

慈航菩薩編

佛教聖經

釋廣元敬題



佛陀教育基金會 印贈

一切佛經，及闡揚佛法諸書，無不令人趨吉避凶，改過遷善。明三世之因果，識本具之佛性。出生死之苦海，生極樂之蓮邦。讀者必須生感恩心，作難遭想。淨手潔案，主敬存誠。如面佛天，如臨師保。則無邊利益，自可親得。若肆無忌憚，任意褻瀆。及固執管見，妄生毀謗，則罪過彌天，苦報無盡。奉勸世人，當遠罪求益，離苦得樂也。



慈航菩薩德相



慈航菩薩托鉢相

佛教聖經再版序

釋廣元

「佛教聖經」法寶，是先師公慈航菩薩於西曆一九四五年駐錫馬來西亞時，創辦「菩提佛學院」，親自編著，作為教材及弘法之用。一九四八年應聘來台，創辦「台灣佛學院」，再將此書重新校正，親筆增刪，作為教材。圓寂前曾將此書賜我，口諭：「你出家不久，尚無佛學根基，要熟讀莫忘，有助弘法」。我頂禮拜領，珍如拱璧，包裹密藏於特製樟木箱底（以防虫蛀），日久遺忘，愧恨業障。近翻箱底，竟原封不動，欣慰不可思議，急切再版

流通，俾與有緣者，普同供養弘揚，藉以略弭咎悔。先師公圓寂後，由「慈航法師永久紀念會」發起，將其生平遺著一百萬餘言，編成「慈航法師全集」，分上中下三冊，惜未將此「佛教聖經」編入。為了接引初學佛者，故特再版流通。至於此書內容，敢說是佛法概論，請參看首頁慈航菩薩自序，便一目了然。

再版時，承徒弟泓如法師校對，三寶弟子李學科、蘇玉瓶、鄭曦、李溱夫婦、楊瑞賢、廖梅枝、王建中、楊進賢、李學文、李珠英、楊志雄、李桂霞、李俊賢、李渲茹、楊瓊綾、楊蕪瑗、楊傑麟出資，功德無量，均此致謝。

菩提心影前序

佛說：「三界唯心，萬法唯識」。明乎此，則心外實無一法。蓋一切法，不出五位：一者心王，即自性唯識；二者心所，即相應唯識；三者色法，即所變唯識；四者不相應法，即分位唯識；五者無為法，即實性唯識。前四：為法相，名有為，即依他起性，俗諦也。後一；為法性，名無為，即圓成實性，真諦也。

宇宙萬有，森羅萬象，根身器界，能緣所緣，世出世間，染淨諸法，「唯識」二字，悉包無遺。

盖「唯」遮外境不有，「識」表內境非無，而所緣之法，不出五位；能緣之心，不出王所；明乎此，則凡有所緣，皆自心所現之影像，況紙墨文字乎？

唯阿賴耶識，不托本質，自變自緣，而前六識，皆托阿賴耶識所變之根身器界之相分為本質，即第七識亦托阿賴耶識之見分為本質，然後在各識自體上再變一重相分為所緣，觀乎此，則心外無一法，萬法是心影，瞭如指掌。

余名菩提，則心亦菩提，菩提亦萬法中之一法，而菩提之心，又何獨不然？況心所動念，心所緣境，何一非心所現之影乎？故凡一動一靜，一語一

默，一字一句，皆吾心中所現之影，了無一法可得，故顏之曰：「菩提心影」。即說偈曰：

三界唯心

萬法唯識

能達斯旨

學佛事畢

中華民國三十四年十月十五日序
於星洲僧伽策進社之成立日

佛教聖經 目錄

一、佛教聖經自序	七
二、楔子	一〇
三、八相成道	一四
四、三皈	二二
五、五戒	四〇
六、十善	四五
七、四諦	四九
八、十二因緣	九二
九、十勝行與四攝	一〇二
十、佛果功德	一一一
十一、五種緣起	一一五
十二、八宗畧說	一二六

一、佛教聖經序

慈航

許多友人對我說：佛教說理非常圓融，非常適應時代的需要，可是經典太多。文義深奧，使我們想學佛的人，不知道要讀那一本好？瞻仰佛教的高牆，找不到途徑進去，徒在徘徊欣羨而已！而且現代生活複雜，人事繁勞，個人除負擔工作，應付環境外，休憩的時間，亦極有限；如果有志研究三藏十二部，數千萬卷的經律論，似為事實所不許，除非能摒棄世事出家為僧不可。

友人所說的話是千真萬確，一年來我為着這問

題，曾不斷的考慮，要解決這種困難，也曾幾次想要執筆，又覺得自己德學膚淺，個人精力不夠而中止。

本年星雪栢各地佛學會，次第成立，許多會員問我：「我們想要人手一冊佛典，可以朝夕閱讀，又便赴會或旅行攜帶，究以何書為宜」？我又茫然，苦無以對。

因此決定盡其在我，整理材料，編著一冊，聊充佛教聖經，以便初學，亦為宣教之一助。

此書以三皈五戒十善，導之正信，納之正軌，冀能惡止善行，完成高尚人格，是為佛教常識第一

階段。

其次出世的三乘法，略作提綱絜領，以備適應讀者個性夙根的不同，或為出世，或為入世，自利利他，均得其便，即中國八宗教義，亦列大旨，俾作參考選擇，是為佛教常識的第二階段。

草率搜集本書的動機，既為適應初學，資助弘法，文字的工拙，本非所計、唯願化娑婆為淨土，一切有情同享和平康樂。

中華民國三十七年八月十一日序
於檳榔嶼佛學會成立後三日

二、楔子

在未講八相成道以前，我想把釋尊過去幾件事情，先講一講，作個引子。

一說釋尊在過去無量劫中，曾作瓦師，遇到一位古釋迦佛出現於世，說法度人，有一天經過這瓦師的地方，這瓦師有點善根，知道世尊難遇，請佛屈駕供養，古釋迦佛，在瓦窰受彼一宿供養，問他欲何所願？瓦師白佛，欲求當來成佛，國土名號等等，悉同世尊無異，故釋迦成佛，國號娑婆，佛號牟尼，弟子千二百五十人，為常隨眾，亦名阿若

多，摩訶迦葉，舍利弗，目犍連，阿難等，無二無別。

又說：釋尊在往昔中，曾墮惡趣，在火車地獄挽大火車，痛苦無量，有同業者，年老無力，氣力衰微，釋尊見已，心生憐憫，告獄卒言：彼無力氣牽挽，我年少壯，代彼牽挽，令彼休息！獄卒怒言：汝亦罪人，豈能說情！即將火叉，打釋尊頭，即時命終生天。由釋尊在地獄中，受大苦趣，尚不忘發菩提之心，一念善根，從此永離三惡道報。

又說：釋尊在過去時，弗沙佛所，七日七夜，翹一足說偈讚佛，由此精進，超過彌勒九大劫前成

佛。

又說：釋尊過去在燃燈佛時，曾為仙人，號曰善慧，遇一女子，買五朶金華，供養燃燈世尊。又布髮掩泥，請佛足踏經過，由此誠心，燃燈如來，同釋尊授記曰：『汝當來時，得成佛果，號釋迦牟尼』。

上面這幾種說法，其實還是本中之迹。若據法華經中壽量品說，釋尊成佛以來，已經無量無邊阿僧祇劫，譬如娑婆世界，所有微塵，假使有人，磨以為墨，過於無量無邊世界，乃下一點，如是經過無量世界，或點不點，地種已盡，時間甚遠，可想

而知。但釋尊成佛久遠，復過無量無邊阿僧祇劫，據此，乃釋尊金口親說，實本中之本耳。則梵網經中所云：吾今來此娑婆世界八千返，還是迹中之本耳。

三、八相成道

一、下兜率 二、降王宮 三、出家 四、苦行 五、降魔 六、成道 七、說法 八、涅槃。

上面一段引子講過了，現在再來講八相成道：釋尊三大阿僧祇劫，功行圓滿，再修百劫，種相好因。在過去迦葉佛時，曾為比丘，助佛宣化，命終之後，生欲界第四天，兜率內院，為十方一切補處菩薩，說成佛法門，時機已熟，下兜率天，來生人間，此為釋尊示現第一相。

既欲降生人間，先觀國土，及父母等，種種因

緣，乃選擇此世界南瞻部洲中，中印度，迦毘羅國，淨飯王家，母名摩耶，從兜率天下降，乘白象王，入摩耶胎，十月滿足，當此周昭王甲寅年四月初八日正午時，從摩耶右腋降生，時在中印度，藍毘尼園中，無憂樹神抱太子身。太子落地，四方各行七步，一手指天，一手指地，即開口言：「天上天下，唯我獨尊」，此為釋尊示現降生第二相。

釋尊既降生已，舉國歡欣，父王為太子修福，摩耶夫人，由生釋尊功德，七日後生忉利天宮，太子由姨母養育，於是日見長大，學文練武，事事超群，飯王既見太子成人，乃與娶妻納妃，一名耶輸

陀羅，即羅睺羅母；二名瞿夷，三名鹿野。太子雖處王宮，如蓮華而不染污泥，遊觀四門時，見老病死苦！欲求解脫，復見沙門，乃發出世大心，時年十九歲，於二月八日，夜半踰城，至空山處，用金刀落髮，此為釋尊示現出家第三相。

既已出家已，即求明師，至歌羅邏仙人處，習無想定，三年既畢，復詣鬱頭藍弗仙人處，學非想非非想定，又經三年，知非究竟解脫生死之法！乃詣雪山麓，休習苦行六年，蘆茅穿膝，麻麥充飢，鵲巢蓋頂，此為釋尊示現苦行第四相。

釋尊從出家至此時，經十二年，乃去伽耶城外

，菩提樹下，取吉祥草，金剛座上，結跏趺坐，發大誓言，若不成無上菩提，不起此座！乃一心禪思，入金剛定，於是天魔波旬，宮殿震動！知釋尊將欲成道，化彼魔眾，絕彼魔類，生大恐怖，先用魔女獻媚，繼起魔兵擾亂，釋尊入慈心三昧，於是八十億萬魔眾，悉皆降伏，此為釋尊示現降魔第五相。

釋尊既降魔已，於臘月八日，夜半明星出現時，即大覺悟，成阿耨多羅三藐三菩提——無上正等正覺，即名為佛。開口嘆言：奇哉！奇哉！大地眾生，皆有如來智慧德相，皆因妄想執著，而不能證得！此為釋尊示現成道第六相。

釋尊既成道已，乃現千丈盧舍那身，為四十一位法身菩薩，說圓滿修多羅教，演說華嚴，談即心成佛之法，雖被大機，小根無益，不得已脫舍那珍御之服，著丈六弊垢之衣，不動寂場，而遊鹿苑，所謂：雙垂兩相，二說同時，為阿若多、五比丘等，轉四諦法輪，是為佛法僧三寶，圓滿具足，出現於世。次度優樓頻羅迦葉，兄弟三人，師徒一千，再度舍利弗，目犍連，耶舍長者子，二百五十人，共為一千二百五十五人，因報佛恩，為常隨眾。

