

金刚般若经疏 1 卷

No. 2741 [cf. No. 235]

金刚般若经疏

名为究竟□□□□□□□□相乖违。亦违究竟一实中道□佛说三种究竟。犹豫多端。若为证会。又依深密佛自会释诸说空教。唯依遍计说诸法空。如□可宁破相宗中三性俱遣。余一一义有多妨碍□举可知不能繁广。当知瑜伽补处宣说乃□解释一切诸经。勿谓但释深密等教故。彼论释□□□云。此论殊胜。若莲华犹如宝藏如大海。具□诸□广大义。善释其文无有遗。又云。今说此论所因云何。谓诸有情。无始时来。于一切法处中实相无知。疑惑颠倒僻执。乃至□□□□随其所宜方便为说种种妙法处□□相令诸有情知一切如是如是空故非有。如是如有故非空。□□□法非空非有。远离疑惑颠倒僻执修行灭障证三菩提证寂灭乐。佛涅槃后。魔事纷起部执竞起多着有见。龙猛菩萨证极喜地。采集众义无相空教造中论等。究畅真要除彼有见。暨提婆等诸大论师。造百论等弘阐大义。由是众生后着无见。无着菩萨位登初地。证法光定得大神通。□□慈尊请说此论。理无不穷。事无不尽。文无不释。义无不谕。疑无不遣。执无不破。行无不修。果无不证。正为菩萨令□诸乘境行果等。皆得善巧勤修大乘证大菩提。广为有情常无倒说。兼为余乘令依自法修自行得自果证。如是略说此论所由。故知通释一切圣教。除空有见起。处中行宁说瑜伽唯法相宗。问。岂不诸经多说法相或多破相或复融会宁不分宗。答。准言诸教无此三义。但说定判如是如是经之与论破彼宗摄即为不可皆□。是故是故应说大乘妙理随何等经皆有法相破□□会□有偏明一义多处理实此三不相舍离。以辨法体除执会通义皆遍故。问。若尔何故于大乘中中宗边宗。清辨护法无相法相诸宗各别。答。但由释者制作不同。随能释意说宗有异。非是佛语堕诸边故。先别立宗。由此应说。于大乘中宗分有二。一胜义皆空如应理圆实宗即是龙猛菩萨。下至清辩论师。依无相教说胜义中。一切皆空世俗是有。掌珍颂云。真证有为空。如幻缘生故。无为

无有实。不起似空花。乃至不立三性唯识等。后宗即是慈是如来。乃至护法菩萨。依深密等显了言教说胜义谛非空非不空。辨中边论慈尊颂曰。虚妄分别有。于此二都无。此中唯有空。于彼亦有此。故说一切法。非空非不空。有无及有故。是即契中道。三性之中。遍计性无。依圆是有故二乘别。问。所言胜义及世俗谛。其相如何。答。还依二宗所说有异。且胜空宗胜义谛一切教都空。世俗谛中可有色心修断等法。如经说云。凡所有相皆是虚妄。此世俗谛诸相非相。则见如来此胜义谛四生三界所有众生是世俗谛。实无众生得灭度者是胜义谛。应理宗说真俗二谛二义不同。一依人辨谛。二约法辨谛。二种二谛俱通空有。且依人者。涅槃经云。上智所知名胜义。中智所知名世俗。二智所知皆通有。故知二谛空有俱通。言依法者。法有胜劣互相形待而为真俗。此有四重。一虚实二谛。瓶军林等虚为世俗蕴处界等实为胜义二理事二谛。蕴等事法麤为世俗四谛道理细为胜义。三浅深二谛。四谛安立浅为世俗二空真如深为胜义。四诠旨二谛。二空真如带诠世俗一真法界之诠胜义。总有五法。初军林等俗而非真。后一真法界真而非俗。中间三法亦真亦俗互相形故。广如唯识第九显扬第六大论等说。然初一种世间共执以为实有我法性故。空而非有。余之四法通。是依他圆成性故。有而非空故。说二谛体通空有。非如前说。胜义皆空。既知二宗所说二谛。次应征问。空有所由胜空者曰大经说云。设有一法过盘者我亦说为如幻如化。般若心云。色即是空空即是色。受相行识亦复如是。此经亦云。般若波罗蜜。即非般若波罗蜜。乃至无法可说等。准此等教。诸法皆空。又五蕴云。法若有体自可能生。既藉众缘。明知非有。如结手巾为兔等像。无兔等性。应理者曰。即准此经福聚无量。如何非有。又说。如来有五眼等。又发阿耨菩提者。于法不说断灭相等。又复经云。有为无为名为有。我及我所名为无。又云。无我无造无受者。善恶之法亦不亡等。虽说藉缘是幻化体都无所有。由应理者。亦以幻化喻依他故。星翳灯幻喻有为故。又说众生我皆令入无余灭度。若皆空者何。假令空花而□于涅槃胜空者。云此等诸法文。皆据俗谛非真空中有造修等应理。难曰。如之俗谛与胜义谛为一为异。若言一者有空相违。不见苦乐及冷热等间为一故。若言异者二谛本俱。如何一有而一非有。彼答。二谛其体无别。俗谛体有可苦乐等非体通。二谛相对妄情是有真理皆空。今随妄情说俗谛有。就实而谈俗谛亦空。难曰。世俗妄故。令舍俗谛入真空者。是无诸法断灭相过。答。体既是无。无可断灭故。言不说法断灭相。此与应理解释全别。问曰。依胜空说妄有真无二谛体一。未审应理所说二谛为一为异。答。应理所说非一非异。何以故。义用别故非一。无别体故非异。即如

瓶军林等。五法相望展转皆尔。既非一异。翻此即说或异或一。皆无有妨。仁王经云。有无本自二。譬如牛二角。照见解无二。二谛常不即。解心见无二。求二不可得。非谓二谛一。非二何可得。于解当自一。于谛当自二。通达此无二。入真第一义。颂意真如为胜义谛。依他遍计为世俗谛。二智境故名。为胜义。异唯约真智即称解或一异或皆无有违。唯识亦云。故此与依他非异非不异。如无常等性非不见此彼。瑜伽七十五云。于大乘中。或有一类恶取空故。作如是言。由世俗故。一切皆有。由胜义故。一切皆无。应告彼言。何者世俗何者胜义。彼若本言义。一切法皆无自性。是名胜义。若于诸法无自性中自性可得。是名世俗。何以无所有中建立世俗经假设名言而起说故。应告彼曰。汝何所欲名言世俗为从因有自性可得。为唯名言世俗说有。若名言世俗从因有者。名言世俗从因而生而非是有。不应道理。又应告言。长老何缘诸可得者此无自性(此难俗有胜义即无)彼答言。颠倒事故(谓心颠倒于无谓有如见空花)复应告言。汝何所欲此颠倒事为有为无。若言有者。说一切法由胜义故皆无自性。不应道理。若言无者。颠倒事故。诸可得者此无自性。不应道理。空者者曰。大菩萨藏经第二卷云。空与菩萨性无有二。由无二故不可言说。又云。远离取执。胜义谛中。无法可得。由性无故。说名为空。由此说空为□了义应理者此亦非证。谓依瞬若遍计无故。与觉无二。又瞬若多空性真如与觉无二。不言菩提体即空无。若实皆空何空何觉。若云随破妄情空觉无二。据胜义谛无觉无空。即应分别兔角长短。此既不尔。彼云何。又云。远离取执。胜义谛中无法可得。不言非执。胜义谛中亦空无法。又若二谛体性是一而非有者。应无凡圣染净作业人天五趣。即无三恶悲所度生菩萨德自行于勤苦。以空无故。谁为谁说何法何求。不应智者。为除幻敌求石女儿用为军旅。又凡夫妄倒可有世俗色心等法。诸佛如来妄倒已断。何有色身净妙土等。若言以佛悲心为众生故。未现身土众生妄倒。若已断尽诸佛身土亦不立者。胜义既空悲智之心亦应非有。谁为能度众生之本。故言空者。是密意说。教理既然。故与前说掌珍比量作圣教相违过。以违法教不空义故。唯识亦云。彼特违害前所引经。胜空者曰。我亦有教引前所说大般若等为证成故。应理者曰。教有显了及不可义违显了教故汝为过。谓深密经说第二时以隐密相转正法轮说一切空非真了义。又云。相生胜义无自性。如是我皆已显不。若不知佛此密意失坏正道不能往。经既自说诸法无性。无量隐密相非真了义。今判说空为第一说是故为过。问曰。龙猛无着俱登极喜同证法性智见不殊。因何二宗所说有异。答。据其至理平等无差。佛对根宜显密异说。菩萨亦尔。对根宜闻所弘各异。由着有见。龙猛菩萨密弘于空。空见若生亦成

