

淨土宗



信受彌陀救度
專稱彌陀佛名
願生彌陀淨土
廣度十方眾生

宗旨

Pure Land Buddhism

March . 2018

雙月刊 第 31 期 民國 107 年 3 月出刊

【贈閱】



善導大師
彌陀化身
創淨土宗
楷定古今
本願稱名
凡夫入報
平生業成
現生不退



淨土宗宗祖 善導大師畫像

中國淨土宗 十五位祖師

- 初祖——慧遠大師
- 二祖——曇鸞大師
- 三祖——道綽大師
- 四祖——善導大師 (宗祖)
- 五祖——承遠大師
- 六祖——法照大師
- 七祖——少康大師
- 八祖——延壽大師
- 九祖——省常大師
- 十祖——蓮池大師
- 十一祖——蕩益大師
- 十二祖——截流大師
- 十三祖——省庵大師
- 十四祖——徹悟大師
- 十五祖——印光大師



淨土宗

目錄

4	【宗學理論】	得善導精髓之法然上人 釋慧淨
12		法然上人的淨土教思想 ——以法然淨土教的基準「偏依善導一師」為中心 高橋弘次
18	【法義闡釋】	橫超的淨土法門 釋慧淨
23		《阿彌陀經》「往生正因段」要義（三） 釋淨宗
34		認祖歸宗（二） 釋智隨
48		往生思一定則一定 釋宗柱
54	【淨土宗妙喻】	郢匠喻：二佛默契，導歸極樂 釋淨宗
58	【淨土常識】	淨土宗小常識
60	【問答釋疑】	阿彌陀佛真的最超勝嗎？
61		正行與雜行，往生數量為何？
62	【修學園地】	因為需要，所以相信，所以快樂！ 釋宗道
65		念佛妙悟 釋妙悟
66		慧淨法師2018年春聯解讀 佛照居士
69		慧淨法師戊戌春聯解讀 黃打鐵
72		站在佛的角度信佛 佛涵居士
74		為何哭泣？阿私陀！ 天蕊
79	【淨土宗藝術】	一頁殘經的傷痛與美麗 釋佛欣








發行人：釋慧淨
 社長：釋淨音
 主編：釋宗道
 副主編：釋淨開
 編輯委員：釋淨本、釋淨諦、釋淨梵、釋淨恩、佛昀
 美術設計：淨心（巫麗雪）
 發行所：中華淨土宗協會

版權開放 歡迎流通

中華郵政台北雜字第1964號 執照登記為雜誌交寄 © ISSN 2307-2695 ©

- | | | | |
|-----|--------|-------------------------------|---|
| 84 | | 面壁圖 老土解讀·小魚作畫 |  |
| 85 | 【念佛感應】 | 朝山念佛 車輾無恙 釋智行 | |
| 86 | | 誤判綠燈 佛卡救急 佛旻居士 | |
| 87 | | 阿字一出 車流停住 佛引居士 | |
| 88 | | 助念兩次笑 寶兒樂生西 佛愛居士 |  |
| 91 | | 三字念佛人 佛上居士 | |
| 96 | 【漫畫專欄】 | 金店遭小偷 念佛全歸還 | |
| 102 | 【因果紀實】 | 如是因 如是果 (摘自《諸經要集》等) | |
| 104 | | 定死期 石成金 | |
| 106 | | 出死期 石成金 | |
| 110 | 【佳文欣賞】 | 會說話的訣竅，就是心裡裝著別人 (摘自古典文學與詩詞) |  |
| 112 | 【環保慈善】 | 海洋垃圾桶，挽救十億生命！ (摘自網路) | |
| 115 | 【最新消息】 | 淨土宗相關網站 | |
| 116 | | 慧淨法師電視弘法訊息 | |
| 117 | | 新書出版訊息 | |
| 118 | 【流通點】 | 《淨土宗雙月刊》流通點 | |
| 120 | | 叢書目錄 | |

得善導精髓之法然上人

文／釋慧淨

法然上人是八百年前的東瀛高僧，被當時佛教界譽為智慧第一，實際是大勢至菩薩的應化身；依據彌陀化身之善導大師的淨土思想而親自開創淨土宗，現今日本淨土法門之各流各派皆源出自法然上人之淨土宗。

法然上人九歲出家，十五歲（一說十三歲）登佛學重鎮之比叡山修行。生死心切，無常觀深，為速求證悟，閱藏五遍，兼學八宗，可謂天下無雙之智者，教界第一之學匠。四十三歲時，第八遍閱讀善導大師之《觀經四帖疏》，至《散善義》：

一心專念，彌陀名號，行住坐臥，不問時節久近；

念念不捨者，是名正定之業，順彼佛願故。

之文時，眼睛一亮，當下信心開發，豁然徹悟彌陀救度宗旨——罪惡深重、煩惱熾盛之散亂凡夫，只要稱念南無阿彌陀佛，則乘佛願力，必定往生彌陀報土。

法然上人一得此理，感悅徹髓，高聲念佛，不覺淚湧。

誠然，彌陀佛王，大悲願力，欲拯群萌，惠以真實之利，令諸眾生，功德成就。其真實功德，全在六字名號之中；但念佛名，即是乘佛願力，全部領受彌陀惠施之真實功德，必定往生成佛，無一遺漏。

此後上人一生捨棄雜修雜行，一向專稱彌陀佛名。自行化他，皆以念佛；專談淨土之法，懇勸念佛之行。因之華夷緇素，遠近貴賤，晨昏輻湊，門前成市。問義尋行之輩，濟濟煌煌，絡繹不絕；常隨近

侍之眾，如百川之歸巨海，若鱗介之宗龜龍。計其出家弟子三百餘人，皆稟上人之教，或閒居念佛，或弘化四方。日本之佛教，一天四海，大半歸入淨土門，皆由法然上人之勸化。

法然上人的淨土思想，一言以蔽之，即是《選擇本願念佛集》所「標宗」之：「往生之業，念佛為本。」及其「結論」（大綱）之：

正定之業者，即是稱佛名，稱名必得生，依佛本願故。

此標宗及結論之法語，乃完全遵循善導大師之思想以闡明往生之正因。所謂「稱名必得生」，何以故？「乘佛本願故」。只要稱念佛名，即是乘佛本願；若非稱念佛名，即非乘佛本願。此亦即簡潔扼要明瞭地解釋本願之王的第十八願之：