釋尊既知小根成熟，漸成大器，乃於祇樹給孤獨園，說方等諸大乘經、教菩薩法，又於靈鷲山演

大般若，經數十年，融通淘汰，令一切法執，銷蕩無餘，時機既熟，於王舍城，耆闍崛山中，說大乘經，名妙法蓮華，與諸大弟子，次第授記，大暢釋尊出世本懷！最後又於靈山會上，拈花示眾、說「吾有正法眼藏，涅槃妙心，實相無相，付與摩訶迦葉」，是為禪宗一派，教外別傳。又於涅槃會上云：「吾說法四十九年，談經三百餘會，未曾說着一字」，可見釋尊，雖說而實無所說，不過為眾生解粘去縛而已、何曾說着一字，乃因指而見月，說法而明心，此為釋尊示現說法第七相。

釋尊觀一切眾生，可度者已度，未度者已作得

度因緣，乃非滅現滅，說大涅槃，扶律談常，凡為佛弟子者，當依波羅提木叉！又說一切眾生皆有佛性，至年八十，乃於尸拘那城，娑羅雙樹間，示現涅槃，於如來一代時教，至此圓滿，此為釋尊示現涅槃第八相。

至於佛滅度後，八大國王供養舍利，諸大弟子，結集法藏，無憂王等，護持正法，小乘分派為二十部，馬鳴，龍樹，提婆，無著，世親等諸大乘師，弘揚般若，唯識等教，此為釋尊滅度後之餘事耳。

上來八相成道之事跡，略為概述，欲知其詳，當閱：釋迦譜；釋迦方志；釋迦如來應化事迹；佛

本行經；異部宗輪論；阿育王傳；馬鳴，龍樹，提婆，無著，世親傳；華嚴經；阿含經；方等經；般若經；法華經；涅槃經；中論；百論；十二門論；大智度論；起信論；唯識等論。

四、三皈

皈依佛，皈依法，皈依僧。皈依佛兩足尊，皈依法離欲尊，皈依僧眾中尊。皈依佛不墮地獄，皈依法不墮餓鬼，皈依僧不墮畜生。從今以往，稱佛為師，更不皈依自在天魔等，皈依如來至真等正覺，是我世尊，慈愍故。從今以往稱法為師，更不皈依外道典籍，皈依如來三藏十二部一切經典，是我所尊，慈愍故。從今以往，稱僧為師，更不皈依外道邪眾，皈依清淨福田僧，是我所尊，慈愍故。皈依佛竟，皈依法竟，皈依僧竟。

凡是一個佛教徒，都要把上面這一段三皈依的正文，讀熟過背，預備早晚二時在佛前禮念！現在把它來解釋在下面：

佛，是印度語的簡稱，具足應叫佛陀，譯成中國話，叫做覺者。覺是覺悟，者是指人，合言之，就是一位覺悟了的人。覺有幾種的說法。第一種是自覺，覺他，覺行圓滿的三覺。自覺，是約這位聖人自己已得大覺大悟說的。覺他是約這位聖人，不但自己覺悟，並將自己所覺悟了的道理，去教化他人說的，覺行圓滿，是說這位大聖人，無論是自覺，是覺他，其功行都究竟圓滿。

還有一種就是本覺、不覺、始覺、方便覺、分證覺、究竟覺。怎樣叫做本覺呢？本覺，是說人人都本有一個靈覺之性。怎樣叫做不覺呢？不覺，是說人人雖有一個靈覺之性，然而眾生迷而不知，所以又叫做不覺。怎樣叫做始覺呢？是說本覺雖有，但從無始以來，未曾覺悟，到現在才開始覺悟，所以叫做始覺。怎樣叫做方便覺呢？是說這一種人雖然是覺悟了一點，但他的覺悟不是究竟，不過是佛陀用一種權巧方便說的。怎樣叫做分證覺呢？是說這一種人，雖覺悟了佛陀所證的境界，但不過證了一分，或證了二分三分，乃至證到了四十一分，破

了一分無明，顯現一分法身，證到一分真理，這叫做分破分證，破到了最後還有一分，這叫做分證覺。怎樣叫做究竟覺呢？究竟，就是圓滿的意思，這是對前面分證覺的人來說的，因為上面分證覺的人，雖然是分破分證，但他的功行還沒有圓滿。究竟覺的人，那就大大的不同了！這種人是一覺永覺，沒有絲毫的欠缺，所以叫做圓滿究竟。

現在總起來說：第一種本覺是一切眾生人人本有，也就是平等無二，上至十方諸佛，下至一切眾生，是無二無別，這是我們學佛的人，應當首先明了的。第二種不覺是說覺性雖然是人人本有，但眾

生無始以來，迷而不知，這就是大地凡夫。第三種始覺就是說：覺性雖然是本有，但向來未曾覺悟，今因親近善知識，聞法明理，或依敎修行，得到一點相似的理解，這是說內凡的眾生，在大乘十信位中的人。第四種方便覺是說：這種人雖也算覺悟，但沒有透澈，或覺悟了一半，平常佛經上說：但破見思惑，未破無明惑，但證我空真如理，未證法空真如理，我執雖空，法執猶在，但至化城，未入寶所，所以稱他是方便，而不是究竟，這是聲聞，辟支一類的人。第五種分證覺是說：他的覺悟，比較聲聞，辟支、雖然高明得多，但比較佛陀還差得很

遠，就是到了等覺菩薩的地位，古人說：還是好像隔羅望月，一樣未有到清淨的境界；又如十三四的月亮，究竟還差一點，沒有圓滿，這是一類菩薩的境界。第六種究竟覺就是說：菩薩所證的境界，到了最後，一切煩惱俱破，一切執著俱空，一切真理俱證，一切功德悉皆成就，所謂：三覺圓，萬德具，這就是佛陀所證的境界。

上來把佛的意義，略略的把他解釋了一下，現在再來談談法的意義。

法，在印度語叫做達摩，譯成中國的意義，叫做法。它的意義，叫做軌持，說完全一點：就是「

能持自性，軌生他解」。清楚一點說：就是無論那一件事物，都能夠令人一見之下，而生了解，是何事物？這就是法的意義。宇宙萬有，森羅萬象的名相，雖然是無量無邊，但總起來不出事物兩種：有動作的叫做事，有體質的叫做物，但事非一事，物非一物，所以叫做事事物物。在佛經上：總稱之為法。我佛親証一切法的法性和法相，所以叫做佛法。所證的是這樣，所說的也是這樣，由此，我們就知道：佛法！佛法！就是佛陀所證所說的，就叫做佛法，法的意義，大約就是這樣。

佛和法的意義，我們既然明白了，現在要解釋

怎樣叫做僧？完全的印度語，叫做僧伽，翻成中國的意義，叫做和合眾。但和，又有兩種分別：一種是理和，一種是事和。理和，就是大家同證到無為法的真理，是由智慧揀擇一種善法，來對治破除一種煩惱所成的。

事和，又有六種：一，身和同住。二，口和無諍。三，意和同悅。四，戒和同修。五，見和同解。六，利和同均。出了家能夠做到這事理二和，那就叫做和合眾，也就是一個名符其實的僧伽了。

佛法僧三種意義，我們既然明白了，現在要來解釋怎樣叫做皈依了：皈，就是歸；有歸向，歸順

，歸從三種的意義：例如臣民之歸向國家，小國之歸順大國，兒女之歸從父母一樣。依，是依靠，依托，依怙的意義。例如學生依靠老師，賓客依托主人，孤兒依怙慈善家一樣。你看：皈字的寫法：就是反白。意思就是反黑為白，反染污而成清淨，轉煩惱而成菩提，翻生死而成涅槃，轉凡夫而成聖人，這都是皈字的意義。依字的寫法，那更是明白，好像人的衣服一樣，衣不離人，人亦不能離衣，相依相托。這種功德，都是由佛法僧三寶所賜給我們。因此，我們要知恩報恩，所以要歸向他，依靠他，就是這個意思。

現在要解釋地獄，餓鬼，畜生了。這三種又叫做三惡道，又稱為三途，就是三條路途：一，刀途，二，火途，三，血途。地獄之刀山劍樹，沒有那一樣不是刀具。餓鬼不但通身是火，連所見的江河湖海，也就變成火了！畜生臨死通身是血，那用不着解釋，誰也知道。

地獄，本來是依報，照佛經上說起來，是在鐵圍山裏面，所有的器具，無非是銅，是鐵，是石，是火，刀山，劍樹，鑊湯，爐炭，灰河，鐵網：這在地藏經裏面，是說得最詳細。現在所說的地獄，不但是說的無情依報，並且是說的有情正報，這地

獄裏面，都是住的往昔造罪的人，給他們在裏面受苦，所以叫做地獄，說明白一點，也就是地下的牢獄。

餓鬼，是鬼中一類。其實，鬼不是統統都是餓鬼，佛經上說：鬼有三輩九類；上品鬼中，還有福德鬼，和大力鬼。中品鬼中，還有少財鬼。最苦的就是臭口鬼，以及針咽鬼，這是下品鬼。餓鬼也就是針咽鬼的一類，腹如滄海，咽喉如針，這就是十足的餓鬼。

畜生，是我們親眼看見的，不必細說；大約不出鱗甲羽毛，就是飛禽走獸，連昆虫含靈，都算在

裏面，大約他們不出鞭撻，役使，以及互相吞噉，驚慌恐怖之苦。

上面地獄，餓鬼，畜生，這三種是惡報，他們的原因，就是十惡：殺，盜，淫。妄言，綺語，兩舌，惡口。貪，瞋，癡。這十種還有上中下三品的分別。若是造了上品十惡的業，當然墮地獄，中品十惡做餓鬼，下品十惡做畜生，這還是粗略而言，設若過細說起來：不但是九品，還有九九八十一品，乃至八百一十品，八千一百品，佛經上常說：八萬四千煩惱，也就是這個意思。你看：不但地獄類，和餓鬼類，我們弄不清楚，單說畜生這一類，我

們就會把頭弄暈了！也算不清楚牠們的頭緒，何況其他的東西呢？試問：這種種的差別，究竟是從何而有呢？這就不能不歸到各人所造的惡業不同，而有千差萬別了！

上面這地獄，餓鬼，畜生，這三途的苦報，我們雖然是知道了，但是要改進這三種苦果的因，又有甚麼方法呢？那就不得不歸功於佛法僧三寶了。因為佛是福德和智慧，兩樣都是圓滿具足的人，至於佛說的法，都是能令一切眾生離種種的欲染，我們如果能依照佛說的法去修行，那真可以斷煩惱而成菩提了。至於僧的話，不但是聲聞，辟支，菩薩

賢聖僧，就是像法和末法的凡夫僧，只要他能夠修行和講經說法的人，都是我們的善知識，他能指導我們斷惡修善，就是我們的導師，所以佛法僧這三樣，都稱之為寶，實在是可尊可敬，也就是這個意思，我們應當如何去皈向和依靠他才對。

佛法僧三寶既然有這樣可尊可重的功德，我們應當如何表示？所以在這裏來發三個大願，在正的方面，應當如何決定？在邪的方面，應當如何遠離，這才算是佛子。

自在天魔，這是一個名詞，在佛經上說：欲界有六天：第五叫做化樂天，第六叫做他化自在天，

這自在天，恐怕就是指的這第六天。但是為甚麼又要叫他是自在呢？同時為甚麼又要叫他是魔呢？這有兩個意思：

一，凡是一件事設若要去自己去做，那就不自在了！這第六天裏面的天王，無論甚麼事，都是別人變化好了，給他受用，你看他自在不自在？

二，梵語稱為魔羅，華言叫做殺者：意思就是「殺害眾生的慧命」，妨害別人的正念，他剛剛和佛相反，佛要眾生出三界外，而魔王却要眾生在三界內，他的意思就是說：如果人人都出了三界，那麼，這世界上豈不是沒有了眾生嗎？這樣一來，豈