其病故。须双说非有非空远离二边契会中道。如向瑜伽释论等说。又复大乘无相空教。依真智境遣一切相密说皆空。诸大菩萨对着有病弘斯密教非于中道。而不证悟未□不悟广与乖净。岂菩萨有所相违。上通辨宗。随其胜空及应理者。所弘二谛并此经明如功德论咸归通二宗。解智者当悉。别明宗者。题名般若故即为宗。般若有三实相观照及与文字。慈恩三藏依诸经论更加二种。谓即境界及以眷属。通有五法。一般若性。二般若相。三般若因。四般若境。五般若伴。刻性相从俱名般若。有义此经观照为宗说能断故。如大经说。六度之中。其般若度为州为诸为遵为首为灯炬等故。此唯以惠相为宗。即无分别本后二智通生法空。或取加行。亦不违理。由十八住通摄地上位故。有义亦以实相般若为经所宗。能断性故。真理为本智方生故。金宝亦喻如来藏。故经中广明无相真理法身极果。是无相智正所观故。若辨如体诸释不同。如净业障经疏述。问。何不取文字等三。答。非经正明彼□末故。此二本故。菩提涅槃二为体故。即五法性摄三身故。能缘所缘能依所依。若性若相功德本故。第三门论。第四所被根宜者。初辨根性。后以教被□初根性差别不同。一乘五性自古纷争。今略叙之三说不同。一云。众生皆有佛性。决定无有定性二乘及无性者。涅槃经第二十七云。师子吼者。是决定说一切众生悉有佛性。又云。一切众生悉皆有心。凡有心者悉皆当得阿耨菩提。是故我说一切众生悉有佛性。又第三十七云。为非佛性说于佛性。非佛性者。所谓墙壁瓦石无情之物。离如是等无情之物。是名佛性。准此经文。非是准理。有情五蕴不被简故亦非少分。离无情物是佛性故。岂可为作非佛性说。于佛性之中有非佛性。如说离有为法说于无为。无为之中有为耶。又涅槃云。一切众生皆有三定。谓上中下。上者佛性。中者初禅。下者大地。中定非是少分。故知如上定亦是一切同一文故。既云是定故非准理。说首楞严定为佛性故。法华经云。一大事因缘出现世。于欲令众生开佛知见使得清静等。又云。十方佛土中唯有一乘位。无二亦无三。除佛方便说。但以假名字引导于众生。佛性论云。二空真如名应得因以应得佛果故名应得知故。有理性者定有行果。理既一切皆有行果故非少分。若谓法华二乘无灭悉当成佛。此说不同。定二乘非是定性者。不然不定亦成佛教起初转法轮令说与等说。若同何为殷懃三请许说增上慢人起诳惊怖舍利弗等疑佛为魔。良由今昔悬殊有斯疑访故。经云所以未曾说说时未生故。令正是其时决定说大乘故知合说非先说也。

二云。种姓有五。一声闻姓。二缘觉姓。三如来姓。四不定性。五无种性。问。云何得知有无种姓。答。四卷八卷二楞伽经皆云。大悲菩萨一阐提人毕

竟不成觉。若皆有姓众生即应有成佛尽。如何大悲毕竟不作。又胜鬘经云。离善知识无闻非法众生以人天善根而成熟之。善戒经云。无种姓人无种姓故。虽复发心勤行精进。终不能得无菩提。地持瑜伽亦同此说。又涅槃经三种病人第三。若遇不遇良医决定不差。若是有姓如何不差。又恒河七人第一当设七人各一即无种姓。大庄严论第一说阐提有二种。一时边二毕竟时边有四。一者一向行恶。二者普断诸善法。三者无解脱分善根。四者善根不具足。毕竟无涅槃法者。无因故彼无般涅槃姓。谓但求生死不乐但涅槃。然有释云。毕竟者。一约所断善兼生得善断三世因尽名为毕竟无涅槃性。二约时以有钝根长时流转不能生名为毕竟无涅槃法。不言尽未来际决定无性名为毕竟。此释不然。诸断善根但断生得非方便善。又伏现行非无种子。如何无因。又与时边普断善法应无差别。又断善根大小经论俱是利根非钝根者。毕竟之与尽未来际文别义同。若不尔者。究竟如虚空应非遍法界。又瑜伽论第六十七更有五难六答。广成无姓此应舍叙。

上来无姓。次成定姓。依大般若五百九十三。善勇猛请言。唯愿世尊。哀愍我等。为具宣说如来境界。若有情类于声闻乘姓。决定者闻此法已速能证得自无谛地。于独觉乘姓决定者。闻此法已速依自乘而得出离。乃至云。若有情类虽未已入正性离生而于三乘姓不定者。闻此法已速发无上正等觉心。既决定外别说不定。明知别有决定声闻。又瑜伽七十六。解深密第二。皆说一向趣寂声闻。华严第四十说定性缘觉。大经第一亦尔。涅槃第三十无我相经中。为诸比丘说一乘道。一行一缘乃至我诸弟子。闻我是说已不解我意唱言。如来说须陀洹乃至罗汉皆得作佛。若皆作佛无决定姓。是解佛意。何须此说。若尔如何法华经中。唯说一乘而为究竟。答。如摄论中。以十义会。深密亦有会一乘文。总依经论。佛性有三。声闻有四。阐提有三。佛性三者。一理性谓真如。二行性谓无漏种子。三隐密姓即庆庆劳之时。声闻四者。一应化。二退菩提心。三增上慢。四趣寂。阐提三者。一大乘。二断善。三无种性。上来两家颂引教文并有明说。其五释难及会违文一一研究广如别记。乐广言论勤说法者。皆应叙之。

三云。此有种姓及无种姓。乃是如来教密境界散在诸经。佛不定说。如何前释欲定是非。此十力中种种界力之所知故。唯佛与佛为能知之证一一。涅槃第十七云。三乘之诸说。言一乘之法随宜说三。乃至如来明见众生根故。终无虚妄断罪过故。虽无虚妄。若知众生因虚妄说得法利者。随宜方便则为说之。是则诸佛甚深境界非二乘知。准此经文岂可下凡谬为商略。又彼三十四

云。善男子。如来世尊为众生故。广中说略。略中说广乃至云。是故随人随意随时故。名如来知诸根力。善男子。我若当于如是等义作定说者。则不得称我为如来且知根力。三十五云。善男子。如来是净论是佛境界。非诸声闻缘觉所知。若人于是生疑心者。犹能摧坏。无量烦恼须弥山。若于是中生决定者。是名执着。乃至善男子。如是执着不名为善。何如故。不能摧坏诸疑网故。伽叶复言。世尊如是人者本自不疑。云何说言不坏疑网。善男子。其疑者即是疑也。三十六云。善男子。我虽说言一切众生悉有佛性。众生不解佛如来等随自意语。善男子。如是语者。后身菩萨尚不能解。况于二乘其余菩萨。又后文云。若有说言一切众生定佛性定无佛性。是人皆名谤佛法僧。准此等又推功归佛谨述而已。故于诸释。随所爱乐任情取舍。以有教理各齐均故。不应于中起朋执心。琼森偏见。谓契佛言无有是处。然应是具叙诸家教理。欲令学者知所在故。问。理有一长不应俱是。开释教藏须定指归。今但和光作不定说将令后学何所承禀。答。义有可定不可定者。不决定义理过多解是其一向要令定释。佛尚不定谁敢定乎。问。秘密难知。诚如所过。此土众生乐闻佛性。何故如来不作定说。答。谁言一向乐闻说有。然诸佛众生自有二类。一闻佛性欣乐有凭勇猛进趣。若闻无性无所因说恩迢等心。二者若闻一分无性恐堕此缘加功德进习。若闻皆有情此佛性却生怠堕。由对机异教不定。明但应精勤坚集行愿面奉金颜当自知矣。

