無能有其言論辯才，而且九十億佛以來，說法人中，亦最第一。

「離障」，即阿那律，此云：無貧，或翻無滅，如意。漢譯名多睡，吳譯名阿難律，唐譯名阿尼樓馱。就是《彌陀經》的阿兔樓馱。過去世因值饑荒，有一辟支佛，乞食無得，他以自己所食的粗劣稷飯供養，感得九十一劫生活充足，始終不乏，所求如意，由是得名。他是佛的堂弟，佛成道後，回國省親時，度之出家，但喜睡眠，被佛呵責，發憤精進，七日七夜，不臥不睡，雙目失明。佛乃教其修習樂見照明金剛三昧，遂發天眼，觀三千大千世界，如看掌中之果，故為天眼第一。離障的名，也是取其已得天眼，見粗見細，看遠看近，無有障礙的意思。

「流灌」，即孫陀羅難陀，此云：艷喜，是佛的胞弟。孫陀羅是他太太的名，此云艷，國色天香，世無有匹。難陀，此云喜。夫連妻名，故名艷喜。漢譯名多欲，吳譯名難提，唐譯名難陀。維衛佛時，他也是出家比丘，在僧團中，負責浴頭，每日為大衆備辦沐浴的溫水及用具。以此灌沐如來及衆僧的功德，生生世世，身相完美，端正健壯。佛有卅二相，他有卅相。儀容第一，舉世無雙。以此因緣，故名流灌。

「堅伏」，即賓頭盧頗羅墮，此云：不動利根，簡稱堅伏。不動就是伏，利根便是堅，堅是姓，伏是名。吳譯名滿楓螺，唐譯名住彼岸。他因樹提長者以栴檀鉢置剎桿頂上，現通取鉢，佛呵責他，勅令雖得聖果，不得入滅，留身久住世間，受人供養，作大福田，故為福田第一。

「面王」，即薄拘羅，此云：善容。吳譯名波鳩螺，唐譯名上首王。因面貌端正，世間第一，故以為名。他是佛弟子中四種（法臘、學德、生年、法性）長老，完全具有的長老，故為壽命第一，同時又是知足第一。他因過去生中嚴持不殺戒，九十一劫，長壽無病，今世壽年一百六十歲才入滅。又因前世布施一病僧訶黎勒果，感得今生五不死的果報。出家後，少欲知足。滅度以後，阿育王巡禮其塔，呈二十貝供養，猶從塔中飛出不受，傳為佳話。

「異乘」，即優婆離，此云：近取，持戒第一。漢譯名氏戒聚。是釋尊在太子時

的侍者。出家後一向戒急乘緩，戒德最莊嚴，故名異乘。佛入滅後，就是由他與五百阿羅漢，結集毘尼藏，後人尊為律藏會上第一代祖師。

「仁性」，即尸利羅，此云：施財。生性仁慈，樂善好施，救諸貧乏，濟諸下劣，故名仁性。在佛弟子中，他的布施心最大最多，故為布施第一。

「嘉樂」，即牧牛難陀，此云：嘉本或嘉樂。妙聲第一。因他與牧牛的童伴，以放牛十一事問佛，知佛實是一切智人，即隨佛出家證果。以其經常牧牛，橫笛高歌，音聲微妙，人樂聽聞。證果後，餘習仍在，常以妙聲讚頌佛德。

「善來」，梵音蔡揭，此云：善來。漢唐譯本皆同，吳譯名蔡揭。因他也是佛世一千二百五十善來比丘的一人，故特別以此為名。善來者，來佛法中得大善利的意思。律中說，佛只一稱善來比丘，鬚髮自落，袈裟著身，即得戒成比丘性，這是唯有佛世才有的。

「羅云」，即羅睺羅，此云：覆障，或云執月，本是阿修羅名。羅睺羅阿修羅，立於大海中，伸其兩手，可以到須彌山的半腰，執取日月，故名執月。漢譯名王宮生，唐譯名羅睺羅。他是釋尊在俗的兒子，密行第一。是故佛在《法華經》中說：「我為太子時，羅睺為長子，我今成佛道，受法為法子，於未來世中，見無量億佛，皆為其長子，一心求佛道。羅睺羅密行，唯我能知之，現為我長子，以示諸衆生。」為什

麼叫覆障呢？因為他在母胎中，六年才降生，這是障自己的出生。又因他未來投胎以前，佛的父王不允許太子出家修道，這是障父的出家。而且由於他在胎六年，人疑其母耶輸陀羅有非禮行為，這是障母的清白。有此三障，故名覆障。

「阿難」，亦名阿難陀，此云：慶喜或歡喜，亦翻無染。他是佛的堂弟，白飯王的兒子，也是佛的侍者。出生於佛成道的那一天，可以說雙喜臨門，所以又慶又喜。漢譯名博聞，唐譯名阿難陀，他是多聞第一。佛在《法華經》中說：「我與阿難等，於空王佛所，同時發阿耨多羅三藐三菩提心，阿難常樂多聞，我常勤精進，是故我已得成佛，而阿難護持我法，亦護將來諸佛法藏，教化成就諸菩薩衆，其本願如是。」阿難也說：「世尊甚希有，令我念過去，無量諸佛法，如今日所聞。我今無復疑，安住於佛道，方便為侍者，護持諸佛法。」凡見其相，聞其聲，覩其威儀，無有不生歡喜的心，故名歡喜。難怪摩登伽女對佛稟告說：我見阿難，全身四肢五官皮膚毛髮，沒有那一樣我不喜歡。為什麼叫無染呢？因他是佛的侍者，隨佛到天宮龍宮皇宮，但他對五欲之樂，心無染著，故名無染。阿難做佛的侍者，二十五年，對佛四十五年所說的法，卻不會遺忘一字。在他出家以前，所未聞法，佛為重說。所以大迦葉讚歎說：佛法大海水，流入阿難心。佛入滅後，大小乘經，都由他為首結集而成。我們今日能得有佛經可以讀誦研究，這完全出於阿難的功德，我們要知恩報恩。尤其是釋尊的

教法中，有女衆出家，完全是由他勸請佛陀允許的，他可以說是一切出家女衆的大恩人！

「皆如斯等上首者也」。這一句經文，是總結讚歎。如斯兩字，是結上所說三十一位尊者，等字是例餘萬二千比丘，都是當時僧團中的上首弟子。所謂上首，就是大衆的模範，舉出他們來代表參加聽經的聲聞聖衆。由此可以想見這次講經法會，是如何的希有難得，隆重莊嚴。

我們今聞諸大阿羅漢的名號，應該生起三種心：一、是敬仰心，所謂：「高山仰止，景行行止，雖不能至，心嚮往之。」二、是效法心，所謂：「彼亦丈夫我亦爾，寧不自勉力修持。」三、是慚愧心，所謂：「我與聖賢本無二，塵勞妄想忽成異。聖人出世我沉淪，今得人身他滅度，慚愧自身業障重，不見如來羅漢身。」有了這三種心，那你也可以進入聖賢之列，否則成為說食數寶，於己何益？

戊二、菩薩衆　分三

己一、列名

略出名號

又與大乘衆菩薩俱，普賢菩薩，妙德菩薩，慈氏菩薩等，此賢劫中一切菩薩。又賢護等十六正士，善思議菩薩，信慧菩薩，空無菩薩，神通華菩薩，光英菩薩，慧上菩薩，智幢菩薩，寂根菩薩，願慧菩薩，香象菩薩

，寶英菩薩，中住菩薩，制行菩薩，解脫菩薩。

「又與大乘衆菩薩俱」，這句是標明與聲聞衆不同。「又」是再有大士也來聞法。「與」是共的意思。「大乘」，是簡別非小乘。《法華論》說：「信大法，解大義，發大心，趨大果，修大行，證大道。」始名大乘。非一稱「衆」。「菩薩」，是菩提薩埵的略稱，意譯為大道心成就衆生。此是上求下化，悲智雙運，自他兼利的美稱。菩薩兩字，有通有別，通則三乘聖賢，皆可稱為菩薩。如《涅槃經》說：「須陀洹等亦名菩薩，同求無生智故。」《法華經》也說：「諸聲聞衆，皆非滅度，汝等所行，是菩薩道，漸漸修學，悉當成佛。」約別義來說，則有三意不同，稱為菩薩。一就願心求果不同。已發上求下化大菩提心的衆生，可稱菩薩，餘則無上求下化願心，不得稱菩薩。二就解心悟理不同。凡夫著有，二乘住空，不會中道，不契實相，不名菩薩。唯有依大乘菩薩藏修習，信解現前，妙捨空有，契會中道實相，此人得稱大道心衆生。三就依教修行不同。聲聞聞佛說四諦教音聲悟道，緣覺聞佛說十二因緣，或自己緣生滅義理證果。唯菩薩聞佛說六波羅蜜，依此行於自他兩利，修集福慧兩嚴，究竟則名為佛，是故得稱大道心成就衆生。《地持經》說：「聲聞緣覺，但能自度，菩薩不爾，自度度他。」今解菩薩，必須善知通別。如是等諸大菩薩，共集一處，稱為「俱」。

「普賢菩薩」，又名徧吉。普即徧，賢即吉，字異義同。德周沙界曰普，位居等覺曰賢。最先列普賢，因他是諸佛長子的緣故。如《行願品》說：「一切如來有長子，彼名號曰普賢尊。」又表此經所說，行願為重故，修普賢行願，必得往生成佛故。如《行願品》說：「三世一切諸如來，最勝菩提諸行願，我皆供養圓滿修，以普賢行悟菩提。」「我今迴向諸善根，為得普賢殊勝行，願我臨欲命終時，盡除一切諸障礙，面見彼佛阿彌陀，即得往生安樂剎。」再因華藏海衆，同歸極樂，圓滿佛果，普賢為啟發人，故先列。

「妙德菩薩」，梵語文殊師利，此云：妙德，妙首，又云妙吉祥。此三名，妙首表信願為首，妙德表念佛功德，妙吉祥表念佛法門，行契中道，最為吉祥。如是三名，正可代表本經宗要信願念行四門。在彌陀經中，稱他為法王子，佛為法王，菩薩是真子，二乘是庶子，凡夫是外子。在一切真子中，文殊智慧第一，是過去七佛的老師，而且早已成佛，名為龍種上尊王佛。又是現在佛，名歡喜藏摩尼寶積佛的化身。為什麼叫他為菩薩呢？因為他是一佛出世，千佛護持之一，雖然是佛，隨機應化，倒駕慈航，到我們這個五濁惡世，示現菩薩，助佛宏化。把他列在普賢之後，是表示淨土法門的本經，非有如文殊的大智，不能究竟信解。又表唯得根本智，才能圓滿普賢行故。

「慈氏菩薩」，梵語彌勒，此云慈氏，是姓。他的名字叫阿逸多，此云無能勝。過去生中，遇大慈如來，願同此號，即得慈心三昧。是娑婆世界當來成佛的補處菩薩，現在兜率天內院，為諸根熟勝慧菩薩說法，以究竟嚴淨佛國為他的要務。為什麼慈氏菩薩列第三呢？是表示必須以唯識心圓明，得入圓成實，才能圓滿文殊智與普賢行，轉八識成四智，成就淨土依正莊嚴故。智行圓滿的極樂殊勝果，皆唯識現故。此與本經旨趣完全相合。又彌勒菩薩是當來佛，堪任付囑流通。故此經中，釋尊有幾處都是指名對他而說，無非要他擔荷大法，流通未來，普度群生。況此經在一切法滅後，仍留百年，龍華三會，必說無疑。

以上三位大菩薩，都是普現十方世界，教化衆生；而亦常在極樂，輔助彌陀，攝受衆生歸於淨土。此三位恰好顯示：稱性的定與慧，行與證，福與智，方便與般若，緣起與性空，是相依相成的；究竟圓滿，就是佛（當來佛）。再說，此等深位菩薩，必皆求生極樂。何以故？生西方即生十方淨土故。見彌陀即見一切佛故。能自度即普度一切故。不離見佛，聞法，不離親近衆僧故。有此勝益，所以華藏海衆，亦皆導歸極樂。這種事情，是成佛度生的大因緣。這種道理，又是不可思議的秘密藏，我們千萬不要忽視。

「等」。等例其餘很多的等覺菩薩，不能一一詳列，故稱等。

「此賢劫中一切菩薩」。此句是總舉此世界，這一階段中一切菩薩，都來參加聽經。賢劫，就是現在這一個中劫，名為住劫，因為有千佛應現出世，故名賢劫，又稱為善劫。

「又賢護等十六正士」。又以賢護等十六位為代表，皆是求無上正等正覺之士，故名正士。賢護，梵語跋陀婆羅，與如下十五位，都是同行同願，生生世世同為菩薩伴侶，所以共同參加聽經。

「善思議菩薩，信慧菩薩，空無菩薩，神通華菩薩，光英菩薩，慧上菩薩，智幢菩薩，寂根菩薩，願慧菩薩，香象菩薩，寶英菩薩，中住菩薩，制行菩薩，解脫菩薩。」他譯本尚有慧辯才菩薩。賢護的意思，是善護身口意，而得三業清淨，這是約自行修說。慧辯才的意思，以四無礙辯才，化度衆生，這是約化他修說。其餘十四位菩薩，含意可分為七對來說明：㈠思法與信解——善思議菩薩，表善以思慧觀察教法。信慧菩薩，表信順教授而得了解。㈡證空與涉有——空無菩薩，表內證諸法空性。神通華菩薩，表外以神通遊化諸有。㈢大慈與大智——光英菩薩，表慈光炬英，徧照十方。慧上菩薩，表智慧最上，通達諸法。㈣自利與利他——智幢菩薩，表修二道五菩提而成佛，豎立一切智幢是自利。寂根菩薩，表威儀嚴肅，其心寂靜，防護根門以利他。㈤法名與喻名——願慧菩薩，以法立名。香象菩薩，以喻立名。㈥福嚴與慧嚴——

—寶英菩薩，表無量寶藏，自然具足，福德最勝。中住菩薩，表常住中道智慧，於一切法而得自在。(七)修行與斷結——制行菩薩，表依制化二法，定慧雙修，即是戒乘俱急。解脫菩薩，表既能戒乘俱急，定慧雙修，必得斷諸煩惱，而得解脫。

這十六位菩薩的名號，正是一切菩薩行的始終綱要，誰能說《無量壽經》不是菩薩行，不合菩薩道。

己二、歎德　分三

庚一、歎權實二德

皆遵普賢大士之德，具諸菩薩無量行願，安住一切功德之法。遊步十方，行權方便，入佛法藏，究竟彼岸。

以下是結集經的人，讚歎當時參加聽經的大菩薩，有什麼德行，這是學佛很重要的事。共分三科，先歎權實二德，這是歎果。後歎八相成道，三祇修證，這是歎因。世出世法，皆不離因果，故一併讚歎。世人多喜自讚毀他，一般外道，則多自是非他。二乘人雖然聞菩薩法，見菩薩修行，但對他來說，並不喜樂，也就不會讚歎了。如法華經中，迦葉、須菩提、目犍連諸大弟子對佛自責說：「我等居僧之首，自謂已得涅槃，無所堪任，不復進求無上菩提。……但念空無相無作，於菩薩法，遊戲神通，淨佛國土，成熟衆生，心不喜樂。所以者何？世尊令我等出於三界，得涅槃證，於佛

教化菩薩求無上正覺，不生一念好樂之心。」所以我們講到本經序分歎德一科，大家特別要生起難遭想，希有心，見賢思齊，隨喜功德，提起精進勇猛的道心來，修因證果。

「皆遵普賢大士之德，具諸菩薩無量行願，安住一切功德之法。」這三句，可以說是總歎菩薩果德，也可說是讚歎菩薩的實德。第一句是總舉果德，次二句是說明內涵。簡單說，普賢大士之德，就是具諸無量行願，屬心生滅門。安住一切功德之法，屬心真如門。一心二門，法爾如此。約教來說，就是普賢十大願王導歸極樂。約法來說，就是萬行一心，一心萬行。約人來說，就是諸佛長子，位居等覺的普賢大士。約事來說，就是時空無盡的願行，也就是菩薩的六度萬行，普賢十大願王，及諸佛的本願，行願相資，才成就功德。又依二道五菩提而修，所成就「般若道」的功德，名為實德，成就「方便道」的功德，名為權德。這二德含攝菩薩無量行願，無量功德；但歸納來說，不出生佛平等的一心兩門，這就名普賢之德，所以說「皆遵普賢之德」。普賢行是時空無盡的，有佛前普賢行，佛後普賢行，可以說是有始無終。這就唯有證法身見佛性，或往生極樂，才能成就。普賢行是不問何時成佛，也不必問。有如《普門品》說：「應以佛身得度者，即現佛身而為說法。」從圓教初住，至於等覺，為佛前普賢行。三祇行滿成佛，乃至盡未來際，是為佛後普賢行。包括了六度萬行，菩提

分法，諸波羅蜜，神通道力，以及佛的十力、四無畏、十八不共法等。有如《楞伽經》中所說：「知一切法，得般若舟，值智慧風，具善方便，度一切人，超大苦海，得菩提道，登涅槃山，入無為舍，得法性身。」此十種願行，都要圓滿具足。沒有一法、一願、一行，不在普賢行願之中，不在人人本具，靈靈覺覺的一心之中，這名為普賢之德。真實不虛，故名實德。一切菩薩都應該遵行，隨順修習，不可違背，故曰皆遵普賢大士之德。不然，菩薩即非菩薩，是假名的菩薩。華嚴、法華都在顯示普賢之德，就是本經，也是如此。何以故？無量光壽，不就是時空無盡的普賢行嗎？阿彌陀，不就是人人皆有的清淨平等覺嗎？不就是無量法、無量願、無量行、無量功德嗎？如《西方合論》說：「念念厭離即行於捨，念念清淨即行於戒，念念寂靜即行於忍，念念相續即行於進，念念專一即行於定，念念彌陀即行於智，六度皆由念佛流出。」豈可尊崇華嚴、法華，而貶抑本經?!又豈可視念佛行人非是菩薩。

「安住一切功德之法」，即是契入性具萬德之心源，而證會心行理體一如的本覺，是名安住一切功德之法，這是讚歎菩薩實德。

「遊步十方，行權方便。」這是讚歎菩薩權德。步就是行，也就是示現。如《華嚴經》云：「菩薩清涼月，常遊畢竟空，衆生心垢淨，菩薩影現中。」也如《法華經普門品》所說：「應以何身得度者，即現何身而為說法。」此是菩薩的權巧方便，所

以叫做權德。菩薩修行，不離善巧方便，以善巧方便故，攝取淨土，得常見佛聞法，供養衆僧，成就福慧二嚴，得入佛法秘藏，究竟彼岸。所以說，權乃證會實德之權，實是不離方便之實，相依相成。必如此，才能證入三德秘藏，安住無住大涅槃。念佛求生淨土，也是菩薩的善巧方便。如智者大師說：「將入佛法，方便誠多，若以一行而具衆門，無過念佛。一切賢聖皆由念佛而生，一切智慧皆由念佛而有。易入而證深，無過念佛。大哉世尊！善拔我等，開示一道，直至菩提，甚深法門，所謂念佛。」

「入佛法藏，究竟彼岸。」這二句，是結歎權、實二德。前句是歎菩薩有方便（權德）故，才能證入「法身、般若、解脫」三德秘藏。所謂秘藏，即是秘密藏於一切衆生的佛性，法華喻為衣裡明珠。見佛性必須有方便，有了因及緣因的方便，正因佛性始得顯現。法華喻為後遇親友指示，然後取出，這就是方便。菩薩的權德（方便）為能入，實德（三德）為所入。「入佛法藏」，就是結歎能所相資，權實雙行。如《法華經》說：「善入佛慧，通達大智。」也如《華嚴經》所說：「成就慧身，不由他悟。」「究竟彼岸」，就是一真法界，實相，大涅槃。必須理事無礙，二諦圓融，體用自在，空有相成，同異一際，性修不二，才能達到不住生死，不住涅槃，不住中流的究竟彼岸。此亦是結歎菩薩的權實二德，也就是結歎等覺菩薩，三祇所修得的聖果。

庚二、歎八相成道　分九

於無量世界，現成等覺。

這二句經文是總歎八相成道。此八相是約本師出現人間的化儀來說，也是別教初地，圓教初住以上菩薩，示現作佛的境界。本經是約等覺菩薩說，故於無量世界，示現成無上正等正覺。此八種相，是由住胎乃至涅槃。經論所列八相，稍有不同。如起信論有住胎相，此經無。其他的經有降魔相，本經併入成道相，而另開童子相，納妻相，這正表示本經重視人倫之意。所謂「佛法在世間，不離世間覺。」讚歎菩薩八相成道，無非顯示諸菩薩願王無盡；即是「度生成佛，成佛度生。」法爾如是。令見聞本經的人，都能啟發無上菩提心，循此八相成道，修菩薩行，自度度人，同成無上正覺的佛。

辛一、入胎相

處兜術天，弘宣正法。捨彼天宮，降神母胎。

「處」，就是住。「兜術天」又名「兜率天」或「覩史多天」，梵音差別而已。此云：知足，喜足，妙足。是欲界的第四天，屬空居，分內外院。內院是一生補處菩薩住此說法，名穢土的淨土。外院則是欲天，慧少福多生此，仍有男女五欲之樂。不見彌勒，又因耽樂故，不聞佛法，不肯修行，福盡仍然輪迴六道。那就還不如人間，

有憶念勝，勇猛勝，出家梵行勝，可以見佛聞法，能整心慮，趣菩提了。

補處菩薩，為什麼不生別天，都是住在兜術天呢？《涅槃經》有說明，因為上天（色、無色界）闇鈍，下天（四王、忉利、夜摩乃至化樂、他化）放逸，唯此天內院，處於中道，無有此過。再說有四種勝事：㈠壽命都是四千歲，亦有深位菩薩，壽命長短隨意，但不是無量壽，如彌勒菩薩。㈡慧業若多，再加欲界思慧心中，修念佛三昧，則可生內院，親侍彌勒，得聞無上大法，斷諸煩惱，發廣大心。㈢聖人俱會，能發淨緣，不生貪染。㈣定慧漸增。因此近代的太虛大師，慈航菩薩，都發願往生兜率內院。可是如與西方極樂淨土比較，那就差得太多了。唐代窺基大師，將西方淨土與彌勒天宮，共相比較，略明西方有十種優勝。唐・善道法師的《念佛鏡》中，也舉出西方有七種勝過兜率。一、身相勝。二、徒眾勝。三、壽命勝。四、神通勝。五、果報勝。六、國土勝。七、受樂勝。況且生西方多是一生補處菩薩俱會，兜率內院只有彌勒是補處菩薩，那能相比。

「弘宣正法」，就是弘揚宣說無上正等正覺的大法。據《莊嚴經》說：「菩薩為欲證無上正覺，乃趣一生補處，從此（人間）命終，生兜率天，為彼天子諸天等，百千俱祇那由他數，大集法堂，圍繞菩薩，聽受所說無上大法。」這是入胎前的事。

「捨彼天宮，降神母胎。」這才是入胎相。據《莊嚴經》說：「菩薩降生十二年

前，便有淨居天子，下閻浮提作婆羅門，說韋陀論，預言十二年後，有勝人（菩薩）現白象形，入於母胎，具卅二大人相，若出家當得成佛。」菩薩從彼天宮下生入胎時，其母受持清淨齋戒，安穩睡眠，時有六牙白象，諸根圓滿，首有紅光，正念了知，於母右脇，降神而入。菩薩降生時，放身光徧照大千世界，大地六種震動。菩薩處胎，欲界色界無量諸天，如其次第，日日三時，為聽法故，來見菩薩，菩薩慰問，為其說法，禮退而去。十方無量菩薩，於日入時，為聽法故，來見菩薩，互相問答。唯同行（菩薩）能見，摩耶不能見。

補處菩薩為什麼不由化生，而要受胎生呢？據《涅槃經》說，有八意：㈠為表示與人同類，以便接引教化。㈡為寄生人中尊貴家，表示所積功德超勝。㈢為生作王子，以王力護持正法。㈣為教人孝敬父母。㈤為生在王種，可息世人的輕慢心。㈥為防止世人對化生的誹謗。㈦為留舍利，俾作後世衆生敬信得度因緣。㈧為同三世諸佛皆胎生故。

辛二、出生相

從右脇生，現行七步。光明顯耀，普照十方。無量佛土，六種震動。舉聲自稱，吾當於世，爲無上尊。釋梵奉侍，天人歸仰。

補處菩薩，住胎十月，然後出生，這是如一般人法。但生時，卻從他母親的右脇而出，這就難免令人難以置信了。在此，我們就要從印度的社會去了解。因為印度人原皆信奉婆羅門教，彼教把人類分為四個階級，所謂婆羅門，剎帝利，吠舍，首陀。而以婆羅門最尊貴，它是從梵天的口中所生故。其餘剎帝利（王種），是梵天脇下所生。吠舍（士農工商），是梵天臍中所生，首陀（賤民），才是梵天產門所生。這樣說來，補處菩薩入胎於國王夫人，當然是從右脇出生了。在印度人看來，這是天經地義，毫無問題的。再說，已經三大阿僧祇劫修行，今日功圓果滿，來生人間作佛，那裡可以同世人一樣，生處是臭穢不淨呢！所以說「從右脇生」，這也是理所當然。因此，菩薩的出胎情況，也與衆不同的。

「現行七步，光明顯耀，普照十方，無量佛土，六種震動。」這五句，是說出生時身相奇特。據《莊嚴經》說：菩薩生下，身放光明，無量異色，照三千界。無量佛土，一時震動。菩薩便自行走，於東南西北上下六方，次第各行七步。舉聲自言：「我得一切善法，當為衆生說之。我於一切天人，應受供養。我於世間最尊最勝。我當於一切衆生中為無有上。我當為一切衆生之所歸仰。我當降伏一切魔軍。」菩薩下足之處，皆生蓮華，表示我今如蓮華，出污泥（五濁惡世）而不染。六方各行七步，表示我如獅子有奮迅之力，於十方世界獨尊無畏。身光普照，令人覺知。震動大地，使

魔怯伏。

六種震動。六動有三：㈠六時：佛入胎、出胎、出家、成道、轉法輪、入涅槃。在此六時，無量佛土，六種震動。㈡六方：東、南、西、北、中、邊。於此六方皆有無量佛土，六種震動。㈢六相：動、湧、震、擊、吼、爆，此是《大般若經》所說。動是前後左右擺動。湧是上下高低搖動或六方此湧彼沒。震是裂開崩陷，所謂山崩地裂。這三種是屬形相。擊、吼、爆，此三種是屬震動時所發的聲音。此六相，每相又分上中下三級，如動、等動、極動，故有十八相。何故要有六種震動呢？《勝思惟梵天經》說有七因緣：㈠驚怖諸魔㈡令時衆不起散心㈢令放逸者而自覺悟㈣令念法相無常㈤令觀說法處㈥令成就者得解脫㈦令隨順正義。

「舉聲自稱，吾當於世，為無上尊。」這三句，是說出生時口相奇特。無上尊，是佛的十種名號中無上士，證得無上正等正覺的人，為一切世間所尊敬，名為無上尊。一般人，初生即哭，這是說明有生皆有苦。佛不如此，與衆不同，已證無生，示現出生，故無有苦，下生即自稱：於世最上。「天上天下，唯我獨尊。」就是佛出生時自說的，其實如前所說，不止只說為無上尊。步行六方，都舉聲自稱如何，其聲普聞三千大千世界，本經是略說。

「釋梵奉侍，天人歸仰。」帝釋梵王，奉侍菩薩，先以軟衣承捧剛出生的菩薩。

出生後在毘藍尼園中，七日七夜，人天歸仰，奏樂讚歎，婆羅門供養。梵王帝釋，化作端正有智的婆羅門，於衆中坐第一座，而以吉祥微妙言詞，讚歎菩薩。色究竟天與淨居天，亦來設大供養，宣說此菩薩，定得作佛。七日已過，聖母命終生忉利天，菩薩還迦毘羅城，儀式十分莊嚴。五百釋種，各造宮殿，請菩薩居住，經於四月，始歸自宮。王請摩訶婆闍波提（佛姨母）為養育主，並派三十二養育母，養育菩薩。一佛出世，千佛尚且都來護持，天人大衆，歸向仰慕，那更情不由己了。

辛三、童子相

示現算計，文藝射御。博綜道術，貫練群籍。

菩薩從嬰兒進入童年，便是鶴立鷄群，出類拔萃，與衆不同，經中只以四句來形容它。如果依《四十華嚴經第卅五卷》所說，一生補處，則已具有六十八種最勝功德，已入一切智智境，無所不知，無所不見，無所不明。世間小小的智識技能，那算得什麼？不過就一般世人所能了知的，菩薩示現，他都能如此。「算計」，就是算術，中國古時叫做數。「文」，即詩、書之類。「藝」，即一切百工技藝，中國古時稱為禮、樂。「射御」，即射箭射槍舞刀擊劍，及駕車騎馬等，印度稱為象、馬、步、車四種兵，中國過去統稱為御。禮、樂、射、御、書、數，名為六藝。菩薩無一不是無

師自通，可說是神童天才了。而且又能廣博的通達，當時印度九十五種外道的道術，對其所修所證，加以綜合，分析利弊，比較得失，決擇可否。不但如此，同時對於當時盛行的四吠馱十八種，一群典籍，都能貫通他的義理，練達他的作用。以現在來說，菩薩童年，便是科學、哲學、天文、地理、政治、經濟、乃至醫、卜、星、相的通家博士。也可說，他是一部沒有文字的百科全書，顯示出多才多藝，博學深智，真值得我們讚歎敬仰。

據《莊嚴經》說，菩薩年始七歲，其父王便帶他到學堂入學，十千童子與菩薩同學。菩薩日唱字母（即華嚴字母），演出無量法門之聲，令三萬二千童男童女，皆發無上正覺之心。此可謂「人小心不小」，這才是菩薩的本來面目。

辛四、納妻相

遊於後園，講武試藝。現處宮中，色味之間。

前二句是納妻前的事，後二句是納妻後的事。

「遊於後園，講武試藝。」後園，是指當時講武試藝的處所，即城後的試場。菩薩年既長大，父王欲為娶妻。有鄰國王執杖，其女耶輸陀羅，端正無比。父王即敕國師前往求親。執杖說：技能過人，始得以我女為妻。於是父王召國內青年，共集城後

試場，共相比賽。五百釋子一時往試，角力相撲，共射金鼓，名為講武。試書、算數名為試藝。五百釋種皆所不及菩薩，人天大衆無不歎為第一，故得執杖王以女為妃。

菩薩久斷貪愛，無有淫欲，隨順世法，示現納妻，與諸婇女，住於宮中，故名「現處宮中」。「色味之間」，就是過著男女飲食的生活。孔子說過：「食色性也，飲食男女，人之大欲存焉。」《楞嚴經》說：「淫欲乃衆生之正性，一切衆生皆以淫欲而正性命。飲食乃衆生之助因，一切衆生皆依飲食而得存活。」世人莫不如此，菩薩既生人間，必須示現隨同人法。其實如《涅槃經》說：「如來非是雜食身，而是金剛不壞身。」何有色味之欲呢！世君子尚且坐懷不亂，況久經塵劫，斷貪去愛的補處菩薩。在他來說，富貴榮華，恩愛團圓，都是過眼雲烟，夢幻泡影而已。

有人問：那麼羅睺羅何來？我答：這可分二方面來說。一是如《法華經安樂行品》所說：「亦不分別，是男是女，不得諸法，不知不見，是名安樂行。」這就有如羅什大師，接受秦王十位美女之賜，但他還是梵行清白。臨終教誡其弟子說：我現在將一碗針吞食下去，汝等也能如我，便可學我與美女共處。另一方面說，人的中陰身投生，不一定要假父母交合，如禪宗五祖，神識（中陰身）附物受胎。何況羅睺羅非是凡夫，乃菩薩示現為諸佛的長子。所以經中說，當時太子手指耶輸腹，謂：汝已有子，便有羅睺羅，此亦合理而可能的事。

辛五、出家相

見老病死，悟世非常。棄國財位，入山學道。服乘白馬，寶冠瓔珞，遣之令還。捨珍妙衣，而著法服。剃除鬚髮，端坐樹下，勤苦六年，行如所應。

「見老病死，悟世非常，棄國財位，入山學道。」此四句，是說明出家的動機，如《本起經》說：菩薩處於宮中時，令諸婇女發無上菩提心，又令無量諸天，於無上菩提得不退轉，諸天說偈勸菩薩出家，這是遠因。近因是菩薩於春風熏得遊人醉的時節，出城遊觀。於東門見淨居天人所化的老人，南門則見所化病人，從西門出，又見死人。將人類己，覺悟世間一切，皆是非常，特生厭離。如《法華經》說：「三界無安，猶如火宅，衆苦充滿，甚可怖畏。」俗話說：「愛河千尺浪，苦海萬重波。」凡有智者，面對衆生的老病死當前，都會有所警覺，求其如何出輪迴，了生死。就在此時，菩薩出北門遊觀，見一出家沙門，便問：出家有何利益？沙門答言：「處於空閑，修習聖道，調伏諸根，護念衆生，不染世間，求得解脫。」又說偈頌：「有為諸法悉無常，五欲財位皆不定，為苦所逼諸衆生，願速出家救濟之。」菩薩聽後歡喜還宮，決志捨棄國財名位，入山學道。學道為什麼要入山，那就是前面沙門所說的「處於

空閑，修習聖道。」經中說：「如昔諸佛，處山林間，得一切智，廣雨法雨。」過去現在的一切佛，都是出家後，入山學道，修行成佛。得到世出世間的一切智慧方便以後，才到城市聚落說法度生。古人說「真修實證，龍天推出。」決不是像一些出了家，怕入山，怕吃苦。愛惜身體，貪求名利。不修行，不學道，那就沒有走上出家的正途。所謂學道，是學習三乘聖賢所修戒定慧的菩提正道，不是叫你去學道教。有絕少數出家人，雖然沒有去做道士學道教。卻去學看風水、地理，算命、卜卦，看相、測字，畫符、收驚，驅邪、捉鬼，唱歌、跳舞，國術、魔術，氣功、丹功，下棋、演戲，販賣、畜牧。乃至趕經懺，抽烟、喝酒、賭博等事，實在是太離譜了。

「服乘白馬」，此以下八句，是說出家的過程。今舉釋迦太子為例。太子出家時，先往白父王，父未允許，並敕釋種於城四門日夜防守。太子是夜對馬夫車匿說，為我備馬。車匿即以寶鞍及莊嚴具，佩於馬王乾涉身上，奉進太子。這時諸天相助，太子乘白馬，昇空出城，行六由旬（約二百四十華里），到彌尼園，仙人苦行林中下馬。對車匿說：我既至閑靜處，汝牽馬回宮去吧！並將頭上戴的寶冠，身上所有瓔珞莊飾品，都遣之令還，奉上父王。且托他代告其妃：人生世間，愛必別離，今為斷此生死大苦，所以出家學道，望勿悲傷。此時車匿與乾涉，皆哭泣悲鳴。太子即取摩尼寶劍，自己剃除鬚髮，拋向空中，帝釋天人，承接還天，起塔供養。太子又將自己身上

所穿著的珍妙衣服脫去，換上天人奉獻的袈裟，真實成為一個出家人。重遣車匿白馬回國去，自己步行往跋渠（伽）仙人苦行林中，先向利婆陀及光明、調伏仙人參學。再至毗舍離城邊山中，阿羅邏仙人處，學無所有處定。證已，因非能了脫生死，便捨去，而到王舍城外靈鷲山，獨自修行。每日清晨，則著衣持鉢，入城乞食。頻婆娑羅王，聞已稱歎，到太子所奉上飲食說：願大慈悲，於此國境，證佛菩提，最先為我，說微妙法。當時王舍城邊，有摩羅羅仙，常為弟子說無想定。太子往學，端坐樹下，專精修習，即得世間百千三昧。於是又到尼連河邊伽耶山中，勤修苦行，經於六年，證入第四禪，名為阿婆婆定，常為天龍鬼神之所供養，故得身不失壞。

「行如所應」，這句是總結：出家修行，當如一般真實出煩惱家，出三界家的人，所應該有的行為，和所應做的事，才算真出家。古人說：出家有三種：第一是出世俗家，第二是出煩惱家，第三是出三界家。如果只有第一種，那就行非所應，不算真出家。蓮池大師對出家有四料揀：一是出家而營營名利，無異俗人，此身出家心未出家也。二是處家而心常在道，不染世情，此心出家身未出家也。三是在家終身營作俗事，無一念求解脫，此身心皆未出家也。四是出家又終身精進辦道，無一念退惰，此身心皆已出家也。唯有第四身心皆出家的人，才是真出家人，堪為衆生福田，得受信施供養。問：為什麼出家修行，應該如此？答：為的是勤修戒定慧，息滅貪瞋癡。

現五濁剎，隨順群生。示有塵垢，沐浴金流。天案樹枝，得攀出池，靈禽翼從，往詣道場。吉祥感徵，表章功祚。哀受施草，敷佛樹下，跏趺而坐。奮大光明，使魔知之，魔率官屬，而來逼試，制以智力，皆令降伏。得微妙法，成最正覺。

菩薩示現出生在五濁的世界（剎），這是非常難能可貴的，如《彌陀經》說：「釋迦牟尼佛，能為甚難希有之事，能於娑婆國土，五濁惡世，劫濁、見濁、煩惱濁、衆生濁、命濁中，得阿耨多羅三藐三菩提。」出現娑婆，有如入大火坑，已是甚難希有。在此土成佛，更是難中之難。可是釋尊不計任何艱難，終於在娑婆成佛度生。這無非是大悲心所驅使，隨順群（衆）生，不能不如此。所謂：我不入地獄，誰入地獄？這種大志節，大擔當，難怪諸佛皆稱讚他不可思議功德。

何故名為五濁呢？一、劫濁——在減劫中，人壽自八萬歲減至二萬歲以後，便入劫濁，有刀兵、飢饉、疾病三災，而且有如後四種濁，這個時期（劫），非常不好不理想，故名濁。二、見濁——外道邪見熾盛，五利使（身、邊、邪、見取、戒取），徧滿世間，詳細則有六十二種邪見，可說是一個知見非常複雜、混濁的時代。三、煩

惱濁——五鈍使（貪、瞋、癡、慢、疑），及其他煩惱普遍，是一個行為非常不善良，觀念非常不正確，而又多苦多難的人世。為什麼？因為貪感飢饉，及大小水災。瞋感刀兵，及大小火災。癡感疾疫，及大小風災。慢感人多修羅，及國土粗惡。疑感人多詐偽，及山崩地震。現實人間，不就是如此嗎？四、衆生濁——既有前面的三種濁，必然是人無善類，三惡道衆生充滿世間。為什麼？因為衆生是果報體，煩惱知見是果報因，因濁了，果那能清？如水源既濁，河流自然濁水滾滾。五、命濁——是指衆生的一期壽命說，既有上來四濁，必無福壽康寧，壽年日促，一代不如一代，一直減到人壽只有十歲，這就是命濁。而且衆生互相殺害，從小殺至大殺，由小戰至大戰，砲彈至氫彈，小中毒（食物）至大中毒（水、空氣），最後不堪設想，這不是命濁的結局嗎？

說到五濁惡世，有些人不以為然。在他看來，這世界好得很，科技日新月異，人類已經登上月球。生活豐足，科學萬能，要什麼有什麼；而且交通傳播工具普遍，真可說是天涯若比鄰，秀才不出門，能知天下事。民主自由制度普及，也說得上隨心所欲，葛天氏之民，帝（政治）力於我何有哉！可是他沒有想到：人心不古，道德淪喪，思想歪曲，智識偏差，物慾橫流，心靈空虛。除了殘酷、冷淡、凶暴、自私、悲傷、恐怖、失望等黑暗光景以外，沒有理想的光明。必然把美好的世界，帶往衣冠禽獸

，行屍走肉，痛苦絕望，玉石俱焚的末日。五濁非五濁，完全以人類的精神生活來論定，不可能以盲目的物質享受來轉變。所以經中說：一切唯心造。心造天堂、心造地獄，這是不可否認的。難得有佛陀的應現世間，說法教化，這五濁惡世，始有一線希望，轉變為清淨安樂土。不然，那真是「人天長夜，宇宙黮闇。三界無安，猶如火宅。」還有誰能給予光明，濟以安寧呢？因此，我們對於釋迦世尊的悲心、抱負、作為，應寄以萬分的敬仰與感恩！

有些大心菩薩，想要把此間濁世轉為淨土。在我想：五濁世界，要想轉為清淨國土，只有兩個情況可能實現。一個是隨衆生的業力因緣，否極泰來，等到過若干年後，人壽從減劫，回復到增劫，人壽增到八萬歲時，那就轉為淨土了。到時彌勒菩薩便下生人間，成佛說法，廣度人天。一個是佛弟子，能照佛所說，應止則止，如貪、瞋、癡、慢、疑、惡見等。應作則作，如五戒十善六波羅蜜等。同時都能至心信樂，修淨土法門，成就上品上生，既生淨土，廻入娑婆度有情。這樣的佛弟子，多多益善，那就不要等到人壽八萬歲時，也可轉五濁為淨土。為什麼？好比今日留學歐美的人越來越多，回國便能作種種現代建設，不幾年，不也可進入先進國家之列嗎！又如今日栽培改良種的水菓，必須把新的品種，在原來菓樹上接枝換新，下一代便成新品種了。以修淨土法門，來轉五濁惡世為淨土，其原理亦復如是。就在五濁衆生的舊枝上，

接上淨土新人的品種，下一代便全是淨土的人物了。有些人，只知高喊人生佛教，不講究因果，不溯本從源，唯迎合時人所好，重享受、求欲樂，鼓勵衆生一味向物質追求，那是不可能有人間淨土的。國父不也說過：「國者人之積，人者心之器，國家之治亂興衰，繫於人心之振靡善惡。」當知：國土好壞，是衆生共業所感，佛菩薩有再大的慈悲，智慧、神通、道力，也不能代替衆生所作的業報，把壞的轉好。唯有衆生共同的轉惡業為善業淨業，國土自然就轉好的淨的了。俗話說：解鈴還是繫鈴人。因果業力，自作自受，法爾如是。因此，希望有心建設人間淨土的菩薩，要實事求是，唯一的辦法，廣為弘揚淨土法門，自行化他，同生西方，乘願再來，就好像留學、接種，才能把五濁世界轉變為清淨的國土。捨此別求，容易嗎？有可能嗎？古德說：「願將穢土三千界，徧植西方九品蓮。」唯有這樣，始有可能把五濁世界，轉為清淨的人間淨土啊！

這一科降魔成道，共分五節來說。「示有塵垢，沐浴金流，天案樹枝，得攀出池。」這四句是第一節，沐浴塵垢。菩薩示現人世的，既然是父母生身，當然與衆人一樣，會有塵垢的。有了就要沐浴灌洗，以去除身上的塵垢。菩薩當時是在尼連河畔的伽耶山修苦行，六年下來，不但垢穢滿身，而且只現薄皮包骨，那種形像是很難看的。他想起一般修行人，難免有二種障。一是執著無益苦行不捨，徒苦其身，却不能使

人了生死，得菩提。二是心著欲境，貪愛一切享樂，也不能斷煩惱，證涅槃。唯有不苦不樂，行於中道，才是菩提因，能有菩提果。於是接受善生女乳糜供養，恢復體力，然後到尼連河去洗除身上的塵垢。為什麼叫金流呢？因為尼連河是恒河的支流，與恒河一樣，河中的沙，都是金黃色，所以稱為金流，亦稱金沙河。由於菩薩的福慧力緣故，食乳糜後，相好圓光，轉增顯赫。在河洗畢，正欲上岸，魔王作怪，把河岸變得非常高峻。岸邊有一棵阿斯那樹，此樹有神（神亦名天），就把樹枝案低下去，菩薩得攀樹枝，出離尼連河池，上到岸來，在樹下休息。

「靈禽翼從，往詣道場。」這二句是第二節，行詣道場。菩薩沐浴休息後，正念要往到（詣），伽耶山菩提樹下成佛。佛得道處，名為「道場」。這時三千大千世界的山與樹，無不朝向佛得道處的菩提樹。尼連河至伽耶山的道路二邊，欲界諸天又各化七寶多羅樹，一一樹間，各化有七寶池，池岸有迦陵頻伽，共命等鳥，出和雅音，讚歎菩薩。菩薩行往菩提樹時，身放無量光明。有無量鸚鵡舍利孔雀等諸鳥，皆是諸天所化的靈禽，在空中飛翔，圍繞菩薩，出和雅音，有如國王出巡，百官翼從，極為壯觀。或說，靈禽是五百青鳥，隨菩薩後飛至菩提樹下，此說亦通，但不如前說。

「吉祥感徵，表章功祚，哀受施草，敷佛樹下，跏趺而坐。」此五句是第三節，瑞草應聖。諸佛出現人間成佛度生，這是極大的因緣，也是極大的吉祥，必然會有感

應的徵兆，知道必會成佛。那麼有什麼徵兆呢？前面說的靈禽翼從，這是一種。另外就是菩薩到達菩提樹下，剛好有一刈草的人，名字叫吉祥，挑了一擔很清淨柔輭的吉祥草，在此經過。此草青紺色，如孔雀尾。所以後來密宗的灌頂儀式，多是用孔雀尾，這也是表示吉祥，能證菩提的意思。此時，菩薩對刈草人吉祥說頌曰：「吉祥汝今時，宜速施淨草，我當坐是草，降伏衆魔軍，若證菩提時，即聞無上道。」吉祥聞說，手持淨草，立菩薩前，對菩薩說：「請先授我菩提，然後受我淨草。」菩薩答他說：「不是坐淨草，即得大菩提，要修無量德，才蒙佛授記。吉祥汝應知，我證菩提後，說法度衆生，汝當於我所，聽受甘露法。」吉祥歡喜施草，菩薩以哀愍的心，不是以貪愛的心，受其施草。然後敷設在此成佛的菩提樹下，面向東方，於淨草上，作雙跏趺而坐，發大誓言：「我今若不證，無上大菩提，寧可碎是身，終不起此坐。」如依《涅槃經》說，此座是從金剛際起的金剛座，菩薩坐此成佛。「表章功祚」，這一句是說明瑞草應聖的原因，無非是以靈鳥瑞人瑞草等，來表顯章（章即彰）明，菩薩三祇修成無量功德福（祚即福）報，故能得吉祥感應的徵兆。

「奮大光明，使魔知之，魔率官屬，而來逼試，制以智力，皆令降伏。」此六句是第四節，智力降魔。什麼是魔呢？梵語魔羅，此云殺者。通說，凡壞人善事，能為衆生作不饒益的，都稱為魔。大小乘都舉四種魔：天、死、煩惱、五陰。《涅槃經》

加上無為四倒亦稱魔，則有八種。《楞嚴經》又將五陰開為五十種陰魔。

菩薩坐菩提座已，自念今當成佛，必先召魔王波旬來，加以降伏，使發大菩提心。為什麼呢？這裡面含有一乘佛法的究竟義在。因為衆生的思想概念，都是二分法。一切世間出世間，有名有相可指可說的，都是對待法。這些二分對待法，總名有為法，生滅法，緣起法，一切皆無自性，所以叫做「畢竟空」，名為「但有言說，皆無實義。」假使成了佛，還有魔佛的對待，這不是還落在二分對待的巢穴裡嗎？那所成的佛，就不是「唯此一事實，餘二則非真。」因此，未成佛，先降魔，即是表示必須斬絕一切對待，才能證得不二的，絕待的，無名無相的，魔佛平等的佛性，法身。這就假名為成佛，叫做證得無上菩提。這一點，佛弟子應特別注意：二分法的我、人，衆生、壽者，大、小，空、有，這一切都要一掃而空；然後才能顯出一乘的妙法、實相、法界、圓覺、無上正等正覺——生佛平等的自性清淨心。古人形容這種境界為「萬里晴空，一輪明月。」寒山詩也說：「吾心似秋月，碧潭清皎潔，無物堪比倫，教我如何說。」

降魔的方法，諸說不一。如《大集經》說：以四諦降伏四魔。苦諦降五陰魔，集諦降煩惱魔，滅諦降死魔，道諦降天魔。《大智度論》說：得菩薩道故，破煩惱魔。得法性身故，破五陰魔。得道得法性故，破死魔。入不動三昧故，破天魔。《攝大乘

論》說：依慈等持（三昧）能破天魔。本經所說降魔，只約天魔，故經云：「奮大光明，使魔知之。」奮是放的意思。這時菩薩放白毫相光明，遍照大千世界，當然也照到魔王宮，使魔王見此光明，便知有最後身菩薩，坐菩提樹下，即將成佛。於是魔王波旬召諸魔子魔女，及率官屬百千萬億，而來到菩提樹下，先遣魔女百般誘惑，欲壞其淨行。菩薩制以智力，不為所動。魔王再以衆兵逼試，菩薩入慈心三昧，所有兵器刀杖，化為蓮花，波旬欲近菩薩，也不能進。菩薩對他說：「汝以微善，今獲天報。我從無量劫，修習聖道，當得無上菩提。」說完手指大地，大千世界六種震動，地神即於菩薩前出，出大音聲，為作證明，決定成佛。這時衆魔皆散，波旬還宮。此即表示若有定慧道力，魔不能害。若論降魔，在自行因位（菩薩），須以正智，所謂「一心正念，知邪不從。」魔自退散。在果上（成了佛），則以神通力降伏。如果為了化他，在因位多用光明，使魔知道，然後降伏其魔心轉發菩提心。在果位上則多用慈心，於彼憐愍，魔即退散。菩薩此時雖是因位，又是登果的人，智力慈心，神通道力，一切皆有，可以自在隨意，降伏天魔；但是菩薩不用神通，只以智慧與慈心降魔。講到這裡，佛弟子必須有所警悟，學佛在求定慧，須有慈悲心；不要求神通神秘，更不能不發菩提心，沒有慈悲心。

「得微妙法，成最正覺。」這二句是第五節，正明成道。菩薩示現降魔，即是泯

絕對待，由是契證一真。此一真法界，涵蓋理事空有，這是一乘無上法幢，真實微妙不可思議，假名為證得微妙法，成最正覺。約事相說：菩薩降伏魔怨，遊入四禪。於初夜分，得天眼通。於中夜分，得宿命通。故知自他過去生死長流，不出十二因緣，如環相續不斷，由是而有生老病死，輪廻不息。復於後夜分，明星出時，以自覺聖智，無所不知，無所不見，一念相應慧，得漏盡通，證無上覺，備足三身四智五眼六通，為一切天人示現成佛的瑞相。即時上昇虛空，以偈頌言：「煩惱悉已斷，諸漏皆空竭，更不復受生，是名盡苦際。」諸天歡喜，各以天華散佛供養。如《瑜伽師地論》中說：「復於後時，坐菩提座，棄捨一切非方便攝（即是二分對待法），勇猛精進，所有善法，遂得增長，於所修所斷，轉為勝妙，遂不更求餘外道師，無師自然修三十七菩提分法，證得無上正等菩提，名為大覺。」

有修有得有成是事，名為修德，俗諦。無修無得無成是理，名為性德，真諦。學佛必須理事無礙，二諦圓融。《大般若經》說：「無所得故而得」。彌勒菩薩說：「證真識已，起後得智，方證俗諦。」《密嚴經》說：「非不見真如，而能了諸法皆如幻化。」《中論》也說：「不依世俗諦，不得第一義（真）。依於空（真）義故，一切法（俗）得成。」所以我們要先經有修有得有成的耕耘過程，然後才有無修無得無成的真實收獲。舉例來說，是心作佛，這是說有修有得。是心是佛，却是說無修無得

。可是你的心，現在只有煩惱妄想執著，沒有覺（佛）。必須經過一番轉迷為覺的工夫，這就叫作佛，即有修有得有成。到了無煩惱妄想執著的時候，你的心本來就是靈靈覺覺，清清淨淨，那還有什麼修作，這就名為無修無得無成。所以說：心不作佛，而心不成佛；心不是佛，作也不能成佛。譬如金鑛，必須經煅煉一番（有修有得有成），才得成為十足黃金。可是金鑛中本有黃金（無修無得無成），假使是鐵鑛，本來沒有黃金，雖經煅煉，終不得黃金。又如冰（心）即是水（佛），在已結成冰時（衆生），只見冰相不見水。須經火熔化（有得有成），冰便成水，水是本來的，這就叫無得無成了。因此，大乘菩薩，都是終日度生，而不執著衆生相。發心上成佛道，而不執著成佛相，並不是端坐空王室，不度生不成佛。所以《金剛經》說：「所有一切衆生之類……，我皆令入無餘涅槃而滅度之，如是滅度無量無數無邊衆生，實無衆生得滅度者。何以故？須菩提，若菩薩有我相、人相、衆生相、壽者相，即非菩薩。」

辛七、轉法輪相

釋梵祈勸，請轉法輪。以佛遊步，佛吼而吼。扣法鼓，吹法螺，執法劍，建法幢，震法雷，曜法電，澍法雨，演法施。常以法音，覺諸世間。光明普照無量佛土，一切世界六種震動。總攝魔界，動魔宮殿，衆魔憯怖

，莫不歸伏。摑裂邪網，消滅諸見。散諸塵勞，壞諸欲塹。嚴護法城，開闡法門。洗濯垢汙，顯明清白。光融佛法，宣流正化。入國分衛，獲諸豐饍。貯功德，示福田。欲宣法，現欣笑。以諸法藥，救療三苦。顯現道意，無量功德。授菩薩記，成等正覺。

此科轉法輪相，共分三節來說，「釋梵祈勸，請轉法輪。」這二句是第一節，說法因緣。明諸佛常規，都是先請後說，有請才說。真是「無上甚深微妙法，百千萬劫難得聞。」佛所說法，有如甘露，不同一般凡夫外道的戲論，因此帝釋梵王，都來祈求勸請。梵王帝釋在人天中，福報最大，有大福才有大慧，要有大智慧，才會感到迫切需要出世的佛法，才能知道佛法的深妙。在經中佛說：「我得甘露無為法，甚深寂靜離塵垢，梵王若來勸請我，或當為轉妙法輪。」

例如釋迦世尊，成道七七日後，受二商主供養飲食已，因梵釋諸天三次祈求勸請說法，方允為說。釋尊以佛眼觀察，阿羅邏、摩羅羅兩仙，聞法可證，但已亡故。唯有曾經跟隨他修行，現在鹿野苑的五比丘，可以接受佛的方便說法。於是便到鹿野苑去，中夜說法，名為最初轉法輪。約事來說，有轉法菩薩，向佛獻一輪寶，請佛說法。約理來說，轉字，含有自轉轉他二層意義。約自轉來說：那是轉衆生的無量煩惱，

而成為佛的無量智慧，即般若德。轉衆生的無始生死業力，而成為佛的無礙無縛的自在，即解脫德。轉衆生的六道輪廻苦報體，而成為佛的如如不變法性身，即法身德。約轉他來說：把自己所證得的正覺（三德秘藏），開示他人聽聞以後，也如法修行，同樣證得此正覺。他人又照樣如此轉去，輾轉相續不斷，好像車輪運轉不息，這就名為轉法輪。如《遺教經》說：「若可度者，若天上人間，皆悉已度；其未度者，皆亦已作得度因緣（佛說法）。自今以後，我諸弟子輾轉行之（修行證果），則是如來法身常在而不滅也。」

再說，法輪是譬喻。比如車輪能碾破地上的什物。此喻佛法如輪，能破衆生一切惑業。又如車有輪，能運載貨物，由此至彼處。此喻佛法如車有輪，能運衆生自生死至涅槃。這樣說來，凡是只自轉，或既未自轉而想說法轉他，都不能稱為轉法輪。就好像一盞沒有光的灯，怎樣都不能照亮別人。假使是一盞光明的灯，那就可以灯灯相續，此名無盡灯。所以學佛，必先自轉然後轉他，也就是先自度，然後才能度人，這是千賢萬聖同遵的軌則。《大智度論》不是說過：「不能自度而能度人者，無有是處。」

「以佛遊步」至「六種震動」，此十四句是第二節，說法行業，即身口施化。以佛遊步，是略舉身業。以佛的威儀，遊行（步即行）世間，教化一切衆生，這就是身教。佛的威儀如何呢？古人形容：行如風，住如松，坐如鐘，臥如弓，凡是佛弟子都

應如此。佛吼而吼，是總舉口業。佛的口業，不像世人多是談論是非，或是無義的戲論。佛則不是說法，就是默然。當佛開口說法時，人天敬伏信受，就好像獅子吼一聲，百獸都敬畏。例如：釋尊到了鹿野苑，五比丘無不起迎，稱善來長老，請坐。佛坐已，告五比丘說，我已得一切種智，不得稱呼為長老，要稱世尊。五人一時請作沙門，佛言「善來比丘」，鬚髮自落，袈裟著身，威儀如百臘比丘，便成沙門。時五比丘坐於佛前，佛放大光，照大千界，召十方菩薩天人大衆，皆至佛所，佛即為陳如等一切大衆，說四諦及十二因緣流轉、還滅二門，修行三轉十二行的法輪。㈠示相轉—此是苦，逼迫性。此是集，招感性。此是滅，可證性。此是道，可修性。㈡勸修轉—此是苦，汝應知。此是集，汝應斷。此是滅，汝應證。此是道，汝應修。㈢作證轉—此是苦，我已知。此是集，我已斷。此是滅，我已證。此是道，我已修。陳如五人，皆了達諸法因緣，證阿羅漢，便有僧寶。釋尊為佛寶，三轉十二行法輪為法寶，這是最初三寶出現世間。從此以後，先化三迦葉及其弟子千人，再赴頻婆娑羅王的約，為說五蘊，無常、苦、空、無我，三界不實。問王：有國已經多久？王答：七百餘代。佛開示他說：人生世間，有如朝露，唯道可恃，應修來福，不可空過此生，遂為說十二因緣流轉還滅的道理，王聞法即得證初果，請受五戒。時有長者名迦蘭陀，以城外很好竹園奉獻如來，佛咒願而受，以後常與諸大阿羅漢住此說法，這就是有名的「竹林

精舍」。不久，舍利弗、目犍連及其弟子二百人，亦聞佛說法，請作沙門，佛言善來比丘，都證聖果。後來，佛的父王，聞子得道已經六年，便派人請佛回國一見。佛率衆弟子還鄉，其父即敕釋種，選端正五百人，隨佛出家。佛為父王說法，亦得道果。由此可見，佛口說法，是如何的不可思議，凡有聞者，無不得益。講到這裡，我們又當如何生起慚愧與懺悔的心呢！因為我們沒有那一點，親見本師釋尊的福分與緣分，所以仍然輪廻六道，苦不可言。唯一補救的辦法，就是遵照本師遺囑，至心稱念彌陀，求生極樂，也還可以見佛聞法，同樣證得聖果。否則，就是佛不誤人人自誤了。

「扣法鼓」，乃至「演法施」，共有八句，這是讚歎諸大菩薩，皆有如佛一樣的微妙辯才。此八句的含意，隋・慧遠法師的本經義疏，是說譬喻菩薩的聞、思、修、證，及法、義、辭、樂說四無礙辯。可是若以世親菩薩的《法華經論》，則分為四對：

㈠執法劍，澍法雨，是破惡進善一對——最先執起如劍的佛法，斷一切衆生的疑惑，使未信的生信，已信的努力進修。衆生已信受奉行了，便澍（徧灑的意思）甘露法雨滋潤他，使得智慧開發，成熟智身。

㈡扣法鼓，震法雷，是開權顯實一對——已成熟有智慧的衆生，如二乘與權教菩薩，必須開權顯實，令其捨權取實，這才是說法的本意。法鼓聞近，喻權。法雷聞遠，喻實。這就是《法華經》說的三百與五百由旬。扣與震，都是動詞，小動名扣，大

動名震。

㈢建法幢，曜法電，是得智證真一對——已入實的，使令進取上上清淨妙智（如如智），此智高顯，有如法幢。既得真智（如如智）照於真理（如如理），如夜見電光，即得見道（法），證大菩提。「建」字，是形容取得了把它樹立起來，安住不動。「曜」字，是形容閃電，一剎那間照明一切。此喻一念相應慧，開悟得果，故名曜法電。

㈣吹法螺，演法施，是說法利生一對——求大菩提，為利衆生，今已證得，必須說法。由實施權，方便說五乘佛法，為一切法安立名字章句，為一切衆生開示菩提涅槃正路，名為吹法螺。菩薩既得果滿，必須度生，故隨宜演說出世的正法，布施衆生，使得同成佛道。如《法華經》說：若有聞法者，無一不成佛。

此八句四對，正好是轉法輪的意思，由自行而化他，自利利人，自轉轉他，循環不息，無非斷惑證真，同得了生脫死，同得成佛，這是佛菩薩口業施化的究竟義。

「常以法音，覺諸世間。」這二句是結歎前面所說口業施化，非僅一朝一夕如此，對何類衆生如此，而是時空無盡的，這就是普賢之德。常以法音，說法度生，是時間無盡。覺諸世間，此中包括：器世間、有情世間、正覺世間，名為諸世間。皆開示其令覺悟證入佛之知見，這是空間無盡。

「光明普照無量佛土，一切世界六種震動。」這二句是結歎前面所說身業施化。文顯易知，不必多解。

「總攝魔界」至「成等正覺」。這廿六句是第三節，說法利益。說明轉法輪的利益如何？略明五種益：

㈠「總攝魔界，動魔宮殿，衆魔憚怖，莫不歸伏。」此四句，伏魔令離邪欲益——菩薩身業已作放光動地，當然可以在光所到之處，地所動之方，其中一切魔王魔子魔民，都能總使攝伏，令其離棄邪欲害人的心，發起自利利人的大菩提心，把魔界轉為佛界，故名總攝魔界，此句是總明伏魔利益。動魔宮殿，衆魔憚（音涉，恐也）怖，莫不歸伏，這三句是說衆魔得益的實情。大地既然震動，魔宮自然搖動。佛光普照，人天歡喜。相反的必然使衆魔，恐怖憂愁，也跟隨人天，莫不歸投信伏在三寶門中，同得修行成佛。

㈡「摧裂邪網，消滅諸見。散諸塵勞，壞諸欲塹。」此四句，斷惑令入聖道益——菩薩口業已有前說八句四對的妙用，當然可以摧（音滾，用手擊名摧）裂九十五種外道的邪網。網，是形容詞，顯出一切外道不正的邪見邪法，就好像蜘蛛結網，密密纏纏，萬一粘上，欲脫很難。亦名邪見叢林，失足進入，求出無期。唯有佛菩薩，有智慧的法劍，可以不為邪見迷惑，而且能裂開其邪網，擊破其叢林，使其所有六十二

種諸見，都消滅無遺，把他安立於三乘聖道的正見中，轉邪外成為出世聖賢。散諸塵勞，壞諸欲塹，這二句是對凡夫得益說的。一般凡夫，都是煩惱（這叫塵）無邊，輪迴不息（這叫勞），貪著深廣的五塵六欲，這叫欲塹。塹是護城河，一般都很深廣，難以超越，陷入很少能出。因此如老象溺泥，愈陷愈深；生老病死，頭出頭沒，實可憐愍。佛菩薩悲心所使，扣起如暮鼓晨鐘的佛法，使令警覺回頭。再說，邪網諸見，是指見惑，塵勞欲塹，是指思惑，這見思二惑，是衆生的生死根源。佛菩薩轉法輪的目的，就是要把衆生的生死根，消滅散壞，才能令一切衆生，了脫生死，超出三界，進入三乘聖賢之列。

㈢「嚴護法城，開闡法門。洗濯垢汙，顯明清白。光融佛法，宣流正化。」此六句，弘護以報佛恩益——菩薩為報佛恩，必須護持正法。譬如諸侯大臣，非常嚴謹的保護天子的都城，此謂「嚴護法城」。談到護持正法，一切佛弟子都有責任。國王居士是外護，出家兩衆，是內護，內護尤其重要，出家菩薩能嚴持佛戒，即是護持正法。如《梵網經菩薩戒》說：「如是佛子，自破佛法，非外道天魔能破。若受佛戒者，應護佛戒，如念一子，如事父母，不可毀破。」律中有說：「毘尼住世，即是正法住世。」佛陀制戒的十種因緣中，第十便是為令正法久住。所以，所有佛弟子，都能好好學習受持，本身該行的律儀，那就是嚴護法城，也就是弘揚正法了。同時也能把僧

團和個人的一切垢汙（六和不修，三業不淨，名為垢汙。），洗濯（濯，音濁。清潔無垢的形容詞）乾淨。可是，這樣還不夠。必須：所有佛弟子，都能挑起如來弘法利生的家業，開示闡揚，佛陀親證的無上法門。把止止不須說，我法妙難思的正法，清清白白地，非常顯明的，使一切衆生都能聽聞了解，信受奉行，這才能報答諸佛的大恩。為什麼？《華嚴經》不是說：「縱使頂戴經塵劫，身為床座徧大千，若不說法度衆生，畢竟無能報佛恩」。《大智度論》也說：「佛法無人說，有智莫能解。」佛弟子怎麼可以不說法呢？又怎能不竭力弘護，以發揚光大出世正法，融會貫通世間善法，使得「佛法」在世間，不離世間覺。普徧宣揚於萬億國中，流通於十方三世，令一切衆生都能得到正法教化的殊勝利益。

㈣「入國分衛，獲諸豐饍。貯功德，示福田。」此四句，受供令種福田益——轉法輪，不但只用言教，同時還要用身教，有時身教所得的效果更大。所以身為菩薩，應當時時處處，檢點自己的身業行為。我曾經說過，做一個轉法輪將，必須「言為天下法，身作萬世師。」言行相符，內外一致。尤其是出家菩薩，特別要嚴肅威儀，令衆生一見生敬。佛世出家人，都是托鉢乞食，以資養色身。當你入國分衛（即是乞食）時，必須攝護六根，心無分別。獲得很多，很豐美的饍食，不要表現歡喜。就是托空鉢，或得到很不好的飲食，也不要顯出一肚子的不高興。這樣才不會使衆生起輕慢

心，而能以最誠敬的信心，來供養菩薩；那他就種下了無上大福的種子，這也就是利益衆生。可是，菩薩外表的威儀，固然重要，內在的功德，更是重要。如能勤修戒定慧，息滅貪瞋癡，斷惑證真，轉凡為聖，才是貯積了很多無漏的功德，顯示真是無漏無相，無生無滅，不增不減的無上大福田。唯有顯發了自性清淨心，才能為九法界凡聖，作最大福田，應受一切凡聖供養。古人說：「恒沙功德，盡在心源。」每個人的一念心性裡面，都貯藏了無量無邊的功德，只要用功開發，一朝頓破無明，豁然開悟，無上福田，便常得現前。不過，這不是想要就有，人人都可以得到的。你只要能老老實實做一個本份的出家人，三業無有過失，隨緣能多少利益衆生，也就不算空受信施，堪作信衆的福田了，不然便是欠債人。古德說：「施主一粒米，大如須彌山，今生不了道，披毛戴角還。」這是最好的警惕語。

(五)「欲宣法，現欣笑。以諸法藥，救療三苦。顯現道意，無量功德。授菩薩記，成等正覺。」此八句，說法令依修證益——中國道家有句名言：「神仙無別法，只生歡喜不生愁。」古人作笑哈哈歌說：「笑哈哈，哈哈笑，笑的玩意真奇妙，笑的道理太深奧；每天笑幾場，健康長可保。……不如拋下了憂愁，放寬了懷抱，嘻嘻哈哈笑個飽，輕輕鬆鬆活到老，你想這樣好不好？張開嘴巴大家笑！」欣喜的笑，既然有這樣妙的作用，大的好處；所以凡是菩薩，為了欲宣揚佛法，必定是先表現出滿心歡欣

的笑容。這是四攝法中的愛語攝，布施度中的無畏施，是不可少的。因此，凡是佛菩薩的像，都是慈祥欣笑，和藹可親。菩薩無不以慈悲為本，凡所說法，當然以諸法藥，去救濟療治衆生的三苦：苦苦、壞苦、行苦。這三苦，也包含了衆生的惑、業、苦，此三種好比一道旋火輪，無始無終，唯有依佛法修行才能斷。還有衆生的六根、六塵、六識，如惡叉聚，名為三聚苦。三界猶如火宅，衆苦充滿，這是三界苦。三乘聖人，尚有變易生死，根本無明，這名為三乘苦。像這些三苦，也是佛法所救療的對象。

菩薩說法的另一面，便是慈能與樂。在菩薩的眼裡，一切衆生就好像他的獨生兒子。在《涅槃經》裡，便說到菩薩的獨一子地功德。無非以種種善巧方便，引導衆生斷惡修善，發菩提心，修菩薩行，同得成佛，永受妙樂。經文「顯現道意」，即是教導衆生顯發菩提（菩提此翻為道）心。「無量功德」，即是教修六度萬行的菩薩行，可以積集無量功德，最後證得無上正等正覺，那就具足一切功德了。

菩薩說法的作用，不僅是慈能與樂，悲能拔苦，最難能可貴的，是能給一切衆生，授菩薩成正等正覺之記。如《法華經》常不輕菩薩，對一切人皆說：「我深敬汝等，不敢輕慢，所以者何？汝等皆行菩薩道，當得作佛。」這是菩薩最好的典範。假使菩薩只能拔苦與樂，世間的聖賢，善人君子，乃至一切宗教，古今的仁君良相，民族

英雄，或多或少，都可做到。但却不能令衆生，了脫生死，乃至成佛作祖。這就唯有佛菩薩才能如此，故得稱佛為三界導師，四生慈父，天中之天，聖中之聖了。

這科轉法輪相講好，我要提醒大家！佛菩薩轉法輪，都是應機而說。以我們現在的世間來說，最為適時應機的佛法，莫過於淨土法門了。想使佛法普利群生，必須提倡淨土，才真能拔苦與樂，又能令衆生一生成佛，這是最殊勝的方便。但欲弘揚淨土，必須先弘此經。因為本經是如來稱性之談，衆生本具之理，一乘了義，萬善總門，淨土群經的綱要。統攝事理因果，融會顯密性相，詳說苦樂，照了真俗，東來最早，譯本獨多。果能普徧弘揚此經，人人持誦，如說修行，定可人人深信因果，清淨三業，諸惡不作，衆善奉行，身心自潔。不但拔將來之苦果，實已獲現在之福樂。劫運自轉，太平自至。希望大家，同見同行，同化衆生，同成佛道。古德說：「寧可粉身千百劫，莫將佛法亂傳揚。」又說：「寧願老僧下地獄，不將佛法做人情。」這是一切菩薩都應該如此的。

辛八、入涅槃相

示現滅度，拯濟無極。消除諸漏，植衆德本。

八相成道，皆是佛菩薩所示現。何故名為示現呢？因為佛菩薩，本來已證無生法

忍，為了度化衆生，而却來人間，示現入胎出生。已示現出生，必然有「示現滅度」，這就假名為入涅槃相。從生至滅，乃至中間出家成道等，一一皆是示現，這是佛菩薩才能如此的。據《攝大乘論》說：佛的化身，示現滅度有六種意思——㈠事究竟故。自利方面，已得菩提，成佛果。利他方面，已轉法輪，度衆生。謂之事究竟。㈡為除樂倒故。衆生有四種顛倒：無常執常、無樂執樂、無我執我、不淨執淨。今見佛也入涅槃，便可消除此四顛倒。㈢令捨輕慢故。如《法華經如來壽量品》所說：衆生若見佛常在不滅，便起憍恣，而懷厭怠，不能生於難遭之想，恭敬之心。㈣令生渴仰故。佛示現人間，是很久才有，難可得見。如優曇華難得開一次，開了又很快就謝了。《法華經》說：「如來雖不實滅，而言滅度。令衆生心懷戀慕，渴仰於佛，便種善根。」㈤為令身精進故。一般衆生都愛惜此身，今知佛尚要捨此身，就不會再顧惜它。應該將此身心奉獻三寶，奉獻衆生。所謂人命無常，過於山水，應當勤修精進，慎勿懶惰，莫以空過。㈥欲速成就衆生得解脫故。如《法華經》說：「有一良醫，具善方便，見子病苦，不肯服藥，即作是言：汝等當知，我今衰老，死時已至。是好良藥，今留在此，汝可取服，勿憂不瘥。作是教已，復至他國，遣使還告，汝父已死。是時諸子，心大憂惱，自惟孤露，無復恃怙，心遂醒悟，乃知此藥，色香美味，即取服之，毒病皆癒。」八相成道的一期化迹，最後示現滅度，其原因用意就在這裡了。

「拯濟無極」，這句是總說示現滅度的利益廣大，能夠拯拔救濟無量的衆生，所有無邊的生死大苦。

「消除諸漏」，這句是指滅惡益說。示現滅度，能令衆生消除一切煩惱。煩惱的異名為漏。略說漏有三種：(1)欲漏。即欲界見思惑。(2)有漏。即色界見思惑。(3)無明漏。即三界根本枝末一切無明。這三種漏，都可得到消除。如《法華經》說的，即取服之，毒病皆瘳。也能除樂倒，令捨輕慢。

「植衆德本」，這句是指生善益說。能生起一切功德的根本，名為植衆德本。因佛示現滅度，能有如前面所說六意中，第四令生渴仰，第五令身精進，第六成就解脫，這就是令衆生，生起一切功德。如《法華經》說，渴仰於佛，便種善根。況且見佛滅度，衆生便能生起厭有的出離心，然後才能發起上求下化的菩提心，此是世出世法，一切功德的根本。

辛九、結歎

具足功德，微妙難量，遊諸佛國，普現道教。

這四句經文，是結歎八相成道的功德：具足了自利與利他，自覺與覺他，智慧與慈悲，上求與下化。從入胎相到成道相，這是自利自覺方面，是以智慧引導悲願，這

屬上求菩提的過程。轉法輪相，是利他與覺他，完全要以悲願來運用智慧，才沒有「人之大患，在好為人師」的過失，這屬下化衆生的過程。入涅槃相，是功圓果滿，既自利亦利他，亦名覺滿；而且常樂我淨，微妙不可思議。所以經文說：「具足功德，微妙難量。」這是稱讚入涅槃，也是稱讚八相成道全部過程的功德。

有人誤解，佛菩薩入涅槃，就同世人死了一樣。便引用儒家所說：「死反吾真」的話。或引用道家莊子說的：「大塊（地）載我以形，勞我以生，人人勞碌一生。佚我以老，老來做不動才閒佚。息我以死，死了如燈息滅。」更有引用西洋人所說：「安樂死」的名詞。如果拿這些看法，去看佛菩薩入涅槃，那是大錯特錯。為什麼？因為「涅槃」是梵語，此云：寂滅，滅度，圓寂。這是生滅既滅，寂滅現前的境界。是一種無生無滅，無去無來，無苦無樂，不垢不淨。沒有前後古今的變動，也不受成住壞空的影響。真常獨露，苦樂雙亡，脫離了世間一切相對待的假相，離文字相，離語言相，離一切思想概念，所以經裡說：「不可思議，唯證方知。」如禪宗六祖說：「無上大涅槃，圓明常寂照。」怎能把它與世人的死，同等看待呢！也不可「以死為樂」，這是斷滅，枯滅，絕滅，灰滅，死滅的觀念，豈可濫稱為佛菩薩的寂滅與滅度。例如民國弘一大師，臨終前作告別偈：「君子之交，其淡如水。執象而求，咫尺千里。問予何適，廓爾亡言，華枝春滿，天心月圓。」這才是佛菩薩的涅槃境界。古人說

：萬里長空，一輪明月。大乘涅槃，必具常、樂、自在、清淨，而又有無限生意，無量光明，無邊德用，微妙難量的。

「遊諸佛國，普現道教。」是說佛菩薩隨緣出現，遊化於諸佛的國土，普徧示現這八相成佛，自利利他的菩提正道，為世人做模範，以教化一切衆生，依此修行，也同樣得到無上正等正覺的佛。這種隨緣示現的作為，就好比「千江有水千江月」了。

這四句，也可作為讚歎菩薩權實二德。具足功德，微妙難量，這是歎實德。遊諸佛國，普現道教，這是歎權德，善巧方便，衆生應以何身得度，便現何身而為說法。示現八相成道度生是因，成就權實二德是果，有因必有果。所以最後，將菩薩所有這種殊勝因果，用四句來總結讚歎。

庚三、歎三祇修證　分二

辛一、略歎

其所修行，清淨無穢。譬如幻師，現衆異像，爲男爲女，無所不變。本學明了，在意所爲。此諸菩薩，亦復如是。學一切法，貫綜縷練，所住安諦，靡不感化。無數佛土，皆悉普現。未曾慢恣，愍傷衆生，如是之法，一切具足。

前面所歎八相成道，僅是菩薩示現一生的過程。菩薩從發心，到究竟佛果，通途要經三大阿僧祇劫，這三祇所修所證，有什麼功德呢？先略歎，後廣歎。略歎中先喻後合。廣歎中先歎般若道，再歎方便道，因為一切菩薩，三祇修證，不能超出此二道的範圍。每道都先修後證，也都不出自利利他。讚歎這些修證的功德，無非使見聞本經的人，都能效法菩薩，發起大心，廣行方便，積集德本，同得上品上生，早成佛道。

其所修行，以下二十句經文，這是略歎。先總舉，次別明。最先二句，總舉菩薩自行化他，皆是契合於自性清淨心，即垢心而性淨無穢，不是離開垢心另有淨心。這就顯出菩薩，不同凡夫二乘的地方。凡夫雖然也有自性清淨心，可是不覺不知，《法華經》譬喻為衣裡明珠。因此所作所為，都是違背性淨，只順著垢穢的一面去做。二乘人知道有自性清淨心，但却離開垢心去另覓清淨的心，好比離波去覓水，那是不可能有的，所以《法華經》說：諸聲聞衆皆非滅度。唯有菩薩，已於無量佛所久植善根，所以從發心菩提，一直到究竟菩提，都是依止三心：一是一切智智相應作意。二是無所得為方便。三是大悲為上首。即垢心而性淨，依性淨而修行，有如蓮華出污泥而不染，是故總舉這二句來讚歎菩薩。次別明中，先譬喻後合法。「譬如幻師」，這是喻能化的菩薩，有如變魔術的人，叫做幻師。「現衆異像，為男為女，無所不變。」這是喻所化形相，所謂隨類現身，如觀音菩薩，現三十二應化身，名為現衆異像。其

中有男有女，無所不變。「本學明了，在意所為。」這是喻權實二德。上句喻實德，下句喻權德。因為菩薩，自發菩提心後，即遍學一切法。一般說菩薩所學有五明：一是內明。即經、律、論，戒、定、慧等，佛說的一切化教制教，乃至三乘聖人所修所行，皆要隨順學習。二是因明。即理則學，邏輯學。三是聲明。即語言學，音樂學。四是工巧明。即世間百工技藝，所謂哲學、科學、社會學等都是。五是醫方明。即醫卜星相，所謂生理學，心理學，衛生學等皆是。這五明都學圓滿，才得稱為一切智人，世間解，無上士。菩薩所發四弘誓願中，法門無量誓願學，就是說五明，是菩薩應該學的。五明都學有所成，故名本學明了。學成起用，想做什麼，都能完成兌現，名為在意所為，也就是孔子說的：隨心所欲不逾矩。

又「本學」，是指一心為本來講。如《大乘止觀》說：「心性本清淨，諸法唯一心。」《華嚴經》說：「若人欲了知，三世一切佛，應觀法界性，一切唯心造」。《四十二章經》說：「識心達本源，號曰為沙門。」菩薩了達萬法一心，一心萬行，是名本學明了。這樣的話，其所修行，自然清淨無穢了。天台宗說：一念具三千性相。賢首宗說：一為無量，一心具四無礙法界。唯識宗說：萬法唯識所現。淨土宗說：是心作佛，是心是佛。禪宗祖師說：何期自性能生萬法。傳法偈說：心地含諸種，遇雨悉皆萌。慧忠國師說：諸佛唯指一心，何法不因心之所立。但了心地，故號總持。這

些都可說明一心為本，是諸法實相，宇宙真理。菩薩學法，既得本學明了，自然可以在意所為，自利利他。

再就本經教我們求生淨土，可得一生圓滿菩薩所有功德來講。「本學」，是指淨業說。什麼是淨業呢？即是佛力，心力，信願念行的淨業力，三緣和合而成的根本業，這是往生淨土的必要因素。凡淨業行人，必須先得信解無疑，是名本學明了。然後盡報精修，那就能得在意所為，心無罣礙，意不顛倒，一剎那頃，往生極樂。古德作有一首心境歌說：「無生無滅是真心，幻生幻滅因前境。譬如明鏡淨無塵，塵緣幻作鏡中影。境穢心穢受輪迴，境淨心淨生極樂。既知境本從心生，身在娑婆心極樂。作生作佛唯一心，畢竟真心無所作。」印順導師所作的淨業頌也說的很好：「心淨國土淨，心淨衆生淨，佛門無量義，一以淨為本。戒以淨心口，定以淨情欲，慧以淨知見，三學次第淨。貪淨三昧水，瞋淨慈悲風，癡淨般若火，性地本來淨。無邊煩惱淨，一切淨行集，即此淨心行，莊嚴極樂園。」唯有淨心與淨業，才是往生淨土的根本，再加佛力的殊勝增上緣，便必可往生，莊嚴極樂國。凡我蓮宗道友，應該銘記在心。

「此諸菩薩，亦復如是。」這以下是合法。此二句合前幻師。「學一切法，貫綜縷練。」此二句合前本學明了的能化實德。謂學五明一切法，以自利利他；都能融會貫通，親證萬行綜歸一心。於世出世間諸法的性相因果，都縷解分明不錯。於所應修

應斷，練習成就，真實不虛，此名本學明了。「所住安諦，靡不感化。」此二句合前在意所為的能化權德。什麼叫所住安諦呢？慧遠法師的《無量壽經義疏》說：「於所住法，安心審諦。」璟興法師的文贊說：安心住於所行悲智的境界。《寶積經》的文句是：能善了知變化之道。我覺得還不如儒家所說：仁者，人之安宅也。這是審實的，名為諦。簡單說：菩薩所有大慈大悲的仁心，是一切衆生最安全的住宅，故能無有不受菩薩感化的。「無數佛土，皆悉普現。」此二句合前現衆異像，為男為女，無所不變的所化形相。「未曾慢恣，愍傷衆生，如是之法，一切具足。」此四句合前總舉其所修行，清淨無穢。因菩薩在自行化他方面，無不從性起修，全修在性，依止三心。故於所修所得，不會起憍慢，或恣心快意的心態。又能常以大悲為上首，憐愍傷嘆衆生，沉溺生死，不知出離，有如《法華經》說的火宅譬喻。菩薩情不由己，以善巧方便，先說三車的三乘法，令得出離，後賜大白牛車的一乘佛果。如是等，由實施權，開權顯實的一切法門，這些菩薩，都具足做到。所以三祇修證的功德，可說完全清淨無穢，因此值得我們讚歎敬仰。

辛二、廣歎　分二

壬一、般若道　分二

癸一、修

菩薩經典，究暢要妙。名稱普至，道御十方。無量諸佛，咸共護念。佛所住者，皆已得住。大聖所立，而皆已立。如來道化，各能宣布。爲諸菩薩，而作大師。以甚深禪慧，開導衆生。通諸法性，達衆生相。明了諸國，供養諸佛。化現其身，猶如電光。善學無畏之網，曉了幻化之法。壞裂魔網，解諸纏縛。

這一段經文，是讚歎菩薩所修般若道的功德。什麼是般若道呢？龍樹菩薩在《大智度論》說，一切菩薩從發心到成佛的過程，必經二道五菩提：「發心菩提」，有發世俗菩提心，與勝義菩提心二種。般若道的修行，名「伏心菩提」，證果名「明心菩提」。方便道的修行，名「出到菩提」，證果名「究竟菩提」。這與唯識宗所說五位十三住的次第，也是一致的。如下表：

一、般若道
- 一、發心菩提……發心……資糧位——種性住。
- 二、伏心菩提……加行位——勝解行住。
- 三、明心菩提……通達位——極喜住。

二、方便道
- 四、出到菩提……修行……修習位——四至十二住。
- 五、究竟菩提……證果……究竟位——如來住。

前面歎權實二德，開始便說「皆遵普賢之德，具諸菩薩無量行願。」就是指二道五菩提說的。般若道修滿，成就實德，方便道修滿，成就權德。此即時空無盡的佛前佛後普賢行，亦即法華所說五百由旬的險難之道。通途說，成佛必經三大阿僧祇劫，也是指此而言。

有人說：禪宗不是直指人心，見性成佛。密宗不是即身成佛。淨土宗不是一生成就嗎？那裡要這麼久。如果要成佛須這麼困難，我才不幹呢！我問他：你的生死輪廻，也不是時空無盡嗎？那還由你不幹，就沒有生死了嗎？同樣的時空無盡，為什麼不用來修行成佛呢！所以太虛大師說：「我沒有急速成佛的貪心。」至於禪宗密宗所說的成佛，是指明心菩提而說，是菩薩道的中途，名分證即佛，不是成了三身四土，福慧圓滿的究竟佛果。淨土宗說一生成佛，這一生是指往生極樂以後的一生，那是不同於我們現在的一生，它是無量壽，便是時空無盡的一生。如果修淨土的人，而有急速成佛的貪心，那就不對了。

菩薩行菩薩道，古德有二句話說得很好：「般若將入諸法皆空，方便帶出嚴土熟生。」前句是般若道，後句即是方便道。菩薩發菩提心後，必須先修般若道。從聞法思惟，起觀照般若，從假入空，徹悟諸法有即非有，斷見思煩惱，分段生死即了。然後以無所得的中道慧，廣修方便道，從空出假，非有而有，斷塵沙並分破無明煩惱，

便得一切無礙。如果只修般若道，不修方便道，則必墮入偏空；且所有上求下化，自利利他的大悲大願，不能實現完成，也就不能成佛。所以這二道五菩提，是相依相成的中道行，是空有無礙，性修不二，時空無盡，皆以般若慧與大悲心，貫徹始終的，故名普賢之行。一切菩薩必須如此，故說皆遵普賢之德。

「菩薩經典，究暢要妙。」這二句，是指聞思慧說。凡是菩薩藏的經典，都要多聞熏習，窮究通暢，得其宗要，知道它的妙旨。有如印順導師說的：「安立於聞思經教慧學中，不求速成，以待時節因緣。」初心菩薩，必須如此。有些人認為教外別傳，不立文字，何必看經研教，那你可能走上盲修瞎練的險途。有些人雖然聽聞研讀，可是得少為足，一知半解，沒有得其宗要，知其妙旨，便自認為佛法通家，也可能走入指鹿為馬的暗道。這都是菩薩的絆脚石，我們應該拋棄。唯有依聞、思、修三慧的程序，有解有行，才能放開脚步，向菩提大道邁進。

「名稱普至，道御十方。」這二句，是指修慧說。做一個菩薩，必須法隨法行，由聞思慧所得，而起加行慧的修習，一般說為觀照般若。如《金剛經》所說：「菩薩於法，應無所住，行於布施……不住於相。」又說：「云何為人演說，不取於相，如如不動。」像這樣的菩薩，即在離相度生的事業中，以般若空慧，淨化自心；又能以菩提正道，化導調御十方的衆生。所以他的菩薩名稱，必然普遍傳聞到十方，一切衆

生無不受到他教化的利益。

「無量諸佛，咸共護念。」此以下十四句，是指修增上慧說。這二句是指諸佛護念，可無魔障。初心菩薩修行，假如沒有諸佛威德的加持，難免有種種障礙，那就很容易退心。現在因菩薩既有聞思修三慧，能離相度生，無住生心，便與佛的法身相應，法爾能夠得到無量諸佛，同一法身的共同護念，可以無有一切魔障，這是約理說。以事來論，諸佛因地果德，無不有大悲大願，護念菩薩。如《金剛經》說：「如來善護念諸菩薩。」如《彌陀經》說：「一切諸佛所護念經。」只要菩薩能依二道五菩提的正道而修，必然為諸佛善加護念。護使離惡，念令增善。

「佛所住者，皆已得住。大聖所立，而皆已立。如來道化，各能宣布，為諸菩薩，而作大師。」此八句，是指自行化他，皆要如佛。如《法華經法師品》說：「如來滅後，欲為四衆說是法華經者，云何應說。是善男子善女人，入如來室，著如來衣，坐如來座，爾乃應為四衆廣說斯經。如來室者，一切衆生中，大慈悲心是。如來衣者，柔和忍辱心是。如來座者，一切法空是。安住是中，然後以不懈怠心，為諸菩薩及四衆，廣說是法華經。」法空座是真諦，慈悲室、忍辱衣是俗諦。諸佛所證所住是此二諦，諸佛所立所說，也是此二諦。如《中論》說：諸佛說法必依二諦。凡是諸菩薩，必須如佛安住是二諦中，然後為衆生說一乘法。佛、大聖、如來，是指諸佛說的。

所住即二諦真理，所立即二諦教法，道化即二諦無礙的菩薩行。總說所有教、行、理，都要依二諦中道的正見，才能助佛揚化，自利利他，也才夠得上為諸菩薩，而作大師。怎樣才算大師呢？說法如佛，所行如佛，度生如佛，故名大師。

以修淨業的菩薩來說，除了以二諦自行化他，更要如諸佛所住的常寂光淨土，我亦如是得住。諸佛所立所護念勸囑的淨土三經，我亦如是如法修行與宏揚。唯有這樣，才可上報諸佛之恩，下作菩薩之師。

「以甚深禪慧，開導衆生。通諸法性，達衆生相。」這四句，正是指所修增上慧學說。禪即止，慧即觀。大乘止觀，名為甚深止觀，是菩薩道的總持門，修增上慧的綱要。一切佛菩薩，皆由此證得二諦理，亦以此開導衆生，同修同證。什麼是大乘止觀呢？慧思禪師著有大乘止觀法門一卷，藕益大師加以解析，名為述要。諦閑大師又依述要作更詳細的講說，有印成書。本寺的普行老法師，也曾閉關研習，然後寫了一本語體文的淺釋。以上幾種，大家不妨請來研讀。如果想更深入了解大乘止觀法門，那你就要看智者大師的《摩訶止觀》與《禪波羅蜜》，這兩部著作，是大師的心血結晶，也是天台宗的絕唱。

以甚深禪慧的大乘止觀，證悟生佛平等的一心，這是菩薩修般若道入修圓滿。以此無上甚深微妙法，去開導衆生，這是出修利生，不違本願了。前面懸談中解析佛的

時候，不是說過，佛是先覺覺後覺，無法不知，無法不見的人嗎？知的是什麼？即是通諸法性，知道通達二諦法性。了解一切法，皆緣生性空，性空緣生。見的是什麼？即是達眾生相，如《金剛經》所說：「若菩薩有我相人相眾生相壽者相，即非菩薩。」又說：「若見諸相非相，則見如來。」「若菩薩通達無我法者，如來說名真是菩薩。」「汝等勿謂如來作是念，我當度眾生。須菩提，莫作是念。何以故？實無有眾生如來度者，若有眾生如來度者，如來則有我人眾生壽者。須菩提，如來說有我者，則非有我，而凡夫之人以為有我。」這些開示，都是說明，菩薩修般若道，必須如佛所知所見，對於性相，如實通達，是名通諸法性，達眾生相。眾多生死，眾緣所成，故名眾生。菩薩以般若觀照，了達其假名無實，眾生即非眾生，是名眾生，這樣就不會越出離相度生的正軌。

「明了諸國，供養諸佛。」前面說的是菩薩修慧行，這二句是說菩薩修福行。菩薩道從始至終，都必須福慧雙修，才能成就兩足尊的佛果。在十方世界中，有無量諸佛國土。菩薩學普賢行，發心修福，不是在一佛前修供養，要在所有佛國中，供養十方諸佛。那必須先明了諸佛國土的方位，體質形狀如何？更要明了每個佛國的佛事如何？人天聖眾如何？然後恰到好處的，供養諸佛及三乘聖眾。譬如說：有些佛國是以香華供養，有的是以光明，有的可用四事供養，有的純以法供養，菩薩都能稱合他的

國土環境，而修供養，這才是菩薩的修福行。為什麼修福只說供養諸佛，不說其他呢？這是經文從簡的緣故。菩薩修福，在敬、恩、悲三種田中修，三田以敬田最上，而佛又是敬田中第一福田，所以舉供佛一項，來含攝其他一切，不是只敬佛供養佛，其他一概不管不要。再說，菩薩看一切衆生都是未來佛，所以布施衆生，也包括在供佛之中，所以明了諸國一句，也可作了解一切國土衆生的需要說。

「化現其身，猶如電光。」這二句是指般若道自利功德修習圓滿，所起的身業殊勝說。此即已斷分段身，得意生身，故能隨意化現其身。就好比空中電光，忽有忽無，剎那即到，來去自在。有如《彌陀經》所說：「常於清旦……，供養他方十萬億佛，即於食時，還到本國。」

「善學無畏之網，曉了幻化之法。」這二句是指所起的意業口業殊勝。上句約了達教網所詮的義理，又能契理契機而說的智慧說。下句約悟入諸法如幻的空性，又善能問答斷疑的智慧說。所謂無畏之網，就是佛與菩薩所有的四無畏，修般若道的菩薩都要學習，習已成熟，凡所施為，自然相應，名為善學。無畏雖各舉四，其實這是總綱，含攝一切無畏，有如網孔雖多，舉綱全張，故喻為網。什麼是四無畏呢？佛果所具：一、得一切智無所畏。二、漏盡無所畏。三、說障道無所畏。四、說盡苦道無所畏。菩薩所具：一、總持一切法不忘，說法無畏。二、盡知法藥及衆生根性，說法無

畏。三、善能問答，說法無畏。四、能斷衆疑，說法無畏。

怎樣去學習四無畏呢？那就必須依止菩薩三心，而起聞思修三慧。福慧雙修，止觀並運，自利利他，循序漸進，不求速成。習以成性，自然與般若相應，任運而有四無畏，並非有什麼秘訣密傳。

以修淨業的菩薩來說，若能真為生死，發菩提心，以深信願，持佛名號。不但現生能得十種殊勝利益，而可無畏。又能命終往生極樂，得不退轉，究竟一生補處，則可具足一切無畏。這是無畏中最無畏，善學中最善學了。

如何曉了幻化之法呢？那就必須有般若觀照，於一切事理因果性相，明白曉了，無有言說自性可得。若有所得，就不是曉了幻化之法，也就不能無所畏。如《心經》說：「以無所得故，菩提薩埵，依般若波羅蜜多故，心無罣礙，無罣礙故，無有恐怖，遠離顛倒夢想，究竟涅槃。」

菩薩修二道五菩提，都要曉了一切法如幻如化，才能心無所得，以無所得，始能得五菩提。如《大品般若經》說：「無所得故而得。」又如《大涅槃經》說：「菩薩實無所得，無所得者，名四無礙智，若有所得，則名為障礙。有障礙者，名四顛倒，菩薩無四顛倒故，故得無礙，故名無所得。」這與《心經》所說大致相同。《大涅槃經》又說：「無所得者，名大乘。菩薩不住諸法，故得大乘。有所得者名二乘，菩薩

永斷二乘之道，故得佛道，故名菩薩無所得。」所以菩薩修般若道成就，曉了幻化之法，心無所得，法爾超越二乘，經中說：「般若以為父，方便以為母，一切衆導師，由此而出生。」又說：「般若生，則諸法不生。諸法生，則般若不生。」由此可知：有般若觀照，則於一切法，知其若自生、若他生、若共生、若無因生，皆不可得，便得無生智。有了此智，則能曉了諸法，如夢幻泡影，如露亦如電，一切有為法，都作如是觀。

若以修習大乘止觀來說：先於自己的五蘊身心，及外面的一切塵境，了達有即非有，非有而有。也就是心經所說，色即是空，空即是色。將六識轉為無塵智，無有人法實在自性可得，這稱為伏心菩提。約別教菩薩修行的位次，就是十住修空觀，破凡夫執色迷空。十行修假觀，破二乘執空迷色。十向修中觀，破除一切對待異見。假使吾人下手修習止觀，即依色即是空等四句，那最簡單明瞭。色即是空，是從假入空觀，體真止。空即是色，是從空出假觀，隨緣止。色空無異，即色空平等觀，亦名中觀，是息二邊分別止。如此，則大乘圓融的三止三觀，皆在此四句中，圓修圓證。真空妙有，諸法如幻的教行理，也一網全收，這就不同於二乘與權教菩薩的所修了。

又此色即是空四句，每句皆含四門：即空是空門，空觀。即色是有門，假觀。亦有亦空，是不二門，中觀。非有非空，是真如門，無礙觀。由此四門，直顯諸法唯是

自性清淨心，離名絕相，沒有一切分別戲論，是名曉了幻化之法，也就是證悟「迥脫根塵，靈光獨耀。」的一心。此心妙明周圓，含裹十方衆生國土，求於生死去來，了不可得。既悟此心，則能具足一切無畏，曉了諸法皆如幻化，而且可見無量諸佛，嚴淨無量國土。這才是本經讚歎菩薩，善學無畏，了法如幻的真實意趣，不僅是觀諸法皆空而已。

「壞裂魔網，解諸纏縛。」這二句是指利他功德修習圓滿，所得的功益說。上句是能令一切有緣的凡夫魔外，都能離斷一切惡見惡業。衆生惡見惡業很多，故喻為網。惡見惡業能破壞正見善行，故說為魔。如《普賢行願品》所說：「若此惡業有體相者，盡虛空界不能容受。」下句是能使衆生滅絕一切煩惱。纏縛是煩惱的別名，有了煩惱，就好比被繩索纏縛住，不得自在，苦惱無邊。小乘說有十纏四縛，大乘說有八纏三縛，詳見教乘法數及佛學辭典。菩薩利益衆生，無非要斷衆生的惑業苦。衆生惡見惡業已壞裂，煩惱已解除，法爾可得了脫生死。這是一切佛菩薩，惠以衆生的真實利益。

以上是讚歎菩薩三祇修證中，第一祇劫所修般若道的功德圓滿，以下接著歎其所證的勝妙。修是因，證是果，有因必有果，世出世法莫不如此。般若道所證，名為明心菩提，相當於禪宗的大徹大悟，淨土宗得念佛三昧。

超越聲聞緣覺之地，得空無相無願三昧。善立方便，顯示三乘。於此化終，而現滅度。亦無所作，亦無所有，不起不滅，得平等法。具足成就無量總持，百千三昧。諸根智慧，廣普寂定。深入菩薩法藏，得佛華嚴三昧，宣揚演說一切經典。

癸二、證

這一段經文分五節來說。「超越聲聞、緣覺之地，得空、無相、無願三昧。」這二句是第一節，明所證離相：二乘所證，只得人空，未得法空，未空法相。菩薩般若相應，人法皆空，性相皆不可得。又二乘人不能觀煩惱即菩提，生死即涅槃。所以視生死如冤家，看三界如牢獄，急於證入偏空涅槃。菩薩不同，了法如幻，知虛無實，所以能不住生死，不住涅槃，成熟衆生，莊嚴國土。因此能離相度生，無住生心，超越聲聞緣覺之地。再說：聲聞緣覺，各有三種，第三種雖然屬於大乘，但是先成就二乘種性，回小向大，屬漸入。菩薩發心，即成就菩薩種性，依止三心而修，由始至終，都以大悲大智，自利利人，即凡夫地趣入佛地，這是頓入，故稱超越。

「得空無相無願三昧」，此為得三種三昧，有小乘大乘的不同。小乘人所得空三

昧，只有我空。所得無相三昧，是無我人等四相，但仍有涅槃相。所得無願三昧，是所作已辦，有餘涅槃，或灰身滅智，無復願求。於佛智慧，及相好功德等，也一概不要，無復志願。大乘菩薩所得三昧，則超越二乘，不僅我空，法亦空，乃至空亦空。無我人四相，亦無生死涅槃相。發心即起慈悲，不捨衆生。志願作佛，無成佛相。普度含識，無度生相。不願成就小乘聲聞弟子。這裡是指大乘說，二句經文是連貫的，即是說菩薩所證，超越二乘所得三三昧，是離一切相，度一切生的三三昧。

三昧是梵語，此云正定，簡別凡外的邪定，也有決定如此的意思。至於要證得此三三昧，那是必須緣四諦而修。緣苦諦的空、無我二行相，修習相應，得空三昧。緣滅諦的滅、盡、妙、離四行相，修習相應，得無相三昧。緣集諦的因、集、生、緣四行相，及苦諦的苦，無常，修習相應，得無作，亦名無願三昧。所以這三三昧，也就叫做三解脫門，是解脫分段生死的唯一的門徑，菩薩亦不例外。不過菩薩有般若相應，以心無所得故，雖得解脫，不住生死，不住涅槃，而起遊戲神通，嚴土熟生，圓成究竟佛果。此謂之超越，不是另有神通秘訣，超越二乘，得此三三昧。

「善立方便，顯示三乘，於此化終，而現滅度。」這四句是第二節，明所得方便：前面所證離相，這是實智，屬實德。現在所得方便，這是權智，屬權德。如《法華經方便品》所說，佛所證的唯有一佛乘，為適應衆生的根性欲望，不得已由實施權，

分別說三乘法。此為諸佛的權宜善巧方便，故名善立方便，顯示三乘。約菩薩修行的過程來說，先修般若道，得明心菩提，這是根本智，亦名實智，真識。得根本智後，起後得智，亦名權智，俗識，修方便道，名為出到菩提。以時間來說，別教十信、十住、十行、十向，是第一祇劫，修般若道。初地至八地是第二祇劫，八地至等覺是第三祇劫，這都是修方便道，可以說時長量多，沒有方便，是做不到的。所以說要能善立方便，才能修圓滿方便道的菩薩行。怎樣是於此化終，示現滅度呢？《法華經如來壽量品》中，佛便很鄭重明顯的說：「汝等當信解如來誠諦之語。……今當分明宣語汝等。是諸世界若著微塵及不著者，盡以為塵，一塵一劫，我成佛已來，復過於此百千萬億那由他阿僧祇劫。……本行菩薩道，所成壽命，今猶未盡，復倍上數。然今非實滅度，而便唱言，當取滅度，如來以是方便，教化衆生……為衆生故，以方便力，言當滅度，亦無有能說我虛妄過者。」佛是如此，登地菩薩也能部份如此。經裡說，初地菩薩可以於百佛世界，方便示現八相成道作佛，教化衆生，佛則能於無量時空示現而已。

說到方便，略有四類：一、進趣方便，即小乘七方便位，大乘方便道。二、施作方便，即十波羅蜜中的方便波羅蜜，如《法華經方便品》所說是。三、權巧方便，即二智中的權智，如華嚴十智中的前八智，天台五智中的後四智皆是。四、集成方便，

即諸法同體，巧相集成，如經中所說種種緣起皆是。現今說的善立方便，是指般若道所證，能示現作佛，由一乘而方便顯示三乘，於此教化因緣終了，則示現滅度的方便；也含攝前說四類方便。

以修淨宗的菩薩來說，念佛往生，便是善立方便。既生極樂，分身塵剎，示生示滅，這真是方便中的方便。古人說：「不需三祇修福慧，但憑六字出樊籠。」既出三界，得生極樂，那就一切方便都有了。《楞嚴經大勢至菩薩念佛圓通章》說：「若衆生心，憶佛念佛，現前當來必定見佛，去佛不遠，不假方便，自得心開。」念佛是不假方便的方便，這才稱得上善立方便。可是，把手相牽行不得，唯有自肯始相應！

「亦無所作，亦無所有，不起不滅，得平等法。」這四句是第三節，明所證平等：前二句是約得事平等說。譬如幻師，現衆異像，無所不變，如幻如夢，皆無實在作用，所以說無所作，無所有。此二句也可與前面的空三昧，無相三昧相呼應，空故無所作，無相故無所有。不起不滅，是約得理平等說。般若道入修圓滿，破無明證法身；可是淨法雖增，真如理體，無有隨增，所以說不起。染法雖滅，真如理體，亦不隨滅，所以說不滅。這也可與前面的無願三昧相呼應，無願故不起，不起故不滅，此所謂生滅滅盡，寂滅現前。

得平等法，這一句，總結所得理事性相皆平等。諸法平等一相，所謂實相。實相

無相，又無不相，所謂如是性，如是相，乃至如是果報本末究竟等，這是平等法。如是證會，名為得。又了知吾人一念心性，即是自性清淨心，是生佛平等的，在聖不增，在凡不減；非佛或任何人所作，又無有什麼相貌可取，不可思議，唯證方知。所以說亦無所作，亦無所有，不起不滅，得平等法。這四句是證悟言語道斷，心行處滅，平等一心的形容詞。不是世人所說的，什麼是真平等，什麼是假平等。

「具足成就無量總持，百千三昧。」這二句是第四節，明所成衆多：梵語陀羅尼，此云總持。略有四類，即法、義、咒、忍。此中包括諸法的相用因果，修道的定慧，開出去便有無量，故名無量總持。何故稱為總持？一般說，是總攝一切法，能持無量義。這就唯有真如實相，自性清淨心才能如此。因此經文的含意，便是菩薩修般若道，圓滿具足，所成就的功德，雖然無量，但歸納來說，只有一心。此心總持世出世間一切法，一切功德。百千三昧，亦以此心為體，離心別無三昧。能契悟此總持無相的一心，便是具足成就無量總持，百千三昧。

「諸根智慧，廣普寂定。深入菩薩法藏，得佛華嚴三昧，宣揚演說，一切經典。」這六句是第五節，明所證深廣：寂定是約諸根說，廣普是約智慧說。是表示般若道所修，止觀雙流，定慧圓滿。能得寂而常照，照而常寂，六根清淨，自在互用。天台立六即佛，第四相似即佛，名六根清淨位，即圓教十信，別教十回向。到此般若道修

圓滿，登初住（別初地）得明心菩提。六句經文是說既得明心菩提，有體有用，體用全彰。約體說，是得佛華嚴三昧，諸根寂定，六根清淨，智慧廣普，真俗無礙。止觀成就，定慧圓明，寂照同時，生佛同體。約用說，則有如《四十華嚴卷六》所說：「諸佛菩薩自證悟時，轉阿賴耶識得本覺智，了三界由心所起，知三世一切佛法，自心現量……當知自心即一切佛菩薩法；自心即佛法故，即能淨一切剎，入一切劫。」得本覺智，所以能深入菩薩法藏，宣揚演說，一切經典。據賢首國師《華嚴經探玄記》說：「佛華嚴三昧，是以菩薩六度萬行的因華，所莊嚴佛果的果相。（佛是究竟圓滿，地上菩薩是分得）。此三昧的體性，即是華藏法界行門心海，等持一切，廣大無有限量。（此所謂心包太虛，量周沙界。）依此心海，而起業用，則顯說《華嚴經》，顯示華嚴行。」這樣看來，得佛華嚴三昧，是總明所證深廣的體用，其餘五句，是別明體用。所以《華嚴經》說：「施戒忍辱精進禪，方便智慧諸功德，一切自在難思議，華嚴三昧勢力故。」得此三昧，可見一切佛身佛土。

如何能得佛華嚴三昧呢？那要修般若道具足圓滿，或修念佛法門才可得。為什麼呢？因為念佛三昧與華嚴三昧，名異體同。如《觀經》所說：「見無量壽佛者，即見十方一切諸佛，以見諸佛故，名念佛三昧。」文殊菩薩對法照大師說：「我以過去念佛故，觀佛故，得一切種智。」因此我們對念佛法門，應特加尊重，倍加努力才好。

壬二、方便道　分二

癸一、修

住深定門，悉覩現在無量諸佛，一念之頃，無不周徧。濟諸劇難，諸閑不閑。分別顯示真實之際，得諸如來辯才之智。入衆言音，開化一切。超過世間諸所有法，心常諦住度世之道。於一切萬物，而隨意自在。爲諸庶類，作不請之友。荷負群生，爲之重擔。受持如來甚深法藏，護佛種性常使不絕。興大悲，愍衆生。演慈辯，授法眼。杜三趣，開善門。以不請之法，施諸黎庶。如純孝之子，愛敬父母。於諸衆生，視若自己。

這一段經文，是歎菩薩所修方便道功德，可分四節來說明。前三節是法歎，第四節是喻歎。菩薩修方便道，也先成就自利，然後利他，所謂自利已充，利他則廣。不能自利，何能利人？先要自己有光明，才能照亮別人。世出世法，莫不如是。如《八十華嚴》所說，當修十種方便慧殊勝道：「一、善修空、無相、無願三昧，而起慈悲，不捨衆生。二、得諸佛平等法，而常樂供養諸佛。三、入觀空智門，而勤集福德。四、遠離三界，而莊嚴三界。五、畢竟寂滅諸煩惱焰，而能為一切衆生起滅貪瞋癡煩惱焰。六、知諸法如幻如夢，自性無二，而隨心作業，無量差別。七、知一切國土猶

如虛空，而能以清淨妙行莊嚴淨土。八、知諸佛法身本性無身，而以相好莊嚴其身。九、知諸佛音聲性空寂滅，不可言說，而能說一切衆生差別音聲。十、知三世唯是一念，而隨衆生意解分別，以種種相，種種時，而修諸行。」這十種方便慧殊勝道，就是菩薩修方便道的準繩。

「住深定門，悉覩現在無量諸佛，一念之頃，無不周徧。」此四句，是第一節歎方便道的自利功德，不同般若道了。因為已證得前述五種功德，安住此證德，也就是性德，從性起修，所修即性。所以能住深定門，悉覩現在無量諸佛。因諸佛同一真性，同一法身，而且豎窮三際，橫徧十方，所以一念之頃，無不周徧，見一切佛。當知吾人現前介爾一念的心，即是真性法身的全體，不欠絲毫，故能一念無不周徧。再說，菩薩所住，即是佛華嚴三昧，故能見一切佛。淨業行人，能得念佛三昧，即是住深定門，故能一切自在，能見無量佛。

有人問：這些菩薩，既分證諸佛法身，要充實自利功德，何必見佛呢？答：見佛能聞法，可以增長慧身。見佛必定供養，可以增長福身，如此福慧增長圓滿，才得成佛。所以華嚴十地菩薩，都不離念佛念法念僧，唯有三寶，是菩薩所親近處。因此華嚴最後一著，普賢勸華藏海衆—皆是法身大士，以十大行願，導歸極樂，面覲彌陀，及十方佛，聞法授記，俾得一生，圓滿菩提。由此可知，登地菩薩，亦需見佛聞法，

歡喜供養，能得諸佛現前授成佛之記。這是行菩薩道的無上因緣，唯一大事，那裡可以不見佛呢！所以本經序分有悉覩現在無量諸佛，下卷三輩往生後，亦有十方諸佛告彼國菩薩，往覩彌陀，修諸供養，受決作佛的長行及偈頌。正宗分最後，也有無量佛國的無量菩薩，往生極樂，見佛聞法。正可以前後互相呼應，互相顯發，菩薩行的關鍵所在，即是見佛。也顯出淨土法門的方便特勝處，亦在見佛。

「濟諸劇難，諸閑不閑。分別顯示真實之際，得諸如來辯才之智，入衆言音，開化一切。」此六句，是第二節歎利他功德，即是拔苦與樂。菩薩拔濟世間一切苦難，諸如三途八難，那是最劇苦處，菩薩也無所畏。如地藏菩薩，遊戲地獄之門。如觀音菩薩：「我若向刀山，刀山自摧折。我若向火湯，火湯自枯竭。我若向地獄，地獄自消滅。」凡是法身大士，都能如此，拔衆生一切的劇難。其他如世間的小三災大三災苦，六道衆生的生死輪廻苦，以及一切社會的，自然的，人事的一切苦難，菩薩皆能拔濟，是為濟諸劇難。有些佛弟子，受了菩薩戒，號稱大乘；可是對於衆生的苦難，漠不關心，那就不是菩薩了。

什麼是閑與不閑呢？略說是八難之處，無閑暇修道，名為不閑。不在八難，是名為閑。詳細可分三方面來說：第一約受苦說。正在受苦難，名為不閑，如三惡道及苦難人。眼前不受苦難的，如人天在享樂者，名為閑。這就含攝了三界六道一切衆生。

第二約修道說。三界內衆生，能得聞佛法，又能隨分修行的，名為閑。未聞佛法，或聞而不信，信而不修，這都說為不閑。第三約證聖果說，大小乘修行人，未入聖位，未斷分段生死，名為不閑。已入聖位，已出三界，斷分段生死，稱為閑。這三種合起來，就是九法界衆生，菩薩大悲本願所使，都予拔濟，令得同成佛道。所以這「濟諸」兩字，是連貫劇難，閑與不閑，也包含了時空無盡。

菩薩行利他的另一面，就是大慈與樂，說法度生。說什麼法呢？般若道說的是由實施權的法，即三乘或五乘佛法。現在方便道說的，那就要以開權顯實的法，令衆生會三歸一，這才契合諸佛出世說法的本懷。所以經文說：「分別顯示真實之際」。這就名為開權顯實。如《法華經》說：「欲令衆生開佛知見，使得清淨故。欲示衆生，佛之知見故。欲令衆生悟佛知見故。欲令衆生入佛知見道故。」又「唯此一事實，餘二則非真，唯有一乘法，無二亦無三。」此唯方便道的菩薩，已證真如實相，才能法界等流，分別顯示。未登地的菩薩，是做不到的。此二句是指所說的法，不同凡外二乘，乃至般若道的菩薩所說。再就能說的智解辯才，與語言音聲，也同樣的不同。故經文說：「得諸如來辯才之智。入衆言音，開化一切。」方便道的菩薩，是得到了部份的，佛四無礙辯才，及四無畏的智慧。而且也證得解一切語言三昧，可以如佛一樣，以一音聲而說法，衆生隨類各得解。人聽是人的音聲語言，天、畜生、餓鬼，各各

聽了，都是說它的音聲語言。所以能方便開示，教化一切衆生，使衆生都能得法喜、法樂、法解、法行、法果，無一空過。例如觀音菩薩說法，就是如此。

「超過世間諸所有法，心常諦住度世之道。」這以下，是第三節結歎二利功德。先明成就自利二德，上句是指成就斷德說。已斷分段及變易二種生死，已滅見、思、塵沙、無明一切煩惱，所以超過世間一切法。下句是指成就智德說，已轉八識成四智菩提，心常安住在出世的四智菩提正道之中，故能任運自然，應機施化。

若以修大乘止觀說：止行圓滿，體證淨心，理融無二之性，諸佛衆生，同圓一相之身，所謂法身。三寶於是同體無差，二諦自然不二。澄明而照，如月朗晴空。凝湛而寂、如水不揚波。用無用相，動無動相。此是甚深法性之體，非世間所有，故曰超過世間諸所有法。安住於此，故曰心常諦住度世之道。

「於一切萬物，而隨意自在。為諸庶類，作不請之友。荷負群生，為之重擔。」這六句，是第三節所歎成就恩德說。前面既能成就智斷二德，法爾而有自在無礙，隨類應化的恩德。這三德有如伊字三點，是同體緣成，不縱不橫，不一不異的。因有四智菩提的智德，所以能於一切萬物，而隨意自在，無不成就。此隨意自在，是方便道菩薩的特徵，不為法所縛，不為人情面子所左右，更不為恩愛牽纏所罣礙；但却不是放縱三業，隨意作惡。我現在敬錄唐朝自在禪師的《三不歸頌》如下，可作我們的借鏡

。「割愛辭親異俗迷，如雲似鶴更高飛，五湖四海隨緣住，到處為家一不歸。苦節勞形守法威，幸逢知識決玄微，慧灯初曜昏衢朗，為報法恩二不歸。峭壁懸崖往復希，片雲孤月每相依，宴坐經行渾無事，樂道逍遙三不歸。」像這樣能得出家樂、覺法樂、解脫樂，則能隨意自在。為諸庶類，庶類即衆生，因衆生品類很多，故名庶類。作不請之友，是說菩薩有無緣慈，同體悲，無功用道，不待時節，有感即應。如日普照，水清則現。同志相得，同聲相應，同氣相感，同善相親，同舟相濟。正己而化人，恩被衆生，解惑授業傳道，作之師、作之親、作之友，是為不請之友。但却不是「三代之下，無不好為人師。」那種不請之師，不請之友。也不是如異教徒，把衆生看成羔羊，自己是牧羊人的不請之友。荷負，即是擔負。群生，即十方九法界一切衆生。菩薩皆一肩挑起，不捨一個，度其成佛，可說時長量多，形容為重擔。像這樣的菩薩，是一切衆生的大恩人，故名成就恩德。這三德，地上菩薩分得，至佛果則究竟圓滿。

若以修大乘止觀說：觀行圓滿，淨心體顯法界無礙之用，出生甚深緣起之能。所謂：光照大千，六種動地，引一念而成長劫，促長劫為一念。隨類現身，分應十方。五通示現，三輪施化。託影於智幻之門，通靈於方便之道。示現八相，成道度生。這都是菩薩大悲大願熏習力故。大乘止觀，觀行圓滿故，法爾如是。

「受持如來甚深法藏，護佛種性常使不絕。」這二句，是第三節結歎自行功德。

可從兩方面來解析：先約理說。如來甚深法藏，即是三德秘藏，亦名大涅槃三德：法身、般若、解脫，也就是斷德、智德、恩德。斷德成為法身，智德成為般若，恩德成為解脫，名異體同。菩薩已部分成就，故能受持不失。同時這三德秘藏，法爾具足一切無漏功德，便是佛的種性。已證三德，永遠無再迷失，故名護佛種性常使不絕。

再約教說，如來甚深法藏，佛的種性，是指圓教一乘法，如《華嚴經》、《法華經》便是。菩薩依此「我法妙難思」的甚深法藏，自行至佛，名為受持，即是自轉法輪。然後以此教化眾生，即是轉他法輪。輾轉如是自行化他，則是如來法身常在而不滅，是名護佛種性常使不絕。

「興大悲，愍眾生。演慈辯，授法眼。杜三趣，開善門。以不請之法，施諸黎庶。」這八句，是第三節結歎化他功德，其中含有拔苦與樂的能所二重因果。菩薩興起大悲心，憐愍一切眾生，開示止惡修善的佛法，這是能拔苦的因。眾生聞法而行，便杜塞三惡趣，此是所拔苦的果。菩薩有慈母愛子的心，以四無畏及四無礙的辯才，演說令眾生修福修慧，離苦得樂的佛法，這是能與樂的因。眾生聞法生信，如法修行，是授給眾生清淨法眼，為眾生打開了，通往人天福樂，乃至三乘涅槃的善門，此是所與樂的果。什麼是法眼？小乘初果斷三界見惑，名得法眼淨。大乘圓教初住，別教初地，初破無明，初得法身，名為法眼淨。