不是留我一人在這三界內，那怎樣可以做王呢？所以佛都是叫人家斷欲去愛，而魔王却是要人家貪欲戀愛，因為愛欲這兩個字，就是生死的根本啊！又有一種說法：這自在天魔，是指的色究竟天，這是色界天王，又叫做魔醯首羅天王，佛經上說他有三頭六臂，手執日月，騎白牛，執白拂，大約前者是欲界王，這是色界主，總言之不要眾生出三界，這是共同的思想。

外道有外道的書籍，外道有外道的傳教師，看了外道的書，受了外道的教化，叫你不要墮落做外道，那怎樣可以？但是，為什麼又要叫他是外道呢

？道，本來是沒有內外，因為他們都是在心外去求道，換一句話說：對於自己的本心，未有明白，專在色身和物質上去求，所以才叫他外道。印度的婆羅門教，西洋的耶穌天主教，以及中國的道教，都在這外道的範圍之內。

現在我們既然有了佛法僧這三寶的依靠，怎樣肯再去歸向這魔王和外道呢？所以說：從今以後，既然皈依了佛法僧三寶，那就永遠再不去歸依這魔王外道了。這是表示信仰佛法僧的堅固心，所以立下這種堅固的誓願，現在皈依佛法僧三寶的事，總算完了，可以作一個結束吧！所以最後說：歸依佛

竟，歸依法竟，歸依僧竟。也就是說這歸依的事，已經完結了，這是學佛的人第一步手續，總算弄清楚了吧！

五、五戒

第一不殺戒、第二不盜戒、第三不邪淫戒、第四不妄語戒、第五不飲酒戒。

我們做一個佛教徒，第一步是受三皈，第二步是持五戒，這是學佛人的次第。甚麼叫做戒呢？戒是禁止的意思。因為這五件事：都是自傷害他非法的事，怎樣知道呢？要生命是人人共同的心理，都是要愛惜的，你偏偏要殺害他，這是損害他人的生命，既然損害了別人，自己呢？生遭國法，死墮惡道，這豈不是害了自己嗎？所以學佛的人應當先禁

止。損害他人的生命是這樣：損害他人的財產，損害他人的眷屬，也是一樣。妄語，大則受國法的治罰，小則被人們不信任，這又何苦來哉？飲酒，雖然不是犯國家的法律，但因酒能亂性，能生起前面四種壞事，所以也在禁止之內。這五戒的意義，在下面十善章中，還要過細講，所以在這裏只好大概說一下。現在來講一個飲酒破戒的故事：我想諸位一定是歡喜聽的。

從前有一位在家學佛的男居士，他本來是很誠實的，對於五戒非常的嚴禁，一點也不敢苟且，但是，有一次遇到朋友家有喜事，不得不去應酬一下

，朋友看見他來參加，非常的歡喜！在家人飲酒是一件很平常的事，何況又遇到了喜事。朋友勸他飲酒，他說我持五戒，遇到一班青年人，怎樣肯放過他？說甚麼戒不戒？酒又不是殺人偷盜的事情，你勸一盃，他勸一盃，也帶了一點惡作劇，就把他灌得爛醉，人事也差不多不清楚了，那裏還知道自己是個學佛持五戒的人？

正在糊裏糊塗的當兒，隔壁跑過來了一隻雞，他說：我們何不把牠殺了來陪酒？因為偷雞和殺雞，就破了兩條戒！正在飲酒高興的時候，鄰居來了一個年輕的女子，來問他說：我的雞有沒有跑過來

嗎？他說：你的雞我們這裏沒有看見。同時，因為酒興發起來了，淫心勃勃，禁不住就把這女子強姦起來了！人家怕醜，不敢聲張，只好任從他所慾，結果，把妄語同邪淫戒又破了！事後，又怕這女子告訴家裏人，又把她殺死了！朋友們看見他這樣糊塗做事，恐怕要連累自己，就把他綑縛起來去送官，後來就定了他的死罪，把他的頭斬下來了。

我們聽過了這個故事，心中有甚麼感想嗎？好一個循規蹈矩學佛的人，因為飲醉了酒，亂了性，糊塗了，不但是害人害己，生遭法網，就是死了還要去墮落，這飲酒的罪惡，大不大呢？我們想做

一個好人，應當怎樣嚴持五戒！這三皈五戒的參考書。去找！

三皈五戒儀範；六祖法寶壇經；佛說報恩經；提胃經；五戒經；優婆塞戒經。

六、十善

- (一) 不殺生
- (二) 不偷盜
- (三) 不邪淫
- (四) 不妄言
- (五) 不綺語
- (六) 不兩舌
- (七) 不惡口
- (八) 不慳貪
- (九) 不瞋恚
- (十) 不愚癡

這十善是由五戒擴充起來的，生是生命，凡有生命之物，大至人畜，小至昆虫，不但不殺，並且常放生命之物。所謂：天地有好生之德。即儒者亦云：見其生，不忍見其死；聞其聲，不忍食其肉，

亦此意也。俗云偷盜，佛經所謂：「不與取」。無論銀錢用物，凡未得主人許可而私取，皆名為盜。有力者強盜，無力者偷盜，凡不與者，均不得取用；且布施與人。不淫者有二：一者，除夫妻正式婚禮外，為種族計，凡非夫妻，皆不得淫。二者，進一步言之，即夫妻亦斷絕之，此三名為身三業也。

口有四種：一者，妄言，見言不見，不見言見；聞言不聞，不聞言聞；乃至未得謂得，未證言證，皆屬妄言：甚至生大我慢，損害他人生命，破壞他人名譽，倒說佛法，盡屬妄言。二者，綺語，綺者飾也；即浮言豔詞，如誨殺，誨盜，誨淫之類，

無論出之於口，載之於筆，虛浮不實，言皆不正，乃至粗俗猥褻之語皆是。三者，兩舌；對彼說此，對此說彼，搬弄是非，離間友好，令人惡感，皆屬兩舌。四者，惡口，或當面罵詈，或背後毀謗。形之於口，著之於筆，凡粗言向人，皆屬惡口。一切人前，均不應加於惡言，況父母師長賢聖耶？以上四種，皆屬口業。

意業有三：一者貪，凡屬非義之財，非禮之色，不當取而取，過分追求，皆屬於貪。二者瞋，瞋即怒也；藏於內者為怒，發於外者為瞋；試看怒之形容有二、一表於目，一表於口，表於目者為瞋，

表於口者為嗔，外既如是，內心可知，意念既萌，身口隨之。三者癡，癡是愚痴，亦即無明之異名。在佛經中，無明為首，萬惡隨之；現既不貪，不瞋，不癡，根本既除，枝葉自滅，以上三種屬意業。反十惡成十善，五戒為人乘法，十善為天乘法，若再修世間禪定。即可生色無色二界也，其最詳細者，如：十善業道經；華嚴經離垢章。其它關於談十善者尤多，可參考也。

七、四諦

一，苦諦。二，集諦。

三，滅諦。四，道諦。

此是苦，逼迫性；此是集，招感性；此是滅，可證性；此是道，可修性，這叫做示相轉。此是苦，汝應知，此是集，汝應斷，此是滅，汝應證，此是道，汝應修；這叫做勸修轉。此是苦，我已知；此是集，我已斷；此是滅，我已證；此是道，我已修；這叫做作證轉。

這四諦三轉十二行法輪，是佛最初和一班聲聞

弟子所說的基本佛教；我們要知道佛教之所以和他的宗教及各種學說不同的地方，就因為佛教有四諦法輪。至於五戒、十善，這是人天的善法，是一切宗教，一切聖賢，共同的施設，而教化人民的。至於四諦法輪，那只有佛教獨有，其餘一切宗教和學說，那裏有滅諦的涅槃和道諦的菩提呢？我常說：佛學之所以不同世間一切學說的分野，說法雖然是有多種不同，而基本的要義，還是在四諦法，現在一樣一樣把它講在下面：

一，苦諦苦，設若把它分類起來，就有下列的幾種：一，三界苦。二，三途苦。三，四惡道苦。

四，八難苦。五，八苦。六，二十五有苦。七，擴而充之，乃至有八萬四千之苦。

三界：就是欲界、色界、無色界。欲界有苦苦，色界有壞苦，無色界有行苦。怎樣叫做苦苦呢？例如做牛已經是苦，何況還要去耕田，以及受鞭打，豈不是苦上再加上一層苦嗎？又如做豬、做雞、做鴨，已經是很苦，將來再加上被殺，被食，豈不是更加一倍痛苦嗎？又如做人已經是苦，如果再加上天災人禍，食不飽，衣不暖，乃至冤家相會，恩愛別離，種種說不盡的痛苦，這豈不是苦上加苦嗎？怎樣叫做壞苦呢？壞苦，就是說：天上比較人間

雖然是快樂得很多！天者天然：衣用不着謀，食用不着辦，天衣天食，尤其是色界天人，基本上就着不着甚麼衣和食，他們是用禪悅來當食，這總算是呱呱叫吧？然而樂極會生悲，到了要臨死的時候，那是同人無二無別，一樣的痛苦，這就叫做壞苦，是屬於色界天的。怎樣叫做行苦呢？行是現行，就是遷流的意思。試看：世界有成住壞空，眾生有生老病死，心念有生住異滅，這都是無常變壞的意思。所以佛經上說：「饒經八萬劫，終是落空亡」。又說：「假饒生到非非想，不及西方歸去來」。又說「八萬劫後，猶墮牛領中虫」。照這幾種說法，

縱然生到最高的非非想天，壽命有八萬四千劫，總算是長壽了！然而福報和禪定一盡，還是免不了要墮落。我勸一班希望生天的人，總要醒悟才好！行是遷流的意義，你如果再不懂，我可引個事實來證明：使你容易知道。試看：你的頭髮，是甚麼時候生的呢？你的手甲，是甚麼時候長的呢？但看見頭髮已經生起來了，然而請問甚麼時候生你又不知道！但看見手甲已經長起來了，再請問甚麼時候長？也是不知道！這明明是剎那剎那的不停，念念在那兒生滅啊！這不是行陰的遷流是甚麼？李太白說的：「白髮三千丈，離愁似箇長，不知明鏡裏，何處

得秋霜」？像他這樣聰明蓋世的人，也把行陰蒙蔽了！何況下焉者？以上叫做：苦苦，壞苦，行苦的三苦了。

三途的苦：就是刀途，火途，血途。

四惡道苦：就是地獄，餓鬼，畜生，阿修羅。

因為地獄的有情，有刀山劍樹，鑊湯爐炭種種的痛苦！餓鬼的有情，有針咽鼓腹，火炭膿血之苦！畜生的有情，有宰割、鞭撻，驅役，以及互相吞噉，驚慌恐怖的痛苦！阿修羅的有情，有刀鎗彈雨互相鬥爭殘殺之苦！

至於八難之苦，在上面地獄、餓鬼、畜生，三

惡道之外，再加上盲聾啞六根殘缺之苦！北俱盧洲的眾生沒有善根可種之苦！生長壽夭，聞不到佛法！世智辯聰的人，正法難入！以及生在佛前佛後的，又不能見佛聞法！一個人若是遇到了這八難之一，那就真是苦極了！在佛經上說：叫做八無暇，意思就是說：如果遇到了這八種難事。那就不能學佛了！你看危險不危險？