上来解释根性不同。以经被者。若依初释更无异论。五性之家应须料简。约正所被唯是上乘。经云。为发大乘说故。即余经云。为诸菩萨说应六波罗蜜。今得一切种智。若约兼被通诸二乘及以无姓。下列四众及于八部无所简故。大般若云。般若波罗蜜多能辨声闻独觉地。即前所引若勇猛文亦被二乘。此下菩萨广大之心。三界四生俱令灭度。无着菩萨问云。何故愿此不可得义。答生所摄故无过。至下当知。

第五依文正解者有二。初释题目后解经文。释经题者。秦魏梁本俱题金刚般若。唐国两本同号能断金。隋朝所翻准彼论后乃名金刚断割。前二本略后三具足。举体摄用。但标法喻之名体用双彰。兼陈断之因。广略虽异义则无违。初离释后令释。梵云跋闍罗。此云金刚。宝中最胜。体类多种。正理论云。帝释有宝名为金刚。不为余众生见。真谛记云。有六种宝。皆名金刚。一青多。能除一切灾厄。二黄色。能随人所须出种种物。三赤色。能令人游行空中。四白色。能出水清浊水。五空色。能出火。六碧色。能消诸毒。上释喻体。次举义用。先依诸教后据此论诸教如涅槃第二十四广赞金刚三昧。

譬如金刚所拟之处无不碎坏。而是金刚无有折损。又云。如诸宝中金刚最胜。依梁摄论。天亲菩萨释金刚定四义为喻。一能破烦恼。二能引无余功德。三坚实不可破。四利用通达一切法定既如是。准智亦然。对法论第十二释金刚定四义。一无间非世间行所间缺故。二坚固能坏一切障非所坏故。三一味无分别性纯一味故。四遍满缘一切法共相真如为境界故。金刚亦四。一体无间隙非沙石所难。二可知。三纯一类不变不异。四遍满世界如金刚轮金刚山金刚座金刚杵等。总揽诸文。金刚十义。一最胜。二难见。三除灾。四坚实。五称求。六能引。七利用。八无间。九一味。十遍满。此经文义亦有十种。最上第一希有法故。义及果报不思议故。罪业障恼为消灭故。能破坚执非彼故。利生严土得菩提故。能生诸佛集善法故。通达无我智见净故。非相心之所杂故。诸法如义体无为故。福惠如空叵思量故。对前喻十如。次配释。此虽义具非本论意。本论四义。一细二牢三能断四相似。初三共义观照实相遍在诸教。后一不共文字般若。唯在此经论。先标云金刚能断者。此名有二义相应应知。如说入正见行入邪见行。然释此文法说不同。慈恩解云。二义相应者。此显金刚通能所治。如说已下是举例释正见谓正定聚。邪见谓邪定聚。行善恶行能入彼聚名彼二行。或泛指言。如说善恶二人行善恶行。此行入正见聚类。此行入邪见聚类。邪正难殊俱名见行。今者能治三惠所治二障。染善虽殊俱名金刚。如涅槃经云。金刚极坚万物不能坏。除白羊角及以龟甲意。以土障随其所应凡夫二乘所不能断。唯发大菩提心三惠方能折伏。或断折或断。此以所断喻于金刚。如入邪见行。又如玉石性极坚牢非物所坏。唯有金刚能摧破之。二障亦尔。非凡夫俗智二乘真智之所摧坏。二乘不断惑障习故。大乘三惠如彼金刚方能伏断。究竟断位金刚修惠故。经唯说金刚喻定。此即能断喻金刚。如入正见行故言二义。一所破义。二能破义。若唯能破邪正二见喻不相应。然论文略不解出所治金刚。于能断中庵含方显。河南又释。金刚但喻三惠及教所以。然者涅槃经喻如金刚极坚无能摧坏除龟甲等。彼经亦尔。唯除阐提不能令立菩提之因。既羊角等以喻阐提明非所断名为金刚。而言二义者。一证真如理如入正见行。二断诸惑如入邪见行。此金刚智能破大乘有善根人。根熟之者。二重障惑不能除。彼断善根人身中或故。又有释云。准此论初金刚难坏句义聚明非所断。虽有别处说烦恼难断犹若金刚。此处说其可断不合以金刚为喻。如说阐提难化以焦谷为喻。若说阐提可治即不用此喻。而言二义相应者。金刚能断坚不坚物名为二义。演曰。初释为胜。顺论文故。正以金刚喻能断智。兼喻所断显智功能。十论经第二云。云何破相续如金刚烦恼理有多途。喻亦何定。如说虚空以喻佛性

亦有以喻二障麤重。如正理门。通理智举障难断。从若金刚以表智能殊胜超绝非喻所喻。谁要今观烦恼坚硬起观行耶。若尔涅槃经白羊等喻不相应。当云何通。答。涅槃文意非释此经。今借彼喻以显金刚。是彼二物所对所碍而喻所治非谓涅槃障喻金刚。上解金刚通能所断。论下别释。唯就能断乃有四义。如前所引论云。细者智因故。牢者不可坏故。隋朝诤坚故翻为细邪坚密。智因即种子不可坏。即现行智起惑除明暗不并故不可坏。又释智能证如了因性故名智因。以无间隙非世间行所相杂故。名之细密。又以细妙非二业等麤所缘故。亦名细密。言不可坏者。显所治障性坚难坏。若依此释论中四义通能所断。论又云能断者般若波罗蜜中闻思修。所断如金刚断处而断故。此以智金刚可断二障如玉石等名为断处。即举所断以显能断。别作二障喻金刚解者。此举能断以显所断。犹若金刚。谓闻思修所断之障。乃如金刚处而断。然准论意即释题名金刚能断般若。以初标云金刚能断者。后又结云是名金刚能断。释中亦尔。先释金刚后释能断。此顺西域语。若言能断金刚。则顺此语皆不相违。总以能诠之教所诠理智。及所断障喻于金刚。论释第四义云。又如画金刚形。初后阔中则狭。如是般若波罗蜜中狭者谓净心地。初后阔者谓信行地如来地。此显示不共义也。演曰。依此经教文字般若初后广明中间即狭。不同余经名不共义。是故此经独名金刚。亦即余分不同。所以一如画金刚神膊跨则阔在腰则狭。有动位故喻令进趣。二如画金刚杵。两头阔中腰狭极坚胜故。令知深妙。问。何故广明信行佛地略净心耶。答。此经意令发心修行佛种不断。广谈果德劝彼欣乐。而能发心。地前初修者退转故。广示行相令其进入。初地已去自证得故。非退转故。不假多陈故。初后广中间略说。又从凡位绍继佛种。爰至佛果不断义成。中间可知。何烦广说。故经文义阔狭不同。虽如来地释者。即是十地位收。然经不明十地。何相还指佛果所有功德名如来地。故作是释。至下当知。问。胜天王般若云。般若波罗蜜无无有一法可为譬喻。如何今说智喻金刚。答。彼显智胜超过万法无可全分相比况者。此约少分义用相似故。譬金刚诸有智者以喻解故。法藉喻明征。由显著举已见边证未见边和会一处合义平等。所有正说名之为喻。即以显了分显未显了分地。般若梵音此云智慧。总有五种文字。即是能诠教法观照惠体实相真性境界。即是空有二谛三无性等眷属者。相应四蕴性助伴五蕴性。随其所应即定道共二种戒故。然此般若名宽道故。理谚五种。就胜唯取实相观照。如宗中辨。释此智慧初别后通。言别相者。具足梵音应言般罗肾若此翻为惠。梵云若那此翻为智。体虽是同俱别境惠义用有异故得名殊。择法决断二种异故。即准大品涅槃经等。若字通目智慧二义此是智慧二字界