上來所說拔苦與樂，這是菩薩慈悲心的必然作用。所謂無緣慈，同體悲，這是不需要衆生來請才有之法；而是菩薩法爾具有，自然有感即應，能施諸衆生，有苦離苦，有畏離畏，無樂得樂，無佛法施佛法。乃至永離三途六道，同成無上佛果。黎即衆生，庶是品類，衆生品類千差萬別，故名黎庶。因為衆生，有善有惡，有男有女，有好有醜，種種不同。菩薩等視衆生，猶如一子，心無分別，平等看待，以慈悲心拔苦與樂。不像世人，心存分別，恩怨分明，順我者存，逆我者亡。信者得救，不信下地獄。那些人或能給予別人，部份的一時的，離苦得樂。終究不如菩薩，布施一切衆生，平等圓滿，離一切苦，得一切樂。約深意說，不請之法，即是無上菩提，或名淨心，真如，實相。大而三世十方，小而纖芥微塵，無一物而非此不請之法。無以名佛，佛證之謂之佛。無以名仁，儒見之謂之仁。衆生不足以見，故日用而不知。此淨心實相，如天無不覆，如地無不載，如海無不容，如雨露無不潤，非親於天下，而天下自親之。近之一身，遠之萬物，無所欲而不得者也。佛說是心是佛。儒家說思仁仁至，此名不請之法。

「如純孝之子，愛敬父母。於諸衆生，視若自己。」這四句，是第四節喻歎。拿世間的父子，來譬喻菩薩與衆生的密切關係，也用來形容菩薩大慈大悲的作用。菩薩既能如純孝的兒女，把衆生看為自己的父母，使其離苦得樂。必然能令衆生在離苦得

樂的感恩中，也好像一個很真純孝順的兒子，以愛敬父母的心愛敬菩薩。菩薩本來就有無緣慈同體悲，對於一切衆生，視若自己，現在見到衆生離苦得樂，又能像孝子般的，來敬順菩薩，那必然更加愛護教導，一直把衆生引進到佛果上，才會罷手，這是出於父子骨肉的真情。如《楞嚴經》云：「如一衆生未成佛，終不於此取泥洹。」正因為菩薩與衆生，有同體的關係，不能不如此。

有些人認為魏譯本的序分，文句不好懂，太囉嗦。其實，你只要把握住菩薩道的綱要，便可以有條不亂的，理解出經文的意義，每句每字，都是非常必要而恰當的。就以這喻歎的四句來說，不前不後，用來總結方便道所修功德，不是很好嗎？因為地上菩薩所修，是不同地前。既得明心菩提，見佛性證法身，親證衆生諸佛同一淨心，就好像父子，骨肉同體，所以拿此四句來譬喻形容，真是最好不過。再說，方便道所修是出到菩提，所謂出三界到一切智海，唯識宗名為修習位。這才真實從性起修，全修在性，性修不二。才是二諦圓融，理事無礙的普賢行，也是時空無盡的普賢德。無論自利利他，都含有這種意義，與地前的菩薩行，未見性，未證真，二諦不能圓融，是有所不同的。我們那能嫌它囉嗦呢！可以說，不修方便道，就不會有佛果。

癸二、證

一切善本，皆度彼岸。悉獲諸佛，無量功德。智慧聖明，不可思議。

此六句是歎方便道所證功德，不出上求下化，都達於最上圓滿，名為等覺菩薩，與佛幾乎完全相等。本經讚歎菩薩功德，開始有「具諸菩薩無量行願，安住一切功德之法，遊步十方，行權方便，入佛法藏，究竟彼岸」六句。結尾有此「一切善本」等六句，也是前後互相呼應的。前是略歎權實二德，現在是結歎權實二德，這二德也就是方便道所證的功德。一切善本，是歎上求實德，就是歎法身淨心，究竟圓證，這是一切善法的根「本」，也是三乘聖賢，一切善人的根本。故《華嚴經》云：「無不從此法界流，無不還歸此法界。」法界即法身淨心。皆度彼岸，是歎下化權德，即歎六度萬行，究竟圓成，故名皆度彼岸。以後四句，合歎二德，與歎德開始的前四句，可說互相呼應。「具諸菩薩無量行願，安住一切功德之法。」所以能「悉獲諸佛，無量功德。」「智慧聖明，不可思議。」所以能「遊步十方，行權方便。」是互為因果，相依相成的。怎樣才算智慧聖明呢？那就是：衆生流轉還滅之道，三乘聖賢修證之道，皆無所不通。世間出世間的事理因果，真諦俗諦，皆無所不知。三明六通，五眼四智，無所不照。不如三界，見於三界。聞聲知情，慧悟至極。這樣稱為智慧聖明，這樣才能遊步十方，行權方便，度化衆生。

凡是達於至極的，稱其為聖。如孔子稱為至聖，詩有詩聖，歌有歌聖，棋有棋聖，小乘有四果聖人，大乘有十地聖人，不過唯有具足權實二智二德，修滿二道五菩提

的菩薩，才堪稱為智慧聖明，如文殊，普賢，觀音，勢至，彌勒，地藏等。

己三、舉數

如是之等菩薩大士，不可稱計，一時來會。

這三句經文，是舉出這次參加聽經法會的菩薩，有多少數目。那是多得不能稱量，不可計算，而且都是像普賢、文殊、彌勒，如是相等的等覺菩薩。一時來會，是說同一時間，來參加法會。

其他譯本，還列有比丘比丘尼，優婆塞優婆夷，欲天色天梵天淨天，各有多少，一時雲集。可見釋尊這次講《無量壽經》的法會，是非常隆盛，而且是難能可貴的。

以上我把本經證信序講完，對於讚歎菩薩功德，也照經文含義，簡要說過。為什麼要這樣讚歎呢？我覺得有七種意思，須要如此稱歎。第一，提示菩薩，若依二道五菩提的次第，而成就種種功德，這是難行道。欲得菩薩行不退轉，那非修滿一天阿僧祇劫，登別教初地不可。因此，釋迦世尊，大悲愍念末法衆生，業重福輕，障深慧淺，有幾人能做到。所以格外施恩，特說此經，令初心菩薩捨難取易，修念佛法門，求生淨土，便得行不退及念不退。真是「五濁衆生咸作佛，千經萬論皆未談。」第二，佛又恐衆生，心存狹劣，不發大心，只為自了，求生淨土，那又有違佛出世說法度生的本懷。因此在經前序分，由結集人來讚歎菩薩所有功德。在經中，由佛詳細介紹彌

陀因地，如何發大願，修菩薩行，才得成就極樂世界，才得成佛。又為我們說出極樂世界菩薩，所成就的種種功德。這無非要令淨業行人，去狹小心，除下劣見，必須發大菩提心，勤修淨業。往生極樂，是為了成就菩薩種種功德。第三，為了令衆生識取進修的次第：(1)先要知生死苦。如釋尊遊四門而出家，《本經下卷》所說三毒十惡的因果皆是。所謂知苦斷集，慕滅修道，這是學道的通途。(2)次要知解脫生死的方法。如釋尊出家修道，離欲梵行，《本經》所說上輩往生皆是。(3)當與一切衆生同超生死。這就是前面所讚歎菩薩的功德，自利利人。及本經所說，三輩往生，皆要發菩提心。願與一切衆生，同得往生成佛。(4)要與一切衆生，同超生死，那就最好依淨土法門而修，才能三根普被，利鈍全收，可與衆生速超生死。(5)既知修淨土法門，更要如本經所說，一向專念無量壽佛，發願回向，往生極樂。不但決定捨此報身，必超生死，而且可以生則不退，一生能得圓滿二道五菩提。這是五濁末法衆生，唯一可以進修的坦途，稱為易中之易，徑中之徑。第四，顯示佛說本經，在一切菩薩藏中，是通中有別，別中有通。念佛往生淨土是別，二道五菩提是通。不過本經著重先別後通，先求往生，然後一生圓滿五菩提，此名為勝方便，易行道。這完全是對症下藥，契合末法五濁衆生的根機，不能不如此。如《遺教經》說：「我如良醫，知病說藥，服與不服，非醫咎也。又如善導，導人善道，聞之不行，非導過也。」第五，是心作佛，是心

是佛，這是大乘佛法的心要。在歎德中，為我們指出「萬法唯一心，一心具萬行。」與本經念佛的法門，旨趣完全相同。心不念佛，心不是佛。心不作佛，心不成佛。所以本經上卷，就是說是心作佛的事理因果。下卷便雙明：心淨生淨土，心穢受輪迴的事理因果。欲令一切衆生，知苦斷集，還復淨心，同生西方，入不退地。我們應該如此去體會，才能真實了解歎德的意義與必要。第六，歎德一科，自始至終，都是上求而後下化，自利才能利人，這是一切菩薩行的軌則。正與本經大綱上求下化，完全一致。欲學大乘，豈可不聞此經。總之，讚歎菩薩，就是勉勵自己，大家必須即知即行，隨分修習；不然，說食數寶，那就毫無意義了。第七，無量無數的等覺菩薩，尚且來聽此經，聞法修行，何況我們是博地凡夫，福輕慧淺，怎麼可以不聞此經，不修淨土法門，不積集菩薩功德呢？無非要一切見聞者，見賢思齊呀！

丙二、發起序　分三

丁一、世尊現瑞

爾時世尊，諸根悅豫，姿色清淨，光顏巍巍。

發起序，又名別序，即是本經起說因緣。在前面懸談中，知經力用一科，曾作通說別說，這都可以視同本經發起因緣。現在要說的，是屬於當時的實情，更能令衆生

，敬信奉行。

「爾時」，就在大衆雲集靈山會上的時候，也是本師在念無量壽佛的時候。「世尊」，即是釋迦牟尼佛，因具有一切佛的十種德號，為世所尊，故名世尊。「諸根」，是指眼耳鼻舌身意的六根說。「悅豫」，就是六根都表現出非常歡樂。「姿色」，是指整個身體的姿態和儀容說。「清淨」，就是有如春風明月，給人一種清淨和暖的感受。「光顏」，是指身體所發的光明顏色說。「巍巍」，就是又多又大，如經中說無量光明，無量顏色便是。這四句，是結集經的人，用來說明釋尊，當時所現的瑞相，不同平常。利根衆生，即能當下悟入真空妙有的實相淨心。有如世尊拈花微笑，大迦葉便一見悟道。中下根人，今見瑞相，亦必生起希有心，難遭想，心知佛陀將說殊勝妙法。有如佛說法華之前，先放白毫相光一樣。佛為什麼這樣歡喜呢？一為念及無量壽佛，所修所成的淨土，有樂無苦，及其攝化衆生的方便，可慶可喜。再為念及五濁衆生，得益時至，能以淨土法門，度脫生死，離苦得樂。因此表現出喜心喜相。我們更要從此體會，只要一個人是至心在念佛，必然是諸根悅豫，姿色清淨。因為佛是具有常、樂、我、淨四德，至心念佛，心即是佛。有其內必有其外，當然表現在外面的，也是歡樂清淨。你如不是至心念佛，那就沒有。所以一個念佛的人，假使是終日愁眉苦臉，雖然終日在念佛，等於沒有念，也沒有懂得念佛的工夫。本師現在給我們

一個示範，大家應該好好效法。

丁二、阿難請問佛

尊者阿難，承佛聖旨，即從座起，偏袒右肩，長跪合掌，而白佛言：今日世尊，諸根悅豫，姿色清淨，光顏巍巍。如明鏡淨，影暢表裡。威容顯耀，超絕無量，未常瞻覩殊妙如今。唯然大聖，我心念言：今日世尊住奇特之法，今日世雄住諸佛所住，今日世眼住導師之行，今日世英住最勝之道，今日天尊行如來之德。去來現在佛佛相念，得無今佛念諸佛耶，何故威神光光乃爾。於是世尊告阿難曰：云何阿難，諸天教汝來問佛耶，自以慧見問威顏乎！阿難白佛：無有諸天來教我者，自以所見問斯義耳。

這一段文，分五節來解析。第一節是阿難說其所見。即從尊者阿難，至未常瞻覩殊妙如今。先法次喻後合。承佛聖旨。是說阿難能問，是承佛的意旨，推德於佛，非是己能。這一點，我們要特別學習。諸位要知道，我們今天能信仰三寶，研究佛法，甚至出家修行，都是過去曾於無量佛所，種下善根，今日緣熟，承佛護念加持，才會有的。所以我時常說，學佛的人，第一要知恩報恩，尊師重道。阿難即從座起、袒肩、長跪，這是禮節。而白佛言，正說其所見，就是前面佛所現瑞相。接著舉出譬喻，

「如明鏡淨，影暢表裡。」影是影現，暢是暢通。這裡最好引《華嚴經》文來說明：「譬如明淨鏡，隨對面像現，各各不相知，業性亦如是。」明淨的鏡光，能現出外面，以喻清淨佛身的光明，照現外面。外面的面像，能影現鏡中，以喻佛的諸根，又影入身光內。鏡光與鏡像，佛的身光與身像，不一亦不異，影暢表裡。諸法的業與性，也如鏡光與面像，互相影暢表裡，緣生無性，名為各各不相知。阿難眼見佛現瑞相，就能了達真空妙有，因緣業性的深意，而說出這樣的譬喻，可見阿難不是凡輩。「威容顯耀，超絕無量。」這二句是合法。上句合前光顏巍巍，威合光明，容合顏貌，顯耀合巍巍。下句合前姿色清淨，超絕合姿色，無量合清淨。未常瞻覩殊妙如今，是歎今異昔。從昔以來，所未常見，今得瞻仰，生希有心。

「唯然大聖」至「何故威神光光乃爾」。這是第二節，阿難申其所念。唯然，是世間應對之儀規，對上應話稱唯然。又表明真實如此，不是妄語。大聖，即是對佛尊稱，因為佛是一切聖人中之聖，故名大聖。阿難這時心中的感想，今對佛說，稱為我心念言。先念佛的功德，後念佛今所為。念佛功德共有五句：今日兩字，是特別說明，我現在心念中的佛，是當前的本師，不是餘佛。「世尊」，是指釋迦佛，為世所尊，故名世尊。「住奇特之法」，約通途說，這句是雙歎事理。以事說，上面見佛現瑞相，感到奇特。以理說，諸佛的法身，衆生的佛性，這是非常奇特的。《法華經》喻

為衣裡明珠，在凡不減，在聖不增。處染不會同垢，煩惱不失其淨。不生不滅，不可思議。我曾作過一首偈：「衣裡明珠太希奇，塵點劫來不沾塵，法爾就非和合法，靈光獨耀照古今。」佛已完全證得，故名為住。約別意說，今日佛說《無量壽經》，這是奇特之法。如《本經》說：「諸有衆生，聞其名號，信心歡喜，乃至一念，至心迴向，願生彼國，即得往生，住不退轉，唯除五逆，誹謗正法。」一念往生，已很奇特；而且往生就能住不退轉，如登地的大菩薩，真太奇特了。

「世雄」，即是讚佛有大雄大力大慈悲，大喜大捨濟含識。「住諸佛所住」，約通途說，十方三世佛，同共一法身，豎窮橫徧，無所不住，名為諸佛所住。再如《法華經》所說：「佛自住大乘，如其所得法，定慧力莊嚴，以此度衆生。」又說：「如來室者，一切衆生中，大慈悲心是。如來座者，一切法空是。」這也是諸佛所住。約別意說，極樂世界的依正莊嚴，就是諸佛所住的大涅槃，具有常、樂、我、淨四德的境界。

「世眼」，佛具世間五種眼，故稱世眼。佛入涅槃，衆嘆世間眼滅。「住導師之行」，諸佛皆名導師，我們讚佛，稱為人天導師。約通途說，如《法華經》云：「說一乘妙法，化無量衆生，令入於佛道。若以小乘化，乃至於一人，我則墮慳貪，此事為不可。」又說：「恒為一切，平等說法。常演說法，曾無它事，去來坐立，終不疲

厭。」說一乘法，度生成佛，時空無盡，名為住導師之行。約別意說，彌陀是接引導師，釋尊是帶路導師，所說淨土法門，就是導師之行。如《法華經》譬喻說：「衆人欲過五百由旬險道，有一導師，善知險道通塞之相。」衆人即衆生。五百由旬險道，即三祇成佛的過程，那是非常險難的。導師即釋尊。善知通塞，即善知有難行易行兩道。難行名為塞，今日說淨土法門的易行道，名為通。開導衆生捨難取易，悉得通往極樂，一生成佛，此名善知通塞之相。衆生聞而不信，或信而不修，那真太對不起這兩位導師了。

「世英」，讚美才智超勝的人，稱為英才。佛是無上士，故名世英。「住最勝之道」，約通途說，佛所修卅七道品，六度萬行，二道五菩提，這是諸佛成佛，最勝之道。約別意說，佛現在要說的《無量壽經》，那才是最勝不過的成佛之道。為什麼呢？印光大師說過：「捨此法門，九界衆生，上不能圓成佛道。離此法門，十方諸佛，下不能普利群萌。」再說，不是最勝，佛又何必在八萬四千法門以外，特別說這易行道的本經呢！又何必在將來經道滅盡的時候，特留此經，住世百年，凡有遇者，皆可得度呢！當知：佛無所住，以衆生應住而住。佛法平等，無有高下。也是以能適應衆生的根欲，能使衆生得益為上。如藥無貴賤，以能癒病，則為良藥。《法華經》所說良醫留藥的譬喻，正好為釋尊說淨土法門，以度五濁末法衆生的寫照。

「天尊」，天有五種：一、世天，如世間稱帝王為天子。二、生天，即三界諸天。三、淨天，即五淨居天。四、義天，即諸法空性。又如中國所稱的知天、畏天、樂天都是。五、第一義天，即指非有非空的法身佛性說，佛已證，故稱佛為第一義天，在五天中最尊最上，故名天尊。「行如來之德」，約通途說，如來德即智無不圓、惑無不盡、生無不度、自覺、覺他、覺行圓滿便是。詳細說，佛的福智二嚴，含攝三身、四智、五眼、六通、十力、四無畏、四無礙、十八不共法、卅二相等，皆是如來之德。如《華嚴經》說：「虛空可繫海可量，無能說盡佛功德。」約別意說，如來之德即是阿彌陀，此云無量。壽命、光明、大智、大悲、大願、大行、神通、功德、度化眾生，一切皆無量。今天釋尊要為一切眾生演說《無量壽經》，這便是行如來之德。

「去來現在佛佛相念，得無今佛念諸佛耶？何故威神光光乃爾。」這是第三節阿難所問，今佛所為。三世也包括十方。「佛佛相念」，此有四意：一、過去現在的佛，念未來的佛（現在的眾生）；現在的眾生，又念過現的諸佛，名為佛佛相念。二、佛是覺義，一念覺即一念佛，念念覺即念念佛，念念相續不斷，名為佛佛相念。三、即念佛時，佛即是念，念即是佛，心佛不二。心不離佛，佛不離心，名為佛佛相念。四、佛是已證大圓覺，所以佛的心念無非圓覺，圓覺即是佛，故名相念。而此圓覺，一切眾生都有，所以佛視眾生皆是佛。眾生迷此圓覺，所以眾生視佛皆眾生。我們現

在知有圓覺，與佛無殊，這樣來念佛，也是佛佛相念。如果不知圓覺，不念佛，那是埋沒己靈了。

「得無今佛念諸佛耶？」這句，阿難是教我們要念佛，今佛尚且念諸佛，我們怎可不念佛呢？如果我們，能以一念至誠心清淨心來念佛，當下這一念便是佛，念念如此，這也不是念諸佛嗎？

「何故威神光光乃爾？」這句問詞，正可說明，念佛的殊勝微妙。只要你念佛，那你就有如佛一樣的威神，也有如佛同樣的光明。《觀無量壽佛經》不是說：「諸佛如來是法界身，入一切衆生心想中。是故汝等心想佛時，是心即是三十二相，八十隨形好，是心作佛，是心是佛。」你能不相信嗎？

以上三句，是為本經的發起因緣。由於佛佛相念，所以今日釋尊憶念彌陀修因證果，化度衆生，對娑婆衆生，有莫大利益。因此特說此經，以救我們這些，久溺生死，無法出離的可憐愍者，真是悲心徹骨。又這三句，就是開示我們：是心作佛，是心是佛，念佛成佛；這是一種最直接了當，最方便殊勝的法門。如《觀佛三昧經》說：「三世諸佛，皆說如是念佛三昧。我與十方及賢劫千佛，從初發心，皆因念佛三昧力故，得一切種智。」大家好好想想，佛尚如此，我們還能不念佛嗎？還可以反對或誹謗念佛法門嗎？

再說，釋迦世尊，於大小乘諸經都說過後，為什麼今日偏讚西方？實因彌陀願廣緣強，成就佛身淨土，攝化衆生，堪稱第一。特為我們說《無量壽經》，其中的教理行果，皆是不可思議。以教來說：會五乘同歸一乘，令衆生欣彼而厭此。唯有厭此，才能轉凡離苦。亦唯有欣彼，才能成聖得樂。以理來說：是心是佛。彌陀即自性，念念圓明，心心實相。真是成就慧身，不由他悟。以行來說：是心作佛。心不念佛，心不是佛。念佛即是作佛，念佛必可成佛。以果來說：三根普被，同登不退，皆至無上菩提。所以前面阿難所念今佛功德五句，可說是與佛心心相印。住奇特法，住佛所住，這是讚淨土法門的理與事。導師之行，是讚此法門之行。最勝之道，是讚此法門之教。如來之德，是讚此法門之果。如來出世度生的本懷，在本經中全盤托出。真是：野色更無山間斷，天光直與水相通。大家應當直下承當，切不可再因循空過，這是學人一點感想。

「於是世尊告阿難曰：云何阿難，諸天教汝來問佛耶？自以慧見問威顏乎！」這四句，是第四節如來徵問。就在阿難稟白他所見所念所問後，佛陀很慈悲，而又帶獎勵性的問阿難。你剛才問佛的話，都是有智慧有見地的人，才能說的；這是出於你自己，還是有天人教你的呢？威顏即佛，佛說法如獅子吼，有威可畏，故名威顏。

「阿難白佛：無有諸天來教我者，自以所見問斯義耳。」這三句，是第五節阿難

申答。白佛，即稟白於佛，申明是自己眼有所見，心有所感，所以有如此向佛請問，並不是諸天教我的。

丁三、世尊歎許說　分三

戊一、讚歎阿難

佛言：善哉阿難，所問甚快。發深智慧，真妙辯才。愍念衆生，問斯慧義。

「所問甚快」，這是總歎阿難所問，非常好。以下舉出阿難三業殊勝，不像一般沒有見識的人問話。阿難！汝內有很深的智慧，這是意義勝。外有真實微妙的辯才，這是口業勝。所以所問的話，既能契於世出世間的真理，更能契合末法衆生的需要。尤其難得的，是非常合時，非常合於我（佛）的心，真是太好沒有了，故歎其所問甚快，快就是好的意思。接著佛又稱讚他是內有菩薩心，外現聲聞形，這是歎其身業勝。為什麼？因為菩薩一言一行，都是慈悲憐愍，緣念一切衆生。今天你阿難所問，是為了未來一切被煩惱賊所害，久沉生死的苦惱衆生，請佛開示一條人人可得出離生死的捷徑。這就有如《華嚴經》所說：「不為自己求安樂，但願衆生得離苦。」這是有智慧的菩薩，才能如此，問這些如是微妙意義，對衆生有真實利益的話，故曰「問斯

慧義」。又向前阿難所舉五德問佛，此中皆是智慧之義，是為問斯慧義。再說，這句問斯慧義，是指佛說《無量壽經》，是最高深的智慧，唯佛與佛，才能知能說，故名不可思議，一切諸佛所護念經。難怪佛要讚歎阿難，所問甚快，勝於供養一天下阿羅漢辟支佛，布施累劫諸天人民，所有功德百千萬倍。何以故？當來末法眾生，皆因汝問，而得度脫，豈不再好沒有嗎？

戊二、讚歎如來　分四

己一、歎出世本懷

如來以無盡大悲，矜哀三界，所以出興於世，光闡道教。欲拯濟群萌，惠以真實之利。無量億劫，難值難見。猶靈瑞華，時時乃出。今所問者，多所饒益，開化一切諸天人民。

「無盡大悲，矜哀三界。」這二句，是總歎如來出世的本懷，即是時空無盡，矜哀三界的大悲心。以後十二句，是別明。矜是憐愍，哀是悲痛。因有大悲心為體，必然對三界內的眾生，輪廻六道，苦不可言，會生起憐愍悲痛的感受。如《普賢行願品》說：「諸佛如來，以大悲心而為體故。因於眾生而起大悲，因於大悲生菩提心，因菩提心成等正覺。」《法華經》也說：「三界無安，猶如火宅，眾苦充滿，甚可怖畏

。」所以如來出興於這五濁世界，是為了光顯闡揚，出離火宅，乃至成佛的菩提正道。以教化衆生，超脫三界，離苦得樂，轉凡成聖，這是如來出世的作用。其目的，無非拔苦與樂，欲使群萌一切衆生，皆能得到拯拔救濟，惠給以衆生，真實快捷，了生死，出輪廻之利益。這種如來出世的因緣，是無量億劫，很久時間才有的。有了，如與佛無緣，還是難值難見，就好像城東老母一樣。所以大家要多結佛緣，例如：拜佛念佛，供養讚歎佛，彫塑繪畫佛。《法華經方便品》說了很多，這都是與佛結緣，那你就能得常生佛世，見佛聞法。佛自己說個譬喻，猶如靈瑞華，要看到靈瑞的優曇樹開華，是不容易的。一般說三千年才開一次華，是經過了長時的時間，乃出現世間，這不是希有難得嗎？可是，諸佛示現人間，成佛說法，比靈瑞華更難。為什麼？因為我們這個世界，尚須經過五十六億七千萬年，才有彌勒佛，來到人間，成佛度生，不是更難嗎？汝阿難今天所問者，對這個世界衆生來說，真是很多的人，都得到有所饒益。因為我（佛）現在要說的，是三根普被，既快又穩，既方便又容易的淨土法門，要拿這與平常說的難行道不同，名為易行道，來開示教化五濁惡世中，一切在佛世，在佛滅後，乃至其他經典滅盡的時候，所有諸天人民，凡有見聞者，皆可度脫生死。這是格外施恩，你們不要當面錯過呀！

己二、歎福智具足

阿難當知，如來正覺，其智難量，多所導御。慧見無礙，無能遏絕。

這六句，是對阿難上面所念佛的五德而說。以明佛德，是從福智圓滿而來。「如來正覺」，是總舉佛智，以後四句，是別明福智具足。如來證得無上正等正覺，這是超九法界而獨尊的智慧。如《本經》說：「如來智慧海，深廣無涯底，二乘非所測，唯佛獨明了。」

「其智難量」，是說佛智深廣，乃對上面阿難歎佛住奇特之法說的。佛的法身，眾生的佛性，非常奇特，都是具有無師智，自然智，一切種智，這是非常深廣的智慧，是名其智難量。佛是顯發有用，眾生雖有而無用。以別意說，佛在本經讚歎彌陀：「假使一切人，具足皆得道，淨慧知本空，億劫思佛智，窮力極講說，盡壽猶不知。」真是其智難量，難量者，既深且廣，思量不到。

「多所導御」，是對上面阿難歎佛住導師之行說的。時空無盡，說一乘法，度一切眾生成佛，此名多所導御。導是教導，御是調御。如《法華經》說：「我是如來……世尊，未度者令度，未解者令解，未安者令安，未涅槃者令得涅槃。今世後世如實知之。我是一切知者，一切見者，知道者，開道者，說道者。」以別意說，即《本經

≫云：「諸佛告菩薩，令覲安養佛（彌陀），聞法樂受行，疾得清淨處。至彼嚴淨國，便速得神通，必於無量尊，受記成等覺。其佛（彌陀）本願力，聞名欲往生，皆悉到彼國，自致不退轉。」這就是說十方諸佛，都是以淨土法門多所導御。無量壽佛，更是本願力，導御衆生，往生彼國，得不退轉，名為多所導御。

「慧見無礙」，是明福智自在，乃對上面阿難歎佛住最勝之道說的。佛修二道五菩提，成就福智，自在無礙。一般說佛有四無礙，《華嚴經》說佛有十種自在。又佛得五眼圓明，故名慧見無礙。古德有偈說：「天眼通非礙，肉眼礙非通，法眼能觀俗，慧眼見真空，佛眼皆具足，照異體還同。」總說，如來是諸法之王，於一切法得自在，是名「慧見無礙」。以別意說，如本經讚彌陀：「究達神通慧，遊入深法門，具足功德藏，妙智無等倫。」是為慧見無礙。

「無能遏絕」，是明福智無盡，乃對上面阿難歎佛行如來之德說的。佛所成就的福智二嚴，是無窮無盡，無有任何人，亦沒有任何方法，能把它止斷，遏絕即是止斷。佛的報身，就是福智功德所成，是同法身一樣盡未來際。如《法華經》說：「我成佛已來，甚大久遠，壽命無量阿僧祇劫，常住不滅。我本行菩薩道，所成壽命（報身），今猶未盡，復倍上數。」以別意說，釋尊所說《無量壽經》，介紹極樂世界的依正二報，都是無衰無變，教主名為無量壽，這就是福智無盡，無能遏絕。

己三、歎色身自在

以一餐之力，能住壽命億百千劫，無數無量，復過於此，諸根悅豫，不以毀損，姿色不變，光顏無異。

如來前現瑞相，今說其因。「以一餐之力」，即指出施食是為主因。一餐是說至少，便得至大的勝果。所以佛弟子必須常以四事供養三寶，這樣的話，施與受者，得大福報。經中說食有九種：一、段食。二、觸食，六識觸對可愛境界而生喜樂，資養色身。三、思食，如想梅可以止渴。四、識食，地獄及無色界有情。以上四種為世間食。五、禪悅食。六、法喜食。七、願食。八、念食，如念三寶或六念。九、解脫食，小乘證四果，大乘證無生忍。這五種是出世間的食。本經所說一餐之力，乃指解脫食說的，所以能得色身自在。佛的色身，要住世多久就多久。能住壽命億百千劫，少至千年，最少至八十年，都可以。要多的話，無數無量劫，或復過於此，再多也可以。在住世時，諸根悅豫，沒有老病苦，所以也就不會毀傷損害身體。而且始終保持紫金色的姿色，既光明又清淨，不會變動。佛身的光彩顏色，隨他的壽命長短，決定無有半點變異。這一段經文，佛雖然讚歎自己色身自在，同時也是用釋眾疑。因為佛剛才所現瑞相，從來未有，大眾心生疑怪。現在聽佛一說，便知世出世間一切事相，都

有必然的因果。所現瑞相是果，佛的解脫一餐之力是因，何足為怪，大家要深信因果。本經自始至終，都在說明佛與衆生的二重因果，我們要把因果兩字，常掛心頭。

己四、歎定慧圓滿

所以者何？如來定慧，究暢無極，於一切法，而得自在。

前面所說的解脫食，一餐之力為因，便能得色身自在的果。現在佛為我們進一步說明，這解脫食，又以什麼為因呢？那就是定慧都修圓滿，便名為解脫食。我們如果再追問下去，定慧又以什麼為因呢？佛雖未說，但在一切經中，明白告訴我們，止是定因，觀是慧因。「如來定慧」，即是修大乘止觀圓滿的果。所以說，大乘止觀，是一切菩薩行的總持門。止成就，證大涅槃，名如來定。觀成就，證大菩提，名如來慧。「究暢無極」，是形容如來定慧二果，無有再上。修止究竟，親證生佛同一淨心，如息波入水，名為入大寂靜真如性海，一得永得，無有退失，故名無極。修觀暢達，法界大用，自在無礙，盡未來際，利樂有情，故名無極。因此在時空無量無限的度生事業中，於一切世間法，出世間法，都能得到自在無礙。以別意說，佛說無量壽經，就是為我們介紹，無量壽佛的修因證果，定慧圓滿，攝化衆生，一切自在無礙的因果事理。總之，佛所以讚歎自己福智具足等，不是自揚己德，而是以己例人，其實是讚

歎彌陀。要我們一心皈命彌陀，至心稱念，回向往生，面覲彌陀，聞法受記，也能成就如是福智具足，色身自在，定慧圓滿呀！

戊三、世尊許說

阿難諦聽，今爲汝說。對曰：唯然，願樂欲聞。

乙二、正宗分　分二

丙一、上求　分三

丁一、勝緣　分二

戊一、遠緣

佛告阿難：乃往過去久遠無量不可思議無央數劫，錠光如來，興出於世，教化度脫無量衆生，皆令得道，乃取滅度。次有如來，名曰光遠。次名月光。次名栴檀香。次名善山王。次名須彌天冠。次名須彌等曜。次名月色。次名正念。次名離垢。次名無著。次名龍天。次名夜光。次名安明頂。次名不動地。次名瑠璃妙華。次名瑠璃金色。次名金藏。次名炎光。次名炎根。次名地種。次名月像。次名日音。次名解脫華。次名莊嚴光明。次名海覺神通。次名水光。次名大香。次名離塵垢。次名捨厭意。次名

寶炎。次名妙頂。次名勇立。次名功德持慧。次名蔽日月光。次名日月瑠璃光。次名無上瑠璃光。次名最上首。次名菩提華。次名月明。次名日光。次名華色王。次名水月光。次名除癡冥。次名度蓋行。次名淨信。次名善宿。次名威神。次名法慧。次名鸞音。次名師子音。次名龍音。次名處世。如此諸佛，皆悉已過。

此中列出久遠五十三佛，最初錠光如來，最後處世佛。如此諸佛，依次授記、成佛、度生、滅度，是為皆悉已過。為什麼要舉古佛出世呢？這是為了說明，佛法是宇宙真理，無始無終。在有佛出世時，或無佛出世時，宇宙的真理是同樣存在於世間。乃往過去久遠無量劫來，久久有一尊佛，興出於世間。這很多的佛，都是證得同一的真理以後，因為有大悲本願，所以出現到人間來，目的是為了教化度脫無量衆生，皆令與諸佛一樣，證得宇宙真理，名為得道。所可度的，皆已得度。其未度的，也因佛已說法，而作為衆生可以得度的因緣。佛的化緣事畢，乃取滅度。這樣諸佛相續出世，就好比世間的燈燈相續，無有盡期，顯出了法身（真理）常住，所以佛種不絕。衆生也依此因緣，方得聞法修行成佛。如《法華經》說：「是法住法位，世間相常住。……佛種從緣起，是故說一乘。」一乘的意思，有四：一、真理只有一個，以所證的

真理，無有差別，名為理一。什麼才算真理呢？依佛所證所說，那就是：諸法唯一心，亦不得一心之相，而具一切心之用。所謂心造天堂，心造地獄。古德有詩說：「萬法都由心想成，如心畫物物成形，六凡四聖皆心畫，諸佛當初也衆生。」二、十方三世一切佛，都是證得這真理，而稱為佛，以已證的人，無有差別，名為人一。三、諸佛出世說法，都是同樣開示佛所知所見，雖然有時用些方便，但終歸是說明佛自己所證的，以教化衆生，同佛所證，這也沒有差別。如《法華經》說：「如來是諸法之王，若有所說，皆不虛也。於一切法，以智方便而演說之，其所說法，皆悉到於一切智地。」名為教一。四、衆生能得有緣見佛聞法，不論是聞的方便法，真實法，只要如法修行，畢竟都是菩薩道，皆當成佛，名為行一。所以常不輕菩薩，見四衆弟子，都說汝等所行是菩薩道，皆當成佛。我們要從一乘去體會五十三佛，興出於世，就是佛種從緣起，是故說一乘的真實意義，便可了解，無量壽佛修因證果度生，也是一乘佛法的具體說明。彌陀因地，不但與諸佛緣深，而且是依諸佛為緣起，種下很深的善根，才得成佛。如《法華經》說，彌陀也是無量劫前，十六王子之一。從那時開始，便於無量佛所，植諸善根，常修梵行，受持佛智（真理），開示衆生。可見彌陀，不但在五十三佛所，結下成佛度生的因緣，而是在無量佛所，久遠以來，行菩薩道，積集德本。

本經所列五十三佛次序，是相續向後推，漢譯吳譯，也一樣。但漢譯只舉卅六佛，吳譯只列卅二佛，而且皆存梵音。唐譯僅列四十二佛，而次序又是向前推。雖然各種譯本有所不同，這是原有梵文，有廣說，有略說，不必去考證誰是誰非。關於五十三佛的名號，毋須一一加以詳細解析。總之不出法、喻、德、相、用五類。如錠光如來，到月色如來，這皆以譬喻立名。正念、離垢、無著，這屬以德。龍天、夜光又是喻。安明頂（即灌頂）、不動地這是以法。瑠璃妙華到月像是以相。日音是法喻合稱，佛說法音，有如日光普照故。解脫華、莊嚴光明、海覺神通皆以德。水光、大香是以喻。離塵垢、捨厭意是以德。寶炎、妙頂是以相。勇立、功德持慧、蔽日月光是以用。日月瑠璃光、無上瑠璃光是以喻。最上首、菩提華是德喻合稱。月明、日光、華色王、水月光皆以相。除癡冥、度蓋行是以用。淨信、善宿、威神、法慧是以法。鸞音、師子音、龍音是以喻。處世是以用立名，處於世間，度化衆生故。

戊二、近緣

爾時，次有佛，名世自在王，如來，應供，等正覺，明行足，善逝，世間解，無上士，調御丈夫，天人師，佛，世尊。

「爾時」，是指處世如來滅度以後，再次有佛出世，名「世自在王」，這是別名。「如來」至「佛」，是諸佛皆有的十種通號。梵語「樓夷亘羅」，此云世自在，與

觀自在菩薩的梵音相同，王是稱歎自在無有超過。這一尊佛，是在燃灯佛以前第四十三尊的佛，於一切法得自在，故以德立此名號。

佛德無量，名亦無邊，經中皆舉十號以攝其餘。現將這十種通號，簡略說明：「如來」。《金剛經》說：不來亦不去，故名如來。這是約理，依真諦說的。《成實論》說：乘如實道來成正覺。這是依真俗二諦說。佛證得真理，依這真理來人間示現成佛，名為如來。《大智度論》說：「如法相解，如法相說，故名如來。」上句是證法，下句是教法，這是約佛法來說。《大智論》又有頌說：「如如境智合，故能處處現，功德和法身，處處應現住。」這是說，要以能見真理（如）的智慧，去證見諸法真理（如），這樣境與智相合，所以能夠與諸法真理一樣，無所不在，無所不合，處處皆可現出來，故名如來。而所現的雖然是應化身，但也就是功德報身和真理法身，三身是和合不異的，所以能來世間，處處應現，住世說法。怎樣說呢？要依二諦，如諸法的真實相，法有說有，法空說空。「應供」，《瑜伽師地論》說：已得應得義理（真理），應作無上福田，應受一切供養。「等正覺」，這是無上正等正覺的簡稱，亦有譯為正徧知，這是超九法界的稱謂，表示佛既具有如理智，名為正覺；更具有如量智，名為等覺或徧知。如理智證真諦，如量智證俗諦，佛所證不出此二諦真理，故名等正覺。「明行足」，《大智度論》說：明是指佛已成就宿命、天眼、漏盡三明。行

是指佛已修圓滿戒定慧三無漏學。足字是究竟圓滿義。亦有解析明是智，行是福，成佛則福智具足，這也可通。「善逝」，即好去的意思。《大智度論》說：善逝者，於諸三昧，無量大智慧中去。或云好說，能契理契機而說。以上五種，多屬佛的自利，但亦兼利他的德號。「世間解」，《瑜伽師地論》說：善知正覺、有情、器世間，一切品類染淨相，名世間解。這是約佛的自行及化他說。有如《法華經》所說：唯佛與佛究盡諸法實相，所謂如是相、如是性……乃至本末究竟。這「十如是」，是三世間的真實相，唯佛才能究竟完全了解，故名世間解。同時佛出世說法度生，也無非要令世間衆生，也能了解這「十如是」，此是世間的必然因果律，沒有一法一人不如此的。「無上士」，約佛自己，是惑盡智圓，沒有人可以超過說。約佛化他，那是指佛，超出天人魔梵，唯一能度衆生了生死成佛的人。「調御丈夫」，就是善能調伏導御一切衆生的大丈夫，所以經中說，女人不能成佛。「天人師」，以唯佛才堪作一切天人的老師說。其實包括六道衆生的老師，以上攝下，故稱天人師。「佛」，即是覺者，含義如懸談中說。以上五種德號，多屬利他，亦兼自利。因為到了佛果，必然自他不二，如懸談顯教要義中所說明。「世尊」，具有如上十種德號，開出去可有無量功德，這樣的人，是為一切世間所尊重尊敬，故名世尊，這是總稱。

上來佛的十種通號，已簡略講解。稱理來說，心、佛、衆生，三無差別，總是一

心之德。此心不來不去，故名如來。此心堪作無上福田，故名應供。此心具真、俗二諦，如理如量二智，故名等正覺。此心能修三學，能發三明，故名明行足。此心能至一切三昧，無量大智，及佛身佛土中，故名善逝。此心具百界千如，故名世間解。此心為萬法之王，故名無上士。此心總攝十八界，故名調御丈夫。此心為萬行之師，故名天人師。此心靈靈覺覺，故名佛。此心含藏十法界依正因果，為世尊重，無有過者，故名世尊。

《本經》從聲聞菩薩會集，至法藏勝緣。托事表法，全顯圓教一乘。如前述菩薩功德，世尊現瑞歎德，是表一心而起萬行，一即一切。本節所述勝緣，由遠而近，先值五十三佛，表菩薩修因證果的五十三位次。後值世自在王佛，即表五十三位次，全歸卷舒自在的一心，萬行一心，一切即一。不同儱侗真如，偏空法性。

丁二、勝行　分四

戊一、法藏因地　分三

己一、聞法發心

時有國王。聞佛說法，心懷悅豫，尋發無上正真道意。

當時有國王，名法藏。國號清泰，父名月上，母名殊勝妙顏，子名月明。因聞世

自在王佛說法，滿心懷著歡悅愉快，立即在內心啟發了無上正真的菩提心。菩提，此云道，意即心。這就是上求佛道，下化衆生的心。一般所說四弘誓願，便是無上正真道意。所以智者大師，在《次第禪門》中說：「所謂發菩提心，即是菩薩以中道慧，正觀諸法實相，憐愍一切，起大悲心，發四弘誓願。善知四願攝一切心，一切心即是一心，亦不得一心，而具一切心，是名清淨菩提心。」這位國王，就是如此發心。另外法藏發心，還有別意在。那就有如曇鸞大師的《往生論註》所說：「言發無上菩提心者，即是願作佛心。願作佛心者，即是度衆生心。度衆生心者，即是攝取衆生，生有佛國土心。」法藏發願，就是要攝取一切衆生，生到他的佛國。

己二、出家修行

棄國捐王，行作沙門，號曰法藏，高才勇哲，與世超異。

這幾句經文，簡略說明法藏國王，既發無上菩提心，當然不會再貪戀世間的名利與享樂，而走上出家真正修行的菩提正道。國家及王位，是應當敬重愛惜的，但是與成佛度生的大事比較起來，那就不足惜了。在十九世紀的西歐，自由風氣正盛行時，曾有幾句名言：「生命誠可貴，愛情價更高，若為自由故，兩者皆可拋。」這位國王，拋棄國家而不顧，捐捨王位而不戀，去出家修行，作一個息惡行慈，上求下化的沙

門，這種精神是更偉大的。他是為一切衆生，不僅為人類，去求取了脫生死，獲得究竟的解脫自由，而把國家與王位，兩者皆拋棄了。我們的本師釋迦佛，也如此。法藏出家作沙門的法名，仍然是「號曰法藏」。釋迦佛在世時，所度的出家衆，如舍利弗目犍連等，都是照他原有的姓名稱呼，沒有另取法名。佛法傳到中國的初期，也是這樣。

「高才勇哲，與世超異」，這二句，不但讚歎法藏，其實為一切出家人，樹立了一種模範標準。由此可知，出家修行，是少數的人才可以，不是一般人都可出家作沙門。高才是指天資才能，都要高人一等。勇哲是指斷欲梵行，上求下化。如印光大師說：「要出家的人，第一，必須真實發自利利人的大菩提心，第二，要有過人的天資，才可以出家，否則不可。」所謂：出家乃大丈夫事，非將相所能為。也是說出家人，必須有高才勇哲的大丈夫志節，才能超過世間的將相，可以作為人天的師表。如果還是與世人一樣，貪求財色名食睡。甚至還不如世間的正人君子，那還能算是一個名符其實的沙門？因此，印光大師大聲疾呼：不要濫剃度，濫傳戒。「高才勇哲」，是讚歎法藏天資過人—才德非常高尚，意志堅固不退，修行勇猛精進，心智也很明哲。明哲是指對事理因果等，都非常清晰明白。「與世超異」，是讚歎其發心與勝德—已真實發自利利人的大菩提心，一言一行，威儀庠序，難行能行，難忍能忍，難斷能斷

，永斷淫欲，守身如玉。與世間的人比較起來，就是皇帝將相也做不到，顯得非常的超勝特異。據《瑜伽師地論》說：沙門有四種。一、活道。二、污道、三、說道。四、勝義。法藏是勝義沙門。何以故？經文說：與世超異故。又沙門，是當時印度一般出家修道人的通稱。在佛法中出家的，別稱為釋子沙門，這也超異其他的沙門。因為一般的沙門，只是息滅貪瞋癡，勤修戒定慧。唯有釋子沙門，除此之外，更要具有慈悲心，上求下化。依於衆生發大悲心，因大悲心，而發菩提心，因菩提心，才成正覺的佛。所以法藏沙門，是屬於釋子沙門的一類。

己三、發菩提心　分三

詣世自在王如來所，稽首佛足，右繞三帀，長跪合掌，以頌讚曰：

禮敬諸佛，稱讚如來，這是普賢十大願王的首要，也是做一個出家人的基本要求。如果依佛出家後，而不拜佛，不讚佛，那是非佛弟子，是魔眷屬。法藏菩薩，是佛的真子，出家後，馬上到世自在王佛的面前，五體投地，稽首佛足。拜佛以後，向佛右繞三帀，稱讚如來名號。然後在佛前長跪合掌，表示以最誠敬的心，以頌讚佛曰。頌有二種，一是重頌，法華經中的頌，多屬此種。一是孤起頌，如本經現說的。頌有如中國的詩，以簡短的文句，表達美妙深廣的含意，不過印度的偈頌，不論平仄相對

。法藏菩薩所讚佛求願的頌詞，四句為一偈，共有二十偈。初是歎佛功德有七偈，次是願上求下化有十偈，後是請佛證知有三偈。這全部的偈頌，就是法藏菩薩正發無上菩提心文。淨業行人，要發菩提心，不妨照此而發。不但文義週到，也包含了我們所以要往生極樂，莊嚴淨土，成熟衆生的意思，更可與法藏菩薩同願同行，當然必能得到無量壽佛的慈悲攝受，速得成就上求下化。

庚一、歎佛功德

光顏巍巍，威神無極。如是炎明，無與等者。日月摩尼，珠光燄耀，皆悉隱蔽，猶如聚墨。如來顏容，超世無倫。正覺大音，響流十方。戒聞精進，三昧智慧，威德無侶，殊勝希有。深諦善念，諸佛法海，窮深盡奧，究其涯底。無明欲怒，世尊永無。人雄師子。神德無量。功勳廣大，智慧深妙，光明威相，震動大千。

這七偈讚歎佛的功德，也就是法藏菩薩，發菩提心所求的功德。可分四節來說：第一節歎佛身業。如來身業，光明與顏色，都是巍巍盛大。如一般讚佛說：佛身猶如紫金容，亦如千日放光明。這是因為如來，有無量無邊的威德神通所致。如是殊勝的佛光，照耀明亮，世間再沒有與此相等的。就是天上的日月，和海中的摩尼如意珠，

如果遇見佛光，那它們的光燄照耀，就失去作用。皆悉被佛光所隱蔽，猶如烏雲聚合，黑墨一團。這六句，是讚歎佛的身光巍巍。如來的容貌與顏色，都是超過世間一切衆生，無有一人可以倫比，這是讚歎佛的顏色巍巍。

第二節歎佛口業。已得正覺的佛陀，口業不可思議，宣說大乘的法音，響亮地普徧流傳十方世界。而且佛以正覺大人的聲音說法，十方世界的衆生，隨類各得了解，沒有半點阻礙，這真是太希有了。

第三節歎佛意業。佛的淨戒、多聞、精進，以及甚深的三昧，具足權實二智的智慧，還有種種威神功德，都是世間獨一無侶的。確實是最殊勝，最希有。所以讚佛偈說：「天上天下無如佛，十方世界亦無比，世間所有我盡見，一切無有如佛者。」以上是歎六度所成就的殊勝意業。如來深思審察，諦觀真俗二諦，善念諸佛法海，以此方便，故能證得一真法界，自性清淨心，這是諸法的真如實相。對諸法因果事理的緣起奧妙，也能窮盡了達；而且一一究竟了解其橫的互相關係，縱的相續關係，可說達於涯底了。這是歎佛的智德圓滿。無明欲怒，就是貪瞋癡三毒，也叫做三根本煩惱，三不善根。凡聖的差別，就在這裡。世尊永無，所以佛是聖人，而且是聖中聖。因為佛是把煩惱的現行種子習氣，一切都斷乾淨，連最後一品俱生無明，也以金剛喻定斷盡，所以永遠再不會有無明煩惱生起。這是歎佛的斷德圓滿。

第四節結歎佛的三業。佛陀是人中的雄猛丈夫，有大雄大力大慈悲，大喜大捨濟含識，就好像世間的百獸之王，大獅子。偉大的佛陀，你的三業神妙不可思議，成就的功德，更是無量無邊。你的三業所作的功業和勳績，是徧滿於廣大的法界，這是無法讚歎完的。如《行願品》說：「以出過辯才天女微妙舌根，一一舌根，出無盡音聲海。一一音聲，出一切言辭海。稱揚讚歎一切如來諸功德海。窮未來際，相續不斷，盡於法界，無不周徧。」雖然能這樣來稱歎，也是不能窮盡。為什麼呢？因為佛的三業，都是依智慧所起，這種智慧，深而沒有底，妙而不可言。如《法華經》說：「諸佛智慧，甚深無量，其智慧門，難解難入，一切聲聞辟支佛，所不能知。所以者何？佛曾親近百千萬億無數諸佛，盡行諸佛無量道法，勇猛精進，成就甚深未曾有法……取要言之，無量無邊未曾有法，佛悉成就。」因此佛的光明，和有威可敬的相貌，還有如獅子吼般的說法，都能震動三千大千世界，令一切衆生歸投敬仰，聞法修行，得到佛法的利益。可以說，凡有見聞者，無有空過。像這些諸佛自利利他的功德，是我法藏今日發菩提心，所要求同樣得到的呀！

庚二、願上求下化

願我作佛，齊聖法王。過度生死，靡不解脫。布施調意，戒忍精進，

如是三昧，智慧爲上。吾誓得佛，普行此願。一切恐懼，爲作大安。假令有佛，百千億萬，無量大聖，數如恒沙。供養一切，斯等諸佛，不如求道，堅正不卻。譬如恒沙，諸佛世界，復不可計，無數刹土，光明悉照，徧此諸國。如是精進，威神難量。令我作佛，國土第一。其衆奇妙，道場超絕。國如泥洹，而無等雙。我當愍哀，度脫一切。十方來生，心悅清淨，已至我國，快樂安隱。

這一段偈頌，是法藏菩薩所發無上菩提心的正願，無非上求佛身淨土，下以攝化十方衆生，也就是四弘誓願，分二節來說。第一節願求佛果，願行佛因。法藏菩薩自稱：願我將來作佛，能相齊等於聖中之聖，法中之王。完全過度那分段與變易的，二種生死長流，而到達那常、樂、我、淨的，靡不解脫大涅槃彼岸，這是求佛果。為了完成如上的佛果，我願修行六度之因。例如以布施度，來調伏慳貪之意。還有持戒修忍，和精進不懈，像如是的修福行，是不夠的。我更要勤修三昧的禪波羅蜜，智慧的般若波羅蜜。這樣定慧具足的修慧行，那才是最為殊勝，無有再上的了。我誓願證得無上的佛果；更願普行六度，以此作為成佛的因，來達成此上求下化的大願。這十句，就是法門無量誓願學，佛道無上誓願成，屬於上求。在我修行六度之因，或已達到

成佛之果。對於十方世界，一切衆生，所有三苦八苦，乃至無量苦難，無量恐懼，我當義不容辭的，為一切衆生，作拔苦與樂。而且要使一切衆生，都能斷除所有的煩惱業障，獲得最大安樂。什麼是最大安樂呢？那就是未度有情令得度，已度之者使成佛，都得到佛果的大涅槃。我法藏所求佛的功德，及佛的大涅槃，不是為了自己，而是為了要給一切衆生，都能得到最大安樂。這就是衆生無邊誓願度，煩惱無盡誓願斷，屬於下化。

「假令有佛」，到「堅正不却」，這八句是校量，顯出發菩提心的超勝。假使有很多的佛，有多少呢？就算百千億萬吧！不但是佛，還有無量的三乘聖賢，都是息妄契真，果證無生的大聖。這些阿羅漢、辟支佛，及地上菩薩的聖僧，數目更多，有如恒河中的沙子。我發心都要去一一如法供養，而且他們所需要的一切，我都辦到。像這樣，供養的對象，是無量的無上福田。供養的財物，又是包括一切所需。我能供養的心，更是大得很，有多少斯等諸佛和聖僧，我一概要供養。這可以說，必定有世間最大的福報吧！但是，如果拿來與我所發菩提心的功德，互相比較的話，那就大大的不如，簡直無法相比。因為發菩提心，是成佛之因，求成佛之道，將來必然有成佛的果，佛果的功德福報，那是世間所有的功德福報，不能相比的。《華嚴經》說：「發心畢竟二無別，如是二心初心難，發心必能成正覺，是故我禮初發心。」這也很明顯

的告訴我們，初發菩提心，比成佛還難，那它的功德，更加可貴。何況，我法藏發的心，是堅固不動，真正的上求下化大菩提心。非達到目的，我是永不退却的。所謂有願必成，有志竟成，我法藏有如是的絕對自信。

第二節願求淨土，顯攝衆生，也無非上求下化。譬如恒河中的沙子，多得難以形容，十方諸佛，亦復如是。有佛必各有世界，因此諸佛世界，復不可計算。像這樣無數的佛剎國土，都有佛的圓光，又名常光的光明，經常普照他自己的佛國；同時佛又互相放光，普徧照耀如此諸佛的國土，就像一室千燈，光光相照。這些諸佛淨土，都是佛在因地發菩提心，行菩薩道，一直如是願行相資，精進不息，始得成就如是莊嚴，清淨光明，不可思議。可是諸佛的清淨法身，圓滿報身，以及千百億化身，更是威德神通，難以測量，尤其不可思議。今天我法藏發願：假令我將來能得作佛的話，我所成的佛身，不但要與諸佛一樣，而且更超勝，圓光徧照十方佛土。我所修成的國土，在一切佛的淨土中，是最莊嚴，最清淨，最光明，最超勝，要稱為第一，才滿我的願。怎樣算第一呢？那聽我法藏說吧！有國土必有天人大衆，衆要第一。在其國土中的衆生，都是希奇微「妙」，超過其他佛國的衆生。如本經後面說：彼國天人大衆，皆是虛無之身，無極之體，非天非人。彼國菩薩，皆當究竟一生補處。生彼國者，皆悉具足卅二相，這真是希有第一。再來，就是我修行成佛的道場，也要超勝其他佛國

，絕對不能與我相比，這樣稱為第一。如本經說：其道場樹高四百萬里，枝葉四布各二十萬里，衆寶合成，照耀無極，一切莊嚴，隨應而現。還有我法藏以種種功德成就莊嚴的國土，就有如大涅槃，具足常、樂、我、淨，微妙不可思議的境界，這是無法以語言文字來形容表達的。而在一切佛的淨土中，絕對無有可與我的淨土相等，可說是獨一無雙的第一。

不過，我法藏要事先申明：將來所修成莊嚴安樂無比的淨土，不是為了自己享樂，也不是炫耀自己的才能。我的用意和目的，當然是為了拿這最好的世界，去攝受十方一切，輪迴生死，苦不可言的衆生。這完全出於慈悲的哀愍心，無非要度脫一切可憐愍的衆生，出離生死，都來生在我這無有衆苦，但受諸樂的極樂世界。凡是十方世界中，有聽到我成佛的名號，或有聽到極樂世界的淨土，希望來生我國的，人人都能滿願，命終決定可以生到我的淨土。不過有一個條件，那就必須至心信樂，內心非常歡悅，願生我國。好比如囚出獄，如病得醫，如溺得救，有一種死裡逃生的歡喜心。同時要有至誠老實，來稱念我的佛名。所謂一句彌陀無別念，這就是至誠清淨心，這樣念佛，才得生到我的國土。如果已生到我國，那不用說，人人都得到無比的快樂，所謂禪悅樂、法喜樂、解脫樂、涅槃樂，總說包括十方世界，所有一切快樂。同時也就得到最大的安穩，所謂阿鞞跋致。無論是戒定慧，若修若證，若身若心，若自利若

利他，都是很快的，沒有絲毫障礙，永不退轉，一直輾轉增上，直至成佛。這還有什麼，可以比生我的淨土更安穩呢？

庚三、請佛證知

幸佛明信，是我真證。發願於彼，力精所欲。十方世尊，智慧無礙，常令此尊，知我心行。假使身止，諸苦毒中，我行精進，忍終不悔。

首先請世自在王佛，為自己發菩提心作證明，然後請十方佛作證。這一點很重要，如現在世界各國的總統宣誓就職，必須請一位德高望重的宗教師，或大法官，當場監誓見證。發菩提心，是要登大法王位的，唯有請佛，堪作證明。

法藏菩薩滿心歡喜的說：我今天非常慶幸，得在世自在王佛面前，至誠發願，上求下化。希望佛相信我所發的願，是真實不虛的，證明我當來，必定得到無上佛果。因為唯有佛，才是可作我真實證明印可的人。

再來，我要請十方諸佛，為我作證。為什麼呢？因為我既於彼世自在王佛前發願，不是只有願無行，空願無益的。我決定要努力，在十方諸佛世界，精進勇猛，修行菩薩道，來達到我所欲的佛果。我這點願心希望，非達目的，決不終止。十方世尊，都是智慧無有障礙，所以我要請諸佛作證。同時要令此諸佛世尊，先了知我的心願，

才能常時對我的起心動念，及所有行為，加以警策指導，使我行願相符，直至成佛。假使我在行菩薩道的過程中，身心遭遇到，難行、難忍、難捨、難進的情況，停止不能前進時。我要請諸佛，以不可思議的三業輪加持我，使我雖然在諸苦毒中，我仍然能如願修行，對菩薩道的一切，能行、能忍、能捨、能精進不退。而且更能忍受一切挫折苦難，不得佛果，終不退悔。

法藏菩薩發菩提心的偈頌，已經講好。全部偈文的系統，就是：願我也能具足佛的三業功德。願修成佛之因的六度萬行。願成就最好的佛身淨土，以攝化衆生。願令十方一切衆生，生我國土，同成佛道。願諸佛為我印證，有願必成。從本經後文所說，彌陀的修因證果，攝化有情來看，法藏菩薩所發菩提心，可以說完全實現。因為只要真發無上正覺的心，一切願王，如彌陀的四十八願，藥師佛的十二大願，都從此心出生。一切淨土，如極樂世界，淨瑠璃世界，亦由此建立。為什麼呢？一切法不離自心故，心生則種種法生故。法藏菩薩，隨順自己所發菩提心，攝取諸佛淨土的優點，修集種種莊嚴淨土的功德，建立最優美安樂的佛國，普度衆生，這是一切衆生，修行成佛的榜樣。我們今天，得聞此經，如果也能發菩提心，修淨土行，求生極樂；則與法藏菩薩心心相印，阿彌陀佛當會為我們，伸手授記，如世自在王佛所說：會當剋果，何願不得。

己一、請示修行

佛告阿難，法藏比丘說此頌已，而白佛言。唯然世尊，我發無上正覺之心。願佛爲我廣宣經法，我當修行，攝取佛國清淨莊嚴無量妙土。令我於世，速成正覺，拔諸生死勤苦之本。佛告阿難，時世自在王佛，語法藏比丘，如所修行，莊嚴佛土，汝自當知。比丘白佛，斯義弘深，非我境界。唯願世尊，廣爲敷演諸佛如來淨土之行。我聞此已，當如說修行，成滿所願。

「說此頌已」，是結前生後。「而白佛言」以下，是法藏菩薩請示修行，分三段來說。第一段法藏菩薩請法。「唯然世尊」，是對世自在王佛說：我法藏今為菩薩道，已真實發了無上正覺的菩提心，願上求下化，早得如佛。願佛為我廣說，如何修行的經典，和能得成就的法門。我當依教如法修行，才不致於盲修瞎煉，徒勞無功。我修行菩薩道，是必須依照我剛才所發的菩提願。攝取一切佛國，所有清淨莊嚴，建立我願求的無量莊嚴，最為清淨微妙的淨土。令我於今生今世，便可速疾成就「正覺」的佛果。

其次，我將成佛的名號，及莊嚴安樂的淨土，來攝化衆生。就是要在十方世界，勸衆生念我的佛名，歡喜要生到我的淨土。這樣我必定去接引，都能生到我的國土。便把他們無量劫來，生生死死，勤苦的根本，和輪廻不息的果報，一齊都拔掉了，永遠沒有衆苦，但受一切的快樂。我這種發心，可以說都勝過其他諸佛，要怎樣去修行，才能滿願，才稱合我的願心呢？

第二段世自在王佛欲說先拒。並以稱讚法藏菩薩，使其生起歡喜心，尊重想。佛對他說：如汝所請問如何修行淨土法門，及如何可得莊嚴佛身佛土的勝果，是不用我來說的。因為汝已親近過無量諸佛，高才勇哲，久修梵行，受持佛智，世間的人，都無法與汝相比，汝自己當然會知道。

可是，法藏菩薩，究竟與衆不同，他沒有絲毫的自滿，或自以為是。我們只要看他前面所發的菩提心，就可想見，他不是泛泛的菩薩，他是一個「不為自己求安樂，但願衆生得離苦。」的大心菩薩。尤其是他確實能知恩報恩，尊師重道。所以他對佛稟白說，這是第三段殷重再求。我要所修所成的佛身淨土，所攝化衆生的事理因果，其中的要義，那是非常弘廣，而又非常深奧的。這是如來甚深行處，有誰能知。這非是我法藏，所能知見的境界。唯願世尊，廣大的，詳細為我開示，敷揚演說，諸佛如來，如何修行成就淨土之行。我法藏聞佛說了以後，當然會如佛所說，老實去思惟修

行。這樣才能成就圓滿我所願求的，清淨佛身，和莊嚴淨土。令一切衆生聞名稱念，發願往生，了生脫死，離苦得樂。我們由此可知，淨土法門，是知難行易的，正與國父孫中山先生所說「知難行易」學說，大致相同。

己二、正示行法

爾時世自在王佛，知其高明，志願深廣，即爲法藏比丘而說經言：譬如大海，一人斗量，經歷劫數，尚可窮底，得其妙寶。人有至心精進，求道不止，會當剋果，何願不得。於是世自在王佛，即爲廣說二百一十億諸佛刹土，天人之善惡，國土之麤妙，應其心願，悉現與之。

「爾時」，就在法藏菩薩再次請求的時候。世自在王佛，知其利根大智，高才勇哲，明白事理。而且具足大悲心，志願求高深無上的佛果。又發願要度廣多無量的衆生，這是一個最適合修淨土法門的根器。即刻便為法藏比丘而說經言。說的什麼經呢？不是說什麼玄妙，也不是說有什麼秘訣，只開示修行的心要：乃在「至心精進」四個字。佛先舉譬喻，然後合法，使法藏菩薩一聽就明瞭。譬如大海，海中的水，真是多得不可說。可是有一人，他要用量米的斗，去把海水全部取空，這真是太難了。可是，海水到底還是有數量的。只要有恒心，能經歷無量劫數的時間，尚可把水取窮，

一直到底，而得到大海中，很多微妙的珍寶。以下是合法。假使修菩薩道的人，能像用斗取海水的人一樣，也有恒心，更有至誠專一的心，上求下化。雖然同樣經歷無量劫數，仍然精進不退，求道不達目的，決不終止的話，必然也會獲得他所願求相當的果報，如佛身淨土等。決定沒有任何心願，不能得到。

講到這裡，我們可以舉本師，過去生中行菩薩道，是如何的至心精進，才把精進波羅蜜修圓滿。佛在過去，為國王太子，名大施。發菩提心，向龍王求得如意寶珠，可以隨心所欲，要什麼有什麼，來布施衆生。但剛得到寶珠，正要回國，一不小心，失落在大海中。他便發願，我無論要經多長時間，必定要把海水取空，找回失去的寶珠，好布施衆生一切需要。發了願，便一再用水桶去取海水。諸天見到這種情形，都來幫取，結果把海水取空一半。龍王既感動又害怕，趕快把如意寶珠再呈送給大施太子。

什麼是至心精進呢？至心，即是至極之心，有理有事。約理說：至心便是不生不滅，生佛平等的心，亦即阿彌陀、大圓覺，自性清淨心，一念具三千性相的介爾之心。也就是真實智慧，真如法身，亦名般若心。真智無知，法身無相。無知故能無所不知，以真實而稱智慧者，明智慧非作非作。無相故能無所不相，以真如名法身者，明法身非色非非色。離四句絕百非，心行處滅，言語道斷，不可思議，唯證方知，是

為至心。約事說：至心便是誠懇專一至極之心。廣說：如發菩提心，便是至大、至圓、至正、至實、至頓，不是小、偏、邪、權、漸。如修菩薩道，便是至真、至善、至淨、至廣、至久、至剛、至健，有為有守，沒有一點虛偽、疑惑、垢穢、狹劣、退悔、畏難、懈怠、改變。如慈悲喜捨四無量心，便是至大無外，至久不息，時空無盡，是名至心。又如有定有慧，定慧均等的心，能至菩提涅槃，即是至心。所以三乘共修的三十七道品，法相雖有多種，歸納不出定慧精進，亦即以至心精進為修道之不二法門。約儒家說：至心即是忠恕、誠意、正心。說話要誠信，待人要誠實。約修淨土法門來說：至心精進，便是一向專念，無量壽佛。專念即至心，一向即精進故。所謂至心專念，就是至誠恭敬，專一無二，名為無後心無間心。相當於禪宗祖師所說：「截斷衆流，涵蓋乾坤。」此心即彌陀，此心即極樂。念佛能做到海枯石爛，此志不移。念茲在茲，廢寢忘食，就差不多。相當於善導大師所說四修中的恭敬修，無餘修。也與《觀經》所說，上品上生，必須發三種心中的至誠心、深心，《彌陀經》所說，若一日若七日，一心不亂的一心，大致相同。怎樣才算一向精進呢？信願念行四門，相續不斷的增上進步，盡報精修，便是一向精進。相當於四修中的無間修，長期修。一般說：難行能行，難忍能忍。儒家說：貧賤不能移，富貴不能淫，威武不能屈。如日月運行，四時相續。《易經》也說：「天行健，君子以自強不息。」要如蓮池大師所

說：「少閒話，絕閒事，不閒走，做到年無閒月，月無閒日，日無閒時，念茲在茲。」就算至心精進了。

世自在王佛，開示修行的心要，就在至心精進。這是很平常的話，並沒有什麼神秘。也不像外道，說有什麼開關點竅。而且說了很好的譬喻，大家聽了，有何感想？我想要能至心精進，必須先能無我。看看我們的本師，六年苦行。以及古今佛門弟子，凡有一點成就，那一個沒有具足無我精神，才能至心精進。《楞嚴經》說：「理可頓悟，事須漸修。」所以必須理解無我，才能至心精進，惑盡智圓，自利利他。佛世的阿那律尊者，七日目不交睫。周利槃陀尊者，至心念掃帚二字證果。禪宗的達摩祖師，面壁九年。二祖慧可大師，斷臂求法。趙州八十歲，還行脚參訪善知識。虛雲老和尚，三年朝拜五台山，以報母恩。清涼國師，十事自誓，十事自勵。玄奘大師，為法忘身。智者大師，誦法華而見靈山說法。淨土宗的初祖慧遠大師，三十年不出廬山，六時行道，不廢寸陰。二祖善導大師，每入室，長跪唱佛，非力竭不休。出則演說淨土法門，提倡專修，三十餘年未嘗臥睡。四祖法照大師，以至誠心，親歷五台聖境，面見文殊菩薩，金口宣揚念佛法門。六祖延壽大師，日課一〇八佛事，夜到別峰念佛，每日念佛名十萬。七祖省常大師，刺血書經，領衆念佛，日夜精勤。十一祖省庵大師，瞻禮阿育王寺佛舍利，先後燃五指供佛，跪舍利塔前發四十八願，感舍利放光

，日夜課佛十萬聲。十二祖徹悟大師，日限尺香晤客，過此惟禮拜持念。開示大衆說：「直須心心相續，念念無差，唯專唯勤，無雜無間，愈久愈堅，轉持轉切。」淨土宗自廬山開始至今，將近一千七百年，其間除歷代祖師外。有仙樂來迎而不去的，有天童請駕而不喜的，有銀台要換金台的，有求佛提前來接的，其他勝事更多，詳見往生傳中所載。歸納來說，都不出「至心精進」所成就。我們學佛修行，應當拿他們做榜樣，也要著實從這四字用心下手才好。切不可空腹高心，藐視先賢古德，學成一個會說不行的伶俐漢，一個賴佛偷生的懶散漢，或者學成索隱行怪的外道，那就太自誤誤人了。

當知，六道衆生，唯人道能具有無我精神，至心精進，上求下化。而老實人又比聰明人，更能具有。諸佛菩薩及歷代祖師，都是無我的老實人呀！世間做人，在學問事業，或名節上，有點成就的，也少不了要能無我，至心精進。科學家的發明，如牛頓，愛迪生等。宗教家的耶穌，寧上十字架。哲學家的蘇格拉底，寧願服毒而死。我國古聖先賢，如孔子學而不厭，誨人不倦。夏禹治水，蘇武牧羊。文天祥的正氣歌，諸葛亮的出師表。史可法，岳飛的精忠報國。越王勾踐的臥薪嘗膽。乃至國父革命，八年抗戰。還有孟姜女的哭長城。那一件，不是「無我至心精進」的表現？我曾作了一副對聯以自勉：「人有至心精進，求道不止，會當尅果，何願不得。」「事無大小

難易，盡心而為，勤能補拙，有志竟成。」也可作為諸位求學做人的參考。

總之，佛教的特勝，在能無我。一切凡夫外道，都執有我。如果學佛，一切為自我，自私自利，求名求利，就算至心精進，也不是佛弟子。談到修行，是不能急功近利，或投機取巧的，也沒有什麼神秘。今日有些佛弟子，不明無我及至心精進的重要，總希望有什麼便宜可撿，有什麼秘密可傳可得，難免朝三暮四，見異思遷。雖然念佛，而不能老實念佛。聽說有跑西方，跟著瞎跑。聽某法師說：每月那幾天拜什麼佛，這樣功德大，也跟著這樣拜。聽人說：念「南無極樂世界，三十六萬億一十一萬九千五百，同名同號阿彌陀佛。」這樣念，能於一聲中念得多，也便跟人這樣去念。聽人說：有弘願本願念佛法門，只要有信仰心，完全靠彌陀的弘願本願攝受，不論其他修行，就可以往生，這不是太便宜，太方便嗎？我何必去吃這麼多苦，這樣不能，那樣不可。還要至心精進念佛，修諸功德，豈不是傻瓜；因此也跟別人去修弘願本願念佛法門了。有些聽人說：修禪好，直指人心，見性成佛，還要念佛生西方幹嗎？修密好，三密相應，即身成佛，也用不著持齋吃素。或聽人說：學教好，你看某某法師，講經說法有幾百幾千人聽，皈依的信徒多得很，好神氣，何必修念佛法門。還有聽人說：煉丹煉氣功，練瑜伽，可以長壽，這個更適合我的需要，念佛幹嗎？更有些人，聽人說：誦某部經，持什麼咒，功德最大。拜什麼懺，最能消業障；便跟著去誦去持

去拜。今天聽說某寺某道場，招待好，法師好，便常跑某道場。明天聽說別的道場好，又去趕熱鬧。看他既很虔誠，又很發心，道場跑遍，忙得團團轉，可是把阿彌陀佛的名號，丟到天邊去了。像如上我所舉的例子，這樣念佛，還能成就淨業，往生淨土嗎？還能稱得上，是一個真實正信的佛弟子嗎？我說這些，不是譏笑諷刺別人，也不是自讚毀他，更不是給人潑冷水，斷人善根，阻人修行。是希望所有佛弟子，都能領取世自在王佛的開示，效法法藏菩薩，及過去先哲，拿穩修行的方向盤：「至心專一，精進不懈，求道不止（不變）。」必然會當尅果，有願必成，同生西方，同成佛道。唯有這樣，才不辜負佛恩，也不辜負自己學佛修行一番呀！再說：中華民族所以能綿延五千年，成為世界最悠久的民族，就靠這「至心精進」的民族精神。只要這四字保持不失，任何險難終能克服，一切驚濤駭浪，都阻止不了我們民族的繼續前進！凡是中國人，必須把握住「至心精進」，才不會愧對我們的祖先，才能莊敬自強，處變不驚，使我們的國家民族，永遠光芒萬丈，成為人類歷史的唯一巨星。

世自在王佛為法藏菩薩，開示修行心要後，接著對他廣說二百一十億諸佛剎土中，種種功德，嚴淨，廣大的相狀。並且說明正報的天人，依報的國土，都是有其必然的因果。什麼因果呢？三界唯心，萬法唯識，心淨國土淨，心淨衆生淨，這就是古今不易的因果。假使天人皆有淨心善行，就會感得淨妙的國土。相反的如果是穢心惡行

，那就必得麤濁的世界。法藏！汝既發了無上菩提心，又希望修淨土行，要成就最清淨安樂的佛國，以攝化衆生。我應當隨喜滿汝的心願。於是，以佛神力，就將二百一十億諸佛國土，其中有淨土，也有穢土，悉皆顯現在法藏眼前，使其親見明白，就好比在鏡中自見面像一樣。有人問：《觀經》中韋提希夫人所見的，都是淨土。為什麼世自在王佛，現與法藏菩薩看的，要有淨有穢呢？答：這是佛的逗機施教。韋提希只希望速離濁世，往生淨土，故佛只現淨而無穢。法藏菩薩是上求下化，一面要攝取一切淨土的優點，一面要避免一些穢土的缺點，來建立一個第一的淨土，攝化十方衆生。所以佛就顯現淨穢世界的真實相給他看，使他有所選擇，在修行時有所應修應斷，才能成就純淨無穢的國土。

當知：世間法相，念念不住，淨可變穢，穢可變淨。要能得純淨土而相續，非作功德不可，念佛是一切功德中王。可是功德也屬有為法，亦緣起緣滅，要使功德相續增上，那就必須無我至心，精進不止才能夠。法藏聽了佛的開示，及見了淨穢佛土。便以無我至心精進為體，修諸功德為用，相續不斷，一直到完成他的佛身淨土。仍以無我至心精進為體，十方接引衆生為用，相續不息，要把衆生度盡，才肯罷休。這種精神，如是修行，是我們一切念佛弟子的模範。大家對以上正示行法，這一段經文，千萬不要輕易讀過。不然，佛法懂得再多，而沒有無我精神，至心精進，行解並重

去修證，還是得不到真實利益。本師不是說過：我與阿難，同時發菩提心，阿難常樂多聞，我常勤精進，是故我已得成為佛。

己三、依教修行

時彼比丘，聞佛所說嚴淨國土，皆悉覩見，起發無上殊勝之願。其心寂靜，志無所著。一切世間，無能及者。具足五劫，思惟攝取莊嚴佛國清淨之行。

法藏聽佛開示完畢，既求法得法，又親見諸佛淨土，便隨聞即行，起聞思修三慧。這一點也值得我們效法。假使徒聞不行，等於無聞。因為佛法，不是當研究學問用的，是用來自利利人，了生脫死，成佛作祖的。就算你懂得很多，能說能寫，只能成為佛學通家，不能成為出世聖賢。法藏菩薩，所以能成佛，就在即知即行，知行合一，這是行菩薩道，很重要的關鍵。他聞到佛為他所說，二百一十億嚴淨國土情況，而且承佛神力，皆悉覩見。這是聞慧，而且是見聞具足的，由此生信發願，才可稱為深信切願。一般宗教都一樣，要能得信心堅固，必須對他所信的事理，有親身得到一番體驗，此名宗教經驗，那就不會動搖了。淨業行人，也最好至心精進，求其現生得見淨土，這樣成就的信願，才是往生的主力。不過，先要求自己心淨，不求淨心，只求

見佛淨土，那容易著魔。而且所見要與淨土三經合，要與所修觀境合，不合便是錯誤的修習。假使我們不能親見，則當以佛的言教為絕對準確，不生疑惑。若有疑惑，雖然念佛，修諸功德，只能生在極樂世界的邊地，那就失去大利，本經有明確的教誡。

「起發無上殊勝之願」，這句是指法藏菩薩，修淨世界願說的，即是後面四十八願，這是無有人超過其上，而且是最殊勝，不可思議的大願。發願一點特別重要，為什麼？學佛修行，是否正確？能不能自利利人？有無成果？就看他發願如何？有沒有發無上殊勝的誓願。我可以說，很多佛弟子，一輩子學佛修行，根本沒有發願。無上殊勝的成佛大願，更不用說，連名字也不知道，這未免太可惜了。原因何在？只信佛菩薩，不信佛說的法，不重視佛法，也不要聞法。最大的原因，是遇不到善知識，為他開示大乘佛法，引導修行發願。我們今天能夠聞到本經，又能發無上菩提大願，這是自己多生培植的善根，大家要特別珍重寶貴。如果還沒有發無上菩提願的，趕快要發，千萬不要錯過。

「其心寂靜，志無所著。」這二句是指法藏菩薩，所起的思慧與修慧。從這簡略的二句話，可以知道，他的聞思修三慧，都是無上殊勝的。為什麼？因為其心寂靜是定，屬大乘止門。志無所著是慧，屬大乘觀門。大乘止觀，是菩薩行的總持門，當然是無上殊勝。而且這二句，完全與般若相應，與清淨菩提心相應，與不二的中道行相

應。這樣的三慧，當然可以完成他的所修所成所攝化，一切願心功德。絕不是如二乘人，躭空住寂；故能具足五劫，思惟攝取莊嚴淨土。此所謂：「住無為之理體，作有為之佛事。」

「一切世間，無能及者。」這二句是讚歎之詞。讚人，是指法藏菩薩。讚法，是指淨土法門。讚前，是指他的聞思修三慧。讚後，是指他五劫思惟攝取淨土之行，及所發四十八大願。一一皆是，一切世間，包括天人及三乘聖賢，沒有能趕上他的。

怎樣叫做「思惟攝取莊嚴佛國清淨之行」呢？《大智度論》有很好的說明：「諸菩薩，見諸佛世界，無量嚴淨，便發種種願：有佛世界，都無衆苦，乃至無三惡道之名，菩薩見已，自發願言：我作佛時，世界無衆苦，乃至無三惡道之名，亦當如是。見有佛世界，七寶莊嚴，晝夜常有清淨光明，無有日月，便發願言：我作佛時，世界常有嚴淨光明，亦當如是。見有佛世界，一切衆生，皆行十善，有大智慧，衣服飲食應念而至，便發願言：我作佛時，國中衆生，亦當如是。見有佛世界，純諸菩薩，皆如佛色身卅二相，光明徹照，乃至無有二乘之名，亦無女人，一切皆行深妙佛道，遊至十方教化一切，便發願言：我作佛時，國中衆生，亦當如是。如是等無量佛世界，種種莊嚴，願皆得之，以是故名思惟攝取無量諸佛世界。菩薩如是修淨世界願，然後得之。」這正是法藏菩薩，思惟攝取莊嚴佛國清淨之行，最恰當的寫照。他確如是發

願，如是去修。淨土法門的真實意義，也就在此。不是叫你去享受別人成就的淨土，而是發願修行，自己去成就有如諸佛一樣的佛身淨土。我們念無量壽佛，發願生西方淨土，目的也就在此。是生到那裡，見佛聞法受記，實地見習，便可一生圓滿二道五菩提，成就與彌陀同樣的，甚至超過諸佛的淨土。

「具足五劫」，是指他「思惟攝取莊嚴佛國」的時間。從始至終，完全依世自在王佛的開示，至心精進去修。具足就是至心，五劫說明精進。其心寂靜，志無所著，即是以無我清淨之行，自利利他，止觀並運，福慧雙修。一一皆具足無我無著，至誠專一，老實無偽的心。經過五劫，就算小劫吧，的確時間很長，他都精進不息，照他的願，修他的菩薩行，真是太難得了。難怪本師讚歎他，一切世間，無能及者。

己四、解答疑難

阿難白佛，彼佛國土，壽量幾何？佛言：其佛壽命，四十二劫。

「阿難白佛」。這句是指阿難，聽本師說到法藏菩薩，具足五劫，思惟攝取莊嚴佛國清淨之行，都是至心精進，沒有退轉，他生起一個疑問。一般說菩薩在登地前，也會有隔陰之迷，怎麼可能五劫修行，沒有迷轉呢？也許，世自在王的佛國，佛及天人的壽命很長，那就不要轉世，當生可以成就。因為阿難自己不能確定，所以問本師

：世自在王佛，他國土中，佛與人的壽命多少呢？本師答覆他：其佛應化身壽命，四十二劫。就以小劫算，那也很長。佛壽如此，人壽也一樣。就好比我們的本師，人壽八十，佛壽也八十，諸佛示現人間，都不會有例外。經佛這樣一說，阿難的疑問，便可解除。因為人壽長，雖經五劫的時間，還是當生，所以淨土法門，名為當生成就的佛法。這樣說來，我們現在修淨土法門，就不能說是當生了。不過，也可說當生。為什麼？就這一生念佛發願，往生西方，既生極樂，壽命無量，一直修成佛身淨土，不必再經他生他世，說為當生成就，也可以的。如果不能往生，那就不是了。因此，我們既生在穢土，壽不滿百。人身難得今已得，佛法難聞今已聞，淨土難遇今已遇，若不發願生西方，當生成就不可能。所以大家必須：以深信願，持念彌陀，決定今生要往生，不能再因循，等待來生。

戊三、發大誓願　分三

己一、結前生後

時，法藏比丘，攝取二百一十億諸佛妙土清淨之行。如是修已，詣彼佛所，稽首禮足，繞佛三帀，合掌而住。白佛言：世尊，我已攝取莊嚴佛土清淨之行。佛告比丘，汝今可說，宜知是時，發起悅可一切大衆。菩薩

聞已，修行此法，緣致滿足，無量大願。

在那人壽很長，佛又在世的時候。法藏比丘，善根深厚，出生在世自在王佛的淨土，見佛聞法，發菩提心，經過五劫的長時，一直至心精進，攝取二百一十億諸佛妙土，所有清淨莊嚴，為他修菩薩道之行門，這是結說前面至心精進。如是修已，以下是引生後面的發願。因此他的願，與衆不同，是經過五劫的伏心菩提，證得明心菩提以後，稱性而發的，名為發勝義菩提心（願），可得諸佛授記作佛。所以後文發願畢，大地震動，天雨妙華，空中讚言，決定必成無上正覺。

法藏菩薩，如前所說修圓滿已，再詣彼世自在王佛所，稽首頂禮佛足，繞佛三市，合掌而住，然後白佛言：世尊！我已經圓滿成就，思惟攝取諸佛國土，所有清淨莊嚴之行門。對於我所修所成的佛身淨土，以及如何方便攝化衆生，這一切本末因果，已明白於心，現證於智，我是絕對有自信，必得完成；假使不能滿願，我是決定不成佛的。

講到這裡，深深感到：自己的業障實在太重，生在五濁惡世，又不見諸佛聖僧，修行的條件太差了。但也值得慶幸，能得出家，又得聞淨土法門，若能盡報精修，求願往生，也能與法藏菩薩所有願行，感應道交，必蒙大誓攝受，橫超三界，直至菩提

。茲錄古德詩二首，願與諸同學共勉！

朝朝暮暮道心中，歲歲年年佛事同，一往進修安樂界，六時朝禮法王宮。方袍不厭香烟黑，坐具何妨手汗紅，如此出家今有幾，灼然認得主人公。

千經萬論不虛標，共指西方路一條，念念刮磨心垢淨，時時防護道芽焦。棲蓮始覺身安穩，得果通傳地動搖，漫費工夫推甲子，娑婆大劫只崇朝。

就在法藏稟白佛後，世自在王佛，便很歡喜的告訴法藏比丘：善哉！善哉！汝今應該，把你所修所證，而又要實現的願心，可以對大衆宣說，這是最適合大衆需要，而又是最適宜的時候。為什麼？因為你說出殊勝的心願，可使一切人天大衆，發起歡悅的心，又可以令衆生有所依怙，不致於沉淪生死，無救無依。同時也能使一些二乘人，聽到你的大願，回小向大，發菩提心修淨土行。還有已發菩提心的菩薩，聞你說已，可以效法你，修行此淨土法門，也能修習攝取諸佛淨土。以此因緣，致使同你一樣，成就佛身淨土，一生便可滿足：誓學無量法門，誓成無上佛道，誓斷無盡煩惱，誓度無邊衆生，這四大誓願。

世自在王佛，所以這樣讚勉法藏，趕快對大衆宣說，是因為法藏已明心見性，稱性的願心，必有稱性的願果，對衆生是有莫大真實的利益。此時的法藏菩薩，已知一切世界，是我們一念心所變現執持。一切諸佛，是我們一念心所成就。一切衆生，心

性本淨，本無生死。祇因忽爾情生，所謂：「無明不覺生三細，境界為緣長六粗。」遂成輪廻生死，頭出頭沒，無有了期。因此起大悲心，發稱性的四十八大願，度一切衆生，出三界，了生死。永離衆苦，但受諸樂，斷除虛妄，還得淨心，究竟不退，直至菩提。

當知：心性空寂，無有五濁。所以法藏菩薩，隨順心性空寂，而發願莊嚴最好的佛土。心性妙圓，具諸相好。所以他隨順妙圓的心性，發願成就最微妙圓滿的淨土。心性無礙，現六神通。心性真常，無有斷滅。心性無量，重重無盡。心性無外，如春風廣被萬物。心性無內，如明鏡悉現衆像。心性光明，如日普照。心性平等，如地普載。法藏皆一一隨順自性清淨心，發願嚴土熟生。故知所發四十八大願，無一願而非心性本具無漏功德，即以自心莊嚴自土。如水赴海，如響應聲，一切願心，一切功德，皆不離自心。因此他一一願皆曰：「若不爾者，不取正覺。」這是法爾如此，不是誰能給他的。如是心，如是願，如是果，如是報，如是利益衆生，皆是不可思議；所以諸佛都出廣長舌，說誠實言，汝等衆生當信是稱讚不可思議功德，一切諸佛所護念經。凡是有志修行淨土法門的道友，必須從這裡信入，也必須依這樣發願修行才好。

己二、宣說大願

比丘白佛，唯垂聽察，如我所願，當具說之。

法藏比丘，稟白於世自在王佛，唯願慈悲俯垂，聽我宣說殊勝大願，而且加予詳細審察，我所發的願，是否恰當。如我稱性所起的大願，實是無量無邊，但我把它歸納為四十八項，當然也可以圓滿具足。現在我就將四十八大願，完全對佛說之，敬請大慈垂聽。

關於法藏菩薩，所發誓願，現存五種譯本，漢譯、吳譯都是列二十四願，宋譯三十六願，唐譯與今譯本，同為四十八願，而且願文的先後次序，也是相同。幾種會集本，有用廿四願，也有用四十八願的。如夏蓮居會本，雖列二十四願，但即包含四十八願，在會本的每願下，他都加以註明，這一願是含那些願。由此可見，唯有四十八願，才足以代表淨土法門的精神與思想。

四十八願的內容，是包括上求下化，而且是集諸佛淨土的大成。其中屬於上求的，有七個願，願成佛身三願，願求淨土四願。屬於下化的有四十一願，含化處、化衆、化法、化果。詳見附表四說明。可見這四十八願，是以大悲為體；因於衆生，而起大悲，因於大悲生菩提心。唯有稱性所起的大悲心，能於一切衆生其心平等，且能視

若自己，作饒益衆生的事業，則得成就無上佛果。

以法藏菩薩的大願，比對其他大乘經的本願。如《小品般若經》的六願，阿閦佛的十二願，藥師佛的十二願，《大品般若經夢行品》的三十願，的確唯有彌陀本願，可說最超勝最圓滿。原因是法藏菩薩，不但聽佛為他介紹了二百一十億諸佛世界，天人善惡，剎土麤妙的情形，而且是親眼見到。更難得的，是經過五劫的至心精進，思惟攝取，把一一佛土的微妙莊嚴，全部吸收，缺失不理想的方面，完全避免。所以這四十八願，是最理想而完美的佛國建設圖。這一佛國，又經法藏菩薩，不可數劫的積功累德，圓滿修行成就，即是現在西方的極樂世界。最殊勝完美的願心，已成殊勝圓滿的佛果。有如世自在王佛所說，人有至心精進，求道不止，會當尅果，何願不得。

以諸佛的本願來說，這是大乘佛法的特徵。雖然各有不同，無非諸佛因地，與衆生的緣，各有差別。所以有重視道德的，文化的，宗教的；也有重視現生利樂，或重解脫生死的。最好的，是重在令一切衆生同成佛道。這四十八願，是重同成佛道，但亦兼有前面幾種，是最超勝圓滿，現在略為說明：㈠就宗教意義說：一般宗教，都無非要滿足衆生，對生命無限延續的希求。四十八願中的第十五願，即是為此而發。㈡就文化意義說：世間一切文化，都無非要求得真善美樂的大同世界。四十八願所完成的極樂世界，正報的衆生，都是蓮華化生的聖賢。依報的國土，有種種莊嚴、清淨、

快樂，這就是大同世界的實現。㈢就道德意義說：無非要建立一個真正民主、自由、平等、博愛的社會。西方淨土，是正法王國，有法王沒有統治的國王。所有天人菩薩，真正平等，都是大乘正定聚，沒有邪定不定聚。而且純一男子大丈夫，容色相好，亦同一無別。人與人間，人與物間，都無我我所，情無所繫。衣食用品，一切自然，無貪無求，更無爭鬪。與諸佛世界，和平共處，相敬相攝，即於食時，供養他方諸佛，自在無礙。總說，唯有極樂世界，那才是真正的民主、自由、平等、博愛的世界呀！㈣就現生利樂說：第卅三願，願十方世界衆生，蒙其光明照觸，身心柔輭快樂，超過天人。第三十四願，願十方世界衆生，聞其名字，皆得無生法忍，諸深總持。卅五、卅六、卅七這三願，願十方世界衆生，聞其名字，女轉男身，常修梵行，修菩薩行，皆得天人恭敬。還有數願，能令他方佛國，諸菩薩衆，諸根具足，生尊貴家，清淨解脫，具足德本，常見諸佛，得不退轉等，這都是現世利樂。㈤就解脫生死，同成佛道說：極樂淨土，即是佛果大涅槃，常、樂、我、淨的境界。極樂是果，四十八願是因。法藏菩薩，無非要令一切衆生，同得常樂我淨，無有生死，究竟成佛。可是，衆生品類根性不同，如何能得同生西方，同成佛道呢？因此，不能不發四十八大願，其中有十二願，是攝受上輩根性衆生，得以往生。有十一願，是攝受中輩衆生往生。有五願，是攝受下輩衆生往生。這樣一來，可以把九法界，五乘根性的人，全部攝化，

皆令往生成佛。後面講三輩往生時，我會分別解說。所以這四十八大願，名為無上殊勝願，名為超世願。也可說，這是諸佛的境界與行處，我們博地凡夫，如何能究竟了解呢！唯有承佛威神，非己智分，將四十八願，簡略講解如後。

一、國中無三惡道願

設我得佛，國有地獄餓鬼畜生者，不取正覺。

二、不復更生惡道願

設我得佛，國中天人壽終之後，復更三惡道者，不取正覺。

這二個願，是悲能拔苦，苦中之極，是三惡道。我們從法藏稱性發願的角度去看，應該不僅限於國中天人，而是願十方世界天人，都永無三途之苦，這才是無上殊勝願。第一願無惡道現報。第二願是永離惡道，可說究竟拔苦。法藏菩薩，所發大願，每願都說「設我得佛」。就是說，設若我證得無上菩提，成正覺以後，那就必然如我的願，圓滿實現。每願最後，又都有「不取正覺」一句，這是說，如果我的願不滿，而可以成佛的話，那我也發誓，決不成佛。必定要我發的願，一一圓成，我才作佛。因為十方世界有淨有穢，穢土衆生難免三途苦報，所以法藏只能就他所成的淨土中天人來立願，那是決定可以實現的。如果其他穢土天人，能依本經修行，也可得永離三

途。現在法藏已成佛十劫，可見這四十八大願，完全兌現，不是理想的空願，更不是寓言。

什麼叫做正覺呢？梵語阿耨多羅三藐三菩提，此云無上正等正覺，簡稱正覺，或名正徧知，是諸佛十種通號之一，含義前面已說過。這一句「不取正覺」，約事上說，就是不成佛。約理上說，轉八識成四智，名為正覺，即是悟證真如、實相，自性清淨心。這是不偏空也不偏有，究有相成，寂照同時的一心，故名正覺。假使偏有偏空，皆非正覺，那就不可取證。由此可知，本經所說西方淨土的依正莊嚴，是自性清淨心的淨分依他起，真空妙有，二諦圓融，理事無礙，這才是正覺。假使不是如此，法藏菩薩是不會取的，我們要向他看齊。古人說：寧可千生不悟，不可一日著魔，切須謹慎。

三惡道，又叫三途。據《摩訶止觀》說：發地獄心，行火途道。即一個人的心念，全是貪瞋癡，由此起上品十惡，便得地獄苦報。發餓鬼心，行血途道。即一個人的心念，貪求名利，又慳恪不捨，內心毫無善意，由此起中品十惡，便得餓鬼報。發畜生心，行刀途道。即一個人的心念，愚癡闇蔽，又喜成群結黨，為害他人，由此起下品十惡，便得畜生報。《蓮宗寶鑑》說：一念瞋恚邪淫心，即地獄業，將得地獄報。一念慳貪不實心，即餓鬼業，將得餓鬼報。一念愚癡闇蔽心，即畜生業，將得畜生報

。《楞嚴經》說：「純情入阿鼻地獄，九情一想入其他地獄，情多想少入畜生，七情三想入餓鬼。地獄有十種習因。淫習感八熱地獄。貪習感八寒。憍慢習感血河、熱砂。瞋怒習感劍樹、刀山。欺詐習感枷鎖、鞭杖。誑騙習感屎尿。怨恨習感拋擲、刺擊。邪惡見習感考詢、對執。枉害他人感山壓、鐵搥。與人爭訟感業鏡，考問對驗」。如是一切三途果報，皆由心造，萬法唯心，所以我們必須時常檢察自己的心念如何。如能一向念佛，當然不會造三惡道的業，也就可永離三途的苦報。這是法藏菩薩發願的本意。再說，如此土的小乘三果聖人，名為不來果。雖上二界的思惑，尚未斷盡，可是必定生於色界的五淨居天，再斷盡上二界思惑，證四果，三途永絕，四趣不生，前所造罪業，不招來報。如佛說，此四果人，與我同坐解脫床。諸位想想，生淨居天尚得永離三途，何況往生極樂淨土，兼有彌陀本願攝受，如磁吸鐵，如巨石置船上，不會沉沒，還會更生三惡道受報嗎？所以帶業往生的道理，也就在此。

三、各得真金色身願

設我得佛，國中天人，不悉真金色者，不取正覺。

四、形色無有好醜願

設我得佛，國中天人，形色不同，有好醜者，不取正覺。

十方世界的衆生，隨各人造業不同，所得報體的形色也就不一。好的，人見歡喜恭敬。醜的，被人嫌厭輕賤。法藏因此發願，他的佛國，人人皆是同一紫磨真金顏色，身形也完全一樣，具有卅二相。這是世間最好的形色，明淨端嚴，福德所生，令人一見起敬，不會譏嫌，也就沒有好醜親疏的分別心。這二個願，是慈能與樂，先給衆生身樂，後面有六個願，是令衆生得心樂，即是六通自在。

五、生者皆得宿命願

設我得佛，國中天人，不識宿命，下至知百千億那由他諸劫事者，不取正覺。

所有生極樂世界的衆生，皆得宿命智通，知道自己過去無量劫來，所作善惡因緣果報的事。下至者，最少也可知百千億億劫。那由他是梵語，此云億。劫，梵語劫波，此云時分，分小中大。人壽自八萬歲，每過一百年減一歲，減至十歲。再由十歲起，每過一百年增一歲，增至八萬歲。這樣經過一增一減的長時，名為小劫。二十個小劫，名為中劫，也就是世界成、住、壞、空四相的一個相。四個中劫，名為大劫。一般說成佛要經三大阿僧祇劫，一阿僧祇劫，以萬萬為億，萬億為兆，要有一千萬萬萬萬萬萬萬萬萬兆年，是多麼長的時間。

我們從經文可以了知，彼國天人所得六通，是不同此間二乘人的六通。以宿命通來說，二乘人最多能知八萬四千劫內的事，而彼國衆生能知無量劫來的事，其餘五通例此可知。這是相當於此土別教十回向位菩薩，修行經過一大阿僧祇劫，已斷見思、塵沙煩惱，所得六根清淨，六通自在。今以彌陀本願攝受，凡往生彼國的天人，就與此間十向菩薩相等，真是千經萬論所未說。所以淨土法門，稱為徑中徑又徑，這是彌陀本願，超勝一切諸佛菩薩，具有不可思議力用的關係。

六、皆得天眼徹視願

設我得佛，國中天人，不得天眼，下至見百千億那由他諸佛國者，不取正覺。

七、皆得天耳徹聽願

設我得佛，國中天人，不得天耳，下至聞百千億那由他諸佛所說，不悉受持者，不取正覺。

此土衆生，能見到聞到一佛說法，要有多生多劫培植的善根。況且就算聞到，也很難完全受持不忘。就以我自己說，聽了看了佛經，能受持領納於心的少得很。過些日子，連這一點領受到的，也忘得一乾二淨，想起來，真是既慚愧又可憐。可是只要

生到極樂，那就不同了。不僅見彌陀聞妙法，還可以用天耳智通，聞到無量佛說法；用天眼通，見到無量諸佛。而且凡佛所說，或方便或真實，或顯或密，都能了解受持，永不忘記。有一句俗話：「坐地參方」。身在極樂，不動一步，即可見到聞到十方無量諸佛說法，信解及受持，始終不忘錯，這也是諸佛國土所沒有的呀！更妙的，聞一偈一句，能通達無量無邊的義理，能演說一句一偈的道理，乃至一年，所說皆與實相不相違背，契理契機，絕非二乘人的天眼天耳通所能相比。

八、皆得知他心念願

設我得佛，國中天人，不得見他心智，下至知百千億那由他諸佛國中眾生心念者，不取正覺。

見，就是知。為什麼能得知他人的心念如何呢？因為人與人的心性是同體的，儘管各人起心動念不同，如各人的面像不一；可是，能起一切念頭的覺性，却無分毫差別。覺性如海水，念頭如波浪，雖不一也不異。所以，只要你能去除一切妄想執著，恢復原來靈靈覺覺，清清淨淨的心性，那就可以同時知道，無量世界一切眾生，所起的心念如何了。要知他人的心念幹嗎？沒有別的，所謂知己知彼，才能應機說法，契機度眾。這是佛菩薩能用四攝法，攝化一切眾生，令其離苦得樂，轉凡成聖的基本原

因。如果沒有知他心智，四攝法是用不上，用了也無效果。

九、皆得神足飛行願

設我得佛，國中天人，不得神足，於一念頃，下至不能超過百千億那由他諸佛國者，不取正覺。

神足飛行，到無量佛國，可以見佛聞法，也可奉侍如來，廣修供養，這是修福修慧不可少的。唯有得神足通，亦名如意通，才能作到。一念頃，是說很短的時間，從近至遠，徧歷諸佛國土，最少也能超過，到達百千億億佛的國土。多的話，能周徧親歷無量佛國。《仁王經》說：「一念有九十剎那，一剎那，有九百生滅。」這種一念頃，便能至無量世界，有些人不會相信。我說個譬喻。好比天上的日月，不是同一時間，便徧照無量地方嗎？又好比一面明鏡，又不是同時，從近到遠，所有物像都攝入鏡中嗎？我們的心，就像明淨的日月鏡子，只要沒有塵垢烏雲的煩惱業障遮住，必然可以於一念間，徧歷諸國的。有人說，你講的是心，神足飛行，那是身，怎麼能相同呢？我說，在我們凡夫，身心是不同的。可是，極樂世界，蓮華化生的聖者，那就沒有兩樣。心能到身也能到，那種身叫做意生身，或名法性生身，是來去自在無礙的，怎能拿我們父母生的業報身相比。

有人問：極樂天人，徧至十方，為什麼不來此，給我見識。我說，不是不來，是你生盲，所以不見。譬如日月麗天，你在闇室，怎麼能見。只要你有緣，心垢淨，便可見。曇鸞大師不是見龍樹菩薩，道綽大師不是見曇鸞大師嗎？

十、不起想念貪計願

設我得佛，國中天人，若起想念貪計身者，不取正覺。

什麼是想念貪計身呢？簡單說：就是所知障與煩惱障，皆名為漏，起則有漏，不起名無漏，此名漏盡智通，詳見附表五說明。以上六通，以漏盡為根本，法藏菩薩大慈與樂，發願先念眾生斷除諸漏，復本心源，便可得六通自在的心樂，最後給與究竟的涅槃寂靜樂。這是真如淨心，性具六通功德，不是法藏發願要眾生去求得六通，切莫誤解。所以接著有第十一，正定必至涅槃願。這就有如《法華經》所說：皆以如來滅度而滅度之。也如《金剛經》說：我皆令入無餘涅槃而滅度之。可是要得涅槃，必須漏盡；漏盡為因，涅槃是果。不同一些外道修行，以種種苦行求取涅槃。也不同一般世人，今朝有酒今朝醉，只求眼前短暫的享樂，名為現法涅槃。更不同五通仙人，依世間禪定修得五通，但沒有漏盡通，仍然輪迴生死，連二乘涅槃也可望而不能得。

眾生若起想念貪計，便有十二因緣，三世因果，則生死無窮。因此法藏菩薩發願

，令國中天人永斷十二因緣，故得人人了脫生死，壽命無量。此十二因緣，有四教不同的含意。「藏教」為「業感緣起」，只明六識起惑造業感報。「通教」為「性空緣起」，但觀緣起性空。「別教」為「賴耶緣起」，只明八識緣起三細六粗。「圓教」為「法界緣起」，亦名真如、淨心、如來藏緣起，乃明十二因緣本空，淨心真如不空，即妄是真，無量為一。依真起妄，一為無量。重重無盡，無非一真法界，差即無差，無差而差。是故生死即涅槃，煩惱即菩提，衆生即是佛。四十八願，皆不離緣起，不過這是法藏菩薩，證悟法界一心後，稱性所起法界緣起，是真空妙有的中道緣起，不同藏通別教所說。如《大涅槃經》說：「觀十二因緣非有非空，即得見佛性。」又如吉藏大師《中論疏》說：「二乘但觀十二因緣空，不知因緣即有佛性不空之義。菩薩了達十二因緣空，復知佛性不空，故異二乘。知十二因緣本空，故異凡夫。又十二因緣本空，故非有。佛性妙有，故非空。非有非空，即是中道。」此為中觀的基本要義。如果學中觀而不知此義，却反對修淨土法門，這是合理嗎？修中觀的大士，應依二諦中道，發二慧正觀，得滅斷常諸見，才有佛果菩提。寄語今日一般學佛青年，三復《中論疏》所說，善莫大焉！

十一、正定必至涅槃願

設我得佛，國中天人，不住定聚，必至滅度者，不取正覺。

法藏菩薩發願，他的佛國，一切天人大衆，皆住定聚。什麼叫定聚呢？經論中把衆生分為三聚，聚就是類。「正定」的一類，「不定」的一類，「邪定」的又一類。如《起信論》所判：十住菩薩以上為正定聚。十信菩薩為不定聚，可進可退故。凡夫為邪定聚，這個邪，不是邪魔外道，而是說未入菩提正道，名之為邪。唯識宗則把有決定菩薩及二乘種性的衆生判屬為正定，沒有三乘種性的衆生判屬為邪定，一類未有定性的三乘衆生判屬為不定。龍樹菩薩則說：修易行道，往生淨土，得不退轉菩薩，是為正定聚，不問三乘或人天。此願所說的，就是指此而言，凡往生者，皆是不退轉菩薩，故名住正定聚。又因為人人無量壽，永無四種退轉，所以說必定至於滅度。這個滅度，是指常樂我淨的佛果大涅槃，是究竟的獲得身心寂滅樂，菩提覺法樂。又不離大悲，能分身塵刹，盡未來際，度化衆生。以上十一個願，是與大悲大慈大智相應，利他為多。所謂：不為自利先利人，是菩薩發心也。但須注意的：彌陀佛國的天人，是不同此土天人的，後面經文有說：「其諸聲聞菩薩天人，智慧高明，神通洞達，咸同一類，形無異狀。但因順餘方，故有天人之名。顏貌端正，超世希有，容色微妙，非天非人，皆受自然虛無之身，無極之體。」更要注意：第十願不起想念貪計身，即是無所得。以無所得故，能得心無罣礙，無有恐怖，遠離顛倒夢想，究竟涅槃，所以有第十一願必至滅度。這與《心經》，完全同一意趣。一般學教的法師，重般若，

輕淨土，甚至反對淨土，這又應該嗎？當知：反對淨土，即是否定淨心，既無淨心，則三乘聖賢及佛果菩提皆無。淨心是所證，般若是能證，淨心既無，般若何用，以指為月，豈是智者。

十二、光明徧照十方願

設我得佛。光明有限量，下至不照百千億那由他諸佛國者，不取正覺。

從這以下有五個願，是與大智及二利相應的願，也是與法藏菩薩所證悟的法身、淨心、實相，契合無間的願。法身淨心，豎窮橫徧，空靈明淨。寂而常照，故為光明。照而常寂，故為壽命。今徹證心性無量之體，所以有成佛光明壽命無量的兩願，這屬自利，也兼利他；光明徧照十方念佛衆生，攝取不捨故。盡未來際，分身接引十方念佛衆生，往生淨土故。既得成佛，必有菩提眷屬，故有聲聞無數，壽命隨意，無不善名三個願，此屬利他。兩利具足，空有無礙，即是無上菩提心相。

佛的光明有二種：智光與身光。佛自受用報身，照真法界，這是智光。他受用報身，徧照聖衆，這是智光兼身光。應化身徧照佛國或遠或近，這是身光。身光又有二種：一是經常所顯，無放不放，這叫常光，又名圓光。一是放光，由白毫或頂上放光，放時才有，不放沒有。這個願，名為光明徧照十方，是指身光、常光說，但亦兼智

光，所以彌陀名號為無量光佛，乃至超日月光佛。可是《彌陀疏鈔撰》說：「十方諸佛光明，至遠照二百萬世界，唯阿彌陀佛，照千萬世界，無有窮盡，故號無量光佛。」這個說法，彌陀就不能說是無量光了，因為只照千萬世界，那能說是無量。而且與這第十二願的願文也不符合。此願明白的說，最少要照百千億億諸佛國，那裡僅照千萬世界。再說，法藏菩薩既能攝取二百一十億諸佛世界，又一時親見，明了通達其各別因緣果報，那他成佛的光明，也必最低限度，能照此二百一十億佛土。況且本經後文，說到法藏菩薩成佛的果報，明明說：「彌陀光明，諸佛光明，所不能及。或照百佛世界，千佛世界，取要言之，乃照東方恒沙佛剎，四維上下亦復如是。」那能說彌陀佛光，只照千萬世界呢？《觀經》也說：「彼佛（彌陀）有八萬四千相，一一相有八萬四千好，一一好有八萬四千光明，一一光明，徧照十方世界念佛衆生，攝取不捨。」由此可知，《彌陀疏鈔撰》所說，與聖教相違，不可取信。有人說，彌陀光明徧照，我為什麼不見。這如前面所說，因為煩惱業障遮蔽，所以不見，不能怪彌陀不照你。又有人說，佛佛道同，為什麼彌陀光明第一呢？這要從兩方面去看。從諸佛所證真理看，是佛佛道同，沒有差別。從諸佛因地發願，及所積集功德看，那就各有不同。如《般若經》說：「佛言，我於一切法無所執故，得常光一尋。」彌陀光明，却非一種願行功德所成就，而是四十八願，一一願又攝很多的行願，都修圓滿而成無量光

，這是諸佛所沒有的。

十三、壽命同佛永久願

設我得佛，壽命有限量，下至百千億那由他劫者，不取正覺。

法身佛壽，無始無終。報身佛壽，有始無終。這是佛佛道同，皆名無量壽。法藏菩薩，發願所成佛身，要與諸佛的法報身相同，壽命是無量的無量。下至百千億億劫，這一句，是指所成的應化身壽命說，也要有量的無量，最少有百千億億劫那麼長，這是諸佛所沒有的願。今如願成佛，所以別名無量壽佛。

上來無量光、壽兩願，都是依於衆生而起大悲，因大悲而生菩提心，因菩提心而成正覺。因為衆生一念心性，即是無量光無量壽，與佛沒有差別。所以法藏發願成佛的名號，為無量光無量壽，令衆生持彼佛名，同得光壽無量淨心，同佛無異。為什麼？是心作佛，是心是佛故。心本是佛，因衆生自昧自心。佛本是心，而衆生自迷自佛。故須念佛，即是作佛，才能證自心佛，成本來佛。再說，由無量光明，橫徧十方來看，衆生能得往生極樂，就如同生到十方佛世界，能見彌陀，即見十方諸佛。由於佛的應身壽命無量，往生的人，也必然同應身佛一樣，壽命無量，那就是一生補處，都決定一生成佛，不再經他生。法藏菩薩，發此兩願，不僅是自己要證得無量光壽的法身

淨心；而且是用來利益衆生，攝化衆生最殊勝的方便，所以又有廿二、卅一、四十、四五等願，這也可說超勝諸佛的。有如《彌陀要解》說：「離却現前一念無量光壽之心，何處有阿彌陀佛名號。而離却阿彌陀佛名號，何由徹證現前一念無量光壽之心，願深思之。」這是法藏菩薩發願的深意，我們要從此去體會，也要從此去悟入，才不負法藏的願心。

十四、聲聞廣多無量願

設我得佛，國中聲聞，有能計量，乃至三千大千世界衆生，悉成緣覺，於百千劫，悉共計校，知其數者，不取正覺。

聲聞人，是先成就聲聞種性，聞四諦聲教，而證小乘四果，故名聲聞。不說緣覺，其實包括在聲聞中，因為緣覺觀十二因緣而開悟證果，這十二支流轉還滅，歸納就是苦集滅道四諦，所以不另別說。法藏菩薩發願，他的佛國，二乘聖衆，廣多無量，多到什麼程度。就是我們整個娑婆世界，所有四生六道的衆生，每個都成了緣覺，辟支佛。每人都經過百千劫的時間，來計算校量，極樂的聲聞聖衆有若干人，再把各人計算校量所得的數字，共合起來。這個數字之多，那是無法可說的，但還不完全，沒有算到的，還不知道的，尚多無數。有人問：《往生論》不是說，極樂世界是大乘善

根界，二乘種不生，怎麼往生彼國的，有這麼多的二乘人，這不相違嗎？我答：三輩往生，皆要發無上菩提心，既發心便是菩薩，《往生論》就此而說。現在這個願所說，是約法藏菩薩成佛攝化衆生說。衆生無邊誓願度，怎麼能不度二乘人往生成佛呢？再說，二乘聖者，是行三百由旬，成佛是到達五百由旬，三百是在五百中的一段，這也不能廢除的呀！所以《法華經》說：「諸聲聞人，皆非滅度，汝等所行，是菩薩道，漸漸修學，悉當成佛。」會通來說，如智者大師《觀經疏解》：「習小之人，本不得生。如果不是定性二乘，由彼臨終，發大乘心，亦可得生。以慣習小，順其先習，聞法遂證小果，而已發無上菩提心，況得近佛，不久自當證大。這樣，經舉聲聞，是暫有。論說不生，是畢竟無，互不相違。」

當知，諸佛說法，有藏通別圓四教不同，聲聞藏教中，佛不說他方諸佛及淨土，衆生從何得知，西方有極樂世界，及阿彌陀佛。今既得聞，且能信願念佛，往生彼國，就非藏教的根機，而是菩薩的根器了。因為以往一向修習小乘，雖得往生，隨其慣習，斷見思惑，先證小果，故有聲聞之名，實在來說，不是聲聞，而是菩薩。《彌陀疏鈔》說：「若據變化，小乘亦無礙。淨土尚容衆鳥，聲聞豈不如鳥。鳥是彌陀變化所成，聲聞寧可說是實有。所以就算彼國常有聲聞，也是合理的。」這也可說得通，但不是此願願文的正意。

設我得佛，國中天人，壽命無能限量。除其本願，修短自在。若不爾者，不取正覺。

這就是《彌陀經》說的，彼佛壽命，及其人民，無量無邊阿僧祇劫，故名阿彌陀。彼國天人大衆，壽命皆是有量的無量，而且能隨往生者的本願，要多長就多長，要很短就很短，自由自在，沒有阻礙。什麼是往生者的本願呢？那就是此人在未往生前，自己立下的願心，各有不同。有的發願，彈指去彈指來。有的發願，見佛即來。有的發願，悟無生後再來。有的要成就那些功德神通智慧，然後回來度衆生。有的發願要成佛以後，再分身塵刹，普度衆生。這名為本願。再來的時間，有長有短，那這些天人菩薩在極樂世界的壽命，也就有長有短，隨其本願，如意自在。如淨宗十一祖省庵大師，臨終弟子雲集，哭泣膜拜曰：願師住世度人。祖師開目說：吾去即來，生死事大，各自淨心念佛可矣！像這種往生者，那他在極樂的壽命，便很短了。又如我們打佛七的大回向文，其中大衆發願，便說：「一刹那間離五濁，屈伸臂頃到蓮池，蓮華開後見慈尊，親聞法音可了了，聞已即悟無生忍，不違安養入娑婆。」這樣在極樂的壽命，就有長短不同。照《觀經》說，九品往生，蓮華開的時間，見佛聞法的先後

，遲速各有不同。得無生忍的時間，也有快慢。所以彼國天人壽命，可長可短，不但隨各人本願不同，也要看各人的功行，根器，福德因緣如何，而得修短自在。

十六、國中無不善名願

設我得佛，國中天人，乃至聞有不善名者，不取正覺。

這就是《彌陀經》說的，其佛國土，尚無惡道之名，何況有實。不善就是惡，如果有惡名，便有惡相、惡性、惡體，乃至惡的因緣果報等。這是緣起十如是，法爾如此，亦名諸法實相。經中說，此生則彼生，此無則彼無，乃緣起諸法的定律。法藏菩薩的願心，是要他的佛國中，所有天人，都是善人，連惡的名字都聽不到，當然更沒有惡人惡法，與惡的因緣果報了。由此可知，極樂世界是純善的淨土。我們如果不生極樂的話，惡難得盡，善不得圓，怎麼可以不念佛求生呢？佛家說：「大學之道，在明明德，在親民，在止於至善。」這唯有生極樂世界，才可以實現吧！

十七、諸佛稱名讚歎願

設我得佛，十方世界無量諸佛，不悉咨嗟稱我名者，不取正覺。

法藏菩薩所發四十八願，是發勝義菩提心，有通相別相二部份。從一至十六願，包括悲智具足，自他兩利，空有無礙，這是無上菩提心的通相，通於諸佛的。後面的

卅二願，是別相，別於諸佛因地所發故。

從第十七願至二十願，是別相的總綱：即是聞名、稱念、往生、得益。法藏先發願要諸佛稱歎他成佛的阿彌陀名號，使十方無量衆生能聞其名。假如十方無量世界諸佛，不普徧來咨嗟（咨嗟就是佛的八音讚歎）他的成佛名號，那他就決定不成佛。為什麼要諸佛來讚歎他的佛名呢？這不是好戴高帽子。而是要令衆生，先聞到他的佛名，然後知道他的淨土，及本願功德等，才會來持名念佛，發願往生極樂，了生脫死，一生成佛。如果沒有諸佛稱名讚歎，十方無量世界的衆生，如何能得知道有極樂世界，有阿彌陀佛。當然也就不會持名念佛，發願往生了。就以我們今日得聞彌陀名號，也是因為本師釋迦牟尼佛演說本經，稱名讚歎。彌陀經中六方諸佛，出廣長舌相，說誠實言，勸衆生當信是稱讚不可思議，一切諸佛所護念經，就是此十七願的廣說，含意與作用完全相同。所以古人說：彌陀義無窮，海墨不能寫。彌陀名號，的確是太深奧微妙，太不可思議了。

二十一願以後，皆是衆生，聞名信樂，稱念彌陀，往生獲益的願。現在我把十八願至四十八願，各願大意先略介紹：第十八願，十念往生，是普攝十方無量念佛衆生，往生極樂的願。不論何人，皆能適用，只要你臨終十念念佛，便可往生，一切功德具足，所以稱為願王。

十九願，勤修我皆接引願，二十願，繫念必得往生願，皆為衆生稱名必得彌陀接引，往生極樂淨土而設。廿一至卅一願，此十一願，是說明生在極樂所得的福智莊嚴。其中廿二願是總具福智二嚴，25 27 28 29 30 31這六願屬智，21 23 24 26此四願屬福。因極樂世界，是諸佛第一淨土，故有第卅二願，總明彼土嚴飾超諸天人，而且有寶香普熏無量世界。因為彌陀名號，即是無量光、無量壽，故有十方無量衆生，蒙光獲益，聞名得忍的卅三、卅四願。卅五、卅六兩願，乃為十方無量女人或菩薩，令得聞名信樂，發菩提心，轉女成男，常修梵行的利益。第卅七願，是聞名歸依，能得人天致敬。從卅三至卅七願，都是聞名見光能得現世益。卅八至四十願，此三願乃明往生後，無有衆苦，但受諸樂，處於相當大涅槃的境界，激發衆生，稱名往生。四十一至四十五願，乃明彌陀名號，是法界藏身阿彌陀佛，所以十方世界菩薩大士，一聞彌陀名號，便得明心見性，諸根完具，生處尊貴，具足德本，清淨解脫，常見諸佛，如是等稱性功德。四十六願，自然得聞妙法，是明往生淨土獲益中，聞法最為重要。聞法才能悟無生，方得究竟不退轉；也才可以不違安養入娑婆，善知方便度衆生，巧把塵勞為佛事。四十七及四十八願，願他方國土一些久行菩薩，聞名信樂，至心精進，現生即得四種不退，一二三忍，亦可往生極樂，一生究竟圓成菩薩道。所以印光大師說：「九法界衆生，離此法門，上不能圓成佛道。」即是此意。不過法藏的大願，還是希望