八苦和八難是不同的，這倒不可紊亂了！因為八苦是：生苦、老苦、病苦、死苦、愛別離苦，冤憎會苦、求不得苦、五陰熾盛苦。試看：生如兩山相壓，寒風所吹，熱湯所沸，古人說：生如活馬剝

皮，那真是不錯。老了耳聾，眼花，腰酸，齒缺，背駝，雞皮鶴髮，行步龍鍾，這是誰也知道的。病起來，連張飛雄糾糾的人他都說怕病！就是頭暈腹痛，已經就受不起這種痛苦，何況是大病連年，纏綿到求生不得，求死不得，那更是難堪設想了！

死的話，如果是不苦，為甚麼死者眼睛還閉不攏，咽喉還不肯斷氣，生者在旁邊大嚎大叫，痛哭流涕，是為甚麼？這就是死苦的象徵啊！

愛別離的苦、那是不消說，試看：生離死別，何等淒涼，一家團圓，忽然人亡家散，那種痛苦，真是耐人尋味！

反過來說：若是遇到了冤家相會，那更痛苦不堪！小的如二人互鬥，大的似兩國相爭，這種相爭互鬥的不幸，誰也是不願意，不過沒有法子可以免除，若是能夠免掉，誰也是歡喜！試看：兄弟失和，夫妻反目，那一個是願意，不過是冤家會了頭，無法可免啊！

至於求之不得，那更是沒奈何！試看：有錢的缺少了兒女，窮人沒有錢，又要養活許多兒子，讀書的得不到功名，做商業的又蝕了本，這都是人生的缺憾啊！

五陰，就是色、受、想、行、識，這五種陰蓋

，把好好的真心覆蔽了！這是很明顯的，一個好好的人，被色欲所迷，被領納好醜的境界所轉動，被思想所束縛，被無常所吞，念念在那兒流轉，被識在那兒妄生分別，無中生有，弄得天昏地暗，把一個光明普照的真心，不能顯現；用無明的心識去做事，何怪乎所做的事事皆非？這就是五陰熾盛的原因，所以佛教的目的，就是要人人破除這五種陰魔，我們的本性，才有光明的一日。

現在要說到二十五苦了；也就是二十五有，頌曰：「四洲四惡趣，六欲並梵天，四禪四空處，無想及那含」。

四洲，就是：一，東勝神洲。二，南瞻部洲。三，西牛賀洲。四，北俱盧洲。

四惡趣：一，地獄。二，餓鬼。三，畜生。四，阿修羅。這四種又叫做四惡道。

六欲，就是欲界六天：一，四王天。二，忉利天。三，夜摩天。四，兜率天。五，化樂天。六，他化自在天。

梵天：就是大梵天王。

四禪：就是色界的四禪天：初禪天，二禪天，三禪天，四禪天。

四空：就是無色界的四空天：一，空無邊處天

。二，識無邊處天。三無所有處天。四，非想非非想處天。

無想：是色界第四禪九天中第四的無想外道天。那含：就是四果中的第三果阿那含有五天：一，無煩天。二，無熱天。三，善見天。四，善現天。五，色究竟天。為甚麼這三果阿那含，也在這二十五有裏面算數呢？因為他還是沒有超出這三界，要到第四果阿羅漢，超出了三界外，才算二十五有了。

至於八萬四千苦，那是因為眾生有八萬四千煩惱。無量無邊者，那又是因為眾生有無量無邊的煩

惱，煩惱有無量，所以苦惱也有無量；上來苦諦已經大略的說了一說，現在要講集諦了。

集是合集，合集了許多垢穢，即煩惱之別名。其惑有二：一是見惑，二是思惑。見惑，是見道所斷之惑，三界共有八十八品。思惑，是修道所斷之惑，三界分為八十一品。現在先把見惑，表列於下：

三界

無色界——色界——欲界

二十八品——二十八品——三十二品

苦諦九——苦諦九——苦諦十

集諦六——集諦六——集諦七

滅諦六——滅諦六——滅諦七

道諦七——道諦七——道諦八

四諦

八十八品

戒見邪邊身疑慢癡瞋貪

十惑

頌曰：苦下具一切

集滅各除三

道諦除二見

上界不行瞋

他的意思就是說：欲界苦諦下面，十種煩惱都全有，集諦和滅諦，只有七種，除身見、邊見、和戒禁取見的三種。至於道諦，只除身見和邊見兩種，留下來還有八種。這樣欲界四諦下，共有三十二種煩惱了。上兩界本來也是各有三十二，但是因為上二界是不能有瞋心，這樣四諦下除了四個瞋，留下來只有二十八個，無色界也是一樣，結果，三界總算起來，只有八十八品煩惱，這是一個很容易的算數。

但是這八十八個為甚麼要叫他見惑呢？這有兩個原因：一是因為這煩惱是由分別起的，所謂：是屬於後天的，差不多才生下來是不知道的，後來因為大人教他，才曉得生起，這很容易一個證明。例如：一二歲的嬰孩，你無論拿多少金銀財寶給他，他也是不會貪；就是你無論怎樣罵他，他也是不會瞋；後來一到七八歲之後，那就大大的不同了，可見這是分別生起的煩惱，又名後天的。

二是這八十八品煩惱，在小乘一證到了須陀洹的初果，於一剎那中見了真諦的道理，即刻就把這八十八品煩惱頓斷，用不着先斷欲界煩惱，然後再

斷色界和無色界的煩惱，他是一斷一切斷，如一燈頓破萬年暗相似，這就是無漏見道的功用。現在要談思惑的品類了，三界一共有八十一品。

二，思惑，又名修道所斷的惑。先列表，次解釋。

三界

無色界

(四空天)

色界

(四禪天)

欲界

九品

上上品	上中品	上中品	中上品	中上品	中下品	下上品	下中品	下下品
-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----

貪癡慢

上上品	上中品	上中品	中上品	中上品	中下品	下上品	下中品	下下品
-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----

貪癡慢

上上品	上中品	上中品	中上品	中上品	中下品	下上品	下中品	下下品
-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----

貪瞋癡慢

九九八十一品

照上面這個表看起來，這是很簡單，就是三界共有九九八十一品的思惑，這算法你不要把色界有四禪，無色界有四空忘記了！四禪，四空成八，再加上欲界就成了九地，每一地有九品煩惱，就成了九九八十一品，不然的話，就會變成三九廿七，那你不要怪我的算學還沒有畢業：不過上二界也是要除了瞋，因為佛經說：「上界不行瞋」。由此我們連帶的就會發生一種感想：就是不但是成佛作祖，以及生西方極樂世界不能有瞋，就是要生色界和無色界天上去，也不可以有瞋心；成佛作祖，做菩薩，成羅漢，生西方，那更是不能有瞋心了！所謂：

「一念瞋心起，八萬障門開」。我們真要留心才對。這欲界九品煩惱的因，要招感欲界七生的果，能夠把這欲界九品的煩惱統統斷除了，才可以說：不到欲界來受生，這裏有很好的說明，所謂：

獨也二——上上品——二生

複也二——上中品——二生

上下品

獨也一——中上品——一生

複也一——中中品——一生

中下品

獨也半——下上品——半生

複也半——下中品——半生

下下品

怎樣叫做獨？獨是單數。怎樣叫做複？複是雙數。怎樣叫做二？二是二生。怎樣叫做一？一是一生。怎樣叫做半？半是半生。

所以天台家藏教判教說：如斷欲界六品的思惑，叫做二果斯陀含，譯為一來。就是還有下三品的煩惱沒有完全斷了，兩個半生，所以還要到欲界來受生一次。若是把欲界九品的思惑統統斷完了，那就叫做阿那含，譯為不來，又名無還，就是說：再不來欲界受生了，因為沒有欲界煩惱的因，怎可到

欲界來受果報呢？只好住在色界第四禪天上五不還天去用功，再進斷上二界八九七十二品思惑，統統斷完了，才叫做出三界，又叫做證了無學果。

如果具足三界的見思二惑，就叫做凡夫，若是斷了三界的見惑，就叫初果；並斷欲界五品思惑，叫做二果向，若斷六品，就叫二果；若斷欲界八品的思惑，叫三果向；若把欲界九品的思惑都斷了，才叫做三果。若把三界的思惑，斷到八十品，也不過叫做四果向，若是九九八十一品完全斷了，這樣才叫做四果阿羅漢。所謂：一，我生已盡。二，梵行已立。三，所作皆辦。四，不受後有。這是小乘

最高峯的極果。

然為甚麼要叫他是思惑呢？這有兩個原因：一是俱生煩惱，所謂：先天的。這煩惱是與身俱生，換一句話說：只要有這個身體，用不着別人教，他也就會生煩惱。試看：那初生的嬰孩，誰人教他？他為甚麼肚子餓了，就會哭起來！意思就是貪食。一枚針如果在他身上刺了一下，他又為甚麼會哭？意思就是發瞋！可見這種貪瞋，不是由別人教他才知道；只要他一有了這個身體，就自自然然會生起貪瞋來，這就叫做俱生煩惱。二是因為這種煩惱，不是一見了道，就可以斷得了，要經過許多修道的

工夫，才斷得了，所以又叫做修所斷惑。意思就是說：「修道所斷的惑」。上面這見思二惑，就是集諦裏面所含的義，至於塵沙惑和無明惑，那是大乘佛果所斷的，現在暫時不談。

怎樣叫做滅諦呢？滅是寂滅，也就是涅槃的異名，不過小乘說三種，而大乘說六種，現在連大乘六種都一齊說，也可以令我們知道大小乘的範圍，和深淺的比較。先列一表：一，虛空無為，二，擇滅無為，三，非擇滅無為，四，想受滅無為，五，不動無為，六，真如無為。

怎樣叫做無為呢？無為，就是無所作為，這是

簡別不是有為，因有為是有生滅變化的，無為就是不生不滅的，可見不生不滅，就是無為的真理，然而為甚麼又要叫他虛空無為呢？這有兩個意義：一是普遍的意義，一是無障礙的意義；試看：那一個地方沒有虛空？同時，那一件東西，能障礙虛空？無為的法性，也不會障礙一切法，這虛空無為，是形容無為法性的功用，你切切不可把它當做我們看得見的這個天上的虛空，因為天上的虛空，還是有為法，叫做空一顯色，是無記性，是有漏的，楞嚴經中說：「一人發真歸源，十方虛空悉皆銷殞」。可見虛空還是屬於無常變壞的東西，虛空無為就

不是這樣的，它是無為無相的，是善性，是無漏，虛空縱然有壞，這無為法性，是永遠不壞的。

怎樣叫做擇滅無為呢？擇是揀擇，滅是滅除，就是揀擇智慧之法，去滅除一切煩惱，而所證得的不生不滅涅槃的真理，在佛學上，所謂：多貪眾生不淨觀，多瞋眾生慈悲觀，多散眾生數息觀，多障眾生念佛觀，愚癡眾生因緣觀。這多貪，多瞋，多散，多障，愚癡，就是病；那不淨、慈悲、數息、念佛、因緣，就是法；這觀字那就屬於智慧了。因為有智慧，才會修觀法，觀法修成功，才能對治煩惱，煩惱滅除了，那無為的法性，就會顯現出來了。