故。般那两字是其字缘以般助若为慧。以那助若为智。由是诸经十度之智慧二别。胜天王般若云。菩萨具足般若具足阇那门能入众生诸根利钝得般若门分别句义。言通相者。由体同故。智处说慧慧处说智。一切无违。即说第六名智度等。问。题名般若何故行中乃明布施。答。约前引后即檀度收后净于前即智度摄。互举一种理实相似。又立名据胜修行约故。檀智二所举各别。言波罗者此云彼岸。法有四种。理教行果。但取于果菩提涅槃以为彼岸。教理通因果。行唯在因故。未起苦集为河深。现起集苦为此岸。六度为舟船。即以行人五蕴假者而为所度。蜜多者离义到义。由修施等。离生死达至彼岸。唯识第九。要七最胜之所摄受。方可建立波罗蜜多。一安住最胜。谓要安住菩萨种姓。二依止最胜。谓要依止大菩提心。三意乐最胜。谓要具行一切事业。五巧便最胜。谓要无相智所摄受。六回向最胜。谓要回向无上菩提。七清净最胜。谓要不为二障间杂。若非此七所摄受者。所行施等非到彼岸。由斯施等对波罗蜜多。一一皆应四句分别。辨中边论第二有十二最胜。是故皆得到彼岸名。对法论第十一有五义。解深密经由五因缘。此等相摄如别章辨。经者梵音修多罗。修姁路。皆讹也。正云素坦缆。乃因四义。衣縊席经。犹如瞿名仙陀婆等。今取经义亦取縊义。何者四分律云。如种种花置于案上风吹教。若以縊连持则不散失。众生根姓如案。佛说教义如花。若不连持邪见暴风或当飘散。今结集连缀佛语如縊贯花。如经持□。佛地论云。以佛圣教贯穿摄持。所应说义及所化生。如次可取縊经二义。然其经字即与此方经结名同。此方俗释经者。常也法也。古今不易为常。揩定是非为法。津道物理为经。佛教同之亦无有失。小乘论中杂心五义。谓涌泉等义如常所说。经虽在教。依瑜伽论出经体中。通取所诠故。总言经通教及理。金刚般若波罗蜜多上通理教。由此对经□互相望总有四句。谓金刚波若波罗蜜多即经等持业。依主随应解释。解经文中。先科判后解释。依无着菩萨科释此经。有七义句十八住处。余二论释无别科判。真谛三藏正宗分中分四。一护念付嘱二住三修四断疑。兼序流通为其六分。菩提留支依金刚仙记判为十二分。一一广多既非论意。今是不取。然晋朝道安法师时(人称为宝印手菩萨)科判诸经八为三分序分正宗流通。后译佛地论。亲光菩萨释佛地论经。三分正同。是知妙理潜通慧心玄合弥天之称。岂虚也哉。言三分者。一教起因缘分。二圣教所说分。三德教奉行分。名虽少差义理无别。即德此判经文有三。始从如是至敷座而坐为序分。时长老须菩提在大众中至应作如是观为正宗。余名流。序分又二。初通序即如是等。后别序尔时世尊已下文是。然此二序有五对名。一通别对。诸经共有当部别缘故。二证信序发起序对。初传

法者引证合住。后说法者别缘发起。三经后序经前序对。经后教置经前自有故。四阿难序如来序对。从请得名说方便故。五未来序现在序对。阿难后请当时缘起故。虽有多初二对名义理周尽。然各随胜以立二名。不尔证起岂不遍也。将释通序证信。先以三门分别。一起之因由。二建立所以。三开合不同。起因由者。摩诃摩耶经大悲经智度论等具述其事。然大悲经优波离教阿难问大术经等。阿泥楼豆教者。二人共教互举其一请。又四事者。一佛灭度后诸比丘等以谁为师。二依何处住。三恶性比丘如何调伏。四切经首当置何言。佛教之云。我灭度后。以波罗提木叉。为汝大师依四念处住。恶性比丘如何调伏四切经首当置何言佛教之云我灭度后以波罗提木叉为汝大师依四念处住。恶性比丘梵檀治之。梵默然故不应打骂。任宾默故。一切经首当置如是我问等言。问。阿难但申四问不增减耶。答。戒能上进可以为师念处破例依主修学梵法默然能伏恶人。初明正行。次明正解。次明除障。此之三门必依圣教。由斯所问不减不增。又破生死病要具四事。一须名医。二求妙药。三识触犯。四善经方。四义如次。佛大医王灭度之后。此四为要。是故问之有此即是三宝不断。以戒为师。即当佛宝。恶性比丘既调伏已众得和合。即僧宝。不断余二法宝。念住即通理行二法。结集教法理等。不断果法自成。是故四义更无增减。后结集时。阿难依命置如是等。

建立所以者。立如是等自有四意。一为除疑。二为生信。三为简邪。四为显正。言除疑者。真谛引微细律阿难升座众有三疑。一佛大悲从涅槃起。二更有佛从他方来。三疑阿难转身成佛为众说法。说如是等三疑并断。二生信者。智度论云。说时方人令生信故。信为能入智度故。问。信何功能最初令生。答。夫信体者心净为性。如水清珠能清。浊水与一切善而为根本故。华严云。信为道无功德母。且如发心趣向三乘有善法欲信为欲依初今生于大乘位圣胎三十以信为首。五根五力及七圣财。皆信为初入圣。即证四不坏信。信三宝故。能越恶道。由信戒故离贫贱因。故论亦说有信现观。婆沙论说。学佛法者。如大龙象。以信为手。以舍为牙。以念为颈。以慧为头。于两肩担集善法。象所饮嗽以鼻为手故。学法者最初令生。又拔众生出生死湍。须举信手。后陈正宗为佛教手。序令生信为众生手。两手相接出淤湍故。智度论云。如人有手。至于宝山随意所取。若其无手空无所得。有信心人。入佛法宝能证道果。若无信心。虽解文义空无所得。是故经初令生净信。三简邪者。外道教初皆置阿沤二字云。梵王有七十二字以训。于世众生转薄。梵王瞋怒吞嗽佉字。唯此二字在口两角。阿表于无。沤表于有。置彼教初。今置六句为简于彼故。智论云。一切经首当置信何言简异外道。四显正者。三宝

最吉祥故。我经初说佛为佛宝。我闻比丘为众僧宝。如是一时及处为法宝。法宝三者。一所说的法。二说时。三说处故。

第三开合者。真谛记中开为七事。一如是者标所闻法。二我者辨能闻人。三闻者亲承音旨。四一时者显所闻法者善合时宜。五佛者明能说主。六住处者显说有处。七大比丘等显非独闻。智度论中。我闻为一总说六义。一信二闻三时四主五处六众。世亲菩萨般若灯论亦有六义。故彼颂云。前三明弟子。后三证师说。一切修多罗其事皆如是。有引法华论云。证信序中分六成就者谬也。或总分五。如佛地论。一总显已闻。二说经时分。三明说经主。四说经处。五同闻众。即合如是我闻为一。今又助释可分为五。谓能说为一。然佛说法离四种失。一无非法即如是。二无非根即我闻此比丘。三无非时即一时。四无非处在舍卫等。或总为四。真谛三藏所释七事总唯有四。初如是者明所闻法。次我闻者辨能闻人。次二证所闻法。后二证能闻人。又解云。能说能受所学所依故分为四。佛为能说主。我闻比丘为受教人。如是为所学法。一时及处为说所依。能受弟子有众别故。说法所依有时处故或合为三。即前三宝。又依佛地义可分三。一总显已闻及说教时。二别显教主及说教处。三教所被根。或合为三人二法。人禀法以成德。法藉人以弘宣。两相资成互为因果。一佛二我闻三比丘众。此三属人。一如是二时三处。此三属法。人有师资。资中传证法有假实。假中时处故总为二。或合为一。即证信通序。