乃至十念，若不生者，不取正覺。

的正意。「乃至十念」即是「念佛」，亦即「上盡一形，下至十聲一聲一念」之念佛；果能於此深信不疑，則信行一體，從今以後，其人必定自然「一向專稱彌陀佛名」，直至臨終永不退轉；此即善導大師所言：「一發心以後，誓畢此生，無有退轉，唯以淨土為期」之意。如此之人，往生淨土現在已定，不必等到臨終正念；所謂「十念業成，往生決定」，這都是彌陀佛王願力之所使然。

法然上人的思想與行誼，完全崇敬、傾倒、依循於善導大師，所謂「偏依善導一師」。其教化一向簡要淺顯，摒棄複雜深奧，真正合乎淨土法門之「易行」與「安樂」之原則，以淺白的文字，易懂的道理，要言不繁，透徹根源地闡明「稱念必得生，依佛本願故」的淨土宗義，以使不論有智無智，任何人都能疑慮冰消，信心怒放，既喜念佛，更喜往生決定。

故知淨土法門，如阿彌陀佛之本願所言：「乃至十念，若不生者，不取正覺。」如善導大師之解釋所云：「眾生稱念，必得往生。」此外別無深奧。因此，若有人來妨礙說：「念佛不能往生！」便是彌陀之敵，祖師之仇，不可親近，不可聽從。



十七世紀雕版印刷 阿彌陀三尊來迎圖 紙本設色
美國明尼阿波利斯藝術學院藏

淨土法門不可講得很雜、很深、很玄、很難，或別立新義，欲顯異惑眾；要講得平易樸實，親切自然，使得連不識字、沒有文化的老太公、老太婆也能聽得懂、做得到。否則不如不講，以免上違佛意，下誤眾生。

淨土法門極其簡易平常，不可好多、好雜、好深、好玄、好難，或尋奇覓巧，欲與人不同；此則如羊走迷，必入歧途，遭受矇騙，將再度沉淪，不得往生，因為這些皆非往生之因。

法然上人的思想亦可說完全在於闡釋善導大師的「本願稱名」的念佛思想，現將善導大師念佛思想的大綱選擇幾條如下，使讀者一目了然，得其精要；易持易記，容易掌握領解：

1. 若我成佛，十方眾生，願生我國，稱我名字，下至十聲，乘我願力，若不生者，不取正覺。
2. 若我成佛，十方眾生，稱我名號，下至十聲，若不生者，不取正覺；彼佛今現，在世成佛，當知本誓，重願不虛，眾生稱念，必得往生。
3. 一者決定深信：自身現是罪惡生死凡夫，曠劫以來常沒常流轉，無有出離之緣。
二者決定深信：彼阿彌陀佛四十八願，攝受眾生；無疑無慮，乘彼願力，定得往生。
4. 「深心」即是真實信心：
信知自身是具足煩惱凡夫，善根薄少，流轉三界，不出火宅；今信知彌陀本弘誓願，及稱名號，下至十聲、一聲等，定得往生。乃至一念無有疑心，故名深心。
5. 一心專念彌陀名號，行住坐臥，不問時節久近，念念不捨者，是名正定之業，順彼佛願故。
6. 一切凡夫，不問罪福多少、時節久近，但能上盡百年，下至一日、七日，一心專念彌陀名號，定得往生。

7. 言「弘願」者，如《大經》說：
一切善惡凡夫得生者，莫不皆乘阿彌陀佛大願業力為增上緣。
8. 雖說定散兩門之益，
望佛本願，意在眾生一向專稱彌陀佛名。

由此可知，善導大師對釋尊一代教法的總結論是：「雖說定散兩門之益（一代教法），望佛本願，意在眾生一向專稱彌陀佛名（本願念佛）。」

故「一向專稱」是彌陀本願、釋尊本懷；是佛法精華、佛教結論。

因此，法然上人也以善導大師之「《觀經》流通釋文」而建立淨土宗，以顯明「散亂凡夫，但稱佛名，則乘佛願力，必生彌陀報土」之宗義。

以此明知：信有彌陀，信有極樂，信上盡一形、下至十聲一聲一念，必得往生；如是信受願生而念佛者，則不論何時、何地、何人，無不往生極樂。

亦即「一向專稱彌陀佛名」，即是「乘佛願力定得往生」，即是第十八願「念佛往生願」（本願）之宗旨，簡表如下：

本尊 — 南無阿彌陀佛	} — 信而行之
目的 — 願生彌陀淨土	
方法 — 專稱彌陀佛名	

法然上人是勢至菩薩所應化，目的在於開創淨土宗，若不別開淨土宗，而永遠依附在其他宗派之下作為寓宗或兼宗，則淨土之教理被混淆，宗旨不明，方針不知；欲修淨土之人，不免多歧亡途，雜信雜修，甚或求渡無津，望洋興嘆。然若建立淨土宗，則淨土之信解行證：亦即目標與方法，瞭如指掌，朗然不紊；不致誤導方向，如盲走迷。

又，善導大師與法然上人，同是彌陀勢至應化，同是現生證入三昧，同是才學智慧高邁；同以淨土法門為專宗，同以彌陀本願為根源；故其淨土思想，是淨宗正脈、淨宗標準。若後之學者、善知識，或任何人，其著書立論，與此二祖相背，則棄而不依；因為此之學者、善知識等，仍是凡夫，未證三昧，智行未具，其所言論，若不全依祖師（善導、法然），則難免所謂「別解別行」，而別立新義，是故不可依循。

又，善導大師《觀經四帖疏》等「五部九卷」的淨宗寶典，於唐武宗滅法浩劫之後，不幸大多失傳於中國，然而卻原封保存於東瀛。但，若無法然上人慧眼見真，特別依之開宗立教闡釋弘傳，則不只寶典埋沒，乏人問津，吾人今日亦不能得蒙彌陀救度；是故，法然上人之恩，不可言喻！