，這就叫做擇滅無為。

怎樣叫做非擇滅無為呢？非字，就是不用的意思；這是對前面擇滅無為而說的。為甚麼不用擇法，也能夠滅除煩惱呢？這有兩個原因：一是心性本來清淨，本來就沒有煩惱，試問：拿甚麼東西去滅除呢？一是缺了生煩惱的助緣，因為凡是有為法，都是仗因托緣而生的，煩惱也是屬於有為法之一，當然也是仗因托緣而生，假使這一日缺了因緣，那這一日就不會生起煩惱；若一生乃至永遠缺了因緣，那末，煩惱就永遠不會生起；在俱舍頌上，有兩句話說得最好：「畢竟碍當生，別得非擇滅」。意

思就是說：畢竟，永遠障礙將來當生的煩惱，在擇滅無為之外，別得一種非擇滅無為啊！上面這三種無為是大小乘共有。

怎樣叫做想受滅無為呢？「想受」在五蘊中是受蘊和想蘊，在百法中，是徧行中受心所和想心所，要知道心王雖是主人，作用全在幹部，在一切幹部中，以受想二者為重要，因為煩惱雖多，愛見為首，愛見又以受想為領導，因為設若不受前境，怎樣會起貪愛呢？設若不去想前境，那裏會起邪見呢？所以貪愛和邪見，完全是以受想兩個心所來做引導，由此一切煩惱就統統生起來，如果把受想兩個

心所滅除了的話，雖然有心王，就好像君主，離開了文臣武將，他的號令就不能施行，心王離開了受想兩個心所，以下的思心所，和別境以及善惡的心所，就統統不行了，這道理是很顯然明白的，因為沒有了受想兩個心所，它的思心所，不能生造作的行為，那麼，一切善惡諸法，悉皆不行，有漏諸法，既不現行，那無漏無為，自然就會顯現了，這就叫做想受滅無為。

甚麼叫做不動無為呢？請你要特別注意一下！這裏說的不動，不是說的第八不動地菩薩。是指的色界第四禪，為甚麼第四禪要稱它是不動呢？因為

佛經上說，火燒初禪，水淹二禪，風掃三禪，不但這三禪裏面的眾生有動，就是器界也就變動了。唯有第四禪天上，器界和根身都不被三災所動了，所以一般修聖果的人，都在這五不還天，靜靜的修養，功圓果滿，而所證的無為也就叫做不動無為。甚麼叫做真如無為呢？真，就是不偽；如，就是不變；這才是真如法性之理體。要知道：無為法是絕對的，一旦不可說，何況可以說它有六呢？這就是佛說我們眾生循名著相，就是這個意思。其實真如才是無為的本體，其餘的虛空是約它普徧和圓融無礙的方面說；擇滅是約它功力方面說；非擇滅是約它

本性清淨和缺緣的方面說；想受滅是約它有漏的主使人沒有了；不動是約處所而言。所以在俱舍論裏面，有一段文把大小乘說的無為不同的地方，說得非常清楚。它說：「擇滅謂離繫，隨繫事各別」，意思就是說：無為的法性，本來沒有多少大小的分別。不過因為凡夫被煩惱所繫縛，如果到了聖人的地步，就看他破了多少煩惱？而定名位。金剛經上也是這樣說：「一切賢聖，皆以無為法，而有差別」。無為法那裏有甚麼差別呢？豈不是因為學佛的人，所證的無為法，而有深淺的不同。初果不知二果事，三果不知四果事；初地不知二地事，十地

不知等覺事，也就是這個道理。至於真如的法性，那是一樣平等，無有高下啊！這是我們先要弄個清楚！後三種是不共小乘，是大乘獨創的啊！上面滅諦的內容，總算分析了一下，現在再來談談道諦。

在道諦下，先分七科，名為七科道品：一，四念處。二，四正勤。三，四如意足。四，五根。五，五力。六，七覺支。七，八聖道。一共有三十七種，所以叫做三十七助道法。現在一樣一樣把它講在下面：

四念處：一觀身不淨。二，觀受是苦。三，觀心無常。四，觀法無我。

怎樣叫做觀身不淨呢？略說有五種：一，種子不淨。世人既以父精母血所成，由淫慾生，故名種子不淨。二，生處不淨，在母親生臟之下，熟臟之上，臭穢不淨，不從蓮華生，不從瞻蔔生，又不從寶山生，從母親產門生，膿血雜亂，故名生處不淨。三，自性不淨。此身既以地水火風四大所成，所以內外不淨，縱令用四大海水，亦不能使其清潔。四，自相不淨。屎尿精血，充滿身內，常流於外，如漏囊盛穢，臭氣外流。五，究竟不淨。諦觀此身，從生至死，從頭至足，從內向外，無一是淨。所以佛陀叫人修九種觀法：一，死觀。二，青瘀觀。

三，胖脹觀。四，膿爛觀。五，血塗觀。六，蟲噉觀。七，燒觀。八，骨觀。九，灰觀。這是第一種觀身不淨。

怎樣叫做觀受是苦呢？五根名外受，意根名內受，順境名樂受、喜受；逆境名苦受、憂受；不順不逆名中容的捨受。苦是苦受，樂是壞受，不苦不樂是行受；所以三界無非是苦！這在苦諦下，已經說得很清楚。

怎樣叫做觀心無常呢？一彈指有九十剎那，一剎那有九百生滅，古人有以利刃切九百張紙，示其速耳。心王無主，念念生滅，所謂：一日一夜，萬

死萬生，誠非虛語。

怎樣叫做觀法無我呢？一切法都是假名無實，外色有四大，內身有五陰，不過假和合而已，何有實我實法之可言。一切有為之法，不出空間之和合假，和時間的相續假，除此之外，毫無實法可得。所謂：凡有言說，都無實義。金剛經云：法尚應捨，何況非法。

上來是別相念，是各別觀察。若總相念，觀身不淨，受心法皆不淨；觀受是苦，身心法皆是苦；觀心無常，身受法皆無常；觀法無我，身受心皆無我。上釋四念處竟。

四正勤：一，已生惡令斷，如除毒蛇。二，未生惡令不生，如預防流水。三，已生善令增長，如灌甘菓。四，未生善令生，如種嘉苗。

四如意足：一，欲如意足。二，精進如意足。三，念如意足。四，思惟如意足。欲是希望斷惑證真；精進是努力不懈斷惡修善；念是正念現前，思惟是修習止觀。四皆如意，定力方成。四念處是屬智慧，四正勤是屬精進，四如意足是屬禪定，定力既深，方能現通說法，及斷煩惱，故云滿足。

五根、五力：一，信根、信力。二。精進根、精進力。三，念根、念力。四，定根、定力。五，

慧根、慧力。有信而不疑，有精進而不懈怠，有念而不忘失，有定而不散亂，有慧而不愚癡，則學道如樹之有根，久之而發生不可搖動之力，是為進道之基本也。

七覺支——七菩提分：一，擇法覺支；二，精進覺支；三，喜覺支；四，除覺支；五，捨覺支；六，定覺支；七，念覺支。菩提譯為覺，分就是支；七分就是七支；擇法是總，餘六是別；懈怠起時，擇精進法而覺之，瞋恚起時，擇慈悲法而覺之；疑惑起時，擇信法而除之；執著生時，擇捨法而覺之；散亂心生，用禪定而治之；心若失念，用念法而憶

之；又心若沉沒，用前三法而起之；心若掉舉，用後三法而伏之；昏沉、掉舉，二病若無，得中庸之道，修行方可無障。

八聖道——八正道。聖者，正也。聖人之道，正己正人。一，正見。二，正思惟。三，正精進。四，正念。五，正語。六，正業。七，正命。八，正定。見解既正，邪見不入；思惟既正，邪思不生；勤而且正，不至勞而無功；心念既正，邪念不生；語言既正，斷四惡語；行業既正，不作邪業；正命，簡別五種邪命：一，詐現奇特。二，自說功德。三，占相吉凶。四，高聲現威。五，稱說所得供養

。為利養故，行此五事，故名邪命。又有：一、下口食：合藥，種穀，植樹等。二，仰口食：觀視星宿，日月，風雨等。三，方口食：曲媚豪勢，通使四方等。四，維口食：學種種咒術，卜算吉凶等。以上四種，以邪法活命，故名邪命。出家人法，清淨托鉢乞食，故名正命。不修一切外道邪定，故名正定。以上三十七種，辨道所須，故名助道。

附二十五方便，與十乘觀法：一，具五緣；二，訶五欲；三，棄五蓋；四，調五事；五，行五法。

具五緣：一持戒清淨；二，衣食具足；三閒居靜處；四，息諸緣務；五，近善知識。

訶五欲：一，訶色；二，訶聲；三，訶香；四，訶味；五，訶觸。色如熱鐵丸，聲如塗毒鼓，香如弊龍氣，味如刀口蜜，觸如臥獅子。

棄五蓋：一，貪欲蓋；二，瞋恚蓋；三，睡眠蓋；四，掉悔蓋；五，疑蓋。有此五蓋，蓋覆本心。

調五事：一，調心不沉不浮；二，調息不緩不急；三，調身不澀不滑；四，調睡不節不縱；五，調食不飢不飽。

行五法：一，欲；二，精進；三，念；四，巧慧；五，一心。欲是希聖希賢；精進是努力斷惡修善；念是正念不忘；巧慧是籌量得失輕重；一心是

深入禪定。

十乘觀法，一，觀不思議境，二，真正發菩提心，三，善巧安心止觀，四，破法遍，五，識通塞，六，道品調適，七，對治助開，八，知位次，九，能安忍，十，無法愛。

怎樣叫做觀不思議境呢？境，云不思議者，謂凡夫雖具此三諦一心之妙境，然非凡夫之心量能知能說，故云不可思議。

怎樣叫做真正發菩提心呢？非求名利，不為恭敬，唯以上求佛道，下化眾生為職志。

怎樣叫做善巧安心呢？言如不能真證此不思議

境時，須用善巧方法，來安住止觀。

怎樣叫做破法遍呢？法是法執，徧破一切法執，三惑俱盡——見思惑，塵沙惑，無明惑，故名破法遍。

怎樣叫做識通塞呢？通謂通達法性，塞是閉塞，識是了知，能了知何法可通達法性，不被閉塞。

怎樣叫做道品調適呢？如未得通達法性者，必以三十七品助道法而調適之。

怎樣叫做對治助開呢？如多貪眾生修不淨觀而對治……布施度慳貪之類，助開正道之理觀是也。

怎樣叫做知位次呢？能知道自己修行至何位次，

方免躡等之過，亦無增上慢之愆。

怎樣叫做能安忍呢？修行時，如遇種種障礙，能安心忍耐是也。

怎樣叫做無法愛呢？已得之法，不生耽著，而進入於法性空寂是也。上面略把聲聞的四諦法說過了，現在來說辟支的十二因緣法。

八、十二因緣

一，無明。二，行。三，識。四，名色。五，六入。六，觸。七，受。八，愛。九，取。十，有。十一，生。十二，老死憂悲苦惱。

現在要使人們容易明了起見，先從下至上，令它得一個往還式的認識。

怎樣叫做惱呢？惱是煩惱。為甚麼會生煩惱呢？因為有苦。

甚麼叫做苦呢？苦是有逼迫的意義；一個人如果身心受了逼迫，他自然會痛苦起來！這痛苦是從

何而來的呢？是從悲哀而來。

然而問題又來了：為甚麼又會悲哀呢？這是因為心中有一種不可解的憂愁！這憂愁最大的就是怕死！試問：那一個人不怕死？

我真不明白！為甚麼好好的一個人又會死呢？那就是因為有老的緣故。那麼，不要老豈不是很好嗎？誰叫你去投生，不要來投生可以嗎？可以雖可以，不過請你不要去做「有」投生的原因，那當然不會「有」投生的結果。啊！我明白了呀！生是從有來，那末請問：有又從何而來呢？我告訴你吧！有是從取而來。

