

淨空老法師 講述

陸麗珍居士 整理
阮貴良居士 校勘

華嚴演義【冊十】

財團法人佛陀教育基金會 印贈

華嚴演義【冊十】 目次

世主妙嚴品第一之八 華嚴經疏論纂要 卷九

| | |
|-------------------|-------|
| 《一》異生眾讚佛 分三 | 9 |
| (三)諸神眾 分十九 | 9 |
| 12、主林神 | 9 |
| 13、主山神 | 4 2 |
| 14、主地神 | 7 8 |
| 15、主城神 | 1 1 2 |
| 16、道場神 | 1 3 9 |
| 17、足行神 | 1 7 7 |
| 華嚴演義 目次 | 3 |

華嚴演義【冊十】

| | |
|---------------|-------|
| 18、身眾神 | 2 0 8 |
| 19、執金剛神 | 2 3 9 |

世主妙嚴品第一之九 華嚴經疏論纂要 卷十

| | |
|-------------------------------|-------|
| 《二》同生眾讚佛 分三 | 2 6 3 |
| (一)普賢菩薩得一切法門 分二 | 2 6 5 |
| 〈1〉長行 分二 [1]總標所入：1、指陳法體 | 2 6 5 |
| 2、辦法功能 | 2 6 7 |
| [2]別顯十門 | 2 6 8 |
| 〈2〉同生眾普賢菩薩偈頌 | 2 8 8 |
| (二)十普菩薩各得一法門 | 3 0 6 |
| (三)十異名菩薩各一法門 | 3 4 2 |

| | |
|-----------|-----|
| 第八 明座內眾流分 | 381 |
| 第一，「明出處」 | 381 |
| 第二，「顯眾類」 | 383 |
| 第三，「列眾名」 | 383 |
| 第四，「結眾數」 | 384 |
| 第五，「興雲供」 | 384 |
| 第六，「供眾海」 | 387 |
| 第七，「敬遶佛」 | 389 |
| 第八，「坐本方」 | 389 |
| 第九，「歎德能」 | 391 |

| | |
|---------|---|
| 華嚴演義 目次 | 5 |
|---------|---|

| | |
|----------|---|
| 華嚴演義【冊十】 | 6 |
|----------|---|

| | |
|---------------------------|-----|
| 第十，說偈讚佛，分十 | 413 |
| 《一》海慧自在神通王菩薩十頌，歎佛身座。 | 413 |
| 《二》雷音菩薩十頌，歎座及地。 | 430 |
| 《三》眾寶光明髻菩薩十頌，獨讚場地殊異德。 | 441 |
| 《四》大智日菩薩十頌，歎佛所處宮殿。 | 455 |
| 《五》不思議菩薩十頌，通讚場樹自在德。 | 469 |
| 《六》百目菩薩十頌，雙歎場樹，備德自在，法化宣流。 | 486 |

緣起

二〇〇三年十月，末學到澳洲淨宗學院參學，及親近老和尚。在澳洲前後五個月參學期間，持續整理《華嚴節要》；至第十單元時，老和尚囑咐同時從講錄中，重新整理成另一套書，不限字數，以便出版。當即請示老和尚，此書應如何命名？老和尚想了幾分鐘，說：就叫「華嚴演義」吧！後來，並且為書名題字。

大概老和尚看末學整理《節要》時，常為字數而甚為躊躇。因為節要本是為配合《CD》的流通而作，而且有些同修發心印成單行本，老和尚也很讚歎。但是《華嚴節要》確實過於精簡，老和尚很慈悲，唯恐初學佛的人，難以從中明白佛法修學要旨。為了利益廣大的同修，《華嚴演義》因此出現。末學是從師父的講演中，稍加刪減而成《演義》，但較之《節要》，《華嚴演義》就非常詳盡了。本書亦可說是老和尚《華嚴經》的細說。末學有此機緣將師父數十年教學的結晶，呈現在廣大讀者面前，誠為一大樂事！亦是千載難逢的殊勝因緣！

學佛近十年來，淨空老和尚是末學學佛的啟蒙老師；至今，亦是唯一的老師。末學學佛或許及得上「專」之一字——專修淨土，專念阿彌陀佛。佛恩廣大、師恩

難量，感荷深恩，唯有努力修學，並將老和尚的法音彙整成文字，介紹給一切眾生，祈求諸佛加被，願一切眾生因此得以瞭解華嚴境界，更進而深入淨土法門，將此以報佛恩、師恩於萬一。

常聽老和尚講經的同修，大概都知道老和尚在講習中常強調，一個人的形象非常重要。末學學佛這些年來，今天才體會出老和尚的形象所表的意義。本師釋迦世尊，是為解決眾生的生、老、病、死苦，才出家求道，示現成佛。而我們在老和尚身上看到，學佛的人確實不老、不病、不死。老和尚今年七十八歲，看起來只有四十餘歲——不老；在澳洲作健康檢查，醫生證實老和尚身體像健康的三、四十歲人——不病；老和尚也多次自述，自己肯定有把握往生淨土——不死。因為往生是活著去的，往生之後，軀殼當然放下，不是死。既不死，豈有生？所謂「有生必有死」，不死必然也不生，豈不是生老病死的問題都解決了？所以我們能不學佛嗎？大家有幸跟從如此稀有的大德學習，對於淨土法門又肯修、肯念佛，實是多生多劫的善根、福德、因緣。

末學才疏學淺，本書整理不周之處，懇請各方不吝指正，是所至盼。並感恩現前及將來出資流通的大德，以及佛陀教育基金會的阮貴良居士校勘。

世主妙嚴品第一之八 華嚴經疏論纂要卷第九

《一》異生眾讚佛 分三

(三)諸神眾 分十九

12、主林神 (1)長行十法

復次布華如雲主林神，得廣大無邊智海藏解脫門。

『主林』，「林」是森林、樹木。此一單元表述樹神如何修行證果，他們皆是諸佛菩薩應化，有如觀世音菩薩三十二應，「應以樹神身得度者，即現樹神身而為說法」。佛在經典中告訴我們，凡是樹木超過一個人的高度，都有神，而樹何以有神？佛說得清楚，不是樹成神，是有鬼神依附在

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主林神

9

華嚴演義【冊十】

10

樹上，此鬼神就變成樹神；至於小樹，不及一個人高的，甚至於更小的像草，有沒有神靈？也有，多是一些橫死夭折的嬰兒，不是大人。一般而言，大人依大樹，小人依小草。凡是做到樹神一類的眾生，在我們想像當中，一生大概沒有什麼惡行，否則必定墮在惡道；應當都是有一點道行的人，依附在草木之中繼續修鍊；其中有許許多多修鍊的時劫之長，很難想像，修三千年、五千年的，很多很多。

樹有神，氣質就不一樣，磁場自然不相同。這個神愈有修行、有智慧、有德行，磁場愈殊勝，自自然然令一切眾生接觸到他時，生歡喜心。『廣大無邊智海藏』——布華如雲主林神從這個法門修行證果的。『解脫』就是證果，『門』是門徑。清涼大師在《疏》中提示的是：「佛德無邊，皆依智海。含德流光，所以名藏。」說明他純粹是代佛說法，我們能體會此樹神是佛菩薩化現的。學佛最重要的，學佛之德、學佛之智，如來的智慧德能。佛的德、佛的能、佛的相好，都是從自性本具般若智慧而生；起作用

的時候，智慧光明，普照十方。所以是「智海藏」，他們得的是諸佛廣大無邊的智海藏。

現前由於地球人口過多，許許多多原始森林被砍伐破壞，我們想想，棲息於這些森林的樹神、主林神到哪裡去？變成無家可歸！這就是人類在無意之中得罪了天地鬼神，破壞自然生態環境。因此，世尊在戒經中教導弟子，砍一棵樹的前三天，要先祭祀，誦經、念咒，迴向給祂，請求樹神搬家；有時摘一朵花來供佛或供僧，又或是佈置會場供養大眾，也要與它溝通，表示感恩。

主林神長行第二句：

擢榦舒光主林神，得廣大修治普清淨解脫門。

疏云：「等眾生悲」，這是「廣大」的意思；「一一離障」名「普清淨」。這位主林神所修學的法門是『得廣大修治』，清涼大師告訴我們「廣大」是大慈大悲，「修治」是方便。「修」是修正，「治」是治理、對治，

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主林神

11

華嚴演義【冊十】

12

兩個字都針對凡夫的毛病習氣而言，習氣再多再重，總不出善、惡、無記三大類。我們對於惡的習氣要對治，善的習氣不執著，就是好境界，執著就不善；『普清淨』，縱然是善事好事，著相就不清淨。修行目標要純淨、純善，身心清淨屬於善行，但是善行不一定得清淨，清淨決定是善行。

在《華嚴經》上，看到每一位尊者修學的解脫門，就是解除煩惱的門道、方法。解脫是什麼？脫離生死六道、十法界；把多生多劫累積的煩惱習氣統統解除，就脫離六道、脫離十法界。在《華嚴經》上看到太多太多的解脫方法，佛菩薩有沒有指示我們一個法門，可以做為自己主修的？或者有沒有暗示我們一個法門？有，真有。這一個法門就是念佛求生西方極樂世界，親近阿彌陀佛的法門，本經末後，文殊、普賢發願求生淨土的偈頌，即是暗示。普賢菩薩「十大願王，導歸極樂」則為明白指示。所以深入華嚴，真正得華嚴義趣的人，無不念佛求生淨土。法華宗的祖師，天台智者大師是念佛往生的；禪宗祖師大德、密宗的善知識，許許多多最後都

念佛往生淨土。

第三尊：

生芽發耀主林神，得增長種種淨信芽解脫門。

芽是比喻，疏云：「一切勝因，皆為佛道。各各心淨，則種種芽生。」芽是功德之芽，生功德。「一切勝因」，勝是殊勝，因是因緣，過去生中修積善根，這個善根在此世就是最殊勝的因。過去有善因，現前有善緣，善的果報自然現前。一切勝因就是世尊在《十善業道經》中教導我們的「一切善行」——「晝夜常念善法」，心善，這是種子；「思惟善法」，起心動念思惟善；「觀察善法」，六根所接觸的境界，全是善法。

「各各心淨」，「各各」指什麼？譬如修布施不著布施的相，持戒不著持戒的相，忍辱不著忍辱的相，「各各心淨，則種種芽生」；布施波羅蜜的芽生了，持戒波羅蜜的芽生了，忍辱波羅蜜的芽生了，這全是佛道。我們要懂得學習，這只是略說，點到為止，細行，諸位一定要細心去思惟。

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主林神

13

華嚴演義【冊十】

14

第四尊：

吉祥淨葉主林神，得一切清淨功德莊嚴聚解脫門。

疏云：「一切功德，莊嚴一毛」，毛是毛端，「一一皆然，故佛為德聚。良以佛果攬因，皆圓成非分成。是故一因生一切果，一果收一切因，皆圓融無礙耳。」這是本經中「理事無礙，事事無礙」的法界，在哪裡？就在現前日常生活之中，佛清楚、法身菩薩清楚，二乘與權教菩薩雖知道，但尚不能契入；凡夫則視乎他之根性，利根的人未嘗不能契入此佛菩薩的境界，中下根性的人就與二乘相彷彿。

「一切功德，莊嚴一毛」，以樹而言就是莊嚴一片葉子，在表法中，這片葉就是自己。佛法常說「十法界依正莊嚴」，從哪裡看？從人身，但我們自己看不出來，不懂這個意思。人生活在世間，衣食住行都是由許許多多眾生辛勤工作，犧牲奉獻而來，如我們喝一杯水，這水從哪裡來的？那是需要多少人的心血勞力，才能送到我家裡來。又燒成開水沏成茶，燒

開水的工具，電爐、瓦斯爐又是多少人的心血，多少人的勞力，才沏成一杯茶，茶葉又怎麼來的？細細一想，我喝一杯茶是多少人的犧牲奉獻，來供養我這個色身！而我這個色身對於一切眾生有沒有回報？有，我們行善是回報，若是造惡也是回報。如果你是行善，用這個身體，為一切眾生服務，修布施供養，這個福報大，一切眾生都得福。如果以此色身行不善，造作種種惡業，辜負許許多多眾生的供養，這麼多眾生犧牲奉獻供養我這個色身，我還以惡業來回報，這個過失太大太大了。所以將來到哪裡去？三途地獄。

佛修德圓滿，性德圓顯。佛為眾生開八萬四千法門，是希望各個眾生因應自己的根性，取一方便門，快速成就；佛教化眾生的本意如此，所以從性上講那是德聚。「良以佛果攬因，皆圓成非分成」，分是局部的，圓是圓滿的，佛果攬因。「圓成」，一個因生一切果，一個果中具足一切因。

我們求生西方極樂世界，說實在的話，目標一定要定在實報莊嚴土，

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主林神

15

華嚴演義【冊十】

16

一生到極樂世界就能華開見佛。我們這一生遇到這樣殊勝的機緣，如果生方便土、同居土，已經是對不起佛菩薩，善導大師說的話沒錯：四土三輩九品，總在遇緣不同。我們遇的緣太殊勝了，不應該生方便土、同居土，肯定要生實報莊嚴土，才真正對得起佛菩薩，對得起老師，對得起我這一生所遇到的機緣。

主林神長行第五句：

垂布餒藏主林神，得普門清淨慧，恆周覽法界解脫門。

疏云：「智通萬法，故曰普門；客塵不生，故曰清淨；悟如日照，頓周法界；功如拂鏡，說智漸明；明是本明，漸為圓漸。」這幾句註解把菩薩修學的境界都說出來了。佛家的教學是「戒定慧」三學，不但釋迦牟尼佛教學不離這個原則，世尊告訴我們，十方三世一切諸佛如來教化眾生，都是用這三個科目。

「客塵不生，故曰清淨」，菩薩得的是『普門清淨慧』。什麼是客塵？

譬喻煩惱，《楞嚴經》上講的「客塵煩惱」；它是客，不是主，主是什麼？主是自性。『恆周覽法界』，「覽」是觀察，周遍法界。「悟如日照」，強調迷悟，修道的人覺悟了，就如陽光普照大地；「頓周法界」，立刻周遍虛空法界，盡虛空遍法界無所不知、無所不曉；「功如拂鏡」是《壇經》中神秀和尚說的話：「身是菩提樹，心如明鏡台，時時勤拂拭，勿使惹塵埃。」心像一面明鏡，要常常把鏡子擦乾淨，不要讓鏡子惹灰塵，塵比喻煩惱垢習。

五十三參是什麼？就是我們每天早晨起床，從早到晚，從初一到臘月三十，每天所接觸的一切人、一切事、一切物，佛概略劃分為五十三類，其實不止五十三，這只是舉例說明，教我們要用真實智慧過日子，用真實智慧工作，用真實智慧看世間一切人事物，過佛菩薩的生活。現前我自己不管是什麼身分、地位，或過什麼樣的生活、從事於哪個行業工作，都是行菩薩道，修菩薩行。

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主林神

17

華嚴演義【冊十】

18

印光大師是現代末法時期最好的典型、導師，他教我們十六個字：「敦倫盡分，閑邪存誠，信願念佛，求生淨土。」這十六個字是釋迦牟尼佛四十九年講經說法的總綱領。前兩句是總原則，貫穿無量法門，後兩句，的指淨土法門；前兩句是通途，後兩句指出修學成就的捷徑，善根、福德、因緣都具足，大善知識說出來的話，畢竟不同凡響，真正是「驚天地，泣鬼神」，我們不能等閒視之。

第六句：

妙莊嚴光主林神，得普知一切眾生行海而興布法雲解脫門。

疏云：「知遍趣行，如應布法」，這個意思就是知道一切眾生的根機，應機說法。說法的目的是要聽法的人覺悟，否則是白講了。聽眾聽不懂，教學的目標沒達到。聽不懂，要發問。師道就是為學生授業解惑，解除他的迷惑，這是師道。

主林神長行第七句：

可意雷聲主林神，得忍受一切不可意聲，演清淨音解脫門。

現在我們聽到外面的聲音、看到外面的色相，大都是「不可意」的；處在這個環境當中，我們應當怎麼辦？佛在此地教我們，要忍受。「不可意」的音聲中，使我們最難忍受的是惡意的毀謗，造謠生事，毀謗、侮辱、陷害、欺詐都是「一切不可意」。

疏云：「了音聲性，皆同佛音。故無不可意。」從理上講，一切眾生音聲之性是佛性，所以明心見性的人眼見色性、耳聞聲性，凡夫不行，凡夫眼見色塵，耳聽聲塵，六種性變成六種塵。塵是污染，明心見性的人把這六種污染恢復到自性，它不是塵垢、不是污染，是自性。自性起用，法身菩薩才能做到，我們學，可以學到相似，轉不清淨為清淨，轉不可意為可意，轉凡夫的音聲變成如來的音聲，這是真實功夫。此地『可意雷聲主林神』，能轉迷為悟，轉凡成聖，轉一切雜染為清淨自性。

隨順自性，一真法界之依正就現前，一真法界在本經中，依報是華藏

世界，正報是四十一位法身大士；事實上，一真法界和十法界是同一個性識，所以才能轉現前的境界為一真法界。十法界依正莊嚴，「唯心所現，唯識所變」，這是原理。「理」明白了，問題在「事」，如果我們能夠在事相上做一個轉變，豈不就轉凡成聖？首先轉變自己，人家來欺負你，你心裡頭痕跡都不著，三輪體空，知道「凡所有相，皆是虛妄」。聰明人，真正有善根、福德的人，對這個事情不能不留意，不能不知道做這樣的轉變。

第八句：

香光普遍主林神，得十方普現昔所修治廣大行境界解脫門。

疏云：「昔行稱周法界，是廣大境。神通普令物見，徧而行之。如下喜目，即其事也。」我們從清涼大師的開示知道『香光普遍』菩薩所修學的法門不可思議，在佛法中，凡是用「香光」之名，皆修淨土，淨土法門稱為「香光莊嚴」，「香」表德，「光」表慧，總表德行智慧圓滿的境界。

一些學佛不是很長久的人，喜歡聽經，來告訴我：「聽經是一種享受。」能夠入這個境界，你算是入門。為什麼？得法喜。問題是你這種歡喜、享受能持續多久？孔老夫子高明，他聽一次聖賢的課程，歡喜心能支持三個月，我們一般人做不到，一般人如果能夠支持三天，可以說已經得到這個氣氛；如果能支持三個月，那就有相當深的功夫，叫嚐到「法味」，那不是世間任何滋味所能比擬的。

「神通普令物見」，「物」是九法界眾生，菩薩他做示範、做榜樣，不是單單給人天做示範，也要給九法界眾生做榜樣、做模範。覺悟的榜樣、斷惡修善的榜樣、轉凡成聖的榜樣，讓九法界的眾生見聞覺知而仿效菩薩，「倣而行之」。這是我們一般人講的身教。在這個大時代當中，要特別提倡因果教育，要特別強調因果的學習，在我們日常生活當中，起心動念要想到因果報應；起心動念、言語造作，自自然然就收斂，決定不敢做一樁欺騙自己良心的事情，不敢做一樁損人利己的事情。

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主林神

21

華嚴演義【冊十】

22

主林神長行第九句：

妙光迴曜主林神，得以一切功德法饒益世間解脫門。

「饒」是豐富，「益」是利益，最豐富、最殊勝的利益。佛教是教育，諸佛菩薩如何感化心行不善的眾生？我們在這部經中所看到的，確實像《楞嚴經》、《普門品》中所講的，應以什麼身得度，佛菩薩就現什麼樣的身相；應以什麼方法得度，就用什麼方法。因此，佛菩薩沒有一定的身相，也沒有一定的方法，總是「恆順眾生，隨喜功德」，亦如《楞嚴經》中「隨眾生心，應所知量」。這種教學，實在是非常偉大，無條件、長時間的去教導眾生，幫助他覺悟、回頭，實實在在是世出世間希有難逢。

佛菩薩以功德法饒益，就是釋迦牟尼佛大慈大悲為我們所示現的、為我們做出的榜樣：講經三百餘會，說法四十九年，佛用教學這個方法。在中國，孔老夫子亦復如是，也是用教學，真誠心、清淨心、平等心、大慈悲心，無條件，不分國家、不分種族、不分宗教，有教無類。只要你肯學，

這些大聖大賢無不是熱心來教導你、來幫助你，幫助你覺悟，幫助你明理，幫助你了解宇宙人生真相。理事通達明白了，你自然就會做一個好人，好人就是指佛、菩薩、羅漢。

第十句：

華果光味主林神，得能令一切見佛出興，常敬念不忘莊嚴功德藏解脫門。

疏云：「敬念則佛興」，「興」就是佛出世，眾生敬佛、念佛，佛菩薩就來了，「一切法從心想生」，現前社會大多數眾生不想佛，卻想魔，於是妖魔鬼怪充斥世間。什麼是妖魔鬼怪？妖魔鬼怪絕非青面獠牙，而是具足種種強烈的誘惑，引誘你、引起你的貪瞋痴慢，讓你不自覺的陷入。「敬念」則佛出世間，社會祥和，名「莊嚴德藏」，佛以道德教化眾生，社會中修學道德的人多，就稱為「莊嚴德藏」。大師又說：「障重者，不念不見，於佛豈無常哉，故應見常見也。」我們凡夫不念不見，是自己的

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主林神

23

華嚴演義【冊十】

24

業障深重。如何消業障？念佛是消業障最好的辦法。一般人不念佛，我們代他念。但是我們念佛為什麼也沒有顯著的感應？這就是古大德所謂的有口無心，口念佛，心不念佛。「念」字屬會意字，「今心」，就是你現在的心，現在心上有佛，這叫念佛。要不要念在口上？念在口上，是勸別人念佛，自己心裡有，口不念，是真念佛。念出聲是讓別人把這一句佛號聽進耳裡，感動他的念佛心，道理在此地。所以不出聲是自利，出聲是利他，自利利他，心上真有佛。

我們再問，什麼是佛？覺悟是佛。《無量壽經》經題「清淨平等覺」是佛，我念這一句佛號，我心地清淨平等，覺而不迷，與佛相應，名真念佛人，心地清淨平等覺悟，這是阿彌陀佛的德號，《無量壽經》中，釋迦牟尼佛介紹我們，阿彌陀佛又名清淨平等覺。我們的清淨平等覺，若不能夠生起來，口裡念這句阿彌陀佛，那就是古人講的，「口念彌陀心散亂，喊破喉嚨也枉然」，怎麼能收到效果？

什麼是清淨平等覺？清淨是戒，戒又翻作清涼，清涼相對於熱惱而言。戒名清涼，持戒的人心地清涼自在。落實在十善五戒，就是清淨心。平等心落實在禪定，定是平等，不平哪來的定？覺是般若智慧，所以清淨平等覺就是戒定慧三學，就是佛法僧三寶。這是佛法修學的總綱領、總原則、總路線。

（2）偈頌

以下是主林神偈頌：

爾時布華如雲主林神，承佛威力，普觀一切主林神眾而說頌言：

佛昔修習苦提行 福德智慧悉成滿

一切諸力皆具足 放大光明出世間

「修習」，把自己修證的思想、見解、行持落實在生活上，這叫做修習。所修學的是覺而不迷、正而不邪、淨而不染，他修的是覺正淨的行門。

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主林神

25

華嚴演義【冊十】

26

『福德智慧悉成滿』，「成」是成就，「滿」是圓滿。福報圓滿、德行圓滿、智慧圓滿之人，就成佛了。我們讚歎佛「二足尊」，「二足」是什麼？福德、智慧二種圓滿，足就是圓滿的意思，我們就尊稱他為佛陀。如果修福修慧，未達圓滿，則稱之為菩薩。我們跟佛學，至少福德智慧要現前。慧是覺而不迷，福是淨而不染，德是正而不邪，都落在覺正淨之中。若以《無量壽經》經題而言，「福」就是清淨，「德」就是平等，「慧」就是覺，清淨平等覺一定現前。

『一切諸力皆具足』，就是我們一般所講如來果地上的十種特殊的能力、德能，「十力」。向下經文有十首偈的詳細說明，我們在此地省略。

第二首，擢幹舒光主林神：

悲門無量等眾生 如來往昔普淨治

是故於世能為益 此擢幹神之所了

菩薩所修的是「廣大修治普清淨解脫門」，疏云「等眾生悲」，是廣

大的意思；「一一離障」，是普清淨。讚頌第一句很容易懂，我們應當學習，拓開心量，以大慈悲心對待一切眾生。『等眾生』，是一個眾生都不漏，佛門常講怨親平等，為什麼我們做不到？原因就在自己的妄想、分別、執著放不下，常常看到眾生過，看不到自己的過失，這是現前的大病；須常常想到是自己業障現前。菩薩在經文中，字字句句都是教我們消除業障的方法。說老實話，世間沒有過；再給你說真實的話：一切眾生沒有過，過在自己。因為你不懂，所以你不會用功，別說成無上道，小小道門也成不了。本經末後就告訴我們，世出世間所有一切境緣，一切人、一切事、一切物，善財童子怎麼看？全是諸佛菩薩應化，凡夫只有我一個，除我一人之外，找不到第二個凡夫。

諸佛如來做種種示現，示現善人，教我們模仿，看看我們對善人，生不生情執？如果對善人能夠發心向他學習，不生情執，這一關通過了。順境善緣不生貪戀，逆境惡緣，也是佛菩薩為我示現，給我做一面鏡子；如

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主林神

27

華嚴演義【冊十】

28

果我有這些惡行，改過自新。更重要的，我在這個逆境惡緣中，生不生煩惱？如果生煩惱，我這一關沒有通過，我還是凡夫，我還是不懂得修行。在境緣中，永遠保持著清淨平等覺。面對境界，不起心、不動念，不分別、不執著，感激佛菩薩為我示現。要能懂得這個密義，功夫哪有不得力的道理？境界哪有不進步的道理？「起念則妄，無念是無明」，這兩句話我不解釋，諸位細細去參究，契入這個境界是真修行人。

看到眾生有過失，我們要會觀機，自己就先得受用——他造的這些罪業，是佛菩薩示現給我看的，他來提醒我教我反省，「我有沒有他造的這種罪業？」如果有，我將和他受同樣的果報，我還不覺悟嗎？他是我的一面鏡子，我如果覺悟，他就是我的恩人，這是善財童子五十三參求無上道的心態。

第三首，生芽發耀主林神：

若有眾生一見佛 必使人於深信海

普示一切如來道 此妙芽神之解脫

清涼大師在長行註解中告訴我們，一切殊勝的因緣都為佛道。念念心地清淨，就比喻種種芽生，生菩提之芽，取這個意思。在這個大時代中，釋迦牟尼佛示現在人間，創教之初，是他一個老師帶五個學生，就能把佛教創立；於是我們就能夠深信不疑，若再有五個「人」，必定能把佛教復興起來。世界這麼大，學佛的人這麼多，你能說沒有五個人嗎？我相信有，所以佛教前途是光明的。對於這個時代，「普示一切如來道」，這個如來道應當是哪一個道？總的方向原則來說是淨土法門。

為什麼常常聽到有一些同修，學佛甚至學十幾、二十年還退心，轉學別的教，甚至於學邪教，什麼原因？他在佛法學的不契機，他遇到的不是真善知識，佛門叫惡知識。「惡」也不見得是惡人，什麼原因？介紹給他的東西不是他需要的。為什麼學邪教？邪教給他的，恰好是他現在所需的，契他的機，道理在此地。因此我們介紹佛法給大眾的時候，這個事情不能

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主林神

29

華嚴演義【冊十】

30

不留意，不能夠粗心大意，一定要懂得觀機，要契眾生之機。

「普示一切如來道」，我們把現前的如來道，鎖定在「因果教育」。每個人真正能夠懂得因果的道理，了解因果的事實，肯定會從心理上有一個大轉變，會回頭。現在世間人，哪一個人不想發財？哪一個人不想聰明智慧？哪一個人不想健康長壽？這是善的果報。善的果報從哪裡來的？種善因，你就得善果。財不能積，積就有罪。什麼罪？世界上多少貧窮困苦的人，沒有吃的、沒有穿的，他們需要，而你卻存積不用，這就是罪。如果用它來幫助苦難的人，你後來的財富不知道有多少！愈用愈多。但是如果存積，像縮水一樣，愈積就愈少，積到最後沒有了，死了更帶不去，再多的財富，死了之後，一文也帶不走，這個道理誰參透？所以必須要觀察時節因緣，幫助一切苦難眾生。

人生在世，如果說哪人佔了便宜，或者某人吃了虧，不可能，那違背因果定律，這是不了解事實真相，欠命償命，欠債還錢，這一生坑了別人，

來生要還；來生遇不到，後生，哪一生哪一世遇到了肯定要還。「一飲一啄，莫非前定」，誰都不能佔誰的便宜，誰也不會吃誰的虧，也不會上人的當，這是真理，這是事實真相，可惜講的人太少了，明白的人太少了。所以遇到小小的障礙就退心，甚至把自己的善緣斷掉，真可惜！

第四首，吉祥淨葉主林神：

一毛所集諸功德 劫海宣揚不可盡 諸佛方便難思議 淨葉能明此深義

佛常講依報最小的是「一微塵」，而這一微塵須具足無量功德才能使之現前。我們由此慢慢體會，小而一片樹葉、一株小草，大而山河大地，地球、太陽系，佛在經上說，有無量因緣，本經講無量功德，無量因緣與無量功德是一個意思，才能成就；因此，任何一法都具足一切法。我們生活在此世間，從早到晚，衣食住行一切所需，是一切眾生供養的。不但這個世界眾生在供養我們，不同維次空間所有的眾生也都在支持我們、供養

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主林神

31

華嚴演義【冊十】

32

我們，天人在供養我們，聲聞、緣覺、諸佛如來亦如是。他供養我們什麼？他供養我們的是他的心波、願力波，他生生世世所修行的功德之波，佛法叫加持。佛的心、佛的願、佛所修積的功德，時時刻刻永無間斷的在加持九法界每一個眾生，也包括我們在內。

『一毛所集諸功德』，無量無邊的功德成就這一毛端，一一毛端亦復如是。這個境界是《華嚴經》圓教初住以上菩薩的境界，的確是不太好懂。須肯定：虛空法界是我們的真心、是我們的本性，剎土眾生是我們的法身，「十方三世佛，共同一法身」，一切眾生跟我們的關係是多麼密切！真的搞清楚了，我們常講：對人、對事、對物，自自然然流露出來的純是真誠、清淨、平等、慈悲，一絲毫虛妄都沒有。法身菩薩如是，諸佛如來如是。

『劫海宣揚不可盡』，「劫海」是比喻時間之長，「海」比喻深廣無際。說之不盡！我們展開這部經常感嘆，佛說的每一句、每一個字，義理無有窮盡，一個字，就像一毛端，從哪裡來？一切功德所現前的，「一即

一切，一切即一」。佛經如是，那我們要問，其他的書本，報紙、雜誌上的字字句句，如不如是？亦如是。但是見性的人才如，不見性的人不如。真正契入性德境界的人，就是圓教初住菩薩、法身大士，世出世間隨便拈一法，皆是「劫海宣揚不可盡」。『諸佛方便難思議』，「方便」是用來教化九法界眾生，眾生根性不一，佛用的方法亦不同。理上講，任何一法皆具足一切法。

第五首，垂布燄藏主林神：

我念如來於往昔 供養剎塵無量佛

一一佛所智漸明 此燄藏神之所了

第一句勉勵我們，過去所有諸佛如來都是這樣修成的，我們想成就，那就要效法佛陀，向佛學習。佛修的是什麼法門？『供養剎塵無量佛』，「剎塵」比喻數量不可思議；「塵」是微塵，「剎」是世界，一般講三千大千世界，把它磨成微塵，一粒微塵是一尊佛，你想那是多少佛！今天，

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主林神

33

華嚴演義【冊十】

34

如果把地球磨成微塵，這個數量已經無法想像，何況是三千大千世界！那我們要問，到哪裡去找那麼多佛來供養？其實「剎塵無量佛」就在面前，我們肉眼凡夫見不到。佛在經上常講「一切眾生皆有佛性，既有佛性皆當作佛」。佛有過去佛、現在佛、未來佛，所有一切眾生是未來佛，我們疏忽了，不知道供養，佛知道，如前所說，諸佛如來的心念、願力，往昔無量劫所修積的功德，都在加持我們，這個加持就是供養。「入法界品」中有桌子善知識，板凳善知識，這是舉例而言，其實所有一切萬物（包括九法界眾生）就是此地講的「剎塵無量佛」。

『一一佛所智漸明』，智慧怎麼開？世俗諺語裡面常講「誠則靈」。你真誠心對人、對事、對物，誠就靈了，你的靈性就開了，靈性就是自性本具的般若智慧，你能夠如此修行，你的智慧就開了，就這麼回事。

第六首，妙莊嚴光主林神：

一切眾生諸行海 世尊一念悉了知

如是廣大無礙智 妙莊嚴神能悟入

中國古人常說「舉頭三尺有神明」，神明有報得的五通，連鬼都有報得的五通，這五通就是天眼、天耳、他心、宿命、神足，但沒有漏盡通，阿羅漢才有，有漏盡通就能出離三界六道。鬼神、天神之所以出離不了六道輪迴，就是沒有漏盡通，那須靠修得。人間也有報得五通的，中國大陸就發現有不少特異功能的人，特異功能一般有天眼、天耳，這是清淨心的本能。這些特異功能不是修得，不是學得，他生來就有，就是報得。這個能力會喪失，年歲大，煩惱妄想多就失掉了。

我們一定要提高警覺，不要認為打個妄想、起心動念沒有人知道，那你全錯了！確實有肉眼看不見的天神、鬼神，時時刻刻在我們周邊，絕對不止「十目所視，十手所指」，不知道有多少眼睛在看著你，不知道有多少手指在指著你，世人愚昧無知，不了解事實狀況，以為沒有人知道，真的叫自欺欺人，膽大妄為，敢動惡念，敢做惡事！

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主林神

35

華嚴演義【冊十】

36

『海』比喻深廣，深指無量劫前，廣指起心動念的造作，『行』字包括思想、見解、行為，一切造作。不但『世尊一念悉了知』，西方極樂世界諸上善人也是「一念悉了知」。念佛到西方極樂世界之後，見到阿彌陀佛，得到阿彌陀佛本願威神加持，我們的智慧能力與佛就相彷彿，所以有大慈悲心的同學，一定先要發心到極樂世界見老師，再來娑婆度眾生。

第七首，可意雷聲主林神：

恆演如來寂妙音 普生無等大歡喜

隨其解欲皆令悟 此是雷音所行法

在本經中，善財童子代表大乘及順境。善財出生時，庭園長出金樹、銀樹、奇花、異果，代表什麼？富貴。居富貴而能捨富貴，就是順境善緣能忍，很不容易，比逆境惡緣難得太多太多了，所以我們真正修行，首先要歡喜處惡緣逆境，不要害怕，從中修忍辱波羅蜜。處順境善緣，則修布施波羅蜜，布施是放下；名放下，地位放下，財放下；這些難捨，都是凡

夫最大的毛病，一切都要能放下。雷音神在長行中，說明如何修忍辱波羅蜜，如何面對一切不如意，真正修得心地的清淨平等，皆能「普生無等大歡喜」。處於一切逆境惡緣，即使是天天來找麻煩，天天說不好聽的話，天天是責備、呵責的話，都是「如來寂妙音」。

第八首，香光普遍主林神：

如來示現大神通 十方國土皆周遍 佛昔修行悉令見 此普香光所入門

他所修學的法門是「十方普現昔所修治廣大行境界解脫門」。疏云：「昔行稱周法界是廣大境，神通普令物見，倣而行之。」我們從讚頌細心去觀察，這是菩薩真實功德。『如來示現大神通，十方國土皆周遍』，就是長行中的「廣大境」，廣大的境界。「如來」指性德，真如本性，此從性上而言，性能現、能變，覺悟人的變現就是神通，「如來示現大神通」，是隨順眾生之感，眾生有感，佛菩薩就有應。諸位要知道，這個「應」就

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主林神

37

華嚴演義【冊十】

38

是《楞嚴經》所說的「隨眾生心，應所知量」，眾生心是有感，佛菩薩性德自自然然應現。

孔老夫子給文藝教學訂了一個宗旨曰「思無邪」，我們仔細觀察古時候的文藝教學，內容都是五倫八德，所表演的是孝悌忠信、禮義廉恥、善因善果、惡因惡報，是幾千年來中國文藝傳播作品的總歸結，所以對廣大社會產生教化的作用。可惜現代的媒體傳播，內容產生嚴重變化，電影、電視，讓人看得心寒。教什麼？教人殺、盜、淫、妄，演的畫面很多妖魔鬼怪，使人不忍心看、不忍心聽，所以我有幾十年不聽廣播、不看電視。我也不看報紙，心地清淨，世間本來是淨土，就是被這些電視、廣播、雜誌、電影搞亂了，搞成穢土。如果能夠把這些東西丟棄，很快就能恢復淨土。但是現在人喜愛，好像離開它，日子就不能過，這叫業障。我們要多讀《大方廣佛華嚴》，會給我們很多很多啟示。

第九首，妙光迴曜主林神：

眾生諛諛不修德 迷惑沈流生死中 為彼闡明眾智道 此妙光神之所見

『眾生諛諛不修德』，「諛諛」是諂佞，疏云：「眾生諂佞，自不修德，甯有進賢之心。」「諛諛」就是諂佞一類之人，諂是諂媚巴結，佞是奸佞、心術不正。古今中外歷史都有，但是這類人很聰明、世智辯聰，不糊塗，他所求的是名聞利養，害怕善人障礙、奪取他的名聞利養，所以從嫉妒中生出種種障礙，製造種種謠言，毀謗、陷害賢能，幹這樣的事情！他不知道因緣果報，功名富貴是一個人命中注定的。如果心術不正，他的福報已受很大的折損，決不是以種種奸佞的手段能攀高地位，他完全想錯了。一個人命中該做宰相的，時候一到，定然拜相；命裡沒有的人，想盡什麼方法也得不到。所以世出世間大聖大賢常常教導、警策我們，不要與人結惡緣，尤其不要與惡人結惡緣，為什麼？必定招來報復。與善人結惡緣沒有關係，善人一笑置之，不放在心上，所以可以得罪君子，不可以得

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主林神

39

華嚴演義【冊十】

40

罪小人。

『迷惑沈流生死中』，他們的所作所為，「沈流」，不是向上升，是往下墜落，往下墜落到哪裡去？三惡道！餓鬼、畜生、地獄，他們到這裡面去了，你說多可憐！菩薩有智慧、有福報，幫助這些愚痴可憐的眾生；

『為彼闡明眾智道』，「眾智道」就是長行裡面講的「一切功德法」。

最後一首，華果光味主林神：

佛為業障諸眾生 經於億劫時乃現 其餘念念常令見 此味光神所觀察

我們想想現在這個時代為什麼佛菩薩不出現？試看看，眾生想的是什麼、說的是什麼、做的又是什麼？絕大部分人與聖教完全相違背。佛菩薩如果出現在這個時代，必定遭人毀謗侮辱；而侮辱毀謗佛菩薩，果報是阿鼻地獄；佛菩薩了解，所以大慈大悲，不來，避免使業障深重的眾生增添罪業。所以佛菩薩來，是大慈大悲；不來，還是大慈大悲。『佛為業障諸

眾生』，此業障為廣義，九法界眾生都有業障，六道凡夫有煩惱障、所知障，四聖法界煩惱障斷了，所知障猶存，所以諸佛如來、法身大士還是常常應化在九法界。『經於億劫時乃現』，這是講以佛的身分示現在世間，不常現。

清朝初年乾隆時期的大德，彭際清居士說《華嚴經》、《無量壽經》、《彌陀經》為同一部經，《華嚴經》是大本《無量壽經》，《無量壽經》是中本《華嚴經》，《阿彌陀經》是小本《華嚴經》。他說得太好了，我佩服得五體投地，確實如此。《無量壽經》即是《阿彌陀經》的詳細註解，《大方廣佛華嚴經》即是《無量壽經》的詳細註解。所以，我們想真正了解極樂世界，必須研讀《大方廣佛華嚴經》。可見我這一生的修學，一生的宣揚講解，都沒有離開彌陀淨土，因《華嚴經》到最後，普賢菩薩十大願王導歸極樂。

華果光味主林神所修學的法門是「得能令一切見佛出興，常敬念不忘

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主林神

41

華嚴演義【冊十】

42

莊嚴功德藏」，這個法門用我們現在的話來說，是念佛、敬佛，我們現在這個時代，這法門最契機了。念佛，佛就現前，就是佛經裡面常說的「一切法從心想生」。大勢至菩薩在《圓通章》裡面說得很好，「憶佛念佛，現前當來必定見佛」，所以我們想見佛就得念佛，心裡面想佛，大家統統念佛，佛法就興了。為什麼？大家都念佛，每一個人心轉了；念佛，佛現前，佛法怎麼會不興？大家都念阿彌陀佛，淨土法門一定特別興旺，就是這個道理。『其餘念念常令見，此味光神所觀察』，我們在這裡得到啟示，得到證明。

13、主山神 (1) 長行十法

復次寶峰開華主山神，得入大寂定光明解脫門。

山神與城隍、土地，都屬於地神，《地藏經》中講到「堅牢地神」，是整個地球的總地神，可想而知，地神的組織有全球的，有一州的，也有一個地區、一個國土。大的山有大山神，小山也有小山神。前年我們曾經

聽說北朝鮮有三百多位山神發心念佛求生淨土，這是很難得的一個訊息，而這個訊息有相當可信度，說明許許多多鬼神，現今都非常急於皈依三寶，念佛往生，當然這個因緣不可思議。這給我們很大的啟示，鬼神都非常認真的修行，如果我們不修行，連鬼都不如！人不可以自負，不可以傲慢，確確實實有許多鬼神修得比我們好。

菩薩的德號「寶峰開華主山神」，山代表雄壯、屹立不動，象徵大定，真的如佛經中常說「那伽常在定，無有不定時」。我們看到大山就要想到什麼？如如不動，無論在什麼境界，善緣惡緣、順境逆境，心要像大山一樣，決不為外面境界所動搖，取這個意思。疏云：「寂而常照，故光無不闡。」入「大寂定」，寂定之後有「光明解脫」，定生智慧，光明是智慧。心就怕亂，心散亂生煩惱，修行人無論修哪個法門，佛家常講八萬四千法門、無量法門，四弘誓願「法門無量誓願學」，怎麼學法？定是根本，沒有定哪來慧？所以實在講，四弘誓願是世尊教導我們修行證果自然的順

序，只要符合自然就是稱性，與性德相應的秩序。

第一個你要發心，「眾生無邊誓願度」，發大菩提心，就是為九法界眾生服務。發心之後要怎樣才能兌現，才能真正把這個願望落實？佛教給我們，第一，你要修養道德；「煩惱無盡誓願斷」，斷煩惱就是成就德行。什麼是煩惱？十惡業是煩惱；先要從這裡下手，把十惡轉過來就是十善業，修十善、斷十惡，從這裡開始，然後遵守佛陀指導修行的總原則，「覺而不迷，正而不邪，淨而不染」，成就自己圓滿的德行。然後再成就學問，「法門無量誓願學」，有德行而後講學問，那個學問才起正用，為眾生服務了。

聖人教人，先德行後學問，只要有德行，不會墮落；沒有德行，出不了三界，煩惱習氣一現前，哪有不墮落的道理！起心動念、所作所為多半是損人利己之人，不相信因果報應，不相信六道輪迴，等到他臨命終時，見到鬼族來抓他，後悔莫及！損人利己的事容易做，但是果報太可怕了。

第二尊：

華林妙髻主山神，得修習慈善根成熟不可思議數眾生解脫門。

這一位我們一看就曉得是道德善師，好老師。雖然我們是凡夫，不具六種神通，可是從理從事，能夠推想必有其事，確實有很多很多居住在山林、水邊或者是水中的生物，我們想到一定有佛菩薩在當中示現，為牠們講經說法。疏云：「相光熟機，皆慈善根力。」我們要向菩薩學習「慈善根力」，慈善要有根、有力，這個根力就是五根、五力。我們修慈悲、修善行，真的要像佛在《十善業道經》上教導我們的，「晝夜常念善法，思惟善法，觀察善法，不容毫分不善間雜。」這個善才有根，善增長就有力，這個力能夠幫助一切眾生修慈、修善，引發出一切眾生自性中的善根，這叫『成熟』。我們用我們的相好、慈悲、善心善行的氣分來感化眾生；『成熟不可思議數眾生』，不思議數眾生，在此地講九法界眾生，相好光明能攝受一切不可思議數眾生，都能夠得益。但是，相好光明一定要真修，相

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主山神

45

華嚴演義【冊十】

46

好光明是果，從哪裡來的？從善心、善念、善行來的。這是我們向華林菩薩具體學習的科目。

第三句：

高幢普照主山神，得觀察一切眾生心所樂嚴淨諸根解脫門。

疏云：「修因嚴根，本為順物故。矚蓮目而欣樂，覩月面而歡心，或見諸根，一一皆周法界，喜益深矣。」「嚴根」，嚴是莊嚴，根是根身。根身是眼耳鼻舌身意，莊嚴根身不是為自己；世間人很重視相好，無論中國人、外國人，無論是哪一個族群，也不管他信哪一種宗教，見到相好總會生歡喜心。所以佛以相好攝受眾生。清涼大師舉了幾個例子，譬如我們看到很好的花會歡喜，看到中秋的滿月也能生歡喜心，因此大師教我們，至少要知道斷惡修善，更要知道修真誠、清淨、平等、正覺、慈悲五個總綱領，如果真修，一定得相好，相貌會轉變，相從心轉，相隨心轉。

當如何修？清涼大師在此地提醒我們一句話：「一一皆周法界」，這

要用觀想，不但是佛教，幾乎所有宗教都重視觀想，那是修行的綱領原則，道理就是「一切法從心想生」，所以我們應當培養正確的觀想，常常想佛，常常看佛，自心就與佛心相應。起心動念境界都是盡虛空遍法界，跟諸佛如來的心量沒差別，這大心量有助於斷煩惱，這是肯定的。放下自私自利，世出世間一切法沒有絲毫貪戀，沒有絲毫貪戀是功德。知道世出世間一切法，「凡所有相，皆是虛妄」，「一切有為法，如夢幻泡影」，清清楚楚、明明白白；一切時、一切處，不迷惑、不顛倒、不錯亂，這是功德，是「嚴淨諸根」。

第四位：

離塵寶髻主山神，得無邊劫海動精進無厭怠解脫門。

疏云：「如空不染，故長劫無怠。」『勤精進，無厭怠』，這二句話非常重要，人能成就，就是靠這個方法。菩薩的德號『離塵寶髻』，在大經中有很多這些名號，表法的意思很明顯。「塵」是六塵，為六根所對的

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主山神

47

華嚴演義【冊十】

48

色、聲、香、味、觸、法。為什麼叫塵？它染污我們的清淨心，覺悟的人遠離染污。那我們要問，覺悟的人眼要不要見？眼要見，眼還是看到色，耳還是聽到聲。「離」不是叫眼不見，耳也不聽，這做不到。那如何離？不是根離，是心離，心決定不著相，就是離。大乘菩薩修行就是在六塵當中修，「即色離色，離即同時」，沒有先後。「即」是不離，「離」是不為所動，六根接觸六塵境界，練不染著，這是功夫。所以，實際上離的是妄想分別執著，而不是離外面境界。

祖師大德教導我們，人往生之後，就是人死之後，八個小時不要去碰他，雖然他確實斷氣了，眼、耳、鼻、舌、身都不起作用，意根仍起作用，阿賴耶識「來先去後作主公」，阿賴耶識最先來投胎，死的時候最後離開。八小時內還沒有離開，你觸摸他，他有感覺，他有痛苦。有痛苦，往往令他生瞋恨，一生瞋恨心，三惡道去了；所以，最安全的是十二個小時，八個小時是大多數都離開了，可是還有極少數我執特別重，捨不得離開色身，

所以他的時間會長一點，十二小時就相當安全。由此可知，死了也沒有辦法離開六境，為什麼？「唯心所現，唯識所變」，是心識顯現變化的，你怎麼能離開？所以佛法裡面講『離』，真正的意思是轉變，轉迷為悟，轉情執為智慧。智慧就不執著了，不執著就不礙事，就是《華嚴經》的教義——「理事無礙，事事無礙」。有情執就礙事，有妄想、分別、執著就礙事。六道裡，芸芸眾生，無量無邊的糾紛，搞得冤冤相報，到底什麼原因？情執，妄想、分別、執著造成的。因為起妄想分別執著，各個的妄想分別執著不相同，這才起鬥爭，都是從迷惑顛倒造成的，我們一定要明白這些事實真相。離開妄想分別執著，就可以事事無礙。

第五句：

光照十方主山神，得以無邊功德光普覺悟解脫門。

疏云：「痴故長眠，唯福智之能覺。」這就說出光照的意思。光照是什麼？是福德智慧。十方世界，有許許多多迷惑的眾生，此迷惑就如長眠

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主山神

49

華嚴演義【冊十】

50

不覺一樣，菩薩修學的法門是『以無邊功德光』，主要的是「功德」，以功德加持眾生，令一切眾生普遍覺悟。這也是一位道德善師，以身教最足以感化人。

佛在經上教導我們，能夠斷除見思煩惱，眼就能看到六道，耳也能聽到六道，能夠突破六道六個不同維次的空間。更進一步能斷除塵沙煩惱，就能見到四聖法界，也能夠聽到四聖法界，就在本處，不必動，十法界依正莊嚴，看得清清楚楚，聽得清清楚楚，能力完全恢復。如果再進一步把無明煩惱也破幾分，一真法界中的情況就能明瞭。所以，佛菩薩絕對是在內心裡頭做功夫，這個道理我們要懂，務必把自己的心性恢復到純淨、純善，就像佛在經上所說的「不容毫分不善夾雜」，我們也套這句話，「不容毫分不淨夾雜」，心要清淨。清淨的純善，純淨純善就是自己的真性，就是自己真心，這裡頭具足無量智慧、無量德能、無量相好。智慧、德能、相好要從自性裡頭求，不要從外面，外面沒有。我的心純淨就變純淨的法

界，我的心純善就變純善的境界。你總得要找到根源，你才能真正改造命運，轉變造化。你得明瞭道理，要懂得方法，我們就能過諸佛如來、法身菩薩同樣的生活。

第六句：

大力光明主山神，得能自成熟，復令眾生捨離愚迷行解脫門。

佛在世間所說的一切法，都是這個世間人可以做得到的，問題是我們不肯奉行，又不肯放下塵勞煩惱，那就沒有法子。「師父領進門，修行在個人」，佛是我們的師父，用經典引我們進門。進門能不能得受用？那要靠自己。清涼講的「信解行證」，師父幫助我們信解，行證是我們自己的事情，自己不能依教奉行，不能契入境界，自己要負責任。

菩薩的德號跟他修學的法門一定是相應的，『大力光明』，如果沒有「大力」，就不能成無上道；也就是說，沒有「大力」不能斷貪瞋癡；沒有「大力」就不能夠放下自私自利。看破、放下，這是因，這是功夫。自

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主山神

51

華嚴演義【冊十】

52

在、隨緣是果報，我們生活得多麼自在！處事待人接物「隨緣而不攀緣」。這隨緣就是《普賢菩薩行願品》裡面所講的「恆順眾生，隨喜功德」，一天到晚歡歡喜喜，那個喜悅是從內心生出來的，不是外頭的刺激，與見聞覺知不相干。內心裡生出的喜悅，真樂！常常保持，一時一刻都不失去，你能保持個三年五年，你就契入境界了，就是佛門一般俗稱證果，你就過佛菩薩的生活，不是普通佛菩薩，是《華嚴經》上法身大士的生活。

第七句：

威光普勝主山神，得拔一切苦使無有餘解脫門。

媒體能毀滅世界，也能挽救世界。現在電視廣播節目教人什麼？教人殺盜淫妄，無惡不作。這是災難的根源！今天社會自食其果，舉世之人，無論富貴貧賤，身心都不安，生活在恐怖之中，我們想想，這過的是什麼日子？古往今來，在歷史上找不到像今天這樣的亂世。

這個世界上哪一個是「威光普勝」？他能夠救拔全世界苦難眾生，他

有能力化解這個劫難，這個人是什麼人？國家領導人。他能夠替別的國家想，替別的族群想，替一切不同文化的、不同宗教的人群去想：「這個政策符不符合全世界、全人類的利益？」心量大！另外還有一種人，也是「威光普勝」大神，是什麼人？主導媒體的人，傳播公司的老闆。他用衛星電視傳播，用網際網路傳播，二十四小時不間斷弘揚正法，普遍的勸導一切眾生回頭、覺悟，這個世界就能得救。

第八句：

微密光輪主山神，得演教法光明顯示一切如來功德解脫門。

菩薩的德號『微密光輪』，含義很深，從德號當中我們體會到菩薩對於眾生之慈悲，以愛心、智慧、善巧方便推動正法。演是表演，以身作則示範給我們看，做出榜樣，讓我們見聞覺知能覺悟。他所示現的是什麼？「一切如來功德」，就經教而言，就是這一部《大方廣佛華嚴經》，完全落實其中的道理、方法、境界，並且變成自己的思想見解，所有的教誨變

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主山神

53

華嚴演義【冊十】

54

成自己的生活行為，美好的境界變成自己的享受，全部落實，這是微密光神的演教。

說實在話，《華嚴經》所開的法門，比現在全世界大學所有科系集中起來還要多，世間學校學不到的東西，《華嚴經》應有盡有，從個人日常生活，到團結全世界的族群、宗教、國家，共同過幸福美滿的生活，這些道理方法盡在其中。這部大經，淺而言之，指導我對於宇宙人生的想法看法，指導我這一生如何生活；深一層講，如何把華嚴境界變成自己實際的境界，這是我們修學努力的方向，也才是方東美先生所講的「人生最高的享受」。於世出世間一切事、一切理，清清楚楚、明明白白。念念行行教導一切眾生趨吉避凶、改往修來、斷惡修善、破迷開悟。對於一切不同根性的眾生，這部經中全講到了。

第九句：

普眼現見主山神，得令一切眾生乃至於夢中增長善根解脫門。

疏云：「若睡若寤，皆令聞法進行，斯為佛業。」這句話我們如何落實？在一個真正修行念佛的人來說，功夫講到精進，是日夜不能間斷，老子講得好：「道也者，不可須臾離。」須臾是時間極短，如果你離開道，即使是極短的時間，你就迷了。真正有功夫的人，睡夢中也念佛，也在讀經，我們不行，業障深重。那我們如何修法？諦閑老和尚那一套方法實用，老和尚教人念佛，一心一意念下去，念累了，你就休息，不要勉強，休息好了，接著再念，對你的身心沒有絲毫壓力。

清涼大師在註解裡頭引經據典告訴我們：「如大瓔珞經說，過去有佛，凡欲說法，令大眾眠，夢中說法；令增善根，覺得道果。涅槃亦云：其人夢中見羅剎像等。亦表萬法皆夢，大夢之夜，必有大覺之明。」這佛講經說法先讓大家睡覺，佛在夢中說法，「令增善根」，醒來的時候，他就證果。我們沒有遇到這尊佛，若是我們遇到這尊佛，也許他來教你，就先叫你睡大覺，夢中給你說法，你就開悟了，你就證果了。《涅槃經》這段，

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主山神

55

華嚴演義【冊十】

56

這個意思也非常好。這是真正通達睡覺，我們一般講的，真的會睡覺；他們夢中還做佛事，睡覺都在用功。可惜我們世間人，入夜之後，昏睡不覺，那就沒法子。《鈔》裡面把《涅槃經》這一句話的原文記錄下來了。意思是講，這個人睡覺作夢，夢到羅剎，羅剎是惡鬼，這個惡鬼告訴他：你如果不發菩提心，我就要斷你的命；這個人心生恐怖，被逼到真的發菩提心。所以我們看到，方法手段不一樣，方向目標是一個，都是幫助眾生覺悟，幫助眾生增長善根，幫助眾生斷惡修善，幫助眾生回頭是岸。人在這個遭遇裡面才會認真反省，才會去檢討自己的過失，真正懺悔、改過，前途才會有一線光明，這是我們應當要警惕、要學習的。

長行最後一句：

金剛堅固眼主山神，得出現無邊大義海解脫門。

疏云：「稱性法門，無邊大義，一音能演，是出現也。」稱性法門就是無邊義海，這句話非常重要，稱性就是與自性相應。我們起心動念要與

性體相應，與性相相應，自性起用就是德，與性德相應。性的體是什麼？性的相是什麼？作用是什麼？本經經題「大方廣」，就代表自性的體相用，清涼大師在最初解釋經題時也講得很透徹。真如本性，可以意會不能言傳，若方便說，就是今天一般人所說的「自然」，自然而然。可是這句話還是很難懂，因為世尊在《楞嚴經》上告訴我們：「非因緣，非自然」，自然與因緣是對立的，所謂是「兩邊不住，中道不存」。我們從這些話中細心去體會，可不能想，愈想愈錯，只能憑直覺。為什麼？一想就落入意識，自性不是意識，可是也不離意識。意識是什麼？意識是自性的一種現象而已，性體「湛寂靈明」，古大德常用這四個字來形容。湛就像清淨的水，一塵不染，「寂」是寂滅，滅什麼？滅妄想、滅分別、滅執著；換句話說，真性決定沒有妄想、分別、執著，所以真性是空寂的，佛家稱之為真空。真是空，假是有，大乘經教常常教我們「即相離相」，換句話說「即假即真」。還有一句話佛門裡常用，大家很不容易體會它的真義，「借假修真」，

就是在相上見性，性是真的，相是假的，借假相見到真性，在「有」上見到「空」，在相上見到體性。如果你真正明白了，真正體會到了，在教下就叫做「大開圓解」；在宗門就叫做「明心見性」；在念佛法門裡面，就叫「理一心不亂」。

由此可知，這不是普通人的境界，是法身菩薩的境界。「金剛堅固眼」，也就是《金剛經》所講的五眼圓明：肉眼、天眼、慧眼、法眼、佛眼；他能夠契入法性，沒有一樣不稱性，所以無量無邊的義理都是自性所現；完全明白了，一多不二，性相是一，理事是一，自他是一，真妄是一，是非是一，苦樂是一，生死是一，他從這個地方悟入，就真的隨順法性了。

（2）偈頌

以下是主山神偈頌：

爾時開華匝地主山神，承佛威力，普觀一切主山神眾而說頌曰：

往修勝行無有邊 今獲神通亦無量
法門廣闢如塵數 悉使眾生深悟喜

「匝」是周遍的意思，花周遍大地。「勝行」指的是什麼？他修的是大定大慧；『無有邊』，是講他所修學的境界、所修學的時劫，就是講時間與空間，都沒有邊際，現在這一生成就了。『今獲神通亦無量』，「神通」從哪裡來的？他的定慧無有邊，所以他示現的神通「亦無量」。定慧神通表現在哪裡？第三句就說明，『法門廣闢如塵數』，自己修成之後，沒有不教化眾生的；所謂「無緣大慈，同體大悲」，自自然然就露出來了，完全是性德的流露，沒有絲毫的勉強。

佛在大經上告訴我們：眾生有多少，佛就有多少法門。眾生無量無邊，佛的法門就無量無邊，這是「法門廣闢如塵數」，這樣才能幫助無量無邊眾生在一生當中圓成佛道。這就好比大夫為病人治病，有多少病人，大夫就有多少藥方，每個人開的藥方不一樣，只要病人合作，藥到病除，這是

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主山神

59

華嚴演義【冊十】

60

諸佛菩薩真正的慈悲。若是要你修三大阿僧祇劫、修無量劫才能成就，這個慈悲不圓滿；能幫助你，使你這一生就成佛，這才真慈悲，這個慈悲才圓滿。

第二首華林妙髻主山神：

眾相嚴身遍世間 毛孔光明悉清淨
大慈方便示一切 華林妙髻悟此門

菩薩所修學的法門是「修習慈善根成熟不可思議數眾生」，疏云：「相光熟機，皆慈善根力」，我們在學習過程當中，應當留意哪些法門是以大慈悲心、大愛化導一切眾生？第一句說『眾相嚴身遍世間』，這是相好；第二句『毛孔光明悉清淨』，這是光明。「相好」是福，「光明」是慧，有福有慧；第三句又有大慈。真正的道德善師，很不容易遇到，所以，菩薩住的地區的人有福；我們雖然沒有這麼大的福分遇到釋迦牟尼佛出世，我們也沒有遇到祖師大德出世，但是他們的遺教存留在世間，如果我們能

夠讀誦、信解、依教奉行，所得的福慧還是圓滿的。道德、智慧、福德，是許許多多同修內心所嚮往的，實在說，不難得到，我們確確實實很有福報，世出世間大聖大賢的教誨都在我們身邊；但是福報當中有業障，業障障礙了福慧，雖然善根福德因緣具足，還是不能成就。

菩提心就是《觀無量壽佛經》中講的至誠心、深心、迴向發願心。古大德解釋什麼是深心？深心是自受用，對自己，唯一的愛好是好德好善。對別人，是迴向發願心。什麼是迴向？奉獻自己的智慧、能力、才藝、福報給一切眾生共享，這叫迴向；迴自向他。自己修行，成就智慧德能相好，不是自己享受，是供養一切眾生。對上供養諸佛如來，對下供養九法界眾生，這叫迴向。迴向還不夠，還要發願，發四弘誓願，這個了不起！「眾生無邊誓願度」，要發這個心。

佛教人隨緣，不要攀緣。隨緣是在一切境界當中不起心、不動念、不分別、不執著；起心動念、分別執著是攀緣，隨緣攀緣由此劃分。如果隨

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主山神

61

華嚴演義【冊十】

62

緣，一切都是好的，為什麼？不管在什麼境界當中，永遠保持清淨心、平等心、慈悲心。如果攀緣，無論什麼境界，都會起心動念，想得到反而得不到。

偈頌第一句是以福報（相好、莊嚴）幫助眾生，對如來無上的大法生起戀慕之心。第二句以自己的智慧光明，攝受一切眾生。第三句落實大慈大悲教化一切眾生，『大慈方便示一切』。菩薩必須以善巧方便教導眾生，沒有善根的人幫助他種善根；已經有善根的人幫助他增長；善根已經增長的人，幫助他成熟；已經成熟的人，幫助他在這一生當中超越六道輪迴、十法界。這是菩薩示現在世間所做的事業，自利利他。菩薩如果不度眾生，自己決定不能夠圓成佛道。

第三首高幢普照主山神：

佛身普現無有邊 十方世界皆充滿
諸根嚴淨見者喜 此法高幢能悟入

菩薩修學的法門是「觀察一切眾生心所樂嚴淨諸根」，「嚴淨諸根」是隨順眾生的，楞嚴經云：「隨眾生心，應所知量。」我們雖無佛菩薩那樣的神通道力，為十法界一切眾生示現教化，但是不能夠完全不知道效法，尤其在這一個時代，眾生喜歡的事情我們不能夠不知道，也要懂得應機說法，觀察一切眾生心之所好，知道用善巧方便來誘導。

有兩位新聞界的朋友來訪，與我談到現代的媒體，為了討好觀眾，隨順觀眾的愛好，製作許許多多負面的節目，提出這麼一個理由來。當時我就說，如果我們在節目當中多製作一些正面的、富於倫理道德方面的項目，我深深相信觀眾不會減少，不要以為這些節目拿出去，沒有觀眾、沒有人看，你還沒有拿出去，怎麼曉得沒有人看？你不妨試試，你以為這個世間所有一切人都迷惑顛倒？人人心中都是貪瞋痴慢，沒有一個好人？或許你們現在製作節目就是用這種心態；殊不知世間覺悟的人不少，尤其是退休的老人，人到這個時候，回憶過去一生，只要他回憶，他就會覺悟，他這

一生當中做的事情哪些是錯了？哪些是對的？所以，他現在所需要的是正面的教學、聖賢的教誨。如此一來，你可以掌握這一部分的觀眾。還有一部分是具足善根的小學生們，他們真的所謂是「近朱者赤，近墨者黑」，教他古聖先賢的道理，他很容易接受，確實能依教奉行；等到他念中學、念大學，他又被污染了，那是另外一件事情。小時候先把善根種下去，會很管用，雖然他在青年迷失了，可是，他到壯年的時候很容易回頭；壯年的時候不回頭，老年的時候肯定回頭。這一部分聽眾，你也能把他抓住，你為什麼不去試試看？

學佛，小乘是保守的，大乘是開放的，為什麼？時代因緣不同。古時候是封建社會，適合保守；現代二十一世紀，民主自由開放，不適合保守。所以世尊在《法華經》中教導末法時期的眾生，一定要弘揚大乘。為什麼？大乘契機。特別是《華嚴經》，我們在本經中看到多元文化、多元社會的境界，確實是民主自由開放！展開經卷，多彩多姿，沒有保守、沒有執著

分別，怎麼不契現在人的機？我們利用文字、錄像光碟，只是流通少分，就發現：大家看到真生歡喜心，這些年來多少人問我們要，應接不暇，供不應求，就知道這個社會有很多善心人士想看這些節目，可惜製作的人少。製作節目的人以為這世間人都喜歡花天酒地、殺盜淫妄，他不曉得，竟然把世間這一部分善心人給遺忘了，非常非常可惜！

在此處給我們一個很大的啟示，接引現代眾生，需要活活潑潑的大乘，才能夠滿足各各階層人心中的欲望，及他所追求的快樂，那就可以像經上所說的：『十方世界皆充滿，諸根嚴淨見者喜』。「諸根嚴淨」四字，是說我們在家出家四眾弟子，要做一個真正的好榜樣、好的模範，人家見到歡喜，如果人家見到你討厭、遠離，那你就錯了。

第四首離塵寶髻主山神：

歷劫勤修無懈怠 不染世法如虛空
種種方便化群生 悟此法門名寶髻

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主山神

65

華嚴演義【冊十】

66

『歷劫勤修無懈怠』，修行不能怕時間長。學佛、學作菩薩，永遠要保持勇猛精進，不能有一天懈怠。無論是自行或者化他，一個最重要的原則就是第二句『不染世法如虛空』，不是不接近世法，記住「不染世法」，就是不被世法所污染。大乘法常講「即相離相，離即同時」，這是真的不染。《金剛經》上釋迦牟尼佛教須菩提尊者，到處講經說法教化眾生，要守住一個原則——「不取於相，如如不動」，就是這句話的意思。不過，凡夫的麻煩是六根接觸六塵的時候，就被外面色相動搖，受它影響，順自己意思的就起貪心；不但起貪心，而且還想佔有；這就是十二因緣中的愛、取、有。起心動念不善，起控制、佔有的念頭，這就造業了。所以最重要的是「不染世法」，不是不要世法，六根決定會接觸六塵境界，關鍵是不能被境界所轉、被境界所影響，在境界裡頭不可以起貪瞋痴慢，不可以有自私自利。真的心地清淨一塵不染，然後『種種方便化群生』。佛法是活潑潑的，「種種方便」，總歸納不外乎身、語、意三業；這裡面身、語、