淨宗根源之第十八願（本願），彌陀示現的善導大師有很簡明扼要的解釋（稱為「本願取意文」），此解釋是對阿彌陀佛第十八願的原則、標準的解釋，凡淨土行人，應依此釋，信解之，實踐之。茲列本願文及三段取意文於後：

第十八願之文：

設我得佛，十方眾生，至心信樂，欲生我國，乃至十念，
若不生者，不取正覺；唯除五逆，誹謗正法。

善導大師《觀經疏·玄義分》「本願取意文」：

若我得佛，十方眾生，稱我名號，願生我國，下至十念；
若不生者，不取正覺。

善導大師於《觀念法門》「本願取意文」：

若我成佛，十方眾生，願生我國，稱我名字，下至十聲，
乘我願力；若不生者，不取正覺。

又於《往生禮讚》「本願取意文」：

若我成佛，十方眾生，稱我名號，下至十聲，若不生者，不取正覺；
彼佛今現，在世成佛，當知本誓，重願不虛，眾生稱念，必得往生。

第十八願與《玄義分》《觀念法門》《往生禮讚》「取意文」對照表

第十八願	《玄義分》	《觀念法門》	《往生禮讚》
設我得佛	—— 若我得佛	—— 若我成佛	—— 若我成佛
十方眾生	—— 十方眾生	—— 十方眾生	—— 十方眾生
至心信樂	—— 稱我名號	願生我國	
欲生我國	—— 願生我國	稱我名字	—— 稱我名號
乃至十念	—— 下至十念	下至十聲 乘我願力	下至十聲
若不生者	—— 若不生者	若不生者	—— 若不生者
不取正覺	—— 不取正覺	不取正覺	—— 不取正覺

故知：願生彌陀淨土，專稱彌陀佛名，即是乘佛願力，必生彌陀淨土。

故淨土宗「宗旨」即是「一向專稱彌陀佛名」，當信而行之。

法然上人云：

若我成佛，十方眾生，稱我名號，下至十聲，若不生者，不取正覺；
彼佛今現，在世成佛，當知本誓，重願不虛，眾生稱念，必得往生。

此文應常稱於口、浮於心、寓於目。

阿彌陀佛成就本願，莊嚴極樂世界；

以佛眼十方遍覽，有否念我名號之人；



法然上人像 日本知恩院藏

以佛耳晝夜傾聽，有否稱我名號之人。
是故，一稱一念之人，阿彌陀佛無有不知；
攝取光明，不捨其身，臨終來迎，無有空過。
此文者：四十八願之眼也、肝也、神也。
結為四十八字者，此之故也。

（摘自《法然上人全集》前言）

法然上人的淨土教思想

——以法然淨土教的基準「偏依善導一師」為中心

文／高橋弘次（日本佛教大學前校長）

法然上人（1133-1212）的淨土教，不是把我國（日本）的佛教作為一種學問或研究的對象，也不是以貴族或武士等為固定對象的思想或宗教，而是以一般庶民為拯救對象的宗教。給予法然의思想和宗教以決定性影響的是集中國淨土教思想大成的善導大師（613-681）。在思想和宗教方面受到善導決定性影響的法然，以「偏依善導一師」（《選擇集》）而表明了自己的思想和宗教的立場。

但在我國，最初受到善導思想和宗教影響的並不是法然의思想和宗教，遠則可以追溯到我國的奈良、平安時代。當然，這種影響並非像法然那樣的有著決定性的影響。這裡我想介紹二、三歷史事例。

一、法然以前善導的影響

（1）聳立在洛陽龍門石窟中的

大毗盧舍那佛（Vairocana），直至現代仍被視為象徵和代表中國佛教的佛像。這尊大佛是由當時的皇帝高宗發願、敕命，並由皇后武氏（則天武后）資財作為施主，而由善道（與善導為同一人）作為大佛造像的負責人任檢校僧而建造起來的。大佛正面右腰下有銘文「奉敕檢校僧西京實際寺善道禪師」，是可為佐證。

淨土教思想的集大成者善導，怎麼會擔當營造華嚴宗的本尊毗盧舍那佛的監督、負責人，這裡不能說沒有疑問，但是善導曾經是代表當時佛教的高僧，這一點恐怕是不能否定的。塚本善隆先生說：善導「被選為新大慈恩寺五十名譽大德之一，大體上可以認為是確實的」（《不安與欣求——中國淨土教》）。善導曾經是一位代表當時佛教的高僧，這也許是事實。

善導六十歲時，也就是在咸亨三年（672）擔任檢校僧，奉先寺毗盧舍那佛四年後建造成功。約在七十年以後，日本天平十五年（743），聖武天皇發願建立盧舍那佛大佛像，約在十年之後的天平勝寶四年（752）建造完成，聖武天皇、孝謙天皇、光明皇后等行幸東大寺，以印度僧菩提遷那為導師，舉行了大佛開光供養法會。可見我國東大寺大佛是受中國龍門毗盧舍那佛的影響而仿製。因此與善導有關係，這是不能否定的。

（2）善導在《觀念法門》中說：「若有人，依《觀經》等畫造淨土莊嚴變（《淨土變相圖》《觀經曼陀羅》），日夜觀想實地者，現生念念除滅八十億劫生死之罪。」可見善導曾嘗試淨土變相圖的製作，實踐過淨土觀想。又據善導傳記：「畫淨土變相三百餘堵（壁）」（《新修往生傳》），善導製作《淨土變相圖》《觀經曼陀羅》當是事實。

依塚本善隆先生之說（《塚本善隆著作集四·中國佛教史研究》頁184），唐代是我國留學僧入唐留學的最盛時代，也是日唐交流貿易的盛期。可以充分地推測到，帶回我國的淨土變相圖為數很多。另外，聖德太子的法隆寺殘留有極樂淨土的壁畫，