那些久行的菩薩，想一念頓超頓證，是不容易的；不如依信願念行四門，往生極樂，那就保險可得。《華嚴經》中華藏海衆，以十大願王，導歸極樂，也是如此。

《楞嚴經》說：「此間真教體，清淨在音聞。」娑婆衆生，以聞佛名佛法，最為契機，最能得益。四十八願，雖為十方世界，一切衆生而發，主要是令娑婆五濁衆生，聞彌陀名，念佛往生。法藏的發願如此，就是修行，證果，成就極樂世界，也無非為此。我們既因業重生在娑婆，以自己一人說，法藏菩薩所發稱性大願，為我一人而發。長劫大行，為我一人而修。四種淨土，為我嚴淨。法報化身，為我而成。乃至長劫以來，處處顯示感應，總皆為我。我造業時，則警覺我。我受苦時，則救拔我。我皈命時，則攝受我。我修行時，則加被我。所以種種為我，沒有別的目的，無非要我念其佛名，要我發願往生，要令我永離衆苦，但受諸樂。更要我輾轉化度一切衆生，直至一生補佛。諸位想想，這種深恩重德，實在超過天地父母。我們今天得聞此經，才知彌陀本願功德，才識佛恩浩大，寧不感恩流淚！自今以後，唯有竭力精修，至心皈命，念佛往生，以報佛恩。

有人對聞佛名號，能得種種利益，不能相信。我說幾個例子，便不會有疑。禪宗開悟，不是趙州茶，雲門餅嗎？還有聞乾矢橛，蔴三斤的，聞泉聲竹響，蟬鳴鳥叫的，更有聞屠户斬肉聲開悟的。你想想看，聞到這些麤惡無意味的聲語，尚且可以開悟

；何況聞到諸佛稱歎，不可思議的萬德洪名！怎麼沒有利益呢？怎麼不得開悟，不得三昧辯才，神通智慧，功德相好，見佛往生呢？

十八、十念皆生我國願

設我得佛，十方衆生，至心信樂，欲生我國，乃至十念，若不生者，不取正覺。唯除五逆，誹謗正法。

十念皆得往生，這十念，有種種說法，漢吳二譯本的經文，是十日十夜不斷。宋譯本的經文，是發十善心及念無量壽佛。唐譯與此譯同。另有《彌勒發問經》，說往生淨土的十念，非凡夫念，非不善念，非雜結使念。是一、於衆生常生慈心。二、深起悲心。三、發護法心。四、於忍辱決定心。五、無利養心。六、發一切智心。七、於衆生起尊重心。八、不談世俗心。九、無散亂心。十、正念觀佛心。還有宋朝慈雲懺主提倡的，晨朝十念法，盡一呼吸為一念的十念。

現在解析此願的願文，是說十方一切世界，一切衆生，不論三輩九品，何種根機，也不限定晨朝，任何時間都可以。聞到我法藏成佛的佛名，佛土，功德等，能在內心欣厭具足，真實決定，繫念我國。至誠專一，深信切願，喜樂欲求，必定要往生我的極樂世界。有這樣的心，來稱念我的佛名。平常能一向專念，那最好不過。最要緊

，是臨命終前，能得善知識的助念更好，沒有，而自己也能保持正念。這樣的話，就是乃至只有十念，稱我的佛名，便決定可以往生我國。假若不得往生，那我的願沒有圓滿，我發誓決不成佛。不過有一個條件，你想得十念往生的利益，就不可有五逆，誹謗正法的行為。有了，那就要除去，否則不可以往生。其他任何罪業，只要不是現行新種，都可以帶業往生我國。生到淨土，這些罪業舊種，缺緣不生，必可消滅。

因為四十八願，是為一切衆生而發。這第十八願，是聞名稱念，往生極樂，普度衆生的慈航，大渡船，所以只要不是五逆謗法，都可往生。十念是約少的說，所以經文說乃至，通於平時及臨終，能多念佛，多多益善，切不可刻舟求劍，執定十念，不多不少。或限定這是什麼人才可以，認為這屬平時，或屬臨終。假使平時沒有至心信樂，念彼佛名，臨終而有如此的十念，這是萬億人中難得一個。觀經下下品生者，是久發大心，遇緣造逆，事後深悔。而且也是因有善知識，臨終教導助念之功，自己且須至心信樂，這種因緣，很難具足的。另有一種，平時念佛，臨終却失去正念，連這至心信樂，十念念佛都沒有，這樣的人，那更不可能往生。又這十念往生，雖然六道衆生皆可以，但是三途極苦，天上享樂，都很難聞到彌陀名號，極樂莊嚴。就是聞到，也不易有至心信樂，十念念佛，欲生彼國。唯有人道，易得此益。大家應須珍惜人身！盡此一生，至心精進，念佛往生，求得解脫。切勿誤解，只要十念念佛，便可承

彌陀本願往生。不肯多念，不至誠不專一。三學不修，願行不具。無有欣厭之心，儘管放縱三業。待至臨終，或有種種不能念佛的境緣現前，或是自己業識茫茫，失去正念，因此不得往生，則是自誤，夫復尤誰？

有人對於此願，認為是誘導衆生念佛，種善根，安慰衆生而已，往生是多生以後的事。只有十念，又可帶業，現生便得往生，了脫生死，沒有這樣便宜的事。前幾年更有一位居士，寫了查經報告，認為念佛帶業往生，根本沒有經文可以依據，否定帶業可以往生，因為他沒有研究本經的緣故。本經第十八願的願文，明白的說：「唯除五逆，誹謗正法。」其他的罪業，當然不除。既然不除，就是帶業往生，此不但有經文可作依據，而且是彌陀本願，決定可以，大家應堅定信心。至於十念往生，更是絕對可以，因為吾人一念心性具有三千性相。稱理說，往生極樂，只須一念，十念是約事上說。當知：業力大，念力更大，心念是一切作業的根本。舉個譬喻，虛空可喻心性，空中黑雲喻衆生的業，念佛的念可喻為風。烏雲再厚再多，那能不為風所吹散。衆生罪業再重，豈不為佛念所消除。所以《觀經》說：「至心一念念佛，能滅八十億劫生死重罪。」《大智度論》說：「有人謗大般若，雖修餘行，不能滅罪，後遇知識，教以念佛，罪便消滅。」為什麼念佛有這麼大的力用？因為佛者，是覺。衆生造業，是迷。所以經裡說：「一念迷即是衆生。一念覺即是佛。」古人說：一念相應一念

佛，念念相應念念佛。一念可以作佛，十念往生，有什麼便宜呢？再說，衆生無量劫來，流轉生死，最初也只有一念迷妄，沒有多念。現在了脫生死，同樣只要臨終至心一念或十念念佛，毋須多念。如人將一滴水投入大海，滴水雖少，與大海水混合，便成很多。十念如滴水，佛如海水，濕性無不同，怎麼十念不能見佛，不能往生呢？

問：既然法藏菩薩，發願普度衆生，帶業也可往生，為什麼又要除去五逆及謗法的人呢？答：這不是法藏要除，而是因果律不容許，也是自己排除自己。五逆是世間作惡之極，必得天誅地滅。娑婆惡世，尚且不容，極樂淨土，怎能容他。誹謗正法是正信之賊，無信那肯念佛求生。慈航普渡，但不能渡不肯上船的人。又如水無所不容，但不容火，以火自己不能容故。如風無所不入，但不能入石，以石自己不堪入故。誹謗正法的人，燒毀正法有如猛火，障礙佛智有如鐵石，所以法水慧風，無因得受，極樂淨土，無容往生，必須除去。什麼叫正法呢？廣義來說，五乘佛法皆名正法。狹義來說，是專指淨土法門。誹謗正法，也屬大乘五逆罪，不但不能生淨土，而且必墮無間地獄。

五逆，有通途的：一、殺父。二、殺母。三、殺阿羅漢。四、出佛身血。五、破和合僧。一二是背恩養，違人倫，失人性。三四五是壞衆生福田，滅世間明燈。得罪最重，名之為逆。另有同類的五逆：㈠淫污親母及無學尼。㈡殺住定的菩薩。㈢殺初

二三果聖人。㈣奪僧和合緣。㈤破壞佛塔。還有大乘的五逆：㈠破壞塔寺，焚毀經像，或盜取三寶物，若自作，若教人作，見作隨喜。㈡若謗二乘及大乘法，或毀呰、留難、隱蔽、覆藏。㈢把出家人，繫閉牢獄，枷鎖打縛，策役驅使，或脫其袈裟，責令還俗，或斷其命。㈣於通途五逆中犯一逆。㈤謗無一切善惡業報，常作十惡，不畏後世，自作教人，堅住不捨。

又有人問：既然十念皆生極樂，為什麼念佛的人這麼多，往生的人却很少呢？我答：十念往生，必需至心信樂，願生彼國，且有七個要件：一、隨習：就是平時經常念佛，念念要生極樂，已成習慣。臨終自然只有念佛，不念別的。只想生極樂，不會想別的，這樣乃至最少十念，當然可以往生。如宋朝有位黃打鐵，往生時說偈：叮叮噹噹，久鍊成鋼，太平時到，往生西方。二、隨重：就是這十念念佛，具有極至誠、恭敬、專一、懇切、勇猛，這樣心重業強，加上深信切願，雖只有十念，可得往生，如《觀經》下下品便是。譬如有人負債，強者先牽。又如天秤，重處必墜。所謂「精誠所至，金石為開。」彌陀豈有不如金石，不來接引。是你念佛不夠精誠，所以佛不來接，你不能生，還能怨誰？世自在王佛，不也說，要至心精進嗎？三、隨近：就是臨終最近的念頭，最關重要。斷氣前能有十念念佛，不雜其他念頭，加上信願真切，這是無間心，無後心，必可往生。往生傳所載，大部份屬此類。四、隨善：就是發菩

提心，修諸功德，出家梵行，遵修三福及十善，成就或多或少的善業，積功累德，助成往生。一向專念，或臨終的十念念佛，加上所修善業有多有少，便有三輩九品往生的不同，亦有所生四土的差別。五、隨定：就是《觀經》所說的十六觀，任何一觀成就。《彌陀經》所說，若一日乃至七日，一心不亂。這種住定的十念，決可往生。六、隨願：就是此十念，是具有至心廻向，發願往生極樂，又已發菩提心，此願心引導十念，剎那即得往生。有如《普賢行願品》，以十大願王導歸極樂。七、隨佛力：就是你已知道彌陀本願功德，這是不可思議的佛力。與佛有緣，得佛攝受，無不往生。所以永明壽禪師說：「奇哉！佛力難思，誠千古未有。」曇鸞大師說：「衆生之往生，實彌陀本願使然。」窺基大師也說：「彼方精微，欲往實難，佛力加持，去之甚易。」龍樹菩薩所說易行道，也是以秉佛願力，便得往生彼清淨國土，得不退轉而說。再說，十念隨佛力往生，還不僅是隨彌陀本願攝受力。更隨釋迦本師，勸囑加被力。十方無量諸佛，三輪加持，讚歎護念力。得此三種佛力，有如順風順水，得好風帆，豈不疾往無疑。上來所說七種，是往生要件，願與佛力，最關重要，缺一不可。其餘五種，只要能具有一種，這樣的念佛，乃至最少十念也必得往生。如果是口念彌陀心散亂，喉嚨喊破也徒然，就不是這十念往生願的含意了。十念能不能往生，不要問別人，只要問問自己，你這十念，是否至心信樂，已具有七種要件中的那幾種？如人飲

水，冷暖自知，修行念佛，都做不得假。

十九、勤修我皆接引願

設我得佛，十方衆生，發菩提心，修諸功德，至心發願，欲生我國，臨壽終時，假令不與大衆圍繞現其人前者，不取正覺。

這個願，是為一些上等根器衆生而發。已發菩提心，便是立志作佛，更能精勤勇猛，修行六度萬行，積功累德，由觀行相似即佛，乃至分證法身，成就發心、伏心、明心，菩提，而能不以此為滿足。得聞我成佛的名號，淨土、功德等，具足至心，發願往生，復以所修善根廻向，一心念我的佛名佛土，希望生到我的淨土。這些菩薩，在其臨壽終時，我法藏所成的佛，必定與極樂的菩薩聲聞，人天大衆，圍繞四周，共同出現在此臨終的菩薩面前，迎接安慰，一剎那間，往生我國，作阿鞞跋致菩薩。

佛與聖衆，現其人前，接引往生。約淺說，這是彌陀本願所使。約深說，已證生佛同體的淨心，法爾有淨分依他起相的佛及聖衆現前。如《華嚴經》說：「衆生心垢淨，菩薩影現中。」所謂：不來而來，無見而見。不去而去，無生而生。生則有生，去則不去。有如省庵大師臨終所說：「身在華中佛現前，佛光來照紫金蓮，心隨諸佛往生去，無去來中事宛然。」這是已悟以後的菩薩，往生實況，不同於一般凡夫的。

淨土法門，是三根普被的法門，就是根據此願而來。善財及華藏海衆，往生極樂。本經後文所說十四佛國，無量菩薩，皆當往生，均此一類，都是上根利器的大菩薩，往生西方，圓滿菩提。

二十、繫念必得往生願

設我得佛，十方衆生，聞我名號，繫念我國，植衆德本，至心廻向，欲生我國，不果遂者，不取正覺。

什麼叫繫念呢？就是繫心一處，也就是《遺教經》說的：「制之一處，無事不辦。」這是念佛的要訣。只有彌陀名號，及西方淨土的清淨莊嚴相，常掛心頭，不會須臾失落，這就是繫念。所以淨土法門，是不廢世業，士農工商，中下根的任何人都可以修的。譬如戀愛中的男女，不是時常繫念對方，仍然照常工作生活。不過，有些衆生，雖聞彌陀名號，不信不念，甚至誹謗，便自沉惡道。或信不謗，欲愛所纏，不願念佛往生。或有得聞佛名，便起信願，欲生彼國；但逢惡友，教令廣作衆惡，命終時又不遇善友，不能念佛。這種情形，世間很多，都不得往生。所以能夠聞名繫念，植衆德本至心廻向，這就具足信願念行，必得往生，有如是因，必有如是果。因此法藏發願，假如有這樣繫念的心，經常念我的佛名國土。發菩提心，隨緣隨分，培植一些

善根，做些功德，把這些善根功德，至心廻向，作為往生我國的資糧。具深信願，必定欲生我極樂國土，那是必得往生的。如果具足了這些條件與往生資糧，却不得往生的話，那我誓不成佛。

廿一、各具三十二相願

設我得佛，國中天人，不悉成滿三十二大人相者，不取正覺。

18 19 20三願，總為攝受十方一切衆生，皆得往生法藏所成的佛國。所以古德有把十八願說是下輩往生，十九願說是上輩往生，二十願說是中輩往生的。已生以後，更要令得種種福智莊嚴，所以有具三十二相的願。三十二大人相，是印度文化傳統所說轉輪聖王，具有特殊莊嚴的形相，故稱大人相。從頭頂肉髻相，至足下安平相，共有卅二種，下卷再詳說。據婆羅門教的經典說，如果有大福德，生來具有卅二大人相，必作轉輪聖王，統治四天下。或作佛，三界獨尊。在我們這個世界，是很少有的。轉輪王的卅二相，又不能與佛相比，雖有不明顯，更沒有放光現佛，說法度生，種種神通示現等事。可是只要生到極樂世界，人人皆有如佛的三十二相，這是法藏菩薩的大願所賜。如果以此土修行來說，那是三大阿僧祇劫修滿，再經一百大劫修相好，才能具足三十二相八十種好，這是多麼不容易！

廿二、菩薩一生補處願

設我得佛，他方佛土諸菩薩衆，來生我國，究竟必至一生補處。除其本願自在所化。爲衆生故，被弘誓鎧，積累德本，度脫一切。遊諸佛國，修菩薩行，供養十方諸佛如來。開化恒沙無量衆生，使立無上正真之道，超出常倫諸地之行，現前修習普賢之德。若不爾者，不取正覺。

這個願是總得究竟福智莊嚴願，即是必得成就一生補處。什麼是一生補處呢？就是菩薩從發心，經三祇修福慧，然後百劫修相好，這一切都圓滿了。最後一生便補已滅度的佛而成佛，這就名為一生補處菩薩，如彌勒菩薩便是。

法藏菩薩，深深感到，要修成補處菩薩，實在太難了，好像馬拉松長跑的終點，有幾人能一口氣跑到。有如《法華經》說：「譬如險惡道，迥絕多毒獸，又復無水草，人所怖畏處。無數千萬衆，欲過此險道，其路甚曠遠，經五百由旬。……衆人皆疲倦，而白導師言，我等今頓乏，於此欲退還。導師作是念，此輩甚可愍，如何欲退還，而失大珍寶。」因此法藏菩薩發大誓願：凡是他方佛土，諸菩薩衆，你們不要怕難，不可後退。只要照我發的願去做，決定可以來生我國。生了就與佛同壽，無有限量。那麼就這一生，便可究竟圓滿菩薩道，必可到達一生補處的菩薩位。到時，佛的一

切智，十力、四無畏，十八不共法，卅二相、八十種好，一切三昧辯才，神通功德，你都完全有了。想到十方任何世界去補已滅度的佛位，隨心所欲，可以去成佛。假如你的本願，不要成佛。如地藏菩薩那樣，衆生度盡方證菩提。那你可以自在無礙，到十方世界去隨類應化。為了度化極苦或極惡的衆生，被起弘願大誓的鎧甲，不計任何犧牲，不怕任何困難。雖然有如《地藏經》說：「南閻浮提衆生，其性剛強，難調難伏。」也要以種種方便，教化一切衆生，使其修行淨土法門，往生極樂，度脫生死，乃至成佛。這樣積功累德，遊化諸佛國土，修菩薩行。同時去十方世界，供養諸佛如來，聽聞諸佛說法，能得福慧一直繼續增長。開導教化的衆生，也越來越多，就像恒河的沙子，有數不清的衆生，皆受你的化導，得以安立在無上正真的一乘佛道。這種抱負，這種作為，那太偉大，太好不過，是超出一般通常菩薩，不能與你倫比。因為你是往生淨土，乘願再來，倒駕慈航的大士，不需照通常三賢十聖地位去行菩薩道。當下現前，不慮而知，有感即應，時空皆無盡無礙，凡所作為，一切修習，都是普賢之德，說是佛前普賢行也得，說是佛後普賢行也可以，總是德周沙界，位隣極聖。這樣的話，還有什麼一生補處可說呢？補不補佛，根本不成問題，也毋須計算何時補佛。我法藏發願，他方來生我佛國的菩薩，都是具足有如是究竟的福智莊嚴，我才成佛，不滿我的願，我是誓不成佛的。

廿三、一時普供諸佛願

設我得佛，國中菩薩，承佛神力，供養諸佛，一食之頃，不能徧至無數無量億那由他諸佛國者，不取正覺。

廿四、供具自皆如意願

設我得佛，國中菩薩，在諸佛前，現其德本，諸所求欲供養之具，若不如意者，不取正覺。

廿三、廿四兩願，是往生在彼國的菩薩，皆具有殊勝的福德莊嚴。想供養十方諸佛，便能於很短時間，一時徧至無量佛國，在諸佛前至心供養。而且現出其有無量福德善根，如意自在，要什麼有什麼，用以供佛培福。《彌陀經》說的，各於清旦，盛衆妙華，供養他方十萬億佛，即於食時，還到本國，就是此二願的略說。這種供具如意，是修行十善業中，不偷盜，不妄語，不貪欲。及修六度中布施，持戒，禪定等所感果報。也是法藏大願成就加持，能得如此。

廿五、菩薩演一切智願

設我得佛，國中菩薩，不能演說一切智者，不取正覺。

法藏發願，已生極樂的菩薩，個個都能有如佛的殊勝微妙智慧，皆能演說一切智

。什麼是一切智呢？梵語薩婆若，此云一切智智，亦名一切種智，願文說一切智是簡稱。就是不偏空有，不落斷常的中道實相智。一般說，佛有三種智：一、「一切智」，了達一切法總相，即是證諸法緣生無性的智慧，亦名如理智，觀真諦。二、「道種智」，了達一切法別相，即是通達世出世間一切法，種種事相因緣果報的智慧，亦名如量智，觀俗諦。三、「一切種智」，是觀因緣本空，佛性不空的中道智慧，亦名如如智，觀第一義諦。這裡說的一切智，是中道智。如《大智度論二十七卷》說：「一切智，是聲聞、辟支佛事，一切種智是佛事。聲聞、辟支佛但有總一切智，無有一切種智，佛具二智。」如《法華經》說：「汝證一切智，十力等佛法，具卅二相，乃是真實滅。」空有不二，才是佛的真實涅槃，也才如佛具二智，才能演說一切智。

廿六、菩薩得金剛身願

設我得佛，國中菩薩，不得金剛那羅延身者，不取正覺。

金剛那羅延，是天上金剛力士的名。那羅延是梵語，此云人生本。此人生來，就身體非常強壯堅固，有如金剛寶，能壞衆物，不為物壞。此力士亦復如是，能戰勝他人，不為他人所敗壞。生在極樂的菩薩，人人都有如金剛力士的身體，不衰不壞。這是無量福德所生，名為金剛不壞身，唯佛才有。往生極樂，不僅壽與佛同，身亦同佛

，真是踏破鐵鞋無覓處，得來全不費工夫，寧不感謝法藏菩薩的大恩大願。

廿七、萬物悉皆殊特願

設我得佛，國中天人，一切萬物，嚴淨光麗，形色殊特，窮微極妙，無能稱量。其諸衆生，乃至逮得天眼，有能明了，辯其名數者，不取正覺。

法藏菩薩發願，他的佛國，正報的天人，依報的萬物，一切都有無量莊嚴、清淨、光明、美麗。無論體質、形狀、顏色，皆是非常殊勝特別。總說是窮微極妙，不可思議，無能用口來稱歎，也不能用心去測量。是如何的微妙呢？不但在他方的衆生，不能明了這種勝境，就是生在極樂的衆生，包括三乘聖賢，就算你具足天眼通，也同樣的不能明了，當然也就不能辯說，那些形色、莊嚴、光明等名相數字。因為極樂世界，是世自在王佛，為法藏選出二百一十億諸佛淨土，對他說明一切因果，令其親見。並經法藏五劫思惟攝取修行，無量劫積功累德，結集諸佛國土的一切莊嚴勝妙而成，這是不同一般淨土的。難怪一切大乘經，說到諸佛淨土，總是舉極樂世界來比況。這真是唯佛與佛，才能究竟明了稱說的佛境。不得佛智，如何能明了稱說呢？

廿八、菩薩道樹普見願

設我得佛，國中菩薩，乃至少功德者，不能知見其道場樹無量光色，高四百萬里者，不取正覺。

生在極樂世界的菩薩，不僅是久修地上菩薩，就是發心不久，積集的功德也不多的菩薩，人人都可以親知親見，我法藏成佛的道場樹。那是非常高大，有不可思議的無量光明，無量顏色，無量莊嚴。由一切珍寶自然混合所成，不是人工培植的，也不像此土的菩提樹。道樹高有四百萬里，是世間所沒有的。表示成佛的四智菩提，是高出九法界一切衆生的智慧，唯佛具有。見了道樹，能得什麼利益，本經後文，更有詳細介紹。並且說明，這是無量壽佛本願力故，威神力故，滿足願故，明了願故，堅固願故，究竟願故。為什麼？因為不是這樣，法藏發誓決不成佛。

廿九、受經普得智辯願

設我得佛，國中菩薩，若受讀經法，諷誦持說，而不得辯才智慧者，不取正覺。

三十、智辯無有限量願

設我得佛，國中菩薩，智慧辯才，若可限量者，不取正覺。

能生極樂，是有大福報。唯有大福，才能有大智，福智是互相增上的。所以凡能生在彼國的菩薩，都是具大福報，因此無論見聞何種經法。對經本閱讀也好，或不看經本而諷誦，或心中受持不忘，或如說修行，或對他人演說開示，或虔誠書寫經文，或恭敬供養法寶，都能得到菩薩的微妙辯才，就是佛的四無礙辯，也能得到。還能啟發一切智慧，如《華嚴經》所說的十智：一、知他心智。二、天眼智。三、知過去宿命智。四、知未來際劫智。五、天耳智。六、無畏神力智。七、分別一切言音智。八、出生無量色身莊嚴智。九、知一切法真實智。十、知一切諸法滅盡智。就是佛果的四智菩提，無師智，自然智，一切種智，也能得部份。極樂國中所有菩薩，都成就這樣殊勝的，無可限量的辯才智慧，才滿法藏菩薩的願。

有人說，我們也受讀經法，研究教典，有時也為人講經說法，怎麼不得辯才智慧呢？我說：正因為你生在娑婆，業重福輕，障深慧淺。一來是我們福報不夠，三業不清淨，好比一個漏水的池塘，怎麼能承受積蓄辯才智慧的水。二來是受持讀誦，研經演教，都只知記註章句，分析名相，探求因緣本迹。或者從事種種考證，這是非佛說，那是後人寫的，連一點信心都考完了，那裡還能觀心，將經義會歸自心。更沒有如說修行，真修實證，反而各逞己見，全是世智辯聰，不離和合識，勝負心，分別心。那就如銀行的出納，把他人領取的鈔票，算得一清二楚，自己却無半文錢，怎麼會有

辯才智慧。古人說：不經一番寒徹骨，那得梅花撲鼻香。世間的學問有速成班，唯佛法的辯才智慧沒有速成的。永嘉大師說過：「入海算沙徒自困，波波一生不知休。」了元禪師也說：「二十餘年紙上尋，尋來尋去轉迷沉，忽然聽得烏鴉叫，始信從前錯用心。」只知尋行數墨，不知反聞聞自性，這是此土一般佛弟子易患的通病。《文殊般若經》說：「欲入一行三昧，應處空閒，捨諸亂意，不取相貌，繫心一佛，專稱名字，隨彼方所，端身正向。能於一佛念念相續，即是念中，能見三世諸佛。若得此一行三昧，諸經法門，皆悉了知，智慧辯才，終不斷絕。」《大般若經》也說：「能修行一相莊嚴三昧，疾證菩提。修此行者，應離喧雜，不思衆生相，專心繫念於一如來，審取名字，善想儀容，即為普觀三世一切諸佛，即得諸佛一切智慧。」諸上善人！你想在此土得些辯才智慧嗎？最好的辦法，莫過於放下萬緣，一心稱念彌陀。若能審取名字，善想儀容，念念相續，得入一行三昧，一相三昧，自然能得智慧辯才。萬一不得，也能得往生極樂，那就保險可得，這是一條最安穩最可靠的路。或能如智者大師，太虛大師那樣，誦經閱經，證入三昧，那也可以有如兩位大師的智慧辯才。

卅一、淨國照見十方願

設我得佛，國土清淨，皆悉照見十方一切無量無數不可思議諸佛世界

，猶如明鏡，覩其面像。若不爾者，不取正覺。

《維摩經》說：「心淨國土淨，心淨衆生淨。」諸佛淨土，都由佛與衆生清淨的心，清淨的業，共同成就。是生佛同具的自性清淨心，淨分依他起相，也是轉賴耶識成大圓鏡智的境界。鏡智與淨心，都是豎窮橫徧，依此緣起的淨土，其體也就橫徧十方一切世界。因此法藏菩薩稱合鏡智與淨心發願：我修成的佛國，清淨無垢，好比明鏡。在我的淨土中，任何地方，都可照見十方無量諸佛世界，以及這些世界的一切衆生及萬物。世界有種種形狀體質，衆生有種種相貌行為，一一看得明明白白，就好像拿一面光明的鏡子，照見自己的面像，那樣的清楚明白。不是這樣，那我法藏的願就不滿呀！

卅二、嚴飾超諸天人願

設我得佛，自地以上，至於虛空，宮殿樓觀，池流華樹，國土所有一切萬物，皆以無量雜寶百千種香而共合成。嚴飾奇妙，超諸天人。其香普熏十方世界。菩薩聞者，皆修佛行。若不如是，不取正覺。

這個願，也可叫做寶香普熏願。因為極樂世界從地到空，所有萬物，不包括衆生，都是無量寶，無量香，共同合成的。所有的莊嚴修飾，那是希奇微妙不過，超過一

切世界，天上人間的莊嚴。最不可思議的，這些萬物都能放出微妙的香氣，不同任何物品的香味。這是法藏大願，及長劫修行成就的如來解脫香，五分法身香。這香氣無遠不屆，能普徧熏到十方世界，所有這些世界中的菩薩，聞到這種香氣，自然不退轉於無上菩提，修行一佛乘的佛行，直至成佛，實在太令人感恩了。很多念佛的人，在止靜中，或在拜佛中，在經行中，或在定中，夢中，都有聞到異香。凡聞此香氣的人，必然有意念特別清淨，對上求下化，往生極樂的信願，有一股更加堅強的感受。當然皆能更加精進勇猛，至心念佛，回向西方，圓成佛道，這就名為修佛行。去來現在佛佛相念，沒有一個佛不念佛的，所以念佛名為佛行。《觀佛三昧經》也說：「佛言，我與諸佛，皆以念佛故，皆因觀佛故，得一切種智。」這不是明白告訴我們，念佛就是諸佛所修行嗎？

卅三、蒙光觸身獲益願

設我得佛，十方無量不可思議諸佛世界衆生之類，蒙我光明觸其身者，身心柔輭，超過天人。若不爾者，不取正覺。

第十二願，已得光明徧照十方，因此便有蒙光獲益願。凡十方無量世界，四生六道，以及三乘聖賢，所有在衆生數類的，蒙我法藏成佛的佛光觸身，必然罪垢消除，智慧開發，身心柔輭，安適快樂，是超過天上人間所有一切樂受。平常說，如飢得食

，如囚出獄，如病得瘥，不足以形容蒙光觸身的快感。所以蓮池大師的西方發願文，其中便有：「阿彌陀佛，以慈悲願力，當證知我，當哀愍我，當加被我。願禪觀之中，夢寐之際，得見阿彌陀佛金色之身，得歷阿彌陀佛寶嚴之土，得蒙阿彌陀佛甘露灌頂，光明照身。手摩我頭，衣覆我體。使我宿障自除，善根增長。疾空煩惱，頓破無明。圓覺妙心，廓然開悟。寂光真境，常得現前。」這才是蒙光觸身的真實利益。念佛的人，得蒙彌陀光明觸身的例子很多。

卅四、皆得法忍總持願

設我得佛，十方無量不可思議諸佛世界衆生之類，聞我名字，不得菩薩無生法忍，諸深總持者，不取正覺。

什麼叫無生法忍呢？如《大智度論》說：「無生忍者，乃至微細法不可得，是名無生。得此無生法，不作不起諸業行，是名得無生法忍。」若在此土修行，菩薩從發菩提心，修菩薩行，經過二大阿僧祇劫滿，登八地，名為不動地菩薩，才是真實證得無生法忍，那是談何容易的事。什麼叫諸深總持呢？無量中最深的總持，這就名為旋陀羅尼，亦名法本陀羅尼。一切陀羅尼依此而轉，是最深奧，不可思議的。什麼是法本，旋陀羅尼？即是真如實相，自性清淨心，為諸法之本，依此而緣起一切法。所謂

萬法唯一心，一心具萬行；可是又不得一心的任何相貌。非有非空，不常不斷，而具諸佛衆生的一切心，是名諸深總持。如果在娑婆修行，那是三祇大劫修滿，成等覺菩薩，才能究竟證得，那更困難了。現在因為法藏菩薩所發大願，只要聞到他成佛的彌陀名號，就可以得，這實在太難令人相信了。當知：彌陀名號，是不同任何名字。這是法界體的名號，也就是無生法，深總持的名號。如能聞到彌陀名號，便反聞自性，不也就等於得到了無生法忍，諸深總持嗎？問題，還是在你能不能直下承當，言前荐取。前面我也引過禪宗開悟的例子，聞到那些無意味，甚至很粗俗不堪入耳的名聲，尚且都能明心見性，也就是部份或完全證得這無生忍。為什麼得聞諸佛稱讚的萬德洪名，法藏菩薩大願成就的佛號，不可以開悟見性，證無生忍，得深總持呢？彌陀的本願，是絕對兑現的，我們要深信無疑，迎頭趕上淨宗歷代祖師，那都是得了無生法忍，諸深總持的聖者呀！倘若聞名不信，信而不修，修而不至心精進，那就不能證得。這與彌陀本願無關，正有如皓日當空，生盲不能見；恆河滔滔，餓鬼不能喝。

卅五、信樂永離女身願

設我得佛，十方無量不可思議諸佛世界，其有女人，聞我名字，歡喜信樂，發菩提心，厭惡女身。壽終之後，復爲女像者，不取正覺。

設我得佛，十方無量不可思議諸佛世界諸菩薩衆，聞我名字，壽終之後，常修梵行，至成佛道。若不爾者，不取正覺。

這兩個願，有連帶關係。法藏菩薩特別憐愍，十方無量世界，有無量女人，想做菩薩，想修梵行，願成佛，可是生為女身，有種種障礙；菩提心難發，出家梵行難修，成佛更不可能。什麼是梵行呢？廣義說，梵行即是清淨無漏的戒定慧三學，凡是能令身口意三業清淨的，皆名梵行。如能以清淨心念佛，都攝六根，淨念相繼，那便是常修梵行。狹義說，是指不淫欲。一般說，女人的淫欲心特別重，難得梵行清白。佛在經中說過，女人有五種不得：一、不得作轉輪聖王。二、不得作梵王。三、不得作帝釋天主。四、不得作魔王。五、不得作佛。可是一切衆生，不分男女，皆有佛性，皆當成佛，這是平等的，也是佛說的。為什麼女人不得作佛呢？因為成佛必具卅二大丈夫相，那就必須轉女身為男像，才可以成佛。《法華經》中龍女成佛，也是轉女為男，然後成佛的。因此法藏菩薩發願，十方世界的女人，只要聽到他成佛的名號，及因地所發四十八願，內心歡喜信樂，生起厭惡女身的心，希望脫離女身，出家梵行，發菩提心，修菩薩道；同時至心念佛，求生極樂，願得一生究竟成佛的話。那這一位

女士，在他此生或壽終以後，必定可以轉為男人，永遠不復再是女像。就可以隨心所欲，與古聖先賢，及十方諸佛，諸大菩薩一樣，生生世世，具丈夫相，常修梵行，一直到最後成佛。如果不能如此，那我法藏的願就不滿，我誓不成佛。

我現在舉一個事實，就是《經律異相第卅八卷》所說：「佛在舍衛國，有長者女，名善信。禮拜十方佛，皈命西方安隱清淨佛國，說頌讚歎阿彌陀佛，歡喜皈依。佛與大衆，飛到其家，善信女禮佛，佛放光微笑，為授五戒，善信女聞已得七住，即在佛前化為男子。」一般女人要想如善信一樣，現身轉女成男，那是不容易的，除非有大善根福德因緣。法藏發願的深意，是要一切女人，聞彌陀名，能修淨土法門，壽終之後，往生極樂，必可轉女成男，因為極樂世界決定沒有女像故。

諸善女人！要知道，法藏發的願，是令你轉女為男，好修行辦道，成佛作祖。不是叫你去作梵王帝釋輪王，也不叫你作魔王，更不是要你去爭取男女平等權。如果你想轉男身的動機不純正，不是發菩提心，不想修梵行，甚至想要換一個男身，好向女人逞威風，取快樂，那就根本不符法藏的願心。就算你聞了彌陀名號，乃至很認真的念佛拜佛，以求女轉男身，那是不可能轉的。

還有一件要緊的事，是你要有厭惡女身的觀念，知道女人的淫欲心重，更有種種習氣不好，立志要把它革除。佛在《大愛道比丘尼經》中，舉出女人有八十四態，（

詳見附表六）。這就是你所以成為女人，及不得作佛的因素，必須認真除去。因為佛法不離因果，法藏的願，彌陀的名，雖然不可思議，能不能轉女身，也要看你本身的條件因素，和有沒有厭惡女身的心。所謂蒸砂終不成為飯，假使你完全沒有男人的心性、氣質、條件，那你想得男身，只有可望而不可及。

再說，歡喜信樂，非常重要。假如你喜歡做女人，可以得到男子的歡心寵愛，又可以生男育女，主持家政，成為一家的權威。相信女身也可修行，也能了生死，就是不能成佛，那有什麼關係。這樣的話，那就不是法藏發願要利益的對象了。

卅七、歸依感動天人願

設我得佛，十方無量不可思議諸佛世界諸天人民，聞我名字，五體投地，稽首作禮，歡喜信樂，修菩薩行，諸天世人，莫不致敬。若不爾者，不取正覺。

卅二至卅七願，是法藏菩薩所發，令世人得現生利樂的願。不過這種利樂，不像其他宗教，辦學校或醫院，給些麵粉衣服。也不是一般慈善救濟，修橋舖路。而是令世人，皆能聞名念佛，發菩提心，修菩薩行，必能得身心輕安快樂，具丈夫相，人天恭敬。若能出家梵行，弘法利生，很快能得明心見性，了生脫死，成佛作祖，這才是

最上最究竟的利樂。有些人，認為佛教消極，淨土法門，念阿彌陀佛，那只有死後才有利益。豈不把黃金看成止啼黃葉嗎？《大集經》中說：念佛可得十種利益，（詳見附表七）。這都是現生可以得到的，那能說念佛要死後才有益呢！

當知：衆生最可憐愍的，莫過於生老病死，無有了期。眼前得些救濟利樂，無補於事。佛教的大慈與樂，大悲拔苦，是在根本上下手，說的做的，無非要能使衆生，出離生死大苦，獲得佛果的究竟涅槃樂，這才是惠以衆生真實之利。凡是佛弟子，都應該有如此的認識，也應該有如此的抱負與作為。切不可隨波逐流，跟著其他宗教的後面跑，認為這樣才是佛教的慈悲精神，那未免捨本逐末，棄金擔蔴了。

此三十七願，是說有些已於無量諸佛所，植諸善根的善男子，善女人！聞到彌陀名號，極樂嚴淨，本願功德等，便非常的歡喜信樂，皈依三寶，安設佛堂，供陳敬品。日日三時，向供奉的佛像，泥塑木彫繪畫的都一樣，當作真佛，至誠恭敬，五體投地，稽首禮拜。同時發菩提心，修菩薩行，至心精進，念佛拜佛，弘揚佛法，勸人念佛，自度度人，求生極樂，同成佛道。像這樣的佛弟子，那是人中的上等人，最善人。所以三界諸天，及世間人民，對他莫不一致恭敬，有如敬佛。《觀經》說：「若念佛者，當知此人，則是人中分陀利華（白蓮華），觀音勢至，為其勝友。當坐道場，生諸佛家。」修淨土法門，雖然是在家人，同樣的為衆人歸命恭敬。念佛可得十種利

益，其中第一、諸天大力神將，晝夜隱形守護。第九、世人恭敬禮拜，有如敬佛。

我舉幾個例：淨宗六祖永明壽大師，念佛往生後，閻王尚設像日日禮拜。十祖截流大師，往生時，閻王伏地禮拜。宋朝王日休居士，往生後，廬州一帶，家家户户設像供奉禮拜。近年往生的李炳南老居士，在生及往生後，皆得多人致敬。由此可知，法藏菩薩的大願，是沒有不兑現的。

卅八、妙服自然在身願

設我得佛，國中天人，欲得衣服，隨念即至，如佛所讚應法妙服，自然在身。有求裁縫擣染浣濯者，不取正覺。

卅九、受樂同於漏盡願

設我得佛，國中天人，所受快樂，不如漏盡比丘者，不取正覺。

生在極樂世界的人天大衆，真是有大福報，思衣得衣，思食得食，一切生活所需，乃至無量衆寶，都是自然而有，毋須經營費力。就這一點，令多少人嚮往，歡喜念佛，發願往生。為什麼？人生總為衣食忙呀！如唐詩：「鋤禾日當午，汗滴禾下土，誰知盤中飧，粒粒皆辛苦。」又如羅狀元的詩說：「朝朝暮暮營家計，昧昧昏昏白了頭，是是非非何日了，煩煩惱惱幾時休。」睜眼看大千世界，誰不如此。古人說：「

人為財死，鳥為食亡。」有人說：兩次世界大戰，不為別的，都為爭取麵包，這話很有道理。人不僅為衣食勞碌終生，也為求取生活所需，而喪身失命，做出很多罪業。法藏菩薩大慈與樂，因此發願，先給他佛國的大眾，有衣食自然的快樂，使你在清淨自在的環境中，好用功辦道。所得衣服，不是華麗的服裝，而是與了脫生死相應，為諸佛所讚歎許可的妙服，這名為袈裟，也叫做壞色服，解脫服，是三乘聖賢僧的福田衣。自然在身，就如同此土佛世時的善來比丘，只要佛說一聲善來比丘，袈裟便自然在身，即得證果了生死。不過彼土毋須佛說，更妙的，應法妙服，能隨各人的身體大小高低，不長不短，不寬不緊。又不用人工剪裁縫紉，染色洗濯，始終保持新潔。其他飲食，臥具，所處宮殿，一切用品，或供佛的華香等，莫不妙不可言，自然化生，隨念即至，用畢化去，毫無罣礙。如《心經》說：「心無罣礙，無罣礙故，無有恐怖，遠離顛倒夢想，究竟涅槃。」所以接著有受樂同於漏盡比丘的願。什麼叫漏盡比丘呢？這是阿羅漢的別名。因已斷盡三界見思煩惱，超出三界，了脫分段生死，具有非世可比的涅槃寂靜樂，解脫離繫樂，三明六通自在樂。四大皆空，五蘊無我的絕待樂。這兩願，有先後的因果關係。如《本經》後文所說：「於其國土，所有萬物，無我所心，無染著心，去來進止，情無所繫，隨意自在，無所適莫。」因為極樂天人，都是蓮華化生，清淨無垢，又都無我我所，無染著心，在這麼好的環境，所以能得如漏

盡比丘的種種快樂。諸位想想，這不是法藏菩薩的大願成就，衆生到那裡去找。今日有緣，得聞彌陀名號，本願功德，怎可錯過此生，不好好念佛，願生西方呢！

四十、隨意見諸佛國願

設我得佛，國中菩薩，隨意欲見十方無量嚴淨佛土，應時如願，於寶樹中，皆悉照見，猶如明鏡，覩其面像。若不爾者，不取正覺。

四十八願中，所有說到極樂的天人或菩薩，其實都是一樣。彼國衆生，皆正定聚，就是皆同一類的不退轉菩薩。因為有大智慧，又得彌陀本願加持，更有不可思議的淨土，所以能在彼國，隨意見到十方無量佛土。在那裡去見，就在極樂的七寶行樹中見。如同《華嚴》所說：芥子納須彌，於一毫端現寶王剎，這是事事無礙的境界。善財入彌勒樓閣，亦於墻上柱上見十方世界。此乃性具性量，法爾如是。所見佛土，猶如明鏡，覩其面像。這就是《八識規矩頌》所說：「大圓無垢同時發，徧照微塵國土中。」八識轉為四智，大圓鏡智有如明鏡無垢，照天照地，照遠照近，無所不見，無所不知，佛果大涅槃的境界，就是如此。所以我常說，極樂世界即是大涅槃境界。

四十一、聞名諸根具足願

設我得佛，他方國土諸菩薩衆，聞我名字，至於得佛，諸根缺陋不具

足者，不取正覺。

諸根，即是眼耳鼻舌身意六根，不是經論中所說命根等二十種根，也不是草根樹根的根。這個願，是令他方國土的菩薩，獲得現生，乃至生生世世，直至成佛，都能六根具足，不會生為盲聾喑啞，四肢殘缺，癲狂白癡，醜陋不堪。因為除了三惡道，就要算人中的這一類衆生，最為痛苦，最堪憐愍。法藏發願：只要你是菩薩，聞到彌陀佛名，雖然不信，但也不謗。雖然沒有稱念彌陀，發願往生極樂，但已發菩提心，修菩薩行，即是修難行道的菩薩，就能得到我法藏大願加持，六根完具的利益。因為六根完具，是修道必須的條件。如果六根殘缺，要想做一個出家人，都不可以，如何能做續佛慧命，負擔如來家業的菩薩。從這一點，可知佛菩薩的大願，都是出於無緣大慈，同體大悲。不同於其他宗教，黨同伐異，信我者得救，不信下地獄，懲罰你。

四十二、悉得清淨解脫願

設我得佛，他方國土諸菩薩衆，聞我名字，皆悉逮得清淨解脫三昧。住是三昧，一發意頃，供養無量不可思議諸佛世尊，而不失定意。若不爾者，不取正覺。

什麼是清淨解脫三昧呢？這有二類：一是修難行道，依二道五菩提，經一大阿僧

祇劫修福慧，登初地，破無明，證法身，得佛華嚴三昧，此即清淨解脫三昧。一是修易行道，依一相三昧，或一行三昧而修，或依《觀經》十六觀而修念佛三昧，得見彌陀報身，即是得念佛三昧，亦名得清淨解脫三昧。這二種都能於極樂國土，蓮華化生，清淨無垢，解脫三界的繫縛。住是三昧，可到無量佛前修福慧，必得究竟一生補處。所得利益，又不僅供養諸佛而已，如法藏所說種種大願功德，無不具有。一發意頃，即是一動念，便能不失定意而供養諸佛，這是地上菩薩的境界。已證寂而常照，照而常寂的法身淨心，法爾如此，用無用相，動無動相，是甚深法性緣起的作用，不同地前或世人所得三昧，定則無動，動則無定。這也是聞彌陀名號，起聞思修慧，能得現生證悟的殊勝利益。如修易行道，雖未悟，只要往生便得此益，比難行道，更容易更方便。法藏菩薩的本意，無非要十方菩薩，都能修易行道，後面幾個願都如是。

四十三、聞名生處尊貴願

設我得佛，他方國土諸菩薩衆，聞我名字，壽終之後，生尊貴家。若不爾者，不取正覺。

他方佛國的菩薩，能聞到法界藏身阿彌陀佛名號，或得三昧智慧，或得明心見性，或得殊勝果報，或得阿鞞跋致，誰能說念佛是多生後世才能得益。做菩薩要生尊貴

家幹嗎？古人不是說，富貴學道難，反而會障礙菩薩修行。諸位要知道，彌陀名號是無量功德所成，你能聞名至心稱念，佛就在你心中。何況你已發菩提心，修菩薩行，也多少積集一些福德。有佛的與你自己的福德所牽，必然生生世世，出生在尊貴人家，作國王大臣，轉輪王，乃至梵王帝釋。這不是你要不要，而是因果決定如此。可慮的，是此土境界風太大。除非你已登地入聖位，當然無有退轉，不會阻礙菩薩道；而且可以用很多資財供養三寶，布施眾生，還可有高位大力護持正法，化導眾生，積集無量功德。假使你是初發心，那一個風浪來，還不是隨波逐流去；這樣生在尊貴家，不僅學道難，而且是三世冤。為什麼？因為尊貴享福，福盡墮落。古人說：一家飽煖千家怨，半世功名百世冤。朱門酒肉臭，路有凍死骨。愈是富貴，造業愈多，這不是冤家是什麼？所以法藏發願的深意，還是叫你聞名至心稱念，發願往生西方，這才安全無慮。

四十四、修行具足德本願

設我得佛，他方國土諸菩薩眾，聞我名字，歡喜踴躍，修菩薩行，具足德本。若不爾者，不取正覺。

《大集經》說：「若人聞彌陀名號，歡喜踴躍，當知此人已於無量諸佛所，種諸善

根。」本經後文也說：「其有得聞彼佛名號，歡喜踴躍，乃至一念，當知此人為得大利，則是具足無上功德…多有菩薩，欲聞此經，而不能得。」由此可知，能聞彌陀名號，聞了相信，歡喜踴躍，便修淨土法門。像這樣的菩薩，非是少因緣，那是有大善根大福德；當然可以更加精進修菩薩行，具足菩薩一切功德善本，回向西方。如永明壽祖師，就是此例，勤修萬善，莊嚴淨土，臨終坐化，上品上生，這才是此願的目的。諸上善人！你今天得聞彌陀名號，是否歡喜踴躍呢？有沒有效法法藏菩薩，發無上菩提心呢？有沒有立志上求下化修菩薩道呢？有沒有想與祖師看齊呢？如果都有，值得向你恭喜，必可具足德本，上品上生。如果沒有，那就太辜負法藏的一片婆心了。

四十五、皆得三昧見佛願

設我得佛，他方國土諸菩薩衆，聞我名字，皆悉逮得普等三昧。住是三昧，至於成佛，常見無量不可思議一切諸佛。若不爾者，不取正覺。

逮得就是獲得。普等三昧，《悲華經》稱為遍至，《分陀利經》謂之普至，《莊嚴經》謂之普遍，也就是念佛三昧。得此三昧，則普見一切諸佛，必可往生極樂淨土，一生至於成佛。在彼淨土，可以普徧見一切佛土，至一切佛土，又可時時處處常見無量諸佛。怎樣叫得念佛三昧呢？就是念佛的菩薩，心口稱念佛名，或觀相好，更無

什想，這叫無間心。念佛的心，念念相續，了了分明，不起分別。這叫無後心。入此無間無後心，名為正受，亦名三昧。心眼即開，得見彌陀真身，亦見十方無量諸佛，是為得念佛三昧。《觀經》云：「以見諸佛故，名念佛三昧。」他方菩薩，聞彌陀名，知彌陀度生願力，普徧接引十方衆生，往生極樂，而生起效法彌陀的心，投入彌陀願海，便得彌陀加持攝受。又能具有信願念行，至心精進，則必然逮得念佛三昧，亦名普等三昧。假使聞名不信不修，那只有等待時節因緣到時再得了。

從四十一至四十五願，還有後面四七、四八兩願，這都是當生利益十方菩薩的願。要得這些殊勝的利益，必須發菩提心，修菩薩行，才與彌陀同願同行，此為必要條件。而且法藏的本意，是要十方菩薩，依他的大願，聞名稱念，發願往生西方，一生圓滿菩提。與《華嚴經》最後，普賢菩薩所勸華藏海衆，回向極樂，是完全同一旨趣。

四十六、自然得聞妙法願

設我得佛，國中菩薩，隨其志願所欲聞法，自然得聞。若不爾者，不取正覺。

本經後文有說：極樂菩薩聲聞，人天大衆，都是不喜歡談世間的什話，好樂聽聞正法，談論菩提正道。所可講說，常宣正法。志求佛法，具諸辯才。聞甚深法，心不

疑懼。何況彌陀為衆說法時，莫不歡喜，心解得道。而且彼土的風聲、樹聲、水聲、鳥聲，情與無情，皆宣妙法。其有聞者，塵勞垢習，自然不起。又能隨各人根性及志願，或聞三寶聲，或聞四無量、六波羅蜜聲，或聞十力、四無畏、十八不共法聲，自然得聞，歡喜無量。這就是法藏所發此願成就的功德，這也是諸佛世界所沒有的。這一個願，是說明念佛法門的利益，以聞法最為重要。有些蓮友，不喜歡聽經聞法，對佛的智慧，不知不信。那縱能生西方，也只生在邊地疑城，不見佛不聞法，這不太可惜嗎？所以必須養成喜樂聞法的習性。

四十七、即得不退轉地願

設我得佛，他方國土諸菩薩衆，聞我名字，不即得至不退轉者，不取正覺。

四十八、即得諸忍究竟願

設我得佛，他方國土諸菩薩衆，聞我名字，不即得至第一忍，第二第三法忍，於諸佛法，不能即得不退轉者，不取正覺。

這兩願，一是約行位超勝說，一是約證理甚深說，行與證是一事的兩面。法藏菩薩發願以他成佛的名號，使他方菩薩現生即得行不退轉，及證三種忍。妙哉！彌陀名

。善哉！法藏願。真是千古未有，不可思議。

什麼叫得不退轉呢？約別教菩薩，從初發菩提心，修至十住的第二住到第七住，見思惑斷盡，了脫分段生死，超出三界，名位不退。與四果阿羅漢齊，但非小乘，到此位再不退為小乘凡夫，是出世三賢菩薩了。從八住到十回向滿，初破無明，初入實報，永遠度脫三界三途，八難八苦等，不會退失菩薩行，名行不退。從初地到登八地，念念皆流入一切智海，名念不退。八地至十地經三祇滿，名等覺菩薩，轉阿賴耶識為本覺智，一切有漏種子永除，了脫變易生死，得常樂我淨四真德，是為究竟不退。

什麼叫第一、第二、第三法忍呢？即是本經後文所說：「音響忍、柔順忍、無生法忍。」初地以前，八住至十回向，得行不退，是得第一音響忍。登初地以後得念不退，是得第二柔順忍。八地得第三無生法忍。什麼叫音響忍呢？知一切法，如音遍響，有而不有。即是天台的相似即佛。約位是別教十回向位的菩薩，尚未證真如法身，如未親見其人面目，但已聞到其音響，確信是某人了。什麼叫柔順忍呢？即天台的分證即佛，是初地至七地菩薩，捨權趣實，心柔智順，已證真如法身，所念所行，皆能順於二諦真理，順於無生法忍，又能恆順衆生。但仍未畢竟證得無有微細法可得，還是有功用，有相行。要到八地以上，始究竟圓滿證無生法忍，不起不作諸業行，名為不動地。什麼是無生法忍？第卅四願已解。

這兩願加被利益的對象，是十方久行菩薩。以前未聞法界藏身阿彌陀佛名號，歷劫修證，循序漸進，不契一心萬行，時進時退，實可憐愍。法藏由此發願，若能聞到無量壽佛名號，一念相應，一心萬行，可得至位不退，即或得行不退乃至念不退。此即《彌陀經》所說：「聞是經受持者，及聞諸佛名者，……皆為一切諸佛之所護念，皆得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提。」也就有如禪宗，直指人心，見性成佛。不過，理可頓悟，事須漸修，要能保證漸修沒有退轉，那就唯有聞名念佛，求生極樂，才能生則不退，一生成佛。

怎麼能令聞名的菩薩，一念就可頓超頓證呢？前面已說過，彌陀名號，不同其他名相，法藏大願，也不同諸佛本願，一念相應一念佛，一念超證，是沒有問題的。菩薩所得不退及諸忍，不是別的，全是無量光壽的淨心。如蕅益大師說：「離了無量光壽的心，那裡有彌陀名號。離了彌陀名號，何由徹證無量光壽的心。」念佛法門的妙處，就是借彼佛名，顯我心性。若聞無量光，無量壽的彌陀名號，即能至心精進，心佛不二，決可一念頓超頓證的。不過法藏菩薩的本意，還是令你聞名生信，念佛往生，那就人人保險可得此益了。

法藏菩薩所發四十八大願，已簡略全部講過。我們必須進一步探討，他是為何發此大願呢？略說：是為度一切衆生，離苦得樂，了生脫死，速得成佛。我曾作過一首

偈：「發願太慇懃，都為度衆生，幾人長夜醒，不負法藏心。」詳論其發願因由，蠡測約有九意：

㈠成佛界故：如《智度論》說：「欲成就佛界事大，獨行功德不能成就，要須願力。福德如牛，願如御者，方有所至。」法藏既發無上菩提心，又見諸佛世界，無量嚴淨，故發種種願，願我作佛，國土嚴淨，超勝第一。而且至心精進，經過五劫修行，積集福慧，證悟淨心自性。因此稱性發四十八願，以求成就佛身淨土，攝化衆生。

㈡利群生故：衆生以煩惱為家，以三界為宅，不知大鐵圍山外，各各自有家鄉田地。法藏愍此，稱性發四十八願，建立諸佛第一淨土，使衆生厭穢欣淨，離苦得樂，同成佛道。

㈢導諸行故：法藏稱性發願，是為引導菩薩行，趣向於無上大涅槃，成就常樂我淨四真德。

㈣示性體故：法藏已得明心菩提，親證真如自性，即是衆生一念心性，其體不二。但衆生迷倒，不覺不知，如衣裡明珠，貧女寶藏。法藏因此稱性發願，以顯示此明珠寶藏，令衆生知心即佛，心有淨土，識取家珍。

㈤隨性用故：一念心性，法爾有染淨兩用，苦樂兩報。法藏隨順一念心性的淨用而發四十八大願，是故一一願，皆是淨心的淨分依他緣起，故得成就三身四土的淨德

。並以此淨德，攝化衆生，離染獲淨，同得淨心，入不退地。

㈥出方便故：如《智度論》說：「般若將入畢竟空，無諸戲論。漚和將出畢竟空，嚴土熟生。」法藏所發四十八大願，是方便道綱要，依此而修，始有佛果的依正莊嚴。若無此四十八願的方便道，法藏如何能成阿彌陀佛？如何能有極樂世界呢？

㈦令聞名故：諸佛因地修方便道以嚴土熟生，各各願行不同。如前所說，有重宗教，或重現生等。法藏所修方便，名為異方便，勝方便。即是發願以成佛的名號，令十方一切衆生，皆能聞到，聞名便會稱念，發願往生極樂，即得種種利益。

㈧教念佛故：法藏所發四十八願，無非令衆生聞名信樂，至心念佛；便得出離娑婆，往生淨土，圓滿菩提，一生成佛。如《本經》後文說：「其有得聞彼佛名號，歡喜踴躍，乃至一念，當知此人，為得大利，則是具足無上功德。」《觀經》也說：「若念佛者，當知此人，則是人中分陀利華，觀音勢至為其勝友，當坐道場，生諸佛家。」當知四十八願，主要在教我們至心信樂，稱念阿彌陀佛，不念佛，真太對不起法藏這一片婆心了。

㈨攝往生故：四十八願中，雖亦有令十方世界人天菩薩，聞名獲得現生利樂的願。但法藏的深意，仍在令九法界衆生，聞名念佛，往生極樂淨土，如果不發願往生，這是修難行道，雖得利益，容易退轉。唯有念佛往生的易行道，才可生則不退，直至

佛果，能如此，才滿法藏的願。不但凡夫必須生淨土，才能了脫生死，離苦得樂。就是二乘聖者，也必須回斷滅心，修淨土行。還有大乘菩薩，同樣不可不生淨土。如《智度論》說：「新學菩薩，不應遠離諸佛。若遠離者，以少功德，無方便力，欲化衆生，雖少利益，反更墮落。」又如《往生論》說：「欲遊戲地獄門者，必生淨土，得無生忍已，還入生死，救苦衆生。」可說這四十八願，都是為了攝化九法界衆生，往生極樂，究竟一生補處。

我現在說個譬喻：有一天才科學家，他見到台灣濁水溪的流水濁穢滾滾，不能飲用，發心要把它澄清，恢復本來潔淨的水，特向世間唯一無二的大科學家，陳述他的願心，請示方法。大科學家知其高明，具有科學天才，便對他說：方法你自己知道的，只要抱定「至心精進」四個字做去，沒有做不成的事。說了後，便將全世界各國所有二百一十億的自來水廠，種種設備作業成果等。為他介紹說明，並且親自引他實況觀摩，使他了解。這位天才科學家，已親自見聞這些自來水廠，把水過濾澄清的情形，便專一其心，把所見水廠的優點，都總攝取來，經過五劫的研究實習。他發心要建設一個世界上第一的最好自來水廠，要將濁水溪的水，全部轉濁為清。所謂有志竟成，他成功了，就對大科學家報告他的研習心得，及建廠的構想藍圖。大科學家非常欣賞讚美，要他向全世界報告。他便向一切世人，說出他四十八項建廠設計，以及作業

效果的大概。說完便依照他的設計，經過無央數劫的精心製造，結果確實建立了一個最好的自來水廠，不管什麼污穢的水，經過該廠過濾出來，便是世間一等的淨水。出產的成品既然這樣優美，他更要證實其效果，又將濁水溪，大肚溪，大甲溪，所有台灣大小河流的水，都把它經過其自來水廠過濾一番。雖然三輩九品種種不同，但經該廠過濾出來，都是一等的淨水呀！

前面說的大科學家，就是世自在王佛。天才科學家，即是法藏菩薩。四十八願，就是最好自來水廠的建廠設備藍圖。極樂世界的依正莊嚴勝妙，便是法藏建立的世界第一大自來水廠。濁水溪的水，便是我們這五濁惡世衆生。本經後文所說，法藏成佛勝果一科，就是該水廠的設備運轉，以及成品的實況。三輩往生一科，就是該水廠濾水的效果。後面十方諸佛讚歎，十方菩薩往覲彌陀，那是世界各國一切大科學家，共同認可證明，該廠確實成品效果最佳。再後，較優劣勸進往生，及五惡五燒的經文，是比較淨水與濁水的優劣，說明任何污濁的水都可復淨，但須你厭離原來污濁的溪流，把水歡喜投向這水廠，才能得淨水。也就是說，你必須厭離娑婆，欣求往生極樂，才得一生成佛。假如沒有欣厭，濁水溪的水，永遠是污濁，等濁水溪的水自己轉清，那是很難的。如《彌陀經》說：於五濁惡世成佛，是為甚難希有的事。

諸位想想：淨土法門是消極嗎？是寓言嗎？你想靠自力了脫生死，成佛作祖容易

嗎？彌陀為我們成就的極樂世界，我們還能貪戀娑婆，不願往生嗎？你想往生成佛，能不急切具足欣厭二心嗎？你假如只知念佛，而無欣厭信願，可能往生嗎？我說了這個譬喻，大家對念佛往生的法門，應該可有正確的認識，和正當的修持，希望大家珍重努力，莫辜負法藏的願心才好。

己三、立誓勉求　分四

庚一、立誓求願滿果滿

佛告阿難，爾時法藏比丘，說此願已，以偈頌曰：

我建超世願，必至無上道，斯願不滿足，誓不成等覺。我於無量劫，不爲大施主，普濟諸貧苦，誓不成等覺。我至成佛道，名聲超十方，究竟有不聞，誓不成等覺。

釋尊介紹說明彌陀本願後，再告阿難說：就在法藏比丘對佛及一切世人，完全說出他的願心後，同時便立大誓，策勉自己，務必實現成就，故再以十一個偈頌，向佛及大衆宣誓。

先有三偈是法藏立誓求他的願滿果滿。願為前導，誓為鞭策。如普賢十大願王，禮敬等，是願。時空無盡，三業無倦，這是誓。前面所說的四十八願，是法藏建立超

過一切世間的願。約能發的心說：是已破無明證法身，故稱超世。約所發的願說：是集諸佛本願的大成，而且以成佛名號，普度衆生，這是一切諸佛所沒有，故名超世。約所求的果說：第一的佛名，第一的淨土，故名超世。因果都如是超勝，所以必至無上菩提，即是成佛。斯願是指四十八大願，如果有一願不圓滿具足成就，法藏立誓，決不成正等正覺的佛。既發願後，立誓於無量劫中，以財、法、無畏布施衆生，普徧救濟那些貧窮苦難的人。尤其誓以超勝十方諸佛的自己成佛名聲，使十方諸佛共同稱歎，這樣能令徧法界的衆生，都能聞到，沒有一人聞不到我的佛名。假如有一人一處一時，不能聞到我成佛名號的話，決不成佛。法藏立誓：我至成佛道，名聲超十方，究竟有不聞，誓不成等覺。這真是超出世間出世間的願，是無上諸佛中的無上，所以說：十方三世佛，阿彌陀第一。

庚二、立誓求功圓因圓

離欲深正念，淨慧修梵行，志求無上尊，爲諸天人師。神力演大光，普照無際土，消除三垢冥，明濟衆厄難。開彼智慧眼，滅此昏盲暗，閉塞諸惡道，通達善趣門。功祚成滿足，威曜朗十方，日月戢重暉，天光隱不現。爲衆開法藏，廣施功德寶，常於大衆中，說法師子吼。供養一切佛，

具足衆德本，願慧悉成滿，得爲三界雄。如佛無礙智，通達靡不照。願我功德力，等此最勝尊。

初一偈四句，誓修戒、定、慧三無漏學之因，求成就兩利果。後五偈半共有廿二句，誓以身口意三業施化之功，求成就佛的三德。最後半偈，總求同佛。

「離欲」，是指修戒說。「深正念」，是指修出世禪定說，世間的四禪八定是淺，出世的觀鍊熏修禪，才名深正念。「淨慧」，是指修中道慧說，偏空偏有，皆非淨慧。「修梵行」，是指修三無漏學，無漏則清淨，是名梵行。戒以淨身口，定以淨情欲，慧以淨知見，三學皆具足，則為清淨梵行。此三無漏學，是三乘出世聖道的總綱，也是成就兩利三德之功行。以三學具足，「志求無上尊」，是自利。以三學具足，「為諸天人師」，是利他。戒為斷德因，定為恩德因，慧為智德因。所以法藏菩薩立誓，修因以求果，不是徒發大願而已。真是說到做到，何願不得完成呢？

「神力演大光，普照無際土。」這是身業不思議，以威神莫測之力，常時演放出大光明，普徧照到無量無邊的國土。前面有光明徧照十方願，所以更立誓以求成就；其目的無非要消除衆生三垢冥，明濟衆厄難。三垢是指三根本煩惱說，即是貪瞋癡三毒，染污衆生的自性清淨心，故名垢。由此三垢起一切惑，造一切業，而有長劫生死

流轉，六道輪迴的果報，長夜茫茫，頭出頭沒，是為暗冥。衆生所受三世苦難，所謂三途八難，三苦八苦，一切天災人禍等，是為衆厄難。本經後文便有說：「無量壽佛，威神光明，諸佛所不能及。其有衆生遇斯光者，三垢消滅，身意柔輭，歡喜踴躍，善心生焉。若在三途極苦之處，見此光明，皆得休息，無復苦惱，壽終之後，皆蒙解脫。其有衆生，聞其光明威神功德，日夜稱說，至心不斷，隨意所願，得生其國。」由此可知，法藏誓以身業威神光明施化之功，成就無量光佛、無量壽佛之法身果，不是憑空願而可得。

放光除衆生苦因的三垢，拔衆生苦果的衆難，這是與大悲心相應。同時還要大慈與樂，以身光所照之處，開彼一切衆生的智慧眼。慧眼一開，三業清淨，便可滅此見思無明煩惱的一切昏盲暗。彌陀可說是苦海茫茫中，唯一的燈塔。長夜沉沉中，唯一的曉鐘。而且彌陀光明所到之處，三惡道自然封閉，確實能閉塞諸惡道，使衆生不入。更可引導衆生修善，令其通入達到人天善趣之門。這個誓詞，有如觀音菩薩所謂：我若向刀山，刀山自摧折。我若向地獄，地獄自消滅。同樣的偉大，同樣的恩被衆生。什麼是衆生的智慧眼呢？約淺說：就是四念處，觀身不淨，觀受是苦，觀心無常，觀法無我。約深說，是佛的五眼之一，慧眼見真空，登地菩薩亦有，已證真諦，了知諸法皆如幻化。法藏的誓願，不僅的拔苦與樂，如《本經》所說，聞其光明，日夜稱

說，得生其國。他希望一切衆生，見聞他的光明，即能至心稱念，日夜不斷，發願往生其國，便得究竟離一切苦，得一切樂，一生成佛。功祚成滿足，這是求功德圓滿具足。祚音昨，有福，德、祿、位四義，皆得圓滿，即是佛果。威曜朗十方，這是說其光明無量，威神也無量，朗照輝曜於十方世界，表成就身業不可思議，具有無量無邊的功德。日月戢重暉，天光隱不現，這二句是表成就光明施化功德殊勝。戢音輯，收斂義。日光只照晝，月光只照夜，但我法藏的身光，晝夜恒照，遍照十方世界念佛衆生，攝取不捨。而且有我的光明所到之處，日月的光暉便要收斂無光。天光是指天上除日月外，還有無量星星的光，也要隱蔽不現了。以上三偈，是誓以不思議身業，及光明施化之功，求成就佛的法身德。

「為衆開法藏，廣施功德寶，常於大衆中，說法師子吼。供養一切佛，具足衆德本。」這一偈半，是誓以不思議的口業，及說法施化之功，求成就佛的解脫德。為衆生開示演說，五乘佛法的寶藏，對廣大無邊，根性不同的衆生，都能觀機施教，使一切有情皆可獲得，諸佛修無量功德所證所說的無上法寶。我法藏說法化衆，當如獅子吼一樣，使九法界衆生，無不敬伏信從。我的口業，不說別的話，經常於大衆中，演說佛法，以供養衆生。像我這樣說法饒益有情，即是以法供養一切佛。如經說，諸供養中，法供養最；所以我說法施化的功德圓滿，便是具足衆德的根本，也就具足了佛

果的解脫德。

「願慧悉成滿，得為三界雄。如佛無礙智，通達靡不照。」是誓得不思議的意業，求成就佛的般若德。願，是指前面的四十八願說，慧，是指現在立誓勉求的偈頌說，都是出於無師智自然智的。悉成滿，是說誓願悉皆完全成就圓滿，沒有絲毫缺失。那我法藏必得成為三界中的雄猛大丈夫，即是佛。我立誓自己的意業，要如佛一樣，具有於一切法得自在的無礙智慧。對於諸法的性相，因緣，果報，真俗，空有，一一都能通達其真實相，了解其本末究竟，沒有不明白，不知道的。所謂：道無所不通，明無所不照，聞聲知情，慧悟至極。如序分說，智慧聖明，不可思議，這完全是般若德的功用。

「願我功德力，等此最勝尊。」這半偈，是總誓勉求，功圓因圓，願滿果滿，能等同所有諸佛。功德力，是指修因功德圓滿之力。等此最勝尊，是指大願佛果圓成，與現在十方諸佛相等。如是誓如是願，如是因如是果，都是超世的，都是最勝的，難怪十方諸佛都讚歎不可思議。

庚三、請證要瑞

斯願若尅果，大千應感動，虛空諸天神，當雨珍妙華。

因為法藏菩薩立誓勉求，出自萬分真誠，所以他發誓要求，如果我的誓願，都能兑現的話，現在便有瑞相出現，用來證明必得其果。一個須彌山，四大洲，為一小世界。一千個小世界，為小千世界。一千個小千世界，為中千世界。一千個中千世界，為大千世界。第一種瑞相，便是大千感動，是說大千世界，必有感應而六種震動。地動是表法藏的因行殊勝。第二種瑞相，便是天雨妙華。虛空諸天神，是指三界一切天人神仙。當雨珍妙華，應當於虛空中，降下珍寶所成，微妙希有的天華。雨華是表法藏的果德殊勝。

庚四、現瑞記歎

佛語阿難，法藏比丘，說此頌已，應時普地六種震動，天雨妙華，以散其上。自然音樂，空中讚言，決定必成無上正覺。

法藏菩薩，說完立誓勉求的偈頌，即得感應道交，當時大千世界，都普徧六種震動。諸天在虛空中，雨下妙華，以散法藏及大衆之上。同時還有自然音樂，在空中出聲，讚歎法藏，為他授記說：「決定必成無上正覺」，證明定得無上的佛果。

佛授記有四種：一、通記。如說一切衆生皆有佛性，皆當作佛。二、顯記。如今空中讚言，決成正覺。三、密記。如《法華經提婆達多品》，佛授記其將來成佛，此

時提婆已現身墮在無間地獄中，無有所聞，故為密記。四、懸記。如佛說某長者子，過七日必命終。

諸上善人！法藏菩薩，給一切佛弟子，樹立了一個行菩薩道的榜樣：先發菩提心，令棲志高尚，這是發心菩提。繼修淨土行，攝取諸佛淨土的莊嚴勝妙，這是伏心菩提。後稱性立大誓願，以自利利他，這是明心菩提。再依願起修，積功累德，這是出到菩提。然後得成佛身淨土，盡未來際，攝化衆生，往生極樂同成佛道，這是究竟菩提。當知：願行之要，在「離欲深正念，淨慧修梵行。」學佛修行，不論各宗各派，都必需離欲梵行，這是十方諸佛，共遵的方規。有少數佛弟子，一面想成佛，了生死；一面貪著五欲之樂，尤其是男女之欲。造成了佛教的衰相，僧團的污點。埋沒了佛門的龍象，成佛的法器。好心的佛弟子，還能不有所覺悟嗎？須知：愛欲不斷，決定不能了生死。三學不修，三業不淨，如何得成無上菩提！蒸砂想成飯，可能嗎？不過，要做到斷愛棄欲，不是容易的事。必須發誓以堅心志，慎獨以防失足，親近善友，依止大衆，庶可保持梵行清白。

又當知：成佛之要，在度生；度生之要，在說法。大家必須效法法藏菩薩，立誓「為衆開法藏，廣施功德寶，常於大衆中，說法獅子吼。」《法華經》中佛說：「恒為一切，平等說法，如為一人，衆多亦然。常演說法，曾無它事，去來坐立，終不疲

厭。充足世間，如雨普潤。貴賤上下，持戒毀戒，威儀具足，及不具足，正見邪見，利根鈍根，等雨法雨，而無懈倦。」佛是如此，我們想學佛，想成佛，而不為人說法，不度衆生，那是緣木求魚，有此理嗎？今日一些佛弟子，只注重拜懺，做佛事消災荐亡，做法會熱鬧一番。不愛聽法，不喜為人說法，不重視佛法，這是聖教式微的主因。大家務必糾正觀念，改變風氣。尤其是出家僧衆，更要以身作則，引導信衆走上學佛的正途！

戊四、積功累德　分二

己一、總明依願起修

於是法藏比丘，具足修滿如是大願，誠諦不虛，超出世間，深樂寂滅。阿難，法藏比丘，於其佛所，諸天魔梵龍神八部大衆之中，發斯弘誓，建此願已，一向專志，莊嚴妙土。

這一段經文前五句，是本師總歎法藏發願及修行。如是大願，是指前述四十八願。具足修滿，是指後文依願起修，皆一一具足圓滿。誠諦不虛，即總歎法藏以行山填願海，願行相合，皆真實不虛。超出世間，深樂寂滅，是總歎其所修所行，都以至誠心、深心、願樂心，發自於真如淨心，佛性法身的勝義諦。此名寂滅忍，亦名大涅槃

，具有常樂我淨，是超出世間，最深不可思議的。

諦者真實義，有世間與勝義之分。如衆生的生老病死，這是世間真實相，名世間諦。超出世間，即是出三界，了生死的境行果，名為勝義諦。此又可分為四種：㈠世間勝義。又名顯現諦，即諸法是。㈡道理勝義。即緣起，亦即法華所說十如是。㈢證得勝義。即性空，也就是二空真如自性。如《心經》說：「無智亦無得」，無微細法可得，以無所得，故得無生法忍，是名證得勝義。㈣勝義勝義。即淨心，或名一真法界，亦名寂滅忍。此淨心，由二空所顯，是見猶離見，見所不及，無智無得，離名絕相，不可思議，唯證方知。歸納來說，諸法緣起性空，即是淨心的體用，是為勝義勝義諦，乃宇宙絕對真理，真實如是，故曰誠諦不虛。

接著本師又對阿難說：法藏菩薩比丘，於世自在王佛，及諸天魔梵八部大衆之中，發了前面的四十八大願，及現在自誓勉求的偈頌。他便一向專志，莊嚴妙土。這二句是總明依願起修。一向即是精進，專志即是至心，可說完全依照世自在王佛開示，至心精進，積功累德，來莊嚴清淨妙法身，微妙安樂土。同時也總示其所修行，是與五根五力相應。發誓建願是信根，一向是精進根，專志是念根定根，嚴土是慧根。此乃略說，以下才分別詳細說明，如何積功累德，修出到菩提的菩薩道。

什麼是八部大衆呢：㈠諸天，指三界二十八天。魔，指欲界第六天的魔王天。梵

，指色界的大梵天。魔梵都在諸天一類。㈡龍神，是龍王，是水中畜生最尊貴的，《法華經》列有八大龍王。㈢夜叉，就是惡鬼，有地行空行二類。㈣乾闥婆，意譯為香陰。是帝釋天的俗樂神。㈤阿修羅，意譯為非天，或無端正。男醜女美，有天人之福，無天人之德，常瞋好鬪。㈥迦樓羅，意譯為金翅鳥，飛禽中最大最尊貴的，以龍為食。㈦緊那羅，意譯為非人，似人而頭有角。是帝釋天的法樂神。㈧摩睺羅迦，意譯為大蟒蛇，或大腹行。這八類衆生，一般稱為天龍八部，其數很多，故名大衆。

己二、別明積功累德　分二

庚一、修莊嚴國土行

所修佛國，開廓廣大，超勝獨妙，建立常然，無衰無變。於不可思議兆載永劫，積植菩薩無量德行。

開廓廣大者，土廣也。超勝獨妙者，土勝也。建立常然，無衰無變者，土常也。此先舉嚴土之果。於不可思議兆載永劫，積集菩薩無量德行，這是略舉嚴土嚴身之因，此二句是通前亦通後的。通前是伏心，明心菩提，通後是出到，究竟菩提。故知極樂依正，皆是無量功德莊嚴成就。如《彌陀經》云：「成就如是功德莊嚴。」兆載，乃黃帝算法：億、兆、京、垓、秭、穰、溝、澗、正、載，這十位數，次第十倍增加

。十億為兆，十兆為京，十京為垓，乃至十正為載。

庚二、修莊嚴法身行　分十

辛一、施戒圓淨

不生欲覺、瞋覺、害覺，不起欲想、瞋想、害想，不著色、聲、香、味、觸、法。

欲覺等，實有八種，如《地持經》云：㈠欲覺，思財色等五欲。㈡瞋覺，亦名恚覺，思五欲不得而瞋他人。㈢害覺，亦名惱覺，於他人所，念欲加害。㈣親覺，追憶親緣。㈤國土覺，念世安危。㈥不死覺，想念此身如何能得不死。俗謂：人無百歲壽，常懷千世憂。㈦族姓覺，常念氏族高下。㈧輕誚覺，起輕蔑和凌辱他人之念。此八種中，初三過重，舉此以攝其餘。覺是感覺、感受，此約前五識言。想是思想分別，此指第六識言，如身口不動，但心想女人，是名欲想。欲即貪煩惱，瞋即恚煩惱，害即癡煩惱，此為三不善根。所對外境，即是色聲香味觸法六塵。不著，正明法藏菩薩施戒皆圓淨。同時指示我們修行下手處，即是：離根、離塵、離識。不生、不起、不著，即是離根塵識，也就是深樂寂滅。又當：忘世、忘身、忘見。忘世則不起親想、族姓想、國土想。忘身則不起欲想、瞋想、不死想。忘見則不起害想，輕誚想。再進

便可達於四相皆無，三輪體空的境界。如《金剛經》說：不住色聲香味觸法布施，其福德不可思量，這是施度圓滿。且忘世則離塵，忘身則離根，忘見則離識，修行之要，盡在於此矣。

辛二、忍進成就

忍力成就。不計衆苦，少欲知足。

忍力，忍是指忍波羅蜜，力是指精進力。如何才算成就呢？以本師釋尊為例：過去作忍辱仙人，為歌利王割截身體，節節支解，心無瞋恨，亦無惡言，而且發願於將來成佛時，最先度彼，名忍度成就。歌利王即佛世阿若憍陳如，釋尊初轉法輪，最先得道。不計衆苦，少欲知足。這二句，是約成就精進波羅蜜說。不計衆苦，是披甲精進。少欲知足，是攝善精進。如釋尊過去作大施太子，不計衆苦，抒海取珠，這是於逆違境精進。少欲知足，這是於順情境精進。於順違境，皆能精進不退，行菩薩道，名進度成就。一般說，富貴學道難。能於富貴場中，少欲知足，仍然精進修集善法，這是地上菩薩才能做到。

今日佛弟子，易犯三種病：㈠懶惰怕苦。㈡攀緣貪求。㈢貢高我慢。必須以不計衆苦，少欲知足，作為良藥，加予對治，始可無此三病。

無染恚癡，三昧常寂，智慧無礙。

染恚癡，即貪瞋癡三根本煩惱，本無則枝末不生，煩惱不生，則定慧生。三昧常寂，智慧無礙，此是修止觀圓滿，定慧具足，證悟真如淨心，名入大寂滅海。如本經後文說：「智慧如大海，三昧如山王……猶如大地，淨穢好惡，無異心故……猶如火王，燒滅一切煩惱薪故。猶如大風，行諸世界，無障礙故。」三昧是梵語，此云正定，正受。常寂，就是行住坐臥，無有不定時。此不同小乘人所得三昧，唯修出到菩提的菩薩，才能具足。為什麼？小乘人有所得故。地上菩薩，以無所得為方便，止行成故，體證淨心，故得常樂我淨的三昧常寂。常是不變，樂是安穩，我是自在，淨是無垢。用無用相，動無動相，此是甚深法性之體，安住於此，謂之三昧常寂。智慧無礙，地上菩薩，觀行成故，淨心體顯法界無礙之用，煩惱不能礙心，境界不能礙智。如《大涅槃經》說：「菩薩得十一空門，則得四無礙。」什麼是四無礙呢？㈠法無礙：知世間一切法及名字，又知三乘差別之法。㈡義無礙。知一切法所有義理，又能隨諸法所立名相，而作種種義。更知法界一相，差即無差，無差而差。㈢辭無礙：能隨順世間一切語言文字，皆通達無礙。又能於一法中，作種種名，說種種義，無量劫說不

盡。㈣樂說無礙：凡有所說，契理契機，無有障礙，不可動轉，無所畏懼，難可摧伏，經無量劫為衆生說法，不可窮盡，無有疲厭。

法藏菩薩，三毒皆無，二諦圓融，這是成就止觀的先決條件，故得具足三昧常寂，智慧無礙。如玄奘大師說：「觀有不住於有，觀空不住於空，聞名不惑於名，見相不執於相，心不能動，境不能隨，動隨不亂其真（真如淨心），即無礙大智也。」也有如禪宗祖師說：「百華叢裡過，一葉不粘衣。」

以上是說明法藏菩薩，依願起修出到菩提，圓滿六波羅蜜，以此六度功德總攝萬行，莊嚴法身淨土，是故《彌陀經》曰：「成就如是功德莊嚴。」

辛四、三業無過

無有虛偽，諂曲之心，和顏愛語，先意承問。

意業無過，所以「無有虛偽，諂曲之心」。如《遺教經》說：「諂曲之心與道相違。」《壇經》說：「直心即是道場。」這是一切菩薩行菩薩道的根本，即是「老實」兩字而已。無論做人處世，修行念佛，都要老實。「和顏愛語」，是指口業無過。和顏是說話的態度，愛語是說話的內容，都能使他人歡喜，不會有惡口、妄言、兩舌、綺語的過失。而且能善巧勸化，令聽話的對方，如沐春風，如飲甘露，終身感恩不

盡。「先意承問」，是指身業無過，不失律儀。如常不輕菩薩那樣，對一切人皆卑躬屈膝，先向他問訊頂禮，恭敬如佛，心念口言，我不敢輕慢汝等，汝等皆當作佛。

辛五、誨人不倦

勇猛精進，志願無倦，專求清白之法，以惠利群生。

如《華嚴經》說：「菩薩當勇猛精進，度一切衆生，出生死苦海。」又要有地藏菩薩的精神：地獄不空誓不成佛，衆生度盡方證菩提，此名勇猛精進，志願無倦。也如《普賢行願品》說：「言恒順衆生者，謂盡法界虛空界，十方刹海所有衆生……我皆於彼隨順而轉。……因於衆生，而起大悲。因於大悲，生菩提心，因菩提心，成等正覺……若無衆生，一切菩薩終不能成無上正覺……以大悲心隨衆生故，則能成就供養如來。菩薩如是隨順衆生，虛空界盡，衆生界盡，衆生業盡，衆生煩惱盡，我此隨順無有窮盡。念念相續，無有間斷。身語意業，無有疲厭。」專求清白之法，以惠利群生。那要如《大智度論》所說菩薩所行四法：㈠晝夜六時，說罪懺悔。㈡常修念佛，不誑衆生。㈢修六和敬，心不恚慢。㈣常以大乘，教化衆生。菩薩必須行此四法，才能三業清白，自利利人。晝夜說罪懺悔，這是清白之法。菩薩自行念佛，亦教導衆生念佛，這是不誑衆生，真實惠利群生，能令衆生，得到了脫生死的真實利益故。凡

是菩薩，應該常行懺悔，常修念佛及六和敬，心不恚慢貪求，常以大乘佛法，教化衆生。這才是菩薩所求清白之法，才能惠利衆生。再約深一層說：專求清白之法，是指求證自性清淨心，真如實相，大涅槃，此乃世出世間，最清白之法，是諸佛同證的證法。依此證法，以種種因緣譬喻言辭，開示衆生，令同悟入淨心實相，同證佛果大涅槃，這是諸佛同行的教法，以惠利群生，使一切衆生，同成佛道。

辛六、福慧雙修　分二

壬一、修福

恭敬三寶，奉事師長，以大莊嚴，具足衆行，令諸衆生，功德成就。

恭敬三寶，奉事師長，是修福行。三寶是無上福田，師長能成長法身慧命，故須恭敬奉侍，能成福德莊嚴，名為大莊嚴，其他七寶瓔珞等，是小莊嚴。具足衆行，即是修滿六度萬行，能令諸衆生，解脫生死，乃至成佛，這樣才是福慧圓滿。功德成就，是說法藏菩薩，以四無量心，發四十八願，起無量妙行，成就福慧功德。如《四十華嚴・第廿六卷》說：「若因禪定修四無量，是名為福。因禪定修行般若，及諸善巧，則名為智。」法藏如是嚴淨佛土，成熟衆生，經無量劫，自利利他，修福修慧，相續增進，所以能具足菩薩行，能令衆生以法藏菩薩為師導，作模範，成就福慧功德。

今日一般人，對三寶師長缺乏恭敬心。有入寺不拜佛的，有安佛及經在下房，自己在上房住的，有塑造大佛，為世人進去其身作瞭望台的，有以佛菩薩像做商標的，有佛殿經櫥塵穢不堪的，有經無人看的，有將經書當廢紙用的，有謗僧的，有攝製污辱佛門的電影電視或歌曲的，有人曲解或毀謗佛法，無人剛正責問的，有說師長過的，有另拜師的，如是種種，凡是菩薩，必須有所警覺及避免，才能修福修慧。

壬二、修慧

住空無相無願之法，無作無起，觀法如化。

空、無相、無願，是三三昧，亦名三解脫門，已在前面序分解析過。法藏菩薩，已明心見性。心性自清淨，諸法唯一心，是心作衆生，是心菩薩佛，生死亦是心，涅槃亦是心，一心而作二，二還無二相。所修慧行，與般若相應，得證諸法空性，故名無作無起。諸經中說空，有說一空，如《大品般若》所說獨空。有說二空，即人無我、法無我。有說三種，即人空、法空、空空，及三解脫門。有說四種，如《維摩經》所說空、無相、無作、無起。有說五種，即本經現在所說。或有說七空、十空、十一空、十六空、十八空、廿五有空，開合不同，廣說則諸法無量，空亦無量。能於證悟真如淨心後，始得徹了諸法緣生無自性，皆是虛妄，唯是一心所現，如幻如化，名為

觀法如化，故得一切法而自在。如《密嚴經》說：「非不見真如，而能了諸法皆如幻化，雖有非真。」因此法藏所修慧行，是不同地前菩薩的。

辛七、離惡修善　分二

壬一、離惡

遠離粗言，自害害彼，彼此俱害。

粗言即是惡口，含攝妄言、兩舌、綺語，這是口業四惡。自害害彼，彼此俱害，這是總說三業十惡，能自害害人，自他俱會受害。如殺生，自墮三途，亦令被殺者，冤冤相報，輾轉相殺，彼此常淪惡道，無有出期。是故行菩薩道，必須遠離十惡業。修淨業者，必須盡形壽離十惡，以折伏現行業障煩惱，為修心要務。

壬二、修善

修習善語，自利利人，人我兼利。

這是翻前十惡，即是應修十善。修習善語，能對治惡口，也含攝誠實語，和合語，利益語等。自利利人，人我兼利，是指修十善業的利益。其實修十善業，不但人我兼利，而且是成佛及莊嚴淨土的根本。在《十善業道經》，《地藏十輪經》中說得很明白。只說口業，離惡修善，因衆生的口業最易造惡故，也最易修善故。說世間好話

，不需身力，不費金錢。如能說佛法度人，同得成佛，其利最勝。修淨業者，當修十善業道。

辛八、捨家棄欲

棄國捐王，絕去財色，自行六波羅蜜，教人令行。

如本經所說上輩往生，必須捨家棄欲而作沙門，發菩提心，一向專念無量壽佛，修諸功德，願生彼國，這是針對穢土衆生說的。諸佛淨土，衆生本無有家，故無可捨。生在穢土，為家獄所繫，必須捨離。身為國王者，亦得捐棄，如法藏菩薩這樣。既能捨家出家，趣於非家，更要絕去一切財色。色是指男女愛欲，即是必須斷淫。淫欲是生死根，障道法，不淨行，故應絕棄。然後才能以清淨梵行，自修六度，亦教衆生，同修六度的菩薩道，便能自他同成佛道。如《四十二章經》說：「佛言：慎勿視女色，亦莫共言語。若與語者，正心思念：我為沙門，處於濁世，當如蓮華，不為泥汙。想其老者如母，長者如姊，少者如妹，稚者如子。生度脫心，息滅惡念。佛言：愛欲莫甚於色。色之為欲，其大無外，賴有一矣。若使二同，普天之人，無能為道者矣。佛言：財色於人，人之不捨。譬如刀刃有蜜，不足一餐之美；小兒舐之則有割舌之患。」有人說，做菩薩不必出家，在家反而好與衆生接近，行菩薩道度化衆生。這話

不錯，不過要看你是什麼菩薩。如果是久行證聖位的菩薩，當然可以，所謂隨類應化，不限定做出家人。如經中說，十地菩薩寄位，或作國王，或作梵王帝釋，或作世間聖人，如中國的孔孟。假如你是初心菩薩，那就不同。必需捨家棄欲而作沙門，才能自度度人；否則，你想度衆生，結果被衆生度去，這叫做敗壞菩薩。當知，一切諸佛，無不由出家而成正覺。因此，法藏菩薩，大悲愍念五濁衆生。雖然他已無量劫行菩薩道，而且已得破無明證法身，是登地的聖位菩薩，仍然以身示範，要棄國捐王，絕去財色，做一個梵行清白的出家菩薩。諸位想想，你是什麼菩薩，所修所證，能超過法藏嗎？能不出家斷淫嗎？有少數出家人，開口我是菩薩，不避男女譏嫌，經常互相親近，男女結交親厚。縱不破戒，也是外損出家僧儀，內增無始染心，佛祖呵責，世人詬病，鬼神瞋怒。這是出家菩薩所應該做的嗎？

六波羅蜜，就是六度。什麼是六度呢？一般說：㈠布施度。有財施、法施、無畏施三種。㈡持戒度。有律儀戒、善法戒、饒益有情戒三種。或說：七衆戒、道共戒、定共戒。㈢忍辱度。有生忍、法忍、無生法忍三種。㈣精進度。有披甲、攝善、利樂衆生三種。㈤禪定度。有世間禪、出世間禪、出世上上禪三種。或說：人天禪、祖師禪、如來禪。㈥般若度。有文字般若、觀照般若、實相般若三種。如是六度，法藏菩薩，皆能一一依性起修，圓滿具足，普化有情，心無所著。便得三種成就：㈠無量福

德。依正莊嚴。㈡無量智慧，於法自在。㈢所發誓願，畢竟成就。

菩薩應如何自行六度呢？先應知道六度生起次第及對治。㈠菩薩捨家出家，名施度，對治戀著五情六欲。㈡既出家應嚴淨毘尼，受持三聚淨戒，名戒度，對治三業十惡。㈢以護戒故，雖受人或罵或打，默忍不報，名忍度，以慈忍心，對治瞋恚心。㈣戒既清淨，由戒生定，因定發慧，故勤修定慧，名精進度，對治懈怠。㈤以精進故，六根調伏，妄念不生，名禪定度，對治散亂妄想。㈥六根既調，妄念伏除，能發無漏智慧，證悟真如淨心，名般若度，對治無明顛倒。其次應長期行作六事，以成就六度。(1)應長時供養三寶及父母師長，救濟貧苦。(2)應長時學戒。(3)應長時修慈悲，忍受一切不饒益的事。(4)應長時修善。(5)應長時離喧嘩，不散心雜話。(6)應長時親近諸佛及善知識，愛法樂法，聽法無厭。如此六事，從發菩提心，乃至成佛，皆應如此而行，是為自行六度，亦應如此教人令行。

辛九、時空無盡

無央數劫，積功累德。

這兩句，是讚歎法藏菩薩所修出到菩提，一一皆時空無盡，具足普賢之德。「無央數劫」，是時間無盡。積功累德，指空間無盡說，所積功德，是稱法性徧法界的。

辛十、依正殊勝　分二

壬一、依報殊勝

隨其生處，在意所欲，無量寶藏，自然發應。教化安立無數衆生，住於無上正真之道。

這裡所說的依正殊勝，是法藏菩薩，既能如前種種修出到菩提，成就無量功德善根故，法爾能有不同地前菩薩的依正果報，不是成佛以後所有的依正莊嚴。隨其生處，或在天上人間，或在淨土，或生穢土。自然而有無量寶藏，隨意所欲，顯發出來，應其所需，用以上供三寶，下施衆生。先以財施，後以法施，故能教化安立無量衆生，住於無上正真之道。即是說，能得依報殊勝，有無量寶藏，廣度衆生，使一切衆生，都能發菩提心，上求下化，住於成佛之菩提大道，最後悉皆作佛。

壬二、正報殊勝　分二

癸一、福德殊勝

或爲長者居士，豪姓尊貴。或爲剎利國君，轉輪聖帝。或爲六欲天主，乃至梵王。常以四事，供養恭敬一切諸佛。如是功德，不可稱說。口氣香潔，如優鉢羅華。身諸毛孔，出栴檀香，其香普熏無量世界。容色端正

，相好殊妙。其手常出無盡之寶，衣服飲食，珍妙華香，繒蓋幢幡，莊嚴之具。如是等事，超諸天人。

這一段經文，應分五節來說明。第一節從「長者居士……乃至梵王」。這六句是明受生尊上。經中說十地菩薩寄位：初地菩薩作鐵輪王。二地作金輪王，也叫轉輪聖帝。三地作帝釋天主。四地作夜摩天主。五地作兜率天外院天主。六地作化樂天主。七地作他化天主。八地作初禪天的梵王。九地作初禪天的大梵天王，十地作四禪天的色界頂天王，統此三千大千世界。其餘或為長者居士等，都是世間豪姓尊上富貴的人。剎利是王種，即皇親國戚。國君是普通大小國王，如現在世界各國的國王總統便是。

「常以四事」至「不可稱說」。這四句是第二節，明福德轉增。四事是指飲食、衣服、臥具、醫藥。經常能以四事及香華伎樂等，或十供、或八供。又以最虔誠尊重恭敬心，供養諸佛。如是所得功德，當然福上加福，輾轉增勝，乃至不可稱說，說不能盡。

「口氣香潔」至「相好殊妙」。這七句是第三節，明身報微妙。優鉢羅華，是青蓮華。口氣常有蓮華香，不但地上菩薩有，就是能經常至心受持《法華經》，也能得

到。宋朝在杭州的一位盧媚女人，即是前身為尼，常誦法華，而今生感得此報。其餘身相殊妙，毛孔出栴檀香，其香普熏無量世界，這都是法藏菩薩，無量劫來積功累德，法爾而有的果報。容色端正，具有卅二相，八十種好，這是福德成就殊妙的相好。不像世人用美容術，去貪求美貌。

「其手常出無盡之寶」至「莊嚴之具」。這五句是第四節，明身起妙用。依身報殊勝，而起妙用，手出珍寶及其他供具，用以供養諸佛，饒益衆生，故得福德日益轉增，直至萬德莊嚴的佛果。

「如是等事，超諸天人」。這二句是第五節，結歎福德殊勝。如上所說諸勝妙事，還有很多，不能一一詳舉，故以等字以概括。一切都非天上人間所有，故謂超諸天人。由此福德殊勝的因緣，故能廣度衆生，令無量衆生，皆發大乘心，修菩薩行，同成佛道。

癸二、智慧殊勝

於一切法，而得自在。

法藏菩薩，修菩薩行，積功累德，無量無邊，位鄰佛地，所以能如法王，於一切法，而得自在，所有智慧，不可思議。

以上彌陀因地，勝行一科，已全部講好。其他大乘經尚有介紹：如《悲華經》說：往昔過恒河沙阿僧祇劫，有世界名删提嵐，劫名善持。有轉輪王名無諍念，於寶薩如來所，發菩提心，願取淨土。佛即為授記，西方過百千萬億佛土，有尊音王如來世界，過一恒河沙阿僧祇劫，入第二恒河沙阿僧祇劫，是時世界，轉名安樂，汝於是時，當得作佛，號無量壽如來。無諍念王，即是彌陀前身。又如一向《出生菩薩經》說：阿彌陀佛於無量阿僧祇劫前，為輪王太子，名不思議勝功德。生年十六，從寶功德星宿劫王如來所，聞法本陀羅尼。於七萬歲中，精勤修習，未曾睡眠，亦不坐臥，得值九十億百千那由他佛，諸佛說法，盡能聞持修習。落髮出家，復於九萬歲中，修習此陀羅尼，復為衆生分別顯示，一生之中，力精教化，令八十億那由他衆生，得發道心，積功累德，至不退地。再如《法華經》說：過去無量劫，有大通智勝如來，未出家時，有十六王子，彌陀是其中之一。皆從大通如來，出家作沙彌，於八萬四千劫，為四部衆，廣說分別法華經。十六菩薩沙彌，一一皆度六百八十萬億那由他恒河沙衆生，現皆成佛。還有《方等總持經》說：無垢燄稱起王如來時，淨命比丘，即彌陀前身，總持諸大乘經十四億部。另有《觀佛三昧經》說：過去空王佛時，有四比丘，空中教令觀佛，得念佛三昧，第三比丘即是彌陀。

如上所舉，可知彌陀因地，由本願力，起諸勝行，無量億劫，行菩薩道，成就福

慧二嚴，依正殊勝，自利利他，功德難思，行山願海，無量無盡，實歎莫能窮。我們最要注意的：即是彌陀德號—無量。諸佛與衆生的不同，便是無量與有量。無我即無量，有我即有量。因此念佛必須有無我觀，絕不讓我見我執我貪我愛等，盤據心中。所以我說，念佛必須有空靈明淨的意境，靠得穩，作得主，防得嚴，念得老實。才不致於一面念佛，一面我貪我愛，到頭來依然生死輪迴，頭出頭沒。我們要學彌陀因地，不是貪享彌陀的依正果報，而求往生。深厭自我，而廣修福慧。悲愍衆生，而多行方便。以彌陀因地，作為自己的警勉與考驗，激勵與鞭策。從念佛與十善，自行與化他中，把自己的身心，全部投入彌陀願海，法藏典範，才不會愧對彌陀，愧對法藏；也才不愧對諸佛，愧對衆生！

丁三、勝果　分十四

戊一、法藏成佛　分三

己一、所成佛身　分二

庚一、阿難申問

阿難白佛：法藏菩薩，爲已成佛而取滅度，爲未成佛，爲今現在。

阿難對釋尊稟白：法藏菩薩，是已成而滅度的過去佛，還是尚未成佛，或是當今

的現在佛？

庚二、釋尊略答

佛告阿難：法藏菩薩，今已成佛，現在西方，去此十萬億刹。

當時釋尊，即對阿難說：法藏菩薩，今已得成無上正覺的佛。依小本應加「號阿彌陀，今現在說法」二句，本譯從略未說。現在娑婆世界的西方，離此土有十萬億的佛刹。一個三千大千世界，名為一佛刹。如《往生論》說：「正覺阿彌陀，法王善住持。」極樂世界，是由已成正覺的阿彌陀佛，即是諸法之王，善巧方便住持教化。

現在兩字，不僅釋尊在二千餘年前說此經時，名為現在，就是說經以前的十劫，乃至於釋尊滅後的今天，就是盡未來際的無量劫，同名現在。何以故？以彌陀壽命無量無窮故，法性周流無斷續故。現在一念具三千性相，現在一念攝三世因果，這是現在的究竟義；但須向自己當前介爾一念心性中去悟徹，非是語言文字可以說明的。又如《金剛經》說：如來者，不來不去，是諸法如義。佛是來無所來，去無所去，無生無滅，非過現未來，但以酬願度生，出現在西方的極樂世界。

己二、所成佛土

其佛世界，名曰安樂。

梵語「須摩提」，此云：安樂。或翻安養，極樂，清泰。這是法藏菩薩，大願大行，經無量劫，以無量功德所成的淨土。是十方世界中，最莊嚴、清淨、安樂、微妙、殊勝的佛世界。安樂世界，橫具同居，方便，實報，寂光四土，不同諸佛世界，都是豎具的。所以只要生到此世界，極樂之福，與佛同享，菩薩羅漢，相聚一堂，一生成道，不煩不忙，奉勸諸位，同生西方。

以事來說：彼土無有衆苦，但受諸樂，故名安樂。過十萬億佛刹，不算遠。為什麼？如《法華經》所說，東方世界之多，以抹土為塵計算，東方如此，十方皆同。此十萬億可說如滄海之一粟。又如《華嚴經》所說華藏世界，以娑婆為例，在娑婆世界外，圍繞十三刹塵的佛世界。過十萬億佛刹，極近呀！若約理說：安樂世界，即是一真法界，大涅槃常樂我淨的境界，故曰安樂。吾人臨終正念之心，即是極樂蓮華化生之心，心徧十方，心包太虛空，何有遠近可言。本經勝果一科，共有十四節，都是超勝諸佛。何以故？因為彌陀成佛之因有共業與別業，本經前述積功累德一科，這是共於諸佛的共業。可是四十八願，具足修滿，那是別於諸佛的別業。例如同生人道，這是共業，好醜貧富不同，此由別業。諸佛成佛，亦復如是，共業則佛佛道同，同名為佛。別業則各別所取國土，所化衆生，所用方便，各不相同。

己三、何時成佛

阿難又問：其佛成道已來，爲經幾時？佛言：成佛已來，凡經十劫。

其佛，是指法藏所成的佛，即阿彌陀佛。成佛到現在，有經過多少時間呢？釋尊說，大約已經過十劫。這個時間是約此土說，而且是約彌陀的應化事跡說。十劫有說是小劫，有說是大劫。我認為佛已沒有指定大小，我們不必自作聰明，說小說大。不過其他譯本，有說十大劫，我們就以大劫計算。持間雖然很長，但還是現在，如前所說，佛壽無量故。其實彌陀成佛，應是無量劫前，如《法華經》所說。又《華嚴經》所說信解行證，一一皆舉十數，是表示十十無盡。所以凡經十劫，也是十十無量的意思。約理說：一念心性本來是佛，無始無終，那裡有時間可說。約事說：彌陀因地久遠無量，成佛亦應久遠無量。釋尊所以說凡經十劫，是應娑婆衆生的根機而說罷了。

戊二、國土寶嚴　分二

己一、先明彼土所有　分三

庚一、明體相

其佛國土，自然七寶，金、銀、瑠璃、珊瑚、琥珀、硨磲、碼碯、合成爲地。

「其佛國土」，指極樂世界。自然七寶，合成為地。是說不同娑婆世界，都是泥

沙土石所成。黃金、白銀、瑠璃是青色寶玉，亦名不遠山寶。珊瑚產於海中，其色淡紅，屬水精石的一類。琥珀、淡黃色，亦屬寶玉類。硨磲，是海中貝介虫，大者為寶。碼碯，有山中水中兩種，山中的是鬼血所化，形如馬腦故名。七寶以黃金為首，金具四義：體則堅固，性則純淨，色具光明，價本珍貴，其餘六寶亦同。如《往生論》說：「備諸珍寶性」。其實極樂世界，是無量珍寶合成，今以七寶為此土世人所重，故舉此七寶以明彼土體質。

庚二、明量相

恢廓曠蕩，不可限極，悉相雜廁，轉相間入。

恢廓，是寬廣平正貌。曠場，是空闊無礙相。廣大平正，而空闊無礙，不可限量，無有邊際，不同娑婆世界，充滿山河陵谷，及有限量。如《往生論》說：「觀彼世界相，勝過三界道，究竟如虛空，廣大無邊際。」所以說，極樂世界，非三界攝；既不同此土欲界天人所居，也不同色無色界天。彼土以無漏五塵為體，故非欲界。地居，故非色界。有形色，故非無色界。悉相雜廁，轉相間入。此二句是形容極樂世界，即是華藏世界一多相容的境界。如《華嚴經盧舍那佛品》說：「以一國土滿十方，十方入一亦無餘，世界本相亦不壞，無比功德故能爾。」所以生極樂淨土，等於生十方淨土。

庚三、明莊嚴相

光赫煜爍，微妙奇麗，清淨莊嚴，超踰十方一切世界衆寶中精，其寶猶如第六天寶。

又悉相雜廁，是形容自然七寶的莊嚴相。在極樂國土，七寶互相間雜，轉相間入。如金地中有白銀等寶，銀地中又有黃金等寶，整個大地都是七寶，甚至無量寶間什而成，就好比一個萬花筒，非常莊嚴好看。這些珍寶，都有很大的光明。煜音育，爍音索，是光明盛大的形容詞。極樂國土，非常清淨莊嚴，因為是無漏五塵為體故。不同此土的五塵，令人生貪瞋癡，是有漏不清淨。一切莊嚴，微妙不可思議，而又非常希奇壯麗，在本經後文有詳細說明。莊嚴的衆寶，是超勝十方一切世界所有，是最精最上的衆寶，故名衆寶中精，精是精華第一的意思。其寶猶如第六天寶，這句是譬喻。欲界第六天的寶，是娑婆所有珍寶中第一，以此來比況極樂國土的衆寶，在一切世界中第一。因為第六天寶，是十善功德所成，所以十善也能成就極樂國土的衆寶莊嚴，淨業行人，豈可不修十善功德。如《往生論》說：「具足妙莊嚴，出世善根生，無垢光焰熾，明淨曜世間。」以上明體相，明量相，是屬形相功德成就。明莊嚴相，是屬妙色及清淨功德成就。這一切無非是彌陀無量大願大行功德所成就。

己二、次明彼土所無　分二

庚一、總申所無

又其國土，無須彌山，及金剛圍，一切諸山。亦無大海小海，溪渠井谷。佛神力故，欲見則見。亦無地獄餓鬼畜生諸難之趣。亦無四時春秋冬夏，不寒不熱，常和調適。

須彌山，亦名蘇迷盧山，意譯為妙高山。印度當時的傳說，宇宙以須彌山為中心，以金剛大鐵圍山做外圍，中間有七山八海，此為一小世界。依《瑜伽師地論卷二》所說：須彌山，八萬由旬高。一由旬六十華里，即有四百八十萬華里高。向外即持雙山，四萬由旬高。向外即象鼻山，二萬由旬高。向外即馬耳山，一萬由旬高。向外即善見山，五千由旬高。向外即擔木山，二千五百由旬高。向外即持軸山，一千二百五十由旬高。向外即持邊山，六百廿五由旬高。向外即大鐵圍山，三百一十二由旬半高。在這九重山中間，有八重香水海，靠近須彌山的有八萬由旬寬，其餘順序減半。這是娑婆世界中，小千世界的一個小世界情況，在極樂世界，完全沒有。「溪渠井谷」，是約南贍部洲的情形說。大河小溪，乃至溝渠水井以及山谷，在極樂世界也是沒有的。可是，生在極樂世界的衆生，你假使想見山河溪谷的話，以彌陀神力加持的緣故

，也可以顯現給你見。再說，萬法唯識現，根身器界，無非心識變現而有。已證識性，契悟一心，此心性之力，名為佛神力，法爾能欲見則見。彼土無三惡道，亦無諸難，是指八難。趣即是類。無春夏秋冬的四時，所以經常很溫和調暢舒適，也不寒不熱。這些所以沒有，完全是彌陀的本願如此，不是偶然，也不是神話。不過極樂世界，雖然沒有須彌山等，可是還有日月在虛空中。如本經異譯本「無量清淨平等覺經」中說：「其日月星辰，皆在虛空中住，亦復不迴轉運行，亦無有精光。」因為極樂世界，依正萬物皆有光明，所以日月星辰，便顯不出它的精光。如《往生論》說：「淨光明滿足，如鏡日月輪。永離身心惱，受樂常無間。」

庚二、辨無所以

爾時，阿難白佛言：世尊，若彼國土，無須彌山，其四天王，及忉利天，依何而住。佛語阿難：第三炎天，乃至色究竟天，皆依何在。阿難白佛：行業果報，不可思議。佛語阿難：行業果報不可思議，諸佛世界亦不可思議，其諸衆生功德善力，住行業之地，故能爾耳。阿難白佛：我不疑此法，但爲將來衆生，欲除其疑惑，故問斯義。

依當時印度的傳說，欲界的第一天，四天王天，是在須彌山半腰。須彌山頂，是

第二天，忉利天，亦名卅三天，就是帝釋天的住處。這兩天都是地居天，假如沒有須彌山，那麼他們依何而住呢？釋尊對阿難說：欲界第三天，炎天，也叫夜摩天。乃至，是從此以上到最高的色究竟天，共有廿二天，都屬空居天，這些天又皆依什麼住呢？阿難白佛：這些天都是衆生所作的業不同，而得到果報也不一樣，分別住在廿二種天中，這種行業果報，是不可思議的。釋尊便對阿難說：不但衆生的業力果報，還有諸佛的神力，諸佛的世界，衆生的善根功德力，這四種都是不可思議。所以彼土衆生，依他自己所有的善根功德力，及彌陀本願攝持，而能自在安住於極樂世界空中。阿難白佛：我對這種因果事理，不會有半點疑惑，但為將來佛滅以後的衆生設想。他們業重慧淺，難免對極樂的殊勝微妙，發生疑問，因此我要問佛，經佛解說有此四種不可思議，就不致於再生疑惑，便好依教奉行，至心念佛，發願往生極樂。有這種莫大利益，所以我才向佛問這些道理。

本節所明國土寶嚴，是略說，後文還有詳敘。這是四十八願中第1216273132六願功德所成就，是針對娑婆穢土的情況，來說明極樂的殊勝。娑婆是境惡，如三途八難。是時戾，如四時氣象不和，更有水災、風災、旱災等。是地劣，如荊棘沙礫，山河險難，嶇崎，荒僻，種種障礙等。在極樂世界，這些完全沒有。對比之下，凡有智者，當然會發起厭此欣彼的心，有厭便可出離，有欣必得往生。假使見聞而無欣厭，

則不得往生利益。

再說，釋尊在本經所說極樂的種種嚴淨，都是就彼國的實報莊嚴土而言。可是，極樂的凡聖同居土，便橫具上三土，故名不可思議，此為難信之法。茲將極樂的四土如何分別略為說明：

㈠凡聖同居土——《彌陀要解》說：「同居土是增上善業所感，亦圓五品觀所感，以緣生勝妙五塵為體。」如《唯識三十頌論》說：「佛變化身，依變化土。由成事智大慈悲力，隨未登地有情所宜，化為佛土。或淨或穢，或小或大，前後改轉。」要解是約衆生方面說，頌論是約佛果說。什麼是圓五品觀行呢？就是圓教菩薩在外凡位，依大乘經，隨喜，讀誦，講說，兼行六度，正行六度。或具信願念行的念佛增上善業，得生極樂同居土。如《無機子頌》：「念念照常理，心心息幻塵，徧觀諸法性，無假亦無真。」

㈡方便有餘土——《彌陀要解》說：「即空觀智所感，亦相似三觀所感，以妙真諦，無漏五塵為體。」約佛果說，此土亦屬變化，與同居淨土無別。什麼是相似三觀呢？如《無機子頌》：「四住雖先脫，六塵未盡空，眼中猶有翳，空裡見華紅。」若以修大乘止觀說，這是淨分別性止觀成就。

㈢實報莊嚴土——《彌陀要解》說：「是妙假觀智所感，亦分證三觀所感，以妙俗諦

，無盡五塵為體。」如《唯識三十頌論》說：「自受用身，還依自性土。謂由圓鏡智相應淨識，從成佛至未來際，相續變為純淨土，周圓無際，衆寶莊嚴，不改不轉。如淨土量，佛身量亦爾，諸根相好，一一無量。雖諸佛各變不同，而皆無邊，不相障礙。他受用身，亦依自性土，由平等智等大慈悲力，隨住地菩薩所宜，變為淨土。或大或小，或劣或勝，前後改轉，佛身量無限定。」什麼是分證三觀呢？即破一分無明，證一分法身。如《無機子頌》：「豁爾心開悟，湛然一切通，窮源猶未盡，常見月朦朧。」若以修大乘止觀說，這是淨依他性止觀成就。

四、常寂光淨土——《彌陀要解》說：「即中觀智所感，亦究竟三觀所感，以妙中諦，稱性五塵為體。」如《唯識三十頌論》說：「唯有真實常樂我淨衆善所依無為功德，無色心等差別相用。」要解約用說，故有稱性之五塵為體，如華藏世界。頌論約體說，故無色心差別相用。什麼是究竟三觀呢？如《無機子頌》：「從來真是妄，今日妄皆真，但復本來性，更無一法新。」若以修大乘止觀說，這是真實性止觀成就。

問：寂光唯理性，何得言有莊嚴？答：事在理中故，莊嚴即理性。理隨事徧故，理性具足莊嚴。三土莊嚴不在寂光之外，寂光也不在三土之外。即一即三，差而無差，無差而差。假使寂光不具莊嚴，這是偏真法性，名為素法身，非是諸佛妙法身。如

《法華》說：「微妙淨法身，具相三十二，以八十種好，用莊嚴法身。」法身佛所居寂光土，約理無名無相。約事具有一切法，一切莊嚴。

以上是天台及唯識二宗所說，欲令易解，作此分別。其實四土莊嚴，無非淨分三性，因緣所生法，無不即空假中。所以極樂同居淨土，真俗圓融，不可限量，故名橫具四土。隨舉方便，實報，寂光，亦如是。不過，四土橫具，是佛果及登地菩薩，已破無明證法身的境界，地前菩薩及二乘凡夫，是全靠彌陀本願而有。我說個譬喻：如有一個聖王，他詔諭，凡是其國人民，都可在其帝都皇宮，以及三宮六院，內外園苑，自由觀賞，並可任你受用其中一切設施，行住坐臥，四事供養，無不隨意。諸位想想，那麼莊嚴尊貴的帝王處所，平常只有文武百官，皇親國戚，才能進入享受，一般國民的身份，是可望而不能進入的。除非你做了大官，或成為皇親國戚，才得有此福分。現在聖王下旨，可就不同，人人都可去一飽眼福，而且還可與帝王同享此福，這是難得希有的。聖王即是彌陀，詔諭即是本願，帝都皇宮的一切，就是實報土。百官國戚，就是登地菩薩。其國人民，即是往生的凡夫。現在衆人同得遊玩享樂，這是承彌陀本願力的關係。

戊三、光明無量　分五

己一、釋尊讚歎　分二

庚一、對劣歎勝

佛告阿難：無量壽佛，威神光明，最尊第一，諸佛光明，所不能及。或照百佛世界，或千佛世界，取要言之，乃照東方恒沙佛剎。南西北方，四維上下，亦復如是。或有佛光照於七尺，或一由旬，二三四五由旬，如是轉倍，乃至照一佛剎。

本師讚歎彌陀的光明威神，在十方三世佛中，是最尊第一，一切佛的光明威神，都有所不及。因為其他諸佛的身光，或有只照於七尺遠，如釋尊本身，就是如此。或有佛的身光能照一由旬六十里，或有更大的，照二三四五由旬，如是從劣，倍倍轉勝，乃至最遠照一個佛的大千世界，這是最勝的了。可是與彌陀的身體常光相比，那又是很劣的。因為阿彌陀佛，依本願成就的身光，或照一百個佛的世界，或千或萬，隨意自在，取要來說，可以照東方恒河沙數，無量的佛世界，四維上下，十方無量無邊的佛世界，也是一樣能照到。這就顯得阿彌陀佛的光明威神，確實是不可思議的第一。諸佛身光所照遠近，依其因地求道，所發本願及修行功德大小不同，到成佛時，各自得之，法爾如是，有勝有劣。

庚二、結歎顯勝

是故無量壽佛，號無量光佛，無邊光佛，無垢光佛，無對光佛，炎王光佛，清淨光佛，歡喜光佛，智慧光佛，不斷光佛，難思光佛，無稱光佛，超日月光佛。

是故兩字，是結歎之詞，也是說，因為彌陀本願最殊勝的關係，所以成了佛，他有最殊勝的十二種光明，包括身光與智光。依這不同的光明，安立十二種名號，顯得特別超勝。所以說：「十方三世佛，阿彌陀第一。」

無量者，即阿彌陀，這是總攝佛光的體相用，一一皆無量。無邊者，佛光稱合自性廣大無邊際，但無緣不照故。無礙者，佛光稱性，悲智圓融，無有法能障礙故。無對者，非色非心，非因果法，絕對待故。又佛光非諸佛菩薩光明之所能對等故。炎王者，猶如火王，燒滅一切煩惱薪故。又佛光稱性最勝自在，更無有上故。清淨者，佛光有清涼相，從佛清淨自性心中的淨德，及無貪等善根所發，垢染不著，如蓮華故。又能除衆生垢濁故。歡喜者，佛光有慈祥相，從佛清淨自性心中的樂德，及無瞋等善根所發，遇者身心柔軟，踴躍歡喜，能除衆生瞋恚心故。智慧者，佛光具有智慧德相，從佛清淨自性心中的智德，及無癡等善根所發，遇者皆蒙解脫，能除衆生無明顛倒妄想故。不斷者，佛光具恆常不變相，從佛清淨自性心中的常德所成，所以佛之常光，恒時相續攝受十方念佛衆生不捨故。難思者，佛之光明威神，離心緣相不可思議，

非九法界衆生所能測度故。無稱者，佛光超過世間語言文字相，非一切語言文字所能稱說故。超日月者，佛光日夜恒照，徧於法界，且不刺眼，不同娑婆日月之光明故。總而言之，即本願光明功德莊嚴成就。《往生論》云：「佛慧明淨日，除世癡闇冥。」此是第十二願所感得的果報。

無量壽，是諸佛的法身德，無始無終，豎窮三際故。無量光，是諸佛的般若德，照真照俗，橫徧十方故。無邊光等，是諸佛的解脫德。所以彌陀的名號，即是諸佛三德，也是衆生秘藏，確是不同諸佛名號。

己二、見聞獲益　分三

庚一、滅惡益

其有衆生，遇斯光者，三垢消滅。

「三垢」，就是貪、瞋、癡，這是一切煩惱的根本。三垢消滅，那就沒有一切煩惱，也就不會有惡業；既無惡業，自然不招惡報。所以衆生如能遇見彌陀的光明，便得消滅業障、煩惱障、報障。三垢三障都能消滅，這是得滅惡益。

庚二、生善益

身意柔軟，歡喜踴躍，善心生焉！

凡是遇見彌陀光明觸身的，便得身意柔軟，歡喜踴躍，輕安快樂，超過天人，善心生焉？因為前面已得罪垢消滅，當然會生起善心。善與惡，有如光明與黑暗，無黑暗，當處則是光明，這是必然的道理。