甚麼叫做取呢？取是取著，也就是執取；因為有了執取，才會去造有的業。那末一定會去受生的報，這些原因先要弄個清楚！

然為甚麼又要去取呢？那是看你愛不愛？如果你不愛的話，當然是不會取，又要去愛，豈有不取的道理。不愛，豈不是很好嗎？那又要看你受不受？如果領受了之後，恐怕由不得你不愛；這樣說來，那我就不受吧！這又要看你觸不觸？觸是接觸，你如果不去接觸，當然不會受，不觸可以嗎？那是因為有了六根，不得和境界接觸；根就叫做根，為甚麼又要叫它做入呢？這是因為根是生長義，能

夠生長識，所以叫做根。入是吸取義：眼能吸取色，耳能吸取聲，鼻能吸取香，舌能吸取味，身能吸取觸，意能吸取法，因為六根發生六識，能夠吸取六塵境界，所以叫做六入。

六入又從甚麼地方來？那是因為有名色。名是心，色是物，心物和合而成胎，胎相初成叫做名色，胎相具足叫做六入，色是父精母血而成的色質，這我們是知道的。但是心就叫做心，為甚麼又要叫做名呢？這是因為最初入胎的時候，心識的功用，還沒有名利，但有心的名，沒有心的用；所以不稱它是心，只好叫它是名罷了。

這名色又從何來呢？這是因為有了阿賴耶識去投胎，所謂：父精，母血，連自己的心識，三法和合而成胎。這阿賴耶識，又從甚麼地方而來的呢？這就不能不說到各人的行為；行為就是所造的業，你如果是造的善業，那就生到人間和天上，如果造的是惡業，那就要墮落到三途裏面去了！這阿賴耶識就是受報的主人翁，所謂：識被業牽，八識規矩頌云：「去後來先作主翁」。在唯識家說：叫做總報主，又叫做真異熟。

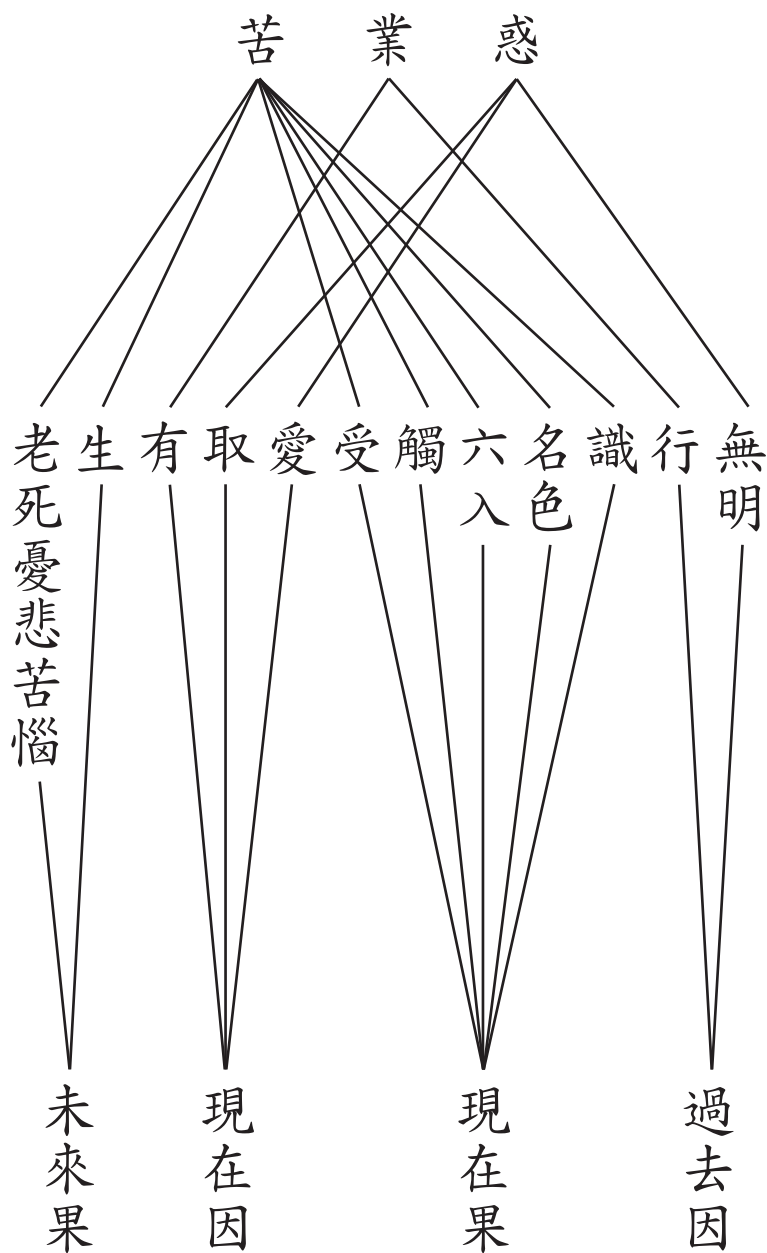
現在就要談到無明了。無明。就是無所明了，也就是不覺的異名。換句話說：就是愚癡。因為我

們凡夫，對於一切事理，都不明白，這話是怎樣講呢？例如：一切有為的事相，本屬因緣和合的假相，毫無真實的，但是我們凡夫，戴了無明的眼鏡，看起了事事都是真實，內執根身為我，外執器界為法，所以人我是非，堅執難破，起惑造業受報，這就是佛經上所說的：「惑、業、苦」三障了。上面總算把十二因緣的名義，大略解釋了一下。

現在要說到流轉門和還滅門了。在凡夫的流轉門中，所謂：無明緣行，行緣識，識緣名色，名色緣六入，六入緣觸，觸緣受，受緣愛，愛緣取，取緣有，有緣生，生緣老死憂悲苦惱。若是在聖人的

還滅門，所謂：無明滅則行滅，行滅則識滅，識滅則名色滅，名色滅則六入滅，六入滅則觸滅，觸滅則受滅，受滅則愛滅，愛滅則取滅，取滅則有滅，有滅則生滅，生滅則老死憂悲苦惱滅。

附列一表：



頌曰：無明、愛、取，三煩惱；行、有二支屬業道；從識至受並生死，七事同名一苦道。

又頌曰：過去二支因，現在五支果，現在三支因，未來二支果。

無明和愛取，這三支是惑，屬於煩惱障。行和有，這二支是屬於業障。識、名色、六入、觸、受、生、老死等是苦，那是屬於報障，不過無名和行是屬於過去的因，識、名色、六入、觸、受、這五支屬於現在的果。愛、取、有，這三支又是現在種的因。生、老死等那又是未來的果。不過無明是過去的惑，叫做發業無明，如種生芽；愛是現在的惑

，叫做潤生無明，如水潤田。行是過去造的業，有是現在造的業。識是現在的總報，生和老死等又是未來的別報。名色是初受胎，六入是住胎，觸是已經出胎了，受是五六歲，愛是十六七歲，取就是壯年，這些我們都要分個清楚。平常說：小乘是四諦，中乘是十二因緣，大乘是六波羅蜜，其實三乘的教法，都不能離開十二因緣。因緣生法，是佛學上一大綱宗，學佛的人們，先要認識。

九、十勝行

- | | | | |
|-----|----|-----|-----|
| (一) | 布施 | (二) | 持戒 |
| (三) | 忍辱 | (四) | 精進 |
| (五) | 靜慮 | (六) | 根本慧 |
| (七) | 方便 | (八) | 願 |
| (九) | 力 | (十) | 後得智 |

平常所說的六波羅蜜，現在所說的是十波羅蜜，這有兩個意思：一是對十地菩薩說的，在六度之外，還要再加上四度才夠，滿其十數。二是行菩薩道，要加後四，度生方能勝任。現在把每一度的名

義，一樣一樣的來解釋：

布施有三種：一法施，二財施，三無畏施。怎樣叫做法施呢？以佛法開示眾生，令人離苦得樂，用世間法教授於人，令得知識和生活上的技能，這叫做法施。

怎樣叫做財施呢？財有外財和內財，外財是金銀財寶，衣服飲食，臥具湯藥等，以及國城妻子，象馬七珍等。內財是頭目腦髓，肢節手足等，故名財施。

怎樣叫做無畏施呢？無畏施，就是驅逐虎狼毒蛇，制伏強盜暴敵，現在所謂打倒貪官污吏，剷除

土豪劣紳，凡屬濟弱扶傾，都叫做無畏施。

持戒有三種：一轉捨不善戒，二轉生善戒，三轉生饒益有情戒。轉捨不善戒，就是攝律儀戒，也就是諸惡莫作。轉生善戒，就是攝善法戒，也就是眾善奉行。轉生饒益有情戒，就是大乘行人專為利益眾生的戒。

忍辱有三種：一耐怨害忍，二安受苦忍，三諦察法忍。耐怨害，就是生忍，能忍耐一切眾生毀罵殺害等。安受苦，就是法忍，對於飢渴冷熱，風霜雨雪的逼迫，能夠忍耐。諦察法，就是能觀察一切法是苦、是空、是無常、是無我，涅槃是寂靜，這

叫做諦察法忍。

精進有三種：一被甲精進，二攝善精進，三利樂精進。被甲精進，是破一切惡；攝善精進，是修一切善；利樂精進，是利樂一切眾生。

靜慮有三種：一安住靜慮，二引發靜慮，三辦事靜慮。安住靜慮，是安住一切善法；引發靜慮，是引發一切神通；辦事靜慮，是成辦一切佛事。

慧有三種：一生空無分別慧，二法空無分別慧，三俱空無分別慧。生空破我執，法空破法執，俱空破空執。

方便有二：一迴向方便，二拔濟方便。所作一

切善事，迴向三處：一迴自向他，二迴因向果，三迴事向理。以此功德，拔濟一切眾生。

願有二種：一求菩提願，二利樂他願。即上求佛道，下化眾生。

力有二種：一思擇力，二修習力。思惟揀擇一切善法，去勤修學習加功用行。

智有二種：一受用法樂智，二成熟有情智。有智能受用佛法，有智能利益眾生。

此十度相，要以七最勝法之所攝受，方能建立波羅蜜多。七相云何？一、安住最勝：謂要安住菩薩種性。二、依止最勝：謂要依止大菩提心。三、

意樂最勝：謂要悲愍一切有情。四、事業最勝：謂要具行一切勝事。五、巧便最勝：謂要無相智慧所攝。六、迴向最勝：謂要迴向無上菩提。七、清淨最勝：謂要不為二障間雜。如布施波羅蜜，有四料簡：

- 一、施非波羅蜜——不與七最勝相應故
 - 二、波羅蜜非施——隨喜他施具七勝故
 - 三、亦施亦波羅蜜——自行施時與七勝相應故
 - 四、非施非波羅蜜——隨喜他施不與七勝相應故
- 布施如此，其餘諸度亦然，十波羅蜜與十地菩薩配修。

- 一、歡喜地菩薩——專修施波羅蜜
- 二、離垢地菩薩——專修戒波羅蜜
- 三、發光地菩薩——專修忍波羅蜜
- 四、燄慧地菩薩——專修進波羅蜜
- 五、難勝地菩薩——專修禪波羅蜜
- 六、現前地菩薩——專修慧波羅蜜
- 七、遠行地菩薩——專修方便波羅蜜
- 八、不動地菩薩——專修願波羅蜜
- 九、善慧地菩薩——專修力波羅蜜
- 十、法雲地菩薩——專修智波羅蜜