意三業的表現是真實智慧、善巧方便，用現在的話說：高度的藝術、高度技巧，真實智慧教化眾生、感化眾生，方法不是只有一種，「種種方便」無量無邊，種種方便從哪裡生起？從智慧生起的。

第五首光照十方主山神

眾生盲暗入險道 佛哀愍彼舒光照

普使世間從睡覺 威光悟此心生喜

『眾生盲暗入險道』，「險道」是講三惡道，眾生愚痴沒有智慧，沒有能力辨別是非善惡，甚至於沒有能力辨別利害得失，為什麼會變成這樣子？現代社會大都放棄古聖先賢的教育，造成社會動亂，世界實在不太平，誰負責任？不要責怪人，應當回過頭來反求諸己，責任在我自己一身，我自己做得不好，不能夠影響人，不能夠感化人，自己應該認真努力修學。無論有沒有效果，也不要去想效果有多大，只要自己真的盡心盡力，功德都是圓滿的，大乘經是這樣教導我們。功德圓滿不在外面的效果，如果在

華嚴演義【冊十】

外面的效果，那十方一切諸佛如來的功德都未圓滿，怎麼能說他功德圓滿成佛了？所以一定要想到佛在經上常說的一句話，「一切眾生本來成佛」，如果你能夠真正回歸本善，在佛法中叫大徹大悟，圓滿成佛，是這個意思。像我們有慳貪的惡習氣，佛教我們修布施波羅蜜，用布施的方法斷自己的慳吝心，布施波羅蜜功德就圓滿了；可見得布施波羅蜜不是在於你布施幫助多少人，而是在於圓滿斷除自己的慳貪。如果你在家裡聞到佛法，你的貪心慳吝一下斷除，雖然你財布施、法布施、無畏布施都沒有做，佛說你布施波羅蜜圓滿了。

『佛哀愍彼』，「彼」就是指盲目的眾生、愚痴的眾生，佛哀憐他、憐憫他；『舒光照』，「光」是真實智慧，「照」是教化眾生，「舒」是布施，布施佛法，為一切眾生示現教化。『普使世間從睡覺』，這是佛菩薩出現在世間唯一的目的，末後兩字是比喻。現前眾生，真正是「盲暗入險道」，仔細觀察，哪一個人不是往三惡道精進？這些愚迷的眾生就好像

在昏睡中，佛菩薩來把他喚醒，幫助他們破迷開悟、轉惡為善、轉凡為聖。

第六首大力光明主山神：

昔在諸有廣修行 供養剎塵無數佛
令眾生見發大願 此地大力能明入

佛往昔『在諸有廣修行』，修行就為斷除「有」，斷欲界有，不生欲界，生色界；斷色界有，生無色界；斷無色界有，三界諸有皆斷，證得四聖法界，聲聞、緣覺、菩薩以及十法界中的佛法界；再斷除四聖法界的業因，就入一真法界。一真法界中，破一品無明，地位就升一級，有十住、十行、十迴向、十地，四十個位次，若斷盡此四十品無明，就證到等覺菩薩的果位，等覺菩薩還有一品生相無明沒斷，把這一品斷盡，就圓成佛道。

淨宗法門，過去有一些人說帶業不能往生，一定要消業才能往生，那是錯誤的，「帶業往生」四字，《大藏經》中雖然查不到，佛入般涅槃之前，對於後世學生，有四依法的教誨，其第二條是「依義不依語」，佛在

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主山神

69

華嚴演義【冊十】

70

語言上雖然沒有說，意思有，教我們要依意思，不要依言語。如果極樂世界帶業不能往生，完全不帶業的就是阿彌陀佛一個，除阿彌陀佛之外，哪一個菩薩不帶業？華藏世界只有毘盧遮那佛不帶業，四十一位法身大士多多少少都帶一點業。圓教初住菩薩帶四十品無明，那是業。初行菩薩帶三十品無明，也是業，怎麼會不帶業？又極樂世界有四土三輩九品，假如不能帶業往生，四土三輩九品如何形成？

釋迦牟尼佛為我們示現法供養——講經三百餘會，說法四十九年。供養的對象是十法界一切眾生，不但有情眾生，包括無情眾生，正是本經所說的，「情與無情，同圓種智」，這就是「供養剎塵無數佛」。有人說「我心有餘而力不足」，雖然我們的能力做不到，可是「有心」，用這個心來供養是正確的，真的有心，有無量無邊的福報。

我們起心動念、言語造作，無一不遍虛空法界；起心動念是思想波，能震動虛空法界；言語是音聲波，我們的聲波隨著思想波傳達，速度極快；

如果不隨思想，單單聲波，速度不大，遠不如電磁波、光波。今天，我們在香港講經說法，學習此部經典，聲波藉著電磁波，在極短的時間，住在美國的同修，即刻能從網路收看，住在澳洲、新加坡的同修，也能看到、聽到。還有個思想波、心波，心波剎那之間周遍虛空法界，比電磁波快得多。所以人不能起一個惡念，起一個惡念是令盡虛空、遍法界一切眾生煩惱；起一個善念是讓虛空法界一切眾生增長善根，這就是佛法講的「加持」。如果我們心念純淨純善，念念就是在修行，所謂積功累德，我們的功德是這樣修成的。

『令眾生見發大願』，這「見」是代表字，裡頭包括見聞覺知；「眾生」是虛空法界一切眾生，「大願」，諸佛如來共同的大願就是四弘誓願，四弘誓願每一條都不可思議。我們在這裡起心動念，確確實實震動虛空法界一切眾生。『此地大力能明入』，「地」是講處所、境界；大力光明神他能明瞭，能悟入、契入，這境界是法身菩薩境界、是華嚴境界，他入了

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主山神

71

華嚴演義【冊十】

72

這個境界。

第七首威光普勝主山神：

見諸眾生流轉苦 一切業障恆纏覆

以智慧光悉滅除 此普勝神之解脫

『見諸眾生流轉苦，一切業障恆纏覆』，這個事情嚴重了！眾生永遠為煩惱纏覆，自己並不知道；不知道所造的是惡因，決定受惡報。身受苦報又在造業，誰能救他？世間法，看清楚、看明白了，全是因緣果報，出世間法也離不開這個原理，因緣果報可以說是真理，永恆不變。如果真認識清楚、真明白的人，在宗教中叫得救，在佛法叫得度。為什麼？不再造惡業了。我們仔細反省檢點自己，天天在犯過失，但仍不知道回頭；不是不肯回頭，是提不起來，轉眼之間，自然迷惑，迷得很自然，不知不覺。這是什麼原因？實在講是煩惱習氣太重了。應當怎麼辦？怎樣才能幫助自己真正回頭？諸位同修必須要明瞭，最重要的是：幫助自己的人還是自己。

有一些宗教誤以為上帝幫助我們就可以了，神幫助我們就可以了，不需要自己，這是錯誤的！首先必須是要自己幫助自己，神、上帝都幫不上忙，然後，別人的提醒，那就是幫助你；一提醒，自己要能立刻覺悟、立刻回頭。

「一飲一啄，莫非前定」，誰定的？是自己過去生中所造的善不善業定的，所以世出世法不外乎因緣果報，今天受的苦是果，因在過去生中已經種下，現在一切的造作，又將成為來世的業因。如果我們覺悟，從今往後不再造惡業，把惡業一條一條戒除，又專修善業，雖然阿賴耶識中惡業的因不會消失，但是惡緣斷掉了，因沒有緣不可能結果。而且我們在過去生中也修有不少善因，現在又專修十善，專做利益眾生、利益社會的事業，阿賴耶識中的善因，遇到這個善緣，善的果報就現前。這就是佛門改造命運之理。

第三句是『以智慧光悉滅除』，學佛求什麼？不是求升官發財，不是

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主山神

73

華嚴演義【冊十】

74

求福報，不是求多子多孫，不是求這個；學佛求的是智慧，智慧能滅業障，真的把業障消滅了。為什麼？智慧一開，轉煩惱為菩提，轉生死為涅槃，轉十惡為十善，轉六蔽為六波羅蜜。這都轉了，總在依教奉行。『此普勝神之解脫』，這是威光普勝主山神他修學的方法，他從這個方法證無上的菩提。

第八首微密光輪主山神：

一一毛孔出妙音 隨眾生心讚諸佛
悉遍十方無量劫 此是光輪所入門

菩薩所修學的法門是「演教法光明顯示一切如來功德」，我們一看就曉得，他是一位講經說法的法師。

「一一毛孔出妙音」，意義非常深長。「妙音」在此地是比喻，不是真的每一毛孔都發出聲音，毛孔放光，毛孔出音，那是神通示現，最重要的，我們要懂得它表法的意義。『隨眾生心讚諸佛』，讚什麼？讚諸佛的

智慧，讚諸佛的德行，讚諸佛的相好；『一一毛孔出妙音』就是讚歎諸佛如來福德智慧。用什麼讚？心讚、身讚。心如佛心，心與法性相應，就是讚諸佛；身與法相相應，這是讚佛身。以我們的心、以我們的行為表現出來，那是依教奉行。『悉遍十方無量劫』，這樣稱讚，你稱讚的功德遍十方世界，這是講空間；「無量劫」是講時間，過去、現在、未來，十方三世一切諸佛，那是《華嚴經》裡面所講的情與無情，全都包括在裡面，一個都不漏，你全都讚歎到了。山神所修、所學的，山神所成就的，真的是偉大，真的是不可思議，我們應當向他學習。

第九首普眼現見主山神：

佛遍十方普現前 種種方便說妙法

廣益眾生諸行海 此現見神之所悟

我們在主山神此一單元，所讀到的神靈、神眾的德行、境界，真正是不可思議，將來我們再看到山神廟、山神，敢不恭敬嗎？敢輕慢嗎？自自

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主山神

75

華嚴演義【冊十】

76

然然禮敬、讚歎、供養、懺悔的心油然而生。

『佛遍十方普現前，種種方便說妙法』，這是把諸佛如來在虛空法界利益一切眾生的大行，都給我們敘述出來了，這個境界突然就活潑了、開闊了。如果你是真學佛的人，像善財童子一樣，你就完全明瞭。善財童子修行之所以能證果，就是他親眼見到「佛遍十方普現前」，他所得的法，「種種方便說妙法」，所以善財在一生當中圓滿成就，這才是真正善學。第三句『廣益眾生諸行海』，指教學的功德、成就，對於眾生思想見解、言語行為，幫助他得到廣大真實的利益。這句話的密義、真實義，誰知道得最透徹？大概無過於善財童子。善財童子是誰？就是我們修學大乘的學人，不管男女老少，能夠如理如法，懂得《華嚴經》的道理、教法，知道《華嚴經》的境界，如理如法修學的人，就是善財童子。五十三參是講綱領，五十三代表圓滿。

法相無量無邊，法性是一。佛是法相，菩薩是法相，眾生是法相，有

情是法相，無情也是法相。「種種方便說妙法」即是法性起用，「廣益眾生諸行海」是果；從相、從用、從因果，一一周遍法界，法性是一個，所以一即是多，多即是一，一多不二。明瞭這個道理，就知道我們的思想周遍法界，六根周遍法界，言語造作也周遍法界，我們在主山神中學到了。

最後一首金剛堅固眼主山神

法門如海無邊量 一音為說悉令解

一切劫中演不窮 入此方便金剛目

主山神主修的法門是「出現無邊大義海」，偈頌『法門如海無邊量』，清涼大師在疏中說，「稱性法門」才是「無邊大義」。稱性法門，若不依言教，能不能契入到稱性？行！在中國，禪宗就是。禪宗不立文字，不是不要文字，是不必依教科書，所以叫「教外別傳」，這個教外就是教科書之外，不用教科書也可以。用什麼法門？用戒、定、慧。離戒定慧就不是佛法，禪宗是佛法，當然不離戒定慧，不過是不需要經本。老師教授的方

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主山神

77

華嚴演義【冊十】

78

法是戒，依照方法去參究，目的是得定，得定之後智慧現前——戒定慧。參究的綱領很多，常用的是觀心、參話頭。觀心又有很多方法，參話頭也有許許多多的方法，用這些方法達到教學的目的，目的是得三昧，三昧是定，破除妄想分別執著就得定，因定開慧就入境界，入了境界，悟後起修。

『一音為說悉令解』，這是講的如來，「佛以一音而說法，眾生隨類各得解」，在華藏世界，佛以一音而說法，華藏世界的菩薩都能得利益。

『一切劫中演不窮』，菩薩修行圓滿成佛不容易，三大阿僧祇劫這個學程，是從圓教初住菩薩到法雲地的菩薩；華嚴法會，毘盧遮那佛開講《大方廣佛華嚴經》是在華藏世界，聽眾是四十一位法身大士，時間是「一切劫」，是多劫；可是有捷徑，可以把時間縮短。修淨土法門，念阿彌陀佛求生西方極樂世界，生到實報莊嚴土，就把證得究竟圓滿佛果的時間大幅度的縮短了，西方極樂世界不可思議！

14、主地神 (1) 長行十法

復次普德淨華主地神，得以慈悲心，念念普觀一切眾生解脫門。

地神最普通的是土地公，是地神中最小的，最大的是「堅牢地神」，《地藏菩薩本願經》中說，祂是娑婆世界的總地神，整個地球、太陽系、銀河系的大地都歸祂掌管。娑婆是個大世界，是一尊佛的教化區，最高層次是第四禪天，三界天頂，天王名摩醯首羅天王，統治整個娑婆世界，總地神就如同天王之下管轄全國土地的一個機構，這個機構的長官就是堅牢地神。在地球上，一般國家的內政部，主管全國土地的司長就是主地神。在一個省中，大概屬於民政廳，民政部門中的一個司；在縣政府可能屬於民政科的一個單位，這種單位主管，就相當於主地神。所以主地神大小不等，主管娑婆世界是最大的，佛為我們舉十位代表，都是諸佛如來所應化。

古人無不敬土地，土地公在中國民間稱為「福德正神」。我們若是居住在南洋，不稱土地公，而是稱大伯公。天主教的教宗、教皇，每到一個地方訪問，下飛機第一件事，就是跪在地上親吻大地。表示什麼？感謝大

地之恩，表示天主教不忘本，非常值得我們尊敬。但是最重要的，我們要學習地神，以平等心、愛心對待大地所有一切眾生，更要學地神的忍辱波羅蜜，所謂「忍辱如地，一切平等」，這是地神為我們表現的，像我們在地上灑一杯香水，大地接受；拉一堆大糞，大地也接受，平等的接受，天地之德由此表現。

清涼大師這一段註解非常重要：「念念無間，平等普觀。」「普」是平等的意思，決定沒有分別執著；「觀」是對待，平等對待大地一切眾生。又說：菩薩「修慈護法，故得金剛之體」，護一切眾生，護持正法，得金剛之體。大師又引用《涅槃經》上一則公案「答長壽問」，怎樣能夠得長壽金剛不壞身？佛答，由於「不殺生」，慈悲，以及「布施修行人」。綜合大師引用經論中的話來說，即為三個原因：一不殺，二布施，三護法，這三個業因，得長壽金剛不壞身的果報。

佛在《涅槃經》〈金剛身品〉闡述金剛不壞身的業因，說「因於護法」。

佛告迦葉尊者：「如來身者，是常住身，不可壞身，金剛之身，非雜食身，即是法身。」這就是為我們指明，金剛不壞身是什麼？是法身。什麼時候我們破一品無明、證一分法身，就得金剛不壞身。佛又告訴迦葉尊者：「我於往昔護法因緣，今得成就是金剛身，常住不壞。」

我常說護法的功德超過弘法，後來看到《涅槃經》上亦有此說，《涅槃經》中舉了一個例子，有一位惡比丘要加害一位清淨比丘，欲置之於死地，國王出來護法，與惡比丘打鬥，受了重傷（這是菩薩示現），這位清淨比丘給國王說法，國王隨即往生，生到佛國，為佛第一弟子。清淨比丘以後也往生，成為佛的第二弟子。此即是說，護法是如來第一弟子，弘法是如來第二弟子，正說明護法的功德超過弘法。

清涼大師引用《涅槃經》這一段公案，並作總結：「故知能護，功高所護」，我們要記住，建立道場弘法利生的比丘、出家人，講經說法教化一方，功德很大；能護法的人功德超過所護的，也就是護法的功德超過弘

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主地神

81

華嚴演義【冊十】

82

法。

請看長行第二句：

堅福莊嚴主地神，得普現一切眾生福德力解脫門。

主地神決定具足圓滿的菩提心，清淨的菩提心、平等的慈悲心，他的心地清淨平等慈悲，才能夠賜福給眾生，所以『普現一切眾生福德力』。一切眾生生活所需，都是大地供給的，包括水、一切食物、金銀七寶、一切財富等，哪一樣離開大地？這是『普現一切眾生福德力』。真有地神，我們眾生修善積德，就增長地神的力量，於是物產豐富，金銀七寶這些礦產不斷發現，地神供養眾生的福力就愈大。「一切法唯心所現，唯識所變」；又「一切法從心想生」，所以心想是真因；心想善，地神照顧、供養的，是非常豐盛的物產、金銀珠寶；如果人們作惡，心行不善，地神的福德力則減弱，五穀不能豐登，七寶稀少。可見，神、佛幫助眾生是緣，真正的因是自己修的。

第三句：

妙華嚴樹主地神，得普入諸法，出生一切佛剎莊嚴解脫門。

疏云：「證入無生，不礙嚴剎。」無生，就是無生法忍，在《仁王經》中，佛告訴我們，七地菩薩證得下品無生忍，八地是中品，九地是上品；十地稱為「寂滅忍」。證入無生忍境界的大菩薩，不妨礙莊嚴諸佛剎土，這是事事無礙的境界，正是華嚴境界。

『普入諸法』，普是平等，沒有高下才能平等；稱性就普，不稱性，普還是有限度的、侷限的，不是圓滿的。圓滿的普入，一定要與法性相應，我們在本經前面是多次的提到。大乘佛法，為什麼多有重複？重複正是佛菩薩的慈悲，凡夫之人哪有一遍兩遍就入境界？百遍千遍還是入不了，什麼原因？習氣太重，習氣是經無量劫所薰成，絕對不是短時間，幾遍的教學，聽幾句話就豁然大悟，這種人在歷史上有，不多，但決不是真正的凡夫。所以，我們對於善知識、佛陀教化的苦心不能不感激，他有耐心，他

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主地神

83

華嚴演義【冊十】

84

不厭其煩，要生感恩的心。

法性就是真心，真心沒有相，所以古德云「真心離念」，於是我們就有門路可以探索了，怎樣才能與法性相應？離念。這個念是什麼？妄想分別執著。我們生活是修行，工作是修行，處世待人接物，無一不是修行。修什麼行？修離念。基本上，要遠離控制一切人事物的相，要遠離佔有一切人事物的念，有這些念頭，不自然、不稱性。

「莊嚴」就是布施、供養、成就，成就一切眾生真善美慧；利益一切眾生而不著相就是莊嚴。雖然起心動念為眾生，保持心地清淨平等覺，這就是「念而無念，無念而念」，與性德相應，這叫稱性法門！正是《華嚴》所講「理事無礙，事事無礙」的境界。我們要懂得這個方法，要學習，要把它落實在自己生活當中。

第四句：

普散眾寶主地神，得修習種種諸三昧，令眾生除障垢解脫門。

疏云：「一向為他。」這個「向」是方向，只有一個方向：利益眾生，正是我們學習大乘人必修的課程，起心動念總是要幫助他人，遠離煩惱習氣，隨順聖賢教誨。菩薩的名號含義很深，『普散眾寶』，散財、利生，其中財、法、無畏三種布施具足。佛法的教化是「先以欲勾牽，後令入佛智。」先以欲勾牽的是行「四攝法」，後令入佛智，是修「六波羅蜜」。

「修習種種諸三昧」，「不取於相，如如不動」，是要應用在生活上，我們的六根在六塵境界，無論是順境是逆境，無論是善緣是惡緣，都能夠練到不起心不動念、不分別不執著。諸位要知道，「護法」最重要是護自己的法，護自己的法就是護持正法，就是護眾生的法。自己的法完全顯露在自己的形相當中。我們是個佛弟子，出家現出家的相，在家現在家的相，社會大眾一看到你的形相，對你起恭敬心、尊重心、仰慕的心，這就是護持正法。大家說：「佛不錯，你看學佛的人，智慧、清淨、莊嚴！」你豈不就是護了佛的法？眾生看到你歡喜、尊敬你，向你學習，你不就護了眾

生的法？具體而言的成效，那就是此地講的「修習種種三昧」，三昧起作用就是智慧，目的全是為眾生，不是為自己。眾生得利益，眾生覺悟了、離煩惱了；或煩惱減輕了，逐漸覺悟了，這就是「令眾生除障垢解脫門」。

第五句：

淨目觀時主地神，得令一切眾生常遊戲快樂解脫門。

疏云：「觀機出現，名為遊戲」。菩薩的名號，『淨目觀時』，時是時節因緣，清淨眼觀察時節因緣。現前我們的社會是處在什麼樣一種現象？不能不清楚。觀機要觀人、觀時、觀地，以及觀現前社會發生的一切事情。「時」，必定包括人、時、處才圓滿，佛法中常用一個字代表一切，都能觀察清楚，確確實實能教化，令一切眾生離苦得樂。『遊戲快樂』，什麼是遊戲？我們必須要清楚，諸佛菩薩示現在人間，應化在九法界，經上說「隨眾生心，應所知量」、「當處出生，隨處滅盡」，這就是遊戲神通。釋迦牟尼佛三千年前，為此界眾生示現八相成道，是遊戲神通。諸大菩薩，

在中國示現出家的身分、示現在家的身分，我們在《高僧傳》、《神僧傳》裡面看到很多，那也是「遊戲」。快樂在哪裡？古人所謂「助人為快樂之本」，諸佛菩薩到世間來示現，來幫助一切眾生破迷開悟、轉惡為善、離苦得樂，他怎麼不快樂？這才是人生最高的享受，為虛空法界一切眾生服務，無條件的服務，不求絲毫報償的服務，真快樂！

第六句：

金色妙眼主地神，得示現一切清淨身調伏眾生解脫門。

菩薩為一切眾生現身說法，「清淨身」這三個字，淨穢統統包括；雖然示現的是穢身，畜生身、餓鬼身、地獄身，菩薩依舊是清淨身，為什麼？心清淨；心清淨，身就清淨，身心清淨。疏云：「現淨惑身，方調物惑。」方調物惑，就是才能調伏眾生的迷惑顛倒。

「金色妙眼」才能看到一切眾生的真相，確確實實沒有起心動念、沒有分別執著，你才能真正觀機；你能同時看到他的善與惡，你也能看到他

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主地神

87

華嚴演義【冊十】

88

的淨與染；然後觀察時節因緣，機緣成熟，就可以幫助他覺悟，幫助他回頭，這是我們應當要學習的。

一切時、一切處，念念當中，要有幫助九法界一切眾生的心，都要有這個行持。我們起心動念，都逃不過一切眾生的耳目，自以為沒有人知道，錯了，天地鬼神看得清清楚楚、明明白白，古德註疏中，舉有許許多多例證，都是事實，不是編造的，能夠相信的人，是尊重自己的靈性；不能相信，說它是迷信，是不知道尊重自己的性德。

第七句：

香毛發光主地神，得了知一切佛功德海大威力解脫門。

疏云：「內具德海，現威力身。」如同大地中的海洋，有潤澤的功能，養育地上的動植物，『香毛』是特別對植物而言。『發光』，形容香毛茂盛，得到地神的保佑、加持，五穀豐登，樣樣茂盛。修學的法門，『了知一切佛功德海大威力』，這一句「了知」重要，不契入如來境界，怎麼能

了知？他當然是諸佛化身示現的。「了知一切佛功德」，不是一尊佛，是一切佛的功德。「海」是比喻，一切佛的功德深廣無際，用海來做比喻，諸佛如來共同說都說不盡，即使無量劫也說不盡。為什麼？稱性。性無量無邊，所以，即使一毛的功德都說不盡，何況一切諸佛！唯證能知，只有能契入這個境界，這才能了知。有大威德能幫助眾生，能幫助萬物、百穀生長茂盛，這個力量是哪裡來的？是一切諸佛功德加持，這是從相上講；從性上講，自性本具的功德，才有這樣大的威力。

佛菩薩化身來世間，為保護正法，為保護好修行人，凡夫看起來這是傻事情，你護他幹什麼？只有佛菩薩才知道，正法住世真正能利益一切眾生，護持正法是無量無邊的功德，唯有正法能令一切眾生破迷開悟。世出世間最大的利益、最大的善行、最大的好事，是幫助眾生覺悟，不是別的。

第八句：

寂音悅意主地神，得普攝持一切眾生言音海解脫門。

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主地神

89

華嚴演義【冊十】

90

疏云：「長行，一言盡攝無餘。偈頌，則一言普遍無極。」此長行與偈頌合起來，就是大乘法常講的「橫遍十方，豎窮三際」，這樣的境界，當然是如來果地才有的圓滿德能。如來果地就是我們自己的自性，在這部大經中，在在處處顯示當人自性功德不可思議。自性功德如何能夠圓滿現前、起用？這是佛法修學真正的目標，也是唯一的目標，學佛若不能把方向目標訂在此地，實在是錯了。

菩薩的德號『寂音悅意』，「寂音」指稱性，「悅意」指攝受眾生，能夠令一切眾生滿意，這是很不容易做到的，佛菩薩能做到。如何能夠令一切眾生都滿意？從清淨寂滅裡面發出的音聲，「寂音」，才能令一切眾生滿意。清淨寂滅是性體，《仁王經》上講菩薩五忍，最高的層次是寂滅忍，下品寂滅忍是法雲地的菩薩，中品寂滅忍是等覺菩薩，上品寂滅忍是究竟佛果，《楞嚴經》上稱之為妙覺。至此境界，無論是示現或言音，皆稱為「寂音」。在佛法教學裡面，菩薩四攝六度，這是課程的重點。以大

菩提心來從事於這樁事情，那就是「普攝持一切眾生」，不僅是「言音海」，世出世法無一不普攝受。

第九句：

妙華旋髻主地神，得充滿佛剎離垢性解脫門。

疏云：「燄雲普遍，令物離垢為性。」這句話不太好懂，燄是火燄，火燄放光，表智慧，唯有智慧光明，能令一切眾生遠離垢污，垢污就是染污。「垢」是無明煩惱、塵沙煩惱、見思煩惱，離垢性是自性真實般若智慧現前，盡虛空、遍法界一切諸佛剎土無不充滿。自性般若光明現前，轉煩惱為菩提，這才是真正的離垢為性。

『妙華旋髻』，德號裡面「華」表修因，「妙華」代表六波羅蜜，布施波羅蜜，能離慳貪垢為性，慳貪是垢穢；持戒波羅蜜，能離惡業垢穢之性，這個意思更明顯、更清楚了。六波羅蜜是因華，大菩提是果報，果德，修因證果。

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主地神

91

華嚴演義【冊十】

92

地神的心量，充滿佛剎，我們要向地神學習；我們的真誠心充滿虛空法界，一絲毫虛偽都沒有。虛偽是垢穢，真誠是離虛偽垢穢之性；清淨是離染污之性，平等是離高下的體性，正覺是離迷惑的體性，慈悲是離自私自利的體性，一一都充滿虛空法界。

最後一段：

金剛普持主地神，得一切佛法輪所攝持普出現解脫門。

疏云：「法能攝持心行，如金剛之輪。佛則不動現世，若須彌出海。」後面是解釋『出現』的意思。菩薩的德號，有『金剛』、有『普持』，他所修學的法門是『得一切佛法輪所攝持』，就是抓住整個佛法的總綱，整個佛法的總綱是什麼？名號上講的「金剛普持」，明顯表現一切佛法最重要的大法，就是指的《金剛般若》。所以清涼大師說「法能攝持心行」，修學這個法門，心行自然與法性相應。般若法門，當年六祖是從《金剛般若波羅蜜經》中開悟的，隨著六祖惠能大師流通到全國，所以這部經，因

人而知名度大大的增長，在中國家喻戶曉。

釋迦牟尼佛當年在世講經說法，古大德判為「五時說教」，分成五個時期，第一個時期是釋迦牟尼佛示現成道，在菩提樹下，於定中為四十一位法身大士宣講《大方廣佛華嚴經》。第二時是佛對一般眾生說法，眾生一般沒有這麼高的程度，佛以善巧方便教化初學，這一個單元就是十二年說阿含，講《阿含經》、小乘經，教化眾生不墮惡道、出離三界生死。第三時講《方等》八年，方是方便，善巧方便，等是等同大乘，這是大乘法，等同菩薩。第四時是世尊出現在世間教學的中心，講般若，時間最長。《阿含》與《方等》加起來共講二十年，般若就講了二十二年。般若講完之後，最後第五時講《法華》、《涅槃》，講《法華經》八年，《涅槃經》則一日一夜，是世尊最後的遺囑，佛就示現入滅了。

金剛地神所修學的法門是「一切佛法輪」，圓滿的佛法。地神是護法神中主要的大神，古往今來建立一個道場，首先要有土地，而提供土地、

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主地神

93

華嚴演義【冊十】

94

道場的人就屬地神，是最主要的護法，所有一切聞法得益，開悟證果的，都是地神的功德，也就都是護法的功德。寺院庵堂的住持當家屬於地神護法神，護持這一個地區眾生的法身慧命。

佛陀當年在世沒有共修，只是共學，修行是個人的事情，只是上課的時候在一起，研究討論在一起。唐朝馬祖道一和尚與百丈禪師，發起叢林制度，共學共修，解行並重，是非常好的制度。我當年在台中求學，李老師教我聽講的方法，不要聽言語，要聽意思。他告訴我，古人會聽的，聽「教理」，一聽道理，明白了就能悟入，這是最上乘的，因為教理通一切經論。沒有這個能力，不得已而求其次，聽「教義」；教義只是通一部分，只與我修學相關的經論。我們向地神學習的是「一切佛法輪」，不是學一部只會一部，那學得很辛苦。我們從這裡深深體會到地神護法，要曉得我要怎樣護持？我要怎樣弘揚？弘護一體，正法住世，佛法就復興了。

（二）偈頌

以下是主地神偈頌：

爾時普德淨華主地神，承佛威力，普觀一切主地神眾而說頌言。

佛法的修學總不能忘了老師，一切都是老師的教誨，所以做學生的在任何場合中講話、提出報告，都要『承佛威力』，都是求三寶的加持、老師的威德加持，念念不忘本，尊師重道。

經文第一首偈：

如來往昔念念中 大慈悲門不可說

如是修行無有已 故得堅牢不壞身

這是普德淨華神的讚頌，我們從末後這一句『故得堅牢不壞身』，也許他就是《地藏菩薩本願經》所說的堅牢地神，這是娑婆世界的大地神，主管三千大千世界。諸佛如來、諸大菩薩、聲聞，來到世間示現利益一切眾生。娑婆世界有十法界，總護法就是堅牢地神，偈頌以其為首，含義很深。

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主地神

95

華嚴演義【冊十】

96

『大慈悲門不可說』，大慈悲門的理很深，「相」不可思議，無量無邊，有善的相，也有惡的相，都是大慈悲門。順逆全是自己的增上緣，才能真正體會到慈悲。忍辱仙人遇到歌利王，無故被歌利王凌遲處死，梵語「歌利」意為暴君、惡王，忍辱仙人心目當中，歌利王是大慈大悲，但在世間人看來，不對，這個王太可惡了；修行人心目當中不是惡王，他是大慈悲不可思議。為什麼？他墮惡道來成就我忍辱波羅蜜圓滿。

『如是修行無有已』，「無有已」就是沒有間斷，念念無間斷，過去無始，未來無終，從來沒有剎那間斷過。我們念「南無阿彌陀佛」一句佛號，就是遍讚九界眾生。南無意為皈依，阿彌陀佛是無量覺，覺而不迷，自己皈依無量覺，也以無量覺來勸導一切眾生皈依。對上是供養，對下行法布施，我們以身口合掌念佛，身體是內財，也是財布施。這一句佛號從內心生起，從口念出，音聲的聲波隨著思想波，剎那之間周遍法界，上供諸佛，下施眾生，念念不間斷，我們應當這樣學習。所以我勸許多同修，

念佛不要為自己，要為一切苦難眾生念，自己自然包括在其中，自己也是一切苦難眾生之一，念佛的效果就擴大了，「量大福大」，修小施得大福。要記住我們這個身體是替佛菩薩辦事的，必得佛的福慧加持；是為九法界眾生服務的，一定得九法界眾生福報的加持，這些話的意思都在佛經中。

念佛務必「心到、口到」，心口相應。古大德進一步教導我們「耳到」，這是教初學人攝心的方便，佛號從心生，從口念出來，耳朵聽進去，集中全副精神，不至於分心想別的事情；如果有一個妄念夾雜，就破壞念佛的功夫，那很可惜。

第二首堅福莊嚴主地神：

三世眾生及菩薩 所有一切眾福聚

悉現如來毛孔中 福嚴見已生歡喜

地神他修學的法門是「普現一切眾生福德力」，『三世眾生及菩薩』，就是「普現一切眾生」，盡虛空、遍法界，過去現在未來，全都包括在其

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主地神

97

華嚴演義【冊十】

98

中。九法界眾生，菩薩、緣覺、聲聞、天、阿修羅、人、畜生、餓鬼、地獄，『所有一切眾福聚』，無量無邊的福聚集在一起，稱為「福聚」。疏云：「一毛福力，頓現眾福」，為什麼？『悉現如來毛孔中』，自性功德不可思議。我們如何與自性的福德相應？這首偈子真正意思在此地，稱性起修，智慧福德無量無邊。我們雖然做不到，如果能夠提升到「相似」，受用不可思議。相似做不到，再降一等，做到「觀行」，通常叫功夫得力，縱然過去生中沒有修福，不肯布施，貪而無厭，慳吝到極處，遇到別人有需要的時候卻一毛不拔，這種人來生一點福報都沒有；但是，如果他遇到佛法，遇到善友教導他，懺悔，改過自新、回頭是岸，認真努力勤修布施供養，他能得福；只要他修的功夫得力，福報今生就能現前。自己心地真的享受清淨、平等、正覺、慈悲，身體真的是健康長壽，少病惱，自己享這個。名聞利養、五欲六塵，這給別人、供養別人，這就對了。

第三首妙華嚴樹主地神：

廣大寂靜三摩地 不生不滅無來去

嚴淨國土不眾生 此樹華神之解脫

『廣大寂靜三摩地』是菩薩契入的境界。佛在楞嚴會上講到修學的法門，有奢摩他、三摩、禪那，三個課題，貫穿《楞嚴經》全經，後面附帶講五十種陰魔，正是說這三件事。這三種梵文總稱為「三摩地」，總的來說，皆稱為禪定，天台大師用三止三觀來解釋。禪定是佛法修學的樞紐，無論修學哪個法門，無一不是修禪定，我們淨土宗是用念佛的方法修禪定。

念佛的方法可以分為四大類：實相念佛、觀想念佛、觀像念佛、持名念佛。我們所採取的是第四種，持名念佛。持名念佛出自哪部經？出自《觀無量壽佛經》第十六觀；以及世尊在《彌陀經》中提倡持名念佛，在《無量壽經》也提倡。佛知道這個世界眾生的根機，「實相」做不到，「觀想」，心要極其細密，一般皆粗心大意沒有辦法學習，「觀像」要大福報，眾生沒福；只有持名方便，一切時一切處，心口不離一句六字洪名，用這個方

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主地神

99

華嚴演義【冊十】

100

法來修「寂靜三摩地」，就是修一心不亂。最重要的是起心動念不能忘記「阿彌陀佛」，平常在念佛堂繞佛念佛，等於在課堂上課，真正應用是在生活、工作，處世待人接物，六根接觸六塵境界能不能用得上？如果用不上，在念佛堂裡一天念十萬聲佛號，那就是古人講的「喊破喉嚨也枉然」，遇到順境，貪心立刻起來，遇到逆境，立刻就不高興，一天念十萬聲佛號，也毫無功力。功夫真正做到，六根接觸六塵境界，雖有自私自利、貪瞋痴慢，但是它不起作用，一句佛號可以把它擺平了，這叫功夫成片。念佛念到這樣的功夫，生凡聖同居土，這是四土裡頭最低的。功夫成片裡頭也有九品，下下品也能得生，如果功夫是上上品、上中品，大概都有能力自在往生，想去就去，想在世間多住幾年，也不礙事，就是通常講的「生死自在」，功夫成片上輩就有這個能力。要是到事一心、理一心不亂，那就不必說了，那得大自在。

『不生不滅無來去』，這已經證得理一心不亂，高段的功夫。『嚴淨

國土示眾生』，第二句就是講護法，雖已是無生法忍的菩薩，退居當護法，示現給眾生看，他是來做護法工作。我們要細心去體會這個意思，要知道弘護一體，弘護互相尊重、互相敬愛，密切配合，才能令如來正法久住世間，才能夠利益九法界一切有情眾生。

第四首普散眾寶主地神：

佛於往昔修諸行 為令眾生消重障
普散眾寶主地神 見此解脫生歡喜

這首偈含義很深，意在言外，如果從文字上求，很不容易了解。他所主修的法門是「修習種種諸三昧，令眾生除障垢解脫門」，偈頌亦講得很清楚，『為令眾生消重障』。

成了佛還要修行嗎？還要修，修行為眾生。佛成了佛，功德圓滿了，為我們凡夫，佛現出凡夫的樣子，凡夫應該怎麼學佛，從佛的示現學到了，這就是釋迦牟尼佛到這個世間來示現八相成道的原因。他可以不必用這個

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主地神

101

華嚴演義【冊十】

102

方式，他可以化身來，不必投胎；他也可以用天神的身分來，或者用他方佛國的佛菩薩身分來；但是，那樣教學的效果大打折扣，我們一看，會對他恭敬禮拜，然後就嚇跑掉了。所以，他一定要示現同我們一樣，他也投胎，表現得與我們完全相同，然後示現修行證果成佛，說法度生。我們看了，釋迦行，我也可以；這樣讓多少人因此生起自信心，度多少人！。

第五首淨目觀時主地神：

如來境界無邊際 念念普現於世間
淨目觀時主地神 見佛所行心慶悅

前面「普散眾寶主地神」是「修習種種諸三昧」，種種境界裡面，他都能夠保持沒有歡喜，也沒有厭惡，永遠保持中道的境界，能守得住三昧。淨目神比前面功夫就高一層，三昧往上提升就是大徹大悟、明心見性，見性是六根在六塵境界中，確確實實沒有起心動念，沒有分別執著，成就無量無邊三昧。宗門大德常說「山河與大地，盡現法王身」，與此偈是一個

意思，說法不一樣，意思完全相同。法王身就是如來境界，悟的人是這個樣子，迷的人還是這個樣子，宇宙萬有的真相，不關迷悟，不是說迷了，如來境界就不現前，沒這個道理，迷了還現前。諸佛如來的境界，如何變成我自己現前的境界，這就叫證果，證大菩提果。證果就是成佛，但是這個成佛不是成究竟圓滿佛，是成正等正覺，不是無上，無上正等正覺是究竟圓滿佛，《華嚴經》上四十一位法身大士都是正等正覺。

「淨目神」形容自己修學的法門只有兩句，就是前半頌，『如來境界無邊際，念念普現於世間』。所謂如來境界就是自性的現相，佛在大經中告訴我們，世出世間、十法界依正莊嚴，皆是「唯心所現，唯識所變」，這是諸法實相，如來境界指這個，用現在話說就是宇宙人生的真相、宇宙萬有的真相。自性沒有邊際，它的現相、作用，當然也沒有邊際，因此，一切時一切處，無不圓滿現前，「念念普現於世間」，可惜的是六道凡夫，甚至於四聖法界，都沒能發現，就在眼前而沒有辦法發現，這就淪落成生

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主地神

103

華嚴演義【冊十】

104

死凡夫。淨目神見道了，此地見道指明心見性，他的受用就如他所修學的法門，常遊戲快樂。

第六首金色妙眼主地神：

妙音無限不思議 普為眾生滅煩惱

金色眼神能了悟 見佛無邊勝功德

慈悲與方便為佛家的教學之所依，菩薩有慈悲方便，菩薩覺；世間人迷，沒有慈悲方便，迷的人不知道事實真相，很可憐，起心動念總是隨順煩惱習氣，所作所為怎麼能夠避免過失？過失就是造惡業，惡業招來的是苦報，所謂業障深重。我們常常在經典中看到，諸佛菩薩對六道眾生的作為感慨萬千，我們才稍稍契入一點，已經能夠體會，深受感動，所以，佛菩薩的教誨，幫助眾生破迷開悟，是第一個慈悲方便，能使他離苦得樂。

佛法的修學，一定要滅煩惱；如果自己煩惱習氣，果然是一年比一年輕，一月比一月輕，一個星期比一個星期輕，功夫得力有進步，你一定法

喜充滿，常生歡喜心。假如我們的煩惱，憂慮牽掛、貪瞋痴慢，跟過去沒有兩樣，甚至於比不學佛的時候還增長，那你要警惕，你錯了！若不是在理論上出了問題，就是在方法上出了問題。我們修學的目的是減煩惱，修學的成績要從這個地方去觀察。

第七首香毛發光主地神：

一切色形皆化現 十方法界悉充滿 香毛發光常見佛 如是普化諸眾生

我們生活在世間，對於宇宙人生的觀感是什麼？雖然世間有些聰明人提出種種想法看法，但不是真相；佛說出事實真相：「凡所有相，皆是虛妄」，都是虛妄的。所以我們要懂得佛說法的真實義，真實義是教我們徹底放下妄想分別執著。《金剛經》末後一首偈正是教我們初學般若的：「一切有為法，如夢幻泡影。如露亦如電，應作如是觀。」這是諸法實相，十法界依正莊嚴如是，華藏、極樂一真世界亦如是，沒有例外的，這才是真

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主地神

105

華嚴演義【冊十】

106

實究竟圓滿的對於宇宙人生的觀察。大乘佛法是圓融的，沒有相對的。如果把虛妄與真實相對，那又錯了，那是不解如來真實義。正如《六祖壇經》中所說，「二法不是佛法，佛法是不二法。」「凡所有相，皆是虛妄」，「凡所有相，皆是實相」，所有一切色相就是實相，真相跟虛妄是一，決定不是二，於是這才真相大白。

有人向釋迦牟尼佛請教：你的學生舍利弗尊者智慧很大，無論什麼人有任何問題向他請教，他隨問隨答，他的智慧從哪裡來的？佛聽了笑笑，舉個比喻說：「你看到鼓沒有？」「擊鼓，大叩則大鳴，小叩則小鳴，不叩則不鳴。鼓發出聲響，有沒有妄想、分別、執著？」「沒有」。佛就說：「舍利弗的智慧就像鼓一樣，你們去問他、去敲他，他立刻回應。」釋迦牟尼佛為我們示現講經說法又何嘗不如是？所以他說，他四十九年沒有說過一個字，他在這個世間也沒有現身。身相怎麼來的？『一切色形皆化現，十方法界悉充滿』，眾生有感，應現的。

我們要了解生命，在六道中投胎的，不是這個身體，身體是生滅法，怎麼能投胎？佛法的名詞叫神識，相宗常講阿賴耶識「來先去後作主公」，阿賴耶識是真主人，投胎它先來，人死的時候它最後走，它在六道中被業力牽引，不自在。如果人在世造作的是善業，善業牽引它生人天享福報；如果造作惡業，則牽引它到三途受苦報。但是，這些業力牽引都是幻現，所以迷的時候，不了解事實真相，把假的當作真的，就有苦樂憂喜捨的感受。

性識遍虛空法界，能量遍虛空法界，緣具足的時候，能量變成物質、變成身體形相，當時變的（當處出生，隨處滅盡），不是從他處抽來、調來變的；緣盡的時候，當時就滅；所以不來不去，不生不滅，不常不斷，不一不異，就在眼前，諸佛菩薩化身如是，應身又何嘗不如是？

第八首寂音悅意主地神：

妙音普遍於十方 無量劫中為眾說

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主地神

107

華嚴演義【冊十】

108

悅意地神心了達 從佛得聞深敬喜

前面長行中，他修學的法門是「普攝持一切眾生言音海」，從此處修行契入的。清涼大師教我們把偈頌與長行合起來看，意思就非常明顯。『妙音普遍於十方』，在一一法中，無有一法不周遍法界，性、識、色相，即現代人講的精神、物質，皆周遍法界。音聲也屬於物質的一種，音波無論長短，無論人耳能聞不能聞，也是普周法界。六根每一根的作用都周遍法界——「普遍於十方」。

『無量劫中為眾說』，「無量劫」是從時間上講，過去無始。佛菩薩教化眾生，永遠無有疲厭。為什麼？凡夫著相有疲厭，覺悟的人不著相，身相亦不可得，何來疲厭？執著身體是自己才感覺疲勞，諸佛菩薩、覺悟的人，雖有色身，了然「性相一如，理事不二」、「色即是空，空即是色」，所以他沒有疲勞。這是事實真相，我們要清楚明白，更要緊的，我們要學習，這叫學佛。

『悅意地神心了達，從佛得聞深敬喜』，地神看到佛隨心應量做種種的示現，所以才恭敬歡喜。甚深的觀察，看出諸佛如來大慈大悲，應化十方三世，為一切眾生演說妙法，幫助眾生轉惡為善、轉迷為悟、回頭是岸，示現、應化的手段方法非常巧妙不可思議，他看得深、看得廣，就是宗門講的明心見性，敬喜的心也隨之深廣。

第九尊，妙華旋髻主地神：

佛毛孔出香燄雲 隨眾生心遍世間

一切見者皆成熟 此是華旋所觀處

『佛毛孔出香燄雲』，這是本經中事事無礙法界。「香燄」，燄是火燄，代表光明智慧；香表戒、表定。「雲」比喻非空非有，顯示事實真相。這一句的含義，佛毛孔中出現的是戒、定、慧。香光也表五分法身：戒、定、慧、解脫、解脫知見。佛在毛孔中，『隨眾生心遍世間』，為一切眾生示現五分法身。毛孔是正報中最小的，「香燄雲」是依報中最大的，同

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主地神

109

華嚴演義【冊十】

110

時示現「理事無礙，事事無礙」。此其中的密義是告訴我們，依正法中，一毛孔、一微塵都具足稱性的圓滿大法，毫分不缺。

『一切見者皆成熟』，「成熟」二字不可思議，「成熟」是見到就開悟，見到就見性。所以「一切見者」，這個「一切」是講求根性成熟的眾生；一切有緣眾生，佛家常講「佛不度無緣之人」。有人說佛教教學不圓滿，為什麼？不度無緣眾生。說這話都是誤會，有緣無緣不在佛邊，而在眾生邊；佛與任何眾生皆有緣，是眾生與佛無緣，不聽佛的教化。佛的教化，任何一個法門都圓滿，任何一法必定圓滿含攝一切法，《華嚴經》講得最徹底、最明瞭，「一即是多，多即是一；一多不二」。佛教十個宗派有沒有互攝？有，決定互攝，若不能互攝，不是佛法。淨土攝華嚴，淨土攝律、攝法相、攝般若、攝禪，乃至於小乘，無有一法不包括在這一法中，這個法才堪稱圓滿法。

菩薩專為上上根而開法門，那是狹義的說法。「一歷耳根，永為道種」，

種了善根，這一生沒開悟，將來會有開悟的一天，到他將悟未悟的時候，他機緣成熟了，華旋菩薩一定去幫助他。我們要明白這個道理，有現在成熟的，有來生成熟的，有後世成熟的，也可以說「一切見者皆成熟」，這是廣義的講法。

最後一首偈，金剛普持主地神：

堅固難壞如金剛 不可傾動踰須彌

佛身如是處世間 普持得見生歡喜

疏云：「法能攝持心行」。孟子有一句話說：「學問之道無他，求其放心而已。」佛法是大學問，凡是聖賢的教學沒有別的，從前李老師教導我們改心，孟子不是說改心，孟子說求其放心。求其放心就是改心。普持神的行持，『堅固難壞如金剛，不可傾動踰須彌』，這兩句都是形容他的成就，不但心在境界中如如不動，他的身相、作為，也不被外面境界影響。以我們一般人來看，他示現的身相、心行，也就是他的思想、見解、行為、

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主地神

111

華嚴演義【冊十】

112

生活、工作、處世待人接物，點點滴滴絕不受外界影響。「踰」是超過，「須彌」是大山，山的相如如不動。我們要學「佛身如是處世間」，要「不取於相，如如不動」，學這個方法來處世。

15、主城神 (1) 長行十法

復次寶峰光曜主城神，得方便利益眾生解脫門。

「主城神」就如一般社會中的縣市長，從前的縣市都設有城防，古時候有城牆，有的城牆非常古老，有幾千年的歷史。中國立國，可以相信的歷史記載應當有五千年，其中三千多年來的文字記載，非常詳盡，代代都無間斷。我們可從此歷史記載中，瞭解過去所發生的大事，古聖先賢是怎樣處理的，如何把這些事情做得很圓滿，這也是教導後世子孫，遇到同樣問題應該怎樣處理，提供最佳的參考資料。所以「經」是學問、智慧，「史」是應變。

中國古時候的讀書人，經與史是必修的課程，「子」、「集」可以說

是選修課，可見對於歷史非常重視。歷史上四大文明古國，其他三個都在世間消失了，唯有中國依然存在。什麼原因？我們的祖宗聖哲重視教育，只有教育才能將智慧經驗傳遞給後人；而且後後勝於前前，中國古人的思想就是希望底下一代要超過我這一代，所以一個人在這個世間最重要的一件大事是培養後代，所謂「不孝有三，無後為大」。從家庭開始，培養家族的繼承人，榮宗耀祖，光大門楣，這是中國人的傳統思想。

我們稱釋迦牟尼佛為本師，根本的老師，與中國人對孔老夫子稱「先師」是同一個意思，是教育的創始人。所以中國有祠堂、孔廟，孔廟又名夫子廟，夫子是對老師的敬稱。還有一個不能少的是城隍廟，城隍廟就是主城神，是神道中的地方首長，與世間縣市長的職掌完全相同，為這個城市的民眾革弊興利，行『方便利益』。往往我們人間縣市長很難做到的，城隍反而來得容易。

各地城隍廟，我們進去仔細觀察，城隍廟是教育、教學，亦為博物館、

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主城神

113

華嚴演義【冊十】

114

展覽館，裡面展覽的是倫理的教育、因果的教育，特別刻畫實行忠孝仁義之人，一定有善的果報；悖逆者，不忠不孝、不仁不義之人，死了以後必墮三途，受種種苦報。城隍廟將這些事情以各種巧妙的手法，或雕塑或繪畫，呈現給社會大眾觀看，教導眾人千萬不要造惡業；這個教學的意義、目標、效果，實實在在是輔助祠堂與夫子廟之不足，祠堂教孝，夫子廟教敬；如果沒有城隍廟，這個「孝親尊師」很難達到圓滿。

中華民族，往後再要長遠延續，依我看，這三個設施——祠堂、孔廟、城隍廟，有必要恢復並加強，中國文化歷五千年而不衰，這三個設施是非常非常了不起的大智慧，用這種方法教化全國人民，不是迷信，反而是現代人迷信，不明瞭先祖聖賢教化的善巧方便，辜負祖宗的苦心，很悲哀！

城隍的德號『寶峰光曜』，寶峰即是寶山，既入寶山，哪有空手而回的道理？「光曜」是表智慧，主城神所宣揚的是戒定慧三學基礎；城隍廟所宣揚的是五乘佛法裡的人天佛法，人天道的戒定慧三學，這是真的不是

假的。

第二句：

妙嚴宮殿主城神，得知眾生根教化成熟解脫門。

『得知眾生根』，「根」是根性，誰得知？『主城神』得知，誰是「主城神」？如同我們的老祖宗、古聖先賢，懂得防護人心，衛護道統。衛護道統如守城，防護人心亦如守城；「約身如繩」，約束自己就像繩索一樣，繩索一定要緊，不能鬆，鬆就散；「守口如瓶」，不能亂說話；「防意如城」，意是起心動念，主城神確確實實有這些意思在其中。疏云：「主城神表行德防禦法城、心城」，他是護法神，護持佛法，護持一切眾生之善法，表這個意思。護佛法、護眾生的善根，都要落實至教育，離開教學拿什麼護法？

第三句：

清淨喜寶主城神，得常歡喜，令一切眾生受諸福德解脫門。

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主城神

115

華嚴演義【冊十】

116

菩薩的德號『清淨喜寶』，其中『清淨』是主要，身心都要清淨，身心果然清淨，必定能轉境界。境界隨心轉，常生歡喜心，所以「喜寶」就是清淨心的起用、清淨心的落實，他以常歡喜心幫助一切眾生受福德。疏云：「護法法存，則物受福德，教理行果皆有護也。」「護法」，法就長存，正法才能長住世間，則一切眾生都受福德。法有四種：「教理行果」，都要有護，這個護法才圓滿。主城神表法就是護持正法。什麼是正法？真正能給社會大眾帶來幸福美滿的，就是正法。孔孟是正法，佛法是正法，再仔細觀察所有宗教的典籍，他們有一個共同的理念「為一切眾生造福」，自己修福、造福，自己不享福，把成果供養大眾，供養一切眾生，歡喜看到一切眾生享福，這幾乎是所有宗教聖賢共同的願望，也是正法。

佛菩薩慈悲的愛是真實、清淨、平等的，慈悲相當於博愛，《無量壽經》中有「仁慈博愛」；《古蘭經》中每一段經文的第一句，「阿拉確實是仁慈的」，我讀了很歡喜；所以，我綜合所有宗教的經典，得到一個結

論——「愛」，這個愛是無私的愛、平等的愛、清淨的愛，這個清淨就是對於被愛的那些人、眾生，無有希求。為什麼無條件去愛一切眾生、去愛一切人？佛經把它的根源說出來了，原來一切眾生就是自己的清淨法身，這個道理太深了，很多人不懂；佛以較淺的道理，從因果上說，一切眾生皆是我們過去父母、未來諸佛。

第四句：

離憂清淨主城神，得救諸怖畏大悲藏解脫門。

清涼大師特別為我們拈出「藏」字的深義是「悲救無盡名藏」。菩薩的德號『離憂清淨』，「離憂」是果，「清淨」是因；換句話說，唯有清淨心才能夠離憂。凡夫有苦樂憂喜捨五種受，每一種受所包括的境界、事相，無量無邊。身有苦樂兩種受，心有憂喜兩種受，除此之外還有捨受，就是身不感到有苦樂，心也不覺得有憂喜，這個境界是好境界，但是不能夠長遠保持，所以稱之為捨受。如果能保持，那就叫三昧正受。

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主城神

117

華嚴演義【冊十】

118

阿賴耶識能不能消滅？不能。貴在能轉，轉阿賴耶為大圓鏡智——離妄想轉阿賴耶識，離執著轉末那識，離分別轉第六意識，轉識叫三昧。在沒有轉過來的時候，業習種子遇緣，果報現前，種子才報掉；若是遇不到緣，這個種子永遠不會消滅，都藏在阿賴耶識中。佛菩薩的能力，是能將阿賴耶的業習種子全部轉變成智慧；一轉，煩惱就變成菩提。因此佛法講的斷，不是真斷，而是轉變，轉習氣種子成無量無邊智慧。

《唯識論》中告訴我們，末那識「四大煩惱常相隨」，隨著我見、我愛、我痴、我慢，「見、愛、痴、慢」四大煩惱常相隨，就是剎那那麼短的時間也不暫離。四大煩惱，頭一個是我見，我見就是執著有一個我，執著身是我，比著相還嚴重。人到臨命終時死了，身相不執著了，執著有我見，所以還會去找身體投胎。若能放棄我見，就不會再投胎，就出離六道輪迴。所以，轉末那為平等性智，我們起心動念，不能再為自己，為自己想是增長末那識的力量，那就轉不了，要為盡虛空、遍法界一切眾生著

想。只要把第七識、第六識轉了，六、七識是因上轉，我們在因上下功夫，問題解決了！諸位要曉得，第八識跟前五識是果上轉，前五識轉成所作智，轉阿賴耶為大圓鏡智。

「悲救無盡」，悲是拔苦，慈是與樂；必須自己契入境界，自己得度、得救之後，才能以大慈悲心救諸恐怖，救度所有一切生活在憂慮恐怖之中的眾生。

第五句：

華燈燄眼主城神，得普明了大智慧解脫門。

疏云：「了佛大智」，這句話很重要。明瞭佛的大智慧，一絲毫都不懷疑；如果沒有疑惑，你肯定是依教奉行，真正去落實佛的教誨。念佛對於斷煩惱、得清淨心，是八萬四千法門中最有效的法門，我們修學這個法門而得不到，原因何在？功夫不夠。怎麼辦？再努力。煩惱習氣是無量劫來薰習成的，根深力大；而我們學佛也是多生多劫的事情，這一生當中為

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主城神

119

華嚴演義【冊十】

120

什麼還達不到效果？原因是薰習的時間不夠。因此「一門深入，長時薰修」，是我們做功夫的祕訣。今天，功夫之所以不得力，都是信心不足，懷有或多或少的疑惑。如果你說「我不疑惑」，你就壞了，那是有疑惑而自己不能發現，那怎麼能斷疑？有疑惑自己又不承認，怎麼能開悟？佛法的修學這一點比什麼都重要，一定要斷疑生信。主城神為我們示現，如是教導我們，對於性具的智慧，以及對於如來果地上證得的智慧，決定沒有絲毫疑惑。

第六句：

燄幢明現主城神，得普方便示現解脫門。

清涼大師為我們點醒：「方便現身」，菩薩的德號『燄幢明現』，清涼大師這一句提示，是從菩薩名號上來的。「焰」是光明；「幢」是高顯；「明現」，清清楚楚、明明白白的示現。菩薩用這個德號做為教學的方針、宗旨，所以他的法門『得普方便示現』。

現在我們要想想，我們有沒有發心讓自己在日常生活當中，點點滴滴都給九法界一切眾生做模範？時時刻刻、念念之中都要提醒自己，九界有情像我這樣行不行？如果還有絲毫不如法的地方、還有絲毫不善的地方，那就是從前李老師常舉的比喻：「醍醐中摻毒藥」。醍醐是最好的飲料，一杯醍醐中摻一點點毒藥，全都變成毒藥了，一絲毫都摻不得！這個意思深，提醒我們在一生當中起心動念、言語造作，不能有一絲毫過失。菩薩的「普方便示現」，就是落實在日常生活當中，一切時、一切處、一切事，不論是大事小事、穿衣吃飯，這裡面是充滿了真實的智慧。

第七句「同修佛德」：

盛福威光主城神，得普觀察一切眾生令修廣大福德海解脫門。

修福，世出世法都重視，所以我們稱讚諸佛如來為二足尊：福德圓滿，智慧圓滿，這兩種到究竟圓滿的果地，是如來的果位。福慧雙修，把福放在前面，世間人重視福報，佛也不例外。但是，佛不說福報，說福德，修

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主城神

121

華嚴演義【冊十】

122

福一定要與道德相應；如果與道德不相應，那個福就是三界有漏福報。修德，顯發性德；我們自性本具無量無邊的福德，說不盡，佛略舉三樁，第一是智慧，自性本具般若智慧；第二，無量的德能，就是能力，無所不能，沒有一樣他不會。第三相好，福德偏重在相好，依正莊嚴。正報講的是身相，三十二相、八十種好；用現在話說，相好是身體好，金剛不壞身。持戒就是修福報，不殺生得健康長壽，不盜得大富，不飲酒得大智慧；不妄語得大信，這是斷惡修善、積功累德必然的果報；種善因得善果，這是福報接引眾生。

第八句「迷真俗理」：

淨光明身主城神，得開悟一切愚暗眾生解脫門。

菩薩的德號『淨光明身』，心淨，身才清淨，身心清淨，境界就清淨。他所修學的法門是『開悟一切愚暗眾生』，所包括的範圍太大太大了，「一切愚暗眾生」包括九法界，菩薩還有四十一品無明沒斷，還是「愚暗」。

疏云：「迷真俗理」，真是真性，俗指事相；凡夫迷失了自性，不懂本性的大道理，眼前一切事物、事相的道理也不明瞭，所以是經上講的「愚暗」。如果不是佛陀出現在世間，大慈大悲為眾生做種種開示，幫助眾生悟入，這個愚暗永遠沒有辦法解決。

中國人很喜歡講天時、地利、人和，其實這三句話就是佛菩薩教誨我們的三樁事情。第一樁，為我們說明人與人的關係，假如你能把人與人之間處好，這就叫人和。真正懂得人與人的關係，你對一切人必定尊重，必定敬愛，必定會犧牲奉獻，無條件的幫助別人。第二樁事情，讓我們了解人與生活環境的關係，就是講的地利。我們面對著自然環境，常生歡喜心，沒有控制的念頭，沒有佔有的念頭，與大自然環境處得好，我們愛護它，時時刻刻照顧它們，它們會有好的回報，天然災害就沒有了。第三樁事情，佛經裡面講十法界，包括三途六道，聲聞、緣覺、菩薩、佛，我們總稱為神靈。這就是說我們要跟天地鬼神的關係處好，我們尊敬他、敬重他，天

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主城神

123

華嚴演義【冊十】

124

地鬼神冥冥當中保佑我們，保佑這個社會、國家、世界，這是真的不是假的。一定要曉得，這三個關係都重要；說老實話，少哪一方面都不行，但三者裡頭尤其重要的是人與人的關係，「人和」。修道的人明瞭，自己從這個法門證果、解脫，也幫助別人契入這個境界，這才是真正開悟一切愚暗眾生。

第九句：

香幢莊嚴髻主城神，得破一切煩惱臭氣，出生一切智性香氣解脫門。

這一段經文，疏云：「正使為臭物，殘習為臭氣」。『臭氣』在此地是比喻見思煩惱，見思煩惱合起來稱為「十使」，這個使是差使，使人墮落三途。阿羅漢斷除見思煩惱，臭物去掉了，還有習氣。「臭氣」就比喻『煩惱』的習氣，習氣很難斷，證得辟支佛果位才能斷除習氣，所以辟支佛的相貌與阿羅漢就不一樣，相隨心轉。但是，辟支佛的造像與菩薩則沒有太大的差異。為什麼？他沒有習氣。清涼又說「智性」是香體，轉煩惱

為菩提，「慈悲是香氣」，「香氣」是「智性」生出來的，人常存利益眾生的念頭，香氣遠播，這種清香是沒有止盡的。

第十句：

寶峰光日主城神，得能以大光明破一切眾生障礙山解脫門。

疏云：「二障五蓋，重疊如山。非智光明，莫之能破。」二障是煩惱障與所知障。「五蓋」蓋覆本性——一貪欲，二瞋恚，三睡眠，四掉悔，五疑惑。睡眠不是好事情，睡眠會造成昏沉、失正念，精神提不起來，沒有法子精進。掉悔，掉是掉舉，就是心定不下來，妄想雜念太多；悔是後悔，生後悔心，許許多多好的機緣空過了，沒有能掌握住，後悔還是不能去做。疑惑，專指對於聖教的懷疑，對佛菩薩、善知識的懷疑。如果我們對於二障五蓋不下功夫捨離，怎麼可能有智慧？特別是在五蓋下功夫，然後才能破二障。破除這些障礙，最具體的修行，是五戒十善。修行是有標準的，在家人修行的標準就是「五戒十善」；出家人修行的標準，基礎的標準就

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主城神

125

華嚴演義【冊十】

126

是《沙彌律儀》，從這個標準再提升比丘戒，再往上提升菩薩戒。功夫純熟，境界就可往上提升，提升到定慧現前，你才能真正照破一切眾生障礙山。

（2）偈頌

以下是主城神偈頌：

爾時寶峰光曜主城神，承佛威力，普觀一切主城神眾而說頌言：

導師如是不思議 光明遍照於十方

眾生現前悉見佛 教化成熟無央數

『導師』指諸佛如來。『如是』與一切佛經開端「如是我聞」的如是完全相同。「如」就是真如，世出世間一切法相，都從真如自性顯現，是真如自性的相分；相如其性，性如其相，性相不二曰「如是」，不可思議。如是兩字把宇宙人生所有現象，性相、理事、因果，完全包括在其中。如

果說十方三世一切諸佛如來，為無量無邊眾生說法，說些什麼法？可以講「如是」而已。這兩個字是一切諸佛如來說法總的根源、總的綱領。《般若經》也是一句道出「諸法實相」，「如是」就是諸法實相。

虛空法界一切眾生從哪裡來的？其根本是真如本性變現的，你只要不起分別執著，不思不議，就入境界。事實上，眼前的境界就是一真法界，一真法界不在別處，你在十法界中就見到一真法界——在人法界中見到十法界，十法界中見到一真法界。

每個人都有法身，法身即是真如本性，法身是一切眾生身相的根本。我們現前這個身是業報之身，從哪裡來的？即依法身而起的。本經講「唯心所現，唯識所變」，就指法身，即「十法界依正莊嚴是自己」，所以起心動念為十法界依正莊嚴的人，才知道真正為自己；而「父母未生前本來面目」也是法身，父母生我的是肉身，此肉身是假我，虛空法界一切眾生才是「真我」，真的是不生不滅。

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主城神

127

華嚴演義【冊十】

128

消除世間一切眾生的災難，用什麼方法？用「想」，他想戰爭，我想和平，我和平的光能緩和他戰爭的光；如果我想的心念力量強、願力強，他的心念不及我的強，我的和平就把他戰爭的念頭打消了。大家都觀想，這個力量就很大。「光明遍照於十方」，佛與法身菩薩他們的真誠心遍虛空法界；我們如果明白這個道理，你自己無論在什麼地方，一切時一切處，行住坐臥，你也會感受到十方世界無量無邊諸佛菩薩，放光在加持我。『教化成熟無央數』，這個話都是真的，「無央數」，沒有數量，無量無邊。由此可知，這個觀想的力量是多大，效果是多麼殊勝！