庚三、離苦得樂益

若在三途，極苦之處，見此光明，皆得休息，無復苦惱。壽終之後，皆蒙解脫。

三途惡道衆生，遇見佛光，所受地獄、餓鬼、畜生種種極苦，皆可得到停止休息，不會再受這些苦惱。隨其業報，在三途命終以後，都可蒙彌陀佛光加庇，得到解脫。這解脫，有淺有深。要看三途衆生，各人的善根，及福德智慧因緣如何。淺的可以由三途出，生在人道。深一點的，可以生天。再深的，可以出三界，成為三乘聖賢。最深最大的，可以往生極樂，一生成佛。

世人只知念佛可得往生利益，不知彌陀本願第12 33願成就的光明威神，也能使你得現生來世的利樂，這是因為沒有研讀本經的緣故。諸位今天得聞此經，即是有大善根，有大福報。如本經流通分說：多有菩薩，欲聞此經，而不能得。

己三、諸聖共歎

無量壽佛，光明顯赫，照曜十方。諸佛國土，莫不聞焉。不但我今，稱其光明，一切諸佛聲聞緣覺諸菩薩衆，咸共歎譽，亦復如是。

這是本願第十七願感得的果報，所以一切諸佛，及三乘聖賢，都讚歎彌陀的光明，稱譽彌陀的名號。經文說：光明顯赫，照耀十方，莫不聞焉。光明應該是眼見，怎麼說聞呢？諸位要知道，彌陀名號，即是無量光明。如《往生論》說：「如何讚歎？稱彼如來名號，如彼如來光明智相，如彼名義，欲如實修行相應故。」因此十方諸佛聖賢，稱歎彌陀名號，即稱歎其無量光明。聞名如見光，見光即聞名，名以表光，光以顯名，不一不異。所以我們念佛，必須想到彌陀的光明智相。每一句念出的佛號，便是無量光明，照耀十方。念念如是，聲聲如是，聖號與光明打成一片，心與佛打成一片。這樣才稱合彌陀的名義，才算如實修行相應，也才可以得到念佛的種種利益。

己四、重明聞光利益　分二

庚一、稱說得隨願往生益

若有衆生，聞其光明威神功德，日夜稱說，至心不斷，隨意所願，得生其國。

若有衆生，聞到本經，知道阿彌陀佛，有無量光明，有不可思議的威神功德。心裡非常喜歡，日夜稱名讚說，至心不斷的經常持名憶念，成就信念二門。隨意所願，得生其國，即成就這就是切願門。前面說的善心生焉，就是成就行善門。具足本經四種行門，所以必得往生極樂的利益。

庚二、往生得如佛光明益

爲諸菩薩，聲聞之衆，所共歎譽，稱其功德；至其最後得佛道時，普爲十方諸佛菩薩，歎其光明，亦如今也。

已生彼國，為淨土中的菩薩聲聞大衆，所共同歎譽你的信願念行功德。在淨土或回入娑婆，修菩薩道圓滿，到最後成佛時，你也有無量光明，無量功德，無量威神，同樣普徧為十方諸佛，還有三乘聖賢，都讚歎你的光明威神功德，就如現在十方一切諸佛聖賢，咸共歎譽彌陀的情況，完全相同。

己五、結歎

佛言，我說無量壽佛光明威神，巍巍殊妙，晝夜一劫，尚未能盡。

如《往生論》說：「觀佛本願力，遇無空過者，能令速滿足，功德大寶海。」所以釋尊總結讚歎說：彌陀光明威神功德，那是廣大無量，巍巍如須彌山，殊妙不可思

議，若見若聞，果報亦不可思議。我就是在一劫中，晝說夜說，也是說不盡的。

戊四、壽命無量　分二

己一、佛壽無量

佛語阿難，又無量壽佛，壽命長久，不可稱計，汝寧知乎。假使十方世界，無量衆生，皆得人身，悉令成就聲聞緣覺，都共集會，禪思一心，竭其智力，於百千萬劫，悉共推算，計其壽命長遠之數，不能窮盡，知其限極。

諸佛三身的壽命有別。法身佛，以真如理體為壽命。報身佛，以智慧功德為壽命。應身佛，以因緣感應為壽命。彌陀有涅槃，是指應身佛說。成佛以來，已經十劫，是指報身佛說。本節所說佛壽無量，是指彌陀的報身及應身說，都是壽命很長，用語言稱說不到，而且用思量計算不到。釋尊舉一個譬喻：假使十方世界，無量衆生，皆得人身，這是不可能的，就算能夠。再要這些人，都修行成為羅漢辟支佛，那更不可能，也算能夠。以這麼無量的聖者，共同集會一處，入禪定中，一心正思，盡各人所有的定慧神通之力。經過百千萬劫的很長時間，各人推算彌陀的報應身壽命，究竟有多長多久的數量，然後將大家算得的合起來計算，這可以說再沒有比這個數字更長遠

的了；但也還算不到彌陀報應身壽長遠之數。《法華經》中，釋尊也說：我本行菩薩道，所成壽命（即報身佛壽），便超過塵點劫的塵點劫，二乘人怎麼能計算得到呢。可是，彌陀不但報身壽無量，就是應化身的壽命，也是有量的無量。這是依本願第十三願所成就的，為本師及諸佛所沒有。

己二、人壽長遠

聲聞菩薩，天人之衆，壽命長短，亦復如是。非算數譬喻所能知也。

極樂世界，人人皆如佛無量壽，非算數譬喻所能知能說，故曰亦復如是。這是本願第十五願功德所成就。彼國天人，亦得壽命無量，有二種原因。一是承彌陀本願力攝持的緣故。二是蓮華化生，清虛之身，無極之體，非是父母生身，有生老病死故。如《往生論》說：「天人不動衆，清淨智海生，如須彌山王，勝妙無過者。」

戊五、聖衆無量　分三

己一、明數無量

又聲聞菩薩，其數難量，不可稱說。

這是本願第十四願功德所成就。如《彌陀經》說：「彼佛有無量無邊聲聞弟子，皆阿羅漢，非是算數之所能知，諸菩薩衆，亦復如是。」

己二、明德殊勝

神智洞達，威力自在，能於掌中，持一切世界。

這是本願中，第五至第十，第廿三、廿四、廿五、廿九、三十、四十六等願的功德所成就。如《往生論》說：「如來淨華衆，正覺華化生，愛樂佛法味，禪三昧為食。」神智洞達，表慧德殊勝，有不可思議的神通，更有洞達真、俗二諦的大智。威力自在，能於掌中，持一切世界，表定德殊勝。已得華開見佛悟無生，親證諸法唯一心，生佛同體，依正不二，寂照同時，法爾能有如是定慧功能。何況彼土聖衆，一有彌陀本願功德加持。二有勝妙的修行環境。三能常見佛聞法，與一生補處菩薩，相聚一堂。所謂：近朱者赤，近墨者黑。互相熏習，互相增上，廢鐵也會變成黃金啊！

己三、重顯衆多

佛語阿難：彼佛初會聲聞衆數不可稱計，菩薩亦然。如大目犍連，百千萬億無量無數，於阿僧祇那由他劫，乃至滅度，悉共計校，不能究了，多少之數。譬如大海，深廣無量。假使有人析其一毛，以爲百分，以一分毛，沾取一滴，於意云何，其所滴者，於彼大海，何所爲多。阿難白佛：彼所滴水，比於大海多少之量，非巧歷算數言辭譬類所能知也。佛語阿難

：如目連等，於百千萬億那由他劫，計彼初會聲聞菩薩，所知數者，猶如一滴，其所不知，如大海水。

所謂初會，就是彌陀最初說法的法會。從十方世界來參加，以及第一次聽彌陀說法，便證聖果的，這些聲聞菩薩，多得非算數能算，也不是言辭能說，更不能以譬類所可知道。有人問：初會聖衆，即有無量，極樂世界，何能容納後來的聖衆呢？我答：極樂淨土，有如虛空大海。如《往生論》說：「觀彼世界相，超過三界道，廣大無邊際，究竟如虛空。」所以後來聖衆，雖然無量，但無增相。譬如虛空大海中，雨水再多，沒有說不能容納的。極樂世界，亦復如是。文顯易知，不必詳解。

戊六、七寶諸樹　分二

己一、明樹體相　分三

庚一、純寶樹

又其國土，七寶諸樹，周滿世界，金樹、銀樹、瑠璃樹、玻瓈樹、珊瑚樹、碼碯樹、硨磲之樹。

這裡說的七寶樹，與前面說的七寶地，有一種不同。七寶樹中有玻瓈樹，此即水晶樹。其餘前已解過，不重說。或金或銀，只純一種寶所成的諸樹。周滿世界，即是

到處都有。

庚二、雜寶樹

或有二寶三寶，乃至七寶，轉共合成。或有金樹，銀葉華果。或有銀樹，金葉華果。或有瑠璃樹，玻瓈爲葉，華果亦然。或水精樹，瑠璃爲葉，華果亦然。或珊瑚樹，碼碯爲葉，華果亦然。或碼碯樹，瑠璃爲葉，華果亦然。或硨磲樹，衆寶爲葉，華果亦然。或有寶樹，紫金爲本，白銀爲莖，瑠璃爲枝，水精爲條，珊瑚爲葉，碼碯爲華，硨磲爲實。或有寶樹，白銀爲本，瑠璃爲莖，水精爲枝，珊瑚爲條，碼碯爲葉，硨磲爲華，紫金爲實。或有寶樹，瑠璃爲本，水精爲莖，珊瑚爲枝，碼碯爲條，硨磲爲葉，紫金爲華，白銀爲實。或有寶樹，水精爲本，珊瑚爲莖，碼碯爲枝，硨磲爲條，紫金爲葉，白銀爲華，瑠璃爲實。或有寶樹，珊瑚爲本，碼碯爲莖，紫金爲枝，白銀爲條，瑠璃爲葉，水精爲華，珊瑚爲實。或有寶樹，硨磲爲本，紫金爲莖，白銀爲枝，瑠璃爲條，水精爲葉，珊瑚爲華，碼碯爲實。

或有二寶三寶，乃至七寶，轉共合成。此三句，是總舉雜寶合成一樹。以下是詳細說明。為本者，是樹根。為莖者，是樹幹。枝是樹的大枝，條是樹枝上分出的細梢，實是樹上結的果子。總之每一棵樹，都是七寶互相合成，真是希有珍貴。

庚三、總歎

行行相值，莖莖相望，枝枝相準，葉葉相向，華華相順，實實相當，榮色光曜，不可勝視。

行行相值，是一行一行的，都平行相同的距離。莖莖相望，是每一樹幹，都互相左右前後看齊。枝枝相準，是樹枝與樹枝間，皆有標準的距離，不大不小。葉葉相向，是所有樹葉，都順其方向，朝南長的向南，四維上下皆同。華華相順，樹上的華，很有次序，不會雜亂。實實相當，是結的果子，大小形色，都相同沒有差別。榮色光曜，不可勝視。是總歎極樂世界，七寶或什寶合成的樹，是非常榮茂，而且有種種顏色，種種光明，照曜十方，說不盡的殊勝莊嚴。

上來所說極樂世界，一寶或什寶合成的莊嚴寶樹，若以表法：一寶即是一顆善心，古人說：「善為至寶，生生受用不盡。心作良田，世世耕之有餘。」七寶即是七菩提分，亦名七覺支：擇法、精進、喜、輕安、念、定、行捨。又喻七聖財：信、戒、

聞、施、慧、有慚、有愧。極樂大地，即是人人本具的心性，由自性出生善心，長養七覺支，七聖財，及一切善法功德。如《華嚴經離世間品》說：「菩薩妙法樹，生於直心地，信種慈悲根，智慧以為身，方便為枝幹，五度為繁密，定葉神通華，一切智為果。」《維摩詰經》也說：「無漏法林樹，覺意淨妙華，解脫智慧果，皆根本於心。」這才是極樂所有一寶或七寶諸樹的真實意義。

問：世人尚崇樸素，淨土何貴寶嚴？

答：此有二義：一者上智的人，知一切唯心所作，心淨土淨，其心無著。如舜受堯禪，於舜何樂之有。這樣便能一意莊嚴淨土，成熟衆生。二者，中下根人，與其念世樂，不如想極樂。先以欲勾牽，後令入佛智。如正飢聞飽暖之鄉，處暗睹光明之境，豈不身心踴躍，厭離娑婆，欣求極樂，此是方便接引，應當如是。

己二、明樹功用

清風時發，出五音聲，微妙宮商，自然相和。

清風，即是清涼舒適的風，異譯本，譯為非天非人之風。時發，就是晝夜六時都有，不會時有時無。風中發出五音之聲，此即中國《詩經》所說：「宮、商、角、徵、羽」的五音。自然相和，是說世間的五音，是由人奏唱而有，可是，極樂世界，清

風吹寶樹所出的五音，是自然不需人為的。恰到好處，相和順合，不粗不細，不高不低，非常和雅。這五音，亦可解為八種梵音中的五音。一、極好音。二、柔軟音。三、和適音。四、尊慧音。五、深遠音。

《往生論》說：「雜樹異光色，寶欄遍圍繞。」這就不但有重重行樹，而且有重重欄楯，皆是什寶莊嚴。又如《彌陀經》說，樹上更有重重七寶羅網。據《觀經》說：寶樹皆高八千由旬，七重妙真珠網，彌覆樹上。一一網間，有五百億妙華宮殿，如梵王宮。宮中有諸天童子，各以摩尼珠為瓔珞，光照百由旬，如和合百億日月。……樹葉間，有金色妙華出生諸果，如帝釋瓶，放大光明，化成寶蓋，寶蓋中，映現大千世界，一切佛事，十方佛國，亦於中現。妙哉！極樂寶樹真有不可思議的功用。這是彌陀本願第廿七、卅二、四十願所成就的功德莊嚴。

戊七、道場寶樹　分二

己一、明道樹體量莊嚴　分二

庚一、體量

又無量壽佛，其道場樹，高四百萬里，其本周圍五千由旬，枝葉四布二十萬里。一切衆寶，自然合成。

極樂世界，彌陀成佛的道場，有一棵菩提樹，是一切衆寶，自然合成的。此道樹有四百萬里高。樹根周圍的圓徑，五千由旬，即二十萬里。枝葉四方橫布，各二十萬里。這是本願第二十八願的功德所成就。別譯本說，二百萬里高，不合本願。

庚二、莊嚴

以月光摩尼，持海輪寶，衆寶之王，而莊嚴之。周帀條間，垂寶瓔珞，百千萬色，種種異變，無量光炎，照曜無極。珍妙寶網，羅覆其上，一切莊嚴，隨應而現。

月光摩尼，就是月精摩尼珠。據《千手經》說：「月精摩尼珠，執持大海水輪之寶，令海潮不失時，海水不增減。」故曰：持海輪寶，衆寶之王。此珠光明如月之清涼，故名月光。道樹上都以月光摩尼珠，還有紅綠黃白的諸摩尼珠寶，作為瓔珞，或作羅網，或為鈴鐸，蓋覆莊嚴道樹。而這些珠寶，放出百千萬色的光明顏色，互相照映，種種變化。一眼望去，道樹的十方，有無量色無量光，照耀無極，就在光色之中，更現出一切莊嚴。天見是天上的莊嚴，人見是人間的，聲聞見是聲聞的，菩薩見是菩薩的，隨衆生的種種欲望，正好相應而現出種種莊嚴，真是希有難得。

微風徐動，吹諸寶樹，演出無量妙法音聲，其聲流布，徧諸佛國。聞其音者，得深法忍，住不退轉，至成佛道，耳根清徹，不遭苦患。目睹其色，鼻知其香，口嘗其味，身觸其光，心以法緣，皆得甚深法忍，住不退轉，至成佛道，六根清徹，無諸惱患。阿難：若彼國土天人，見此樹者，得三法忍，一者音響忍，二者柔順忍，三者無生法忍。此皆無量壽佛，威神力故，本願力故，滿足願故，明了願故，堅固願故，究竟願故。

這一段經文，分四節來說。「微風徐動」，至「徧諸佛國」五句，是第一節，明樹出妙聲。彼土的風，都是微風，而又清涼。如古人詠扇詩：「扇子有清風，徐徐在手中，冬天不相見，夏日又相逢。」極樂無春夏秋冬，所以長年都是微風徐動。吹在諸寶合成的行樹及道場樹上，就在樹的枝葉間，演放出無量妙法音聲，這種法音，無遠弗屆，普徧傳聞到諸佛國土。

問：我們怎麼聞不到妙法音聲呢？答：如本師最初成道，說華嚴大經，一切人天及二乘，也不是有耳不聞圓頓教嗎？因為我們的心識痴迷，再妙的法音，聽了都不過是世間什亂的音聲。如果是得道的人，聞到便是妙法音聲。所謂：溪聲盡是廣長舌，

山色無非清淨身，其理在此。

從「聞其音者」，至「無諸惱患」十六句，是第二節，明六根獲益。十方世界的有緣衆生，耳根聞到極樂寶樹，微風吹出法音的聲塵，都能得淺深不同的法忍，住於位、行、念三種不退轉，一直到成佛，耳根清徹，沒有任何的苦惱災患。如《往生論》說：梵聲悟深遠，微妙聞十方。由此例推，生在極樂的衆生，眼根覩寶樹色塵。鼻根嗅寶樹香塵。口即舌根，嘗寶樹果子的味塵。身根觸寶樹的光塵。心即意根，緣寶樹所出法音的法塵。也都能得到甚深法忍，住不退轉，至成佛道，六根清徹，無諸惱患，這幾句是總說六根獲益。我們平常的六根緣一般六塵，都是起惑造業受苦。現在以同樣的六根，去緣寶樹的六塵，不但不會有惑業苦，還能得六根清徹，無諸惱患，相當於十回向菩薩的利益。這就因為彼國萬物，皆是淨業十善功德成就的勝妙五塵，又是彌陀本願成就無漏稱性的六塵，所以使你觸對之下，染污的六根，即轉為無漏的清淨六根。由此可知，淨土法門的妙處，就在以清淨的塵境，轉我們染污的六根，便得解脫生死，乃至成佛作祖。一般的修行法門，都是由我們六根去轉六塵。生在娑婆的衆生，無不是染塵染根，互相熏習，相因而起，要得六根清淨，那就不知何年何日了。

「阿難：若彼國土天人」，至「三者無生法忍」六句，是第三節，明得忍差別。

慧心安法，名之為忍。這三種忍的含義，在講本願的卅四、四十八兩願中已解，不再重述。

「此皆無量壽佛」，至「究竟願故」七句，是第四節，明得忍所由。「威神力」者，約壽佛現時現處加被說。「本願力」者，約壽佛因地所發四十八願功德力說。「滿足願」者，願心圓滿無缺，完全實現也。「明了願」者，願心顯發成果也。「堅固願」者，有願必成，無能壞也。「究竟願」者，生彼國者，悉得三忍，畢竟成佛也。又此五願，即是壽佛從發心菩提至究竟菩提，因圓果滿，故有大威神力。本願者，因地稱性所發，發心菩提也。滿足願者，以行填願，五劫思惟攝取佛國清淨之行，伏心菩提也。明了願者，四智菩提相應，明心菩提也。堅固願者，無相無功用行，無能破壞，出到菩提也。究竟願者，智斷二果皆究竟證得，住大涅槃，究竟菩提也。道場寶樹乃四十八願中第十六、廿七、廿八、卅二願所感。能得三種忍，完全以彌陀本願為因，道場寶樹為緣，因緣具足，是為得忍所由。當知：覺林現在，道樹非遙，既聞淨土法門，何不至心精進，猛加培養，努力耕耘，成就淨業；便見庭前柏樹，嶺上青松，皆顯般若真如，菩提佛性，現在即得六根清徹，悟無生忍也。

戊八、樂聲演法　分二

己一、樹出妙聲

佛告阿難：世間帝王，有百千音樂，自轉輪聖王，乃至第六天上，伎樂音聲，展轉相勝千億萬倍。第六天上萬種樂音，不如無量壽國諸七寶樹一種音聲千億倍也。

佛對阿難說：先舉此土音樂，從人間帝王，倍倍轉勝，到欲界第六天，此天的伎樂音聲，那是勝於人王的千億萬倍。可是第六天的萬種樂器，和合所出音聲，比極樂七寶樹發出的一種微妙音聲，還不如，而且差得千億倍。

己二、樂聲演法

亦有自然萬種伎樂。又其樂聲，無非法音。清暢哀亮，微妙和雅，十方世界音聲之中，最爲第一。

音從樹風而有，故曰自然。音聲所出，皆是佛法，故無非法音。清暢即清明暢達，是八音中的諦了音。說無常、苦、空等，曰哀。明顯可知可解，曰亮。是八音中易解音。說卅七道品，六波羅蜜，大乘微妙不可思議的法，故曰微妙和雅。能令衆生，離苦得樂，了生脫死，轉凡成聖，故曰最為第一。又微妙是不散音，無厭音。和雅是悅耳音。此即妙聲功德莊嚴成就。《往生論》云：「無量寶交絡，羅網遍虛空，種種鈴發響，宣吐妙法音。」亦即虛空莊嚴。本節所明，乃四十八願中第廿七、四十六願

的功德成就所感也。

戊九、堂舍樓觀　分二

己一、明體相

其講堂精舍，宮殿樓觀，皆七寶莊嚴，自然化成。

在極樂世界，到處都有佛說法的講堂，經常在講經說法。所以，你假使不喜歡聽經聞法，就算你能生極樂，那也不能適應，在你來說，不是極樂，而是極苦。因此，凡淨業行人，必須在往生前，養成愛法樂法，喜歡聽經聞法的習慣才好。精舍，就好比釋尊在世時的竹林精舍，是佛常住說法處所。宮殿樓觀，是佛及三乘聖賢，人天大眾的修行辦道處。所有都是七寶合成，摩尼珠等莊嚴，不用人工構造，是自然化成的，明妙無比。同時又能隨心所欲，高低大小，自然稱合你的需要。在其中講經、誦經、聽經、經行、坐禪、莫不歡喜得道。回頭看我們今日的出家眾，為了建伽藍，辦道場，勞碌終生。道未修成，無常已到，真令人悲傷嘆惜！那就不如：放下，隨緣，至心念佛，求生西方，想要如何莊嚴的道場都有。古德有詩說：「寶嚴國土七珍成，樓閣之中天樂鳴，玉樹華開無限好，觀明滅罪事非輕。」

己二、明莊嚴相

復以真珠、明月、摩尼、衆寶，以爲交絡，覆蓋其上。

那些七寶莊嚴的講堂等，還有種種真珠，明月珠，摩尼此云如意珠，及其他衆寶，交絡織成的網幔，覆蓋在講堂精舍等上面，既壯觀又現出重重無盡的法界相，令你一見開悟，還可以見到十方世界呢！本節所明，宮殿住處莊嚴，是地上莊嚴，也是受用莊嚴。如《往生論》說：「宮殿諸樓閣，觀十方無礙。」此乃本願中廿七、卅二願功德所成就。

戊十、七寶浴池　分五

己一、明池量相

內外左右，有諸浴池，或十由旬，或二十三十，乃至百千由旬，縱廣深淺，皆各一等。

在講堂精舍等的內外左右，有很多水池，有大有小。大的百千由旬，小的十由旬，或二十三十。一由旬六十華里，可見這些水池非常大。每池的縱廣深淺，各別相同，都是很方整的水池。水池的作用有二：一是沐浴之用，一是彼土衆生受生之處。

己二、明水性相

八功德水，湛然盈滿，清淨香潔，味如甘露。

池中的水，是八種功德水，那八種呢？唐譯本是：㈠澄淨，離垢濁故。㈡清冷，無煩熱故。㈢甘美，具上味故。㈣輕軟，可上可下故。㈤潤澤，不枯澀故。㈥安和，非急流故。㈦除飢渴，有勝力故。㈧長養諸根，獲益多故。此八種功德，表修八正道成就，故能自利又能利益衆生。此水具有勝妙六塵，是無漏無盡稱性的。何以故？自性無染，即是澄淨。自性無煩惱，即清冷。自性無惡，即甘美。自性無我，即輕軟自在。自性無竭，即潤澤。自性不動，即安和。自性具足一切，故能除饑渴。自性能生萬法，即長養諸根。由自性所生，便是無漏、稱性的八功德水。古德讚云：「定水湛然滿，浴此無垢人，無垢亦無淨，是名八功德。」今譯本，湛然就是澄淨，潤澤。清淨就是清冷，輕軟。香潔就是甘美，安和。味如甘露，就是除飢渴，長養諸根。文略義同。甘露是不死之藥，非世所有。以喻池水能令衆生，離生死苦，得涅槃樂，這是出世的聖水，完全由彌陀本願第廿七、卅二願功德所成。

己三、明池體相

黃金池者，底白銀沙。白銀池者，底黃金沙。水精池者，底瑠璃沙。

瑠璃池者，底水精沙。珊瑚池者，底琥珀沙。琥珀池者，底珊瑚沙。硨磲池者，底碼碯沙。碼碯池者，底硨磲沙。白玉池者，底紫金沙。紫金池者，底白玉沙。或有二寶三寶，乃至七寶，轉共合成。

水池四邊是一寶，池底的沙又另一寶，這是二寶合成一池。或有三種寶，乃至七寶十寶，互相共同合成也有。這裡所列三種寶，水精、白玉、紫金。水精即水晶寶，亦名玻璃，可不是現在一般用的玻璃。白玉，如泰國，錫蘭的玉塑佛像，都是白玉寶。紫金，即紫磨黃金，是黃金中最精純，一般稱為十足赤金。

己四、明莊嚴相

其池岸上，有栴檀樹，華葉垂布，香氣普熏，天優鉢羅華，鉢曇摩華，拘牟頭華，分陀利華，雜色光茂，彌覆水上。

在池岸邊上，有無數栴檀香樹，它的華和葉，四面垂布，香氣芬芳，普熏於整個極樂世界。池水的面上，彌覆了四色蓮華，都是世間最上的，故稱為天。優鉢羅華，是青色蓮華。鉢曇摩華，是紅色。拘牟頭華，是赤色。分陀利華，是白色。什色光茂，是說青色有青光，黃色黃光，赤色赤光，白色白光，互相照耀，色光鮮明，故稱為茂。《往生論》說：「寶華千萬種，彌覆池流泉，微風動華葉，交錯光亂轉。」這樣

說來，水池的蓮華是不止四種。據《觀經》說：有六十億七寶蓮華，一一蓮華，團圓正等十二由旬，這是約大的說。《彌陀經》說：池中蓮華，大如車輪。這約小的說。這些蓮華，出種種香，世無能喻，隨風散布，沿水流芬。凡有聞者，塵勞垢習，自然不起，清淨無染。是故彼土蓮華，得為一切衆生，自然化生之體。以事表法來說：七寶池喻七覺支，八功德水喻八正道，四色蓮華喻四智菩提，池水功用喻淨心妙用。

己五、明池水功用　分四

庚一、資用隨意

彼諸菩薩，及聲聞衆，若入寶池，意欲令水没足，水即没足。欲令至膝，即至於膝。欲令至腰，水即至腰。欲令至頸，水即至頸。欲令灌身，自然灌身。欲令還復，水輒還復。調和冷暖，自然隨意。開神悦體，蕩除心垢。清明澄潔，淨若無形。寶沙映徹，無深不照。微瀾迴流，轉相灌注。安詳徐逝，不遲不疾。

池水能隨浴者之意，在事上說，這是極樂的勝妙六塵，法爾有此作用。在理上說，萬法唯心，一切相用，皆隨識轉。故經云：「心被物轉，即是衆生。心能轉物，則是如來。」由於八功德水是輕軟，故能隨意上下。是安和，故能調和冷暖。是味如甘

露，故能開神悅體，蕩除心垢。以飲水或觸水為緣，能發智慧，是名開神。能得法喜樂，解脫樂，是名悅體。能除煩惱，是名蕩除心垢。經文再說明池水的情況：「清明澄潔，淨若無形，寶沙映徹，無深不照。」就是澄淨、清冷、甘美、潤澤四德。「微瀾迴流，轉相灌注，安詳徐逝，不遲不疾。」就是輕軟、安和兩德。古德有詩讚歎說：「水池八德凝神冷，蓮放諸光眩眼奇，波鏡華間傳絕唱，禽飛寶岸影相隨，幾年浪跡忘歸計，今日追懷定集池，小憩胡床形夢想，覺來心地獨熙怡。」這是說，不但生到池中有妙樂，就是現在靜坐觀想一番，也能使你開神悅體，獨自感到無比的熙怡快樂。

庚二、波出妙聲

波揚無量自然妙聲，隨其所應，莫不聞者。或聞佛聲，或聞法聲，或聞僧聲，或寂靜聲，空無我聲，大慈悲聲，波羅蜜聲，或十力無畏不共法聲，諸通慧聲，無所作聲，不起滅聲，無生忍聲，乃至甘露灌頂，衆妙法聲。如是等聲，稱其所聞，歡喜無量。

波揚無量自然妙聲者，法爾而有，即法界等流之言教也。隨其所應者，能隨類契機也。寂靜聲，是大乘止門。空無我聲，是大乘觀門。大乘止觀，是菩薩道總持門。

大慈悲聲，即四無量聲。波羅蜜聲，是六度或十度。須具七種最勝，方可得名波羅蜜多：㈠安住菩薩種性。㈡依大菩提心。㈢悲愍有情。㈣具行菩薩事業。㈤無相智所攝。㈥迴向菩提。㈦不為二障間什。七隨缺一，非波羅蜜。諸通慧聲，是三賢菩薩所有。無所作，不起滅，無生忍聲，是一至八地菩薩所有。甘露灌頂，衆妙法聲，是十地等覺菩薩所有。十力、無畏、不共法聲，這是諸佛所有。

十力者：㈠知是處非處智力。謂如來於一切因緣果報，審實能知。如作善業即知定得樂報，名知是處。若作惡業得受樂報，無有是處，名知非處。如是種種皆悉徧知，故名知是處非處智力。㈡知過去現在未來業報智力。謂如來於一切衆生，過去現在未來三世業緣果報生處，皆悉徧知，故名知三世業報智力。㈢知諸禪解脫三昧智力。謂如來於諸禪定，自在無礙，其深淺次第，或垢或淨，如實徧知，故名諸禪解脫三昧智力。㈣知一切衆生諸根上下智力。謂如來於諸衆生，根性勝劣，得果大小，皆實徧知。㈤知一切衆生種種意欲智力。謂如來於諸衆生，有種種欲樂，善惡不同，如實徧知。㈥知種種界智力。謂如來於世間衆生，種種界分不同，如實徧知。㈦知一切至處道智力。謂如來於六道有漏行所至處，三乘涅槃無漏行所至處，如實徧知。如五戒十善之行，得至人間天上。三十七菩提分，及六度四無量行的無漏法，得至涅槃。㈧知天眼無礙智力。謂如來得五眼圓明，見知一切衆生，死時生時，端正醜陋，善惡業緣

，皆悉無礙。(九)知宿命無漏智力。謂如來於諸衆生，種種宿命，一世乃至百千萬世，一劫乃至百千萬劫，死此生彼，死彼生此，姓名、壽命、窮富、貴賤、如實徧知。(十)知永斷習氣智力。謂如來於一切惑，及餘習氣分，永斷不生，自身如實徧知。此十力，是如來十種智慧之力，一切法都從佛的智慧力而轉，所以稱佛為法中之王，能於一切法得自在，無有障礙。

無畏者，即如來四無畏，如前序分中所解。不共者，即如來十八不共法，智論廿六卷說：(一)—(三)是：身口意無失。(四)無異想。(五)無不定心。(六)無不知已捨。(七)—(十一)是：欲、精進、念、慧、解脫無減。(十二)解脫知見無減。(十三)—(十五)是：一切身業、口業、意業隨智慧行。(十六)—(十八)是：智慧知過去世、未來世、現在世無礙。

庚三、能生善樂

隨順清淨離欲寂滅真實之義，隨順三寶力無所畏不共之法，隨順通慧菩薩聲聞所行之道。

第一句，能生涅槃寂靜樂也。第二句，能生菩提覺法樂也。第三句，能生三乘聖賢之樂也。古德有詩讚歎說：「莫把名言向外尋，西方境界最高深，重重寶物非他物

，一一波聲出自心，超往未成為缺念，積功終不厭穿針，無生社友應招手，許我同參悟一音。」

隨順兩字，是貫通三句經文，又是學佛的要訣。能隨順真如及三寶，則能得大利益故。經文說：「隨順清淨離欲寂滅真實之義」，即是隨順自性清淨心，真如法性。以修大乘止觀說，亦必須依止隨順淨心。「隨順三寶」，即是從最初皈依住持三寶起，然後隨順別相三寶，自己也在僧寶之數。最後親證一體三寶，便是成佛。「隨順力無所畏不共之法」，這是依止隨順上求下化的無上菩提心，及無上佛果。「隨順通慧菩薩聲聞所行之道」，這是依止隨順三乘聖賢僧，為我燈明，作我師導。隨順與隨緣不同，隨緣則緣有染、淨、違、順、邪、正、迷、覺等。隨順則隨人人本具的自性清淨心，順合淨心而作，使令純淨無染，順於菩提心菩薩行，有悲有智，契合無上正覺，始得名為隨順。此即淨分依他性止觀，由此得入淨分真實性止觀，而證悟淨心。是故經云：「法隨法行」，「依教奉行」。學佛修行，必須隨順。最要緊是隨順真如淨心，以心淨國土淨，心淨衆生淨故。諸法唯一心，是心作佛，是心是佛故。背塵合覺，即是諸佛故。所以大家必須把這段經文，作為座右銘。清末有位江謙居士作了一首勸勉詩：「溪聲廣長舌，山色清淨身，要將心轉物，莫被轉於塵。」

初心菩薩，如何去實踐隨順呢？我覺得有四點很重要：一者，虛其心。古人說：

「謙受益，滿招損。」釋尊教誡羅睺羅，即是如此。二者，實其行。就是做人及學佛修行，一切皆要老實，實事求是，不要賣道作假，招謠撞騙，顯異惑衆。三者，端其知見。八正道以正見為首，知見不正，則是隨順邪魔外道了。四者，有始有終，也就是至心精進。這四項，是隨順的先決條件。然後從吾人日用中下手，例如：㈠出家人晨起三摸頭，就是隨順出家人法，做一個老實出家人。㈡吃飯時先吃三口，發斷惡修善度人三種願，就是隨順菩提心，做一個真實菩薩。㈢依各人所受的戒而行持，就是隨順戒學。㈣專心朝暮課誦，或早晚定時靜坐，就是隨順定學。㈤誦經看經，聽經研教，就是隨順慧學。㈥經常能無我至心念佛，就是隨順淨心及三寶。㈦至誠懇切，止惡行善，發願往生極樂，就是隨順諸佛教誡勸囑，隨順滅道二諦及欣厭二求門。㈧在未往生前，隨順世緣，能看破放下，心無罣礙。報盡時至，能心無貪戀，意不顛倒，就是隨順出離心與出離行。㈨雖然淨土法門，能帶業往生，但必須隨緣消舊業，慎勿造新殃。㈩隨順本經所說：三心圓發，一意西馳，必定要見彌陀，聞妙法，得無生忍再回娑婆，隨緣度生。既無濁質，雖在五濁，不為所污，任何境界，不能令你再污濁，也沒有生死輪迴苦。這就如觀音、地藏，是為究竟隨順。《楞伽經》說：「世間修行人，如澄濁水，澄之雖清，但未去濁，腳攪之復濁矣！」不修淨土法門，便是如此。

庚四、結歎

無有三途苦難之名，但有自然快樂之音，是故其國，名曰安樂。

文顯易知，毋須解析。總之，極樂勝妙六塵，能令衆生，離一切苦，得一切樂，故名安樂。以色身說，令你離粗得妙，蓮華化身。聲音令你背塵合覺，香氣使你離垢得淨，味塵使你無穢香潔，觸塵令你離苦得樂，法塵令你捨妄歸真。所以無有三途苦難之名，何況有實。但有自然快樂之六塵，才能稱為安樂、安養、清泰、極樂世界。這一節，是本願第十六、廿七、卅二等願功德成就，也是受用莊嚴的水莊嚴。

戊十一、衣食自然　分三

己一、略歎三業殊勝

阿難：彼佛國土，諸往生者，具足如是清淨色身，諸妙音聲，神通功德。

清淨色身，是身勝，即虛無之身，無極之體，蓮華化生，卅二相，咸同一類，容色微妙，超世希有。此由本願第三、第四、廿一、廿六等願功德所成就。諸妙音聲，是口勝，即具足八種梵音，智辯無量，能演說一切智，此由本願第廿五、廿九、三十等願功德所成就。神通，是意勝，具足六種智證通，一念徧供諸佛，智慧明了，神通

自在。此由本願第五至第十、廿三、廿四等願功德所成就。功德兩字，是總舉三業殊勝，故能具足種種功德。

己二、廣明衣食自然

所處宮殿，衣服飲食，衆妙華香，莊嚴之具，猶第六天自然之物。若欲食時，七寶鉢器，自然在前。金、銀、瑠璃、硨磲、碼碯、珊瑚、琥珀、明月、真珠、如是諸鉢，隨意而至。百味飲食，自然盈滿。雖有此食，實無食者，但見色聞香，意以爲食，自然飽足。身心柔軟，無所味著。事已化去，時至復現。

因為彼土衆生，三業殊勝，故得衣食自然，資用隨意之福。三業是報體，衣食是受用。報體是因，受用是果。相依相成，因果不二。此是法性法爾如是，為稱性之受用。由三業清淨而有之福，這名清福。三業不淨而有之福，如世人有漏之福，是為癡福。清福能自利利人，癡福能自他俱害。佛弟子當求清福，勿貪癡福。

以娑婆世界衆生來說，享受五欲之樂，要算欲界第六天，即他化自在天，最為第一。衣食住及一切資生莊嚴之具，皆是自然化現而有，故曰自然之物。舉此天比況極樂衆生，享受自然。其實彼土六塵是勝妙、無漏、無盡，稱性有的。此土第六天，是

粗劣、有漏、有量，修十善業而有的，那能相比。經文只說飲食一項，其自然勝妙，便是超過此土六天所有。其他衣服，宮殿等，皆應念現前，無不具足，微妙希有，清淨快樂。經文從略，不再詳說。

能資持根身不壞名為食，有九種前面已說過。經文說：意以為食，即念食。身心柔軟，即禪悅食。見色聞香，即觸食。無所味著，即法喜食。實無食者，即解脫食。是故極樂世界衆生的飲食，是世出世間圓融無礙，唯有這樣，才能得無有衆苦，但受諸樂。其他資具及六塵境界，莫不如此。

己三、結歎常樂我淨

彼佛國土，清淨安隱，微妙快樂，次於無爲泥洹之道。

清淨，即大涅槃的淨德。安隱，即常德。微妙，即我德。快樂，即樂德。這是總結讚歎，極樂世界，是具足常、樂、我、淨四德，相當於大涅槃境界，故曰次於無為泥洹之道。這是本願第廿四、廿七、卅八、卅九等願功德所成就，屬於彼土受用莊嚴。

戊十二、顏貌端正　分二

己一、正報微妙

其諸聲聞菩薩天人，智慧高明，神通洞達，咸同一類，形無異狀，但因順餘方，故有天人之名。顏貌端正，超世希有，容色微妙，非天非人，皆受自然虛無之身，無極之體。

極樂衆生，人人皆有高明的智慧。智是於一切事理能有決斷，慧是於一切性相因果了了分明。這不是世智辯聰，而是澈底認識宇宙人生真相，能辦一切事的出世無漏智慧。神通，是約六通說。有天眼等四通，能明白過現未來，他人他方的，種種事相因果，故名為洞。有神足通，能徧歷十方。有漏盡通，能究竟涅槃彼岸，故名為達。智慧神通，是內德的微妙。咸同一類，形無異狀，這是外身的微妙。如是內外微妙的正報，實非三界六道所有，故曰非天非人。但因順餘方，就是順他方世界衆生的名稱，所以也有天人之名。顏貌端正，是指五官四肢，容顏面貌，都是非常端正，具有卅二相，故曰超世希有。這是轉輪聖王，或是諸佛才有，真是希有難見。不說諸佛，就以轉輪王來說，人壽自八萬歲遞減之後，即無轉輪王出世，真是難見。因為是蓮華化生，不是父母所生，故曰皆受自然虛無之身，無極之體。這二句話，是以空無實質，來形容身無障礙。如花有香，鏡有光，可見可聞，而不能捉摸。中國的道家說，無極生太極，太極生二儀，然後有八卦，乃至宇宙萬有。以佛法來看，無極是屬於頑空，

也就是無色界的第四天。蓮華化生，是屬於淨心緣起，乃意生身，不屬三界，不能看成同樣。譯為無極，是借此間人所易知的名相而已。如《大智度論》說：「三界外有諸佛淨土，非三界攝。無欲故，非欲界。地居故，非色界。有色故，非無色界。」三界內有天人，超出三界的衆生，故名非天非人。本節所明正報微妙，是本願第三、第四、廿三、廿四、廿五、廿九、三十、四十六等願功德所成就。

己二、校量顯勝

佛告阿難：譬如世間貧窮乞人，在帝王邊，形貌容狀，寧可類乎。阿難白佛：假令此人在帝王邊，羸陋醜惡，無以爲喻，百千萬億不可計倍。所以然者，貧窮乞人，底極斯下，衣不蔽形，食趣支命，飢寒困苦，人理殆盡。皆坐前世不植德本，積財不施，富有益慳，但欲唐得，貪求無厭。不信修善，犯惡山積。如是壽終，財寶消散。苦身聚積，爲之憂惱，於己無益，徒爲他有。無善可怙，無德可恃，是故死墮惡趣，受此長苦。罪畢得出，生爲下賤，愚鄙斯極，示同人類。所以世間帝王，人中獨尊，皆由宿世，積德所致。慈惠博施，仁愛兼濟，履信修善，無所違爭。是以壽終福應，得升善道。上生天上，享茲福樂。積善餘慶，今得爲人，乃生王家，自然尊貴，儀容端正，衆所敬事。妙衣珍膳，隨心服御。宿福所追，故

能致此。佛告阿難：汝言是也。計如帝王，雖人中尊貴，形色端正。比之轉輪聖王，甚爲鄙陋，猶彼乞人在帝王邊也。轉輪聖王，威相殊妙，天下第一。比之忉利天王，又復醜惡，不得相喻萬億倍也，假令天帝，比第六天王，百千億倍不相類也。設第六天王，比無量壽佛國菩薩聲聞，光顏容色，不相及逮，百千萬億。不可計倍。

這一段經文，有五番校量，以顯極樂衆生的勝妙。第一番，釋尊舉此土乞人，與一般帝王來校量。佛問阿難：寧可類乎？是不是可以同樣呢？阿難答說：乞人都是身體醜陋不堪，惡心惡態，那能與帝王相比，差得百千萬億倍。因為乞人，窮乏只存一身，衣服破爛不能遮蔽身形，飲食只能勉強支持生命，飢寒困苦，可以說沒有做人的意義，在人中是最低極下等的了。可是，世間的帝王，是一個國家中，獨一無二，最為尊上，榮華富貴，乞人豈能相比。為什麼有這樣相差懸殊呢？這就在各人過去作的業因不同。那些貧窮乞人，都因前世不修功德，貪積錢財，不肯布施。而且為富不仁，越有越貪，貪心不足，但欲一本萬利，或不勞而獲，不義而取。取得了慳吝不捨，拔一毛以利天下而不為，純是一個守財奴。不信因果，所以作惡如山，善事不為。如是壽終，空手去見閻君，財寶完全消散。在生憂愁苦惱，千方百計，勞苦身心，積聚

財富，死了於己無益，徒為他人所有。又無善事功德可依靠，當然隨業受報，下三途受長苦。經無量劫，罪畢為人，生來便是下賤，愚癡無智，身形鄙陋，至於極點。雖然也是人的一類，其實不算是人呀！那些帝王，卻是宿世多積功德。有慈悲心，能普徧以財物惠施衆生。仁慈博愛，守信修善。與人無所相爭相鬥，所以壽終之後，福德所牽，得昇人天善道。在天上享受福樂，餘福有慶，今生為人，即投生於王家，身為太子，自然尊貴，時至登位為王，衆人皆敬仰奉事。而且有種種妙衣珍膳，隨心所欲，應有盡有，這都是宿福所追，所以容貌端正，人中獨尊，完全是因果的必然，不是什麼神，什麼主，什麼人給他的呀！

第二番，釋尊對阿難所說的，給予印可以後，再舉帝王與轉輪聖王來比量。佛說：帝王雖然人中尊貴，形色端正，最為第一，但與轉輪王一比，那又不如，顯得甚為鄙陋，就好像乞人與帝王相比一樣。顯出轉輪王又超勝一切帝王。

第三番，釋尊復謂轉輪王，雖然威德相貌，殊勝微妙。有七種寶：輪寶、象寶、馬寶、神珠寶、主藏寶、主兵寶、玉女寶。有卅二相，還有千子具足，威伏四天下，真是天下第一。可是比之欲界第二天，忉利天王，那又不如，就好像乞人的醜陋，不能與帝王相比喻，相差得萬億倍。顯出忉利天王又超勝轉輪王。

第四番，假使以忉利天王，一般稱為帝釋，中國人稱為玉皇大帝，來與欲界第六

天，他化自在天王相比，那帝釋又不能相類，差得百千億倍，顯出第六天王又超勝帝釋。

第五番，最後以第六天王，來與極樂世界，菩薩聲聞，人天大衆相比較。那第六天王身體的光顏容色，是不能相及的，差得百千萬億倍，甚至不可計，不可說的倍數。顯得極樂衆生顏貌端正，是殊勝不過，故曰超世希有。同時還有種種智慧神通變化，我們這個世間，一切天人，不可為比。這是阿彌陀佛本願功德莊嚴成就，不可思議，故得為一切諸佛所稱揚讚歎！

台灣信天公（即玉皇大帝）的人很不少，就算信的很虔誠，做的善事很多，可是天公只有一個，不是人人可做天公。就算你做了天公，要比極樂世界的天人大衆，又好像乞人在帝王邊，太醜陋不堪了。世人為什麼不用以信天公的虔誠行善，來念佛求生極樂，那才人人都超過天公不可計倍的殊勝！明明白白一條路，千千萬萬不肯修，這不太可惜嗎？

戊十三、總歎莊嚴　分四

己一、資具稱心

佛告阿難：無量壽國，其諸天人，衣服飲食，華香瓔珞，繒蓋幢旛，

微妙音聲，所居舍宅，宮殿樓閣，稱其形色，高下大小，或一寶二寶，乃至無量衆寶，隨意所欲，應念即至。

《往生論》說：「衆生所願樂，一切能滿足。」即所求滿足功德成就。無量壽國，一切天人所需，衣食住行，隨你所欲求，無不稱心滿足，不像此土有求不得之苦。

己二、地上莊嚴

又以衆寶妙衣，徧布其地，一切天人，踐之而行。

寶衣徧地，有如地毯。顯得極樂世界，是如何的豪華富貴。可嘆世人，不肯認取家珍！

己三、虛空莊嚴

無量寶網，彌覆佛土。皆以金縷真珠，百千雜寶，奇妙珍異，莊嚴校飾。周帀四面，垂以寶鈴，光色晃曜，盡極嚴麗。自然德風，徐起微動。其風調和，不寒不暑，溫涼柔軟，不遲不疾。吹諸羅網，及衆寶樹，演發無量微妙法音，流布萬種溫雅德香。其有聞者，塵勞垢習，自然不起。風觸其身，皆得快樂，譬如比丘，得滅盡三昧。

先明空中珍寶嚴飾，次明自然德風妙用。晃曜，音恍要，即明亮也。塵勞垢習，

即煩惱與習氣。風出微妙法音，散布溫雅德香，故名自然德風。法音表慧。德香表戒定。聞者垢習不起，表解脫。皆得快樂，表解脫知見。德風是五分法身所起，風觸其身皆得五分法身，成阿羅漢，故曰得滅盡三昧。

己四、散花莊嚴

又風吹散華，徧滿佛土，隨色次第，而不雜亂。柔軟光澤，馨香芬烈。足履其上，蹈下四寸，隨舉足已，還復如故。華用已訖，地輒開裂，以次化沒，清淨無遺。隨其時節，風吹散華，如是六反。

烈者，美也。隨其時節，如是六反，晝夜六時也。本節及後節，是釋尊總歎彌陀依本願所成的淨土，乃依正不二，性相不二的莊嚴及妙用。歸納來說：極樂世界有三種最勝：㈠自然界的微妙莊嚴。㈡人世間的真善美樂。㈢身心的清淨解脫。確是四土橫具，常樂我淨的大涅槃境界。以實相淨心為體，勝妙六塵為相，進道利生為用，以稱性大願及無量無漏功德為因，以不可思議的佛身佛土為果。《往生論》云：「雨華衣莊嚴，無量香普熏，觸者生勝樂，過迦旃鄰陀。」

慈覺宗賾禪師有頌云：「池凝功德水，風動管弦音，羅網漫空界，樓台映寶林，六根常合道，萬境了唯心，不是人難到，都緣信未深。」我曾作一首偈：「世間萬有

心所畫，六道變相由心忙，請君淨心求淨土，畫出極樂好風光。」又作一副聯對：「無量衆生，今日有緣今日度。十方淨土，此心能造此心生。」

總歎莊嚴，多以衆生受用來說，包括衣、食、住、行、育、樂，及色聲香味觸法六塵。衣服，華香瓔珞，稱其形色，這是屬衣，也是觸塵。飲食是食，是味塵。繒蓋幢旛，所居舍宅，宮殿樓閣，高下大小，這都屬住。又以衆寶妙衣，踐之而行。風吹散華，如是六反，即地上及散花莊嚴，這都屬行，也屬觸塵。自然德風，微妙法音，無量寶網，即虛空莊嚴，這都屬育樂方面，也屬聲塵及法塵。乃至無量衆寶，隨意所欲，應念即至。這三句是總歎一切資具，皆是衆寶所成，隨意所欲，動念即有，真是不可思議。

經文都很淺明易懂，不必每句講解。以衣布地而行，這是印度風俗，有盛會節日，或帝王豪富人家，則以長塊美色布，舖在地上而行。就好像現在豪華住宅賓館，所舖柔軟的地毯一樣。極樂世界的空中，除了宮殿樓閣外，到處都有寶網彌覆。這些寶網，以金縷或真珠什寶織成，所以非常希奇微妙珍貴，與一般的羅網不同。更有種種莊嚴，如寶鈴、寶幔、懸燈、結彩等。因此有種種光明顏色，非常明亮，極為莊嚴美觀，這是勝妙色塵。彌陀本願功德所成的風，名為自然德風，非常溫和。吹在人身上，皆得滅盡三昧的快樂，這是勝妙的觸塵。吹在空中的寶網上，地上的寶樹間，又發

出無量微妙法音，這是勝妙聲塵法塵。流布功德所成的香氣，這是勝妙香塵。有如是勝妙的六塵，所以其有見聞者，六根常合道，六識皆清淨，一切煩惱習氣，自然不起，如比丘得滅盡定。此定乃九次第定的極點，前面四禪四空定，都屬世間禪，唯此定屬出世間禪，是阿羅漢所有，滅盡七識心王及相應的心所法，使之不起的禪定，得此定，可證入無餘涅槃。演出無量微妙法音，這是境隨心轉。如《楞嚴經》說：「隨衆生心，應所知量。」亦如前面所說波揚妙聲，或聞三寶、四諦，四無量，六波羅蜜，乃至十力，四無畏等聲，這都是微妙法音，當下令你斷惑證真，明心見性。

戊十四、華光出佛　分五

己一、明華數量

又衆寶蓮華，周滿世界。

己二、明華形色

一一寶華，百千億葉，其華光明，無量種色，青色青光，白色白光，玄黃朱紫，光色赫然，煒曄煥爛，明曜日月。

煒曄，音偉亦，光盛大也。朱是紅色，玄是赤黑色。

己三、明華放光

一一華中，出三十六百千億光。

三十六是一周圓的度數，即法界量，也就是無量。此喻大圓鏡智，表般若德。

己四、光中出佛

一一光中，出三十六百千億佛，身色紫金，相好殊特。

此喻清淨法身，圓滿報身，千百億化身，無欠無缺，表法身德。

己五、化佛度生

一一諸佛，又放百千光明，普爲十方說微妙法。如是諸佛，各各安立無量衆生於佛正道。

蓮華六色者：喻六波羅蜜。又青者喻春，能生長萬物，屬法身德（東）。白者喻秋，月朗晴空，屬般若德（西）。玄者喻夏，萬物茂盛，屬解脫德（南）。黃者喻冬，收藏萬物，屬如來藏心（北）。朱喻上方，紫喻下方，六方即含十方，是法界量。三德是法界性。此性量不出一心，悟此如來藏心，法爾有六色蓮華，華中放光，光中現佛，廣作佛事，普度衆生。

安立無量衆生於佛正道者，攝受衆生生安樂國也。西方淨土，乃九法界衆生之歸

宿，但這歸宿，有如普賢菩薩所說：無限時空修菩薩道的行程就是歸宿。所以印光大師說：「捨淨土法門，九界衆生，上不能圓成佛道。離淨土法門，十方諸佛，下不能普度衆生。」如《往生論》云：「如來微妙聲，梵響聞十方，同地水火風，虛空無分別。安樂國清淨，常轉無垢輪，化佛菩薩日，如須彌住持。無垢莊嚴光，一念及一時，普照諸佛會，利益諸群生。」

本節所說，是彌陀本願第十二、廿七願功德所成就。佛身普現，隨方接引，又為後文三輩往生作緣起，以明上求是為下化，互為因果，相依相成，法爾如是。

如上十四節，所述種種莊嚴，種種佛事，無所從來，亦無所去，如水中月，如鏡中像。皆以壽佛本願力故，悲智神通功德力故，隨衆生心而出現。所謂心淨國土淨，心淨衆生淨，自性本來具足。當知一切衆生所有神力，本與壽佛無二無別，特無大願大行發起勝因，不覺不知，不能顯現。若能一念回光，復本心源，方知家業具在。苟能三心圓發，一意西馳，淨業成就，捨此報身，得生淨土。如入寶山，取之無盡。如遊香國，觸處蒙熏。要須親到方休，慎勿說食數寶也。又須知：極樂種種珍寶莊嚴，乃壽佛與往生者，善業所感，因果必然，法爾而有，非莊生寓言，止啼黃葉。且以出世善根所生，大慈悲心所發，勝妙無漏六塵為性，故令受用者，心無貪著，情無所繫。極樂世界成就種種功德莊嚴，測有十種因緣：

㈠一大事故：令衆生離苦得樂，了生脫死，速成佛果。

㈡酬本願故：種種莊嚴，皆由彌陀本願功德所成就。

㈢顯果德故：依正種種莊嚴，皆是常樂我淨，全顯大涅槃果德。

㈣順衆生故：一切衆生未能頓斷根塵識心，順此土衆生的根欲，故先以欲鉤牽，後令入佛智。

㈤淨緣起故：諸法緣起，而分染淨。極樂莊嚴，乃淨心緣起，淨業因果。

㈥妙法身故：微妙淨法身，具相卅二，無量依莊嚴，法爾如是，不同素法身。

㈦令欣厭故：衆生不知三界無安，猶如火宅，今示淨土莊嚴安樂，令起欣厭。厭此便思出離，欣彼即可解脫，如法華三車喻。

㈧導二乘故：二乘人只得素法身，今示妙法身依正莊嚴，引導回小入大，如法華窮子喻。

㈨示性具故：真如法性，法爾具足恒沙功德莊嚴妙事，若能發大願修大行，則稱性顯發。

㈩同性量故：法性豎窮橫徧，壽佛及一切莊嚴亦爾，隨衆生心，應所知量，當處出現，周徧法界。

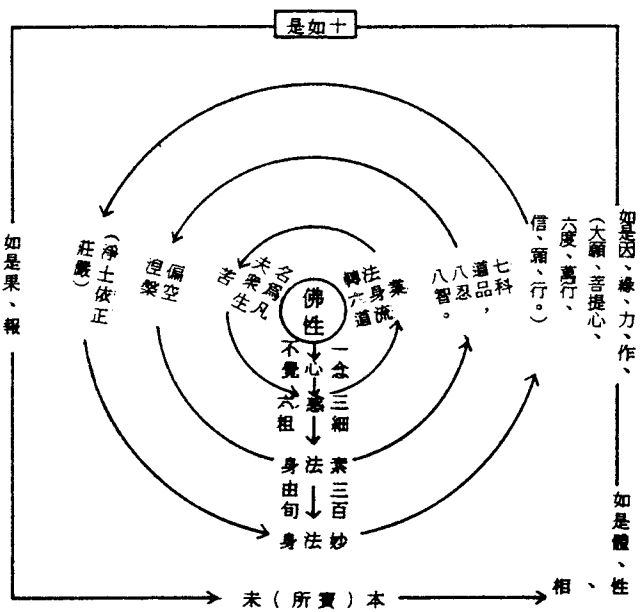
凡夫：　二乘：　佛菩薩：

如是體：五蘊身。　素法身。　妙法身。

如是性：妄想心。　出離心。　無上菩提心。

如是相：攀緣愛取。　觀空證滅。　悲智雙運。

嚴莊德功是如就成界世樂極



，二十三相具，身法淨妙微

。身法嚴莊用，好種十八以

如右圖，十如是，互為因果緣起，究竟成就，故曰成就如是功德莊嚴。依他起，故非常。熏習有，故非斷。如華嚴說：「因該果海，果徹因源」。涅槃說：「因因果果，果果因因」。達摩祖師說：「淨智妙圓，體自空寂，如是功德，不可世求」。古德云：「百千法門，不離方寸；恒沙功德，盡在心源」。吾人當從此體會。本經所明法藏發願修行，所成極樂依正莊嚴，乃大乘精神的特徵，大乘佛教的特色，與華嚴同一意趣，一切莊嚴，皆是稱性無量無漏清淨功德所成。不像聲聞教中，只有無常、苦空、無我、寂靜、涅槃、解脫，而無嚴土、熟生、喜樂。經中的敘述，要把它當成一種藝術的寫真：依與正，色與心，自與他，地與空，橫與豎，根與塵，假與真，性與相，因與果，智慧與德行，彌陀與聖衆，都表達了和諧、圓滿、平等、不二、清淨、莊嚴、尊貴、無礙、超勝、相依相成，相即相入。它用珍寶、華麗、雄偉、高廣、微妙、自在、襯托出一幅絕無僅有的世界公園圖，讓一切衆生欣願往生，這不是凡夫二乘，權教菩薩所能想像的。由此可知：淨土法門（本經），乃是徹始徹終的大乘菩薩道。充分表現了—人性的光輝、燦爛、昇華、圓滿。人生的真、善、美與常樂我淨。如此領悟，才能如實了解本經的深意，才不辜負釋尊、彌陀的一片婆心。這豈是那些淺見者，視為愚夫愚婦所修的法門，視為一般世人送死的玩意呢？

以上就法藏上求佛道之勝緣、勝行、勝果簡略講完，歸納來說：即是滅、道二諦

。下卷所說三毒十惡等，即是苦、集二諦。本經先示佛的境界，即是彌陀的修因證果，令見聞者，慕滅修道。後說衆生的境界，令衆生知苦斷集。可說是總攝世出世間二重因果，也包含了四諦法門，阿含大旨。有些佛弟子，重阿含輕淨土，是應該嗎？我們應有：「高山仰止，景行行止，雖未能至，心嚮往之。」的感想！有如《往生論》云：「世尊我一心，歸命盡十方，無礙光如來，願生安樂國。我作論說偈，願見彌陀佛，普共諸衆生，往生安樂國。」又說：「若善男子、善女人，修五念門成就者，畢竟得生安樂國土，見阿彌陀佛。何等五念門？一者禮拜門。二者讚歎門。三者作願門。四者觀察門。五者迴向門。云何禮拜？身業禮拜阿彌陀佛，為生彼國意故。云何讚歎？口業稱彼如來名，如彼如來光明智相，如彼名義，欲如實修行相應故。云何作願？心常作願，一心專念，畢竟要往生安樂國土，欲如實修行奢摩他故。云何觀察？智慧觀察，正念觀彼，欲如實修行毘婆舍那故。觀察有三：一者，觀察彼佛國土功德莊嚴。二者，觀察阿彌陀佛功德莊嚴。三者觀察彼諸菩薩功德莊嚴。云何迴向？不捨一切苦惱衆生，心常作願迴向為首，成就大悲心故。」謹錄論文，願與諸同學依此奉行。

我說一首偈，來總攝本經所說義理：「欲問西方旨，門前一湖水，日照光明生，風吹波浪起。」此偈是延壽大師所說，不過他是說永明旨，我借它來說極樂淨土，所

以改為西方旨。門前一湖水，是說人人六根門頭，日用所為的一念心性，法爾有隨緣之用。隨淨緣，就好像得太陽在照，那就在一湖水面，生起一片光明相，此喻法藏菩薩的修因證果，以及信、願、念行的淨業與往生。隨染緣，就譬如有狂風在吹，便在這湖水上，湧起萬重波浪相，此喻衆生，因一念無明業風吹動，而有十二因緣的生死流轉。我們今日得聞本經，稱念彌陀，也就是得太陽在照。彌陀是無量光，乃至超日月光，以這不可思議的佛日來照我們的心性，那怕千年黑暗，也會大放光明。更有信、願、念行的淨業風，吹在我們的六根門頭，那怕業重凡夫，也可三輩往生。要緊的，是必須「至心精進」。有一天光陰，念一天佛。有一刻時間，修一刻的淨業。求道不止，會當剋果。勤能補拙，有志竟成。那我們的門前一湖水，也會同法藏菩薩一樣，成就佛身淨土的種種微妙莊嚴。

佛說無量壽經講義 下卷

曹魏天竺三藏康僧鎧譯經
釋性梵講解於淨律學佛院

丙二、下化　分五

丁一、會五乘同歸一乘　分二

戊一、三輩往生　分二

己一、佛國攝生總示　分三

庚一、國皆正定

佛告阿難：其有衆生，生彼國者，皆悉住於正定之聚。所以者何？彼佛國中，無諸邪聚，及不定聚。

國皆正定，是四十八願中第十一願功德成就。凡是往生極樂世界的衆生，都是決定住於正定的一類，就是不退轉的菩薩，能得一生圓成無上菩提，必定證入佛果大涅槃。因為彼佛國中，決定沒有不得成佛的邪聚衆生，也沒有不一定發菩提心的一類，因此三輩往生，都必需發菩提心，這是成佛的正因。西方淨土，是會五乘同歸於一佛乘。那些邪定聚及不定聚的衆生，既不知菩提心是成佛之因，又不能發菩提心，建立成佛種子，當然不能同歸於一佛乘的極樂淨土了。

何謂正定聚、邪定聚、不定聚？在前面講第十一願中講過，不再重說。其實，極樂世界，不僅國皆正定，也無三聚的名稱，更無人相、我相、衆生相、壽者相。若有四相，便有彼此分別，而起貪著，則非菩薩。所以《往生論》說：「大乘善根界，無有譏嫌名，女人及根缺，二乘種不生」。我在懸談顯教要義中也說過：此經唯顯一心實相，但能了達一心萬行，號曰彌陀，即是毘盧性海。悟法緣生無性，故名極樂，便入華藏玄門。發菩提心，信願念佛，即可同入同登，住於正定，圓滿菩提，決證佛果，這是千經萬論所未說的呀！

庚二、諸佛共讚

十方恒沙諸佛如來，皆共讚歎，無量壽佛威神功德不可思議。

這是四十八願中第十七願功德成就，故得諸佛共讚無量壽佛，能以名號利益衆生，以本願攝受衆生，以極樂普度衆生，其威神功德不可思議。如稱理來說：無量壽佛，即是人人本具，生佛平等的自性清淨心，也就是法界體。世出世間的一切依正因果，皆依此體。所謂：無不從此法界流，無不還歸此法界，故為諸佛共讚，威神功德不可思議。

諸有衆生，聞其名號，信心歡喜，乃至一念，至心迴向，願生彼國，即得往生，住不退轉。唯除五逆，誹謗正法。

這一段經文，是總示攝受一切衆生，往生極樂的正因，就在：聞名稱念彌陀名號，至心迴向，願生彼國；也就是一般所說信、願、念佛的三資糧。此是四十八願中，第十八、十九、二十、四十七等願功德成就。威神功德不可思議者在此，諸佛所以共讚也在此。衆生如能從此信入，依此修行，何須更論其他功行，何有不得往生極樂，何愁生死不能了脫。

當知：一切衆生，無量劫來，流浪生死，只因最初無明一念，更無二念。今日得聞易行道的淨土法門，信願念佛，至心迴向，願生彼國，臨終蒙佛接引，往生淨土，住不退轉，乃至成等正覺，廣度含識，也在今日至心信樂的一念念佛開始。經中說：一念迷即衆生，一念覺即是佛。一念之力，不可思議。如《大智度論》說：「行般若波羅蜜者，一念中能散十方一切如恒河沙等，三千大千世界大地諸山微塵。」禪宗祖師也說：「若人識得心，大地無寸土。」天台祖師說：「一念具足三千性相」。我在懸談中也說過：一念心性，真空妙有，具足四無礙十玄門，橫賅八教，豎徹三世。心

念有如大地，何物不依地之所生；諸佛唯指一心，何法不依心之所立。只此一念，號曰彌陀，只此一念，成就極樂。也只此臨終的一念；往生淨土。更只此正覺的一念，成佛度生。妙哉此心，善哉一念！威神功德，真是不可思議。如能至心稱念彌陀，具有空靈明淨的意境：空則心如虛空，不起分別。靈則靈靈覺覺，照朗萬有。明則一句彌陀，了了分明。淨則都攝六根，淨念相繼。如《彌陀疏鈔》說：「若言其有，則能念之心，本體自空，所念之佛，了不可得。若言其無，則能念之心，靈靈不昧，所念之佛，歷歷分明。」空與靈，即是寂與照，乃一念念佛的心體，名為無量壽與無量光。明與淨，即是觀與止，明治昏沉，淨治散亂，乃一念念佛的功用。如此稱性體用齊彰，心佛不二，寂照同時，止觀並運，乃至一念念佛，當下即念是佛，即佛是念，非內非外，頓入如來大光明藏。生即無生，無生而生極樂。見即無見，無見而見彌陀。至於後文所說三輩往生的事相，是明：彌陀本願方便接引故。衆生所修往生資糧多少不同故。理事無礙，性修不二故。淨心緣起，法爾因果故。

什麼叫住不退轉，為何五逆謗法，不得往生，已在講第十八願中說過。本經乃淨土宗立教的根本，故應以「諸惡莫作，衆善奉行」為準則。《觀經》乃示三福妙觀所得的歸宿，那就有如大海，不拒細流，五逆十惡，亦皆得生。但亦必具殷重悔心及信願，且須得善知識的臨終勸發，能得如是福德因緣，萬億人中，也難得一二。為什麼

?逆惡之人，罪重障深，善友難逢，信願難發。日光皓皓，不照生盲。恒河滔滔，難消鬼渴。是為可悲可怖！今錄宋朝慈雲懺主，所作「往生極樂正信（因）偈」如後：

住大乘者清淨心，十念念彼無量壽，臨終夢佛定往生，大寶積經如是說。
五逆地獄衆火現，值善知識發猛心，十念稱佛即往生，十六觀經如是說。
若有歡喜愛樂心，下至十念即往生，若不爾者不成佛，四十八願如是說。
諸有聞名生至心，一念回向即往生，唯除五逆謗正法，無量壽經如是說。
臨終不能觀及念，但作生意知有佛，此人氣絕即往生，大法鼓經如是說。
一日一夜懸繒蓋，專念往生心不斷，臥中夢佛即往生，無量壽經如是說。
晝夜一日稱佛名，殷勤精進不斷絕，展轉相勸同往生，大悲經中如是說。
一日二日至七日，執持名號心不斷，佛現其前即往生，阿彌陀經如是說。
若人聞彼阿彌陀，一日二日若過等，繫念現前即往生，般舟經中如是說。
一日一夜六時中，五體禮佛念不斷，現見彼佛即往生，鼓音王經如是說。
十日十夜持齋戒，懸繒旛蓋燃香燈，繫念不斷得往生，大彌陀經如是說。
若人專念一方佛，或行或坐七七日，現身見佛即往生，大集經中如是說。
若人自誓常經行，九十日中不坐臥，三昧中見阿彌陀，佛立經中如是說。
若人端坐正西向，九十日中常念佛，能成三昧生佛前，文殊般若如是說。

我於衆經頌少分，如是說者無窮盡，願同聞者生正信，佛語真實無欺誑。

己二、正明三輩往生　分四

庚一、總舉三輩

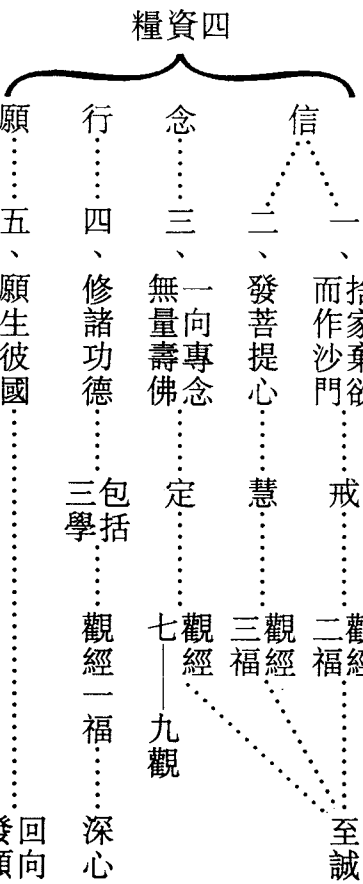
佛告阿難：十方世界，諸天人民，其有至心願生彼國、凡有三輩。

我們從這段經文中，可以了知佛說淨土法門，是為一切凡夫衆生，即是諸天人民。因為根性各有不同，功行各有深淺，往生極樂，大略分為三輩，即是三類。三根普被，也是依此而說。那些小乘大乘證果的聖賢，是另一類，並不包括在此三輩往生之中。善導大師的觀經疏，就是把九品往生，一概說為遇大遇小及造惡的凡夫，不同其他諸師以凡聖共分九品。唯有如此，才符合本經所說三輩往生，也才契合彌陀所發本願及方便度生悲心。

庚二、別明上輩　分三

辛一、修因

其上輩者，捨家棄欲而作沙門，發菩提心，一向專念無量壽佛，修諸功德，願生彼國。



上輩往生，應修的因：一、發菩提心，是正因。而且發菩提心，統攝信願念行四門。二、一向專念無量壽佛，這屬念門，也是正行。三、出家棄欲。四、修諸功德，這屬助行。五、願生彼國，這是願門。又捨家棄欲，這屬戒學。發菩提心，是屬慧學。一向專念，這屬定學。如是四門具足，三學熏修，有正有助，必得上品上生。茲分別解析如後。

一、捨家棄欲而作沙門。捨家就是出家，棄欲就是斷除五欲。沙門，是印度一般出家修行人的通稱，意譯為勤修戒定慧三學，息滅貪瞋癡三毒。淨業行人，為什麼要

捨家棄欲呢？因為由戒才能生定，有定才能發無漏智慧。衆生沒有定慧，原因在貪著色聲香味觸法六塵，貪愛財色名食睡五欲。五欲之中，又以食色二欲為最重，是衆生生死根。儒家也說：食色性也，人之大欲存焉！所以佛制出家僧尼必需斷淫，棄色欲也。比丘（尼）名為乞士，托缽資生，不擇好壞，棄食欲也。此食色二欲能除棄，則絕斷生死因。如經中說：一切衆生，由淫欲而正性命，依飲食而得存活。棄欲斷愛而出家，其用意在此。又一切衆生，由愛欲故，而有幻身；由幻身故，而有國土。若能出家斷欲，則愛欲淨故，幻身亦淨；幻身淨故，國土亦淨。如《淨名經》說：「心淨衆生淨，心淨國土淨。」《楞嚴經》說：「六道衆生，其心不淫，則不隨其生死相續。淫心不除，塵不可出。縱有多智禪定現前，如不斷淫，必落魔道。」《四十二章經》也說：「佛言：人繫於妻子家宅之患，甚於牢獄，牢獄有散釋之期，妻子無遠離之念，雖有虎口之禍，甘心投赴，如老象溺泥，不能自出，其罪無赦。」古人說：「愛不重不生娑婆，念不一不生極樂。」那麼欲出娑婆，欲生淨土，必須由輕愛，而做到永斷愛欲，才有往生之分。

問：菩薩為度衆生，不是多現在家身嗎，又何必出家棄欲？答：菩薩有初心與久行的不同，久行已證聖位的，如文殊普賢觀音菩薩，有方便般若，能在塵不染，可以不必出家。假如是初心菩薩，障深慧淺，未有忍力，那就必須捨家棄欲，而作出家菩

薩。如《大寶積經文殊授記會》說：「菩薩成就一法，令願不退，嚴淨佛土。何謂一法？應學不動如來，為菩薩時，立弘誓願，若佛出世，若不出世，一切生處，皆悉決定捨家出家。」又如《大般若經》說：「菩薩摩訶薩，志性好遊諸佛國土，應遠離居家。」再如《華嚴經淨行品》說：「菩薩在家，當願衆生，知家性空，免其逼迫。捨居家時，當願衆生，出家無礙，心得解脫。」《法華經安樂行品》也說：「菩薩摩訶薩，不應於女人身，取能生欲想相，亦不樂見；若入他家，不與小女處女寡女等共語。……乃至為法，猶不親厚，況復餘事。」律中說淫欲為不淨行，障道法。菩薩以不淨之因，障道之行，欲求淨土之果，無有是處。當如《楞嚴經》所說：「必使淫機身心俱斷，於佛菩提，斯可希冀！」當知：一切諸佛，無不由出家而成佛的。

問：聞印光大師只勸人念佛，不勸人出家，豈不與本經相違？答：今錄大師文鈔卷一、十一之十二頁復泰順謝脫融居士書一節，則知其意：「持齋念佛者多，推其效則法道興隆，風俗淳化，此則唯恐其不多，愈多則愈美。至於出家為僧，乃如來為住持法道，與流通法道而設。若其立向上志，發大菩提，研究佛法，徹悟自性，宏三學而讚揚淨土，即一生以頓脫苦輪，此亦唯恐不多，多多則益善也。若或稍有信心，無大志向，欲藉為僧之名，游手好閒，賴佛偷生，名為佛子，實是髡民，即令不造惡業，已是法之敗種，國之廢人。倘或破戒造業，貽辱佛教，縱令生逃國法，決定死墮地

獄，於法於己兩無所益，如是者一尚不可，何況衆多。古人謂：出家乃大丈夫事，非將相所能為，乃真語實語，非抑將相而揚僧伽也，良以荷佛家業，續佛慧命，非破無明以復本性，宏法道以利衆生者，不能也。今之為僧者，求其悠悠泛泛持齋念佛者，尚不多得，況能荷佛家業而續佛慧命乎！」由此可知：印祖是勸人念佛，得生淨土成佛。不勸人隨便出家，敗壞佛教也。

二、發菩提心。《大般若經》說：「善現言：如來常說菩提，以何義故，名為菩提？佛言：證法空義，證真如義，證實際義，證法性義，證法界義，假立名相，施設言說，能真實覺，最上勝妙，故名菩提。不可破壞，不可分別，故名菩提。」此為證發無上菩提心。故知菩提心者，乃諸佛之本源，一切衆生之根本。淨土法門是大乘法，是故三輩往生，均以發菩提心為正因。依《往生論》說：「發無上菩提心，有其二義：一者須離三種與菩提心相違法。二者須知三種順菩提心法，始與淨宗發菩提心義相應。什麼是應遠離三種與菩提心相違法呢？㈠依智慧門，不求自樂，遠離我心貪著自身故。㈡依慈悲門，拔一切衆生苦，遠離無安衆生心故。㈢依方便門，憐憫一切衆生，遠離供養恭敬自身故。什麼是應成就三種順菩提心法呢？㈠無染清淨心，不為自身，不求諸樂故。㈡安清淨心，以拔一切衆生苦故。㈢樂清淨心，以令一切衆生得菩提故。」能如此發菩提心，便得諸佛之所護念，亦為善友共所攝受。何以故？菩提心

，出生一切菩薩行，成就無量無邊最勝功德，十方三世一切佛，皆從菩提心而出生故。四十華嚴經第卅五、卅六兩卷讚歎發菩提心功德，廣說譬喻，盡善盡美，大家可以檢讀，以助發心。

再說，又當發三種心：一者發厭離心：即煩惱無盡誓願斷，緣苦集二諦而發，厭離煩惱與生死。如智者大師《十疑論》說：須作七種不淨觀，常觀此身唯苦無樂，深心厭離。二者發欣慕心：即法門無量誓願學，佛道無上誓願成，緣滅、道二諦而發，欣慕淨土（信心），勤求方便（行心），誓生極樂（願心）。常念「常、樂、我、淨」四德，常觀無量壽佛及西方淨土種種功德莊嚴等事，欣心求往，如淨土三經及往生論所明。三者發度生心：即衆生無邊誓願度，所以求生淨土，為欲救拔一切衆生苦。如彌陀因地發願，皆是為度衆生，攝受衆生，生彼佛國。發此三心已，常修信願念佛及施戒等一切善行，悉以迴施一切衆生，同生彼國。此三種發心，前二屬智，後一屬悲。而一一皆具至誠心、深心，迴向發願心。悲智具足，三心圓發，是為本經發菩提心義。詳論發心，依行人之位次，及功行之淺深，又有信解行證，及隨事隨理之不同，但總須以不偏空有、理事無礙之中道行為究竟了義。茲錄古德一副對聯，作為吾人發菩提心之準則。聯云：「無我相、無人相、無衆生相、無壽者相、相相離相、徹底顯發乎實相。生慈心、生悲心、生大喜心、生大捨心、心心印心，究竟證得此佛心。

」

三、一向專念無量壽佛。一向者，約時間說，自始至終，精進不息也。專念者，約空間說，直趨西方，至心專一，懇切至誠，專念阿彌陀佛，無有他念也。即是「至心精進」，為念佛之心要，切不可口念彌陀心散亂。要做到如蜂採蜜，既得其味，揮之不去。如貓捕鼠，瞪眼觀看，守之不移。如雞孵蛋，必使煖氣相接，伏身不起。念佛雖有多種，歸納不出觀想與持名。《觀經》廣明觀想之方，小本的示持名之要。持名最為簡要，最能契合彌陀本願，亦為本經三輩往生之正行。持名念佛有七種勝：㈠詞少易行勝，一句彌陀人人可念故。㈡心緣佛境勝，以彌陀依正莊嚴為境故。㈢離難獲安勝，念佛有十益故。㈣稱名滅罪勝，至心念佛一聲，可滅八十億劫生死重罪故。㈤持念獲福勝，稱佛一聲，勝以四天下七寶供佛及阿羅漢故。㈥感應見佛勝，念佛得見佛故。㈦親迎往生勝，臨終必蒙佛接引故。

持名念佛之法，有：高聲、低聲、流水、追頂、頂禮。記數、不記數。經行、住立、靜坐、側臥。默明、金剛。一氣數聲，隨息出入。獨自、大衆等不同。或念四字，或念六字，皆無不可。但必須真誠懇切，試舉數種如下：

㈠勇猛念：如孝子欲報父母深仇，縱任何艱難，必勇往不怯故。—治文弱病（不精誠）

㈡悲傷念：如背慈母，如失慧兒，每一念佛，身毛皆豎故。—治悠忽病（不懇切）

㈢發憤念：如落第孤寒，負才寂寞，每一念及，殆不欲生故。—治散漫病（無至心）

㈣戀慕念：如世間男女戀愛，魂牽夢想，無有稍忘故。—治間斷病（不專一）

㈤歡喜念：如寒得衣，如飢得食，每一念佛，法喜充滿故。—治無味病

㈥悔恨念：如死裡逃生，千鈞一髮，悔恨過去未修，慶幸今日已逢故。—治無至誠恭敬，及見異思遷病。

古德云：百倍之精專，七日勝乎一生，十念超乎萬念。可不勉乎！希望諸位！今後念佛，不要只是口頭滑過。必須每句念出的佛號，都將你所有的感情、意志、心靈、願望、慈悲、智慧、乃至整個生命，全部投入。唯有這樣，才算是老實念佛，一向專念。才能與彌陀本願相感應，獲得往生見佛的利益，顯發出無量光，無量壽的新生命！

徹悟大師開示念佛往生方法：「真為生死，發菩提心，是學道通途。以深信願，持佛名號，為淨土正宗。以攝心專注而念，是下手方便。以折伏現行煩惱，為修心要務。以堅持四重戒法，為入道根本。以種種善法苦行，為修道助緣。以念佛一心不亂，為淨宗歸宿。以種種瑞相感應，為往生證驗。」由此可知：欲生淨土，必須具深信切願，發菩提心，持戒念佛，修善助緣，決不可少。

行者發心持名念佛，要如印光大師所說：「無論在家出家，必須上敬下和，忍人所不能忍，行人所不能行。代人之勞，成人之美。靜坐常思己過，閒談不論人非。行住坐臥，穿衣吃飯，從朝至暮，從暮至朝，一句佛號，不令間斷。或小聲念，或默念，除念佛外，不起別念。若或妄念一起，當下就要教他消滅。常生慚愧心及懺悔心，縱有修持，總覺我工夫很淺，不自矜誇。只管自家，不管人家，只看好樣子，不看壞樣子。看一切人都是菩薩，唯我一人實是凡夫。」雖一時不能做到一向專念，但必須貴有定課，每日或千聲、萬聲，或數萬聲，平心靜氣，從少至多，由散入定。又須佛號雖出於口，要發於心，入於耳，唯有佛念，而無他念。直須念念分明，心心相續，於一切時一切處，唯念彌陀名號，或念佛相好，或念佛光明，不捨不離，了然超越，久久成熟，見思自落，三昧現前，是為念佛究竟成就也。如《般舟三昧經》云：『佛言，四衆弟子，於此間念阿彌陀佛，專念故得見之。既見彌陀，即問持何法得生極樂？彌陀報言：「欲來生者，當念我名，莫有休息，即得來生。」佛言，專念故得往生。』

當知淨土四經修行要訣：一心不亂，執持名號，是《阿彌陀經》之訣。是心作佛，是心是佛，是《觀無量壽佛經》之訣。一向專念，無量壽佛，是《無量壽經》之訣。都攝六根，淨念相繼，是《念佛圓通章》之訣。念佛必須六根收攝，心佛合一，才

能一心不亂，一向專念。此一向專念與一心不亂之心，即是心是佛，是心作佛之心，也是知幻即離，離幻即覺，無著清淨平等之心。《維摩詰經》云：「欲得淨土，但淨其心。」吾人欲淨其心，必當先一其心。從心佛合一，而達於聖凡一、人我一、理事一、心境一、權實一、別圓一。乃至一死生，一真妄，一穢淨，一遠近，一釋迦彌陀，一娑婆極樂，一同居寂光。例如本經後文，阿難禮佛見佛，便是如此。此謂之一向專念，謂之但淨其心，淨念相繼。行人若能靠住一句佛號，不起分別，了了分明，心心無間。於世情人我看得破，放得下。於一句佛號提得起，守得定。一切妄想分別，教理名相，紛紛之說，又能把它一筆勾卻。如古德所說：「冷湫湫去，古廟香爐去，一念萬年去。」這樣一向專念無量壽佛，不雜餘業，即入事一心法界。心佛雙泯，一真獨露，即入理一心法界。即心即佛，大用齊彰，即入理事無礙法界。非佛非心，神妙不測，即入事事無礙法界。一念能頓圓四無礙法界，是故諸佛同讚不可思議也。又此一向專念無量壽佛，也可說是觀心法門。一向專意觀照此現前介爾一念，豎窮橫徧，即是生佛平等之心，亦名自性清淨心，又名無量光無量壽。久久純熟、復本心源，証大涅槃，成就佛身淨土，與彌陀無二無別。古人說：一向專念阿彌陀，即是無上深妙禪。不過，這是上根利器的人，才有下手處，不是任何人都可以如此觀心，也不是淨土法門修行的宗旨。

四、修諸功德。行者既發菩提心，當修菩薩行，於世出世間一切善行，乃至無邊功德，悉以至誠心深心，隨緣隨分去作。所修善行，回向極樂，並以回向一切衆生，同獲利益，同生西方。如《觀經》云：欲生彼國，當修三福。釋迦世尊為老比丘穿針，佛福德已滿，猶勤修功德，可作吾人榜樣。小本云：不可以少善根福德因緣，得生彼國。故知淨土資糧，除信願念佛外，修功德最要。功德之基，在斷十惡，持十善戒。持戒念佛兼修，生品最高。次止惡念佛，生最穩。若只念佛不持戒，多為業力所牽，不但不能生淨土，且多下三途入八部，可不慎哉！又雖修諸功德，應當悉以回向菩提、回向衆生、回向極樂，不可貪著世間福樂。若有所著，不知回向，則心不清淨，信願不真，則難往生。

問：修功德必須回向，但不知要如何回向？答：回向者：迴轉自己所修的功德，而趣向於所願求的目標。又迴轉有情境界，向於解脫之道。回轉四識住，而向於識性（詳見附表八）。淨宗二祖善導大師立二種回向：㈠往相回向——厭離娑婆五濁惡世，以自己信願念佛及種種功德，回施一切衆生，與我同得出離娑婆往生極樂，了生脫死。㈡還相回向——發願生極樂已，見佛聞法悟無生，成就一切神通智慧功德，回來娑婆度衆生，同了生死，同生淨土。

一般大乘經有三種回向：㈠回因向果——回己所修功德之因，趣求無上菩提之果

。㈡回己向他——回己之功德而施一切衆生也。㈢回事向理——以所修有為功德，趣求無為之涅槃也。

《華嚴大疏》說十種回向：㈠回自向他。㈡回少向多。㈢回自因行向他因行。㈣回因向果。㈤回劣向勝。㈥回煩惱向菩提。㈦回事向理。㈧回差別之行向圓融之行。㈨回世間向出世。㈩回順理之事，向能成事之理。以上十種回向出自華嚴大疏。㈠至㈢由回己向他開出。㈣至㈥由回因向果開出。㈦至㈩由回事向理開出。

一向專念無量壽佛，及修諸功德，至心迴向，理兼三種及十種回向，事指善導大師所立二種迴向。所謂：願將穢土三千界，徧植西方九品蓮，此為淨土宗修諸功德，至心回向的正義。如不回向願生極樂，則不成為往生資糧。《佛說阿彌陀鼓音王陀羅尼經》云：「一切諸善皆悉迴向，願往生安樂世界，臨終之日，阿彌陀佛與諸大衆，現其人前，安慰稱善，是人即時甚生慶悅，以是因緣，如其所願，即得往生。」

五、願生彼國。須早晚禮佛發願，願現生得見彌陀及淨土，命終決定往生，然後回入娑婆，行菩薩道。宋・慈照宗主，有勸人發願偈。慈雲懺主，有小淨土文。明・蓮池大師，有西方發願文。大慈菩薩有發願偈。都是契理契機，可以熟讀選用，以西方發願文最為完美。

以上五項為上輩往生必修之因，具足即為出家精進菩薩。中下二輩，功德與出家

有殊，其餘等無差別。當知發菩提心，為往生正因。不發菩提心，一切願行無從發起。前四是行，後一是願，行願相資，導以念力，如風帆行於順水，徑登極樂，疾滿菩提。

問：如何能得上輩往生？答：要修上輩往生之因：一者，出家持戒，梵行清白，與觀經第二福同。二者，真為生死，發菩提心，與觀經第三福同。三者，以深信願，一向專念彌陀，與小本同。四者，十善做起，修諸功德，與觀經第一福同。五者，自行化他，願生極樂，與觀經三福同。還要如《西方要決釋疑通規》所說：「但修四行，以為正業。㈠長時修：從初發心，乃至菩提，恒作淨因(業)，終無退轉。㈡恭敬修：此復有五。1.恭敬聖人。謂行住坐臥不背西方，涕唾便利不向西方。2.恭敬像教。造西方三聖，《彌陀經》等，五色袋盛，自讀教他。此之經像，安置室中，六時禮懺，華香供養，特生尊重。3.敬有緣善知識。謂宣淨土教者，若千由旬以來，並須敬重，親近供養。別學之者，總起敬心，與己不同，但知深敬而已。若生輕慢，得罪無窮，故須總敬，即除行障。4.敬同緣道侶。自思障重，獨業不成，要藉良朋，方能修行，扶危救厄，助力相資，同伴善緣，深相敬重。5.恭敬三寶。同體別相，並合深敬。住持三寶，與今淺識人，作大因緣。言佛寶者，彫繪圖畫，此之靈像，特可尊承，暫爾瞻禮，罪消福增。若生少慢，惡長善亡。但想尊容，當如真佛。言法寶者，三乘教旨

，法界所流，名句所詮，能生解緣，故須珍仰，以發慧基。抄寫尊經，恒安淨室，箱函盛貯，並合嚴敬。讀誦之時，身手清潔。言僧寶者，聖僧菩薩，破戒之流，等心起敬，勿生慢想。㈢無間修：常念彌陀，作往生心，於一切時，心常想憶。……自思久流生死，苦切身心，今遇善緣，得聞彌陀慈父，不違本願，濟拔群生。故須日夜驚忙，發心願往。所以精勤不倦，當念佛恩，報盡為期，心恒思念。㈣無餘修：謂專一求生極樂，禮念彌陀，諸餘業行，不令雜起。所作之業，日別須修，念佛讀經，不留餘課耳。……仰願同緣正事，敬發身心，依此一宗，定為修造。……將崇達妄之由，生期分促。待植會真之智，死路非遙。未若屏慮持齋（戒），息多聞之廣業。安神慧浦，興少學之淨修。運竭穢方，涉樂邦之上苑。靈居淨國，託妙質於金台。問至道於慈顏，析疑何待。感慈音於聖德，解證無生。」

當知：大乘行門，不離菩提願、無我慧、大悲心，此三缺一不可。欲得上輩往生，必須以發菩提心為基礎，也就是要有悲有慧。從老實做人，老實念佛；知幻即離，離幻即覺下手。觀此身心如夢如幻，便能遠離貪愛執著，專一念佛，決可往生也。

辛二、得果

此等衆生，臨壽終時，無量壽佛，與諸大衆，現其人前，即隨彼佛，往生其國，便於七寶華中，自然化生，住不退轉，智慧勇猛，神通自在。

能修前面所說五因四行，這類衆生，在命終時，彌陀聖衆，出現在他面前，這是所得的第一種妙果。其次，即隨彌陀，往生極樂，這是第二種妙果。生在淨土，便於七寶蓮華中化生，這是第三。還有第四住不退轉的妙果，第五智慧勇猛，神通自在的妙果。如是五種，乃四十八願中第三、十八、十九。廿二至廿六。卅、卅九、四十一、四十四等十二願所攝受，所成就。

問：臨終佛現，為是自佛，為是他佛。若他佛者，心外取佛，即成魔業。若自佛者，想力所成，虛妄不實，何得往生？答：自佛他佛，皆是戲論，人我相亡，自他不異。淨心之體，絕自他之名。淨心之用，則感應道交，有自有他，非虛非實。當知衆生想力不可思議，如《觀經》云：「諸佛如來是法界身，入一切衆生心想中，是故汝等心想佛時，是心即是卅二相、八十隨形好。是心作佛，是心是佛，諸佛正徧知海，從心想生。……此想成時，除無量億劫生死之罪，於現身中得念佛三昧。」由此可知，臨終見佛，是淨心緣起，亦自亦他。一念心性，本來具佛，臨終見佛，唯心所現，即是自佛。一念心性，熏習故得見佛，感應道交，即是他佛。法爾不即不離，非一非異，如懸談顯教要義中所說明。

問：臨終或在平時見佛，有何方便？答：或依《觀經》修觀，或依本經修上輩往生見佛之因，皆是方便。當知：能得見佛，是必具三種自心力，且有三種加持力。何

為自心三種力？即《觀經》所說：一者至誠心，二者深心，三者迴向發願心。何為三種加持力？一者彌陀本願及諸佛加持護念攝受力，二者持名或觀像觀想所成就三昧加持力。三者觀經三種福業的功德力。心力為因，加持力為緣，如是因緣和合，故得見佛。另有《大智度論》所說十種行法，得見諸佛，詳在後說。

問：上輩往生的淨土，是屬四土中那一種呢？答：㈠常寂光淨土——是極果聖人所居，斷盡見思、塵沙、無明，方得生。《仁王經》說：「唯佛一人居淨土」，即指此土說。㈡實報莊嚴土——行真實法，感殊勝報，七寶莊嚴，具淨妙無漏五塵，亦名無障礙土，以色心不二，毛刹相容故。是圓住，別地以上法身大士所居。須斷盡見思、塵沙惑，已破無明的菩薩方得生。今修易行道，上輩凡夫得念佛三昧即生。㈢方便有餘土——斷見思惑，尚餘塵沙、無明煩惱，故曰有餘，四果聖人及別教七住，圓教十信以上菩薩所居。若修淨土法門，中輩凡夫念佛得事一心即生。㈣凡聖同居土——隨染淨業緣不同，故有四聖六凡所共居，極樂是同居淨土，娑婆是同居穢土，下輩凡夫念佛即生同居淨土。以娑婆說，前三種土皆豎具，必斷惑乃生，名為豎出三界。唯極樂同居淨土，是橫具四土，雖未斷惑，也可帶業往生。上輩者，即同居而頓生上三土。下輩亦可橫超三界而生同居淨土，同入同圓上三土，是為不思議異方便也。何以故？生則究竟一生補處故，本願功德力攝受故，我在上卷有舉國王聖旨喻說明。

問：七寶蓮華自然化生，有什麼含義？答：蓮華是喻淨土法門，乃圓頓教，一佛乘，不二法，是故淨土宗又名蓮宗。蓮華有十二妙，以喻淨土法門修因得果，有十二種不二之勝妙：㈠方華即有果，不待華落，是為因果同時妙。是心念佛，是心是佛故（因果不二）。㈡染而不染，不染而染，是為垢淨雙非妙。淨業行人，在塵而出塵，出世而入世故（垢淨不二）。㈢一華徧圍於子外，衆子羅列於華中，是為總別齊彰妙。見彌陀即見十方無量諸佛故（一多不二）。㈣晝則開敷，夜則還合，是為隱顯隨宜妙。出聲、默念隨宜，行、住、坐、臥皆可念佛故（止觀不二）。㈤巨蓮在中，而有百千億葉，以為眷屬，是為主伴圓融妙。如懸談所明本經要義即十玄門故。念佛法門，即一心萬行圓融無礙故。一心是性，喻為巨蓮。萬行是相，喻如多葉。一心萬行，萬行一心，法爾主伴圓融（性相不二）。㈥蓮分九品，上中下輩，各三成九，隨機不同，同生極樂無有錯謬，是為勝劣分明妙（利鈍不二）。㈦蓮華大一由旬乃至百千萬億由旬，是為大小無定妙（大小不二）。㈧蓮華萬古常新、榮枯在人，是為不變隨緣妙（性修不二）。㈨蓮華青黃赤白，或復六色多色，各色各光，互相涉入，是為重重無盡妙。況且極樂依正莊嚴皆如是故（色心不二）。㈩華在極樂，而能徧至十方，迎接往生衆生，是為動靜一源妙。彌陀本願稱性功德成就故（寂照不二）。(十一)諸佛所跡，衆生托質，是為凡聖同途妙。心佛與衆生，是三無差別故（生佛不二）。(十二)此方念

佛，華即標名，勤惰才分，榮枯頓異，是為感應道交妙（體用不二）。七寶蓮華化生者。七寶，喻淨業行人具足七聖財：信、進、聞、施、慧、有慚、有愧。蓮華化生，是譬喻由往生衆生的淨心，緣起七聖財，得意生身，清淨自在，有如上十二種勝妙。

再說，蓮華化生，是喻淨業行人修一乘妙法之因，得一乘妙法之果。修一乘因者：如蓮華出污泥而不染，此喻淨業行人，雖出凡夫二乘，而皆發菩提心，離凡夫二乘行。其要義有二：第一，「淨化自我」：了知心淨衆生淨，心淨國土淨，建立上求佛道之大願，培植光明、清淨、高尚之人格，化自我為無量光明與壽命，與彌陀（即法性）相契合。其綱目有四：㈠嚴其身——三千威儀，八萬細行，於世間最勝，能為衆所尊重。生極樂，則蓮花化生，清淨莊嚴。㈡端其志——不求人天福樂，聲聞、緣覺乃至權位菩薩，唯依最上乘，發菩提心。要如西方發願文所說而立志。㈢充其學——為成熟衆生，莊嚴國土，隨緣隨分，修學六度四攝及一切菩薩法。生極樂，為學一切法，故曰留學法門。㈣健其行——勤修信願念行四資糧，從都攝六根淨念相繼下手，做到攝心、空心、而證一心二門的真心。先從淨化身心，而後能隨緣化他，淨化人群，度一切衆生，同生極樂。第二，「利濟人群」：了知心佛衆生，三無差別，建立下化衆生之大願，以淨土法門，隨機攝化，嚴土熟生。其綱目亦有四：㈠離俗出家，而修梵行。㈡善巧引導，教修念佛。（此二項可離凡夫行。）㈢種種身分，行菩薩道，

同生西方，共證菩提。㈣種種方便，度脫衆生，咸令離染，還得淨心。（此二項可離二乘行。）

蓮華喻淨業行人得一乘果者：其要義亦有三：㈠為蓮故華。喻為成佛而念佛，此名是心作佛。㈡華開蓮現。喻一念相應一念佛，念念相應念念佛，此名是心是佛。㈢華落蓮成。喻吾人一念念佛，托彼依正，顯我心性，由熏習成證本來具，依生滅門入真如門，好比華落蓮成。是故念佛回向偈曰：華開見佛悟無生，廣度一切諸含識。

問：什麼叫住不退轉？怎樣才算智慧勇猛，神通自在？答：住就是得，有四種不退轉，已在講第四十七願時說明。如《往生論》說：「天人不動衆，清淨智海生。」清淨智海，即是自性清淨心，以蓮華作譬喻，故名蓮華化生。不動衆，即是住不退轉菩薩。約深說，已得位、行、念、究竟四種不退。約淺說，已得處不退，凡往生極樂，必定是無有退轉的菩薩。如窺基大師的《西方要決釋疑通規》說：「生極樂，有五勝事：㈠長命無病。㈡勝侶提攜。㈢純正無邪。㈣唯淨無染。㈤恒事聖衆。故得不退，不論行位，但以地勝緣強，更無退具也。」智慧勇猛，神通自在者，即往生論云：「衆生所願樂，一切能滿足，故我願往生，阿彌陀佛國。」得果如此殊勝，故世親菩薩也願往生。唐朝，懷感法師著釋《淨土群疑論》，其中列有往生西方三十益：

①受用種種功德莊嚴清淨佛土益。　②大乘法樂益。

③親近供養無量壽佛益。
⑤於諸佛所，聞法授記益。
⑦速證無上正等菩提益。
⑨永無退轉益。
⑪鸚鵡舍利諸鳥，宣揚法音益。
⑬摩尼珠水流出，宣說苦空益。
⑮永絕三惡道益。
⑰形無美醜益。
⑲住正定聚益。
㉑壽命長遠益。
㉓唯受衆樂益。
㉕無有女人益。
㉗離諸八難益。
㉙身有光明晝夜常光益。
④遊歷十方，供養諸佛益。
⑥福慧資糧，疾得圓滿益。
⑧諸大士等，同一集會益。
⑩無量行願，念念增進益。
⑫清風動樹，如天衆樂益。
⑭諸樂音聲，奏諸法音益。
⑯真金色身益。
⑱具足六通益。
⑳無諸不善益。
㉒衣食自然益。
㉔三十二相益。
㉖無有小乘益。
㉘得三法忍益。
㉚得那羅延身益。

問：極樂淨土殊勝果，以何為因？答：此有二種：㈠約彌陀說，名為成辦因。此又有二：①本來具有無漏清淨法爾種子，這是《瑜伽師地論》所說。②智所熏新生種

子，謂出世善法功能，生起淨土。什麼是出世善法功能，即無分別智，及無分別後得智，所生一切願行善根，既是所生，當知是新成，這是《攝大乘論》所說。此二種子，皆是成辦淨土之因。㈡約往生的衆生說，名為往生因。即是本經所說三輩往生的衆生，所修三輩往生之因，不但能感生淨土的正報，亦感得依報淨土；不過是承彌陀本願力的殊勝增上緣，及極樂依正為所緣緣，臨終正念為無間緣，隨感受用而已，非是靠自身業力因緣之所成辦。上來雖說二種淨土之因，攝用歸體，即是一心。所謂心性自清淨，諸法唯一心，即心無所不具，不越一心，是為淨土正因。

辛三、勸修

是故阿難：其有衆生，欲於今世見無量壽佛，應發無上菩提之心，修行功德，願生彼國。

由於上輩往生極樂，有如上不可思議的妙果，所以佛對阿難說：我今重復叮嚀勸囑，凡有衆生，希望今生今世，能得面見彌陀，了生脫死。應當真實發起上求下化的無上菩提心，更要照我所說的，出家梵行，一向專念彌陀及極樂國土，修諸功德，積集善根，至心迴向，願生彼國。那就必得往生極樂，華開見佛悟無生，一生圓滿無上菩提。

佛告阿難：其中輩者，十方世界，諸天人民，其有志心願生彼國，雖不能行作沙門，大修功德，當發無上菩提之心，一向專念無量壽佛，多少修善，奉持齋戒，起立塔像，飯食沙門，懸繒燃燈，散華燒香，以此迴向，願生彼國。

此指中輩往生的菩薩，雖不能出家，也應當發無上菩提心，這是往生正因。一向專念無量壽佛，此是往生正行。多少修善，此是往生助行。此中又分五事：㈠奉持齋戒。指在家人所持五戒十善及八關齋戒，六重廿八輕菩薩戒等，但以十善戒為最重要，必需修行十善業。㈡起立塔像。指建寺造像，或供養佛寶、法寶，流通經典，自作教他，隨喜皆屬之。㈢飯食沙門。指供養僧寶，包括飲食、衣服、臥具、醫樂、及一切如法資生之具，無論自作教他隨喜皆屬之。㈣懸繒然燈。指莊嚴塔寺及一切有三寶之道場，令衆生起敬信故。㈤散花燒香。指花香供養三寶，具足有十種、八種、六種供養，隨力所能，以至誠恭敬心，而為之。以上五事為修福行，必須隨自己力之所能去做。行菩薩道，須福慧雙修，但在家以修福為多。雖然修福，應當以此信願念行的

善根功德，至心迴向，願生彼國。若不至心迴向，發願往生極樂，則成人天福報，不成往生資糧。故知淨土法門，三輩往生，皆以願生彼國為主要。必須發願往生，要往生，決定要往生，這是往相回向。又必發願回入娑婆度有情，具足還相回向。這樣便能與彌陀本願相感通，而得到佛力，法力（信願念行功德），心力三種和合成就的，不可思議攝受力與功德力，那就可達成往生極樂的願望。

辛二、得果

其人臨終，無量壽佛，化現其身，光明相好，具如真佛，與諸大衆，現其人前，即隨化佛往生其國，住不退轉。

已修往生的信願念行資糧，又能至心迴向，願生彼國。在臨命終時，彌陀便化身接引，好比千江有水千江月，自然出現在你面前。有無量光明，三十二相，八十種好，完全與彌陀的報身真佛一樣。同時還有聲聞菩薩，人天大衆，圍繞著彌陀，有放光的，有拿蓮華的，也有稱歎你的，種種攝受引導，使你見了滿心歡喜。即在命終的一剎那間，便隨化佛及大衆，永離娑婆五濁惡世，往生極樂清淨國土，住於四種不退轉位，與觀音、勢至等諸大菩薩，俱會一處，見佛聞法，圓滿福慧莊嚴。

辛三、較量

功德智慧，次如上輩者也。

此指中輩往生的衆生，生到極樂，所具有的功德智慧，那就不如上輩往生的了。另外還有一說，三輩的衆生，過去不知淨土，但已住大乘，行菩薩道。現在聞到淨土法門，生起信心，依信願念行而修，願將以前所修功德，至心回向願生極樂，這樣也可往生；不過就其所回向的功德智慧不同，中輩不如上輩、下輩又不如中輩了。中輩往生，是彌陀本願中，第五至第十、十四、十八、卅七、卅八等十個願的功德所成就及攝受。

庚四、別明下輩　分三

辛一、修因

佛告阿難：其下輩者，十方世界，諸天人民，其有至心欲生彼國，假使不能作諸功德，當發無上菩提之心，一向專意，乃至十念，念無量壽佛，願生其國。若聞深法，歡喜信樂，不生疑惑，乃至一念，念於彼佛，以至誠心，願生其國。

下輩往生之因，也是以至心願生彼國為根本。所謂至心，就是《觀經》所說的三

心：至誠心、深心、回向發願心。三心圓發，一意西馳，具足上求下化的無上菩提心，那就雖然不能作諸功德，缺少助行的資糧，也不要緊。可是正行的一向專意，念無量壽佛，應當勇猛精進，要如上中輩人一樣，能超過更好。為什麼？因為出家作沙門，修諸功德，是需要客觀的因緣條件。發菩提心，精進念佛，卻只要自己主觀的決心與毅力，便可做到，豈能自暴自棄，甘後於人呢！

經文：「乃至十念」，「乃至一念」。為什麼有二種不同呢？這要從事、理二方面來講：第一從事上說，又可分二：㈠約根器說。一類信行人及悲增上菩薩，只重行，不重解，所謂著事昧理，菩提善根較淺，必須一向專意念佛。乃至十念，是指臨終正念，猛利的十念念佛，即是無間心，無後心，才得往生。一類法行人及智增上菩薩，行解並重，而且有智慧，聞佛所說甚深不可思議的法，歡喜信樂，不會生起絲毫疑惑，菩提善根較深，平時能至心稱性念佛，那就乃至臨終最後一念，念無量壽佛，便得往生，如前懸談中所明，一念不可思議。㈡約信願說。至心信樂，心得清淨，臨終乃至一念，也可往生。假使信願較淺，那就需要臨終至心正念，最少有十念念佛，才得往生。第二從理上說，若聞一念具三千性相，一念現三千性相，不生疑惑。如是從是心是佛的理上稱性念佛，乃至一念，此一念具十法界依正，一念即佛，一念成佛，亦一念得生極樂，得見彌陀，毋需多念。若未聞此深法，則必需臨終專意十念。念佛

故，得見彼佛，得生彼國，此名是心作佛。

問：什麼是甚深不可思議的法呢？答：約深說，一念心性便是。因此我在懸談的顯教要義，示教歸趣二科中，不厭其詳，為大家詳細指出。如能了解，便可對淨土法門，是心作佛，是心是佛。即念念佛，即念成佛。由有念入無念，以往生悟無生的深意，不會生起疑惑。約淺說，本經所說念佛往生，成佛度生的法門，是甚深不可思議的法。所以後文世尊說頌曰：「憍慢弊懈怠，難以信此法，宿世見諸佛，樂聽如是教。」難信之法，即是甚深之法。如果能難信而信，決定信此法門，歡喜信樂，依教奉行，不生疑惑，那所成就的信願，便超過常人，要生彼國，易如反掌，乃至一念念無量壽佛，即蒙彌陀攝受，往生極樂。

辛二、得果

此人臨終，夢見彼佛，亦得往生。

下輩往生的衆生，臨命終時，夢見無量壽佛，這是不同上中輩的。因為功行不深，又缺功德扶助，所以不能在醒覺時見佛，而在夢中。可是當知，吾人臨終百苦交煎，業障現前，而能夢中見到平時所念的彌陀，前來接引，這是千萬人中難得有的。此乃下輩的人信願真切，彌陀本願攝受使然，故得夢見彌陀接引，往生極樂。只要得生

彼國，皆是阿鞞跋致，經文雖然未說住不退轉，如法如理應有。如《佛說大乘無量壽莊嚴經》卷中說：「彼佛剎中，唯受清淨最上快樂。若有善男子善女人，若已生若當生，是人決定證於阿耨多羅三藐三菩提。於意云何？彼佛剎中，無三種失：㈠心無虛妄。㈡位無退轉。㈢善無唐捐。」

辛三、較量

功德智慧，次如中輩者也。

此類往生的衆生，其功德智慧，又不如中輩，修因不同，得果當然有別。雖功德智慧，不能與上中輩相比，可是同樣出娑婆，了生死，究竟必至一生補處，這又是不同之中，完全相同了。過去有位可旻法師做了一首詩說：「西指西歸更向西，向西西去有招提，華開蓮蕊光無夜，地布琉璃瑩絕泥，風動法音強八詠，池流德水勝雙溪，臨終但得超生去，九品從教低處低。」下輩往生，是為彌陀本願中第一、二、十八、卅三、卅九、等五願的功德所成就及攝受。

以上三輩往生講完，所修往生資糧，總不出信、願、念、行，也都屬於自力。應詳閱懸談中明教行相及示教歸趣，以為起修之根本，而作修因之指南。茲更錄《維摩詰經香積佛品》所說：「菩薩成就八法，於此世界行無瘡疣，生於淨土，何等為八？

㈠饒益衆生，而不望報。㈡代一切衆生，受諸苦惱。㈢所作功德，盡施衆生。㈣等心衆生，謙下無礙。㈤於諸菩薩，視之如佛。㈥所未聞經（甚深法），聞之不疑。㈦不與聲聞，而相違背，不嫉彼供，不高己利，而於其中調伏其心。㈧常省己過，不訟彼短，恒以一心，求諸功德。」這八法皆是自力得生淨土之因，彌陀本願是他力生因。再據本經三種異譯本，及夏蓮居會集本，在三輩往生的經文後面，釋尊更對阿難說：「若有衆生，欲生彼國，雖不能大精進禪定，盡持經戒，要當作善。所謂一、不殺生。二、不偷盜。三、不淫欲。四、不妄言。五、不綺語。六、不惡口。七、不兩舌。八、不貪。九、不瞋。十、不癡。如是晝夜思惟，極樂世界阿彌陀佛，種種功德莊嚴，至心歸依，頂禮供養。是人臨終，不驚不怖，心不顛倒，即得往生彼佛國土。」由此可知，三輩往生，都必須修行十善業。日本真宗，在本經所說信願念行四門中，只取信門，相信彌陀本願攝受，便可往生，完全依他力。其他三輩往生所修自力之因，一概不要，也不修十善業，這是違背經訓與佛意的。

問：三輩之人如何分別？答：三輩判位——①窺基大師《西方要決釋疑通規》說：大乘善根，下至從生無過，上至迴向終心，約作業淺深，分為上輩三品。小乘之人，初從善趣上至世第一法，分為中輩三生。大小乘根機，約過輕重，分為下輩三位。②智者大師在觀經疏判：上品為三賢位菩薩，中品為十信，下品為外凡。③善導大師

在觀經疏判：遇大凡夫衆生為上品，遇小及無惡衆生為中品，退大造惡凡夫為下品。④慧遠法師在本經義疏判：大乘人中習種已上名為上品。小乘人中，外凡持戒乃至那含為中品。大乘人中外凡善趣為下品。⑤璟興法師判：上輩為圓十信，集善者也。中輩為十信前止惡凡夫，下輩為造惡凡夫。以上五說，各有所本。我在講《觀經》時，談到三輩九品，是依據本經及善導大師所說，作了三輩與九品會通，而都是凡夫衆生。本經的三輩，是約一般凡夫修因差別而分三輩，《觀經》是約得果差別而分九品。《觀經》上三品及中上、中中品，與本經上輩同，乃出家菩薩與出家臨終回大聲聞。《觀經》中下品，即本經中輩，乃在家菩薩。《觀經》下三品，即本經下輩，但本經指有善無惡的初發心信衆，觀經指有惡無善的未發心信衆。實則善惡凡夫，已發心未發心，同蒙攝受，即五乘衆生，同歸極樂而成佛，故我科判，會五乘同歸一乘。詳細推論，則三輩九品之人亦無限定。例如：出家菩薩及回大聲聞，少修功德，則僅屬中輩，或無善或曾造惡，則為下輩。在家菩薩，若能廣行六度，二利功深，亦入上輩。行無定準，須善會通。

問：於生前且做世事，直待臨終，然後念佛往生可乎？答：茲錄元朝天如惟則禪師著《淨土或問》云：「臨終始念佛往生者，乃是宿有善根福德因緣，方遇知識，方得念佛，此等僥倖，萬中無一。豈不見《群疑論》云：有十種人臨終不得念佛。㈠善

友未遇。㈡業苦纏身。㈢中風失語。㈣狂亂失心。㈤或遭水火。㈥忽遇虎狼。㈦臨終惡友。㈧昏迷致死。㈨軍陣死亡。㈩墜巖傷命。如此十種，尋常有之，或宿緣所招，或現業所報，忽爾現前，不容迴避。（今人更有車禍、癌症、核子、化學武器等，尤為可怕。）便須隨業受報，受苦受罪，那能念佛。直饒你無此惡緣，只是生病自死，亦未免風刀解體，四大分離，痛苦逼迫，恐怖張惶，念佛不得了也。更饒你無病而死，而世緣未了，世念未休，貪生怕死，擾亂胸懷。若是俗人，兼以家私未明，後事未辦，妻啼子哭，百種憂煎，念佛不得了也。更饒你未死以前，只有小病，忍痛忍苦，叫喚呻吟，問醫求藥，祈禱懺悔，雜念紛飛，念佛不得了也。更饒你只是年紀老大，衰相現前，困頓憂惱，只向個衰老身上，左右安排，念佛不得了也。更饒你正是少壯，正好念佛之時，稍或狂心未歇，事務相關，東攀西緣，胡思亂想，業識茫茫，念佛不得了也。更饒你清閒自在，有志修行，稍於世相中，照不破，放不下，把不定，坐不斷，忽然些子境界現前，一個主人，隨他顛倒，念佛不得了也。試看在老病之時，少壯之日，稍有一事在心，早是念佛不得，況待臨終時哉！何況你更道且做世事。當知世事如幻夢，那一件能替得生死。縱你廣造伽藍，多增常住，將謂多做好事。（今人有終日忙於辦幼稚園、學校、觀光、招待或趕經懺、做法會等，更不要說。）都犯了如來所說，不體道本戒。詎知有為之功，多諸過咎，天堂未就，地獄先成，生死未

了，皆為苦本。眼光落地，受苦之時，方知平生所作，盡是枷上添枷，鎖上添鎖，失卻人身，萬劫難復，鐵漢聞之，也須淚落。」祖師如此苦口勸人，曾許你且做世事，直待臨終方念佛耶！一般無智世人多說：等待老來，方暇念佛。豈知黃泉路上無老少，能有幾人待到老耶？當思人生在世，能有幾時，趁未老未病之前，抖擻身心，撥開世事，得一日光陰，念一日彌陀，得一時功夫，修一時淨業，由他臨命終時，好死惡死，我之資糧，預辦了也，我生西方穩當了也，若不如此，後悔難追！過去，有一位東瓜和尚，他臨終說了一首偈，便無疾往生了。偈曰：「終日走街坊，心中念佛忙，世人皆不識，別有一天堂。」他因為負責化主，為衆僧募化道糧，不能不終日走街坊，可是並不妨礙念佛修行。不過，要緊是著實從心裡老實念佛，作不得假，才能自在往生。

問：念佛要緊，我已知道，但又何必專念彌陀，定生極樂呢？答：如《隨願往生經》說：「普廣菩薩問佛，十方悉有淨土，世尊何故偏讚西方彌陀淨土，專遣往生。佛告普廣菩薩，閻浮提衆生，心多濁亂，為此偏讚西方一佛及淨土，使諸衆生專心一境，即易得往生。若總念一切佛者，念佛境多，則心散漫，三昧難成，故不得往生。又求一佛功德與一切佛功德無異，以同一法性故。為此念阿彌陀佛，即念一切佛，生一淨土，即生一切淨土。」是故熾然念一阿彌陀佛時，即是念一切佛也。再說，稱念

彌陀，得生極樂，可不退轉，超勝念其他諸佛，及修其他法門。何以故？如《十住毘婆娑論》說：「修菩薩道，有難行道與易行道，難者退轉，易者不退轉。……信佛因緣，專念彌陀，願生淨土，起心立德，修諸行業，佛願攝受力故，即便往生，以佛力住持，即入大乘正定聚。正定聚者，即不退轉位也。於此土無佛在世，唯有自力無他力，如陸路步行則苦，故曰難行道。念彌陀生淨土，如水路乘船則樂，故曰易行道。」再據智者大師《淨土十疑論》說，生極樂有五因緣不退㈠彌陀大悲願力攝持故不退。㈡佛光常照故，菩提心常增進不退。㈢水鳥樹林，風聲樂音，皆說苦、空、無常、無我，聞者常起念佛念法念僧之心，故不退。㈣彼國純諸菩薩以為良友，無惡緣境，外無外道邪魔神鬼、內無三毒等煩惱畢竟不起，故不退。㈤生彼國即壽命永劫，共佛齊等，故不退。又據元曉法師遊心安樂道說：有四因緣不退。㈠極樂長命無病故不退，此土則短命多病故易退。㈡極樂與諸佛菩薩善知識共處故不退，此土則多惡知識故易退。㈢極樂由無女人，六根境界皆是進道緣，故不退。此土有女人，易壞梵行，故易退。㈣極樂生者唯有善淨心，故不退。此土衆生則由有惡心、無記心故易退。況且，佛勸專念彌陀，第一是緣深故，所以本師再三叮嚀勸囑，正契合娑婆衆生的根機故。第二是契合彌陀因地本願，果地神力，能得佛力攝受，永無退轉故。第三是十方無量諸佛，廣長舌相所共稱歎，有不可思議功德故。第四是能與十方無量大菩薩，俱會

極樂，永為勝友故。第五是念彌陀名號，即冥合真性故。第六是稱念六字洪名，易得一心不亂故。第七是有如前所說持名念佛的七種殊勝故。

戊二、十方稱歎　分二

己一、長行　分二

庚一、諸佛稱嘆彌陀

佛告阿難：無量壽佛，威神無極。十方世界，無量無邊不可思議諸佛如來，莫不稱歎。

釋尊對阿難說：不僅是我稱揚讚歎，無量壽佛，修因證果，威德神通，光明智慧，皆是無量無限，數不完說不盡。就是十方世界中，所有不可思議數量的諸佛如來，也同樣一致稱歎阿彌陀佛，所成就的上求下化功德威神，最尊第一。又如《大乘無量壽莊嚴經》說：「四維上下恒河沙數世界諸佛如來出廣長舌相，放無量光，說誠實言，稱讚無量壽佛不可思議功德。阿難！於意云何？欲令衆生聞彼佛名，發清淨心憶念受持，歸依供養，求生彼土，是人命終，皆得往生極樂世界。」這是彌陀本願第十七、十八願的功德所成就，故能感得諸佛同讚，衆生往生。