有為太子而製作的天壽國繡帳。天平盛期（天平寶字七年，763），當麻寺依《觀無量壽經》製作了《淨土大變相圖》，即《當麻曼荼羅》。塚本善隆先生強調指出，《當麻曼荼羅》的圖相與善導《觀經疏》中的說相完全一致（同上，184頁）。以上這些說明，《淨土變相圖》的製作是受到善導《觀無量壽經疏》的影響，這種說法並非誇張（參照濱田隆《當麻曼荼羅及其流傳》，見藤堂恭俊編《善導大師研究》頁485-496）。

早就有人指出，我國天平寫經中即有書寫善導的著作（參照井上光貞《日本淨土教成立史之研究》頁46）。善導的著作在天平年間即被我國請來書寫，幾乎包括《觀無量壽經疏》《西方法事讚》《往生禮讚》《六時行道》《般舟讚》等所謂善導的五部九卷。

善導的這篇著作，對我國奈良、平安時代的佛教思想起著怎樣的影響，這裡不可能詳細論述，現據大谷旭雄的研究（《善導觀經疏流傳考》，見《善導大師的思想及其影響》頁35-72）和中井真孝的研究（《經疏目錄類所見善導著述的流布狀況》，見《善導大師研究》頁367-393）略舉二、三事例。

比叡山淨土教的祖師源信於寬和元年（985）撰寫了《往生要集》，翌年（986）曾將此書贈送給宋代周文德。《往生要集》中引用善導的著作，計有《往生禮讚》十次，《觀念法門》五次，《觀經疏·玄義分》一次。又，約在延久二年（1070）左右由源隆國和延曆寺阿闍黎數十人撰述的《安養集》中引用善導的著作，計有《觀經疏·散善義》十次，《觀念法門》七次，《觀經疏·玄義分》六次，《觀經疏·定善義》四次，《往生禮讚》四次。另外，東大寺東南院出身的禪林寺永觀，於康和五年（1103）撰寫了《往生拾因》，書中也引用了善導的著作。關於這一點，大谷旭雄說：「《往生拾因》一卷中，善導著作的接受，與《安養集》基本一致，兩者的關係密切。除了《法事讚》和《般舟讚》，行儀分和解義分之中，《定善義》和《散善義》尤為令人注目。」（《善導淨土教》和《往生拾因》，見《善導大師研究》頁115-130）

如上所述，源信的《往生要集》、源隆國和延曆寺阿闍黎的《安養集》、以及永觀的《往生拾因》等法然以前的淨土教著作中，已經引用了善導的著作，在思想方面受到過善

導很大的影響，這是無可否定的歷史事實。

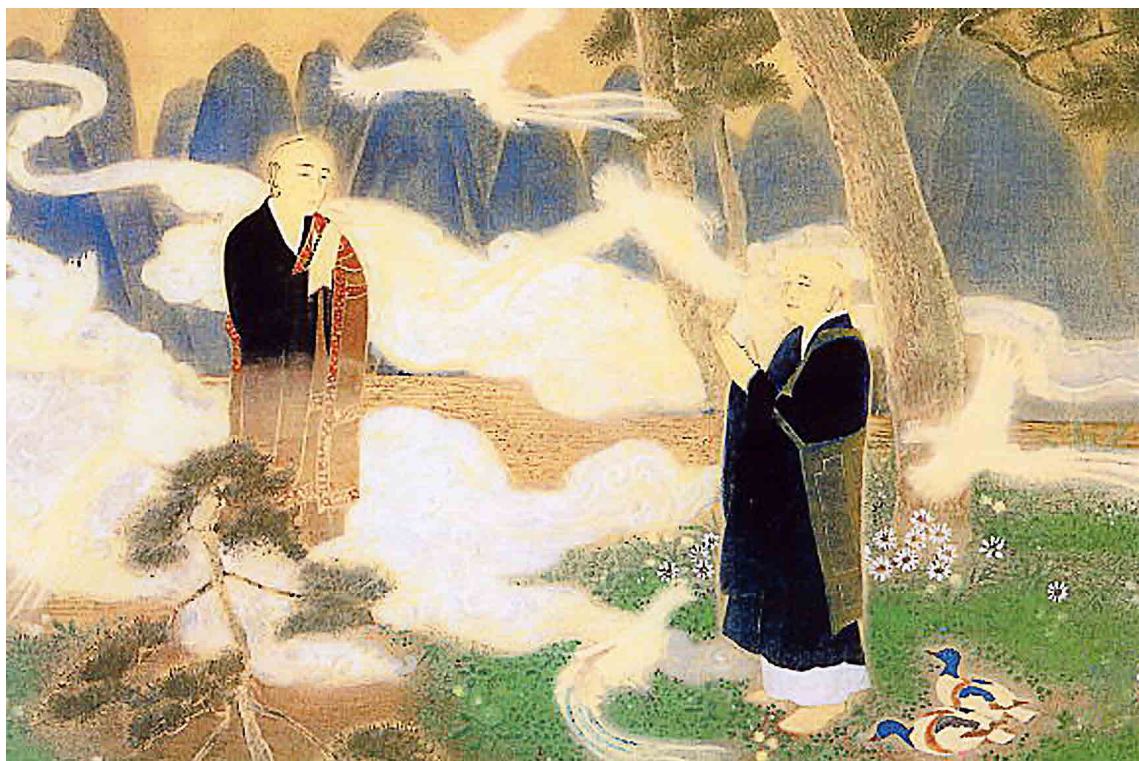
二、法然所受的善導影響

（1）法然在比叡山（延曆寺）求道的生活，有筆墨言詞難盡之處。法然的第一弟子聖光房弁長（1162-1238）在《徹選擇集》中如下記述了法然當時求道的心境：

出離之志，至深之間，信諸教法，修諸行業。凡佛教雖多所詮，不過戒定慧之三學，所謂小乘之戒定慧，大乘之戒定慧，顯教之戒定慧，密教之戒定慧也。然我此身於戒行不持一戒，於禪定一不得之，於智慧不得斷惑證果之正智。然戒行之人師釋云：尸羅不清淨，三昧不現前，云云。又凡夫心隨物易移，譬如猿猴，實以散亂易動，一心難靜。無漏之正智，何因得發？若夫無無漏之智劍者，如何方斷惡業煩惱繩乎！不斷惡業煩惱繩者，何得解脫生死繫縛之身乎！