经。如是 演曰。自古多释。今叙三门。一别解如是。二合解如是。三带我闻解。初即如是两字各别训释。次即总申二字之意。后如是两字连我闻解非释我闻。初别解者。唐梵道俗总有九释。一一安法师云。有无不二为如如非有有为是如无所如是无所如是故云如是。二支公云。教能显理为如。智能照理为是。三智者禅师云。以文为如。以理为是。文以口诠为如。理以无非为是。四注法华云。如是者感应之瑞。如以顺根受名。是以无非立称。众生以无非为感。如来以顺根为应。传法者。欲显名教出于感应故。建言如是。注无量义经云。至人说法但为显如唯如为是故言如是。六口州法师云。所说之法如于前事故名为如。说事如事说理如是理因亦尔。此说言皆当道理故称为是。乖法为非如法为是。此约法解。又约人解。阿难道佛所非说之法。如过去佛所说不异故名如。正而非邪故称为是。七梁武帝云。如即指法是即定词。如斯之言是佛所说故言如是。八长耳三藏云。如是有三。一就佛。三世诸佛共说不异名如。以用说故称是。二就法。诸法实相古今不异故名为如。

如为说故称为是。三就僧。以阿难闻望佛本教所传不异为如。永离过非为是。由此同说称理无谬故经可信。九又相传释真不违俗为如。俗不违真为是。顺理为如。是以遮妄为是。摄福为如。生慧为是。教顺于理为如。依教起行为是。境如智。是等历法广说义乃无穷。

次合解如是复有六释。一肇法师云。如是者信顺之词。信则所言理顺。顺则师资之言成。词无繁约。非信不传。则经别建言如是。二真谛记云。如是者决定义。决定有二。一文二理。三兴皇法师云。如是者是无差异义。四法智信涅槃云。如是者阿难自明云词也。金口所说旨深意远。非所仰测。而章句始末正自如是也。五淫公云。以离五谤名为如是。第一句如是。此经离执有增益。第二句如是。此经离执无损减谤。第三句如是。此经离执亦有亦无相违谤。第四句如是。此经离执非有非无愚痴谤。第五句如是。此经离执非非者非非无戏论谤。六智论第一云。如是义者即是信也。不信者言是事不如是。后带我闻以释如是复有五释。一光宅法师云。如是者将传闻前题举一部。如是一部我亲从佛闻。即为我闻作呼辙耳。二惠明云。如是者直指之词。谓如是之经。我从闻非自造也。三功德施论云。如是我闻者。显示此经是也。世尊现觉而说非自所作。四佛地论云。如是总言依四义转。一依譬喻。谓当所说如是文句如是我昔闻。二依教海。谓告时众如是当听我昔所闻。三依问答。谓有问言。汝当所说昔定问耶。故此答言如是我闻。四依许可。谓结集时。诸菩萨众咸共请言。如汝所闻当如是说。传法菩萨便许。彼言如是当说如我所闻。又如是言信可审定。谓如是法我昔曾闻。此事如是。齐此当说定无有异。五菩提流支依金刚仙论。一发心如是。二教化如是。三譬喻如是。四决定如是。发心如是者。自念我当如是发菩提心修诸善行。教示言汝当如是发菩提修诸善行。譬喻如是。人如是威德炽盛如日光明。智慧流广犹如大海。决定如是者。我如是见我如是闻等。今言如是但取第四决定如是。演曰。此之四种。如次即当佛地所说许可教海譬喻问答。思唯可智。总别凡有二十家释。

经。我闻 演曰。第二能闻。传法菩萨。自指己牙言。如是法亲从佛闻故名我闻。非谓我闻。非谓我者定属一人。所言闻者。且小乘宗萨婆多师。耳闻非识。经部翻此。譬喻师说心心所法和能闻。依大乘宗根识心所和合为闻。杂集第二云。问。为眼见色为识等耶。答。非眼见色亦非识等。以一切法无作用故。由有和合假立为见。耳等亦尔。然诸圣教。就胜所依。或说根闻以能分别。或说识闻。具前二义说根识闻皆不相违。又依世耳等能闻。依胜义

理耳非能闻亦非识等。瑜伽五十六说。诸法自性众缘生故。刹那灭故。无作用故。智论亦云。非耳及识意等能闻。从多缘和合故得闻声。乃至云。佛法中无有一法能作能知等。又耳根识唯闻于声而示闻教。若约名句唯意识闻故。瑜伽言。闻谓比量。然由耳识亲闻于声。与意为意门方得闻。意为缘熏习在识因闻所成总说名闻。废别耳等总名我闻。故佛地云。我谓诸蕴世俗假者。闻谓耳根发识听受。废别就总故说我闻。一问何须废别而说于总。答。若不言我不显自他。耳通一切。是谁耳闻。又复闻时非唯耳等待缘极多。若一一陈遂成烦广。若唯说一义用不周显和合闻。总标假者。然我有三。一妄所执。谓外道等所横计我。二假施設我。谓大涅槃乐净常我。除二乘例强施設故。世三流布我。谓世共传天授祠等。今传法者。随顺世间自指称我不同前。即是无我之大我也。遍计无体圆成无相不可说闻。然就依他亦无实闻。因缘和合假说名闻。二问诸佛说法本除我执。何故不称无我为言我闻。答。瑜伽第六四义释之。一言说易故。若说无我通蕴处界知此说谁。二顺世间故。三除我怖故。言无我者为谁修学。四为宣说自他染净因果事业令生决定信解心故。所以称我。智论第一四悉檀中。依世界悉檀说我无过。即当瑜伽顺世间故。又云。世间语言有三根本。一见二慢三名字。前二不净后一通净。一切凡夫三种语言见道学人二种除见。今依第三说我无失。三问既依名字。何故不言阿难问。答。有五义。一示不乖俗宗。虽显真序不乖俗理。虽显妙言不乖麤欲。显真谛不离俗故。二我者主宰自在之义。佛地论云。显不闻者有所堪能。集诸传云有三阿难。一阿难此云庆喜。持声闻藏。二阿难跋陀此云喜贤。持独觉藏。三阿难伽罗此云喜海。持菩萨藏。但是一人随德名别。阿难于教总持自在。若称名字。虽顺正理。无于诸法得自在义。由斯称我不通阿难。三表亲闻世闻共言我见闻。此将为亲证。若言阿难闻或非亲闻从他传受。今显亲闻以破疑网。四不识阿难者。谓言谁闻。五有同名者。谓言彼闻。四问庆喜于时亲亦见觉何唯说闻。答。有四义。一名等詮义非色等故。欲证深理要闻法故。二此界以声而为佛事声为所依名等有故。三希证菩提要闻熏习。由闻熏习出世故。四显非现证故。有释云。咨承有无自信之过。即推功归佛。表已因位未现见法但闻而已。若言见觉谓言同佛。五问为佛说法言我能闻。为佛不说言我闻耶。答。有二解。一者龙军无性等说。诸佛唯有三法。谓大定智悲久离戏论曾不说法。由佛慈悲本愿缘力众生识上文义相生。虽亲依自善根力起而就强缘名为佛说。譬如天等增上力故。今于梦中得呪论等。佛地一师亦同此解。二者亲光等言。佛身具有蕴处界等。由离分别名无尽戏论。是不说法名无戏论。谓宜闻者善根本愿缘力如来识上义相