庚二、菩薩共生供養

於彼東方恒河沙佛國，無量無數諸菩薩衆，皆悉往詣無量壽佛所，恭

敬供養，及諸菩薩聲聞之衆，聽受經法，宣布道化。南西北方，四維上下，亦復如是。

這一節，是彌陀本願第四十二、四十四、四十六等三個願的功德成就，所感得的果報。世尊先舉極樂世界的東方，如我們這個娑婆世界的佛土，多得有如恒河沙數。而每一佛國，又有無量無數的菩薩。不僅東方，四方四隅，再加上方下方。以極樂為中心，其十方的世界，也是一樣，佛國無量，菩薩無量。這麼不可稱數的菩薩，聞到其佛讚歎彌陀及極樂，超勝十方諸佛，所以共同都要生到無量壽佛的處所，即是極樂淨土。生到那裡，為的是至誠恭敬瞻禮彌陀，大家都以最好的華香等供佛，及所有極樂國土中的菩薩聲聞大衆。說到供養，經論中有列三種的：一、利供養，即飲食、衣服、臥具、醫藥。二、敬供養，即恭敬讚歎佛的功德，及國土莊嚴。三、行供養，即如法修行，如經文說，聽受經法，宣布道化，包括上求下化。另有說五種的：一、塗香。二、華。三、燒香。四、飲食。五、燈明。有說六種，加水供養。有說八種，再加果、樂。有說十種，再加瓔珞，繒蓋幢幡。

恭敬供養，是修福。同時能在彌陀座下，聽受經法，是修慧。這福慧雙修，是一切菩薩行的總綱。宣布道化，是說共生極樂的菩薩，已得見佛聞法悟無生，又親蒙彌

陀授記作佛。必然要宣揚傳布，三乘菩提的教法，以化導十方世界衆生，同生西方，同得成佛為要務。如《文殊發願經》云：「願我命終時，滅除諸障礙，面見阿彌陀，往生安樂國。生彼佛國已，成滿諸大願，阿彌陀如來，現前授我記。嚴淨普賢行，滿足文殊願，盡未來際劫，究竟菩薩行。」當知：淨土法門為末法衆生應機之法，何以故？以末法衆生，不見佛故，惡法增長，以見佛為最大利益。如《觀佛三昧經》說：「文殊白佛：我念過去寶威德上王佛時，有長者名一切施，長者有子名戒護（即文殊），子在母胎，以敬信故，預為其子受三皈依。後子生年八歲，見佛恭敬作禮，一見佛故，即得除滅百千萬億生死之罪，從是以後，常生淨土，得百千億念佛三昧門。故今釋尊，復記之曰：文殊師利，汝當往生極樂。」《本經》舉十方菩薩往覲彌陀，授記作佛，意在令一切凡夫發心念佛見佛，往生成佛。如《華嚴經》云：「又有光明名念佛，此光覺悟臨終者，懸掛佛像令瞻仰，命終得生安樂國。」又如《法華經》云：「善知識是大因緣，令得見佛。」是故十方諸佛，都教其國諸菩薩衆，往生極樂，瞻禮彌陀，聞法樂受行，疾得法身淨土。這好比過去讀書人，老師命其赴考功名，其意雖在金榜題名，為國為民奉獻才智，而其功仍歸於己，受職為官，乃至名傳後世。往生極樂亦復如是，見佛恭養，聞法得記，盡未來際，行菩薩道，廣度衆生，同成佛道。所得法利，仍屬己身，當來作佛，國土嚴淨。此乃公私兩利，非佛知佛見，誰能知

者。吾人得聞佛說而知，豈可不勉力而信，至心發願求生，勇猛精進念佛乎！何以故？十方諸大菩薩尚且如此，我是何人，敢不信從淨土法門，而求生極樂。又豈可不勸與我有緣之人，同生極樂。能勸一人往生，即是成就一位後補佛，必得分身化度無量衆生，此真自利利他也。

己二、偈頌　分三

庚一、頌菩薩共生

爾時世尊，而說頌曰：東方諸佛國，其數如恒沙，彼土菩薩衆，往覲無量覺。南西北四維，上下亦復然，彼土菩薩衆，往覲無量覺。

此二偈，頌十方世界，有恒河沙數的菩薩，皆往極樂，親覲彌陀，聽受經法。覲者，敬謹拜見也。無量覺，即無量壽佛。

一切諸菩薩，各齎天妙華，寶香無價衣，供養無量覺。咸然奏天樂，暢發和雅音，歌歎最勝尊，供養無量覺。

此二偈，頌往生菩薩，以最上香華衣服音樂等供養彌陀。歌歎最勝尊一句，是通前亦通後，即恭敬讚歎。咸然，共同也。天樂，最美妙的音樂。舒暢發出，五音調和，莊重幽雅的樂聲，如今日之梵唄海潮音，令人聞之肅然起敬，不同一般音樂，令人

放逸生愛。

究達神通慧，遊入深法門，具足功德藏，妙智無等倫，慧日朗世間，消除生死雲，恭敬繞三市，稽首無上尊。

此二偈，頌往生菩薩，以三業敬禮，讚佛供養也。究達神通慧者，神通究竟，智慧洞達，歎佛智通二德也。智是通本，通是智用，體用不離，故併歎之。此通與智皆依法成，故復明其遊入深法。證入法界緣起通門，能現勝通。證入法界緣起智門，能起勝智。福行圓備，普度衆生，曰具足功德藏。慧行勝妙，無著無礙，更具十二種光明佛號，曰妙智無等倫，歎佛福慧二行也。福是慧資，慧是福導，此二相須，故併歎之。智慧如日，生死如雲，雲者，喻生死長夜，但無實性。衆生生死大夢，此唯佛智所能覺悟；一聞彌陀聖德名號，即能消除，安隱得大利。恭敬繞三市，這是當時印度的風俗禮節，合掌繞佛而行，出聲歌讚佛德。繞三市後，五體投地曰稽首，恭敬禮拜無有再上的佛，即是彌陀。

見彼嚴淨土，微妙難思議，因發無量心，願我國亦然。

此一偈，頌往生菩薩，見極樂世界莊嚴淨土，微妙難思議，由無量功德所成就，一切佛國，不能相比，因此發願求同。

應時無量尊，動容發欣笑，口出無數光，徧照十方國。迴光圍繞身，三市從頂入，一切天人衆，踴躍皆歡喜。大士觀世音，整服稽首問，白佛何緣笑，唯然願說意。梵聲猶雷震，八音暢妙響，當授菩薩記，今說仁諦聽。十方來正士，吾悉知彼願，志求嚴淨土，受決當作佛。覺了一切法，猶如夢幻響，滿足諸妙願，必成如是刹。知法如電影，究竟菩薩道，具諸功德本，受決當作佛。通達諸法性，一切空無我，專求淨佛土，必成如是刹。

此八偈，頌彌陀對往生極樂國土的菩薩，都給他們授記作佛。初之兩偈，彌陀現相發起。次有一偈，觀音請說。後五偈，彌陀具答，正明授記：五偈中，初明佛以八音授記，決定如是，無有錯失。第二偈，舉十方往生菩薩所具願心，志求嚴淨土，是為利益衆生，故授記當作佛。後三偈以往生菩薩所具之福智資糧，授記成佛得土。

就在十方無量菩薩，往生極樂世界的時候，大慈大悲的無量壽佛，滿心歡喜，從面上發出非常欣樂的笑容，又從口中放出無數無量的光明。這種佛光，先普徧照耀於十方國土，再迴轉來，圍繞著彌陀的身體四週，右旋三市，然後從佛的肉髻頂相入去

。當時所有十方去的菩薩，以及原有的一切人天大衆，見此情景，都覺得太希有，太歡喜，不約而同的都跳起來歡呼。一般說，佛從頂上放光，是要現化佛度生。從眉間放光，是要說一乘妙法。從口中放光，是要為菩薩授記作佛。當知，佛的光明，是佛德佛智所成，能說法也能加被衆生，使見佛光明的，俱得利益，或滅惡，或生善，或證果。所以大悲為首的觀世音大士，為利益十方來的菩薩，即從座起，把衣服整理好，然後向彌陀稽首作禮，稟白於佛，問佛有何因緣這樣欣笑，希望佛慈悲說出其中含意，使得來生的菩薩，都能得利益。

釋尊叙說十方菩薩，生到極樂時，阿彌陀佛，現前授記的瑞相實況。像這樣的光景，凡是三輩往生的衆生，人人皆可親見親聞親得。如《普賢行願品》說：「彼佛衆會咸清淨，我時於勝蓮華生，親睹如來無量光，現前授我菩提記。蒙彼如來授記已，化身無數百俱胝，智力廣大徧十方，普利一切衆生界。」這淨土法門的真實究竟義，你還能說，念佛往生西方，不是菩薩，不合菩薩道嗎？

從梵聲猶雷震，至專求淨佛土，必成如是刹。共有五偈，是正實說明彌陀授記。什麼是八音呢？唯佛具有的八種音聲：㈠極好音。佛德完美廣大故，令聞其音者，皆入於佛道。㈡柔軟音。佛具大慈悲心故，聞其音皆得喜悅，皆捨剛強之心，自然入於律行。㈢和適音。佛居中道之理，示人中道之行，故其聲調和適合，不偏不激。㈣尊

慧音。佛具大智，佛德尊高，故令聞者尊重。智解開明。(五)不女音。佛為調御大丈夫，故無女人之音，天魔外道無不敬服。(六)不誤音。佛智圓明，照了無誤，使聞者各得正解正見，離九十五種邪非。(七)深遠音。佛音徹至十方，使遠近聞音皆同，皆證甚深之理。(八)不竭音。如來極果，願行無盡，住無盡法藏，故其音聲無盡不竭。具足此八種清淨微妙的梵聲，才能為菩薩授成佛之記，決定不錯，決定兌現。

正士，就是求無上正等正覺之人，即指菩薩。十方無量世界往生極樂的衆生，都是發了無上菩提心，所以通稱為正士。假使不發菩提心，不但得不到彌陀授記作佛，而且不可能往生極樂。因為都是已發心的菩薩，所以彌陀說：我都知道這一切來生菩薩的願心，無非志願求得最莊嚴清淨的佛身國土，以普度衆生，了生脫死，悉皆成佛。不是為了來我極樂淨土，自己享受無量快樂。唯有這樣，才夠資格受決定當來成佛的記別。

菩薩以自覺聖智，了達世出世間一切法，都是因緣所生，依他起，熏習成，就猶如做夢的不實，幻影的假像，空谷回響的虛無，沒有實在、不變、獨立的自性可得。人法兩執皆空，心光始淨。如電影鏡頭一塵不染，才能顯現萬象，佛身淨土，亦復如是。故經云：「心淨國土淨，心淨衆生淨。」所以彌陀對這些往生的菩薩授記說：你們都是志願要求得莊嚴清淨的國土，可是你們必須知道，世界與衆生，都是空無自性

，相由心造。要沒有人法的執著，心如虛空；又能從空出假，修集種種功德，以莊嚴淨土。這樣空有無礙，才能圓滿達成你們一切不可思議的願心，成就與我彌陀同樣的佛身淨土。

凡是來生極樂的菩薩，無不華開見佛悟無生。已悟無生法忍，當然知道一切法，如電光的剎那生滅無常，如人影的有幻像而無實體，而能無功用無相行，才得究竟完成菩薩道，具足上求下化的一切功德善根，我才說你們決定當作佛。假使行菩薩道，還有人相我相法相，還有我是菩薩，我在行菩薩道，那就四相未亡，對待仍在，所修所行不稱合真如自性，那就不名真菩薩，也就不能具足稱性的功德善根，離成佛還遠呢！我彌陀就不會給你們授記了。

頌文說：「覺了一切法，猶如夢幻響，滿足諸妙願，必成如是剎。知法如電影，究竟菩薩道，具諸功德本，受決當作佛。」這就是行於中道，由三性入三無性的法性。所以彌陀，特為往生彼國菩薩，開示五種譬喻。要能如此不落有見無見，必定可成就如我所成的極樂世界。什麼是如夢呢？

譬如凡夫慣習諸法故，即於夢中，心現諸法。依他緣起諸法，也是如此。由無始無明妄想熏習淨心，心依熏變，現於虛相果報，即是五陰十二處十八界。

夢裡人，於夢中，不知己身他身，皆是夢心所作，便執為實事，是故夢裡自他種

種受用得成。遍計執性法，也是如此。意識為果時無明所迷故，不知自他咸是淨心依熏所作，便妄執為實，是故自他種種受用得成。如經言：「是身如夢，為虛妄見。」

然此夢中執為實者，但是夢心之相，虛妄無實，遍計執性法亦然，但是虛想從心所起，本來無實，即是無相性也。

又彼夢中虛相，有即非有，唯是夢心，更無餘法，依他起性法亦然，自他虛相，有即非有，唯是本識，更無餘法，即是無生性也。

又彼夢心，即是平時覺心，但由睡眠因緣故，名為夢心。夢心之外，別無覺心可得。真實性法（淨心）亦然，凡聖平等無二，但以無明染法熏習因緣故，與染和合，名為本識，本識外無別淨心可得，即是無性性法，徹悟法法無性，如夢無實，便能契入真如淨心的當體。

什麼是如幻呢？譬如幻師，以手巾幻作白兔。巾上本來無兔，真實法性，亦復如是，唯一淨心，自性離相。加以幻力，巾有兔現，依他起性法，亦復如是，妄熏真性，現六道相也。愚痴凡夫無知，謂兔為實，分別性法，亦復如是，意識迷妄，執虛為實。是故經言：「一切法如幻」。

若知此兔，依巾似有，唯虛無實。無相性智，亦復如是，能知諸法，依心（阿賴耶識變現）似有，唯是虛相，無實相性也。

若知虛兔之相，唯是手巾，巾上之兔，有即非有，本來不生。無生性智，亦復如是，能知白兔虛相，唯是淨心，心所現相，有即非有，自性無生也。

若知手巾，本來是有，不會因無兔亦無手巾。無性性智，亦復如是，能知淨心本來是有，不以無相性無生性之無（空），以為真實性。此喻由三性入三無性，即是徹見如來法身，明心見性。

什麼是如響呢？譬如人在山谷中，出聲有回響，雖有而非實，諸法亦如是。

什麼是如電呢？陰陽電相觸，引起的閃光，剎那不暫住，諸法亦如是。

什麼是如影泥？如人立光中，隨人而有影，並及衆影象，無實亦如是。

其他經中，有說六喻的，如《金剛經》。有說十喻的，如《大般若經》。如泡、如電、如露、如陽焰，喻諸法的剎那無常義。如夢、如幻、如響、如影、如芭蕉，如乾達婆城，喻諸法的虛妄不實義。其實一切法都是無常不實，即是空無自性。但凡夫衆生都執著一切法是真常不空，這就如人執夢為實，把巾上幻兔也看成實兔。因此，彌陀以易解空的五喻，來譬喻難解空的色心諸法，使聽聞者，當下便得悟入諸法無生；既得無生法忍，便可授記作佛。此土衆生，最執著為實有者，識心，世界，其自身。不能了達：識心如幻，業緣變現；宇宙人生是夢境，衆生八識是夢魂，從無始來，不知何年同入此大夢。若不聞佛法，無有修行，則此夢無終，不知何年得離此大夢，

是故說為可憐愍者。苟能見聞本經，明白彌陀授記成佛的要義，知道一切法如夢如幻，有如《大智度論》所說：「幻相法爾，雖空而可見可聞。」因無自性，稱之為空，不是什麼都沒有。信解法性雖然空寂，因果絲毫不少，當能成就清淨莊嚴的剎土，也就能具足六度萬行的一切功德，究竟菩薩所行的二道五菩提，而得成佛。不過，如不發願往生，這還是難行道。所以十方諸佛才勸囑一切菩薩，往覲彌陀，那就可得一生圓滿，授記作佛。

所有往生極樂的菩薩，必可悟證：人人本具一念心性，真空妙有，沒有真實自體的我人衆生壽者，有佛無佛出世，法爾如是，如虛空恒常不變。但此心性，能隨染淨境緣生起萬法，如虛空隨緣現衆像，這種依他起，熏習成，也是法爾如是。如是通達一心兩門，空有不二的實相，具有這種中道智慧與觀行，又能專一其心，自淨其意的，修種種功德，來莊嚴成就像極樂世界清淨第一的佛土。如是因如是果，必然會成就如彌陀一樣的佛身淨土，當然能得到彌陀授記作佛。

庚三、頌諸佛稱歎　分二

辛一、諸佛共歎　分二

壬一、勸往

諸佛告菩薩，令覲安養佛，聞法樂受行，疾得清淨處。

十方諸佛，因為知道彌陀願力遍法界，安養淨土最殊勝，所以都對他本土的菩薩說：如果你們希望能夠很快，就獲得清淨的法身淨土，那就必須往生安養世界，瞻禮無量壽佛，親聞妙法音，而且要歡喜受奉行；便可即悟無生法忍，究竟一生補處，圓滿成就清淨法身毘盧遮那佛，和最極清淨的常寂光淨土。

壬二、得益

至彼嚴淨國，便速得神通，必於無量尊，受記成等覺。

以下四個偈，說明往生得益。第一個偈，是得神通及受記益。十方諸佛，異口同音的，對十方世界的菩薩說：只要往生到極樂世界，便馬上得到神足通。能於須臾間，遍至十方，承事諸佛，必於彌陀及無量諸佛面前，親蒙授記。得授記已，三身四智，五眼六通，一切功德皆悉具足，那就能於十方世界，示現八相，成正等正覺的佛。

其佛本願力，聞名欲往生，皆悉到彼國，自致不退轉。

第二偈，是得不退轉益。諸佛又對十方菩薩說：無量壽佛，在因地所發四十八大願的功德成就力，能令十方世界，無量無邊的衆生，凡有聽聞到彌陀名號，發願要往生極樂世界，都為彌陀本願力所攝受，皆可生到彼國。極樂淨土，就好像虛空一樣，再多衆生往生，都能容納。既生以後，譬如兒女，穩靠爹娘，自然成道，不退不轉，

不煩不忙。所以十方諸佛，奉勸一切衆生，稱念阿彌陀佛，同生西方安樂國土。

菩薩興至願，願己國無異，普念度一切，名顯滿十方。

第三偈，是得滿願益。諸佛再對十方往生極樂的菩薩說：你們要真實發起自利利他的無上菩提心，不是只為自己了生死享安樂。已發了這至高無上的大願，那生到極樂，親見種種清淨莊嚴，微妙不可思議，必然會立志自勉，願自己所成的淨土，也要與極樂沒有絲毫差別。這樣的話，必能滿你們求淨土的願。你們所求的淨土，是完全為了普度十方一切衆生，令離苦得樂，究竟成佛。這樣的話，便必能滿你們度衆生的願。你們既能得淨土，又能普度衆生，必能滿你們要成就佛身的願。不過，你們所成的佛身佛名，也要如彌陀一樣，名號佛身，都顯現遍滿在十方世界；令一切衆生聞名瞻禮，稱名皈投，發願往生你們的淨土，同成佛道。唯有這樣，才是我們十方諸佛，勸一切菩薩往生極樂的真意本懷。

奉事億如來，飛化徧諸剎，恭敬歡喜去，還到安養國。

第四偈，是得神力供佛益。凡是已發無上菩提心的菩薩，都希望經常能在十方諸佛面前，恭敬奉事以修福，聞法修行以修慧。雖然有此願心，但不容易做到。因此諸佛告訴菩薩說：只要你們發願往生安養國，生了以後，那就具足不可思議的神力，能

身不動搖，而化現無量身，同時遍至諸佛世界，在諸佛前恭敬供養，聽聞諸佛說法。已供養又聞法，法喜充滿，然後回去極樂本土。在事上，明明白白，有去有來，修福修慧。在理上，那都是稱性所起的影像，淨心所有的妙用，譬如一鏡含衆像，一多來去，自在無礙呀！我們讀了彌陀授記，及諸佛稱歎的偈頌，就好像讀誦《華嚴經普賢行願品》的偈頌，此品為華嚴一經的血脈。那麼，《無量壽經》不僅是華嚴略本，而是華嚴的血脈，豈可輕忽！

辛二、頌釋尊獨歎　分三

壬一、歎此經難信

若人無善心，不得聞此經，清淨有戒者，乃獲聞正法。曾更見世尊，則能信此事，謙敬聞奉行，踴躍大歡喜。憍慢弊懈怠，難以信此法，宿世見諸佛，樂聽如是教。

這三偈，釋尊讚歎此經難聞難信。為什麼呢？佛法不離因果呀！假使一個人，過去生中沒有在三寶門中，種下善根種子，決定遇不到佛門的善知識，聞不到佛法，更聽不到不可思議的淨土法門。你不信，且看眼前人海茫茫，有幾人是具有正知正見，信願念佛的菩薩。有幾人能不憍慢，也不懈怠，至心精進，求生淨土。如有能謙虛恭

敬，聞到本經，信受奉行，老實念佛；就是不能講經說法，也可說是衆生的善知識，人人見到，都會很歡喜親近他。

本經主要在說明世出世間的因果，那些沒有善根善心的人，他們根本不相信因果，當然不要聽聞佛法。就是給他見聞到，他們也不相信，還不是等於無聞。所以釋尊很慨歎的說：若人無善心，不得聞此經。反過來說，假使能有信心清淨，又能嚴持戒律的人，那當然喜歡聽有關因果事理的佛經。而且戒是無上菩提本，由戒生定，由定發慧，有智慧，必能深信因果。這樣的人，乃能得聞一生成佛，不可思議，無上正法。有如《金剛經》說：「有持戒修福者，於此章句，能生信心，以此為實。當知是人，不於一佛二佛三四五佛而種善根，已於無量千萬佛所，種諸善根；聞是章句，乃至一念生淨信者，如來悉知悉見，是諸衆生，得如是無量福德。」因此，釋尊說：那些貢高憍慢的人，還有內心闇蔽，沒有智慧，懈怠成性，不能至心精進的人。那是決定難以信此淨土法門，也不會修行念佛，發願往生的。何故難信呢？佛說：主要是過去宿世，沒有見佛聞法，種下善根。假如有見到諸佛，又聞過諸佛說法，那就必然很歡喜聽聞如我現在說的本經。這三個偈，釋尊讚歎此經深重，去人輕慢，勸生信樂。又顯示此經難聞，令人信敬，勸修淨土。佛說難以信此法，古德略舉十種難信：

一、今居穢土，習久心安，乍聞彼國清淨莊嚴，疑無此事。

二、縱信彼國，又疑十方佛剎皆可往生，何必定生極樂。

三、縱信當生，又疑極樂離此土極遠，云何得生。

四、縱信不遠，又疑凡夫罪深障重，云何遽得往生。

五、縱信得生，又疑能生此淨土，必有奇妙法門，多做功德，云何但持佛名，即得往生。

六、縱信持名得生，又疑必須多時成就，云何一日七日，一念十念便得往生。

七、縱信一念十念得生，又疑受生不離胎卵濕化，云何彼國悉是蓮華化生。

八、縱信蓮華化生，又疑初心入道，多涉退緣，云何一生彼國，便得不退。

九、縱信不退，又疑此法門，乃為接引鈍根衆生，上智利根，必不生彼。

十、縱信利根上智亦生，又疑他經所說，或說有佛，或說無佛，或有淨土，或無淨土，由是狐疑不決，難信者也。

我們已知十種難以信此法，是因為未種善根，而且是憍慢懈怠的關係；那就應當在今生今世，多培植善根福德智慧，決定要信淨土法門。我現在略舉十種信：㈠信念佛定生淨土。㈡信念佛定滅諸罪。㈢信念佛定得諸佛護念。㈣信念佛人臨終時，佛自來迎。㈤信不問何等衆生，信願念行具足，唯除五逆及謗法，皆得往生。㈥信念佛往生淨土，定得卅二相。定得住不退轉。定得種種快樂莊嚴。定得無量壽。定得與諸菩

薩為伴侶。(七)信生淨土更不離佛。(八)信生淨土，定得蓮華化生。(九)信阿彌陀佛，現在說法。(十)信生淨土永不墮三途。能如是生十種信，又能至心念佛，求生淨土，即為一切諸佛所護念，皆得往生極樂，不退轉於阿耨多羅三藐三菩提。

壬二、歎佛智深廣

聲聞或菩薩，莫能究聖心，譬如從生盲，欲行開導人。如來智慧海，深廣無涯底，二乘非所測，唯佛獨明了。假使一切人，具足皆得道，淨慧知本空，億劫思佛智，窮力極講說，盡壽猶不知。佛慧無邊際，如是致清淨。

我們讀了這四個偈頌，就好像親豫靈山法會，面聆世尊在說《妙法蓮華經方便品》。可以這樣說，《無量壽經》，也就法華經的略本。諸上善人！華嚴的心要在行願品，法華的心要在方便品，《無量壽經》這一段的偈頌，既然與這二品意趣相同，你還能說：淨土法門只是齋公齋婆所修的嗎？

三乘聖賢，都莫能究竟知道諸佛的心意。佛是天中天，聖中聖，故讚歎為聖心。如《法華經方便品》說：「世雄不可量，諸天及世人，一切衆生類，無能知佛者。佛力無所畏，解脫諸三昧，及佛諸餘法，無能測量者。」為什麼說諸佛的一切不可量，

無能測量呢？因為諸佛所證是阿彌陀，即是無量；無量故不能測量。《法華經》又說：「無漏不思議，甚深微妙法，我今已具得，唯我知是相，十方佛亦然。諸佛語無異，於佛所說法，當生大信力。」世尊所以讚歎佛智深廣，就在教誡我們，於佛所說法，當生大信力。唯有真信，才能願切，才肯力行，始可獲得佛法的真實利益。修行淨土法門，必須如此，其他各宗各派，也莫不如是。

又聖心者，就是真心，也即人人皆有的自性清淨心。此心真空妙有，離語言相，離文字相，離心緣相，不可思議，唯證方知。所以一切世人，及聲聞弟子，或未破無明的菩薩，是究竟不知不見的。如果向他們去問什麼是真心？那真有如「問道於盲」。因為他們自己是生來的瞎子，從未見過世面，他怎樣去形容說明，開示引導問路的人，世間真相如何，這條路如何走，這都是不可能，而且是絕對不正確的。

「如來智慧海，深廣無涯底。二乘非所測，唯佛獨明了。」這四句，通說是讚一切佛智深廣，別說是讚彌陀及極樂，即是一切如來的智慧海，依正莊嚴，神通妙用，都是無量無邊。這種由彌陀無量功德所成，稱性所起的相用，當然不是少功德未見性的二乘人，所能知道，所能測度，唯有諸佛才獲得明了。如《法華經》說：「佛所成就第一希有難解之法，唯佛與佛，乃能究盡諸法實相。所謂諸法如是相，如是性，如是體，如是力，如是作，如是因，如是緣，如是果，如是報，如是本末究竟等。」有

人說：唯佛明了，佛不是在自誇自大嗎？我說：不是佛自讚自誇，而是事實如此。佛在《法華經》中說得很明白：「諸佛智慧，甚深無量，其智慧門，難解難入，一切聲聞辟支佛，所不能知。所以者何？佛曾親近百千萬億無數諸佛，盡行諸佛無量道法，勇猛精進，名稱普聞，成就甚深未曾有法。……取要言之，無量無邊未曾有法，佛悉成就。」這一段經文，不僅是阿彌陀佛修因得果的真實寫照，也是一切諸佛，所以成佛的必需條件。如前面說過，彌陀因地，曾發無量大願，見無量諸佛，積集無量功德，得成佛身淨土，名稱普聞，普度衆生，諸佛稱讚。所以釋迦世尊如此稱歎彌陀，決不是誇大，而是真語者，實語者，不誑語者，不異語者。

「假使一切人」，這以下八句，是說一切五乘人。具足皆得道，這是修行殊勝，得證偏空涅槃的道果，具足三明六通。淨慧知本空，這是解悟深入。見道前的加行慧，名為淨慧；雖然解了我法無自性皆空，但未破無明，未見佛性，未得根本無分別智，未有後得智的妙用。那就億劫去思惟測度，佛所得非空非有，如量如理的佛智，不思議智，不可稱智，大乘廣智，無等無倫最上勝智，是決定盡壽不能知的。而且各人就算用盡一切的心力，極盡一切微妙辯才，去講說佛智如何？這都好比群盲摸象，絕對得不到說不到象王的真實相。因為佛慧，是由盡行無量諸佛的道法，障盡道圓，所證得最極清淨的四智菩提。不像一般世人，研究比較，推測考證，完全是世智辯聰。

也不像二乘人，離事見理，離有見空，未有理事無礙，空有不二的中道慧。佛慧無邊際，如是致清淨者，佛以稱合真如自性之中道慧而修，故能得清淨的法身淨土，具足福慧二嚴的依正果報。

壬三、勸聞法精進

壽命甚難得，佛世亦難值，人有信慧難。若聞精進求，聞法能不忘，見敬得大慶，則我善親友。是故當發意，設滿世界火，必過要聞法，會當成佛道，廣度生死流。

上來所以歎佛歎法，目的在勸衆生，要了生死，成佛果，必須見佛、依佛、聞法、依法，此即佛說淨土法門的意趣。這三個偈頌，是釋尊一面讚歎彌陀及淨土法門，是難逢難遇的。一面也勸我們：人身難得今已得，壽命無常莫遲延，佛法難聞今已遇，信心難生又已生，不可空過此生，當依此經修行，了脫生死。當知：壽命是修道的依憑。古人說：念佛宜及早，莫說身未老，死生有短長，呼吸誰能保，一失此人身，萬劫無處討。奉勸世間人，莫待臥芳草。佛與法，是最殊勝的因緣。有如法藏比丘成佛的勝緣，先值五十三佛，再聞世自在王佛說法，心懷悅豫，開始發菩提心，修淨土行，然後成佛，所以釋尊讚歎說，宿世見諸佛，樂聽如是教。信慧是修行的根本，我

在解析「我聞如是」的含意，曾引《大智度論》來說明，唯信與慧，是入道根本。所謂信為能入，智為能度。我們有此善根福德，人身壽命，佛法信慧，這些難以具足的四緣都有了。又能聽聞此經，見到塑畫的無量壽佛像，或親眼見到彌陀，必然會生起至誠恭敬的心，難逢難遇的心。對本經所說的因果事理，依正莊嚴，憶念不忘，依教奉行，至心精進，求願往生極樂。這樣的話，決定能得到很大的利益，可慶可賀！什麼大利？帶業往生，與佛同壽，與佛同證，還有別的比這個利益更大嗎？釋尊還說：不但後生得益，現世你就是我（佛）最親善的眷屬朋友，這是何其榮幸之至。反過來說，你雖然聞到《本經》，而不信不行，不發願往生極樂，那便是釋尊的惡親友，也就是佛的冤家了。因此在《寶積經》中，釋迦世尊同樣教導其父王及七萬釋種，要信淨土法門，而且授記淨飯王及七萬親屬，命終都往生極樂，可與本經互相印證。

最後五句，是會五乘同歸一佛乘，也是釋尊代諸佛總結稱歎本經，所以名為一切諸佛所護念經。設使大千世界，都充滿了大火，五乘修道衆生，你不用怕，必當衝過這火海，要去聽聞此不可思議的妙法。何以故？因為大火縱能燒毀你們的肉身生命，不能毀滅你們的法身慧命。如能聞到諸佛稱歎的本經，不論什麼人，會當信願念佛，往生成佛，廣度沉溺生死大海中的衆生，那還有什麼可惜可怕。孔子說過：「朝聞道，夕死可矣！」世間的做人處世之道，尚且勝過生命；何況得聞《無量壽佛經》無量

劫，不惜身命，成就無量功德，證得無上佛果，方便攝化衆生，同生極樂成佛的不可思議法門，那是如意珠，無價寶呀！

「是故當發意」，這句應該是全部偈頌的總評，也是十方諸佛的總勸。前面已讚頌十方菩薩，共生極樂。得蒙彌陀授記作佛，必成有如極樂的淨土。更聞十方諸佛，讚頌往生西方能得五種殊勝利益。深信此經及佛智深廣無涯，幸得人身，既離三難，具足勝緣，不可再空過此生。所以當即立下堅固的誓願：真為了生脫死，成佛度生，發起上求下化的無上菩提心。欣求極樂，厭離娑婆，以深信願，稱念彌陀聖號，修十善業及其他功德，助成往生。即一生而頓脫苦輪，盡未來而普度群萌。設滿世界火，必過聞此法，必修淨土行。立誓自勉，難行能行，難忍能忍。

能如是發意立願，能如是至心精進，有因必有果，必然：「五乘衆生咸作佛，同歸如來一佛乘。十方菩薩共聚會，同入彌陀大願海。」諸佛如是評價，如是稱歎，如是勸勉，如是叮嚀！彌陀如是攝受，如是授記，如是成就。我也隨喜讚歎：凡有見聞者，悉發菩提心，盡此一報身，同生極樂國。

本節諸佛稱歎，及十方菩薩往生興供，聞法授記。舉此以明西方淨土法門，乃九法界同歸於佛法界，與法華、涅槃所說，一切衆生皆有佛性，皆當成佛之旨趣相同。更增前述三輩往生之人，求生西方聞法得記之信願。亦兼示求生淨土之正修行路：乃

在「覺了一切法」，以下十二句。先達法性本來空寂，才能於身心世界，看得破，放得下，心得自在；始有了生死出輪迴的分，也才得不於淨土自生違礙。次建妙願，具諸功德，才能作得主，靠得穩，修得圓融，理事無礙；則不致於入偏空涅槃。當知往生淨土，要具二緣：㈠依法性中道實理。㈡須順其真俗二諦。今勸行者，理雖無生，事必有生，二諦道理，非無因緣，一切得往生也。是故《維摩詰經》云：「雖行無作，而現受身，是菩薩行。雖行無起，而起一切善行，是菩薩行。」又云：「雖觀諸佛國，及與衆生空，而常修淨土，教化諸群生。」依此而修，乃在稱性之修。由有信願念行熏淨心故，淨心中現起彌陀依正，所見所生不在淨心以外，全是淨心之相，不壞空寂，不壞緣起，非是虛妄。淨心徧一切處，確有西方淨土及彌陀聖衆。世有執唯心淨土，不信西方淨土者。不知由心有穢淨，故土有穢淨，若無淨土，應無淨心，既無淨心，衆生永無成佛之事。既不疑淨心，何復疑淨土。亦有執自心是佛，不肯念阿彌陀佛者。不知未得淨心，終不成佛，若能念佛，方能淨心。汝看十方諸菩薩衆，若已記今記當記，尚乃從十方佛國至彌陀佛國，承事如來，嚴淨國土，汝是何人，能超於此。更有雖聞此經，而自生卑劣，無意往生者。不知至心念一佛名，能除八十億劫生死重罪，即得往生，佛有誠言，豈可不信。當知疑根即是罪根，信力才有福力。故諸佛一再提撕，重重勸勉，大衆珍重，莫負佛恩！

本經會五乘同歸一乘一科，自三輩往生，至十方稱歎的偈頌完，約一千二百字，乃本經血脈，蓮宗骨髓，不可等閒視之。最好能熟讀背誦，隨時受持不忘，則法味無窮，身心踴躍，信願念行，著實有力，不往生者，無有是處。是故諸佛殷懃稱歎，其歎有三：㈠歎彌陀普為十方衆生，發願修行，久經長劫，力極功純，嚴成淨土，自致成佛，分身無量，接引衆生，方便攝化，令生彼國，授記成佛，所有因果，難思難說。㈡歎本經所說九法界（五乘）衆生，同生西方，面覲彌陀，皆當圓滿普賢行，究竟菩薩道，盡未來劫，利樂有情，稱歎其得益，勝餘佛國。㈢歎本經血脈，蓮宗骨髓，無非「信願念佛往生」六字。令衆生厭離娑婆，欣求淨土，信願念佛也。令衆生念佛而得往生也。令衆生往生而得永脫衆苦（二種生死）廣受法樂也。令衆生展轉化度一切衆生，直至同成佛道而後已也。

丁二、較勝劣勸修往生　分八

戊一、補處菩薩　分五

己一、位尊壽永

佛告阿難：彼國菩薩，皆當究竟一生補處，除其本願爲衆生故，以弘誓功德，而自莊嚴，普欲度脫一切衆生。

前面已說明十方無量菩薩，往覲彌陀，聞法受記，成就佛身淨土，廣度衆生。這是淨土法門，念佛往生，唯一的旨趣。今釋尊再舉凡往生彼國者，皆當具足一生補處菩薩所有功德。更深勸衆生，必須求生極樂也。

因有彌陀本願中第二十二願的功德所成就，故能使所有往生極樂的菩薩，都得位鄰極聖，壽命無量，一生補佛。皆當究竟者，是說人人如是，究竟無量壽，只此一生，究竟圓滿佛果。除其本願者，除非這些菩薩，過去在往生前，發有本願，不要成佛。立願生到極樂後，破無明證法身，應現十方世界，盡未來際，行菩薩道，普度一切衆生，皆生西方，同了生死，他自己不願做一生補處菩薩。如觀音菩薩，三十二應徧塵刹，百千萬劫化閻浮。地藏菩薩，地獄不空誓不成佛，衆生度盡方證菩提。像這種大菩薩，以大願大行，成就無量功德，而莊嚴自己的法身，那就又當別論了。

己二、身光微妙

阿難：彼佛國中，諸聲聞衆，身光一尋。菩薩光明照百由旬。有二菩薩，最尊第一，威神光明，普照三千大千世界。阿難白佛：彼二菩薩，其號云何？佛言：一名觀世音，二名大勢至，此二菩薩，於此國土，修菩薩行，命終轉化，生彼佛國。

佛又對阿難說，極樂世界中，一切先證聲聞果的大衆，身體經常都有光明，不過只有一尋，就是兩手平伸的寬度，大約一丈。如果是菩薩，那就不同，身體光明，常照百由旬遠，等於四千華里的周圍。可是菩薩中有二位菩薩，又不止此，他的威德神通智慧所發出的光明，最為尊貴，在一切菩薩中是第一無二，能普照三千大千世界。除了彌陀，就如同十方諸佛，圓光普照一個佛土。

阿難聽了，生起萬分敬仰心，便問這二位菩薩是什麼名號，好向他瞻禮學習。佛說：一名觀世音，二名大勢至。他們二位，都不是他方世界的菩薩，就在我們這個娑婆穢土，修菩薩行，命終往生極樂的菩薩呀！依據《觀音授記經》，及《佛說如幻三摩地無量印法門經》所述：（二經同本異譯）極樂世界，即過去無量劫前之「無量功德寶莊嚴普現妙樂世界」，時有佛名獅子遊戲金光王如來。有勝威王，即阿彌陀佛之前身。有二童子，從王二脇所生二蓮華中化生。右脇生者名寶嚴，即觀音前身。左脇生者名寶上，即勢至前身。是二大士於彼佛所最初發無上菩提心，此後復供養十方無量諸佛，被不思議鎧，具足無量殊勝功德。

諸位想想：一生補處，就是等覺菩薩，只此一生，便要成佛。如在此土修菩薩行，捨身受身，未有已時，要經三大阿僧祇劫，才能到達等覺位。今修淨土法門，唯餘一生，次即補佛，所以彌勒菩薩、文殊、普賢、觀音、勢至、藥王、藥上等諸大菩薩

，無不願生極樂，我是何人，豈可不求生耶！

釋尊舉觀音、勢至二大士為最勝，且說明其在此土修行然後生極樂。可知東西二土交相攝化，娑婆為華，極樂為果。往生極樂得忍又為華，迴入娑婆度生又為果，果必因華，華不異果。何以故？諸佛菩薩，依於衆生而發起菩提心，依於菩提心而成淨土。若離衆生，則無菩提，亦無淨土；是則衆生淨土，兩不相離。淨土的衆生，心心可以作佛，衆生的淨土，念念可以往生。故觀世音菩薩云：「誦持大悲神咒，若不生諸佛國者，我誓不成正覺。」大勢至菩薩云：「攝念佛人，歸於淨土。」此皆與無量壽佛同行同願的大菩薩。這是四十八願中第廿七願的功德所成就。

己三、身相具足

阿難：其有衆生，生彼國者，皆悉具足三十二相。

這是四十八願第廿一願的功德所成就。三輩往生極樂的衆生，承彌陀本願攝受力，都完全具足三十二大人相。三十二相者：一、足安平相。謂足底無凹，悉皆平滿。二、千輻輪相。足下之紋，有如輪狀，輪中具有千輻，表現其衆相圓備。三、手指纖長相。謂手指端直，纖細圓長。四、手足柔軟相。手與足皆柔軟如棉。五、手足縵網相。手足指與指間有如縵網，交互連絡，有若鵝鴨足指間之形。六、足跟滿足相。跟

、足踵也，俗名腳後跟，圓滿無凹。七、足趺高好相。趺、足背也，高隆圓滿。八、腨如鹿王相。腨、腿肚也，古又謂之腓。鹿王、鹿中之王，即大鹿也。謂腿肚勻稱圓滿，不同凡夫腿肚，忽然而粗。九、手過膝相。兩手垂下，其長過膝也。十、馬陰藏相。謂男根密藏不露。十一、身縱廣相等相。自頭至足，其高與張兩手之長相齊。十二、毛孔生青色相。一一毛孔，只生青色之一毛，而不雜亂。十三、身毛上靡相。身上每一汗毛，皆右旋而頭向上也。十四、身金色相。身色如紫金光聚。十五、常光一丈相。身放光明，四面各一丈。十六、皮膚細滑相。謂皮膚細膩光潤，不受塵水，不停蚊蚋。十七、七處平滿相。兩足下、兩掌、兩肩、及項中，七處皆平滿，毫無缺陷也。十八、兩腋滿相。兩腋之下飽滿。十九、身如獅子相。謂威儀嚴肅也。二十、身端直相。身形端正無傴曲。廿一、肩圓滿相。此謂兩肩之全形，不聳不削，圓厚豐滿，與上七處平滿不同。廿二、四十齒相。具足四十齒，常人至多三十六齒。廿三、齒白齊密相。四十齒皆白淨，整齊，堅密。廿四、四牙白淨相。四大牙最白而鮮潔。廿五、頰車如獅子相。兩頰隆滿，如獅子頰。廿六、得上味相。咽喉中有津液，無論食何物，皆成無上妙味。廿七、廣長舌相。舌廣而長，柔軟紅薄，展之廣可覆面，長可至髮際。廿八、梵音深遠相。梵音者、具足八種清淨之音、音聲清淨，近不覺大，遠處亦聞。廿九、眼色紺青相。目睛色如紺青，極清淨而光明，有如金精。三十、睫如

牛王相。眼毛分疏勝妙，有如牛王。卅一、眉間白毫相。兩眉之間有毫，白色透明清淨，柔軟宛轉，右旋而放光明。卅二、肉髻相。頂上有肉，隆起如髻。此三十二相，名大丈夫相，又名大人相，亦名百福莊嚴相，謂成就百種福德莊嚴一相，修成三十二相，須經一百大劫，故曰：百劫修相好。上列卅二相名目，錄自《大智度論》第八十八卷。其他如《觀佛三昧海經》，《法界次第》等，亦有列卅二相，但其名稱略有不同，可以互相對照參考。

己四、成德殊特

智慧成滿，深入諸法，究暢要妙，神通無礙，諸根明利。其鈍根者，成就二忍。其利根者，得不可計無生法忍。

凡往生者，皆當究竟一生補處，那他們所成就的智德斷德恩德，都是非常殊特，不是二乘及一般菩薩所能相比的。智慧成滿，這是約能證超勝說。能深入證得諸法的法性，究竟暢達諸法的實相，又能復本心源的要妙，這指所證超勝說。心性自清淨，諸法唯一心，此心是衆生，此心菩薩佛，生死亦是心，涅槃亦是心，一心而作二，二還無二相，譬如大海中，具足衆寶藏。證此不思議，最要妙的一心，這是斷德圓滿成就。神通無礙，諸根明利。這二句，是說能以明利清淨的六根，應現種種無礙的神通

，三輪施化，饒益有情，此是恩德圓滿成就。斷德得體，恩德起用，法爾體用不離。鈍根成就二忍，即前所說音響忍，柔順忍。利根得不可計無生法忍，是說於不可計的情與無情諸法，一一得其無生法忍。所謂忍，就是智，所以這四句，乃智德圓滿成就。此為彌陀本願的五至十一、廿三至廿五、廿九、三十、卅四、四十八等願功德成就及攝受，故得成就如是殊勝的三德，這是略說。其實一生補處菩薩，所具有的功德，是相等於佛的。如《四十華嚴經》第卅五卷，便列舉有六十八種，是一生補處菩薩的聖德，那才真是最殊勝最超特的了。經云：「若一生當得無上菩提（一生補處），則已超越一切菩薩所住處。已出過一切菩薩離生位。已圓滿一切波羅蜜。已深入一切諸忍門。已具足一切菩薩地。已遊戲一切解脫門。已成就一切三昧法。已通達一切菩薩行。已證得一切陀羅尼辯才。已於一切菩薩自在中而得自在。已積集一切菩薩助道法。已遊戲一切菩薩智慧方便。已出生一切善巧大智神通。已成就一切菩薩所應學處。已清淨一切菩薩所行妙行。已滿足一切菩薩所發大願。已領受一切佛所授記。已了知一切諸乘門。已堪任一切如來所護念。已能攝一切佛菩提。已能持一切佛法藏。已能接受一切諸佛秘密教。已能轉一切菩薩秘密輪。已能為破煩惱魔軍大勇將。已能作出生死曠野大導師。已能作治諸惑重病大醫王。已能於一切衆生中為最勝。已能於一切世主中得自在。已能於一切聖人中最第一。已能於一切聲聞獨覺中最增上。已能於生

死海中為船師。已能布調伏一切衆生網。已能觀一切衆生根。已能攝一切衆生界。已能守護一切菩薩衆。已能談議一切菩薩事。已能往詣一切如來所。已能住止一切如來會。已能現身一切衆生前。已能知一切諸法如幻燄。已能觀一切諸法如影像。已能於一切世法無染著。已能了一切諸法無生性。已能淨一切菩薩身口意。已能以金剛定破一切魔。已能知一切白淨法本生處。已能悟一切相不動性。已能行波羅蜜不退轉。已能觀一切法無常、苦、空、無我。已能起一切佛地諸善根。已能修卅七品瑜伽行。已於一切菩薩境界到彼岸。已普知一切煩惱性寂滅。已能住金剛三昧不可傾動。已能了住三世心皆不可得。已能證不動如山菩提心。已能於一切世法無所著。已能超越一切魔境界。已能住一切佛境界。已能到一切菩薩無礙境。已能精勤供養一切佛。已與一切佛法同體性。已繫一切佛法繒。已受一切佛灌頂。已住一切法王位。已入一切智智境。已生一切諸佛法。已踐一切種智位。」如上六十八種殊勝功德利益，每一種又含攝無量無邊功德利益，凡已生極樂者，人人皆得，個個不無。有如是不可思議殊勝利益，是故十方諸佛，出廣長舌，說誠實言，汝等衆生，當信是稱讚不可思議功德，當信願念佛往生。諸大乘經論，處處指往，華嚴末後一著，普賢亦以十大願王導歸極樂，其意即在於此。其他利益尚多，所以本經最後說：十方世界，無量佛國，其往生者，甚多無數。世有謂我能見性成佛，我能即身成佛，將其比較往生極樂者，能得一生

補處菩薩所有功德，不知其已能具有如上所說幾種功德？請自思之，則當不至於輕視淨土法門，反對淨土法門矣！

己五、永離惡趣

又彼菩薩，乃至成佛，不受惡趣，神通自在，常識宿命，除生他方五濁惡世，示現同彼，如我國也。

釋尊再對阿難說：還有我要告訴你，彼國菩薩，因為人人與佛同壽，所以在極樂修二道五菩提，一直至成佛，不更受三惡趣的輪迴生死苦。這些一生補處菩薩都具足一切神通自在，能洞視十方，徹聽遠近所有現在的事物音聲。又能常識所有天上人間，以及畜生餓鬼地獄衆生，它們過去生死的情況，現在心意或善或惡，念何事，說何話，何時度脫生死，得道往生，皆能完全知道。因此能不離安養，分身十方，廣度衆生。不過，另有一類的補處菩薩，他發大願不住極樂，要入生死界，生到他方五濁惡世去度衆生，好比來生我釋迦的娑婆世界。這一種菩薩，雖然以應化身，示現同於五濁衆生，可是直至成佛，不會有隔陰之迷，不再墮落三途，生生常在人道天中，常識自己宿命。這是彌陀本願第二願的功德所成就。

佛語阿難：彼國菩薩，承佛威神，一食之頃，往詣十方無量世界，恭敬供養，諸佛世尊。隨心所念華香伎樂，衣蓋幢旛，無數無量供養之具，自然化生，應念即至。珍妙殊特，非世所有，輒以奉散諸佛，及諸菩薩聲聞之衆。在虛空中化成華蓋，光色昱爍，香氣普熏。其華周圓四百里者，如是轉倍乃覆三千大千世界，隨其前後，以次化沒。其諸菩薩，僉然欣悅，於虛空中，共奏天樂，以微妙音，歌歎佛德，聽受經法，歡喜無量。供養佛已，未食之前，忽然輕舉，還其本國。

前面說的，是極樂世界補處菩薩。現在說的，是一般不退轉的菩薩。因為得承彌陀威德神力加持，能於晨朝很短的時間，普徧往詣到十方無量諸佛世界，以三業虔誠恭敬，供養諸佛。所需供養物品，如華香伎樂，衣蓋幢旛等，無數無量，動念就有，自然化生在手中。而且都是最珍貴微妙，非常殊特，不是世間所見所有的。用這些上好的供具來奉獻十方諸佛，及十方佛土的菩薩聲聞大衆。還有一件希奇的事，即彼國菩薩，在十方諸佛前所散的華，當下在虛空中，合成一華蓋，有百千光色，如日光閃爍，放出種種香氣，普熏諸佛國土。這些華蓋，最小的周圓四百里，有更大的，如是

轉倍，乃至徧覆三千大千世界。隨各人供養的前後，依照次序，供養完畢，便自然化沒，如果沒有新華重散，前所散華，始終保持，不會失落。那些修供養的菩薩，都在虛空中，皆大歡喜，共奏天樂，以最微妙的音聲語言，歌頌讚歎佛的功德。如《華嚴經行願品》說：「各以出過辯才天女微妙舌根，一一舌根，出無盡音聲海。一一音聲，出一切言辭海，稱揚讚歎一切如來諸功德海。窮未來際，相續不斷。盡於法界，無不周徧。」供佛歎德以後，即在佛前，聽受經法，一聞千悟，法喜充滿，福慧雙修，歡喜無量。經須臾之間，好像早餐還未進食，忽然輕舉，如閃電般，從十方回還極樂本國。這是彌陀本願第廿三、廿四、四十二、四十六等願的功德所成就，也是承彌陀本願威神，才得一時遍往，供具隨心，普興供養，歎佛聞法，福慧增進。這都是超勝十方佛國諸菩薩呀！

戊三、彌陀說法

佛語阿難：無量壽佛，爲諸聲聞菩薩天人頒宣法時，都悉集會七寶講堂，廣宣道教，演暢妙法，莫不歡喜，心解得道。即時四方，自然風起，吹七寶樹，出五音聲。無量妙華，隨風四散，自然供養，如是不絕。一切諸天，皆齎天上百千華香，萬種伎樂，供養其佛，及諸菩薩聲聞之衆。普散華香，奏諸音樂，前後來往，更相開避。當斯之時，熙怡快樂，不可

勝言。

生在極樂淨土的菩薩，除遍往十方供佛聞法外，那就經常可以在極樂世界，親聆無量壽佛說法。彌陀為淨土中的人天大衆，聲聞菩薩，頒布宣揚佛法時，都共同會合集聚在七寶所成的講堂，這是大衆及處所超勝。說法的人，是無量壽佛，這是教主超勝。廣宣道教，演暢妙法，是指廣大詳細，演說宣揚，無上菩提（道）的一乘妙法。如《法華經》說：「唯有一乘法，無二亦無三。唯此一事實，餘二則非真。」說一乘妙法，這是說法超勝。有如上的處所、大衆、教主、說法的成就與超勝，所以凡生在極樂，親聞彌陀法音的，莫不滿心歡喜，心中了然明白，當下就證得三賢十聖乃至佛果。隨根受益，稱其種性，各有不同，這實在是太殊勝，太希有了。

彌陀說法的時候，四面八方，自然有微風徐起，吹在講堂外的七寶行樹間，自然發出，宮商角徵羽，五音和合幽雅的音聲，音聲中也在說一乘妙法。同時還有無量妙華，在空中隨風四散的落下來，不用人力的自然供養彌陀，及聽經大衆，像這樣的情形，晝夜不絕。極樂世界一切諸天人民，也都拿很多最好的華香伎樂，來供養三寶，聞佛說法。他們都在講堂內外，普散香華，奏樂歎德，前後來往，互相敬讓避開，不會爭先恐後，更沒有雜亂喧囂的情況。大家都有無限和悅熙怡的心情，安詳歡樂的態度，難以言語來形容。此皆無量壽佛本願第廿五、四十六願的功德所成就及加持，故

得如此超勝。同時也是極樂淨土人天大衆，時空無盡，供養如來的善根相續，一直增長的緣故。更能修習一乘法門，理事無礙，空有相成的緣故。尤其是有善巧方便波羅蜜，凡所作為，不離上求下化，攝受一切衆生，同植善根，同願同行，同得成佛的緣故。

問：彌陀說法，說一乘耶？說三乘耶？答：本經下卷是說明彌陀攝化衆生，開始便是會五乘同歸一佛乘。因此彌陀說法，或由實施權，說五乘法。或會三歸一，只說一乘。如一味雨，花草樹木，各得生長。常同常別，常別常同，無非一乘法，無二亦無三。而且花光出佛，風聲水聲，諸音樂聲，亦復如是，或聞佛聲、法聲、空無我聲，乃至甘露灌頂等聲。其得聞者，所證隨根不同，或證須陀洹，乃至阿羅漢，或證三賢乃至登地菩薩。實則皆是以佛道聲，令一切聞，人天聲聞菩薩，皆發無上菩提心，皆從彌陀授記成佛，不同此間定性聲聞也。當知：彌陀欲度十方無量衆生，皆使往生其國，凡所說法，悉令作佛；凡聞法者，皆當成佛。既作佛已，轉相教授，轉相度脫，如是輾轉化度，燈燈相續，直至十方世界，聲聞菩薩，一切衆生，同生彼國，都以如來涅槃而涅槃之。這是彌陀的本願如此，說法也如此。凡往生極樂，聞彌陀說法的，也決定如此。十方佛國無量無邊，極樂世界最為獨勝，也就在此了。這非偶然，而是彌陀因地行菩薩道時，所發大願，以及積累無量功德成就所致。因此彌陀的恩德，

也就超勝於十方諸佛，深大無量，無窮無盡，海墨不能寫，口舌又豈能讚歎？

戊四、菩薩修持　分二

己一、化他修

佛語阿難：生彼佛國諸菩薩等，所可講說，常宣正法，隨順智慧，無違無失。

極樂世界的菩薩等，雖然徧修六度萬行，攝化十方衆生，但以宏法利生為主要。如《華嚴經》所說：「縱使頂戴經塵劫，身為床座徧大千，若不說法度衆生，畢竟無能報佛恩。」因此經常弘宣無上正覺的一乘法，在說法時，三業都由智慧而發，辯才無礙，善巧方便，所言真實，深入淺出，度諸有情。不會有顛倒是非，誤己誤人，違背真理佛意。更不是無意義的戲論，也沒有不淨說法的過失。凡有言說，能上契諸佛所證真如實相之理，下契衆生種性根欲之機。這些菩薩，有如《法華經》所說：「恒為一切，平等說法，如為一人，衆多亦然，常演說法，曾無它事。為大衆說，甘露淨法，其法一味，解脫涅槃。常為大乘，而作因緣。譬如大雲，以一味雨，潤於人華，各得成實。」他們自行化他，都隨順智慧而行，無違無失，有進無退，直至成佛。如《往生論》說：「安樂國清淨，常轉無垢輪，化佛菩薩日，如須彌住持。」

己二、自行修　分六

庚一、施行離過

於其國土，所有萬物，無我所心，無染著心。

這四句經文，是約施度善巧，無有過失。所有極樂淨土的菩薩，雖然生在無量衆寶莊嚴的世界，可是不同此間世人，起種種貪著心，佔有欲。對於所受用的一切萬物，都不認為是我所有，也不加分別是好是惡，無愛無憎，亦無希求不希求，攝取不攝取想。更無你的我的，我能布施，你受我施，順我者親，違我者怨等的念頭。何以故？彼諸菩薩，於一切衆生，有大慈悲利益心故，已離一切染污執著故，三輪體空，怨親平等，以無所得為方便，成就無量功德故。見惑已全斷盡，故無我及我所心。思惑正習俱亡，故無染著心。有如古德所說：百花叢裡過，一葉不粘衣。

庚二、戒行離過

去來進止，情無所係。隨意自在，無所適莫。無彼無我，無競無訟。

戒的功用，使我們身口意對境時，防非止惡，保持清淨。極樂菩薩所修的戒度，三業都是非常善巧而嚴淨，沒有絲毫過失。何以故？在他們的身業方面：不像凡夫造諸殺盜淫的惡業；也不是二乘人的少事少業，離群獨居。他們終日與諸上善人俱會一

處，面覲彌陀，聽聞佛法；又經常同往十方世界，供佛聞法，教化衆生。可是身體雖然有去來進止的動相，而心情卻如一潭靜水。如《金剛經》所說：「無所從來，亦無所去，故名如來。」就好像虛空一樣，無相無為，無去無來，無縛（係）無脫。所以也就沒有人我是非，得失利害的種種分別及過失。

「隨意自在，無所適莫。」這二句是指意業離過：無所適莫，即是沒有親疏的分別。有了親疏，便有恩怨，也就有貪瞋癡等煩惱。由煩惱而造業，所以招感生死無窮，不得自在的果報。彼國菩薩，都是華開見佛悟無生，已證無生，故無所分別，也就不起一切煩惱。終日度生，而無衆生相。上求佛道，而沒有成佛相。住無為之理體，作有為之佛事，所以能得隨意自在。唯有這樣，才能遠離凡夫的種種顛倒妄想，也才超越二乘人的沉空滯寂，不化衆生。

「無彼無我，無競無訟。」這二句是指口業離過：假使有人我的對待，便有競諍鬥訟等事。凡夫的惡口、兩舌、妄言、綺語，那一件不由人我分別而起。如《金剛經》說：「若菩薩有我相人相衆生相壽者相，則非菩薩。若菩薩通達無我法者，如來說名真是菩薩。」彼國菩薩，因為都已得無我無人，人空法空，親證生佛平等的淨心，諸法不二的實相。所以口業清淨，無凡夫的惡口等過失。也不同二乘人少說法，就是說法，因為未證平等一心，尚有功用有相行，所說的法，還不屬法界等流，無競無訟

。唯有極樂世界的菩薩，才能凡所說法，是法平等，無有高下。又知說法者，無法可說，是名說法。三輪體空，無競無訟。同時能以種種微妙言詞辯才，讚歎諸佛及菩薩聲聞的種種功德。更以無量無數方便，種種因緣、譬喻言辭，演說諸法，令衆生皆得一切種智。彼國菩薩，不但三業清淨，而且以身口意成就種種功德，圓淨三聚淨戒，實非此土地前菩薩所能相比了。

庚三、忍行離過

於諸衆生，得大慈悲饒益之心。柔潤調伏，無忿恨心。

菩薩所修忍波羅蜜，有生忍，法忍，無生法忍三種。彼國菩薩，如往他方國土，教化衆生。因已得人空，成就生忍，能忍受衆生加予種種不饒益事，不加回報。又已得法空，成就法忍，於一切非有情法，寒熱飢渴，水火風災等種種不饒益事，能忍受無怨。如在極樂本土，則地勝人善，自然無有打罵飢寒等事。何況已悟無生法忍，所以忍波羅蜜，能得圓滿具足，無有過失。對於一切衆生，都能以如佛一樣的大慈悲心，視若一子，給他種種利益。又能攝化衆生，往生極樂，令其無有衆苦，但受諸樂。如觀音菩薩，教化衆生，誦其大悲神咒，必生淨土。勢至菩薩，應現十方攝念佛人，同歸淨土。只要令衆生得生淨土，則自他都得具足忍度，這也唯有極樂世界才有的呀

！

柔潤者，其心調柔，不剛不暴，無瞋恚的正使與習氣。又能說法利生，如雨普潤，有慈悲心，皆令得道。調伏者，對於其性剛強，難調難伏衆生，不起憍慢，無有厭捨。能以種種善巧，或布施財法，或愛語規勸，或先以欲鉤牽，後令入佛智，或利行或同事。如古德說：要想成佛作祖，先做衆生馬牛。無厭無捨，以調伏衆生，同得成佛為己任。這完全出於無緣大慈，同體大悲，既無瞋慢，那裡還會對衆生，起忿怒仇恨的心呢！就如釋尊過去作忍辱仙人，為歌利王割截身體，沒有半點忿恨，而且發願成佛先度他。

庚四、勤行離過

離蓋清淨，無厭怠心。

什麼是蓋呢？經中說有五種：貪、瞋、睡眠、掉悔、疑。此五項亦即三毒，能蓋覆衆生的自性清淨心，所以名為五蓋。彼國菩薩，勤修二十五方便，已斷貪、瞋、癡三根本煩惱，本無則枝末不生，所以能離一切煩惱，恢復其自性清淨的真如心，故曰離蓋清淨。此心生佛同體，已證淨心，自然於諸衆生，視若自己。興大悲、愍衆生。演慈辯，授法眼。杜三趣，開善門。以不請之法，施諸黎庶。一切善本，皆度彼岸，

悉獲諸佛無量功德。能如《楞嚴經》所說：「若一衆生未成佛，終不於此取泥洹。」也能如《普賢行願品》所說：「虛空界盡，衆生界盡，衆生業盡，衆生煩惱盡。我此禮敬乃至回向，無有窮盡。念念相續，無有間斷。身語意業，無有疲厭。」彼國菩薩，悉能惡無不淨，善無不圓，時空無盡，故曰無厭怠心。

庚五、合明六度離過

等心，勝心，深心，定心，愛法樂法喜法之心。

等心者，於持戒破戒人，心無愛厭讚毀，離戒波羅蜜過故。勝心者，能行忍者，則為有力大人，成就忍波羅蜜，超勝一切衆生故。深心者，將此身心奉塵刹，是則名為報佛恩，是為精進波羅蜜。定心者，心無散亂，離禪波羅蜜過故。愛法、樂法、喜法之心者，愛是願，樂是信，喜是行。又愛法是聞慧，樂法是思慧，喜法是修慧。聞思修三慧成就，信願行三資糧具足，是離般若波羅蜜過故。由此可知，今日一些佛弟子，只求神通、感應、福報，不愛法、樂法、喜法，這是無有智慧之故，也就是愚人求跡不求心。淨業行人，必須養成愛法、樂法、喜法之心，才能往生極樂，速得圓成六度的菩薩道。此七種心亦可解為：等、勝、深、定四心，為禪行離過。等心者，等持等引之心，即三昧正受。勝心者，即超越四禪八定之無漏勝定。深心者，即海印三

昧，首楞嚴定。定心者，即金剛三昧，無有不定時也。此四心具足，便是從世間禪，至出世上上禪，無餘無過。愛、喜、樂法三心，為慧行離過，加前四度，這樣恰好六度離過。歸納來說：布施則三輪體空，心無染著。持戒則三業清淨，心無分別。忍辱則能所俱忘，無有四相。精進則自利利他，心無厭怠。禪定則四威儀中，動靜俱寂。智慧則徧解諸法，愛樂大乘。是為六度離過之相。再說，彼國菩薩皆以念佛一法，具足六度。念念無著行於施，念念清淨行於戒，念念寂靜行於忍，念念相續行於勤，念念專一行於定，念念是佛行於智，六度皆由念佛流出，究竟圓滿，無有過失。

庚六、總明惑滅苦除

滅諸煩惱。離惡趣心。

由於所修六度，善巧離過，故得見思、塵沙、無明煩惱，都能滅盡無餘，當然永無三惡趣之心，也決不會有三惡趣的苦報。斷除煩惱是道諦，屬因。脫離惡趣乃至人天善道是滅諦，屬果。有因故有果，無因故無果，這是緣起法則，也是因果定律，法爾如是。此為說明彼國菩薩，自行所修，惑滅苦除，無有衆苦，但受諸樂的出世因果。

本節所說極樂菩薩修持一科，是彌陀本願中，第一第二，十一、廿二等四願的功

德所成就及攝受，故得如是自行化他，圓滿六度，無違無失。本節是修因，下節是證果。可知淨土法門，往生極樂，不是坐待成佛，而是依彼勝緣，一生成就殊勝因果。本經所舉極樂菩薩修持，處處都說心。可見修行者，修心也。心無名無相，不在內外中間，覓之了不可得，此云何修？當在三學六度中修，理事圓融中修，隨順智慧中修。何以故？智人隨順心性，達空修假，理事無礙，求心不求跡，能得其心解脫，即是滅諸煩惱，離惡趣心，無有衆苦，但受諸樂。愚人違背心性，昧空執有，妄想貪計，求跡不求心，是故其心不得解脫，即是起惑造業，生死無窮，三途六道，唯苦無樂。求心不求跡，便是隨順智慧。云何隨順？當如本經上卷所說：隨順清淨離欲寂滅真實之義。隨順三寶、力無所畏、不共之法。隨順通慧菩薩聲聞所行之道。如此便是隨順智慧，亦即名為智人。又當善觀此心，不起妄想執著，務令時時處處，覺而不迷，正而不邪，淨而無染。淨業行人，更要經常保持「空靈明淨」的念佛意境，這是學佛修心的根本。如《四十華嚴第六卷》說：「了三界由心所起，知三世一切佛法，即自心現量。……愚痴凡夫，妄起分別，無中執有，有中執無，取阿賴耶識種種行相，墮於生滅（斷常）二種見中，不了自心，而起分別。當知自心即是一切佛菩薩法，自心即佛法故，則能淨一切剎，入一切劫。是故善男子！應以善法（十善為根本）扶助自心，應以法雨潤澤自心，應以妙法（念佛即妙法）治淨自心，應以精進堅固自心，應以

忍辱卑下自心，應以禪定清淨自心，應以智慧明利自心，應以佛德發起自心，應以平等廣博自心，應以十力四無所畏明照自心。」又第十一卷說：「善財聞說，普見諸佛歡喜法門，隨順憶念，心心相續，如是專念（佛）。生淨信心，生欣慶心，生怡暢心，生調順心，生勇進心，生寂靜心，生廣大心，生莊嚴心，生無著心，生無礙心，得心自在心，常作心師心，善巧分別心，普起衆行心，隨聞解法心，徧往佛刹心，見佛莊嚴心，恆不離佛心，專求十力心，一向無退心。」這是修心的指南，也是極樂菩薩修持的詳說。我們亦當如此學習，依此奉行，則不待往生，已是極樂國中人了。尤須依照彌陀為極樂菩薩授記的偈頌，空有無礙的中道行而修，必得彌陀授記作佛，願共勉之！

戊五、菩薩功德　分五

己一、總歎

究竟一切菩薩所行，具足成就無量功德。

本經證信序中，讚歎菩薩功德，最初有「皆遵普賢之德，具諸菩薩無量行願，安住一切功德之法。」現舉極樂世界菩薩所有功德，開始便說：那些菩薩，都是究竟圓滿了，一切菩薩所修所行，這與序分具諸菩薩無量行願同意。又說：具足成就無量功

德，與序分安住一切功德之法，也完全相同。安住，即是具足成就，一切功德之法，即無量功德。究竟一切菩薩所行，具足成就無量功德，這二句即是以一心萬行的因華，成就萬行一心的果德，此名普賢行，普賢德，也就是總歎彼國菩薩的真實功德。一心萬行，謂之究竟一切菩薩所行，是心生滅門。萬行一心，謂之具足成就無量功德，是心真如門。一心二門，法爾因果如此，所以先舉此總歎彼國菩薩。復次，依《本經》修行要訣：「一向專念無量壽佛」。即得所修所成，具足普賢行，普賢德。何以故？一向即是無後心，專念即是無間心。無後心，是前後際斷，即時間無量。無間心，是一句彌陀，不起分別，即空間無量。能念的心，時空無量。所念的佛，無量壽，即時間無量。無量光，即空間無限。心佛能所時空，皆是豎窮橫徧，這就名為究竟一切菩薩所行，具足成就無量功德，也就名為皆遵普賢之德。由此可知，一切菩薩。所圓成的菩薩道，都是普賢行普賢德，是沒有不同的。不過，修淨土法門的菩薩，只要能一向專念無量壽佛，承彌陀本願攝受力，未斷惑業，得生極樂，住不退轉，一生圓滿普賢之德。不像一般菩薩，靠自力，先斷惑業，得出生死，必經三大祇劫，始得圓成菩薩道，這就很難，故名難行道。

己二、別歎　分三

庚一、六通自在

得深禪定，諸通明慧，遊志七覺，修心佛法。

依智者大師在禪波羅蜜中說，菩薩修禪波羅蜜，有觀、鍊、薰、修四種，由淺入深。一、觀禪：即是八背捨為初入，八勝處為中行，十一切處為成就。通觀法相，而得滅受想定，故名觀禪。二、鍊禪：即將九次第定的四禪八定，鍊有漏成無漏，除諸間什污穢，故名鍊禪。三、薰禪：即獅子奮迅三昧，於前九次第定，使得入出皆可次第無間，如獅子能進能退，隨意自在。行者能遍薰諸禪，悉使通利，轉變自在，隨意能成，如薰皮使熟，故名薰禪。四、修禪：即超越三昧，是以前所修諸禪，皆能近遠超入超出，自在無碍，如初禪超入滅盡定。功德最深，故又名頂禪。另有一說：以八背捨總觀四念處，名觀禪。以九次第定鍊四念處，名鍊禪。以奮迅三昧薰習四念處，名薰禪。以超越三昧修四念處，名修禪。彼國菩薩得此四種，尚有首楞嚴三昧，佛華嚴三昧，法華三昧，觀佛三昧，念佛三昧等，亦皆證得，故名得深禪定。已得深定，法爾有無漏的諸通明慧，如六通三明，及得道慧見真諦，得道種慧見俗諦，得一切智智見中道第一義諦，理事圓融，真俗無碍，神通自在。如《往生論》說：「觀彼菩薩，有四種正修行功德成就應知。一者，於一佛土身不動搖，而遍十方種種應化，如實修行常作佛事，開諸衆生淤泥華故。二者，彼應化身，一切時不前不後，一心一念放

大光明，悉能遍至十方世界，教化衆生，種種方便修行所作，滅除一切衆生苦故。三者，彼於一切世界無餘，照諸佛會大衆無餘，雨天樂華衣妙香等供養，讚佛諸功德，無有分別心。」

遊志七覺者，遊是入，志是住，即入住於七菩提分法：擇法、精進、喜、輕安、念、定、捨。以智慧揀擇佛法的大小、權實、偏圓、真偽名擇法分。以勇猛心離邪惡行，修真善法名精進分。已修心得法樂名喜分。已得法樂，能除身心麤重，而得身心輕利安適，名輕安分。常使定慧均等不忘名念分。使心住一境不散亂名定分。捨所修法的一切虛妄錯謬，住於真如淨心，而不取一心之相，名行捨分。以此七分法，修行止觀，對治昏、掉二病，令定慧增進，直至成佛。

修心佛法者，此有兩說：一、約證果說，修心圓滿，轉賴耶識為本覺智，了三界由心所起，知三世一切佛法，即自心現量。自心即佛法，故能淨一切衆生國土，能入一切古今時劫，是為修心佛法。二、約修因說，即以七菩提分法，大乘止觀法門而修其心。更以前面所說，如何修心方法，善巧修治其心，依止自性清淨心，而修六度萬行，故名修心佛法。彼國菩薩，雖有世間及二乘的禪定、神通、智慧，但不以此為滿足。能以一心萬行，萬行一心的大乘止觀，上求下化，發菩提心，願與法界衆生，同依信願念行四門而修其心，依戒定慧三無漏學而治其心，能令一切衆生，同生極樂，

同成佛道，人人皆得三學圓滿，六通自在。三學是體，六通是用。四門是因，成佛是果。體用因果，法爾不離。這是一切菩薩修行成佛的榜樣，是故華嚴末後，悉以十大願行，導歸極樂，圓滿菩提。當知，彼國菩薩，能得六通自在，及三學具足，是善能以佛法修心，以淨土法門自行化他，非是躭空住寂，見異思遷。更得彌陀本願第五至第十一，第卅九等願的攝受，故得成就如是功德。

庚二、五眼圓明

肉眼清徹，靡不分了。天眼通達，無量無限。法眼觀察，究竟諸道。慧眼見真，能度彼岸。佛眼具足，覺了法性。

彼國菩薩，所成功德無量無邊，略舉四智五眼六通，以概其餘耳。肉眼天眼，皆以淨色為體。彼土菩薩肉眼，通見無數世界，故云清徹。靡不分了者，分明了了而見，不同此間肉眼也。照見現在色像名肉眼，見衆生死此生彼為天眼。通達者，通見九法界一切衆生的分段、變易二種生死，這是空間無量無限。了達每一衆生的生死相續情況，這是時間無限無量。法眼即以假（俗）智為體，能見六道衆生根欲差別，及三乘道法差別，故云：究竟諸道。慧眼即以空（真）智為體，照真空理，故云見真。能度彼岸者，如經云：觀空得道。已得人法二空，便能由生死此岸到達涅槃彼岸。佛眼

有總別意，別則以一切種智（中）為體，真俗圓融，空有無碍，世出世法，無法不照，故云具足。亦見非空非不空之佛性，故云覺了法性。總則總前四眼，為佛之所具眼，觀境周圓，名為具足。古德約此土五眼有偈云：「天眼通非碍，肉眼碍非通，法眼能觀俗，慧眼見真空，佛眼最圓明，照異體還同。」

庚三、四智具足　分四

辛一、具成所作智

以無碍智，爲人演說。等觀三界，空無所有，志求佛法，具諸辯才，除滅衆生煩惱之患。

所謂以無碍智，就是已得理無碍，事無碍的智慧，了知「因緣所生法，我說即是空，亦為是假名。」故得理事無碍。「是名中道義」，故得事事無碍。具有根本智與後得方便智，故凡所說法，都能順於二諦，為人契理契機演說。等觀於三界，上下一切法，唯是一心作，離心無有法，故曰空無所有。可是彼國菩薩，雖知諸國土，及與衆生空，而常修淨土，利益諸群生。故曰：志求佛法，具諸辯才。上求下化，時空無盡。彼國菩薩，前五識已轉為成所作智，由大悲願力，由體起用，一心萬行，隨未登地有情所宜，化為佛土，或淨或穢，或小或大。彼變化身依之而住，種種方便，以四

無碍辯才，教化衆生，除滅衆生煩惱，及生死苦報之患，這完全是成所作智的功用。

辛二、具妙觀察智

從如來生，解法如如。善知集滅，音聲方便。不欣世語，樂在正論。修諸善本，志崇佛道。

佛法總不出證法與教法，由證法而有教法，故曰「無不從此法界流」。由教法而有證法，故曰「無不還歸此法界」。彼國菩薩，已轉第六識成妙觀察智，此智由二空真如，諸佛法身所出，故名從如來生。如來者，無所從來，亦無所去，故名如來。雖曰從如來生，其實亦無所生，不過轉染污的六識為清淨，轉分別為無分別。已得妙觀智，解一切法皆由證而教，由教而證，教如證，證如教，故曰解法如如。又以此智，了解一切法皆緣起性空，如虛空如如不動，故名如如。觀諸法實相，即是十如是，無不此有故彼有，此無故彼無，乃緣生無性，不執空有二邊，是為解法如如。此種觀解是從如來教化而生，故曰從如來生。善知集滅，音聲方便者。集滅即是四諦的略說，此屬證法。音聲方便，即建立文句名身，所謂世諦流布語言文字，此屬教法。能悟證法，又能通達教法，即是通宗通教，故名善知。以上四句經文，是妙觀智的體相，亦即內證德。不欣世語者，因有妙觀察智，凡有所說，皆隨自證而說，不隨世間戲論。

所以能離凡夫的貪著世間名相，也能離二乘人的貪著出世的空寂。一切世出世間的諸法，若著名相則有分別，有分別便有語言文字。彼國菩薩，已證真識，轉成四智，了知名義互為客，名字性空，法爾不會喜樂貪著法相，必然不欣世語，能如《金剛經》所說：「法尚應捨，何況非法。」「得無諍三昧，人中最為第一。」「說法者，無法可說，是名說法。」

樂在正論者。彼國菩薩又非如二乘人，只為自了不化眾生。能以種種因緣譬喻言辭，廣演言教，塵說剎說，為眾生開示宣說無上正法，令眾生覺迷啟悟，轉凡成聖；凡所說法，都順於真如實相之正論也。如《往生論》說：「彼於十方一切世界無三寶處，住持莊嚴佛法僧寶功德大海，遍示令解，如實修行。」又偈云：「無垢莊嚴光，一念及一時，普照諸佛會，利益諸群生，何等世界無，佛法功德寶，我皆願往生，示佛法如佛。」不欣世語，樂在正論，這二句經文，是妙觀智的外化德。

修諸善本，志崇佛道者。這二句經文，是妙觀智的上求德。以此妙觀察智，能時空無盡無量，究竟一切菩薩所行，具足無量善根功德。成就周圓無際，眾寶莊嚴的實報土，與大小勝劣不定的方便土。又能顯現身量不同，相好具足的自他受用身。彼諸菩薩，雖各變現種種不同的身土，但皆互相含容，無有障碍。妙觀智的體，即是圓鏡智與平等智，亦即自性清淨心，法爾有此稱性妙用，得成佛身淨土，故曰修諸善本，

志崇佛道。如《唯識論》說：「法（性）駛流中任運轉」。有此觀智，凡所思念作為，任運流入一切智海，所謂無功用無相行，一行一切行；雖修功德，而無貪著相。志崇佛道，而無成佛相。非如凡夫二乘及權教菩薩，作意願求，能所未忘也。

辛三、具平等性智

知一切法，皆悉寂滅。生身煩惱，二餘俱盡。聞甚深法，心不疑懼。常能修行，其大悲者，深遠微妙，靡不覆載。

彼國菩薩，已得平等性智，所以了知世出世間一切法，皆悉寂滅。寂滅即是平等寂滅性，由人空法空所顯，離能取所取之相。理智冥合，真俗平等。有空之相，不再現前。如《法華經》所說：「知是一相一味之法，所謂解脫相，離相，滅相，究竟涅槃，常寂滅相，終歸於空。」

生身是苦果，煩惱是惑因，此因此果的現行種子都沒有，故曰二餘皆盡。如本經前面所說：「往生其國，便於七寶華中，自然化生。皆受自然虛無之身，無極之體。」故無生身苦果。又說：「彼國菩薩，皆當究竟一生補處。」故無一切煩惱，連習氣亦斷盡。已證平等真如之體，便有平等性智之相，所謂惑即般若，業即解脫，苦即法身，平等無二。此三德秘藏，即是甚深法。聞者，反聞聞自性，非一般見聞。乃言語

道斷，心行處滅，慧由心出，不由他悟，唯證方知。已證則心無疑懼，刀割香塗，等無差別。煩惱菩提，生死涅槃，衆生諸佛，從本以來，其性無二。證無所得，心不疑惑怖懼，永息一切分別戲論，更無一切罣碍恐怖，遠離顛倒夢想，究竟涅槃。以上六句經文，明得平等性智之體。

「常能修行，其大悲者。」此二句，上下應倒換過來，是明從體起用，以方便智，由空出假。其大悲者，即指有大悲本願的菩薩，因有大悲熏平等心體故，所以能一念及一時，經常徧緣九法界衆生，平等饒益，四弘廣被。未信者令信，未解者令解，未安者令安，未度者令度，未涅槃者令得涅槃。自利利他，中觀相應，修行一乘，同成佛道。

「深遠微妙，靡不覆載。」此二句，明此智德用難思。已證平等淨心，體顯法界無碍之用，出生甚深緣起之能。不同凡夫用而不順淨心，迷而不覺。又不同二乘順淨心而不用，覺而不等。亦不同地前菩薩，順用而不能平等離相。雖已得平等性智菩薩，安住甚深法性之體，心佛衆生，三無差別，寂照同時，真俗不二，用無用相，動無動相。光照大千，六種動地，萬億化身，分應十方，五通示現，三輪施化，託影於智幻之門，通靈於方便之道，染淨二用，周徧法界，此謂之深遠微妙，靡不覆載。又：衆生無邊，深也。煩惱無盡，遠也。法門無量，微也。佛道無上，妙也。由隨事而稱

理，實踐四弘誓願，能度、能斷、能學、能成，故能如天之普覆，如地之普載。天地無分別之心，平等益物，彼國菩薩，以平等性智，度化衆生，亦復如是。

復次，此平等性智，即是中庸之道，不偏空有。有如儒家的《中庸》說：「至誠不息，不息則久，久則悠遠，悠遠則博厚，博厚則高明。博厚則載物，高明則成物。」故曰：深遠微妙，靡不覆載。由此可知，學佛要訣，在至誠不息，也就是至心精進，必得四智菩提，自利利他。又如《金剛經》說：「是法平等，無有高下，是名阿耨多羅三藐三菩提。以無我無人無衆生無壽者，修一切善法，則得阿耨多羅三藐三菩提。」古德也說：人無貴賤，法無好醜，蕩然平等，菩提義也。當知：法法平等，無有高下，則絕諸對待，此名無上。無高下亦即平等，此名正等。無我人能所的執著，此名正覺。以如此無分別執著的平等中庸之道，或名中觀現前，修一切善法，自度度人，當下即是無上正等正覺矣！古德有頌曰：「水陸同真際，飛行體一如，法（性）中何彼此（平等），理上起親疏（分別），自他分別遣，高下執情除，了斯平等性，咸共入無餘（大涅槃）。」禪宗有個公案，一日山溈靈祐禪師指田問仰山說：這坵田，那頭高，這頭低。仰山對說：不是的，却是這頭高，那頭低。溈山說：汝若不信，向中間立看兩頭。仰曰：水亦無定，但在高處即高平，在低處即低平。溈無語。細參看，如何？平等法性，即如水的中庸之性，在高高平，在低低平，無處不平也。

辛四、具大圓鏡智

究竟一乘，至於彼岸。決斷疑網，慧由心出。於佛教法，該羅無外。智慧如大海，三昧如山王。慧光明淨，超踰日月。清白之法，具足圓滿。

什麼叫究竟一乘呢？一乘有四種解析：第一、別三明一。簡別不是聲聞緣覺菩薩的三乘各別不同法，直顯一心妙用，如來果德，故名一乘。第二、破二明一。破除二乘方便法，使知二乘果不究竟，直顯諸法唯一心，衆生皆作佛的真實相，唯一無二，故名一乘。如《法華經》說：正直捨方便，但說無上道。唯此一是實，餘二則非真，擧化城喻。第三、會三歸一。會三乘同歸一佛乘。如法華明如來由實施權，故說三乘，今則開權顯實，會三歸一，使二乘人知己所證是一乘方便，應當會，是故名為一乘。第四、一切即一。明一切衆生，皆有佛性，皆當成佛，唯有一佛乘，無二亦無三。明一切諸法，互為緣起，一念三千，三千一念，無有對待，及一切分別戲論，如息波入水，故名一乘。天台宗立六即佛，從理即佛至究竟即佛，前後一貫，因果相徹，名雖有六，其體是一，是為究竟一乘。衆生八識，亦復如是，名雖有八，相用不同，其體是一。已轉八識成為四智菩提，此四智，名雖有四，相用各別，其體即是大圓鏡智，無二無別，故名究竟一乘。

復次，究竟一乘者，即是究竟一心，究竟一念。如《大乘止觀》說：心性自清淨，諸法唯一心。以此不可思議的一心一念，修持淨土法門，一念念佛；此念即佛，即念成佛。是心作佛，是心是佛。自度度人，同生大涅槃的極樂世界，這就是究竟一乘，至於彼岸了。

此智由有漏賴耶識轉為無漏無執，乃名由生死此岸到達涅槃彼岸。賴耶識未轉時，仍在二種生死之流，不名到彼岸。如《唯識頌》說：「金剛道後異熟空。」異熟即是賴耶，此識空了，此智才顯，未空以前，如鏡面尚有微塵，還不是圓淨鏡的本來面目。空了轉了，那就是圓陀陀，光亮亮，生佛不二的自性清淨心。好比明淨的大圓鏡體，一切智，道種智，一切種智，無師智，自然智，法爾現顯。淨心如鏡體，大圓鏡智如鏡光，由鏡出光，光還照鏡，無內無外，無彼無此，了無分別，故曰決斷疑網，慧由心出。有分別，才有疑問，無分別則決斷一切疑網。成就四智菩提，名為成就慧身。不由他悟，乃從八識轉為四智，故曰慧由心出。

於佛教法，該羅無外者，如前所說，有證法才有教法，已證生佛平等的一心，便該羅一切佛法，及一切衆生法。所謂無不從此法界流，無不還歸此法界，法爾教法與證法，同體不二，周徧法界，故曰該羅無外。以上六句經文，是明大圓鏡智的體性。

智慧如大海，此下六句經文，是明大圓鏡智的相用。此智定慧均等所成，無漏淨

心所發，心包太虛，量周沙界；所以其智慧相，便如大海虛空，深廣無涯，其三昧相，便如妙高山王，如如不動，為一切心王心數法所依，無所不知，無所不見。山王是指須彌山，為一個小世界中心，處大海中，高出水面三百三十六萬里，故名妙高山，或名妙光、善高。四寶所成故曰妙，出過衆山故曰高。四色寶光明各異，照於世間，故名妙光。此智如如不動，安住於菩薩心海中，不為一切境界風所動，常放四智菩提的光明，利益世間，故曰智慧如大海，三昧如山王。

慧光明淨，超踰日月者。是形容此智之相，圓明清淨，超過世間的日月。如《唯識頌》說：「大圓無垢同時發，徧照微塵刹土中。」當然要超過日月不可計倍。

清白之法，具足圓滿者。這是什麼意思呢？約一般說，清白之法，即是無漏法。漏指煩惱，無見思、塵沙、無明一切煩惱，故名無漏法。約深意說，一切法皆是清白之法。何以故？萬法唯一心，此心即自性清淨心，具足清白，圓滿無餘故。據《瑜伽師地論》說：「有漏無漏，各有五門分別：第一、有漏—①由事故（即有為生滅法）。②隨眠故（即煩惱種子）。③相應故（與煩惱相應）。④所緣故（即心王心所的所緣境）。⑤生起故（即煩惱所生）。第二、無漏—①離諸纏故。②隨眠斷故。③是滅諦故。④見所斷之對治自性相續解脫故。⑤修所斷之對治自性相續解脫故。又有漏無漏共作四門分別：第一、一向有漏法—謂諸染污心心所法等，由與煩惱相應，而無五

種無漏相。第二、一向無漏法—謂見道時的心心所法等，由有自性解脫義故，而無五種有漏相。第三、亦有漏亦無漏法—謂報體無記性的心心所法等，隨眠所縛故，雖復無漏，而是苦諦，由業煩惱所生起故。第四、非有漏非無漏法—謂甚深法（即三德秘藏，真如實相，自性清淨心），不墮法數故。」

我們已明白有漏無漏的分別，便可了知：彼國菩薩所得大圓鏡智，及所居淨土。如依熏習成的有色有心門說，即是一向無漏。何以故？彌陀本願功德攝受力故，自性相續解脫義故，遠離五種有漏相故。如依本來具的非色非心門說，即非有漏非無漏。何以故？真如淨心，本來心土不二，無名無相，非有非無，離相離性故。若就阿彌陀，無量無障碍義門說，彼諸菩薩，若身若智若土，皆是有漏無漏四門圓滿具足。何以故？帶業往生故，名為有漏。蓮華化生故，名為無漏。帶業往生，而蓮華化生，名為亦有漏亦無漏。彼土依正，皆淨心性具，亦淨心稱性緣起，三身頓現，四土橫具，因緣所生法，即空（非有漏）即假（非無漏）即中。如經言：色無縛無脫，受想行識亦如是，故名非有漏非無漏。如《證道歌》說：「無明實性即佛性，幻化空身即法身。」古德說：「山河及大地，盡是法王身。」彼國菩薩，已圓證心性自清淨，諸法唯一心，此心是衆生，此心菩薩佛，法爾能如是真俗無碍，有漏無漏四門具足。此名清白之法，具足圓滿，乃大圓鏡智的相。大圓鏡智是彌陀本願第廿五、廿九、卅等願的功

德所成就及攝受。

己三、喻歎　分三

庚一、喻體德尊勝

猶如雪山，照諸功德，等一淨故。猶如大地，淨穢好惡，無異心故。猶如淨水，洗除塵勞，諸垢染故。猶如火王，燒滅一切煩惱薪故。猶如大風，行諸世界，無障碍故。猶如虛空，於一切有，無所著故。猶如蓮華，於諸世間，無染污故。

此七喻，以雪山蓮華及五大，譬喻彼國菩薩，所成大乘五分法身的體德尊勝。雪山總喻五分法身之體，是由五分勝法，乃至無量功德所成。已成其體，則一切功德，平等無差，同一清淨。如衆流入海，皆同一味。好比大雪山，一眼望去，唯見一片白銀世界，再沒有一切華草樹木，層峰峻嶺，岩穴溪流，乃至飛禽走獸的種種形色了。故曰等一淨故。

「猶如大地，淨穢好惡，無異心故。」是喻定法身尊勝。如前別歎六通自在的經文：得深禪定。不但具有觀鍊薰修四種禪波羅蜜，更已證得佛華嚴，首楞嚴，及觀佛念佛三昧。住此三昧，即是住於生佛平等的一心。就好比大地安住不動，也好像須彌

山，不為一切境界風所搖。對於淨穢等一切對待的諸法，自然不會起好惡差異的觀念。如《金剛經》所說；不取於相，如如不動。大地有普載萬物，好醜香臭，無有分別的勝德。借此以喻彼國菩薩，所成就的定法身，是根本無分別智的證得，遠離一切妄想貪計。以淨土法門說，就是由事一心而證理一心，這是超勝一切凡夫外道，及二乘權教菩薩所得的禪定。

「猶如淨水，洗除塵勞，諸垢染故。」是喻戒法身尊勝。如前菩薩修持的經文：「滅諸煩惱，離惡趣心。」彼國菩薩所成三聚淨戒，是最潔淨清白的，就好比最清淨的水，也好像今時的去污精，只要用一小滴，不管染有什麼塵垢污濁，都會馬上去除。衆生的見思、塵沙、無明、煩惱，其性垢污不淨，能染污衆生的自性清淨心。有了煩惱，便必造業，所造的業，有善、惡、無記三性，有引業、滿業、動業、不動業等，其數有如微塵網孔之多。一般稱世人為塵網中人，形容為紅塵滾滾，此謂之塵。有了業因，必招苦果，此謂業繫苦相。因無量，果亦無量，所以衆生生死無窮，苦報不息，此謂之勞。此惑、業、苦，如惡叉聚，互為因果。彼國菩薩已得清淨的戒水，把它洗除，永離三途六道，生在極樂蓮華化身，無有衆苦，但受諸樂。故曰洗除塵勞，諸垢染故。

「猶如火王，燒滅一切煩惱薪故。」這是喻慧法身尊勝。《大般若經》說：「般若如大火聚，四面不可觸。」四面者，指空、有、亦有亦空、非空非有四句。火王者，

喻般若慧，是離四句絕百非，乃世出世間一切智慧之王，有中正，尊貴，自在，熾盛，不二諸義，故稱為王。如前別歎經文：「志求佛法，具諸辯才，除滅衆生煩惱之患。」有此般若慧，則能除衆生一切人法執，及種種煩惱妄想。如《大般若經》說：「般若生，則諸法不生。」一切煩惱如乾柴，般若如烈火，乾柴烈火，頃刻燒滅。好比光明與黑暗，有明則無暗，有暗則無明。一切煩惱以無明為根本，今以點亮般若火王，法爾無有一切無明黑暗。不是般若火要去燒滅煩惱，而是黑暗的無明煩惱，自身滅除自己。如《楞嚴經》說：「隨處出生，當處滅盡。」般若火王與煩惱薪，亦復如是。

「猶如大風，行諸世界，無障碍故。」這是喻解脫法身尊勝。如前別歎經文：「生身煩惱，二餘俱盡。究竟一乘，至於彼岸。清白之法，具足圓滿。其大悲者，深遠微妙，靡不覆載。」已得解脫法身，不住生死，至於彼岸故。又不住涅槃，靡不覆載故。這是佛果的無住大涅槃，不是二乘的偏空涅槃。所以譬喻為大風，行諸世界，無所住著，無有障碍。此乃住虛空無為的理體，作饒益世間的佛事，定慧圓明，止觀雙流，悲智並運的解脫境界，非二乘及權教菩薩所有。

「猶如虛空，於一切有，無所著故。」這是喻解脫知見法身尊勝。如前別歎經文：「等觀三界，空無所有。知一切法，皆悉寂滅。聞甚深法，心不疑懼。決斷疑網，慧由心出。於佛教法，該羅無外。」由於彼國菩薩，已得六通自在，五眼圓明，四智

具足，所以能如虛空，為世出世間一切緣起有為法作依止，而無絲毫執著。如中論說：「依於空義故，一切法得成。」《阿含經》也說：「觀空得道，三乘同坐解脫床。」可是，彼國菩薩所證，是證悟緣起性空，性空緣起，寂而常照，照而常寂，二諦圓融的中道，這是大乘的解脫知見。就好比虛空，不碍諸相的安立發揮；雖然森羅萬像，生滅紛然，而又不碍虛空的一味湛寂。證得此種解脫知見，是不同二乘人，但知空無相無作，於菩薩法，遊戲神通，教化衆生，淨佛國土，不生一念喜樂之心。

「猶如蓮華，於諸世間，無染污故。」這是總喻五分法身所成體相，是非常尊勝的。蓮華可喻一乘因一乘果，又可喻念佛法門的十二種殊勝微妙，已在前面講上輩往生時解析過。蓮華是大乘佛法的特徵，旨是佛門中最吉祥、如意、微妙、高貴、莊嚴、喜樂的表象。一般用來譬喻：佛菩薩行於世間，作種種饒益有情的事業，但其本身不為一切世間法所染污；就好比蓮華雖出於污泥，可是不會為污泥所染，仍然保持潔淨清白，芳香美妙。我們放眼觀察古今中外，人類的腐化墮落，無不由貪瞋癡為因。蓮華的品質，正好對治人性的弱點。出污泥不染，無貪也。芳潔自在，不瞋也。清淨鮮明，不癡也。所以本經在此借蓮華來作二種譬喻：第一是喻此土衆生，如能重視人倫道德，修行十善業道，敦倫盡分，閑邪存誠，則三業清淨，三毒消除，對於人格的提昇，人性的開廓，必然立竿見影。社會祥和，世界太平，天下為公，即可實現。好

比蓮華，華開蓮現，因果不離故。第二、是喻彼國菩薩，已成大乘五分法身，有智有悲，不同二乘所得有智無悲。則法爾於器世間，有情世間，乃至正覺世間，皆無所著亦無染污，無所行亦無不行。雖然究竟一切菩薩所行，具諸無量功德，而能所兩亡，無智亦無得。以無所得而得三身、四智、五眼、六通，如前所歎種種功德。若有所得，自性清淨心，便有所染污，則不能如蓮華，於世無染，清白之法，是足圓滿了。淨土宗，又名蓮宗。往生極樂，皆是蓮華化生。彼國菩薩，又皆具有如蓮華的五分法身相。由此可知，淨業行人，務須對上述蓮華等七種譬喻：即在具足三學，清淨三業，修諸功德，自利利他，而能無著無碍，應當切實心體力行。如《淨名經》說：「雖知諸國土，及與衆生空，而常修淨土，利益諸群生。」現生便能成就如蓮華一般高尚完美的人品，臨終必得蒙佛手授紫金蓮台，接引往生極樂，於七寶蓮華中，自然化生，直至成佛，成就大乘五分法身，坐寶蓮華，入華藏世界，如盧舍那佛一樣。我說一首偈：「人人有朵妙蓮華，凡聖含靈共一家，有智有悲當處現，觀空證滅不見它，無量衆生皆接引，同生極樂坐蓮華，可憐口但談空客，魚目摩尼妄自誇。」願與諸同學共勉之。

復次，以上七種譬喻，也可代表「空靈明淨」的念佛意境：空的意境，有如大風無碍，虛空無著。靈的意境，有如大雪山照諸功德，大地無有異心。明的意境，有如

火王燒滅一切煩惱薪，四面不可觸。淨的意境，有如淨水除垢，蓮華無染。彼國菩薩皆有如是意境，故念念相應念念佛。又空者是寂義，靈者是照義，明者是光義。有如《華嚴經》偈頌說：「淨極光通達，寂照含虛空，却來觀世間，猶如夢中事。」彼國菩薩，人人皆能淨極光通達，有寂有照，寂照同時，所以能成就如《往生論》所說四種功德，自利利他，福慧圓滿。

庚二、喻用德自在

猶如大乘，運載群萌，出生死故。猶如重雲，震大法雷，覺未覺故。猶如大雨，雨甘露法，潤衆生故。如金剛山，衆魔外道，不能動故。如梵天王，於諸善法，最上首故。如尼拘類樹，普覆一切故。如優曇鉢華，希有難遇故。如金翅鳥，威伏外道故。如衆遊禽，無所藏積故。猶如牛王，無能勝故。猶如象王，善調伏故。如獅子王，無所畏故。

此科共有十二喻，都是借此土衆生所尊重之物，譬喻彼國菩薩的用德自在希有。茲先將十一種物簡略說明：㈠大乘，即是大車。㈡重雲，即是密雲。㈢金剛山，又名金剛圍山，即小世界最外圍繞的一重山。梵語斫迦羅，舊譯云鐵圍山，新譯云金剛山。常有光明，故亦名光明山。堅密牢固，金剛寶所成，難可破壞。另有一說，金剛山即須彌山，如《維摩經註》及《華嚴探玄記》所說。㈣梵天王，色界初禪天有梵衆、

梵輔、大梵之三天。其大梵天，稱為梵天王，名尸棄，此云最上。以修火光定，斷欲界惑。梵者，離淫欲而清淨之謂。梵王深信正法，每逢佛出世，必最初請轉法輪，常住佛之右邊，手持白拂，非是波羅門教所說的梵天。(五)尼拘類樹，此云縱廣樹，亦云無節樹，因此樹端直無節，圓滿可愛，離地三丈餘，方有枝葉，中國無此樹。(六)優曇鉢華，此云靈瑞華，三千年一現，現則金輪王出世。此華產於喜馬拉雅山麓，樹幹高丈餘，葉有四五寸，花細隱於如拳的花托中，故誤以為無花植物。(七)金翅鳥，梵語迦樓羅，八部眾之一。翅羽金色，兩翅廣三百六十萬里，居須彌山下，常取龍為食。如《六十華嚴經卅六卷》說：「譬如金翅鳥王，飛行虛空，以清淨眼觀察大海龍王宮，奮勇猛力，以左右翅搏開海水，知龍男女有命盡者而撮取之。如來亦復如是，以佛眼觀法界一切眾生，有善根熟者，以止觀兩力，搏開生死大海，除滅一切妄想顛倒，安立如來無碍之行。」。(八)眾遊禽，即眾鳥飛空，所謂鳥過長空，不留痕跡，故曰無所藏積。(九)牛王，牛中最勝者。《勝鬘經》曰：「如牛王，形色無比，勝一切牛。」(十)象王，象中之王，經中常以喻佛，佛為調御丈夫，故曰善調伏。(十一)獅子王，即獸中之王。吼聲達數里，群獸聞之，無不懾伏。亦喻佛，於一切法自在無畏。如《法苑珠林》說：「佛有八十種好相，進止如象王，行步如鵝王，儀容如獅王。」經中常以佛說法，如獅子吼。傳燈錄曰：「釋迦佛生時，一手指天，一手指地，作獅子吼說：天上

天下，唯我獨尊。」

大乘喻，喻度生自在。彼國菩薩，修行大乘菩薩道，既能自度，亦能度無邊衆生，由生死此岸至佛果大涅槃彼岸。好比一個最好大車，能載衆物，由此處至彼處，這是度生的功用。如《法華經譬喻品》說：「爾時長者各賜諸子，等一大車，其車高廣，衆寶莊校，周市欄楯，四面懸鈴，又於其上，張設幰蓋，亦以珍奇什寶而嚴飾之，寶繩交絡，垂諸華纓，重敷婉筵，安置丹枕，駕以白牛，行步平正，其疾如風，又多僕從，而侍衛之。所以者何，是大長者，財富無量……而作是念，我財物無極，不應以下劣小車，予諸子等，我有如是七寶大車，其數無量，應當等心，各各予之。」再者，譬如車能運行不息，由始點至終點。以喻彼國菩薩從佛聞大乘法，即信大法，解大義，發大心，趨大果，修大行，證大道。如《法華經譬喻品》說：「若有衆生，從佛世尊，聞法信受，勤修精進，求一切智，佛智，自然智，無師智，如來知見，力、無所畏，愍念、安樂無量衆生，利益天人，度脫一切，是名大乘。菩薩求此乘故，名為摩訶薩。是諸衆生，皆是我子，等予大乘，皆以如來滅度而滅度之。何以故？如來有無量智慧，力無所畏，諸法之藏，能與一切衆生大乘之法。」彼國菩薩，亦復如是，皆以大乘法，自度度人，悉皆成佛。

重雲、大雨兩個喻，喻說法自在。如密雲垂布，必有大雷大雨。此喻彼國菩薩，

成就無量真實功德，應現十方無量世界，說法無碍，稱合衆生根性，能予衆生一切智慧，覺未覺者，度未度者，皆得同成佛道。如《法華經藥草喻品》說：「我為如來，兩足之尊，出於世間，猶如大雲，充潤一切，枯槁衆生。皆令離苦，得安隱樂，世間之樂，及涅槃樂。我為世尊，無能及者，安隱衆生，故現於世，為大衆說，甘露淨法。其法一味，解脫涅槃。常為大乘，而作因緣，恒為一切，平等說法，如為一人，衆多亦然。常演說法，曾無它事，去來坐立，終不疲厭，充足世間，如雨普潤。佛所說法，譬如大雲，以一味雨，潤於人華，各得成實。」彼國菩薩，亦復如是，說大乘妙法，名為震大法雷。啟迷歸覺，同得淨心，同生西方，入不退地，名覺未覺故。宏宣淨土法門，即是雨甘露法。甘露為不死之藥，生西方永離生死故。三根普被，名為潤衆生故。

金剛山，喻伏斷自在。金剛最利最堅。以喻彼國菩薩成就權實二智，明利無比，自行化他，都能斷一切煩惱惡業苦報。又能生世出世間一切善法，成就最堅實的功德。又金剛山者，巍巍不動之貌，以喻彼國菩薩，具足福慧二嚴，樹立一切智幢，高妙無比，一切衆魔外道，及世間百家異術，無能推動其分毫，皆為菩薩福慧所降伏。再者，西方淨土，依正常然，無衰無變，就好比金剛山，巍巍不動。衆魔外道，根本沒有，何況要動它。就是此土的三災八風，彼國也沒有，所以不為一切所動。

梵天王，喻生善自在。梵天王離欲清淨，在我們這個多欲的穢土，他是於諸善法，最上最勝的了。彼國菩薩，已證淨心，已得六通自在，五眼圓明，四智具足，能生世出世間一切善法，凡大智大悲，大願大行，自利利他的一切善法，隨意自在，要有都有。如前別歎的經文說，清白之法，具足圓滿。清白之法，即是善法，具足圓滿，那當然是最上首。

尼拘類樹喻，喻大悲自在。尼拘類樹，能為很多熱惱衆生作覆蔭，令得清涼。此喻彼國菩薩，有大悲心，能普為十方無量生死熱惱衆生，而作救護庇蔭。如觀音菩薩，普門示現，應以何身得度者，即現何身而為說法，令其往生淨土，離苦得樂，了生脫死。

靈瑞華喻，喻大智自在。靈瑞華，久久一現，即是喻佛智。此智乃經三祇修證才有，所以希有難遇。彼國菩薩，皆是一生補處，當然具有如佛的大智。能自覺覺人，同得成佛，這是希有難遇呀！又彼國菩薩，自行化他，皆以淨土法門，此中因果道理，唯佛智能知能說。衆生有緣，得遇淨土法門，真是有如盲龜遇浮木孔，更是希有難逢。此六七兩喻，即喻悲智希有自在，無生不度。

金翅鳥喻，喻大力自在。金翅鳥有大威力，能撥海撮龍。此喻彼國菩薩，有大威力，能降伏一切天魔外道，能除滅一切衆生的種種妄想顛倒，令離三途六道，安立一

切衆生，於西方淨土，入不退地。如《觀經》說：「大勢至菩薩，以智慧光普照一切，令離三途，得無上力，是故號此菩薩名大勢至。此菩薩行時，十方世界，一切震動。坐時，七寶國土，一時動搖，從下方金光佛刹，乃至上方光明王佛刹，於其中間，無量分身無量壽佛，分身觀世音，大勢至，皆悉雲集極樂國土，叆塞空中，坐蓮華座，演說妙法，度苦衆生。」又如《楞嚴經勢至圓通章》說：「我本因地，以念佛心，入無生忍。今於此界，攝念佛人，歸於淨土……都攝六根，淨念相繼，得三摩地，斯為第一。」

衆遊禽喻，喻大行自在。彼國菩薩，自行化他，皆如鳥過長空，不留痕跡。即是無我我所，離相度生，無住生心，所有大行，一切自在無碍。有如《華嚴經》說：「菩薩清涼月，常遊畢竟空，衆生心垢淨，菩薩影現中。」俗話也說：「千江有水千江月，萬里無雲萬里天。」彼諸菩薩，證悟諸法畢竟空性，但不耽空證滅；以後得方便智，從空出假，應現十方，廣作佛事，而無住無著，無不成就。無住即無藏，無著即無積，故曰無所藏積。有如飛鳥在太空遊行，要東便東，要西便西。古人形容：鳥過長空，影沉寒水，一切如幻如影。此乃居無為之理體，作有為之佛事。

牛王喻，喻形色自在。牛王在一切牛中，形色最勝。此喻彼國菩薩，形色無有不同，皆同一紫磨金色，皆有卅二相，八十隨形好，在一切菩薩中，形色最勝，沒有可

超勝他的。就好比轉輪聖王，於世間最勝，能為衆人所敬仰。彼諸菩薩，亦復如是，於世間最勝，能為一切衆生所歸投敬仰，信受教化。經中有以佛譬喻為牛王，象王，獅子王，即是此意。

象王喻，喻行願自在。如前總歎的經文說：究竟一切菩薩所行，具足成就無量功德，這就名為普賢之德。極樂世界菩薩，皆如普賢菩薩，具有行願自在無碍。佛為法王，是好比象中之王。一切大菩薩，好比象，所以一般稱讚佛弟子為法門龍象。佛於一切法得自在，能善巧方便調伏衆生，皆令得道，故佛又名調御丈夫。彼諸菩薩，亦復如是，相等於佛，善於調伏衆生。如《行願品》說：「是諸人等，於一念中，所有行願，皆得成就，所獲福聚，無量無邊。能於煩惱大苦海中，拔濟衆生，令其出離，皆得往生阿彌陀佛極樂世界。」彼國菩薩，皆如普賢，以十大行願，導歸極樂，圓滿菩提，故得成就行願自在，於十方世界生死苦海中，時空無盡，拔濟衆生，同生西方，同成佛道。這真如佛，最為善巧調御衆生了。

獅子王喻，喻無畏自在。獅子一吼，百獸震驚。此喻彼國菩薩，成就佛及菩薩的四無畏（已於序分中說過），故能如獅子王，一切無所畏。華嚴三聖，文殊坐獅子，普賢坐白象，就是用來代表等覺菩薩，具有的稱性行願自在，與無畏自在。故經云：彼佛國土，諸上善人，俱會一處，皆如文殊、普賢大士也。

庚三、喻歎體用無碍

曠若虛空，大慈等故。

喻歎彼國菩薩所成功德，共廿喻，此最後一喻，舉虛空來譬喻體用無碍。彼國菩薩，若體若用，若心若境，皆如虛空，自在無碍。如《法華經》所說：「入如來室，著如來衣，坐如來座。如來室者，大慈悲心是。如來衣者，柔和忍辱心是。如來座者，一切法空是。安住是中，然後以不懈怠心，為諸菩薩及四衆，廣說是法華經。」虛空是無為法，曠若虛空，是法界體。大慈是有為法，大慈等故，即無緣大慈，是法界用。菩薩已證自性清淨心，法爾體不離用，用不離體，體用不二，心境無碍，曠若虛空。如《往生論》說：「同地水火風，虛空無分別。」無分別者，無分別心故。所謂：宴坐水月道場，大作夢中佛事者也。

何以名為虛空，釋摩訶衍論舉有十義：一、無障碍的意思，如虛空不障碍任何色心等法。二、周徧的意思，如虛空無所不至。三、平等的意思，如虛空無有簡擇，於一切物悉皆平等。四、廣大的意思，如虛空廣大，無量無限。五、無形相的意思，如虛空無有形狀相貌。六、清淨的意思，如虛空恒常清淨，無有塵累垢染。七、不動的意思，如虛空寂然不動，離一切生滅成壞之相。八、絕對的意思，如虛空不屬一切對待

及有量的事理。九、空空的意思，如虛空，空無所空，是畢竟空，消滅一切空執。十、不可得的意思，如虛空不可取得，不可把捉，是無所得空。

彼諸菩薩，已悟真空淨心，故曠若虛空。從體起用，即空即假即中，有大慈大悲，等視衆生，猶如一子，拔苦與樂。此二句經文，即是真空妙有，妙有真空，真空是體，妙有是用，體用無碍。譬如太空中，衆物色相雖有生滅，亦有垢淨，增減，來去，一異之不同，而空相無生滅，垢淨，增減，來去，一異之差別。彼國菩薩，亦復如是，雖然依他緣起的一切菩薩行，有生滅，去來，增減，一異，而淨心則一味常然，無有二相。是則無差而差，差即無差，常同常別，常別常同，無障無碍，此名法界法性；亦名阿彌陀，無量壽，無量光。如世親菩薩所作《往生論》，詳說種種觀察後，結歸一法，謂：「向說佛、國土、菩薩功德莊嚴成就，此三種成就願心莊嚴，略說入一法句故。一法句者，謂清淨句。清淨句者，謂真實智慧無為法身故。」真實智慧，是淨心之用。無為法身，即淨心之體。此體此用，無可為喻，只能以虛空為喻。故本經喻歎彼國菩薩功德，亦結歸虛空為喻，以顯淨心體用自在，心境無碍，萬行一心，一心萬行，法爾如是。

己四、合法　分二

庚一、合二利圓滿

摧滅嫉心，不忌勝故。專樂求法，心無厭足。常欲廣說，志無疲倦。擊法鼓，建法幢。曜慧日，除癡闇。修六和敬，常行法施，志勇精進，心不退弱。爲世燈明，最勝福田，常爲師導，等無憎愛。唯樂正道，無餘欣戚。拔諸欲刺，以安群生。功慧殊勝，莫不尊敬。滅三垢障，遊諸神通。

「攜滅嫉心，不忌勝故。」這二句，是合前成就五分法身的自利體德尊勝。嫉心，是二十種隨煩惱之一，於他盛事，心妒為性。就是不耐他榮，能障自利利他功行。所以普賢十大願王中，有隨喜功德，與恒順衆生兩願，便是為了攜滅人類這種最大劣根性。彼國菩薩，已得五分法身的體德尊勝，那是世出世間，無有再上的。所以能摧滅嫉心，不會妒忌別人勝過他。

「專樂求法，心無厭足。常欲廣說，志無疲倦。」這四句是合前體用兩德，亦合二利圓滿。專樂求得五分法身，這屬體德。心無厭足者，不證無上菩提，不得大般涅槃，決不終止，這是自利圓滿之相。常欲廣說者，是說法無碍自在，合前重雲大雨兩喻，這屬用德。志無疲倦者，是六度萬行，無厭無盡，合前用德自在各喻。如《行願品》說：「念念相續，無有間斷。身語意業，無有疲厭。」此是利他圓滿之相。自擊法鼓以下二十句，都是合前用德自在，也就是二利圓滿的十喻。

「擊法鼓，建法幢。曜慧日，除癡闇。」這四句，合前二利用德，即大乘喻。彼國菩薩，常修大乘菩薩道，以自利利人。成就一切智，佛智，如來知見，力無所畏，此名建法幢。愍念安樂無量衆生，利益天人，度脫一切，此名擊法鼓。成就權實二智，雙照真俗二諦，無所不知，無所不見，故名曜慧日。能除自他一切見思塵沙無明，及種種有漏業報，此名除癡闇。癡即一切煩惱，闇即種種有漏業及依正苦報。如《三寶歌》說：「人天長夜，宇宙黮闇。」世人以生天為樂，佛眼觀之，三界諸天，亦如長夜茫茫，黑暗一片，沒有一線解脫生死的光明啊！

「修六和敬，常行法施。志勇精進，心不退弱。」這四句，是合前二利用德，即雲、雨、山三喻。外表親善曰和，內懷謙下曰敬。又情無乖異曰和，互相敬重曰敬。菩薩僧，必須清淨和合，互相尊敬，才安樂共住，自利利他。如印光大師說：「見一切人皆是菩薩，唯我一人實是凡夫。」如《法華經》常不輕菩薩，見四衆皆承迎禮拜，說我不敢輕慢於汝，汝等皆當作佛。這是和敬的基本精神及觀念。重大衆，敬別人，切不可鬪亂是非，破和合僧，作五逆罪。何為六和敬？即身和同住，口和無諍，意和同悅，戒和同修，利和同均，見和同解。彼國菩薩僧團，都能如是修六和敬，故得如金剛山，巍巍高妙，衆魔外道不能搖動破壞。如《往生論》說：「天人不動衆，清淨智海生，如須彌山王，勝妙無過者。」這是合自利德。常行法施，即如《法華經藥

草喻品》所說：「常為大乘，而作因緣……常演說法，曾無它事，去來坐立，終不疲厭。……以一味雨，潤於人華，各得成實。」這是合利他德，即前重雲大雨喻。自利利他，身教言教，皆志行勇猛精進，心無退弱，這是合兩利圓滿之相。

「為世燈明，最勝福田。」這二句，是合前利他用德，即牛王喻。彼國菩薩，經常奉事十方無量諸佛，成就無量福德。都有如佛同樣的卅二相好，而且有顯赫的光明，令人一見皆大歡喜，於世間最勝。更成就有三身四智，五眼六通，功德辯才，是九法界，一切世間的，一盞光明燈。除佛以外，能作一切衆生的最勝福田，殊勝吉祥，堪受供養。就好比牛王在一切牛中最勝最吉祥。又牛者，是最老實勤勞耐苦的動物，對人類最有功益。在印度是把牛視為最神聖不可侵犯的。中國過去農業社會，也以牛馬為貴重的家畜。古人有代牛乞命詩：「耕煙犁雨幾經年，領破皮穿未敢眠，老命自知無足惜，前功還望主人憐。」古德也說：「要想成佛作祖，先做衆生馬牛。」所以本經以牛王喻，來形容彼國菩薩，具有如牛一般的美德，燃燒自己，照亮別人，老實勤苦，饒益衆生，真是為世燈明，最勝福田！

「常為師導，等無憎愛。唯樂正道，無餘欣戚。」這四句，合前二利用德，即優曇華，尼拘樹兩喻。彼國菩薩，皆必究竟一生補處，具有大智，常為一切菩薩之師導，真是如優曇鉢華，希有難遇。已具大智，當然唯樂無上菩薩正道，遠離一切凡夫魔

外，及二乘權教菩薩之行，安住於無功用無相行，以無所得故，再没有什麼可欣可戚。又有同體大悲，等視衆生，無有憎愛，皆令修行淨土，接引往生，拔一切苦，與一切樂。就好比尼拘類樹，縱廣繁密，心無分別，能普徧覆蔭衆生，令得清涼自在。

「拔諸欲刺，以安群生。」此二句，合前利他用德，即金翅鳥喻。彼國菩薩，有因緣，有願力，出生善根，有大勢力，善以有止有觀的念佛法門，撥開衆生的深廣愛河欲海，拔除一切外道的邪見叢林，摧伏一切魔軍，攝取其中善根成熟的衆生，皆置於無有衆苦，但受諸樂的西方淨土，安立於一生成佛，永不退轉的諸佛正道。

「功慧殊勝，莫不尊敬。」這二句，合前自利用德，即梵天王喻。彼國菩薩，所成就的功德智慧，壽命光明，在十方世界一切菩薩中，最為殊勝，為一切世間天人聲聞菩薩所尊敬讚歎。彼國菩薩，何以能如此呢？正因為修淨土法門，稱念無量壽佛光明功德。如本經上卷所說：「若有衆生，聞無量壽佛光明威神功德，日夜稱說，至心不斷，隨意所願，得生其國。為諸菩薩聲聞之衆，所共歎譽，稱其功德。至其最後得佛道時，普為十方諸佛菩薩歎其光明，亦如今也。」所以古德說：念阿彌陀佛功德，為一切功德中王。《文殊般若經》也說：「我以念佛故，觀佛故，得一切種智。」

「滅除三垢，遊諸神通。」這二句，是合前二利用德，即如衆遊禽喻。彼國菩薩能滅除三垢，是約自利說。遊諸神通，是約利他說。皆能無住無相，無著無碍。就好

比空中鳥跡，無所藏積，這是大行自在，二利圓滿之相。三垢即貪瞋癡三毒，也可說惑業苦三障，能垢污障覆衆生的自性清淨心。彼國菩薩，已成就前述的五眼圓明，四智具足，所以能滅除三垢，復本心源，這是自利圓滿。又成就六通自在，不但能示現種種遊戲神通，而且能示現遊戲地獄之門，普度衆生，這是利他圓滿。在彼菩薩來說，無住生心，離相度生，不動真際，徧應十方。皆以念佛法門，攝念佛人，歸於淨土。不僅自利利他，就是能說所說，能度所度，能接所接，能生所生，能成所成，能證所證，無不是如鳥過長空，無所藏積，無相無著，這才是彼國菩薩的大行自在啊！

庚二、合二力具足

因力，緣力，意力，願力，方便之力，常力，善力，定力，慧力，多聞之力。施戒，忍辱，精進禪定，智慧之力。正念止觀，諸通明力。如法調伏諸衆生力。如是等力，一切具足。身色相好，功德辯才，具足莊嚴，無與等者。恭敬供養無量諸佛，常爲諸佛所共稱歎。究竟菩薩諸波羅蜜，修空無相無願三昧，不生不滅諸三昧門，遠離聲聞緣覺之地。