第二首妙嚴宮殿主城神：

諸眾生根各差別 佛悉了知無有餘

妙嚴宮殿主城神 入此法門心慶悅

疏云：「應病與藥，令得服行。」此八個字與他所得的法門完全相應。佛知道自己的根性，修行功德圓滿了，回過頭來再看一切眾生，就很有把

握、很肯定，毫無疑惑的告訴你，可以用什麼方法能夠將毛病改過來；所以『佛悉了知無有餘』，完全明瞭，我們從這個地方學習就對了。佛往昔改過自新的方法，全在經典中，古大德為我們後學指點出，禪是佛心，律是佛行，教是佛言，所以佛的身語意三業之行就在經教當中。《大藏經》是完整的，任何一部經典，不論大小，都具足這三個部分，仔細去觀察，決定有戒、有禪、有教，佛的身語意三業全在其中。本經更是大圓滿，沒有一絲毫欠缺，戒定慧三學具足，《無量壽經》四十八品，幾乎每一品中也都具足三學，同時具足聞思修三慧，連經題也不例外——「大乘無量壽莊嚴」，是果德，「清淨平等覺」是因行，我們在因地，就是要修清淨平等覺，清淨是戒學，是佛的身行；平等是定是佛心，就是禪；覺是佛的智慧；末後經是教，是佛語。

第三首清淨喜寶主城神：

如來無量劫修行 護持往昔諸佛法

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主城神

129

華嚴演義【冊十】

130

意常承奉生歡喜 妙寶城神悟此門

佛教我們，不殺生、不偷盜、不邪淫，不妄語、不兩舌、不惡口、不綺語，不貪、不瞋、不痴——修十善業。這十善業不是釋迦牟尼佛第一個說，過去一切諸佛如來皆如是說；所以客觀而言，這是釋迦牟尼佛說的也沒有錯，或者說是，釋迦牟尼佛稟承一切諸佛所說的，也沒有錯。釋迦牟尼佛自己依教奉行，這是「護持往昔諸佛法」；我們如果學了而不去做，不能夠落實到生活上，就不是護持諸佛法，護持一定是依教奉行，做出榜樣給人看，諸佛如來如是行，我們怎樣才能夠契入境界？若能將性相、理事、因果融合成一體，就證果了。釋迦牟尼佛四十九年所說的，是諸佛的佛法，古佛所流傳下來的，不是自己的；古佛之法從真如本性流露，釋迦牟尼佛證得真如本性，亦從自性流露，與古佛一模一樣，絲毫不差。我們哪一天明心見性，從自性流出來的決定與佛一模一樣。

『意常承奉生歡喜』，「意」是心意，「承」是承事，「奉」是奉行，

依教奉行，我們果然依教奉行，必生大歡喜心。這個歡喜心是自性本具，但我們被煩惱蓋覆，歡喜心生不起來；當煩惱斷盡時，一切時一切處，無論遇到什麼人、什麼事，真的一團歡喜。《論語》頭一句「學而時習之，不亦悅乎」，「意常承奉」就是學而時習之，「生歡喜」就是不亦悅乎，儒與佛是一不是二。所以中國佛教擱置小乘，不學小乘而直接修學大乘，什麼原因？用儒家的教學代替小乘。菩薩在此地護法，儒佛都護，一切聖賢的法我們統統都護持，令一切眾生受福德，離苦得樂；一法修成功，法都圓滿了。

第四首離憂清淨主城神：

如來昔已能除遣 一切眾生諸恐怖
而恆於彼起慈悲 此離憂神心悟喜

離憂清淨主城神他主修的法門是「救諸怖畏大悲藏」。一切眾生的恐怖從哪來的？總不外乎執著這個根身是我，外面的境界威脅我們的生存、

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主城神

131

華嚴演義【冊十】

132

生命、生活，畏懼恐怖自然就現前了。『如來昔已能除遣，一切眾生諸恐怖』，善根深厚、具有大福德的人，他依照如來經論裡面所說的道理方法修行，能信、能解、能行，把自己錯誤的觀念、錯誤的思想、錯誤的行為改正過來，於是他得利益了，恐怖沒有了，畏懼沒有了。印光法師七十歲以後，他老人家常說：「我不怕死」，死都不怕，不放在心裡了，就沒有什麼可畏懼的。這是真的，在佛門叫「了生死」。「了」，有多重意思，明瞭、了脫，唯有明瞭，才能真的了脫；如果不知道生死是什麼回事，不了解事實真相，就沒有辦法脫離畏懼恐怖。一般人皆貪生怕死，真正把死生搞清楚、搞明白，就叫「了脫生死」。人這個「身」，肯定要死的、要磨滅的，死了之後，會再得一個身，就如換衣服，衣服骯髒、破爛了，脫掉換一件新的，這就好比死生。不過，我們要換一個什麼樣的身？一切眾生身相，最殊勝無比的是佛身，我們這個身離開之後，能不能換一個佛身？能，往生極樂世界就是。

如果來生的事沒有好好安排，死了以後到三途，那真的叫「死了就不得了」！所以說「死生事大」。如果死了之後，來生生到人天，死了也沒「了」；如果是超越三界，來生生到四聖法界，可以說「了」了，在六道中了脫，脫離六道輪迴了，那才算是了生死，學佛真正的目的在此。

第五首華燈燄眼主城神：

佛智廣大無有邊 譬如虛空不可量

華目城神斯悟悅 能學如來之妙慧

我們相信『佛智廣大無有邊，譬如虛空不可量』，真相信了，不只是單單信佛有，相信自己也有，它就起作用；對於自己的修行，生起了真正的信心，相信自己的心性跟諸佛心性是一不是二；諸佛也是凡夫修成的，他能修得成功，能恢復自性圓滿的德用，我就相信我自己也能修得成功。

『悅』是生歡喜心，修學契入之後當然生歡喜心。『能學如來之妙慧』，這一句非常重要，他能學，我們也要能學。如來的妙慧是什麼？實實在在

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主城神

133

華嚴演義【冊十】

134

說就是「不著相」三字。我們凡夫之所以迷惑顛倒就是著相，不知道事實真相，《金剛經》中說，「凡所有相，皆是虛妄」；又具體說明：「一切有為法，如夢幻泡影」，夢幻泡影不是真的，這些現象根本不存在，有什麼可貪戀？如果我們相信、明白、覺悟了，真正能夠學習，依教奉行，我們就能證自性如來廣大無邊的智慧。

第六首燄幢明現主城神：

如來色相等眾生 隨其樂欲皆令見

燄幢明現心能悟 習此方便生歡喜

『如來色相等眾生』，這個「等」有兩個意思，第一，「如來色相」當然是無量無邊，與眾生一樣無量無邊。第二個意思，平等，從哪裡看出平等？從性，如來是稱性，稱真如本性。

所有一切現象都是真如本性變的。從哪裡見性？原來相就是性。到什麼時候你從相看到性，就是從所變當中看到能變，從所現當中看到能現；

你看到能現能變，你的心平等了，不再有分別，不再有好惡，知道萬法平等，萬法皆如，無有一法不如。如就是真性，真如本性。明心見性，見什麼？就是見到這個事實真相。真正見到的人，心平了，無論處在什麼境界，不再起心動念、不會分別執著，這個時候心如止水，這就稱三昧，就是清淨寂滅。清淨寂滅是真心的形相，雖變現一切萬事萬物，依舊是清淨寂滅。

參禪的人說：「踏破鐵鞋無覓處，得來全不費功夫」，到處去參學、參訪，吃盡了苦頭，真正覺悟了，原來當下就是。「萬法歸一」，一歸何處？一就是真如本性，真如本性在哪裡？在萬法，無有一法不是。『習此方便生歡喜』，這一句重要，要學，要向佛菩薩學習。大經裡常講，「圓滿菩提，不從外得」，不是從外頭得來的；圓滿的智慧、圓滿的德能、圓滿的相好，都是自性本來具足的，看你怎麼想。你想錯了，你就得不到。

第七首盛福威光主城神：

如來往修眾福海 清淨廣大無邊際

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主城神

135

華嚴演義【冊十】

136

福德幢光於此門 觀察了悟心欣慶

這一首是盛福威光主城神的讚頌，他所修學的法門是「普觀察一切眾生令修廣大福德海」。世間人重視福報，佛也不例外，佛說福德，稱性的、自性本具的是福德，這是真正的福。有福報未必有福德，有福德必定具足福報。『往修眾福海』，「眾」是眾多，無量無邊的福德相好。菩薩智慧圓滿了，德能圓滿了，要示現佛身為眾生說法，還要特別去修相好，用多少時間？一百劫的時間，修三十二相、八十種好。藏教佛、通教佛、別教佛、圓教佛，圓教佛才得大圓滿。別教究竟佛，在圓教裡面是二行位的菩薩；別教的初地等於圓教初住，別教的十地法雲地等於圓教十住菩薩；等覺等於圓教初行位的菩薩，所以，別教妙覺位佛果，是圓教二行位的菩薩。他要示現三十二相八十種好，要不要修？還是要修。圓教究竟果位那就不必說，那都圓滿了。這是說明福德相好的重要。

第八首淨光明身主城神：

眾生愚迷諸有中 如世生盲卒無睹

佛為利益興於世 清淨光神入此門

淨光明身主城神他所學的法門是「開悟一切愚暗眾生」。『如世生盲卒無睹』，「生盲」是什麼？就好比世間小孩很不幸，生下來眼睛就瞎，叫做生盲；眾生愚迷到這種程度！因此，主城神是一切眾生最重要的護法神，他護我們的法城，護我們的心城，也就是護眾生的真心。幫助眾生破迷開悟，是護法第一件大事。破迷開悟，首要破自己的迷，開自己的悟，然後才能幫助一切愚迷眾生。

第九首香幢莊嚴髻主城神：

如來自在無有邊 如雲普遍於世間

乃至現夢令調伏 此是香幢所觀見

香幢莊嚴髻主城神，他修學的法門是「破一切煩惱臭氣，出生一切智性香氣」。『如來自在無有邊』，如來指真如自性，自性性體沒有邊際；

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 主城神

137

華嚴演義【冊十】

138

性相是什麼？「唯心所現」的是相，「唯識所變」的是自性的作用。順自性所起的作用，就現四聖法界、一真法界；迷了自性所起的作用，就現六道三途的境界。自性的體、相、作用，都自在無有邊際。諸佛菩薩覺悟，以自性的德用幫助眾生轉凡成聖，轉煩惱為智性。『乃至現夢令調伏』，這是說明「普遍於世間」的一個事實，應以夢中得度者，佛菩薩就示現在他的夢境，為他講經說法。此事自古至今都有。

《大智度論》中講到我們作夢的原因，大約有五種：第一種，身體不調，若熱氣多，會夢到火，四大之火；第二種冷氣多，會夢到水；第三種風氣多，就夢到在空中飛行，這個境界確實有；第四種見聞多，也能入夢，這就是「日有所思，夜有所夢」，白天想的東西太多了，晚上睡覺的時候，神識還繼續在想，就顯現在夢中；第五種是天神與夢、是鬼神託夢，這個事情常有，我聽說很多。這是鬼神、佛菩薩跟你有特別的緣分，用這些方法來暗示你、幫助你。『此是香幢所觀見』，香幢菩薩看到諸佛如來、法

身大士，常常用這種方法幫助眾生，他也學會了。

第十首寶峰光目主城神：

眾生痴暗如盲瞽 種種障蓋所纏覆

佛光照徹普令開 如是寶峰之所入

寶峰光目主城神他所學的法門是「能以大光明破一切眾生障礙山解脫門」。清涼大師告訴我們，「障礙山」就是「二障五蓋，重疊如山」，這是我們生死凡夫沒有辦法修行證果真正的原因所在，把我們本性蓋住，障礙我們的性德不能現前。孝養父母、奉事師長、十善業道、四攝六度、十大願王都是我們的性德，我們想修，修不成功，原因在哪裡？有二障五蓋，要是把這障礙去掉，無論修學哪個法門都能成就。『佛光照徹普令開』，佛為眾生說法，勸導眾生，除五蓋，破煩惱、所知二障，才能得到佛法殊勝的利益，菩提道上修行才能夠一帆風順。

16、道場神 (1) 長行十一法

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 道場神

139

華嚴演義【冊十】

140

復次淨莊嚴幢道場神，得出現供養佛廣大莊嚴具誓願力解脫門。

這一類是道場的護法神，只要有修行人，真正是修道弘道的場所，他們自自然然會來守護這個道場。不僅佛法，只要是善法，譬如儒家講學的場所，或者是各個宗教講道的場所，只要不是邪法，屬於正法，確確實實能利益眾生，給予眾生真實的利益，決定是教導人、勸化人斷惡修善、破迷開悟的，就會感得道場神來護持道場。

所以我們學佛要真正依教奉行，形式不重要。有一些住在邊遠地區的人，聽到佛法，每天也讀經，也從錄音帶、光碟聽經，當地沒有法師、沒有寺院，沒有機會受三皈五戒，自己也可以在佛菩薩形像面前發願自受。早年印光大師在世的時候，有許多住在邊遠地區的同修，求受皈依。那個時候交通很不方便，仰慕大師，寫信給他老人家，老人很慈悲，把皈依證填好之後寄給他，教他把皈依的誓詞在佛菩薩形像面前，恭恭敬敬念三遍，拜三拜，就完成，印祖給他做證明。受五戒也可以這樣作法，所以五戒、

菩薩戒、八關齋戒都可以自己在佛菩薩形像面前發願受持。佛法確確實實通情達理。

淨莊嚴幢道場神所修學的法門是『出現供養佛廣大莊嚴具誓願力』，清涼大師在註解裡面告訴我們：「出現」這兩個字是雙關語，「有佛出現」的時候，他就「出現莊嚴具而為供養」。「誓願力」，是效法諸佛如來，「一佛出世，千佛擁護」，我們要懂得「弘護一體」，不要輕慢護法。我們以身、以勞力為道場服務，這是屬於內財布施、內財供養，讓這個道場「清淨莊嚴」；諸位要特別留意清淨莊嚴這四個字，不俗氣，聽眾進入這個道場，就感受清淨莊嚴的氣氛，就生歡喜心。從這些地方，就明瞭莊嚴道場的重要，能令一切眾生生歡喜心。如果你的心量大，沒有妄想分別執著，那參與道場法會的，絕對不止我們肉眼看到的這幾十、幾百個人，我們肉眼看不見的九法界眾生，科學家講的不同維次空間的生物，那個數量我們就沒有辦法知道了。所以「誓願」是看到前人的表率，發願來模仿。

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 道場神

141

華嚴演義【冊十】

142

第二句：

須彌寶光道場神，得現一切眾生前成就廣大菩提行解脫門。

菩薩的德號『須彌寶光』，表大智慧、大福德；須彌山是我們這個世界最高的一座山，佛經上翻譯須彌為妙高，它不在地球上，也不在太陽系中，究竟在哪裡？有許多種說法。佛在經上告訴我們，日月環繞須彌山旋轉，須彌山的半山是四王天，山頂是忉利天，欲界這兩層天都叫「地居天」，他們依地而居。依地就是必須依星球地面居住，夜摩天以上不是依地居，佛經稱它做「空居天」，他們居住在虛空當中。

黃念祖老居士一生非常認真努力修學，通達宗門教下、顯教密教，稱得上是近代的一位通家，我佩服他老人家。依黃念祖老居士的看法，佛經講的須彌山，應當是科學家、天文學家所稱的銀河系中的黃極，黃極是中文名稱，就是銀河系的中心；這一個銀河系就是佛經所講的一個單位世界，大千世界總共有十億個銀河系。

以銀河系為單位，一千個單位世界是一個小千世界，以小千世界為單位，一千個小千世界是一個中千世界；再以中千世界為單位，一千個中千世界是一個大千世界，這是一尊佛的教化區——一千乘一千再乘一千為十億，十億個銀河系是一個大千世界，須彌山位於銀河系的中心。

疏云：「對物成行，令物倣之。施為行先，故偈偏舉。」到後面偈頌會更圓滿。他怎樣教導我們？修福德、修智慧，然後護持正法，利益眾生；若無智慧福德，護法的工作很難收到成效。道場神他就是樹立佛教形象的，一絲毫都不含糊的；他們具足真實智慧、具足善巧方便，言行舉止確確實實是佛教的好形象、好招牌、好廣告，接引廣大眾生。須彌寶光菩薩的教誨，他修學的法門，就是「學為人師，行為世範」；我們要時時刻刻提醒自己，做社會大眾的榜樣、做模範。

第三句：

雷音幢相道場神，得隨一切眾生心所樂令見佛於夢中為說法解脫門。

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 道場神

143

華嚴演義【冊十】

144

疏云：教化眾生，「夢覺皆化，則時處俱遍」，就是遍一切時、遍一切處都在度化眾生，一切處都是「道場」。無論在什麼地方，總是存一個念頭，「幫助眾生覺悟，幫助眾生行善」，這叫「道」；總是令一切眾生歡喜心。

時時刻刻記住，尊重一切人、一切事、一切物。一個成功的人，在一生修學過程當中，永遠不會認為對方有錯誤，所有一切過錯一定在自己。他能夠天天發現自己的過失，又能天天改過自新，他能成功，「轉迷為悟」——見別人過是迷，見自己過是悟。又能「轉凡成聖」，見別人過是凡，見自己過是聖，凡聖的差別就在此地。我們在這一生當中想成就，如果不能放下煩惱習氣就難了；決定隨順佛陀的教誨，放下自己的妄想分別執著，才能超越十法界。天天讀經，經典是我們救命的法寶，我一時一刻不能離開它。隨順經中的道理及教誨，圓圓滿滿的落實在自己生活當中，真的改變自己對於宇宙人生一切人事物的想法看法，起心動念盡虛空、遍法界，大

大的不一樣！從前起心動念是自私自利，現在是「心包太虛，量周沙界」，自己會感覺到受用不一樣了，煩惱、憂慮、牽掛沒有了，清淨平等覺現前了。

第四句：

雨華妙眼道場神，得能雨一切難捨眾寶莊嚴具解脫門。

疏云：「外寶內眼，重重難捨。為物捨行，故云能雨。」這個意思就是難捨能捨。外財是身外之物，包括的範圍很廣；內財則指身體智能，用勞力為人服務，屬於內財布施。又或如現代外科手術，捐贈器官供養別人，這是屬於內財，比外財更難捨，道場神護法要有這種犧牲的精神，護法工作才能夠做得圓滿；換句話說，只是一個念頭、一個願望，希望別人得利，自己縱然犧牲生命也在所不惜，這不是普通人能做得到的。

行菩薩道，首要修的是行布施，佛教菩薩修學六波羅蜜，修行的六個綱領，第一個就是布施。布施是捨、放下，佛為什麼要我們學這一件事情？

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 道場神

145

華嚴演義【冊十】

146

義理一定很深。佛對於學生決定不會無理強求，教導我們的都有很深的道理，因為眾生無始劫以來養成慳貪的習氣，這是煩惱的大根大本，自己有的捨不得給人，自己沒有的總希望得到，貪而無厭。今天社會鼓勵人貪心，這是錯誤的，慳貪心增長，人與人之間決定形成競爭，爭不是好事，這是社會動亂的根源，也是世間禍害的根源。

難捨能捨，從我們自身而言，習氣很難捨。要捨，為什麼？利益眾生，讓眾生對於佛法、對於聖賢教誨存有好印象。如果我不捨，讓別人認為「佛法是這樣的！」他不是瞧不起我一人，是瞧不起整個佛法。自己在一生當中如果招惹這種麻煩，有那麼幾個人，因我行持不檢點而毀謗佛法，這是在造地獄的業因，這個罪與破和合僧沒有兩樣，破壞佛教形象，這還得了！所以出家人是什麼身分？經文上講得很清楚，「天人師」，天上人間的師範，人見到，人尊敬；天人見到，天人尊敬；你的起心動念、言語造作，生活中點點滴滴都足以做社會的好榜樣，才尊稱你為天人師。倘若，我煩

惱習氣實在太重，沒辦法做到，那我不要這個形象，可以！我不必穿這身出家服，免得別人糟蹋佛法，我還俗，好好的做一個在家的佛弟子，一樣成就！

經上講的『能雨一切難捨眾寶莊嚴具』，我們要著重「難捨」。自己想一想，什麼最難捨？就要從哪個地方下手？最難斷的煩惱習氣，若已經斷掉了，其他的就容易了，所以克服自己煩惱習氣，要從最難克服的下手。

第五句：

清淨燄形道場神，得能現妙莊嚴道場廣化眾生令成熟解脫門。

同學們讀經文總得要明瞭，佛的經教總是意在言外，所以大經大論上，佛才說：「佛法無人說，雖智莫能解」，這個話是實在的，絕無絲毫誇張，一定要有真正理解佛法的人，來為我們說明，否則的話，自己依文解義就會搞錯了。

菩薩名號『清淨燄形』，表示要以清淨心，以正大光明的形相，要充

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 道場神

147

華嚴演義【冊十】

148

滿智慧光明來護法、護持道場。『得能現妙莊嚴道場』，清涼大師註解得非常之妙，這就是「色相道場，俱妙莊嚴，並為熟物。」莊嚴道場，若從實質的意思來說，用意是教別人、勸別人，讓別人看到這個形相，生起尊重的心、仰慕的心，自自然然生起向你學習的心，你才是真正的道場神，你是真正的護法，護持了佛法，佛法才能在世間久住，佛家常講的正法久住。

科技發展到最後，大家都知道，結果是世界末日，走的是死路，現在有不少西方人覺悟，要到東方來取經，所以，在歐美許多大學都非常認真地在研究漢學，他們要找中國及印度的東西。尤其是英國湯恩比博士做了一個引導，他從歷史的眼光來看，這是科學家能夠承認的、能接受的，他講得很中肯，中國是漢朝時候統一的（秦始皇統一的時間很短，制度沒有建立），中國大一統的局面，在漢武帝的時候完成，一直到今天，大概經過二千三百年，能夠維持大一統的局面，他說在全世界只有中國一個國家，

這不是偶然的，定有其因，所以為了找尋原因，他們要來學習。這個原因是什麼？中國古聖先賢的王道。

因此，中國期望在未來做一個大國，祖宗的教誨要留意，不能疏忽。說老實話，哪一個國家能夠真正依照中國古聖先賢教誨去做，這個國家肯定是世界第一大國，它在全世界肯定得人心，它是這個世界的道場神，莊嚴道場，廣化眾生。

第六句：

華纓垂髻道場神，得隨根說法令生正念解脫門。

「隨根說法」，講經說法最重要的，是讓眾生在現前、來生、後世都能得到真實的利益，這是說法契機不契機的一個原則。所以不僅重視現前的利益，一定也想到將來的利益，以及生生世世的利益，這個法就殊勝了。如果在特殊狀況之下，犧牲現前的利益，能夠得到來生後世的利益，也是正法。假如只顧眼前，不顧來生，這不是真的利益，這是魔法，魔教人得

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 道場神

149

華嚴演義【冊十】

150

的是眼前的利益，來世不但沒有利益，決定有害。正法是真理，永恆不滅；魔道不是真理，終究衰亡。

清涼大師解說「正念」，說得很好，一般佛學典籍中很少能夠這樣清楚的說明，大師說：「疑境界者，以唯心為正念。」身體、容貌、體質不相同，生活環境不相同，貧富貴賤不相同，這些都是屬於境界，境界的差別太大了。事實是虛空法界一切眾生，「唯心所現，唯識所變」，「一切法從心想生」。那我想超凡入聖，我想佛就行了——真的，一點不錯。所以大勢至菩薩才說了一句話：「憶佛念佛，現前當來，必定見佛」，何以故？一切佛從心想生，如果你希望自己的相貌如菩薩般好看，就天天想。你想佛相、想菩薩相，不必多，你果然天天想，念念都在想，想上三年，你的面貌就變了，相隨心轉。世間學問很多，多是尋枝摘葉，很辛苦，抓到這個根本，什麼問題都能解決，所以一切法從心想生，這是正念，絕對沒有錯誤。

大師又說：「疑法性者，以無得為正念。」《金剛經》、《般若經》就是佛為這一類根性的眾生，對宇宙萬有本體上有疑惑者，應機而說的。《般若心經》最後一個結論告訴我們：「無智亦無得」，智是能證之智，得是所證之境，都「無得」。《金剛經》亦云：「一切有為法，如夢幻泡影」、「凡所有相，皆是虛妄」，所以一部《大般若經》六百卷，一句「不可得」，世尊說了幾千遍，世出世間一切法不可得，這是如來果地上的正念。

法界原本是一真，迷悟就在我們一個念頭，不是心，心沒有迷悟，迷悟是心起作用，起作用叫識；識有迷悟，心沒有迷悟，所以「唯心所現」，沒有迷悟，「唯識所變」，有迷悟。識心能變，還是識心自己的相分；虛妄會變的是第六意識、第七識的影像相分，這個會變；而阿賴耶的相分是本質相分，是性境，不會變。所以「一切法不可得」，人有這個正念，就不會有得失的念頭，這個境界是正等正覺的正念，法身菩薩的境界。清涼

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 道場神

151

華嚴演義【冊十】

152

大師又說：「實則無正無邪，方稱曰正。無念不念，是真念矣。諸念不生，正念方生。」這個境界又提升一層，這是圓教，普賢菩薩的正念。

第七句：

雨寶莊嚴道場神，得能以辯才普雨無邊歡喜法解脫門。

道場神就是護法神，我們從這段經文來看，才知道護法的意義廣大無邊，首先是護自己的法，其次才是護諸佛如來之法、護一切眾生之法。護法的場所遍一切時、遍一切處，由此可知，釋迦牟尼佛當年示現在我們世間，算不算是道場神？算，他是道場神的首領，道場神最好的榜樣。

「以辯才普雨無邊歡喜法」，疏云：「辯才雨法，稱根故喜。」這個辯才是應用在日常生活當中；「普雨無邊歡喜法」，古大德提了二句對彌勒菩薩的讚語：「生平等心，成喜悅相」，雨寶菩薩與彌勒菩薩教導的是一個原則，所以學佛的人二六時中不生歡喜心，我說他沒有學佛；如果他真正學佛，一切時一切處，無論見什麼人，一定合掌滿面笑容，決定是真

誠的尊重，自己謙卑，與人方便。縱然在很不得已的狀況之下，不能開方便之門，也要令對方歡歡喜喜。所以護法不能沒有智慧，不能沒有方便；這個方便是權智，也就是真實智慧落實在事相上。同時護持正法必須有三到：心到、身到、口到，三輪護持，能夠依教奉行，給別人做榜樣，我們從這裡才體會得到圓滿護持道場的義趣，這是我們應當要效法的。

真正學佛明理的人，懂得世出世間沒有別的，就是因緣果報。所以要勸人種善因得善果，決定不可以欺人。欺人決定是自欺，利人決定是自利，這個道理我們要懂。

第八句：

勇猛香眼道場神，得廣稱讚諸佛功德解脫門。

疏云：「深廣讚佛，故名實雙美。」雖然只有這九個字，意思很深，將菩薩修學的法門點出來了。菩薩的德號『勇猛香眼』，「勇猛」是精進之相，是菩薩唯一的善根；「香眼」，眼是能見、能觀察，香表五分法身

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 道場神

153

華嚴演義【冊十】

154

之香，香眼也就是法眼。法眼的菩薩是實教的菩薩，也就是《華嚴經》初住以上的菩薩，都有這個名稱，所以這個名稱是菩薩的名號，也是一切菩薩的通號，就如同西方世界阿彌陀佛的名號一樣，是極樂導師的德號，也是一切諸佛如來的德號。

『稱讚諸佛功德』，由此名號看來，菩薩是專修專弘念佛法門。西方極樂世界阿彌陀佛的大德、大願、大行，為十方一切諸佛共同稱讚，在小本《彌陀經》上我們讀過，是一切諸佛所稱讚經，一切諸佛沒有不稱讚的，用什麼方式稱讚？宣揚這部經典。釋迦牟尼佛為我們講《阿彌陀經》，是稱讚諸佛功德；「阿彌陀佛」就是諸佛的名號。世尊為我們宣講《大乘無量壽經》，也是讚歎諸佛功德，以及《觀無量壽佛經》也是讚歎諸佛功德，乃至於今天我們華嚴會上，又何嘗不是讚歎諸佛功德？但要從自己身心建樹道德的典範，才是真正稱讚諸佛如來無量無邊的功德。

佛的功德是什麼？是自性圓滿的顯露。我們在一切大乘經中得到了正

確的理念，我們的真心本性與十方三世一切如來、一切眾生，是同一個自性，同一個真如，同一個本性，學佛首先要信這個道理，這就是信自。於此信入，能夠肯定認同，這就叫佛知佛見，開佛知見了。

第九句：

金剛彩雲道場神，得示現無邊色相樹莊嚴道場解脫門。

菩薩的德號充滿智慧，『金剛』是稱性的般若智慧，『彩雲』是示現的形象；彩是美不勝收，「金剛」是真是善；「彩雲」是美是慧，名號具足真善美慧。

行道有得於心，心開意解，「常生歡喜心」；行道有得於身，身心自在，健康長壽。「道者也，不可須臾離也」，能夠離的就不是道，道不能離。所以你真正懂得這個意思，世出世間大聖大賢為我們講的「道德」，具體而言，就是人與人之間、人與自然環境、人與天地鬼神的關係如何處好，這就是道。「大道之行也，天下為公」，所以沒有一點點自私自利。

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 道場神

155

華嚴演義【冊十】

156

古大德教我們「一門深入，長時薰修」，我們要真正親近大善知識，誰是大善知識？經本是大善知識；特別是在末法時期，要記住佛陀的話，「依法不依人，依義不依語，依了義不依不了義，依智不依識」，我們要依理智，不可以感情用事。我們能夠明瞭通達佛這「四依」的教誨，就有能力辨別邪正，有能力辨別是非、辨別佛魔，自己這一生修學才有指望成就。此處總結是，真實的建樹是建樹自己的道德，莊嚴自己的道德，建樹自己的德相——道德的形象，莊嚴自己的身心，做諸佛如來真實弟子，這才是功德。

第十句：

蓮華光明道場神，得菩提樹下寂然不動而充遍十方解脫門。

疏云：「身遍十方而無來往，智入諸相了法空寂也。」這兩句話說得非常之好，可以說是真正做到究竟莊嚴道場，是我們應當要學習的。縱然學不到，古人講得好，「心嚮往之」，這就是所謂心有餘而力不足；但是

一定要懂這個道理，要認真努力去學習。從哪裡學起？從「放下」。心不動、身不染污，寂然不動是真心，寂然不動而現的身相是真色而不是妄色，身心都充遍十方世界，這是不思議的境界，就是《華嚴》裡面所說的法身。

我們知道聲音是波動的現象，速度並不是很快，但是如果隨著電磁波，音聲的速度就與電磁波（光速）一樣快，一秒鐘能夠達到三十萬公里。所以我們在此處講經，聲波隨著網路電磁波的波動，幾乎在全球任何一個地方接收都好像是同步，這是什麼原因？因為地球的圓周不到三十萬公里，三十萬公里繞地球好多周了，所以，似乎就是同步接到；但是，電磁波再與心波相比，簡直不能比；心的波動，我們起心動念，剎那之間就周遍虛空法界。

凡夫的心，無明妄動，不了解事實真相，看到色相、聲相，心起分別、執著，其實是「從心想生」，從錯誤的想法看法生出來的；佛為我們說出所有一切現象的真相，是不生不滅。不生就是沒有，不滅就是存在，這個

意思想起來好像是矛盾，但它是真相。不生講事實真相，不滅講幻相，幻相何以不滅？幻相是你自己感覺得它存在，這個幻相是個相續相，也就是說，真的相不生，相續相不滅。我們常常講的「因果不空」，你真正曉得因果不空的意思，不生不滅你能體會到一些。因果何以不空？相續不空，轉變不空，循環不空。換句話說，這個不滅當中就有相續、轉變、循環。不生與不滅是一不是二。佛講的我們真的明白了，下手處就不難，六根接觸六塵境界，永遠斷除分別執著，這個時候你就入寂然不動的境界。

這個功夫修成，入了境界，這叫一真法界，這境界是諸佛、法身菩薩他們受用的境界，法身有四種德，四淨德：常、樂、我、淨。「常」是永恆不變；「樂」是永遠離苦，離苦為樂；「我」是主宰、自在之意，在世出世間確確實實自己作主，得大自在；「淨」是清淨，心純淨，身純淨，境界純淨，在餓鬼、地獄還是純淨，充遍十方三世。法身、般若、解脫皆具足這四淨德。法身是自性本具的德相，般若是自性本具的智慧，解脫是

自性本具的德能。凡夫著相，不能證得，所以佛在《般若經》上勸導凡夫，「無我相、無人相、無眾生相、無壽者相」就證得真我。「無我見、無人見、無眾生見、無壽者見」，就證得法性，明心見性，見性成佛。所以我們真正修行，沒有別的，就是在日常生活當中練不執著，對一切人、一切事、一切物，先從不執著下手，然後再提升為不分別，再提升就是沒有妄想，功夫一層一層向上提升。

最後一句：

妙光照曜道場神，得顯示如來種種力解脫門。

疏云：「佛有無量力故，因行亦然，皆嚴具顯示。既是道場之神，故得道場事中解脫。」意思是說，佛在果地上的能力無量無邊，神通廣大；因地是初發心的菩薩，包括我們現在，所謂多才多藝，那就是如來果地種種力的少分。我們迷失自性，多分的能力不能現前，少分還有，我們一定要利用這個少分的能力，莊嚴道場，與性德就相應。所以道場神能夠以這

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 道場神

159

華嚴演義【冊十】

160

種修行方法契入如來境界。

（2）偈頌

以下是偈頌：

爾時淨莊嚴幢道場神，承佛威力，普觀一切道場神眾而說頌言：

我念如來往昔時 於無量劫所修行

諸佛出興咸供養 故獲如空大功德

「如來往昔」，一切諸佛如來在沒有成佛之前，也與我們一樣；他怎麼成佛的？因為護法而成就的。護法最重要的是修供養，財供養、法供養、無畏供養，永無間斷的供養，要發這樣的長遠心。其中最重要的供養是「如教修行供養」。諸佛如來在哪裡？一切眾生就是諸佛如來。供養，用現代話說就是服務，為一切眾生服務，無條件的服務，不接受報酬的服務，而且用的是恭敬心、真誠心，盡心盡力，這種服務就稱為供養。服務當中最

重要的，是給一切眾生做好榜樣，教化眾生。諸佛如來、諸大菩薩是九法界眾生最好的榜樣，佛用這個方法教導我們，真的是幫助我們快快成佛。

『故獲如空大功德』，他們成就無量無邊的功德，無法形容，勉強用虛空來形容，他們修成的功德像虛空那麼大。「空」還有一層深意，不著相，與清淨心相應，與真誠心相應，與正覺心相應，「如空」就是功德；我修一切法希望有回報，那就不空。世間人希求的是：我希望得智慧、得財富、得相好，只要有絲毫希求，就著有，那就不空。著有，能不能得到？能得到，但不叫功德，叫福德，這個句子就要改一改，「故獲如有大福德」，著有相就變成福德了。大福德到哪裡去受報？去做天王，大梵天王、摩醯首羅天王等；因此我們必須要記住，為眾生服務，絕不希求絲毫的果報，這是圓滿功德。功德必定包括福德，福德裡沒有功德。福德跟功德的修學，在相上來講似乎沒有兩樣，不同的是用心不一樣；福德是有心、有求，功德是無求，沒有希求的念頭，差別在此地。

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 道場神

161

華嚴演義【冊十】

162

第二首須彌寶光道場神：

佛昔修行無盡施 無量剎土微塵等
須彌光照菩提神 憶念善逝心欣慶

『無量剎土微塵等』，是形容上面的『無盡』。佛菩薩、善知識布施的心等虛空法界，事雖然達不到，心達到了，心是圓滿的。佛法的興衰、佛法的護持，都在我們一念覺、迷。真正覺悟，起心動念、言語造作，常常記住經典的教訓，不敢違背，這是真佛弟子。念念想著「依教奉行」，萬萬不可以隨順自己的煩惱習氣；真正能夠把自己的習氣、分別執著統統放下，完全遵循佛陀教誨，這一切一切都是此處經文講的無盡布施。

『憶念善逝心欣慶』，「善逝」是佛的十種德號之一，為什麼不用別的而用「善逝」？總有意思在。善逝是不著相，內不著相，外面大慈大悲廣度眾生。為一切眾生服務，照顧得無微不至是為「善」；裡面痕跡都不染是「逝」。善逝成就無量功德。如果只有逝沒有善，那是消極，佛法是

積極行善，但心地又一塵不染，所以善逝意思很深。

第三首偈，雷音幢相道場神：

如來色相無有窮 變化周流一切刹 乃至夢中常示現 雷幢見此生歡喜

『如來色相無有窮』，「色相」用現代的話來講，形象，在一切時、在一切處，我們須重視自己的形象。『變化周流一切刹』，我們要學善巧方便，突破眾生的疑惑障礙，能夠讓他歡喜接受，然後再進一步幫助他對聖教生起信心，再幫助他深入聖賢教誨，我們希求的安和樂利的社會就能夠實現。『乃至夢中常示現』，清醒的時候不能覺悟者，可以在夢中示現。這個例子有，中國傳奇小說「黃粱夢」，描述一個道士教化一位秀才，就是用夢中示現，讓他覺悟，讓他捨棄紅塵，發心修道。以這種方法幫助眾生覺悟，幫助眾生回頭，可以說常常有；但是有的能覺悟，有依舊不覺悟的，認為：「這是夢，夢是假的，哪能當真？」一笑置之。但是它有沒有

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 道場神

163

華嚴演義【冊十】

164

效果？有，一歷識心，永為道種。在夢中示現，我們普通人做不到，得有相當功夫才行，一般而言，大概總是斯陀含、阿那含、阿羅漢以上；天人也有這個能力，鬼神也有託夢給人的。

第四首雨華妙眼道場神：

昔行捨行無量劫 能捨難捨眼如海 如是捨行為眾生 此妙眼神能悟悅

雨華妙眼道場神所修的法門是「能雨一切難捨眾寶莊嚴具」，這法門就是修「布施」；布施，就是此地講的「捨行」，我們要修行這個法門。我們今天活在這個世間為什麼？不是為自己，不為自己而活就是捨身。如果為自己的名聞利養、種種享受，就沒有捨。我活在這個世間不為自己，名聞利養放下了，五欲六塵放下了，貪瞋痴慢放下了，通通都放下了，對於自己來講，捨盡了；但是這個身體還在，身體還健康，還能為眾生服務，我當然捨身為眾生服務。

菩薩在此地教導我們「如是捨行為眾生」，為眾生才是真正為自己，這個觀念非常重要！為什麼？如果不是為眾生，為自己修行，遲一天、早一天無所謂，勇猛精進心發不起來，容易懈怠懶散。如果為眾生，就有使命感，我早一天成就，眾生早一天離苦；我晚一天成就，眾生就要多吃一天苦頭，多受一天災難，這就不能不精進了。

『能捨難捨』，我們能為眾生，這是真正供養諸佛如來；不顧生命去做，生命都不要了，還要別的嗎？「如海」，那就更難了，捨的次數多，不是一次、兩次。大乘教裡頭常講的「作而無作，無作而作」，所以，天天在做是無作；我們每天在這裡上課、講經，無說！無作！無作天天作，無說天天說，作跟無作是一不是二，說跟無說是一也不是二，這是自在，真的看破、真的放下。所以，在這世間，就是諸佛菩薩常講的遊戲神通、自在快樂，沒有一絲毫的憂慮牽掛，你才真正能做到難捨能捨。

第五首清淨皤形道場神：

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 道場神

165

華嚴演義【冊十】

166

無邊色相寶皤雲 現菩提場遍世間 皤形清淨道場神 見佛自在生歡喜

名號裡面『清淨』是講身心，『皤』是說的智慧光明，從他形相裡面顯示出身心清淨、智慧光明；這個形相是諸佛如來的形相，是法身菩薩的形相。『無邊色相寶皤雲，現菩提場遍世間』，這兩句話的意思很深，簡而言之，清淨皤形道場神所修學的法門，最重要的是形相，在在處處為一切眾生示現最好的榜樣，教化眾生，他老人家是以身教為主。如果自己做不到，會說又有什麼用？自己果然能夠做到，不說也能感動人，他教我們主要的旨趣在此地。

第六首華纓垂髻道場神：

眾生行海無有邊 佛普彌綸雨法雨 隨其根解除疑惑 華纓悟此心歡喜

華纓垂髻道場神所修學的法門是「隨根說法令生正念」，這一大科對

於我們學佛的同學而言，無論在家、出家都非常重要，義理很深，境界微細、廣大，不但關係自己修學之成敗，也關係到正法在世間的興衰，我們讀經文，再看四眾同修的表現，我們修行將來有什麼樣的結果，佛法將來如何演變，大概都能夠預料幾分。

魔王波旬子孫，末法時期示現在佛門裡面，破壞佛教，所以佛看到怎麼能不流眼淚？我們自己讀到這個經文，一定要認真反省，我是佛弟子還是魔弟子？佛法之興衰、正法住世就在我們一念，稍稍犧牲自己一點點，一切眾生都得福，諸佛如來稱讚；自己一分一毫都不肯犧牲，諸佛看到都流眼淚。「隨根說法令生正念」，說法是一切時、一切處，我們與人相處的時候，不能離開言語，言語盡是說法，閒話家常也是說法。法有正有邪，如果能令聽者生起正念，這就是佛法；如果教別人起了邪念，這就是魔法。所以學佛之後要會用，就用在日常生活當中，就用在處事待人接物之處。我們六根所對的境界，常存幫助眾生破迷開悟的心，這個心是菩薩心、是

佛心，佛時時刻刻在那裡提醒眾生，幫助他覺悟。魔恰恰相反，魔是時時刻刻幫助眾生迷惑，幫助眾生生煩惱、生貪瞋痴慢疑、生惡見，這是魔。如果幫助眾生生起正知正見，幫助眾生遠離煩惱染習，如同佛在《十善業道經》上所說的，能令一切眾生「晝夜常念善法、思惟善法、觀察善法」，這就是佛菩薩『普彌綸雨法雨』。

我們這一次得人身、聞佛法，諸佛如來一心期盼我們要有一個圓滿的成就，什麼是圓滿成就？往生西方極樂世界就是圓滿成就。自己要爭一口氣，不辜負菩薩的好意。這一生當中要成就，決定要依教奉行。從哪裡學起？儒家教學從《弟子規》教起，佛法的教學從「淨業三福」教起。我們常常想想，自己修行為什麼不能成就？就是夾雜不善太多。我們確實是在斷惡修善，但是惡斷不乾淨，善修不圓滿，什麼原因？夾雜不善太多。有的時候夾雜的不善還超過所修的善，如果夾雜一個嚴重的不善，把一生的善行都毀了！真有，不是沒有。例如古人講：「一言興邦，一言喪邦」，

一句不善的話，可以招來國家滅亡；一句好話，國家可以興旺。我們佛法也是如此，一句話障礙正法弘護，佛法就滅了；一句話讓大家聽了，都發心來護持佛法、弘揚佛法，佛法不就興了嗎？一句話！菩薩在此地教導我們的這個意義非常非常之深。

第七首雨寶莊嚴道場神：

無量法門差別義 辯才大海皆能入

雨寶嚴具道場神 於心念念恆如是

雨寶莊嚴道場神所修的法門是「能以辯才普雨無邊歡喜法」，眾生無量無邊，眾生的根性、嗜好、樂欲也是無量無邊，所以諸佛如來、法身菩薩一定要說無量無邊的法門，跟偈頌『無量法門差別義』完全相應。

今天，西方人的世智辯聰可以說達到了登峰造極，我們從這些科技上的發明能夠看得世智辯聰的成就，能不能給人類帶來幸福？不能！說老實話，今天世界上從事任何一種科學技術的研究，無論有什麼樣的成就，自

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 道場神

169

華嚴演義【冊十】

170

己生活並不快樂，得不到「常樂我淨」，還是有名無實。可是，若是我們能夠藉著這部經把自己自性裡面本具的「大方廣佛華嚴」引出來，在佛法的修學上，法身、般若、解脫三德，以及常樂我淨四淨德，真的可以得到。至少自己清清楚楚、明明白白，生從哪裡來，死往何處去？宇宙人生、十法界依正莊嚴的真相清楚明白；一切眾生所作所受，因緣果報，也看得清清楚楚明明白白。這在東方稱之為「實學」，實實在在的學問，有真實的受用，前途一片光明，心行純淨純善。

『辯才大海皆能入』，這是具足「無量辯才」，無量辯才從哪兒來的？真實智慧。沒有真實智慧，哪裡有辯才？因此「四弘誓願」的四句是有次第的，決定不能顛倒。一定要先自度而後才能度人，換句話說，先斷煩惱，後學法門。我們今天在沒有開悟之前學法門，學法門目的是幫助斷煩惱的，要懂得這個意思。要怎麼學法？決定是一門深入，你才能成就真實的戒定慧。

第八首勇猛香眼道場神：

於不可說一切土 盡世言辭稱讚佛
故獲名譽大功德 此勇眼神能憶念

勇猛香眼道場神所修學的法門是「廣稱讚諸佛功德」，我們從這偈頌裡面來看，前面兩句是種因，第三句是得果報。他讚佛，他得的果報是得名譽，『故獲名譽大功德』。菩薩在此地給我們很大的啟示：種善因，得善果。

大勢至菩薩在楞嚴會上告訴我們：「憶佛念佛，現前當來，必定見佛」，這一句開示非常重要，可以說把整個佛法都說盡了。佛在《華嚴經》中講到虛空法界一切諸佛剎土，就是此偈第一句『不可說一切土』，「土」是剎土，就是大千世界，一尊佛的教化區。佛常說「一切法從心想生」，如果我們的心想止於憶佛念佛，所現的境界就是一真法界，在華嚴是華藏世界，在淨土是極樂世界。這個世界怎麼變現出來的？憶佛念佛。所以，大

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 道場神

171

華嚴演義【冊十】

172

勢至菩薩這句開示無比重要。

憶佛念佛就是『盡世言辭稱讚佛』，念佛人必定獲得『名譽大功德』。大功德不必說了，什麼名譽？十方三世一切諸佛如來都稱讚阿彌陀佛，在《無量壽經》上看到的，釋迦牟尼佛世尊對阿彌陀佛的讚歎：「光中極尊，佛中之王」；身為「彌陀弟子」是真實的榮譽，一切諸佛聽說你是彌陀弟子，對你都恭敬三分；如來尚且如是，何況菩薩、聲聞，天龍護法就不必說了。

第九首金剛彩雲道場神：

種種色相無邊樹 普現菩提樹王下
金剛彩雲悟此門 恆觀道樹生歡喜

『種種色相無邊樹』，「樹」是樹立、建樹的意思，範圍也是廣大而沒有邊際；從日常生活當中來說，點點滴滴，足以為一切眾生做榜樣的、做模範的都叫做建樹。『普現菩提樹王下』，種種建樹不離菩提，菩提的

意思是覺悟，換句話說，「菩提樹王」是覺而不迷、破迷開悟。由此可知，種種建樹，從我們起心動念、言語造作都表現出破迷開悟。從最簡單的日常生活飲食起居，我們穿衣、戴帽等，顯示出什麼？讓別人覺悟，覺而不迷。不過，能看得出來的人不多，有，不能說沒有。一些人為什麼看不出來？粗心大意，所以沒有看出來。細心的人、成熟的人，經上常講「根熟」，他一看到，覺悟了、明白了。

為什麼要剃頭？為什麼現這個相？這也是建樹，三千煩惱絲剃光了！多乾淨，什麼事都沒有了。我們穿的衣服，寬袍大袖，是和平服！寬袍大袖子，和平、溫文儒雅。為何戴念珠？自行化他，對自己提醒，一切時、一切處不要忘記憶佛念佛，作用在此地；第二種用處，拿它來計數。全是表法，全是建樹，全是幫助人覺悟。衣服穿染色衣，「袈裟」是梵語，含有和平的意義。我們出家眾穿的衣，由各種不同顏色組成、混合在一起，叫袈裟色，不是一元，是多元的。這個衣沒有分別、執著，表一身就是十

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 道場神

173

華嚴演義【冊十】

174

法界，十法界就是我們一身，是什麼身？清淨法身，十法界依正莊嚴是一體，和睦相處，平等對待——和平！世尊當年在世，日中一食，到外面托鉢，托鉢托幾家？一般習慣托七家，每一家供養一點，都在一個鉢裡，七家的菜飯混合在一起叫袈裟味。所以袈裟也是混合的意思，飯叫袈裟味，衣是袈裟色。不取正色，表什麼？表和平共存，這都是佛門中的建樹。

『金剛彩雲悟此門』，「金剛」是表般若智慧，「彩雲」就是種種色相的示現。『恆觀道樹生歡喜』，看到大樹曉得表法的意思，種種建樹都是為幫助眾生破迷開悟、離苦得樂，怎麼會不生歡喜心？

第十首蓮華光明道場神：

十方邊際不可得 佛坐道場智亦然

蓮華步光淨信心 入此解脫深生喜

「坐道場」就是宗門裡面講的明心見性，心安於真如本性，這叫坐道場。佛的智慧是遍十方邊際不可得，端坐道場，寂然不動，周遍十方。釋

迦牟尼佛當年在世，講經三百餘會、說法四十九年，所講的，用四個字概括——「諸法實相」，說的就是宇宙人生的真相。如果了解這個意思，才知道佛經的價值，佛法確實不能不學，絕不是迷信。『蓮華步光淨信心』，蓮華光明道場神他對於佛陀教誨能生淨信心，「淨信」，一絲毫的疑惑都沒有，那是圓教地上菩薩。我們怎麼知道？我們在《華嚴經》上看到的，「地上菩薩，始終不離念佛」，我們就曉得他淨信。地上菩薩的始是初地，地上菩薩的終，最後一個位次是等覺。這才真正搞清楚，從初地到等覺，這十一個位次的菩薩淨信心；我們從「淨信心」上看蓮華光明道場神，最低限度他也是圓教地上菩薩，菩薩摩訶薩。

最後一首，妙光照曜道場神：

道場一切出妙音 讚佛難思清淨力 及以成就諸因行 此妙光神能聽受

「妙音」是讚佛的音聲，在日常生活當中，我們勸別人學佛，字字句

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 道場神

175

華嚴演義【冊十】

176

句都是妙音，為什麼？與佛相應。稱念佛菩薩的名號是妙音，稱念佛菩薩的智慧光明是妙音，稱念佛菩薩大慈大悲是妙音，稱念佛菩薩種種教化眾生是妙音，妙音的範圍太廣了。不僅是這些言語上的稱讚，用音樂來讚歎、用歌舞來讚歎，甚至於用戲劇來讚歎，都屬於妙音。所以，「道場一切出妙音」的含義，我們一定要清楚、一定要明瞭。

『讚佛難思清淨力』，「難思」是不可思議。佛的能力，我們讚歎都說「無所不知，無所不能；萬德萬能」，這是真的；可是確實有不少學佛之人，對此說法不能接受。實在講，經過許多年來，我們深入大乘之後才知道，那是眾生的疑惑障礙，佛的能力確實究竟圓滿，而且，佛也教導我們，這種究竟圓滿的智慧、德能、相好，並不是他專利，一切眾生，個個具足，自性本具。什麼時候我們恢復了性德，就能證實，佛不是妄語，我們要能夠信得過。

也許我們要問，釋迦牟尼佛是怎樣成佛的？蕩益大師在《彌陀經要解》

中告訴我們，釋迦牟尼佛是念阿彌陀佛成的佛。確確實實「憶佛念佛，現前當來，必定見佛」，這是佛德能的究竟圓滿。所以淨宗是讚佛的究竟圓滿，佛的智慧圓滿、德能圓滿、相好圓滿，這個道理很深，細讀本經「入法界品」德雲比丘這一段經文，在《四十華嚴》是吉祥雲比丘，你才曉得、真正明白了，八萬四千法門，門門都是念佛法門。從義理上講，佛是覺悟，覺而不迷謂之佛；念是「今心」，現在的心，現在覺悟的心，就叫念佛。八萬四千法門、無量無邊的法門，都是求覺悟之門。既然你心在求覺悟，就叫做念佛。懂得這個道理，在中國大小乘十個宗派都是念佛，正是本經所說「一即是多，多即是一；一多不二」，而且主伴圓融。我修淨土，淨土是主，其餘八萬四千法門、無量法門是伴，主伴是一不是二；並且圓融，我修的是念佛法門，沒有一個不是念佛法門。

17、足行神（1）長行十法

復次寶印手足行神，得普雨眾寶生廣大歡喜解脫門。

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 足行神

177

華嚴演義【冊十】

178

足行神是真正修道的帶頭人，他領我們怎麼做，這個人就叫足行神。足行神也可說是道路神，以世間法來說，凡是主管陸地交通路政都屬於這一類。在佛門，表修行成佛的這一條道路、覺道，破迷開悟的道路、超凡入聖的道路。

第一尊菩薩，『寶印手足行神』，名號裡頭有「寶印」，寶印是什麼意思？在佛法裡有三寶，印是印證。寶印在哪裡？諸位入佛門，首先接受三皈傳授，就是把寶印給你，讓我們在這一生當中起心動念、言語造作都不違背寶印。佛寶，覺而不迷，法寶，正而不邪，僧寶是淨而不染。這是寶印，接受三皈的時候，我們今天得到了，我們明白、清楚了，問題是：我們是不是在走這一條道路？我們選擇什麼方法走這一條道路？往下這九位足行神多半是在方法上說，這第一位是總說。菩薩所修學的法門是『得普雨眾寶生廣大歡喜解脫門』，我們很明顯的能看得出來菩薩是弘法利生。「眾寶」就是無量法門，每一個法門都能成無上道，釋迦牟尼佛當年出現

在世間，為眾生講經三百餘會，說法四十九年，不但所說的字字句句是眾寶，他身行所表現的，為我們眾生展示的覺正淨形象，讓我們聽見、看見，有所覺悟，發心回頭，回頭是岸，這就是眾寶。得法的人，生大歡喜心，聞法的人、信法的人、解法的人、依照這個法門修行的人、證果的人，每一個人都生大歡喜心；這裡頭包括無量無邊的法門，包含無量無邊不同的根機，沒有不得利益的。這個意思我們要能懂得，果然相信了，歡喜接受，一定要依教奉行。

第二句：

蓮華光足行神，得示現佛身，坐一切光色蓮華座令見者歡喜解脫門。

菩薩名號的含義非常豐富，深廣無際。「蓮花」在佛法說得最多，我們要懂得它表法的意義，不可以執著事相，蓮花表清淨不染，表的是性德；「光」表智慧，自性本具的般若光明。

我們學佛人供奉佛菩薩型像，或坐、或立，都坐在蓮花座上，或站在

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 足行神

179

華嚴演義【冊十】

180

蓮花臺上，取什麼意思？表一真法界，清淨不染，身心皆不染；不但不染世法，也不染出世法，超越世出世間，這個境界為「一真法界」。我們雖然不能與佛菩薩相比，「雖不能至，心嚮往之」，我們要有心；雖然現在事相上做不到，不能沒有心，不能沒有願。我的心、我的願念念不捨，希望我們在有生之年能夠契入佛的境界，決定依教奉行。

怎麼修法？一切經裡，選兩種，一種是主修的，一種是助修，正助雙修。例如我們現在修淨土法門，我們主修的是《大乘無量壽經》，夏蓮居老居士把《無量壽經》五種原譯本整理做成完善的會集本，這個不容易，真是千載難逢的因緣。這個本子李老師傳給我，我展開這個本子，無量歡喜，我發心受持弘護，這才能報佛恩、報祖師大德之恩。這就是『佛身坐一切光色蓮華座』，的指《佛說大乘無量壽經》，我們應當受持、讀誦、為人演說，我在國內外弘法，所有遇到這部經的人，沒有一個不生歡喜心。

第三句：

最勝華髻足行神，得一一心念中，建立一切如來眾會道場解脫門。

菩薩德號『最勝華髻』，「勝」是殊勝，「華髻」是頭頂上戴的花冠，都表菩薩因行。疏云：「內則念念安於理事，外則處處建立道場」，先有內，後有外；內則念念安於理事，理是法性，性是空寂，惠能大師在《壇經》中告訴我們「本來無一物」，這是內。如果以佛法教學的原則來說，心安於定慧，這是理；外面「建立一切如來眾會道場」，這是戒律，我們能夠嚴持戒律，在在處處就是建立如來的道場。道場是形象，持戒的形象就是道場，菩提大道以我們的身相顯示出來，我們的身心都在行道，於是在在處處就是道場，這個意思一定要懂。我們身語意三業都在幫助一切苦難眾生，心裡頭念念不忘佛陀教誨，經典教訓都念念不忘；與一切人交往，開口都是勸善規過，都是勸人斷惡修善，勸人轉迷為悟，這就是「一一心念中」。所以用戒定慧三學來說，戒律是道場，定慧是存心，「一一心念中」，表現在外面就是道場，落實在日常生活當中，道場就是模範，佛法

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 足行神

181

華嚴演義【冊十】

182

能不能住世，不在於硬體的建築，而在於後世弟子能不能依教奉行，這是真正的道場。

「念念安於理事」，凡事有個理，事決定不能妨礙理；事是「凡所有相，皆是虛妄」、「一切有為法，如夢幻泡影」，理是什麼？清淨、平等、覺；所以事不要放在心上，外面有事，心裡沒有事，這就是佛菩薩。凡夫的麻煩在哪裡？外面有事，內心的事更多，這就錯了。

只要是真正的修行人，沒有妄想分別執著，他不須說一句話，真正做到不起心不動念、不分別不執著，九法界眾生都得利益。何以九界神靈都得利益？他們為什麼墮落在九法界，不能夠回歸一真法界？就是因為有妄想分別執著。若是我們能夠離一切妄想分別執著，突破九法界的界限，一真法界現前；當他們也領會得這一點，明白了，這就是他能得利益的緣故。反之，如果我們有憂慮、有煩惱，他們就痛苦了。為什麼？加重他的妄想分別執著。

一個人果然把這些事理的真相看透了，真正看破，當然放下，放下之後，念佛，真心念佛！「一念相應一念佛，念念相應念念佛」。萬緣放下，所有一切妄想放下，一切分別執著放下，沒事！本來就沒事。身體活在這個世間，那就像此地最勝華髻菩薩教導我們的：「建立一切如來眾會道場」。

第四句：

攝諸善見足行神，得舉足發步，悉調伏無邊眾生解脫門。

這是教我們如何具體落實佛陀的教誨，具體落實成就如來的形象。疏云：「舉足下足，海印發揮。諸有威儀，無非佛事。」「舉足發步」是行道，這四個字含意非常廣，完全講事相，也就是說，我們真正學佛，一舉一動、一言一笑都要給一切眾生做好榜樣。『悉調伏無邊眾生』，「調」是調順、調心，「伏」是伏煩惱習氣，給一切眾生做榜樣，真正是學為人師，行為世範。我們有沒有做到？我們的一言一行有沒有利益一切眾生的心行？若是煩惱習氣作主，不但不能夠調伏眾生，反而被眾生降伏了，怎

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 足行神

183

華嚴演義【冊十】

184

麼說？受眾生的影響，心為境轉，自己轉不了境界，反被境界所轉。我們起心動念、言語造作就是此地講的「舉足發步」，其中有沒有啟發一切眾生正智的念頭？幫助一切眾生覺悟，幫助他了生死、出三界？

『攝諸善見』，任何一個法門都要斷見思煩惱，我們的見思煩惱能斷嗎？放下自私自利是斷「見惑」中「身見」的邊緣，斷見惑才是小乘須陀洹果，你就曉得了生死有多難！古大德說過，如果沒有淨土法門，一般世間學佛的大眾沒有一個能得度。這個話說得不假，確確實實是事實真相。淨土法門，想要肯定得度，一定要依教奉行。經教裡頭最重要的「淨業三福」三條，我常常講，最低限度，頭一條要做到；第一條都做不到，那就不必談了。第一條是修十善業道，我們千萬不能夠輕視。今天修淨土的同修功夫何以不得力？你沒有修淨業三福，所以你念佛不能成就。你要想真正成就，發菩提心，一心專念，還得要修十善業道，「孝親尊師，慈心不殺，修十善業」。這樣念佛，將來往生凡聖同居土有分。

第五句：

妙寶星幢足行神，得念念中化現種種蓮華網光明普雨眾寶出妙音聲解脫門。

這一位菩薩修學的法門內容非常豐富，有寶、有光、有音聲，所以他才能夠利益一切眾生。這些形象非常重要，落實到我們現實生活裡面，就是我們講的光采、風度、威儀，所說的全都在形象之中。我們與人接觸時候談話的音聲，我們的表態、我們的一舉一動都要給一切眾生好的影響，必須重視形象，重視威儀。威儀、風度就是此地講的寶光，他的智慧、德能、慈悲、清淨莊嚴，都從色相出，色相顯露無遺。這是什麼？教化眾生的工具。

佛說「以戒為師」，戒律最重威儀，依什麼戒？根本的戒律，沙彌十戒二十四門威儀。足行神所講的『蓮華網光明』、『眾寶』、『妙音』，我們完全疏忽掉了，這樣修行怎麼能成就？怎麼能夠避免三途六道？今

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 足行神

185

華嚴演義【冊十】

186

天，佛陀雖然不在，我們展開經卷，如同面對世尊，讀誦經典，即聽他老人家的教誨；而能不能像足行神一樣，『念念中化現』，示現清淨、光明、妙音？落實才能算數，不落實不能算數。

第六句：

樂吐妙音足行神，得出生無邊歡喜海解脫門。

「妙音」，也就是佛法裡面講的法音，法音宣流，現在這個世間特別需要。我們一看菩薩修行的名號，就知道這位菩薩會說，能言善說，辯才無礙。『樂吐妙音』就是無礙辯才中的樂說辯才，歡喜說法教化眾生。『出生無邊歡喜海』，他所說的是妙音，離苦得樂之音，一切眾生聽到，哪有不生歡喜心的道理！現在就是連歡喜說法教化眾生的人都少了，但要想令一切眾生得利益，首先自己得佛法殊勝的利益，然後才能幫助別人。

第七句：

栴檀樹光足行神，得以香風普覺一切道場眾會解脫門。

『栴檀』是香裡面最好的寶香。「香風」是什麼？「戒定真香」，真香不是栴檀樹，真香是戒定慧；真修戒定慧，心放光，身放香；勤修戒定慧，全身就變成栴檀香。

前面這幾位足行神，表行道，修行的模範，是我們修行人的榜樣、修行人的模範。他們以音聲說法，以形象化眾，為大眾樹立最好的榜樣。言教、身教、意教，意是念念不忘一切眾生，心心希求眾生早一天破迷開悟，轉凡成聖，這是他們的心；所以他們的言音，一定是勸我們修行，勸我們持戒，勸我們不要怕苦，句句都是警策我們的話，這是修行榜樣。我們相信他們說法不是談玄說妙，不是說什麼高深的大法，而是實際上的行持，淺近的話語，完全能夠落實在我們日常生活當中，幫助我們在這一生有所成就。這是我從他們的身分地位上，能夠推測到，他們說的是哪一類的法門；我們在每一尊足行神的修學法門裡面，多少能夠略窺一二。此處講的「香風」，與前面「妙音」與「化現」，都是樹立最好的榜樣、模範，用

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 足行神

187

華嚴演義【冊十】

188

來覺悟修行的眾生，警惕他們，這個功德無量無邊。

第八句：

蓮華光明足行神，得一切毛孔放光明演微妙法音解脫門。

菩薩的德號『蓮華光明』，蓮華表清淨，也表圓滿。佛為什麼不用其他的花表法？蓮花亦表因果同時。蓮花正在生長的時候，花苞中就有蓮蓬，蓮蓬中有蓮子，表因果同時，沒有先後。我們從此地能夠體會「因地心」原來就是「果地覺」，這樣智慧才能夠現前。我們現在也發心了，為什麼還不覺悟？佛在《楞嚴經》上有一句話說得很好：「因地不真，果招迂曲」，我們今天是發了心，但是怎麼樣？因地不真；也就是前面講，心是發了，沒有行，不能夠落實到身體力行，這就是明顯的因地不真。

大乘佛法裡面修行入門的一門課程就是《地藏菩薩本願經》，裡面說的是「孝親尊師，慈心不殺，修十善業」；孝養父母，我們沒有做到，心裡面痕跡都沒有；或者是有，印象非常淡薄；奉事師長就更不必說了，對

父母不能盡孝，怎麼可能對師長尊重？尊師重道沒有了。我想起童年，大概是七、八歲的時候，我念過幾個月的私塾，大概三四個月。在鄉下，在我們那個小縣的阮氏宗祠，學校在它的祠堂裡面，私塾改成小學。頭一天進私塾，我父親帶著我去，我的印象很深刻，還帶了禮物供養老師的。進學先向孔老夫子的牌位「大成至聖先師」，行三跪九叩首的大禮，清朝見皇帝的大禮。我父親在前面，我跟在後面，先拜孔老夫子。拜完之後請老師上座，我父親帶著我，也像拜孔老夫子一樣三跪九叩首拜老師，拜完之後再送上禮物，這是我們正式要上學了。父母教導兒女尊師重道，我們做小孩看到父親對老師這樣尊敬，我們哪敢不敬老師，哪敢不聽老師教誨？一個小孩能夠教成功，是家長跟老師密切合作，做種種示現表演給兒女看、給學生看，他們是在做戲，我們跟著學習，教育的意義重大了。以後變成學校，這種禮節就沒有了，尊師重道的心就大打折扣。現在過了一個甲子，大概是七十年前的事情，又經過這麼長的時間，現在淪落成什麼樣子？父

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 足行神

189

華嚴演義【冊十】

190

不父，子不子。往年方東美先生給我講：「現在學校是什麼？先生不像先生，學生不像學生」，社會焉能不亂！

足行神是弘護正法的榜樣，引導我們捨棄惡道，履行佛道。是指哪些人？那就是自己。其實《華嚴經》上講的十九種神眾，試想想哪一個不是自己？但為什麼說得這麼細？因為我們的毛病習氣實在太多了，佛真的是苦口婆心，不厭其煩，反覆教導我們，這個恩德超過父母。眾生迷惑，不知道感恩，不知道佛菩薩的恩德，當然生不起感恩的念頭，墮落在無明、煩惱、惡習之中，無力自拔。佛菩薩看到，自然生憐憫心，想幫助；有願意伸出手來的，佛菩薩就把他拉上去；佛菩薩伸手來幫助你，你自己不伸出手來，佛菩薩沒有辦法。