這是法然認識到自己的能力很難適應比叡山戒定慧實踐的一段告白。同書接著說道：

悲哉悲哉，為何為何！爰如予者



法然上人繪傳局部（法然上人與善導大師夢中相見） 鎌倉時代 日本知恩院藏

己非戒定慧三學之器，此三學外有相應我心之法門耶？有堪能此身之修行耶？求萬人之智者，訪一切之學者，無教之人，無示之倫。然間嘆嘆入經藏，悲悲向聖教，手自披之見之。善導和尚《觀經疏》云：「一心專念彌陀名號，行住坐臥，不問時節久近，念念不捨者，是名正定之業，順彼佛願故。」文見得之

後。如我等無智之身，偏仰此文，專憑此理，修念念不捨之稱名，備決定往生之業因，非啻信善導之遺教，亦厚順彌陀之弘願。「順彼佛願故」之文，染神留心耳。

法然根據善導《觀經疏·散善義》中「一心專念彌陀名號……」一文，首先發現並確認這一教說可以一視同仁地拯救一切人類。當然法然之

所以能夠領會善導《觀經疏》是因為他不斷求道的結果，但也可以認為，法然根據源信《往生要集》中引用的善導《往生禮讚》中「念念相續，畢命為期者，十即十生，百即百生」（《淨土宗全書》第四卷）一文而注意到了善導的著作（《觀經疏》）（參照藤堂恭俊《法然、聖光兩祖師中善導教學的受容和展開》，《善導大師研究》頁120）。

（2）法然於建久九年（1198）應前關白藤原兼實之請求，撰述了《選擇本願念佛集》。《選擇集》在最後這樣記述：

靜以：善導《觀經疏》者，是西方指南，行者目足也。然則西方行人，必須珍敬矣！……於是貧道者，披閱茲典，粗識素意，立捨餘行，云歸念佛。自其以來，至於今日，自行化他，唯絆念佛。然則希問津者，示以西方通津；適尋行者，誨以念佛別行。信之者多，不信者少。當知：淨土之教，叩時機而當行運也；念佛之行，感水月而得昇降也。

可以看出，法然根據善導《觀經疏》一文是如何認為念佛的教說是立身的教說，也是拯救一切人的

教說的。

同時，法然在接觸到善導《觀經疏》的同一年，自己也曾有過一段重大的宗教體驗。這就是在承安五年（1175）三月十四日（善導的忌辰），法然在夢中與善導對面（一說在法然寫完《選擇集》的建久九年（1198）五月一日）。關於對面的情況，在法然的傳記《四十八卷傳》（七卷）中有詳細的記錄。對現代人來說，這是難以相信的，但在我國中世時代的記錄和傳記中，有關夢的記事很多。夢對於中世時代的人來說，有著很大的價值。（參照玉山成元《二祖對面歷史上的考察》，《善導大師研究》頁295-307）

總之，法然在此夢（定）中與善導對面，對念佛的教說更加增強了信心。

從繼承法燈（淨土宗）的立場來說，法然從兩個方面對接受善導念佛教說方式（相承）進行了強調，一是依照《觀經疏》接受善導念佛教說，這叫做「依憑相承」（也可叫做「經卷相承」）；二是夢（定）中與善導對面，確信念佛真實之教，這叫做「直授相承」（也可叫做「面授相承」）。

(3) 法然經過上述兩種經驗確信了善導的念佛教說，從而確立了自己的念佛教說的體系。建久元年（1190）法然應後乘房重源的請求，在東大寺講述淨土三部經。在這一講述的記錄，《無量壽經釋》的開頭，法然就說：「正依善導，傍依諸師，並述愚懷」。又在《觀無量壽經釋》的開頭，說：「諸師解釋雖多，今則正依善導，而傍以餘師釋，以輔助善導。」在這裡，法然強調指出不能對淨土三部經進行獨自的解釋，而應該依從善導的解釋。

法然依從善導的解釋來把握淨土三部經的內容，從而確立了念佛教說的體系。法然在《選擇集》（第十六條）中記述了他本來依從善導的理由，那是因為善導是「以淨土為宗」（凡入報土）之人、「三昧發得之人」。法然「偏依善導一師」的理由，正是因為善導是「以淨土為宗」之人、「發得三昧」之人的關係。

所謂「以淨土為宗」，即「不以聖道為宗」，叫做「凡入報土」，強調由念佛以往生淨土（報土）。善導認為，釋尊所示的念佛教說，叫做「定為凡夫，不為聖人」（《觀經疏·玄義分》），由念佛可以往生阿

彌陀佛淨土（報土），無論是誰皆能被救，亦即萬人平等往生。

「發得三昧之人」，亦即「開悟之人」。強調其真實性，有著特殊的意義。法然在《選擇集》的最後說：

仰討本地者，四十八願之法王也，十劫正覺之唱，有憑於念佛；俯訪垂跡者，專修念佛之導師也，三昧正受之語，無疑於往生。本跡雖異，化導是一也。

法然以本地（彌陀）垂跡（善導）之說來把握善導，而且對被認為是彌陀之垂跡（化身）的善導之說（三昧正受之語）沒有絲毫懷疑之處。善導在書寫完《觀經疏》之後，敘述了當時撰述的情況：「此義已請證定竟，一句一字，不可加減，欲寫者一如經法」，說明《觀經疏》不是僅依文字解釋，而是依照阿彌陀佛的真意的疏釋。可以說法然由基於善導三昧發得的真實性，著述了《選擇集》，組成了自己的念佛教說的體系。法然傳記記述了自己在撰述了《選擇集》的同一年（建久九年，1198）發得了三昧。

（轉載自《第三屆中日佛教學術交流會議論文》）

橫超的淨土法門

文／釋慧淨

法，是佛教的靈魂，道場蓋得再大、再宏偉，如果沒有法，那就徒具形式而已。同時，這個法必須和所有的眾生都有究竟的利益關係，必須能夠讓我們當生就解脫生死輪迴，否則也沒有太大的意義。