這一段經文，是說明彼國菩薩，具足一切福德與智慧，此名二力，亦名二嚴。力是約因說，嚴是約果說。有如是因，必有如是果，世出世法皆同。二力具足，也就是

萬德莊嚴的佛果，故佛的十種通號之一，曰兩足尊。

從因力至調伏衆生力，共有十三種力，如果把六度分開來說，則有十八種力，歸納不出福慧二力。這也就是合前用德，行願自在與無畏自在，即象王及獅子王兩喻。象喻福德莊嚴，獅子喻智慧莊嚴。所以佛門中的華嚴三聖像，都是普賢騎白象，文殊騎獅子，正好表示：定與慧，行與證，福與智，因與果都是相依相成，不即不離的，具足成就，便是盧舍那報身佛了。

「因力」。衆生本具的正因佛性，如來藏，自性清淨心。這名成佛正因力。過去的福慧善根，這名助因力。因力也就是無漏種子，如前面所說，本來具有無漏清淨法爾種子，及智所熏新生種子，謂出世善法功能。這二種子，一為正因，一為助因，都是成就佛身淨土之因。

「緣力」。親近善知識，聽聞正法，名為緣力。如涅槃經說：見正因佛性，得大涅槃，必須具有緣因與了因佛性。了因即見諸法皆空的般若智，緣因即親近善知識，專心聽法，正念思惟，如法修行。以修淨土法門說，得遇弘揚淨土的善知識，得聞淨土五經一論，而修信願念行四門，就是緣力。彌陀本願攝受，是增上緣力。

「意力」。聞法發無上菩提心，此名意力。如彌陀因地，聞世自在王佛說法，心懷悅豫，尋發無上正真道意，棄國捐王，行作沙門。

「願力」。一般菩薩所發四弘誓願，普賢的十大行願，法藏比丘所發四十八大願。以及三輩衆生，所發願生極樂世界的願。還有諸大乘經所說，諸佛菩薩的本願，這都名為願力。

「方便力」。既發願已，依願起修，能有善巧方便，如前序分所說菩薩善立方便，此名方便力。如法藏比丘思惟攝取諸佛淨土之行，這是最勝方便力。

「常力」。既有方便，必須至心精進，此名常力。如法藏比丘，經過五劫，至心精進，始終如是。又如三輩往生，皆必須一向專念無量壽佛。已得往生，正報皆得無量壽，依報無衰無變，此皆名為常力。

「善力」。如法藏比丘，既發大願已，積功累德，此名善力，方得成就佛身淨土。三輩往生，所積集信願念行的資糧，亦名善力。

「定力」。即是修大乘止觀的三性止門，不同世間的四禪八定，二乘的滅盡定。止行成就，證悟淨心，真如實相，此名定力。如《往生論》說：「心常作願，一心專念，畢竟往生安樂國土，欲如實修行奢摩他（止）故。」

「慧力」。即是修大乘止觀的三性觀門，不同世智辯聰，及二乘的只知人空，不知佛性不空的智慧。觀行成就，悲智雙運，出生法界無碍大用，此名慧力。如《往生論》說：「智慧觀察，正念觀彼，欲如實修行毗婆舍那（觀）故。」

「多聞之力」。如前經文：於佛教法，該羅無外，清白之法，一切具足。又如《觀經》所說，欲生淨土，當修三福。第三福即是讀誦大乘，深信因果，此名多聞之力。世出世間一切法，皆不出一心，又皆不離因果二字，能證悟生佛平等的一心，必能深信因果，便是多聞總持一切法。

「施戒忍辱精進禪定智慧之力」，是為六波羅蜜。布施持戒忍辱，這三種屬福德莊嚴。禪定智慧，這二種屬智慧莊嚴。精進兼福慧，總不出福慧二力二嚴。如觀經三福，前二屬福，第三屬慧。如三輩往生，出家，修功德，至心回向是屬福。一向念佛，願生彼國，這屬慧。發菩提心則兼有福慧。可知，淨土法門，不離福慧二力二嚴，始得成就。

「正念止觀，諸通明力。」都攝六根，淨念相繼，一向專念無量壽佛，是名正念。心如虛空，不起分別，名為止。一句佛號，了了分明，名為觀。能如是空靈明淨念佛，名為成就正念止觀，必得往生淨土。既生淨土，也就必有一切神通智慧，此名諸通明力，亦即一般所說三明六通，往生極樂者，人人皆有，如前四十八願中說。此二句經文約深一點說：依行成德，由修而證，捨相入實，復本心源，照而常寂，隨緣不變，此名正念，亦即無為法身。又能寂而常照，不變隨緣，此名止觀，亦即真實智慧。依此法身智慧，而起三明六通，名為諸通明力。

「如法調伏諸衆生力」。能得具足前面十二種福慧之力，便能如法調伏一切衆生。如象王，能善調伏。如獅子王，於一切衆生，得無所畏。布施持戒忍辱，善力等，這屬福行、福力、福嚴。定、慧、禪、智、多聞、正念止觀諸通明力等，這屬慧行、慧力、慧嚴。其餘通兼福慧。

以上十三種力，也不出信願念行四門。因力、緣力，是為信門。意力、願力，如法調伏諸衆生力，是為願門。常力、定力、慧力，正念止觀諸通明力，是為念門。善力、多聞之力、六波羅蜜力，是屬行門。方便之力，是通兼四門。

又如是等力，一切具足，即具足五菩提。因力、緣力、意力、願力，是發心菩提。常力、善力、多聞、方便之力，是伏心菩提。定力、慧力，是明心菩提。施戒忍辱精進禪定智慧之力，正念止觀諸通明力，皆是出到菩提。如法調伏諸衆生力，如是等力一切具足，身色，相好，功德辯才，具足莊嚴，無與等者，此是究竟菩提。二力具足，即是讚歎彼國菩薩，二道五菩提，皆圓滿具足也。

復次，如是等力，一切具足，是總明彼國菩薩具足二力，無有偏廢。如經中有舉白象掛瓔珞，羅漢托空鉢的故事，便是說明學佛行菩薩道，必須福慧雙修。要得具足二力圓滿，又要以持戒為基礎。是故觀經三福，第一屬福，第三屬慧，而以持戒的第二福為中樞。戒行清白，當以離欲梵行，閑邪存誠為首要。切勿担柴入火求福慧，若

犯戒求福，則無福反墮，不可不慎！

「身色相好，功德辯才，具足莊嚴，無與等者。」這四句，是總明彼國菩薩，具足二嚴，無有乏缺。身色相好，是指皆有卅二相，八十隨形好，這屬成就福德莊嚴之相。功德辯才，具足莊嚴，是指已得六通五眼四智，大乘五分法身，究竟一生補處說，這屬成就智慧莊嚴之相。既然具足如佛的福慧二嚴，所以除佛以外，一切菩薩，聲聞緣覺，沒有能與其相等的了。彼國菩薩，具足二力之因，二嚴之果，這是依彌陀本願，第三至第十願，第十五至十七願，廿一至廿六願、廿九、卅、卅四等願之所成就及攝受。

「恭敬供養無量諸佛，常為諸佛所共稱歎。」這二句，是明彼國菩薩，福力增上，無有止境。已證淨心，已見佛性，故有稱性之行；修福修慧，雖已圓滿具足，但仍時空無盡，相續增上。如《普賢行願品》說：虛空界不可盡故，如是乃至衆生界、業界、煩惱無有盡故，我此行願無有窮盡。彼國菩薩亦同，盡未來際禮敬讚歎供養無量諸佛，故亦盡未來際，常為諸佛所共稱歎。

「究竟菩薩諸波羅蜜，修空無相無願三昧，不生不滅諸三昧門。」這三句，是明彼國菩薩，智力增上，無有窮盡。問：究竟菩薩諸波羅蜜，有多少呢？答：虛空無盡，衆生無盡，業及煩惱一切無盡，諸波羅蜜也就無盡，此名究竟；也就是沒有終點的

菩薩行程。三乘共法的三三昧，及大乘不共的不生不滅等三昧，在序分已講解過。彼國菩薩，不但已修今修當修，而且也是稱性的時空無盡，修、入、住、出於此三昧，相續增上，盡未來際。

「遠離聲聞緣覺之地」。此句，是總明彼國菩薩，福慧二力二嚴，不但因果具足，而且稱性時空無盡。這就名為普賢之行，普賢之德，法爾超越二乘之因，果、行、證，故曰遠離聲聞緣覺之地。此與序分歎菩薩功德相同，前說超越，今曰遠離，詞異意同。

己五、結歎功德無盡

阿難，彼諸菩薩，成就如是無量功德，我但爲汝略言之耳。若廣說者，百千萬劫，不能窮盡。

文顯易知，不再解說。此乃總結讚歎：極樂淨土的菩薩，成就如上總歎的權實二德，及別歎的六通五眼四智的真實希有功德，還有喻歎的體德尊勝，用德自在，體用無碍等二十種譬喻功德，合成二利圓滿，二力具足，時空無盡的德行，無量的功果，是說不完，數不盡的。此與序分歎菩薩德，最後云：「一切善本，皆度彼岸，悉獲諸佛，無量功德。」也是詞異意同，正好前後互相呼應，顯示難行道與易行道，是殊途

同歸一佛乘。凡有智者，必當擇易而行，能得事半功倍故，能得一生圓滿菩提故。所以釋尊在後文，再三殷懃誨勉，開導我們，佛法難遇，多劫難成，勤修淨土法門，往生極樂，能一生成就。凡往生者，與彼國菩薩相同，一生究竟圓成菩薩道。豈如一般淺見者，視淨土法門為非菩薩行，是小乘自了漢。凡淨業行人，應當善體斯意，去下劣心，立堅固願，效法彼國菩薩，求生極樂，即在盡未來際，修廣大行願，成就普賢之德。彼諸菩薩，皆是一生補處，五濁衆生，名且未聞者多，何況能見。今以念佛因緣，生極樂已，即與諸大菩薩，俱會一處，同覲彌陀，同修同證，同化衆生，同成佛道。這種方便，真希有難逢，可謂踏破鐵鞋無覓處，得來全不費工夫，大家務須珍重！

戊六、勸進往生　分三

己一、舉彼國依正殊勝以勸欣求

佛告彌勒菩薩諸天人等，無量壽國，聲聞菩薩，功德智慧，不可稱說。又其國土，微妙安樂，清淨若此。何不力爲善，念道之自然。著於無上下，洞達無邊際。宜各勤精進，努力自求之。必得超絕去，往生安樂國。橫截五惡道，惡道自然閉。昇道無窮極，易往而無人。其國不逆違，自然

之所牽。何不棄世事，勤行求道德。可得極長生，壽樂無有極。

《本經》從補處菩薩一科起，至彼國菩薩功德止，共有五節，都是釋尊為我們介紹，極樂淨土的勝人勝事，使五濁衆生，正飢寒而聞飽暖之鄉，處暗室而見光明之境，豈不身心踴躍，欣求往生。本節勸進往生，更明世尊悲心徹骨，恐後世業重凡夫，聞而不信，信而不修。特再略舉彼國依正殊勝，以勸欣求；並詳舉此間三毒過患，以勸厭捨。因為欣厭二門，是往生淨土的不二要訣。凡信願念行四門，都要具足欣厭；就是離苦得樂，轉凡成聖，生死與涅槃，煩惱與菩提，亦皆不離欣厭二法。若無欣厭，則不能得到彌陀本願攝受往生的利益，也就不符釋迦世尊宣說淨土法門的悲心。如《法華經》說：「父知諸子，先心各有所好，種種珍玩奇異之物，情必樂著。而告之言：汝等所可玩好，今在門外，可以遊戲。汝等於此火宅，宜速出來，隨汝所欲，皆當予汝。爾時諸子聞父所說，珍玩之物，適其願故，心各勇銳，互相推排，競共馳走，爭出火宅……爾時長者，各賜諸子，等一大白牛車。」這與《本經》舉彼國依正殊勝，以勸五濁衆生，欣求往生，同一意趣。《法華》又說：「如來則為一切世間之父，而生三界朽故火宅，為度衆生，生老病死憂悲苦惱，愚癡闇蔽三毒之火。見諸衆生為生老病死，憂悲苦惱之所燒煮，亦以五欲財利故，受種種苦。又以貪著追求故，

現受衆苦，後受地獄畜生餓鬼之苦。衆生没在其中，歡喜遊戲，不覺不知，不驚不怖，亦不生厭，不求解脱。雖遭大苦，不以為患。佛見此已，而作是言，汝等莫得樂住三界火宅，勿貪粗敝色聲香味觸也，若貪著生愛，則為所燒。汝等速出三界，當得三乘，我今為汝保任此事，終不虛也。……見諸子等安隱得出火宅，到無畏處，自惟財富無量，等以大車而賜諸子。……是諸衆生，皆是我子，等予大乘，皆以如來滅度而滅度之。」此亦與本經在下節舉此土三毒過患，以勸厭捨速出，其用意也完全相同。

「佛告彌勒及諸天人等」。這一句，是明示佛説淨土法門，是完全為後世凡夫衆生。彌勒是未來佛，故釋尊以末法衆生付囑他，要他以此欣、厭二門，勸進往生極樂，普度群生。「無量壽國，聲聞菩薩，功德智慧，不可稱説。」這四句，重歎彼國菩薩功德無盡。「又其國土，微妙安樂，清淨若此。」這三句，重歎彼國依報種種勝妙。「何不力為善」，至「壽樂無有極」。是正勸欣求往生。

「何不力為善，念道之自然。」這二句，舉因果自然，勸修念佛。力為善，是因。道自然，是果。應該努力去修善因，包括捨家棄欲而作沙門，發無上菩提心，一向專念無量壽佛，修諸功德，斷十惡修十善，至心回向，願生彼國。有如是善因，自然有三輩往生極樂，蓮華化生，得不退轉，一生成佛道的善果。我們人人本具的淨心，就像一湖寂靜的水。問君為何不用無量光明的彌陀佛日來照？你照你的心便有光明，

你就能得極樂依正的殊勝果。我照我也有光明，我也能得。這是法爾的因果，所以說念道之自然。反過來說，你不用佛日光明去照，而是起無明業風，吹動靜水，那必然有無窮的生老病死，種種苦惱的波浪生起來，這也是法爾的因果，自然的道理呀！此水中光明與水中波浪，都是本具；要現光明，或起波浪，必須藉日照或風吹來熏成。懂得此理，必然會努力為善，精進念佛。

「著於無上下，洞達無邊際，宜各勤精進，努力自求之，必得超絕去，往生安樂國。」這六句，是重勸進修，要理事無碍，至心精進。著於無上下，洞達無邊際，是指人人本具的淨心，真如實相的理體說。那是非常顯著，豎窮三際，上下古今都不會變易的。而又如虛空的通達無碍，橫徧十方，沒有邊際，世出世間一切法，該羅無外。既通達生佛平等的淨心，本來空寂、豎窮橫徧，無有時間相，也無空間相。依此理體起時空無盡之事行，發時空無量之大願。這樣理事無碍，各自努力，勤修精進，不於三界朽宅而有貪著，不於極樂淨土而生違碍。那就必然能得「超絕娑婆去，往生安樂國」的果報。

又著於無上下，洞達無邊際。是指念佛行人，要很顯著的觀察繫念，極樂世界的種種依正清淨莊嚴，沒有此土三界上下的不同差別。而其國土又好此虛空的寬廣，無有邊際，能夠容納十方無量往生的衆生。這種觀想繫念，要專一無間，著於自己的心

目之間，了然洞達，如見面像。如《往生論》說：「觀彼世界相，勝過三界道，究竟如虛空，廣大無邊際。」能夠如此用功，不論什麼人，必得橫超三界，謝絕娑婆而去，上品上生安樂國土，這是重勸進修，要至心精進。

「橫截五惡道，惡道自然閉。」這二句，是說只要能如上述從性起修，理事無碍，至心精進。必然橫超斷截五惡道，毋須任何人去關閉諸惡道，而惡道自然關閉。所謂「禍福無門，唯人自召。」經中說：「心造天堂，心造地獄。」有無惡道，在人人的方寸之間啊！平常說三惡道，這裡為什麼說五惡道呢？今以娑婆五濁惡世，比對極樂清淨國土，所以此土三界之內，包括人天，也通稱為惡道，因人天仍有生死輪迴苦，故名五惡道。

「昇道無窮極，易往而無人。其國不逆違，自然之所牽。」這四句，再勸衆生要進修易行道，有願必生，不可再貪戀娑婆。昇道無窮極者，昇道是形容飛昇往生西方意。如《楞嚴經》云：「純想則飛，必生天上，若兼福慧，及與淨願，自然心開，見十方佛，一切淨土，隨願往生。」往生西方淨土法門，如虛空廣大，曰無極。如虛空永恒，曰無窮。但以衆生愚癡，樂著娑婆，不知出離，如法華火宅喻，是以曰易往而無人。易往者，只要具足欣厭，有信有願，至心念佛，乃至十念一念，都可往生，這還有別的法門，比這樣更容易的嗎？無人者，少有其人修因，往生者少也。如智者大

師臨終聽唱《無量壽經》題竟，而贊曰：「四十八願，莊嚴淨土，華池寶樹，易往無人，火車相現，能改悔者，尚得往生，況戒慧熏修，行道力故，功不唐捐，梵音聲相，實不誑人。」淨土法門，道勝行易，念佛為因，生淨土為果，有因必有果，隨汝念滿汝願，故曰其國不逆違，自然之所牽。不但念佛可得生淨土，就是稱念觀音菩薩名號，也可往生極樂，與觀音菩薩同住同修，還有比這個更容易更好的嗎？

「何不棄世事，勤行求道德，可得極長生，壽樂無有極。」這四句經文，是欣羨壽樂，三勸進修。棄世事，勸我們要拋棄一切生死業，及人情面子，更要斷棄三毒十惡的世間常事。求道德，勸我們要敦倫盡分，閑邪存誠，以世間的倫理道德，建立做人基礎。然後發菩提心，上求成佛之道，下積度生之德，以淨土法門，自行化他，願與一切衆生，求生極樂，同得成佛。這二句，上句正勸修厭，下句正勸修欣，以為淨土生因。得長生，樂無極，這二句，是明有此故有彼，法爾能得長生的涅槃果，極樂的菩提果，這是無上的佛果。

欲生淨土，必具欣厭。淨業行人，切不可有下列四種貪戀：一、持齋多年，一朝有病，便開葷食肉，希望延長壽命。二、長年念佛，臨終貪生怕死，沒有欣厭之心。三、家親法眷，恩愛牽纏，難割難捨，無求出輪廻生死之心。四、無正知見，許願消災，求神算命，希望長生。此四中如有一種，那就不得往生。又切不可有三種疑惑：

一、疑惑自己業障重，那能往生極樂淨土。二、疑惑自己功行淺，不能往生。三、疑惑阿彌陀佛不來接引，無法往生。如上所說四戀三疑，必須全部斷棄乾淨，才有往生之分。

本節勸具欣厭之心，求生極樂，是釋尊悲愍此土衆生，曠劫住此娑婆，貪於粗弊五欲，著於下劣依正。既無厭離之念，但增繫縛之緣。縱有熏修，鮮有克果。雖聞淨土法門，不信不修，或亦修行，貪求世福。以身居五濁，染境染心，互熏互現，諸多障碍，致修道難成。如《大集經》說：「後五百歲，億億人修行，鮮有一人得道，唯依念佛法門，得度生死。」又如《什阿含經》說：「得人身者如爪上土，失人身者如大地土。」是故本師不厭其繁，三番四次，為大地衆生說明，極樂世界的種種殊勝，令見聞者，發起真實欣慕之心，作受生因。如前所說，人人本具法爾無漏種子，及智所熏新生種子，是得生淨土之因。吾人的真如淨心，雖然有法爾無漏清淨種子，但為無明障覆，極樂與彌陀，必依信願念行的新熏之力，熏令顯現。若無此新熏之功，終不得生淨土，見彌陀。故《觀經》云：是心是佛，是心作佛。是佛，即法爾無漏清淨種子。作佛，即智所熏新生種子。必須有欣求之心，才能作佛、見佛、成佛。後面經文，本師再以苦切語，說明此土的垢穢相，真是三界無安，猶如火宅，衆苦充滿，甚可怖畏。令衆生切實厭捨，成就出離心，若無此心，則不能橫截五惡道也。所以非徹

底厭離，不可能出三界。非精誠欣求，則生極樂無分。淨土三經一論，都教誡我們，必須以欣厭二門，具修往生資糧，離此別求，決不可得往生。吾人應善體佛意，在日用中，在方寸的心田中，切實栽培欣厭的種子，看破放下，提起念佛。如古德所作西方好的詞說：「娑婆苦，光影急如流，寵辱悲歡何日了，是非人我幾時休，生死路悠悠。三界裡，水面一浮漚，縱使英雄功蓋世，祇留白骨埋荒坵，何似早回頭。西方好，我佛大慈悲，但具三心圓十念，即登九品越三祇，神力不思議。臨報盡，接引定無疑，普願衆生同繫念，金臺天樂共迎時，彈指到蓮池。」又有西方樂的歌說：「娑婆苦，娑婆苦，娑婆之苦誰能數。無窮升降逐風輪，插脚難憑多墮落；出沒閻浮無法停，頭顱改變成今古。何不及早念彌陀，免此娑婆苦。西方樂，西方樂，西方之樂全無作。自然生起念佛心，風吹樹網成天樂；辟支聲聞入一乘，人天善道無三惡。何不及早念彌陀，領取西方樂。」

諸上善人！你們讀了如上的歌詞，有何感想？我想應該會有：一片歸心憑落日，萬端世事付浮雲吧！大家必須真實發起欣厭之心，立志今生必定要往生極樂，可得極長生，壽樂無有極。同時要發願：盡未來際宏揚淨土法門，尤其要多多講說本經，令一切衆生，同修淨土，同生極樂，人人皆得壽樂無有極。這是釋尊再三叮嚀勸囑的，這樣做，如有不對，那是本師、彌陀及十方諸佛，乃至淨宗歷代祖師，古今宏揚淨土的大

德，妄語騙衆生，誤衆生。大家想想，有這樣的事嗎？

己二、舉此間三毒過患以勸厭捨　分四

庚一、舉貪過

然世人薄俗，共諍不急之事，於此劇惡極苦之中，勤身營務，以自給濟。無尊無卑，無貧無富，少長男女，共憂錢財。有無同然，憂思適等。屏營愁苦，累念積慮。爲心走使，無有安時。有田憂田，有宅憂宅。牛馬六畜，奴婢錢財，衣食什物，復共憂之。重思累息，憂念愁怖。橫爲非常，水火盜賊怨家債主，焚漂劫奪，消散磨滅。憂毒忪忪，無有解時。結憤心中，不離憂惱。心堅意固，適無縱捨。或坐摧碎，身亡命終，棄捐之去，莫誰隨者。尊貴豪富，亦有斯患。憂懼萬端，勤苦若此，結衆寒熱，與痛共居。貧窮下劣，困乏常無。無田亦憂欲有田，無宅亦憂欲有宅。無牛馬六畜，奴婢錢財，衣食什物，亦憂欲有之。適有一，復少一，有是少是，思有齊等。適欲具有便復糜散，如是憂苦，當復求索，不能時得，思想無益。身心俱勞，坐起不安，憂念相隨，勤苦若此，亦結衆寒熱，與痛共居。或時坐之終身夭命，不肯爲善，行道進德。壽終身死，當獨遠去，有

所趣向，善惡之道，莫能知者。

這一段舉貪過的經文，我把它分為八節來說明。從「世人薄俗」，至「無有安時」，共十五句，是第一節，說貪求苦。「然」字，是釋尊慨嘆詞，也是承前起後的轉語。有如《法華經》說：「長者見大火從四面起……我雖能安隱得出，而諸子等（世人），於火宅內，樂著嬉戲，火來逼身，苦痛切已，心不厭患，無求出意……或當墮落，為火所燒。我當為說怖畏之事，此舍已燒，宜時疾出，勿令為火之所燒害。」我們冷眼看世人，不就是如此嗎？釋尊宣說淨土法門，還不是為此嗎？可是儘管世尊誨之諄諄，而世人多是福薄無智，聽之渺渺。滿肚子都是俗心貪念，共同在爭取不急要之事，好比群狗在爭一根臭骨頭，怎不令世尊感慨三嘆！諍與爭，古時通用。怎樣是貪呢？戀諸欲境，如財色名食睡，色聲香味觸，染著為性。什麼是不急之事呢？那就是眾生的起惑造業，妄作妄為，貪求五欲。有如一群猿猴向水中撈月，火中取栗，徒勞無功，唯苦無樂，這又何苦如此。什麼是急事呢？那就是以求智慧菩提為最急，以求福德為次急。孔子不是說嗎？朝聞道，夕可死矣！何況出世的無上菩提正道，能自利利人，成佛作祖，那才是眾生最急要的事呀！

「於此劇惡極苦」六字，是指於五濁惡世之中，共作十惡業的劇惡，必然要招感

三途八難極苦的果報。可是愚癡的衆生，不知善惡，不怕因果，只知貪求財物，甚至不擇手段，勤勞身心，終日營作貪求的事務，以達到他自私自利的欲望給濟。明朝羅狀元的醒世詩說：「朝朝暮暮營家計，是是非非白了頭。」《四十二章經》也說：「雖有虎口之患，心存甘伏。投泥自溺，故曰凡夫。」這不就是世人的寫照嗎？

「無尊無卑，無貧無富，少長男女，共憂錢財，有無同然，憂思適等。」這六句，是說娑婆世界的衆生，不論是在上尊貴的，如國王百官，機關團體學校的首長。或一般平民，或貧或富，男女老幼，士農工商，都是為了錢財，而共同在憂愁苦惱。因為有個自私的我，必然會有貪求與保惜的心理，此即我愛、我貪、我癡、我慢，這是衆苦的根源。世間有二句俗語：「人為財死，鳥為食亡。」「人心不足蛇吞象。」有錢的是這樣，無錢的也相同。所以說，有無同然，憂思適等。這是世人的通病，很少有例外不同，貪求錢財而引起的憂苦，正好相等。

「屏營愁苦，累念積慮，為心走使，無有安時。」這四句，是說愚癡衆生，庸人自擾。不但在人與人之間，表現出種種貪求的心態與行為。就是屏居獨處，還是一樣，左思右想，憂慮萬端，計算如何營求財物，儘是利己損人的念頭。完全被妄想心所驅使，白天固然忙得團團轉，沒有一刻安寧。就是晚上睡了，也還為貪求名利，幻現種種憂苦的夢境。真是日夜無有安時，這又何苦來哉！古人有黃粱夢，邯鄲夢，都是

說明貪求苦的寫真。

「有田憂田，有宅憂宅，牛馬六畜，奴婢錢財，衣食雜物，復共憂之，重思累息，憂念愁怖。」這八句，是第二節，說守護苦。田園屋宅，牛馬猪羊雞犬六畜，奴婢錢財，及衣食雜物，這都是人生所需的。就算你已有求得，又怕失去，便為這些而想盡辦法，守護保全。可是能得守護，永遠都屬於你的嗎？不可能，因為諸行無常，這是世間的真理。那又何必患得患失，復共憂之呢！但世人庸俗，不明因果事理，所以顛倒行事。為了守護已得財物不要散失，終日憂念愁怖。甚至希望，越多越好，利上加利，此所謂重思累息。佛在阿含經中說有四非常偈：「積聚皆銷散，崇高必墮落，合會要當離，有生無不死。」這是宇宙人生普徧的法則。任爾如何守護，福報盡時，積聚皆銷散，所有財物，便必散失而去。要想財物如意富足，而又無喪失，唯有拋棄自私自利的念頭，存好心，做好事，說好話。積功累德，克己利人，才能福德自然，繼續增上，那就沒有守護之愁苦了。佛門中有一本「保富法」的書，大家不妨研讀一遍，照此而行，便不會有守護的苦惱了。

「橫為非常，水火盜賊，怨家債主，焚漂劫奪，消散磨滅。憂毒忪忪，無有解時，結憤心中，不離憂惱，心堅意固，適無縱捨。」此十一句，是第三節，說散失苦。橫為非常，是說遭遇到橫逆，或天災，或人禍，不應該有而有，不應該破財而破財，

事出常情常理，故名非常。水火盜賊，怨家債主，這就是佛說的，世間財物五家所共。水漂火焚，盜賊來偷劫，惡國王或債主強奪，還有不孝子孫，都是前世怨家，把你的家產敗完為止。此五中只要有一種，進入你的家門，那你勞苦積聚的財物，便消散磨滅，此時必然使你憂苦萬端。忪音鍾，忪忪，即惶懼不已，故曰無有解時。財物散失，憂愁苦惱，心中盡是怨天尤人，如繩打結，堅固得很，不會有一刻放鬆捨棄，故曰結憤心中，不離憂惱，心意堅固，適無縱捨。此所謂患得患失，尤其是散失時的苦，比沒有時的苦，更深更劇。唯有像蓮池大師那樣，他說：「富比王侯，你道歡時我道愁，求者多生受，得者憂傾覆。嗟！淡飯勝珍饈，衲衣如繡。天地吾廬，大廈何須構。因此把家舍田園一筆勾。」這樣就沒有求不得，愛別離的散失苦。

「或坐摧碎，身亡命終，棄捐之去，莫誰隨者。」此四句，是第四節，說喪身苦。因為財物散失，生活無著，內心憂惱，致使身摧心碎，喪身失命。或因貪求財物，不惜性命。如勞力過度，時間過長，妨害身心，以招夭亡。當你身亡命終，家親眷屬，功名事業，田園屋宅，牛馬六畜，一切財物，都得拋棄捐捨而去，沒有一件跟隨你。如《普賢行願品》說：「是人臨命終時，最後剎那，一切諸根悉皆散壞，一切親屬悉皆捨離，一切威勢悉皆退失。輔相大臣，宮城內外，象馬車乘，珍寶伏藏，如是一切無復相隨。」古德也說：「一朝無常到，方知夢裡人，萬般帶不去，唯有業隨身。

」世人醒醒吧！

「尊貴豪富，亦有斯患，憂懼萬端，勤苦若此，結衆寒熱，與痛共居。」這六句，是第五節，說富貴苦。雖然尊貴豪富，也難免有如上的貪求，守護，散失，喪身等苦。為什麼？人心不足，便有憂苦。若能知足常樂，則無貪求苦。又諸行無常，無常故苦，富貴場中，也不例外。俗話說：樂極生悲。那種樂事壞苦，財物散失苦，權勢喪失苦，比平常人更難受。何況玩物喪志，富貴的人，更容易傷害身心。譬如三妻四妾，暴飲暴食，煙酒嫖賭，必然使你憂懼萬端，甚至得惡病夭亡。勤苦若此，是說禍福無門，唯人自召，自作是勤，自受是苦，因果決定如此。結衆寒熱，與痛共居。是說尊貴或富的人，因為有錢有勢，任意妄為，造惡業的機會更多更重。造了便結有三途惡報，及八寒八熱地獄的種子，來生後世，那就常與三途惡報的痛苦共居，不能相離了。古人作折桂令詞：「嘆世間多少癡人，多是忙人，少是閒人，酒色迷人，財氣昏人，纏定活人！精細的瞞人，本份的饒人，不識時人，枉只為人！」放眼看古今中外，不就是如此嗎？順治皇帝出家自嘆詩，不也說：「朕為大地山河主，憂國憂民自轉煩……悲歡離合多勞慮，何日清閑誰得知。……金烏玉兔東復西，為人切莫用心機，百年世事三更夢，萬里乾坤一局棋。禹疏九河湯放桀，秦吞六國漢登基，古來多少英雄漢，南北山頭臥土泥。……十八年來不自由，南征北討幾時休，我今撒手西方去

，不管千秋與萬秋。」這真吐露出富貴苦的心聲。明末崇禎皇帝縊死，福、魯、唐、桂諸王，都不得善終，更是富貴苦的可悲下場。

「貧窮下劣，困乏常無，無田亦憂欲有田，無宅亦憂欲有宅，牛馬六畜，奴婢錢財，衣食雜物，亦憂欲有之，適有一，復少一，有是少是，思有齊等。」這十二句，是第六節，說貧賤苦。貧窮或下劣的人，在社會上佔大多數。他們生活困難，衣食不足，是經常如此。因為過去未培福報，今生又沒有種善根，所以對於田園屋宅，錢財奴婢六畜，衣食雜物，雖然想盡千方百計，希望能與別人同樣皆有，可是總不從人意，有了這件，就沒有那件。或得到一種，而又失去另一種，使其從生至死，憂愁苦惱。所謂不如意事，十常八九，這是因果使然。若能皈信三寶，修行五戒十善，及淨土法門。有彌陀本願攝受加持，加上本身善根功德之力，那就不會再有貧賤苦了。例如本願中有女轉男身，世人致敬，諸根圓具，生尊貴家等願，自可得離貧賤。古人有一首詩：「三寶門中福好修，一錢施捨萬錢酬，不信且看梁武帝，一頂破笠換山河。」世間一些貧賤的人，只想向富貴人看齊，為什麼不向梁武帝學習？

「適欲具有，便復糜散，如是憂苦，當復求索，不能時得，思想無益，身心俱勞，坐起不安，憂念相隨，勤苦若此，亦結衆寒熱，與痛共居，或時坐之，終身夭命。」這十四句，是第七節，說現報苦。衆生因有貪欲心，總是不能安份，不肯努力培因

，一味種種貪求，田宅財物，奴婢六畜等，都希望具有。可是好比漏水的瓶碗，怎麼也不能盛水。就算給你得到，轉眼便又糜散，因此更是憂苦。貪心所使，當復求索。雖然想盡辦法，然而人算不如天斷，沒有再得的機會，徒勞無功，思想無益。身勞心苦，坐起不安，日夜憂愁苦惱，貧窮下劣相隨不捨，勤苦一世，與痛共居，未有一天好過的日子呀！俗話說：「飽暖思淫欲，飢寒起盜心。」因為貧賤，不識義理，不怕因果，胡作妄為。當然結下很多三途惡報，寒熱地獄的種子，後報更是可怖。冷眼看古今中外的世人，那些作五逆十惡的，大多是貧窮下劣的人，挺而走險，只貪圖眼前的蠅頭薄利，那管長劫的三途苦報。有些現生便受到國法的制裁，關進牢獄受苦，嚴重的判死刑。縱然僥倖生逃國法，可是惡有惡報，因果不饒人，或現生橫死夭命，或來世三途受報，自作自受，還能怨誰！

「不肯為善，行道進德，壽終身死，當獨遠去，有所趣向，善惡之道，莫能知者。」這七句，是第八節，說未來苦。貪瞋癡，名為三不善根，長出來的花果，那裡會有善的，自然不肯為善，行道進德。這類衆生，壽終身死，隨業受報，當然只有獨自遠向三途而去。生前既因貪求財物，種下惡業種子，死後即隨所作的業種，趣向於受報之惡道。俗話說：種瓜得瓜，種豆得豆。善有善報，惡有惡報。這不要問別人，別人不會知道，只有自己明白。經裡說：七佛出世以來，猶為蟻身。古德說：三途一報

數千劫，再出頭來是幾時？可怖可懼！

庚二、舉瞋過

世間人民，父子兄弟，夫婦家室，中外親屬，當相敬愛，無相憎嫉。有無相通，無得貪惜，言色常和，莫相違戾。或時心諍，有所恚怒，今世恨意，微相憎嫉，後世轉劇，至成大怨。所以者何，世間之事，更相患害，雖不即時，應急相破。然含毒畜怒，結憤精神，自然剋識，不得相離，皆當對生，更相報復。人在世間，愛欲之中，獨生獨死，獨去獨來，當行至趣苦樂之地，身自當之，無有代者。善惡變化，殃福異處，宿豫嚴待，當獨趣入，遠到他所，莫能見者。善惡自然，追行所生，窈窈冥冥，別離久長，道路不同，會見無期，甚難甚難。今得相值，何不棄衆事，各遇强健時，努力勤修善，精進願度世，可得極長生。如何不求道，安所須待，欲何樂乎。

這一段經文，釋尊舉出此土衆生瞋恚之過患，今分五節來解說。什麼叫瞋呢？損惱他人，恚怒為性。從「世間人民」至「莫相違戾」，這十句，是第一節，說理曉諭。父子兄弟夫婦，屬家室中的六親眷屬。其他叔伯及外祖父等，屬家外的親屬。為人

在世，對於中外的家親眷屬，應當互相敬愛，不可以互相憎惡嫉忌，這才合乎情理。更要彼此照顧，有財物的，接濟貧乏的，無得在親屬中起貪心，不勞而獲，得其財物。更不可富有慳吝，愛惜自保，不肯供給親屬所需，那就失去做人的本份。尤其家親眷屬，日夜共處，同作同息，應當彼此和睦，言語與態度顏色，都要經常和氣一團才好。切不可互相違背乖戾，成為冤家碰頭，那就會有怨憎會苦。

「或時心諍」至「更相報復」，這十七句，是第二節，說結怨苦。做人應該忍辱，不可互相瞋恨結怨。世間有句俗話：「冤家宜解不宜結」，這是千古不易的真理。衆生因有瞋煩惱所使，妄起無明火，看人、對事，總覺得不合他的意，便在內心產生一種爭鬪的心理，引起有所恚恨惱怒他人的念頭。要知道，凡是動念就會熏種。只要今世有了恨意，那他必然憶念不捨。雖然輕微的互相憎惡嫉妒，積至後世，怨恨的種子會越來越多，轉變為更可怖冤仇；乃至成為大冤大仇，便有亡國滅家，誅連九族等慘事。古今中外，此例很多。所以者何？世間之事，都是因果循環，互相增上，彼此報復。你患我，我害你，生生世世，更相患害，雖沒有眼前即時現報，但終歸要對頭償還的。所以佛經說：「縱經百千劫，所作業不亡，因緣會遇時，果報還自受。」因此，與人有過不去，結了怨恨，應當趕急破除，釋怨解結。不然的話，彼此含毒畜怒，結憤恨於心中，那就自然在阿賴耶識裡，熏成種子。有了種子，遇緣必起現行，現

行又熏成種子，如是種子現行，相熏相生，不得相離，不論何人何時何處，皆當對生，更相報復，這是因果律，誰也逃不了。除非你能聞到佛法，依法修行，做到業盡情空，轉凡成聖，才可沒有這怨怨相報的苦患。

「人在世間」至「莫能見者」，這十三句，是第三節，說惡道苦。古德說：「愛不重不生娑婆。」怨從親生，有了愛便有憎，有了親便有怨，愛憎怨親共一家，而且往往恩深怨深，其苦更甚。所以古人說：「愛河千尺浪，苦海萬重波。」這是世間的真實相。人生世間，無不在愛欲中追求。能得所欲，便起貪著；求而不得，便起瞋恚。小的愛欲是為己身，大的那就為家庭、宗族、團體，都是同樣的順意則喜，違意則瞋。悲歡離合無了日，無常一到業隨身，獨生獨死，獨來獨去，決定隨業受報，當行趣向於受報的或苦或樂之地。自作自受，身自當之，沒有人可以代替。有智之人，自當抑制貪愛與瞋恚。如《地藏經》說：「父子至親，歧路各別，縱然相逢，無肯代受。」不要說，來世苦樂受報，不能相代，就是今世同在人間，各人的老病死苦，也無人可以代替得了啊！俗話說：「無藥可延卿相壽，有錢難買子孫賢。」世人何必苦苦貪求，貪不到又綿綿怨恨呢？你不聽古人說過：「兒孫自有兒孫福，莫為兒孫作馬牛。」還不止做馬牛，更可怖的，是你為了使妻兒子女能享福富貴，而造下的惡業，只有你一人，百千萬劫在三惡道中受報去還，實在太可憐，太不值得。雖然父子夫婦，

最親愛的人，每個人今世所作的業不同，那麼來生，便有不同的善惡變化。造惡的向受殃罪的三途去，修善的向受福樂的人天道上去，要想會面，不知何劫何年？就是相會，面目改變，也不知不識。羅漢與菩薩，尚且難免隔陰之迷，何況凡夫衆生？呼吸一斷，便成隔世，誰是你的親人？宿豫嚴待，是說，過去或今生所造的業因，叫做宿豫。因必有果，果報在前面等待著，因果相符，絕對不錯。所謂天網恢恢，疏而不漏，是名嚴待。俗話說：「善有善報，惡有惡報，不是不報，時間未到。」天下那有有因無果的事理。六道衆生，都是隨各人自己造的善惡業，獨自趣向走入善惡之道。天上的善道，或三途的惡道，那些路，比起人間來，是長遠得多。經中說：人間五十年，是四王天的一日一夜而已。人間的四百年，才是兜率天的一晝夜。此天天人壽命都是四千歲，比人間長遠得難算。他化自在天，乃至色界諸天，壽年更長。惡道衆生的壽，也是很長，人間幾百年，不過是地獄的一晝夜，而普通的地獄，受報的壽命，都是多少劫計算，真是久遠得難以形容。這些因果事理，不是釋迦世尊在經中告訴我們，愚癡的世人，有誰能知，有誰能見。就算你聰明絕頂，科技萬能，月球可以登上；而六道輪迴受報的情景，還是不能知不能見吧！

「善惡自然」至「甚難甚難」，這七句，是第四節，勸應斷瞋忍辱。既如前述不忍起瞋過患，善惡自然，追行所生，或作修羅，或下地獄。不但時長路遠，而且孤身

隻影，獨自走去，無伴無侶，前途茫茫；再想與你的親人相聚，那是甚難甚難，也可以說不可能。因為造業差別，所以道路不同，別離久長，會見無期了。古人有首詩：「莫把庭花類此身，庭花落後又逢春，此身死後歸何處，三界茫茫愁煞人！」細想起來，衆生的生死輪廻，真是窈窈冥冥。有如順治皇帝出家自嘆詩說：「來時糊塗去時迷，空在人間走一回，未曾生我誰是我，生我之後我是誰，長大成人方是我，合眼朦朧又是誰？」世人若有智慧觀察，當然會有所警覺。所以順治也拋棄萬里江山，去做一個修行的出家人。

「今得相值，何不棄衆事，各遇強健時，努力勤修善，精進願度世，可得極長生。」這六句，是第五節，正勸娑婆衆生，應該棄衆惡修衆善。譬如貪求、守護、保惜、慳吝、瞋恨、結怨等事，必須棄斷。各人尚強健的時候，應努力勤修世間及出世的善業。例如布施救濟貧困，遵行仁義道德，乃至守持佛戒，修行十善，出家習定求慧，克己利人，自行化他等。今得與佛相值，尤須至誠老實，勇猛精進，立願今生必須了脫生死，跳出三界輪廻。最好修行淨土法門，具足信願念行四門，那就必可往生極樂，能得極長生的無量壽，又能得一生究竟補處菩薩，與觀音、勢至、彌勒、地藏菩薩相等；沒有比這個法門，下手更容易，成功更高勝的了。

「如何不求道，安所須待，欲何樂乎！」這三句是世尊慨嘆，也是叮嚀勸勉之詞

，人身難得今已得，佛法難聞今已聞，淨土難遇今已遇，何況又在強健時，此身不向今生度，更待何生度此身？還有什麼可以等待？又還有什麼比生極樂世界，能有更多更好的快樂呢？其國衆生，無有衆苦，但受諸樂，這是佛說的。佛語不信，還有什麼話，什麼道理可以相信呢？

庚三、舉癡過　分二

辛一、舉癡相　分三

壬一、不信因果

如是世人，不信作善得善，爲道得道。不信人死更生，惠施得福。善惡之事，都不信之，謂之不然，終無有是。但坐此故，且自見之，更相瞻視，先後同然。

什麼叫做癡呢？障諸事理，迷闇為性。像這樣的世人，必然是不信因果，不遇善友，不信佛法，因此便會作貪瞋癡的種種惡業。不痴便能作善修道是因，得善得道是果，好比種瓜得瓜，種豆得豆，因果決定如此。人死了，靈魂（第八識）要去轉（更）生，六道輪迴，隨業受報，因果必然。惠施行善，自然得福，殺盜淫妄，自然得罪，這也因果決定如此。可是愚癡衆生，對這些善惡因果之事，都不相信。謂之不然，

終無有是，即是撥無因果。坐字作因字解，但因此故，便是障諸事理，迷闇為性的愚癡相。且固執己見，我行我素，更與同有癡相的人，互相倣效，你看我樣，我照你行。所謂一盲引衆盲，相牽入火坑，物與類聚，先後同然，都不相信因果。

壬二、不遇善友

轉相承受，父餘教令，先人祖父，素不爲善，不識道德。身愚神闇，心塞意閉。死生之趣，善惡之道，自不能見，無有語者。吉凶禍福，競各作之，無一怪也。

轉相承受，今人叫做遺傳，以佛法說，就是三世因果。所謂：欲知前世因，今生受者是，要識未來果，今生作者是。自己貪瞋癡的因果，三世相續。父子同氣相生，代代相承，名為轉相承受。為什麼有這種癡闇呢？大多數都是過去生中，祖先素來不做善事，又不識什麼是倫理道德。尤其是出生在邪見之家，遇到愚癡邪見的父母，從胎教起，經歷幼兒童年，長大成人，一直受到這種不信因果等的邪見教育，甚至父母責令去做一些癡迷的事。《易經》說：「積善之家，必有餘慶，積不善之家，必有餘殃。」這是父母餘留的罪殃。身神就是第八識，今人叫做靈魂。愚癡闇昧，就是子時無明，亦名根本、迷理無明，也叫做因中癡。心意就是前七識，閉塞即是不明事理，

執虛為實，障覆顛倒，名為果時無明，亦名枝末、迷事無明，也叫做緣中癡。無明的種子，結成愚癡果。愚癡的果，又熏成無明種子。如是子果相生相續，當體全是癡迷。若不遇佛教善友，啟迷歸覺，那就必然對於生死輪廻六道之趣，善惡因果報應之道，自己既不能知不能見，更沒有別人可以告訴他了。由此為人處世，總是愚癡顛倒，吉的以為是凶，凶事反認為是吉事。例如：殺生祀神求福，盜人財物去做功德。為臣不忠，為子不孝，忘恩負義，貪色愛財。為官貪污，藉公濟私。為友無信，欺狂詐騙。為富不仁，驕慢自高。處貧不安，妬忌暴戾。乃至親惡人遠善人，做惡業拒善事，惹禍端，閉福門，妄作妄為，與一些同類癡人，競賽誰作得多，誰最稱心快意。大家都是一樣，沒有人認為可怪，真是習以成性，見怪不怪。

壬三、不信經法

生死常道，轉相嗣立，或父哭子，或子哭父，兄弟夫婦，更相哭泣。顛倒上下，無常根本，皆當過去，不可常保。教語開導，信之者少，是以生死流轉，無有休止。如此之人，蒙冥抵突，不信經法，心無遠慮。各欲快意。

世尊所舉此土衆生的癡相，不是指世人的白癡。是說縱然聰明絕頂，懂得多，能

說能寫。如果不信佛法，乃至不信中國的《四書》、《五經》，不信《本經》，就是愚癡。因為佛法及《四書》、《五經》，尤其是《本經》，所說總不出因果兩字。不信經法，即不信因果，不信因果，就是不明事理，必然愚癡邪見。

眾生死此生彼，經常輪廻於善惡六道，轉頭換面，相續不斷，前後嗣立，就好像旋火輪，無始無終。在這長劫生死流轉中，或父哭子，或子哭父，兄弟夫婦，更相哭泣。所謂：黃泉路上無老少，大限到來各自飛。雖然痛哭悲傷，彼此無益。奈何橋上風蕭蕭，望鄉臺前雨飄飄，千古長恨唯一死，幾人能免閻王勾。「顛倒上下，無常根本。」這二句，正明佛法所說，諸行無常，是眾生生死根本，乃宇宙究竟真理。諸法因緣生，諸法因緣滅，生滅隨緣，人物皆同。無常是因，顛倒是果，為上為下，隨因轉變。下可為上，上可成下，輪廻生死，必然如此。如《楞嚴經》說：「人死為羊，羊死為人。」羊是畜生，六道中屬下，天或人為上。就在人類中，古今中外，不乏上下尊卑，僧俗貴賤，轉變投生，載於史籍。更有父死作孫，母死為女，妻死為子，夫死作女。以及六親死後，做牛、馬、猪、羊、雞、狗，鼻蟲、毒蛇等，以償宿恩宿怨的事。《法喻經》記載：餵兒的鷄，恰是前生的父親。《廣仁錄》也記載有：饗客之羊，原來是已死轉生的愛女。真是顛顛倒倒，上下不定。有天眼的佛菩薩看來，實在太可悲太可笑了。過去有一僧人，至一新婚之居士家。以天眼見到擊鼓作樂的鼓皮，

是新婚夫之父轉生的牛皮。新婚婦是新郎已歿之祖母轉世，滿門賀客，盡是前生猪狗。佳肴美饌，無非六親骨肉。此僧人乃作首偈：「孫兒娶祖母，子擊父皮鼓，猪羊座上客，六親鍋內煮。」芸芸衆生，顛倒上下，可悲可嘆！又如宋代，五祖戒禪師，轉世為蘇東坡。草堂青和尚，後身為曾魯公。秦檜前身是雁蕩山僧人。誦《法華經》尼，墮為倡妓。諸葛亮，轉世為成都韋皐，出唐明皇什錄。道士尹可元，轉世為李員外作孫，長大仍復為道士。唐・裴休，轉世為于闐國王子，手紋有裴休二子。黃山谷，前身是誦《法華經》婦人。晁迥太傳，前生是淨居天主。王侍制素，前生是玉京黃闕。西門侍郎楊文公，前身是武夷君，以上出樂善集。范祖禹前世為鄧禹。郭祥正前世為李太白，出宋史。天帝子為齊高祖，出南齊書。其他正史所載，不勝枚舉，足證因果輪迴是實有。

「皆當過去，不可常保。」這是說世間的親屬恩愛，富貴榮華，人我是非，得失利害，一切的一切，都為無常所吞，必然皆當成為過去，絕對不可能永遠保持。所以《金剛經》說：「一切有為法，如夢幻泡影，如露亦如電，應作如是觀。」

佛在大小乘經律中，說了很多無常故苦，苦故無我，無我故空的道理，教誡開導衆生，不可執著世法為實有。無執著則無貪愛，無貪愛則心地清明，不會顛倒行事，造種種有漏業。無業則無六道的果報，無報則無生死輪迴，憂悲苦惱。尤其佛說的念

佛往生淨土法門，更是明白開示，唯一離苦得樂，了生脫死的途徑。可是愚癡衆生，大多不信佛語。能信佛法，又能信淨土法門的很少。所以生死流轉，如長江滔滔不絕，無有休息停止。因此孔子也憑河申嘆說：「逝者如斯，不捨晝夜。」古人有二首慨嘆詩：「望鄉臺畔尚思家，月冷風凄冥路斜，縱有紙錢無處用，只緣一點念頭差（愚癡）。雙袖斑斑血淚痕，今朝萬事不堪論，也曾聽說西方路，悔未生前向佛門。」

凡是不信經法的世人，有心不明事理，這叫做「蒙」。有眼不見善惡，叫做「冥」。見善不喜不樂，聞法不信不修，這叫做「抵」。見惡爭先恐後，作惡無慚無愧，這叫做「突」。像這樣蒙冥抵突的癡人，不信經法，對人對事，心中不加考慮，只隨自己癡心快意，不擇任何手段，不怕因果報應，妄作興事，害人害己，故有五濁惡世的現實相。

辛二、明癡過　分二

壬一、總明

癡惑愛欲，不達於道德，迷沒於瞋怒，貪狼於財色。

此四句經文，是總明三毒同起。因為有了癡惑，即是無明煩惱，必然貪著愛欲。上品極大的貪心，名之為狼，所貪所愛的，就是財色。貪不到，不順意，那就迷迷糊糊，對人對事，發瞋發怒。三毒埋沒了人性與理智，不能了達做人處世，應有的道德

規範。

壬二、別明　分三

癸一、癡所生過

坐之不得道，當更惡趣苦，生死無窮已，哀哉甚可傷。或時室家父子，兄弟夫婦，一死一生，更相哀愍。恩愛思慕，憂念結縛，心意痛著，迭相顧戀，窮日卒歲，無有解已。教語道德，心不開明，思想恩好，不離情欲。昏蒙闇塞，愚惑所覆，不能深思熟計，心自端正，專精行道，決斷世事，便旋至竟，年壽終盡，不能得道，無可奈何。

坐字作因字解，因癡是三毒的根本，三毒熾然，所以燒盡了世間出世間的一切善芽道種。今世不聞道不得道，來生更當下三惡道受苦。由此生死輪廻。無窮無盡，實在甚可悲哀傷痛！世間父子兄弟夫婦，這叫做六親眷屬。無常到來，生離死別，必然痛苦難受。任你怎樣冥頑不靈，也會見到棺材流眼淚，而互相哀愍，痛哭一場。

由於不明事理，不識世事無常，所以你恩我愛的心意，思憶戀慕的念頭，就好比一根繩子，打上千萬的牢結，從生到死都解不開，一直在憂愁痛苦中過日子。唐朝白居易的長恨歌：「天長地久有時盡，此恨綿綿無絕期。」是無有解時，最好的說明。

古人有二句話，說得最透徹：「春蠶至死絲方盡，臘炬成灰淚始乾。」真是迭相顧戀，窮日卒歲，無有解時。唯有像蓮池大師那樣有智慧的人，才能跳出恩愛牽纏的圈套。他作了七筆勾，其中便說：「鳳侶鸞儔，恩愛牽纏何日休，活鬼喬相守，緣盡還分手。嗟！為你倆綢繆，被枷帶杻，覷破冤家，各自尋門走，因此把魚水夫妻一筆勾。」

前面說過，愚癡衆生，不遇善友。縱使有善知識，對他講說一些因果輪迴的道理。開示諸行無常，諸法無我，一切都是緣生緣滅，無實在的我、人、衆生、壽者，那裡有親人可愛，怨家可厭呢？做人應該以善為親，以德為愛。古人有一副對聯，說得好：「善為至寶，生生受用不盡。心作良田，世世耕之有餘。」把你徒然思慕恩愛，於事無補的心念，好好去行善立德，不是更好嗎？可是這些道理，對愚癡衆生來說，簡直是對牛彈琴，他完全聽不進去。癡心還是閉塞不開，仍然無明黑暗，只知思想恩好，不離情愛淫欲。如《楞嚴經》說：「若不斷淫，縱有禪定智慧現前，必落魔道。」《四十二章經》也說：「人從愛欲生憂，從憂生怖，若離於愛，何憂何怖？」可見情愛淫欲，是最可怕的愚癡。

昏蒙闇塞，這是愚癡的形容詞。不識因果事理，不信生死輪迴，叫做蒙蔽阻塞。不遇善友，不信經法，叫做昏迷黑闇，皆是愚癡無明煩惱所覆的緣故；所以做人處世

，都不能深思熟計，只知胡作妄為，自他俱害。更談不到，端正自心，斷惡修善，專精行道。像這類愚癡衆生，不知生從何來，死往何去？無常迅速，大限到來，便旋至人生的終點。年壽終盡，糊塗一生，不聞經法，那能得道。萬般帶不去，唯有業隨身，真是無可奈何！附錄覺迷詩歌數首，以作去癡良藥。（見附表十二）

癸二、癡起貪過

總猥憒擾，皆貪愛欲。惑道者衆，悟之者少。世間怱怱，無可聊賴。

一切衆生，因為有迷事與迷理無明，總是貪愛於五塵六欲，貪名貪利，貪財貪色，貪權貪勢。貪愛的行為，皆是鄙猥不堪，落在八識田中的，更是糊塗昏憒，擾動紛紜的種子。如是由貪愛的現行，熏成貪愛種子，由貪愛種子，又起貪愛現行，循環不息。人海茫茫，不盡是如此在貪在愛嗎？什麼叫做惑？即迷惑於做人處世，應該知足常樂，閑邪存誠，敦倫盡分的正道。如能了解領悟有癡故貪，種現相生的道理，就自然不貪不癡，可是這種人少得很。所謂：夢裡明明有六趣，覺後空空無大千，世人有幾個不是癡人在做夢呢？英國的溫莎公爵，不愛江山愛美人。還有沙彌愛老虎的公案，都是既癡又貪的代表者。《楞嚴經》說：「汝愛我身，我憐汝色，經百千劫，生死纏縛。」由癡起貪的夢，實在做得太長久，太可悲了。

「世間忽忽，無可聊賴。」這二句，是說有了癡貪的人，總覺得來人世走一趟，過得太忽忽，太沒有意味了。所以三國的曹操也慨嘆：「對酒當歌，人生幾何？譬如朝露，去日無多。」世人因為愚癡，必然你貪我愛，你爭我奪，把世間搞得烏烟障氣。元朝中峰國師有詩說：「世間盡由貪欲起，不知貪欲起於何，因忘自性彌陀佛，意念紛紛總是魔。」諸上善人！你想斷除由癡起貪的過患嗎？最好最妙的方法，莫如以清淨心稱念彌陀！即念是佛！那還有貪愛魔呢！懺凡子也撰有七筆勾，把擾擾貪愛的根塵，盡數勾却（見附表九），這是我們最好的榜樣。蓮池大師七筆勾也說：「夏賞春遊，歌舞場中樂事稠，烟雨迷花柳，棋酒娛親友。嗟！眼底逞風流，苦歸身後。可惜光陰，懨懨空回首。因此把風月情懷一筆勾！」這真是暮鼓晨鐘，覺迷啟悟；世人讀此，可以不癡不貪了吧！

癸三、癡起瞋過

尊卑上下，貧富貴賤，勤苦怨務，各懷殺毒。惡氣窈冥，爲妄興事。違逆天地，不從人心。自然非惡，先隨與之，恣聽所爲，待其罪極，其壽未終，便頓奪之。

一般世人，大多自以聰明，才能過人。因此不論尊卑上下，貧富貴賤，總是不甘

寂寞，不守本份，勤苦怱忙，爭名奪利。總想出人頭地，居人之上。把自己的欲望快樂，建立在別人的痛苦之上，也在所不顧。各人內心，都是懷著損人利己的心態，甚至不耐他榮，嫉妒忿怒。殺氣騰騰，惡心徧佈。引發身口，為妄興事。如殺生、偷盜、邪淫、惡口、妄言、兩舌、綺語。乃至喜怒無常，忘恩負義，自讚毀他，欺凌孤寡，結交惡友，譏謗賢善，魚肉鄉里，欠債不還，嗜酒貪食，凶橫無忌，水火傷人，幸災樂禍，違逆天地，侮慢鬼神。所作所為，自行教他，不合乎天理，不順從人心。自然會招感那些非法的惡因、惡緣、惡法、惡業，先隨其心意所好，都給與他。待他恣心快意，壞事做盡，惡貫滿盈的時候，那必然其壽未終盡，便頓奪之。或遇橫死，或遭極刑，絕對得不到善終。古人說：「多行不義必自斃。」俗話說：「小惡不止，大禍立至。」佛經說：「勿輕小罪，以為無殃，水滴雖微，漸盈大器。剎那造罪，殃墮無間，一失人身，萬劫不復。」但願有緣人，都能三復斯言。

庚四、結說苦報無盡

下入惡道，累世勤苦，展轉其中，數千億劫，無有出期，痛不可言，甚可哀愍。

這七句經文，是世尊看到此土衆生，受三毒的禍患，實在太深太劇。在他的大悲

心中，哀愍傷嘆，結說苦報無盡，令衆生知所警覺回頭。佛眼觀見愚癡的衆生，由三毒的煩惱邪見，發動身口意三業，拒善行惡，惡業已成，必有惡果。現生受到國法的懲罰，來生便下入三惡道。在惡道中，更是充滿惡心惡境，惡緣惡法，因此又造惡業，受惡報，就好比滾雪球，越滾越大。如《地藏經》說：「慈愍此世罪苦衆生，復觀未來無量劫中，因蔓不斷。……業感如是，動經億劫，求出無期。此界壞時，寄生他界，他界次壞，轉寄他方，他方壞時，展轉相寄，此界成後，還復而來。」所以一下三途，必然是多生累世辛勤受苦，展轉出入在畜生餓鬼地獄之中，數千億劫，無有出離三惡道的日期。思念及此，真是痛不可言，甚可哀愍。但是，這種因果報應，六道輪廻的道理與事實，不是佛陀大慈悲愍，給濁世衆生一一指出。自認聰明的癡人，誰能知能說，又有誰能說得這麼透徹明白。佛恩浩浩，實粉骨碎身無以為報。唯有信受佛語，止惡修善，自行化他，厭離娑婆，求生極樂，普度有情，同成佛道，才能報佛恩於萬一。三惡道的名相實況，請閱《觀佛三昧海經》，及《法苑珠林》，說得很詳。

問：怎樣知道下入惡道，或上生善道，有何徵相可以認定？答：《守護國界主陀羅尼經》，佛有說此土衆生，命終感報之相如下：

若人命終時，預知時至，正念分明，洗浴著衣，吉祥而逝，光明照身，見佛相好，衆善俱現，定知此人，決定往生淨土。

若人持戒念佛，無精進心，臨終亦無善相，亦無惡相，地府不收，安養不攝，如睡眠去，此人疑情未斷，生於疑城，五百歲受樂，再修信願，方歸淨土。

若人起憐憫心，正念現前，於財寶妻子，心無愛戀，眼色清淨，仰面含笑，想念天宮，當來迎我，耳聞天樂，眼見天童，捨此報身，定生天界。

若人生柔軟心，起福德心，身無病難，憶念父母妻子，於善於惡心不錯亂，其心正直，遺囑家財，辭別而死，定生人界。

若人於己眷屬，惡眼瞻視，舉手捫空，便利不覺，身常臭穢，兩目紅赤，仆面而臥，踡身左脇，百節酸痛，或見惡相，口不能言，呻吟叫喚，冤債現前，心識散亂，狂惑顛倒，遍體如冰，手捻死拳，身硬如石，此人命終，定生地獄。

若人好舐其唇，身熱如火，常患飢渴，好說飲食，張口不合，貪戀財寶，命卒難斷，開眼而死，此人定入餓鬼。

若人身染重病，如在雲霧，心神昏散，怕聞佛名，多愛食噉血肉之味，不受勸化，愛戀妻兒，踡手足指，遍身流汗，出麤澀聲，口中咀沫，此相現前，定入畜生。

己三、勉離惡修善勸進往生　分六

庚一、略勉徵問　分五

辛一、勉人離惡

佛告彌勒菩薩，諸天人等。我今語汝，世間之事，人用是故，坐不得道，當熟思計，遠離衆惡。

「世間之事」。即如前所說三毒過患，是此土世間普徧常有之事。「人用是故」。即世人因三毒所使的緣故。「坐不得道」，所以無道無德，更不可能出輪廻了生死，得到三乘的聖道。因此，佛教誡我們應當三思熟計，深信因果，才可遠離一切惡因、惡緣、惡法、惡業。孔子也教人要三思而後行。曾子教人每日三次反省有無過失。

辛二、勉人修善

擇其善者，勤而行之。

做人處世，要擇善固執。修行辦道，也要選擇應機善法而行。七菩提分，首要就是擇法，亦名慧覺支，能以智慧擇其善者，精勤修習，必然事半功倍。什麼是善？為何行善？後面我有詳說。依佛法講：無三毒的成份，能自利利人，現在來生都有利益，合於世間共許的倫理道德，又能上契諸佛所說的聖言量，下契衆生所需的離苦得樂，這就是善因、善緣、善法、善業。

辛三、勉人厭捨娑婆

愛欲榮華，不可常保，皆當別離，無可樂者。

世間的一切恩愛，五欲六塵，榮華富貴，都是不可能恒常保持。因為皆依因緣而有，在眷屬與環境，主觀與客觀的因緣條件，一有變化時，那麼所享受的五欲之樂，榮華恩好，便立刻成空，皆當別離，無可再樂。尤其是樂極生悲，樂事壞苦，跟著而來。所以應該知道世榮不常，有受皆苦，不要貪求，有了也要無著無戀。古人說：「一家飽暖千家怨，半世功名百世冤。」「一將功成萬骨枯。」羅狀元的醒世詩也說：「人間富貴花間露，世上功名水上漚。」榮華富貴，功名欲樂的大廈，不僅是建築在浮脆虛鬆的沙灘上，還有一層骨山血海的可怖陰影，又何必去羨慕追求。

辛四、勉人願生極樂

遇佛在世，當勤精進。其有至願生安樂國者，可得智慧明達，功德殊勝。勿得隨心所欲，虧負經戒，在人後也。

遇佛在世，是指有佛出現於娑婆濁世，說法度生之時。無論是正法、像法，乃至末法時期，只要世間還有佛法，還算遇佛在世。就是當來之世，經道滅盡，尚有《無量壽經》，住世百年，也要作有佛在世想。應當精進勇猛，勤修聖道，調伏諸根，斷除三毒，求得解脫。其中有智慧的人，能至心信樂淨土法門，稱念彌陀，願生安樂國土的話。那就能以自己信願念行的功力，加上彌陀本願攝受力，諸佛護念力，可以往

生極樂，得不退轉，智慧明達，功德殊勝，一生究竟補處菩薩，與汝彌勒所有的功行相等。可是要想當生成就，往生極樂，切勿如一般世人，隨著妄想愚癡心，所欲所為，三毒熾然，無有欣厭之心。或者在人背後，虧破戒律，違背經教，做惡事，說惡語，存惡心，不老實，不至誠，外清內濁，表裡不一，那就不得往生。儒家要做一個正人君子，尚且須要「見先哲於羹牆，慎獨知於衾影。」何況想要生淨土成佛果，豈有作偽修行，虧負經戒所能得到。俗話說：「舉頭三尺有神明。」《藥師經》說：「有俱生神」，始終跟著你啊！勿謂存惡念於心內，做惡事於人背，他人不得而知。其實除了自己的第八識（俱生神），是一個超微波的照相機。還有諸佛菩薩，都有他心道眼，凡衆生起心動念，一言一行，無不親知親見。你在人背後所作所為，無不照實攝進識田相機的軟卷，映在佛菩薩的大圓鏡中，隱藏不了。

辛五、有疑當問

儻有疑意，不解經者，可具問佛，當爲說之。

凡見聞本經者，對於經中所說種種因果事理，如果有不了解的，心中或有疑問的，都可一一具體來問佛。佛是無所不知，無所不見，而又有大智大悲的覺者，當可為你解說明白，使你心悅口服，信受奉行，得生極樂，了生脫死。這是百千萬劫難遭遇

的大因緣，切莫輕易錯過。

庚二、彌勒申解

彌勒菩薩長跪白言，佛威神尊重，所說快善。聽佛經語，貫心思之，世人實爾，如佛所言。今佛慈愍，顯示大道，耳目開明，長得度脫，聞佛所說，莫不歡喜。諸天人民，蠕動之類，皆蒙慈恩，解脫憂苦。佛語教戒，甚深甚善，智慧明見，八方上下，去來今事，莫不究暢。今我衆等，所以蒙得度脫，皆佛前世求道之時，謙苦所致。恩德普覆，福祿巍巍。光明徹照，達空無極，開入泥洹。教授典攬，威制消化。感動十方，無窮無極。佛爲法王，尊超衆聖，普爲一切天人之師，隨心所願，皆令得道。今得值佛，復聞無量壽聲，靡不歡喜，心得開明。

這一段經文，是彌勒菩薩代表聽經大衆，把心中所領解的實況，向佛稟白。可分四節來講解。從「長跪白言」，至「如佛所言」。這七句，是第一節，歎佛三業。佛威神尊重，這是歎佛身業及意業。佛身相好具足，威儀超特，有威可尊。佛心大慈大悲，神妙莫測，可敬可重。所說快善，這是歎佛的口業清淨，無有過失，隨智慧說，無有戲論。佛具足八種梵音說法，是世間最快樂最美善的言音，故曰所說快善。聽佛

經語，貫心思之，世人實爾，如佛所言。這四句是歎佛三業說法的功用。因為佛已得四智具足，五眼圓明，六通自在。所以凡所說法，能令聽佛經語的衆生，都覺得佛所說的，全是對他而講。句句都是真實語、不誑語、不異語。不但深入心田，而且餘音繞樑，迴響鳴空，窮年卒月，仍在法喜充滿中。貫心思之，是說聽佛經教，就好比奉到世間帝王的聖旨，必恭必敬，謹慎領受，貫澈於心，三復斯言，不敢輕忽。世人實爾，如佛所言。是指佛在前面所說世人三毒過患，真實如是，可說一針見血，沒有虛言妄語。《法華經》說：「唯佛與佛，乃能究盡諸法（世人亦在其中）實相；所謂如是相，如是性，如是體，如是因，如是緣，如是力，如是作，如是果，如是報，如是本末究竟等。」

「今佛慈愍」至「解脫憂苦」。這十句，是第二節，領解離惡。彌勒眼前當下，見佛三業殊勝，完全出於大慈大悲，愍念五濁惡世苦惱衆生，在說了很多方便法門以後，特別顯明開示，下手易成功高的淨土法門，即是本經。令一切苦惱凡夫衆生，能得乘佛願力，得佛攝受，帶業往生，橫超三界，了生脫死，一生補佛。這是十方世界，更無有二，唯一超勝的成佛大道。所以古德詩云：「念佛門如大渡船，渡人渾不擇愚賢，若知這畔風波險，便好登舟過那邊。」耳目開明，這是說能依本經而修，可得念佛三昧，明心菩提，如禪宗開悟，即見十方佛，聞諸佛說法。而且三毒皆除，福增

慧長，不致於有耳不聞諸佛教，有目不見彌陀身；甚至有耳不聞因果，有目不識善惡了。也就好比上了大渡船，可以脫離娑婆生死的此岸，渡過到壽樂無極的彼岸，度脫二種生死苦報，永斷五住煩惱無明，此名耳目開明，長得度脫。今聞佛所說《無量壽經》，莫不皆大歡喜。歡喜什麼？極樂之福，與佛同享；天厨美味，與佛同嚐；譬如兒女，穩靠爹娘；菩薩羅漢，相聚一堂；自然成佛，不煩不忙。怎能不歡喜呢！諸天人民，蠕動之類。這二句雖只說天人畜生，其實包括三界六道一切衆生。只要能聽聞到世尊所說的本經，歡喜信樂，依教奉行，諸惡莫作，衆善奉行，老實念佛，普度衆生，皆可承蒙彌陀慈恩，解脫憂苦。這不僅皆蒙本師諄諄教誨的慈恩，彌陀時時放光加庇，殷殷垂手接引的慈恩，還有諸佛誠誠懇懇護念的慈恩，使一切衆生，都得解脫生死，及一切世間的憂苦。

「佛語教戒」至「開入泥洹」。這十五句，是第三節，領解修善。佛的身教言教，雖然無量，歸納不出教人斷惡修善。無論化教與制教，契經與戒律，都是說理甚深，說事甚善。即如本經來說，說理指歸一心萬行，萬行一心。說事不離上求下化，二重因果。皆是依佛的無等無倫最上勝智，明了澈見諸法實相，通達十方三世事理因果，無障無碍，莫不究竟暢曉，然後契理契機而說。因為佛所說法，中邊皆甜，前善中善後善；所以使我彌勒，及一切聽經大衆，都能當下得蒙度脫利益。如後面流通分所

說，有得須陀洹，阿羅漢，有證三賢十聖，有發菩提心，得不退轉的。佛更在《法華經》中說：「若有聞法者，無一不成佛。」這都是本師及彌陀，前世發菩提心，行菩薩道時，難行能行，難忍能忍，種種謙牧自卑，勤苦修集一切善法，積功累德，回施有情所致，絕不是偶然的。佛為法王，亦如慈母，對於衆生的恩德，有如天地普覆普載。佛是無上士，是天人師，所成就的福祿功德，就好比須彌山一樣，巍巍勝妙，超出一切衆聖之上，我彌勒是無法形容讚歎的。

「光明徹照，達空無極，開入泥洹。」是讚本師及彌陀成就的智慧，不可思議。如《本經上卷》所說：「無量壽佛，威神光明，最尊第一……是故號無量光佛，無邊光佛，智慧光佛……超日月光佛。」下卷所說：「究達神通慧，遊入深法門，具足功德藏，妙智無等倫。」又如《觀經》說：「無量壽佛，有八萬四千相，一一相各有八萬四千好，一一好中，有八萬四千光明，一一光明，徧照十方世界念佛衆生，攝取不捨。」佛的道種智光，無微不照，無法不知，因果事理，徹底明了，故曰光明徹照。佛的一切智光，明達諸法實相，所謂解脫相、離相、滅相、究竟皆空，是名達空無極。如《本經下卷》所說：「通達諸法性，一切空無我，專求淨佛土，必成如是剎。」佛以理事無碍，二諦圓融，具修福慧二嚴，成就佛身淨土，啟開進入無住大泥洹城；同時佛又以光明徹照，達空無極的智慧方便，教導衆生，開、示、悟、入佛之知見，

即是空有無碍的大涅槃。決不以二乘偏真涅槃，度脫衆生。如《法華經》說：「皆以如來涅槃而滅度之。」

「教授典攬」至「心得開明」，這十三句，是第四節，領解開悟。佛既依福慧雙修二門，真俗圓融二諦，得成佛果。同樣以此二門二諦，度化衆生。教授諸佛所說的經典，總攬其中要義，即是阿彌陀，所謂彌陀義無窮，海墨不能寫。教人稱念彌陀，這是諸佛教授的總持門，此屬修慧。前述勉人斷惡修善，名為威制消化，此屬修福。福慧雙修，自利利他，才不會使衆生，修成空見外道，或大乘方廣道人，執空成病，無藥可醫。又教授典攬，是佛攝受門。威制消化，是佛折伏門。諸佛無不恩威併濟，當攝受便予攝受，當折伏則予折伏。如彌陀大悲本願，攝受一切苦惱衆生，往生其國，居以佛境，示以修途，賜以佛果，這屬攝受門。如本師詳舉三毒十惡的過患，折伏五濁惡世衆生，使厭離娑婆，求出三界，消化三障，脫離六道，這屬折伏門。本師與彌陀，這種慈悲方便，以攝受折伏二法，令衆生真為生死，發欣厭二心，然後教修福慧二嚴，及三輩往生所修之因，具足信願念行四門，則人人皆可當生成就，往生極樂，見佛聞法，授菩提記，實在是太善巧太殊勝了。所以能感動十方的菩薩聲聞，及人天大衆，都發願往生西方安樂國。也感動了十方諸佛，都出廣長舌，說誠實言，稱揚讚歎，無量壽佛，威神功德，智慧無極；而且都勸告其國菩薩：「往覲安養佛，聞法

樂受行，疾得清淨果，必於無量尊，授記成等覺。」由於淨土法門的廣大特勝，所化度的衆生，往生極樂，同得成佛，也就無窮無極。如《本經》後文，佛告彌勒，十方無量佛國，往生極樂的菩薩，無量無數。何況將來經道滅盡之時，獨留此經，住世百年，凡有遇者，隨意所願，皆可得度，這更是無窮無極了！

佛為法王，於法自在，福慧兩足，尊超十地衆聖的果位，普為一切凡聖天人的導師。能隨類現化，應機說法，尤其能隨娑婆衆生的心願，開示帶業往生的淨土法門，使此五濁衆生咸得作佛。今日我彌勒，及一切菩薩聲聞，人天大衆，能得值佛出世，復親從佛，聞說《無量壽經》，真是太希有難遇。所以無有不踴躍歡喜，領受於心，即得開悟明白。如夜見電光，即得見道，無復疑惑了。明白的是什麼呢？那就是極樂世界，殊勝第一，應當欣求。娑婆世界，五濁三毒，必須厭捨。盡此一生，斷惡修善，信願念佛往生，離苦得樂，了生脫死。

庚三、佛法難遇，多劫難成勸

佛告彌勒，汝言是也。若有慈敬於佛者，實爲大善。天下久久，乃復有佛。今我於此世作佛，演說經法，宣布道教，斷諸疑網。拔愛欲之本，杜衆惡之源。遊步三界，無所罣礙。典攬智慧，衆道之要。執持綱維，昭然分明，開示五趣，度未度者，決正生死泥洹之道。彌勒當知，汝從無數

劫來，修菩薩行，欲度衆生，其已久遠。從汝得道，至於泥洹，不可稱數。汝及十方諸天人民一切四衆，永劫已來，展轉五道，憂畏勤苦，不可具言，乃至今世，生死不絕，與佛相值，聽受經法，又復得聞無量壽佛，快哉甚善，吾助爾喜。

彌勒所領解的，釋尊給他印可，汝言確實如是。假如娑婆衆生能知有佛，又能以至誠慈善的心，恭敬信仰佛法僧三寶，實在是世間最大可慶可喜的善事。何以故？如《三寶歌》所說：「人天長夜，宇宙黮闇，誰啟以光明？三界火宅，衆苦煎迫，誰濟以安寧？大悲大智大雄力；南無佛陀耶！照朗萬有，祇蓆群生，功德莫能名！今乃知，唯此是真正皈依處。」有佛出現於世，才有佛法可聞，能聞佛法，才能離苦得樂，了生脫死，這是難逢難遇的。因為佛示現人間，很快便入滅，天下久久，才能復見有佛，實在希有難得。為什麼說希有難得呢？大慈大悲的本師，恐世人不知珍惜見佛聞法的殊勝因緣，特再提示；因為佛的三輪（身、口、意）施化，不可思議。尤其《佛說無量壽經》，更是不可思議，故為一切諸佛所護念經。你們應當盡形壽，獻身命，信受勤奉行。

本師說：我今能於此五濁惡世作佛，為一切苦惱衆生，演說經法，宣揚傳布菩提

正道的言教。確能使衆生，斷除一切惡見疑網，如執著身見、邊見、邪見等。也能拔掉根深蒂固的貪愛煩惱，如貪瞋癡慢疑等。三界之內，唯此見思二惑，是衆生生死之根，衆惡之源。唯有佛法能予杜絕，也唯有依佛法修行，才能出離三界，這是佛的口輪施化妙用。遊步三界，無所罣碍。這是說佛的身輪施化，在三界火宅中，隨類現身，應以何身得度者，即現何身而為說法。乃至遊戲於地獄之門，都無所罣碍。典攬智慧，衆道之要。這是說佛的意輪施化，一切作為，能隨智慧行。以真俗二諦無碍的大智，攬知二諦的一切義理，善解諸佛一切經典，這是世出世間，修行成道之要。諸佛所證所住，所立所說，皆是二諦融通，此為三乘菩提的心要。

「執持綱維」，是說佛以出世正法，教化衆生；亦以世間道德，綱維人世。如中國傳統的五倫：君臣、父子、夫婦、兄弟、朋友。八德：忠孝仁愛信義和平，是為人之大綱。禮義廉耻，此乃國之四維。綱是縱的關係，維是橫的關係，都有一定正常的規矩。綱維不存，國乃滅亡，人為衣冠禽獸矣！所以說，佛法在世間，不離世間覺。有佛在世，就好比黑夜裡有人持燈在照明，城市有墻，四面在保護，能得安居樂業。佛說的法，又好像鐵面無私的法律，主持正義，善惡是非，昭然分明，確實如是，使人不致於胡作妄為；而能循規蹈矩，各守本分，諸惡莫作，衆善奉行。佛出於大悲，不僅對人如此，就是對諸天及三惡道的有情，也同樣以倫常道德，開示教導，建立人

天的基礎。然後再以出世的佛法，度脫五趣中所有仍在生死輪廻，未得度脫的苦惱衆生。佛又以大智，普為三界一切衆生，決擇分別，什麼是生死輪廻的因、緣、業、果？什麼是涅槃不生不滅的因、緣、業、果？譬如說苦聖諦、集聖諦，這是生死之道。滅聖諦、道聖諦，這是泥洹之道。無明緣行，乃至生緣老死憂悲苦惱，這是生死之道。無明滅則行滅，乃至老死憂悲苦惱滅，這是涅槃之道。如《遺教經》說：「世尊！月可令熱，日可令冷，佛說四諦不可令異。佛說苦諦實苦，不可令樂。集（煩惱）真是因，更無異因。滅苦之道，實是真道，更無餘道。」此為宇宙人生真理，有佛或無佛出世，法爾如是。唯佛一人，能為衆生開示指出，非餘天魔外道，能知能說。因此佛所說法，真是百千萬劫難遭遇，今生有緣，得聞佛法，豈不大幸！古人說：「人身難得今已得，佛法難聞今已聞，此身不向今生度，更待何生度此身？」此與釋尊的勸意相同。

欲度此身，必須立志就在今生度脫，不能再等待來生。來生如何？沒有把握。所以佛再進一步對彌勒說：汝應當知道，你在無數劫前發菩提心，從是以來，修菩薩的六度萬行，欲自度度人，同成佛道。可以說，其經過的時間，是非常久遠了。可是要到五十六億七千萬年以後，汝才能得成佛，然後龍華三會說法，度不可稱數的衆生，便取泥洹。彌勒汝想想看，十方世界，諸天人民，乃至一切出家在家四衆佛弟子。無量劫來，輾轉輪廻於天上人間，或三途惡趣。其間所經歷的憂悲怖畏，種種生老病死

的勤苦，那是數不清說不盡的。一直至今生今世，大家還在生死相續，沒有斷絕，這實在是太可憐了。你應該明白了吧！衆生如果依佛說的二道五菩提，靠自力修行了生死，得不退轉，乃至最後成佛，那實在是多劫難以成就。汝及衆生，既與我有緣，與佛相遇，同生五濁惡世。因此我以慈悲哀愍，特別為你們，說無量壽經，介紹無量壽佛修因證果，攝化衆生的事理因果。這是切實能契合此土衆生修行的法門，叫做易行道。衆生如能聽聞信受我說的《無量壽經》，便可知道無量壽佛，具有不可思議的光明、智慧、慈悲、功德、願力，因此至心稱念無量壽佛的名號，那是最好不過，盡善盡美！依此易行道而修，那是徑中徑又徑，決定不要再經多劫難成。就這一生，承無量壽佛本願功德，得佛攝受，永謝娑婆，橫超三界，往生極樂，得不退轉，究竟成佛。不僅你與一切衆生值得歡喜，我釋迦牟尼也替你們歡喜！這也是我幫助你們，才能得到的歡喜！更是幫助汝彌勒，得以此淨土法門，普度群生，不會再有多劫難度的歡喜！有人說：學彌勒菩薩，不修禪定，不斷煩惱，就在無限生死中度衆生，這不是很好嗎？我說：彌勒是補處菩薩，不修禪定，不斷煩惱，是可以的。所謂「留惑潤生」，凡是地上菩薩，都可如此。所以佛說彌勒，汝今生死不絕，是指他留惑潤生說。凡夫衆生及初心菩薩則不同，由惑造業，循業受報，三途六道，受苦無窮，怎麼能學彌勒，不修禪定，不斷煩惱，不求了脫生死呢？

庚四、清淨三業，一生成就勸

汝今亦可自厭生死老病痛苦，惡露不淨，無可樂者。宜自決斷，端身正行，益作諸善。修己潔淨，洗除心垢。言行忠信，表裡相應。人能自度，轉相拯濟。精明求願，積累善本。雖一世勤苦，須臾之間，後生無量壽國，快樂無極。長與道德合明，永拔生死根本。無復貪恚愚癡，苦惱之患，欲壽一劫百劫，千億萬劫，自在隨意，皆可得之。無爲自然，次於泥洹之道。

這一段經文，是本師勉勵娑婆衆生，依厭捨門，清淨三業。依欣求門，一生成就。佛告彌勒菩薩，及一切苦惱衆生，你們聽了我前面說了許多，關於極樂勝妙，此土惡濁的因果事實，現在也可以生起欣厭的願心了吧！有了厭捨心，便能清淨三業。先要自厭生死老病痛苦，觀察此身，九孔常流，惡露不淨，多苦無樂。如省庵祖師所作觀身不淨偈說：「一興顛倒想，遂有幻緣身。膿血常交湊，腥臊每具陳。紙粘皮裹肉，藤絆骨纏筋。毛覆叢叢草，蟲居比比隣。內臟惟臭穢，外飾但衣巾。四大元無實，諸根豈有真。語言風自響，動轉氣相循。強號為男女，虛名立主賓。百年三尺土，萬古一堆塵。貴賤空回首，賢愚共愴神。徒生復徒死，誰識本來人。」又作八苦詩（見附表十），讀此等詩偈，便能對生死輪廻，老病災難等一切痛苦，深生厭離。更要作

七種不淨觀（見附表十一），有什麼可令人愛樂。應該借假修真，自己下決心，絕斷殺盜邪淫等惡業，端身正行，多多做些世出世間的善業。如護生、印經、布施，梵行等，這樣便能使身業清淨。

「修己潔淨，洗除心垢。」這二句，是說清淨意業。要把自己一顆，被煩惱妄想惡見，染污蓋覆的自性清淨心，用佛法智慧水，好好洗濯一番，不留半點垢濁，恢復原來潔淨的面目，才不會被貪瞋癡的妄心所使，造業受苦。

「言行忠信，表裡相應。」這二句，是兼說清淨口、意二業，即是儒家所說忠恕之道，也就是至誠。用之於世間，則古道可復。用之於出世，則佛道可成。孔子說：「不誠無物」。《孟子》說：「至誠而不感動人者，未之有也。」《禮記》說：「著誠去偽，禮之經也。忠信，禮之本也。」古德說：「精誠所至，金石為開。」學佛—有誠則靈。做人—有誠則美，無誠則醜。有誠則樂，無誠則苦。有誠則真，無誠則假。有誠則善，無誠則惡。修淨土法門，有至誠則三輩皆能往生。印祖說：「念佛無秘訣，在至誠恭敬，有一分誠敬，則有一分感應，有十分誠敬，則有十分感應。」孔子何以惡鄉愿，只為他似忠似廉，無非假面孔。孔子何以棄鄙夫，只因他患得患夫，盡是俗心腸。因此，佛弟子必須：說話要誠信，言與行相符，表裡要一致；不可花言巧語、妄言、惡口、兩舌、綺語。立心要誠敬，一片忠誠、至誠、虔誠、閑邪存誠；不可諂

曲及欺詐。生活要誠樸，勤能補拙，儉可養廉；不可奢華、淫樂、浪費。待人要誠實，正直無私，信用第一。歸納來說：老實做人，老實念佛，必可清淨三業，往生極樂。

「人能自度，轉相拯濟。」這二句，即是自度然後度人，也就是往相回向，與還相回向。如《八大人覺經》說：「覺知生死熾然，苦惱無量，發大乘心，普濟一切。」世間大事，莫過生死；三界之內，確是火宅。還等什麼？想什麼？留戀什麼？還不趕快用功，辦大事，求出離，了生死。古人說：「此身不向今生度，更待何生度此身？」自己成就往生極樂，乘願再來娑婆度有情。自己得度，有了力量，輾轉互相拯拔，生死苦海中的有緣人。往生極樂，見佛聞法悟無生，才有善巧方便，普徧救濟衆生。如觀音菩薩，應以何身得度者，即現何身而為說法。

「精明求願，積累善本。」這二句，就是信願念行四門具足，詳如懸談中所說。扼要來講：至心精進，萬緣放下，全神貫注在一心修淨業上。不分心，不二心，無雜心，無間心，至誠心，恭敬心，懇切心。心無二用，什念不生。念佛，只有念佛。往生，只想往生。乾淨俐落，不拖泥帶水。如古德詩說：「一句彌陀萬事休，娑婆苦海莫相留，惟冀早見彌陀面，悟入無生再出頭。」又如《八大人覺經》說：「覺知懈怠墜落，常行精進，破煩惱惡，摧伏四魔，出陰界獄。」《四十二章經》也說：「沙門

學道，應當堅持其心，精進勇銳，不畏前境，破滅衆魔，而得道果。」又我們每日在唱，普賢警衆偈：「是日已過，命亦隨減，如少水魚，斯有何樂？當勤精進，如救頭燃，但念無常，慎勿放逸。」如果能有如是至心精進的馬達為動力，便能積累種種上求下化，六度萬行的功德，以及往生的資糧。淨業行人，所修善根功德中，稱念彌陀與修行十善，是往生淨土的根本業。故須都攝六根，淨念相繼；清淨三業，盡報精修。

「雖一世勤苦，須臾之間，後生無量壽國，快樂無極。」這四句，是說短時勤苦，永得安樂。如省庵祖師說：「勤勞暫時，安樂永劫；懶惰一世，受苦多生。」印光祖師說：「佛既丈夫我亦爾，敢不自勉力修持。」希運禪師說：「塵勞迥脫事非常，緊把繩頭做一場，不經一番寒徹骨，怎得梅花撲鼻香。」修行淨土法門，說易很易，說難很難。如果知道娑婆實苦，西方實樂，能有至心精進，欣厭熾然，就容易。沒有的話，就難往生。所以古德給我們指出娑婆極樂十種苦樂對比；一、娑婆有不常值佛苦，極樂有花開見佛，常得親近樂。二、此有不聞說法苦，彼有水鳥樹林，皆宣妙法樂。三、此有惡友牽纏苦，彼有諸上善人，俱會一處樂。四、此有群魔惱亂苦，彼有諸佛護念，遠離魔事樂。五、此有輪廻不息苦，彼有橫截生死，永脫輪廻之樂。六、此有難免三途苦，彼有惡道永離，名且不聞樂。七、此有塵緣障道苦，彼有受用自然

，不須經營樂。八、此有壽命短促苦，彼有壽與佛同，無有限量樂。九、此有修行退失苦，彼有入正定聚，永無退轉樂。十、此有塵劫難成苦，彼有一生行滿，所作成辦樂。大家確實認清了此苦彼樂，當然肯一世勤苦，專修念佛。須臾之間，或幾年、幾十年，報盡命終，撒手西歸，永享快樂。明・楚石大師有詩勸說：「人生百歲七旬稀，往事回觀盡覺非，每哭同胞何處去，閒拋淨土不思歸。」「一朵蓮含一聖胎，一生功就一華開，稱身瓔珞隨心現，盈器酥酡逐念來。金殿有光吞日月，玉樓無地著塵埃，法王為我談真諦，直得虛空笑滿腮。」如果宿根深厚，業障輕微的衆生，不須一生勤苦，七日能得一心不亂，必可往生，不是須臾之間的事嗎？清朝普能法師作詩說：「我佛慈悲大願王，勸人念佛往西方，娑婆界內輪廻苦，極樂國中壽命長，七日持名心不亂，六根清淨性昭彰，如來直指菩提路，句句明文在典章。」《蓮華世界詩》也說：「漸看鬢髮著霜痕，自省己非自討論，一世竟成何事業，百年還有幾朝昏。便須立志求安宅，休更甘心赴死門，樂國不遙歸有路，蓮臺好去覲慈尊。」諸上善人！讀這些詩，寧不努力加鞭！雖然勤苦，比起三途之苦，算得什麼？想到後生無量壽國，快樂無極，更是一本萬利啊！

「長與道德合明」，至「次於泥洹之道」，這十句，是說往生極樂，不僅能得快樂無極；而且心與福俱，名為合德。心與智俱，名為明道。福智長滿，是為淨滿，名

為盧舍那佛。什麼是生死根本呢？即是無始無明。華開見佛悟無生，永拔生死的無明根，親證不生不死的大涅槃。一證永證，再不會有貪瞋癡等一切苦惱之患了。如《四十二章經》說：「夫見道者，譬如持炬入冥室中，其冥即滅，而明獨存。學道見諦，無明即滅，而明常存矣！」因為生極樂，就是證無住的大涅槃，不同二乘。以有大悲願力，自在隨意，欲壽一劫百劫，千億萬劫，皆可隨緣去度衆生。所以說：極樂的菩薩，那種無為自然的境界，是次(接近)於佛果大泥洹（涅槃）之道。因此釋尊勸我們清淨三業，老實念佛，一生便可成就，如佛所證。

本節所說：自厭生死老病痛苦，至無可樂者，此是知苦。宜自決斷，端身正行，至洗除心垢，此是斷集。言行忠信，至積累善本，此是修道。雖一世勤苦，至次於泥洹之道，此是證滅。乃三乘菩提聖道的心要，也是一代時教的總綱。如依《本經》而修，可無多劫難成之苦，而有一生成就之樂，凡有智者，豈可當面錯過！又豈敢輕視淨土，誹謗淨宗，造無間業，自誤誤人！

庚五、不得疑悔勸

汝等宜各精進，求心所願，無得疑惑中悔，自爲過咎，生彼邊地七寶宮殿，五百歲中受諸厄也。

如《佛遺教經》說：「汝等比丘，若勤精進，則事無難者，是故汝當勤精進。譬如小水常流，則能穿石。」世自在王佛開示法藏比丘，修行淨土法門的心要，也在至心精進。所以釋尊勸勉佛弟子，應當離惡修善，清淨三業，修淨土行，一生可得成佛。更慈悲教誡我們：宜各精進，求心所願，厭離娑婆，往生安養，離苦得樂，了生脫死，不可有絲毫疑惑，或中途退悔，改修其他法門。有了那是你自為過咎，不能生到極樂世界，七寶池中，蓮華化生，只能生在彼國邊地。因為信心不真，心有疑惑故。生在邊地，雖然也有七寶宮殿，衣食自然，可是五百歲中，不得見佛聞法，不開正智，不能修菩薩行。那是有如世間享癡福的人，腦滿腸肥，飽食終日，無所用心的痛苦。也會使你覺得，如衣錦夜行，於人於己，毫無利益的難過。

庚六、彌勒奉行

彌勒白言：受佛重誨，專精修學，如教奉行，不敢有疑。

文顯易知，不須多解。但特需注意：彌勒是補處菩薩，乃此土當來佛。聽了本師所說無量壽經，得聞彌陀名號本願功德，不可思議。當下即信受無疑，向佛立願：專一其心，精進修學淨土法門，如教奉行，不敢有疑。試問我們自己是什麼菩薩？我們的智慧、悲願、功德，難道比彌勒菩薩還高嗎？他能信，我為什麼不信？他不疑，我

為什麼要疑？他能修，我為什麼不修？他尚專精修學，我還能懈怠散亂，不專勤念佛嗎？當知：疑根即是罪根。要如楊無為居士，一信之後，更不再疑，能得往生；不但諸佛歡喜，彌勒菩薩也替我們歡喜呀！有人求生兜率天內院，不願求生極樂，在彌勒菩薩看來，真是愚癡顛倒！

本節釋尊勸進往生，如同《法華經譬喻品》、《本經》是法說因緣說，可互相對照發明，則知《本經》確是《法華》、《華嚴》同類，豈可看為方便之談。本師舉世人以三毒五欲因緣，受苦無量，令生厭離，速求出苦。究其所由，皆因不遇不信淨土法門，不能一心念佛，求生淨土，遂至從迷入迷，愈趨愈下。釋尊大慈悲愍，為說此經，有三殊勝：㈠佛願攝受。㈡易行不退。㈢得益超勝。所以教人斷惡修善，一心念佛，直往西方，橫截五道。一切世人，以五欲為樂，不知是苦。智者觀之，唯苦無樂。何以故？以得為樂，失即是苦。以聚為樂，散即是苦。以生為樂，滅即是苦。是知無得即無失，無聚即無散，無生即無滅，是名極樂。如經云：「有為諸法悉無常，五欲財位皆不定，為苦所逼諸衆生，願速出家求解脫。」更舉古德一首勸進往生詩如後：「委骸回視積如山，別淚翻成四海瀾，世界到頭終有壞，人生彈指有何歡，成男作女經千遍，戴角披毛歷萬端，不向此生生淨土，投胎一錯悔時難。」

問：修行人但求見性悟道，便超生死。或不畏生死，廣度衆生。何用勸人念佛，

或生淨土？答：茲錄永明壽禪師云：『真修行人，應自審察，如人飲水，冷暖自知。諸仁者！當觀自己行解，見性悟道，受如來記，紹祖師位，能如馬鳴、龍樹否？得無礙辯才，證法華三昧，能如天台智者否？宗說皆通，行解兼備，能如忠國師否？（如天親菩薩，窺基大師，精通三藏，聰慧過人。）此諸大士，皆明垂言教，深勸往生。蓋是自利利他，豈誤人自誤。況大雄讚欺，金口叮嚀，希從昔賢，恭稟佛敕，定不謬誤也。又當自度，臨終之時，生死去住，定得自在否？自無始來，惡業重障，定不現前否？此一報身，定脫輪迴否？三途惡道，異類中行，出沒自由，定無苦惱否？天上人間，十方世界，隨意寄託，定無滯礙否？若也了了自信得及，何善如之，若其未也，莫以一時貢高，却致永劫沉淪，自失善利，將復尤誰！是故《目連所問經》云：「佛告目連，無量壽佛國土，易往易取，而人不肯修行往生，反事九十六種邪道，我說是人，名無眼人，無耳人。」又《大集月藏經》云：「佛言，我末法時中，億億衆生起行修道，未有一得者。當今末法，現是五濁惡世，唯有淨土一門，可通入路。」當知自行難圓，他力易就。如劣士附輪王之勢，飛遊四洲。凡質託仙藥之功，昇騰三島。實為易行之道，疾得相應。慈旨訂嚀，須銘肌骨。』（錄自蓮宗正範）

更錄蓮池大師開示云：「若一味說無相話以為高，則資性稍利者，看得兩本經論，記得幾則公案，即便能之，何足為難。且汝既了徹自心，隨處淨土，吾試問汝：還

肯即廁溷中作住止否？還肯就犬豕牛馬同槽而飲噉否？還肯洗摩飼哺膿血屎尿諸惡疾人，積年累月否？於此數者，歡喜安穩，略不介意，許汝說高山平地總西方。其或外為忍勉，內起嫌惡，則是淨穢之境仍分，憎愛之情尚在，而乃開口高談大聖人過量境界，撥無佛國，蔑視往生，可謂欺天誑人。……如或慮此土境風浩大，作主不得。慮諸佛出世難值，修學無由。慮忍力未固，不能於三界險處，度脫衆生。慮盡此報身，未能永斷生死，不受後有。慮後有既在，捨身受身，前路茫茫，未知攸往。則棄淨土而不求生，其失非細。」（錄自蓮宗正範）

《本經下卷》自勸進往生起，至正宗分完，皆是本師悲心徹骨，勸我們要深信因果，斷惡修善，清淨三業，念佛往生。這是五濁惡世，末法衆生，唯一能出離生死輪廻的大道。宏揚佛法，學佛修行，都要實事求是，契理契機，不在談玄說妙，好高騖遠。我們要依本師所勸而修，才能自利利他，自度度人。俗話說：「放下屠刀、立地成佛。」上句是指深信因果，斷惡修善說。下句則唯有往生西方，一生成佛，才叫做立地成佛。因此本師再三勸勉我們，斷惡修善，往生極樂，即是放下屠刀，立地成佛！

戊七、勸修十善　分四

己一、略舉五惡　分三

庚一、歎前起後

佛告彌勒：汝等能於此世，端心正意，不作衆惡，甚爲至德，十方世界，最無倫匹。所以者何？諸佛國土，天人之類，自然作善，不大爲惡，易可開化。

釋尊說法，善巧無比，欲抑先揚，契理契機。佛先讚此土此時的衆生，能夠端心正意，沒有貪瞋癡等煩惱惡業，那是最好不過，至高無上的德行，可謂第一等善人。與十方無量世界的衆生，比較起來，最極難得，沒有一個世界可以相比，可以相等。所以者何？十方諸佛國土，都是淨土，唯獨娑婆世界才是穢土。在淨土中的天人之類，不同穢土的天人，因為環境好，業障輕，智慧高，自然而然，做的都是世出世間善事。偶有過失，也只有輭品輕微，或者是無意的。不會作那些十惡五逆，撥無因果等的大惡業。而且很容易開導教化，一聞千悟，見賢思齊，如良馬見鞭影而飛行，似風帆遇順水而疾駛。可是在此穢土，那就不同。因為惡境惡心，惡緣惡法，互相熏染，如惡叉聚，輾轉相生。要能無有惡心，不作惡業，不受惡報，簡直很難。如《地藏經》說：「閻浮提衆生，舉心動念，無非是業，無非是罪。」假如在五濁惡世，而能端心正意，不作衆惡，豈不是火中生蓮，太希有難得了。當然比其他淨土衆生，要高明得多，可貴得多。尤其是能如汝彌勒一樣，聽到《無量壽經》，得聞無量壽佛名號，

即能自行化他，皆依信、願、念、行四門，專精修學，如教奉行，斷惡修善，清淨三業，厭離娑婆，求生極樂。這比起其他世界的天人，可說更容易開化，真是放下屠刀，立地成佛，所以值得我及十方諸佛，稱讚嘉許你們。

庚二、總舉勸意

今我於此世間作佛，處於五惡五痛五燒之中，爲最劇苦，教化群生，令捨五惡，令去五痛，令離五燒，降化其意，令持五善，獲其福德度世長壽泥洹之道。

上來佛對此土衆生嘉勉一番，接著舉出佛要勸衆生奉行之事，即是斷十惡與修十善，便可離苦得樂；更要念佛往生，必可了生脫死，成佛作祖。經文先略舉五惡，是針對五濁惡世而說；其實惡業無量無邊，總不出十惡所攝，我們不可望文生意，或削脚適履，固執為殺盜淫妄酒。不作十惡，即是修行十善，這是斷惡修善的總綱。五惡十惡為業因，五痛為現報華報，五燒為生報後報。娑婆世界，即是惡業因果，最為劇大痛苦的現場。佛示現出生在這五濁惡世的因果場中，無非要教化五濁衆生，令捨十惡的惡因，便可去除十惡的現報，永離三途惡道的後報。可是，如《地藏經》說：「閻浮提衆生，其性剛強，難調難伏。」雖然剛強難化，佛還是以大慈大悲，身教言教

，拔苦與樂，必定要勸化閻浮衆生，降伏其惡心惡意，消化其惡業惡報。令能修持十善與念佛為因，則可獲得現世種種福德利樂的果，來生可跳出輪廻，度脫生死，往生極樂，得無量壽，一生究竟成佛，證大涅槃。

庚三、徵問五惡

佛言：何等五惡，何等五痛，何等五燒，何等消化五惡，令持五善，獲其福德度世長壽泥洹之道。

世尊自己徵問：什麽是五惡五痛五燒？要怎樣消化去除？如何修持善業？能得什麽利益？作為後面經語的導引。

己二、詳釋十惡，勸修十善　分五

庚一、殺生惡　分四

辛一、明殺業

其一惡者，諸天人民蠕動之類，欲爲衆惡，莫不皆然。强者伏弱，轉相剋賊。殘害殺戮，迭相吞噬。不知修善，惡逆無道。

先舉能做殺業的衆生：㈠諸天，這是指欲界諸天，上二界諸天無貪瞋煩惱，當然不會有殺業。㈡人民，是指此土東南西三洲的人類，如生北拘盧洲，但享癡福，壽皆

千歲，衣食自然，無有爭奪相殺之事。㈢蠕動之類，是指畜生道衆生，大的如龍、金翅鳥，小的如蚯蚓螞蟻。「欲為衆惡，莫不皆然。」這二句，是說共造殺業，此世界實為一大殺場。無論在何時何地，莫不有心存殺生惡念者，而且如《大悲懺本》所說：「事雖不廣，惡心徧布。」是名欲為衆惡。

「強者伏弱」至「惡逆無道」，這六句，是簡略說明所作的殺業。以強欺弱，弱肉強食，老虎吃人，人吃猪羊雞鴨等。可是，人死為羊，羊死為人，吃牠八兩，還牠半斤，因果循環，轉相報復，名為剋。互相殘害殺戮，謂之賊。俗話說：「螳螂捕蟬，黃雀在後。」有了當生的迭相吞噉噬食，必然三世輪廻償債，你吃我，我又吃你，冤冤相報，無有了期。因為殺業，熏在八識田中的，儘是黑種，沒有白種，必然不知修善，不會生起善法。一味隨著五逆十惡的業力所牽，作些惡逆無道的惡事，欲罷不能。

佛在經中告訴我們，殺生的業有十種：㈠無緣殺。是說無緣無故去殺害衆生。㈡教他殺。是說自己不親手殺，而教使別人去殺。㈢隨喜殺。是說見別人殺生，而隨喜幫助，或心裡生起歡喜心。㈣讚歎殺。是說不僅心中歡喜，而且以語言文字，或動作表情，讚歎這一種殺生的事。㈤方便殺。是說使用刀、杖、鎗、砲、毒藥、惡咒等，一切殺生器物，起心欲殺衆生，便構成殺業。㈥誓願殺。是說立願要做殺業，如屠户

、漁民，或畜養雞鴨豬羊，供人殺食，養蠶、打獵皆是。(七)正殺。謂自己親手做殺生業。(八)盜殺。是說因殺生，而連帶犯盜，乃至邪淫妄語等十惡業都有。(九)增益殺。是說殺業超過了你所起的殺心，例如你養貓，本欲殺老鼠，可是你的貓，吃鼠以外，連魚及一些小動物都吃了。(十)輾轉無盡殺。是說你作的殺業，有三世因果關係，除非不殺生，做了便冤冤相對，輾轉於三世六道，互相殺害，無有盡期。又你所作殺業，能引起別人仿效你，你看我樣，我照你行，輾轉無盡。

佛又在經律中教誡我們，十惡業，千萬做不得。而且以身示範，成佛以後，尚受九種餘報，在受每一種報後，便警告衆生說：我已成佛，尚且如此，你們沒有修行，縱有修道，還未得果，作了惡業，還能不受惡報嗎？更說偈曰：「非地非空非海中，亦非山間岩石裡，一切無有地方處，能使脫之不受報。」「因果終不滅，亦不著虛空，當護三因緣，莫犯身口意。」「世人所為作，各自見其行（業），行善得善報，行惡得惡報。」「世人所作行（業），或作善惡事，此行（業）還歸身，終不朽敗亡。」

《大智度論》說：「殺生有十罪：(一)心常懷毒，世世不絕。(二)衆生憎惡，眼不欲見。(三)常懷惡念，思惟惡事。(四)衆生畏之，如見虎蛇。(五)睡時心怖，醒亦不安。(六)常有惡夢。(七)命終之時，狂怖而死。(八)種短命業因緣。(九)死入地獄。(十)出為人時多病短命。」

壬一、生報

後受殃罰，自然趣向。神明記識，犯者不赦。故有貧窮下賤，乞丐孤獨，聾盲瘖瘂，愚癡弊惡，至有尪狂不逮之屬。又有尊貴豪富，高才明達，皆由宿世慈孝，修善積德所致。

所謂生報，就是來生即報。既作殺業，必受惡報，得報輕重，看殺的對象，和殺時的惡心輕重如何？殺父母師僧聖人，是逆罪，報在無間地獄。殺人是重罪，報在三途。殺畜生，或重或輕罪，不一定。即以輕罪說，死後來生，也必定要受罪殃惡罰；這是因果律，自然趣向受報，不是什麼神或天，在主宰罰你。為什麼？因為是你做殺業時的心意精神，明明白白記在你的八識登錄簿上。犯了就不可能赦免，世間絕沒有有因無果的事。就算最輕的殺業，來生雖然還是做人，可是貧窮下賤，或做乞丐，或是孤兒寡婦，無親無眷。或是生來便是聾子、盲人、啞巴。或是白癡，乃至是六根殘缺的尪（讀汪）人跛子，神經錯亂的瘋狂癲子，完全不像（逮）人的一類，反過來看，那些世間尊貴，國王大臣，文武百官，或是大富豪族的人家；或者生來就才能智慧，高人一等，明曉通達一切經書義理的人。這不是偶然的，那是因為他前世，能孝敬

父母，奉事師長，慈心不殺，修十善業，積有種種福德所致。這完全是為惡殃罰，為善福應的必然因果。漢光武帝劉秀，在未登帝位前，有一次往討河北，以一念仁慈之心，不忍把黃河決口，溺死百萬敵軍，當即感上天之助，及神人指點，轉危為安，得免於死。為善福應，不亦速乎！孟子說：「不嗜殺人者能一之」。光武能統一天下，中興漢室，實不忍人之心所致也。

壬二、現報

世有常道，王法牢獄，不肯畏慎，爲惡入罪，受其殃罰，求望解脫，難得勉出，世間有此目前現事。

這是說造了殺業，現生便要受報。世間無論古今中外，都有國法或王法，還有關犯人的牢獄，治罪的杻械枷鎖，此是治世的正常辦法，名為世有常道。可是作惡衆生，不肯信因果，不肯畏王法，不肯謹慎做人。因此為惡興事，如殺人放火等，必然要受到國法的制裁，判決應得（入）的罪罰。自作惡自受殃，誰也不能代替。或判徒刑，關在牢獄，刑期未滿，求望解脫赦免出獄，那是不可能的，勉字作免字解。輕的徒刑，遇到國家大赦的時候，可得赦免出獄，可是難逢難遇。若犯重罪，判處死刑，所謂殺人賠命，理法當然。法律平等，也沒有一個例外，得以赦免。像上面所說的殺生

現報，是世間目前便有的事，豈能說，造業無報，有因無果？古人說：「欲知世上刀兵劫，但聽屠門夜半聲。」又說：「希望世間無戰爭，唯有衆生不食肉。」這都是殺生現報，必然的因果。

壬三、後報

壽終後世，尤深尤劇。入其幽冥，轉生受身。譬如王法，痛苦極刑。故有自然三塗，無量苦惱。轉貿其身，改形易道。所受壽命，或長或短。魂神精識，自然趣之。當獨值向，相從共生。更相報復，無有止已。殃惡未盡，不得相離。展轉其中，無有出期，難得解脫，痛不可言。

前面說的生報現報，這還算是華報，現在說的後報，那才是果報。如《彌勒所問經》說：「十不善業，各有三種果報：㈠果報果，下地獄。㈡習氣果，殺生業報，從地獄出，生鬼畜人中，多病短命。㈢增上果，所得依報及一切受用，無非苦果。」造了殺業，壽終後世，或一生或多生，果報最深最劇。這是總說，後面別說。入其幽冥，是指三途，皆是幽冥世界。畜生雖處人間，但以愚癡沒有理智，不能分別善惡，也好像黑暗不見天日。在三途中，轉生受身，改頭換面，經歷多劫，這還不深長不劇苦嗎？佛見一蟻而對舍利弗說：七佛以來猶是蟻身，這不是妄語啊！三途惡道的後報，

往往有人不肯相信，因此佛舉世間的王法作譬喻。牢獄的罪人，總該見到吧！死刑斬頭或槍斃的事，也應該有見聞吧！那種痛苦極刑，既然都有。那麼下三途受苦，也是自然而有。比起世間王法治罪，所受的苦，那是更多無量。因為造的惡業無量，自然招感惡報也就無量苦惱。貿是貿易，在三惡道中，賣出畜生身，買來地獄身，買入賣出總不離三途之身。得一身，改換一次形體，變易另一惡道。所受三惡道身的壽命，有種種不同，或長或短，最長的是無間地獄。如《地藏經》說：「此界壞時，寄生他界，他界次壞，轉寄他方……，此界成後，還復而來。」長劫不能出離無間地獄。衆生愚癡，在人世作惡，只有痛快一時，而受苦如此長久，怎不怖畏！這種下地獄，或做畜生、餓鬼，所得身壽長短，不是由什麼神或主，什麼人給你安排。是你自己作惡業的魂魄精神，也就是阿賴耶識，自然隨著業力種子，去投向受報。業力不同，受報便有無量差別。自作自受，當然只有你作惡的衆生，在三途惡道，獨來獨去。不但沒有人可以代你，更沒有別人陪伴你去受報。唯一與你相值相遇的，那就是你所殺的冤家對頭，他會與你互相隨從，共同生在一處。共生幹嗎？為的是互相報復，有冤報冤，有債討債，誰也無法抵賴。這種因果循環，是無有停止的日子。在你作的惡業，應受的殃罰，尚未受完盡的時間，殺業相從，怨家共生，冤冤相報，不得相離。共同輾轉在三惡道中，生死輪迴，還債償命，彼此無有出期。如瘡毒未盡，終不結痂，你要

想解冤解結，脫離三途，那是很難。所受的痛苦，當然也就無法以語言可說明了。聽來可怖！想起寒心！我現在說二個公案：㈠華嚴五祖記所載，唐朝杜順和尚，一日應齋，把齋主的兒子拋入水中淹死，了卻兒子來報冤。㈡律中所載，一長者之妾所生兒子，被正妻暗害死，此妾為報此仇，虔受八關齋戒，發願報復，七番作正妻之子，皆夭亡，最後作毒蛇，欲殺正妻，幸遇聖僧為之解冤，始得了脫冤冤相報。

辛三、明因果不爽

天地之間，自然有是，雖不即時卒暴應至，善惡之道，會當歸之。

這就是《觀經》所說的，要深信因果。佛處處說因果，教導人知因識果，深畏因果。為什麼？因果報應，乃是天地之間，自然而有的；不是有佛，或佛說才有，也不是什麼天神地府在掌管。因果定律，善惡報應，貫通三世，是自然法則。雖然有些報應，沒有即時到來，很快名為卒，很劇叫做暴。或者只有輕微的報償，這只是餘殃，或是異熟的關係。世人所見作惡多而報應輕，這譬如欠債，原來的債本，已在三途還清，現在來人間是還利息，當然輕微，這叫做餘殃。世人所見有作惡反而有福，作善反而受災受難。這譬如種田，春天播種，秋天才有收穀，這叫做異時方熟。善惡報應，有先有後，要看業種的時節因緣。作惡得福，是福種先熟，惡種後熟。作善得禍，

是惡種先熟，善種後熟，這也是自然法則。因果不但絲毫不爽不少，而且不錯不亂，善有善報，惡有惡報，必然會適當歸給於作善惡的人。不過是報通三世，沒有天眼宿命通的人，那能盡知盡見。所以經云：「縱使百千劫，所作業不亡，因緣會遇時，果報還自受。」世俗也說：「善有善報，惡有惡報，不是不報，時間未到。」佛也說過：「要知前世因，今生受者是，要知後世果，今生作者是。」佛說的因果，三世貫通，不像世人，只識眼前現在的一世因果。也不同耶、回等教，只說現在未來的二世因果。唯有佛說三世因果，過現未來，如環相續，如網相牽，互相緣成，輾轉不息，輕重分明，粗細不混。有業感緣起的因果，有阿賴耶識緣起的因果，還有真如自性，法性淨心緣起的因果，都決定有如是因，便有如是果，絲毫不爽，這才是最徹底究竟圓滿的因果觀。

辛四、結勸斷惡修善

是爲一大惡一痛一燒，勤苦如是。譬如大火焚燒人身，人能於中一心制意，端身正行，獨作諸善，不爲衆惡者，身獨度脫，獲其福德度世上天泥洹之道，是爲一大善也。

本師說了殺生惡業的業相，及因果報應如何以後，特以大慈大悲，佛知佛見，總

結幾句話，勸衆生必須斷惡修善，這就是佛給衆生的真實利益，否則所有言說，便成戲論。所謂一大惡一痛一燒，是指殺害衆生，是十惡業中，第一大惡，所受的華報果報，當然也是第一等。最多曰勤，身心逼痛名苦。如是，是指所說生報、現報、後報，確實如是，不是虛言妄語。譬如大火焚燒人身，這是說惡報臨頭，無法逃避，先痛後燒，或先燒後痛。如《地藏經》說：「各各獄中，有百千種業道之器，無非是銅、是鐵、是石、是火。」人能於中，是說生在五濁惡世中，處於殺、盜、淫、妄等十惡遍滿的環境中。不為外境，及惡友所牽纏影響，自己能專一其心，先制止意業的貪瞋癡等煩惱生起。然後防止身口七支造作惡業，使身口言行端正。這樣的話，自修自得，自作自受。你一人獨自去作十善業，不為十惡業；那就你一人單獨能獲得度出人世，上生三界的諸天，享受福樂。如果更能修淨土法門，便可橫超三界，往生極樂，同佛一樣依正莊嚴，證得無住的佛果大涅槃（泥洹），這是最極第一的大善因大善果了。如果一鄉一國，乃至全世界的人，都能斷十惡修十善，那便大家同得離苦得樂，同生西方，同成佛道。佛的本意，就是要將穢土三千界，徧植西方九品蓮呀！

「人能於中，一心制意，端身正行，獨作諸善，不為衆惡者。」這五句，又另可作二種解釋。第一，約教釋：吾人能在五濁惡世，惡法熾盛之環境中，一心制意，就是自淨其意。下三句就是衆善奉行，諸惡莫作。此乃一切諸佛皆如是教誡我們的。第

二，約觀心釋：吾人若能於起心動念之中，觀其一切惡念，皆是吾人淨心，為無明境界風之所吹動，法爾緣起惡念惡法，因緣和合，虛妄而有，因緣別離，當處滅盡。是故當即止息無明妄念，收攝六根，端身正行，當下便是淨心，如如不動，不求自得了脫生死，乃至佛果涅槃。《十善業道經》說：「不殺生有十種益：一、於諸衆生普施無畏。二、常於衆生起大慈心。三、永斷一切瞋惡習氣。四、身常無病。五、壽命長遠。六、恒為非人之所守護。七、常無惡夢，寢覺安樂。八、滅除怨結。九、無惡道怖。十、命終生天。」且能在今世轉惡相得好相，轉下賤為尊貴；因不殺就是仁人君子，必有仁善之相，必為世人之所尊敬。

問：人不作惡，就是善人，何必佛要勸人修十善業呢？答：不錯，斷惡即是行善，不過只有斷惡，那是消極的，唯有努力修十善業，才是積極。一般人誤會佛教是消極厭世，實在是不明佛經佛意。為了使大家更能瞭解佛教行善的真意，我現在把為什麼要修十善，作更詳細的說明，共分五門，概述修行十善的要義如後：

一、行善的價值：為什麼要行善？免墮三途—消極。消災延壽求人天福樂—自利。更有積極廣義的九點意義如下：㈠人類的特性—人之異於禽獸者幾希？只在能分別善惡，明辨是非，有慚愧，能行善。而且六道衆生，唯人能振心慮趣菩提—止惡行善，普益有情。㈡中國文化的代表——重善行、因果；故而和平、容忍、能同化人，即

是王道文化。西方文化則相反，重利害，即是霸道文化。例如：伊甸園神話說，人不可吃分別善惡的果子。㈢一切宗教的要素——一般人常說：宗教都是好的，何以故？勸人行善也。日本佛學家木村泰賢博士說：行善是我的宗教。《七佛教誡經》云：「諸惡莫作，衆善奉行，自淨其意，是諸佛教。」虛雲老和尚說：「學佛必以明心見性為本，止惡行善為行。」㈣人生的鏡子——佛說一切衆生皆有佛性（即善性），皆當成佛。孟子說：「人之初性本善。」善行即做人的一面鏡子，可以照明認清自己，也可明了別人。畜生多數不知善惡，如親子亂交，互相吞食。㈤道德的天秤——道德不道德皆以善非善為衡量。㈥格物、致知、誠意、正心、修身、齊家、治國、平天下的一貫大道——即是行善。㈦天下為公、世界大同、國際和平、人民安樂的必要條件——行善。㈧善業即是淨業，為往生淨土正因。㈨業感緣起的必然價值——儘可以盡自己的努力向上行善，不必因現在的不幸，而動搖為善的決心與價值。堯生丹朱、瞽叟生舜，父子間也顯然沒有絕對必同的關係；是故不能將行善的價值，只寄託於自己及子孫的福樂，而是一善雖微，能破衆惡，因因果果，橫豎交徹，重重無盡。