四攝法

菩薩之道，雖有無量，約而言之：不出六度四攝。上來十種勝行已說竟，今當次說四攝法：四攝者何？一布施、二愛語、三利行、四同事。

「先以欲鈎牽，後令入佛智」，能以恩惠與人，眾生無不隨之，所以攝化眾生之法，布施最為第一。

無論何人，見人讚歎，無不歡喜！見人誹罵，無不惱恨！所以如欲眾生歡喜隨順受化，惠施繼之以愛語。

利人者，己亦有利；害人者，己亦有害！所以菩薩之道，完全以利他為行。此大乘所以異於小乘者也。

眾生無量，眾生之習性亦有無量，乃至眾生之希望亦無量。觀音菩薩三十二應，應以何身得度者，即現何身而為說法。維摩經云：若在長者，長者中尊；若在居士，居士中尊。欲度國王，現國王身；欲度宰官，現宰官身；即此意也。所以同事為攝化眾生之一法。吾人不欲學佛則已，如欲學古佛之行門，當從六度四攝為始。

一〇、佛果功德

佛果功德，雖有無量，略而言之，不出三十三相：

- 一：勸助不退故，得足下平滿相。
- 二：修施業故，得千幅輪相。
- 三：說法護生故，得指纖長相。
- 四：不壞他眾故，得網縵相。
- 五：妙服奉施故，得手足軟相。
- 六：淨飲食施故，得七處滿相。
- 七：承受經典故，得鹿王踰相。

- 八：遠離色欲故，得陰馬藏相。
- 九：廣修淨行故，得師子頰車相。
- 十：蠲除惡行故，得胸前卍字相。
- 十一：救護怖畏故，得支體具足相。
- 十二：見事樂助故，得手摩膝相。
- 十三：常修十善故，得清淨相。
- 十四：常施病藥故，得腦戶充滿相。
- 十五：植眾德本故，得師子步相。
- 十六：志性等仁故，得四十齒白相。
- 十七：和合諍訟故，得齒齊密相。
- 十八：施可意物故，得頷牙相。

- 十九：善護三業故，得美好髮眉相。
- 二十：所言至誠故，得廣長舌相。
- 二一：覆眾生願故，得豐豐大人相。
- 二二：常軟語故，得梵音相。
- 二三：慈眼視生故，得紺色目相。
- 二四：心性和順故，得眼如初月相。
- 二五：讚他功德故，得眉間白毫相。
- 二六：敬禮聖賢故，得頂肉髻相。
- 二七：合集法藏故，得週身柔軟相。
- 二八：施衣臥具故，得紫磨金色相。
- 二九：離集會鬧故，得孔毛不亂相。

三十：受師友教故，得毛上右旋相。

三一：不害眾生故，得髮紺青色相。

三二：安住禪定故，得平正方圓相。

三三：成造佛像故，得脊如鈎鎖相。

要之佛果功德，所謂：破二執，斷二障，證二空，悟二諦，得二轉依，無上菩提，無住涅槃妙果。凡吾佛子者，應以三十三相條文，時時記熟為要。

一一、五種緣起

- 一。業感緣起
- 二。賴耶緣起
- 三。真如緣起
- 四。法界緣起
- 五。六大緣起

(一) 業感緣起

在佛學上，對於宇宙萬有，根身器界之生起，是有它的一種原因生起，決非無因，亦非邪因，在這緣起之中，也有種種說法之不同，亦即從各方面所研究之結論者也。

茲先說業感緣起：業是因，感是果，就是說：眾生所受的一切苦樂等報，既不是天賜，亦不是人與，也不是無因，完全是我們自己，造的甚麼業因？才感的甚麼果報？造佛因，得佛果；造菩薩因，得菩薩果；造辟支因，得辟支果；造聲聞因，得聲聞果；造天堂因，得天堂果；造人間因，得人間果；造修羅因，得修羅果；造畜生因，得畜生果；造餓鬼因，得餓鬼果；造地獄因，得地獄果。所謂：種瓜得瓜，種豆得豆；善有善報，惡有惡報。換句話說：你想得的甚麼果？就看你種的甚麼因？然世出世間，一切因果，不出十種法界：從佛果，到地

獄，這十面鏡子，給各人去照照面孔：大約造上品十惡得地獄果；造中品十惡得餓鬼果；造下品十惡得畜生果；修下品十善得修羅果；修中品十善得人間果；修上品十善得天堂果；修四諦法得聲聞果；修十二因緣法得辟支果；修六度四攝法得菩薩果；修阿耨多羅三藐三菩提法得無上正等正覺之佛果。這就是佛學上所說的「業感緣起」。

（二）賴耶緣起

上面業感緣起因果之說，是大小乘一切佛法共通的教理。至於賴耶緣起，則為大乘佛法所獨創，

亦即小乘佛法之進化。它的最緊要之說法，就是前面業感緣起所作之因，究竟藏於何處？小乘雖建立無表色之說，然空泛無據，故大乘更進一步建立阿賴耶識，為一切因法之含藏處，無論有漏法，無漏法，善法，惡法，心法，心所有法，色法，本有法，新熏法，只要它是能夠現起果法的東西，它的因法——種子，都是藏在這阿賴耶識裏面，阿賴耶識，好像一個大寶藏一樣，無所不包，所以阿賴耶識是一切法的種子積藏處，然這種子又分兩類：一是本有種，二是新熏種，在這本有新熏種子之中，又分兩類：一是有漏種，二是無漏種，在凡夫的時候

，有漏種起現行，由此現行熏種子，而種子又起現行；因此，無漏種就不得生起現行，是名凡夫。若修聖道，先以有漏善為增上緣，而擊發無漏種，無漏種若起現行的時候，而現行又熏成種子，這樣，種子生現行，現行熏種子，因此，使有漏種漸伏，乃至永滅，如暗遇明，勢不兩立，而使有漏的阿賴耶識，一變為無漏的菴摩羅識，所謂轉識成智，亦即轉染成淨，轉凡成聖，即名為佛。

此中最要者：即前七識為能熏，阿賴耶識為被熏；阿賴耶識為能藏，而一切法的種子又為被藏，而第七識又於其中執阿賴耶識的見分為一，為徧，

為常，為主宰，故名我愛執藏，因此眾生長流生死。若能破執，則生死空，亦不復名為阿賴耶識，此建立阿賴耶識之要義，亦即建立種子因果不失，此賴耶緣起，為一切現行果法之起源，實為種子故也。

(三) 真如緣起

上來賴耶緣起，其要點重在種子功用，而能成為凡聖二途。真如緣起，其要點重在真如本體，使人人悟此真如法性，平等如如，在聖不增，在凡不減，所謂：眾生與諸佛一體，只因迷悟差殊。其理體是一，而有迷悟兩面觀；其次第如下：一，本覺

。即生佛一體，平等一如之覺性是也。二，不覺。即眾生迷此覺體，而起惑、造業、受報之總樞，亦即無明是也。三，始覺。即聞聖教所說，悟此人人本具，個個不無之理性，從是覺悟，位當大乘十信。四，觀行覺。由信此人人本具之理體，而起觀行，位在三資糧——即十住、十行、十回向。四加行——煖、頂、忍、世第一位。五，方便覺。此係小乘聲聞，或中乘辟支，彼等但斷見思惑、未斷塵沙、無明惑；但破人我執，未破法我執；但證我空真如，未證法空真如；但破煩惱障，未破所知障；但出界內分段生死，未出界外變易生死；覺非真實，

故名方便。六，分證覺，破一分無明，顯一分法身，證一分三德——法身德，般若德，解脫德。無明分分破，法身分分證，位當初地至等覺菩薩。七究竟覺。是五住究竟，二死永亡，真窮惑盡，圓滿菩提，福慧兩足，即名為佛。

真如緣起，是約一切法平等的體性而言，如果約它的功用來講：就有覺和不覺的分別：在覺的方面說，就有上面各種分別的淺深。在不覺的方面說，所謂：「無明不覺生三細，境界為緣長六粗」。一，不覺。二，無明業相。三，能見相。四，境界相。五，智相。六，相續相。七，執取相。八，計

名字相。九，起業相。十，業繫苦相。

一切眾生，雖有本覺，因迷故不覺，由不覺故心動，成為業識。由業相故有能見，由妄見而妄現境界，由境界而妄生分別、由分別而念念相續，由相續而執取，由執取而計名字。由起惑而造業，由造業而受報。故十惑為三道——惑、業、苦，生死流轉。若能依教修行，破無明，顯法性，則三細六粗，冰消瓦解，既不起惑、即不造業，何當受報？復本心源，此名真如緣起之說是也。

(四) 法界緣起

法界者，即宇宙萬有，事事物物，世出世間一切法是也。言緣起者，說一切法，不離一心，而一心散為萬事萬物。一心散為萬事，如水起波；萬事攝歸一心，即波是水；水外無波，波外無水，心外無法，法外無心；；即法即心，即心即法；則事法界，理法界，理事無礙法界，事事無礙法界，隨拈一法，不出一真法界，又隨拈一法，莫不與一切法互相關聯，故名法界緣起。

(五) 六大緣起

六大者；即地大，水大，火大，風大，空大，

識大也。此緣起說：十法界身，皆不出六大，試觀佛身固有六大，而眾生身亦不離六大；若有漏，若無漏，若善法，若惡法，所謂毘盧遮那之身，即眾生身；而眾生身，亦即毘盧遮那之身，名雖不同，而六大緣起，實無二無別也，故名六大緣起。

一二一、八宗略說

佛教由印度流傳於中國，古有十三宗之說：一慈恩宗，二嘉祥宗，三天台宗，四清涼宗，五開元宗，六少室宗，七廬山宗，八南山宗，九涅槃宗，十攝論宗，十一地論宗，十二俱舍宗，十三成實宗。今如次第說明：

(一) 慈恩宗

即唐高宗為母所建之寺，為報慈母之恩，故名慈恩寺，請玄奘法師居住，後窺基大師為該寺寺主

，故稱慈恩大師，以寺立名，尊祖庭故，故稱為慈恩宗。其異名又稱瑜伽宗，唯識宗，法相宗，相宗，有宗，其實皆異名也。

六經者：其所依據之經典，即六經十一論是也。一解深密經，二華嚴經，三楞伽經，四密嚴經，這四部經，中國已有譯本。五阿毘達磨經，六如來出現功德莊嚴經，這兩部經，中國還沒有譯出。至於十一部論，那就是：一瑜伽師地論，這叫做根本論，以下的十種論，叫做支論，就是：二，百法明門論，三，大乘五蘊論，四，顯揚聖教論，五，攝大乘論，六，雜集論，七，辨中邊論，八，二十唯

識論，九，三十唯識論，十，大乘莊嚴論，這十種論，中國都有譯本。十一，分別瑜伽論，這部論，中國還沒有譯出。以上這六經十一論，就是慈恩宗所依據的聖典。至於其餘的經論及註疏，那還多得很。最好是先把一部成唯識論研究得好好，也就能夠得知此宗的綱宗，其參攷書，請一部成唯識論述記鈔秘蘊，那就夠用了。

慈恩宗的傳承，當然以釋迦牟尼佛為鼻祖，後來彌勒菩薩，無著菩薩，世親菩薩，護法菩薩，戒賢論師 以上是印度傳承的諸師，至我國玄奘法師，留學印度，親近戒賢論師，回國後譯出唯識的經