生。是佛利他善根所起名为佛说。闻者识心虽不亲得。然似彼相分明显现故名我闻。应如说此如是说此如是我闻意避增减异分过失。谓如是法我从佛闻。非他展转显示。闻者有所堪能。诸有所问皆离增减异分过失。为令众生恭敬信受。文义决定无所增减。是故问者应正问。已如理思惟当勤修学。六问阿难成是佛成道日生。二十年后方为侍者。已前诸教何得亲闻。答。有六义。一本愿力故。去作长者供养诵经。沙弥令得总持。龙树赞云。面如净满月。眼如青莲华。佛法大海水。流入阿难心。二展转闻。智论第二说。佛初转法轮。尔时我不见如是展转闻。三佛加持故。报恩经云。佛入世俗心令阿难知。四佛为略说故。亦出报恩经。佛粗举其端而能尽解。五三昧力故。金刚华经说。阿难得法性觉性自在王三昧能忆天闻法力故。观佛三昧海经第五。阿难见佛闻法说菩萨行。即忆过去九十亿佛所说经藏。法华第四云。自闻授记等。实时忆念过去无量千万亿法诸藏通达无碍等而说偈言。世尊甚希有等。上来六缘由本愿力得成后五。七问有无量大菩萨。何故唯付阿难持法。答。诸菩萨等。各忽务庄严眷属调伏自身不能宣通难写瓶有寄。所以传灯是属。又后阿难常随如来人天所识传必生信。诸菩萨等形异处疎非众皆识。或容住一问。诸经皆云如是我闻。何故温室经云阿难曰吾从佛闻。药师经云闻如是等。答。随方置言其意无别。如阿难升座说经已大众难言。无常力大无常力大。无常力大。如此等法。于佛所亲自听闻。今者乃言我闻如是。

经一时 演曰。第三时成无非时失。初明如实义。次叙异解。后问答分别。明实义者。佛说众经前后多时。今者正指说此部时。于一时中在某处说如是。涅槃经云。我于一时在迦尸国。我于一时在洹河尸首林等。功德论云。一时者说此经时。余时复说无量经故。金刚佛论意同此说。问。字名句等说听多时如何言一。答。佛地论云。此就刹那相续无断说听究竟总名一时。若不尔者。字名句等说听时异云何言一。彼论意说无问时之长短总说一期说听究竟名为一时。以为腾人得陀罗尼。或净耳根于刹那须能说能受。亦名为一非唯相续。论又释云。或相会遇时分无别故名一时。即是说听共相会遇同一时义。演曰。彼论二义。一说听究竟为一时。二说听会遇为一时。前简说余时。后简说听前后时。次叙异释者。长耳三藏解有三种。一段段流转时。二不思议变易时。上二即二种生死。三假名时。假名时有三。一迦罗时。二三摩耶时。三世依布时。迦罗时者。此云别相时。如制戒律。大戒时闻。不戒时不闻。出家时闻。在家时不闻。国之得闻余人不得闻。三摩耶时者。此云破邪见时。谓五部阿含九分达磨不简白黑一切得问。此二与智论同

世流布者。即是世人语法如言一时。在恒河岸等。令依破邪见及世流布时故名一时。

真谛三藏说时有十义。一佛出世时。二说正法时。三听正法时。四持正法。五思正法时。六修正法时。七下善种时。八成熟善根时。谓生国中犹四念处。九解脱善根时。谓听法说法持法思法静心修习。具此五事得入解脱。十心平等时。若下若高听法不入。若作弃舍正法心此是无明不平等心听亦不入。若能拔沈□浮念舍平等得入正法故名平等。舍心时具此十义故名一时。后问答辨者。一问一之与时何法为体。答皆是假法不相应行。依色心立。即数与时二种为体。法界法处亦即数识世识所收。二问大乘过未既非实有。于三世中如何立时。答时有二义。一道理时。即约法体五蕴诸行刹那生灭。唯有一念现在之法。然有酬前引后之义。即以所酬假名过去。即以所引假名未。对此二种说为现在。令说听者五蕴诸法刹那生灭前后相续事。诸究竟假立三世总名一时。非一生灭之一时也。二唯识心之上。变作三时相状而起。理实唯有现一念心。令说听者随心分限变作短长事结终说总名一时。如梦所见。谓有多生觉位唯心都无实境。三问说听一念生已即灭。如何识上聚集解生。答虽唯一念。然前前闻者熏习成种。后识心上速带解生。是故文义聚集显现。如言诸恶者莫作。至作字时前之四字一时聚集。乃至一偈一章一品连带亦尔。故虽无过未而说受义成因。此应明五心之义。如别章说。四问如何不言四八等时。答一日一月照四天下。长短喧寒近远昼夜诸方不定恒。二天下同起用故。又漏已下上诸天等。无此四时及八时业。经拟上地诸方流通。若说四时流行不遍故亦不定。约成道已后年数时节。由三乘凡圣所见不同。佛身报化年岁短长成道已来近远各不同故。经拟三乘凡圣同闻故不定说。成道已后若干年岁。虽诸经典下别文中有说四时十二时等。即此经食时着衣乃至敷座而坐日正午时。或说成是近远时等。皆随一方众生闻见结集之家。且作是说。然非一部。初总明时。今初总明故但言一。五问时中凡圣殊。今但总言一处中净秽别如何说定方。答处中唯净秽标处可定知。时中万品差不准。唯言一一念根宜凡圣胜劣利钝长短有多差别不可定准。故处可定说而时但总言。

经。佛 演曰。第四化生成。智度论第二五种能说。一佛。二圣弟果。三诸天。四神仙。五变化。今明佛说表可崇信。魏本名婆伽婆。梁本言佛婆伽。隋言世尊。贞观名薄伽梵。周云佛薄伽梵。此但言佛。准经梵本。皆称大师名薄伽梵。即十号中第十号也。佛地论云。佛具十种功德名号。何故如来教

传法者。一切经首但置如是薄伽梵。为此一名世咸尊重故。诸外道皆称本师名薄伽梵。又此一名总摄众德。余名不尔。故置此名。准梁周本加以佛名。为简外道。余本略也。今翻译者。更存省略随方生善。但标佛名。梵云佛名云佛陀。此云觉者。具有三义。一自觉简凡夫。二觉他简二乘。三觉满简菩萨。佛地论云。具一切智一切种智。能自开觉。复能开觉一切有情。如睡梦觉如莲华开故称为佛。一切智者。能自开智。如睡梦觉智观于空智理真智无分别智如所有也。总相而言断烦恼得一切智者。觉有情智如莲如华开智观。于有智事智俗智后所得智尽所有也。总相而言断所智知障得。又真实论十义释觉大般若七义应拾叙之。

薄伽梵者。准佛地论以二义释。一成德义。二德破魔义。就成德中复有六义。一自在。二炽盛。三端严。四名称。五吉祥。六尊贵。其义云何。谓诸如来永不系属诸烦恼故。炎猛智火所烧练故。三十二大士相等所庄饰故。一切殊胜功德圆满无不知故。一切世间亲近供养咸称赞故。具一切德常起方便利益。安乐一切有情无懈废故。初一断德。次一智德。后四恩德。如次配释。二破魔义者。彼论又云。或能破坏四魔怨故名薄伽梵。摄大乘论云。能破四种大魔怨故名薄伽梵。又自在等功德相应。是故说佛名薄伽梵。二义正同。涅槃经第十八有七。复次释婆伽婆云。婆伽名破。婆名烦恼。能破烦恼故名婆伽婆。又能成就诸善法故。又能善解诸法义故。有大功德无能胜故。有大名闻遍十方故。又能种种大惠施故。又于无量阿僧祇劫吐安根故。初一离障。后六成德。如次配前佛地六义。瑜伽八十三云。薄伽梵者。怛然安坐妙菩提座。任运摧灭一切魔军大势力故。演曰。佛地摄论及涅槃经皆约二义。瑜伽论中唯约破魔广略异故。由能离障德自成故。涅槃离障。唯约烦恼举因摄果。即破四魔。问。佛有三身。此说何者。答。据标秽土为声果。即破四闻说。即是化身。论其实义具足三佛。由空无相真如妙理生智解故名法身。说应化非真非说法者。推功归佛本即真报身。若约十地菩萨。可见即他受用。佛地论云。如实义者。释迦牟尼说此经时。地前大众见变化身居此秽土为其说法。地上大众见受□□居佛净土为其说法。所闻虽同所见各别。虽俱欢喜信受奉行解有浅深所行各异。准彼论意。随对根宜所见居别理实三身体示相离。