二、善行的標準：簡要說——殺、盜、邪淫、妄言、惡口、兩舌、綺語、貪、瞋、癡，能戒住不犯，就是善，犯了就是惡。同時要合四種標準：㈠善的必具條件——1.合情合理。2.自利他利。3.現在有益，後世亦有益。4.一人得益，衆生亦得益。5.清淨

純白，與戒定慧相應者。6.能為人天聖賢，乃至成佛之根本者。㈡不是似善非善—例如1.耶教不拜偶像，不敬祖先（不禮）。2.為節育而墮胎，為種植而用農藥，以及普度殺生拜拜（不仁）。3.祀孔拔牛毛，以啟發智慧（不智）。㈢具足消極與積極十善—不殺生，乃至不邪見，是消極。放生，乃至正信三寶，深信因果，是積極。這是一切善行的綱要（詳見附表十三）。㈣解行合一與行解相應—理解緣起性空，即是宇宙人生真理。實行十善六度，即是做人成佛根本。故《金剛經》云：「以無我、無人、無衆生、無壽者，修一切善法，即得阿耨多羅三藐三菩提。」究竟善行，必須解行合一。儒家也說：大學之道，在明明德，在親民，在止於至善。

三、十善的重要，略說有九：㈠一切戒法的總綱：《大智度論》說：「十善為總相戒，別相有無量戒。」南山律祖說：「此之十善，戒善之宗，一善雖微，能破衆惡。」十善業又稱為十善戒，大小乘戒皆十善所統攝。蕅益大師說：「十善性戒，衆戒根本。」釋迦牟尼佛說：「慎護於口言，身莫作諸惡，自淨其志意，此三業道淨，是大仙人道。」㈡定慧的入門：1.有定無善為枯禪。有善無定為散善。有善有定為定善。無善無定入三途。2.有慧無善為乾慧。有善無慧為有漏善。有善有慧為無漏善。3.從散善、定善至無漏善，即是凡夫至佛之過程，修行三學之軌則。㈢苦樂升沉的樞機：上品十惡生地獄、中品十惡生畜生、下品十惡生餓鬼，上品十善並修禪定生色界天

、中品十善生六欲天、下品十善生人或阿修羅。北拘盧洲人，自在福樂，亦是修行十善的果報。㈣輪王治世的法寶：轉輪聖王出世，四海清平，天下安樂，人人皆行十善。作轉輪王必十善具足，並以十善教化衆生。㈤現生能得世間益：修十善現生可得消災延壽，及福祿富貴。淨土宗初祖慧遠大師說：十善若能從一人一家一鄉推行到一國全世界，立可成為風和俗美，政清刑息的清淨世界。㈥來生能得出世間益：1.修十善來生得往生彌陀淨土，究竟成佛。本經及《無量壽莊嚴經》云：十善往生極樂。《觀經》云：當修三福，一者孝養父母，奉事師長，慈心不殺，修十善業。《彌陀經》云：「不可以少善根福德因緣得生彼國。」蓮池大師說：「作福不念佛，福盡還沉淪。念佛不作福，入道多苦辛。無福不念佛，地獄鬼畜群。念佛兼作福，後證兩足尊。」2.修十善來生可往生彌勒淨土。《彌勒上生經》云：「我滅度後，有人於一日至七日，繫念彼天，持佛禁戒，思念十善，行十善道，以此功德，回向願生彌勒菩薩前，隨念往生。」㈦五乘共法：《華嚴經》偈云：「人中隨意得受生，乃至頂天禪定樂，獨覺聲聞佛乘道，皆因十善而成就。」《涅槃經》云：「涅槃者是遠離果，離一切惡，修諸善法是涅槃因。」《什阿含經》云：「涅槃者即是貪、瞋、癡盡。」十善圓滿即身口意皆清淨，得入涅槃。五乘佛法，無不以十善業為根本而得成就。菩薩位中第二地離垢地，即是修十善業所成就。㈧成就百福莊嚴身：十善業，每善有十福，且十善互為因果增

上。十善修得圓滿，即能成就佛的百福莊嚴身。十十無盡，福亦無盡。㈨十善成就極樂國土依正的莊嚴清淨安樂，如《大集地藏十輪經》中所說十善所得功德。

四、十善業之應機對治：㈠對治怨天尤人，驚外忘己的愚癡。—天災人禍，世多苦難，挽救之方，唯在切實奉行十善。佛法講法爾因果，反求諸己。《易經》說：「自求多福」。阿難尚不能靠佛，學佛全靠自己清淨三業，然後才得佛菩薩之感應。要能修身正己，並勸人奉行十善，乃能挽回世道人心，消除災難。—力行。㈡對治心高福薄，兇殺尋仇的風氣。—俗話說：「心比天高，命薄如紙。」不肯為善修福，而又滿腔富貴享受的希望，因此只求目的，不擇手段，把自己的快樂幸福，一切希望，都想建立在他人的痛苦犧牲之上；若不順意，則兇殺尋仇，亦所不計。殊不知一切功名富貴，皆在勤修眾善，培植福德而來。要在世間得福樂，立大功，建大業，必須多培福德，修習利己利人的十善業才行。—培福。㈢對治一般世人對佛教的誤解—消極、厭世、玄妙、神秘、迷信等—去迷。㈣對治誇大狂，惡趣空的邪見—許多人都有誇大狂的病，出言超賢越聖，行為卑鄙惡濁。俗話說：「滿口仁義道德，肚裡男盜女娼。」這是最要不得的。學佛是好事，但若無正見，則往往成狂。如《梵網經菩薩戒》說「口便說空，行在有中。」食肉娶妻，自號為大乘。不僧不俗，自號為自在。放肆作惡，而自以為解脫。殊不知皆是三途種子，佛法中賊，故須以奉行十善方能對治。—

正見。㈤對治畏難、苟安、怠惰、庸俗、貪求、鬥爭的惡習—效法佛陀、孔子。佛說：「我不入地獄、誰入地獄。」孔子說：「力行（行善）近乎仁，知恥（止惡）近乎勇。其為人也，發憤忘食，樂以忘憂，不知老之將至。」《易經》說：「天行健，君子以自強不息。」㈥對治眾生生死流轉憂悲苦惱—《楞嚴經》云：「一切眾生皆以婬欲而正性命。」又云：「其心不婬，則不隨其生死相續。」貪愛為水土，業識為種子，若無水土，種子不生。若離婬心，則斷生死，亦復如是。㈦對治五濁惡世—轉濁世為淨土。古人說：天下興亡，匹夫有責。匹夫何能使天下興而治？只有天下之匹夫，皆知因識果，化惡為善，才能轉濁世為淨土！

五、受十善戒儀軌：在藏經中有《受十善戒經》，已歸入律部，但少有人注意，亦無授受者。唯有南山律祖至晚年時，在《釋門歸敬儀》中說：身三、口四、意三善行，此之十善，戒善之宗。今多依相，罕有受者。比有愚夫，不肯受之。故須令依法受，先須誓願不造眾惡，依願起行，有可承準。若不預作（授受），輒然起善，內無軌轄，後遇眾緣，便造不止，由先無願，故造眾惡。大聖知機，故令受十善戒。有師從受，無師自誓受。至誠三皈，三皈依已，（對師或對佛長跪合掌）口自發言：（說三遍，三拜）

我某甲，盡形壽，於一切眾生，起救護意，不起殺心。

我某甲，盡形壽，於一切衆生，起資助意，不起盜心。
我某甲，盡形壽，於一切衆生，起清淨意，不起邪淫心。
我某甲，盡形壽，於一切衆生，起誠實意，不起妄言心。
我某甲，盡形壽，於一切衆生，起和合意，不起兩舌心。
我某甲，盡形壽，於一切衆生，起安慰意，不起惡口心。
我某甲，盡形壽，於一切衆生，起正直意，不起綺語心。
我某甲，盡形壽，於一切衆生，起捨欲意，不起貪心。
我某甲，盡形壽，於一切衆生，起慈悲意，不起瞋心。
我某甲，盡形壽，於一切衆生，起正見意，不起邪見心。
（正見即皈敬三寶，深信因果，行十善業，修八正道，乃至發菩提心，誓願成佛。）

庚二、偷盜惡　分四

辛一、明盜因

佛言，其二惡者，世間人民，父子兄弟，室家夫婦，都無義理，不順法度，奢淫憍縱，各欲快意。

父子兄弟夫婦，這叫六親眷屬，是一個家室中，最親愛密切的人。依照做人的義

理，應該彼此同心，有福同享，有禍同當，如血肉不分，如手足合作。可是有些愚癡衆生，不曉得做人應有的義務與道理，所作所為，都不順合世間的法律道德，倫常制度。如：父慈子孝，兄友弟恭，夫唱婦隨等。又不信佛法，不遵從佛的戒律威儀，如五戒十善等。像這類的人，奢侈無度，淫亂無義，憍橫無理，放縱得無法無天。祇知隨心所欲，為求目的，不擇手段。不僅對外人，就是在六親之間，也是你欺我詐，見利忘義，臨財苟得，慳貪自私，做盡惡事。這一段經文，是舉癡貪為盜業之因。

辛二、明盜業

任心自恣，更相欺惑。心口各異，言念無實。佞諂不忠，巧言諛媚。嫉賢謗善，陷人怨枉。主上不明，任用臣下。臣下自在，機僞多端。踐度能行，知其形勢。在位不正，爲其所欺。妄損忠良，不當天心。臣欺其君，子欺其父。兄弟夫婦，中外知識，更相欺誑。各懷貪欲瞋恚愚癡。欲自厚己，欲貪多有。尊卑上下，心俱同然。破家亡身，不顧前後。親屬內外，坐之滅族。或時室家知識，鄉黨市里，愚民野人，轉共從事。更相利害，忿成怨結。富有慳惜，不肯施與，愛保貪重，心勞身苦。

不與而取，名為偷盜。以欺詐誑騙手段，得人財物，亦屬為盜。偷盜都由貪心，

既貪必慳，所以慳惜不施，也歸盜類。凡是偷盜的人，必然愚癡與慳貪。隨任這癡貪煩惱所使，肆無忌憚，作些盜業。有時更互相用欺詐行為，例如開空頭支票，冒人商標，出賣假貨等。或假設公司工廠，誘惑他人投資，到手逃之夭夭。總是心口各異，欺誑妄語。言念無實，虛偽詐騙。佞音寄，即奸詐不過。而且諂曲刁滑，不忠不信。說的盡是花言巧語，投人所好，諛媚奉承，目的在騙取他人財物。對於世間的正人君子，聖賢善人，則以嫉妒的心，儘量誹謗，甚至造謠嫁禍，使一些好人，受到冤枉，喪失財命，宋朝的岳飛被殺，不就是如此嗎？

這種欺盜的事，由小至大，擴充到一個國家社會團體，那必然是在上為主的人，如總統、國王、百官、大臣，乃至各機關團體的首長。沒有明識事理因果的智慧，不能知人善任，不用賢能為部屬。因此下面的幹部，盡是小人，便得隨心自在，而行欺盜，偷天換日的用心機，作偽事，用種種辦法詐取財物，甚至侵盜王位國家。中外歷史，此例甚多。俗話說：「上樑不正下樑歪。」假如在位的主上不正，本身就是愚癡顛倒，欺詐慳貪，奢淫憍縱。當然會為其部下所蒙蔽欺騙，做出勞民盜財，乃至妄損忠良，傷天害理，不當天心的事。妄損二字，是指以虛妄不實的事，冤枉於忠臣良相。使他離職去位，乃至破財毀家，傷身失命。按天理良心，都不應當如此。用的既是小人奴才，他們便會踐度能行不能行，知其國家社會團體，所處的形勢如何？動腦筋

，出主意，向主官獻計謀。他便在其中混水摸魚，假公濟私，爭權奪利。歷史上那些宦官奸臣，害國害民的事實，不就是這樣嗎？

臣欺其君，子欺其父，兄弟夫婦，中外知識朋友，更相欺誑。這是說五倫敗壞，互相欺詐。《孟子》說：「上下交征利，其國危矣！」就是為此而感嘆！世間的人，如果都不講究敦倫盡分，閑邪存誠。各人都是一肚子貪瞋癡，自私自利。只顧自己得厚利，貪求五欲之樂，多多益善。尊卑上下，男女老幼，大家都是在利害勝負方面用心的話，那必然招來國破家亡，殺身滅族之禍患。古人說：「人為財死，鳥為食亡。」世人能有幾個例外。這都是由於不信因果報應，認為因果是迷信；所以舉心動念，無非是惡業惡罪。因此印光祖師，大聲疾呼：「因果二字，是救國救民救世的大本。」因為大家不信因果，有時全家的人，或者加上親戚朋友，及所有知識來往的人，乃至一鄉一村，共同作惡偷盜。鄉黨鄰里，此是中國古代的行政區分。一萬二千五百户為鄉，五百户為黨，五户為鄰，五鄰為里。歷史上集體行竊行盜的事例很多，水滸傳可為典型。這些偷盜的人可以說是愚民野人，為什麼？不信因果，不就是愚民嗎？不分善惡，不受教化，不就是野人嗎？既愚又野，所以互相仿效，轉共從事做這欺盜等惡業。一旦彼此利害有衝突時，如分贓不平，或想獨得，那又忘恩負義，更相損人利己，各懷忿恨的心，所謂黑吃黑，甚至反面成仇，舉發誣告，通風報信，栽贓抵賴，

強奪獨吞等，由此結成怨家。試看凡是大偷盜案，那一件不是由偷盜份子，自己內鬨，而得破獲。

偷盜的人，得來的盡是不義之財，不會成富。偶有宿福，一時富有；則必為富不仁，以富驕人，慳惜不施，愛財如命，保惜得一毛不拔。而且雖比人富，卻又貪心不足，俗話說：「有了千錢想萬貫，有了萬貫想登基，人心不足蛇吞象，做了皇帝想成仙。」從生至死，總是為了慳貪財物，弄得內心煩惱勞慮重重，身體痛苦不堪，或得惡病，或致夭亡。誰知世上金銀寶，借汝權看幾十年。一朝無常到，方知夢裡人，萬般帶不去，唯有業隨身，何苦來哉！奸盜作惡的人，縱不遭王法，也必不得善終，死後的惡報更慘。唐朝，趙大的次女，盜母一百文錢，死墮為羊，被殺還債。母女尚且如此，盜別人的財物，財物是人的第二生命，有如殺害別人，那能不做牛馬豬羊去還。

弘一大師曾說過：不偷盜最難做到清淨，因為盜業很廣很微細，稍不注意，便成犯盜。經律中以「不與而取」，名為偷盜，我把它歸納為十類。

㈠盜三寶物——一、佛物：1.佛像，鑄塑刻畫的都一樣，明知是塑佛的材料也是。2.佛寺佛塔，已成或在建築中所用物都是。3.供佛物，如華、香、燈、幢、旛、蓋、果、樂器、飲食、淨水。乃至一切供養或莊嚴佛的物品都是。《大涅槃經》說：「供

佛物，不問輒取，若知不知，皆得方便盜罪。偷佛銅像（其他七寶亦同），燒鑄成錢，供身自活，犯逆罪。」《十誦律》云：「淨心，不語人，取佛舍利，或佛像供養，犯重。如主人有意任人取去供養者，不犯。」律論說：「盜佛像舍利，轉賣活命，犯大重罪。」二、法物：1.經、律、論法寶，木刻原版，排印字模，已成或未成經卷都是。2.佛經錄音帶，或唱片影片軟卷。3.已指明寫經印經的紙墨，及其他材料。4.存放經卷錄音帶等的樓、閣、箱、櫥、袋、及經蓋。如上各物，知是有主，不與而取，或焚、漂、毀、藏等，便犯重。四分律中說開緣有五：與想，己有想，糞掃想，暫用想，親厚想皆不犯。《四分律》又說：「盜他經卷，佛語無價，以紙墨人工計罪。」《十誦律》說：「向人借經，拒不還人，犯方便或重罪。」《五百問事》說：「不得用口吹經上塵灰，應用淨巾拂去。若燒故（舊）經得重罪。」三、僧物：指十方凡聖僧，上至等覺，下及凡夫僧所有物。《方等經》說：「佛言，五逆四重，我亦能救；盜僧物者，我不能救。」盜用僧物，職事僧最易犯，故《寶梁經》說：「佛聽二種比丘（尼）得營衆僧事。1.能持淨戒。2.畏後世果報。又1.有智，識業報。2.有慚愧及悔心。又1.阿羅漢。2.修八背捨者。佛言：營事比丘寧自食身肉，終不雜用三寶物。」可見不但不可能盜用僧物，佛法僧三寶物，也不得雜用互用，否則犯盜。所以古人說：買磚的錢不能買瓦，必須因果分明。三寶物雖壞，職事人不得賣，無人作價故。

僧物有四類：1.常住常住物：僧寺的廚房庫房堂舍，莊嚴具，華果樹林，田園池井等，是永屬此寺，不通餘寺，不能移動，未分享者。2.十方常住物：如當日供僧之食品，是取前常住常住物，而為當日僧食者，即屬十方僧有分之僧物。3.現前現前物：凡比丘僧私人物品，及常住物已均分給衆僧之物。4.十方現前物：如亡僧遺留之經書或輕少財物，是應分給十方僧，共作羯摩，只施現前僧者。僧物又可簡分兩類：1.現前僧物：即施主指定供養屬於同一大界中現住衆僧之衆物，現住比丘（尼），各人所得供養之衣食臥具湯藥是。2.十方僧物，亦名僧祇物：即施主是供養屬於十方凡聖僧，共有之物。盜十方僧物，即在十方無量凡聖僧中結罪，其過無量，故佛亦不能救。

㈡盜人財物—包括人與天仙神鬼所有物及官物。見利忘義，不與而取，皆犯盜。如寄信以印刷品付郵，即是盜官物。菩薩見有邪惡衆生，祀奉天仙神鬼所用物品。或惡官貪污，盜賊偷竊所得財物。以慈悲心，隨力所能，罰治、廢除、奪取，還原所有人，或用為公衆福利，或交入國庫，不犯。

㈢盜名—如四衆佛弟子犯大妄語，自稱有勝智，已入聖智聖法聖位。或增上慢，未證謂證，未得謂得。出家人身出家心未出家。一切僧俗，凡名不符實者皆是。

㈣盜色—如犯邪淫、叫做偷人。

㈤盜功—如盜印書刊，冒牌商品，軍公人員假報功績。

(六)盜位—如奪人王位、官職，或居官不稱職，賄選舞弊當選等，又如寺廟及人民團體的大小職事，職事人失職無能亦是。

(七)盜國—如秦吞六國，俄併諸邦。

(八)盜聽—如美國水門案，現在一般使用竊聽器。或暗中或隔牆，偷聽別人私情私話，而為宣揚，或予脅迫，不但犯盜，且最損陰德。

(九)盜境—眼耳鼻舌身意六根，不能攝護，違理盜取色聲香味觸法六塵，引生煩惱惡業皆屬。譬如鑽穴相窺，聞聲動淫，貪嗅華香，嗜酒貪味，調戲惡作，胡思亂想，不守正念等。

(十)盜心—《本經》前面所說，種種欺詐便是。凡是瞞人瞞官，欺天欺神，騙僧騙俗，事屬暗昧，因果不明者皆屬之。如出家人欺騙施主，以造佛、建寺、印經、放生、齋僧、法會、濟貧、救病、施棺、施藥、施茶、修路，及其他功德事，騙取施主財物，私己侵用，或擅自移用，有違施主之心者皆是。

如上所舉，出家在家，都難免犯到，稍不注意，即落盜網。所以佛教誡我們，在十項盜業中，一心制意，端身正行，獨作諸善，不為衆惡。儒家也教人，要居仁由義。仁能慈悲，同情別人。義是宜也，不宜之事，即前十種盜業，切不可為。不盜即存仁義，能感得現身多財多福多祿。子孫賢孝。

辛三、明盜報　分三

壬一、生報

如是至竟，無所恃怙。獨來獨去，無一隨者。善惡禍福，追命所生，或在樂處，或入苦毒，然後乃悔，當復何及。

已作盜業，曰如是。惡貫滿盈，曰至竟。業報現前，閻王獄卒，叫你三更去報到，不能延到五更。因生前不知信佛，不行善立德，所以沒有半點可以依靠。如人無父曰失恃，無母曰失怙。報盡命終，就算你有父母親人，也無法依靠。別人不能代你的生死，更不能替你去受罪報。此名無所恃怙，獨來獨去，無一隨者。善惡業是因，禍或福是果。因果相隨，追著你的中陰身（靈魂），或生在天堂，或下三途。天上叫做樂處，能有微妙五欲或禪悅之樂。三途叫做苦毒處，苦中最苦是地獄，稱之為毒。到死後去受報時，才知道悔不當初，欺詐偷盜，或慳惜成守財奴，那已經來不及了。

壬二、現報

世間人民，心愚少智。見善憎謗，不思慕及。但欲為惡，妄作非法。常懷盜心，悕望他利。消散磨盡，而復求索。邪心不正，懼人有色。不豫思計，事至乃悔。今世現有，王法牢獄，隨罪趣向，受其殃罰。

世間不務正業的梁上君子，現生必定要得七種報：一、心識愚闇，沒有智慧。見到別人行善，不但不能隨喜讚歎，反而心生憎惡，出口誹謗。遠離賢善，不想要做好人。二、只欲為惡，交結惡友。身口意三業，為妄興事，廣行非法，由小惡而成大惡巨奸。三、習以成性，經常懷有偷盜的心。凡是三隻手的人，到處總是順手牽羊，希望拿別人的東西。不管親疏，不論貴賤，連一本書一枝原子筆也偷。四、財物到手，馬上花去用光，消散磨滅得乾乾淨淨，再想辦法去求索偷盜。一年三百六十日，天天是窮光蛋。五、因為自己心邪不正，鬼鬼祟祟，做了虧心事，總是懼怖人發覺。見到別人的面色，總以為知他小偷，在特別防備他。尤其是看到刑警人員，更怕得藏藏躲躲，日夜恐怖不安。俗話說：「為人不做虧心事，夜半敲門心不驚。」小偷正是相反，沒人敲門，做夢也是被人破案受刑的情景。六、業障越來越重，起心行事，總是迷迷糊糊，顛顛倒倒。不會預先考慮一番，計算所作是善是惡，及其得失利害。惡事做了，國法不容，因果不饒，一朝事發，才知懊悔做錯了。你到監獄或看守所，訪問那些受刑人，大多如此。七、罪有應得，法有明文，今生現世，便受到王法牢獄的懲罰。按罪輕重，趣向於受殃受罰，或有期徒刑，或終身監禁，或判處極刑，國法牢獄之前，人人平等，自作自受。

壬三、後報

因其前世不信道德，不修善本，今復爲惡，天神剋識，別其名籍，壽終神逝，下入惡道。故有自然三塗，無量苦惱，展轉其中，世世累劫，無有出期，難得解脫，痛不可言。

偷盜的人，都是因為前世，或多生以來，不知不信做人應有的道德規矩；當然不會去行善，積集功德。簡單說，沒有善根種子。今生又復為惡偷竊，那就在他的第八識，更種下很多惡種子，不是另有什麼天神，給他記賬。《藥師經》說：「有俱生神」，這是自然而有的，本經把它叫做天神，剋字作記字解，衆生起心動念，發語動身，這叫做現行。有了現行，必然在自己的第八識，熏記成種子。有如照相機的鏡頭軟卷，必留下影像。又如公司的出納，金錢出入，必記下一筆賬在賬簿上。第八識就是賬簿軟卷，記攝得清清楚楚，分別登錄在各人姓名籍貫的户籍簿上，永久保存。有了這種檔案資料，平常說名業力，待你壽終，靈魂離開身體時，自然牽引你的神識，下入三惡道。依照所作惡業的輕重，自然而有刀塗、血塗、火塗的不同罪報。在這三塗中，各有無量的罪器及刑罰，使你受苦受惱無量。如入無間地獄，那更是一日一夜，萬死萬生，求生不能，求死不得，輾轉其中，罪報未畢，不得出離。報盡暫出，還在

三惡道中，展轉受生，世世累劫，難有出頭再得為人的時候；真是難得解脫，可悲可痛，不能以言語形容啊！

上來已說了有關偷盜的報應，就是這些嗎？不止如此，佛在經律中，說得很多，但也沒有說完。由於盜業最廣最微，業因既無量差別，果報自亦無量不同。我們應該舉一反三，處處小心謹慎。寧可吃虧，莫沾便宜。儘可施出，絕不妄取。《大智度論》說：「盜業有十報——1.物主常瞋。2.生人疑。3.常在非時非處行。4.與惡人為朋黨，遠離賢善。5.破善相現惡相。6.得罪於官。7.財物沒入於官。8.種下貧窮業因緣。9.死入地獄。10.出世為人，貧窮下賤，若得財物，五家所共。」《地藏經》說：「侵損常住，偷竊常住財物，穀米飲食衣服，乃至一物不與取者，億劫輪迴地獄報。」佛說的十來偈：「貧窮者，慳貪中來。」慳貪尚得貧窮，偷盜那能致富？儒家說：「不義之財不取。」又說：「臨財毋苟得。」《孝經》說：「立身行道以顯親，孝之大也。」一般說：「兒孫自有兒孫福，莫為兒孫作遠憂。」世人往往為了奉養父母，或贍養妻兒，盜人財物。卻不知，反而是不孝不慈，自己受罪，還連累祖先眷屬，其愚莫及。古人說：「錢財身外物，兒女眼前冤。」又說：「益我貨者損我神，生我名者殺我身。」我們要以漢朝董仲舒為榜樣，正其誼不謀其利。尤其是出家僧尼，上無親累，下無子憂。信施供養，受用現成。一鉢千家飯，孤身萬里遊。安貧守道，不與不取

，不貪不蓄；這樣才能作人天師表，衆生福田。

辛四、結勸斷惡修善

是爲二大惡二痛二燒，勤苦如是。譬如大火焚燒人身，人能於中一心制意，端身正行，獨作諸善，不爲衆惡者，身獨度脫，獲其福德度世上天泥洹之道，是爲二大善也。

經文如前第一惡所說，已詳前解，不再重述。如《十善業道經》說：「不偷盜，可得十種益：1.資財盈積不為五家散滅。2.多人愛念。3.人不欺負。4.十方稱美。5.不憂損害。6.善名流布。7.處世無畏。8.財命色力安樂辯才具足。9.常懷施意。10.命終生天。若能迴向無上菩提，後成佛時，證得清淨大菩提智。」

庚三、邪淫惡　分三

辛一、明邪淫業

佛言其三惡者，世間人民，相因寄生，共居天地之間。處年壽命，無能幾何。上有賢明長者，尊貴豪富，下有貧窮厮賤，卑劣愚夫，中有不善之人，常懷邪惡，但念淫泆，煩滿胸中。愛欲交亂，坐起不安。貪意守惜，但欲唐得。眄睞細色，邪態外逸。自妻厭憎，私妄出入，費損家財，事

爲非法。交結聚會，興師相伐，攻劫殺戮，强奪無道。惡心在外，不自修業，盜竊趣得，欲擊成事。怨勢迫脅，歸給妻子，恣心快意，極身作樂。或於親屬，不避尊卑，家室中外，患而苦之，亦復不畏王法禁令。

佛繼續說身業的第三種惡，就是邪淫。什麼叫邪淫呢？正式夫妻以外，凡與一切衆生行淫皆是。經律中有說不淨行、非梵行。儒家說非禮。故《書經》說：「以禮制心」。《易經》說：「君子窒欲」。《禮記》說：「壞國，喪家，亡身，必先去其禮。」這是說，若犯非禮邪淫，大致國破家亡，小則喪身失命。《論語》說：「博學於文，約之以禮。顏淵問仁？子曰，克己復禮為仁。淵問其目？子曰，非禮勿視，非禮勿聽，非禮勿言，非禮勿行。」

世間的人民，乃至六道一切衆生，皆因淫欲而有性命。都是有淫因淫緣淫業，才能同生娑婆世界的天地之間。這好比共同寄宿旅舍，居處於旅館（世間）的年壽，是沒有好久的，一般說，人壽不過百，所以說無能幾何。《四十二章經》說：人命在呼吸間。俗話說：「夫妻好比同林鳥，大限來時各自飛。」這不是互相因淫欲寄生一處，轉眼又分離嗎？邪淫的男女，更是偷偷摸摸，剎那造罪，殃墮無間。所以《四十二章經》說：「財色於人，人之不捨。譬如刀刃有蜜，不足一餐之美；小兒舐之，則有

割舌之患。」古人有詩說得好：「同生今世亦前緣，殺盜邪淫總是非，往事不堪回首論，如來座下懺前愆。」可是有幾人，能如此回頭是岸。

「上有賢明長者，尊貴豪富，下有貧窮廝賤，厄劣愚夫，中有不善之人，常懷邪惡，但念淫泆，煩滿胸中。」這八句經文，說盡了娑婆世態。古德說：「愛不重不生娑婆。」物與類聚，同生在此穢土的衆生，不分男女老幼，貧富貴賤，健壯或殘廢，如厄劣的跛子。一切上中下等的人，除了君子善人，持戒的佛教徒，無不但念淫泆，正淫無度，而且還經常心懷邪淫惡念。如孔子所說：「飲食男女，人之大欲存焉。」又如《楞嚴經》說：「汝貪我身，我憐汝色，經百千劫，常在生死。」一般衆生，總是貪愛男女淫欲，患得患失，如火燒中，在胸中積滿淫欲的煩惱與欲望。有了邪心，便行邪淫，欲止不能。所以《四十二章經》說：「愛欲莫甚於色（男女淫欲），色之為欲，其大無外，賴有一矣。若使二同（有第二種同於淫欲），普天之人，無能為道者矣。……欲生於汝意，意以思想生，二心各寂靜，非色亦非行。」又說：「夫為道者，如牛負重，行深泥中，疲極不敢左右顧視，出離淤泥，乃可蘇息。沙門當觀情欲，甚於淤泥，直心念道，可免苦矣！」因此佛制出家僧尼，乃至上輩往生淨土，都必須斷淫。否則，世間的人，酒色財氣，事必相連。貪財必好色，好色必貪財。飲酒行樂，爭風吃醋，更是司空見慣。俗話說：「色膽包天」，真是其大無外，其罪無邊。

古今中外，何時何地沒有邪淫或情殺的事件。五濁惡世，可說是一個邪淫的大染缸，難得保持清白。能夠斷淫，便是出塵羅漢的一類了。

「愛欲交亂，坐起不安。貪意守惜，但欲唐得。」內有愛欲的心念，驅使身形交媾。非是夫妻，稱為淫亂，即是邪淫。據《樓炭正法經》說：「忉利天四王天，及人鬼畜等，皆是男女二身形交，但天人不泄精。夜摩天人只相抱，兜率天人只執手，化樂天人但互笑，他化自在天人只相視，或聞語聲香氣，而取欲樂。」因有淫欲，故名為欲界。欲火熾燃，稱之為熱惱。事屬非法，名曰偷人。既偷又熱，十目所視，十手所指，天知地知，鬼神皆見，故使坐起不安。更何況色不迷人人自迷，如膠似漆，無慚無愧，欲罷不能。所以未得欲得，曰貪意。已得怕失，曰守惜。憐香惜玉，患得患失，總是俗心腸。假如有別人，看他心愛的一眼，可能會大打出手，還認為石榴裙下死，做鬼也風流，可恥可憐！

「眄睞細色，邪態外逸。自妻厭憎，私妄出入，費損家財，事為非法。」凡是貪愛邪淫的男女，無不現出一股輕薄嫵媚的邪態，眉來眼去，用斜目看人，以眼色傳情，謂之眄睞細（美好）色。必然對自己的夫妻，便生討厭憎惡之心，甚至無理取鬧，吵罵毆打。為了買取邪淫對方的歡心，不惜暗中私下，將家中財物，妄取以給情人。浪費無度，傾家蕩產，破損一空，也在所不惜。而且偷偷摸摸，怕人發覺，私妄出入

他家，從事邪淫。所謂：紅杏出牆，金屋藏嬌。月上柳梢頭，人約黃昏後，出入全是不正當的行為，破壞家庭，玷汙名節，故曰事為非法。這屬一人所作的邪淫業，已犯者，務必回頭。未犯者，慎防失足。

「交結聚會，興師相伐，攻劫殺戮，強奪無道。」這是屬集體共作的邪淫業，即是「交結聚會」等。一般黑社會，一些不正幫派，多人共作暴行婦女案，名為交結。那些旅館飯店，茶樓酒家，歌廳舞廳，賭場，烟場，風月場所，妓院娼寮，是為邪淫聚會之處。還有為了女色，興師相伐，攻劫殺戮，強奪無道的事。漢朝昭君和番，便是因匈奴為女色動兵。帝釋天與阿修羅的戰爭，也是為了舍脂女。抗戰時，日本軍人，在南京姦淫屠殺慘案，更是史無前例的集體邪淫。所以古人慨嘆說：「女人是禍水」。其實男子更是禍源，多少貞良婦女，受到男人的欺騙，輕薄、摧殘與犧牲。愛欲！邪淫！誤盡幾多蒼生，害盡幾多淑女！斷送了多少青年男女的美好人生，光明前途，家庭幸福！

「惡心在外，不自修業，盜竊趣得，欲擊成事。」若要人不知，除非己莫為，紙包不住火。凡是尋花問柳，非禮邪淫的人，必然要暴露他的惡心邪行在外面，為一切世人所共知不齒。這種人，多是遊手好閒，不務正業。所謂花花公子，仗勢仗財，今朝有酒今朝醉，都是敗家子。錢財弄光，便行竊行盜。趣得趣用，只求目的，不擇手

段。只顧眼前，不管後果。「欲擊成事」。是說一廂情願，追求對方，非成功不可，甚至患上相思病而送命。貪色之人，酒色財氣，樣樣都要。六親不認，任何不怖，總要達成淫心所好。乃至暴行滅尸，姦淫害命，不顧一切後果。

「恐勢迫脅，歸給妻子，恣心快意，極身作樂。」這四句經文，可以有二種講法：一、因邪淫揮霍無度，必然偷盜。用恐嚇或威勢武力，或強迫裹脅手段，如今時的大貪瀆案，皆是如此以取人財物。得到了便全部歸送給心愛的人，然後共同恣心快意，花天酒地，極身作樂。二、是說為了欲達成邪淫的事，不惜用種種恐勢迫脅的手段，如暴行滅尸等。做了壞事，天理國法，人情道德，皆所不容，只好逃之夭夭。留下過失罪惡，自然歸給到妻子身上，為世人所唾罵，輕侮，使妻子在世間抬不起頭，見不得人。而他自己卻無廉無恥，還是到處盜財偷色，恣心快意，極身作樂。

「或於親屬，不避尊卑，家室中外，患而苦之，亦復不畏王法禁令。」這五句，是說色膽包天，失去理性。所做壞事，不僅是對外人，乃至在內外六親眷屬之間，同樣毫無避忌。不管尊卑上下，使一切親屬，都受禍患，痛苦不堪。當然也不會畏王法禁令，警察憲兵，因果報應等。

講到邪淫的罪惡，真是數不清說不完，所以我們中國有二句哲言：「萬惡淫為首，百善孝為先。」可是娑婆衆生，卻淫習最重，稍微疏忽，便犯邪淫。現將邪者不正

之事，歸納為十類，簡要說明如後：

㈠非分—凡非正式夫妻，男女苟合皆屬邪淫，娶妾亦同。最近中央日報載有，醫生與朋友換妻的新聞，亦屬非分邪淫。宋朝、韓琦任巡撫時，因無後，妻以錢買張氏為妾。琦知張氏原夫，為人誣告入獄，故至賣身贖夫。琦不忍，代為白冤，約以事白再來。後琦升做宰相，張氏來赴約，琦不納。焚買券，助川資，使歸家團聚。琦後封魏郡王，子孫昌盛。又宋時司馬溫公，無子，夫人置一妾，送入書房，公終不納。這都是不邪淫最好的典範。

㈡非時—女人產期，懷孕時，月期。雙方父母生日忌辰。大風雷雨，天災地震，戰亂恐怖，迎神賽會，齋戒之日，佛菩薩聖誕，如是等時；雖然夫妻，亦不得行淫。

㈢非處—謂寺廟庵堂，佛塔，祠堂，凡供有佛菩薩神像祖先之處，或露天，路邊，舟車飛機上，公園公廁，及一切公共場所等，是不可行淫之處。如在此等地方行淫，雖是夫妻，亦屬邪淫。

㈣非類—謂人不可與天人或鬼、神、畜生行淫，非同類故。

㈤非道—謂雖夫妻，不可非道行淫。

㈥非義—義者宜也，即不適宜。如一老一少。師生、師徒、好友、六親、舞女、歌童、娼妓。或主僕、俘虜、災難中人。長官部下。僧尼、神父、修女。以及休妻另

娶，違義續絃，始亂終棄等，雖然雙方同意，結為夫妻，也屬非義邪淫。如本經前面所說，個人及集體的邪淫業，日軍在南京姦淫婦女，前時美國某教的共妻共夫雜交，皆是非義邪淫。宋朝，曹彬為將，嚴禁士卒，不得掠殺姦淫，被稱為萬世仁將。先總統於抗戰勝利後，把日軍投降俘虜，及在大陸的日胞，全部安全遣送回國。全國上下對日人，沒有任何違義越軌的行為，也可說是千秋盛德，名垂青史了。

(七)非禮—非禮勿視、非禮勿言、非禮勿聞、非禮勿行。凡不合禮制者，皆不可做，做了也有如犯邪淫的因果。例如寫黃色小說、作淫書、淫畫、淫歌，拍攝春宮照片，製作淫污的電視、錄音帶、留聲機唱片等。如是等事，敗壞世道人心，罪惡最大。清初的才子金聖嘆，蘇州人。多著淫書，評點《水滸》、《西廂記》、誨盜、誨淫。後來被順治帝，以他案牽連，下旨斬首棄市。民初張恨水，擅於描寫閨房行樂之事，大作淫書。後來身生惡瘡，慘死絕嗣。這都因非禮而言而寫，誤盡蒼生，故現生即得惡報。其他如：以淫欲心視他男女，觀聽淫戲及黃色歌舞音樂，竊聽別人私語情話，談說閨房或邪淫之事，犯手淫及與男女故意摩觸，調戲婦女，往來風月場所等，皆屬非禮行為，雖然無有邪淫之實，但有良心與道德的罪過。

(八)非與—未得對方主人，或監護人的同意，而行淫欲，名為非與。如男女私通私奔，監犯苟合，不但犯邪淫，而兼犯偷盜。

(九)非法—即世間王法、法律、風俗習慣，倫理道德，所禁不可者，便應遵守。如不得多夫多妻制，不得重婚、妍居、宿娼、同性戀等，以及民法刑法明文所載的，都不得違犯。

(十)非淨—出家僧尼斷淫，一切皆遮無開，應觀身不淨，於淫欲事，極生厭惡，但作淨想，自作教他，即屬邪淫。故律中稱行淫欲為不淨行，非梵行，是障道法。

我再把如何伏斷邪淫的方法，概略提供六項：(一)修不淨觀—是斷邪淫的要術。淨宗十一祖省菴大師所作不淨觀頌非常好。1.死想：有愛皆歸盡，此身寧久長，替他空墮淚，誰解返思量。2.脹想：記得穠華態，俄成脖脹軀，眼前年少者，容貌竟何如。3.青瘀想：紅白分明相，青黃瘀爛身，請君開眼看，不是兩般人。4.壞想：皮肉既墮落，五臟於中現，憑君徹底看，何處堪留戀。5.血塗想：無復朱顏在，空餘殷血塗，欲尋妍醜相，形質漸模糊。6.膿爛想：腐爛應難睹，腥臊不可聞，豈知膿潰處，蘭麝昔曾熏。7.噉想：羊犬食人肉，人曾食犬羊，不知人與畜，誰臭復誰香。8.散想：形骸一已散，手足漸移置，諦觀嫵媚姿，畢竟歸何處。9.骨想：本是骷髏骨，曾將誑惑人，昔時看是假，今日睹方真。10.燒想：火勢既猛烈，殘骸忽無有，試看烟燄中，著得貪心否？(二)常誦《普門品》，至心稱念觀世音菩薩。淫欲心再多，也可自然離欲。(三)見可愛男女作親人想。年長者如父如母，同輩者如兄弟姊妹，年幼者如子如女，自

然不起淫心。㈣念死，這是菩薩應修八念法之一。如印祖說，常將死字掛在額頭上，淫念自息。㈤觀想或稱念阿彌陀佛相好名號，及淨土清淨莊嚴，這是戒淫究竟辦法。真能先送心歸極樂，那就天宮之樂，尚且不要，何況世間男女色欲。㈥要多讀或印送，勸人止惡行善，自利利人的善書，經書。如《法苑珠林》，《安士全書》，《冥報記》，《陰騭文》等。

辛二、明邪淫報

如是之惡，著於人鬼。日月照見，神明記識。故有自然三塗，無量苦惱。展轉其中，世世累劫，無有出期，難得解脫，痛不可言。

如是邪淫惡業，那是非常顯著，瞞不了天人鬼神，更瞞不了佛菩薩。天知地知，日月照見。還有你的俱生神，第八識，明明白白把你所作，登記在識田中。如是因，如是果，故法爾自然，有三塗惡道的報應。如抱銅柱，臥鐵床，受炮烙之苦。或做鴿子鴛鴦，受苦受惱。總之三塗苦報，無量無邊；而且展轉在三惡道中，生生世世，累經多劫，無有出頭做人的日期。要想解脫三塗苦報，那是難得很。七佛以來猶為蟻身，八萬劫中未脫鴿報，這是佛眼親見，佛口親說，所以佛的悲心，不得不為衆生傷嘆：難得解脫，痛不可言。

《大智度論》說：「邪淫有十罪報：㈠常慮對方配偶之所殺。㈡夫妻不睦。㈢惡增善減。㈣不守護身，橫死或夭亡，令妻子孤寡。㈤財產日耗。㈥被人所疑。㈦親友不喜。㈧種怨家業因緣。㈨死入地獄。㈩若生為人，生為淫女，或多人共一夫，若為男子，妻女不貞。」

辛三、結勸斷惡修善

是爲三大惡三痛三燒，勤苦如是。譬如大火焚燒人身，人能於中一心制意，端身正行，獨作諸善，不爲衆惡者，身獨度脫，獲其福德度世上天泥洹之道，是爲三大善也。

文如前解，不復重述，無非結勸應斷邪淫，修十善業。《十善業道經》說：「不邪淫有四種智人所讚法：㈠諸根調順。㈡永離喧掉。㈢人天稱讚。㈣妻莫能侵。若能迴向無上菩提，後成佛時，得佛丈夫隱密藏相。」《佛般泥洹經》說：「不邪淫有五增福：㈠多人稱譽。㈡不畏縣官。㈢身得安隱。㈣死生天上。㈤得泥洹道。」

庚四、口業四惡　分三

辛一、明口四惡業

佛言其四惡者，世間人民，不念修善。轉相教令，共爲衆惡。兩舌、

惡口、妄言、綺語。讒賊鬥亂，憎嫉善人，敗壞賢明，於傍快喜。不孝二親，輕慢師長。朋友無信，難得誠實。尊貴自大，謂己有道。橫行威勢，侵易於人。不能自知，爲惡無恥。自以强健，欲人敬難。不畏天地神明日月，不肯作善，難可降化。自用偃蹇，謂可常爾，無所憂懼，常懷憍慢。

「不念修善」。是說第六意識，先有惡念，無有善念，然後有惡口等。「轉相教令」，即是自作教他，隨喜讚歎；因此一家一族，乃至一國全世界，共為兩舌、惡口、妄言、綺語，還有衆多的口惡業，這是總舉。一、兩舌，是以諂曲心，說挑撥是非，鬥遘兩頭，離間他人感情的話。二、惡口，是以瞋恚心，說粗言惡語罵人的話，傷害他人。三、妄言，是心口相違，說欺誑不實的話，損人利己。四、綺語，以語言文字，說無益語，或風流話，提倡縱慾，或影響到傷風敗俗，於人於己皆無利益。

「讒賊鬥亂，憎嫉善人，敗壞賢明，於旁快喜。」這四句是指兩舌。以讒言誣害他人，謂之讒賊。鬥遘兩頭，挑撥是非，謂之鬥亂。欲掩自醜，所以厭憎嫉妒善人。因嫉故謗，以文字語言，誹謗攻擊賢能明智的官吏或世人；而且自讚毀他，幸災樂禍。看別人彼此相爭，自己從中取利，謂之於旁快喜。例如破壞人的家庭和好幸福，擾亂社會的祥和秩序，使人與人間互相清算鬥爭，挑撥朋友成為冤家，乃至破和合僧，

引起國與國間的戰爭，造成世界大戰，無不因兩舌而有，真是罪大惡極。

「不孝二親，輕慢師長。」這是指惡口。以惡言惡語，對待父母，謂之不孝二親。對父母尚且惡口，對其他的師長親友外人，乃至出家僧尼，更是輕慢無理，出口傷人，不會有和美好聽的話。自說或教人說四衆佛弟子衆過，亦犯惡口。尤其是一般人打官司告狀，雙方無不是唇槍舌劍，總想置他人於死地，所以訴訟是大惡口。還有自讚毀他，也屬惡口重業。釋迦世尊自己說，六年苦行，日食一麻一麥，是過去世以惡口，罵迦葉佛為禿頭沙門，何有佛道之報。目犍連尊者，為外道打死，也是過去世以惡口罵父母，我長大當碎汝身之報。

「朋友無信，難得誠實。」這是指妄言。儒家說：與朋友交可不信乎！與人謀寧不忠乎！朋友之間，不守信用，就是違犯五倫八德。在儒為偽君子，在世為騙子，在佛教為惡人。難得誠實，即是不老實，不見言見，見言不見，身心妄語，不忠不信，表裡相違。這就是孔子所說的鄉愿鄙夫，也就是一般所說的刁滑，人見人畏，世所共棄。

「尊貴自大，謂己有道。」這就是未證謂證，未得謂得。實無所知，自稱我已得上人法，我已入聖智勝法，犯大妄語。難得誠實，這句經文，我們修淨業的蓮友，最要注意。檢點古今往生聖賢，沒有一個不是誠實的老實人。因為只有老實頭，才能死

心踴地的相信彌陀，及極樂不可思議，才能真實欣厭具足，發願往生；也才真的老實念佛。一些聰明伶俐的人，反被聰明所誤。往往尊貴自大，謂己有道。我本是佛，何必念佛。西方就在心中，何必求生極樂。一錯便成百錯，實在可悲可嘆！我現在說個當代坐化往生的事實：永仁法師，俗姓鄭，名番，台南縣人。平生為人，忠厚老實，既愚且魯。受人欺，不計較。受人罵，不理會。大家稱他為愚番。晚年子死妻亡，在高雄義永寺出家。民國四十三年，在獅頭山元光寺受大戒。受戒後回義永寺，精進念佛。四十四年二月初五，偶感不適，即知往生時至。下午四時要人替他燒檀香水，沐浴換衣，說要回去。浴畢穿海青搭衣，先到大殿禮佛，後到祖堂禮祖，便在祖堂盤坐念佛，並請大家助念。到七時許，在念佛聲中，含笑坐化，年六十四。如此老實修持，往生極樂，當無疑義。

「橫行威勢，侵易於人。」這是說別人有智識，不受他的妄言所騙，那就用暴力威勢，侵害別人，加以脅迫聽從。欲加以罪，何患無詞，故曰侵易於人。

「不能自知，為惡無恥。」這是指綺語。不顧世人的議論，不怕將來的因果報應，說的寫的，盡是傷風敗俗，貽害社會人群。自己卻不知這種綺語的害處影響之大，認為別人聽了看了喜歡就好。無慚無恥，寫說越來越多，看的聽的人，也越來越多，越使人神魂顛倒，誤入歧途。過去金聖嘆，張恨水的著作，以及今時一些言情、黃色

、偵探、暴力、造謠、攻訐、揭人隱私等書刊小說，不是就這樣暢銷天下嗎？

「自以強健，欲人敬難。」凡是喜歡說無益語的人，都是自己認為才子高人，懷著出風頭的心態，希望得到最大的知名度。所以花言巧語，口蜜腹劍，總是想如何煽動世人做壞事，同時還稱讚他，敬仰他，是難得的名士作家。在他認為，一舉聞名天下知，還有鈔票滾滾來，因果報應那管它，真是可憐又可恥！

一般犯兩舌、惡口、妄言、綺語的人，名為惡人。作惡的人，當然不畏天地神明日月，不肯作善，難可降化。為什麼這樣頑固不化，作惡不止呢？因為是自作聰明，自以為是，剛愎自用，此名自用偃蹇。而且驕傲得很，唯我獨尊，認為誰也沒有我高明能幹，經常懷驕慢的心，天不怕地不怕，無所憂懼。

辛二、明口惡報　分三

壬一、現報

如是衆惡，天神記識。賴其前世頗作福德，小善扶接，營護助之。今世爲惡，福德盡滅，諸善鬼神，各去離之，身獨空立，無所復依。

犯了如上口四惡業，自己有俱生神，此名天神，把你所作的惡業，分明記在你的八識田中，不失不壞。眼前好像一切很如意，這是依賴他前世，頗有做些小福德善業

，如三歸五戒等。因這小善的功德扶持他，自然得到一些鬼神的助力維護，使他現在經營得不很壞。一朝過去的功德盡了，今生的惡業果報，自然現前。諸善鬼神，各去離之，那就夠他受苦。如《七佛滅罪經》說：「受持五戒，每戒有五善神侍衛。」今以作惡破戒，是故善神去離，再沒有功德善神可以依靠，名為空立。自作業自受報，名為身獨。《大智度論》說：「妄語有十罪：一、口氣常臭。二、善神遠離，非人得便。三、出言雖實，人不信受。四、智人謀議，常不參預。五、常被人誹謗，惡名流布。六、人所不敬，雖有教令，人不信從。七、常多憂愁苦惱。八、種誹謗業因緣。九、死入地獄。十、若出為人，常被誹謗。是故：實語第一戒，實語上天梯，實語小如大，妄語入地獄。」《業報差別經》說：「妄語感生外物皆悉臭穢。兩舌感外大地高下不平。惡口感外瓦石萬物粗惡。綺語感外草木棘刺。」

壬二、生報

壽命終盡，諸惡所歸。自然迫促，共趣奪之。又其名籍，記在神明。殃咎牽引，當往趣向。罪報自然，無從捨離。但得前行，入於火鑊。身心摧碎，精神痛苦。當斯之時，悔復何及。

無常到來，壽命終盡。平生所作，種種口過，都歸到你的中陰身上。業力共同所

使，自然逼迫催促你這個中陰身，趣向受苦報之處。在生所有一點小聰明才智，自謂得意勝人的地方，都把你奪得一乾二淨。再說，還有你的姓名户籍功過簿上，俱生神記有你所作惡業的紀錄。這些罪殃過咎，牽引你的中陰身，或往地獄，或趣餓鬼，或向畜生；這是業報，自然因果，但得隨業前行受報，如影隨形，無從捨離。身心摧碎者，摧其在生頑固不化，自以得意的心意，碎其作惡多端的身口；故有火湯，沸屎，刀山，劍樹，拔舌，耕犁等地獄，使其受報的後陰身，精神痛苦萬分。當來生受報的時候，才後悔不應作妄言惡口兩舌綺語等，可是已經來不及了。

壬三、後報

天道冏然，不得蹉跌。故有自然三塗，無量苦惱。展轉其中，世世累劫，無有出期，難得解脫，痛不可言。

善有善報，惡有惡報，這是天地間，自然之道。冏然，即是非常分明，絲毫不錯，故曰不得蹉跌。如是因如是果，故有自然的三塗惡報，使你受苦受惱無量。展轉於三惡道中，生生世世，經歷無量劫，無有出離的日期，難得解脫，痛不可言，不能討價還價。

我們想不犯口業四惡，最好的辦法，就是做老實頭。要如宋朝范仲淹臨終所說：

「事無不可對人言。」這是去惡良藥，做人根本。當知，凡作惡事說惡話，都是見不得人，不可對人說的。所以一切惡業，必連帶有妄言，即是不老實。

辛三、結勸斷惡修善

是爲四大惡四痛四燒，勤苦如是。譬如大火焚燒人身，人能於中一心制意，端身正行，獨作諸善，不爲衆惡，身獨度脫，獲其福德度世上天泥洹之道，是爲四大善也。

經文如前所解，這是說，口四惡業當除，當修口四善業。《十善業道經》說：「不妄語—即得八種天所讚法：一、口常清淨，如優曇鉢華香。二、為諸世間之所信伏。三、發言成證，人天敬愛。四、常以愛語安慰衆生。五、得勝意樂，三業清淨。六、言無誤失，心常歡喜。七、發言尊重，人天奉行。八、智慧殊勝，無能制伏。若能迴向無上菩提，得如來真實語。不惡口—即得成就八種淨業：一、言不乖度。二、言皆利益。三、言皆契理。四、言詞美妙。五、出言無不承領。六、言則信用。七、言無可譏。八、言盡愛樂。若能迴向無上菩提，成佛時，具足如來梵音聲相。不兩舌—可得五種不壞法：一、得不壞身，無能害故。二、得不壞眷屬，無能破故。三、得不壞信，順本業故。四、得不壞法行，所修堅固故。五、得不壞善知識，不誑惑故。若

能迴向無上菩提，得正眷屬，諸魔外道不能沮壞。不綺語—得三種決定：一、決定為智人所愛。二、決定能以智慧如實答問。三、決定於人天威德殊勝。若能迴向無上菩提，得諸如來所授記，皆不唐捐。」《報恩經》中佛說：「人生世間，禍從口出，當護於口，甚於猛火。猛火熾然，燒世間財，惡口熾然，燒七聖財。一切衆生，禍從口出，毀身之斧，滅身之禍。」是故我們應當護口如瓶。古人說：「少說一句話，多念一句佛，打得念頭死，許汝法身活。」精勤念佛，這是免口過的特效藥。

庚五、意業衆惡　分五

辛一、明意惡業

佛言，其五惡者，世間人民，徙倚懈惰，不肯作善，治身修業。家室眷屬，飢寒困苦，父母教誨，瞋目怒應，言令不和，違戾反逆，譬如怨家，不如無子。取與無節，衆共患厭。負恩違義，無有報償之心，貧窮困乏，不能復得。辜較縱奪，放恣遊散。串數唐得，用自賑給。耽酒嗜美，飲食無度，肆心蕩逸，魯扈抵突。不識人情，强欲抑制。見人有善，嫉妒惡之。無義無禮，無所顧難，自用識當，不可諫曉。六親眷屬，所資有無，不能憂念。不惟父母之恩，不存師友之義。心常念惡，口常言惡，身常行

惡，曾無一善。不信先聖諸佛經法，不信行道可得度世，不信死後神明更生。不信作善得善，爲惡得惡。欲殺真人，鬪亂衆僧。欲害父母兄弟眷屬，六親憎惡，願令其死。如是世人，心意俱然，愚癡蒙昧，而自以智慧。不知生所從來，死所趣向。不仁不順，惡逆天地。而於其中，希望僥倖。欲求長生，會當歸死。慈心教誨，令其念善，開示生死善惡之趣，自然有是，而不肯信之。苦心與語，無益其人，心中閉塞，意不開解，大命將終，悔懼交至。不豫修善，臨窮方悔，悔之於後，將何及乎。

這一段經文，分十二節來講。先總舉，後別明，有十一種意惡之相，皆由貪瞋邪見所攝。

「其五惡者」，至「治身修業」。這五句，是第一節總舉意惡。娑婆世界，名為堪忍的穢土。雖然衆苦充滿，甚可怖畏；可是世間的人民，總是徘徊汗漫，依賴忍耐，而且懈怠懶惰，無有決斷勇猛，以求出離之心，此名徙倚懈惰。儒家說：「哀莫大於心死。」心念只是得過且過，當然不會去斷惡修善。也就不知如何格物、致知、誠意、正心、修身、齊家、治國、平天下。不能永離殺盜邪淫以治身，更不能勤修世間正業，及十善業，以自利利人。意惡之人，不修善行，不事家業，違反教令，瞋怒喜鬥，

背恩忘義，欺凌放蕩，無惡不為，惡相衆多。

「家室眷屬」，至「不如無子」。這八句，是第二節別相瞋恚相。古人說：「家和萬事興。」可是世人有幾個，能得家庭眷屬，和好相處呢？現在一般都是建立小家庭，原因就是父子夫婦兄弟叔侄之間，無法和合。而婆媳及代溝問題，更是普徧無法圓滿解決的事實。徵結所在，就是人人的瞋恚心熾盛，對至親的人也一樣。因此造成一家鷄犬不寧，分崩離析，不能同心協力，維持家計，當然飢寒困苦，生活無著。做家長的父母，想把家業振興，教導誨諭下輩，要如何勤儉，如何和好。做子女的，不但不聽教誨，而且一肚子瞋怒心，表現出瞪眼睛，發脾氣的反應。對父母說話的語言詞令，都是反抗，不和不順，以違背乖戾的態度，反逆父母。就好像怨家對頭，真是怨憎會苦。還不如無子無女，不會受這種苦。

「取與無節」，至「用自賑給」。這十句，是第三節別明貪欲相。凡是敗家浪蕩子，貪心特別重，都是亂花亂用，對家中的財物，任意揮霍，取與毫無節制。今朝有酒今朝醉，明日無糧再打算。一味遊手好閒，貪食懶做，使得全家的人，乃至內外親族，共同受他的連累苦患，當然大家都害怕他，嫌厭他。這種人既貪必慳，而且自私自利，無情無義。不思父母師長之恩，不顧夫妻兄弟六親之義，完全忘恩負義。對父母六親朋友，沒有半點報償的心，當然不管他人死活，只顧自己享受。家財敗光，貧

窮如洗，生活困乏，又不勤勞，從事正業，所以不能復得財物，也得不到親友的幫助。到了所謂「山窮水盡」，無計可籌，無路可走時，只好辜較縱奪，辜較同辜榷。如王莽傳曰：「豪吏滑民，辜而榷之。」後漢靈帝記曰：「豪右辜榷，馬一匹售至二百萬。（注）辜者障也，榷者專也。謂障餘人買賣，而自專其利。」縱奪，是縱勇作惡，不畏後果。甚至橫強豪奪，繼續不斷，成為累犯。已得不義之財，那又放恣遊散，放肆縱意於酒色財氣，妄作妄為。或是閒遊散蕩，不顧家庭，不做正事，成為一個地痞流氓惡棍。串數唐得，就是習慣成自然，無廉無恥，無慚無愧，三番五次，總想不勞而獲，坐享其利。用自賑給，是說這種人的生活所需，完全用如上所說的不正當手段，損人利己，謀取財物來供給。因為是遊手偷懶，不事生產，身無立錐之地，家無隔宿之糧，好像貧窮孤獨的難民，所以名為賑給。

「耽酒嗜美」，至「魯扈抵突」。這四句，是第四節別明嗜酒相。無智之人，貪食山珍海味，飲酒取樂，已成習慣嗜好，名為耽酒嗜美。酒有二種，一是谷麥所製成，一是花菓所釀造。飲了能令人放逸，昏醉，增長貪、瞋、癡一切煩惱，引生心身疾病災難者，皆名為酒。失威儀，破淨戒，障定慧，乃至顛狂失心，兇殺尋仇，過相衆多，《大智度論》說有卅五種：「一、現世財物虛竭。二、衆病之門。三、鬥爭之本。四、裸露無恥。五、醜名惡露。六、無有智慧。七、應得不得，已得而失。八、隱

事向人說。九、荒廢事業。十、醉為愁本。十一、身力轉少。十二、身色敗壞。十三、不敬父母。十四、至二十、不敬三寶、沙門、婆羅門、師長、叔伯六親等。廿一、與惡人為朋黨。廿二、疏遠賢善。廿三、作破戒人。廿四、無慚愧。廿五、不守六根。廿六、縱欲放逸。廿七、人所憎惡。廿八、智識親屬所共擯棄。廿九、行不善法。三十、棄捨善法。卅一、為人所不信用。卅二、遠離涅槃。卅三、種癡狂因緣。卅四、命終入地獄。卅五、若得為人，生為狂癡。」飲酒有如是過失，豈可沾唇。假如為治病，飲少許不醉，則無此過。絕不可飲酒食肉，毫無節制。更不可以放肆心身，遊蕩逸樂，坐食山空，破家喪身。平常說：「酒色之徒」。好酒之人必好色，酒色財氣相連，害人害己。有了便會魯莽跋扈，野蠻不講理，經常與人抵觸衝突，甚至犯暴行情殺等事。切不可認為飲酒無傷大雅，其實世人作惡，無不由小而大，也往往與飲酒有關。佛在律中說，有一優婆塞，因飲酒的關係。五戒全犯，為佛弟子，應當戒除。

「不識人情」，至「嫉妒惡之」。這四句，是第五節別明嫉妒相。愚癡的人，不識人的窮通貴賤，在於個人所作的因果。古人說：「各有因緣莫羨人」。不能知己知彼，不懂做人應有隱惡揚善的美德；因此總是莫耐他榮，強欲抑制別人，或見聞他人有好心，做善事，便起嫉妒憎惡的念頭。

「無義無禮」，至「不存師友之義」。這九句，是第六節別明慳悋相。心中愚癡

，對於世間做人，應有的仁義道德，禮節規矩，都無所知，只知貪求飲食男女，及金錢財寶。癡人癡福，或因前世修善所感，被他貪得富有，那又慳悋得一毛不拔。對於六親及內外親友，沒有絲毫照顧他人的困難。認為我富有是我的，不給別人是理所當然，此名自用識當。頑固不化，不可勸諫曉諭；總是愛財如命，守財如奴。如佛說的盧至長者，難陀老母，就是這種典型。不但對普通六親眷屬，所需衣食住行的有無，沒有憂慮顧念。就是生身的父母，還有在家出家教導自己的良師益友，對自己都是有恩德義利的人，也不思惟想念他們的生活道糧有無困難，我應有供養的義務。一味慳悋自私，甚至對自己也刻薄慳悋，捨不得食，捨不得穿，而挨凍挨餓。古人說：「世間所有金銀寶，借汝權看幾十年。」癡人又何必如此慳貪而又悋惜呢？

「心常念惡」，至「曾無一善」。這四句，是第七節別明闡提相。身口意三業，曾無一善，此名斷善根的「一闡提」。如提婆達多，及釋尊兒子善星比丘，便是此類。由此可知，做人學佛，最要緊的，是能明白事理，分別善惡，深信因果，止惡行善。不然你就是佛的哥哥、兒子，佛也不能替你的業報，佛的神通再大，也救不了你。

「不信先聖諸佛經法」，至「為惡得惡」。這五句，是第八節別明邪見相。什麼是邪見呢？不信世間三世因果，不信作善得善報，為惡得惡報，不信六道輪迴。邪執沒有善惡報應，沒有後世，也沒有天堂地獄，及世間聖賢，這名「世間邪見」。不信

有十方諸佛，不信有出世的三乘聖賢，不信四諦十二因緣，以及大小乘的經律論。不信諸行無常，諸法無我，涅槃寂靜。邪執身、邊、邪、見取、戒取等惡見，此名「出世間邪見」。反過來能相信，即名為有正知正見。

一般說邪見即是愚癡，其實兩者是有所不同。不是一切愚癡，皆是不善，要愚癡增上，轉成世間或出世間邪見，則名為不善業。所以由愚癡增長邪見，則成重罪，必墮無間地獄。《觀佛三昧經》云：「不信因果，謗無十方佛，斷學般若，盜用三寶物，當墮無間地獄。」因此佛在經律中說，寧可破戒，不可破見，破戒尚可懺悔滅罪，破見罪難得滅，佛不能救，即是此意。

邪見有可轉，有不可轉。非因見因，非果見果，又從他聞後，信受所生，這一類邪見是可轉為正見的。如舍利弗，目犍連，三迦葉兄弟，原來皆信奉外道，後得見佛，便轉邪歸正得道便是。由自己執見所生，撥無因果，具有如上所舉世出世間邪見，這是不可能轉為正見，那就有如提婆達多，及善星比丘便是。

此節所說邪見，不信先聖諸佛經法，即不信三寶，包括過去現在未來。不信行道可得度世，即不信聲聞、緣覺、菩薩三乘所修聖道，此是不信因。不信皆可得到了脫生死，超出輪迴，此是不信果。這便是出世間的邪見。不信死後，有神明（即第八識）去再受生，認為死了什麼都沒有。不信善惡因果，這便具有世間的邪見。

「欲殺真人」，至「願令其死」。這五句，是第九節別明五逆相。已證聖果的人，如阿羅漢，辟支佛，及別教初地，圓教初住以上的菩薩，乃至諸佛，因為已完全或部份悟證真如佛性，自性清淨心，故名真人。於此聖人，動念傷害，或弒或出佛身血，是為大逆之人。鬥亂衆僧，就是破和合僧。欲害父母，即是弒父弒母。以上即是五逆重罪。還有對兄弟夫妻等六親眷屬，心生憎惡的念頭，願令其死，或欲加以殺害，這是五逆的等流罪。

「如是世人」，至「會當歸死」。這十二句，是第十節別明愚癡相。世間愚癡的人，大家一樣，心意都是愚鈍癡闇，蒙昧不明事理；可是自己反以為聰明有智慧，誰也不肯承認自己是癡人。一般世智辯聰的人，上知天文，下知地理，可是中間不通人情。不知衆生生所從來，死了又往何處去？不知仁愛慈悲為做人根本，不能孝順父母，奉事師長，不順世間為人的倫理道德。甚至所作所為，全是十惡業，與天地有好生之德，相反相逆。這不是愚癡是什麼？如《地藏經》說：「閻浮提（即我們現居的地球）衆生，舉心動念，無非是業，無非是罪。」這就是說，生在地球上的人類，比起其他佛國的衆生，我們都是愚癡顛倒，造業受苦得可憐，始終在罪業與生死中打滾。可是自己還高喊：科學萬能，科技掛帥，征服星球，上生天國。豈知科學不知生死根由，無法根除生老病死。天國雖樂，福盡仍然輪迴六道。人能征服幾顆星球，卻不能

征服一顆妄心。這又不是愚癡的鐵證嗎？所以《三寶歌》說：「人天長夜，宇宙黮闇，誰啟以光明？三界火宅，衆苦煎迫，誰濟以安寧？」這就唯有佛、法、僧三寶，才能使這個癡闇的世界，出現一線光明，能得啟迷歸覺，轉凡成聖，離苦得樂，了生脫死。假使世人，不能認知這一點，在此五濁十惡充滿的世界中，盲目發展科技，迷信一神或多神宗教，希望能得僥倖，獲得長生永生，那真是緣木求魚，南轅北轍，是絕對不可能的。必然還當歸於生死輪迴的旋渦中，無法自拔。

「慈心教誨」，至「而不肯信之」。這五句，是第十一節別明狐疑相。這個五濁惡世，是難得有佛、法、僧三寶出現的。雖然有三寶住世，又得遇佛教的善知識教誨，但世人能有智慧來接受相信，還是困難。試看地球上廿幾億人口，有多少人能信佛。雖然信佛，能信當生成就的淨土法門，更是難中之難，無過此難了。為什麼難呢？難在衆生都是狐疑無智，所以不肯相信。縱然有佛菩薩，慈心教導誨示，令其斷十惡修十善。開門見山，指示生死的因果，善惡的報應，以及輪迴與解脫趣向的業道，這都是法爾的定律。所謂：此有故彼有，此無故彼無。諸法因緣生，諸法因緣滅。三界一切法，唯是一心造。無明緣行，乃至有緣生老病死。無明滅則行滅，乃至生老病死滅。這是宇宙人生唯一真理，輪迴與解脫的唯一鐵則。可是五濁衆生，有了貪、瞋、癡、慢、疑的煩惱濁，對世出世聖人所說的聖言量，總是心存疑惑，不肯信之。尤其

是稱念彌陀，能得往生極樂，了生脫死，更是狐疑不能相信。故佛說：此是難信之法，衆生為可憐愍者。

「苦心與語」，至「將何及乎」？這十句，是第十二節別明後悔相。我們試把佛教的大藏經翻來看，其中不盡是佛菩薩苦口婆心說的話嗎？稍有智慧的人，照理應當拿來閱讀，然後知道：佛教是智信，不是迷信。佛教是積極，不是消極。佛教是兼善天下，不是獨善其身。佛法是合乎科學因果律，不是武斷寓言神話。是唯一能渡生死苦海的慈航，還能當面錯過，不立即信受奉行嗎？可是茫茫衆生，都在大夢沉沉中，醉生夢死。雖有三寶在世，還有善知識苦心說法開導，但對他來說，好比對牛彈琴，無益其人；心中依然愚癡閉塞，只知飲食男女，貪求五欲之樂。心意不能對善惡因果，生死輪迴的事理，有所開悟了解。沒有智識的人如此，就是一般高級智識份子，科學家哲學家神學家，也不例外。一朝大限到來，壽命將終，平生所作善惡業境現前，如落湯螃蟹，脫殼烏龜。才後悔生時的自謂聰明，科技萬能，或所得高官顯要，多財多福，我是石油大王，什麼大王，或嬌妻美妾，孝子賢孫，或桃李門生滿天下。到這時完全無用，替不了自己的痛苦，代不了自己的生死。一面恐怖畏懼，一面後悔生時不肯信佛，沒有修行，不在死前，豫先修集善業功德。真是萬念交至，痛苦張惶，六神無主。俗話說：「平時不燒香，臨時抱佛腳。不見棺材不流淚，不到黃河心不死。

」臨到壽窮命盡，方始追悔，悔之於事後，那是來不及了，故曰將何及乎！

辛二、明意惡報

天地之間，五道分明，恢廓窈冥，浩浩茫茫。善惡報應，禍福相承，身自當之，無誰代者。數之自然，應期所行，殃咎追命，無得從捨。善人行善，從樂入樂，從明入明。惡人行惡，從苦入苦，從冥入冥。誰能知者，獨佛知耳。教語開示，信用者少，生死不休，惡道不絕，如是世人，難可具盡。故有自然三塗，無量苦惱，展轉其中，世世累劫，無有出期，難得解脫，痛不可言。

「天地之間，五道分明，恢廓窈冥，浩浩茫茫。」這四句，是說三界一切法，唯是一心作。天地之間，即是包括最上天界，最下地獄，其中還有人道，畜生，餓鬼，阿修羅併入天人中，合共五道，即是三界。這五道皆由心所緣起，都是各有必然的十如是。所謂：如是性、相、體、因、緣、力、作、果、報、本末究竟，分分明明，絕對不會錯亂。這種一心萬行，萬行一心，是宇宙的真實相，甚深甚廣，唯佛與佛，乃能究竟了知。所以經文說：誰能知者，獨佛知耳。恢廓與浩浩，是形容真如淨心，所緣起的三界一切法，廣大無涯，無量無邊。《華嚴經》云：「應觀法界性，一切唯心造」。窈冥與茫茫，是形容能緣起的真如淨心，深密難知，無名無相。如紫柏大師說

：「大哉心光，智不可知，識不可識，陰陽不能籠罩，有無不能形容。」慧思禪師也說：「天不能蓋地不載，無去無來無障礙，無長無短無青黃，不在中間及內外，超群出衆太虛玄，指物傳心人不會。」

「善惡報應，禍福相承，身自當之，無誰代者。」這四句，是說世間的因果律。為善為惡是因，得福得禍是果，如是因果報應，因果相承，自作自受，沒有別人可以代替的。

「數之自然，應期所行，殃咎追命，無得從捨。」這四句，是說業報自然，無法逃避。數者，即一般說天數，或為天命，佛法說業報，是法爾自然如此的。善惡業的報應，自然期合其所作（行）的業因。如佛在十來偈中說：「端正者，忍辱中來。貧窮者，慳貪中來。高位者，禮拜中來。下賤者，驕慢中來。瘖啞者，誹謗中來。盲聾者，不信中來。長壽者，慈悲中來。短命者，殺生中來。諸根不具者，破戒中來。六根具足者，持戒中來。」做了十惡業，這罪業的殃禍，自然追隨你的生命，或得現報，或來生或多生，受應得的報應，絕不可能放縱赦免你，而不受業報。所以說：善惡到頭終有報，只爭來早與來遲。

「善人行善，從樂入樂，從明入明。惡人行惡，從苦入苦，從冥入冥。」這六句，是說善惡業道的差別相。若是修行十善業，便名善人。那他必然是今生過得很快樂

，而又有聰明智慧，深信善惡因果，能遠離諸惡。譬如明眼人，能避險惡道。來生來世，也就自然福重業輕，慧深障淺，一直生（入）於福樂光明之處，最後惑盡智圓，成佛作祖。如《本經》說：「人能於中，一心制意，端身正行，獨作諸善，不為衆惡，身獨度脫，獲其福德（今生），度世上天，泥洹之道（來生）。」若是造作十惡業，便是惡人。那他必然今生有種種憂悲苦惱，而且心意越來越閉塞愚癡（無明），甚至撥無因果，起大邪見，五逆十惡，無所不為。那就自然有三途的苦報，等候在他的前面，生生世世以三途為家，無有出期。如《地藏經》說：「慈愍此世罪苦衆生，復觀未來無量劫中因蔓不斷。」此名從苦入苦，從冥入冥。《佛本行經》也說：「一念之惡，能開五不善門：一者燒人善根。二者從惡更生惡。三者為聖人所呵。四者退失道果。五者死入惡道。」一念惡心，尚且如此，何況惡人，無慚無愧，三業廣行十惡；當然惡更生惡，從苦入苦，從冥（愚癡無明）入到一闡提的無間黑暗地獄中。

「誰能知者，獨佛知耳。」如上所說三界一切法，唯是一心作。因果定律，業報自然，業道差別，這些事理，世人誰都不能了解明白，唯獨十方三世一切佛，能夠親知親見，了了分明。佛因憐愍衆生，愚癡無智，不知心造天堂，心造地獄。不知三界一切法，唯是一心作。不識因果業報，因此起惑造業受苦，長劫生死，痛不可言。所以示現人間，成佛說法，教令衆生，諸惡莫作，衆善奉行，清淨三業，便得從樂入樂

，從明入明，同成佛道。到這時，你也能同諸佛一樣，親知親見善惡緣起因果的真實相。

「教語開示，信用者少，生死不休，惡道不絕，如是世人，難可具盡。」這六句，是說忠言逆耳，信用者少。諸佛菩薩，以種種方便、譬喻、言辭，教語開示，諸法緣起，因果定律，可是世人信受奉行（用）的很少。舉目人世，有多少人信佛呢？天上著樂，三途受苦，能信佛的，那就更少了。因此六道輪迴，生死不休，三惡道不能斷絕，始終客滿。落在如是善惡因果網中的衆生，業果相續，頭出頭沒，實在說不完，數不清，難可具盡。

「故有自然三塗，無量苦惱，展轉其中，世世累劫，無有出期，難得解脫，痛不可言。」這七句，是總說意惡業報。經文如前所說，不須重解。即教誡我們，意惡當除，十善當修。不過，既然所得惡報，痛不可言，凡有智者，總要設法離苦得樂才好。要如何對治去除心意惡念呢？佛教誡我們，下手先以四念處，五停心觀。假如能將妄想攀緣的心猿意馬，繫住在「觀身不淨，觀受是苦，觀心無常，觀法無我」的栓柱上，久久自能使意念清淨，不為衆惡。更以不淨觀淨治貪心，慈悲觀淨治瞋心，因緣觀淨治邪見，數息觀淨治妄想，念佛淨治業障，這是最基本的方法。淨業行人，若能至心精進，老實念佛，佛不離心，心不離佛，那更直截了當，即念是佛，即念成佛，

即凡心轉為佛智，即染心轉為淨心，同佛所證，得佛受用。不但沒有貪瞋癡等十一種意惡，而且能發種種神通妙用，修作世出世間，一切無漏善業，成就無量功德。

辛三、結勸斷惡修善

是爲五大惡，五痛五燒，勤苦如是。譬如大火焚燒人身，人能於中，一心制意，端身正念，言行相副，所作至誠，所語如語，心口不轉，獨作諸善，不爲衆惡，身獨度脫，獲其福德度世上天泥洹之道，是爲五大善也。

前四惡，即身口七支，故經文說「端身正行」。第五惡，是意業，故經文很顯明的說「端身正念」。謂守口攝意身莫犯，不可有一念邪惡。因此，以五惡解為五戒，是不合經意的。「言行相副，所作至誠，所語如語，心口不轉。」這四句經文，是說身口意三業，都要以誠實為本，老實為要。修行在修心，修心在至誠下手。所以儒家的大學篇，格、致、誠、正、修、齊、治、平八條目，其中樞心要，就在誠意正心，與《本經》所說意旨相同。心口不轉，是心念與說話，完全一致，沒有轉變，無口是心非的妄言。所語如語，是所講的要完全去做到，即經中說，「法隨法行」，如說修行，不是聞而不行，說而不做。所作至誠，是起心動念，及發語動身，凡所作為，都是至誠

無偽，做個老實頭。言行相副，是一言一行，表裡相合，副者，符合也。又所言所行，必與斷惡行善相應。若是淨業行人，那他的一言一行，又必須與往生資糧，信、願、念、行四門符合。獨作諸善，身獨度脫。是說各人吃飯各人飽，各人生死各人了，公修公得，婆修婆得，不修不得。不為衆惡，是說先從斷十惡做起，然後達到，諸惡莫作，衆善奉行。這樣的話，便可獲得今世福報功德，來世生天享樂。若能修淨土法門，更可捨生此報身，往極樂世界，華開見佛悟無生，度脫二種生死，證入無住涅槃。

這一段經文，約理說：人能於《無量壽經》中，信受奉行，了知無量壽佛即真如、法性、佛性。隨淨緣，如上卷之勝緣、勝願、勝行，則法爾圓成佛身淨土。隨染緣，如下卷之三毒五惡，則法爾變現三途六道。是故世尊為吾人當處指出，即在現實五濁惡世中，令吾人息染修淨，止惡行善，直探衣裡明珠，得證人人本具之自性彌陀，則得大自在大解脫，所謂度世泥洹之道。吾人苟能目擊道存，言前荐取，則不辜負世尊重重一再誨勉之悲心矣。

約事說：五惡五痛五燒，因果報應，如影隨形。若能斷惡修善，是為五大善，亦即十善業也。本經異譯本則云：「諸欲往生阿彌陀佛國者，雖不能大精進，禪定，持經戒，要當作善：一者不得殺生。二者不得竊盜。三者不得淫泆。四者不得誑欺。五者，不得飲酒。六者，不得兩舌。七者，不得惡口。八者，不得妄言。九者，不得嫉

妒。十者，不得貪饕，不得慳惜，不得瞋恚，不得愚癡，不得隨心嗜欲，不得中悔，不得狐疑。當作孝順，至誠忠信，當信受佛經，當信作善後世得福。奉持如是之法，不虧失者，在心所願，可得往生阿彌陀佛國。」總而言之：去惡修善，即厭、欣二門，要以忘世、忘身、忘見；念佛、念法、念憎為究竟了義也。

《十善業道經》說：㈠離貪欲，可得五種自在：一、三業自在，諸根具足故。二、財物自在，一切怨賊不能奪故。三、福德自在，隨心所欲，物皆備故。四、王位自在，珍奇好物，衆皆奉獻故。五、所獲之物，過本所求，百倍殊勝，由於昔時不慳嫉故。若能迴向無上菩提，得三界獨尊，應受一切人天供養。

㈡離瞋恚，可得八種喜悅心法：一、無損惱心。二、無瞋恚心。三、無諍訟心。四、柔和質直心。五、得聖者慈心。六、常作利益安樂衆生心。七、身相端嚴，衆共尊敬。八、以和忍故，速生梵世。若能迴向無上菩提，得佛無礙心。

㈢離邪見，得成就十種功德：一、得真善意樂。二、深信因果，寧損身命，終不作惡。三、惟歸依佛，非餘天等。四、直心正見，永離一切吉凶疑網。五、常生人天，不更惡道。六、無量福慧，轉轉增勝。七、永離邪道，行於聖道（恒生正見正信之家）。八、不起身見，捨諸惡業。九、得無礙見。十、不墮諸難（九橫八難及一切災難）。若迴向無上菩提，證一切佛法，成就自在神通。

本節勸修十善，一再說明善惡因果，教誡斷惡修善，與《觀無量壽經》所說，當修三福同，此是三世諸佛，淨業正因故。如《十善業道經》結勸云：「此十善業，乃至能令十力、四無畏、十八不共法、一切佛法皆得圓滿，是故汝等應勤修學。譬如一切城邑聚落，皆依大地而得安住。一切藥草花木叢林，亦皆依地而得生長。此十善業亦復如是，一切人天依之而立，一切聲聞、緣覺、菩薩，諸菩薩行，一切佛法，咸共依此十善大地而得成就。」對治五惡（十惡）之良藥，就是修十善。是故淨業行人，自行化他，必須以《本經》為準則，念佛與十善併重。

己三、結說五惡　分四

庚一、結說惡業

佛告彌勒，吾語汝等，是世五惡，勤苦若此，五痛五燒，展轉相生。但作衆惡，不修善本，皆悉自然入諸惡趣。

釋尊再對彌勒，及一切世人說。如我前面所開示世間五惡，即是身口意的十惡業，作時勤苦萬端，造了更是受苦無量。惡業為因，惡報為果，必然有現報的五痛，後報的五燒，有因有果，有先有後，展轉相生，不得捨離。以佛眼觀察，娑婆衆生，比比皆是，但作衆惡，不肯修善，缺少善根，所以皆悉自然，入於地獄、餓鬼、畜生的

惡趣中，難得出來。

庚二、結說惡報　分三

辛一、現報

或其今世，先被殃病，求死不得，求生不得，罪惡所招，示衆見之。

有如《三昧水懺》中，所說悟達禪師患人面瘡的事，以及清初金聖嘆，民國張恨水兩人慘報的事，便是現世報實例。就在今世，先得罪殃惡病，或得橫死。這種業障病，使你求死不得，求生不得，只在不死不活中，受苦過日，任你如何高明的中西醫，都無法治癒。這是罪惡所招感，不是生理上，四大不調所得的病，所以無藥可醫。此類現報，又名華報，如果樹先開華後結果，三途的果報還在後面呢！業報是因果自然，先顯示出惡有惡報，令衆人都親眼見到，不敢為非作惡。

辛二、生報

身死隨行，入三惡道，苦毒無量，自相燋燃。

身死以後，中陰身（靈魂）隨所作惡業業力，自然墮入於三惡道，受其應得的果報。在刀、血、火三塗中，有無量受罪受苦的懲罰，痛苦最可怖的名為毒，如人世中毒，五臟腐爛，九孔流血，見了喪膽。這種苦毒，不是別人給你，是你自己，自作業

，自受報。所謂：「禍福無門，唯人自召。」在生已作五逆十惡，來世必有五燒的燋燃，故曰自相燋燃。

辛三、後報

至其久後，共作怨結，從小微起，遂成大惡。

作了惡業，便結成怨。如人羊互吞，你報復我，我報復你，怨怨相報。到了久後，怨結越來越多，不論生在人間，或生地獄、餓鬼、畜生，總是與怨家對頭相碰。古人說：「夫妻是緣，善緣惡緣，有緣方合。兒女是債，欠債還債，無債不來。」世間做人，最親愛的夫妻子女，尚且是債緣相聚，何況墮落在三途，當然更是怨家聚會，此名共作怨結。既然是三惡道中的衆生，那它的根、塵、識無非是惡，沒有智慧，不能見佛聞法，無有善根福德因緣，不知判別善惡。因此惡因生惡果，惡果又成惡因，因因果果，果果因因，原只小微的惡業，愈作愈多愈重，結果遂成「一闡提」的大惡。衆同共業，便有五濁惡世的大小三災，成大苦海。所以世尊在前面開示說，惡人為惡，從冥入冥，從苦入苦；這就是從小惡成大惡，從小苦成大苦，應受的後報，當然是無有出期的無間地獄了。

庚三、結說惡因

皆由貪著財色，不能施惠。癡欲所迫，隨心思想，煩惱結縛，無有解已。厚己諍利，無所省錄。富貴榮華，當時快意。不能忍辱，不務修善。威勢無幾，隨以磨滅。

眾生所以造惡業的因由，皆是貪瞋癡慢的煩惱。「皆由貪著財色，不能施惠。」這二句，是說慳貪為惡因，一切貪煩惱中，貪財貪色最普徧。所以孔子說：食色性也。這是說貪著財色，已成眾生的本性。既想貪別人的，有了也就不肯布施惠濟別人，慳貪相連，作惡拒善。菩薩所修六度的施度，即為對治這種慳貪，轉惡因為善因。

「癡欲所迫，隨心思想，煩惱結縛，無有解已。」這四句，是說愚癡為惡因。心中愚癡，不明事理，不信因果，顛倒妄想，名為癡欲。迫使身口，隨著這無明的心思妄想，去作殺、盜、邪淫、兩舌、惡口、妄言、綺語等惡業。這種愚癡煩惱，是結縛眾生，生死輪迴的繩子，故名煩惱結縛。由愚癡而造業，造業而受報，報體受苦，更成愚癡，癡又起惑造業受報，輪轉不息，沒有解脫的可能。除非依佛法修行，以般若智慧，滅除了愚癡無明，才有解脫之分。菩薩所修六度的智度，即為對治這種愚癡，轉惡因為善因。

「厚己諍利，無所省錄。」這二句，是指瞋恚為惡因。凡是瞋心大的人，都是為名為利自讚毀他，厚己薄人。總認為自己有理，別人無理。為了很細小的事故利益，也會大發瞋心，與人諍論鬥爭不休，甚至大吵大鬧，動刀動槍。經中說：「一念瞋心起，八萬障門開。」「火燒功德林」。瞋恚之火，能把你多生多劫所修善根功德，全部燒光。有了瞋煩惱，那就不會平心靜氣，反省己過；也就不能檢點約束，身口行為。由是廣造惡業，敗壞善根，滅失功德，此名無所省錄。因此學佛行菩薩道，要以慈悲心，以及戒度忍度，來對治瞋恚，轉惡因為善因。

「富貴榮華，當時快意。不能忍辱，不務修善。威勢無幾，隨以磨滅。」這六句是說驕慢為惡因。一個人能得富貴榮華，皆是前生斷惡修善而有，理應福上培福，謙虛忍讓。《易經》也說：「謙受益，滿招損。」可是一般世人，因有驕慢的煩惱，總是自大自滿，踞傲無禮，貢高我慢。只求當時稱心快意，不能謙卑忍辱；更是不受勸化，不聽諫諭，威勢自重，誹謗賢聖，富貴驕人，輕慢老少。甚至無慚無愧，不務修善，隨順惡友，盡作惡事。豈知福盡勢去，好比油盡燈滅，作威作福，驕慢能有幾時？轉眼富貴榮華，磨滅殆盡，便成貧賤破落。因此學佛修行，要效法法藏比丘，棄國捐王，捨家棄欲，行作沙門，來對治驕慢，轉惡因為善因。

庚四、結說因果

身坐勞苦，久後大劇。天道弛張，自然糺舉。綱維羅網，上下相應。營營忪忪，當入其中。古今有是，痛哉可傷。

作惡衆生，無不業重福無，障深慧缺。沒有福慧，但有惡業，身心必然緊張煩勞痛苦。日久月長，積小成大，以後便成巨奸大惡，便有大痛劇苦。因果律，名為天道。什麼是弛張？中國禮記說：「一張一弛，文武之道也。」《韓非子》解《老子道德篇》說：「萬物必有盛衰，萬事必有弛張，國家必有文武，官治必有賞罰。」因果自然施設賞罰，自食其報，名為天道弛張。糺同糾字，因果律為你糾察檢舉，現在名為彈劾。作善得善報，作惡得惡報，這是因果自然如此，不是什麼天神土地公在主宰。

「綱維羅網，上下相應。」這二句經文，譬喻緣起的因果，非常分明嚴密。所謂：天網恢恢，決無漏失。綱維羅網，都是古時用來獵捕魚鳥野獸的器具，一般都用很堅牢的一根繩索所織成，張開來孔目很多。借此譬喻，衆生造業有如網孔之多；但是無論作善作惡，皆由堅固不斷的一心。三界一切法，皆是一心作，好比網孔雖多，不離一根繩子。如《大乘止觀》說：「心性自清淨，諸法唯一心，此心是衆生，此心菩薩佛，生死亦是心，涅槃亦是心。」這一顆無始無終，造業受報的心，上可以成佛，

下可入地獄，看你造什麼業因，決定有什麼業果，絕對相應，故曰上下相應。

「煢煢忪忪，當入其中。」這二句經文，是形容隨業受報，無可免替。煢音窮，即是孤獨。忪音中，即是惶恐。衆生作了惡業，當入惡報之中，獨自承擔，決無漏網之魚。雖然惶恐痛苦萬端，如魚獸在被捕的羅網中蹦跳掙折，也無法用人情，或金錢權勢，求得捨免。更不能找別人，替你受罪受報。真是奈何橋上獨斷魂！世人又何苦為了家親法眷，去做惡業，而獨身受報，無人分擔呢？

「古今有是，痛哉可傷。」這是世尊結說五惡的因果業報後，一方面哀嘆，一方面警告世人：如我所說的因果報應，是世間真實的事。人世有古今推移，因果無古今變易。說來真可悲可痛，令人傷神。佛無憂悲苦惱，但為憐愍濁世衆生，情不由己，從大悲心中，發出痛哉可傷的慨嘆！

戊八、重重誨勉　分五

己一、總示佛意

佛語彌勒，世間如是，佛皆哀之。以威神力，摧滅衆惡，悉令就善。棄捐所思，奉持經戒，受行道法，無所違失，終得度世泥洹之道。

上來佛已詳述因果，現再總示佛意：無非欲使衆生知因識果，止惡行善，棄捐妄

想執著，奉持經戒，可得度世涅槃。此可為一般高談心性，誤解空理之輩，當頭棒喝！亦是一些只求名利，不怕因果之佛弟子，贖命神方！今日一般佛弟子（年青者為多）怕談因果，認為迂腐，不合潮流。要講哲理，才算高明。豈非佛陀亦迂腐人，也不高明呢？假使要合潮流，則追求男女欲，及一切物質享受，種種妄想執著，乃為世人所思所欲；但無非愛見煩惱，生死根本。所以佛要以威神力，令衆生棄捐所思，摧滅衆惡，悉令就善。當知因果二字，乃世出世間，澈上澈下，轉凡成聖，了生脫死之不二法門，故世尊一再提示，實救世度人之寶筏也。

「世間如是，佛皆哀之。」這二句指娑婆世界，確實是有如前面所說三毒十惡。在佛的平等大悲心中，無分彼此，皆哀愍設法救拔之。真是佛光普照，慈航普渡。

「以威神力，摧滅衆惡，悉令就善。」這三句，是指佛出現世間，成佛說法，無非令衆生斷十惡行十善。什麼是佛的威神力呢？切莫誤會，佛也像什麼王爺、天公、恩主一樣的威神，作威作福，賞罰世人？也不可誤會，像天主那樣，能下冰雹，放洪水，摧滅人類。佛教不是一神教，多神教，順我者昌，逆我者亡，信我者得救，不信者下地獄。佛教是無我而慈悲的宗教，佛不能主宰人的行為因果，也不會執掌善惡的賞罰。如《遺教經》說：「佛如良醫，知病說藥，服與不服，非醫咎也。又如善導，導人善道，聞之不行，非導過也。」佛的威神力，即是五乘佛法，其中包含經、律、

論，戒、定、慧。戒以滅衆生的身口惡業，定以摧衆生的五情六欲，慧以淨衆生的妄執邪見。還有就是佛的身、口、意三業，清淨無染，有大智大悲，不可思議的力用。能知衆生的種種根性欲念，應機施教，對症下藥，恰到好處，無不起死回春。凡有見佛聞法者，都能隨分就善得益。此名以威神力，摧滅一切惡因惡業惡果，悉令成就善因善果。例如佛說：能念佛者，即是人中芬陀利華，觀音勢至，為其勝友，當坐道場，生諸佛家。受持三皈、五戒、十善者，則得人天益，名為世間善人。受持十善，進修出世戒定慧者，能得三乘聖果益，名為出世聖人。發菩提心，修菩薩行者，得成無上佛果益，名為聖中聖人。又如佛在《法華經》說：「我為如來，兩足之尊，出於世間，猶如大雲，充潤一切，枯槁衆生，皆令離苦，得安隱樂，世間之樂，及涅槃樂。」因此寄語發大心的佛弟子！我們學佛，宏法利生，切不可有半點貢高我慢的心態，以威勢凌人。尤其是出家菩薩，更要晨起三摸頭，我是剃髮染衣，以乞自活的人，當效法常不輕菩薩，視一切衆生，即是如來，謙恭承事，種種隨順，不得有絲毫作威作福的言行。

「棄捐所思，奉持經戒。」這二句，是說奉持經戒，自度度人，要無有執著。《金剛經》也說：「以無我、無人、無衆生、無壽者，修一切善法，則得阿耨多羅三藐三菩提。」即是離相度生，無住生心，這是佛說法的本意。《金剛經》又說：「若心

取相，則為著我人衆生壽者，若取法相，即著我人衆生壽者。……是故不應取法，不應取非法。……知我說法，如筏喻者，法尚應捨，何況非法。……若菩薩有我相人相衆生相壽者相，則非菩薩。」是故應棄捐所思的我人四相，法相非法相。如《中論疏》所說：「如來凡有所說，皆為息病，病息則語盡。如雹摧草，草死而雹消，不得復守言作解，還復成病，無得解脫。」吾人學佛修行，應當善體佛意，無所執著，不住空有。奉持經戒，而無人、法二執。隨緣度生，而無衆生相。上求佛道，而無成佛相。絕非執著空相，取斷滅空，不受持經戒，不度生，不成佛。

「受行道法，無所違失，終得度世泥洹之道。」這三句，是說法性本來空寂，因果絲毫不少。佛弟子信受奉行五乘菩提正法，應先了達諸法緣起性空，性空緣起，隨順真如淨心，止惡行善。這樣不違法性空寂，不失善惡因果，自他得益。又受行道法，無所違失者。即是修行十善業道的經法，盡形壽圓滿受持，沒有違犯缺失。如是因，那決定有如是了脫生死，超出三界，最終獲得三乘涅槃的果報。絕對不會因果相違，也不會有因無果，失去落空。若能以所修十善，迴向淨土，必得往生極樂，一生圓滿佛果。若能迴向衆生，則能普利群萌，離苦得樂，同成佛道。

己二、重教修善

佛言：汝今諸天人民，及後世人，得佛經語，當熟思之，能於其中，

端心正行。主上爲善，率化其下，轉相敕令，各自端守。尊聖敬善，仁慈博愛，佛語教誨，無敢虧負。當求度世，拔斷生死衆惡之本，當離三塗無量憂怖苦痛之道。汝等於是廣植德本，布恩施惠，勿犯道禁，忍辱精進，一心智慧。轉相教化，爲德立善。正心正意，齋戒清淨，一日一夜，勝在無量壽國爲善百歲。所以者何？彼佛國土，無爲自然，皆積衆善，無毛髮之惡。於此修善十日十夜，勝於他方諸佛國中爲善千歲。所以者何？他方佛國，爲善者多，爲惡者少，福德自然，無造惡之地。唯此間多惡，無有自然，勤苦求欲，轉相欺殆，心勞形困，飲苦食毒，如是惡務，未嘗寧息。

「得佛經語，當熟思之，能於其中，端心正行。」這四句，是佛教誡佛弟子，要以聞思修三慧，而止惡行善。得聞諸佛所說的經語，信受無疑，沒有自作聰明，橫生大乘經是後人寫的邪見，即是成就聞慧。既得聞法信受，又當再三熟讀文句，詳細思惟其中義理，即能成就思慧。然後法隨法行，依經教中開示行法，先從端心正行，止惡行善下手。遠離「意業」的貪、瞋、邪見及妄想、執著，此名端心。遠離「身業」的殺、盜、邪淫，「口業」的妄言、惡口、兩舌、綺語，此名正行。以此伏斷十惡，修行十善

，便得三業清淨，障消智朗；則可證悟淨心，自利利人，福慧圓滿，此為成就修慧。

「主上為善，率化其下，轉相敕令，各自端守。」這四句，是教誡我們，不可獨善其身，要兼善天下，自度度人，同出輪迴，同得成佛。在家庭為家長，在學校為校長，在社會為首長，在一國為帝王總統。隨各人為主在上的身份，自己以身作則，止惡行善；再去表率教化，你所有的部下，人民，子女，學生等。你的下輩接受了佛法教化，諸惡莫作，衆善奉行，然後輾轉互相勅令他的親友部屬，效法照做。這樣便能由一家而至一村，由一村而至一鄉一省，乃至全國全世界，所有的人民，各自端心正行，遠離十惡，守持十善。那便是輪王出現，天下為公，世界大同，風調雨順民安樂，萬邦齊唱太平歌的實現。也就是人間淨土，十善化世的完成。

「尊聖敬善，仁慈博愛，佛語教誨，無敢虧負。」這四句，是說十善化世的概略。在那種共同遵行十善的世界，人人都尊崇世出世間的一切聖賢，尊守古聖先賢的寶訓。敬重善因善緣，善人善事。大家都能居仁由義，具有慈悲的心腸，博愛的精神。為善不倦，見賢思齊。施不望報，改過崇善。內修孝悌，閑邪存誠，敦倫盡分。外積功德，諸惡不作，廣行方便。有無相濟，禍福與共。路不拾遺，夜不閉户。信仰三寶，奉佛經教，專精修學。如佛教誨，不敢有違，受持佛戒，不敢虧負。

「當求度世，拔斷生死衆惡之本，當離三塗無量憂怖苦痛之道。」這三句，是說

十善化世的功效，此乃略說，詳論請閱我前面所說十善要義。一人止惡行善，一人當可獲得拔除一切衆惡之根本，能斷除無始生死的根源，而度脫無始以來的生死大苦。所以南山律祖說：「此之十善，戒善之宗。」戒能防非止惡，清淨三業，三業已淨，生死即了。這是說十善，能除惡因、惡緣、惡法、惡業，人人行十善，那就人人皆拔斷生死衆惡之本。推廣到一國全世界，豈不是全世界的人，人人無量壽，五濁衆生咸作佛嗎？惡因已除，自然沒有惡果，當無三惡道之名，何況有三惡道的事實；更脫離了無量憂愁恐怖，五痛五燒的惡報。豈不是能與極樂世界相同，其國衆生，無有衆苦，但受諸樂嗎？！

「汝等於是廣植德本，布恩施惠，勿犯道禁，忍辱精進，一心智慧。」這五句，是佛誨勉我們：珍惜人身，莫使空過，以十善為根本，六度為枝葉，乃有無上菩提的華果。於是者，指在這娑婆世界，處於減劫的後期，那是最惡劣的時間與環境。如能修行十善業的話，那你可廣多積集，世出世間一切功德善根。為什麼？《十善業道經》不是說：「十善有如大地，一切人天，聲聞緣覺菩薩，一切佛法，咸共依此十善大地而得成就。」所以有了十善的根本，然後進修：布恩施惠的施度，三乘聖道所遮禁的戒度，以及忍辱精進，一心智慧的四度。如此十善為基，六度齊修，便可莊嚴國土，成熟衆生，能得上輩往生極樂，疾成佛道。這是世尊重教修善的究竟意趣。

「轉相教化，為德立善。」這二句，是說淨業行人，不可自了，必須化他，與《觀經》三福的勸進行者相同。展轉互相，教導化度，有緣衆生。使共同修集，六度萬行的功德，建立十善化世，同生淨土的基礎。

「正心正意，齋戒清淨，一日一夜，勝在無量壽國為善百歲。」這四句，是世尊誨勉我們：學佛修行，以正心正意，三業清淨為根本。此與儒家的正心誠意，大致相同，此為做人處世，以及修行的要訣。如何正心正意呢？首先必須言行相符，表裡一致，即是至誠，老實。其次要親近善知識，即是良師，益友。所謂近朱者赤，近墨者黑，唯識家名為熏習。然後以聞、思、修三慧，精進專修戒、定、慧三學，或一向專念無壽量佛。便能去除種種煩惱妄想惡習，恢復本心的清淨無染，顯發自心的智慧光明，證入如如不動，不取於相，如虛空的心性，無一切妄想攀緣分別的心意，名為正心正意。也就是親證無量光，無量壽的自性彌陀，與十方三世一切佛，同一鼻孔出氣，這才是究竟的正心正意。

當知：所謂正心正意，其體則為「是心是佛」，乃人人本具的自性清淨心。離一切相，即一切法，緣起性空，性空緣起，不可思議，唯證方知。其用則為「是心作佛」，妙用無量無邊，無著無礙。百千法門不離方寸，恒沙功德盡在心源。妙哉！此心。善哉！佛法。

如何清淨三業呢？簡要來說，就是齋戒清淨。受持在家出家的戒法，嚴淨毘尼，無有毀犯，則身口二業清淨。心念無邪知、邪見、雜念煩惱，此名為齋；又內心能齊等於聖賢，亦名為齋，則意業清淨。所謂：守口攝意身莫犯，如是行者得度世。佛在戒經中也說：「善護於口言，自淨其志意，身莫作諸惡，能得如是行，是大仙人道。」是故齋戒清淨，便能清淨三業。

誠能如上所說，正心正意，齋戒清淨，雖然時間很短，只有一日一夜，那他所得的利益受用，勝在極樂世界為善百歲。為什麼？彼國衆生，多是一生補處菩薩，具足種種善法功德，原已明心見性，生死已了，淨如蓮華，毋須齋戒清淨來對治。所有作為，無為自然，無非任運度生，而心無所得。唯有五濁惡世的衆生，心有所得，三業不淨，境緣垢惡，必須用正心正意，齋戒清淨的功行，才能了生脫死。約此土衆生，以了生死為急務來說，一日一夜能正心正意，齋戒清淨，便可超出生死輪廻，勝在極樂為善百歲，無有生死輪廻可出。再說，娑婆惡世，能得行善，極樂世界無惡，那能行善？善惡是對待之稱，無惡何來善名。又心有所得，才有勝劣可言，彼國衆生，心無所得，則無勝劣之分。是故此土行善一日，勝於極樂世界百歲者，完全就娑婆衆生說。切勿誤解經意，不求往生，自失勝益，其復尤誰？

「所以者何？彼佛國土，無為自然，皆積衆善，無毛髮之惡。」這五句，是世尊

為我們說出其所以然。彼佛是指無量壽佛，國土是指極樂世界。無為自然，是說極樂衆生，依正兩報，皆自然稱合於無為法性。正報則皆受自然虛無之身，無極之體。依報則衣食用物，自然具足，隨意而有。如本經前面所說，彼佛國土，清淨安隱，微妙快樂，次於無為泥洹之道，故曰無為自然。所謂皆積衆善，無毛髮之惡者，即是前面較勝劣勸修往生一科，前五節所述，都是所積衆善功德，無一善不圓，無毛髮之惡不盡。像這樣具有常樂我淨的大涅槃境界，那還須要齋戒清淨，那還有善惡對待之名，又如何去比較勝劣呢？佛所以說，汝等能於娑婆惡世，行善一日一夜，勝在極樂為善百歲者。就好比，貧苦人能得一塊金錢，可以生活無憂。而富貴人，珠寶滿倉，都一無所用。又好比，在飢荒的年頭，糟糠勝過黃金，能延性命故。此土行善一日，有如貧人得金，荒年值糠，所以勝過極樂為善百歲。雖然勝彼，貧子誰不願生富貴之家，荒年誰不願有豐足之世。吾人念佛求生極樂，正如窮子生富家，荒年換盛世，何樂不為？因為此土衆惡充滿，有善可修，有惡可斷，如能止惡行善，那就難得可貴。極樂是淨水出蓮，娑婆是火中生蓮，當然是超勝希有了。娑婆衆生升墜的關頭，就在能否止惡行善，所以大悲世尊，一再勸勉我們要斷十惡修十善。佛陀誨我諄諄，佛子豈可聽之渺渺，無動於心？

「於此修善十日十夜，勝於他方諸佛國中為善千歲。」這二句，是比例推廣，以

顯此土修十善業，最為可貴。諸佛國土，皆是富貴人家，珍寶無奇。唯有貧子得寶，真是千載難逢。

「所以者何？他方佛國，為善者多，為惡者少，福德自然，無造惡之地。」這六句，正是說明富貴人家，福德自然，無有貧乏，少有惡事。

「唯此間多惡，無有自然，勤苦求欲，轉相欺殆，心勞形困，飲苦食毒，如是惡務，未嘗寧息。」這八句，正是形容貧子的處境。唯此娑婆世界，多行十惡，少修十善，正與諸佛國土相反。諸佛世界無為自然，而此土相對的是無有自然；就是沒有常樂我淨，沒有善的因緣果報等十如是。這十如是，乃法爾自然因果，故曰無有自然。勤苦求欲，即是貪，也就是前說殺、盜、邪淫三惡業。轉相欺詐危害（殆），即是瞋，也就是前說妄言、惡口、兩舌、綺語四惡業。心勞形困，飲苦食毒，即是癡，也就是前說意業十一種惡相。如是惡務，是總指前說十惡業，及其五痛五燒的惡報。此土茫茫衆生，無不從生至死，皆為衣食男女作惡不休，弄得身心交瘁，此名心勞形困。飲苦即是五痛的現報，食毒即是五燒的後報。五惡五痛五燒，展轉相生，從無始以至今生，由現在又至沒有終點的未來，故曰未嘗寧息，即是三際流轉，生死無窮。

己三、示佛悲懷　分四

庚一、勉人修善得道

吾哀汝等天人之類，苦心誨喻，教令修善。隨宜開導，授與經法，莫不承用。在意所願，皆令得道。

釋尊一再誨勉衆生斷惡修善，猶恐冥頑不化，特復說其出現世間的悲心大願，即是哀愍我們五濁惡世的天人，抱著「我不入地獄，誰入地獄」的精神，來到人間，成佛說法。苦口婆心，諄諄誨勉，更以種種方便譬喻，說了四十九年的法。觀機施教，隨宜開示化導，授與衆生五乘經法。法雖有五乘的不同，可是都無非教令衆生，斷十惡修十善為基本。何為隨宜開導呢？有如《大涅槃經》說：「知根、知欲、知時、知義、知法、知方便。」例如佛說《本經》，便是最適宜的開導。第一、知娑婆衆生的根機，都是業重福輕，障深慧淺，如修一般難行道，不可能靠自力斷惑證真，了生脫死。故說淨土法門，令修易行道，才能得度。第二、知五濁衆生無不希望離苦得樂，故說此經，使其如處飢寒，忽聞飽暖之鄉；居暗室，倏覩光明之境。得聞極樂世界的勝妙，豈不身心踴躍，爭出火宅，奔向樂邦。第三、知其教運，正法千年，像法千年，末法萬年，逾過愈下。在正法時期，娑婆衆生修三乘的菩提道，尚有了脫之分。像、末以去，唯有念佛，得度生死。第四、知心淨國土淨，心淨衆生淨，佛法無量義，一以淨為本。故須教衆生修淨業，即是信願念行四門。第五、知一往所說之法，不能

三根普被，利鈍全收。故說《本經》，作苦海慈航，普度衆生。諸法滅盡，特留此經，凡有遇者，皆可得度生死。以此經是阿伽陀藥，三根普被，能治萬病故。第六、知諸佛說法，皆是方便，方便有多門，歸元無二路。如藥無貴賤，以癒病為上。法無高下，以應機為勝。本師故說契理契機，出奇制勝的《本經》，開示念佛成佛，心作心是的異方便。又佛以調馬四法，譬喻佛的隨宜開導。一、恩，如《彌陀經》、《金剛經》。二、威，即戒法。三、先威後恩，如《地藏經》。四、先恩後威，如《本經》。四法都不能調，如一闡提人，便當棄之。《本經》先說彌陀修因證果，極樂依正莊嚴，彼國菩薩成就功德等，即是恩加衆生，令衆生慕果行因。後說此土三毒十惡，五痛五燒等，即是以威神力，制伏衆生胡作妄為。當知：佛所教授的三藏十二部經法，莫不切實可以承當受用的；但要看我們自己的根機，與那一種法，與那一部經有緣，依此而修，必可獲得法益，如果法不應機，與我無緣，則所修不成，無有利益。所以《金剛經》說：「是法平等，無有高下。」問題在緣，是否契機。寄語同道！切勿自是非他，執此謗彼。尤其切不可說，那些經法，非佛所說。

「在意所願，皆念得道。」這是說，佛度衆生，不是給你眼前得些蠅頭小利，好比衣食救濟，疾病治療，升官發財，多子多孫等。而是令衆生，都能得到三乘聖道，了脫生死，同證菩提（道）。如《法華經》說：「為聲聞人說應四諦法，為辟支佛說

十二因緣法，為諸菩薩說六波羅蜜法。」此名在意所願。又衆生無不意願，沒有生老病死，憂悲苦惱。又無不希望現世快樂，來世快樂，永遠不生不死，無有衆苦，但受諸樂；所謂離繫解脫樂，菩提覺法樂，涅槃寂靜樂。因此佛即為說淨土三經，令一切衆生，依此修行，皆可獲得如上所說的離一切苦，得一切樂；更可了脫分段、變易二種生死，一生究竟成佛。如經云：凡有聞法者，無一不成佛，此名皆令得道。

庚二、勉人皈敬三寶

佛所遊履，國邑丘聚，靡不蒙化。天下和順，日月清明。風雨以時，災厲不起。國豐民安，兵戈無用。崇德興仁，務修禮讓。

前述佛出世的悲懷，勉人止惡行善，可以得道；但要得道，須有正信，不然，可能走火入魔。如何能具正信呢？那就要皈敬佛法僧三寶。為什麼？因為佛者—十方諸佛。都是正法以為身，淨慧以為命，三德（斷、智、恩）究竟滿，佛是「兩足（福、慧）尊。」法者—五乘佛法。佛說：丘井空聚落，無我亦無人，彼岸林泉樂，法是「離欲尊」。僧者—出家五衆。皆是依法以成僧，和樂淨為本，事和及理和，僧是「衆中尊」。如經云：「皈依處處求，求之徧十方，究竟皈依處，三寶最吉祥。」世間多神教的天神，如玉皇大帝。一神教的創造神，如梵王、上帝。都非皈依佛（含三寶）

不可。三寶具有真實功德，無煩惱，自性清淨。不同其他的神、主、天、仙，都還有煩惱，仍是凡夫衆生。三寶化世有真有俗，所以佛法能得長住世間。例如：觀音、地藏菩薩，是真實聖賢僧；一般出家僧尼，是普通凡夫僧，這二種都在人間度化衆生。佛的法報化身，是真實佛寶；彫塑繪畫的佛像，是世俗的佛寶，這二種佛寶，能令衆生滅罪獲福，能作衆生無上福田，能生功德，能發淨緣，都應同等尊重皈敬。故經云：「皈依者，福增無量。禮念者，罪滅河沙。」五分法身、三法印、一實相，是真諦法寶；三藏教典，是俗諦法寶，此二諦法寶，是佛所證，由佛所說。即真即俗，如月印千江。即俗即真，如由指見月。三寶化世的作用，佛如良醫，法如良藥，僧如護士，衆生即是病人。譬如病人求醫，必須信願以為體，歸彼及向彼（三寶），依彼得救濟，依彼得解脫病苦。若人自己立願：信仰三寶，皈依三寶，做三寶弟子。信受奉行，斷惡修善，永不退悔，懇求攝受，是人則能契合歸依的真實義。皈依的意義，由淺而深，最後是皈向自心，自性，叫做一體三寶。自己有佛性，自己能成佛。自己身心當體，就是正法涅槃。自己依法修持，三業清淨，識心達本源，號曰為沙門，自身與大衆凡聖僧，便無二無別。皈依的淺深次第：一、反惡歸善。二、反邪歸正，即是脫離邪命、邪業、邪見、邪道。三、反迷歸覺。四、反生死歸涅槃。五、反小乘歸大乘。六、反有相歸無相。七、反萬行歸一心。八、反娑婆歸淨土。

「佛所遊履」，是指三寶遊化人間，有佛則有法，有佛法必有僧伽。凡有人信仰三寶之處，一人乃至一個聚落村莊，大一點的一鄉名為丘，一城名為邑，甚至全國、全世界。大家都蒙三寶的教化，皈敬三寶，行十善業。這樣的話，那必然天下和平，相順相愛，沒有世界大戰，核子死光等的恐怖，這是人和。而且日月運行正常，國泰民安，大家過著太平盛世，就好比日朗風清的日子，這是天和。風調雨順，沒有不合時的風雨，如颱風豪雨等。五穀豐登，六畜興旺。一切天災人禍，疾疫變亂，也不會起，這是時和。如上三和，一方面是衆生行善、一方面是三寶化世，共同感得的瑞應祥和。國家世界，人人豐衣足食，安居樂業，當然也就不會有戰爭。所有的人，個個崇尚道德，遵守倫理，彼此仁義相待，仁而不殺，義而無盜。克己利人，謙敬有禮，忍讓無爭，絕無邪淫穢語，不忠不信的事。所以我說，要實現世界大同，唯有大家皈敬三寶，修行十善，才有可能。

庚三、勉人離惡滅苦

佛言：我哀愍汝等諸天人民，甚於父母念子。今我於此世作佛，降化五惡，消除五痛，絕滅五燒，以善攻惡，拔生死之苦。

我們既蒙佛化，信仰皈依三寶，如前所說，首先要反惡歸善。所以釋尊再以慈悲

哀愍之心，把我們看為他的獨生兒子。以世間最大的慈愛，所謂母愛，拿來相比，故說甚於父母念子。佛以這樣大的愛心，對待我們，教導我們，沒有要我們回饋反哺之心，無非要我們深信因果，反惡歸善，拔生死之苦。此即前面所殷殷教誨的：必須斷十惡業，可除絕五痛五燒的惡報。要勤修十善業，來攻滅十惡。如此便可拔斷無量劫來的生死大苦，這是佛出世度生的悲懷。如《雜阿含經》說：「世間衆生，若無生老病死者，佛終不出現於世，為衆生說調伏事。」佛調伏衆生，了脫生死，並無什麼玄秘；無非教誡衆生，在平常日用中，一心正行，斷十惡修十善，再加至心念佛，發願往生，便可萬修萬人去，同生極樂，同了生死。我們學佛與弘法，自度與度人，若不能善體佛陀的這種悲懷；那麼所修所說，終成盲修瞎煉，無義戲論。也可說是佛的逆子！若不念佛往生，實是癡人！

當知：我們既生在五濁惡世，如不稱念彌陀，求生淨土，決定很難靠自力斷煩惱了生死。如《彌陀要解》說：「劫濁者，濁法聚會之時。劫濁中，非帶業橫出之行，必不能度。見濁者，五利使及諸邪見增盛，昏昧汩沒。見濁中，非不假方便之行，必不能度。煩惱濁者，五鈍使煩動惱亂。非即凡心是佛心之行，必不能度。衆生濁者，見與煩惱，所感麤弊五陰和合，假名衆生，色心並皆陋劣，非欣厭之行，必不能度。命濁者，因果並劣，壽命短促，乃至不滿百歲，非不費時劫，不勞勤苦之行，必不能

度。復次，祇此信願莊嚴一聲阿彌陀佛，便可轉劫濁為清淨海會，轉見濁為無量光，轉煩惱濁為常寂光，轉衆生濁為蓮華化生，轉命濁為無量壽。」真是不可思議，第一方便，本師既然為我們和盤托出，我等豈可當面錯過！

庚四、勉人往生極樂

令獲五德，升無爲之安。

這二句經文，約淺說：就是斷十惡，修十善，能得五種功德：一、除五痛。二、滅五燒。三、現世有福有德。四、來生升天。五、證入無為涅槃。升者，如《楞嚴經》說，純想飛升。已斷十惡，沒有五情六欲，故曰升無為之安。安即安樂，證入涅槃即是無為，能有涅槃寂靜樂。又不殺生，成就仁德。不偷盜，成就義德。不邪淫，成就禮德。不妄言、惡口、兩舌、綺語，成就信德。不貪、不瞋、不邪見，成就智德。儒家所說的仁義禮智信五常，皆能獲得，故曰令獲五德。約深說：令一切衆生，皆可獲得五分法身，了脫生死。這種戒、定、慧、解脫、解脫知見的法身，是由離惡修善，證得人法兩空，種種無漏功德所成，故曰令獲五德。可是要得五分法身，有難行道與易行道。佛的悲懷，憐愍惡世末法衆生，如果修難行道，靠自力了生死，億億人中，難得一二。所以一再叮嚀我們，依《本經》所說的淨土法門，修易行道，只要具足

信、願、念、行的淨業，秉承彌陀本願攝受，便可當生成就如上所說淺深的五德。像坐直升機一樣，往生極樂，安住於無為的大涅槃境界，無有衆苦，但受諸樂。

己四、世尊懸記

吾去世後，經道漸滅。人民諂僞，復爲衆惡。五燒五痛，還如前法，久後轉劇，不可悉說，我但爲汝略言之耳。佛語彌勒：汝等各善思之，轉相教誡，如佛經法，無得犯也。

佛涅槃後，經道漸滅，是如何漸滅呢？經是指教法，道是指證法。一般說：釋尊的法運，正法千年，有教有證。像法千年，有教少證。末法萬年，教法漸滅，億億人修行，鮮有證道，唯依念佛，得度生死。萬年以後，一切教法都滅盡，唯有《本經》尚在世間，止住百歲，凡有遇者，皆可得度。諸法因緣生，諸法因緣滅，我佛大沙門，常作如是說。所以世尊在世，就預先懸記：隨順因緣，佛滅法衰，經道漸滅。信受奉持佛的教法，這種人，一天比一天少。能住持三寶，如教修行，自度度人的，也一代不如一代，此名經道漸滅。冷眼觀世間，午夜思教界，不就是如此嗎？雖然現在印刷技術發達，紙墨等用品豐富，佛教的經典，及宏揚佛法的著作，有大量的出版流通。可是能精研三藏的有幾人？各處供養陳設的大藏經，有幾人閱讀？有修有證，可圈

可點，能了生死的佛弟子，有幾位？這不是經道漸滅的事實嗎？我舉一個事實：我國清朝，最初順治、雍正、康熙朝代，由皇帝下旨，每月朔望，在宮內萬善殿，集合文武百官及宮內眷屬，共同虔誦《佛說無量壽經》。這個時期，國安民樂，稱為清朝盛世。乾隆以後，廢止不誦，便帝運日衰，乃至滅亡，更招致近百年來的種種國難。這也正可證明世尊懸記的真實不虛。