人生有一件大事，那就是生死輪迴，在生死輪迴裡，我們不可能生生世世都為人，或者都生在天上，即使為人，在短短的幾十年裡，也是苦多樂少，而在死後，往往都墮落三惡道中。三惡道中的畜生道，生性愚癡，有些最後還要被人一刀殺死，真的非常痛苦，至於地獄道、餓鬼道，那就更苦了。換句話說，凡是有生之物，將來必定會墮落三惡道，除非有能力出離六道生死輪迴，否則沒有一個眾生可以避免。

釋迦牟尼佛經常告誡我們，生死事大、無常迅速、人身難得而易

失，如果不強調這一點，不向著生死輪迴的解脫前進，那就不是佛法，而這一件大事，必須等到生而為人才能解決，因為天上享清福，很難激發道心，三惡道又太痛苦，只有生而為人，苦樂參半，才能修持佛法，所以佛陀總是出現在人間，為眾生說法。

現在是末法時代，要依靠我們自己的力量解脫生死輪迴，那是絕對不可能的，唯有依靠阿彌陀佛的本誓願力，釋迦牟尼佛講經說法四十九年，最後也是要回歸阿彌陀佛救度的法門。為什麼呢？因為八萬四千法門中，唯有阿彌陀佛的救度，才能使眾生在任何時代、任何情況之下，生死輪迴得以解脫。

因此，唯有阿彌陀佛救度的法門，才是釋迦牟尼佛出世的本懷，所謂「本懷」，就是最終的目的，也就是我們學佛的終極目標，我們學佛就

是為了解脫生死輪迴，人生就是為了解脫生死輪迴而存在的。

淨土法門，為什麼能夠讓所有的眾生當生解脫呢？因為它是橫超的法門。橫超不是靠我們自己的力量，而是靠阿彌陀佛的力量，也就是所謂的他力，譬如大家從大陸來臺灣，不是靠走路，也不是靠游泳，而是靠飛機，直接橫越臺灣海峽。

在《無量壽經》中，釋迦牟尼佛為我們介紹了阿彌陀佛的本願，也就是阿彌陀佛救度眾生的誓願。阿彌陀佛在因地修行的時候，叫做法藏比丘，他發了四十八願之後，便作了一首偈，藉以總結他所發的願，這首偈也就是我們常常提到的重誓偈：「我建超世願，必至無上道，斯願不滿足，誓不成等覺。」也正是這首偈，才突顯出阿彌陀佛的四十八願，是不共諸佛的超世大願。

所謂「超世」，是指四十八願超勝二百一十億諸佛的本願，是二百一十億諸佛淨土的精華。法藏比丘在發願之前，請他的師父世自在王如來把法界當中全部的佛土展示給他參考，在觀察了二百一十億諸佛的刹土之後，選取其中的精妙，捨棄其中的粗劣，因此他所發的願，自然超過

十方三世一切諸佛，是涵蓋了諸佛淨土之精華的願。

這個「願」，總指四十八願，別指第十八願——念佛往生願，以第十八願統攝諸願，或者說只要有第十八願，其它的願都涵蓋在其中了。也就是說，如果沒有第十八願，或者只知道其它四十七願，不知道第十八願，那就不能往生到阿彌陀佛的報土，唯有第十八願才是阿彌陀佛的本懷，如果沒有這一個願，阿彌陀佛就不能廣度十方眾生。

「誓不成等覺」的意思，是在表明法藏比丘圓滿誓願的決心，等到四十八願都圓滿了，他才會成佛。這裡所說的「等覺」，指的是無上正等正覺，也就是成佛。

從這首偈，我們可以看出，阿彌陀佛願心殷重，顯明阿彌陀佛的誓願是超越二百一十億諸佛本願的，是諸佛所沒有的。《大經》光明成就文就說：「無量壽佛，威神光明最尊第一，諸佛光明所不能及。」光明既然第一，那麼其他的德能自然也是第一。

例如，《大經》中說，「棄國捐王，行作沙門，號曰法藏。高才勇哲，與世超異。」《莊嚴經》亦言，

「有一苾芻，名曰作法，信解第一，明記第一，修行第一，精進第一，智慧第一，大乘第一。」都是第一。此外，《大經》又說，「超發無上殊勝之願。」《彌陀偈經》也這麼說：「發願逾諸佛。」

發願逾諸佛的「逾」，即超過、超越之義。其超逾之相，具如《大經》諸譯廣說，謂於二百一十億佛土中，選捨粗惡，選取善妙，攝取心中所欲願。其發願之相，超然於諸佛土，謂莊嚴超過故、受樂超過故、光壽超過故、生因超過故、利益超過故。故曰：「發願逾諸佛」，謂之「超發無上殊勝之願。」

由於阿彌陀佛的誓願超勝諸佛，所以他的佛身、佛土，自然也就超勝諸佛、諸佛國土。下面我就用一些佛經法語來加以說明。

一、超勝諸佛：

《大經》：

我至成佛道，名聲超十方，
究竟有不聞，誓不成等覺。
無量壽佛，威神光明最尊第一，
諸佛光明所不能及。

《大阿彌陀經》：

洞視、徹聽、飛行，
十倍勝於諸佛。
智慧、說經、行道，
十倍勝於諸佛。
頂中光明，決勝諸佛。
阿彌陀佛光明，
最尊、第一、無比，
諸佛光明，所不能及。
諸佛中之王也，
光明中之極尊也。