第九句：

微妙光明足行神，得其身遍出種種光明網普照曜解脫門。

微妙光明神也是重視身教，重視形象。『其身遍出種種光明網』，光

明是大相，網是細相。換句話說，自性本具的圓滿智慧，萬德萬能，以及圓滿的相好，都在身相上顯露無遺。我們學習從哪裡下手？從真誠。「誠意、正心」，儒家的教學是從此處下手；大乘佛法也是從至誠心、深心、迴向發願心下手。我們學佛修行不少年了，用了多少時間、精神，但是到底有什麼成就？六根還是被外境轉，自己一毫一分做不了主宰，外面小小的境界風動就感覺得受不了，七情五欲就像波浪一樣，隨著外頭境界風，起大風大浪，這樣下去怎麼能成就？我們從哪裡做起？一定要從嚴持戒律下手。

世間的聖賢，他是怎麼修的？是從誠意修的，誠意、正心、修身、齊家、治國、平天下，我們今天沒有辦法修身，原因在哪裡？心不正，意不誠。我們很想誠意正心，也沒有辦法做到，什麼原因？前頭還有條件，前面有「格物、致知」，物格而後知至，知至而後意誠。格物是什麼？就是佛家講的嚴持戒律，真正的功夫從這個地方做起。「持戒念佛」是古大德

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 足行神

191

華嚴演義【冊十】

192

教的佛法正道，微妙光明神尤其不可思議，大相、細行都普照世間；大相是持戒，細行是威儀，如果我們把它落實在事相上說，「種種光明」，就是種種戒律；「網」，就是種種威儀。這就是淨業三福的第二條：「受持三皈，具足眾戒，不犯威儀」。

長行最後一句：

積集妙華足行神，得開悟一切眾生，令生善根海解脫門。

足行神是我們修學的帶頭人，好比旅行的導遊，因此在學習的過程當中，我們得到他的幫助，就會少走很多冤枉路，這個人非常重要。在《華嚴經》中，為首的第一位很重要，最後一位表法也很重要，這是總結這一個單元的精義。「妙華」比喻修因，從他修學的法門，『開悟一切眾生，令生善根海』，我們就能夠體會得到，是總結我們的修因。「海」比喻無量無邊，一切眾生無量無邊的善根，足行神要幫助他生起，由此我們就知道他的行門，利生功德，確實值得我們讚歎。

我們起心動念，目光所及，要知道世出世法什麼最重要，幫助一切眾生「破迷開悟，離苦得樂」最重要；一切諸佛菩薩修行是為此而修，證果是為這個而證，倒駕慈航還是為這件事。罪與福的造作往往在我們一念迷、悟，唯有真正覺悟之人，才會幫助眾生生善根，幫助眾生增長福德，促進眾生聖學的因緣，其所造的福是世間沒有法子比擬的，這就是行法布施。具體的法布施，真的是大千世界七寶布施都不能為比。反之，障礙眾生生起善根，幫助眾生生起疑惑，退失菩提心，這個罪過也是無量無邊。

「開悟一切眾生令生善根海」，一切眾生，是九法界眾生，我們得有這個心，廣大心、平等心、大慈悲心，決定沒有嫉妒障礙。一個好的教員到什麼地方教學？一般考慮的是緣分，有三種：第一個緣是人事，有沒有大德的護法來護持、禮請？聘請你到這個地方講經說法。第二個緣是聽眾，要觀察這一方聽眾的根機，我所學的法門，及我所弘揚的法門，契不契大眾的根機？第三是時節因緣，包括時與處，每部經有六種成就，這就是緣。

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 足行神

193

華嚴演義【冊十】

194

我們要考慮的是「主成就」，這個主是邀請我們的人，寺院道場的主人，他熱心弘法利生，熱心提拔後學，這「主成就」有了。「處所成就」，有莊嚴的場所，有很好的學習環境。「時成就」，時節因緣，這地區安定，我們可以在這裡安心的學習。「眾成就」，有許多同學、有許多聽眾，聽眾都是同學伴侶，我們大家在一起學習、在一起互相切磋琢磨，這是種種條件成就了。

這個道場，從住持、法師、道場本身所有幹部義工，再包括我們所有的聽眾，我們都要有一個共同的理念：幫助一切眾生生長善根。我們要同願、同德、同行，佛法才能在這個世間推廣教學，幫助這個世間一切眾生，改惡為善、轉迷為悟，這個功德不可思議。用這個來做足行神的總結，我們想想這個意思很深很長。

（二）偈頌

以下是足行神偈頌：

爾時寶印手足行神，承佛威力，普觀一切足行神眾而說頌言：

佛昔修行無量劫 供養一切諸如來
心恆慶悅不疲厭 喜門深大猶如海

「佛昔修行無量劫」，一切諸佛如來過去生中修行，時劫之長沒有法子計算；因此我們一定要發長遠心，眾生無盡，我願無盡，一定要效法諸佛如來無有疲倦，不厭煩、不疲倦，無有疲厭！沒有長遠心怎麼能成就道業？

諸佛如來在因地修行，就是修『供養一切諸如來』這一門，而一切功德迴向菩提、迴向法界、迴向眾生，就是「供養一切諸如來」。這一句「供養」全都包括，其中所含的意思多廣多深！我們念佛是供養，行善是供養，持戒是供養，讀誦是供養，在此地與大眾一起學習也是供養。又以普賢十願來說，願願也是供養；再說菩薩六波羅蜜，六度樣樣都是供養，這就是「一即一切，一切即一」，我們一切時一切處，念念之中都不忘供養。

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 足行神

195

華嚴演義【冊十】

196

覺悟的人法法都是佛法，世出世間沒有一法不是佛法。世出世間一切諸法統統都覺悟、都明白了，諸法的性相、理事、因果全都明白了，哪一法不是覺法？這才是寶印手足行神善導眾生，所以『心恆慶悅不疲厭』，廣修供養；一門含攝一切法門，生歡喜心，無有疲厭。『喜門深大猶如海』，寶印手足行神修的法門是廣大歡喜，「普雨眾寶生廣大歡喜」，所以「喜門深大猶如海」；布施佛法、供養佛法，這供養是三業圓滿，善心、善言、善行，這才生廣大歡喜。

第二首，蓮華光足行神：

念念神通不可量 化現蓮華種種香
佛坐其上普遊往 紅色光神皆睹見

蓮華光足行神所修學的法門是「示現佛身，坐一切光色蓮華座令見者歡喜」，他能夠化現蓮華寶座，從蓮華寶座出現光色。「神通」，通是通達，沒有障礙；性相沒有障礙，理事沒有障礙，因果也沒有障礙。佛能夠

示現世出世間一切法，這才真正能「隨眾生心，應所知量」，就是此地「念念神通不可量」。自性如來「化現」的，決定清淨；「蓮華」表清淨，決定平等，決定不會離開戒定慧三學；「種種香」是戒定慧三學，諸佛如來無論怎樣示現、怎樣變化，仔細觀察，一定是身心清淨，一塵不染。「其上」就是清淨平等的蓮華，佛坐在這上面遊化九法界。『紅色光神皆睹見』，紅色光神就是蓮華光足行神，他看見了，他學到了。

第三首，最勝華髻足行神：

諸佛如來法如是 廣大眾會遍十方

普現神通不可議 最勝華神悉明矚

最勝華髻足行神修的法門是「一一心念中，建立一切如來眾會道場」，「如來眾會道場」不在形式，而在實質；佛門大德常說：「學佛，重實質不重形式。」但是足行神此一單元，每一句、每一偈中，皆能看到特別重視形象，形象不是不重要。自己修行是重實質不重形式，不過為了利益眾

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 足行神

197

華嚴演義【冊十】

198

生，形式就非常重要。所以，為什麼要建立清淨莊嚴的道場？眾生歡喜，「先以欲勾牽，後令入佛智」，是為了接引眾生。宣傳工作做得好，讓大家看到、聽到能生歡喜心，他就到佛門裡面來看看、來觀察；真搞清楚、搞明白了，生歡喜心，他就坐下來學習了。由此可知，形象對於接引初機是多麼重要！這一點我們不能疏忽。『諸佛如來法如是』，一切諸佛無不如是，以佛的形象出現，還要特別用一百劫的時間去修三十二相、八十種好。相好是果報，是福德的果報，果必有因，菩薩在無量劫中修行，福德具足，何必還要百劫修相好？表演給眾生看的，是示現、是表演，他做給我們看的；勸導眾生，你要好的果報，你一定要修善因，種善因才能得善果。

世出世間一切法都是剎那生滅，例如我們此身是緣生的，四大五蘊合起來，這個身相就現前，四大五蘊若是散開，這身相就滅了，這是一般人看的粗相、假相：「緣聚則生，緣散則滅」。身相雖滅，四大五蘊沒有生

滅；就好像一本書，這本書由許多紙張聚集而成，裝釘起來而成一本書，書本出現了；如果把書拆掉，又變成一張一張紙，書的相消失。書是緣生緣滅，書滅了，紙張沒有滅，紙張在。如果你細心觀察，一下體會得，恍然大悟，真相是「緣聚不生，緣散不滅」。現代科學家證實了物質不滅，只是轉變。我們人有死嗎？沒有，精神（靈魂）又去投胎轉世了。

「廣大眾會遍十方」，這種實質、形象表裡一如的修行功夫，這就是修行的功德，這是真正莊嚴道場、真正莊嚴三寶，十方世界的眾生都能夠感受得到。「普現神通不可議」，「普現」是不分族類，《華嚴經》上講的同生眾、異生眾，異生眾裡頭有天眾、龍眾、阿修羅眾，我們現在讀的這一段雜神眾，一共又有十九類，你看看有多少族類？現在我們是不分宗教、不分文化、不分語言，平等對待，這叫「普」；諸佛如來為一切眾生示現，普示現！

第四首，攝諸善見足行神：

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 足行神

199

華嚴演義【冊十】

200

十方國土一切處 於中舉足若下足 悉能成就諸群生 此善見神心悟喜

菩薩在此地教給我們，一切時、一切處，無論在什麼時候，無論在什麼處所，起心動念、一切作為都是成就眾生，『悉能成就諸群生』，此「群生」是九法界眾生。我們的心正、思想正、行為端正，九法界眾生都歡喜讚歎，向你學習，你就能廣度眾生。如果懈怠、放逸、懶散，這些天龍鬼神看見你，搖頭離去，善神遠離。佛在經上講「惡鬼屯門」，為什麼？你不善的心行感召來的是妖魔鬼怪。人常常跟妖魔鬼怪在一起，還會有好日子過嗎？所以你的思想，胡思亂想，這個是業障的因，自己的業障習氣很重；緣，就是這些惡鬼、不善的神靈，給你做增上緣，讓你頭腦不清楚，一天到晚迷迷糊糊，現出這種果報來。世間人對於這其中的道理不清楚，找高明的大夫都沒有法子，為什麼？大夫能治的是生理的病，精神的病、業障的病，再高明的大夫都束手無策。所以我們要保持身心健康，要知道

消業障，遠離惡緣，保有純淨的思想、健康的身體。攝諸善見足行神懂得，他從這個法門證無上道，提出他自己修學，供給我們做參考。

第五首，妙寶星幢足行神：

如眾生數普現身 此一一身充法界

悉放淨光雨眾寶 如是解脫星幢入

菩薩所修學的法門是「念念中化現種種蓮華網光明普雨眾寶出妙音聲解脫門」，示現帶領大眾修行，那是全方位的，從發心到形象，為眾生演說，面面俱到，就如諸佛如來果地上的示現，沒有兩樣。偈頌與長行合起來看，意思就非常明顯。『如眾生數普現身』，盡虛空、遍法界有多少眾生，佛就能現多少身，真的是能夠現無邊的色相，這是不可思議，理事無礙、事事無礙的境界。我們沒有佛菩薩這樣的大神通、大智慧、大德能，但是要知道如何學習？如何落實到自己實際生活當中？當然，這需要智慧。如果真正發心，果然有心為眾生、為佛法，不顧自己，自己的利害得

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 足行神

201

華嚴演義【冊十】

202

失忘得乾乾淨淨，這樣就能得三寶加持，佛菩薩會加持；但是我們必須謹記，也要明瞭，夾雜絲毫自己的利害得失，感應就沒有了，即使有感應也非常薄弱。實在講，有利害得失在裡面是妄想，妄想足以著魔。

佛菩薩能現身，『此一一身充法界』；我們今天利用科技、利用網際網路，也充法界了，至少充滿我們人法界，在全世界打開網路都能收到。

『悉放淨光雨眾寶』，電視放光，內容是法寶，是諸佛菩薩、古聖先賢的教誨。

第六首，樂吐妙音足行神：

如來境界無邊際 普雨法雨皆充滿

眾會睹佛生歡喜 此妙音聲之所見

學佛就是學佛的清淨、學佛的平等、學佛的真誠、學佛的正覺、學佛的慈悲，試問問我們二六時中是不是學這些？真的學佛像佛，學得很像，於一切境緣當中不起分別執著，他才能做到「普」，普度眾生。『眾會睹

佛生歡喜』，「眾會」就是說我們所接觸的一切眾生，聽到了佛法、看到了形象，這個「佛」在哪裡？佛是自己，自己是佛的代表。怎樣才像佛？淨業三福是根本。無論在家出家，你所表現的，「孝養父母，奉事師長，慈心不殺，修十善業」，要從你的相貌、風度顯示給人看，這是佛。「受持三皈，具足眾戒，不犯威儀」，要學細行。細行太多了，我奉勸諸位，至少學沙彌十戒二十四門威儀。我是釋迦牟尼佛的學生，學生是老師的模樣，古人講「觀其徒而知其師」，看到這個徒弟的形象，就知道老師，老師會不會教，老師有沒有真學問、真德行，學生學到了幾成。又說「觀其友而知其人」，看你交往的是哪些朋友，就知道你是什麼樣的人。

第七首，栴檀樹光足行神：

佛音聲量等虛空 一切音聲悉在中
調伏眾生靡不遍 如是栴檀能聽受

『佛音聲量等虛空』，周遍法界；『一切音聲悉在中』，「一切音聲」

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 足行神

203

華嚴演義【冊十】

204

是九法界眾生的音聲，疏云：「圓音警物，等栴檀之香風；暫一熏修，覺身心之調順。」佛音聲的內容是『調伏眾生』，後面『靡不遍』三個字好，無有不遍，遍是普遍、遍及。這一句顯示諸佛菩薩無盡的慈悲，為眾生設想得周到。一切眾生無始劫以來的煩惱習氣，佛菩薩看得清清楚楚、明明白白，所以有能力對治。或問：佛既然有這樣的能力，對我的煩惱習氣觀察得這麼清楚，又有方法教我對治，我今天為什麼還不能成就？問題在自己沒能依教奉行，經上講的話句句真實，不能成就，那是聽不懂佛的話，懂的人一定做到，沒有做到的人是肯定不懂。孟夫子尚且懂得在境界現前時能「反求諸己」，何況佛菩薩！所以，聰明人、有智慧的人遇到挫折、障礙，都懂得回過頭來反省，過失在自己這一邊，不在別人。『調伏眾生靡不遍』是一句實話，我們今天以為沒有得到世尊的調伏，是我們自己粗心大意。

第八首，蓮華光明足行神：

一切毛孔出化音 闡揚三世諸佛名 聞此音者皆歡喜 蓮華光神如是見

蓮華光明足行神所修學的是念佛法門，他所主修的是「一切毛孔放光明演微妙法音」，「微妙法音」，我們從偈頌裡面明白了，微妙法音是『三世諸佛名』。『闡揚三世諸佛名』，「三世諸佛名」就是「南無阿彌陀佛」六字洪名，功德不可思議，囊括釋迦牟尼佛四十九年所說一切佛法。釋迦如是，十方三世一切諸佛如來，為一切眾生說無量無邊的佛法，也不超過這一句。『聞此音者皆歡喜』，九法界眾生，甚至於包括一真法界四十一位法身大士，我們一心稱念，不夾雜一個妄想，念這一聲「南無阿彌陀佛」，十法界的一切眾生沒有不歡喜。由此可知，令一切眾生生歡喜心應該怎麼做？念佛。

淨業三福最後一條「深信因果」，那個因果不是普通因果，是什麼因果？「念佛是因，成佛是果」。佛在大經裡面講的「一切法從心想生」，

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 足行神

205

華嚴演義【冊十】

206

大勢至菩薩講的「憶佛念佛」是因，「現前當來，必定見佛」是果，見佛就成佛。所以我才真正懂得這一句：「念佛是因，成佛是果」，搞清楚、搞明白了，這才把淨業三福的十一句全講清楚了，這個地方是證明。「聞此音者皆歡喜，蓮華光神如是見」，這是專修專弘念佛法門。

第九首，微妙光明足行神：

佛身變現不思議 步步色相猶如海 隨眾生心悉令見 此妙光明之所得

微妙光明足行神他主修的法門是「其身遍出種種光明網普照曜解脫門」，讚頌裡頭第一句『佛身變現不思議』，佛沒有一定的身相，隨眾生現相。『步步色相猶如海』，海是比喻深廣無際，「步步」就是指一切時、一切處，決定是以眾生心隨機應化；眾生心是感，佛身是應。往年我們學經教的時候，李老師非常重視「觀機」這一門，教初學是一個重點的科目，另一個重點是「結緣」，不結法緣的人，縱使成就再高、辯才無礙，若與

聽眾沒有緣，講得天花亂墜，也沒有人喜歡聽。要想法緣殊勝，不能不修布施波羅蜜，布施才能與人結緣，這是個重點科目。要想契機，則一定要修忍辱波羅蜜，才能夠應機，絕對不可以隨順自己，要懂得恆順眾生；『隨眾生心悉令見』，滿眾生的心願。

最後一首，積集妙華足行神：

十方普現大神通 一切眾生悉開悟

眾妙華神於此法 見已心生大歡喜

積集妙華足行神他主修的法門是「開悟一切眾生，令生善根海」。這是總結修行帶頭人必須具有的德行，他才是一個稱職的領眾。『十方普現大神通』，就是現身應機說法。『一切眾生悉開悟』，這一個目標很不容易做到，說法不能不契機契理，所以佛經稱為「契經」——上契諸佛所證之理，下契眾生可度之機。一定要知道，眾生的根性不齊，沒有善根的，幫助他種善根；有善根的，幫助他增長善根；善根成熟的，幫助他開悟。

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 足行神

207

華嚴演義【冊十】

208

『見已心生大歡喜』，「見已」是見道，大乘佛法，見道位是圓教初住菩薩、別教初地（歡喜地），他在此地示現做個修行的帶頭人，他是這麼一個身分，歡喜地的菩薩。

18、身眾神 （1）長行十法

復次淨喜境界身眾神，得憶佛往昔誓願海解脫門。

身眾神，清涼大師在《疏鈔》中說，「身」是自身，「眾」就是同生、同名二神。佛在經上亦告訴我們，每一個人都有兩個神，這兩個神生生世世不離開自己，形影相隨，到我們哪一天真正斷除二障，這兩個神就起作用，作用是變化多身，如《楞嚴經》中所說，「應以什麼身說法，就能示現什麼身」，由此可知，身眾神起作用的時候，就是六通中的神足通，可以飛行變化，它的真因就是有這兩個神常常伴在我們身邊。當我們有業障的時候，他們的能力受限制，這個道理很深。我們有業障，不但自己的能力、神通受限制，諸佛菩薩、諸天善神對我們來說，他們的能力也受限制。

這裡頭有道理在，什麼道理？就是心念像電波，當我們的煩惱習氣深重的時候，波動是亂的、不規則的，他們的波動雖然有規則，不亂，但是碰到我們的波，怎麼能不受影響？他的功力再深、定力再大，多少還是受一點干擾。

由此可知，我們必須自己真正修到清淨心，決定不受外面境界干擾；心地清淨必須從斷惡修善下功夫，所以《十善業道經》是大小乘、宗門教下、顯教密教的基礎課程，我們不能不懂。我初學佛的時候親近章嘉大師，章嘉大師曾經用藏文寫「唵、阿、吽」三個字給我，這三個字是什麼意思？就是十善業道，「唵」是身業清淨，「阿」是口業清淨，「吽」是意業清淨，三業清淨。我們常看到釋迦牟尼佛的畫像上都有圓光，圓光頂上就是寫的這三個字，表佛是十善業道做到圓滿，所以《十善業道經》中「不容毫分不善夾雜」是如來果地上的境界。

身眾神代表的十位菩薩，第一尊『淨喜境界身眾神』，「淨喜」，淨

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 身眾神

209

華嚴演義【冊十】

210

是清淨，喜是歡喜；身眾神以這個名號做為首席代表，我們不能不注意。能把夾雜不善習氣斷掉，那叫真功夫；你能斷一品，你的淨喜境界就提升一個層次；面對一切眾生、面對五欲六塵、面對名聞利養，我們的心真正清淨一分，內心的喜悅就往外透一分；十善業道修得圓圓滿滿，確確實實沒有毫分不善夾雜，那才叫如來果地「淨喜境界」。一切諸佛往昔的誓願，就是誓度眾生、誓斷煩惱、誓學法門、誓成佛道，這是一切諸佛的總願。我們要想佛的願、佛的行，願行同佛，你才真正能達到淨喜境界。

第二句：

光照十方身眾神，得光明普照無邊世界解脫門。

這一尊菩薩教導我們的是拓開心量。修學大乘第一個條件，就是要拓開心量；心胸狹小者，不但不能修學大乘法，連小乘也不能入門。為什麼？諸位若讀過《金剛經》就知道，證得須陀洹果，都不作「我已證須陀洹」想，為什麼？他已「無我相、無人相、無眾生相、無壽者相」，小乘須陀

洵就離四相了，心量小離不了四相，所以我常常勸導初學同學，功夫從哪裡用起？從放下自私自利起。我們這一生，第一件大事是什麼，自己總得要清楚。世出世間一切事，真正是雞毛蒜皮，不值一顧，隨緣就好，不能放在心上；了生死、出三界，是我們的大事，應當念念不捨。

肉眼能夠看得見的光波，頻率是太窄小、太窄小了，看不見的光波，不知道有多少？在大乘經教裡面常講的大圓滿的光波是什麼？是心光，「光照十方」就是心光。光波動，科學家的名詞為光子的波動，心的波動是心光，速度不可思議。太陽與電磁波速率非常接近，一秒鐘行走十八萬英里，即三十萬公里，可是我們心念的波動，才起一念，即使這個念頭非常微弱，即刻周遍法界，光與電不能為比。因此，我們起心動念要為十方一切眾生著想，不能想自己。我們要學習的，是學菩薩的心量，「光照十方」；起心動念要想到九法界眾生，念念不捨；一切時、一切處，念頭都是照顧到九法界眾生，這就是光明照十方，『光明普照無邊世界』。

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 身眾神

211

華嚴演義【冊十】

212

十方一切眾生若有善行，我們要效法；一切眾生受苦難，要發心去幫助他們，消災免難。那我們要問，我自己正也在受苦難，我怎麼能幫助別人？你只要一發心，自己的苦難就離開了。這是什麼原因？因為你的苦難都是小心眼造成的，心量太小，才受苦受難；心量一拓開，自己的災難就化解了，就這麼個道理。所以大乘法中世尊常常教導我們，度他即是自度，利他原來是自利；而自利不但是害他，實在是害自己。所以一定要曉得，十方一切眾生在哪裡？《大方廣佛華嚴經》所說的就是；不但是起心動念「普照無邊世界」，生活當中點點滴滴，都照顧無邊世界的一切眾生，與他們起感應道交的作用。身眾神從這個地方得到解脫，其實身眾神的解脫就是我們自己的解脫；前面淨喜神是從學習諸佛大願大行證得圓滿菩提，光照神是教我們念念不捨眾生，從這個地方成無上道。

第三尊：

海音調伏身眾神，得大音普覺一切眾生令歡喜調伏解脫門。

以上這三尊合起來看，就是身語意三業，「淨喜」是身業，「光照」是意業，「海音」是語業，三業純善。『海音』也就是海潮音，佛門常以海潮音比喻清淨信。海潮漲落有一定的時候，這是信，有信用。淨是什麼？一無所求，這是清淨。所以佛經常用海潮來比清淨信，我們要學習對一切人、一切事、一切物要有信用。

我們從菩薩的德號『海音調伏』，就知道他的身分是法師、善知識，教化眾生。「調伏」指他教化的善巧方便，以對治情緒而言，凡夫總有七情五欲，如何令七情五欲發得恰好？儒家講「皆中節」，有一定的節度，不能超過；儒家的標準是禮，佛法的標準是戒。因為我們是凡夫，不超越這個標準，修學就算是有功夫；超過這個標準叫造業，將來會感受苦報。果報不是上天賞罰人，也不是佛菩薩處分你，是你自己業力感得的。「調」是調心，「伏」指對治煩惱而言；調伏有情眾生的情緒，要有善巧方便。「調」需要用智慧、要用定，定慧能調；戒律能伏，戒與定能伏。三學！

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 身眾神

213

華嚴演義【冊十】

214

菩薩修學的法門是『得大音普覺一切眾生令歡喜調伏解脫門』。「大音」，我們講「大聲疾呼」，眾生在迷惑顛倒的時候，心神昏暗，不大聲疾呼，喚不醒他；另外一個意思，菩薩的言教稱性曰大，與法性相應，起心動念、言語造作都與法性相應，這是大。「音」，不僅是言音，也指身教。「普覺」，是平等覺，就是清淨平等普遍的喚醒盡虛空、遍法界的眾生。

第四句：

淨華嚴髻身眾神，得身如虛空周遍住解脫門。

疏云：「相即無相，故如空遍住。空非獨虛，亦遍於色。住非分住，一塵亦周。如芥子空，即不可盡。身與法性，不可分故。」註的意思很深，所以清涼《鈔》中，自己也有解釋，我們應從經與註合起來學習。

菩薩的名號都顯示其德行，『淨華嚴髻』，「華」在佛法表因行，修清淨的善因，你的果報當然淨；清淨就是莊嚴，髻是髮髻，代表高顯之意；

換句話說，修清淨的菩薩六度，才能得如來圓滿的果報。

『身如虛空周遍住』，只有空才是周遍法界，諸佛菩薩的身是周遍法界；佛經上講「坐一毛端裡轉大法輪」，這一毛端是盡虛空、遍法界，我們為什麼看不出來？因為有妄想分別執著，所以有障礙，看不出來。佛菩薩沒有妄想分別執著，他清楚、他明瞭，毛端稱性，性沒有大小，大而無外，小而無內，所以毛端沒有放大，虛空法界沒有縮小，這叫小大無礙，這是《華嚴》事事無礙的境界。

大師講得好：「相即無相，故如空遍住；空非獨虛，亦遍於色」，這說明空跟色確實是一體。身是相，毛端也是相，相即無相；空就是色，色就是空；「真空妙色」，真空跟妙色是一不是二，這是事實真相，這是如來果地上的境界。「住非分住」，若我住在這裡就不能住那裡，這是「分住」，若是入華嚴境界，住是周遍的；底下舉個比喻說：「一塵亦周」，塵是微塵，周是周遍法界，一塵亦周遍法界。他舉個比喻，「如芥子空，

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 身眾神

215

華嚴演義【冊十】

216

即不可盡」，芥子是芥菜子，芥菜子那麼一點大的空，空性周遍，不可窮盡。性周遍，相也不例外，相是性顯出來的，唯心所現；所以「身與法性不可分故」，這個總結結得好，若懂得身與法性不可分，你就要知道一切現相與法性不能分；性相一如、理事一如、因果一如，無有一法不如，這才能見性，這才真正了解這個事實的真相。

離開妄想分別執著，無有一法可得，永嘉大師《證道歌》講得好：「覺後空空無大千」；宗門常講「粉碎虛空」，都是說這個意思；所以身確確實實等虛空法界。然後我們不難想到，我念念為虛空法界眾生服務，不是一個空話，不是一個空想，是實質的。怎麼服務？隨順法性就是服務，隨順性德就是服務周遍法界。

第五句：

無量威儀身眾神，得示一切眾生諸佛境界解脫門。

這一尊身眾神提醒、教導我們威儀的重要，佛家常說三千威儀、八萬

細行，這就是『諸佛境界』。佛在《沙彌律儀》裡講過，不學小乘而學大乘者，無有是處，這兩句話非常重要。小乘法在中國隋唐初期，曾經流行短暫的一段時期，唐朝中葉以後，小乘教就不興了，因為儒與道代替了小乘。過去學佛之人，都有儒學的基礎、道家的基礎。道家不是道教，指老子莊子思想。有老莊的基礎、有孔孟的基礎，入大乘沒有問題。現在儒與道都不學，小乘戒也不肯學，一入門就想修學大乘，學一輩子，學得四不像。果報到哪裡去？大多數在三途，這是真的，不是假的，諸位仔細觀察就能明白。因此，我們學佛不能不重視戒律，疏忽戒律，什麼都學不成。

疏云：「威儀施化，無心頓現。斯即佛境，難以言思。」威儀就是形象，我們一定要做一個好榜樣給眾生看，才對得起佛菩薩，對得起祖師大德；初學的人總是有心在造作，但我們不是有意裝模作樣；功夫到家的時候，一切純熟，一切都自然而然，沒有絲毫造作的痕跡。

凡事要如孟夫子所說的「反求諸己」，回過頭來想自己，自己是如何

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 身眾神

217

華嚴演義【冊十】

218

引發別人對我們不善的觀感？回頭多想想，然後你才能發現自己的毛病、過失，那是真覺悟；悟後起修，把我的錯誤修正，那叫修行，那叫功夫。疏忽了戒律、威儀，不知道自己犯的是什麼過失，都以為自己沒有過失，一天到晚怎麼找也找不到自己的過失，這還得了嗎？我在講席中曾經提過，兩種人沒有過失，一種是如來，真正沒有過失；另外一種是狂妄的人，沒有過失，愚痴到極處，隨順自己煩惱習氣，習以為常，養成習慣，不知道那是過失。

有心現威儀是菩薩境界，『得示一切眾生諸佛境界解脫門』，由此可知，這就是清涼大師所說的，示現威儀而「無心頓現」，是佛的境界；現而無現，無現而現，自自然然把佛陀的教誨全部從自己的身行威儀上表演出來了；我們常常講的三福、六和、三學、六度、十願，自然表演出來，沒有一絲毫做作的痕跡，這就是「諸佛境界」，這就是過菩薩的生活。

第六句：

最勝光嚴身眾神，得令一切飢乏眾生色力滿足解脫門。

疏云：「佛為良田，出世難遇。一興微供，果獲五常。」佛是真實的福田，供養佛，福報最大、最不可思議。「出世難遇」，佛不常常出現在世間；「一興微供」，就是你有一念，很微薄的一點點念頭，或是飲食，或是衣服，供養釋迦牟尼佛，「果獲五常」，果報是獲得五種福報，常是長遠。第一「色」，色相，相貌端莊。為什麼？佛的相貌圓滿，三十二相、八十種好，你以誠心誠意供佛，你也會得到相好光明。這個光明，現在講氣色，也叫光彩。第二個福報「力」，你的身體健康。此色與力，即經文所說的「色力滿足」。第三「常命」，你得長壽。第四「安樂」，真的是平安快樂。第五得「辯才」，這是智慧。以真誠心去供佛，你得這五種殊勝的果報。菩薩供佛，即使是一文錢供佛，果報都不可思議，為什麼？菩薩的心、意願是希望佛陀度化十法界有情眾生，「心包太虛、量周沙界」，那個心多大！供一文錢的量也周沙界，不在供養物質多少，那個福報不可

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 身眾神

219

華嚴演義【冊十】

220

思議。若是我們明白了，念念為眾生，不為自己。

「飢乏眾生」，飢乏是廣義的，有物質方面的貧窮、飢餓，有精神方面的貧窮、飢餓。救人的身命固然重要，救人的慧命更重要。所以貧窮落後的國家，我們應該怎樣幫助他？要教導他，要辦教育，要幫助他開智慧，要幫助他獲得謀生的能力，這才是真正救他、徹底救他；如此一來，他可以永遠脫離別人的救援，他有獨立謀生的能力。這些事情，譬如辦學校，辦農場、工廠，從事於生產的事業，教導他們這些技術，這是真實的救濟，真正的慈悲濟世。

第七句：

淨光香雲身眾神，得除一切眾生煩惱垢解脫門。

『淨光香雲身眾神』是一位修法布施的菩薩，說法度生。疏云：「齒光除垢，表所說淨故。」這是說法口放光明，後文偈頌說：如來齒相放光，所以大師說齒光，牙齒放光，說的就是淨法，能幫助眾生覺悟，覺悟就斷

煩惱，「除垢」。

現在這個時代，修行不容易，弘法不容易，護法更不容易；唯其不容易，你要肯做，不畏一切障礙，發心去做，功德不可思議。菩薩在此地教導我們一個原則，一定要記住，「所說淨故」；這句話就是《金剛經》上世尊教導須菩提尊者：「不取於相，如如不動」。不取於相，絕不貪著一切相，不貪名聞利養、五欲六塵。如如不動，是不起貪瞋痴慢，不起自私自利的念頭。外不著相，內不動心，這個說法叫淨說，所以起心動念、言語造作一定要與法性相應，與真誠相應，與清淨相應。真誠、清淨、平等、正覺、慈悲，我們能夠與這五種心相應，就是不失菩提心，這樣才能圓滿成就。

第八句：

守護攝持身眾神，得轉一切眾生愚痴魔業解脫門。

實在講，今天我們就陷於魔境界。世尊在《楞嚴經》中說有五十種陰

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 身眾神

221

華嚴演義【冊十】

222

魔，如果我們有慧眼，能夠辨別，就不會上魔的當，不會受魔影響，這就難得。若還是煩惱習氣當家，沒有不落魔掌的；儒家《左傳》說「人棄常則妖興」，常是常道，仁義禮智信，儒家稱為五常，做人的基本原則；人能守住這五條，這才叫人道；如果把這五條完全丟掉，就是妖魔鬼怪的社會。佛法講的五戒：不殺生、不偷盜、不邪淫、不妄語、不飲酒，跟儒家講的五常同一個意思。儒家的五常沒有了，佛家的五戒沒有了，整個社會都是幹殺盜淫妄，不仁、不義、無禮、無信，沒有智慧、愚痴，這就叫魔。

疏云：「有染於五塵，無慈於六趣者，愚痴魔業也。」我們先要說明什麼是魔、什麼是業？魔是折磨的意思，業就是造作，所有一切造作會折磨自己，身心不安，這叫魔業。魔業決定離不開愚痴，稱為『愚痴魔業』。大師註解中講得好，魔業是從哪裡來的？兩個因素，一個因素是貪著世間的五欲六塵，嚴重的染著財色名食睡叫五欲，亦可說是，對色聲香味觸五

塵生起嚴重的貪染。另一個因素就是對六道的眾生沒有慈悲心；因此，他所做的一切事業，起心動念、言語造作皆稱為「愚痴魔業」。

清涼大師對於魔事說得很清楚：「魔事不出三毒及慢」，凡與貪瞋痴慢相應的就是魔事。貪瞋痴慢不斷、貪瞋痴慢增長，你就被魔控制、被魔佔有，無論修學哪一個法門，你都不會有成就。「魔惱眾生，不出三事」，魔害眾生雖然多，總不出這三大類：第一大類是「上妙五欲」，引人貪愛的財色名食睡——五欲，就是上妙的物質享受，要知道這是魔事，不是好事。第二類是「諸苦具」，具是工具，所有一切令人心身苦惱的事情，其中最明顯的是賭具，現在這個風氣，在全世界很盛行。股票也是苦具，還有吸毒等等，苦具在現今社會真的是無量無邊；你要認識清楚，不要上它的當。第三大類就是「為說邪法」，這是最可怕的，引誘人趨向邪知邪見，增長貪瞋痴慢。以上這些都叫魔業，以此為準，來觀察世間，來觀察我們自己，細心反省，我自己現在是在佛道，還是在魔道？

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 身眾神

223

華嚴演義【冊十】

224

所以我勸同學們，無論在家出家修行，一定要遠離、一定要放下這十六個字：「自私自利、名聞利養、五欲六塵、貪瞋痴慢」，一定要離開，永遠離開，你在菩提道上才不遭魔障。

第九句：

普現攝化身眾神，得普於一切世主宮殿中顯示莊嚴相解脫門。

「普現」，普是平等，平等示現，攝持教化一切眾生。在他修學法門中舉一個例子，『於一切世主宮殿中顯示莊嚴相』。疏云：「此有三意」，第一「身雖周於法界，多示為王，攝御自在故」。法身菩薩的心周遍法界，身量周沙界，所以能與盡虛空、遍法界的眾生感應道交，眾生有感，佛就示現，多半示現為一切世主，為什麼？攝御自在故。「攝御」就是教化眾生，作君親師容易，若不是世主，很不容易教化眾生。第二個意思是「八相處於王宮，俯接物故。」如釋迦牟尼佛來這個世間就選擇王宮，出生在帝王之家，然後示現捨棄一切帝王的榮華富貴，出家修道，必須要以身作

則，做出榜樣來給眾生看，他才能覺悟、才能回頭，如此教化眾生就容易。我們活在世間，就要學本師，一切隨緣，絕不攀緣。佛家諺語所說，「做一天和尚撞一天鐘」，守我的本分。「撞一天鐘」比喻說一天法，凡能幫助一切眾生破迷開悟，都叫撞鐘。第三個意思：「法界菩提樹下，法王宮故。」這是講到華嚴境界，華嚴境界是等虛空遍法界，不是世間的王宮，是法王的宮殿；法王宮殿就指虛空法界。又以覺比喻菩提，無處不覺，無時不覺。樹是建立、建樹，為一切眾生建立覺悟的形象，是為菩提樹，也就是「顯示莊嚴相」。

第十句：

不動光明身眾神，得普攝一切眾生皆令生清淨善根解脫門。

身眾神中以『不動光明神』做總結，意思深長。「不動」是定，「光明」是慧、覺照，覺照一定從清淨心生。菩薩自行化他，主修的法門是『普攝一切眾生，皆令生清淨善根』；九法界眾生，周遍法界一切眾生；『皆

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 身眾神

225

華嚴演義【冊十】

226

令生清淨善根』，世間善根有三種：「無貪、無瞋、無痴」，換句話說，就是要斷貪瞋痴；出世間善根只有「精進」，勇猛精進，無有懈怠、無有疲厭，菩薩善根！諸位要知道，出世間善根是以世間善根為基礎，無貪無瞋無痴三善根裡面生長的善法，再加上勇猛精進，清淨善根，沒有一絲毫污染，你這一生就圓證菩提。《無量壽經》經題「清淨平等覺」，清淨平等就是名號中的「不動」，覺就是名號中的「光明」。由此而知，這一尊菩薩在此地暗示我們導歸極樂，身眾神最後是以清淨平等覺導歸極樂。

我們為佛弟子，當然要供養三寶，如何供？一般同修家中都供養西方三聖像，這就是供養三寶。阿彌陀佛是佛寶，觀世音、勢至是僧寶，佛、僧所表的法是法寶，所以三寶具足。佛前供一杯水，代表清淨莊嚴、不動光明；水是乾淨的，淨水，表示心地清淨一塵不染；看到這一杯水，想到我的心要像佛前這一杯水一樣，是平靜的，沒有起波浪，清淨心、平等心，時時刻刻念念不捨清淨平等。「清淨平等覺」，它是總的方向、總的目標、

總的修行綱領。

（2）偈頌

以下是偈頌：

爾時淨喜境界身眾神，承佛威力，普觀一切身眾神眾而說頌言：

我憶須彌塵劫前 有佛妙光出興世

世尊於彼如來所 發心供養一切佛

菩薩他修學的法門是「憶佛往昔誓願海」，在偈頌裡面，就更清楚、更明顯了。第一句是講時間之長，『須彌塵劫前』，須彌山化作微塵，以一塵為一劫，這是沒有法子計算的，用天文數字也不足以形容。在那個時候『有佛妙光出興世』，有一尊佛德號妙光，出現在世間。佛出現在世間，當然來示現教化眾生。『世尊於彼如來所』，世尊指我們的導師，華嚴會上稱毘盧遮那如來，世間稱釋迦牟尼佛；毘盧遮那如來是法身佛，釋迦如

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 身眾神

227

華嚴演義【冊十】

228

來是應化身佛，而在《華嚴經》中，佛告訴我們，三身是一體，是圓融的，一即是三，三即是一。

「彼如來」就是妙光佛，『發心供養一切佛』，由此可知，身眾神效法釋迦世尊，以種種變幻護持供養而作佛事。這一首偈，它真正的義趣是勸勉、鼓勵我們，要效法世尊發心供養一切諸佛如來。怎樣供養諸佛如來？看看菩薩修學的法門「憶佛往昔誓願海」，發大誓願就是「供養一切佛」，大誓願特別是阿彌陀佛四十八願，我們也與阿彌陀佛一樣發四十八願，這就是真正發心供養一切佛。有願而落實就是行，以行踐願，這願是真實的，願不是虛假的，這叫真正學佛，就是真誠的供養，而且是供養十方三世一切諸佛如來。

第二首，光照十方身眾神：

如來身放大光明 其光法界靡不充

眾生遇者心調伏 此照方神之所見

光照十方身眾神所修學的法門是「光明普照無邊世界」，我們要認真的學習。我們的心光，心地清淨平等就是光明，心地放光；真誠心放光，清淨心放光，平等心放光，正覺心放光，慈悲心放光，光照虛空法界。為什麼要這樣做？理由在第三句：『眾生遇者心調伏』，不為自己。所以初學一定要知道，我們的修學是專精一門，「一門深入，長時薰修」，對於我們中下根性的人，決定有大利益。好好的把自己的本門學好，從本門裡面成就戒定慧三學，獲得根本智，這是你會學習，真正善學。

修學次第非常重要，現在有一些年輕人沒有耐心、定力，一開始就想廣學多聞，過去梁啟超居士與唐大圓居士曾說，這種修學法破壞根本智，也破壞後得智，所得的是什麼？是世間的常識，邪知邪見，沒有智慧，沒有能力觀察判斷問題，更沒有能力解決問題，這都由於不善學，不懂得修學的方法，所以煩惱習氣伏不住，心七上八下，身心得不到調伏，沒有辦法調順。

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 身眾神

229

華嚴演義【冊十】

230

第三首，海音調伏身眾神：

如來聲震十方國 一切言音悉圓滿
普覺群生無有餘 調伏聞此心歡慶

海音調伏身眾神主修的課程是「大音普覺一切眾生令歡喜調伏」，「大音普覺一切眾生」，偈頌上講得清楚，這是諸佛『如來聲震十方國，一切言音悉圓滿』。我們的聲波如果能夠隨順心波，隨大誓願、大菩提，我們的音聲就能夠跟佛一樣周遍十方國土，周遍虛空法界。道理在哪裡？心性是一，體是一、根是一；眾生形色不相同，業力變現的，唯識所變；一切眾生的言語不相同，也是業力變現的；如果我們把業力放下，回歸到自性，自性是一不是二，這就通了。「佛以一音而說法，眾生隨類各得解」，圓教菩薩一音說法，眾生也隨類各得解。

第三句『普覺群生無有餘』，是講它的效果，「普覺」是普遍平等的幫助一切眾生覺悟，這是真實的功德，這是究竟圓滿的布施供養；「無有

餘」，說明自己盡心盡力，和盤托出，這才是圓滿究竟。『調伏聞此心歡慶』，海音調伏身眾神他見佛聞此法門，生歡喜心，依教奉行，他成就了。他的報告覺醒了我們，念念幫助別人覺悟，一心一意去做，我們自己不知不覺也就覺悟回頭了。

第四首，淨華嚴髻身眾神：

佛身清淨恆寂滅 普現眾色無諸相 如是遍住於世間 此淨華神之所入

淨華嚴髻身眾神所修學的法門是「身如虛空周遍住」，偈頌是他的修學報告，偈頌與得法合起來看，意思更明顯。『佛身清淨恆寂滅』，寂滅才是真正的常住、遍住。為什麼？它是真心本性的理體，體周法界。『普現眾色無諸相』，「普現眾色」是從體起用，雖然起用，體還是清淨寂滅。所以十法界依正莊嚴，在法身菩薩眼目當中是清淨寂滅，這樣才能夠『遍住於世間』。實在講，世間跟出世間是一不是二，體、相、用，一而三、

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 身眾神

231

華嚴演義【冊十】

232

三而一，沒有分離。遍住世間的道理就在離相，離相是不著相，心裡頭如果一切不執著、不分別，就遍了。無論是世法還是出世間法，稍稍有一點分別執著就局限、就小了；要是完全不著相，如諸佛菩薩一樣「作而無作，無作而作」，做不做？真做，非常認真努力在做；作而無作，無作是不著相，他這個「作」就遍虛空法界。絲毫染著就產生隔礙，我們在這裡要學這個道理，永遠保持身心的清淨寂滅，自自然然、點點滴滴都周遍法界，遍住於世間。

第五首，無量威儀身眾神：

導師如是不思議 隨眾生心悉令見 或坐或行或時住 無量威儀所悟門

讚頌裡面舉的例子好，都在日常生活行住坐臥當中，但是關鍵的字眼在第二句『隨眾生心』，我們如何示現威儀？一定要隨眾生心，要懂得觀機。現在的人不知道孝順父母，發菩提心、行菩薩道的人，要給社會大眾

做出榜樣，做出孝順父母的榜樣給他看。現在的學生不懂得尊重老師，我們要做出一個尊師重道的樣子給他看。現在眾生都迷在錢眼裡頭，不擇手段貪圖財物，盡幹一些損人利己的事情；我們要做出捨財、散財、布施、供養給他看，啟發他，這都是「隨眾生心悉令見」。現在的人對國家沒有忠心，我們做出效忠國家。這個社會上沒有道義、沒有信用，我們要示現大義大信，做出來給他看。你仔細觀察，現在這個世間人、這個社會缺少什麼東西，你就做出什麼樣子出來，幫助他、糾正他，幫他回頭、幫他向善，幫他遠離貪瞋痴、遠離三惡道，無量威儀要是這樣建立就對了，這個示現就不思議了，這就是心同佛心、願同佛願、行同佛行，所以一定要『隨眾生心悉令見』。

第六首，最勝光嚴身眾神：

佛百千劫難逢遇 出興利益能自在
令世悉離貧窮苦 最勝光嚴入斯處

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 身眾神

233

華嚴演義【冊十】

234

佛出興在世間不容易，真的是「百千萬劫難遭遇」，對眾生的利益太大太大了，具無量無邊的功德；而功德在哪裡顯示？能夠令世間一切眾生、九法界眾生離貧窮之苦。眾生缺乏物質生活固然苦，缺乏精神的資糧更苦，慧命重於身命，缺乏物質資糧最苦是身死，但是缺乏聖賢精神食糧，法身慧命就餓死了。遇到佛法是大善根、大福德、大因緣，遇到之後，真正能信、能解、能行、能證，你這一生就永脫輪迴。諸位想想看，這種布施供養、這種慈善救濟，是世間無與倫比，沒有法子能比，這事情是世出世間第一等的好事。你發真誠心做一天，功德就不可思議，天天繼續做，那還得了！諸佛如來都讚歎不盡。所以我們要曉得世出世間第一等的大事業、第一等的功德事業、福德事業是什麼？搞清楚、搞明白了，我們這一生就沒有空過，這一生沒有白來。

第七首，淨光香雲身眾神：

如來一一齒相間 普放香燈光燄雲

滅除一切眾生惑 離垢雲神如是見

淨光香雲身眾神修學的法門是「除一切眾生煩惱垢」，『如來一一齒相間』，指說法，『普放香燈光燄雲』，說法就是放香放光，香光莊嚴。為眾生說真實法，就是說明宇宙人生的真相。一切眾生迷惑顛倒，迷在哪裡？佛一句話說破，不了解事實真相——起惑、造業、受報；受報的時候又起惑、又造業，於是惑業苦的輪轉永遠不息；迷惑是因，造業是緣，苦是果報，所以會有六道輪迴。如果能夠斷除惑業苦，或斷惑，或不造業，六道輪迴的苦報就沒有了。諸佛如來、菩薩善友為一切眾生講經說法，就是講這個道理，就是講這個事實真相，希望大家徹底明瞭，斷惡修善。斷惡修善是從造業上講的，破迷開悟是斷惑，轉凡成聖是證聖果，恢復自性。淨光菩薩他從這個法門修行證果，把他的經驗提供給我們做參考，重要的參考資料。

第八首，守護攝持身眾神：

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 身眾神

235

華嚴演義【冊十】

236

眾生染惑為重障 隨逐魔徑常流轉 如來開示解脫道 守護執持能悟入

第一句說眾生的業障，六道輪迴中所有一切有情眾生，確確實實『染惑為重障』。「染」是貪、瞋、憍慢，「惑」是愚痴、迷惑，此二字就是佛法中的根本煩惱——貪、瞋、痴、慢、疑、惡見。疑、惡見都是痴煩惱中的一部分，若不痴就不會懷疑，這個懷疑是對於聖賢教誨的懷疑、對於善法的懷疑；惡見是錯誤的知見，這些是六道眾生的重障。因為有這些重障，所以生生世世、無量劫來『隨逐魔徑常流轉』，這個「徑」是道路。魔道是什麼？六道，特別是三惡道。

眾生的根本煩惱是與生俱來，無量劫來生生世世的習氣，不斷除就不能出離輪迴；無論修學哪個法門，念佛、參禪、持咒學密，只要有貪瞋痴慢，所走的不是佛道，而是「魔徑」。如果功夫得力，雖有貪瞋痴慢，伏住了，它不起現行、不起作用了，這叫功夫得力，這功夫不錯了，但是這

樣的功夫還出不了三界。若是修念佛法門，這樣的功夫就行了，就能帶業往生。能控制煩惱，伏住習氣者，求生淨土就不難，「一念相應一念佛，念念相應念念佛」，能有把握成就。

『如來開示解脫道』，諸佛如來、菩薩善友應化在我們世間，幫助我們，為我們詳細說明，為我們做種種示現「解脫道」。『守護執持能悟入』，守護攝持身眾神所修學的法門是「轉一切眾生愚痴魔業」，跟他的德號完全相應，他能夠守護、能夠攝持，所以才有能力轉眾生的魔業；他非常慈悲來幫助我們，教我們如何守住根門，六根不被六境影響，能護持自己的清淨心、平等心、真誠心、慈悲心。

第九首，普現攝化身眾神：

我觀如來自在力 光布法界悉充滿
處王宮殿化眾生 此普現神之境界

普現攝化身眾神主修的法門是「普於一切世主宮殿中顯示莊嚴相」，

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 身眾神

237

華嚴演義【冊十】

238

就像我們本師釋迦牟尼佛，在王宮裡面示現八相成道，『處王宮殿化眾生』，降生在北印度迦毗羅衛國，淨飯王的宮殿，示現為王太子，榮華富貴，世間人求都求不到，但他全部放下，用這個來教化眾生，現身說法，告訴大家，世間功名富貴是假的不是真的，如果是真的，佛一定攝取，他怎麼會捨棄？佛示現的是真實的，有百利而無一害。

『我觀如來自在力』，普現神看見佛得大自在，為什麼得自在？圓滿與自性相應就自在。『光布法界悉充滿』，前面說過他的身光、他的心光，他的起心動念、言語造作，沒有一樣不是周遍虛空法界的，所以哪裡有緣，哪個地方就現相。

最後一首，不動光明身眾神：

眾生迷妄具眾苦 佛在其中常救護
皆令滅惑生喜心 不動光神所觀見

不動光明身眾神所修學的法門是「普攝一切眾生皆令生清淨善根」，

讚頌第一句，把六道輪迴的病根給我們說出來了；『眾生迷妄』，這是真因，『具眾苦』，六道輪迴受報。六道眾生不知道「凡所有相，皆是虛妄」，他把這些虛妄相當作真實，在這個妄相裡面起貪瞋痴慢、起自私自利，起這些念頭。『佛在其中常救護』，眾生生死疲勞，佛是大慈大悲，眾生有感，佛就有應。諸佛如來、菩薩善友應化在世間，只有一樁事情，幫助眾生離苦得樂，幫助眾生破迷開悟，就這樁事情，不是為自己；而法身菩薩應化在世間，為眾生就是為自己，所以我們學諸佛菩薩，起心動念決定要為一切眾生，千萬不要為自己，為自己著想，虧就吃大了，為什麼？增長貪瞋痴慢，增長我見。

19、執金剛神 (1) 長行十法

復次妙色那羅延執金剛神，得見如來示現無邊色相身解脫門。

執金剛神就是護法神，手上執持金剛寶杵，代表般若智慧。這些護法神到底有沒有？有！誰能護持佛法？唯有佛與法身菩薩，凡夫很難護持，

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 執金剛神

239

華嚴演義【冊十】

240

因此，許多執金剛神都是諸佛菩薩示現的。護法必須要福慧具足，所以諸佛來護法，一尊佛出世，千尊佛示現來護持。

「那羅延」是梵語，意思是堅固不壞，所謂金剛不壞身，用它來比喻自性本具的般若智慧，那是真實智慧。執金剛神手上執持武器，可見對於佛法的護持，一定是恩威兼顧，他對於善人溫和，對於惡人，則現種種威猛之相。『妙色那羅延執金剛神』，「妙色」，這一位大護法福慧莊嚴，他的色相當然好，有圓滿的智慧、圓滿的福德。他得的法門是『見如來示現無邊色相身』，疏云：「見如來身，普現非別，豈唯凡現之處即無邊相，亦隨一一色相，皆無有邊。」這不是普通人能見到的。應以什麼身得度，他就現什麼身；所現的身，仔細去觀察都是妙色，為什麼？圓滿福慧所現，無一不是妙色；你都能觀察到無有邊際，「如來示現無邊色相身」，妙色裡頭顯示出福慧莊嚴。

第二位：

日輪速疾幢執金剛神，得佛身一一毛如日輪現種種光明雲解脫門。

「日輪」代表智慧，「幢」代表福德；輪有摧輓、轉動的相，及有精進不懈的相。「速疾」是快速。我們就能夠體會「日輪速疾幢」名號的意思，菩薩要用大智慧、大福德，快速的幫助一切苦難眾生，希望一切眾生早日成佛；執金剛神能幫助佛的心願圓滿，促進正法久住，促進正法流通十方三世。

『佛身一一毛如日輪』，毛是汗毛，正報裡面最小的，這是就佛所現相當中的一分，你仔細觀察佛身上的汗毛，一毛裡面也充滿圓滿的智慧福德，就像日輪一樣。『現種種光明雲』，我們常常在經上看到佛的毛孔放光，「光中化佛，佛為眾生演說妙法」，諸佛如來在一毛端裡轉大法輪；如同釋迦牟尼佛示現成佛之時，二七日中在定中講《大方廣佛華嚴經》，聽眾有無量無邊不可思議，本經略說總有一百七十多個團體；每一個團體都舉出十位上首做代表，每一位上首所代表的人數都是無量無邊不可思

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 執金剛神

241

華嚴演義【冊十】

242

議，在哪裡開會？在一毛端。毛端沒有放大，會場沒有縮小。華嚴境界！我們凡夫百思莫解，怎麼想也想不出來，為什麼？想是落在意識裡頭，這不是意識的境界，這是法性的境界。一毛孔是法性的相分，一個身體也是法性的相分，虛空法界剎土眾生還是法性的相分，體是法性，性無大小，皆稱性；既稱性，就平等；我們從這些道理上去參，或許能體會得一二。

第三位：

須彌華光執金剛神，得化現無量身大神變解脫門。

「無量身」是應機說法，我們經上常常講的無量無邊的善巧方便。「大神變」，大是形容、讚歎他能夠很圓滿的使用化現的身相。從這個身相表演種種不同的善巧方便，應機施教。大乘以利生為第一，犧牲自己的生命也在所不惜；只要對眾生有真實利益的，沒有一樣放不下，沒有一樣不能捨，我們才能學到佛的變現。

眾生就像是病人，佛菩薩示現就好像大夫，大夫對九法界的病人，都

是他幫助的對象。你得要曉得眾生害什麼病？例如，今天家庭害的什麼病？社會害的是什麼病？各行各業害的是什麼病？國家害的是什麼病？世界害的是什麼病？你都要透徹了解，才能幫助他們；你的處方才能對症下藥，藥到病除，這都是屬於大神變裡面的事情。

第四尊：

清淨雲音執金剛神，得無邊隨類音解脫門。

這是說法。從經文表面看，我們可以說這一尊護法神是語言學家，懂得各種的語言。菩薩在此地提示我們，翻譯的人才重要，我們要重視經典翻譯的工作，在全世界言語系統中，中國語言使用的人口有十幾億，此外大多數使用的言語是英語及西班牙語，如果有這三種語言，大概就能夠通行全世界。當然，譯經不是容易事情，但是我們的講演可以翻譯，這不是經文，可以將我們所講的重點，一條一條的翻譯出來，這比較簡便容易，來幫助全世界初學同學。

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 執金剛神

243

華嚴演義【冊十】

244

第五位：

妙臂天主執金剛神，得現為一切世間主開悟眾生解脫門。

這一位執金剛神是大護法，他是以天主、天王、世間主的身分應化的。「一切世間主」，我們要能體會，世間只要是一個團體的領導人，都是世間主，最小的是一個家庭，家長是一家之主；最大的，在娑婆世界是摩醯首羅天王；往下有四禪天王、六欲天王，再者，到我們人間，以地球為例，現在地球上有一百多個國家，每個國家的總統，或者稱主席、稱國王、皇帝，都是世間主。國家下面，像中國的地區行政長官，有省長、縣長、市長，乃至於鄉長、鎮長、里長，也都是世間主。所以世間主的範圍很大很大，他們用這個身分護法，當然有他的方便，他志在幫助佛菩薩教化眾生、開悟眾生。這是菩薩示現的，不是凡夫，都屬於執金剛神一類。

第六句：

可愛樂光明執金剛神，得普開示一切佛法差別門咸盡無遺解脫門。

這一位護法是助佛弘法利生，以護法的身分兼具弘法。這樣的人，佛陀在世的時候，維摩居士就是最好的代表；在近代，大家所熟知的，在中國大陸，如梅光義居士、夏蓮居居士、唐大圓居士、江味農居士都是身兼弘護，不但護法，還得講經教學。在台灣，我親近的李炳南老居士，都是這種身分。他們的德號『可愛樂光明』，「可愛樂」是福德，「光明」是智慧，確實具足福慧，一生以弘護正法為目標，培養佛法繼起人才為己任，非常的難得。

疏云：「法海深奧，繁節差別；巧說令現，無有遺餘。」釋迦牟尼佛當年在世，講經說法四十九年，面對廣大的群眾，來自不同的國家地區、不同的族群、不同的行業、不同的宗教信仰；佛接觸這些大眾，無不是應機說法，自自然然顯示出無邊的差別；法門不能無差別，相上有差別，作用上有差別，但理無差別。所以，無量無邊的法門，清涼大師說「繁節差別」，就像一棵老樹，盤根錯節，非常繁雜；必須有真實智慧，真正通達，

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 執金剛神

245

華嚴演義【冊十】

246

才有善巧方便，令眾生在開演當中覺悟。『咸盡無遺』，這四個字說的是究竟徹底悟入「不二法門」；任何一法、任何一門都是解脫門，如果不能做到「咸盡無遺」，這個解脫門你就得不到。

第七句：

大樹雷音執金剛神，得以可愛樂莊嚴具攝一切樹神解脫門。

從相上而言，這是一位樹神，他教導樹神，度這一類的眾生。樹神發心護法，在這些年當中，我們曾經遇到過山神。諸神中有樹神、花神、草木神、水神，他們也都在聽經，也都在念佛，大多數都修念佛法門，都知道求生淨土。而且這些神靈比現代世間人精進，他們眼中看現代世間人，非常感嘆。六道論修行，人道最方便，非常可惜，現在世間人不相信佛法、不相信因果，膽大妄為，造十惡業，不如這些神靈，神靈受的苦難多，所以他們覺悟回頭了。「樹」是表建樹，佛法的建樹是令九法界眾生破迷開悟；九法界眾生無量無邊，建立事業也是無量無邊，事相上千差萬別，目

的、方向只有一個，無不是幫助眾生破迷開悟、轉凡成聖，這就對了。

第八句：

師子王光明執金剛神，得如來廣大福莊嚴聚，皆具足明了解脫門。

疏云：「因深故，大福為能嚴」，能莊嚴；「果勝故，德相皆明足」，明是明顯，足是圓滿的意思，沒有欠缺。這一位護法神教我們種善因得善果，他為我們做表率，真正明瞭因果報應的道理。我們學佛，一定對佛菩薩有信心；雖然都是有信，信心的程度不一樣。有人信心是百分之百，這是法身菩薩，有人信心是百分之九十；我們的信心，大概百分之十都不到，非常容易動搖；外面的財色名食睡一誘惑，信心就沒有了，露水道心，所以很難成就。如果我們能夠具足百分之五十的信心，就不太容易受誘惑；超過百分之五十，你的信心定了，在佛法裡面講，你得三昧；我們修念佛法門，得念佛三昧，如果修《華嚴》，得華嚴三昧。所謂三昧，不再受外頭境界的誘惑，不再受外面境界的影響。這一位執金剛神是真正明瞭因果

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 執金剛神

247

華嚴演義【冊十】

248

報應的道理，淨業三福裡的「深信因果」，他提倡這個教學。

第九位：

密餒吉祥目執金剛神，得普觀察險惡眾生心為現威嚴身解脫門。

護法神一定要懂得恩威並用，什麼境界應當施以慈悲、恩惠，什麼境界用威嚴、金剛怒目攝受眾生；像前面講的現世間主、妙臂天主、四大天王屬於執金剛神一類，以執金剛神的身分在佛門中護法，相貌非常嚴肅。為什麼？懾服惡人。疏云：「惡謂十惡」，造五逆十惡業者；「險者，惡之因也，能陷自他，及險道故。」金剛神能『普觀察險惡眾生心』，觀察一個人，端看他的起心動念，我們講心裡藏奸，險是奸險、心術不正，處心積慮，損害別人，利益自己，這是心胸險惡，清涼大師說得好，這就是惡的因。執金剛護法神對一個蓄意要破壞佛法、障礙佛法的惡人，菩薩不能不用這個手段，要知道他造這種罪業，正是清涼大師所說的果報：「能陷自他」，自己將來要墮阿鼻地獄，還要把別人拖到惡道去。『密餒吉祥

目』對我們的教誨很好，我們周邊險惡的眾生很多，知道應該如何來對待，特別是護法的這個身分，你應該如何幫助修行人、如何保護修行人，那你一定要現威嚴身來阻止。

第十位：

蓮華摩尼髻執金剛神，得普雨一切菩薩莊嚴具摩尼髻解脫門。

疏云：「若以現文，則摩尼髻是所雨。若以義取。此神名摩尼髻，亦得髻是能雨，一切菩薩嚴具是所雨，表菩薩智光圓滿故。」「若以現文」，是從經文來看，「摩尼髻是所雨」，這是裝飾用的，頭上的裝飾，如帽子，菩薩戴的是天冠，這個冠是『蓮華摩尼』所造。「蓮華」表清淨無染，「摩尼」表如意自在。『髻』，古人用髮髻多半是童子，菩薩的形象我們可以肯定是童子身。護法最重要的是布施供養，以童子身分布施供養，特別讓人感到親切可愛。

若以義取，布施供養一切菩薩的莊嚴具，特別講他所用來布施的、用

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 執金剛神

249

華嚴演義【冊十】

250

來供養的「摩尼髻」，就是表最高的智慧。他所布施供養無量無邊，在事相上無量無邊，一一供施都代表高度的智慧，都代表自在如意。由此可知，蓮華菩薩的護持，是以究竟圓滿的智慧福德，平等普施一切眾生。護持佛法，布施智慧、布施福德恰到好處，是真實的護持。

（二）偈頌

以下是偈頌：

爾時妙色那羅延執金剛神，承佛威力，普觀一切執金剛神眾而說頌言：

汝應觀法王 法王法如是 色相無有邊 普現於世間

執金剛神在讚頌中的排列是最後一位，第十九類。在前面介紹，他排名第一，在讚頌他排名最後，這都是表法的義趣；顯示我們要學習平等法、恭敬謙讓，起心動念一切作為，沒有別的，利益眾生、教化眾生。

法王是諸佛如來世尊，「於法自在」。『法王法如是』，「如是」二

字的意思太深太廣，法王之法就是自然的運行，隨順自然，佛家的術語叫「法爾如是」。「法爾」就是自然而然，若有加一絲毫意思就不自然。我們的生活工作、處世待人接物，日常生活點點滴滴沒有一絲毫的妄想分別執著，就「如是」。六根接觸六塵境界，無論是順境、是逆境，是善緣、是惡緣，一切能順應自然的，這是佛法。就在日常生活當中學習，什麼都能夠順其自然，這是最健康的；這才具足圓滿戒、定、慧三學，具足圓滿覺、正、淨，三寶。

『色相無有邊，普現於世間』，色相普現在一真法界，普現在十法界，一真法界跟十法界不二。妙色那羅延執金剛神他見到了，他契入了，當然他是諸佛如來的化身，他不是凡夫。

第二首，日輪速疾幢執金剛神：

佛身一一毛 光網不思議 譬如淨日輪 普照十方國

日輪速疾幢執金剛神他修學的法門是「佛身一一毛如日輪現種種光明

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 執金剛神

251

華嚴演義【冊十】

252

雲」，從這個地方證無上道的。『光網不思議』，為什麼？「一一毛」都如日輪，都像太陽一樣放光，全身放光。第三句是比喻，『譬如淨日輪』；第四句是講它的作用，『普照十方國』。其中含義很深，我們首先要明瞭性相不二、性相一如，佛身毛孔、毛端都屬於色相，色相稱性。自性本具圓滿的般若智慧、圓滿的德能，圓滿的相好，這個自性的大德就在現相上，即使是一根毫毛，也充滿自性本具的般若智慧德相；我們見不到是因為煩惱蓋覆自性。如何來學習？學習就在覺迷之間，我們學覺就對了，迷就錯了。從哪裡入門？修清淨心，改心，轉念頭，從這裡下手。在事相上，看破、放下、自在、隨緣、念佛；回歸自然，返璞歸真，我們日常生活的心態是自在隨緣，念佛求生淨土，一生圓滿成就。

第三首：

如來神通力 法界悉周遍 一切眾生前 示現無盡身

須彌華光執金剛神修學的法門是「得化現無量身大神變」。如來的神

通力不需要作意，完全是自然的。『法界悉周遍』，這是說佛的能力，也是自性的能力，自性本能周遍虛空法界。『無盡身』，現身相在我們眾生的面前，幫助我們破迷開悟、超凡入聖。問題是我們能不能覺察、能不能看破？看破是什麼？看清楚、看明白，於一切法裡面覺悟了，不再迷惑；六根接觸六塵境界，無非性德示現；發現《華嚴經》上講的「情與無情，同圓種智」，大地一切眾生同成佛道。《華嚴》、《圓覺》中所說的「一切眾生本來成佛」，「本來成佛」是本來具足究竟圓滿的智慧德能相好，一根汗毛也不欠缺，一粒微塵也不短少，法法圓融，法法圓滿。為什麼會有這個現象？相即是性，性相一如、性相不二；自性周遍法界，相隨自性，所以相也周遍法界，本來就如此，這是事實真相。「示現無盡身」，無盡身就是清淨法身。如果你覺悟、契入，你就是證得法身，至少是圓教初住；不但永脫六道，也永脫十法界，那真是大成就。