经。在舍卫国祇树给孤独园 演曰。第五处成无非处失。佛地论云。若示说处及能说者示知此法何处谁说一切生疑故。须具说舍卫泽云。闻拘国以多出胜大宝拘名流远方。又有于此修学得仙诸方知闻故。周本云。名称大城。正



梵音云室罗筏悉底。此云丰德。一具财宝。二妙欲境。三饶多闻。四丰解脱。故以名焉。今言舍卫。或舍婆提。皆讹略耳。河南释云。此中印度境憍萨国云都城名为别南憍萨罗故以都城为国之称。检西域记有两憍萨罗国。智度论云。憍萨罗国主波斯匿王。住舍婆提大城中。如来示教。胜军王经之云。憍萨罗主胜军大王。仁王经第一云。舍卫国主波斯匿王国城之名随举其一。问据此土境名憍萨罗城名舍卫即体是一。若尔何故仁王经列十六大国。第一憍萨罗国。第二舍卫国。答彼是南憍萨罗。去此悬远故示相违。有人释云。波斯匿王是两国主。又云。憍萨罗舍卫本是两国合为一国者皆为谬释。由示能了南北二处憍萨罗故。问。准智论云。复次憍萨罗国佛生身地欲报地恩多住舍婆提城。准此故知舍卫城在憍萨罗国。若尔佛生迦毘罗国。何故乃言此国生。答准西域记。迦毘罗国与舍卫相邻同中印度境。随邻近说言此佛生。仙记云。昔劫初有仙兄弟。弟名舍婆。魏云幼小。兄名阿婆提。魏云不可害。此二人住彼处求道。即国为名。弟略去婆兄略去阿。二名双存故曰舍婆提城。非但丰德。亦约仙名城南五六里有逝多林(此云胜木旧云祇陀讹也)是给孤独园胜军之大臣苏达多(此云善施)为佛建精舍。善施长者。仁而听敏积而能散。施乏施贫。哀孤恤老时美其德号给孤独焉。尊重如来愿建精舍。佛命舍利子。随处瞻揆。唯太子逝多园地爽恺□白太子。太子戏言。金遍乃卖善施豁然即出藏金随言布地有少未满。太子请留曰。佛诚良田宜植善种。即于空地建立精舍。世尊即云告阿难曰。园地善施所买林木逝多所施二人同心式崇功业。自今已往应谓此地为逝多树给孤独园。此举化佛所居之土。由对声闻化彼地前发心修行种姓不断故。偏气之理实亦有报身净土劫尽火烧当安隐故。问。何故居此而说般若。答。般若佛母一切诸法从此经生故。智论云。佛生身地欲报地恩多住舍婆提城等故。于此说。又复般若通贯五门。此舍卫城丰其四德风俗淳质笃学好福人士俱胜故。就此说鹭池鹭岭其义又殊。随对根宜不可一准。问。但举城园随一即问何须双举。答。真谛记云。住处为二。一境界处。二依止处。住境界处为化。在俗之徒住依止处为说家之众。是故双气。又善见婆沙云。先举舍卫国。为远人令知国城境界住处。后举祇园为近人令知依止别处故。又传中说于此城边有二精舍。一是摩伽罗小堂。二是给孤独思滥。小堂故标国处令总八义。一化淄素。二众。二为远近二人。三为简滥。四为诠寂两忘。五□□智二事。六道为体道缘。七为利他自利。八为成无住道。随其所应故。举二处游化居止。目之为在游化在城居止在园在之。与其义是一。因此应释圣天梵佛等住思烦不述乐者叙焉。

经。与大比丘千二百五十人俱 演曰。第六同闻众成就。唯魏周本流通分中有菩萨摩訶萨。余四本经并唯四众八部。初不列者欲令声闻大乘中生疑者除彼疑故。又解不定种姓菩萨生定口故。又复声闻形同如来常随于佛。是故偏列流通分中。列菩萨者。欲显回心毕竟趣大佛种不断。其不列者自是文略诸经列众四句不同。一唯小非大如此经等。二唯大非小如华严等。三大小俱列法华经等。四二俱不列如胜鬘金光明等。此等不同。或随广略。或对所为。或实有口理非一例。智度论云。声闻菩萨藏中准列声闻。菩萨藏中小大兼列者。随多分大能兼小。小不兼大。作如是说理实不定。华严经等不列小故。即此大乘唯列小故。释来意有五。一为证信助成阿难闻同可信。二为显德如帝释梵王诸天围绕显佛诸王诸圣围绕。三为启请善现在众起请问故。四为当根令彼声闻回趣大故。五为引摄口口口口若净位不生引摄现常令同位学所。言与者兼并共及之义智论七义。谓与世尊一处一时一心一口一口一道同一解脱故名为共。次言大有三说不同。一者真谛记释有三义。一数大如言大军。二者量大如言大。三者胜大如言大王。比丘亦尔。众非一故。即是数大德难测故。则当量大修善菩提道高极元上即是。胜大二者。佛地论四义释大。一者利根波罗蜜多种姓声闻故。二者无学乘故。三不定种姓回心向大故。四众数多故。三者智度论五义。一切众中最为上故。诸障断故。口等敬故。数甚多故。能破九十六种外道论故。虽有三说。今者详之总有八义。一数大千二百等故。二名大名称远闻故。三位大大阿难罗汉故。四离大大障碍断故。五德大功德智慧波罗蜜多种性故。六识大大人所识故。七趣大回向大菩提故。八敌大能破外道故。梵云苾刍。讹云比丘。由具五义所以不译。一曰怖魔初出家时魔宫动故。二云乞士故出家已食自济故。三名净持戒渐入僧应持戒故。四云净命既受得戒。所起三业以无贪发不依于贪邪活命故。五曰破恶渐依口口口烦恼故。众者僧也。理事二和得众名也。三人已上得名僧故。千二百五十人者。律及因果经等说。佛初成道度憍陈如等五人。次度优楼频螺迦叶众五百人。次伽耶迦叶那提迦叶二众各二百五十人。次度舍利弗目干连二众各一百人。次度耶舍长者子等五十人。总有一千二百五十五人。今举大数故唯尔所。问。何不标余但举此等耶。答。名德高故。当随佛故。皆先外道舍耶归政故。毘尼婆沙四义故说。一以皆是婆罗门种净行出家故。二以皆是上上善来得戒故。三以皆是大阿罗汉故。四以皆是五师大门徒故。又准贤劫定意经说。释迦初会求说经千二百五十比丘皆得道证经中且标初会所度故无余也。俱者同时一处义。若尔对前与字应重言失。答。以此兼彼为与。将彼