論多種，將巨細要義傳與窺基大師，而惠沼大師，智周大師，如理大師、道邑大師，直至於今太虛大師，都是弘揚此宗的功臣，至於其餘的大德，那更是舉不勝舉，現在只可大約的舉出數人，以代表此宗傳承者。

說到此宗的要義，那是以阿賴耶識之種子為扼要，所謂：「賴耶緣起」。請參看拙著之「相宗十講」可作研究唯識初入之門徑。

（二）嘉祥宗

嘉祥宗：蓋因吉藏大師住嘉祥寺，大弘此宗教

義，亦以寺立名。其餘之般若宗，三論宗，四論宗，空宗，破相宗，皆屬此宗之異名。

至於此宗依據之教典，則有八經四論是也。一，小品般若。二，小品般若。三，放光般若。四，光讚般若。五，道行般若。六，勝天王問般若。七，護國仁王般若。八，金剛般若。其實還有金光明般若，文殊問般若，實相般若等；其餘關於般若同類的經論更多，尤以玄奘法師所譯的六百卷大般若經涵蓋一切，其中分為八十一科，融歸真空妙性。後來龍樹菩薩依據般若勝義，造中論及十二門論，為宗經論。復解釋摩訶般若波羅密多經，即大智度

論，名為釋經論。厥後他的弟子，提婆菩薩造百論，合之稱為四論，又清辯論師造掌珍論，皆與此宗有關。後吉藏大師，製三論疏，大弘此宗，即為此宗經論註疏之依據。

此宗傳承，始自釋迦。龍樹，提婆，清辯，智光，羅什，羅什門下之弟子，盛傳此學，至吉藏大師出，以抵大成。

此宗之教義，則秉般若真空不空之中道要義，破相顯性，即金剛般若經云：「凡所有相，皆是虛妄，若見諸相非相，即見如來」，為此宗最高之境地。

(三) 天台宗

天台宗：它是以山為名，因智者大師住天台山，故稱天台大師，又因此宗所依是法華經，故又名法華宗。在日本又有日蓮宗之稱。

此宗所依之經，即法華經，然中國之法華，有三種譯本：一妙法蓮華，二正法華，三添品法華。然以羅什法師所譯之妙法蓮華為普及本。後智者大師復講：法華玄義，法華文句，摩訶止觀。由弟子章安尊者筆錄成書，世稱為天台三大部，復有五小部之作，遂大成於此宗。

此宗傳承，以釋迦為本師。繼之者有龍樹，慧文，慧思，智顛（即智者大師）章安，玄朗，湛然大師等：明有智旭，清有諦閑，皆此宗碩德，而諦師門下，現弘此宗者，江浙尤多。

此宗教義，以一心三觀為主要，所謂三觀；空觀，假觀，中觀。三諦：真諦，俗諦，中諦。所謂：三諦一心中得。十界：佛界，菩薩界，緣覺界，聲聞界，天界，人界，修羅界，畜生界，餓鬼界，地獄界。十如：如是性，如是相，如是體，如是力，如是作，如是因，如是緣，如是果，如是報，如是本末究竟等。每界各具其餘九界，則成百界；百

界各有十如是，則有千如是。又說：三種世間：眾生世間，國土世間，五陰世間；這樣每一種世間各有一千如是，那末，三種世間，則有三千如是。故云：「三千性相，百界千如，理具事造，兩重三千」。只在一心，這是此宗的要義。

(四) 清涼宗

清涼宗：以山為名，即五台山，蓋澄觀大師，又稱清涼國師，如智顛大師，又稱天台大師同。此宗又稱華嚴宗，賢首宗，其實皆異名也。

此宗之經依，即華嚴經是也。在中國華嚴經有

三種譯本：所謂八十卷華嚴，六十卷華嚴，四十卷華嚴，而賢首國師，有六十華嚴疏，清涼國師有八十華嚴疏鈔，即此宗所依之經疏，關於華嚴同類之經論，請看大藏中華嚴部便知。

此宗之傳承，固為釋迦本師。其後有馬鳴，龍樹，杜順，智儼；賢首，澄觀（即清涼國師）宗密禪師。近世如月霞，應慈法師等，皆弘此宗。

此宗之教義，以十玄，六相，四種法界，而歸一真法界，為此宗之主要，其名相可參考五教儀諸書。

(五) 開元宗

開元，本為唐朝開元年間，係朝代之年號，後有開元寺，或亦不定。蓋當開元時，有三大高僧由印度來，故以為名。又稱真言宗，亦名密宗。

此宗之依據：有大日經七卷，金剛頂經三卷，蘇悉帝經三卷。並有菩提心論一卷，釋摩訶衍論十卷，後一行阿闍黎作大日經疏二十卷，為此宗之要典。

此宗之傳承，謂係釋迦之法身佛，摩訶毘盧遮那如來，其後有金剛薩埵，龍猛菩薩，龍智菩薩，

善無畏，金剛智，不空，一行，惠朗，惠果，空海
(即日本人之習密者)。

此宗之教義，實為六大緣起，三密四曼，又以阿字諸字種為主要，而手結印，口誦咒，意作觀，三業相應，尤為至要。

(六) 少室宗

少室宗，即少林宗是也。即以寺為名，又名禪宗。

禪宗雖無經論依據，向所謂：不立文字，教外別傳，然達摩云：楞伽四卷，可以印心，至五祖勸

人持金剛經。至於六祖法寶壇經。楞嚴經，圓覺經，維摩經，起信論等：皆與此宗有關聯，即各祖師留下之語錄，亦無非文字之痕跡耳。

此宗之傳承，至為繁衍，自釋迦傳至達摩，所謂西天四七，自達摩到了東土而來，有所謂東土二三，其實何止二三，若是一一寫下來，恐怕會變成名單經，只好請你們去查一查傳燈錄吧！五宗七派：臨濟，曹洞，為仰，雲門，法眼，黃龍，楊歧。好吧！介紹你去揚州高旻寺禪堂裏面去參觀，這就是禪宗的碩果。

此宗是不談教義的，一問一答，言下大悟，就

稱你是祖師，不知後來弄出一個看話頭的方法，這倒是別開生面。禪宗的教義，大約一超直入如來地，是此宗的究竟。

(七) 廬山宗

廬山宗，是以山為名。因為慧遠大師，住在江西九江的廬山東林蓮社，尊祖庭故，以此為名。亦名淨土宗，或稱蓮宗。

此宗的依據：所謂淨土三經一論，彌陀經，無量壽經，十六觀經，天親菩薩往生論，後人又加普賢行願品一卷，其註疏有彌陀疏鈔，彌陀圓中鈔，

彌陀要解，觀經疏，淨土十要等書，淨土著述甚繁，未能一一詳記。

此宗的傳承，雖無正統，而以歷代弘傳淨土者為指歸：自釋迦、慧遠、善導，承遠，法照，少康，延壽，省常，株宏，藕益，以至近代印光大師等，皆弘揚此宗最有力者，至於散之四方，不知其名者，更難以數計。

此宗之教義，以求生極樂淨土為歸宿。果能花開見佛聞法，即得道果，名為一生補處菩薩。

(八) 南山宗

南山，即陝西終南山是也。蓋此宗道宣律師，常住終南，故以為名，亦名律宗。

此宗的教義依據，係屬律部；然律有大小乘之別，如梵網經，瑜伽菩薩戒等，則屬大乘律。然中國律部，有所謂：四分律，五分律，十誦律，僧祇律，均屬小乘；自道宣律師，以唯識為戒體，則一變四分律通於大乘故也。

此宗之傳承：自釋迦文佛，優波離，道宣，允堪，元照，另有法礪，懷素諸師，均為弘律之人，尤以南京古林，寶華兩處道場諸祖特出，近如弘一律師等，皆弘戒律之人也。

至於此宗之教義，則以嚴持戒律，身口意三業果能清淨，則學佛之道能事畢矣。

以上八宗，為中國近來佛教徒之所公認者。至於涅槃攝歸天台，攝論又屬唯識，地論並歸華嚴，俱舍為唯識家所研究，成實為三論宗所弘揚，故今所述八宗梗概，以見一斑，有志深造研究者，今介紹各書如下，以便參考：

入佛指南——高觀盧著，佛學書局出版
佛教概論——蔣維喬著，中華書局出版
佛學大綱——謝无量著，商務書館出版

佛教聖經 功德主名錄

委印文號：107029

一五、〇〇〇元：遍虛空法界一切眾生。

以上共計新台幣：一五、〇〇〇元，恭印一、〇〇〇本。

回向：天下和順，日月清明，風雨以時，災厲不起，國豐民安，兵戈無用，

崇德興仁，務修禮讓，國無盜賊，無有怨枉，強不凌弱，各得其所。

祝願法界一切有情，所有六道四生，宿世冤親，現世業債，咸憑法力，悉得解脫。

祝願現生者增福延壽，發菩提心，常隨佛學，勤修精進，利濟群生。

祝願已故者往生淨土，同出苦輪，共登覺岸。

附記：本會接受善信委託，代印經書、佛像，其必要之費用，均經本會審慎評估；若有結餘，均續作本會之印（購）經書及運費，為施主廣積陰德，歡迎十方大德善加利用。

普為出資及讀誦受持
輾轉流通者回向偈曰

願以此功德
消除宿現業
增長諸福慧
圓成勝善根
所有刀兵劫
及與饑饉等
悉皆盡滅除
人各習禮讓
讀誦受持人
輾轉流通者
現眷咸安樂
先亡獲超昇
風雨常調順
人民悉康寧
法界諸含識
同證無上道

佛曆二五六年／西元二〇一八年二月

恭印：一〇〇〇本

流水號：15667
書號：CH12-14

佛教聖經

發行人：簡豐文

出版者：財團法人佛陀教育基金會

地址：100 台北市杭州南路一段五十五號十一樓

網址：www.buddaedu.org

E-mail: buddaedu@buddaedu.org

電話：(011) 2395-1198

傳真：(011) 2399-1341-5

劃撥戶名：財團法人佛陀教育基金會

郵局劃撥帳號：〇七六九九七七九

銀行名稱：台灣銀行城中分行（請於電匯或轉帳後告知本會用途）

銀行帳號：〇四五〇〇四五九七五〇三

本會經書免費結緣之請取方式如下：

(一) 親臨本會三樓講堂。(二) 利用傳真：(02) 23965959

(三) 撥打電話：(02) 23951198 分機：11、12

(四) 網址：<http://www.buddaedu.org/books/>。(五) 寫信指定：本會法寶流通股。

為提高服務效率，請您嚴謹考量，慎選所需經書；儘量少用電話，多利用文字方式請取，並請詳寫經書名稱、冊數及收件人姓名、地址、電話、郵遞區號，以減少本會之處理時間；若大量申請，請註明用途，且避免姓名、地址等文字上書寫之錯誤。

◎本會經書，歡迎翻印（請勿增刪），贈送流通，功德無量。

◎本會交通：

※捷運：善導寺站5號出口，至杭州南路右轉，過兩個紅綠燈。

※公車站牌：審計部站→212、299、232、205、276、605、257、262

台北商業技術學院→253、297、237 仁愛路二段→253、297 開南商工→208

仁愛路、杭州南路(紹興街)口→630、270、263、245、621、651、37、261

行政院新聞局出版事業登記證局版臺業字第三八六九號