第四位金剛護法，清淨雲音執金剛神：

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 執金剛神

253

華嚴演義【冊十】

254

如來說法音 十方莫不聞 隨諸眾生類 悉令心滿足

護法金剛神他所修學的法門是「得無邊隨類音」。「如來說法」是圓滿音，無障礙才叫圓滿，「佛以一音而說法，眾生隨類各得解」。九法界眾生無量無邊，每一個眾生聽佛說法，他的感受是什麼？佛所講的，就是我的語言，毫無障礙，這是圓滿音。眾生根性不相同，愛好、欲望不相同，佛說法能令一切眾生生歡喜心，你心裡希求什麼，佛都能幫助你得到。佛講的是正法，可以滿足你的願望，幫助你遠離煩惱習氣，這是佛法。

第五首，妙臂天主執金剛神：

眾見牟尼尊 處世宮殿中 普為諸群生 闡揚於大法

金剛神他所修學的法門是「現為一切世間主開悟眾生」。『眾』是眾生、大眾，『牟尼尊』是世尊、佛，大眾見佛在世法宮殿中講經說法，自然生起尊重之心。這個事情誰能做到？國王才能做到，國王禮請世尊在皇宮講經說法。由此可知，國王護法的影響力太大了，影響全國，亦影響至

全世界，所以，修福造業的大小果報，《了凡四訓》中講得很好，從它的影響面有多大，影響的時間有多長為根據。如果影響的面愈大、時間愈長，其功德、福德不可思議。功德、福德怎麼分？著相就是福德，離相就是功德，事相是一樣的。一般凡夫想修大福很難，想造大的罪業也不容易；但是真正通達佛法，難也變成容易。例如貧窮之人雖以一文錢供養三寶，福報可能等於帝王，為什麼？心真誠、心清淨、心平等、心地慈悲，心與法性相應，你的一文錢隨著法性，功德就無量無邊；這道理與修學方法，在大乘經教裡頭很多，是說明貧賤人可以修無涯之福。

妙臂天主執金剛神就是以帝王的身分來護法、弘護正法；金剛神都示現作國主來護持，所以佛菩薩都來了，人民就有福報了。

第六首，可愛樂光明執金剛神：

法海漩渦處 一切差別義 種種方便門 演說無窮盡

金剛神他主修的法門是「普開示一切佛法差別門咸盡無遺」。疏云：

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 執金剛神

255

華嚴演義【冊十】

256

「漩渦者，水之旋流洄瀾之處，一甚深故，二迴轉故，三難渡故。法海漩渦亦然，一唯佛能究故，二真妄相循，難窮初後故，三聞空謂空，則沉於旋瀾，聞有謂有等，皆類此知，故云一切差別義也。」漩瀾是水流、漩渦，表三個意思：一水很深，若不深不會起漩渦；二水流迴轉，可見深不見底；三難渡，船行至此，隨水打轉。形容如來甚深妙法：一佛法甚深，「唯佛與佛方能究竟」；二「真妄相循，難窮初後」，這是迴旋、迴轉的意思，這點在佛法中常常說到，但是很難令人理解，也造成許許多多疑惑；三眾生聞空就執著空，說有就執著有，這就是難渡的意思，所以用漩瀾來形容。

清涼大師在《鈔》中加以解釋：「若言先妄後真」，我們凡夫在妄，修行將來證果就能證真，這樣說起來，「真」有開始，「妄」有結束。如果說「先真後妄」，《楞嚴經》中，富樓那尊者曾提出這個問題，一切眾生本來成佛，那到底是什麼時候迷的？什麼時候真變成妄？妄是什麼原因生的？這是大問題。如果說「妄依真起」，那真就不是真，真中有妄；如

果說「妄體即真」，妄也無始。佛為了斷除一切眾生這些疑惑，所以說無始無明，「無始」，沒有開始，既然沒有開始，當然沒有終止。

所以《中觀論》上講得好，「大聖之所說」，就是世尊所說的，「本際不可得」，《大般若經》中「不可得」三字出現幾千遍。「生死無有始，亦復無有終，若無有始終，中當云何有？是故於此中，先後共亦無。」如果能參透這段話，佛家就稱你已了生死、出三界。生死究竟是怎麼回事情？你真相大白了。什麼是出三界？三界不可得，給你說生死亦不可得，菩提涅槃也不可得。這個話不能再說多，愈說愈迷惑，因為是法身菩薩的境界。聽到空，不要執著空，聽到有，也不要執著有，空有兩邊都不執著，不要在這裡面起妄想分別執著，那就對了。對於《般若》之理，縱然不十分透徹，也不起疑惑，就沒有障礙。這是我們應當要懂得、要明瞭的。菩薩有這個大能力，能夠將這些難以理解的大法，以他的智慧善巧方便教化眾生，『種種方便門，演說無窮盡』，這不是一般人能做得到的。

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 執金剛神

257

華嚴演義【冊十】

258

第七首，大樹雷音執金剛神：

無邊大方便 普應十方國 遇佛淨光明 悉見如來身

金剛神所修學的法門是「以可愛樂莊嚴具攝一切樹神」。「無邊大方便」是此位執金剛神菩薩的神通、能力，「應」是應化。我們在此地要學習的，雖然現在沒有這個能力，但是不能沒有心，我們知道心等虛空法界，這個修行方法在哪裡做？歷事練心，在日常生活當中，飲食起居，六根對六塵境界，順境、逆境，善緣、惡緣，都是自己磨鍊的道場。磨鍊什麼？磨鍊清淨心，心不被污染，不被影響、誘惑，能成無上道，念佛亦如是。一心不亂，成就清淨光明，我們功夫就成就了；「悉見如來身」，如來是自性，你就明心見性了。

第八首，師子王光明執金剛神：

供養於諸佛 億刹微塵數 功德如虛空 一切所瞻仰

金剛神所修學的法門是「如來廣大福莊嚴聚皆具足明了」。『億刹微

塵數』，這是講他供養的範圍，「億」代表無量無邊，「微塵數」講的是過去、現在、未來無量無邊諸佛；這個福報太大太大了。

「功德如虛空」，諸位要記住，我們修一點小小的善，「不著相」都是功德，都等虛空；但是，須知：一著一切著，一不著一切不著。不要自己以為修了等虛空遍法界的功德，功德難修！福德容易，功德難，功德是與性德相應，真正修積功德的人是什麼人？法身菩薩。以我們修學這個階段而言，佛告訴我們，什麼是功德？戒、定、慧三學是功德。持戒有功，得定是德；修定有功，開慧是德，這是功德。持戒得定，修定得慧，我們從這些地方稍稍體會得什麼是功德，然後你才知道為什麼「火燒功德林」？脾氣一發，戒定慧全沒有了。我們念佛是功，功夫成片是德，一心不亂是德；發一頓脾氣，你的福報還在，但是功德就沒有了，功德難！

第九首，密敕吉祥目執金剛神：

神通力平等 一切剎皆現 安坐妙道場 普現眾生前

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 執金剛神

259

華嚴演義【冊十】

260

此首偈把眾金剛神所修的法門功德，融合在一起，因為經文到此地是異生眾的總結，所以不能肯定只是哪一位菩薩；我們看偈頌裡面的大意，就像最後蓮華摩尼髻執金剛神所得的法「普雨一切菩薩莊嚴具摩尼髻」，由此處證得解脫的，所以重要的是我們如何來學習。

『神通力平等，一切剎皆現』，你才曉得平等心多重要！什麼叫平等？不分別就平等，有分別就不平等。有執著就不清淨，執著是染污。離開了執著，得清淨心；離開了分別，得平等心。我們希求這一生成佛，就要在極不平等裡面修平等，極不清淨的處所修清淨；以清淨心、平等心待人接物。

『安坐妙道場，普現眾生前』，做為一個真正的學人，必須肯定一切眾生，有情、無情，動物、植物、礦物，都是諸佛現前。什麼道理？體是如來，如來就是真如本性，「唯心所現」，心性所現的。為什麼有這麼多差別境界？「唯識所變」。識心就是「從心想生」，心想不一樣，現相就

不相同，現相雖然不同，體決定相同，體是如來，體是真如本性。所以我們六根所對的境界，悉是「諸佛現全身」。善財童子見到了，所以他一生圓滿成就。

順境、逆境，善緣、惡緣，境界歸納不外乎這四大類；他在這四大類的境界裡面平等了，在這裡得平等心、得妙觀察智，成就自己的無分別、無執著；把妄想分別執著在這境界裡磨平，妄想分別執著不生，所以境界變成一真法界了。

最後一首偈：

燄雲普照世 種種光圓滿 法界無不及 示佛所行處

最後一位執金剛神是蓮華摩尼髻執金剛神，但是偈頌首句好像是指密燄吉祥目執金剛神，其實意思也是貫通的，不是單單說他一個法門。『種種光圓滿』，這個意思不難懂，「種種光」指自性無量的智慧、無量的光明、無量的德相，說一個，其餘完全具足，一即是多，多即是一。『法界

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 異生眾讚佛 諸神眾 執金剛神

261

華嚴演義【冊十】

262

無不及』，盡虛空、遍法界是佛所行處，凡夫為什麼見不到？其實凡夫都被妄想分別執著害了，依舊牢牢的抱住，死也不肯放下，這就是前面講的「難渡」，眾生難度。若是真正明白人，度眾生的事情也放下了。「放下」不是不做，有緣就做，沒有緣，痕跡都不著，不是一定要做，一定要做是攀緣，學佛的人最重隨緣。如前面偈頌「功德如虛空」，換句話說，永遠保持清淨平等覺，清淨是不染，也就是沒有執著；平等是沒有分別，正覺是沒有妄想，清淨平等覺！離一切執著、分別、妄想，永遠住在這個境界，這境界就是如來境界，就是「佛所行處」。

華嚴經疏論纂要卷第九

以上是異生眾十九個單元的簡介，接著是同生眾：

《二》 同生眾讚佛 分三

異生眾與同生眾之差別，在於用心，異生眾與佛用心不同，佛用真心，凡夫用妄心，真妄有別，所以稱異。因此，六道凡夫是異生眾，聲聞、緣覺、權教菩薩也屬異生眾；在華嚴會上的異生眾，實在都是諸佛如來化現的，不是真的，他們的境界跟佛的境界沒差別，只是示現的身分是異生眾。「同生眾」是與佛同樣用真心，法身大士是同生眾，即「破一品無明，證一分法身」的菩薩用真心。此同生眾有不同階級，如本經中，分四十一個等級，因為無明有四十一品，破一品無明，地位就向上升一等，都是明心見性的菩薩。古人為了讓我們容易明瞭起見，以月亮比喻「同生眾」，水中的月影比喻「異生眾」。《楞嚴經》中，佛以水中月比喻六道凡夫，四

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 同生眾讚佛 普賢菩薩得一切法門

263

華嚴演義【冊十】

264

聖法界——聲聞、緣覺、菩薩、佛，則為捏目所見的「第二月」，屬相似位。這「第二月」不是水裡的月影，雖然它不是真實，但接近真實，跟水裡頭的「月影」大不相同。

小乘阿羅漢以上才超越六道輪迴，其果位相當於大乘圓教七信位的菩薩；因此，大乘圓教從初信到第六信都沒有離開六道輪迴，屬觀行位；七信、八信、九信、十信則為相似位，就是四聖法界。證得圓教初信位菩薩的標準是《金剛經》上講的「無我相，無人相，無眾生相，無壽者相」，在小乘是證得須陀洹果，這才是佛法的入門；如果三界八十八使見煩惱沒有斷，沒有入佛門，大小乘都沒有入。

清涼大師在經文之前告訴我們，同生眾分為三個大段落：第一大段是普賢菩薩所代表的，「得一切法門」，普賢證得圓滿法門，屬等覺菩薩。第二段是十普菩薩，「各得一門」，十普菩薩名號中都有一「普」字，名字相似。第三段有十位異名菩薩，每一尊菩薩的名號不同，「各一法門」。

此三大段各有長行與偈頌。

第一個大段，普賢菩薩代表的；這一段中又設二小段，第一小段，總說菩薩契入的境界，第二小段，細說。《華嚴經》皆開一門為十門，並加以詳細說明，此十代表無量。

（一）普賢菩薩得一切法門 分二：

〈1〉長行 分二 「1」總標所入：1、指陳法體

復次普賢菩薩摩訶薩，入不思議解脫門方便海，入如來功德海。

此二句是總說，非常重要，大乘法常說：菩薩不修普賢行，不能圓成佛道。普賢菩薩與其他菩薩差別何在？差別就在一個「普」字。在中國大乘法中示現的四大菩薩中，地藏菩薩、觀世音菩薩、文殊菩薩，名號都沒有「普」，為什麼？他們代表的是一門，普賢菩薩所代表的則為一切法門。清涼大師註解說，前面這一句「先指陳法體」，這個法是一切諸佛所證之

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 同生眾讚佛 普賢菩薩得一切法門 265

華嚴演義【冊十】

266

法。盡虛空、遍法界是一體，一體不可思議，所以不思議境界是指陳法體。本經最後一品「入法界品」，《四十華嚴》的經題詳細：「入不思議解脫境界」，那是法體；「普賢行願品」，真正契入不思議解脫境界，不普怎麼能入得進去？

疏又云：「謂數過圖度，理絕言思故」，這很重要。「數」是數量，「過」是超過，「圖度」是揣測、揣度。它沒有辦法計數。「理絕言思」，從理上講，言語達不到，思惟也達不到，不可思議境界，這是法體。

圓教初住菩薩名發心住，發什麼心？發菩提心，菩薩證得圓初住後，菩提心當家，所以是同生眾，用的都是大菩提心。異生眾沒真發菩提心，阿羅漢、辟支佛、權教菩薩都沒有菩提心，雖修六度萬行，菩提心沒有發，可見發菩提心之不易！

「方便海」，疏云：「謂不動真而成事」，真就是法體，不思議境界。不思議境界永遠不動，沒有生滅、沒有來去，入此境界才能行大方便，幫

助無量無邊九法界的眾生。「巧以因門契果」，非常巧妙，修因就契入果地，這就是方便。《鈔》中又以「理事無礙為方便」解釋「不動真而成事」，就是他舉了一個例子說，譬如「涉有不迷於空」這一類就是的。「涉有」，我們凡夫涉有，「不迷於空」，知道凡所有相皆是虛妄，我們就不迷了。「巧以因契果者」，很巧妙，因行與果地不二，能從因契果，這就是「事事無礙之方便，因果交徹，故云方便」。

2、辦法功能

經文『入如來功德海』是說明法的功能；前面一句是講法體，也就是宇宙人生真相的本體，這一句是說宇宙人生真相的功能、功用、能力、大能。疏云：「謂證入因圓，趣入果海故」，我們在佛門常看到，匾額上常常題的「因圓果滿」，這是普賢菩薩。因不圓，果就不圓滿。因如何圓？徹底放下就圓了。《疏》又說：「然前後但明以別入總，故各得一解脫門。」指之前所說的雜神眾，就是前面四卷經是「以別入總」。「總」好比大海，

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 同生眾讚佛 普賢菩薩得一切法門

267

華嚴演義【冊十】

268

「別」好比河川，「猶如百川，一一入海」，「今明以總入總」，普賢菩薩的法門是個大海，普賢是同異二眾之上首。普賢菩薩他是圓滿的看破、圓滿的放下，這個境界是佛家常講的「萬法歸一」，用「海」做比喻。「以總入總」就好比是「以海入海」，「故得難思解脫門」，不可思議境界解脫門。「復稱能入為方便海」，方便海是以方便為能入，不思議解脫境界是所入，本經末後，總結成為十個綱領，叫做「十大願王」，普賢行就是普賢的方便海，這十門都是海。普賢十願不容易修，什麼人修的？華嚴會上四十一位法身大士，修這個法門。所以他們能夠圓成佛道。因圓果滿，因果是一不是二；沒有入這個境界者，因是因，果是果，因果是二不是一。

「2」別顯十門

所謂有解脫門，名嚴淨一切佛國土，調伏眾生令究竟出離。

往下總共有十句，這十句清涼大師在科題寫的是「別顯十門以彰無盡」，普賢菩薩的法門是究竟圓滿的，因此是不思議境界。這十句代表無

量無邊，這是如來說法的方便。

清涼大師這一段註得很詳細，因為是普賢行中「別顯」的第一門，我們特別要留意。第一句『所謂有解脫門』，「門」放在前面，他不是得一門，而是門門都得到，沒有一門欠缺。這法門叫『嚴淨一切佛國土，調伏眾生令究竟出離』，「嚴」是莊嚴，疏云「嚴土調生」，莊嚴國土，調伏眾生。疏云「謂隨所化眾生取佛土故」，一定要隨順眾生的根性，教法教儀不一樣，種種示現不相同，示現佛土。疏又云：「一切佛土者，豎通四土，橫該法界，橫豎相融。」橫豎是一不是二。《華嚴經》所講的豎通四土，不是淨土宗的四土，但是意思也能夠貫通。此四土：一「法性土」，法性土就是常寂光土。法性土是體——法體，法體是常寂光，餘三土皆由此性體變現。二如來「自受用土」，就是淨土宗的實報莊嚴土；三「他受用土」，他受用土包括方便有餘土、凡聖同居土。四「變化土」，是佛為了度眾生方便起見，化現的道場國土。事實真相是橫豎相融，圓融無礙，四

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 同生眾讚佛 普賢菩薩得一切法門

269

華嚴演義【冊十】

270

即是一，一即是四。

《鈔》云：「法性之土為三土體，故本遍常。自受用土，量周法界，一如法性。他受用土及變化土，不離上二，猶如物影不離空及日光。而他受用及變化土，隨心異見，亦如兩影互相涉入；故一塵中則有四土，橫遍法界，即十方一切差別國土。」法性土是其他三土的本體，它本來就遍虛空法界，本來就是永恆不變。自受用土量周法界，跟法性沒有差別。他受用土跟變化土，不離前面的兩土。清涼大師舉個比喻，如同身跟影子一樣，影不離形，形不離影，形影互相涉入。

所以疏云：「一塵一剎皆廣大嚴淨，故云一切。演最妙法，故令所調究竟出離。」一塵一剎皆廣大莊嚴清淨，橫遍法界。橫遍法界是講十方一切差別剎土，剎土是大千世界；以豎（豎是四土）融橫，橫是法界，所以一塵之中就有十方國土，「諸佛如來在一毛端轉大法輪」。橫豎交融是一體，虛空法界剎土眾生原本一體，沒有大小、沒有生滅、沒有來去，沒有

一也沒有異，這叫不思議境界。如果以橫融豎，以法界來融四土，一微塵一毛端裡面具足四土，常遍十方。普賢菩薩無不嚴淨，莊嚴清淨；普賢菩薩在那裡做什麼？「演最妙法」，經上說得很清楚，「調伏眾生令究竟出離」，這是真的究竟出離。

普賢菩薩幫助一切國土眾生，得究竟出離，這個不可思議；但是我們今天的境界，勸導人最重要的是「如何不墮三途」，因為世間災難重重，千萬不能夠疏忽，先要把腳跟站穩，立足於「淨業三福」，這是一個永遠不會墮落的基地，其根本就是孝親尊師。

別顯第二句：

有解脫門，名普詣一切如來所修具足功德境界。

普賢菩薩的法門是究竟圓滿的，因此是不思議境界。疏云：「佛遍塵道」，塵是微塵，道指十法界，「詣彼修德，乃了彼境」，如若不能達到佛的修德，你就無法明瞭佛的境界。沒有修德，性德無法顯發。一定要把

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 同生眾讚佛 普賢菩薩得一切法門 271

華嚴演義【冊十】

272

自己的毛病習氣修正過來，我們才能夠幫助眾生，以至於真正度自己，這個樣子，智慧就開了。『普詣一切如來所修具足功德境界』，這一句正是四弘誓願裡面的第三願：「法門無量誓願學」。「如來所修具足功德」，具足是圓滿的，一絲毫欠缺都沒有。在本經，如來以究竟圓滿的大慈悲心，為我們顯示、說出「入法界品」，以善財童子五十三參，做出這樣一個完美的形象，讓我們在這裡頭去領悟、成就這一個解脫門，所以這解脫門就是五十三參，就是「入法界品」。

第三句：

有解脫門，名安立一切菩薩地諸大願海。

疏云：「通辨安立菩薩六種功德」，菩薩六種功德：第一「位」，『一切菩薩地』，「地」指地位；『諸大願海』指第二「願」，其餘四種在後面偈頌中，接著是修行、方便、入理，最後是證果，「正證法界」。這六種功德，第一「位」是總，其餘五種是別，長行只說兩種，後面四種在偈

頌當中補出來。『安立一切菩薩地』，「一切菩薩」通指從初信位到等覺。如果就本經《華嚴經》的境界、教義來說，這「地」是初地菩薩，不是十迴向、十住，當然更不是十信。

我們凡夫今天要「安立一切菩薩地」，要從初信菩薩這地位去安立，這是最底的菩薩地位，天台大師「六即佛」的觀行即佛。如果初信位都不到，那叫名字即佛，有名無實，叫名字菩薩。我們連信位菩薩都不能夠契入，是什麼原因？我們放不下，雖然道理知道，這就是古大德諺語說的「看得破，忍不過」。換句話說，境界現前還是煩惱習氣當家，自己的智慧、道行做不了主，明知故犯，這使你入不了位，最低的一個地位初信，你都入不了。這個事情不是開玩笑，是非常嚴肅的問題，非常嚴重的大事。所以這一生要想成就，咬緊牙根，要忍，要真的身心世界一切放下。「放下」，不是從形式上放下，而是從心裡放下。心裡面的貪瞋癡慢放下，自私自利放下，名聞利養放下，貪圖一切物質、精神享受放下，我教你放下這些，

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 同生眾讚佛 普賢菩薩得一切法門

273

華嚴演義【冊十】

274

你不要搞錯了。不可學佛以後連家都不要了，工作也不要了；「看破放下」這四個字真正的意思你要懂，你不能錯會。

第四句：

有解脫門，名普現法界微塵數無量身。

疏云：「身普應機，演所證法。」這一句最重要的是「身」，即身體，在佛法中，任何一個物體都可稱為身，一微塵、一毛端皆然；這個物體是能看得見的，是可以接觸得到的。普賢菩薩現「微塵數無量身」，說明十法界依正莊嚴無一不是如來身，無一不是普賢菩薩身。如來現身是性德，菩薩現身是修德，沒有修德，則無法證得性德。所以在我們現前這個身分上，我們肯定性德有，對性德有信；我們在修德上，有信有解有行，最後就能證入性德，《華嚴經》的四分是這麼建立的。我們對於性修要有圓滿的信心，入手之處，還是轉念頭，從思想轉變，思想是根，從根本修，就是改念頭。

本經中說「情與無情，同圓種智」，有情眾生是如來現身，所有一切物體也是如來的現身，這個身名清淨法身，法身何以清淨？沒有污染，試想想，再小的物體，就物體本身而言，沒有污染。比如人的身體是由許許多多細胞組成，細胞由原子組成，原子由粒子組成；仔細分析，哪一個粒子中有貪瞋痴慢？哪一個粒子中有是非人我？找不到！這些由許許多多粒子組成的物體，基本物質是相同的，這個基本物質本自清淨，它屬於色法，色法永遠是清淨的。什麼東西是染污？染污是「意」。離開染污意，就達理事無礙、事事無礙。凡夫壞就壞在「我有意思」，實際上，意思在哪裡？決定找不到，意沒有體；但是，迷的時候，人身物質的體也被它染污了，覺悟的時候，不會被染污。

覺的念頭，佛法一般叫善根，即使非常微薄，佛也有善巧方便，讓你見佛像、聞佛名，就是此地講的「身普應機，演所證法」？我們提起一枝筆，在紙上寫個「佛」字，都是佛現身普應。塵塵剎剎，哪一法不是佛法？

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 同生眾讚佛 普賢菩薩得一切法門

275

華嚴演義【冊十】

276

不知道事實真相的人，西方極樂世界也不是佛法，「會」的人，當下就是！

普賢行是什麼？這十門就是普賢行門，每一門裡頭具足一切法門；凡夫離開言說色相就不得其門而入，所以諸佛菩薩示現言說色相攝受眾生，幫助你契入境界。

第五句：

有解脫門，名演說遍一切國土不可思議數差別名。

疏云：「國土不同，所敬各異，故隨宜立稱，成益不空，如名號品。」「國土」是剎土，十方諸佛剎土不同。若眾生對佛產生誤會、產生不敬，是因為他不了解佛、不認識佛，不了解事實真相，他要是了解事實真相，他會尊敬，沒有不敬仰佛菩薩的。

所以這法門『演說遍一切國土不可思議數差別名』，顯示教學的名詞術語非常重要。世尊當年在世，講經三百餘會，說法四十九年，建立了不少名詞術語，就是「差別名」。名詞術語是為了教學方便，也是教學的工

具、手段；世間每一個行業都有自己行業中的術語，無一不是為了方便；尤其有一些佛法術語、名相，含義很深很廣，如果不細心留意，很難得到真實利益。所以要曉得，法相名詞無一不是顯示如來真實義，這就是「願解如來真實義」，真瞭解了，就能「成益不空」。

世間一般人，能入佛境界的不多；我們現在念的這段經文是普賢菩薩境界，若不入普賢境界，還是凡夫；若事理搞清楚、搞明白了，叫看破；真的看破了，把從前那些錯誤，自私自利、貪瞋痴慢、嫉妒報復全都放下，我們活在這個世間就不一樣，就跟佛菩薩一樣過正常的生活。佛菩薩乘願再來，我們是什麼？把業力轉變成願力，也是乘願再來。

第六句：

有解脫門，名一切微塵中悉現無邊諸菩薩神通境界。

疏云：「塵中現身，說菩薩行境。」這個確實不是我們凡夫境界，普賢菩薩教化的對象，是地上菩薩。普賢行與諸大菩薩行，在用心之不同，

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 同生眾讚佛 普賢菩薩得一切法門

277

華嚴演義【冊十】

278

普賢菩薩心就是佛心，我們把它歸納為真誠心、清淨心、平等心、正覺心、慈悲心，用這個心來修禮敬、稱讚、供養就是普賢行，用這個心念阿彌陀佛，是普賢行。《無量壽經》一開端就說：「咸共遵修普賢大士之德」，大士之德就在本經中，大士行德的綱領就是十大願王。我們在日常生活、工作、處事待人接物，六根接觸六塵境界，皆用菩提心、用真心，不是用妄心，這一切的造作，點點滴滴就無一不是普賢行。諸位同修一定要記住，修淨土的人都是修的普賢行，現在你就修普賢行，念佛往生淨土，果報大都在實報莊嚴土；不是修普賢行的人，念佛往生凡聖同居土、方便有餘土。

佛法裡叫「微塵」，現在科學家講的原子、電子、粒子，跟佛法講的微塵相似，它不是永恆的存在，是剎那生滅的。微塵的相，確確實實是如《金剛經》中所說的「如夢幻泡影，如露亦如電」，雖然是有，但存在的時間非常短暫，移動的速度非常大，佛用四個字來說明它的現象——地、水、

火、風，同樣擁有物質的這四種性質。從微塵到世界，都是幻相，不是事實。這個幻相在我們感官當中千變萬化，為什麼會有這個現象？佛說得清楚，「從心想生」；你的心想千變萬化，而外面境界是附屬於你心想的。

我早年學佛的時候，對於佛經這一說法漸漸有一點體會，於是有人問我：「淨空法師，你相不相信有鬼？」我說我相信；「你相信不相信有上帝？」我相信；「你相信有沒有龍？」我相信。為什麼？從心想生，幻化的，你有這個念頭，就會有這個相出現。比如作夢，夢中境界，古人說得沒錯，「日有所思，夜有所夢」；夢從哪兒來的？夢從妄想生，佛經中說明夢的因緣有很多種，不離妄想。「諸佛如來正遍知海」，也「從心想生」。這就說明，十法界依正莊嚴，到底從哪裡來的？什麼原因來的？佛一句話就解答了——「從心想生」。既如是，那我現在什麼都不想，我專想佛，念佛成佛的道理就在此地。大勢至菩薩是念佛第一人，菩薩當中最了不起的。「憶佛念佛，現前當來，必定見佛」，為什麼？從心想生。你天天念阿彌

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 同生眾讚佛 普賢菩薩得一切法門 279

華嚴演義【冊十】

280

陀佛，天天想阿彌陀佛，自自然然你就變成阿彌陀佛。

我們要是不讀《華嚴》，連作夢都想不到這個境界，唯有深入《華嚴》，你才能契入菩薩境界，這才叫真正學佛。為什麼？把菩薩的修行、諸佛之所證，能落實到自己生活，落實到自己的心想，念念相應。古大德常講：「一念相應一念佛，念念相應念念佛」，我們聽得耳熟，也會說，那個意思總是體會不到；當我們讀到這一句「一切微塵中悉現諸佛菩薩神通境界」，就有這麼一點意思在。神通境界就是菩薩修行的境界，確實在一微塵、一切微塵裡面，具足無量無邊菩薩修行境界，它是具足圓滿的，一門都不欠缺。

第七句：

有解脫門，名一念中現三世劫成壞事。

疏云：「以時隨法融，令三世劫，及劫中成壞，一念中現，無所障礙。然事通能所，能成壞事，謂火水風；所成壞事，天地萬象。」「時隨法融」，

時是時間，法是空間。「三世劫」，劫是很長的時間，過去、現在、未來。在這個大時劫當中，整個宇宙產生許許多多變化，所謂成、住、壞、空，這個現象，現代天文學家已經觀察得相當詳細，確確實實每天幾乎都可以發現有新的星球誕生，老的星球消失。星球的誕生與消失，就是世界的成住壞空，真正說明了「世間無常，國土危脆」。他說：「一念中現，無所障礙」，然而「事通能所」，能是能成、能壞，所是所成、所壞。緣聚，天地萬物相現前；緣散，這個相就消失。

所成所壞就是天地萬物，大到太空星系（太空物理），小到微塵（量子力學）。佛經上說，時間跟空間是一不是二，時空是圓融的，不能分割的；現在科學家把時間跟空間對立，我們現在生活在三度空間，加上時間，就變成四度空間。現代的科學走向這兩個極端，這兩端在世間法、科學界還圓不過來；佛法已經圓融了，這個圓融就是本經中所說的事事無礙。非常遺憾的是近代的大科學家，雖然他們是絕頂聰明之人，可惜沒有聞到佛

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 同生眾讚佛 普賢菩薩得一切法門 281

華嚴演義【冊十】

282

法，沒有接觸到《華嚴經》；他們若能接觸，我相信現代科技定會因此而大幅度的提升。

時空的真相如何？時間決定是隨空間的，空間跟時間決定是分不開的。說實在話，時空不能說有，也不能說無；你要說有，它沒有體性；你要說無，九法界眾生確實有這個感受。在法相唯識宗裡面，列在不相應行法，它不是心法，與心法不相應；它也不是心所法，與心所法也不相應；它也不是色法，不是物質，所以與色法也不相應；但是它是從心、心所、色法裡面變現出一種抽象概念。不相應行法就是現在人所講的抽象概念，它不是事實，所以你不能說它存在，也不能說它不存在。

『一念中現三世劫成壞事』，念劫圓融。「一念」時間很短，「三世劫」時間很長，一念當中圓滿具足三世劫的事情。為什麼？一念稱性，三世劫也稱性，真性中沒有大小，沒有廣狹，沒有來去。遠近、長短、來去、廣狹，是眾生錯誤的妄想分別執著，在法身菩薩的境界中，了不可得，沒

有這些東西。念劫圓融，小大相入，這是今天科學沒有辦法理解的；因為是用分別心，分別執著妄想絕對見不到事實真相；真相就是真如自性，必須離一切妄想分別執著，才真相大白。

第八句：

有解脫門，名示現一切菩薩諸根海各入自境界。

我們眾生的根性不相同，善根福德也不一樣，所在的國土不一樣，族群不一樣，生活背景不一樣，文化程度不一樣，差別太多太多了；所以佛要用無量法門，度無量不同根性的眾生；『示現一切菩薩諸根海』，示現就是做榜樣，示現一個好的樣子，幫助一切眾生契入他自己的境界。佛法中講的無量法門，也包括所有一切宗教，包括所有一切學術，一個不漏；不但包括人世間，也包括九法界，「情與無情，同圓種智」，這真的是無上甚深微妙法。佛法若與其他宗教不同，那不微妙，所有一切宗教、所有一切學術，到佛法這裡全都融通，這才是微妙。所以『各入自境界』，這

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 同生眾讚佛 普賢菩薩得一切法門 283

華嚴演義【冊十】

284

是教初學，中下根性的得按部就班，確實得一步一步的往上提升，一步登天不可能，人都想走捷徑，但是欲速則不達。

第九句：

有解脫門，名能以神通力化現種種身遍無邊法界。

疏云：「如來身，體同虛空，用周法界。」我們從這一句細細去體會。心是體、是性，是能現能變；虛空法界、剎土眾生，是所現所變。心性不可思議，心性所現的種種相分也不可思議，心性的作用更不可思議，普賢菩薩在此地一語道破，我們要能體會得。『神通力』是性德，佛在大經中言，是我們自性本具的無量德能。

十法界就是一真法界，迷失自性的人，看一真法界看錯了，變成十法界了。外面境界相真的是一真法界，可我們今天看錯了，是我們眼睛出了問題，我們戴上了妄想、分別、執著這三副眼鏡，這個問題嚴重！普賢菩薩跟如來果地所證得的完全相同，他們不戴了，他們看到法界是一真，唯

心所現，那看得真清楚了。所以，法界原本就是一真，從來也沒有變過，為什麼搞得這樣？怪自己，不能怪別人。

所以我們學佛不是學別的，恢復自己本能、恢復自家本來面目而已。用什麼方法恢復？普賢行。普賢行裡頭，頭一個要知道拓開心量。要認識你自己的真心，自己的真心是周遍法界的。佛在《八大人覺經》中教導我們，「不念舊惡，不憎惡人」，拓開心量從此地下手。「人非聖賢，孰能無過？」別人做錯事情——做天大的錯事，我們要原諒他，不要把他的過失放在心上；對於造作惡業的人、無惡不作的人，也不必去責怪他，不討厭他，還是誠心誠意、歡歡喜喜的對待；只要你肯接近我，我一定真誠的待你。我要把從前這些毛病習氣徹底改過來，不嫌棄惡人。世間作惡多端的人，他到底是真的作惡，還是故意表演，像唱戲一樣裝的作惡？我們不知道，諸佛菩薩所有一切示現，總不外乎兩方面的效果，一個是幫助眾生消業障，一個是幫助眾生提升境界，看其效果來區分。我們心目當中他是菩

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 同生眾讚佛 普賢菩薩得一切法門

285

華嚴演義【冊十】

286

薩，他就是菩薩，我想他是佛，他就是佛，為什麼？「一切法從心想生」。其實一真法界裡頭「無佛無眾生」，佛跟眾生的名字都沒有，那是不思議的境界，這裡頭意思很深很深！告訴你，十法界裡面才有佛、有眾生，一真法界裡頭「無佛無眾生」。平等法界，無自無他，生佛不二，自他不二，完全性相圓融。心性遍虛空法界，形相也遍虛空法界；智慧遍虛空法界，德能、相好也遍虛空法界。

第十句：

有解脫門，名顯示一切菩薩修行法次第門，入一切智廣大方便。

清涼《疏》說這一句是「攝因成果」，『菩薩修行法次第門』是因，『一切智』是果。又說：「妙音宣此，故云顯示。此亦別釋標中第二句」，就是普賢菩薩得一切法門的總標第二句「入如來功德海」。別顯不離前面兩句的總綱，第一句「不思議是法體」，就是真如自性；第二句「入如來功德海」，顯示法體的功能；這一句是照應前面的第二句。

『顯示一切菩薩修行法次第門』，菩薩法門很多無量，但是無量法門中有個總綱、總原則，那就是四攝六度。如果依天台家的講法，菩薩分藏、通、別、圓四大類；如果就華嚴本宗的說法，有小、始、終、頓、圓，五類的菩薩；五類菩薩所修行的綱目都是四攝六度，每一條的境界淺深廣狹各個不同；大分為四攝六度，細分，每一個綱又有別目。譬如小乘裡面的宗派很繁多，每一個宗派依據的經論都不一樣；大乘佛教在中國就有八個宗派，華嚴有別於天台，天台不同於法相；他們的四攝六度，修學的方式也不完全相同。所以四攝六度是總綱領、總題目，分開有無量差別門。

『次第』，世尊非常慈悲，開了兩條路：一個是普通的次第，一個是特別的次第，這兩種次第都以淨業三福為基礎；而淨業三福，實在講就是三部經：《十善業道經》、《沙彌律儀》、《地藏菩薩本願經》。我們落實這三樣東西，一心一意依照往生經的教誨——往生經指淨土五經一論，這六部任何一部都可以，同時學兩部三部也好，依教奉行。這是特別法門，

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 同生眾讚佛 普賢菩薩得一切法門

287

華嚴演義【冊十】

288

是易行道，直取實報莊嚴淨土、常寂光淨土，真的是萬無一失，為什麼不幹？

同學們一定要記住，學佛如果不能深入經藏，不能夠深解義趣，很難成就。為什麼？敵不過煩惱習氣，問題出在這裡。在此世間，對人、對事、對物，我們冷靜思惟觀察，自己是不是煩惱當家？八識五十一心所當家？那怎麼能超越六道輪迴！普賢菩薩導歸極樂，在華藏世界普遍勸導四十一位法身大士修學念佛法門，這就是『入一切智廣大方便』，與前面總題的第二句「入如來功德海」，先後相應。

〈2〉 同生眾普賢菩薩偈頌

爾時普賢菩薩摩訶薩，以自功德，復承如來威神之力，普觀一切眾會海已，即說頌言。

說偈儀與前面異生眾有差別，多出「以自功德」這一句。普賢菩薩因圓果滿，雖然自己的功德圓滿，還要『承如來威神之力』加持；我們從此

處看到佛家的謙虛恭敬，即使到如來果地也不捨棄，我們初學不能不知道，不能不認真的學習。上，一定是求諸佛如來威神加持，下，一定是為一切眾生演說妙法。『普觀一切眾會海』，這是把所有與會大眾全部包括在其中，不是只有一部分。

佛所莊嚴廣大刹 等於一切微塵數

清淨佛子悉滿中 雨不思議最妙法

這是「別顯十門」裡面的第一門，長行是「嚴淨一切佛國土，調伏眾生令究竟出離」。學普賢行，先要有普賢心量，常存如是心，然後漸修如是量，量周沙界。普賢行門，我們這一生肯定有分，念念不為自己，念念為令一切眾生究竟出離，這個思想非常重要。為什麼？一切法從心想生，有這樣思想及心量的人，不是小聖，小聖是阿羅漢、辟支佛、權教菩薩，他們沒有這麼大的心量；如果你常存如是心，你把你的心量不斷向虛空法界拓開，你已經是大聖，大聖位雖然沒證得，大聖種子已經開始發芽，無

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 同生眾讚佛 普賢菩薩得一切法門

289

華嚴演義【冊十】

290

比的可貴。只要這個種子發芽，《大方廣佛華嚴經》就是你的土壤，是你的生長環境；換句話說，你是《大方廣佛華嚴經》的當機者，你具足條件，能夠接受這一部大法，不容易！這的確是百千萬劫難遭遇——你遇到這個法門，是百千萬劫難遭遇；法門遇到你，也是百千萬劫難遭遇。

十方一切世界中有『清淨佛子悉滿中』，在哪裡？不要往他處找，到外面找錯了！清淨佛子就是自己，不是別人。我學華嚴，我自己若不能夠直下承當，那算什麼當機者？在華嚴會上，參與法會的大眾，有一百七十多個團體，那是代表盡虛空、遍法界一切眾生，全都是諸佛如來清淨的示現。要知道，還沒有得度的弟子，就是我自己一個！諸佛如來為我做種種示現，這個恩德難量，超逾父母，我們要知恩報恩，也為眾生作如斯示現，回報諸佛菩薩。

疏云：「前半嚴淨佛國，後半調伏眾生。」這首偈前二句是「嚴淨佛國」，後二句是「調伏眾生」，人、法都說到了。佛子是人，『最妙法』

是法，是以人、法來莊嚴佛國土。大師在此處為我們解釋佛子，他說佛子有三種，這是佛學常識，大乘經中常常講到，第一類「外子」，指凡夫，六道凡夫未能紹繼佛家事業，也就是說他們不能弘護正法，但是佛絕不捨棄他們，慢慢的來調伏。第二類「庶子」，「謂諸二乘，不從如來大法生故。」庶子指小乘，小乘人沒有真實智慧、沒有願力承擔大法，只顧自度，沒有發心廣度眾生。眾生找他，他也很慈悲教你，但是不會主動找你。第三類「真子」，就是大菩薩，「從大法喜正所生故」，所以『清淨佛子』是大乘菩薩「真子」。

疏云：「最妙法者，揀非權小。昔以妙法淨所化心，故所感土亦有清淨佛子來生其國，還雨妙法。」「最妙法」，不思議最妙法，這不是權教小乘法，凡是有緣遇到《華嚴經》，能夠聽上一座，歡歡喜喜，或讀誦《華嚴》，這都是過去生中以「最妙法」結了法緣，這也是「以妙法淨所化心」，這樣才有感應。末後說：「亦有清淨佛子，來生其國，還雨妙法。」如果

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 同生眾讚佛 普賢菩薩得一切法門 291

華嚴演義【冊十】

292

在這一個地區，緣成熟了，歡喜聽這個經的人多了，確實就有清淨佛子在這個地方演說大經。眾生有感，佛菩薩就有應，感應道交，不可思議。

第二首：

如於此會見佛坐 一切塵中悉如是
佛身無去亦無來 所有國土皆明現

疏云：首二句是「總遍別中」，後二句說明「體用無礙，亦是總遍總中」。大師《鈔》中，又說明什麼是「總遍別中」？能遍的是總，所遍的是別，「能遍所遍，不離依正」，依報與正報；「依正各二」，依正中各有總有別。正報中全身是總，身體某一個部位是別。依報中，「一佛國土為依之總」，一尊佛的教化區，一佛剎、三千大千世界，佛剎是總，其中某一個星球，那就是依報中的別。譬如我們身是「總」，不同的器官、細胞是「別」，身遍及各個不同器官、細胞，「總遍別中」。反過來說，「別遍總中」，身體上任何一個細胞都沒有離開身體。這個偈子裡面顯示出這

個意思。

『如於此會見佛坐，一切塵中悉如是』。鈔云：「今以前半佛遍塵中，故云總遍別中。」「佛」是從總說的，諸佛如來坐在微塵中轉大法輪，這大千世界一切的微塵悉如是，一一微塵裡面都現這個相，這叫做「總入別中」，不可思議！我們要了解，總別不異，總別不二，從這裡面去看；這句經文給我們一個訊息，感應不可思議；一一塵中，任何一微塵裡面都有總相。

鈔云：「體用無礙者，上句是體，無去來故。下句是用，現諸土故。亦是總遍總者，身遍國故。」後面這兩句講「體用無礙」，是「以總入總」。佛是體，來去是作用；佛身為正報之總，佛國土為依報之總。把佛身比作月亮，把「佛身明現」比作水月，千江有水千江月；水裡頭的月亮，不是天上那個月亮下來到水裡來，它不來亦不去，確實沒有來去，但只要水清，月影就現前；故譬喻「體用無礙」。

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 同生眾讚佛 普賢菩薩得一切法門 293

華嚴演義【冊十】

294

第三首：

顯示菩薩所修行 無量趣地諸方便 及說難思真實理 令諸佛子入法界

這就是前面所說的安立菩薩六種功德，在長行文中說了「地位」及「願」兩種，其餘四種就在偈頌當中。偈頌第一句是「修行」，第二句是「方便」，第三句是「所證」，第四句是「契入法界」。疏云：「此四句即前四義：一修十勝行。二起十方便。三所證十如。四正證法界，成薩婆若。地位為總，餘五為別。」前面長行文中說菩薩的地位，地位是總說，其他五個都是別說，因為地位是同，但是菩薩所修的法門不見得相同。譬如初地，眾多初地菩薩中，每一位菩薩所修的法門不一定相同；所以地位是總，其餘五條是別。

《華嚴經》到最後會給諸位介紹「十方便、十勝行」，現在只跟諸位介紹方便。『無量趣地諸方便』，菩薩所修一切的法門、修行的方法，都

稱之為方便。『及說難思真實理』，真實理就是宇宙人生真相，難思是不可思議。「真實理」就是真如本性，就是《般若經》上講的「諸法實相」；《大方廣佛華嚴經》是最好的示範，尤其是我們中文的譯本，難說能說，難思能思，這就叫善巧方便。『令諸佛子入法界』，這一句非常重要，這是得果，才算是究竟出離；因為你入法界了，入的是一真法界，你脫離十法界了。

第四首：

出生化佛如塵數 普應群生心所欲 入深法界方便門 廣大無邊悉開演

疏云：「前半普現身，後半演所證。」雖然註得很簡單，義趣已為我們點出來。菩薩有能力為一切眾生現身說法，《普門品》中，觀世音菩薩三十二應，應以什麼身得度，就現什麼身，所以菩薩沒有一定的形相，「隨眾生心，應所知量」。因為菩薩他是真的無相，不但無相，念頭都沒有，

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 同生眾讚佛 普賢菩薩得一切法門 295

華嚴演義【冊十】

296

「無我相、無人相、無眾生相、無壽者相」，「無我見、無人見、無眾生見、無壽者見」，因此他能夠隨緣現相，能夠現無量無邊的相。諸佛如來『出生化佛如塵數』，菩薩的化身亦與塵數相等，「塵數」是盡虛空、遍法界，不只是一個、十個大千世界；而是無量無邊大千世界的塵數。

「一門深入，長時薰修」，我們在一部經裡面深入，在一部經裡頭深解義趣，自自然然契入，這叫悟處。能專精，自然有開悟、有契入的一天。能把你的妄想、分別、執著打掉，般若智慧就透出一分，這是入理，「入深法界方便門」。遍遍都有悟處，積小悟就成大悟，積大悟就成大徹大悟，然後才能夠「廣大無邊悉開演」，一部經境界廣大無邊，一段經文廣大無邊，乃至四句偈廣大無邊。

第五首：

如來名號等世間 十方國土悉充遍 一切方便無空過 調伏眾生皆離垢

這首偈說出名號功德不可思議，佛菩薩的名號『等世間』，無量無邊。諸佛菩薩有究竟圓滿的智慧，教化眾生方法眾多，名號是最重要的一個方法。諸佛菩薩無相，身相尚且沒有，哪來的名號？《老子》五千言，頭一句就說：「道可道，非常道；名可名，非常名」，名是名字。因此，名號是教化眾生的工具，是隨順眾生而建立的。佛教化眾生沒有別的，改眾生的毛病習氣而已；眾生都是害了病的佛，病好了，就不叫眾生，就叫佛了。

『十方國土悉充滿』，我們從這個地方能夠看到，一切諸佛如來都是以十方世界為境界。「一切方便」，名號確實是第一方便，佛菩薩建立名號，皆是度化眾生的善巧方便，『一切方便無空過，調伏眾生皆離垢』，這是名號功德的目的。我們生到這個世間來，父母或者是祖父母為我們所起的名字，用意在哪裡？名字是父母對你一生的期望，希望你將來做到名副其實，所以名字不可以改，改名叫大不孝。我出家，師父給我起個名字叫「淨空」，人家一叫這個名字，我就要想到「我有沒有清淨？我有沒有

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 同生眾讚佛 普賢菩薩得一切法門

297

華嚴演義【冊十】

298

空？」如果心不淨、心不空，那人家叫這個名字，不就罵我了？我要常常想到這個名號，要清淨，要與心性相應，心性空寂，這就是「調伏眾生」。所以諸佛名號、菩薩名號，它的目的都是叫我們離塵垢、離煩惱、斷習氣，教我們覺悟，教我們回頭，起心動念與性德相應。諸佛菩薩名號，都是性德的顯示，佛是表性德，菩薩表修德，性修不二，所以名號功德不可思議。

第六首：

佛於一切微塵中 示現無邊大神力
悉坐道場能演說 如佛往昔菩提行

這一首偈，敘述佛坐道場說法利生。『佛於一切微塵中』，大乘經中，佛常講，一微塵裡轉大法輪，這個境界是華嚴事事無礙的境界，我們凡夫無法想像，道理就是稱性。佛道場、大會，是自性所現的——稱性，微塵也稱性，也是自性所現的。自性沒有大小，所以它沒有障礙，而且真性中沒有來去、沒有真妄，所以是一真法界。法界本是一真，我們凡夫，實實在

在說，就是因為妄想分別執著而見不到事實真相，《華嚴經》處處都示現事實真相。『示現無邊大神力』，這是自性本具的德能。『悉坐道場能演說』，一切微塵，每一個微塵中都有佛示現坐道場，演說「大方廣、佛華嚴」。

末後一句就是本經的內容，『如佛往昔菩提行』，佛在初學的時候也經歷過我們現前這個階段，他是如何從凡夫地修成圓滿的正覺？很值得我們學習。世尊當年在世，為我們講經說法四十九年，目的在哪裡？諸位一定要曉得，目的在斷疑生信。《華嚴經》說依正莊嚴，目的是要我們生信心，有信心才真正入門修行，修行的階位有十信、十住、十行、十迴向、十地，五十個位次，循序而進，終究圓成佛道。

第七首：

三世所有廣大劫 佛念念中皆示現
彼諸成壞一切事 不思議智無不了

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 同生眾讚佛 普賢菩薩得一切法門

299

華嚴演義【冊十】

300

前一首偈講「一切微塵中」，在一塵之中，指空間，空間最小的是一微塵；這一首講時間，『佛念念中皆示現』，念是剎那，時間最短的是一剎那。佛真正是神通廣大，一剎那之中，十方三世所有一切事成壞、生滅，『不思議智無不了』，不思議智是根本智，清淨心中完全通達明瞭。諸位要曉得，這也是我們的本能，不僅僅是諸佛如來的專利。我們學佛，終極目的就是要恢復本能，諸佛如來、諸大菩薩慈悲幫助我們。

我們讚歎諸佛如來，就是讚歎真如本性，就是讚歎我們自己本人，這一點比什麼都重要！所以《華嚴經》前面用這麼大的篇幅，十一卷，說明毘盧遮那佛的依正莊嚴，目的是讓我們生起信心，我們與毘盧遮那佛無二無別。然後好好想想，我們為什麼落到今天這個樣子，應當生慚愧心、應當回頭。還繼續搞輪迴嗎？不想繼續搞輪迴，那怎麼辦？學佛！《華嚴經》是教我們如何從凡夫作佛，最詳細的教科書。如果你怕麻煩，認為經的分量太多、道理太深、方法太繁瑣，我沒有辦法修學，可以！就依《無量壽

經》修學。如果你說，我現在生活環境不好，一天不工作我就沒有法子生活，《無量壽經》還是太長，那行，還有簡單的——《佛說阿彌陀經》。

第八首：

佛子眾會廣無限 欲共測量諸佛地
諸佛法門無有邊 能悉了知甚為難

『佛子眾會廣無限』，「佛子」前面清涼大師說，有外子、庶子、真子，佛子是指菩薩真子，他們所修學的法門真的是無量無邊——「眾會廣無限」。『欲共測量諸佛地』，他們要了知如來境界，能不能辦得到？辦不到！佛的境界是不思議境界。明心見性了，行不行？明心見性還是不行，豈不聞古大德常說，「等覺菩薩望佛境，猶如隔羅望月」，等覺菩薩都沒有法子想像，何況我們！

『諸佛法門無有邊』，普賢菩薩就能代表；『能悉了知甚為難』，實在講是做不到的。特別是初涉獵佛法，佛門的宗派、法門很多，可以瀏覽，

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 同生眾讚佛 普賢菩薩得一切法門 301

華嚴演義【冊十】

302

不必去深究，應當找適合自己根性的法門，「依了義，不依不了義」。什麼是了義？了義經每個人不同，這部經對我了義，對你不見得了義；對你了義，對他不見得了義。了義的標準是什麼？決定在一生當中，幫助自己成就無上菩提，這是真正了義。

清末民初有一些大德，「教宗華嚴，行在彌陀」，他們是一心修淨土，但不是依淨土五經一論。圓瑛法師一生依《楞嚴經》，他是楞嚴專宗，「教宗楞嚴，行在彌陀」。江味農一生學習《金剛經》；周止菴學習《般若心經》，二人都有著作，一部經用三、四十年的功夫，真的是一門深入，但是他們念佛，「教宗般若，行在彌陀」，能不能往生？肯定往生，都行！不管你修學哪個法門，只要能夠功夫到成片，往生同居土；真正到見思煩惱斷了，往生方便土；塵沙、無明也破了，你就是往生實報土。《無量壽經》三輩往生這一品，慈舟法師在科判裡面有「一心三輩」說得好！淨土法門廣大。

第九首：

佛如虛空無分別 等真法界無所依
化現周行靡不至 悉坐道場成正覺

第一句講「智身」，『佛如虛空無分別』，根本智是無分別智，真智慧是沒有分別的，分別就不是慧，分別是識。『等真法界無所依』，第二句是「智身等法身」。真法界就是法身，所以，起作用的時候才無所不知。

『無所依』，佛家修行人，古人又稱為無依道人！無依道人是佛子，心真正清淨，真正沒有牽掛；還有得失，還有依靠，是妄心。或問，我們進佛門不是要歸依嗎？歸依是什麼？找個依靠，歸是回頭，依就是找個依靠，這是佛的善巧，教你從迷邪染回歸「覺正淨」，是依「覺正淨」。迷邪染是妄想，等虛空法界；覺正淨是覺悟，也等虛空法界；都不可得，都無所依；心清淨，你這才容易契入『無所依』的。

『化現周行靡不至，悉坐道場成正覺』，清涼大師說，它的作用也「等

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 同生眾讚佛 普賢菩薩得一切法門

303

華嚴演義【冊十】

304

法身之周遍」，也等虛空法界；經文雖僅「略舉正覺，實通一切」。覺正淨周遍法界，迷邪染亦周遍法界；覺性周遍法界，迷性也周遍法界；前面長行裡面講的「以神通力化現種種身」，「種種身」實通一切！我們如何落實？一切隨緣，絕對不攀緣。透徹了解之後，你就真放下，你真的有智慧、有善巧方便，真正能夠利益九法界眾生，不可思議的功德！「悉坐道場成正覺」，這是清涼大師講得好，略舉一種，成正覺這是最難的，都輕而易舉的示現，其他的那就更不必說了，統統包括了。

偈頌最後一首：

佛以妙音廣宣暢 一切諸地皆明了
普現一一眾生前 盡與如來平等法

清涼大師在《疏》中告訴我們，前面三句是攝因，後面一句是成果。我們修學最重視的是結果，結果是『盡與如來平等法』，給一切眾生最殊勝的大法。「平等法」是什麼？是《大方廣佛華嚴經》，而不是給其他的

小法。普賢菩薩在此地教導我們如何修因才能得這個果報。

第一句是宣揚正法。聖賢人出現在世間，就為「盡與如來平等法」，幫助一切眾生破迷開悟、轉惡為善、轉凡為聖，這是聖賢事業，真實功德。第二句是講德行，『一切諸地皆明了』，「諸地」範圍講得太廣了，包括大小乘，包括宗門教下、顯教密教。如果你自己沒有智慧、沒有學問、沒有能力，你怎樣去教化眾生？第三句『普現一一眾生前』，這是教化的對象；一切眾生，我們常講九法界眾生，盡虛空遍法界一切眾生。

若有弘法利生的願望，我們自己的能力沒有辦法通達明瞭世出世間法，但是又非通不可，所以李炳南老師傳我一個方法，只有求感應、感通，求諸佛如來加持，求古聖先賢他們的威神加持，這樣才能通達。用什麼方法求？老師送我四個字——至誠感通。古人常講的「誠則靈」，至誠是真誠到極處，你才能夠感通。什麼是誠？不夾雜絲毫的私心就是誠，有一點點私心夾雜在裡頭，不誠；「不誠無物」。

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 同生眾讚佛 普賢菩薩得一切法門

305

華嚴演義【冊十】

306

（二）十普菩薩各得一法門 分二：〈1〉長行

復次淨德妙光菩薩摩訶薩，得遍往十方菩薩眾會莊嚴道場解脫門。

十普菩薩，每一位菩薩名號都有一普字，而「淨德妙光」沒有普字，名號上沒有，意思中有，疏云：「以前與普賢共為十普」，在前面他曾經與普賢菩薩一起，共為十普；「今普賢別說」，所以把他加在此地，這就圓滿十位了。在十位當中，他排名第一。

「嚴處說法，皆名為嚴」，此處只講「莊嚴道場」，後面偈頌中有「說法」，這都是莊嚴道場的意思。護法主持道場，以及在道場服務的人，都屬於淨德妙光菩薩摩訶薩一類的人物。他們的地位很高，列在十普菩薩的第一位，十普後面都屬於弘法的；護法排在弘法的前面，意思深；而弘護正法必須具備的條件是智慧與福德，「淨德」，這是有清淨的福德，「妙光」是智慧。

道場是佛教的利生事業，不一定是有形的寺院、庵堂；我特別強調的

是莊嚴自己的形象，內而起心動念，外而整肅威儀——念頭正，形象就端正，念頭邪，外表怎麼裝也裝不像，也會被人看穿。一切為眾生做的，不是為自己，把個人的名聞利養、得失利害完全放下；自己「心」住在道上、「行」住在道上、「言」住在道上，就是道場，這個道場遍虛空法界，這是真正『遍往十方菩薩眾會莊嚴道場』。

「寺」，原來是古時國家常設的辦事機構，直接歸皇帝管轄，從漢武帝建立佛寺的制度之後，一直到滿清都沒有改變，還稱寺。佛寺這個機構辦什麼事情？在那個時代，主要的工作是翻譯經典、講解經論，又是佛教的學校，真的是佛陀的教育單位。寺院中供奉佛像，是彰顯尊師重道，從來不是給亡者念經超度的。原來沒有經懺佛事，超度之事從何而來？我曾經請教道安老法師，他告訴我，是唐明皇（玄宗）興起的，大概始自唐朝中葉安史之亂。當時動亂雖然平定，死亡的軍民很多，所以唐明皇晚年在每一個與叛軍交戰的戰場，建立一個寺，這些寺都稱開元寺，因為是開元

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 同生眾讚佛 十普菩薩各得一法門

307

華嚴演義【冊十】

308

年間建立的，所以有許多開元寺。

開元寺當然還是佛教的教學道場，不過兼做追悼死難軍民的法會。皇帝提倡，於是民間就仿效，經懺佛事自此而始。這種超度佛事完全是義務的，寺院還是以講經教學為主。到了馬祖（禪宗第八代的祖師）、百丈禪師，提倡共修，才正式建立叢林制度。在過去，學校只是上課教學，修行是自己的事情，個人修行。大概在那個時候，學的人多，修的人少，於是這兩位大師大發慈悲心，提倡大家在一起修行，依眾靠眾。從此之後，佛教道場不但有教學，還提倡修行；可惜到了現代，寺院、庵堂的超度佛事，變成佛教的一樁事情，已被一般人看作是迷信的宗教。

第二句：

普德最勝燈光照菩薩摩訶薩，得一念中現無盡成正覺門，教化成熟不思議眾生界解脫門。

此一門，疏云：「塵塵皆成正覺，已為無盡，方是正覺一門。」「有

如是等無量成正覺門，如出現品辨」，到底下一品會詳細說明。「隨所成正覺門，調生亦爾」，教化眾生，「故云成熟不思議眾生界」。經上常講「成正覺」，我們一般初學對於成正覺的概念很模糊，大師在註解中把這個境界講得很清楚：「塵塵皆成正覺」，這才叫做正覺門。『一念中現無盡成正覺門』，一覺一切覺；菩薩德號「普德最勝燈光照」，代表菩薩摩訶薩一定具足圓滿的德慧。

此法門關鍵就在「得一念中」，一念就是無念，有念就不一；但是這個無念，經論中講得好，無妄念、無邪念，不是沒有正念。什麼是正念？「無盡成正覺」，是正念。一念是正念，一念就落二三；二是意識、末那，三是再加阿賴耶；一般講三心二意，才起念就落在三心二意，於是就變成凡夫知見。若修到一心、一念，這是真實的功夫，自自然然「現無盡成正覺門」；就是「法門無量誓願學」，得一心就學到了，這是通一切法門，教化眾生、成熟眾生數量當然不可思議。

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 同生眾讚佛 十普菩薩各得一法門

309

華嚴演義【冊十】

310

一定要勇猛精進，菩薩唯一的善根是精進，一懈怠就沒有法子不墮落，古人所謂「學如逆水行舟，不進則退」，若不精進，決定退轉。真精進，一定要知道克服自己的習氣毛病。放逸、懶惰，這些毛病與生俱來，不是學得來的，是多生多劫的習氣，一定要改過來，要奮發自強。三惡道的眾生都知道悔改，佛法叫懺悔，所謂是受苦報受得太多、太重，阿賴耶識的善種子啟動了，想回頭，知道過去做錯了；只要有這一念，就是有感，菩薩摩訶薩就來應，感應道交不可思議，他來幫助你在這一生當中修行證果，也就是『教化成熟不思議眾生界』。

第三句：

普光師子幢菩薩摩訶薩，得修習菩薩福德莊嚴，出生一切佛國土解脫門。

疏云：「修行福海，嚴出剎海。」十普菩薩全是弘護正法的典範，第一位淨德妙光菩薩摩訶薩是護法的模範，第二位是弘法的模範，此處『普

光師子幢菩薩摩訶薩』，也是護法的典型人物，很值得我們學習。今天佛法之衰，不是衰在沒有弘法之人，衰在沒有護法。我們看到熱心護法的也很多，但是有福沒有慧，所以護法工作做得不圓滿，往往有偏差；有時候就錯得太離譜，反而障礙了正法。又有一些護法有慧沒有福，知道怎麼護持，沒有這個緣分，沒有福報，所以護法之人一定要福慧雙全。

「普光」是慧；「師子幢」是福，就如前面「淨德妙光菩薩」就是有福德、有智慧；而世出世法往往修福在前，修慧還在第二；華嚴會上二大菩薩，普賢菩薩修福，文殊菩薩修慧。普賢菩薩護法，是如來長子，文殊菩薩弘法，是如來的庶男，擺在第二，這是正確的，「法爾如是」，自然的順序如此，絕不是有意安排。

真有弘法能力者，了解大法，對於一切眾生殊勝的功德利益要護持；護持佛法的人決定是內行人，外行人無法護持好正法，內行就是通宗通教，顯密圓融，這樣的大善知識才能夠領導正法、護持正法，不是普通人能做

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 同生眾讚佛 十普菩薩各得一法門

311

華嚴演義【冊十】

312

得到的。道場的主席是方丈和尚，他的使命就是護持正法，使正法久住，透過網路、衛星電視，教化成熟全世界眾生。

真正學道之人，念念中不能忘記宇宙人生真相中的性相、理事、因果，時時刻刻提得起，才能保持在菩提道上，不走向歧途，不會退轉。弘護正法，首先要培養正知正見的善友，在現代確實不易。為什麼？真正修道人，一定是遵守釋迦牟尼佛的教誨；世尊遺教中有二句話必須徹底做到，第一、以戒為師，第二、以苦為師，真正修行人是很苦的。我們今天雖然做不到勇猛精進，但確實天天在向前邁進。

這一單元經文，菩薩教我們，『修習菩薩福德莊嚴出生一切佛國土』，此同生眾十普菩薩長行每一句經文都加上「一切佛國土」、「一切眾生」，心量確實是心包太虛，量周沙界。十普菩薩為我們作如斯示現，教我們應當修「菩薩福德」，不是人天福德，不是二乘福德。菩薩福德怎麼修？與人天二乘沒有兩樣，事相完全相同，只是用心不一樣，菩薩是不著相修福，

天天修福，念念修福，心地連痕跡都不著，這個福德是清淨自在的福德，果報不可思議，以此福德「莊嚴出生一切佛國土」。

第四句：

普寶燄妙光菩薩摩訶薩，得觀察佛神通境界無迷惑解脫門。

疏云：「以深妙智，觀難思境，故多處不迷，多劫不厭。」這幾句話說得好，而關鍵在第一句深妙智慧。菩薩德號『普寶燄妙光』，名號裡面就含藏著深妙智慧。「普」，普遍虛空法界，是一個智慧的心，是一個福德的心，是一個普度一切眾生的心。「寶燄妙光」，寶比作福，妙光比作慧，正是「深妙智」。「佛神通境界」，這是不思議的境界，普賢菩薩在前面講的，法性理體是不思議境界，沒有深妙智怎麼觀察？這個深妙智就是自性本具的般若智慧，根本智、不動智。在一切境界當中，佛境界是一真法界，眾生境界是十法界，從來沒有動搖過，那個心是如如不動，周遍虛空法界，這就具足了圓滿的般若智慧。

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 同生眾讚佛 十普菩薩各得一法門

313

華嚴演義【冊十】

314

世出世間大聖大賢的功夫都在知道回頭，不被外境所迷，儒家講「反求諸己」，孟夫子所說的「學問之道無他，在求其放心而已」；觀音菩薩反聞聞自性；六根接觸六境，要知道回頭，所以佛家常講「回頭是岸」，『無迷惑』。境界中，十法界、一真法界，修行人不能不接觸，善財童子以五十三參表法，示現這些境界，為我們示範，可以看、可以聽，可以接觸，決定不能夠染著。

「觀察」就是妙觀察智，真正能夠轉第六意識為妙觀察智，轉第七識為平等性智，在什麼地方轉？就是在六根接觸六塵境界裡頭去轉。禪宗「牧牛圖」，就是講我們這修學功夫十個層次，用牧牛圖來表現。我們煩惱習氣重，收不住，開始學，難！剛剛轉，一轉念又跑掉了。但是，逐漸逐漸功夫會成熟；要想真正能有把握做得了主，給諸位說，我是用了十年；章嘉大師傳的這個方法，在李炳南老居士會下練功，練的是不被外境所轉。我把心安在經教上，全心全力學經教，不理會外面境界。