世人不重視佛法，不依佛法做人處世，無論上中下等的人，大家都不老實，諂曲虛偽。你騙我，我騙你，自私自利，普遍復為前面說的五惡。有了惡因惡業，必然有惡果。而且惡因生惡果，惡果又成惡因，因因果果，果果因因，久後小惡轉成大惡，小苦轉為大苦。以佛的無礙辯才，也是無法以語言形容，真是數不完說不盡。前面為汝等所說的五惡五痛五燒，這都不過是略言之耳。世間的惡事、惡因、惡緣、惡法、惡業、惡報，實在太多了，如《華嚴經普賢行願品》說：「若此惡業有體相者，盡虛空界不能容受。」我雖是佛，也無法把衆生惡業說完。近百年來，地球上經過兩次世界大戰，中國大陸更有空前的國難災禍，這不就是二千多年前，佛陀懸記：世間衆惡，久後轉劇的鐵證嗎？還不夠大家痛定思痛，警覺回頭嗎？

如何回頭？佛語彌勒，及一切佛滅後的衆生：汝等若見若聞《無量壽經》，這是聞慧。各人應當善自思惟，這是思慧。思惟什麼？從淺近普徧處想起。身三、口四、

意三的十惡業，可以做嗎？果報如何？三世因果有沒有？再思惟深一點，生從何來？死從何去？什麼是我、人、衆生、壽者？如何了生死？如何自度度人，成佛作祖？我能修什麼？我修難行道能了生死嗎？要怎樣修易行道？

「轉相教誡，如佛經法，無得犯也。」這三句，是佛囑如法修行的修慧。要發菩提心，至心精進，老實念佛，自度度人，轉相教誡。談到修行，必須依照聖言量，就是佛說的經法。如果你經過思慧，決擇了我只能修易行道，那就要依《佛說無量壽經》，如經中所說，不得有絲毫違背和毀犯。這樣修去，必然可以得到，如《本經》所說三輩往生的利益。所謂：「無禪有淨土，萬修萬人去。」「願將穢土三千界，徧植西方九品蓮。」自度度人，再沒有比修淨土法門，來得殊勝快捷的了。

己五、彌勒奉行

於是彌勒菩薩，合掌白言：佛所說甚善，世人實爾。如來普慈哀愍，悉令度脫，受佛重誨，不敢違失。

彌勒菩薩，是此土的後補佛。當時聽了釋迦世尊重重誨勉以後，從座而起，合掌稟白說：聽佛所說五惡五痛五燒的情形，說得太好太真實了，一點也不錯，世間的人，確實如是。又聽佛說了，念佛往生西方淨土法門，是普渡衆生的慈航，這也真實不

虛，甚善甚妙，不可思議。這是三界導師，四生慈父的如來，格外施恩，普施衆生，大慈與樂，哀愍衆生，大悲拔苦。悉令衆生，皆能斷惡修善，念佛往生，度脫生死，同成佛道。我彌勒今天受佛這麼重重誨勉，就好像孤子奉父母遺囑，絕對不敢違背忘失。從現在一直到我將來下生成佛，龍華三會說法，都要照佛所囑，化導一切人天大衆，修行十善，憶念彌陀，求生西方，離苦得樂，究竟成佛。

講到這裡，我非常慨嘆！今日有些佛弟子，信受弘揚彌勒淨土，而又多方詆毀西方淨土。讚說此易彼難，此近彼遠，似是而非。既不明心性，又不遵聖教。有如大顛和尚呵責韓愈的話，蜀犬吠日，潑婦罵街，實可悲憐。一般初機信士，或對西方淨土法門，未加研究，未聞《本經》的蓮友，難免受其影響，自誤誤人，為害匪淺。所以我希望大家，普徧讀誦宏揚《無量壽經》，使人人知道，彌勒菩薩，尚且奉行代表西方淨土法門的《本經》，立誓：受佛重誨，不敢違失。我是何人，豈敢違背。務使邪見消除，正法昌隆，衆生得度，諸佛歡喜！彌勒更歡喜！這是我馨香所祝禱者也。同時我要奉告求生彌勒淨土的大德，即使你生到兜率內院，拜見了彌勒菩薩，他必定勸你稱念彌陀，往生極樂。為什麼？他要你早出輪迴生死，早得阿鞞跋致，早一點成佛。不要等候再過五十六億七千萬年，跟他下生人間，參加龍華三會聽法，然後證果。而且彌勒菩薩，也才不致於對佛妄言：受佛重誨，不敢違失。當知《無量壽經》是十

方諸佛共同護念的經。彌陀名號，是十方諸佛共同稱歎的名號。極樂世界，是十方諸大菩薩共同往生的淨土。你豈可惡意誹謗，造無間業。

本節以明釋尊重重誨勉，可謂悲心徹骨矣！先說事理正教吾人止惡行善，精心求度。次顯佛陀出世悲懷，後懸記佛滅法衰，勉轉相教誡，共出輪廻，同生淨土。須知極樂淨土，即至善之地。求生淨土，乃止於至善之功。不入淨土之門，善不可得而圓，惡不可得而盡。何以故？衆生無始積習，熏染識田，結成五濁，如不淨器，糞蛆滿中，少加洗滌，便盛美食，臭穢如故。生淨土已，見佛聞法，證無生忍，既杜惡源，亦獲善本。然後回入娑婆，宏宣正教，攝諸衆生，同生極樂，是為善與人同；可謂明明德，在親民，在止於至善也。本經下化第二科，較勝劣勸修往生，共有七節。前五節，舉彼國勝妙，教修欣求。後二節，多舉此土惡劣，教修厭捨。以欣、厭二門，為往生西方淨土之不二法門故。是以世尊苦口婆心，再三叮嚀，勸修欣、厭二門，及發菩提心為因，以至心念佛，往生極樂，得一生補處為果，以行十善業為助緣。如是三法，如鼎三足，缺一不可，乃淨土法門的心要。捨此門，五濁衆生，不易了生脫死，離苦得樂。離此法，三世諸佛，不能普度有情，皆令得道。

問：禪宗六祖曰：不思善不思惡，與此經何以不同？答：有善乃對惡而言，不思善惡乃就真如而說。世間緣起萬法屬有善有惡，萬法之性即是空性，故善惡不立。此

真如空性，乃無善之善，徧周法界，寂爾無名，斯為至善。六祖指真如說，故曰不思善惡。此經就緣起有善有惡說，故須修善。假如口但說空，行在有中，惡業熾然，妄稱無有善惡，乃是行尸走肉，一闡提輩，佛所不度也。

丁三、見彌陀示當明信　分五

戊一、教見彌陀

佛告阿難：汝起，更整衣服，合掌恭敬，禮無量壽佛。十方國土諸佛如來，常共稱揚讚歎彼佛，無著無礙。

佛對阿難說：汝起來，把衣服整理好，至心合掌，恭敬禮拜，西方無量壽佛。為什麼我要你拜見彌陀呢？因為阿彌陀佛，是法界藏身，隨緣不變，名為無著。不變隨緣，稱為無礙。即是生佛同體，自性清淨，無量平等覺，為十方世界，諸佛如來，共同所證的法身。同時法藏比丘發的大願，他成佛的名號，必得諸佛共同稱揚讚歎，因此十方國土諸佛如來，經常稱揚讚歎無量壽佛。這不僅是讚歎彌陀所證法身，無著無礙，更是讚歎彌陀所具智慧，無著無礙。如《佛性論》說：「佛的二智有二種相，一者無著，二者無礙。言無著者，見衆生界自性清淨，名為無著，是如理智相。言無礙者，能通達無量無邊界故，名為無礙，是如量智相。」所以汝應當恭敬頂禮，稱念南

無阿彌陀佛。

戊二、阿難求見

於是阿難起整衣服，正身西面，恭敬合掌，五體投地，禮無量壽佛。白言：世尊，願見彼佛安樂國土，及諸菩薩聲聞大衆。

阿難即從座起，整肅衣服威儀，端正身體，面向西方，至誠恭敬，合十指掌，五體投地，頂禮彌陀。同時白言：世尊！我今願見極樂世界，安樂國土，阿彌陀佛，及諸菩薩，聲聞大衆。願我來世，得生彼國，供養奉事，種諸善根，聞法授記，速得成佛。後面這幾句，經文雖未說，照理應有。何以故？因阿難已聽了《本經》所述，諸佛告菩薩，令覲安養佛，必於無量尊，授記成等覺故。

戊三、壽佛放光

說是語已，即時無量壽佛，放大光明，普照一切諸佛世界，金剛圍山，須彌山王，大小諸山，一切所有，皆同一色，譬如劫水彌滿世界，其中萬物沉沒不現，滉瀁浩汗，唯見大水。彼佛光明，亦復如是，聲聞菩薩，一切光明，皆悉隱蔽，唯見佛光，明耀顯赫。

頂禮之間，說完此話，即時忽見無量壽佛，身如虛空，相好莊嚴，放大光明，普

照一切諸佛世界。於此世界，最外金剛圍山，中央須彌山王，中間大小諸山。以及所有的江河，叢林，天人宮殿，一切萬物，皆因佛光所照，而同一紫磨金色。阿難更說個比方，譬如此土大三災的水災劫難起時，整個娑婆世界，彌滿洪水，其中萬物，都沉沒在水中不現。大水滉瀁浩汗，深廣無涯，唯見一片汪洋的大水，可說是：秋水共長天一色。我阿難現在所見彌陀所放光明，也是這樣的情況。此時諸佛世界，所有聲聞菩薩的身光，以及一切日月珠寶的光明，皆悉隱藏覆蔽不現，唯見彌陀佛光，光明照耀，顯赫無邊。

戊四、彼此相見

爾時阿難，即見無量壽佛，威德巍巍，如須彌山王，高出一切諸世界上，相好光明，靡不照耀。此會四衆，一時悉見，彼見此土，亦復如是。

就在當下，阿難親見無量壽佛，威儀德相，高大巍巍，譬如須彌山王，高出於世界萬物之上。彌陀有無量相，相有無量好，一一相好，有無量光明，一一光明，靡不照耀十方世界念佛衆生，攝受不捨。此土法會四衆，天龍八部，人非人等。同一時間，悉見極樂世界，清淨平正，無有雜穢，及異形類，唯是衆寶莊嚴，聖賢菩薩。阿難及諸大衆，皆大歡喜，踴躍頂禮，稱念南無阿彌陀佛。諸天人民，乃至昆蟲畜生，得

見佛光者，所有疾苦，莫不休息。一切憂惱，莫不解脫。悉皆慈心作善，歡喜安樂。於虛空中，衆樂自鳴。其他世界，諸佛國中，諸天人民，聲聞菩薩，各持香華，散佛供養。過此西方，十萬億佛國土的極樂世界，以佛威力，加庇大衆，如對目前，似以天眼，觀手中菓。彼佛世界，極樂國土，所有天人，聲聞菩薩，見此娑婆，五濁惡世，釋迦世尊，及諸大衆，圍繞說法，亦復如是。

即見者，一念相應，前後際斷，靈光獨耀，迥脫根塵，即見彌陀，亦見諸佛。所謂：即念念佛，即念見佛。是心是佛，是心見佛。目擊道存，言前荐取。直下承當，不隔毫端。心佛衆生，三無差別。頓入諸佛，大光明藏。

一時悉見者，即唯心所現，如鏡顯衆像。《淨名經》說：「心淨則國土淨，心淨則衆生淨。」當時兩土衆生，承彌陀光明照觸，其心清淨，故得彼此相見，所見不在淨心之外，全是法界一相。如一室千燈，相照相入，重重無盡，頓入華藏玄門，毘盧性海。

戊五、當機述見

爾時佛告阿難，及慈氏菩薩：汝見彼國，從地已上，至淨居天，其中所有微妙嚴淨自然之物，爲悉見不？阿難對曰：唯然，已見。汝寧復聞無

量壽佛，大音宣布一切世界，化衆生不？阿難對曰：唯然，已聞。彼國人民，乘百千由旬七寶宮殿，無所障礙，徧至十方供養諸佛，汝復見不？對曰：已見。彼國人民，有胎生者，汝復見不？對曰：已見。其胎生者，所處宮殿，或百由旬，或五百由旬，各於其中受諸快樂，如忉利天上，亦皆自然。

此時，佛問當機衆的阿難，及慈氏（彌勒）菩薩，汝見到極樂世界，從地上算起，所有宮殿、樓閣、講堂、寶池、寶樹，一切萬物，具足微妙清淨莊嚴不？汝見到欲界諸天，已上還有色界諸天，乃至五淨居天的無煩、無熱、善見、善現、色究竟天，所有一切自然清淨莊嚴否？阿難對佛答覆說：真實微妙嚴淨，不可思議，我皆已見到。佛再問：汝寧復聞到，無量壽佛，以大音聲，宣說佛法，其佛法音，普徧傳布於一切世界，教化衆生否？阿難對曰：如佛所說，我皆已聞。佛第三次問：汝見彼國人天大衆，遊處虛空，皆有或百或千由旬的七寶宮殿隨身，無所障礙，徧往十方世界，供養諸佛。復見彼等淨念相繼，不斷念佛嗎？阿難再答：都已見到。第四次佛對慈氏菩薩問：彼國人民，有胎生者，汝更有見到嗎？慈氏菩薩對佛答覆說：已有看見。佛告彌勒，那些胎生的人民，並不像此土衆生，由母親懷胎而生。他們都是自然化生，就

好比忉利天的天人，住在七寶莊嚴的宮殿。小的宮殿有一百由旬，大的有五百由旬。各人都住於大小不同的宮殿中；享受種種自然的快樂，有如忉利天人，享受五欲之樂，完全一樣。

本節所說壽佛光明，徧照一切，極樂娑婆，同一法界，本無彼此，安有東西。我們若能一念入佛境界，自身光明，亦周徧微塵國土，三途六道，同時解脫。不獨阿難，以佛威加被，得見佛身佛土。即今末法衆生，但能入此淨土法門，還得生佛同體的淨心，不離當念，亦見壽佛，及極樂所有。如《華嚴經》云：「諸佛一似大圓鏡，我身猶若摩尼珠，諸佛法身入我體，我身常入諸佛軀。」當知諸佛衆生，本來不二。名為禮佛見佛，實無禮者見者。何以故？不可於一體中有能所故。今說禮佛見佛，乃感應道交不思議，佛事門中，法爾如此也。

《無量壽經》，實在太好太妙了。世尊稱性所說，彌陀及衆生二種染淨因果以後。猶恐愚癡薄福的大地有情，信不過，不肯死心踏地，稱念彌陀，失去大利。特再來一次實況演習，有如現在一般學校的模擬考試。令阿難作示範，至誠禮佛，當下見佛，及見《本經》所說的一切真情實景。這樣，你們還能不信受奉行此經嗎？同時，也是一種現實的教育法，使淨業行者，效法阿難：具足至誠心，恭敬心，五體投地，禮拜彌陀。具足深信心，絕對相信，有清淨莊嚴的西方極樂世界，有無量光無量壽的阿

彌陀佛。更具有十分懇切的願心，必定要見彼佛，及安樂國土，還有菩薩聲聞大衆，願生彼國，供養奉事，種諸善根，聞法授記。還有一點，要特別提示大家注意，阿難先見彌陀放光，然後見佛，這就分明指示：彌陀名號，是一片光明智相，念佛要如是念，更無雜想，念念分明，聲聲相續，住於正受，心眼即開。於現生中，得見彌陀，捨此報身，必生淨土。《觀經》所說十六觀，最先即觀西方落日，也是以觀光明相，為入觀依正莊嚴的下手。依正二報的嚴淨，皆由光中顯現故，與本節所說之意相同。

我曾將蘇州靈巖山，了然上人所作，「入香光室」一書中的偈頌，改動十幾個字，作成念佛攝要頌：「佛號如日放光明，慈悲含養好安居，圓光照耀無邊際，歷歷明明獨自知，六字洪名相續念，聲聲價值勝摩尼，將來臨終佛接引，徑往西方七寶池。」

阿彌陀佛的名號（無量光、無量壽），是由佛的本願所起。如《本經》云：「設我得佛，光明有限量，下至不照百千億那由他諸佛國者，不取正覺。」又云：「我建超世願，必至無上道，斯願不滿足，誓不成等覺。神力演大光，普照無際土，消除三垢冥，明濟衆厄難。閉塞諸惡道，通達善趣門。功祚成滿足，威曜朗十方，日月戢重暉，天光隱不現。」由此可知，彌陀名號的殊勝，即在「無量光」，乃至「超日月光」等十二種光明，此是不同於諸佛的。是故《往生論》說：「云何讚歎？稱彼如來名

，如彼如來光明智相，如彼名義，欲如實修行相應故。」諸上善人！念佛者多，往生者少，由於不知「佛號如日放光明，慈悲含養好安居。」所以雖然修行念佛名號，但與彌陀名號（無量光等）不如實相應，行既有乖，信願無力，不得往生利益。當知：萬物若無日光，豈得生長。世間若無光明，黑漆一片，豈可安居。由此例推，彌陀佛日，慈悲含養十方三世一切衆生，令離衆苦，得受諸樂，安居不退之蓮邦，賜以一生之補處，此恩此德，實超天地日月不知多少倍也。既知此理，則當以知恩報恩心來念佛，每一句念出的佛號，要觀想便是無量光明，照耀十方。念念如是，聲聲如是，了了分明，切勿分別：這是佛名，那是佛光。還是彌陀光明？還是自心光明？只管聲聲相續念下去，一片光明一直照耀無邊際，聲與光打成一片，心與佛打成一片，久久純熟，自然根身世界一時頓脫，證入大光明藏，一真法界，湛然常住。始知我與彌陀本不二，娑婆極樂亦無別，與阿難所見所聞相同。要見即見，要生即生，何等快樂，何等自在。

《大慈菩薩發願偈》說：「十方三世佛，阿彌陀第一，九品度衆生，威德無窮極。……臨終西方境，分明在目前，見聞皆精進，同生極樂國，見佛了生死，如佛度一切。」這是念佛的目的，也是念佛的好處，是世間的如意寶珠所得不到的。但要臨終西方境，分明在目前，那就必須平時在念佛時，先把幻妄身心看空，然後將極樂世界

清淨光明，彌陀圓光徧照十方的意境，隨著一聲聲的佛號，存想在自己的眼前。日久功深，不待臨終，便可歷歷明明而親見，將來臨終蒙佛接引，徑往極樂蓮花化生，更有何疑。宋朝有位陳瓘居士，作了一首貫心易記歌曰：「心空如太空，豁然無可觸，一真法界中，靈照常安住。」我們念佛的意境，也應該如此。一真法界（諸法皆空）中，心如虛空，不起分別。一聲佛號，無量光明，了了分明。都攝六根，淨念相繼，靈靈覺覺。念佛做工夫，如手捏散沙。要想得一心不亂，決不可拼命捏緊，愈捏緊，沙會愈散。必須把手放開，將沙投入洪爐，便成堅凝的一片。吾人妄想有如散沙，無量光明的彌陀名號，即是大冶洪爐；提起一句佛號，當下光明一片，照耀十方，外息諸緣，心如虛空。一念如此，則一念成片，念念如此，則念念成片，諸位不妨試試看。

有人問：念佛見佛，利益很大，但不知有何方便，才能見佛？我答：南山律祖，在《釋門歸敬儀》中有說：初心後進，必須憑師善友，令依止三寶，常樂親近。如《大智度論》云：「欲親覲諸佛，聞出世法，作何方便，修行正行。應該先置道場，安設佛像，幡蓋華香，隨力供養，具足如下十種相：㈠禮拜。㈡讚歎。㈢發願廻向。㈣觀佛相好。㈤專念修慈。㈥三歸十善。㈦發菩提心。㈧讀誦經戒。㈨供養舍利、造佛形像。㈩修行正觀。必可見佛」。此十種行法，南山律祖更作詳細說明如下：

一、禮拜得見佛者：以至誠心、質直心、專注心、敬重心、深心、信心，如敬父

母禮拜佛者，能除重障，生彼佛前。

二、讚歎佛德者：如文殊問經讚佛曰：「諸佛不思議，妙法亦如是，能信及果報，亦不可思議。」能以此偈日夜讚佛者，於千萬億劫，不墮於惡道。《善生經》云：「以四天下七寶供養於佛，又以重心讚歎如來，是二福德等無差別。」

三、發願廻向者：以行者善根力劣，必須以願扶持。如行無目，平地顛仆。故須願行相資，如輪涉遠。如牛雖有力挽車，要須御者，能有所至。淨佛國土，由願行成。以願力故福德增長，不失不壞，常見佛故。《大智度論》云：「有人修少福業，聞有樂處，常願往生，及至命終，必生其中。」

四、修念佛相好者：行者專心閑室端坐，正念如來身相，閉目開目，了了分明。罪業重者，多時乃見。若素懷善，常念佛故，隨其心想，須見即見。故《觀佛三昧經》云：「我滅度後，諸佛弟子捨惡、去鬧、少語、省事，晝夜六時乃至須臾念佛白毫，了了不亂、注意不息，若見毫相或不見者，是人除却九十六億那由他恒河沙微塵劫數生死之罪。佛言，如來相好八萬四千，不及白毫少分功德。」

五、專念佛德，修習慈悲，名真供養者：行者以清淨深心，於一切時，念佛大恩，令我得出生死。佛恩深重，為諸衆生，入三有獄，殷勤教誡，令修正行，得出生死，故我今日，常念佛恩。況念佛故，生善種子，功德果報，不可窮盡。《大悲經》云

：「若志誠心念佛功德，乃至一華散於空中而為供養，於未來世諸天梵王其福不盡，以其不盡終至涅槃。」《增一阿含經》云：「衆生三業造惡，臨終憶如來功德者，必離惡趣，得生天上，正使極惡之人，以念佛故，亦得生天。」《大智度論》云：「菩薩常愛念佛故，捨身受身，恒值諸佛。」其次又依教修習慈悲喜捨四無量心，以諸佛心所謂大慈，今不修習，行不同佛，無由得見。初心欲修慈時，閑處端坐，繫念十方一切衆生，皆如自己親人無恚礙想，以上妙四事供給之。如此或一念頃，或一時一日，能生功德，隨心分量不可限礙。《大集經》云：「若修慈者，當捨命時，見十方佛手摩其頂，心安快樂，尋得往生清淨佛土。」

六、受三自歸十善戒者：以諸道俗，有識之士，皆須皈依三寶，請求加護，所得功德，無有限量。身三、口四、意三善行，此之十善，戒善之宗，須起念行善，專至深重，方成業道。一善雖微，能破大惡。又一念邪見誹謗大乘，時雖極短，長劫受苦。因果道理，業不思議，不可以凡情臆度。《上生經》云：「我滅度後，有人於一日至七日，繫念彼天，持佛禁戒，思念十善，行十善道，以此功德廻向願生彌勒菩薩前，隨念往生。」

七、發菩提心者：此乃趣佛果之津梁，成萬行之根本。須發上求，作意下化。今欲發心，有理有行。㈠理發：即是自心五陰諸法，本性無我，深知此要，名菩提心。

謂此心體本清淨，究達此理，作業令淨，故曰發心。㈡行發：行者如上安止心已，生大欲心，我入佛道，廣度衆生，所修善根，皆悉廻向無上正覺。《發菩提心論》云：「有十大正願常志修行。（發菩提心論，係天親菩薩所造。弘一大師曾依此發願。）1.願我先世及以今身所種善根，施與衆生，廻向佛道，令我此願，念念增長，生生所生，終不忘失，為陀羅尼之所守護。2.願以此善根生處值佛，常得供養，不生無佛國中。3.願我親近諸佛，隨侍左右，如影隨形。既得親近，為我說法，成就五通。4.願通達世諦假名流布，解第一義，得正法智。5.願以無厭心，為衆生說法，示教利喜，皆令開解。6.願以佛神力，遍至十方一切世界，供養諸佛，聽受正法，廣攝衆生。7.願我隨順清淨法輪，一切衆生聽我法者，聞我名者，即得捨離一切煩惱。8.願隨逐衆生，將護與樂，捨身命財，荷負正法，除無利益。9.願我雖行正法，心無所行，亦無不行，為化衆生，不捨正願。10.願我此十大願，遍衆生界，攝受一切恒沙諸願，若衆生界有盡，我願乃盡。然衆生界不可盡故，我此大願亦不可盡。行者如是發正願已，次受菩薩三聚淨戒。」

八、讀誦大乘經典者：以此大乘了義經教，宣說甚深清淨空法，由從如來法身所流。行者以清淨心愛重大乘，受持讀誦書寫供養。乃至餘乘所有經典，皆是大乘之所流故，我亦受持無相違背。以是功德，得見諸佛。如《大品般若經》說：「若有受持

般若文字，親近、讀誦、憶念、書持、種種供養，不墮惡趣，常見諸佛，從一佛國至一佛國，亦以供養諸佛。」

九、供養舍利造佛形像者：如《大品般若經》云：「佛見是利，故入金剛三昧，碎身如芥子，若有得佛舍利隨力供養者，是人天上人中受樂，乃至苦盡，福猶不盡。」《涅槃經》云：「若於佛法僧，供養一香燈，乃至獻一花，即生不動國。善守佛僧物，塗掃佛僧地，像塔如母指，常生歡喜心，亦生不動國。此即淨土常嚴，不為三災所動。」（《法華經方便品》中有詳說可參閱之）。

十、修習正觀者：至理真如，不越人、法二空。唯佛道有，餘道則無。由人法二空，則二執斯斷，一切煩惱，無因得生。故《金剛般若經》云：「一切賢聖，皆以無為法，而有差別。」此謂三乘聖賢，深淺有異；至於入證，唯在二空。行者修學應依《地持論》云：「修行法者。㈠託處寂靜。㈡身不遊行。㈢口默少言。㈣少睡多覺。㈤常一坐食，不雜種食。㈥思量如來所說諸法，知非有非無，以其所知，遍通諸法，令得善解。」又行者須知：觀察自心，從本已來，自性清淨，非空非有，非染非淨，離諸分別；但為妄想，致有是非得失，罪福因之增長。今達本性，可謂還源。常作此觀，不見人法，即是達空，空本無形，如何起妄。如是一切作業，動身運想，不得失念。此是實觀，餘名虛解。行者修行此正觀時，一念功德無邊。故《迦葉經》云：「大

千衆生所有福德，如須彌山王，不如有人修遠離法，淨心相應，解諸法空，無來無去，如是少忍功德，非譬喻所能及之。」《普賢觀經》云：「若有晝夜六時禮十方佛，誦大乘經，思第一義甚深空法，一彈指頃除百萬億那由他恒河沙劫生死之罪，行此法者真是佛子，從諸佛生。」《華嚴經》云：「觀察諸法及衆生，國土世間悉寂滅，心無所依無妄想，是名正念佛菩提。」又云：「若欲得佛智，當離諸妄想，有無俱通達，疾作天人師。」淨業行人，如能如上所說十種行法而修，則人人皆可如阿難尊者，親見彌陀及極樂。

丁四、說疑城誡勿生疑　分五

戊一、示不了佛智之過

爾時，慈氏菩薩白佛言：世尊，何因何緣，彼國人民，胎生化生。佛告慈氏：若有衆生，以疑惑心，修諸功德，願生彼國，不了佛智，不思議智，不可稱智，大乘廣智，無等無倫最上勝智。於此諸智，疑惑不信，然猶信罪福，修習善本，願生其國。此諸衆生，生彼宮殿，壽五百歲，常不見佛，不聞經法，不見菩薩聲聞聖衆，是故於彼國土，謂之胎生。

當時，彌勒菩薩，見到極樂衆生，有胎生化生兩種不同，自己不能了解，故向佛

稟白說：世尊！什麼因緣，彼國人民有胎生或化生呢？佛答覆他說：主要原因，就是有沒有疑惑心。胎生者，雖然念佛修諸功德，也發願要生彼國；可是缺乏智慧，不了解佛智，乃至最上勝智。於此諸智，疑惑不信。自己又不發無上菩提心，沒有具足《觀經》所說的三心：一、至誠心。二、深心。三、迴向發願心。不知心佛衆生，三無差別，沒有中道智慧，故名胎生。化生者，都有智慧，聞佛智慧，大悲本願，及第一義甚深法，心不驚動。了知是心是佛，是心作佛。即念念佛，即念成佛。即念見佛，即念往生。又發了無上菩提心，具足《觀經》所說三心，以此因緣，具有中道智慧，便得蓮華化生。

不了佛智等五句，應作如下分別：一、佛智是總，餘四為別。具有如後四智，名為佛智。二、不思議智，即是成所作智。此智能作不思議事。如：加持攝受衆生，一念稱名，能滅多劫重罪，十念念佛，能生界外勝報。如是等事，非下智所測，是故名為不思議智。三、不可稱智，即是妙觀察智。此智能觀察不可稱量境界，所謂：一切法皆如幻夢，非有非無，離言絕慮，非逐言尋句者所能稱量，是故名為不可稱智。四、大乘廣智，即是平等性智。以此生佛平等，生佛同體智力，普載普渡無邊有情，皆令同至無上菩提，是故名為大乘廣智。五、無等無倫最上勝智，即是如來大圓鏡智。始轉本識，方歸心源，一切種境，無不圓照，是故名為大圓鏡智。此智有三殊勝：㈠

如解脫身，二乘同得。如是鏡智，正是法身，非二乘所共，故名無等。㈡如前三智，菩薩漸得。大圓鏡智，唯佛頓證，更無餘類，故名無倫。㈢超過於不思議智為最，遠勝於不可稱智為上，寬廓於大乘廣智為勝，故名最上勝智。

又約深意說，佛的五智為對治四疑，衆生若無四疑，佛即毋須安立五智的名相。一、不思議智為對治：一生造惡，十念滅罪，得生彼國，入正定聚，畢竟不退。又無始起惑造業，繫屬三界，互相纏縛，如何不斷煩惱，得出三界等疑，是故說名不思議智。欲顯佛智有大勢力，能以近為遠，以遠為近，以重為輕，以輕為重，雖實有是事，而非思量境，直應仰信，不應生疑。如千年積薪，一火能燼。躄者乘船，一日千里。世法尚且如此，何況佛智，豈可凡情測度。

二、不可稱智為對治：執依他所起，實有不空，墮增益邊。執緣生諸法，體用空無，墮損減邊。或計俗有真空，雙負二邊，墮相違論。或計非有非無，墮愚癡論。為對治此等邪執稱量，及顯佛智無有增損相違愚癡等過，是故名不可稱智。佛智所證所說，乃顯心性自清淨，諸法唯一心，甚深不可說，離言絕思慮，不可尋思稱量，如言取義。如《楞嚴經》云：「凡有言說，都無實義。」如《瑜伽師地論》說：「諸法皆第一甚深難見法，所謂諸法自性，皆絕戲論，過言語道。然由言說為依止故，方乃可取可觀可覺。」故此諸法唯一心，甚深難見法，唯佛智能見，不應生疑，故名不可稱

智。

三、大乘廣智為對治：不信佛能平等廣度之疑，及誹謗大乘非佛所說之過，是故說名大乘廣智。欲發明佛智，無所不運，無所不載，無所不知，無所不見，無不能說，一切皆入無餘，故名大乘。佛智所運所載，無始無終，無邊無際，其所說法，無量無數，故名廣。所以然者？虛空無邊故，衆生無數量。三世無際故，生死無始終。無量衆生既無始終，諸佛亦無始終；若使諸佛有始成者，其前無佛，即無聖教，無教無聞，而成佛者，即無因有果。由是道理，諸佛（法身）無始；雖實無始，而無有一佛，本來不作凡夫。雖皆本作凡，而展轉無始（法身流轉六道）。由此準知，衆生（佛性）無終；雖實無終，而無一人，後來不作佛者。雖悉作佛，而展轉無終（佛性隨緣不變）。是故應信佛有生佛平等性智，無所不度，無所不知，無所不說，而非有限。

四、無等無倫最上勝智為對治：疑虛空、世界、衆生，各各心行差別，根欲性等，皆無邊際。云何佛能於此得盡照盡知？為是漸漸修習而照知？為是忽然頓照頓知？若不修而頓照者，一切凡夫同等不修故，亦應頓照。若漸修得盡知者，即一切境界非無邊際。云何大圓鏡智得普照，名為一切種智呢？茲欲明大圓鏡智，超過以上三智，而無等類，二諦不能倫比，只應仰信，唯證方知。譬如世界無邊，不出虛空之外。如是萬法，咸在一心之中。佛智離相，歸於心源，智與一心，渾同無二，始覺即同本覺

，故無一法出此智外。由是道理，無境不盡，無法不知，無所不見。

再說，明信佛智，乃至最上勝智，即是深信一切衆生，皆有如來智慧德相，此名自性清淨心。在佛稱為佛智，在衆生稱為佛性。此心此智此性，名異體同，乃心行處滅，言語道斷，故名不思議，不可稱智。證悟此心，則上可圓成佛果，名為最上勝智。下可普度有情，名為大乘廣智。五智即是一心，一心具足五智，如是信入，是為能了佛智，乃至最上勝智。如《法華經》云：「取要言之，無量無邊未曾有法，佛悉成就。佛所成就第一希有難解之法，唯佛與佛乃能究竟諸法實相，所謂如是相……乃至如是本末究竟等。」所以佛教誡我們念佛行人，對佛智及佛淨德，依正兩報，不可生疑。簡單說，即是要深信《佛說無量壽經》，其中事理因果，這是佛境界故。一般念佛不得力的原因，無非心思太活動，前疑未決，後疑又生。要拔疑根，須學做一個愚直漢（如曬臘燭法師），做一個齋公齋婆，只知念佛，發願往生，其餘百事，不知不曉。不要做一個世智辯聰的伶俐漢，事事生疑，處處不老實，那就念佛不能得力，往生沒有你分。信是行之體，願之根。行是願之用，信之相。願是信之力，行之導。信、願、行三，如鼎三足，缺一不可。故須斷疑生信，發菩提心，至心念佛，始能成就淨業，得生淨土，蓮華化生。當知：所以念佛，求生淨土，不為自己身受諸樂，心染妙塵；蓋欲托彼依正，顯我心性，依彼淨緣，速成佛道。以彼佛國土，壽命無量，依

報自然，無有女人，及以根缺。雖聖凡共處，而無惡道之名。雖聲聞無數，皆離執空之見。彌陀為良導，觀音為勝友。一生補處甚多，十地聖人無數。風吟寶葉，波動金渠，皆出妙音，盡詮至理。既無違順，永息貪瞋。凡有見聞，悉資寂照，皆住正定，功在於此。今之衆妙花園，尚須遊覽觀光，彼之莊嚴寶刹，寧不願生。故當正助合修，解行兼運，順佛正教，非我妄說。尤須深信無疑，畢命自要。庶憑至誠不息之強緣，以作念佛往生之定業。依一心三觀，導一切行，辦一切事。以一切法空故，捨穢必盡。以一切法假故，取淨無遺。以一切法中故，取捨究竟，即是無取無捨，生即無生，無生而生。此之三法，一切諸佛同證，一切菩薩共修。蓋生淨土者，有二門：一、有相心，謂深信佛語，欣厭具足。二、無相心，謂有智慧，理觀相應。得前則中下品，得後則上品也。又應知：念佛見佛，必須以誠敬發願為本。往生化生，應當具深信不疑為先。是故世尊於重重誨勉，勸進往生以後，慈悲指示，俾得萬修萬人去，以滿東西兩土教主之悲願。如是則有下文：「示化益十方往生」。往生不僅菩薩，不但三輩，凡有心者，有善行、有信願、有念佛，而不疑惑者；皆得於彼國土，蓮華化生。故經云：甚多無量。

佛再對彌勒說：若有衆生，無有智慧，不了佛智等；可是猶能深信為惡得罪，為善得福的三世因果，及相信淨土法門，知道彌陀與極樂是妙有。修習一些善根功德，

包括念佛，而且發願往生極樂，這就具有信願念行四資糧。像這類衆生，還是可以往生；不過不是蓮華化生，而是生在極樂世界的邊地，住在七寶宮殿中，要經過五百歲，不能親見彌陀，不聞諸佛菩薩說法，不見菩薩聲聞聖衆。此人智慧不明，知經復少，心不開解，意不歡樂。有這些過失，故在極樂國土，假名稱為胎生；可不是如此土衆生，由母親懷胎而生。是拿此土的胎獄，來譬喻彼國的宮殿而已。這也不是彌陀使你如此，而是你疑惑不信佛的智慧，自心生障礙，所以不得生在極樂本土，蓮華化生，見佛聞法。比如擲石有遠有近，是擲石人的身力不同也。

戊二、示明信佛智之益

若有衆生，明信佛智，乃至勝智，作諸功德，信心廻向，此諸衆生，於七寶華中，自然化生，跏趺而坐，須臾之頃，身相光明，智慧功德，如諸菩薩具足成就。

娑婆衆生，如有智慧，已於諸佛種諸善根。對於佛智，乃至最上勝智，明了深信，無半點疑惑；而且明信佛有五眼圓明，六通自在。信佛所說諸法，是由無分別智，真如所流，因此智流，分別後得。再由後得智，所生大悲，因此大悲，安立五乘正法。是故確能令衆生，依法修行，離苦得樂，了生脫死，同佛所證。尤其能明信，《佛

說無量壽經》的因果事理，是唯佛與佛所知所行的境界，是真實了義的契經。如《像法決疑經》所說：「佛告大衆，我將涅槃，若有疑者，可速問之。時常施菩薩問種種事，於淨土法門，菩薩無問，佛亦不決。」蓋佛在《本經》中，已一再叮嚀，十方諸佛，又共同勸發證明，實無可疑也。有如是這類衆生，因有決定信，必有決定行，所以能精勤念佛，作諸功德，及修十善等。有決定行，必有決定願，即是至心信樂，發菩提心，立願迴向，所有功行，唯願往生極樂，見佛聞法，受菩提記。此諸衆生，信願念行具足，便能在極樂本土，七寶池，八功德水，衆寶蓮華中，跏趺而坐，自然化生，不要經過五百歲，即在須臾之間，面覲彌陀，聞法授記，具足如佛的卅二相，八十隨形好，每一相好，都有種種光明：更具足有如《本經》前面所說，彼國菩薩所成就的種種智慧功德，與其他佛國，往生極樂的菩薩，完全一樣，沒有絲毫缺少。如《彌陀經》所說：「生者皆是阿鞞跋致，其中多有一生補處。」即是上齊聖賢，有與觀音、勢至、彌勒等諸大菩薩，相等的智慧功德。

戊三、舉勝顯劣，以誡勿疑

復次慈氏：他方諸大菩薩，發心欲見無量壽佛，恭敬供養，及諸菩薩聲聞聖衆。彼菩薩等，命終得生無量壽國，於七寶華中，自然化生。彌勒

當知：彼化生者，智慧勝故。其胎生者，皆無智慧，於五百歲中，常不見佛，不聞經法，不見菩薩諸聲聞衆，無由供養於佛，不知菩薩法式，不得修習功德。當知此人，宿世之時，無有智慧，疑惑所致。

大悲的佛陀，更重復次第，對彌勒菩薩說明，化生勝於胎生的事實。用以教誡念佛行人：要發大菩提心，要有至誠質直心，要具深信無疑心，要有廻向衆生，拔一切苦，與一切樂的心。更要修行《大智度論》所說十種行法，便得現生，或往生見佛，見佛便能聞法開智慧，不會胎生，而由蓮華化生。因為我們生處娑婆，業重福輕，障深慧淺，佛出世時我沉淪，今得人身佛滅度，不能與他方諸佛國土的大菩薩相比。他們發心欲見無量壽佛，恭敬供養，及諸菩薩聲聞聖衆，那是很容易很平常的事。他們能得經常親近諸佛，有福有慧，積集了很多善根，希求佛智，乃至最上勝智；而且深信自己有自性清淨心，與佛無殊，心得開解，無有疑惑。都是從佛口生，從法化生的大菩薩。所以彼菩薩等，願生無量壽國的話，命終便自然得於彼國七寶華中化生。佛告彌勒：汝應當知道，此土往生衆生，有胎生的原因，在娑婆世界，幾人能得見佛，所以無有智慧，不了佛智，乃至最上勝智。而且不信自己有真如淨心，不了解淨心緣起的道理。甚至執有執空，不契中道，不見佛性，意志猶豫，心有疑惑，如何能蓮華

化生呢？如果此土衆生，念佛已得一心不亂，或得念佛觀佛三昧，頓悟自心皆有如來智慧德相，遠離妄想執著，無有猶豫疑惑；那也可與他方菩薩一樣，有大智慧，成就慧身，不由他悟，於七寶華中，自然化生。假使心有疑惑，無有智慧，不能成就慧身，便於五百歲中，處於極樂邊地的七寶宮殿。如前所說，不見彌陀，不聞說法，不值聖衆，無由供養，不知菩薩行，不得修功德，這就名為胎生。為什麼有這些過失呢？都是在過去之時，疑多信少，不能直下承當，一信之後，永不再疑。又未得見佛，無有智慧，著事昧理，因此狐疑不決。

問：既肯念佛，那會疑惑，佛說胎生，豈不多餘？答：不是多餘，而是對症下藥。娑婆世界，名為五濁惡世，就是煩惱知見，複雜混濁；雖然念佛，難得沒有絲毫疑惑，別的不談，只就今日寶島佛教來說，令人疑惑，其事非一。我舉幾個事例如下：

有人說：「淨土三經，非佛所說，是後人寫的。」這令人生疑。我在懸談中，已有釋疑，不再重說。假使你心存此見，雖信願念佛，亦不得生極樂。何以故？因為你有邪見，誹謗正法，而且謗佛，自然不能生淨土。

有人說：「往生極樂難，路又遠，不如求生兜率內院，路近又容易，只要修十善便得生。」這令人生疑。我在拙著《扶正篇》中，及講《本經》時，已有釋疑，請自查看。假使你心存猶豫，雖信願念佛，不但不可能往生極樂邊地，恐怕你三界也不能

出，生死也不能了。何以故？正因為你不相信：淨土法門，能帶業往生，橫超三界，只此一生，了生脫死。也因你不知：十萬億程，不離自心，一念十念，皆得往生故。

有人說：「佛教是認識人生，肯定人生，創造人生的宗教。無限的理想與希望，可以在無限的生死中，求得肯定與圓滿實現。人死了，二十年後，可能又是一條好漢。」這更令人生起何必念佛了生死之疑。說這話的人，只說認識肯定創造人生，並沒有說出什麼是人生。在我想，應該是指生命—即生死輪廻。是指生活—即衣食住行，飲食男女等；及妄想執著，人我是非等。肯定又創造這些，就是深著世樂，求人天福報，豈能了生脫死？娑婆衆生就是這樣，在無限的輪廻生死中，五痛五燒，頭出頭沒，已夠可憐了。佛怎忍教衆生，肯定不放，創造不止呢？佛在《本經》所說，五惡五痛五燒，展轉其中，求出無期，不是一面很現實的鏡子嗎？佛教豈可如此教人，去求得一切滿足，而永遠不能出三界，了生死，受苦無量？死了二十年後，可能又是一條好漢，這不是自我陶醉與安慰的常見嗎？《雜阿含經》佛說：「失人身如大地土，得人身如爪上土。」人身易失而難得，這是真語實語。世尊遊四門，警悟生老病死苦而出家，修行成佛，說法度生，無非要衆生，厭離生死，求證涅槃，難道也不對嗎？佛在《涅槃經》中說：「佛告諸比丘：諸行無常，是生滅法，生滅滅已，寂滅為樂。說此偈已，告諸比丘：汝等當知，一切諸行，皆悉無常，我身雖是金剛之體，亦復不免

無常所遷。生死之中，極為可畏，汝等宜應勤行精進，速求離此生死火坑，是則是我最後教誨也。」死了再來的論調，會不會鼓勵世人：為非作惡，沒有關係？念佛往生幹嗎？何必了生死，無限的生生死死，不是很好很有意義嗎？假使你同意此話，當然不會厭離娑婆，欣求淨土。雖然念佛，也想往生極樂，那是緣木求魚，決不能得。何以故？但以世智辯聰，增益邪心，云何出離生死苦海？知見不正，情執深重，自誤誤人，有違佛意故。

有人說：「第一期普度，是念四字佛，即阿彌陀佛。第二期普度，是念六字佛，即南無阿彌陀佛。現在第三期普度，是念十字佛，即南無天元太保阿彌陀佛。」這令人生疑。究竟要念四字，或六字，或十字才對呢？我們應當知道，四字是佛說，六字表皈敬，請問在四字六字洪名上，再加天元太保，出自何經？有何意義？畫蛇添足，似是而非，便是怪誕荒唐。假使你狐疑不決，有時念四字、六字，有時念十字，不但蓮華化生無希望，而且必定墮入外道的邪網，成為邪魔外道的眷屬。

有人說：「三教合一，五教同源。信他的，上天掛號，地府除名。現在是白陽時期，釋迦退位，彌勒掌盤。自六祖以後，道不在寺廟，不在出家人，道在在家人。我們的道法比出家人高，所以要設在樓上，關閉門窗，不要給外人看見。」這令人生疑。我的師父是出家人，我信的是佛教，師父教我修淨土法門，念佛要往生極樂。可是

出家人没有道，怎能教我得道？修道不能給人看見，我們念佛，却隨時隨處都在念，那怎麼行？發願往生極樂，我能生嗎？能生，會不會走錯了路？由此雖然念佛，也想往生。可是没有智慧，不能辯別邪正，利害得失，心意無主，隨別人舌頭轉，總是心中疑信參半。這類的人，就給你念到一心不亂，那也不能往生，化生更不可能。何以故？疑是衆罪之根，罪根不拔，休想生西。

最近還有某法師自述「西方極樂世界遊記」。那真是天方夜譚，更令人生疑。某法師說他以六年的時間，就這肉身先到了兜率天內院，見了彌勒菩薩，然後到極樂世界遊歷，親見很多事物，還是這肉身回到人間。這令人聽了，必然生起「往生極樂是肉身去嗎」的疑問？淨土三經都說，往生極樂是心識去，不是肉身去。某法師豈不是大妄語嗎？又說他見到極樂淨土中人，一時是男，一時變女，這更謊謬。彼國衆生純一丈夫，無有女人，而且都是那羅延堅固之身，本經有明文。他又說他向彌陀懇求，極樂世界太好，我不回去了。彌陀便說他二劫前已生到極樂，因發願度生，所以回去娑婆，這更顯出他是乘願再來的大菩薩。可是，再來菩薩，是來去自在的，怎麼還要人帶去，怎麼要留不得留？四十八願中分明說，生在極樂的菩薩，皆是究竟必至一生補處，除其本願，自在所化。如上所舉，某法師是否有犯大妄語之嫌，又是否會令人對淨土法門，生起不正確的觀念與疑惑？

古今世人，疑惑的事例很多，所以天台智者大師，著有《淨土十疑論》。唐・窺基大師，著《西方要決釋疑通規》。懷感法師，著《釋淨土群疑論》。宋・慈雲懺主，著《往生淨土決疑行願二門》。王日休居士，著《淨土文十卷》，第一卷即釋疑起信。慈照宗主，著《釋臨終三疑》。元朝・天如惟則禪師，著《淨土或問》。優曇法師，輯《蓮宗寶鑑十卷》，第十卷念佛正論，辯釋衆疑。明末・蓮池大師，著有《彌陀經疏鈔問辯》，《淨土疑辯》，及《答四十八問》。袁宏道居士，著《西方合論十卷》，第八見網門，第十釋異門，皆釋疑的佳作。現今有知義法師，著《初機學佛決疑》。方倫居士，著有《朱紫辯異錄》。以上諸書，或在大藏，或有單行本流通，大家可以尋閱。可知此土衆生疑惑邪見之多，往生之少，化生更少，不為無因，皆無智慧而又多疑故。唯有依據淨土三經一論，斷疑生信，才不致於誤入迷途，斷喪善根；才能具足正信正見，所作皆辦，合乎佛法。是故大悲世尊，特在《本經》舉他方菩薩之勝，顯此土衆生之劣，教誡切勿妄生邪見疑惑，致失往生極樂，蓮華化生，速得成佛的大利益。龍樹菩薩在《十住毘婆娑論》說：「疑則華不開，信心清淨者，華開則見佛。」古德作偈也說：「斷疑生信此心堅，日日如斯不改絃，祇望臨終歸極樂，更無別事可相牽。」「平生只剩望西歸，決定無疑願不違，總是今生歸去好，免從胎獄受辛酸。」

佛告彌勒：譬如轉輪聖王，有七寶牢獄，種種莊嚴，張設牀帳，懸諸繒蓋。若有諸小王子，得罪於王，輒內彼獄中，繫以金鎖。供養飯食衣服牀蓐，華香伎樂，如轉輪王，無所乏少。於意云何？此諸王子，寧樂彼處不。對曰：不也，但種種方便，求諸大力，欲自勉出。佛告彌勒：此諸衆生，亦復如是。以疑惑佛智故，生彼七寶宮殿，無有刑罰，乃至一念惡事；但於五百歲中，不見三寶，不得供養修諸善本，以此爲苦。雖有餘樂，猶不樂彼處。若此衆生，識其本罪，深自悔責，求離彼處，即得如意，往詣無量壽佛所，恭敬供養，亦得徧至無量無數諸餘佛所，修諸功德。

這個譬喻，是佛特別囑淨業行人，不可甘於小小成就，只要自己能往生，了脫生死就好了，能橫超三界，在極樂邊地胎獄，過著衣食自然的生活，就滿足了，所以舉此間牢獄來譬喻。有如法華經的窮子逃逝喻，能得一日之價，便以為足。同時也說明，不是始終在邊地，最後還是親見彌陀，修菩薩行，直至成佛。這也有如法華經會三歸一，所說化城喻品，不可止息中途，要直達寶所。無非要大家除下劣心，去自卑感，斷疑生信，發起大心，四門齊修，廣集功德，皆得上品上生，直超頓入一生補處，

乘本願力，廣度含識。唯有這樣，才能滿東西兩土教主的度生大願，也才是淨土法門的究竟義趣，才可稱為徑中徑又徑！

轉輪聖王，是喻彌陀。七寶牢獄，即是邊地宮殿，亦名胎宮。其中有種種莊嚴，也有床座被帳等用具，而且懸掛很多莊飾品，如幢旛繒蓋等。諸小王子，即是此土無智疑惑衆生。得罪於王，指疑心生暗鬼，自為過咎，墮於疑惑中，心無決定，不遵佛訓，不信自力佛力，可帶業往生。雖然由聞佛名，生信念佛，得生彼國，只能生於邊地。那是自作自受，輒內（入）彼獄中，即七寶宮殿中，假名胎生。繫以金鎖，即被疑惑心的繩鎖所繫。何故名為金鎖？這是喻念佛法門，是世出世間無價之寶，念佛而有疑惑，故名金鎖。供養飯食衣服牀蓐，華香伎樂，如轉輪王，一切隨心所欲，自在如意，無所乏少。此喻彌陀名號，是萬德洪名，即是佛智，乃至最上勝智。若能至心稱念，福德難思。念佛一行，能具足一切菩薩行，具足無量功德，即是多善根福德，所以福報自然，如轉輪王。

佛說了這個譬喻，再問彌勒，汝的意思以為如何？在獄中的小王子，可能歡樂住在七寶牢獄中嗎？彌勒對曰：不會歡喜住的，但想以種種方便，求有大力的人，救他出離，一切的享受快樂都不要，總欲設法，能勉強出來也可以。佛先說諭，後合法，所以再告彌勒：此諸以疑惑心，修淨土法門的愚癡衆生，也是有如此的過失呀！什麼

叫大力的人呢？即是至誠懇切的懺悔心，愧對自己，有負佛恩的慚愧心。這種疑惑心，與懺悔慚愧心，全是衆生自心所生。疑惑就是一念迷，懺悔慚愧就是一念覺，迷則衆生，覺則佛。迷則胎生，覺則化生。禍福無門，唯心自招。是故一念迷，以疑惑心，不了佛智，不信佛願佛力的緣故，生到極樂邊地，七寶宮殿。有如小王子被關在七寶牢獄，雖然無有刑罰的苦報，甚至沒有一念惡念，更不會作惡事；可是五百歲中，不見佛法僧三寶，不能修福修慧，供養諸佛，修集善根，這便是苦事惡事。其他種種快樂享受，對他來說，毫無意義，當然不喜樂住在那個宮殿中。如果這種衆生，一念覺悟了，他所以不能蓮華化生，見佛聞法的根本原因，在於有疑惑心，對佛的最上智慧，真實本願，難思佛力，不能深信無疑。到這時，自己深深的懺悔，責備自心，自慚自愧。唯願彌陀聖衆，慈悲哀愍，加被攝受，必須求出邊地宮殿。這一念覺，便能頓破無明，圓覺妙心廓然開悟，寂光真境常得現前，所以即得如意，在極樂本土，七寶池中，蓮華化生，親覲彌陀聖衆，恭敬供養，亦得徧至無量無數諸餘佛所，修諸功德。這一念悔覺，能超五十位賢聖，即是一生補處菩薩，與彌勒、觀音、勢至等大菩薩，同為伴侶。所以《彌陀經》說：「其中多有一生補處，其數甚多，非是算數所能知之。」

戊五、總誡明信勿疑

彌勒當知，其有菩薩，生疑惑者，爲失大利，是故應當明信諸佛無上智慧。

最後，佛總誡此土一切菩薩，你們發心上求下化，發願求生淨土，如果對佛智、佛願、佛力，及淨土法門的因、果、事、理，生起一念疑惑，不能相信的話，那是最大的損失。什麼損失？對自己不能福慧雙修，離苦得樂，了生脫死。對衆生不能善知方便，契理契機，普度有情。所以你們，應當明信諸佛無上智慧，及本經所說的彌陀因果，衆生因果。唯有明信佛智，深信因果，能度生死苦海。有如佛在《法句經》中說的譬喻：「一時佛在河邊為衆說法，有一直心人，要過河來聽法，可是河水瀑漲，非船莫渡。佛在此岸，以誠實語，柔輭語，不誤語，對那人說，河水不深，你可涉水過來。此人一聞，深信無疑，便渡水平安過河，衣衫不濕，歡喜聞法，得未曾有。佛即對大衆說明，信心具足，無事不辦，可渡生死長流。」又如耶蘇上十字架，蘇格拉底寧可服毒而死，愚公移山，夏禹治水。都是因為有百分之百的信心，才能做出轟轟烈烈的事業。往生傳中，楊無為居士，一信之後，永不再疑，故得上品上生。姚婆往生，請佛稍候，待我告別薛婆再走，沒有十分的信心把握，豈能辦到。蓮池大師，在家未信佛時，一旦鄰居其夫念佛往生，其妻便也念佛。大師問其為什麼念佛，其妻答：我

夫念佛，死時預知時至，無病無痛，滿心歡喜，念佛而逝，所以我也念。大師一聞，便信入淨土法門，終身以淨土念佛法門，自行化他。如果心中稍有疑惑，那能如此。

本節所明發願求生，須了佛智乃至最上勝智，方名真信，方得見佛。如《寶積經》中佛告淨飯王言：「一切諸法皆是佛法，於此一切法，無動無搖，無取無捨，是名陀羅尼門。何以故？一切諸法離自性故。大王！今可於此法中而安其心，勿信於他。」時淨飯王等七萬釋種，得無生法忍。世尊現微笑，而說偈曰：「釋種決定智，是故於佛法，決定心安住。依於無所得，當得上菩提，曉知一切法。人中命終已，得生安樂國。」故知有決定智，了達諸法緣生性空，性空緣生，方能決定信淨土。有決定信，確信西方淨土真空妙有，此心所造此心生，方能決定生。慎勿無智邪見，起疑惑心，而失大利！希望大家做一個老實頭！老實念佛。古人說：「至心稱念阿彌陀，即是無上深妙禪。」至心深信來念佛，能使你開悟，令汝能在極樂世界，蓮華化生，成佛作祖。

本節經文，夏蓮居會集本，還有一段：「慈氏白言：云何此界一類衆生，雖亦修善，而不求生。佛告慈氏：此等衆生，智慧微淺，分別西方，不及天界，以為非樂，不求生彼。慈氏白言：此等衆生，虛妄分別，不求佛剎，何免輪迴？佛言：彼等所種善根，不能離相，不求佛慧，深著世樂，人間福報，雖復修福，求人天果。得報之時

，一切豐足，而未能出三界獄中。此人假使有父母妻子男女眷屬，皆欲互相救出三界，可是邪見業王，未能捨離此人，故常處輪迴，而不自在。汝見愚癡之人，不種善根（信願念行），但以世智辯聰，增益邪心，云何出離生死大難。復有衆生，雖種善根，作大福田，取相分別，情執深重，求出輪迴，終不能得。若以無相智慧，植衆德本，身心清淨（修十善業），遠離分別，求生淨刹（極樂），趣佛菩提（發無上菩提心），當生佛刹，永得解脫。」這一段經文，希望一些求生兜率內院，及肯定人生，深著世樂，不肯念佛往生的菩薩，三復斯言，當可猛省。更希望淨業同修，三復斯言，則能於發菩提心，稱念彌陀，修十善業，這三種往生要件，鍥而不捨，必得成就淨業，往生極樂。

丁五、示化益十方往生　分四

戊一、先明此土菩薩往生　分二

己一、彌勒申問化益

彌勒菩薩白佛言：世尊！於此世界，有幾所不退菩薩，生彼佛國。

彌勒菩薩，親眼見到，西方極樂世界，依正清淨莊嚴，生者皆不退轉，聲聞菩薩，不可稱數，確實是發菩提心，行菩薩道，上求下化，最理想的佛國。難怪十方世界

的菩薩，都願生彼國，而且都很容易得生。唯有娑婆世界的菩薩，善根少，智慧淺，不易值佛，不遇明師，縱有修行，著有著空，聞說淨土，疑信參半，不知能得有多少，像文殊、普賢、馬鳴、世親、龍樹等地上不退菩薩，可得往生彼國？自己雖然是補處菩薩，可是這往生極樂，圓滿菩提的大事，乃唯佛與佛才能知能說。自己縱然能知，不如由佛金口所說，能令世人深信無疑，發願求生，同成佛道，有此勝益，故向本師申問。

己二、佛舉此界往生

佛告彌勒：於此世界，六十七億不退菩薩，往生彼國。一一菩薩，已曾供養無數諸佛，次如彌勒者也。諸小行菩薩，及修習少功德者，不可稱計，皆當往生。

佛答覆彌勒所問，先說於此娑婆世界，有六十七億，都是地上不退轉菩薩，往生西方極樂世界。這些往生的大菩薩，例如觀音、勢至、文殊、普賢，同是在此土修菩薩行，命終往生極樂。他們已於無量劫來行菩薩道，每一位菩薩，都是已曾供養承事無數諸佛，久植善根，所有福德智慧，與你彌勒不相上下。還有差一點的，即是十聖位的菩薩。有更低的十住十行十回向的三賢位菩薩。再還有只有修習少功德的十信，及內外凡夫菩薩。這些小行初心菩薩，那就更多，多得不可稱量，不可計算，皆當往

生極樂淨土。

有人問：既然往生的這麼多，我們所見所聞的怎麼很少？就是往生傳所載，也是寥寥可數，佛不會打妄語吧？我說：佛決不會有妄語的。凡是菩薩，都是無我，也就是以無所得為方便。了知生則決定生，去則實不去，生即無生，無生而生。所謂：不取於相，如如不動。雖然往生，無著無礙，更不會自我宣傳，因此世人如何能見能聞呢？俗話說：「好事不出門，壞事傳千里。」這種往生成佛，至極最大好事，一般門外漢如何得見得聞？到你自己往生極樂的時候，便可證實佛說，一點不錯。

戊二、次明十三佛國菩薩往生

佛告彌勒：不但我剎諸菩薩等，往生彼國，他方佛土，亦復如是。其第一佛，名曰遠照。彼有百八十億菩薩，皆當往生。其第二佛，名曰寶藏。彼有九十億菩薩，皆當往生。其第三佛，名曰無量音。彼有二百二十億菩薩，皆當往生。其第四佛，名曰甘露味。彼有二百五十億菩薩，皆當往生。其第五佛，名曰龍勝。彼有十四億菩薩，皆當往生。其第六佛，名曰勝力。彼有萬四千菩薩，皆當往生。其第七佛，名曰師子。彼有五百菩薩皆當往生。其第八佛，名曰離垢光。彼有八十億菩薩，皆當往生。其第

九佛，名曰德首。彼有六十億菩薩，皆當往生。其第十佛，名曰妙德山。彼有六十億菩薩，皆當往生。其第十一佛，名曰人王。彼有十億菩薩，皆當往生。其第十二佛，名曰無上華。彼有無數不可稱計諸菩薩衆，皆不退轉，智慧勇猛，已曾供養無量諸佛，於七日中，即能攝取，百千億劫，大士所修堅固之法。斯等菩薩，皆當往生。其第十三佛，名曰無畏。彼有七百九十億大菩薩衆，諸小菩薩，及比丘等，不可稱計，皆當往生。

文顯易知，不須講解。諸佛名號，都是表德，勝德無量，不過擇一立名，所不同的，是諸佛因地發的願，修集的功德，及成佛攝化衆生的方便。彌陀的聖號，就是因本願不同諸佛，而有特別度生的功能。更因彌陀與此土衆生緣深，所以稱念彌陀名號，利益難思。因此釋尊在《本經》、《彌陀經》，及其他大乘經中，要我們稱念阿彌陀佛，發願往生極樂見佛。在無量佛國中，本師只舉他方十三佛國的菩薩往生數量，也是拈來就說，沒有好惡取捨之心。這不過以十三佛國，來代表十方三世的一切佛世界，所有菩薩，都往生極樂，禮見彌陀，聞法授記。如大慈菩薩發願偈說：「十方三世佛，阿彌陀第一，九品度衆生，威德無窮極。」稱理來說，彌陀與極樂，即是一真法界體。十方三世的佛菩薩，及微塵刹土，無不由此法界體所流出，也就無不回歸此

法界體，法爾如是。

經文有謂，不退轉菩薩，於七日中，即能攝取，百千億劫，大士所修堅固之法。這就是已證事事無礙，念劫圓融的境界，如華嚴十玄門，十世古今，不離於當念。所以能於七日中，攝取百千億劫，所有大菩薩所修，稱性不生不滅，不垢不淨，不增不減的，堅固無漏法。不退轉菩薩有什麼功德呢？一、已曾供養無數諸佛。二、植衆德本。三、得四種不退。四、智慧勇猛。五、發趣一乘。六、具大精進，七日能證菩薩堅固之法。什麼是堅固法呢？就是不動地菩薩以上，所有無相無功用行，也就是第三阿僧祇劫的菩薩道，用無用相，動無動相，故名堅固。

戊三、後明十方無量菩薩往生

佛語彌勒，不但此十四佛國中諸菩薩等，當往生也。十方世界無量佛國，其往生者，亦復如是，甚多無數。

此正說明，《無量壽經》不但是契合於娑婆世界菩薩的機，而且上契諸佛所證之真如理體，下契十方三世一切衆生的根性欲望，都能修能證，能了生死，能成佛果；所以十方世界，往生得益的菩薩及人天大衆，甚多無數。有如葉落歸根，息波入水。萬紫千紅，無不落下歸於大地。千波萬浪，定當平息入於大海。我們今生得遇淨土法

門，能得受持講聽《無量壽經》，這真是莫大的殊勝因緣。大家務須依教奉行，直下承當，則能如《法華經》的窮子，頓得大富長者所付家財，即是往生極樂，一生成佛。切勿因循，當面錯過！一般說：機會只有一次，稍縱即逝。此身不向今生度，更待何生度此身？如窺基大師所說：「深信切願，立志往生，棄絕榮華。公私事外，不貪俗務，問道勤修。能具三福散因，定生彼國。家資匱乏，事務牽纏，一行（念佛）能隨（相續），亦生寶界。……俱發菩提，願生淨土，隨業多少，皆得往生。聖主彌陀，流名攝化，果成為佛，十劫已經。我等愚癡，唯貪造業。雖學佛法，現世求名，自是非他，恒生傲慢。追求衣食，日夜勞勤，設有餘功，用隨惡儻。若也不逢善友，淨土豈聞。一旦無常，還歸惡道。今逢大善知識，與我有緣。教我思惟（念佛），捨諸惡行（十惡），得聞阿彌陀佛，本願慈悲，十劫已來，恒流正法，我由障故，今日始聞，五內悲傷。但修四修，以為正業。（四修者：恭敬修、無間修、無餘修，長期修。）經常念佛，作往生心。……日夜驚忙，發心願往。所以精勤不倦，當念佛恩，報盡為期，心恒計念。」大家苟能如此，決定萬修萬人去也！

戊四、結歎化益無盡

我但說十方諸佛名號，及菩薩比丘生彼國者，晝夜一劫，尚未能盡，

我今爲汝略說之耳。

本節示化益十方往生，所明往生極樂的菩薩及比丘不可計數，此皆是彌陀願力加持，光明所攝，諸菩薩大誓莊嚴，大行圓實有以致之。本經正宗分，以法藏之見佛勝緣，及發起大願大行為因開始，今亦以諸菩薩往生見佛勝緣，以圓滿大願大行為果結束。是故全經總以往生見佛聞法，而達成上求下化之大願大行為脈絡。亦總為此土末法衆生，能得往生見佛聞法，為了生脫死，同成佛道之要務。大乘佛法的精髓光輝，不就在此嗎？慈悲普渡末法衆生的大願船，不就在此嗎？凡是菩薩，一切都為使慧命相續，佛種不絕，莊嚴淨土，成熟衆生。故須踏著先哲的足跡，吸取前人的經驗精華，除自己身體力行外，寄望燈燈相續，發揚光大，這不就是無量壽嗎？所以法照大師，親見文殊、普賢二大士，請問修行之要。文殊即開示曰：「諸修行門，無過念佛，供養三寶，福慧雙修。我於過去劫中，因觀佛故，因念佛故，因供養故，得一切種智。是故一切佛法，般若波羅蜜，甚深禪定，乃至諸佛，皆從念佛而生。」照問：當如何念？文殊曰：「此世界西，有阿彌陀佛，彼佛願力，不可思議。汝當繼念，令無間斷，命終之時，決定往生，永不退轉。若善男女，願疾成佛者，無過念佛。」唐朝慧日三藏至印度，七日於觀音像前，斷食，禮敬，蒙觀音現身摩頂曰：「汝欲傳法，自利利他，唯念西方極樂世界阿彌陀佛。」又如今日世界各國學者，大多赴美深造，以

成就科技智能；此皆與本節所說，示化益十方往生之旨趣相同。是故馬鳴菩薩《大乘起信論》、天親菩薩《往生論》、龍樹菩薩《十住毘婆娑論》、智者大師《十疑論》，以及善導、窺基、永明、天如、蓮池、滿益諸大師，所有述作，莫不殷勤讚歎，勸往西方，決無欺世誤人之事。如《西方合論》云：「如來金口言，讚歎西方土。如入長安城，東西南北入，入已即一城，別無天子都。普賢佛長子，文殊七佛師，授記及廻向，是果位往生。釋種得法忍，善財證十地，面奉阿彌陀，是菩薩往生。龍樹破有無，祈婆最勝根，皆得授佛記，是禪師往生。聞佛心信樂，誦念與持諷，如石置船上，是下劣往生。」

以上正宗分講完，我說一首偈，以作結語：「人身甚難得，壽命復不長，佛法實難聞，此經更難遇。今既聞此經，善根極深厚，當發菩提心，專念彌陀佛。願生安樂國，見佛得授記，慈悲度衆生，共證無上道。」其他古德所作，勸化念佛往生的詩詞歌偈很多，詳在淨土叢書，大家不妨尋讀，則求生極樂之心，必更歡喜踴躍。

乙三、流通分　分四

丙一、歎經勸學　分五

丁一、舉聞益勸當受行

佛告彌勒：其有得聞彼佛名號，歡喜踴躍，乃至一念，當知此人爲得大利，則是具足無上功德。是故彌勒，設有大火，充滿三千大千世界，要當過此，聞是經法，歡喜信樂，受持讀誦，如說修行。所以者何？多有菩薩，欲聞此經，而不能得。若有衆生，聞此經者，於無上道，終不退轉。是故應當專心信受，持誦說行。

大悲世尊，已把彌陀修因證果，及此土衆生染淨因果，分明開示，最後舉十方無量菩薩，往生極樂為結束。約理說，即是萬行結歸一心，所有染淨因果，不離生佛平等的一心。萬行一心，一心萬行，法爾如此；這是宇宙真理，諸法實相。此一自性清淨心，人人本具，個個不無，只要能依《本經》所說，斷惡修善，念佛往生，便得親證親見。所以佛陀特別叮嚀：「聞此經者，應當專心信受，持誦說行。」因為彌勒菩薩是後補佛，有傳承弘通正法的責任，故對彌勒囑咐說：凡有得聞本經，便可得聞阿彌陀佛的名號、及其本願、光明、功德、神通、攝化衆生等，種種不可思議。聞了十分歡喜，能有至心信樂，皈依阿彌陀佛，踴躍念佛，就算最少只有一念，汝可要知道，此人便能得到很大利益。什麼利益？當知此人，非是小乘，能與衆生，同得了生脫死，離苦得樂，永不退轉，直至成佛。其他還有比這種利益更大的嗎？同時即是具足無上

功德，於我法中，得名第一弟子。什麼叫無上功德？念佛！佛有無量無邊，無等無倫最上的功德。汝念佛，佛就在汝心中出現，這不就是汝具有了無上功德嗎？所以，我釋迦要勸汝彌勒及一切世人：你們應當愛樂修習淨土法門，生希有心，難遭想。假使這個三千大千世界，都充滿了大火，你們也不用怕，不應疑悔，要有為法忘軀的精神。孔子也說過，朝聞道夕死可矣！必定要通過這大千火場，去聽聞《無量壽經》。聽了更要受持不忘，對經本虔誠閱讀，或不要經本，能背誦爛熟。尤其要老老實實，如經中所說，修行往生資糧，不可朝三暮四，見異思遷，或者徒聞不行，行而不力，那就不是佛弟子。為什麼要這樣囑咐你們呢？因為佛說《無量壽經》，不是容易的。佛要親知親見，彌陀修因證果的全部過程，及其如何善巧方便，攝化衆生的功效。還要確實了解，此土一般衆生的根性欲望等實況。必需能度、所度、度法，三方面都契合得恰到好處。可以說，這是佛四十九年所說法中，唯一方便快速，而又慈航普渡，絕對兌現的度生法寶，能治衆病的特效藥。十方三世一切菩薩，必修的妙法。沒有善根福德智慧，與佛無緣，與彌陀無緣的菩薩，欲聞這部《無量壽經》，是不可能的。只有與我釋迦及彌陀有緣的菩薩，才能見聞此微妙法門，不生違背。這可好了，一歷耳根，永為道種，於修行成佛，證無上菩提，始終再不會退轉。是故汝彌勒及得聞此經的大衆，既然聽了，應當深信不疑，更要經常專心受持讀誦；最要緊的，要如說修行

。聞而不行，等於無聞。聞得一丈，行只一寸，也不可以。我如良醫，知病說藥；又如善導，導人善道，汝等如果徒見徒聞，而不信不行，那就無可救藥了。

丁二、教求見囑勿生疑

吾今爲諸衆生，說此經法，令見無量壽佛，及其國土，一切所有。所當爲者，皆可求之。無得以我滅度之後，復生疑惑。

佛說《本經》，其目的在教衆生，於現生中，或於命終之後，得見阿彌陀佛，觀音勢至，諸菩薩衆，彼世界中，一切所有，清淨莊嚴，光明妙相等。這是娑婆衆生，所應當做，應該求的事。為什麼？知子莫如父，愛子莫如母。釋迦世尊示現娑婆成佛說法，這是甚難希有。憐愍此土衆生，更是恩逾父母，有如《法華經》所說入火宅救孤兒譬喻。處在末法五濁的衆生，真是三界無安，猶如火宅，衆苦充滿，甚可怖畏。好比一髮千鈞，死裡逃生，唯有四件事，理所當為，馬上要做；也是理所當求，才有生路。那四件呢？第一，當為當求，了脫生死，出離三界，永斷輪廻。第二，當為當求，阿鞞跋致，所有善根，所修功德，不會退轉。第三，當為當求，得成佛身淨土，無有衆苦，但受諸樂，福慧圓滿，究竟涅槃。第四，當為當求，攝化一切衆生，同生淨土，共證菩提。諸位想想！這四件事，是否應當做，是否應當求。如果你的答案是

肯定的，還能不珍惜人身，盡此一生，專修淨土法門嗎？還能不信受《本經》，依教奉行，老實念佛，求生極樂嗎？絕對不可以在佛滅度後，自暴自棄，復生疑惑不信；因此貪戀娑婆，沉溺生死，解脫無期。

丁三、舉經益特留此經

當來之世，經道滅盡，我以慈悲哀愍，特留此經，止住百歲。其有衆生，值斯經者，隨意所願，皆可得度。

當來之世，就是指佛滅度以後，共有四期：一、正法時期，有一千年，能得解脫，名為解脫堅固。二、像法時期，亦一千年，寺塔佛像，五乘教典，仍住世間，但是能得道果的很少，名為塔像堅固。三、末法時期，有一萬年，佛法日漸衰滅，世人惡多善少，你爭我奪，名為鬪諍堅固。四、滅法時期，萬年以後，經法滅盡，時間很長。依慶友尊者所作《法住記》云：「現在是減劫，減至人壽十歲，身高三尺，入刀兵劫，人心厭怖，唯能念佛，願生西方。下一小劫為增劫，人壽增到七萬歲時，釋尊經法才滅盡。七萬歲後，初一百年，一切阿羅漢入滅。一百年後，此經及佛舍利同滅。此後至八萬歲間，有七萬俱胝獨覺，一時出現。八萬歲後，獨覺一時入滅，彌勒下生成佛說法，世間復有佛法。」將來經法漸滅，最先是《大般涅槃經》滅。此經扶律談

常，顯發中道佛性，若執空或著有，不重戒行，即是佛性隱沒，名為法滅。此經持名容易，故後滅。佛滅萬年以後，到人壽七萬歲時，一切經法滅盡。唯有佛以慈悲哀愍，威德神力加持，特留此經，流通世間，只有一百年。凡有見聞《本經》，稱念無量壽佛名號的衆生，承彌陀本願攝受，得彌陀光明威德加持，那就隨意所願，如前面所說四件當為當求的事，皆可得到，自度度人，同得成佛。

我們已知，《本經》在法滅以後，尚留百年見聞獲益；寧不在此三寶住世時期，或已求，或今求，或當求，已發願則已生，今發願則今生，當發願則當生極樂世界，永不退轉於無上菩提，皆可得度。所以應當深信無疑，念佛與十善，經常修習，積集善本，廻向往生。切不可不聞不信此經，更不可信而不修，修而不力。一誤便成百誤，一錯便成百錯，切勿失之交臂。

丁四、示五難生人重敬

佛語彌勒：如來興世，難值難見。諸佛經道，難得難聞。菩薩勝法，諸波羅蜜，得聞亦難。遇善知識，聞法能行，此亦為難。若聞斯經，信樂受持，難中之難，無過此難。

《本經》正宗分，十方諸佛稱歎一節，世尊也有歎說：壽命、佛世、信慧等難。

現在要叮嚀咐囑流通，所以更提示五種難，令見聞《本經》者，生起重法、敬法，愛法、樂法的心。

第一，「值佛難」。如來興出世間，是難值難遇的，經中說，如優曇鉢華久久乃現，又如盲龜遇浮木孔，可見其難無比。能得宿植善根，與佛同生人世，但要親見如來，那又更難了。二千多年前，與佛同世的人，有幾人能得見佛？經中說：佛世有一城東老母，怎麼樣都不願見佛，足以證明能見佛，要有很大的善根福報。本師說過：「若有衆生，得聞佛聲、信心清淨，踴躍歡喜，毛髮皆豎，或痛哭流淚的人，皆由前世曾行佛道，從善道中來，故非凡人。若有衆生，聞佛名號，心中狐疑，於佛經語，都不相信，當知此人，從惡道中來，宿殃未盡，無法了脫生死輪廻，故心狐疑，不能信向。」

第二，「聞法難」。諸佛所說經律論，菩提正法，是衆生離苦得樂，解脫生死，唯一光明平坦正直的大道。非天魔外道，或世智辯聰的人，能知能說。這都是佛證得宇宙人生真理後，稱理契機，方便而說。從證法而有教法，不同一般妄想分別。所以沒有善根智慧的人，是難得難聞。世間有些人，沒有慧眼，視佛經法，如冤如仇，掉頭不顧，實在可悲可惜！

第三，「信大乘難」。本師說法四十九年，開示大乘菩薩殊勝行法，六度萬行的

諸波羅蜜；還有諸佛所證的，十力、四無畏、十八不共法，無礙無著，甚深之法。那是非常廣大精深的境界，更難聞到信受。因為你的根機智慧不夠，好比幼稚園的學生，要得聽聞信受大學課程，這不是說夢話嗎？

第四，「遇善知識難」。佛在《大般涅槃經》說：「遇善知識，即是全部梵行。」在《法華經》中也說：「種善根故，世世得善知識。其善知識，能作佛事。當知善知識者，是大因緣，所以化導令得見佛，發無上菩提心。」什麼叫善知識呢？如《法華文句》說：「聞名為知，見形為識，是人益我菩提之道，名善知識。」善知識，一般說有三種：一是外護，令我四事無缺，安心辦道。二是同行，與我同行同願，志同道合，可以互相切磋策勉。三是教授，通宗通教，能教誡我去惡修善，真修實證者。另外《華嚴經》說有十種大乘善知識：「一、令發菩提心而安住。二、令生善根。三、令行諸波羅蜜。四、能解說一切佛法。五、能成熟一切衆生。六、有決定無礙辯才。七、令不著一切世間。八、令於修行無厭倦。九、令安住於普賢行。十、令入一切佛智。」《本經》所說遇善知識難，是包括三種與十種的善知識。俗話說：「有緣千里來相會，無緣對面不相逢。」你如果在三寶門中，沒有廣結善緣，培植善根，那確實是難遇。就是遇到，能對善知識，作如我親，如我師，如我友想，聽其所說法，聞而能行，這就更難了。時當末法，邪師說法很多，能遇佛法中正知正見的善知識，可作衆生眼

目，能為救世明燈，可以說是有大善根大福報。應當視同如佛，恭敬承事，不可見師過，不可違師教。我錄一首古德慨嘆詩：「獨上高樓望衆生，行雲流水一孤僧，世間多少奇男子，幾個能為救世燈！」要遇到濟人救世明燈的善知識，實在難遭難遇。

第五，「聞此經而修行難」。佛在《藥師經》中也說過：「稱念一佛名號，能得如是大利，此是諸佛行處……於三寶中，信敬尊重，亦難可得。」因此在釋尊所說一切經法中，得聞此經，信樂受持，那真是難中之難，無過此難了。難在自己要有深厚的善根福德智慧，還要與彌陀有親切的因緣。所以本師才說：若聞斯經，信樂受持，難中之難，無過此難。佛在《彌陀經》中也說：「為一切世間說此難信之法，是為甚難。」所謂一切世間難信，是說：不但惡道衆生難信，而人天也是狐疑難信。不但愚癡迷惑衆生難信，而自以智慧之人，如科學哲學神學家，猶或疑之。不但信佛的初機信衆難信，而久修多見多聞者，猶或疑之。不但凡夫外道難信，而二乘人，猶或疑之。是故《彌陀經》中諸佛讚本師有二難：一、善世說法度生非難，今於惡世是難也。二、惡世說易信之法非難，今說難信之法，是為甚難也。難中之難，無過此難，古德舉有四種譬喻：一、乘破舟入大海，遇逆風，衝巨浪，值羅剎鬼，遇毒龍，危在頃刻，而能安隱得渡，自渡而併渡人，置安全彼岸，難中難也。二、有重病處風露，乏飲食，遇庸醫，進非藥，危在頃刻，能自療癒，復癒他人，難中難也。三、身在囹圄，

遭鞭撻，繫枷鎖，染疾疫，將被殺，危在頃刻，於中忽然脫出，復脫其他同刑人，難中難也。四、身墮井中，遇毒蛇，淹冷水，腹飢乏，值惡人欲加石，危在頃刻，於中奮力躍出，併牽同墮井人，一時俱出，難中難也。還有我在前面說了十種難信之事實，可以想見，難信而能信，這就有如火中生蓮的希有！元朝・中峰國師《懷淨土詩》有說：「要結蓮華會上緣，是非人我盡傾捐，無時不作難遭想，歡喜同登解脫船。」諸上善人！你想結蓮華勝緣嗎？先把是非人我放下，我見、我執破除，對淨土法門，切實作難遭難遇想。自然會歡喜信樂，至心念佛，願生彼國，便可坐上彌陀大願船，往生極樂，解脫生死。

丁五、結勸修學

是故我法如是作，如是說，如是教，應當信順，如法修行。

是故，指前說五難，種種因緣難得具足的緣故。所以我（佛）今如理宣說《無量壽經》，廣大微妙法門，這是一切諸佛之所稱讚，付囑汝等，應當如是作、如是說、如是教。你們要能作大守護，自行化他，為諸有情，作大饒益。莫令眾生墮於十惡三塗，備受五痛五燒的危苦。要如是作諸功德，名為如是作。我（佛）在此經所說彌陀成佛因果，眾生往生因果，皆真實不虛，汝等當孝順於佛，如佛所說而說，如佛所立

而立，不可違背，不可毀謗，不得妄加增減，常念佛恩，弘傳此法，當令是法久住不滅，此名如是說。如是者，此經所說，皆真語，實語，不誑語，不異語，確實如是。你們更要經常讀誦此經法，一向專念無量壽佛，不可間斷，則得道速，成就高。如我（佛）前面教誡五濁衆生，務必斷惡修善，念佛往生，可以當生了脫生死，一生圓滿菩提，大家應如我教，切實奉行，種福修善，老實念佛求生極樂，此名如是教。佛陀三說如是，如是即老實，無非叮嚀我們，做人修行，乃至信願念行，一一皆要從老實心中發出，才能不負佛的一片婆心，也才能獲得《本經》所說的利益。

「應當信順，如法修行。」含義有六：㈠信順真如本性，如法藏比丘，稱性發願。㈡信順釋尊、彌陀，及十方諸佛，效法法藏比丘，發那麼大菩提心，起那麼大的願，修那麼大的行，積集那麼多的功德，證那麼大的果，度那麼多的衆生，實在太偉大，太崇高，值得我們尊敬嚮往，如其所行，應當學習。㈢信順《無量壽經》，依《本經》所說信、願、念、行四門而修，決不別求玄妙。㈣信順所處時境，即時當末法，境屬五濁，如逢飢年亂世，黃金非寶，谷麥為貴，若不依淨土法門而修，決定難了生死，出輪迴。㈤信順自己根機，即所謂業不重不生娑婆，不仗彌陀本願攝受，何能帶業往生，離苦得樂，決難自度度人。㈥信順止惡除習，即必須檢束身口意三業，革除習氣；以修十善，及種種方便，降伏煩惱惡業與習氣，此為如法修行要務。這段歎經

勸學的經文後面，夏蓮居會集本，尚有世尊所說重頌如下：「若不往昔修福慧，於此正法不能聞，已曾供養諸如來，則能歡喜信此事。惡驕懈怠及邪見，難信如來微妙法，譬如盲人恒處闇，不能開導於他路。唯曾於佛植衆善，救世之行方能修，聞已受持及書寫，讀誦讚演並供養。如是一心求淨方，決定往生極樂國，假使大火滿三千，乘佛威德悉能超。如來功德佛自知，唯有世尊能開示，人身難得佛難值，信慧聞法難中難。能信有情當作佛，行超普賢登彼岸，是故博聞諸智士，應信我教如實言。如是妙法幸聽聞，應常念佛而生喜，受持廣度生死流，佛說此人真善友。」

佛為什麼這樣再三叮嚀勸囑？因為此經具無量壽佛全身，亦具一切諸佛全身。如是信入，能生一切佛智。依此修行，能度生死，能成佛果。佛在前面說過，聞此經者，於無上道終不退轉。經道滅盡，特留此經，衆生遇者，皆可得度。可知：釋尊一代時教，三藏十二部，一網全收，更無餘法。所以佛慈叮囑，不同餘經。奉勸有聞，普同信受，不可不聞，不信不修。唉！舉世盡從忙裡老，幾人肯向死前休？又有幾人能在死前聞到《本經》，肯在死前信，死前修！

丙二、彰說利益　分二

丁一、起願益

爾時世尊，說此經法，無量衆生，皆發無上正覺之心。

釋迦世尊，說完此經，無量聞法衆生，或親聞佛說，或展轉傳聞，皆發起如彌陀上求下化無上正覺之心，也就是發無上菩提心。所以我在講到《本經》，彌陀因地發心一節時，與大家在本師及彌陀像前，共發無上菩提心，這是遵佛所囑，也是事所必然，理所當為。希望大家，要經常憶念，最好把自己所發菩提心的文，背誦牢記，每日對佛複誦一遍，能有大利益。

丁二、得果益　分二

戊一、四果益

萬二千那由他人，得清淨法眼。二十二億諸天人民，得阿那含果。八十萬比丘，漏盡意解。

什麼叫得清淨法眼呢？小乘初果見道位，斷見惑盡，如夜見電光，即得見道，名得清淨法眼。阿那含，此云不來，小乘三果位，斷盡見惑，及欲界思惑，不再來欲界人天受生，故名阿那含。漏盡意解，即小乘四果位，名阿羅漢，此云無生。以其斷盡三界一切見思惑，故曰漏盡。具有三明六通八解脫，故曰意解。

戊二、成佛益

四十億菩薩，得不退轉，以弘誓功德而自莊嚴，於將來世，當成正覺。

能得位不退，行不退，念不退；但未包括極樂的處不退。聞經當下得益，仍在娑婆，故無處不退。弘誓功德而自莊嚴者，以聞《無量壽經》，得聞彌陀名號，本願功德，信受無疑。故能以至誠心，深心，廻向發願心，發起無上菩提心，此名弘誓，亦即四弘誓願：「衆生無邊誓願度，煩惱無盡誓願斷，法門無量誓願學，佛道無上誓願成。」既發願已，自利利他，福慧雙修，成就種種功德，而用以莊嚴自己的法身慧命，亦以莊嚴國土，成熟衆生，令皆得福慧莊嚴。如回向偈說：「願以此功德，莊嚴佛淨土，上報四重恩，下濟三途苦，若有見聞者，悉發菩提心，盡此一報身，同生極樂國。」這樣必定能於將來後世，往生極樂，見佛授記，一生當成正覺，就是成佛。

夏蓮居會集本，尚有：「四萬億那由他衆生，於無上菩提，未曾發意，今始初發，種諸善根，願生極樂，見阿彌陀佛。皆當往生彼如來土，各於異方次第成佛，同名妙音如來。復有十方佛刹，若現在生，及未來生，見阿彌陀佛者，各有八萬俱胝那由他人，得授法忍記，成無上菩提。彼諸有情，皆是阿彌陀佛宿願因緣，俱得往生極樂

世界。」可見利益無邊，歎莫能盡。

丙三、化周現瑞

爾時，三千大千世界六種震動，大光普照十方國土，百千音樂，自然而作，無量妙華，芬芬而降。

佛說《無量壽經》完畢時，有四種瑞相：第一是娑婆世界，整個大地都在震動。第二是釋迦本師，與十方諸佛，同時放光，這種佛光，普照十方一切國土。第三是很多自然音樂，在空中演奏出微妙和雅的樂聲。第四是無量微妙香潔的天華，由虛空紛紛落下。為什麼有這些瑞相呢？無非表示此經有不可思議的力用。地動—是表示一切衆生的堅固無明業習，因聞此經，都在變動化除。光照—是表示衆生的本有大光明智慧，無師智、自然智等，因聞此經，得佛光明照觸，都打破了無明殼，顯發出來。樂聲—是表示一切衆生，得聞此經，法爾自然，當下及未來，都能得到無有衆苦，但受諸樂。雨華—是表示一切衆生，得聞此經，皆發無上菩提心，當能成就無量六度萬行的因華，莊嚴佛身淨土。聞經之益，如是不可思議，皆是無量壽佛，本願功德力故；亦是本師，威神加被故，凡有見聞，必當如是，但能直下承當，無不具足。如古德云：「但辦肯心，決不相賺。」「把手相牽行不得，唯有自肯始相應。」當知靈山一會

，儼然未散，微妙法音，熾然常說，智者大師，親見親聞，但能深信此經，依教奉行，決定往生，無不成佛！

丙四、大衆奉行

佛說經已，彌勒菩薩，及十方來諸菩薩衆，長老阿難，諸大聲聞，一切大衆，靡不歡喜。

這是結說，所有聽經大衆，歡喜奉行。照一般佛經，最後應有「信受奉行，作禮而去」的二句，此譯本從略未說。阿難為結集經典的功臣，理應尊稱其為長老。《十誦律》云：下座比丘稱上座比丘，曰長老。一切大衆，其中包括比丘尼、沙彌、沙彌尼、優婆塞、優婆夷、及天龍八部等，本譯從簡，故未詳述，依理都有。何以故？《本經》有如大海、大地、虛空，無有一物不含容故。彌陀是法界體、大願船、大悲母，無一衆生不攝受故。靡不歡喜，歡喜什麼？一者，過去無量劫來，未聞此經，所以生死不絕，今得見聞當生可得成就了脫生死的妙法，怎不歡喜？二者，過去愚癡顛倒，不知衣裡有明珠。今聞此經二重因果，皆是一心，始知我們現前一念之心，與佛無殊，具足無量光無量壽。若能背塵合覺，離惡修善，隨順自性清淨功能，當可稱性顯發，不欠絲毫，不從他得。如窮子頓得衆寶家財，自在受用，怎不歡喜？三者，阿彌

陀佛，是我慈父，成佛已來，時經十劫，倚門垂手，盼我回鄉；而我不見不聞，不知不念。今聞此經，始知違逆不孝，悲痛何似？決志往生，歸心似箭，不日到家，親見慈父，天倫之樂，其樂如何？怎不歡喜！四者，自思生生受生，父母無量，於我有恩，無由報答。今聞此經，帶業可得橫超三界。由此信願念佛，往生極樂，乘願再來，分身無數，種種方便，度脫歷劫冤親，父母師長，同出三界，共證菩提，四恩總報，怎不歡喜？至於往生極樂以後，所得的種種功德快樂，那更令人悲欣交集！悲者，悲傷娑婆之苦無窮。欣者，欣喜淨土之樂無盡。這種悲傷歡喜之情，讓各人自己去體會吧！恕我縱有天華妙筆，也無法來描述形容啊！

甲三、回向：

能講唯一心，聽講亦此心，講聽元非二，以心而傳心。
願人無量壽，願世成太平，同生極樂國，同斷生死輪。
豈唯在今時，我願將無垠，廣舌宣十方，塵剎宏潮音。
不厭復不倦，永劫以爲心，稽首阿彌陀，爲我保證人。

今日講經已竟，所有講聽功德，至心回向：

普與有情，承此善根，往生極樂，面覲彌陀，
親蒙授記，行菩薩道，廣度衆生，同成佛道。

又願以此講義印行流通功德，普為出資出力，贈送流通，讀誦受持，為他演說，隨喜讚歎，諸上善人，及法界有情，回向偈曰：

願以此功德，消除宿現業，增長諸福慧，圓成勝善根。
所有刀兵劫，及與饑饉等，悉皆盡滅除，身心得安樂。
現眷咸康寧，先亡獲超昇，法界諸含識，同證無上道。

附錄——一至十三種

附表一：六即佛：

㈠理即佛：雖有不知不見，如三十夜月。《涅槃經》云：「一切衆生即是佛。如貧女舍寶，衆物具存。力士額珠，圓明頓在。」《如來藏經》舉十喻：弊帛裹黃金、土模內像。闇室瓶盆。井中七寶等，本自有之。非適今也。《淨名經》云：「一切衆生皆如。」《寶篋經》云：「佛界衆生界，一界無別界。」即是大圓覺，亦名本覺，此性德也。有佛不能益，無佛不能損，得之不為高，失之不為下，故言衆生即是佛。

㈡名字即佛：知有明月，而未見。通則耳聞法音，不問明昧，異全不聞，俱在此位。簡則，未解妙名（法法中道，一念三千），尚屬理即。一切衆生即佛之理，佛若不說，無能知者。衆生理雖即佛，全體在迷。無明長夜，佛出令曉，闡本智之日，乃識三寶照世光明。唯佛能開甘露之門，令衆生知十號之妙味。能知衆生即貧女，所知佛名即家中寶。能知所知，即名字佛。如須達長者，聞佛名身毛皆豎，此名字佛也。

㈢觀行即佛：覓而未見。此是名字昇進之位，不獨解名，能修五品，圓伏五住煩惱，名外凡位，故名觀行即佛。如《觀經》前二觀，乃觀行位之前方便，第三觀起，觀佛正報依報，開眼閉目，若明若暗，常運此觀，念念皆覺，是觀行即佛。

㈣相似即佛：隔雲見月。圓十信位。相似者，二物相類似，如鍮比金，猶火先煖。觀佛三身，得相似相應，塵緣莫動，佛常現前，本覺三身相似而發，與己始覺三觀觀行相似相應。但自性三身佛未顯，故名相似佛。如《法華經》六根清淨，即是其相。如《觀經》第八觀成。

㈤分證即佛：月現未圓。《觀經》第九觀成，即分證即佛。分證者，圓教初發心住，一發一切發，發一切功德、智慧，三智一心中得，開秘密藏，得如來妙色身，湛然應一切，能百界分身作佛，八相成道。無明惑分分破，自性清淨心分分顯。從所證言名分真，從能顯言，名分證即佛。佛尚能示，九界不難。初住尚爾，後位可知。破惑轉深，德用轉廣，直至等覺，勝妙難思。良由位位皆始本合一，致使體用高廣如是也。

㈥究竟即佛，已見全月。登等覺已，名滿足方便地，菩薩究竟地。始覺道窮，本覺理極，本始既泯，無以名焉，強名妙覺。斷德究竟，名大涅槃。智德究竟，名大菩提，唯佛與佛，乃能究竟諸法實相。福智二圓，更無過者，十號具足，如十五月，衆星中王，最上最勝，威德特尊，是名究竟即佛。

附表二：

華嚴經說二種十身佛：

㈠融三世間之十身佛：一、衆生身佛（同理即佛）。二、國土身佛（無情名為法性）。三、業報身佛（依正二報之業因）。此三屬器、有情世間。四、聲聞身佛（觀四諦而求得涅槃者）。五、緣覺身佛（觀十二因緣而求得涅槃者）。六、菩薩身佛（修六度而求菩提者，通於觀行、相似、分證即佛）。七、如來身佛（因圓果滿之妙體，即究竟佛也）。八、智身佛（能證之實智也）。九、法身佛（所證之真理也）。此六屬正覺世間。十、虛空身佛（證等虛空法，成等虛空身。即自性清淨心，離染淨二分之相，而為染淨二分所依。周徧法界，而離名絕相，故謂虛空）。即以此十身融攝三世間諸法，而為盧舍那佛。所以古人說：「山河大地盡是法王身」。「溪聲盡是廣長舌，山色無非清淨身。」

㈡修行感果之十身佛：一、菩提身佛，又名正覺佛，無著佛。二、願身佛，又名願佛。願生兜率天之佛身也。三、化身佛，又名化佛，涅槃佛。生於王宮，化必涅槃，故云涅槃佛。四、住持身佛，又名住持佛，持佛。滅後留佛身舍利，而住持佛法之身也。五、相好莊嚴身佛，又名業報佛。酬報六度萬行之功德所成，故云業報佛。六、勢力身佛，又名心佛。以佛之大慈悲心，攝伏一切。如《觀經》云：佛心者，大慈悲是，見佛身亦見佛心。七、如意身佛，又名如意佛，意生身佛。即對地上菩薩而現

生如意之佛身。八、福德身佛，又名三昧佛。即常住於三昧，三昧為福之最，故云福德身佛。九、智身佛，又名性佛。鏡智等四智，是本有之性德所具，故云性佛。十、法身佛，又名法界佛。即真如自性，一真法界，是智身所了之本性。此十身佛，即是通途三身佛開出：從菩提身至住持身之四身，即是應身佛。從相好身至智身之五身，即是報身佛。最後即是法身佛。

此經經題所說之佛。在六即佛，是究竟即佛。在融三世間之十身佛，是如來身佛。在修行感果之十身佛，是化身佛，相好佛，智身佛。不可不知。

附表三：

Δ　如《楞嚴經》云：「元是一精明（本具），分為六和合（熏成）。」「非因緣（本具），非自然（熏成）。」

Δ　如《大乘起信論》說：「是心真如相（本具），即示摩訶衍體故。是心生滅因緣相（熏成），能示摩訶衍自體相用故。」

Δ　如法藏大師《心經疏序》說：「夫以真源（一念心性之源）素範，冲漠隔於筌罤。妙覺（一念心性之覺）玄猷，奧頤超於言象。雖真俗双泯，二諦恆存。空有二亡，一味常顯。良以真空未嘗不有，即有以辨於空。幻有未始不空，即空以明於有。有而空，有故不有。空而有，空故不空。不空之空，空而非斷。不有之有，

有而不常。四執既亡，百非斯遣，般若玄旨，斯之謂歟！」

Δ 如蕅益大師《彌陀要解》說：「吾人現前一念心性，不在內外中間，非過去現在未來，非形非色，非聲香味觸法，覓之了不可得，而不可言其無（此明本來具）。具造百界千如，而不可言其有（此明熏習成）。離一切緣慮、分別，語言、文字相，而緣慮分別，語言文字，非離此別有自性（此明本具熏成非一非異）。要之離一切相，即一切法。離故無相，即故無不相，不得已強名實相。……實相無二，亦無不二。」

Δ 如智者大師《法華玄義》說：「實相之相，無相不相，不相無相，名為實相。此從不可破壞真實得名。此實相者，諸佛得法（證悟），故稱妙有。妙有雖不可見，諸佛能見，故稱真善妙色。實相非二邊之有，故名畢竟空。空理湛然，非一非異，故名如如。實相寂滅，故名涅槃。覺了不改，故名虛空佛性。多所含受，故名如來藏。寂照靈知，故名中實理心（真心）。不依於有，不附於無，故名中道。最上無過，故名第一義諦。」

Δ 如《中觀論頌》說：「諸法實相中，無我無非我。諸法實相者，心行、言語斷，無生亦無滅，寂滅如涅槃。自知不隨他，寂滅無戲論，無異無分別，是則名實相。不斷亦不常，不一亦不異，是名諸世尊，教化甘露味。」「不依世俗諦，不得

第一義。」

Δ 如《釋摩訶衍論》說：「大乘經皆以實相為印，為經正體。無量功德共莊嚴之，種種衆行而歸趣之，言說問答而詮辨之。如衆星之拱北辰，譬萬流之朝東海。」

Δ 如《四十華嚴經卷六》說：「諸佛菩薩自證悟時，轉阿賴耶得本覺智，了三界由心所起，知三世一切佛法，自心現量。……愚癡凡夫，妄起分別，無中執有（我及我所），有中執無（一念心性），取阿賴耶種種行相，墮於生、滅（斷、常）二種見中，不了自心，而起分別。當知自心即是佛法故，則能淨一切刹，入一切劫。是故，應以善法扶助自心，以禪定清淨自心，以智慧明利自心，以佛德發起自心，以平等廣博自心。」

附表四：

法藏所發四十八大願，內容列表如后，阿拉伯字，是願文次序的數字。

壹、上求（自覺）自利共七願：

一、願成佛身

㈠無量光12

(二)無量壽13
(三)無量佛稱讚17
二、願成淨土
(一)國土明淨31
(二)莊嚴勝妙
莊嚴32
勝妙27 28
貳、下化（覺他）利他共四十一願：
一、化處
(一)本土：1.至11、14至16、21 23至30、38至40、46。
(二)十方：18至20、33至37。
(三)他方：22、41至45、47 48。
二、化衆：
(一)總：18至20、33 34。
(二)別：
天人：1.至11、15 16 21 37至39。

菩薩：22至26、29 30 36 40至48。
二乘：14。
女衆：35。
三、化法
㈠總：1.至11、14至16、21 22 24至26、38至40。
㈡別：
佛名：18 20 34至37、41至45、47、48。
佛光：33。
佛身：19。
佛口：46。
佛意：23。
四、化果
㈠拔苦：1. 2.。
㈡與樂：
總：14 18至20、22 24 33 36 37 43 44。
別：

名：16。
身：3. 4. 15 21 23 26 35 38 41。
口：25 29 30。
意：5.至11、34 39 40 42 45 46至48。

附表五：

十二因緣：三細六粗：

想念—妄想（即根本無明）
迷理無明（所知障）
迷事無明（煩惱障）
貪計身—執著（即枝末無明）

一、無明緣行—無明業相（十地斷）……念。無明一念妄動。
二、行緣識—能見相—（九地斷）……想。妄立能所。
三、識緣名色—境界相—（八地斷）……
四、名色緣六入—智相—（俱生法執……貪。
五、六入緣觸—七地斷）
六、觸緣受—相續相—（分別法執初地斷）
七、受緣愛—執取相—（俱生我執之思惑地前，四果斷）…
八、愛緣取—計名字相（俱生我執之思惑地前，四果斷）……
九、取緣有—業相—（分別我執之見惑所起，初果、初住斷）—計
十、有緣生—
十一、生緣老死
十二、老死緣憂悲苦惱—業繫苦相。

不起想念貪計身者，如法藏菩薩，其心寂靜，便是不起想念。志無所著，便是不起貪計。如念佛行人，其心空靈，則不起想念。其心明淨，則不起貪計，便能斷除煩惱，明心見性。有如《金剛經》云：「不取於相，如如不動」。如《楞伽經》云：「五法三自性，八識二無我皆非」。亦如《中論》云：「大聖說空法，為破有執故，若復著於空，諸佛所不化」。

附表六：

大愛道比丘尼經卷下云：

「佛言：女人八十四態者，迷惑於人使不得道。何等為八十四態？(1)女人憙摩眉目自莊。(2)女人憙梳頭剃掠。(3)女人憙敷脂粉迷惑丈夫。(4)女人憙嫈嫫細視。(5)女人憙丹唇赤口。(6)女人憙耳中著珠璣。(7)女人頸下憙著瓔珞金珠。(8)女人憙著珠寶繒綵之衣。(9)女人憙著糸履。(10)女人憙掉兩臂行。(11)女人憙邪視。(12)女人憙盜視。(13)女人欲視男子，見之復却縮。(14)女人見男子去，復在後視之。(15)女人欲見男子，見之復低頭不語。(16)女人行憙搖頭搖身。(17)女人坐憙搖頭搖身。(18)女人坐低頭摩手爪。(19)女人坐憙含笑語。(20)女人憙細軟聲語。(21)女人憙捫兩眉。(22)女人坐憙大聲呵狗。(23)女人設見男子來，外大嗔恚而內自憙歡。(24)女人貢高自可，憎妬他人。(25)女人欲得夫婿，適

見佯瞋怒。(26)女人見夫婿，佯瞋恚之，設去復愁憂心悔。(27)女人見男子來，共語佯瞋怒罵詈，內心歡憙。(28)女人設見男子去，口誹謗之，其心甚哀。(29)女人輕口憙罵詈疾快遂非。(30)女人憙專權縱橫，非他自是。(31)女人慢易孤弱以力勝人。(32)女人威勢迫脅語欲得勝。(33)女人借不念還，貸不念償。(34)女人憙曲人自直，惡人自善。(35)女人怒憙無常，愚人自賢。(36)女人以賢自著，惡與他人。(37)女人以功自與專己自可，泯他人功。(38)女人己勞自怨，他勞歡憙。(39)女人以實為虛，以虛為實，憙說人過。(40)女人以富憍人，以貴陵人。(41)女人以貧妬富，以賤訕貴。(42)女人憙讒人自媚以德自顯。(43)女人憙敗人成功，破壞道德。(44)女人憙私亂妖迷正道。(45)女人憙陰懷嫉妬激厲謗勃。(46)女人論評誹議推負與人。(47)女人巨說謗正道清淨之士欲令壞亂。(48)女人憙持人長短迷亂丈夫。(49)女人憙要人自誓，施人望報。(50)女人憙與人施追悔責人毀訾高才。(51)女人憙自怨訴，罵詈蟲畜。(52)女人憙作妖媚，蠱道厭人。(53)女人憎人勝己欲令早死。(54)女人憙持毒藥鴆餌中，人心不平等。(55)女人憙追念舊惡，常在心懷。(56)女人憙自用，不受人諫，諛諂悞儱自可。(57)女人憙疏內親外，伏匿之事，發露於隣落。(58)女人憙自健煩苛輕躁，不由丈夫。(59)女人憙自憍矜撾捶無理，自瞋自憙，欲令人畏之。(60)女人憙貪欲之行，威設自由，欲作非法，違戾丈夫。(61)女人憙貪婬，心懷嫉妬，多疑少信，怨憎天地。(62)女人憙恚怒，蹲踞無禮，自謂是法。(63)女人憙醜言惡語，不避親屬。(64)女

人憙憍傲自恣，輕易老小，無有上下。(65)女人憙自可，惡態醜懟，言語無次。(66)女人憙好嗜笑，不避禁法。(67)女人憙禁固丈夫，不得與人言語戲調。(68)女人憙了戾自用，輕毀丈夫，言不遜慎。(69)女人憙危人自安，以為歡喜。(70)女人憙咀賴弊惡，毀傷賢士，諂詭姿則惑亂道德。(71)女人憙詭黠諛諂，謂人不覺。(72)女人憙貪得惡亡，得便歡憙，亡便愁惱，呼嗟怨天語言唾口。(73)女人憙罵詈風雨，向竈呪咀，惡生好殺，無有慈心。(74)女人憙教人墮胎不欲令生。(75)女人憙孔穴竊視，相人長短、有錢財否。(76)女人憙調戲必固迷誤人意。(77)女人憙多貯蓄，貪積不厭。(78)女人憙擿燒丈夫令意迴轉不能自還。(79)女人憙刳胎剖形視其惡露。(80)女人憙笑盲、聾、喑、瘂、蹇、躄、自快惡他人。(81)女人憙教人去婦，欲令窮困。(82)女人憙教人相撾捶合禍證受。(83)女人憙教人作惡鬪訟，相言縣官，牢獄繫閉。(84)女人憙倡禍導非，大笑顛狂，人見便欲得，以猗狂勃強奪人物，令人呼嗟言：女人甚可畏也！是為八十四態。明當知之。女人能除此八十四態者，無不得度，無不得道，無不得佛也。」

附表七：

皈依三寶，持念一佛名者，現世當得十種殊勝利益：

一者，晝夜常得一切諸天大力神將，河沙眷屬隱形守護。

二者，常得二十五大菩薩，如觀世音等，及一切菩薩，常隨守護。

三者，常為諸佛晝夜護念，阿彌陀佛常放光明，攝受此人。

四者、一切惡鬼，若夜叉若羅剎，皆不能害，一切毒蛇、毒龍、毒藥，悉不能中。

五者，一切火難水難，冤賊刀箭，牢獄枷杻，橫死枉死，悉皆不受。

六者，先所作罪，皆悉消滅，所殺冤命，彼蒙解脫，更無執對。

七者，夜夢正直，或復夢見阿彌陀佛，勝妙色相。

八者，心常歡喜，顏色光澤，氣力充盛，所作吉利。

九者，常為一切世間人民，恭敬供養，歡喜禮拜，猶如敬佛。

十者，命終之時，心無怖畏，正念歡喜，現前得見阿彌陀佛，及諸聖衆，持金蓮台，接引往生西方淨土，盡未來際，受勝妙樂。

附表八：

有情境界與解脫之道：

四識住（迷）　→廻轉向（覺）→四 念 處→三 法 印→　一 法 印→成　智—念佛成就。

色—物質—觀身不淨—

受—情—識所變識所住　觀受是苦—

想—知—精神　觀心無常—諸行無常—

行—意—觀法無我　諸法無我—

識　八識為能住　涅槃寂靜—緣起性空—大圓智—明—無量光。

凡夫：初心：無想定及滅盡定：三乘聖者：菩提果：涅槃果：

隨識　→遣　識→滅　識　→轉識成智（無量光）。（轉分別為無分別。轉生滅為常住。）

（一向專念）（無量即無我）

亂心　→攝　心　→空　心　→真如淨心，平等一心現前。（無量壽）（靈光獨耀，迥脫根塵。）

經云：「若人靜坐一須臾，勝造恆沙七寶塔，寶塔畢竟化為塵，一念淨心成正覺。」

經云：「攝心為戒，由戒生定，由定發慧。」「制之一處，無事不辦。」「應無所住而生其心。」

性空緣起—妙觀智—靈—但受諸樂。

平等智—空—無量壽。

成作智—淨—心淨國土淨。

儒家云：「唯精唯一」。「寧靜致遠」。「止而後能定，定而靜，靜而安，安而慮，慮而得」。

古德說：「相不自相，全從識變。識不自識，全依性起。相識俱空，其性如如。」空心者，心淨如虛空，無我我所，並非心性識性亦空，則如木石，非也。

回向的究竟義，是回轉八識不住於識相，即是五陰；而向於識性，住於識性。也就是回轉有情境界，而向於解脫之道。本經一向專念彌陀，回向往生極樂，便是回眾生的四識住，而向於識性的常、樂、我、淨，是順於此種回向真義。無量壽即「相識俱空，其性如如」。一向專念，也就是一向專住。眾生不能無識，有識必有所住。眾生不能無念，有念必落十法界。不念六凡，便念四聖。不住識相，便住識性。所以念佛法門，是點鐵成金的妙術，是轉迷為覺，轉識為智，轉染為淨，轉凡為聖的最勝方便。

當知：由識性變現五陰，為八識所住，有如由水變現波浪，為水所住，此名眾生。由四念處觀，三法印，一實相印，照見五陰皆空，應無所住（四識住）而生其心，這有如息波入水，名為解脫。回眾生的四識住，而向於解脫；回娑婆而向極樂，如回波向水，才能得解脫。是故，淨業行人，必須念念厭離，不住此土五陰，回轉來至心

欣求，向於西方常、樂、我、淨的五陰。不求見性，自得見性，現生即可見彌陀與極樂。所以我說，念佛要有空、靈、明、淨的意境，一念如此，一念便不住此土五陰，向於解脫。念念如此，念念便非有情境界，而是順性解脫境界了。何以故？「空」則心如虛空，不起分別，故能即苦報轉為法身，不落有念的想陰，而得常住法身。「靈」則靈靈覺覺，照朗萬有，故能即業障轉為解脫，不離有念的受陰，而得無有衆苦，但受諸樂。「明」則一句佛號，了了分明，故能即煩惱轉為般若，不離念念遷流的行陰，而得無明滅則行滅，乃至老死滅。「淨」則都攝六根，淨念相繼，故能即凡心入三摩地。

附表九：

懺凡子七筆勾：

世不人留，曷不棲心物外遊，快把諸根守，免受諸塵擾，生死大關頭，從今下手。六賊斬除，好向西方走。因此把擾擾根塵盡數勾。

眼不光留，艷冶當前射兩眸，眉畫三春柳，紅點櫻桃口，粉黛活骷髏，終歸老醜。反照回光，幻色空無有。因此把眼視迷離一筆勾。

耳不聲留，靡靡難忘一縷柔，顧曲頻迴首，擊節賞心有，悅耳此為尤，司聰慎守。反照回光，洗滌諸塵垢。因此把耳聽悠揚一筆勾。

鼻不香留，挹得清芬臭味投，鄉澤美人首，同臭芝蘭友，花氣一簾浮，薰衣染手。反照回光，消散歸何有。因此把鼻觀芬芳一筆勾。

舌不甘留，話到肥甘口沫流，饜飫羔羊酒，宰殺同芻狗，死添幾滴油，冤家結紐。反照回光，藜藿聊餬口。因此把舌本貪饕一筆勾。

身不形留，安逸都為七尺謀，居必崇臺沼，衣必佳文綉，玩好積山邱，多方消受。反照回光，形脫木人偶。因此把身享豐亨一筆勾。

意不思留，絡繹紛來似繭抽，前念方丟手，後念續來糾，宛轉結綢繆，如環無首。反照回光，五蘊空無有。因此把意緒纏綿一筆勾。

附表十：

八苦詩：

生苦

業風吹識入胞胎，獄户深藏實可哀，每遇飢虛倒懸下，頻驚粗食壓山來。聲聞到此心猶昧，菩薩於中慧未開，誓割愛緣生極樂，花中產取玉嬰孩。

老苦

萬事輸人已退藏，形骸自愧少康莊，朱顏一去杳無跡，華髮新來漸有霜。流淚暗思童稚樂，見人空話壯年強，寧知淨土春長在，不使身心晝夜忙。

病苦

四大因時偶暫乖，此身無計可安排，殘燈留影不成夢，夜雨滴愁空滿街。自昔歡娛何處去，只今苦痛有誰懷，豈知極樂清虛體，自在遊行白玉階。

死苦

神識將盡忽無常，四大分離難主張，脫殼生龜真痛絕，落湯螃蟹漫惶惶。甘心獄户為囚侶，束手幽關事鬼王，何似華開親見佛，無生無滅壽難量。

愛別離苦

生離死別最堪傷，每語令人欲斷腸，虞氏帳中辭項羽，明妃馬上謝君王。淚深江海猶嫌淺，恨遠乾坤未是長，諸上善人俱會處，願教曠劫莫分張。

怨憎會苦

苦事人情皆欲避，誰知夙業自相招，有錢難買閻翁赦，無計能求獄卒饒。兵敗張巡思作鬼，身亡蕭氏願為猫，何時得預蓮池會，積劫冤仇好共消。

求不得苦

窮達由來有宿因，轉生希望轉因循，揚帆屢見沉舟客，挂榜偏傷落第人。畢世耕耘難果腹，頻年紡織尚懸鶉，樂邦衣食天然好，不用區區更苦辛。

五陰熾盛苦

逼迫身心苦事多，哀聲無地可號呼，肝腸斷處情難斷，血淚枯時恨未枯。臨海廿年持使節，過關一夜白頭顱，何當淨土修禪觀，寂照同時離有無。

附表十一：

七種不淨觀：

一、種子不淨：煩惱業因之內種，父母遺體之外種，皆為不淨。

二、受生不淨：父母交媾，赤白和合之不淨。

三、住處不淨：於不淨之女體，處胎十月。

四、食噉不淨：胎中食母血之不淨。

五、初生不淨：十月滿足，初生時之腥穢狼籍。

六、舉體不淨：薄皮之下，皆為穢物不淨。

七、究竟不淨：業盡報終，拋棄於塚間之不淨流溢。

附表十二：

積福歌（覺迷）

有福自有財，無福空勞碌。若有一分財，定有一分福。德厚福自綿，福厚財自郁。何故奢靡人，乃以積福資，任意恣淫慾。何故驕縱人，反以積福資，倚勢欺窮獨。何故癡迷人，聚有積福資，貪得無厭足。何故慳吝人，枉有積福資，捨財如割肉。不肯種福田，願做兒孫犢。留了難帶財，撇了易帶福。臨死空手去，徒向閻君哭。我為世人悲，叮嚀還再囑。莫為兒孫計，自有兒孫福。不如看破財，及早修些福。

年月日時刻歌（覺迷）　闕名

一年又一年，漸漸改容顏。始作兒童戲，看看白髮全。莫造來生孽，回頭種福田。休待無常到，修行早向前。

一月又一月，光陰如消雪。日月無有期，幻化有生滅。少實心多虛，巧計不如拙。閻君送信來，不怕你會說。

一日又一日，朝出暮還入。妄想不肯休，恩愛何時歇。總是少水魚，急急須跳出。莫待池水乾，徒勞叫冤屈。

一時又一時，步步向前移。不思行大道，堂堂人自迷。勸君全不省，只愛口頭肥

。一日無常到，臨死悔也遲。

一刻又一刻，晝夜相催逼。茫茫不轉頭，靈臺真可惜。奉勸世間人，修行須努力。古今多少人，一去無消息。

勸世（覺迷）

闕名

大衆造業苦如何，可憐孽海起風波。皮乾髮白尚不醒，生死到來這奈何。田園產業非吾有，富貴空花轉眼過。生老病死誰能免，冤冤相報罪業多。一墮三途真個苦，不知何日出網羅。急急回頭行善道，喜捨慈悲福慧多。放下萬緣生淨土，一心念佛出娑婆。

警世（覺迷）

善導大師

漸漸雞皮鶴髮，看看行步龍鍾，假饒金玉滿堂，難免衰殘病死。任汝千般快樂，無常終是到來，惟有徑路修行，但念阿彌陀佛。

附表十三：

十善因果對照表

消極的十善	積極的十善	正報	餘報	發心	得佛十自在	得佛十無礙
不殺生	放生、護生。	三善道	長壽、少病。不為一切怨賊所害。	大慈心—救護眾生故。	命	住壽
不偷盜	布施、慈善。	三善道	富裕，人不侵損。悉能備集諸佛法藏。	大施心—捨所有，資助眾生故。	財	資生
不邪行	梵行清淨，勸人戒淫。	三善道	妻室賢良，眷屬稱意。母及妻子，無有能以欲心視者。	清淨莊嚴心—學菩提，修梵行故。	心	入三昧
不妄言	心口一如，言語真實。	三善道	離眾毀謗，攝持正法。發言誠信，不被欺誑。	至誠心，求一切智心—樂佛法故。	法	說法

不兩舌	和合諍離，助成人善。	三善道	眷屬歡樂，不受挑撥。	和合心—如金剛心—其心堅固故。	願	現業
不惡口	愛語柔軟，常讚三寶。	三善道	言皆信受，無違拒者。不聞惡聲，言詞柔美。一切衆會，歡喜皈依。	安慰心，大悲心—代衆生苦故。	生	受生
不綺語	質直無僞，所說有益。	三善道	言語有益，人皆敬受。能善方便斷諸疑惑。	正直心，如海心—具足衆善故。	解脫	勝解
不慳貪	常觀不淨，樂善好施。	三善道	一切所有，悉以慧捨。多財多福，富貴稱心。信解堅固，具大威力。	大喜心，安隱心—施衆無畏故。	業	欲樂
不瞋恚	慈悲恕人，怨親平等。	三善道	成就無礙心智，心常喜樂，容貌端正，見皆敬愛。	無我心，如山王心—忍荷一切故。	神力	如意
不邪見	深信因果，行八正道。	三善道	恒生正見敬信之家，聰明、智慧。見佛聞法，供養衆僧，常不忘失大菩提心。	無著心，般若心—觀法無所有故。	智	智慧

普為出資及讀誦受持
輾轉流通者回向偈曰
願以此功德
消除宿現業
增長諸福慧
圓成勝善根
所有刀兵劫
及與饑饉等
悉皆盡滅除
人各習禮讓
讀誦受持人
輾轉流通者
現眷咸安樂
先亡獲超昇
風雨常調順
人民悉康寧
法界諸含識
同證無上道

卍卍卍