《平等覺經》：

彌陀光明勝於諸佛光明百億萬倍。

二、超勝諸佛國土：

《如來會》：

彼二十一俱胝佛剎，法處比丘所攝佛國，超過於彼。

《大經》：

令我作佛，國土第一，
其眾奇妙，道場超絕。
國如泥洹，而無等雙。
所修佛國，開廓廣大，超勝獨
妙，建立常然，無衰無變。
其佛國土，清淨莊嚴，超踰十方
一切世界。

超出常倫諸地之行，
現前修習普賢之德。
必得超絕去，往生安樂國。
橫截五惡趣，惡趣自然閉。

《往生禮讚》：

觀彼彌陀極樂界，
廣大寬平眾寶成。
四十八願莊嚴起，
超諸佛刹最為精。

《觀經》：

是諸佛土雖復清淨，皆有光明，
我今樂生極樂世界阿彌陀佛所。

《觀經疏》：

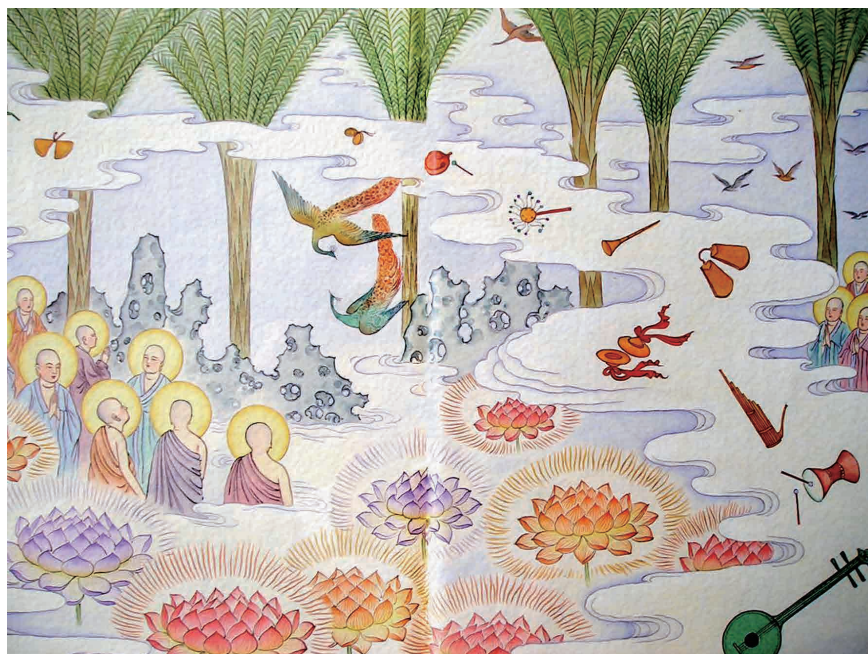
十方佛國，並悉精華；欲比極樂
莊嚴，全非比況。

接下來，我給大家講一個故事。唐朝法照大師有一首偈語，「此界一人念佛名，西方便有一蓮生；但使一生常不退，此花還到此間迎。」大意就是，我們在娑婆世界念佛，極樂世界就有一朵屬於我們的蓮花，我們念佛不退，這朵蓮花就不會消失，等到臨命終的時候，阿彌陀佛自然就會帶著這朵蓮花來迎接我們。這首偈語，能夠給我們念佛人無比的安慰，而現在要講的這個故事，足以證實法照大師所言不虛。

1994年，在臺灣的台中市，有位蓮友叫做童美月，某一天帶著七歲的女兒怡巧，到鄰近的道場念佛共修。一開始，怡巧很乖，隨眾念佛，大約半小時之後，怡巧睏了，就說：「媽媽，我想睡覺。」於是這位蓮友便帶怡巧到寮房休息，怕她醒來找不到人，就在寮房外念佛。

過了大約三、四十分鐘，怡巧醒來了，臉上充滿喜悅地跑到這位蓮友的身邊說：「媽媽！媽媽！我剛剛夢到阿彌陀佛帶我到極樂世界。」這位蓮友一聽，就好奇地問，阿彌陀佛長什麼樣子啊？是不是和大殿的大佛一樣？怡巧回答說不一樣，夢中的佛好漂亮、好漂亮，而且模樣又好慈悲，總是笑咪咪的，還對我說：「怡巧，妳要多念佛，來極樂世界。」

大人進一步再問，怡巧又形容說，阿彌陀佛的臉圓圓胖胖的，手也圓圓胖胖的，腳也圓圓胖胖的，阿彌陀佛的腳下有很大很大的蓮花，極樂世界金光閃閃，到處都亮晶晶的，地面和樹上都是寶物，很多很多的寶物，還有很大的水池，池裡有很多蓮花，大小不一，上面還寫著人的名字，有爸爸、媽媽、阿嬤，還有外公、外婆，天真的怡巧，都一一把名字念了出來。



這樣的夢境，如果是大人做的，我們或許不信，因為大人的心思比較複雜，有可能是日有所思、夜有所夢，或者是故意說來騙人。但是，這個夢是一位七歲的小女孩說的，她不會騙人，何況她並不知道極樂世界遍滿光明，處處是寶物，也根本不知道蓮花上會有念佛人的名字這樣的細節。

這件事發生在二十幾年前，當時這位蓮友聞法不多，也不知道蓮花上有念佛人的名字，所以心存懷疑，直到聽聞法照大師這一首偈之後，對照

女兒怡巧的夢境，信心大增，如今每一念佛，就感到非常的溫馨、喜悅、感恩。

她說，阿彌陀佛慈悲，在夢中叮嚀怡巧：「怡巧，妳要多念佛，來極樂世界。」這不也正是阿彌陀佛對我們的呼喚嗎？

（2018年1月19日為瀋陽蓮友開示）



《阿彌陀經》

「往生正因段」要義（三）

文／釋淨宗

（5）七日七夜心無間

①釋「若一日……若七日，一心不亂」

「七日七夜心無間」，這是解釋「若一日……若七日，一心不亂」，經文雖然說一日，其實包含了日和夜。「心無間」的「無間」有三種不間斷：第一是時不間斷，念念無間；第二是心不間斷；第三是行不間斷。如果以行不間斷來講，我們是做不到的。

②凡夫何能心無間雜？

問：凡夫一時煩惱百千間，何能七日七夜心無間雜，又長時皆然？

「長時起行倍皆然」，我們連十分鐘都做不到，還要七天七夜，還要一輩子，怎麼做得到？

答：雖「煩惱百千間」，然信願念佛之心永不退轉，永不變異，不以疑雜來間。即是信心淳、一、相續，「一心歸命」，「一心不亂」。

雖然我們「煩惱百千間」，但是「信願念佛之心永不退轉，永不變異」，這就是「心無間」。「不以疑雜來間」，我們不懷疑，也不用雜行雜修來間斷、間隔，這就是「心無間」，心不間雜，所以用心是可以的，即使我們睡著了也不妨礙。