第五句：

普音功德海幢菩薩摩訶薩，得於一眾會道場中示現一切佛土莊嚴解脫門。

疏云：「如一逝多林會，頓現一切淨土，會會皆爾，念念現殊。」《華嚴經》，清涼大師告訴我們有九會，逝多林會就是「入法界品」。疏文的意思我們能懂，境界不可思議，都是如來境界。菩薩的德號『普音功德海幢』，我們看到「普音」，這是說法。『菩薩摩訶薩』，通常我們對三賢位：十住、十行、十迴向，稱菩薩，不加摩訶薩，到初地以上才加摩訶薩，這些大菩薩已經契入佛境界。此段經文中的大菩薩全是等覺菩薩，與文殊、普賢、觀世音、勢至地位相等，所以他們實際上已契入佛境界。

古德常講「舉頭三尺有神明」，神明的色身與我們的色身不一樣，我們看不見他，他能看得見我們；我們聽不到他的音聲，他可以聽到我們的聲音。事實上，體性無障礙，事相也無障礙，只是六道中煩惱習氣深重的

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 同生眾讚佛 十普菩薩各得一法門 315

華嚴演義【冊十】

316

眾生，自作障礙，而收聽不到。所以我們的音聲是遍虛空法界，我們的形相當然也遍虛空法界；如果能作意就更容易，作意就是觀想；我們在此地講經，我的對象、聽眾是九法界眾生，只要有這個念頭，九法界眾生真的就來了。怎麼來法？不來而來，《金剛經》上講的「無所從來，亦無所去」，自自然然應現在講堂之中，這些聽眾無量無邊。

第六句：

普智光照如來境菩薩摩訶薩，得隨逐如來觀察甚深廣大法界藏解脫門。

疏云：「法界含攝無盡，故名為藏」，盡虛空遍法界真的是包羅萬象，有無量無邊的諸佛剎土，以及無量無邊的眾生境界，個個不同差別，所以稱為藏。「觀察甚深」，甚深之意，就是「徹法底源」。徹法底源是見性的意思？從法相見到法性，才是甚深，這就是『廣大法界藏』。能觀察的是甚深智慧，所觀察的是甚深廣大的法藏。

菩薩在此地「隨逐如來」就是常隨佛學，普賢十願就不難做到了；常

隨佛學才能得到佛菩薩的加持，才能觀察到甚深法界藏。也就是說，在一切事物當中，你都能觀察到性體。小至微塵、毛孔，大而諸佛剎土、虛空法界，佛家都用一個「法」字作為代名詞；而一一法中，我們在相上能見到性，在事上能明其理；在因上能見果，在果上能見因，這就叫『觀察甚深廣大法界藏』。這種觀察開始學的時候必須用作意觀想，純熟之後就不必了，完全回歸自然。法身大士完全是自然的，無須絲毫作意。這是我們應當要學習的，一切時一切處，事事物物應作如是觀。

第七句：

普覺悅意聲菩薩摩訶薩，得親近承事一切諸佛供養藏解脫門。

這也是弘護中非常重要的一個科目——「廣修供養」。疏云：「佛昔行因，無佛不供。今成佛果，無眾不歸；猶如百川，馳流趣海。」「佛昔行因」，指本師釋迦牟尼佛在因地修行的時候；「無佛不供」，包含過去佛、現在佛、未來佛，真的是廣修供養。現在他成佛了，「無眾不歸」；因為

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 同生眾讚佛 十普菩薩各得一法門

317

華嚴演義【冊十】

318

結的緣廣，故比喻為「猶如百川，馳流趣海」。所以廣修供養非常重要，法供養重要，財供養也重要。想成佛，要想廣度眾生，我們要與眾生結緣，法緣才殊勝，將來成佛的時候，法緣就更殊勝了。

菩薩德號裡面，我們能夠看得出含攝著四攝法：布施、愛語、利行、同事，才能真正成就「普覺悅意聲」。此「普覺悅意聲」菩薩所修學的法門，『親近承事一切諸佛』，一切諸佛是三世諸佛，一切眾生是未來佛；若是過去佛、現在佛不在這個世間，怎麼供養法？你要懂得，只有一個方法，《普賢菩薩行願品》給我們說出來了，「如教修行是真供養」。我現在學佛，明白不迷惑了，一定要知道，我這一生到世間是來修供養的；換句話說，我這一生到世間來是為一切眾生服務的，我把世尊教導我的盡可能落實，這就是上供諸佛，下供眾生，就是供養一切諸佛。普賢心是平等心，是平等的法門，眾生跟佛平等，所以用供養不用布施，普賢菩薩對佛供養，對人供養，對畜生也供養，那個真誠恭敬心毫無差別。我們今天這

樣做是修德，用修德引發性德，並達到性修不二，這樣就入佛境界了，這就是今天講的華嚴境界，那是諸佛如來、法身菩薩的生活境界，入這個境界就過諸佛菩薩的生活，不是過凡夫的日子，大不一樣。

第八句：

普清淨無盡福威光菩薩摩訶薩，得出生一切神變廣大加持解脫門。

我想每位同學念到菩薩的名號與他修行的法門，都會生歡喜心、生羨慕心，我們也想得到。菩薩的德號『普清淨無盡福威光』，無盡的福、威德光明是從「普清淨」裡面透露出來的。『得出生一切神變』，「神變」是神通變化，是講德能，這德能一定要得佛的加持，疏云：「遍剎充塵，劫窮來際，皆佛加持之力。」遍剎充塵就是橫遍十方，劫窮來際就是豎窮三際，指無盡的時空，身心都周遍。心周遍法界、周遍三際，身也盡虛空、遍法界，也是盡過去劫、遍未來劫。但是，我們的身這麼小，怎麼可能遍虛空法界？這是事實真相，是本經所講的事事無礙法界。我們的身確確實實

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 同生眾讚佛 十普菩薩各得一法門

319

華嚴演義【冊十】

320

實與佛身一樣，實在是因為煩惱習氣覆蓋住，佛有法身，試問問我們有沒有法身？有！佛有報身，我們也有報身。怎麼知道有？《華嚴經·出現品》中佛透出這個訊息：「一切眾生皆有如來智慧德相」，我們是眾生，「一切眾生皆有」，總不能把我漏掉吧！我也有。我們真誠心、清淨心、平等心周遍法界，對一切人、一切事、一切物，廣修供養，當然得諸佛如來『廣大加持』；普賢菩薩、等覺菩薩跟諸佛如來一樣，時時刻刻照顧你，真的照顧你無微不至。我們的心、願及身行跟諸佛菩薩相應，沒有一個念頭為自己，都為虛空法界一切眾生，為虛空法界一切諸佛如來；要是契入這境界，你自己會感覺到跟過去不一樣了，一切惡緣不能成就，一切善緣都能圓滿，這是什麼力量？諸佛如來加持的力量。諸大菩薩、護法善神在旁邊照顧你的力量，然後你才體會到三寶的恩德。

第九句：

普賢華幢菩薩摩訶薩，得普入一切世間行出生菩薩無邊行門解脫門。

這位大菩薩也是弘護正法的典型人物。疏云：「若無大悲，不入生死，則不能出菩薩行門。如不入海，安能得寶，此即化他成己。」菩薩的德號顯示他所契入的圓滿，『普寶髻華幢』，普是平等，華表菩薩行，幢表高顯，寶髻是圓滿的福德，髻也是高顯之意，所以從名號顯示他福慧圓滿。他所修的法門是『普入一切世間』，這一句重要的是「普入」，普入是平等入、清淨入，入一切世間，盡虛空、遍法界一切諸佛剎土，哪個地方有感，菩薩自自然然就應化，決定沒有空過的。

菩薩無邊行門裡面有總有別，「八萬四千法門」，實際上是無量無邊的法門，此處講「無邊行門」，無量無邊的行門總有一個綱領，萬行的綱領，歸納為五個科目，三福、六和敬、三學、六度、十願。我常常勸勉同修修戒，戒從哪裡修起？從十善業道修起，從五戒修起，出家人從沙彌十戒二十四門威儀修起。如果沒有這個基礎，心是散亂的，胡思亂想，心不定。所以自己要常常檢點自己，每天早晚兩堂功課，早課是提醒自己，晚

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 同生眾讚佛 十普菩薩各得一法門

321

華嚴演義【冊十】

322

課是反省、檢點自己，這樣做早晚課是真有功德，不是應付，是真做功夫。

我們認真去反省，當然最好的方法是用功過格，認真的記。中下根性的人不從這個方法下手，很難收到實際效果。蓮池大師為我們做出榜樣，一定是從認真的學戒，戒久了，養成習慣，心就定了，心不會再往外跑，「都攝六根，淨念相繼」。如果六根還往六塵境界上跑，收回來又跑掉，那就再收回來，可是不知不覺又跑了。我們功夫為什麼這麼難成就，原因就在對於戒定的修學疏忽了，所以要認真去做，不要怕人譏笑，隨順佛陀教誨，絕不隨順他人的閒言閒語。例如我們不殺生，對待小昆蟲都非常尊敬，別人看到，說：「這個人頭腦有問題」，我們不要去理會他，不要覺得自己不好意思，不要被他影響了，我們要做出好樣子來影響大家，這是善的。

清涼大師在註解中這幾句話講得好：「若無大悲，不入生死，則不能出菩薩行門。」那就不能行菩薩道。眾生造作無量無邊罪業，一點都不責

怪他，反而憐憫他、同情他，為什麼？同體大悲。他與我同一個佛性，他愚痴，不了解事實真相，他的造作後面有果報，我很同情他。造善因一定得善果，造惡因必定有惡報，他愚痴、昏昧，我們看到很難過。

長行最後一句：

普相最勝光菩薩摩訶薩，得能於無相法界中，出現一切諸佛境界解脫門。

清涼大師在註解中只說了四個字「依體起用」，做為十普菩薩單元的總結。每一尊菩薩無不如是，自己確確實實是住在『無相法界中』，才能夠起這樣廣大微妙的德用。

我們要怎樣才能夠入一切諸佛的境界？菩薩名號裡頭就教導我們，『普相最勝光』；「普相」是無相無不相，「最勝光」是智慧。這一段我們特別要著重它的精神，「能於無相法界中」，最重要的就是這一句，無相是什麼？就是離一切妄想分別執著，也就是《金剛經》上講的「無我相、無

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 同生眾讚佛 十普菩薩各得一法門

323

華嚴演義【冊十】

324

人相、無眾生相、無壽者相」，再進一步「無我見、無人見、無眾生見、無壽者見」，心地乾乾淨淨一塵不染，出現的自然就是諸佛境界：真的是「心包太虛，量周沙界」，也確確實實落實虛空法界是自己的真心，剎土眾生是自己的法身，所現的一切當然是諸佛境界，諸佛境界落實在自己生活當中。

〈2〉偈頌

爾時淨德妙光菩薩摩訶薩，承佛威力，普觀一切菩薩解脫門海已，即說頌言：

這一段文是說偈的儀式，要特別注重『承佛威力，普觀一切菩薩解脫門海』，因為到十普菩薩，統統都會合所有菩薩所修的法門了，所以稱之為「海」；此十首偈已經融通了，是代表菩薩法門互相涉入，所以不再結歸到某一位菩薩。

十方所有諸國土 一剎那中悉嚴淨

以妙音聲轉法輪 普遍世間無與等

長行文是「遍往十方菩薩眾會莊嚴道場」，此處我們看到有「說法」——「以妙音聲轉法輪」，可見得弘法、護法都是莊嚴。

前面兩句依然是拓開心量，要在現前境界裡，日常生活當中，包容一切人、一切物、一切事，我們這一堂課就真的沒有白學了。『以妙音聲轉法輪』，「法」，諸佛如來的大法，教人做人處事的方法、教人修行的方法，修行方法包括了三大類：斷惡修善的方法，轉迷為悟的方法，超凡入聖的方法。

《楞嚴經》上，佛講得好，「發意圓成」，圓滿功德；布施供養，福報大小不在於布施錢財多少，而在於發心。世間人往往小聰明，認為我想做一件事情，但是我力量不夠，我必須要攢積，慢慢儲蓄，儲蓄幾年，力量夠了，我才去做那件好事。這觀念錯誤，這樣只能修小福，不能修大福；大福是隨時隨處盡心供養，福報不可思議。我今天有能力，該做的全部都

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 同生眾讚佛 十普菩薩各得一法門

325

華嚴演義【冊十】

326

做了，但我還想做更好的事情，後面福報自然源源不斷的推來，是你所想像不到的。可是你不能打錯主意，「我今天捨了，後頭福報就來了」，你動這個念頭，心不清淨。務必真心為眾生、為佛法，全心全力去做，好事不一定要爭自己親自去做，「隨緣而不攀緣」。如我本身，這一生的福報確實是今生所修，章嘉大師教給我的，有多少力量就盡多少力量，圓滿功德！年年修圓滿功德，天天修圓滿功德，後面不聞不問。

『普遍世間無與等』，菩薩道從初發心到等覺，各個階層有各個階層的作法，各個階層有各個階層圓滿的標準。作法不一樣，標準不一樣，我們現前應當怎麼做，現前應當守什麼標準，這就對了。所以「弘護正法，輾轉相傳」這個重要，到有能力、有環境，那就特別要注意培養人才。全心全力去觀察、留意繼起的人才，選擇有善根、有福德的人。真正能信能解，這是善根；真正能夠依教奉行，這是福德。有福德是老實人，不貪圖名聞利養、榮華富貴，這種人多半會有成就；弘護要有智慧與福德，都要

幫助他培養、幫助他提升。這個功德不可思議！

第二首：

如來境界無邊際 一念法界悉充滿

一一塵中建道場 悉證菩提起神變

這十首偈頌不是歸結在某一個人，至此時皆圓融自在。『如來境界』，這是法性，沒有邊際，不可思議。『一念法界悉充滿』，這是為眾生示現成正覺。經文關鍵的字眼是「一念」，長行中「一念中現無盡成正覺門」，這在大乘佛法中叫「入不二法門」，一念，法界就現前了，為什麼？障礙沒有了，十法界當下即是一真法界。一念就做到，二念則做不到。長行第四句講『神變』，起心動念就把一真法界變成無量無邊的法界。念頭歸一，妄念沒有了，只有一念，沒有二念，無量無邊法界又恢復為一真法界。一心不亂，法界就悉充滿，整個法界就是如來境界。

『一一塵中建道場』，這是告訴你，道場不在形式，在實質。「一一

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 同生眾讚佛 十普菩薩各得一法門

327

華嚴演義【冊十】

328

塵中」都沒有妄想、沒有分別、沒有執著，那就是道場。什麼叫「建道場」、「坐道場」？離一切妄想分別執著，自己的心回歸到「真誠清淨平等正覺慈悲」。佛在經上常講，「佛法在世間，不離世間覺；佛法在世間，不壞世間覺」，「清淨寂滅」滅的是煩惱，滅的是妄想分別執著；「建道場」就是心理上的建立：「真誠清淨平等正覺慈悲」，「看破放下自在隨緣念佛」；落實在我們生活、處事待人接物的建立；這是真學佛了，不能錯會意思。

第三首：

世尊往昔修諸行 經於百千無量劫

一切佛刹皆莊嚴 出現無礙如虛空

普光師子幢菩薩所修學的法門是「修習菩薩福德莊嚴出生一切佛國土」，『往昔修諸行』，六度萬行，正是四弘誓願裡面講的「法門無量誓願學」。『經於百千無量劫』，無量法門要很長的時間。此地我們要學習

的，學菩薩的福德莊嚴，要有耐心、有廣大心去學習。我們必須記住，修學佛法一定是先斷煩惱，後學法門；煩惱若不斷，學什麼法門都變成煩惱，煩惱斷了之後，無論修學哪個法門都成就功德。

古德常講「心清淨則身清淨」，身心清淨，居住的環境就清淨，境界就清淨，這是「莊嚴佛國土」。由此可知，什麼是功德？心清淨、身清淨、國土清淨，是功德。心轉境界是學佛，境界轉心是學魔，不是學佛。魔是凡夫，心被外境轉，諸佛菩薩則不然，《楞嚴經》上講「若能轉物，則同如來」，佛菩薩是心轉境界；換句話說，境界受我的心影響，我不受境界影響。一切諸佛正遍知海，都從心想生，這個大道理我們果然懂得，菩提道上的障礙就少；縱有障礙，自然能夠突破；更何況我們的容貌、身體，也從心想生，乃至命運，一生的富貴窮通，也從心想生，這是根本的道理，果然明白，改造命運是輕而易舉之事。

我們要有耐心，不要計算時間，把時間忘掉，一切時、一切處認真努

力修行。必須知道，起心動念，念頭全是錯誤的，諸佛如來、法身菩薩沒有念頭；如果有念頭，都是正念，什麼是正念？真正的正念是無念，引申的正念是利益一切眾生，無論做什麼事情，都是利益一切眾生，絕對沒有一念利益自己，這就是正念，這個行為是正行，希望同學們一定要明瞭。

『出現無礙如虛空』這句話重要！決定不能有絲毫染著，我們的心才能恢復到清淨。一切時一切處，心是淨的，心是空的，本來無一物。起作用的時候，無所不知、無所不能；不起作用的時候，乾乾淨淨，什麼都沒有。祖師大德教我們一個方法，沒有事情的時候，心中只有一句「阿彌陀佛」；有事情的時候，真的是充滿智慧。沒有事情的時候，雖然無法做到「本來無一物」，但是，把「本來無一物」換成一句「阿彌陀佛」，則是普通人能夠做得到的。

可是有些人講，「是，我是在念佛，念念就忘記了，佛就沒有了。」這是初學人一定有的現象，不要害怕，這叫失念，念頭失掉了，什麼時候

想起來，抓回來繼續念；念念又失掉，再抓回來。只要不斷用這個功夫，慢慢就能守得住，每一個人都是這樣過來的，諸佛如來成佛也是由這些方法鍛鍊出來的。所以要有耐心，『經於百千無量劫』，要有長遠心，有恆心、毅力，不怕失念，也不怕起雜念，根本不理會，萬一有雜念，佛號可以與雜念夾雜在一起，這個時候，專注聽佛號，不理會雜念，雜念自然漸漸減少，佛號漸漸得力，這叫做真功夫。非常重要！

第四首：

佛神通力無限量 充滿無邊一切劫
假使經於無量劫 念念觀察無疲厭

我們在這首偈中，重要的還是要學耐心。《金剛經》上佛講得好，「一切法得成於忍」，忍耐；如果沒有忍耐的功夫，世出世間法都不能成就。忍辱才是真正成就，你要不能忍，心裡一有瞋恚、不高興，不就「火燒功德林」嗎？你所修的那個功德都失掉，功德全燒光了！所以「一切法得成

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 同生眾讚佛 十普菩薩各得一法門

331

華嚴演義【冊十】

332

於忍」，「一切法」是世出世間一切法。

『佛神通力無限量』，佛的神通力展現在盡虛空、遍法界一切人、一切事、一切物之上，無一不是佛的神通示現。『假使經於無量劫，念念觀察無疲厭』，學佛菩薩，觀察佛的神通境界，沒有迷惑。善財童子五十三參給我們最大的啟示，學佛的人是我一個，除我一個之外，一切人、一切事、一切物全是善友、全是善知識。不管他表現是正面的、是反面的，正面是教我學好，反面是教我反省，不可以做惡。所以正面反面全是善知識，全是教導我、成就我，我的三學、六度、十大願王要在這裡圓滿。

第五首：

汝應觀佛神通境 十方國土皆嚴淨
一切於此悉現前 念念不同無量種

普賢功德海幢菩薩摩訶薩，他修學的法門是「於一眾會道場中示現一切佛土莊嚴」。什麼是『佛神通境』？一切諸佛神通境界實際就在我們面

前，《華嚴》裡頭說得很好：「唯心所現，唯識所變」；心就是真如本性，真如本性所現的相，阿賴耶所變現的境界，就是「諸佛神通境」；包括六根所接觸的境界皆是。神通二字還有一層深意：通達明瞭，一點不迷糊，清清楚楚、明明白白。神是相對於我們凡夫而言，諸佛如來的境界，確實神奇莫測，不可思議。

『十方國土皆嚴淨』，嚴是莊嚴，真善美慧；淨是清淨，境界確實是莊嚴清淨的。『一切於此悉現前，念念不同無量種』，「一切」指森羅萬象，都在我們現前，無一絲毫隱藏。種指種類，「無量種」，種類繁多，這些繁多的種類都是「唯識所現」，佛經上講「從心想生」；眾生妄想分別執著，於是把這個境界轉變成各個不同的感受。因與緣，統統具足，果報就會現前。唯有覺悟的人，他能夠在一切境界中莊嚴佛淨土。「念念不同無量種」，無一不是佛的神通境界，這些覺悟的人教導我們，我們也走覺悟的道路，一定也會見到事實真相。淨土宗的祖師們常常講「心淨則佛

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 同生眾讚佛 十普菩薩各得一法門

333

華嚴演義【冊十】

334

土淨」，我們怎樣能夠見到佛境界、見到菩薩境界？心清淨就見到了。淨土宗裡面常常講的一心不亂，一心是定，不亂是慧，定慧現前，哪有見不到的道理？

第六首：

觀佛百千無量劫 不得一毛之分限
如來無礙方便門 此光普照難思刹

『不得一毛之分限』，佛果地上德能是圓滿的、是究竟的，沒有邊際的。在一毛端裡，還沒有能夠看到完全，表示見性還不圓滿；十普菩薩雖是等覺菩薩，還有一品生相無明沒破，所以一毛孔他也看不圓滿。一毛端、毛孔的性體是沒有邊際的，性相也沒有邊際，一毛端裡自性的德用也是沒有邊際的。一毛孔跟盡虛空遍法界，是一不是二，《華嚴經》上講的「一即是多，多即是一」，如果一毛能夠看到圓滿，那虛空法界、剎土眾生就圓滿了；一圓滿一切圓滿，一切圓滿一圓滿。《華嚴經》字字句句所說是

自分，都是我們自己的本分，不是外面境界。佛希望我們接觸這部大經之後，讀誦聽聞，直下承當，完全落實在日常生活當中，得大自在；沒有見性的人，是比較苦一點，為什麼？自性的智慧德能相好，一絲毫享受不到，完全被煩惱障礙。

『如來無礙方便門』，這是你觀察的內容與對象，就是清涼大師所講的：理無礙、事無礙、理事無礙、事事無礙，這是事實真相；六根接觸六塵境界，只要你做到不分別、不執著、不落印象，這就是菩薩的無礙方便門了。『此光普照難思剎』，「剎」是講廣大法界藏，普智光照如來境菩薩他在這裡面得大自在。

第七首：

如來往劫在世間 承事無邊諸佛海
是故一切如川驚 咸來供養世所尊

這首偈的中心在第二句，『承事無邊諸佛海』，這就是普賢菩薩十大

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 同生眾讚佛 十普菩薩各得一法門

335

華嚴演義【冊十】

336

願王「廣修供養」。「諸佛」包括過去佛、現在佛、未來佛；「海」是比喻境界廣大沒有邊際，我們要知道承事供養諸佛海。唐朝時候善導大師教導我們：佛教我們做的，要認真努力去學習，把它做到；佛教我們不可以做的，決定遵守，不去違犯，這就是對於過去佛與現在諸佛的供養。過去現在諸佛，真的是千叮嚀萬囑咐我們，對於一切經教「受持讀誦，為人演說」，這是真供養，也就是應當把經教中的教誨，落實變成自己的生活行為，這是供養諸佛。未來佛就是一切眾生，不僅是一切人，包括九法界眾生，九法界中的菩薩、聲聞、緣覺、諸天、修羅，還有畜生、餓鬼、地獄，都是未來佛；而且是「情與無情，同圓種智」，不但包括有情眾生，還有無情眾生，無情眾生是山河大地、樹木花草。由此可知，哪一法不是諸佛如來？情與無情全是未來佛。

佛在戒經裡面說得很明白，「一切眾生皆是我過去父母，未來諸佛」，我們以孝順心、恭敬心去修承事供養，自己覺悟了；在供養方式上，有千

差萬別，這就是「恆順眾生，隨喜功德」。人與人之間總得要常懷道義、仁義、情義、恩義，常常記住，與一切人交往都能夠落實，無論走到哪個地方，都會有回報，一切人都歡喜你，連鬼神冥冥當中都要加持、歡喜、幫助你，給你作增上緣，促成你的好事。

後面兩句是果報，果報不可思議。『是故一切如川驚』，「一切」是一切好事、好人；「川驚」，驚是快跑、疾速前進，川是河流，這兩個字是形容，就像長江黃河一樣不停的奔向大海，就是一切好人好事都向諸佛如來而來，他像大海一樣，江河都奔過來。『咸來供養世所尊』，這是回報，為什麼諸佛如來這麼多人供養、禮敬？過去生中修的因太多、太厚了。你把這一首偈學會，不管你幹哪一行，在這世間能夠做到家庭美滿，事事如意，你都會做得非常快樂、非常幸福，事業蒸蒸日上。

第八首：

如來出現遍十方 一一塵中無量土

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 同生眾讚佛 十普菩薩各得一法門

337

華嚴演義【冊十】

338

其中境界皆無量 悉住無邊無盡劫

普清淨無盡福威光菩薩的法門是「出生一切神變廣大加持」，清涼大師講，都是諸佛如來的加持，在偈子裡面，這意思就非常明顯。『一一塵中無量土，其中境界皆無量』，就是常說的「芥子納須彌」、「一毛端轉大法輪」，意思相同。這是說明性體不可思議、性相不可思議、性德不可思議，德指它的作用。我們怎麼學法？應當拓開心量，放下分別執著，妄想太深、太高暫且不談，現前只要分別少、執著少，最好能做到不執著，真做到不執著，才能恆順眾生。我自己沒有意見，真正做一個領導人就要這個樣子。過去孫中山先生常說：國家領導人要什麼？要有權，不要有能，有能就壞了；下面用的人要有能，他們沒有權。所以國家領導人處理事情，自己沒有意見，聽大家的意見，最後由他裁決。所以每人都歡喜提供意見，這就能集中大眾的智慧。如果作領導的人，以為自己有能，在你面前誰都不敢講話，那你所用的是奴才，遇到事情，沒有人敢給你出主意，你自己

會累死！家庭、公司行號、大小機構，無不如是。

我們總算是有福報，在這個時代還能夠學習大乘中最殊勝的第一法門——《大方廣佛華嚴經》。我們曉得，虛空法界無量無邊的境界都是諸佛出現的，出是出生，現是示現。現在科學家研究宇宙從哪兒來的？怎麼形成的？佛法的答覆就是「如來出現」，四個字解決，這個境界無量無邊。

『悉住無邊無盡劫』，意思就是不生不滅，「住而無住，無住而住」，住跟無住是一不是二，這意思很深很深，讓我們了解宇宙人生的真相。真正明瞭了，你心裡頭所有一切疑惑都放下，智慧開解了。

第九首：

佛於曩劫為眾生 修習無邊大悲海
隨諸眾生入生死 普化眾會令清淨

這首偈提示我們要發大慈悲心，為一切苦難眾生不辭辛勞，學普賢菩薩不疲不厭。清涼大師在前面註解中有句話很重要，「不入生死大海，則

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 同生眾讚佛 十普菩薩各得一法門

339

華嚴演義【冊十】

340

不能得一切智寶」。在中國世俗常講教學相長，決定不能夠畏難、退縮，要勇猛精進，才能有成就。必須要懂得，幫助別人才是真正幫助自己，世出世間沒有例外的，菩薩成就無上菩提，必先發心幫助一切眾生得智慧，諸佛如來常作如斯示現。「曩劫」就是過去劫，過去劫裡作菩薩，一切為眾生，『修習無邊大悲海，隨諸眾生入生死』；你要是真正懂得這一句經文的義趣，會在你頹喪的邊緣，給你強而有力的幫助，為什麼？正是我們修行的時候，正是在考驗我們自己功夫的時候，決定不退轉慈悲心。

社會上，無論大事小事，都是業因果報，種善因必得善果，造不善因不但折福，一定得惡報。人明白這個大道理，決定不肯做惡，為什麼？對自己的損失太大。別人做惡，欺負我、陷害我，只要不計較，自己後福無窮。佛在這首偈中普遍教導我們，既然到這個世間來，什麼最重要？愛心最重要，「修習無邊大悲海」，大慈悲心，希望對一切眾生的慈悲與日俱增，不能衰退，這才是佛家真正的「慈悲為本」。

『普化眾會令清淨』，我不被他影響，他就會被我影響，一定的道理。佛在經上講「若能轉境，則同如來」，我們要把握著自己，不被境界轉。不被境界轉最重要的方法，初學的人一定要從戒律上下手，嚴持戒律，決定不放鬆；因戒得定，到自己定力成就，不受外面境界誘惑，這是定。那個時候，你要遵守佛在《金剛經》上教須菩提尊者的的重要原則：「不取於相，如如不動」，六根可以接觸外面境界，決定沒有分別、沒有執著，決定不起心動念，這個可以了。真的是起心動念、一舉一動，無不是「普化眾會令清淨」。

最後一首：

佛住真如法界藏 無相無形離諸垢
眾生觀見種種身 一切苦難皆消滅

這首偈，清涼大師在前面註解中只用了一句話：「依體起用」，我們要能從中體會，體、相、作用是一而三，三而一。佛確實住在『真如法界

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 同生眾讚佛 十普菩薩各得一法門 341

華嚴演義【冊十】

342

藏』，性體『無相無形』，當然『離諸垢』。從體起用才現相，現相『眾生觀見種種身』；「種種身」是什麼？十法界依正莊嚴。身就是相，森羅萬象，皆真如本性變現，真如本性是體，決定沒有相狀，而唯有「無相」能現一切相。『一切苦難皆消滅』就是從體起的用。

（三）十異名菩薩各一法門 分二：〈1〉長行十法

復次海月光大明菩薩摩訶薩，得出生菩薩諸地諸波羅蜜教化眾生，及嚴淨一切佛國土方便解脫門。

「同生眾」第三個單元：「十異名菩薩」，揀別前十普菩薩。此地也是同生眾，但是菩薩的名號不同，故稱「異名」，雖然各一法門，又法法圓融。

疏云：「得成菩薩四種方便：一地位。二度行。三調生，即行位所作。四嚴剎，通二利因果也。或一地一度滿。或地地諸度滿。此一為總。下九皆別。然不出上四。多顯調生。」清涼註解說得很好：海月光大明菩薩摩

訶薩的修學法門中，從總的來說，「成就菩薩四種方便」，這四種方便，一「地位」，一位就是一切位，「出生菩薩諸地」，可見不是單獨一地。二「度行」，三「調生」，四「嚴制」。「度行」就是六度、十度「諸波羅蜜」，或者是「一地一度滿」，或者是「地地諸度滿」。譬如以十地菩薩而言，初地是布施波羅蜜圓滿，二地是持戒波羅蜜圓滿，三地是忍辱波羅蜜圓滿，十地配十度，是這個意思；但是，這是圓教地上菩薩，每一度必定含攝其餘九波羅蜜，少一條，這一度不能圓滿。《華嚴經》上講：「行布不礙圓融，圓融不礙行布」。行布是一地一度，就是有次第；圓融，是一度就包括一切度，包括「諸波羅蜜」。

『海月光大明』，菩薩的名號功德不可思議。「海」是比喻大、比喻深廣，「月光」是表清涼，「大明」是它的起用、作用。名號上顯示有體有用，體、相、用。作用在哪裡？「教化眾生，嚴淨國土」，這就是我們平常講的弘護正法，也是多元文化社會教育的宗旨；若改成一般俗話，即

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 同生眾讚佛 十異名菩薩各一法門

343

華嚴演義【冊十】

344

是：「淨化人心，端正風俗」，教化眾生就是淨化人心，莊嚴佛土就是端正風俗，這個大家比較好懂。

這一句是總，下九句是別，但都不出菩薩四種方便教化眾生。

第二尊菩薩：

雲音海光離垢藏菩薩摩訶薩，得念念中普入法界種種差別處解脫門。

疏云：「謂遍轉法輪」，這個意思很明顯。到處弘法，不局限在一處。「雲音」，表以音聲說法，辯才無礙，「海光」表智慧，「離垢藏」表德行、福德。此位善知識「辯才」無礙，具足「智慧」、「德行」，說明弘法的人才必須具足此三個條件，才是一個真正好的傳教師。最重要的是「離垢藏」，垢是煩惱，換句話說，這一句就是孔老夫子所講的德行，德行第一。

菩薩所修學的『得念念中，普入法界種種差別處』，我們應當學習；只要有人肯學，無論在什麼處所，無論在什麼時候，他沒有不肯教的，都

肯去，沒有選擇。

第三尊：

智生寶髻菩薩摩訶薩，得不可思議劫於一切眾生前現清淨大功德解脫門。

清涼大師在註解中告訴我們，這一節經文是「普示滅惑」，雖然只有四個字，確實提醒我們菩薩修行的大德。我們在經文中看到的是現相，示現清淨的形象，大師講的則是幫助眾生斷惑證真，是菩薩的行門，這意思確實很深，學佛、學菩薩的人應當要效法。在時間上說，沒有止境，『不可思議劫』，為眾生示現『清淨大功德』。「清淨」，心如止水，心清淨平等；確確實實心地清淨，一塵不染，名聞利養、五欲六塵全都放下了，放得乾乾淨淨，身心清淨。

現前這個社會上的人，不是走佛道，就是走魔道；佛道的前途是一片光明，魔道的前途是三惡道。我們今天所處的地位是佛與魔的交接點，尚

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 同生眾讚佛 十異名菩薩各一法門 345

華嚴演義【冊十】

346

有機會選擇作佛還是作魔？當然，我們確確實實是選擇佛道，但是敵不過外面一切誘惑，內心又降伏不了自己的煩惱習氣，依舊落在魔道，折磨自己，也折磨別人。所以，真正想在這一生成就，不能不做克己的功夫，恪遵佛陀的教誡：「以戒為師，以苦為師」，這兩句話真的是保證後世子孫永遠不墮落的教誨。

智生寶髻菩薩是為社會大眾做破迷開悟、斷惑證真的好榜樣，時時刻刻念著要幫助別人、成就別人，這裡面要有智慧、有方法，佛家叫善巧方便，誘導眾生走菩薩道，不是幫助他走魔道；若幫助他走魔道，這罪很重，幫助他走佛道，那是無量的功德。

第四句：

功德自在王淨光菩薩摩訶薩，得普見十方一切菩薩初詣道場時種種莊嚴解脫門。

疏云：「普嚴場會」，所以菩薩的德號『功德自在王淨光』，是以功

德莊嚴場會——場是道場、物質環境，會是大眾在此地的聚會。「自在王」是身自在、心自在，理事無礙、事事無礙，這得真的自在。「淨光」是智慧，表示福慧雙修，福慧統統現前。『初詣道場』之意，就是剛剛證得這個地位。『一切菩薩』，包括《華嚴經》中五十一個階位。

佛法修學最重要的是改變心理，世間人講心理建設，這是最重要的根本。三界眾生統苦，苦的根源從何而來？真正的根源是迷失自性，這是九法界眾生共同的病根。欲界眾生除此之外，還有一個特別的大病根，就是貪欲，內心的欲望、貪念，永無止境。也許有人問：哪一個人不貪求財富、聰明智慧、健康長壽？佛告訴我們，這些東西不是貪能夠得來的，大家細細念《了凡四訓》，我常常勸同學，初入佛門把《了凡四訓》念三百遍就明白了。這是因果，命裡有的，不貪也來，貪也來，可見得一個人一生的財富、聰明智慧、健康長壽不是貪來的，是命中注定的，不貪它也來，何必要貪？貪是煩惱的大根大本，佛教我們拔除。

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 同生眾讚佛 十異名菩薩各一法門

347

華嚴演義【冊十】

348

要知道，如果不斷貪瞋癡，也不斷自私自利，眼前是可以貪得一點小便宜，但是那個小便宜小得可憐，往後業報不堪設想。再給諸位說老實話，你眼前所貪得的這些小便宜，依舊是你命裡有的，命裡沒有的，如果用這種手段可以得到，因果定律就推翻了。我們要懂得，佛都不能改變因果，因果是世出世間的真理。所以首先要相信，自己一生中有多少財富，有多大的聰明智慧，有多長的壽命，全是命中注定的。如果我們完全行正道，心地清淨光明，行為磊落，絕不欺人，命中的福報會增長。如果做違背良心的事情，打著佛法的招牌欺騙善良信徒，就把命裡的福報折掉了。命中該發十億的財，現在可能發不到一億。為什麼？造的罪業太重了，把命中的福報折損掉多分。仔細觀察，凡是行正道的人，福報明顯的在增長。你要是認真學，隨順佛陀的教誨，把經典裡面的道理參透，變成自己的思想見解；把經典裡面的教誨，變成自己實際的生活行為，你一定得到同佛、菩薩那樣的快樂生活、幸福生活，你就是過佛菩薩的生活。

第五尊：

善勇猛蓮華髻菩薩摩訶薩，得隨諸眾生根解海普為顯示一切佛法解脫門。

疏云：「以法隨機」，這就是應以什麼身得度，就示現什麼身；應該說什麼法，就給他說什麼法。佛法，特別是《華嚴經》，不可思議，志在升官的人，為之說升官之法；志在發財的人，為之說發財之法，「佛氏門中，有求必應」。升官之法、發財之法，無一不是佛法。為什麼？覺悟了。覺悟就是佛法，只要覺而不迷，沒有一法不是佛法。如果迷而不覺，念《大方廣佛華嚴經》都不是佛法，諸位要懂這個意思，世間法與佛法沒有界限，只有覺迷之別。

『善勇猛蓮華髻』，菩薩的名號，表示對於善法勇猛精進，真的如同《十善業道經》上佛教導我們的：「菩薩有一法，能斷一切諸惡道苦。於晝夜常念、思惟、觀察善法，令諸善法念念增長，不容毫分不善間雜。」

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 同生眾讚佛 十異名菩薩各一法門

349

華嚴演義【冊十】

350

勇猛精進去修善，日夜不能間斷，這是「勇猛」。「蓮華」在佛門裡面表示不染，永遠保持清淨。「髻」代表高顯、明顯。菩薩在此地所修的布施——法布施，『普為顯示一切佛法解脫門』；隨順眾生的根性、隨順眾生的理解，教導你佛法，教你怎樣過幸福美滿的生活，教你如理如法的求，教你所求都能夠滿願，這是佛法。

第六尊：

普智雲日幢菩薩摩訶薩，得成就如來智永住無量劫解脫門。

此位菩薩所示現的『永住無量劫』，可說是令正法久住。疏云：「為物永存」。菩薩的德號『普智雲日幢』，具足圓滿的福慧，也只有圓滿的福慧，才能夠久住世間，住世是為眾生，這個境界是真的，諸佛菩薩確確實實是永住世間。也許有人要問，何以釋迦牟尼佛當年住世只有八十年？我們沒有看到他老人家久住？其實，不但是釋迦牟尼佛他老人家，一切諸佛菩薩都沒有離開我們，只是住世的方式不同而已，也就是說他以種種不

同的身分示現在人間。在中國，古代傳說的，天台宗的智者大師，就是釋迦牟尼佛再來的。三千年前，他是以佛的身分出現，三十二相八十種好；換了一個身分，或許是以菩薩、聲聞、長者、居士出現在我們這個世間，我們就不知道了。這是世尊所謂的應機施教，確實是常常出現在世間，沒有人知道。

第七句：

大精進金剛臍菩薩摩訶薩，得普入一切無邊法印力解脫門。

菩薩的德號『金剛』比喻智慧，『臍』比喻精進、智慧積聚的地方，此處指道場，許許多多人都在一起共修。佛法的修學，最初的目標與最後的目的都是智慧，所以菩薩用這一個名號。

什麼是「法印」？在古時候，對於印信非常重視，比簽名還重視。『印』代表信，全世界無一例外，外國正式的文件，簽名還是用印。古時候中國官府通行的文件，必定蓋上官府的大印，一直延用到現代。佛法就借用這

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 同生眾讚佛 十異名菩薩各一法門 351

華嚴演義【冊十】

352

個做比喻，但佛法不重視形式的印章，重視實質，故稱之為法印。佛所講的原理原則很多，歸納為二：「一實相印」、「三法印」，都是絕對的標準。

經典的法印，則決定在於經典的內容是不是真實的佛法，而不是靠有形的印章來印定。古來祖師大德講經註解，有所謂的「玄義」，玄義中一定有一條「辨體」，辨別這部經的性體，這就要講到法印。大乘經的經體只有一個法印，「一實相印」，實相是什麼？宇宙人生的真相，只要內容闡述的是諸法實相，決定尊稱為大乘經典。小乘經論有三法印，就是「無常，無我，涅槃」，經典的內容符合這個標準，是小乘經教。如果經典的內容不符合這兩個標準，那是偽造的，決定不是真經，真經要用法印來衡量，於是法印的力量就大了，稱為「法印力」。菩薩德號用「大精進金剛臍」，與法印相應；疏云：「法印悟物」，提醒眾生，幫助眾生斷惡修善、改過自新、破迷開悟，「諸惡莫作、眾善奉行、自淨其意」，就是一切諸

佛教化眾生的法印。

第八尊：

香燄光幢菩薩摩訶薩，得顯示現在一切佛始修菩薩行，乃至成就智慧聚解脫門。

香燄菩薩在此地所示現的，就是諸佛如來從初發心到圓成佛道，這當中修學的歷程，故疏云：「頓顯始終」。在本經確確實實可以落實在末後「入法界品」，善財童子五十三參，就是修行人從初發心到證得圓滿佛果的經歷，在《華嚴經》中佔有四十卷經文，通常稱之為《四十華嚴》，我們不能不重視，希望大家都能在這一生當中圓成佛道；但是依一般普通法門，實在不容易。善財童子在老師文殊菩薩一會中，成就了十信位，等於從初信到十信，是在文殊菩薩一會就圓滿了。圓滿之後，文殊菩薩讓他出去參學，這就是五十三參。每參訪一位善知識，善財的境界就向上提升一級，最後參訪至普賢菩薩，而證得究竟圓滿的無上正等正覺，就是此地講

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 同生眾讚佛 十異名菩薩各一法門 353

華嚴演義【冊十】

354

的『成就智慧聚』，這句話就是無上正等正覺。

《華嚴經》最大的好處，是幫助我們恢復本有的心量，全經共一百七十多個族類（不是族群，是族類）。同生眾是菩薩，菩薩在《華嚴經》是一個族群，在這個族群中，第一個是普賢菩薩，代表一個小團體，有一些修普賢行的菩薩，就入這個團體。第二個團體「十普菩薩」。現在讀的是第三個團體「十異名菩薩」。這三個小團體合起來是「同生眾」，都是實報土或常寂光土的菩薩，他們的心量都包虛空法界，虛空法界在他心量之中。

第九尊：

大明德深美音菩薩摩訶薩，得安住毘盧遮那一切大願海解脫門。

清涼疏說的是：「同佛往修」。菩薩的德號都具足圓滿的德慧，他得的法門，很值得我們效法。毘盧遮那是法身佛，盧舍那是報身佛，釋迦牟尼是應身佛，三身是一體，以法身為根本，報身是自受用，應化身是他受

用，我們一定要懂得一而三，三而一，一即是三，三即是一。「毘盧遮那」是梵語，意為遍一切處，就是遍一切時空。時間——包括過去現在未來，過去無始，未來無終；空間——廣大沒有邊際，時空合起來，就是毘盧遮那，法身佛。法身從哪裡來？佛在這部經中告訴我們：「唯心所現」。所以一定要曉得，虛空法界包括無盡的時空，過去現在未來是「所現」，時空中所有一切萬事萬物皆包括在其中，佛用一個代名詞總說為「法」，就「現相積聚」來說，稱之為「身」，故稱之為「法身」。對於這些現相，完全能夠明瞭，知道能現的體與所現的相，知道這一切事、一切道理，以及綿延不斷的因果關係，名「覺」，覺就是佛。我們稱覺者，古印度梵語就稱之為佛。所以說佛法無邊，對於一切法覺而不迷，叫佛法。

「毘盧遮那一切大願海」，這個就廣大了。這一切大願海是指十方三世一切諸佛如來的弘願：藥師如來的十二大願、阿彌陀佛的四十八願、釋迦牟尼佛的四弘誓願。總而言之，每一尊諸佛，他在因地裡面所發的願不

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 同生眾讚佛 十異名菩薩各一法門

355

華嚴演義【冊十】

356

盡相同，無量無邊。無量無邊的行願有一個共同的目標、共同的目的，方向是相同的，那就是「眾生無邊誓願度」，這句話用我們現代語來說，誓願為無邊眾生而服務，度就是服務的意思，幫助他、協助他，這就是「毘盧遮那一切大願海」。

所以，效法毘盧遮那佛的一切大願，一定要做到兩樁事情，第一個是嚴持戒律，第二個是歡喜吃苦。就像李炳南老師一樣，全心全力都做布施供養一切眾生，為一切眾生服務。服務裡面，天天都不離於教導大眾轉迷為悟、轉惡為善，好好的學佛，求生淨土。印光大師講的四句話，也是李老師常常叮嚀我們的：「敦倫盡分，閑邪存誠，信願念佛，求生淨土。」我們今天能照這樣做，那就是真正學習「安住毘盧遮那如來一切大願海」。

第十尊：

大福光智生菩薩摩訶薩，得顯示如來遍法界甚深境界解脫門。

疏云：「光顯如來難思之境」，這句話說得很好。『大福』，福德圓

滿；『光智』，智慧圓滿。十普菩薩之福德、智慧圓滿，這十位異名菩薩亦復如是，同異不二，即顯這個意思。明白此意，我們一定會包容不同的宗教、不同的族群，為什麼？同異不二。我們大家都是學佛人，是同，學其他的宗教是異，同異不二，才是真正覺悟。如果有門戶之見，是凡夫，沒有覺悟，還在迷惑顛倒。我們一定要拓開心量，才有真實功德，而且一定要與當地不同的宗教常常往來，往來愈密切愈好。為什麼？這是社會和諧、社會安定，一個很重要的力量。

智慧、福德是能悟，境界是所悟，『如來遍法界甚深境界』，如來的境界，諸佛果地上的境界，沒有障礙了，如普賢菩薩所說的無障礙的境界、不思議的境界。大福光智生菩薩是以智慧、福德來顯示如來的境界，他從這個地方證得圓滿菩提。菩薩給我們什麼啟示？修福修慧。福慧怎麼修？修大福，你要修財布施、無畏布施；修大智慧，要修法布施。我們怎樣去落實？要真幹！盡心盡力的去做！行財、法、無畏三種布施要有緣，緣也

就是條件，條件不成熟，只要是為利益眾生、利益社會，是可以創造條件的；而創造條件決不是攀緣，隨緣與攀緣的意思不同，為自己的利益，隨緣也是攀緣；不為自己的利益，完全為眾生，攀緣也是隨緣，其中的義理很深。又以財布施、無畏布施為手段，法布施為目的，如此即是菩薩在此地所暗示的：「如來遍法界甚深境界」。我們雖然沒有入如來甚深境界，方向、目標正確，心量開闊，雖然眼前布施供養的對象只是幾個凡夫，但是這個心量就遍虛空法界。

佛門飲食，有供養咒，以及形式上的施食，每日早晨、中午、晚上一定都有施食，早晨施食供養天神，中午施食供養諸佛菩薩，晚上施食供養鬼神。我們天天這樣做，做給社會大眾看，讓大家在這個示現之中，體會心量廣大，知道尊敬天神、尊敬佛菩薩、尊敬鬼神。我們對於虛空法界一切眾生平等的恭敬，平等的供養，養成這一個思想觀念，以及這樣純厚的善心，很重要。人能有這個心，面對一切眾生、一切人、一切事、一切物，

自然生起愛心，大慈悲心就從此處生出來的。《論語》說「慎終追遠，民德歸厚」，我們是用這個方法落實。所以道場免費供應餐飲是應當做的，特別是在現前社會，如何教化眾生放棄自私自利？自己寧願生活清苦一點，也要把福報留給眾生享，並且嚴持戒律，歡喜吃苦——自己歡喜過苦日子，希望別人的生活都比我好。

修慧呢？天天讀誦、研究討論，講經、聽經不能少，天天要熏習；道場確確實實是學校，上下午、晚上都要有課程；課程、時間怎麼安排？完全看聽眾，「恆順眾生，隨喜功德」；不收費用，免費的。道場大，講堂多了，可以多開幾個教室、幾種課程，真的把社會教育、佛教教育辦起來。佛法的事情就是覺悟眾生的事情，這是世出世間第一等好事，當然有諸佛三寶加持護念，有諸天善神保佑，認真努力去做，只要盡心盡力，只問耕耘，莫問收穫，一定會做出成績，這成績肯定會有廣大深遠的影響。

〈2〉偈頌

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 同生眾讚佛 十異名菩薩各一法門

359

華嚴演義【冊十】

360

爾時海月光大菩薩摩訶薩，承佛威力，普觀一切菩薩眾莊嚴海已，即說頌言：

**諸波羅蜜及諸地 廣大難思悉圓滿
無量眾生盡調伏 一切佛土皆嚴淨**

向下十首偈，與十普菩薩性質相同。他們所修的，雖然是各自一個法門，但是一定是融通一切法門；所以在偈頌中，不會結歸到哪一個菩薩，像前面十普菩薩一樣，在此處能很明顯的看出華嚴境界；如『普觀一切菩薩眾莊嚴海』，對於一切菩薩眾，一定是具足誠敬，真誠的恭敬，境界都是遍虛空法界，所以用「海」來形容。

『諸波羅蜜』在本經中是將六波羅蜜，展開為十波羅蜜。「波羅蜜」是梵語，含有很多意思，古時候譯為「到彼岸」，俗話不說到彼岸，而是說「到家了」，就是圓滿成就的意思。《華嚴》用十代表大圓滿，所以每一法都說十法，就是連參與大會的團體，這一百七十多個不同的族類，代表的人物也都用十個人，用十來表圓滿。

『及諸地』，「地」是地位，屬於境界，就是說一個人的智慧以及斷煩惱的功夫，達到什麼程度。在此指十地菩薩，從初地到等覺十一個位次，等覺又名十一地。『廣大難思悉圓滿』，圓教地上菩薩的境界確實是「廣大難思」，不要說是地上，就是地前三賢（十住、十行、十回向位），其境界不但凡夫不能了解，十法界中的四聖法界：聲聞、緣覺、菩薩、佛，也不知道。這樣的境界，海月光菩薩他們圓滿證得。

『無量眾生盡調伏』，教化對象是盡虛空、遍法界，無量無邊諸佛剎土裡面九法界眾生。『一切佛土皆嚴淨』。怎樣莊嚴佛國土？普賢菩薩教導我們的「如教修行」，是真正莊嚴一切諸佛國土，是真正供養一切諸佛菩薩。如果不能夠依教奉行，全都是假的！我們必須努力學習將凡夫虛偽的心放下，改成真誠的心，這叫修行；把染污的心放下，學佛的清淨心；把貢高我慢、自以為是的心放下，學佛菩薩的平等心；把迷惑顛倒的心放下，學佛菩薩的正覺心；把自私自利的念頭放下，學佛菩薩的慈悲心，仁

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 同生眾讚佛 十異名菩薩各一法門 361

華嚴演義【冊十】

362

慈博愛。這是修心，是從根本修。讀誦大乘，開佛的智慧；嚴持戒律，學佛的行持，不造罪業，不害眾生。這樣真正學佛，我學釋迦牟尼佛，就像釋迦牟尼佛；學阿彌陀佛就像阿彌陀佛，學觀音菩薩就像觀音菩薩，學地藏菩薩就像地藏菩薩，這才是「一切佛土皆嚴淨」、「無量眾生盡調伏」，這作法就對了。

第二首：

如佛教化眾生界 十方國土皆充滿

一念心中轉法輪 普應群情無不遍

這是教化眾生，我們必須學習，釋迦牟尼佛是最好的榜樣。『如佛教化眾生界』，「如」是如同，我們要像佛一樣教化一切眾生；須常常想到釋迦牟尼佛當年在世，他老人家的行誼及用心，一片真誠清淨慈悲，對一切眾生平等的教導，但他教學的內容不平等。為什麼？眾生根性不相同，有上根、中根、下根，須因材施教。正如同中國古代的私塾教學，私塾是

只有一個老師，釋迦牟尼佛當年教學也是一個老師。

從教科書（佛經）上能看到，世尊教學對象的程度是參差不齊；而每一會就是一堂課、一單元，都有不同的當機者，當機者是主要教學的對象，其餘是旁聽眾；還有一類是作影響眾，幫助學生增長信心，增長對老師的恭敬，這一類稱為影響眾；這些都是大福德長者、國王大臣、長者居士，他們在旁邊隨喜，也恭恭敬敬在旁聽。我們想到這種境界，連帶想到怎樣來設定我們現在教學的講堂，所以說「如佛教化眾生界」。我們在那裡學？現代講堂的設施，最重要的是網路，高科技的傳播。佛陀教化眾生的目的是無限的，不是限定在一個地區，那確實要有大福德的人來護持。如何設定課程？所以，今天在全世界弘法利生，一定要利用高科技做遠程教學。學校裡面培養師資，各宗各派的法師、弘法的法師，讓他們在網路、在衛星電視台裡面天天播講，二十四小時不中斷，讓全世界的人都看到，不分晝夜，這是無量無邊的功德！這就是第二句講的：『十方國土皆充滿』。

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 同生眾讚佛 十異名菩薩各一法門 363

華嚴演義【冊十】

364

所以，現在不需要建許許多多的寺院道場，需要建立的是遠程教學，需要衛星的傳播。

『一念心中轉法輪』，「一念」是講沒有二心，弘法、護法的大德在世間就是這麼一個心願，除此之外，沒有事！『普應群情無不遍』，「群情」是九法界眾生，渴求大法，你能夠以佛法布施給他們，是無量無邊的功德。實在講，一個大的國家能夠有一所佛教大學或宗教大學，足夠了。每一個宗教設一個學院，中國現在有六個宗教，設立六個學院，合成一所宗教大學，完全來培養弘法的師資，人力財力統統集中，用遠程教學。

第三首：

佛於無量廣大劫 普現一切眾生前
如其往昔廣修治 示彼所行清淨處

這首偈是教學，清涼大師所說的「普示滅惑」，普遍為眾生示現斷惑證真。第一句是說時間之長，我們一定要發長遠心，無有止境，不僅盡形

壽，盡形壽是盡我的一生，我活一天做一天，而菩薩事業是生生世世，永不休息。『普現一切眾生前』，這一句講空間，空間無限大，一切眾生是盡虛空遍法界的眾生，這是不思議的境界。第三、四句，是說他示現的事情，『如其往昔廣修治』，「其」指諸佛，就像諸佛一樣，「往昔」指無量劫前，「修」是修行，修正錯誤的行為，「治」是對治，像治病一樣，「廣」是眾多。

所以我們要不斷的覺悟，要不斷的覺察自己的毛病；自己實在覺察不到，看別人的，看別人的好處，回過頭來想一想：「我有沒有？」看別人不善處，回過頭來想一想：「我有沒有？」別人是我們自己的一面鏡子，別人的好處我沒有，趕緊要學；別人不善處我也有，趕緊要改；這就把「廣修治」落實了。果然落實，那就是『示彼所行清淨處』，我們的形象就會影響到九法界眾生。明白之後，自己應當不斷擴大影響面，時間要長遠，真有這個心、真有這個願，三寶會加持你，為什麼？利益一切眾生。自己

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 同生眾讚佛 十異名菩薩各一法門 365

華嚴演義【冊十】

366

提升自己的境界，是精神上的受用，那真是人生最高的享受，是過佛菩薩的生活。

第四首：

我睹十方無有餘 亦見諸佛現神通
悉坐道場成正覺 眾會聞法共圍繞

清涼大師在長行裡面提示的是「普嚴場會」，這一首確實意思很明顯。「我」在此地指異名菩薩，不是指某一人，所有一切十普菩薩、異名菩薩，都可用此字為代表。他觀察十方世界「無有餘」，全看到了，已經契入無障礙的法界，這是等覺菩薩的境界。

『亦見諸佛現神通』，此地的「諸佛」，廣義而言，華藏世界圓教初住的菩薩就稱「佛」，天台家叫「分證即佛」，是真佛不是假佛。江味農居士在《金剛經講義》中說，「諸」是從圓教初住到究竟佛位，四十二個位次，稱為諸佛，第四十一個位次是等覺菩薩，第四十二個位次是究竟佛

果，統稱諸佛。諸佛在十方世界現神通，『悉坐道場成正覺』，示現成佛說法，『眾會聞法共圍繞』，表弘護正法。我們學這一首偈，就是要學佛現身說法、現身護持正法。

第五首：

廣大光明佛法身 能以方便現世間

普隨眾生心所樂 悉稱其根而雨法

這與前面長行文第五句的疏文「以法隨機」相應，也就是隨緣說法。第一句讚頌諸佛如來的法身，『廣大光明佛法身』。『能以方便現世間』指能現，法身無相、無不相，就是現代哲學家所說的宇宙本體。什麼是本體？本體是宇宙一切萬法的根本，它能生萬法，為萬法之體，故稱之為本體。在佛法中，稱之為法性、法身，法性與法身是一不是二，法性是能現，法身是所現，「十方三世佛，共同一法身」法性也就是自性、佛性，法性是體之體，法身是體之相，體能現相；十法界依正莊嚴，佛說是「唯心所

華嚴演義 疏—第七稱揚讚德 別明得法讚佛 同生眾讚佛 十異名菩薩各一法門

367

華嚴演義【冊十】

368

現」，所現的就是此地講的法身「廣大光明佛法身」。

佛在《楞嚴經》中說，「一根返源，六根解脫」，所以，六根障礙突破了，六根可以互用；六根既然能互用，十法界如何不能夠相容？肯定可以的！一真法界與十法界也不二，這個境界就是「不思議解脫境界」，真正不思議，意思甚深。你若至一切都不思、都不議，就突破這個界限，那就是不思議，放下一切妄想分別執著，這一放下，就解脫了，六根可以互用。對個人而言，自己本身六根圓融了，外面境界十法界也融通，任何一個法界，你全看見了，不是「一個現，九個隱」，是同時看見；還不是見十個畫面，而是在一個畫面中同時看見。

在這個境界裡面的諸佛如來，神通廣大，所以他有能力『普隨眾生心所樂』，佛的隨順是無心的，決定沒有妄想分別執著。法身隨著眾生心變現，眾生在地獄受罪，法身變成地獄，法身受不受罪？法身不受！地獄的現象是一片火光，這火光還是從法性中變出來的。造地獄罪業的人，是要

受大火煎熬，苦不堪言！實際上，清淨法身雖變地獄相，法身依舊清淨，它還是清淨的，變畜生、變餓鬼，都是清淨的；如果法身被污染了，那就不是法性身。污染是虛妄的，不是真實的，純粹是妄想分別執著變現出來的把戲；妄心，不是真心。所以佛在經上常常講眾生是「可憐憫者」，如果真的有這事情，佛要說這話，那說得就太過分了，變成挖苦了；假的，不是真實的。

『悉稱其根而雨法』，「法」包括表演，為人演說，一定稱眾生的根性，一定隨順他所愛好的；諸佛菩薩應化在九法界，幫助九法界眾生破迷開悟，這是願力。願力中沒有希求，到大徹大悟、明心見性之後，它是變成一種自然的力量，眾生有感，他立刻就有應，能夠隨順一切眾生的分別而分別，隨順眾生的執著而執著，實際上他沒有分別執著，幫助一切眾生轉迷為悟、轉凡成聖。諸佛菩薩應化在九法界的大事，是幫助眾生覺悟；如果沒有這一點，是世間法不是佛法。

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 同生眾讚佛 十異名菩薩各一法門

369

華嚴演義【冊十】

370

我們凡夫到這個世間來，真的是業力來的；但因為過去生中修積的善根福德深厚，所以有一念覺悟，只要有那麼一絲毫極其微弱的覺悟，就能感動佛菩薩來幫助，我們要記住「佛氏門中，不捨一人」，慈悲到極處，這一生一定得到佛菩薩的幫助！

第六首：

真如平等無相身 離垢光明淨法身
智慧寂靜身無量 普應十方而演法

在長行中，第五首是「隨諸眾生根解海普為顯示一切佛法」，此首是「得成就如來智永住無量劫」；疏文說第六是「為物永存」，這兩首偈頌比長行更明顯。如何將它落實在日常生活當中？尤其是隨眾生心，「普隨眾生心所樂」而說法，才能夠真正做到契機契理，應機而說，「悉稱其根」來幫助眾生。

『真如平等無相身』，要作佛就是修平等心，我們要訓練如何在日常

生活當中，對一切人事物的境界，在這裡頭修平等心，首先要學「恆順眾生」，要有智慧，善巧方便，隨順善行，不隨順惡行。初學尤要記住這個原則，如果他的不善沒有大的妨礙，可以隨順；如果有重大的妨礙，妨害佛法、妨害眾生，不能隨順。妨害自己，要看自己有沒有能力承受？如果能夠承受，沒有關係；承受不了，要懂得迴避，這對於自己修行境界、層次有關係。其中最重要的一個原則，就是要懂得放下。放下自己的成見與愛好，就可以做到隨順，就容易恆順眾生，能恆順眾生，決定得隨喜功德，才真正能成就一切善法。

為善最樂，人生在世，大多數人為什麼不肯為善？天天忙著計算別人，最苦！苦樂真的就是一念之差，為善只要盡心盡力，就是圓滿的，功德無比殊勝。世間人為什麼參不透？為什麼不肯做？套一句佛家的術語：「業障深重」。

『離垢光明淨法身』，指出纏的法身，就是修行證得的法身。纏是纏

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 同生眾讚佛 十異名菩薩各一法門 371

華嚴演義【冊十】

372

縛、纏繞，從纏繞的煩惱中出來，法身不再被纏繞。「出纏」是佛門的名詞，比喻證得清淨法身。『智慧寂靜身無量』，這一句講的是報身。智慧從哪裡生的？從寂靜。我們真明瞭了，修行最重要的是清淨心，無論在什麼時候、無論在什麼場所，都必須心清淨。『普應十方而演法』，「普應」是應身，應身有生有滅，完全是眾生感應的緣。眾生有感，諸佛菩薩就現身。「演法」，演是表演，六根都可表演；演什麼法？演平等法，演清淨法，演智慧法、寂靜法。這偈子裡，把重要的綱領都顯示出來，「離垢」是戒，「寂靜」是定，「智慧」是慧，戒定慧三學！平等是目標，沒有戒定慧三學，哪來的平等？智慧開了，對於宇宙人生真相徹底明白，才曉得世出世間一切諸法本來平等，沒有高下，就是佛在大乘經裡面常常說的「第一」。

第七首：

法王諸力皆清淨 智慧如空無有邊

悉為開示無遺隱 普使眾生同悟入

『法王』就是稱諸佛如來，『諸力』通常指佛果地的十種特殊能力，此能力是菩薩、二乘都沒有的。『皆清淨』是圓滿的意思，顯示德能完全是從自性中流露。圓滿的德能相好，都是自性本具，而且清淨平等，不是修來的，六道凡夫以及九法界的眾生，九法界包括菩薩、聲聞、緣覺，所顯的智慧、德能、相好，則是修得的。我們學佛還是要從修德下手，用修德顯性德。但是在修行當中，一定要懂得清淨，就是不被染污。哪些是染污？五欲六塵、七情五欲，情欲染污很嚴重，我們在這些境界當中，決定要有智慧辨別，可以受用，不可以貪著。

『智慧如空無有邊』，「如空無有邊」是比喻，諸佛如來果地上圓滿的智慧現前，自性本具般若真智；我們今天被妄想分別執著障礙住，如同失掉一樣，不起作用。所以我們不能捨修德，要認真努力修行，修正所有錯誤的行為，修正我們思想見解錯誤行為，目的就是修智慧；修正身口錯

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 同生眾讚佛 十異名菩薩各一法門

373

華嚴演義【冊十】

374

誤的行為，是修福德，要同時並重，福慧雙修，這個果報才殊勝。我們所修的福德、智慧是要貢獻給一切眾生，不是為自己享受。佛法修學能不能成就，關鍵就在此地。

『悉為開示無遺隱』，佛法是開明的、是開放的，沒有一絲毫隱私的，這樣心才清淨。有一絲毫隱私，你心裡頭就有污染，那就不清淨，對自己的傷害很大，心地不清淨，自性般若智慧不能現前，德能不能現前，相好也被障礙；必須大公無私，表裡一如。『普使眾生同悟入』，我們希望他悟入什麼？我們都是地球村的居民，應該互相尊重、平等對待，和睦相處、互助合作，希望他悟入這個道理、這個事實真相。廣結善緣，我們帶頭做，慢慢地，他們會逐漸認識佛教。

第八首：

如佛往昔所修治 乃至成於一切智
今放光明遍法界 於中顯現悉明了

「一切智」是如來的究竟果地，從初發心到成無上正等正覺，就是這部《大方廣佛華嚴經》，提供我們最好的榜樣，從哪裡下手？一定要知道；修治些什麼？一定要清楚、要明白。修是修正，治是對治，有病要對症下藥，這叫治。佛在初學的時候，跟我們沒有兩樣，煩惱習氣深重，他怎樣修正過來的？他是如何對治的？我們要認真的去學。前兩句連起來，是說我們的修行要精進，不能退轉，要有長遠心，有恆心毅力。千萬不要認為自己沒有毛病，這是自己最大的毛病，連等覺菩薩都不敢說自己沒有毛病，為什麼？如果自己真沒有，不就成了佛了？清涼說得好：「唯佛一人沒有過失」。世間聖人，堯舜禹湯，特別是堯舜，也不敢說自己沒有毛病。地上菩薩、等覺菩薩，他們修的是什麼？科目依舊是三學六度、十波羅蜜，還在那裡天天斷其極微細的生相無明，還在那裡修、對治，我們怎麼可以說自己沒過失了？所以，世出世間修行最可貴的，在於知道自己有過失。