就此为俱。又将此对彼名之为与。彼自同时名之为俱。问。此等声闻为权为实。答。准智论摄论宝性论。此等声闻皆是应化。常随如来影向正法。

经。尔时世尊至大城乞食 演曰。下明发起别序。诸经发起随事不同。入定放光雨花动地。涅槃四门以舒照维摩□□以现奇。各有表彰由来远矣。今此乞食还归入定。显修般若□□法有文分为二。初外化远步后。收衣钵下内静入定。所以然者。发起正宗般若义故。云何发斯乞食威仪。离于邪命故为持戒。尸罗不清净三昧不现前故。定为所衣。方生正慧为智。慧水修堤增故。由斯次第戒定为序。慧为正宗。三学备矣。又解此经无相福智为正所宗。序中二文。初以事化为世福田。后以理化心凝如定。如其次第发生正宗福智二种。又释初乞食资身即表身戒。后依定摄心即影心慧。欲明正宗施正法食资于慧命。以无生心明无相理故为二也。前文有五。一化主。二化时。三化仪。四化处。五化事。尔时世尊者明化主也。成实论说。具上九号三德备足。为物钦重故曰世尊。即六义中尊贵一义。言尔时者第二化时。问。言尔时与此何别。答。前总控引。此别指陈故无有失。梁本云于日前分。唐周云于日初分。隋云前分时。唯秦魏云食时。旦一日之中。寅卯辰是初分。巳午未为中分。申酉戌为后分。食时有二。一出家人法□□□□总为食时。以后非时故。诸本云。初分前分□□□□唯引取辰以为食时。今言食时意含总别。初成正食。求易得故。不恼自他故。此时乞食还至本处。辰后午前不失时也。着衣持钵。隋云此显化仪。唐云整理常服执持衣钵。隋云上裙着己着上络衣持。余本并云。着衣持钵。如来三衣。一者安多会。五条衣。是下品服。亦名行道作务衣。亦名髡身衣。真谛云。今在弥提罗国。二者鬻多罗僧。七条。是中品服。又名入众衣。亦名说法服。今在半遮罗国。三者僧伽梨。谓九条十五条二十五条。是上品服。亦名入王宫聚落衣。亦名福田衣。□钵锡杖。在罽宾国。总名袈裟。亦云无垢秽。或云忍辱衣等。□瘦衣等。今入王城即着僧伽梨。唐言常服者。即是入王城之常服也。真谛云。着初出家净居所奉袈裟。有云。此衣未有田相。后方制三衣。岂佛入城不着田衣。今释不然。真谛说是如白净尼衣变成袈裟。况佛神力变成田相。于理何失。如四天王钵按成一故不尔。如来不尔。如来不畜长衣。是净居衣。三衣不摄。梵云钵多罗。此云应量器。即初成道四天王所奉献者□□□□□诸在家华衣宝器增长放逸太着乐边出家外道裸形无服以手捧殮致招诃丑太着苦边佛处中行故持衣钵。仙记云。表出家人知是之相唯三衣钵更无余长出入随身犹如死鸟不舍二翼去住随意情无系恋。又为入城故着衣为乞食故持钵。

经。入舍卫大城 演曰。第四化处。唯梁本云入舍卫大国。余并云城已如前释。国在城南自外之内为入处广入多为大。西域记云。国周六十余里内城故阶周二十余里。智度论云。居家九亿。然仙记云。城纵广十二由旬。居人凡有十八亿家者谬也。由旬旧释是四十里城之纵广大为辽阔。

经。乞食 演曰。第五化事。于中有四。一为世福田。二示平等。三明归本。四显事终。此即初也。佛示假食为世福田故须乞食耳。维摩经云。为不食故应受彼食为坏和合相故应取揣食。此于假触思识四食之中乞其段食。由其相故可分段故。是以客乞后三体。是心心所法各自内有不可乞故。璎珞女经等说。化佛身如全段金刚。无生熟藏等。是资于食。而今乞者。即对法论四种依止食中。示现依止住食住识。亦云说为有情依食住者。常知皆衣示现而说依诸经论乞食□□□□□一住正戒。二住正威仪。三住正命。四住正见。五依法。六依处。八依□九离贪。十离瞋。十一离取着。十二离龕□十三离憍慢。此中初四住正乞食。次四住轨则。后五舍烦恼依瑜伽论八十六说。由十因缘。如来入于聚落乞食。璎珞女经。佛为成就共事无过为故。而行乞食随应叙之。

经。于其城中次第乞已 演曰。第三不平等有七。一由内证平等理故。二外示现贫富贵贱等相故。三内心离贪慢故。不贪美好不慢龕鄙。四慈悲平等无偏理故。五表大威神不惧恶象沽酒女等家故。六息外猜嫌。若有所简外道恶人。谓佛受僧有所亲疎便生猜毁。七破二乘故。即降迦叶善见贫富之偏。

经。还至本处 演曰。第三归本趣得支身不令过分。又由知足故乞不过量知时故还至本处。及如来食有种。一受请。二不受请。今不受请故须还归。又表还源返本归真住寂将说般若深妙理故。又释国城双举因缘。即是此中往还所以。

经。饭食乞 演曰。第四事终。本行乞食为生福田。今若不食施福未满足故须饭食。宝云经说。随所乞得分为四分。一分拟与同梵行者。一分拟施贫下乞人。一分以施水陆众生。一分自食。然以食供养诸佛及众贤圣。然后自食当坏食。总如食旷野子肉等愿得法身离诸过失。念报施主恩。如是总食。食者如来毕竟不食常有□□□□□形相伐佛受食。将诣余方如香积饭施作佛事。

经收衣钵 演曰□□□寂静二内静入定理化心慧文分有三。一摄资缘。二净身业。三入寂定。此即初也。将欲入定须息攀缘。衣钵不收必增劳虑为后摸

轨故须收置。即迭僧伽梨还着鬻多罗僧。隋本云。器亦衣收摄。仙记云。洗已着常处也。

经。洗足已 演曰。第二净身业也。仙记云。诸佛常法受步行法。然如来行时离地四指下生莲华。岂有尘垢。而言洗足示生家人威仪严净有可敬之相也。一者随顺世俗以表从秽得净显法身故。二表戒足清净引生定故。三为敬故定。四为敬法故。将欲说法诸佛师故。五令人于已增敬生福故。六住轨范故。律中先洗足后食令此食。后重洗足者由前义故。

经。敷座而坐 演曰。第三入寂定也。为敬法故自敷坐具。魏本云。如常敷座结伽趺坐端身而住正念不动。唐云。敷如常座结跏趺坐端身正愿住对面念。余文大同。此本最略。佛说云。如来说余般若常自敷座具敬佛母令说此经。亦如例程自敷法座故言法座故言常即尼师檀。隋本亦云。坐具世尊施設加者重也。婆沙论云。以两足趺加其两髀名结跏趺。本无跏字传写谬也。瑜伽第三十由五因缘结跏趺坐。一由身摄敛速发轻安。二能经久时不速疲倦。三是不共法外道他论皆无有故。四形相端严令他见已极信敬故。五佛佛弟子共所开许一切贤圣同称赞故。无着菩萨论云。世尊何故以寂静者威仪而坐耶。显示唯寂静者于法能学□□□□□□□□掉正念不动正住于定心安真境离邪分别故□□□□□□□□唐本云。端身正愿住对面念者正愿即是定前加行住对□□□□□□为定境。即真如顺向缘故名为对面。若望生死亦名背面。虽复如来无不定心示现审法作后轨摸故须入定。瑜伽八十六。由八因缘如来入定。此应具叙。余本是有。尔时诸比丘至退坐一面。今略无此释序分说。

经。时长老须菩提至而白佛言 演曰。自下第二圣教所说分。是为宗。无着菩萨以七义句科释经旨。一种姓不断。二发起行相。三行所住处。四对治。五不失。六地。七立名。前六义句显示菩萨所作究竟。第七义句显示成立此法门故。演曰。前六正所明宗。后一释经名字。就前六中初三别配经文。后住处通义义为所诠句为能诠合名义句。何故不言字名而言句者。字非能诠名局自性。今以句宽显义周圆能诠差别故但言句。若尔何故不言七句义。答若言当义恐句有七。今显义七句乃无量义之句故依言释也。而两论初颂皆言句义者。以教诠义总相而淡非显七义故无有失。有云。七句义者谬也就后三中对治是所断边报不失。是所修中地道。是此二法之别位。总名为住处。是发大乘者。所依处故别名为地。彼位有漏无漏□顺生胜法能持能长□□□总法