『今放光明遍法界，於中顯現悉明了』，佛放光「遍法界」，遍一切

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 同生眾讚佛 十異名菩薩各一法門 375

華嚴演義【冊十】

376

時、遍一切處，盡虛空遍法界，為一切眾生來示現的；時時刻刻在幫助我們，永遠沒有捨棄我們，這也是經論裡面常講的「佛氏門中，不捨一人」，佛的恩德無量無邊。

第九首：

佛以本願現神通 一切十方無不照
如佛往昔修治行 光明網中皆演說

清涼大師在疏文告訴我們，前面一首是「頓顯始終」，顯示學佛的始終，初學一直到成就；這一首偈是講「同佛往修」，勉勵、教導我們要向佛學習，佛做了最好的模範。

一個好的老師教導學生，一定是教學生取法一個榜樣，學生的修學方能更踏實、更順利。我早年親近李炳南老居士，那個時候還沒有出家，他啟示我，「古人不學蘇東坡，今人不學梁啟超」，蘇東坡與梁啟超都是佛門大居士，提起來一般人都非常仰慕，恭敬心油然而生，他們的道德文章

是年輕人的表率，但是老師為什麼提出這個警告？老師說明，這兩個人學佛，實際都是搞佛學，是所謂的佛學家。為什麼不能學？因為他們不是學佛；換句話說，他們有信有解，沒有行證。我們選擇的榜樣必須是具足信解行證的善知識，所以李老師為我選擇，教我學印光法師。印光法師已經往生，怎麼學法？印祖的《文鈔》在。我們每天讀誦，記住他老人家的教訓，依教奉行，學得和他一模一樣，就是印祖的真弟子，私淑弟子。

我勸許許多多同修學阿彌陀佛，阿彌陀佛在哪裡？《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經》就是無量壽佛，依教奉行就是阿彌陀佛的真弟子、好學生；怎麼學法？先要把經典讀熟，每天讀誦，尤其中年以上的同學們，不必去強記，年輕人可以，每天讀誦，讀久了，自然就會背了。

『佛以本願現神通，一切十方無不照』，「一切十方」，是說的盡虛空遍法界一切諸佛剎土的十方世界；一尊佛的本願如是，一切諸佛的本願亦如是，沒有例外的。我們發大弘誓願，要以佛做榜樣。發願之後，一定

華嚴演義 疏——第七稱揚讚德 別明得法讚佛 同生眾讚佛 十異名菩薩各一法門 377

華嚴演義【冊十】

378

要以行填願，所以要『如佛往昔修治行』，真正發心修行，都要修無量劫，才能把所有的毛病統統把它治好，改正過來。『光明網中皆演說』，「網」是比喻，比喻佛的願海遍虛空法界；『演說』，就是這部《大方廣佛華嚴經》。

最後一首：

十方境界無有盡 無等無邊各差別
佛無礙力發大光 一切國土皆明顯

這首偈中，顯示如來不可思議的境界，佛說到了盡虛空遍法界一切諸佛剎土的無量無邊眾生，我們學佛一定要記住，將來接引的對象要與佛一樣。所以我勸同學，我們在日常生活當中，修積點點滴滴的功德都要迴向法界眾生。為什麼要這樣做？拓開自己的心量，恢復自己的本性。我念一句佛號，這一句佛號是為盡虛空遍法界一切眾生念的，不是為我自己。我今天布施、持戒、忍辱、精進，沒有一樣不是為虛空法界一切眾生修的；

乃至於喝一口水、吃一碗飯，也都為盡虛空遍法界一切眾生，為什麼？這個身體是為虛空法界一切眾生服務的，是為一切眾生修行的，那就必須把這個工具照顧好。哪一樣不為盡虛空遍法界一切眾生？對上供養諸佛如來，對下供養一切眾生——「廣修供養」。

以上，「同生眾」到這個地方講圓滿了。

總結：

本經這一品中的第七大段「稱揚讚德」講圓滿了。清涼大師《疏》，在「同生眾」中有三大段：一「普賢菩薩得一切法門」，二「十普菩薩各得一法門」，三「十異名菩薩各一法門」。李長者在《合論》中有一段話，做為這一段的總結：「普賢菩薩一人獨入十法」，「普賢眾，明一位普周眾行」，菩薩行無量無邊，一切菩薩行，普賢都周遍，一行都不缺。淨宗法門就是普賢法門，在《無量壽經》序品第二，尚未入正宗，有一句話「咸共遵修普賢大士之德」，說明西方極樂世界是普賢菩薩的世界；所以在本

經末後，普賢菩薩十大願王導歸極樂，是很有道理的。長者接著說：「海月光眾，但歎佛德，與自所入之法相似，以此頌中更不別歎自德。」十異名菩薩，雖然各人都有所入之法，但所入都與佛德相似，所以只歎佛德，不再歎自德；這就是同生眾與異生眾不同之處。

普賢眾中，同生眾十普菩薩的第一位，「淨德妙光菩薩」，名號上並沒有普。李長者言，此位菩薩就是「文殊師利菩薩別號」，十普以他為上首。文殊師利是梵語，意為「妙德」，淨德妙光就是妙德之意。長者又舉《法華經》中說，文殊菩薩「往昔號妙光」，妙德與妙光意思非常相似，「以德為光，以能破暗發明故」。現在在普賢眾中表法，表的是「明因果理智萬行圓融」，所以「普賢獨獲十種益者」，說明「一即一切，一切即一；一多自在」，其中的意思很深很廣。末後長者又說：「延促自由」，延促指時間，一剎那可以化為無量劫，無量劫可以縮短為一剎那，這是自性本具的德能。

第八 明座內眾流分

此為「世主妙嚴品」第八大科「明座內眾流分」，這一段為我們介紹如來師子座中出現許許多多的菩薩眾。經文分為十段：一「明出處」，二「顯眾類」，三「列眾名」，四「結眾數」，五「興雲供」，六「供眾海」，七「敬遠佛」，八「坐本方」，九「歎德能」，最後一段「申偈讚」。

今第一段，「明出處」：

爾時如來師子之座，眾寶妙華，輪臺基陞，及諸戶牖，如是一切莊嚴具中。

清涼大師在《疏》中告訴我們：「座是總，寶是別」，有總有別。『如是一切莊嚴具中』，是這一小段的總結。《疏》云：「所以此能出者，良以座該法界，依正混融，一一纖塵無不廣容普遍。座所遍剎，恆在座中，故從中出，非是化也。」「一切莊嚴具」，不只『輪臺基陞及諸戶牖』。之所以能從如來師子寶座中流出許許多多菩薩，大師在此處告訴我們，「座

華嚴演義 疏—第八座內眾流

381

華嚴演義【冊十】

382

該法界」，如來師子座有多大？包含整個虛空法界，這是不思議境界。「依正混融」，到常寂光土，身土不二，身即是土，土即是身，這個境界是常寂光的境界，也就是宗門所謂的萬法歸一，身與土也歸一，所以才出無量無邊的菩薩眾。「一一纖塵」，我們講一一微塵，「無不廣容普遍」，像經上講的「芥子納須彌」，一毛端之中，不是一尊佛在那裡轉大法輪，遍虛空法界無量無邊諸佛菩薩，都在這毛端裡轉法輪，一一毛端無不如是！所以「座遍剎土」，無量無邊的剎土「恆在座中」，故從座流出，這不是變化來的。這座多大？虛空法界有多大，如來師子座就多大，真的是法性身、法性土。

《疏》又云：「若約法空之因，及法空之座，則萬行為嚴，能生菩薩。」大師這幾句話說得好，如果就法空之因及法空之座來講，什麼是莊嚴？『眾寶妙華』等，那是表法的，代表諸佛菩薩的六度萬行，六度萬行才是莊嚴。六度萬行「能生菩薩」，生的菩薩數量無量無邊。讀《華嚴經》最重要的

是要能體會它意在言外，決定不能著相，決定不可以有妄想分別執著；要是有妄想分別執著，那你就會把《華嚴經》看成世間的神話小說，而不知道它所講的是宇宙人生的真相、最高的境界，我們相信佛所說的這句話：「不思議境界」，前面普賢菩薩所說的。

第二段，「顯眾類」：

一一各出佛剎微塵數菩薩摩訶薩。

師子座的莊嚴具中，一一莊嚴具裡面又『各出佛剎微塵數菩薩摩訶薩』，這是圓教大乘，所以不會流出聲聞、緣覺，也不會流出權教菩薩，而是菩薩摩訶薩，法身菩薩。

第三段，「列眾名」：

其名曰：海慧自在神通王菩薩摩訶薩，雷音普震菩薩摩訶薩，眾寶光明髻菩薩摩訶薩，大智日勇猛慧菩薩摩訶薩，不思議功德寶智印菩薩

摩訶薩，百目蓮華髻菩薩摩訶薩，金燄圓滿光菩薩摩訶薩，法界普音菩薩摩訶薩，雲音淨月菩薩摩訶薩，普勇猛光明幢菩薩摩訶薩。

菩薩名太多了，說之不盡，略舉十位上首為代表，這十位菩薩的德號，每一位上首代表一方，十位上首代表十方，十方是四方、四維、上下；代表一一莊嚴具中，出十方佛剎微塵數菩薩摩訶薩。

下文是第四段，「結眾數」：

如是等而為上首，有眾多佛剎微塵數同時出現。

清涼大師在《疏》裡面給我們說，莊嚴具不只一種，太多太多了，十方各個皆有眾多佛剎微塵數同時出現。

再下面是第五段，「興雲供」：

此諸菩薩，各興種種供養雲。

從寶座中流出來這些菩薩，當然要供佛，菩薩見佛，哪有不供養的道理？『興』是興起，或發心，這個發心是自自然然的，興起種種無量無邊

的供養。『雲』就是虛妄的意思，如《金剛經》所說：「凡所有相，皆是虛妄」，「一切有為法，如夢幻泡影」，夢幻泡影也是雲的意思。在佛經裡面看到「雲」字，表示離一切妄想分別執著，但不是沒有事相；這正是「佛法在世間，不壞世間法」；不能沒有敬意，不能沒有供養，但決定不能夠起分別執著。

這一句是總說，下面再別說。別說說不盡，也只舉十個例子：

所謂一切摩尼寶華雲。

花代表菩薩所修的六度萬行之因。『摩尼』是自在之意，摩尼是如意寶。

一切蓮華妙香雲。一切寶圓滿光雲。

蓮華是表離一切污染，光表智慧，華表因行，香表妙德。

無邊境界香燄雲、日藏摩尼輪光明雲、一切悅意樂音雲、無邊色相一切寶燈光燄雲、眾寶樹枝華果雲。

華嚴演義 疏—第八座內眾流

385

華嚴演義【冊十】

386

『日藏』是比喻太陽，所有光明，太陽光最大；太陽是圓的，用『摩尼輪』來比喻。音樂歌舞的供養，顯示福德圓滿相。供華、供果、供寶樹，這些都是喜慶節日中不可少的莊嚴具，這樣的莊嚴具無量無邊。

第九句：

無盡寶清淨光明摩尼王雲。

『摩尼』是如意寶珠，『王』形容其大，摩尼是珠中之王，能自放光明。現在人間沒有這類寶物，但是象徵性的，可以以圓球形狀的燈來代表清淨光明的摩尼寶珠。

最後一句：

一切莊嚴具摩尼王雲。

『一切莊嚴具』，都是用摩尼寶所造成。

末後一句總結：

如是等諸供養雲，有佛世界微塵數。

總結它的數量。菩薩無量無邊，每一位菩薩只要有一個供養具，這個供養之物品也就無量無邊。

再看底下一段，第六「供眾海」，菩薩供養佛、供養世尊，也不疏忽大眾：

六、「供眾海」

彼諸菩薩，一一皆興如是供養雲，雨於一切道場眾海，相續不絕。

《疏》云：「眾多菩薩，各興剎塵供雲，已重疊難思，況相續不絕。」每一尊菩薩所興的供養具都是無量無邊，無量無邊的菩薩，這些供養具已經重疊難思，又何況相續不絕。這一段經文是現相，我們聽到了，想像這個境界，再深入去思惟，如何落實到自己生活當中？應當學習菩薩「廣修供養」。

《疏》又云：「而諸供具，皆稱雲者，乃有多義。」供具為什麼都稱雲？共有九個意思：一「色相顯然」。二「智攬無性」，要有真實智慧觀

察，這些供養具是變化所作，相有性無，事有理無，因此不生分別執著，顯示心境平等、心境一如。三「從法性空無生法起」，這些供具從何而出？從法性空中，無生法現出來的。四「能現所現，迴無所依」，隨著菩薩供養之心，自自然然出現莊嚴道場。五「應用而來，故來無所從。用謝而去，故去無所至。」這個道理是「質能互換」，自在變幻的境界——能量充滿虛空法界，需要用的時候，能量變為物質；用完之後，物質變回能量，能與質能夠互相轉變，所有一切物質現象如是，不僅十法界依正莊嚴，一真法界亦不例外，可以說都是質與能互相的轉變。我們若能明白這個道理，就懂得《中觀論》中所說的「一切諸法，本來皆是不生不滅，不來不去，不一不異，不常不斷。」所以才說不可思議，世出世間法無一例外，這才是事實真相，故以雲為比喻。

第六個意思，「能含慈潤」，雲是霧氣，有滋潤之意。這些供養具能夠啟發大眾的覺性，幫助大眾破迷開悟。第七「注法雨」，雲是表佛說法。

第八「益萬物」，不但與會菩薩得益，凡是見聞的一切大眾，沒有不得利益的；縱然是下下根人，看到這個境界，阿賴耶識也種了善根。第九「重重無礙」，雲確確實實沒有障礙。供品當中有這麼多意思，這都是雲的形象，所以句句都以雲表法。「上下諸文，雲義皆爾」，經上凡是講到雲，都有這些意思。

第七段，「敬遶佛」：

現是雲已，右繞世尊，經無量百千匝。

獻上供養之後，向佛致敬。右繞是順著時鐘的方向，代表隨順如來教誨，隨順法性；不能夠左繞，左繞則違背法性。我們還沒有證得究竟果位，都要隨順佛陀教誨，隨順佛陀的教誨就是隨順法性。

第八段，「坐本方」：

隨其方面，去佛不遠，化作無量種種寶蓮華師子之座，各於其上，結

跏趺坐。

供養致敬完畢之後，退回到自己的方位，從哪一方面流現的，就坐在哪一方，秩序有條不紊。疏云：「各坐本方，參而不雜也。」這場面多莊嚴！「如師子子，亦師子故，菩薩座，亦名師子。」這些菩薩是真正的佛弟子，佛坐師子座，他們也化作「寶蓮華師子座」，那個樣子很像佛。菩薩座也叫做師子座。「自化自坐」，自己變化師子座，自己坐在上面，這也是表法，表的是「自心智現，還自安處故」，這個境界是自己自性本具般若智慧現的相，自己現的相還是自己受用。

諸佛菩薩坐的儀式多半是『跏趺座』，一般叫雙盤，兩腳盤在大腿上。為什麼是這種坐法？都是為一切眾生做榜樣的、做示現的。如《大智度論》中引一首偈子講：「若結跏趺坐，身安入三昧，威德人敬仰，如日照天下，除睡懶覆心，身輕不疲倚，覺悟亦輕便，安坐如龍蟠。見畫加趺坐，魔王亦愁怖，何況入道人，安坐不傾動。」用意在此，這種坐相是最安穩的。

一般人不習慣，在年輕的時候就要養成，對健康大有幫助，跏趺坐能夠保持體質不衰。佛像多半是跏趺坐，這個形象魔王看到都驚怖，這是講跏趺坐的利益。

第九段，「歎德能」：

是諸菩薩所行清淨，廣大如海。

讚歎共有十二句，這一句是總說，後十一句是別說。清涼大師告訴我們這一段文是「歎其德能」，「別顯一一各是一種清淨廣大」。文分三段：「初三，三業清淨廣大」，「次三，得法清淨廣大」，「後五，福智清淨廣大」。第一段就是第二、第三、第四，三句，說明「三業清淨廣大」。

《無量壽經》佛教導我們「善護三業」，可與此處經文合起來看。

第二句：

得智慧光，照普門法。

華嚴演義 疏——第八座內眾流

391

華嚴演義【冊十】

392

這一句是意業，身語意三業，意業在前，下一句是身業，再下一句是語業。《疏》云：「智證普法」，這個意思很深。觀世音菩薩以圓融中道妙觀教化眾生，如《心經》云：「行深般若波羅蜜多時，照見五蘊皆空，度一切苦厄」；行門則立有十普法門，即「得智慧光，照普門法」。

「十普」第一個是「慈悲普」，「普」都是周遍虛空法界。觀世音菩薩代表大慈大悲，慈悲心遍虛空法界曰普，所謂「千處祈求千處應」，千不是數字，表無量無邊。

第二「弘願普」，通常經論上講的「四弘誓願」，願願都遍虛空法界才是普。怎麼修法？「眾生無邊誓願度，煩惱無盡誓願斷」——虛空法界一切眾生的煩惱就是我的煩惱，我要斷。我自己如果沒有煩惱，就看不到別人的煩惱，比如看到別人有貪煩惱，就是教我斷貪；看到別人有瞋煩惱，就是教我斷瞋恚；看到別人有嫉妒煩惱，就是教我斷嫉妒。盡虛空、遍法界所有一切眾生的種種不善，我要在自己分上斷得乾乾淨淨，這就普了！

斷煩惱不是為自己，是為眾生，是為幫助眾生、為眾生服務。

三「修行普」，行是造作、行為，善的思想、言語、造作，必須念念增長；不善的思想、言語、造作，要念念斷除，這就是三十七道品中的「四正勤」，境界都是遍虛空法界，自他不二就普，自行即是化他，化他即是自行。

四「斷惑普」，指斷煩惱，見思煩惱、塵沙煩惱、無明煩惱，蓋覆我們的真性，障礙我們入不思議解脫境界；所以惑障要斷得乾淨，不能有毫分不善、不淨夾雜。

五「入法門普」，入一個法門就入一切法門。入法門普是一法入，不是多法入。一經通，一切經通。

六「神通普」，通是通達，神是讚歎，形容通達的能力超乎常人，神奇莫測，超越凡夫小乘的境界，稱之為神通。一般阿羅漢的天眼能見一個小千世界，阿那律陀尊者的能力能夠見大千世界；而圓教中的法身菩薩，

見量與諸佛如來非常接近，能夠見盡虛空、遍法界諸佛剎土，而且能夠見過去現在未來，這個神通才是「普」。「見」如是，六根見聞覺知無一不如是，神通普是六根的能力完全恢復。

七「方便普」，方便是指幫助眾生，方是方法，便是便宜，方便二字合而言之，就是最適合的方法，一定要適合眾生根性，不同的根性有不同的方法，所以叫善巧方便。你的權智廣大無邊際，才能夠應機說法；虛空法界、諸佛剎土、九法界眾生，你都有能力幫助他，都能令他得真實利益，你的方便才叫普。

八「說法普」，如來果地上的說法普，如「佛以一音而說法，眾生隨類各得解」，就是說法普。我們凡夫雖不能做到，但是要常常有為一切眾生說法的心願，所謂「心想事成」，心想就是念頭，我常有這心願，總有一天會兌現。說法不一定要以出家身分，也不一定要在講台，隨時隨處，遇到一切說話的對象，都可以給他說法。說法的內容要注意到，總的綱領

是勸導他斷惡修善、破迷開悟、轉凡成聖，這是一切諸佛說法的總目標、總方向。

九「供養諸佛普」，本經中告訴我們，情與無情全是諸佛。虛空法界剎土眾生，一切萬物從何而來？「唯心所現，唯識所變」，心識就是諸佛如來；能變所變是一不是二，虛空法界所有一切萬事萬物，不是佛又是什麼？所以在本經末後，有桌子善知識、板凳善知識、蠟臺善知識、香爐善知識，善知識是對菩薩的稱呼，如此，我們的廣修供養才能夠落實。桌子怎麼供養？擺得整整齊齊，擦得乾乾淨淨，就是對它的供養。我們以真誠心、清淨心、平等心、慈悲心，心量遍虛空法界；事相上隨緣，隨緣隨分，盡心盡力，這供養的功德圓圓滿滿，這就是真正普供養。我們雖做不到神通普，能做到供養普；修行普、斷惑普、入法門普，這些都不容易，但是可以做到相似，我們隨順佛菩薩的教誨修行，我這個修行的形象就是供養。

最後一條，十「成就眾生普」，盡虛空、遍法界的眾生，我們哪有這

華嚴演義 疏—第八座內眾流

395

華嚴演義【冊十】

396

種能力？但是不能沒有這個心願，要無條件念念成就一切眾生。我們看到別人有成就，決定是歡喜讚歎；大家共同努力，捨己為人，捨己為社會，為這個世界，自自然然成就的是大圓滿，這才叫「成就眾生普」。我們有願有心，怎樣落實？無盡的弘願都要有起步，在佛法裡面稱為「最初方便」，我們要認清楚。『得智慧光照普門法』，合這個十普，清涼大師只一句提示「智證普法」，確實要有實智、權智，你才能知能行，這是行菩薩道。這一句通三業，雖然說在意業，實際上通三業。

第三句：

隨順諸佛所行無礙。

疏云：「身隨佛行」，我們有這一句就夠了，這句最重要的是『隨順』二字，尤其是「順」。如果不能夠放下妄想分別執著、煩惱習氣成見，做不到隨順諸佛所行。『諸佛所行』，善學要抓住綱領，我們淨宗學會的綱領，簡單扼要，就是「淨業三福、六和敬」。

第四句：

能入一切辯才法海。

清涼大師也只有一句話解釋：「語入辯海」。無礙辯才是從圓滿智慧所起的德用。智慧從清淨心來、從禪定來。在現前這個階段，佛法衰微到極處，今天最重要的工作是培養弘護人才，不能不認真努力去做。自己不能不發真正求道之心，我們在這個世間，這是發心出家唯一的一件事，除這件事之外，世出世間一切法與我都不相干；這件事能做好，就是普利法界一切眾生。『辯才』是對他；「諸佛所行」，自他都在其中，以身業做末世最好的典範形象。先求根本智，圓滿後得智，無礙辯才就現前了；先求根本智的方法，認真的去斷煩惱，一門深入，深到明心見性，佛家一般講的大徹大悟，這是目標。悟之後，心純淨，心純善。什麼時候大徹大悟？自己可以能夠體驗得出來。還有絲毫不淨或不善，沒有徹悟；如果夾雜不淨不善，夾雜得很嚴重、很多，小悟都沒有，別說大悟。我們要真正想覺

華嚴演義 疏—第八座內眾流

397

華嚴演義【冊十】

398

悟，要在心地裡頭，淘汰掉不善、不淨的，成就自己的根本智；然後廣學多聞，成就自己的後得智，無礙辯才就現前了。

第五句：

得不思議解脫法門。

往下三句是說明「得法清淨廣大」，這一句是「獲自分解脫」。歎德都是法身菩薩讚歎如來果地上的大德。真正修行人在哪裡修？就在日常生活、工作、處事待人接物當中，學不思議，也就是學習不起心、不動念、不分別、不執著，這也是修禪定、修真心。果然契入，解脫境界就現前。解脫指的是解開無始劫以來的妄想分別執著，脫離三界六道、十法界。妄想分別執著是因，六道三途、十法界是果報，所謂修因證果，亦如是。我們學佛就應當在這些地方練習，訓練自己如佛一樣，得不思議解脫法門。

第六句：

住於如來普門之地。

疏云：「住勝進果位」，勝是殊勝，進是精進。一定要得不思議解脫法門，才能夠提升自己的境界，『住於如來普門之地』，揀別不是菩薩。菩薩的十普，尚未達到究竟圓滿，如來果地的十普，才達究竟圓滿。我們現在也住地，但我們是住三界九地，不是住「如來普門之地」。如何轉凡夫地為如來地？那就是轉凡入聖，自己總要知道轉，要真的去轉；從心地上轉，從行持上轉，從自己的生活、處事待人接物當中做一個大轉變，就正確了。

我們雖然做不到不起心、不動念，要學習從「恆順眾生，隨喜功德」下手，讓心安住在「如來普門之地」，雖然實際上是做不到，但心嚮往之，方向、目標就正確；若不做，永遠住凡夫地。如果隨順自己的習氣、貪瞋痴慢，就是住三途地。大多數人雖也畏懼三途苦，可是卻仍安住在三途地，所以不轉過來是不行的。

回頭是岸！回頭消自己的業障，要彌補過去生生世世做凡夫時，在六

華嚴演義 疏——第八座內眾流

399

華嚴演義【冊十】

400

道中所造的種種罪業；而彌補罪業最有效的方法無過於弘護正法。我們無論在哪一道受生，無論得什麼色身，無論從事什麼行業，念念不要忘記一個真理——自作自受，自悟自度。這個事情別人幫不上忙，諸佛菩薩慈悲，要知道他能幫助我們的，只是增上緣而已。

第七句：

已得一切陀羅尼門，悉能容受一切法海。

「陀羅尼」是梵語，譯為「總一切法，持一切義」。『一切陀羅尼』是一切諸法的總綱領、總原則，《華嚴經》在佛法中，古大德都承認是根本法輪，一切法不出此部經所講的原理原則，所以稱本經為大總持法門並不為過。「陀羅尼」也譯為咒、定；若譯為定，不思議就是陀羅尼，就是總持法門。咒語中有許許多多講原理原則，譬如藏傳佛教中念得最多、最普遍的觀世音菩薩六字大明咒，「唵嘛呢叭咪吽」，此咒確確實實是一切陀羅尼門。「唵」是身業，「嘛呢」是蓮花，「叭咪」是保持，「吽」是

意；這咒語的意思就是保持身心像蓮花一樣，出污泥而不染。

『悉能容受一切法海』，無有一法不能包容、不能接受的。我們今天處事待人接物，有許許多多不能包容、不能接受，什麼原因？身心不清淨。法身菩薩何以能夠容受一切？就是沒有分別執著。我們想不想入這個境界？諸佛菩薩妙嚴境界在何處？就在眼前。在眼前為什麼我們見不到？原因就是被無始劫來的煩惱習氣障礙了，什麼時候能夠放下障礙，境界就現前。

決定沒有世出世間法的分別，是法身菩薩證得的；可是妄想難斷，妄想是無明；法身菩薩超越十法界，住一真法界，一真法界中還有四十一個階位，是什麼原因？妄想還在作祟。妄想破一品，菩薩地位就升一個階級，從圓教初住到十住，十行、十迴向、十地、等覺，破一品升一級。

在日常生活當中，怎麼學習放下分別？我常常講、常常勸大家，放下對於一切人、一切事、一切物的控制念頭。人活在世間的幾十年中，絕大

多數拼命的控制佔有，死後却兩手空空，一樣都帶不去，一樣也控制不了，你說冤不冤枉！而一生當中為此所造的罪業，必感三途苦報；所以我們要覺悟，要回頭，回頭是岸。能放下，智慧就增長，利益之大，甚至能令自性本具智慧現前。相隨心轉，體質也隨心轉，刹那刹那在起變化，變化依據心想，正是「一切法從心想生」。

第八句：

善住三世平等智地。

大乘經教中所說的，十方三世是一不是二，『平等』就圓融了。為什麼有十方？為什麼有三世？從妄想分別執著生的。一定要曉得，妄想不是真的，分別從妄想生，分別也不是真的，執著又從妄想分別生；因此，人所執著的，豈能真有？如果不懂、不肯捨棄，三途六道有得受，苦海無邊，永遠沒有中止的時候——放下就得大自在，得真解脫。

這一句中最重要的字是「善」，善住。諸佛如來、法身菩薩，『善住』。

「善」是世間人所說的活活潑潑，不是死住在句下。但又住與不住是一不
是二，不住空有兩邊，不住善惡兩邊，是為善住。佛法的善住是住中道第
一義諦。

諸位要曉得，這十二句，後後勝於前前，要不得「如來普門之地」、
「一切陀羅尼」、「容受一切法海」，怎麼能住平等地？住平等地，平等
性現前！從理上講，末那識「四大煩惱常相隨」，四大煩惱——我見、我愛、
我痴、我慢，能轉末那為平等性智，才叫做「善住三世平等智地」。轉末
那為平等性智，那真的叫善住。貪瞋痴放下了，這樣才轉末那識為平等性
智，第六意識也轉成妙觀察智，當然能夠「容受一切法海」。

第九句：

已得深信廣大喜樂。

清涼大師在註解中告訴我們，從第八句到第十二句是講「福智清淨廣
大」。佛法的修學自始至終不離求福求慧。第八句「善住三世平等智地」，

華嚴演義 疏——第八座內眾流

403

華嚴演義【冊十】

404

講的是福智的基礎；第九句，講諸佛如來已得。大師告訴我們：「福無不
修，故生信喜。」這一段清涼大師說了很多，這一句非常重要，也就是告
訴我們要修福，無論是大福小福，諸佛如來在因地全修，這一點我們要記
住；所以在果地上，才能生「深信廣大喜樂」。

清涼大師又說，依一切眾生及諸佛如來，「善住平等」，「且依佛說，
佛佛平等。法身智身，不增不減。」如果就眾生而言，「生生平等」，眾
生與眾生平等，「煩惱業苦」無一不平等。就佛與眾生比較，凡夫現在等
於佛的過去，佛過去也是從凡夫修行證果的；如果我們能夠依教修行，證
得無上菩提，我們與現在的佛也平等，「成佛究竟，等佛常住」。大師這
些話真正的用意是讓我們了解宇宙人生的真相，了解凡夫也能夠證得究竟
佛果。如果把這件事情疏忽大意了，即使得人身、聞佛法，這一生或許又
空過了。我們追究其原因，總不外乎業障習氣太重，遇緣不足。所以不知
道修福、修慧，不知道福慧是在一切時、一切處、一切境緣當中修積。我

常常勸勉同學，如果不懂得修積，一天一天空過了，不知道光陰寶貴。成功的人沒有別的，把握了光陰，絕不浪費。

「深信」與「大喜樂」是從修慧、修福得來的果報，修慧才能得深信，修福才能得大喜樂，福與慧有連帶關係。修福不修慧，得的是小福報；修慧不修福，得的是小智慧，不能夠大徹大悟；所以福慧要雙修，不能夠偏廢。佛門的術語「福慧雙修」，福在前，修慧原來不離修福，修福不著相就是修慧；修慧著相就變成邪智慧，不是真智慧；修福著相變成痴福，不是真正的福德。

我們應當要學習佛陀的日常生活，在當中惜福修福；回頭看看自己，不懂得惜福，我們過去生中修的福，實在非常有限，却糟蹋自己的福報，不知道修福、惜福，智慧更不必談了。菩薩、聲聞、緣覺，他們天天修，時時刻刻不失機緣；我們更要學「福慧雙修」，學不著相，「離一切相，即一切法」，這樣的學習，對於如來的教誨深信不疑，佛陀教誨就全兌現

了。

第十句：

無邊福聚，極善清淨。

清涼大師說，後面這三句是重顯；第十句「淨前福障，故令諸福無邊清淨。」我們仔細觀察這個世間，得福報的人有沒有障礙？確實有，福要是沒有慧，福報就變成障礙，這一生當中不知道要造多少罪業！所以佛雖然重視福慧雙修，但是對我們初學的人來講，佛總是勸我們修慧比修福還重要。一定要懂得佛在大乘經上常講的「一切法從心想生」。我在這裡讀誦經典，心裡觀想盡虛空、遍法界所有一切眾生都在聽，自己心地清淨真誠，讀誦大乘來供養虛空法界一切大眾。你讀誦的音聲，會隨著你的心量，剎那之間周遍法界，這是事實。不僅是讀誦經典，我們每天修行，改過修善，把自己的過失改掉，多做利益眾生的好事，點點滴滴都應當迴向法界。用真誠心就有感應，真誠心就能與九法界眾生起感應道交的作用。上供十

方佛，下供一切眾生，修普賢行，「生佛平等」，所以統統都是真誠恭敬的供養。

第十一句：

虛空法界，靡不觀察。

前面所說「無邊福聚，極善清淨」，雖是如來果地所行境界，我們也決定不可以疏忽，一定要認真努力福慧雙修。我們生生世世修行，為什麼到現在還是毫無進展？原因就是過惡斷不乾淨，善積不起來，造成許許多多的過失，影響了我們的道業；只要把自己不善的因緣除掉，我們修學功夫哪有不得力的道理？這一句『虛空法界靡不觀察』，是成就前面所講的智慧，教我們觀法界虛空。

『法界』，法是一切萬法，一切諸法都有界限，故稱法界。譬如眼觀色，色是眼的界限；耳聞聲，聲是耳的界限；凡夫眼觀不到音聲，耳聽不到色相，一切諸法都有界限，稱之為法界。法界與虛空是一不是二，《心

華嚴演義 疏—第八座內眾流

407

華嚴演義【冊十】

408

經》中講得很清楚：「色即是空，空即是色；色不異空，空不異色」，色是法界，空是虛空，這是佛為我們說明虛空法界的真相，色空是一不是二。為什麼？色性了不可得，空性也了不可得，色性與空性是一個性，大乘經上稱之為真如本性。

真如本性是一切法的本體，虛空是它所現的相分，萬法也是它所現的相分；能現的理體是一，所現的現相，具森羅萬象；要知道，性體不可得、不可思議；性體所現的現相也不可得，也是不可思議；不但色相不可得，能得的心也不可得。《金剛經》上說「過去心不可得，現在心不可得，未來心不可得」，三心不可得，那是什麼心？得失的心，正是妄想分別執著的意識心；八識心王都不可得，五十一心所更不可得。心法不可得，色法一樣不可得，佛在此地教我們作如是觀。諸佛如來、法身菩薩看得明白，他們在這個現相中不會犯過失。

佛法之所求，不求世間名聞利養，不求世間榮華富貴，不求世間五欲

六塵的享受。為什麼？只要對於這些東西稍稍有一點貪求，就迷失了自性。所以，佛為什麼教初學的人嚴持戒律？戒律的作用，是遠離塵勞煩惱，沒有別的，萬不可走捷徑；要是走捷徑，沒有不上當的，這些東西具足強大的誘惑力，這種強大的誘惑力，在佛法中稱為「魔所攝」，這是魔攝受眾生的力量。諸位一定要知道，我們無始劫來內有煩惱習氣的種子，內不淨；外面有這麼強大的染污、誘惑，內外一結合，怎能不造業？既造業，哪有不受報的道理？所以對於虛空法界的觀察，要有真實智慧，這一點我們不能不學觀自在菩薩，天天念《心經》，好處就是能使你常常覺悟、了解「色即是空，空即是色。色不異空，空不異色。受想行識，亦復如是」，一如《金剛經》：「一切有為法，如夢幻泡影，如露亦如電，應作如是觀」，說明一切法如閃電、露水，根本不存在；總結一句：「凡所有相，皆是虛妄」。

第十二句：

華嚴演義 疏—第八座內眾流

409

華嚴演義【冊十】

410

十方世界一切國土所有佛興威勤供養。

這一句我們要學，諸佛如來在因地如是修學，所以成就圓滿功德。對於十方世界三世諸佛，我供養的心願決定不中斷，時時刻刻修供養。用什麼供養？佛在經典中教導我們，能信，就是信心供養；能解，就是深解供養；能行，就是依教修行供養，念念都在供養，念念記住佛陀的教誨，念念思惟佛陀的境界，就無一不是供養。

最重要的是要把供養的心願落實，如何落實？世間所有一切正法道場，我們都盡心盡力的供養，決定沒有嫉妒障礙。佛教的道場稱為「寺、院、庵、堂」，四種稱呼都是教學的場所，是教育的機構，不是廟；但是現在寺院庵堂都淪落為廟，是佛法衰微，不是興教。所以興教的事情，一定是眾生有福，地方有福，才有真正善知識出現；而且沒有門戶之見，沒有宗派的區別，這就是『一切國土所有佛興威勤供養』。

疏云：「近勝緣，故成前二。」這是親近最殊勝的外緣，內有因，外

有緣，才能成就前面大福大智，「無邊福聚，極善清淨」，你能成就大福；「虛空法界，靡不觀察」，大智慧你能夠現前。如果我們心量不大，不了解事實真相，是做不到的。虛空法界、剎土眾生原本是一體，那就是自己，不是別人。所以我們修供養，是供養法性；如果毀謗破壞，是破壞法性。因此，我們看到世間所有宗教，所作殊勝的事業，皆當歡喜讚歎，全心全力供養，決定沒有毀謗之事，決定不破壞、障難。如果還有嫉妒障礙、分別執著，大錯特錯。

以上「歎德能」這十二句，我們要牢記於心，並深解義趣，懂得如何落實在自己生活當中，如教修學，這就對了。

總結：如來師子座中流出這麼多菩薩摩訶薩，清涼大師與李長者都有詳細的說明，李長者的《論》所說大意，歸納起來——佛表性德，菩薩表修德，性修不二，古今不二；座內出現的現相，是表古佛，無量劫以來，佛都是這樣修成的，古今不二。

華嚴演義 疏——第八座內眾流

4 1 1

華嚴演義【冊十】

4 1 2

李長者特別為我們指示：如下面偈頌所說，「諸佛所悟我已知，常以法身為座體」。如來師子座是什麼？座表不動，絕不是一張椅子；真心本性從來沒有動過，法身遍虛空法界，法身是座體，這是座的真正含義。所以，師子寶座之體是法身，師子寶座上的無量無邊莊嚴，是普賢萬行。由此可知，普賢行無量無邊，寶座周匝莊嚴無量無邊。誰坐？佛坐。佛又表什麼？「以無作大悲之智為座上佛」。所以佛門以「慈悲為本，方便為門」，慈悲就是佛，方便就是菩薩，「前佛後佛」，總不離此一原則。座中出現的菩薩不是變化所作，而是從法身自自然然流露出來的；不僅是菩薩，十方界依正莊嚴也都是以法身為自體。「座身是正報」，「座上莊嚴」是萬行所感得的依報。我們從這些地方細心去體會，因果不二的道理及事實真相。長者又舉「入法界品」當中所說的：「如來師子之座，普遍法界為座體」，前後經文互相照應，我們就明白佛所說的真實義趣，這是願解如來真實義。

至於講到道場，我們在華嚴這麼多年來才有如下一點體會：道場，「此以一切法皆為道場也，以法界為場地，諸波羅蜜為人功，治一切垢本自淨故，治無明成根本智故。」修行的功夫，在治一切煩惱習氣，這個治是對治，恢復自性的本淨本善，對治無明，成就根本智；根本智起作用，稱為後得智。純善純淨，這是根本智；純淨純善的心起作用，那就是純淨純善之行，這行是普賢行，所以是圓滿的後得智。我們以這幾句話，把前面這一大段文做一個總結了。

第十段，說偈讚佛：

《一》海慧自在神通王菩薩十頌，歎佛身座。

爾時海慧自在神通王菩薩摩訶薩，承佛威力，普觀一切道場眾海，即說頌言。

此地所講的皆為同生眾，菩薩都是等覺，不是普通的菩薩。前面所說的，是以法界為道場，是以法身為師子座，以普賢弘願為莊嚴，凡是依此

華嚴演義 疏—第八座內眾流 說偈讚佛 海慧自在神通王菩薩

413

華嚴演義【冊十】

414

修行的，就是座內流出的菩薩摩訶薩。由此可知，他們境界之圓滿與如來果地沒有兩樣。讚頌，讚他就是讚自，在說偈儀中，依然是『承佛威力』，這是教我們謙虛，我們哪有能力說法？古人開口說法，先有歸敬儀式，這一行半的經文就是歸敬儀式，求佛菩薩加持。前五首歎佛身具德。

請看第一首：

**諸佛所悟悉已知 如空無礙皆明照
光遍十方無量土 處於眾會普嚴潔**

前五首中，第一首讚智慧，第二首讚功德，第三首讚神通，第四首讚因深，第五首讚果勝，皆是自性本具。我們現在的問題，是如何能夠讓自性本具的智慧德能現前，能落實到實際生活，讓自己能受用，現在我們來看看怎麼學法？

『諸佛所悟悉已知』，菩薩全知道。《般若經》中佛曾說，「諸法實相，無所有，不可得」，諸法沒有自己的體性，其體性都是真如本性，真

如本性既不是物質，也不是精神，到底是什麼？佛說了一句真話——「不思議境界」，這是真如本性。誰能入？修普賢行的人能入。清涼大師告訴我們，不思議解脫境界就是自性，就是諸佛如來的境界，就是無上正等正覺的境界，這是所入，普賢行願是能入。我們才真正明白，不修普賢行不能圓成佛道。普賢行與一般菩薩行有什麼不同？普賢行以虛空法界為境界，虛空法界是自心相，剎土眾生是自身相，是一不是二。

「理事無礙，事事無礙」，諸法實相是無障礙的法界，有礙不是事實，事實是無礙。「無所有、不可得」才無礙，如果是有所求、有可得，那就有障礙了。不來不去不礙來去，不生不滅不礙生滅，不常不斷不礙常斷，所以法叫妙法！『如空無礙皆明照』，照見自性，明心見性了。『光遍十方無量土』，智慧光明遍十方無量無邊諸佛剎土。因為性相不離，相的體性既是真心，當然周遍；一是智慧光明周遍，這是佛法中常講的大圓滿；二是德能周遍，德能是什麼？「唯識所現」，從心想生，這是大德大能；

華嚴演義 疏——第八座內眾流 說偈讚佛 海慧自在神通王菩薩

415

華嚴演義【冊十】

416

三是相好周遍，即如大經中所讚歎的，「佛有無量相，相有無量好」。

李長者《論》中說，佛「以法身為座體，以普賢萬行為莊嚴，以無作大悲之智為座上佛。」佛是什麼？真實智慧無盡的慈悲。任何一個眾生，性德究竟圓滿流露，都可尊稱之為佛陀；自性本具的性德流露不圓滿者，則稱為菩薩；自性被煩惱習氣，妄想分別執著障礙，一分一毫都透不出來，叫他作凡夫。

『處於眾會普嚴潔』，「眾會」淺言之，是一切眾生的聚會，一切眾生所組成的社團。「嚴」是莊嚴，「潔」是一塵不染；嚴是福，潔是慧，顯示無量無邊真實福慧，「福慧二足尊」，我們在此地能見無礙的智慧。

第二首：

如來功德不可量 十方法界悉充滿
普坐一切樹王下 諸大自在共雲集

『功德』，功指修行的功夫，這是因；德，是得到的果報，修善因一

定得善果。譬如：持戒有功，生定就是德；依戒生定，心地清淨是德；修定有功，開慧是德。功德難修而易失，德是清淨心，稍稍有一點污染就失掉了，所以佛法中常說「火燒功德林」，火指瞋恚之火，脾氣一發，清淨心喪失，功德就沒有了。實際上貪瞋痴慢，全可破壞功德，不只是瞋。如何能保持功德不失？順境善緣、逆境惡緣皆以平等心對待，及以清淨心、慈悲心對待，決定不起分別執著，功德才保得住；換句話說，尚受外境影響，所修的是福德邊事，沒有功德。『如來功德不可量』，如來知道一切諸法無所有、不可得，所以他行住坐臥都在定中。即使教化眾生，與一切眾生和光同塵，實際理地也如如不動。

『十方法界悉充滿』，他的修功，充滿虛空法界；所感的德，是把一切虛假斷掉、放下了，恢復到真誠清淨平等正覺慈悲，無一不是充滿十方法界。

『一切樹王』就是一切建樹、一切樹立，多半指建立規矩；如釋迦牟尼

華嚴演義 疏—第八座內眾流 說偈讚佛 海慧自在神通王菩薩

417

華嚴演義【冊十】

418

尼佛為我們樹立的戒律與威儀，都是充遍十方法界。『王』是自在之意。

『諸大自在共雲集』，大自在的修行人，大自在的菩薩們，雲集在樹王之下，我們應當能體會得到這個意思。

佛有如是神通力 一念現於無盡相

如來境界無有邊 各隨解脫能觀見

這一首是讚佛神通。「如是」表究竟圓滿，自性本具的德能圓滿現前，毫分的障礙都沒有，這是佛的神通力。『一念現於無盡相』，「一念」是時間的短暫，剎那之間，能現無盡的相好莊嚴，現的是法界、剎土眾生之依正莊嚴。所以宇宙萬法，找「來去」，找「始終」，找不到的。世間人不了解事實真相，絞盡腦汁找宇宙的起源、生命的起源，說法很多很多，至今尚無一種說法能讓所有的社會大眾心悅誠服，唯有佛法說得究竟圓滿。事實是：沒有始終，沒有生滅，沒有來去；只要放下萬緣，心裡真正到一念不生，事實真相就大白，定心能見到，那是真實智慧。

『如來境界』，斷見思煩惱之後，超越六道輪迴，能夠見到相似的如來境界；必須斷盡塵沙煩惱，再破一品無明，才真的入如來境界。此地「各隨解脫能觀見」，「各」指各個法身大士等覺菩薩，隨著自己的解脫能觀見佛境界。我們學佛，一定要以這個為修學的目標，以普賢行，為修學的方向，希望在一生當中也能夠契入。

如來往昔經劫海 在於諸有勤修行 種種方便化眾生 令彼受行諸佛法

這一首讚因深，我們應當學習。第一句是說時間之長，我們總要如諸佛如來，發長遠心，有恆心、毅力，能禁得起考驗，禁得起折磨，永不退轉。『在於諸有勤修行』，「諸有」是欲界有、色界有、無色界有，就是三界六道；菩薩在六道中，勇猛精進修行、勤苦修行。這個階段是起步，也是行門最艱難的開端，如果不精勤，這難關很難突破。所謂精，「一門深入」，修學要求純而不雜，精純；「長時薰修」，這是勤，把我們無量

華嚴演義 疏—第八座內眾流 說偈讚佛 海慧自在神通王菩薩

419

華嚴演義【冊十】

420

劫來在生死輪迴裡面所犯的種種過失、種種錯誤，都要把它修正過來。

修行有巧有拙，拙，古人比喻為「尋枝摘葉」，身口的過惡太多太多，一樁一樁的修，是相當笨拙。有巧妙的修行方法，古來祖師大德教導我們，就是從根本修，根本是念頭，從心地去修，就是從起心動念處修。淨宗法門尤其高妙，用一句阿彌陀佛萬德洪名來修心。無論我的念頭是善是惡，「不怕念起，只怕覺遲」，真正修淨土的人不理會念頭善惡，只要念頭一起，立刻覺悟，把念頭轉成阿彌陀佛，這個方法真的是妙，八萬四千法門當中，堪稱第一法門。

『種種方便化眾生』，以無量無邊的方便法門，教化眾生、接引眾生、成就眾生。『令彼受行諸佛法』，「受」是接受，「行」是依教奉行，諸佛菩薩所行之法能夠信受奉行，能夠「受持讀誦，為人演說」。諸佛菩薩所行之法都在此部經中，可以說字字句句都是教導我們，都顯示諸佛所行之法。

第五首：

毘盧遮那具嚴好 坐蓮華藏師子座
一切眾會皆清淨 寂然而住同瞻仰

這一首是讚果報的殊勝。『毘盧遮那』是法身佛，具足莊嚴相好。『坐蓮華藏師子座』，蓮華代表清淨不染，諸佛菩薩因地中，在六道十法界修行，不染六道、不染十法界，就好比是蓮華。此蓮華多大？盡虛空遍法界。師子座，前面說過，是法界、法身，法界與法身是一不是二，身土不二，這是常寂光淨土的境界。

毘盧遮那法身佛，是不是一個人？不是，是不是一個形相？也不是。法身佛是什麼？是大慈大悲、無量智慧，就是我們常念的三皈依中的皈依佛二足尊，二就是智慧、福德，福德就是慈悲。法身佛是理體，哲學所講的宇宙萬有的本體，宇宙萬物從它生，它能生，宇宙萬物是所生。佛菩薩說法善巧方便，用這些名詞、形相來烘托，讓我們聽到名號、見到形相，

華嚴演義 疏—第八座內眾流 說偈讚佛 海慧自在神通王菩薩

421

華嚴演義【冊十】

422

就能體會其中的意思，我們就認識了法身佛。

『一切眾會皆清淨』，一切眾生的聚會怎麼能清淨？我心清淨了，身就清淨，我所住的國土就清淨，這是真的，不是假的。『寂然而住同瞻仰』，這句話是雙關語。自己證得清淨寂滅，住佛所住。佛住在哪裡？《金剛經》上說：「應無所住，而生其心」，佛住在無所住，佛住在無所有、不可得，所以他寂然清淨。自己與所有一切菩薩，同瞻仰諸佛如來，瞻仰清淨性德，這是一層意思。第二層意思，自己形象做出來給一切大眾看，大眾看了之後，生起尊敬瞻仰心而覺悟，發心瞻仰諸佛如來的相好光明，瞻仰佛菩薩純善的教誨，瞻仰佛菩薩所入的境界。

第六首：

摩尼寶藏放光明 普發無邊香燄雲
無量華纓共垂布 如是座上如來坐

向下五首偈頌，是讚歎所坐的莊嚴。這些菩薩摩訶薩，都是從師子座

出現的，所以讚歎師子座。在前面，清涼、李長者都提示過，師子座表法身，也就是表法界，也就是自性、法性。我們想一想，任何一尊菩薩，只要是明心見性，都是從法性流出，法性才是諸佛如來真正的寶座，而從法座所出的菩薩則是無量無邊。

『摩尼寶藏放光明』，此段讚頌都是讚歎寶座以及寶座的種種莊嚴，實際上都是講自性。寶座的座體就是自性的性體，寶座無量無邊的莊嚴就是自性的德相。「摩尼」是如意寶；「藏」形容其多，多得無法計算；「放光」，充滿智慧光明，也充滿許許多多光波，周遍虛空法界。『普發無邊香燄雲』，「無邊」是從量上講；香表性德，光表智慧。『無量華纓共垂布』，「華纓」表修行，表菩薩無量的法門都從性德流露，所有莊嚴相，如同「垂布」一般的展開。『如是座上如來坐』，這樣的寶座，如來坐在其上。如來是自性的全體大用，所以此如來是法身如來，不是應化身，不是報身。

華嚴演義 疏—第八座內眾流 說偈讚佛 海慧自在神通王菩薩

423

華嚴演義【冊十】

424

懂得這首偈意思的人，對自己的心量當有所拓開，對自己修學的信心肯定增長，知道佛法的修學，絕對不是迷信，理論的依據踏實，最後又能讓自己親證，契入如來境界。

第七首：

種種嚴飾吉祥門 恆放燈光寶燄雲
廣大熾然無不照 牟尼處上增嚴好

從文字看，全是歎座。『吉祥門』，門是門徑，通達諸法實相，我們明白這道理，才是真正的「吉祥門」。特別是彌陀淨土法門，萬修萬人去，吉祥門中最吉祥了；《華嚴經》到末後，普賢菩薩十大願王指歸這一個最吉祥的法門。

「恆放燈光寶燄雲」，這一句就是無處不照、無時不照，不受時空的限制，『廣大熾然無不照』。

這個寶座是法身如來座，千百億化身佛也從寶座流出，寶座不但出菩

薩，寶座也出化身佛，「光中化佛無數億」，就是化佛。『牟尼處上』，也可以把它看作是摩尼寶珠，因為寶座上面的莊嚴，光照到摩尼寶珠，摩尼寶珠就格外好看，這個解釋也講得通，因為底下有「增嚴好」，增加了它的莊嚴美好。這一句話表菩薩的修德，從法身、法界流出這些佛菩薩，以普賢大行還來莊嚴法界、法身、性德，使性德格外的莊嚴美好。性德包含虛空法界、剎土眾生，我們豈能不修？

第八首：

種種摩尼綺麗窗 妙寶蓮華所垂飾
恆出妙音聞者悅 佛坐其上特明顯

門、窗，都表通達之意。前面說吉祥門，此地說『綺麗窗』，都是形容詞，以種種摩尼寶做成的門窗。讀《華嚴經》，特別要留意世尊多半意在言外，我們要能體會得到。或問，是不是真有這些相？真有。相在哪裡？華藏世界、西方極樂世界就是。誰能見到這些相？法身菩薩。往生西方極

華嚴演義 疏—第八座內眾流 說偈讚佛 海慧自在神通王菩薩

425

華嚴演義【冊十】

426

樂世界的人，真的是佔了很大的便宜，為什麼？沒有能夠證得法身，也能帶業往生，見思、塵沙、無明都沒有斷，生到極樂世界凡聖同居土，如來果地的境界也有資格親見。憑什麼？阿彌陀佛本願威神加持，這是西方淨土不思議之處，華藏世界的三賢位菩薩都見不到，登地才能夠見到佛的境界，所以西方極樂世界，一切諸佛都讚歎，道理在此地。

『妙寶蓮華所垂飾』，讚歎寶座的莊嚴，「妙寶」所成。形狀像蓮華，蓮華表法。『恆出妙音聞者悅』，前面是放光，現在是出音聲，寶座自自然然發出聲音。這些菩薩大眾，想聽聞什麼經法，寶座就為他宣說；不想聽的時候，寂然無聲，所以修學一切法門都沒有障礙。『佛坐其上特明顯』，這個佛與前面「牟尼」一樣，是化佛。佛的相好、形相，特別的明顯。形相中就顯示諸法實相，就顯示性體、性德，智慧、德能、相好，也就是大乘經上常講的法身、般若、解脫。

第九首：

寶輪承座半月形 金剛為臺色燦明

持髻菩薩常圍繞 佛在其中最光耀

『寶輪』，師子座下面有輪相，輪的下面是蓮華；這個輪相，就是蓮臺，就像蓮華當中的蓮蓬一樣。第一句講形相、形狀，第二句講寶座體質，「金剛為臺」。一切珍寶中，以金剛鑽石最為名貴，佛即以此表法，它能隨光波的反射而現出種種不同顏色，所以這樣的寶石雖然體積不大，價值很高，不是一般物品能夠相比。世間富貴人家用它做首飾、項鍊、寶冠；在佛境界中它做什麼用處？建築材料，用金剛鑽做寶座，所以古人有一句話說，「不讀《華嚴》，不知道佛家的富貴」。

佛家的富貴，不是修得的，而是自性本具。佛告訴我們，不是他專有，一切眾生各個具足。佛有，你也有，他也有，我也有，平等的。法性是平等的，法身是平等的，法身如來的師子寶座也是平等的。我們雖然有，不得其用，在六道中過著很辛苦的生活。佛菩薩大慈大悲教導我們，為我們

華嚴演義 疏—第八座內眾流 說偈讚佛 海慧自在神通王菩薩

427

華嚴演義【冊十】

428

示現，讓我們曉得自性本具的財寶，決不是人天福報所能為比，大梵天王、摩醯首羅天王的福，都不能夠與它相比，為什麼？那都是修得的，而這是自性本具的。但如何能得其用？棄除自性的障礙，就行了。所以修行不是修別的，斷煩惱、去障礙而已。性德在纏，被煩惱纏縛，此性德不減一分；出纏，如諸佛如來、法身菩薩，性德也不增一分。所以《楞嚴經》上講，「圓滿菩提，歸無所得」，這話是真的，不是假的。

第十首：

種種變化滿十方 演說如來廣大願

一切影像於中現 如是座上佛安坐

『種種變化』就是唯識所變，『滿十方』就是十方剎土依正莊嚴，包括我們現前境界在內。『演說如來廣大願』，的指《大方廣佛華嚴經》；「演」是現相說，佛說、菩薩說、一切神靈說、一切眾生說、一切無情說，有時候都不用音聲；「說」才是言語說。在本經向後，菩薩提出許許多多

問題，這些問題一般稱為大問，六道凡夫有這些疑問，找不到答案，沒有人能解答，菩薩代為發問，請佛開示，這個開示，就是這一部大經，總共問了三百一十個問題，佛的解答非常廣泛，有事相答也有言說答，事相答就是演；事相比言說多，我們要會看。諸佛如來演說大經，所謂「塵說剎說」，就在我們的眼前及身邊。我們六根接觸外面境界要覺悟，所謂是高度的警覺，我們這一生才能有所成就。

『一切影像於中現』，影像有一真法界、有華藏世界、有極樂世界、有諸佛剎土，也有三途六道，全都擺在我們面前，就是現前社會林林總總點點滴滴，哪一法不是？明白這個道理，你體會得愈深、體會得愈廣，自然你就能夠契入，入不思議解脫境界。我們在這裡頭見色聞聲，六根所接觸的境界，要能體會到『演說如來廣大願』。『如是座上佛安坐』，這是如來師子寶座，是法身如來所坐的，報身如來、應化身如來所坐的，我們都要有智慧去體會，才能得到受用。

華嚴演義 疏—第八座內眾流 說偈讚佛 海慧自在神通王菩薩

429

華嚴演義【冊十】

430

《二》雷音菩薩十頌，歎座及地。

爾時雷音普震菩薩摩訶薩，承佛威力普觀一切道場眾海，即說頌言：

世尊往集菩提行 供養十方無量佛

善逝威力所加持 如來座中無不睹

這十首偈，清涼大師在《疏》裡面告訴我們，前面四首是直歎座，讚歎寶座。『世尊往集菩提行』，「往」是往昔，「集」，集結菩提大行，他是怎樣集結法？總的綱領不外乎三自歸：歸依佛，覺而不迷；歸依法，正而不邪；歸依僧，淨而不染；這是菩提行的總說，也就是總的綱領、總的原則。

究竟圓滿的大覺，中正純淨，如能真修，一生即可能證得圓滿菩提。

《華嚴經》末後，善財童子為我們做榜樣；《法華經》中，龍女也做出榜樣。人家為什麼行？沒有別的，就是學到了釋迦牟尼佛的一句話——「受持讀誦，為人演說」，一生信受奉行。

『供養十方無量佛』，我們對於諸佛菩薩，只有一樣是真正的供養，「如教修行供養」；佛教我們怎麼做，我們照做；佛教我們不能做的，我們絕不違背，這就是供養過去、現在諸佛菩薩。『善逝威力所加持』，「善逝」是佛的十種德號之一，善逝是「即相離相」，離即同時，離即不二。無論用什麼方式，無論用多麼長的時間，用財力物力，甚至於用身體來幫助眾生，心地上痕跡都不著。我們這樣作法，必定得到一切諸佛護念、加持。『如來座中無不睹』，這也是讚歎寶座，在如來師子寶座裡面，清清楚楚，統統都看見了。諸位要記住，寶座是講的法身、法界。

十首偈中，這一首是總說，下面是別說。

第二首：

香燄摩尼如意王 填飾妙華師子座
種種莊嚴皆影現 一切眾會悉明矚

第一句是讚歎寶座，表自性本具般若智慧。第二句『填飾妙華師子座』，

華嚴演義 疏—第八座內眾流 說偈讚佛 雷音菩薩

431

華嚴演義【冊十】

432

師子座上的裝飾品，表菩薩六度萬行。第三句『種種莊嚴皆影現』，是菩薩修行契入的境界，境界稱為「種種」。第四句『一切眾會悉明矚』，「眾會」是菩薩眾會，一切眾會都在此處現前。佛經中講到眾會，多半指諸佛菩薩講經的法會，正說是佛陀教學的這種聚會，引申包含其他一切法會。

第三首：

佛座普現莊嚴相 念念色類各差別
隨諸眾生解不同 各見佛坐於其上

這首偈非常明顯的說出「一切法從心想生」。「佛座普現莊嚴相」，普是普遍，所現的相是『念念色類各差別』，相不是固定的，千變萬化，「隨眾生心，應所知量」，底下一句就說出來了，『隨諸眾生解不同』。『各見佛坐於其上』，每個人見的佛都不一樣，境界極其微細，我們凡夫粗心大意不能覺察。普陀山梵音洞可以做一個例證。普陀是觀世音菩薩的道場，每年朝山的人很多，傳說在梵音洞裡面可以見到觀世音菩薩示現。

八〇年代，我在香港講經，聖一法師來看我，告訴我，他跟另外兩位法師去朝普陀山，在梵音洞裡面見到觀音菩薩，他們在洞口，拜觀音菩薩拜了半個小時，菩薩現身了。三個人都見到，非常歡喜。離開之後，各人說各人所見到的菩薩形相，三個人見的不一樣。聖一法師所見到的，菩薩現的是金色身，戴毘盧帽，另一位法師見到的相是白衣觀音，第三位法師見到的觀世音菩薩是出家人比丘相。三個人同時在拜，同時見到，各人見到的相不一樣。

世間事真的是千奇百怪，無所不有，佛教把其中的道理說出來了，「從心想生」，例如《聊齋》、《子不語》、《閱微草堂筆記》，我是相信其內容大多數肯定是真實的。

第四首：

寶枝垂布蓮華網 華開踊現諸菩薩
各出微妙悅意聲 稱讚如來坐於座

華嚴演義 疏—第八座內眾流 說偈讚佛 電音菩薩

433

華嚴演義【冊十】

434

『寶枝垂布蓮華網』，還是寶座上的莊嚴具。這寶座不但四周布滿莊嚴具，上方下方亦不例外。『華開踊現諸菩薩』，「華」指蓮華網，蓮華多得像羅網一樣，每朵蓮華中有一尊菩薩出聲讚佛——『各出微妙悅意聲，稱讚如來坐於座』，其中含義很深，我們如果懂得就能學習。如來坐在法座，法座是法界、是法性，這師子座就是法性，坐於法性，那就是如如不動，一切時、一切處、一切境緣之中，如來從未起心動念，從不分別執著，這就是「坐師子座」，所以諸大菩薩無有不讚歎。我們要懂這個意思，應當學習。我們修行功夫能不能成就，全在此地。淨土宗的方法高妙至極，教我們把念頭換成阿彌陀佛。佛經裡頭常常教導我們，祖師大德們苦口婆心的勸導我們，但幾個人真的懂得？幾個人真的做到？一切時、一切處、一切境緣之中，念頭才起，立刻就轉成佛號，用一句佛號換所有的妄念，無論是善念、是惡念，古德常講的「不怕念起，只怕覺遲」，這一句南無阿彌陀佛是真正的大覺。

第五首：

佛功德量如虛空 一切莊嚴從此生

一一地中嚴飾事 一切眾生不能了

以下五、六、七，三首偈，疏云：讚歎場地，轉顯寶座的莊嚴。第五首「總顯因深德廣」，所以莊嚴事不可思議。第一句是講『佛功德』廣大不思議，『量如虛空』，以虛空為比喻，意思很深，比喻功德的深廣，又顯示諸佛如來雖有無量無邊功德，依然身心清淨，痕跡都不染。虛空代表廣大無一物，有物則不空。六祖在《壇經》中說「本來無一物」，諸佛果地永遠保持本來無一物，這個意思我們要學習。

『一切莊嚴從此生』，所有的真善美慧種種莊嚴，都是從功德裡面生的。『一一地中嚴飾事』，就本經而論，「一一地中」指十一地，引申來說，前面三十個位次（十住、十行、十迴向）也包括在其中，這個「地」當作地位講，初住的地位、二住的地位，一直到等覺的地位；換句話說，

華嚴演義 疏—第八座內眾流 說偈讚佛 雷音菩薩

435

華嚴演義【冊十】

436

華藏世界四十一位法身菩薩，各個境界中，莊嚴之事，『一切眾生不能了』，此「眾生」包括九法界，九界眾生沒有親證這個境界，所以沒有辦法透徹了解。

第六首：

金剛為地無能壞 廣博清淨極夷坦

摩尼為網垂布空 菩提樹下皆周遍

前一偈是總說「因深德廣」，這四個字我們不能夠疏忽；如果因是善因、淨因，功德才能夠如佛、如菩薩；如果這個因是惡因、不淨的因，果報在阿鼻地獄，這是我們不能不知道的。這一首是別顯。『金剛為地無能壞』，「金剛」表自性本具般若智慧。一真法界、華藏世界的法身大士，都是「破一品無明，證一分法身」，證得法身，當然就證得報身，所以這個土稱為實報莊嚴土。實報土不能壞，什麼原因？以自性本具般若智慧為地。所以，佛說法身無始無終，是性體；報身有始無終，證得之後永遠不

會失去，沒有生滅，「無能壞」，真實智慧現前；應化身則應眾生之感而現，這個身有始有終，有生滅。

『廣博清淨極夷坦』，心包虛空法界，這是「廣博」；自性裡頭纖塵不染，纖毫的塵垢都沒有，「清淨」的意思；「夷坦」是平坦，是平等的意思。

以上這兩句是從理上講的，性體性德上講的。後面兩句是從事相上講的。『摩尼為網垂布空』，空中的莊嚴。『菩提樹下皆周遍』，諸佛菩薩示現在這世間，樹立佛陀教育，樹立佛法的教學，我們在這個教育教學之下，覺悟了。

什麼是佛法？佛是覺，我接觸這個法，我就覺悟，這叫佛法；沒覺悟，《華嚴經》也不是佛法。由此可知，不一定指經本，萬事萬物，我們六根接觸，能覺悟之法，皆是佛法。我常這麼說，經文也是這麼說，《華嚴經》在哪裡？盡虛空遍法界，一切人事物、森羅萬象，就是《華嚴經》。華嚴

華嚴演義 疏—第八座內眾流 說偈讚佛 雷音菩薩

437

華嚴演義【冊十】

438

是圓滿的大覺、究竟的大覺，我們六根接觸六塵境界，覺不覺？果然覺悟，時時覺，處處覺，念念覺，就入華嚴境界，入諸佛如來、法身菩薩的俱樂部。

第七首：

其地無邊色相殊 真金為末布其中
普散名華及眾寶 悉以光瑩如來座

偈頌結歸在如來寶座，疏云：「末後一句，結瑩寶座。」『無邊色相殊』，殊是殊勝妙好。地表法界，座表法身，法身與法界是一不是二。『真金為末』，末是輾碎成為細末。『布其中』，布是鋪在地面。「真金」表性德永恆不變。『普散名華及眾寶』，「華」表因，「寶」表果，善因善果，莊嚴寶座，寶座生光，取這個意思。

再看末後三首「歎地嚴」。

第八首：

地神歡喜而踊躍 刹那示現無有盡
普與一切莊嚴雲 恆在佛前瞻仰住

八、九、十，三首偈頌，讚歎地上的莊嚴。前兩首是地神供養，疏云：「前二，地神興供嚴」。世法與佛法不二，神在中國有讚歎的意思，若人的智慧、才藝、德能超過普通人，就尊稱他為神人、神仙中人。這一位地神管轄的是大千世界的土地，《地藏經》中稱他為堅牢地神，大地堅固，「堅固」是對他的讚歎、祝福。佛在經上常說「世間無常，國土危脆」，哪來的堅牢？但是眾生依大地而住，希望大地堅牢，眾生才有福。本地的山神，土地、城隍都屬於地神一類。地神看到諸佛如來、法身菩薩，莊嚴大地，當然歡喜。『刹那示現無有盡，普與一切莊嚴雲』，刹那是很快、很短的時間，他就示現供養；大地呈現種種莊嚴，山川秀麗，物華天寶，就是地神所呈現的種種莊嚴。『恆在佛前瞻仰住』，「住」是停住，是對佛的致敬。佛莊嚴大地，地神感恩而供養，都是在教導我們。我們許多同

華嚴演義 疏—第八座內眾流 說偈讚佛 電音菩薩

439

華嚴演義【冊十】

440

學，在同一個處所，同一個時間，共同在此地學習《大方廣佛華嚴》，這何嘗不是對大地的供養？

第九首：

寶燈廣大極熾然 香燄流光無斷絕
隨時示現各差別 地神以此為供養

「一切莊嚴雲」中，舉例言之，有『寶燈』、『香燄』、『流光』。『隨時示現各差別』，「隨時」是隨著時節因緣。這些地方看到地神的供養，我們在此地要學感恩的心，別人對我們有恩德，我們要懂得供養。一切供養中最重要的是「如教修行供養」。

第十偈：

十方一切刹土中 彼地所有諸莊嚴
今此道場無不現 以佛威神故能爾

疏云：「後一，佛力展轉嚴」。這首偈是總結，菩薩說出他們修學的

報告，到最後都結歸到佛威神的加持。『十方一切剎土中，彼地所有諸莊嚴，今此道場無不現』，這種種莊嚴的供養，有沒有必要？有必要！佛菩薩永遠不會起心動念，但應化在世間，總是恆順眾生，「隨眾生心，應所知量」；所以這些供養莊嚴道場，是接引九法界眾生，幫助佛陀教化，擴大佛陀教化的效果，令一切眾生歡喜心，道理在此地。我們曉得這個事實真相，這是得到佛威神加持；地神能供，菩薩能說、能學，無一不是佛陀威神加持。

《三》眾寶光明髻菩薩十頌，獨讚場地殊異德。

爾時眾寶光明髻菩薩摩訶薩，承佛威力，普觀一切道場眾海，即說頌言：

世尊往昔修行時 見諸佛土皆圓滿
如是所見地無盡 此道場中皆顯現

眾寶菩薩所說的十首偈，前五首是讚歎道場「德用圓備」。此道場是

華嚴演義 疏—第八座內眾流 說偈讚佛 眾寶光明髻菩薩

441

華嚴演義【冊十】

442

世尊講《華嚴經》的道場，在定中，這個定中的境界，到底是真還是假？是有還是無？凡夫執著這些。諸法實相是非有非無，非真非假，佛法是不二法，離二邊才是佛法。凡夫執著有，二乘執著空，菩薩兩邊不著，知道事實真相。我們眾生的境界是：「十法界一現九隱」，例如我們現在是在十法界中的人法界，就見不到其他九個法界；但「凡所有相，皆是虛妄」，為什麼？「唯心所現，唯識所變」，這是總綱領、總原則，這才是事實真相。

『世尊往昔修行時，見諸佛土皆圓滿』，佛曾參訪無量無邊諸佛剎土，這些佛土都是諸佛如來的實報莊嚴土，圓滿、純善無惡。我們可以再把這個意思擴大，九法界中每一位眾生，自性中都有四土，四土從哪裡來的？「唯心所現，唯識所變」。心是自己的心，識是自己的識，自現自受用，自變自受用，這是真理，這是事實真相。一定要學諸佛如來，不被境界所動，如《金剛經》上所說的「不取於相，如如不動」，天下太平了，社會

安定了，世界和平了。我與一切人和，人就跟我和，我真誠尊重、熱愛眾生，眾生就愛我，這個道理不能不懂。這是佛法，這是覺悟了。如來大道場當中，所現一切大圓滿，不可思議！

第二首：

世尊廣大神通力 舒光普雨摩尼寶 如是寶藏散道場 其地周迴悉嚴麗

廣大的神通力是從往昔修行成就的，所以能『舒光』、『普雨』。舒光是布施智慧，所謂法布施；雨寶是財布施，來照顧大地眾生。一般人對於諸佛如來、諸大菩薩這兩種無盡的布施，一無所知，但是諸佛菩薩依然等施一切眾生。『如是寶藏散道場，其地周迴悉嚴麗』，布施智慧是寶藏，布施萬物也是寶藏，所以真善美不能沒有智慧。有智慧，真善美才圓滿；沒有智慧，真善美只是形式，沒有靈魂，死的，不是活的。

第三首：

華嚴演義 疏—第八座內眾流 說偈讚佛 眾寶光明鬘菩薩

443

華嚴演義【冊十】

444

如來福德神通力 摩尼妙寶普莊嚴 其地及以菩提樹 遞發光音而演說

『如來福德神通力』，這就是自性本具的福德神通，統稱為德能。『摩尼妙寶普莊嚴』，這些莊嚴具，是自性本具德能的流露顯現。『其地及以菩提樹』，「地」是道場，「菩提樹」是種種建樹，無論是物質上或精神上的建樹，都以菩提樹為代表。『遞發光音而演說』，「遞」，順著次第；隨順時節因緣，隨順眾生的樂欲、根性，及其程度，以及隨順眾生當前的需要，這叫「遞發」。發什麼？發光、發音。「光」是現相說，「音」是言語說。「而演說」，光偏重在演，讓我們六根接觸就有悟處，光演、音說，教化眾生。世間人得財寶，能解決物質生活貧窮之苦；佛菩薩給我們的寶，能幫助我們解決三途六道輪迴之苦，能幫助我們超越十法界，契入諸佛境界。這是世間一切寶物都不能夠相比的，我們尊稱它為法寶，無上的法寶，真實的法寶。所以明白的人才會尊重，認真努力「受持讀誦，為

人演說」，這是你尊敬三寶具體的表現。

第四首：

寶燈無量從空雨 寶王間錯為嚴飾
悉吐微妙演法音 如是地神之所現

『寶燈無量』，從空而降，代表法門無量。從空落下，空是空性、法性。『寶王間錯為嚴飾』，「寶王」表福德。第一句是法供養，第二句「寶王」是財供養，第三句是說法，『悉吐微妙演法音』，山河大地、草木花卉、一切萬物，都在演法。非常可惜的是，我們沒看見、沒聽見，這什麼原因？業障深重，一天到晚打妄想。山河大地、一切眾生都在演法，我們居然不見不聞，天天空過，歲歲年年空過，這一生白來了，一無所成，你說可惜不可惜！如果諸位真的明白了、覺悟了，你會改變一生，決定不會再去追求世間的名聞利養。為什麼？知道那是一場空、是不可得，無所有！你真正了解之後，一定徹底放下，這一生在世間幹什麼？修福修慧。修福

華嚴演義 疏—第八座內眾流 說偈讚佛 眾寶光明鬘菩薩

445

華嚴演義【冊十】

446

不著相，就是智慧。為一切眾生服務，自己示現一個佛菩薩的形象，就是佛弟子。這就對了，這一生就不空過了。

第五首：

寶地普現妙光雲 寶炬燄明如電發
寶網遐張覆其上 寶枝雜布為嚴好

『寶地』指道場，『普現妙光雲』，是接前面的讚頌。『寶炬燄明如電發』，指火炬燈明，如同電光。『寶網』是空中的羅網，展布開來形成空中的莊嚴。『寶枝雜布為嚴好』，是說明種種莊嚴如同寶樹，這個意思就是說，一一莊嚴不離根本，一棵大樹的枝葉花果再繁茂，總離不開其根本。這一句意思很深很廣，再看以下五首是歎「法化流通」。

第六首：

汝等普觀於此地 種種妙寶所莊嚴
顯示眾生諸業海 令彼了知真法性

性德起作用，一定是教化九法界迷途眾生回歸自性。疏云：「如佛座上所應演者，九會五周之文，一化隨宜之說，已具演於場地之中。」說明釋迦牟尼佛四十九年講經說法，不離根本；也就是說，始終不離諸法實相，即大乘經所謂的「一實相印」，一代時教，隨機說法，都在這一個場地之中。這場地，諸位要記住，是法身、法界、性體、性德，這是聖賢的教誨，不同於世間。『汝等普觀於此地』，「汝等」是教法身菩薩們，你們仔細觀察。『種種妙寶所莊嚴』，「妙寶」表性德。『顯示眾生諸業海』，這個場地，一真法界、十法界同時並現。眾生指九法界眾生，造什麼行業成菩薩，造什麼行業證阿羅漢果，造什麼善業生天享天福，諸如此類有不同的等級，有不同的果報；惡業，就更不必說了。『令彼了知真法性』，誰了知？覺悟的人了知。佛教寺院庵堂，在古時候都是佛陀教學的場所、道場。大眾到寺院來，是接受聖賢的教育，接受佛菩薩教誨而來的；所以推行佛陀教育、推動佛教的教學，那真正是無量功德，才真正令一切大眾「了

知真法性」。

第七首：

普遍十方一切佛 所有圓滿菩提樹 莫不皆現道場中 演說如來清淨法

這都是讚場地，場地接引眾生，場地成就眾生，這個場地遍虛空法界。我們心正、行正，這就是佛菩薩的道場；心是佛心，行是佛行，我們在此處就是坐道場。『所有圓滿菩提樹』，表所有一切圓滿覺悟的建樹。「圓滿菩提樹」無量無邊，有八萬四千法門、無量法門，『莫不皆現道場中』，道場所在是盡虛空、遍法界，當然全都現前。『演說如來清淨法』，演是表演，說是言說。在一切時、一切處，對一切眾生，處事待人接物，先學誠懇、慈悲，笑面迎人，態度慈祥，慈悲祥和，這叫學佛；你就時時刻刻都在那裡「演說如來清淨法」；對人、對事、對物「真誠」、「清淨」，清淨是沒有污染，「平等」是沒有傲慢，「正覺」是不迷惑，「慈悲」是

沒有私心、沒有瞋恚、沒有嫉妒。把這些落實在生活上，就是「看破」，看破是樣樣清楚、樣樣明瞭，「放下」是心地清淨一塵不染，我們生活就「自在」了，真的是災消福來。生活、工作、應酬「隨緣」，決定不攀緣。老實「念佛」，求生淨土，肯定往生。所以「如來清淨法」要從我們形象表演出來，這一點重要。

第八首：

隨諸眾生心所樂 其地普出妙音聲

如佛座上所應演 一一法門咸具說

對待一切苦難眾生，最重要的一個原則，就是要能觀機，要『隨諸眾生心所樂』，這是決定不能夠疏忽的。契機一定也要契理，佛法當中常講，「契機不契理，那是魔說」；契理不契機，說的雖是真理，但沒人聽你的，大眾根本不接受，所謂是閒言語、廢話，白說了！

不曾接觸佛法的人，我們要用善巧方便，給他介紹佛法，那就不能不

華嚴演義 疏—第八座內眾流 說偈讚佛 眾寶光明鬘菩薩

449

華嚴演義【冊十】

450

從釋迦牟尼佛的歷史講起。釋迦牟尼佛是王子出身，苦修成就，動機是什麼？我們在經典中看到，他出家修行的動機，是為解決一切眾生的生老病死苦。他年輕的時候出城遊玩，看到眾生的老、病、死，體會到這些現實，他想解決這些問題，才發心求道。道是方法，發心求解決眾生痛苦的方法。所以佛法的教學，總目的是離苦得樂。那麼問一問，我們現前有沒有苦難？有苦難，那要不要找解決的方法？這個方法的名詞就叫佛法。然後給他說清楚，苦從哪兒來？苦從迷來的，因為對於宇宙人生真相不了解，產生錯誤的看法、想法；想法看法錯誤，思想支配言語造作，於是就說錯、做錯，招惹許許多多不如意的果報，這是痛苦的來源。

釋迦牟尼搞清楚、搞明白了，他不要作皇帝，大慈大悲去教化眾生，幫助苦難眾生解決問題。因為他知道，皇帝沒有辦法解決眾生的苦難，只有教導眾生，令他覺悟才能解決。所以佛教是離苦得樂的教育，是破迷開悟的教育。你說這教育我們要不要？不要的人，是不想離苦得樂，勢必要

永遠迷惑，永遠受苦難，所以佛教不是宗教，而是教育。我們要懂得契眾生之機，自己依這個方法修學，得到證明、效驗，就是為人演說。

佛門中常說，「人身難得，佛法難聞」，我們非常幸運得人身又聞佛法，而能不能在這一生成就？關鍵在於自己會不會學習。果然善學，這一生肯定有很好的成績。若想得很好的成績，必須遠離世間的俗緣，以及沒有必要的緣。如果不離開這些緣，讓它來干擾自己，麻煩就大了！所以眾生喜歡什麼法門，我們要斟酌情形，總是要令他得真實利益，才真契機。

『其地普出妙音聲』，「地」是道場，「普」顯示清淨平等，「妙音」就是理機雙契，這才叫妙音。『如佛座上所應演』，「座」是如來的師子座，用我們現在話是講台。佛在講台上「所應演」，應是應機。

第九首：

其地恆出妙香光 光中普演清淨音
若有眾生堪受法 悉使得聞煩惱滅

華嚴演義 疏—第八座內眾流 說偈讚佛 眾寶光明鬘菩薩

451

華嚴演義【冊十】

452

我們讀這首偈頌，深深的感觸自己業障確實深重。偈頌上講的『地』指虛空法界無量的剎土，放光演教，但是我們有眼不見，有耳不聞，這不是諸佛菩薩不慈悲，一切諸佛菩薩何曾剎那忘失眾生？而是眾生自己業障太重，對於諸佛菩薩的大恩大德茫然無知，毫無覺察諸佛菩薩的教誨，怎能不令人感慨萬千！這件事，就我自己本身而言，也是在學習了三、四十年之後才發現，確實不容易。但是這三、四十年之間，居然能發現，能看出來，又體會得到，可以證明，佛菩薩的境界，凡夫未嘗不能契入。

契入的關鍵，正如善導大師在《觀經四帖疏》〈玄義分〉中所說的：「但以遇緣有異，致令九品差別。」總在遇緣不同，縱然自己根性差一點，如果遇緣殊勝，早晚都能夠契入。我們的緣具足，何以不能契入？這個原因都在自己肯不肯依教奉行；不是不懂，不是不信，為什麼不能好好去做？在於不能克服煩惱習氣、自私自利、名聞利養及五欲六塵的誘惑，以及不能克服懈怠懶散。這些是業障，嚴重的，會障礙這一生不能成就；如來所

證的境界雖在眼前，也無用處，反而把眼前的如來境界變成三途六道，在其中無端受苦受難。

第一句偈文，意思非常之深廣，『其地恆出妙香光』，「香」是德，「光」是慧，自性本具的智慧、德能、相好遍滿虛空法界。我們以大海比喻為性德，現前所受用的一切物相，只是大海中的一滴，雖是一滴，也圓滿具足大海的鹹味，從這一滴能夠看見整個大海。那要如何體會「光中普演清淨音」？我們用比喻來說，大家好懂。就像電一樣，電波藉著各種不同的緣，如藉由電視、錄影機，而起不同的作用。覺悟的人，無需要假借任何物體，就能夠見到自性本具般若光明，自性本具的智慧、德能、相好，無需藉緣，永恆周遍法界，但要法身菩薩（明心見性的人）才能見到。

『若有眾生堪受法，悉使得聞煩惱滅』，諸佛菩薩應化在世間之所為，就是這兩句。佛與眾生，自自然然生起「無緣大慈，同體大悲」，所謂自然，他確確實實沒有起心、沒有動念，但慈悲就像電磁波一樣，周遍虛空

法界，永遠是清淨的、是平等的、是真誠的。明心見性的人沒有別的，就是見到他自己的真誠清淨平等正覺慈悲，充遍法界，與諸佛如來、法身菩薩融通，像江河水流入大海一樣。江河水好比是自己的境界，大海水好比是諸佛如來、法身菩薩的境界，我們流進去匯合成為一體，這叫入佛境界。能不能做得到？答案是肯定的，關鍵還是在「遇緣不同」，遇到緣之後，還在於自己能不能放得下。不能放下，那就難了，這一生只能增長善根而不能夠契入。

第十首：

一一莊嚴悉圓滿 假使億劫無能說
如來神力靡不周 是故其地皆嚴淨

這一首緊接前一首，皆為詳細說明佛菩薩教化眾生。『一一莊嚴』，「一一」指法，大而剎土，小而微塵，全都包括在其中。『莊嚴悉圓滿』，具足真、善、美、慧四者，才是莊嚴。真指體性，虛空法界一切萬法之中，

從體性而言，都是真如本性；善，指它的相；美與慧指它的用。本經經題「大方廣」，就是體相用。剎土，有剎土的體相用；微塵，有微塵的體相用，這是我們所敘述的「莊嚴」、「圓滿」。

『假使億劫無能說』，「億劫」指時間之長；沒有人能夠說得出來，為什麼？這是不思議解脫境界，性體、性德說不出來，但是從作用能夠顯示。菩薩如何修行成佛的？菩薩看一切人、一切事、一切物，是從無量無邊的差別相中，看其永恆不變的無差別體性，所謂是「離一切相，即一切法」，離一切相就是心不著一切相，只見一切諸法的體性、法性；當不起妄想分別執著時，諸法體性本自現前。『如來神力靡不周』，如來的神力周遍虛空法界。『是故其地皆嚴淨』，這個要記住，無論哪個地方都是同樣的莊嚴清淨，我們見不到，法身菩薩能見到，阿鼻地獄也莊嚴清淨。

《四》大智度菩薩十頌，歎佛所處宮殿。

爾時大智度勇猛慧菩薩摩訶薩，承佛威力，普觀一切道場眾海，即說

華嚴演義 疏—第八座內眾流 說偈讚佛 眾寶光明鬘菩薩

455

華嚴演義【冊十】

456

頌言。

此等全是等覺菩薩，各個都是「心包太虛，量周沙界」，無論是心念、思想、言行，都是以虛空法界剎土眾生為對象，所以『普觀一切道場眾海』。我們學華嚴，能夠學到這一點就不白學了。

第一首：

世尊凝眸處法堂 炳然照耀宮殿中
隨諸眾生心所樂 其身普現十方土

這首偈，清涼《疏》說是「總明」。『隨諸眾生心所樂，其身普現十方土』，隨類現身，應以什麼身得度，就現什麼身。『世尊凝眸處法堂』，「凝眸」是凝視，世尊清淨的法眼，目不暫瞬。凡夫的眼睛，在一定的時間會眨一下，佛與大菩薩的眼是凝視，從來不眨。疏云：「凝者，嚴整之貌」，就是端嚴的相貌；「眸者，視也，謂肅然而視。」凝眸顯示心地清淨，永離妄想分別執著，如如不動。世間人常說，眼睛是靈魂之窗，從眼

睛中能夠看出一個人的染淨善惡。眼睛不能騙人，所謂「誠於中而形於外」，這些地方我們要學習。

「處法堂」，法堂是佛示現說法的場所，法堂與以下的宮殿，都是盡虛空、遍法界。凡是佛現相的處所及佛說法的處所，都稱為法堂。『炳然』，是非常明顯，『照耀宮殿中』，佛的智慧光明照耀，「宮殿中」指世間。佛是法性所起的作用，無不周遍虛空法界，佛的萬德萬能、無邊相好，周遍世間、充滿世間——不生不滅、不來不去、不常不斷、不一不異。『隨諸眾生心所樂』就是感，佛就有應。

佛有佛性，菩薩有佛性，人天有佛性，祖師們也說「狗子有佛性」，即畜生、餓鬼、地獄也有佛性，佛性相同，佛性現的相才有所不同。佛性現妖魔鬼怪，妖魔鬼怪也有佛性。普賢菩薩教我們禮敬諸佛，是禮敬佛性，沒有分別執著。覺悟的人，對待一切眾生，對待畜生、餓鬼、地獄，與對待佛沒有兩樣，為什麼？他知道是平等的，體平等，相也平等。現相各個

華嚴演義 疏——第八座內眾流 說偈讚佛 大智日菩薩

457

華嚴演義【冊十】

458

不同怎麼也平等？相是體所現的，而且相是虛妄的，「凡所有相，皆是虛妄」，虛妄與虛妄當然平等，零等於零，諸位細細去想一想，這是事實真相。真如本性「隨眾生心，應所知量」，「一切法從心想生」，相全是虛妄的，但是現相的法性，全是真實的；若明了真妄不二，真妄是一，那恭喜你！你入一真法界、入不二法門了！

第二首：

如來宮殿不思議 摩尼寶藏為嚴飾

諸莊嚴具咸光耀 佛坐其中特明顯

前面一首是總說，下面九首，都是別說，詳細說明、讚歎佛所處的宮殿。從第二首到第五首偈是說明「宮殿體攝眾德」，就是詳細說明第一首偈的前二句。『如來宮殿』，我們要了解它表法的義趣，宮殿是殿堂、講堂，講堂有佛菩薩說法，道場有佛菩薩示現，說法、示現都不可思議。『摩尼寶藏為嚴飾』，「摩尼寶藏」指真實智慧、稱性的德行，都在這個道場

中、僧團中表現出來，這是真實的莊嚴，美好的裝飾。『諸莊嚴具咸光耀』，顯示這個道場一切人、一切事、一切物都放光明，充滿智慧、福德，是「最美好的磁場」。在這首偈中，最重要的，我們要了解它表法的義趣，表法是活的不是死的，義趣無限深廣。再與諸位說，如來宮殿無時不在、無處不在，關鍵在於我們有沒有慧眼、法眼，能不能見到，只要能體會其表法的意思，此時此處就是「如來宮殿不思議」。

第三、第四首：

摩尼為柱種種色 真金鈴鐸如雲布
寶階四面列成行 門闥隨方咸洞啟
妙華繒綺莊嚴帳 寶樹枝條共嚴飾
摩尼瓔珞四面垂 智海於中湛然坐

清涼大師在《疏鈔》中告訴我們，這是略辨七種莊嚴，七在佛法中代表圓滿。《疏》云：「內持寶柱，簷垂金鈴，外列門階，上羅華帳，寶樹

華嚴演義 疏—第八座內眾流 說偈讚佛 大智日菩薩

459

華嚴演義【冊十】

460

交映，寶瓔周垂。為七嚴也。」寶柱、金鈴、寶階、門、華帳、寶樹、寶瓔，七種莊嚴。

『摩尼為柱種種色』，在佛菩薩一真法界裡面，這些寶自然都放光，無量無邊的光彩。「鈴鐸」，鈴是小的，鐸是大的，大小鈴鐺遍布屋簷四周，不但美，而且好聽。『門闥隨方咸洞啟』，「闥」是小的門，正門通常都是兩扇，旁邊有小門。「咸洞啟」，門戶都是開的，由此可知，這講堂宮殿正有活動在其中，它四面門都開的，進出方便。『妙華繒綺莊嚴帳』，這是裝飾品，供具中有花，「繒綺」是綾羅綢緞一類高貴的絲織品，做成幢幡帳幔，這是殿堂內部的布置，華帳。殿堂外面有寶樹，『寶樹枝條共嚴飾』，寶樹上面有羅網裝飾，樹也是七寶所成，不但光光交映，風吹樹葉，葉與葉相碰就像風鈴一樣，自自然然形成非常美妙的交響曲。這些莊嚴表慧，眾寶表福，福慧莊嚴。寶樹枝條、瓔珞表教化，善巧方便。『智海』表如來，世尊在寶殿當中『湛然坐』，坐在寶殿當中，靡足莊嚴。

第五首：

摩尼為網妙香幢 光燄燈明若雲布
覆以種種莊嚴具 超世正知於此坐

疏云：「羅以寶網，列以香幢，布以燄明，覆以嚴具。」這是說宮殿中的布置陳設。『超世正知於此坐』，讚歎世尊，這一句結歸到「世尊凝眸處法堂」，世尊在此處講經說法、教化眾生，端坐在法堂當中。毘盧遮那如來是法身佛，佛的道場是法性土，多大？包虛空法界。經文幫助我們學習，我們知道如何莊嚴道場，成就自己的智慧、德能、相好，就是真正莊嚴道場。

再看以下五首，疏云：「明妙用自在，即廣其後半。」就是詳細說明第一首偈的後二句。

第六首：

十方普現變化雲 其雲演說遍世間

華嚴演義 疏—第八座內眾流 說偈讚佛 大智日菩薩

461

華嚴演義【冊十】

462

一切眾生悉調伏 如是皆從佛宮現

下面五首都都是說明「妙用自在」。疏云：「羅身雲以調生，正顯前文現十方土。」第一首偈最後一句話：「其身普現十方土」，此處則細說為『十方普現變化雲』，「變化雲」就是應化身，不說身而說雲，為破凡夫身見；雲的意思非有非無，相有體無，事有理無。我們的身確實也如此，如認為有身相可得，那是邪知邪見；正知正見是世出世間任何一法，都不可得！世出世間任何一法，皆無所有！

『其雲演說遍世間』，佛法在哪裡？無處不是佛法！無時不是佛法！你能夠體會得到嗎？諸佛如來對我們的愛護，對我們的幫助；他在那裡說，他在那裡演是事相，「遍世間」！關鍵在我們是不是真的肯學佛、想學佛。

『一切眾生悉調伏』，這一切眾生是好學的眾生、聽話的眾生，是對於老師的教導不折不扣能落實的學生，他們調伏了。「調」就是轉變的意思，轉迷為悟是調，轉惡為善是「伏」，伏住煩惱習氣，如《般若經》上講的

降伏煩惱。『如是皆從佛宮現』，描述佛的種種教學，教學的成就都在這個宮殿中現出來，「宮殿」就是佛菩薩的教誨。

第七首：

摩尼為樹發妙華 十方所有無能匹

三世國土莊嚴事 莫不於中現其影

這首偈是「寶樹現三世之莊嚴」，諸佛菩薩突破時空的界限，將過去現在未來變成一體，同時呈現，絕對不是判斷或推測，而是現量境界。

出家沒有別的，事業就是教學，從事多元文化的社會教育。在我而言，我非常樂意教導別人，不附帶任何條件，義務工作，不收學費，同學們的供養隨意，絕對不是說供養多的就另眼相看，沒有供養的就嫌棄，是一律平等的。如果其中有分別、有高下，那是自己墮落，被外面境界轉，就大錯特錯！這個道理不能不懂，這些事不能不預防，決定不能墮落。遇到一個大施主，供養七寶宮殿，廣大道場，成就無數信眾，因此而對他另眼相

華嚴演義 疏—第八座內眾流 說偈讚佛 大智日菩薩

463

華嚴演義【冊十】

464

看，這就錯了，這是修的什麼？福德，三界有漏福報，與了生死、出三界毫不相干。修福報不難，了生死的緣難得，「百千萬劫難遭遇」。如果我們疏忽，不能夠把握，真可惜！脫離不了三界，肯定繼續輪迴。只要是在六道，肯定在三惡道的時間長，三善道的時間短。所以佛法難遇，遇到了，要懂得珍惜，要知道依教修行，不要等明天，不要等明年，稍稍等待，這一生又空過了。必須抓住現在，現在真幹，這是精進。『十方所有無能匹』，「匹」是比較的意思，十方所有一切勝事，都不能夠與佛法教學相提並論；佛法是幫助你開真實智慧，唯有真實智慧才能解決世出世間一切問題；佛法教學的目標，是究竟圓滿的智慧、究竟圓滿的德能、究竟圓滿的相好，所以世出世間一切法，不能夠跟佛家多元文化教學相比。

末法時期，凡夫煩惱業習深重，想做，精神、體力不足，真的是心有余而力不足。為什麼？不肯學佛菩薩，不能突破自己的惡習氣。什麼人能做到？不怕苦、發憤圖強的人，一定能克服。身體不好不是問題，身體為

什麼不好？煩惱多，身體就不好；習氣重，身體也不好。佛教導我們養生之道，心地果然真誠清淨慈悲，身體是透明的，沒有任何毛病；年歲再大，器官運作正常，管道暢通，血氣暢通，哪有病？病從哪裡來？懶惰是病，懶死了，懶會死人。

第八首：

處處皆有摩尼聚 光燄熾然無量種
門牖隨方相間開 棟宇莊嚴極殊麗

這是略舉種種莊嚴中的事相。「摩尼」，是一切珍寶之中最為貴重的如意寶。『處處皆有摩尼聚』，我們世間一般人講的七寶、無量的珍寶。『光燄熾然無量種』，從眾寶放光，佛國土中，眾寶都能放光；而世間六道，尤其是欲界，眾寶光明只是反射光，不能自己放光。『門』是門戶，『牖』是窗戶，『隨方相間開』，門與窗排列得非常整齊，「相間」就是排列整齊，圖案非常之美。『棟宇莊嚴極殊麗』，「棟宇」是指宮殿房舍，

華嚴演義 疏—第八座內眾流 說偈讚佛 大智日菩薩

465

華嚴演義【冊十】

466

一棟一棟都極為殊麗，殊是殊勝，壯麗。

第九首：

如來宮殿不思議 清淨光明具眾相
一切宮殿於中現 一一皆有如來坐

這一首特別讚如來所居的宮殿。疏云：「即上諸嚴，卷攝多嚴，重重佛坐。」上面所說種種莊嚴，每一種莊嚴裡面，自自然然顯示無量無邊的莊嚴。宮殿顯示重重無盡，宮殿裡面都有如來坐在那裡；實在講，就是諸佛菩薩講經教學的場所彼此互相映現，顯示出重重無盡的法界，這是性德不可思議的業用。

佛陀有無量無邊的法門接引教化眾生，法門再多，總的原則就是「清淨光明具眾相」，什麼相是如法的示現、正面的示現？與「清淨光明」相應的，就是正法示現，就是如來示現、隨順性德的示現。反面的示現是什麼？魔的示現。魔的境界一示現，會引起貪瞋痴慢的煩惱，會引起你貪愛，

引起你瞋恨、愚痴、憍慢，這種現相就是魔的現相，我們不能不認識清楚。

大多數眾生很容易墮入魔掌，什麼原因？內有煩惱習氣，外有妖魔鬼怪誘惑，一接觸自自然然跟它走，看似可以盡情享受，其實那個享受，我常常在講席中比喻，那是吸毒、打嗎啡，果報決定在三途，所以他的享受是樂盡苦來，樂非常短暫，苦就太長了。如來的示現則不然，如來示現是正面的，教我們苦盡甘來，現前的生活雖然過得苦一點，後福無窮，往後是大福報。

我們在日常生活當中，要知道如何塑造自己的形象，是以如來為榜樣，還是以魔王為榜樣？學佛要肯定佛法的真實，以及佛法的殊勝，跟定如來，向諸佛如來學習，決定不會錯。『一一皆有如來座』，不是講佛座，而是一一眾相之中，你都見到真如法性，即使依報最小的微塵，都不例外。

第十首：

如來宮殿無有邊 自然覺者處其中

華嚴演義 疏—第八座內眾流 說偈讚佛 大智日菩薩

467

華嚴演義【冊十】

468

十方一切諸眾會 莫不向佛而來集

『如來宮殿無有邊』，道場沒有邊際，寶座、如來師子座也沒有邊際，宮殿沒有邊際，海會大眾也沒有邊際。『自然覺者處其中』，「自然覺者」是佛性、是真佛，是自性本具的般若真智、大覺，在哪裡？也是沒有邊際，就在這個場地，就在寶座、宮殿。『十方一切諸眾會』，「一切」不分地域、族類，在本經前「同生眾」中，我們看到的有三類菩薩：普賢菩薩、十普菩薩、十異名菩薩；異生眾就太多了，三界二十八天，還有無數的雜神眾，盡括所有的動物、植物、礦物，山有山神，海有海神，河有河神，無一不包，樹神、花神、草木之神，這些都屬於十方一切眾會。『莫不向佛而來集』，此地就不能用如來，如來是真性，佛則是真性現相，應以佛身而得度者，即現佛身而為說法，現身說法。

此末後五首頌，說的是教化眾生，是諸佛如來、菩薩摩訶薩們的大事業，《法華經》上講的「大事因緣」，此地我們不能不細心去體會。在這

五首偈中，從「十方普現變化雲」，到「莫不向佛而來集」，五首二十句，說明諸佛如來、菩薩摩訶薩們對一切眾生的恩德。我們說恩德，在他們來說，連痕跡都不著，「法爾如是」。

《五》不思議菩薩十頌，通讚場樹自在德。

爾時不思議功德寶智印菩薩摩訶薩，承佛威力，普觀一切道場眾海，即說頌言：

佛昔修治眾福海 一切剎土微塵數

神通願力所出生 道場嚴淨無諸垢

《疏》云：第一首是「總顯」，後九首是「別顯」。菩薩「通讚道場樹自在德」，讚樹這個意思非常明顯，讚歎諸佛如來在虛空法界一切剎土中的微塵數建樹，我們看他自在的功德，與菩薩的名號「不思議功德」相應，不思議就自在。第一句是說如來自在功德的來由，第二句說數量，『一切剎土微塵數』，佛往昔所修的福報，大大小小，如剎土微塵數一樣，無

華嚴演義 疏—第八座內眾流 說偈讚佛 不思議菩薩

469

華嚴演義【冊十】

470

福不修。修福到哪裡修？凡是利益眾生的、利益社會的好事，都是修福的緣。四攝六度與覺正淨相應，那是福慧等運、等學，修福修慧同時完成。我們要真幹！修福的對象是盡虛空、遍法界，上對諸佛如來，下對九法界眾生，真誠的供養。這是《華嚴經》平等法界，對佛菩薩供養，對阿鼻地獄眾生還是恭敬供養，沒有分別，平等真法界！

『神通願力所出生』，《疏》云：「謂宿因願力，深廣難思。」願力太大太深，佛菩薩是大願，念念為眾生服務，念念照顧一切眾生，特別是苦難眾生，念念都與人結善緣；如果自己的財力物力達不到，合掌歡喜，向人家問個好，都是結善緣；給人很真誠、很熱心的打個招呼，都是善緣，都在於自己一片真誠；知道一切眾生的需要，常常照顧。『道場嚴淨無諸垢』，這一句講的果報。「神通現緣，生果嚴淨」，清涼大師雖然註得不多，但很清楚。

以下五首「歎樹具德」：

如意珠王作樹根 金剛摩尼以為身 寶網遐施覆其上 妙香氛氲共旋繞

不思議菩薩讚的是樹的自在德，樹是樹立、建樹，就是種種設施，這個設施遍虛空法界。他讚歎的這些話，真正的意思我們要能夠體會。『如意珠王作樹根』，「根」是樹立的基礎，就像蓋房子的地基，是一切建樹的根本。譬如我們現在的弘法人才培訓班，就是個建樹，辦這個班的根本，是為了弘護正法，使正法相續不絕，期望佛法後繼有人，更希望後來居上，這些念頭就是「如意珠王」，如意是自在，自在德；王，在此地表自在圓滿，智慧、福德加上外緣，全都具足，此建樹才能成就，稱心如意，如願以償。

『金剛摩尼以為身』，我們每天在這邊的活動內容，增長智慧是「金剛」，增長福德是「摩尼」，確確實實天天增長智慧、增長福德，天天有活動，這是「身」相。『寶網遐施覆其上，妙香氛氲共旋繞』，這兩句是

華嚴演義 疏—第八座內眾流 說偈讚佛 不思議菩薩

471

華嚴演義【冊十】

472

建樹的影響。「寶網遐施覆其上」，就是諸佛護念，諸菩薩善神擁護、加持、照顧這個道場。「妙香氛氲」，氲氲是祥和之氣，妙香是德香、戒定真香；你的德慧影響到廣大的社會，影響到整個地區、整個世界，再擴大影響到九法界，德慧遠播，不但人間，九法界眾生都讚歎。

我們不能不重視形象威儀，行住坐臥四威儀，坐有坐相，站有站相，走路有走路的相，睡覺有睡覺的相，一舉一動都可以為世人做好榜樣，這樣做就是弘法利生，為什麼？讓社會大眾看到我們的形象，讚歎佛法，宣揚佛法。所以戒律威儀怎麼可以疏忽？古德常說，禮若失去，儒家就斷了；若沒有戒律威儀，佛法在世間就滅了。所以諸位要知道，寺廟建得再多，不表示佛法興旺。佛法在哪裡？佛法在佛弟子的表現當中。在家有在家的戒律威儀，出家有出家的戒律威儀，如不認真細細講求，不能落實，怎麼辦？這問題嚴重！不是小事。

在今天這個時代，我們記住印光大師的教誨就很好，印祖教人十六個

字，「敦倫盡分，閑邪存誠，信願念佛，求生淨土。」他自己真的做到了，特別是「閑邪存誠」，對我們來講是當頭棒喝！閑是防止；修學功夫不得力，就是疏忽了此件事，不知道防範邪思邪見，甚至於沒有能力辨別邪正。我們讀經解其義，有能力辨別是非邪正，懂得防範，這叫「閑邪」；「存誠」，常存真誠之心，對一切人一切事一切物，以真誠平等心對待，自自然然能夠與一切人事物和睦相處，自自然然就是六和敬，不加絲毫勉強。我們要牢記印祖的教訓，後面兩句幫助我們解脫，如果希望在這一生中永遠脫離六道輪迴苦，就要「信願念佛，求生淨土」。可是真正希求往生，決定不能夠疏忽印祖頭一句話，「敦倫盡分」，守規矩、守法；倫是倫常，也就是三福中的孝親尊師，普賢菩薩行願中的禮敬、讚歎——廣修供養、恆順眾生、隨喜功德，都屬於敦倫盡分。

第三首：

樹枝嚴飾備眾寶 摩尼為幹爭聳擢

華嚴演義 疏——第八座內眾流 說偈讚佛 不思議菩薩

473

華嚴演義【冊十】

474

枝條密布如重雲 佛於其下坐道場

頌文全是讚歎道場樹，意思是讚歎諸佛菩薩應化在九法界種種的建樹。『樹枝嚴飾備眾寶』，樹枝、枝條都指分支機構，佛法比如一棵大樹，十個宗派好比是樹幹，宗派中又分小的宗派，那就好比是樹枝。『摩尼為幹爭聳擢』，「聳擢」是直立，像大樹的主幹，非常高、非常直立。『枝條密布如重雲』，每一個樹幹生出許許多多枝條，及樹葉花果，「如重雲」，就像雲彩一樣，一層一層的展布在上空。『佛於其下坐道場』，其表法的義趣我們能想像得到，全都是佛菩薩教化一切眾生，善巧方便的設施。

佛教確確實實是一個多元文化的社會大學，可以辦大學、學院、中學，甚至於小學；種種建樹只有一個方向，弘法利生，只有一個目標，幫助一切眾生破迷開悟。佛教是能設立一般世俗營生的事業，但是，是以那種方式來教化眾生、影響眾生向善；是以服務為目的，不以賺錢為目的。一般社會事業是以賺錢為目的，我們則以服務為目的，服務社會、服務大眾，

引導大眾覺悟，在社會上起帶頭的作用，希望社會善心人士都能夠放棄自私自利，把一生的時間、精神、體力，用於利益社會大眾，非常有意義，這一生真的是不空過。

第四首：

道場廣大不思議 其樹周迴盡彌覆
密葉繁華相庇映 華中悉結摩尼果

這首讚頌文字，講枝葉繁茂，第五首亦然。枝葉繁茂比喻法緣殊勝，以及道場的興旺。殊勝的法緣要從布施中來，其基本因素就是廣修供養，普賢菩薩行願：「禮敬諸佛，稱讚如來，廣修供養，懺除業障」，如能做到這四條，並依四依法接眾，法緣就會無比的殊勝。

我在早年有一個想法，做護法工作、擔任道場執事者，四十歲以前要培養自己戒定慧的基礎，因為求生淨土，不能沒有福報，不能沒有智慧；二十到四十歲修慧，四十到六十歲修福，福慧雙修；六十歲之後，老實念

華嚴演義 疏—第八座內眾流 說偈讚佛 不思議菩薩

475

華嚴演義【冊十】

476

佛，求生淨土，對於大眾也照顧，但是不負道場的實際責任，類似「顧問」。六十以後還有一件事情能做，就是講經教學，辦佛學院、培訓班，做老師、教員，就不妨礙自己修行。讓佛教寺院庵堂領導的執事年輕化、制度化，真的能夠如理如法的修學、辦事、管理道場，完全遵從佛陀教誨，法緣必定殊勝，因為得諸佛護念，天龍善神保佑，得社會大眾的擁護，哪有不興旺的道理？

『密葉繁華相庇映』，這是講種種事業建樹的興旺、繁榮。『華中悉結摩尼果』，這一句是講成就，無論哪一種的建樹，都有非常好的成績。

第五首：

一切枝間發妙光 其光遍照道場中
清淨熾然無有盡 以佛願力如斯現

『一切枝間發妙光』，「妙光」就是智慧，智慧光明，廣說如《地藏菩薩本願經》中十種光明雲，第一「大圓滿光明雲」，顯示其權智之不可

思議，權智是應用在生活當中、應用在接待大眾當中的智慧，處事待人接物都能做到恰到好處。

中國古時候的教學，重要的兩門課程，一經、二史，經是道德學問，史是前人的經驗，值得我們處事待人接物的重要參考；而《三字經》是經史混合的綱領，做為啟蒙教科書，若能從小背誦，印象就會非常深刻，一生不會忘記，無論在什麼時候，起心動念都能想到其中的教訓，影響力很大。現在一般學校，對於這類課程疏忽了，多半著重於科學技術教育，不重視人文教學，學生雖有才藝、技術，但沒有道德、智慧。因此之故，道場不能不講經，以補其不足。現在道場不但要講經，真的要像從前「台中蓮社」、「慈光圖書館」一樣，要講國學、歷史，依據我們現在的修學份量，假設分為四分，佛法應當佔兩分，國學佔一分，歷史佔一分，才會有成就。

『其光遍照道場中，清淨熾然無有盡』，「熾然」，我們看到興旺的氣象、現相，但不要忘记清淨，才與道相應。『以佛願力如斯現』，這一

華嚴演義 疏—第八座內眾流 說偈讚佛 不思議菩薩

477

華嚴演義【冊十】

478

句是講得到佛力的加持。

第六首，「華果芬暉」：

摩尼寶藏以為華 布影騰暉若綺雲
匝樹垂芳無不遍 於道場中普嚴飾

這一首敘述華與果的茂盛，華表修因，果表修因證果。『摩尼寶藏以為華』，這個樹是眾寶成就的。『布影騰暉若綺雲』，「綺」是形容詞，像綢緞一樣，美不勝收，「布影」是展布光影，「騰暉」是互相映照。我們想想這一個景觀，代表無量無邊的法門交相映暉。

第三句講的是『匝樹』，匝是圍繞，圍繞在道場四周的寶樹，『垂芳無不遍』，枝條華果，繁茂嚴麗，美不勝收。『於道場中普嚴飾』，普是普遍，莊嚴的裝飾，它表法的意趣，指道場中有無量無邊的學系，及有無量無邊的課程，任何一個課程都能夠圓滿證得無上道。

華多、寶多，華表八萬四千法門，表無量法門，這真是大方廣佛華嚴！

無量無邊的法門。《佛說阿彌陀經》中講七寶，七表圓滿，不是數字，指四方、上下、中間，取圓滿的意思。《華嚴經》則常用十代表圓滿，從一到十是個圓滿數，從十到百，從百到千，不斷向外擴展，都代表圓滿。

第七首「歎場地蓮網」：

汝觀善逝道場中 蓮華寶網俱清淨
光燄成輪從此現 鈴音鐸響雲間發

清涼《疏》說，這首偈是讚場地；前六首是讚道場樹，道場中的設施建樹。『汝觀善逝道場中』，善逝就是世尊、佛陀，善逝道場是佛陀教學的場所。『蓮華寶網俱清淨』，《疏》又說：「蓮華布地，則下轉光輪，寶網羅空，則雲間響發。」「蓮華布地」，蓮華代表這個道場的大地，「下轉光輪」，地放光，「寶網羅空」，網是羅網，指空中的莊嚴，「俱清淨」，蓮華、寶網都清淨，在這個道場中，無論修學哪一個科目，確實能看出「蓮華寶網俱清淨」。佛門的教學，不論大乘小乘、顯教密教、宗門教下，都

華嚴演義 疏——第八座內眾流 說偈讚佛 不思議菩薩

479

華嚴演義【冊十】

480

不離戒定慧三學，「戒為無上菩提本」，戒是清淨，定是平等，慧是大覺。

真正的佛教大學，是培養各個宗派、法門的傳人、師資。我早年初出家的時候就想，希望有一所佛教大學，想了五十年，到現在還沒有能實現。這樣一所大學，每一個宗派是一個學院，華嚴宗是一個學院，天台是一個學院，戒律、禪宗、淨土宗、密宗各是一個學院，十大宗派，十個學院，每一個學院中又分很多學系，淨土宗，大分有五經一論，就是六個學系，這六個系再分，每一部經論，祖師註解各有不同，依據一種註解，也能成立一個學系，為什麼？教學一定是「一門深入，長時薰修」，才能契入境界，明心見性。其他宗派的科系，必定比淨土宗更多，希望有一天我們能看到這樣的佛教大學成立，佛教就能完全興旺，眾生有福。

現代由於交通便捷，世界縮小了，所以前幾年我又在打妄想，希望這個世界上能出現一個「宗教大學」，每一個宗教是一個學院，有佛教學院、基督教學院、天主教學院、伊斯蘭教學院、猶太教學院、印度教學院。又

學院中，如佛學院，十個宗派就分十個學系。世界上不同的傳教師，共同在一所大學中念書，院系雖不同，都是同學，這樣成為一個世界宗教大學，宗教與宗教之間就通了。宗教教育實在講就是道德教育、人文教育，雖然各個宗教所依據的經典不同，可是「仁慈博愛」皆同。

『光燄成輪從此現』，我把光燄成輪四個字解釋為「圓滿的智慧」，不但佛經，任何一部典籍都是圓滿的智慧。「光燄」表智慧，「輪」表圓滿，「輪」表性相不二、理事不二、體用不二、動靜不二、空有不二，很有趣味。『鈴音鐸響』，鈴是小的鈴鐺，大的鈴就叫鐸，大大小小的鈴不一樣，音聲的美妙，合起來就像交響樂。『雲間發』，因為這些大小鈴鐺都是繫在羅網上的，羅網在空中，微風吹動鈴鐺，就像交響樂一樣。這些都是比喻，表法的意思一定要懂，這教學場地殊勝，法音宣流，智慧圓滿。

再看末後三首是「數樹自在」。

第八首：

華嚴演義 疏—第八座內眾流 說偈讚佛 不思議菩薩

481

華嚴演義【冊十】

482

十方一切國土中 所有妙色莊嚴樹
菩提樹中無不現 佛於其下離眾垢

這一首是讚歎這一種建樹，能把所有一切建樹全收到此處來，一即一切，一切即一；一進入這個道場，磁場非常好，感到輕鬆自在，自自然然遠離塵勞煩惱，自然感到清涼自在。

第九首：

道場廣大福所成 樹枝雨寶恆無盡
寶中出現諸菩薩 悉往十方供事佛

後面這兩首講「出生」，前面那一首是講「收入」，有入有出。入，是十方諸佛所證的、所說的、所弘揚的一切諸法，在這一樹上顯示無遺。出，是講對九法界眾生、一切眾生的影響，有多麼深、有多麼廣！

道場是『廣大福所成』，不是小福，圓滿的智慧、圓滿的福德。『樹枝雨寶恆無盡』，這一句意思指諸佛如來種種建樹、種種設施，無一不是

幫助一切眾生破迷開悟。覺是實，戒定是手段，慧是目的。因戒生定，因定開慧，所以佛為我們制定戒律，那是他的樹立，是實。『實中出現諸菩薩』，依照這些法門修學的人，功夫得力，修學有了成績，證得菩薩果位。『悉往十方供事佛』，供養、承事，這是「上報四重恩，下濟三途苦」。

第十首：

諸佛境界不思議 普令其樹出樂音 如昔所集菩提道 眾會聞音咸得見

這一首與前面的意思相同，都是說明佛陀教學的影響，也說出佛陀教學的成就。他的影響，在空間是十方無際，在時間是影響三世，過去無始，未來無終，所以這個境界不思議，是以無盡的時空為教學的場所，以無盡的眾生為教學的對象。

『普令其樹出樂音』，音聲就像音樂一樣，這是比喻諸佛菩薩演說妙法，辯才無礙。『如昔所集菩提道』，指他的樂音內容，諸佛菩薩講的是

華嚴演義 疏—第八座內眾流 說偈讚佛 不思議菩薩

483

華嚴演義【冊十】

484

什麼？是他往昔與我們一樣，從凡夫地，無量劫修行證果，把他自己所修學的經驗成果，奉獻出來供養一切大眾。總的來說，就是《般若經》上講的諸法實相，就是宇宙人生的真相。他是如何證得的？如何契入諸佛如來的境界？他將其生生世世修學的經驗，為一切眾生做出誠懇的報告，這就是世尊四十九年講經說法。講些什麼？為了方便初學起見，我是粗略歸納為三件事情，第一，教導我們真正明瞭人與人的關係；第二，讓我們明瞭人與自然環境的關係。第三，教我們明瞭自己與天地鬼神的關係。天地鬼神就是不同維次空間的生物。這三種關係弄明白後，宇宙人生真相於斯大白！

虛空法界無量無邊的剎土眾生，與自己原來是一體，關係太密切了。什麼是一體？虛空法界剎土眾生，都是唯心所現，能現的心是共同的一個心，所現的一切萬物雖不相同，能變的心是一個！你如果沒有法子理解，覺得很奇怪，我們舉個比喻來說，你有沒有做過夢？有，有作夢的經驗。

能作夢的心是不是一個？想想，不錯！我們每天晚上做的夢不一樣，夢中有自己，也有很多人物，也夢到山河大地，作夢的心是一個，能變出許許多多不同的夢境，就是這個道理。

我們的心是一個，變現的境界是虛空法界無量無邊諸佛剎土、無量無邊眾生。這指什麼？虛空法界剎土眾生是我的真如本性在作夢，全是真如本性中的夢境，「唯心所現，唯識所變」。我對夢中所有一切人，看作是我自己，我這個身是自性變現的，你的身也是自性變現的，他的身還是自性變現的；畜生的身也不例外，餓鬼、地獄全是自心變現，平等！不再有分別，不再有執著，不但所有一切動物，還有植物、礦物、虛空、法界，全是自性變現的。虛空法界一切眾生原本一體，禪家所謂「識得一，萬事畢」，你就畢業、圓滿了，你的心完全定下來了，絕對不會對外面境界起什麼妄想分別執著，你自性自然放光，光普照法界。什麼光？真誠光、清淨光、平等光、正覺光、慈悲光，你的光明自自然然遍照虛空法界剎土眾

華嚴演義 疏—第八座內眾流 說偈讚佛 不思議菩薩

485

華嚴演義【冊十】

486

生，這就是菩薩、諸佛如來往昔所集的菩提大道。

『眾會聞音咸得見』，這個眾會也是虛空法界，所有一切眾生聚會的處所，見到光、聞到音，覺悟的眾生都能見到。

《六》百目菩薩十頌，雙歎場樹，備德自在，法化宣流。

爾時百目蓮華髻菩薩摩訶薩，承佛威力，普觀一切道場眾海，即說頌言：

一切摩尼出妙音 稱揚三世諸佛名

彼佛無量神通事 此道場中皆現睹

百目菩薩的讚頌是讚歎道場樹，具足大自在德，教化一切眾生。從這一首偈，我們了解一個事實，那就是諸佛菩薩教學的高度藝術，這種方式，一直到近代才有人提倡；換句話說，諸佛菩薩用藝術來教學，經歷了無量劫又無量劫，不僅僅是釋迦牟尼佛出世之後佛教的道場，佛教把教學與藝術結合成一體，它的建築是教學，不但重視藝術，而且重視表法，藝術有

表法的義趣就是教育。譬如，最明顯的代表，一個道場中主要的殿堂是大雄寶殿，這個殿堂的建築，從外看是兩層，裡面是一層，兩層代表真俗二諦，裡面是一層表二諦不二、真俗一如。佛門所供養的佛像、菩薩像、羅漢像，所有一切設施無一不是教學。

『一切摩尼出妙音』，眼前一切境界又何嘗不是一切摩尼寶？都能出妙音；『稱揚三世諸佛名』，諸佛如來的教化全在名號之中，名號功德不可思議，無比殊勝功德都在名號之中。『彼佛無量神通事』，「彼佛」是稱三世諸佛，前面「三世諸佛名」，過去現在未來一切諸佛如來，無量無邊，教化眾生的神通事業，種種現示，『此道場中皆現睹』，在這個道場中都現相，都能夠看得清清楚楚、明明白白。

第二首：

眾華競發如纓布 光雲流演遍十方
菩提樹神持向佛 一心瞻仰為供養

華嚴演義 疏—第八座內眾流 說偈讚佛 百目菩薩

487

華嚴演義【冊十】

488

『眾華競發』，表六度萬行齊修，一修一切修，一個修行人如是，無量無邊修行人，個個皆如是。『如纓』，「纓」是古時候帽子上的裝飾品，小巧玲瓏美觀，『布』是展布，分布開來，像天女散花一樣，比喻修德，我們要懂得它表法的意義。『光雲流演遍十方』，「光」用雲、用流，都是取動相。佛法中講「流通」，每部經最後一段是「流通分」，如果不能流通，像死水一樣，就不能夠利益一切眾生，流演才能報佛恩。不但要流通，而且要盡心盡力演說，把我們在佛法當中所得到的，完全落實在自己形象上。

『菩提樹神持向佛』，這是迴向，就是把自己修學的成就，以及修學的影響，這個成果奉獻給諸佛如來，以此為供養。誰是菩提樹神？我依這個方法修行，我就是菩提樹神；我能把自己無量劫來的習氣毛病，依照經典的教訓，一一修正。依教修行是真正如來弟子。『一心瞻仰為供養』，這是真正的供養，這是真正的成果。

第三首：

摩尼光燄悉成幢 幢中熾然發妙香
其香普熏一切眾 是故其處皆嚴潔

無論是殿堂、道場，或者是道場樹，無不是摩尼光燄，無一不是三寶的光明，如果懂得其中表法的意趣，不必說一句話，都是教學，教導我們如何做人？如何修行？如何處眾？如何成就無上菩提？『悉成幢』，幢是比喻高大、明顯。『幢中熾然發妙香』，佛法中表法用光、用音、用香，這三樣東西都沒有障礙，都是代表圓滿的智慧福德，妙音、妙香。『其香普熏一切眾』，「香」的意思，是戒定慧性德妙香。『是故其處皆嚴潔』，「處」是道場、殿堂，周圍所有的寶樹，都莊嚴潔淨。

第四首：

蓮華垂布金色光 其光演佛妙聲雲
普蔭十方諸刹土 永息眾生煩惱熱

華嚴演義 疏—第八座內眾流 說偈讚佛 百目菩薩

489

華嚴演義【冊十】

490

『蓮華』是表法的，在佛門中用得最多，其次用法輪，再其次用「已」字。「蓮華」代表潔淨，根長在泥土，泥土表六凡；莖在水中，水表四聖法界，六凡四聖就是十法界；花開在水面上，就是脫離四聖六凡，達到一真法界，取這個意思。所以蓮華表法的意思很深，表四聖、六凡、一真——不二，全是唯心所現、唯識所變，哪有二？又代表因果同時、因果不二，顯示出不二法門。這是說道場菩薩的修德。『蓮華垂布金色光』，「金色光」是比喻自性本具般若智慧，不從外得，是真心自然流露。

我們念念當中都應當覺察自己的過失，念念之中要改正；知道自己過失是覺悟，改正自己過失是功夫，這功夫不間斷，哪有不成就的道理？契入這個境界，不但展開經典，字字句句無量義，我們六根對六塵境界，一毛孔、一微塵，也能體會無量義。這個時候才真正明白，古大德所謂的哪一法不是佛法，隨便拈一法都能講幾個小時，講幾十個小時、幾百個小時。因為全是自性現的相分，性德無量無邊，性德所現的相分同樣也是無量無

邊，這才能入如來境界，「生如來家」，得像如來一樣的受用。

我活在這一生中，過去不必說了，過去沒有學佛，不知道，今天我明白了，我懂得了，從今天起，我要修我的來生。如果我造惡業，我的來生是黑暗的，果報是三途六道。如果我真的能夠改過向善，依照佛陀教誨來修行，我的前途是光明的，金色光明，「蓮華垂布金色光」，我要學出污泥而不染，這就對了。

『其光演佛妙聲雲』，這一條重要，光是我們的智慧，我們覺悟了、明白了，就要把佛陀的教學從我們身上表演出來，做出來給社會大眾看。

『普蔭十方諸剎土』，「普蔭」就是教化的影響力，給九法界眾生做榜樣，確確實實是影響十方一切諸佛剎土。『永息眾生煩惱熱』，我們起心動念、言語造作，一切的表現，都是希望眾生息滅他的煩惱習氣，幫助他覺悟，幫助他回頭，過正常的生活。正常的生活是道德的生活，是彼此尊重的生活，彼此敬愛的生活，彼此互助的生活，決定沒有侵佔，決定沒有奪取，

華嚴演義 疏—第八座內眾流 說偈讚佛 百目菩薩

491

華嚴演義【冊十】

492

決定沒有控制，你說這個心多清涼、多自在。

第五首：

菩提樹王自在力 常放光明極清淨
十方眾會無有邊 莫不影現道場中

『菩提樹王』，這一句是比喻諸佛如來、諸大菩薩，也比喻依教奉行的人，功夫得力。『常放光明極清淨』，要將自己的智慧、福德、相好，展現給有緣的大眾。『十方眾會無有邊』，「十方眾會」，就是九法界眾生，這句指影響的範圍與時間：我們今天給是好的影響，還是給惡的影響？由此可知，真正修行人一生當中，永遠生活在智慧之中，六根接觸六塵境界，不離般若智慧，也就是不離清淨平等正覺；永遠生活在感恩的世界，對於一切人、一切事、一切物，真誠的感恩，能夠覺悟到一切眾生，包括植物、礦物、微塵、小草，對我都有真實的恩德，我們要懂得感恩。

『莫不影現道場中』，「道場」就是我們修學的環境、生活的環境、

學習的環境、教化眾生的環境，全都顯現出來。真正關鍵還在於人，「人能弘道，非道弘人」。要記住，什麼是道場？我們在行道、修道，這個場地就是道場；如果不懂得修學，場地建得再輝煌，有場無道，不是道場。

第六首：

寶枝光燄若明燈 其光演音宣大願 如佛往昔於諸有 本所修行皆具說

『寶枝』表道場的分支機構，弘護的大德們都是深入經藏、深解義趣，與諸佛如來同心同願、同德同行，當然稱得上是三寶的分支機構，如佛光明普照世間，『若明燈』無處不照。『其光演音宣大願』，所宣揚、顯示的是諸佛菩薩的弘願，如淨宗，當然是《無量壽經》阿彌陀佛四十八願。要知道，修學最重要的是發心，心是根本，願由心發，心真，願就真，自然如佛一樣，念念確實普度眾生。

『如佛往昔於諸有，本所修行皆具說』，「諸有」就是六道，欲界有、

華嚴演義 疏—第八座內眾流 說偈讚佛 百目菩薩

493

華嚴演義【冊十】

494

色界有、無色界有。這句是講佛過去生中在六道裡修菩薩道，他怎麼修、怎麼成就的？圓圓滿滿為我們宣說出來，他宣說這些，目的是教導我們、勸導我們向他學習，永脫苦海。本經，我們現在講的是「世主妙嚴品」，《華嚴經》有三十九品，這是第一品，第一品經比較長，共有五卷經文，全是表法，都是意在言外。

第七首：

樹下諸神刹塵數 悉共依於此道場 各各如來道樹前 念念宣揚解脫門

『樹下諸神』指樹神。樹神是哪些人？各種建樹中的負責人是樹神，以及分支機構的負責人。『悉共依於此道場』，這一句就是六和敬，「見和同解，戒和同修」，一直到「利和同均」，佛家是全世界最理想的社會，世尊是大家精神之中心，佛制定一些規矩，人人都遵守，這個就是戒律。「身同住、口無誨、意同悅」，個個人法喜充滿；「利同均」，物質生活

一律平等。佛家團體無論大小都是平等的，現在的佛教變了質，清朝中葉以前，中國佛教的寺院庵堂，只要是出家人，不怕沒地方住，任何寺廟都可以。只要是真正出家人，受過三壇大戒，到一個寺廟中討單，討單就是我要在此處住幾天，寺廟沒有理由拒絕。為什麼？出家人，道場叫十方道場，所有寺廟都是出家人的家，出門真的方便，有地方住，有地方吃飯，身上沒有一分錢，走遍天下，只要是出家人，決定是一家人。到清朝末年之後，寺廟才逐漸變成子孫廟，變成一個私人家庭，你要與常住熟悉，才能到他那裡吃飯、住幾天。

往年方東美先生跟我說過多次，佛法之復興，必須恢復叢林制度，我聽他講過很多遍，印象很深。叢林一切公開，叢林的主席、領導人，一般稱方丈、住持，是大眾選舉的，任期一年，無論往後他擔當什麼執事，與大眾地位完全平等，只是工作崗位不一樣，生活完全平等。擔任執事是替大眾服務，不是特權，為了辦事情方便起見，也有一個房間住；大眾住通

鋪，佛門叫廣單，一個房間住很多人，不是一個人一個房間。這個制度由百丈大師所定，依眾靠眾，生活、工作、修行都在一起，宿舍好像軍隊一樣，一個班一個房間，一個班有一個班長，生活有規律，同一時間休息，同一時間起床，沒有特殊階級，「悉共依於此道場」。

『各各如來道樹前，念念宣揚解脫門』，認真的學，認真的修，這就是「念念宣揚解脫門」。宣揚，不離身語意三輪，念念不捨眾生，念念幫助眾生，這個念頭永遠不中斷，要存這個心，時時刻刻為一切眾生做好榜樣。一定要學佛菩薩，學得要像；我們起心動念、言語造作，常常想到像不像佛？所以《沙彌律儀增註》，出家人要是不讀，你要發心弘護正法，難了。你真正去讀，真正去研究，真正去落實，你是真正發心弘護正法，諸佛菩薩都感激你，怎麼不護念你！護法神敬佩你，怎麼會不護持你！

第八首：

世尊往昔修諸行 供養一切諸如來

本所修行及名聞 摩尼寶中皆悉現

一切諸佛如來到九法界示現，是什麼一回事？是為供養九法界眾生，示現一個好的形象，現種種身，男女老少，各行各業，佛都現身，用這個身相『供養諸如來』——佛眼中看一切眾生都是佛，都有佛性，佛一定幫助眾生明心見性，早一天成佛，佛在九法界示現只此一事，除此之外無他。

『本所修行及名聞』，「本所」兩個字我們要特別留意，這是我們選擇的本科法門，如果不認真努力修學，到處去旁聽其他科，你怎麼能夠學得好？我們一向專修淨土，今天所採取的《華嚴經》，為什麼是淨土宗的經典？本經末後十大願王導歸極樂，以及「入法界品」，善財童子做為入法界修行的代表，他是念阿彌陀佛而入法界，此法界，我們知道是極樂世界。再者，淨土宗亦出自於《華嚴經》，普賢菩薩是淨土宗的初祖，釋迦牟尼佛示現成佛，第一部講此經，後面普賢菩薩又特別提倡這個法門。同樣一部經典，各宗有各宗解讀的方法，我們是本著淨土宗的宗旨來學《華

華嚴演義 疏——第八座內眾流 說偈讚佛 百目菩薩

497

華嚴演義【冊十】

498

嚴經》，是宗淨土，而不是宗華嚴，我們把《華嚴經》視為淨土宗，其為《無量壽經》的大本。

夏蓮居老居士會集《無量壽經》，編《淨修捷要》，以天親菩薩《往生論》為依據，簡化其中修行往生的方法而編成，對於淨土的修學，以及淨土將來的弘揚，有大貢獻、大功德，不可思議，不是普通人能做得到的，這是我們講到「本所修行及名聞」。

第九首：

道場一切出妙音 其音廣大遍十方

若有眾生堪受法 莫不調伏令清淨

『道場一切』，全部都包括了，花草樹木、河流、小溪、池塘、水族，道場的建築，殿堂、房舍、所有一切設施，道場裡面四眾的修行人，都『出妙音』。『其音廣大遍十方』，確實周遍十方法界，所以九法界有情眾生都得益。殿堂屋簷上的鈴鐺，風吹鈴鐺法音宣流；寺廟裡的法器聲音、鐘

的聲音、鼓的聲音、木魚的聲音，敲法器的人心地清淨、平等、真誠、慈悲，這一敲下去，這音就是真誠清淨平等正覺慈悲之音，周遍法界。敲法器的人，其心、念、願、行，就在敲法器當下，藉由音聲而流露；如果他胡思亂想，這個音聲就很不好，不是正音，變成邪音，這就有罪過，所以從拿起法器開始，就要恭恭敬敬。『若有眾生堪受法』，當然不是一切眾生，是成熟的眾生，聽到法器的聲音開悟了。《鐘聲偈》：「聞鐘聲，煩惱輕，智慧長，菩提生」，真是這樣的，寺廟中早晚課的鐘聲，有許多眾生，藉由此得到清淨安寧。『莫不調伏令清淨』，「調伏」是對治煩惱，讓你身心清淨。

以下第十首，總結莊嚴的周遍：

如來往昔普修治 一切無量莊嚴事 十方一切菩提樹 一一莊嚴無量種

所有一切智慧的建樹，所有啟發九法界眾生破迷開悟、回頭是岸的種

華嚴演義 疏—第八座內眾流 說偈讚佛 百目菩薩

499

華嚴演義【冊十】

500

種設施，都稱為菩提樹。我們從大經中懂得佛門表法的義趣，看任何東西都特別有味道，諺語講：「俗人看熱鬧，行家看門道。」不懂得表法義趣，讀《大方廣佛華嚴經》就像看神話小說，與看《西遊記》、《封神榜》差不多。

『如來往昔普修治』，這就是四弘誓願第三句「法門無量誓願學」，什麼時候學？「本所修行」成就了，成就的標準是明心見性，大乘佛法常講的「破一品無明，證一分法身」，菩薩摩訶薩，不是普通菩薩，是法身大士，這個時候廣學多聞，法門無量誓願學，這時候對於任何法門，一接觸就通達；為什麼？智慧開了。

『一切無量莊嚴事』，無量法門都學了、都通了，「莊嚴」，我們今天講的是真善美慧，自然是無量無邊。『十方一切菩提樹，一一莊嚴無量種』，八萬四千法門，八萬四千菩提樹，無量法門都具足無量無邊的莊嚴，這是《華嚴經》上所說的「一即一切，一切即一」。一個法門遍攝一切法

門，普遍攝持一切法門，一切法門圓融在一法門當中，一即一切，一切即一，任何一個法門都圓融一切法門。為什麼？性德，法爾如是；沒有大小、沒有去來、沒有生滅、沒有一異。我們要懂得這個道理，要了解這個事實真相，雖然不是我們現前的境界，我們要往這些地方去體會。

世主妙嚴品第二之八

華嚴經疏論纂要卷十