信願念佛之心不是第六意識的記得不記得，而是我們歸命阿彌陀佛，一歸永歸，永遠不改變，永遠不退轉，不會第二天早上起來又變了；或者接著昨天的再

來，這裡沒有什麼「接著」，是自然而然相續。

我們一旦發起願生極樂淨土的心，自然是永遠相續不改變，這稱作「信心淳、一、相續」，也就是曇鸞大師《往生論註》所講的「信心淳、一」，決定相續。「淳」是純淨、純粹，就是無餘，不雜；「一」也是無餘；「相續」就是無間。所以，「七日七夜心無間」是解釋「一心歸命」「一心不亂」的，它們是同樣的意思。

譬如善導大師講的「二河白道喻」。「二河白道」是指貪瞋水火二河當中有一條白道。請問這個白道有裂縫嗎？這個白道中間會不會有個三尺五尺的地方斷掉了？不會的，雖然旁邊有貪瞋水火二河夾住它。如同我們念佛，雖然我們貪瞋煩惱也沒間斷，但是我們歸命阿彌陀佛的心，就像用這句六字名號所做成的白道，從此岸到彼岸是不會間斷的。

我們一旦歸命阿彌陀佛，就永不改變，這就是「心無間」。這樣理解就能明白為什麼我們煩惱這麼多，卻能做到「七日七夜心無間」。如果我們修行的行法，要求晚上行不間斷，那誰也做不到。七天七夜不睡覺，不打盹，不起妄想雜念，沒有煩惱，這是不可能的。但即使如此，仍是「七日七夜心無間」，因為我們的心歸命阿彌陀佛，一歸就永歸，一願就永願，一信就永信，信到底了。

（6）長時起行倍皆然

「長時起行倍皆然」，釋「若一日……若七日」之「若」。

「若」，不定之詞，不限一日七日，隨壽命延長，皆如是專稱佛名。

「長時起行倍皆然」，這是解釋「若一日……若七日」的「若」字。「若」是不定之詞，不限制在一天、七天，而是隨著壽命的長短。如果壽命延長，就一輩子都專稱名號，這樣努力加倍，即使時間再長也是如此。所以，善導大師對於「若一日……若七日」和「乃至十念」的解釋是一樣的。

「乃至十念」就是「上盡一形，下至十聲、一聲等」。

「若一日……若七日」，有時會解釋為「上盡百年，下至一日、七日」「乃至十念、一念等」。「上盡百年」，就是一輩子，我們一輩子念佛，這不得了。

（7）持花，據義增釋

「臨終聖眾持華現」，是解釋經文「其人臨命終時，阿彌陀佛與諸聖眾現在其前」，不過這裡增加了「持華」兩個字。「持華」是臨命終的時候，聖眾拿著寶蓮花來迎接我們。

《阿彌陀經》說「阿彌陀佛與諸聖眾現在其前」，沒有提到「持華」，但是如果根據《觀經》就很清楚，所以這裡加了「持華」兩個字，這種稱為「據義增釋」，是根據義理而增加的解釋。

（8）身心踴躍、即得無生

「身心踴躍坐金蓮，坐時即得無生忍」，「身心踴躍」四個字及「坐金蓮」，是根據意思加上去的，《阿彌陀經》裡沒有這樣的經文，但根據《觀經》九品往生，一定是坐了寶蓮花去的。「身心踴躍」和「坐時即得無生忍」，都是根據淨土三部經的綜合義理增加的解釋。

「身心踴躍」「即得無生」，釋「心不顛倒」，前者是相，後者是體。

「身心踴躍」「即得無生」是解釋「心不顛倒」的。什麼樣的「相」稱為「心不顛倒」？「身心踴躍」是顯示相狀的。「踴躍」就是歡喜，歡喜得無法自制，手舞足蹈起來，身心踴躍地歡喜，這就是「心不顛倒」的「相」。如果「心顛倒」，是什麼相？昏迷、捫摸虛空、口吐白沫、兩眼翻白、慌亂恐怖等等。這時還能做到「身心踴躍」嗎？就沒有「心不顛倒」的相了。

體呢？「即得無生」就是「心不顛倒」的體。一般人講「心不顛倒」，以為頭腦清晰，我們即使頭腦清晰也是顛顛倒倒。「坐時即得無生忍」，「無生忍」就是「心不顛倒」的體。如果沒有得到「無生忍」，我們都是顛倒凡夫。

（9）坐時即得無生忍

明在此界，不俟彼國。

義同章提見佛得忍，釋為「多是十信中忍」。

「坐時即得無生忍」，就是往蓮花寶座上一坐，當下就得到無生法忍了。「無生法忍」是指往生決定，因為往生就是「無生」。念佛的人，心裡明明白白

信受在懷，「我往生一定」，對阿彌陀佛的救度沒有懷疑，今生決定往生西方極樂世界，這就是得「無生忍」，這就是「心不顛倒」。

我們現在就「心不顛倒」了，還需要等到臨終嗎？

雖然現在精神頭十足，到處跑，佛一看，都是顛倒凡夫，心沒有正念，顛倒知見。雖然念佛，但卻說「我這樣能往生嗎？」這樣迷糊的眾生，雖然不是全顛倒，也是半顛倒。人走路時，如果東撞西撞，頭是斜飄的。

如果我們念佛，往生一定了，頭就直了，身體就站起來了。

有兩種人，一種是造業的、全顛倒的世間人；第二種，開始求生西方極樂世界了，頭能翹一點起來了，但還是跌撞著走，不知道能不能往生，像個喝醉酒的人，東撞西撞，這是半顛倒人；慢慢地，知道往生一定了，於是腰直了，這樣就正脊了，這就是「心不顛倒」，得「無生法忍」，就像韋提希夫人，韋提希夫人在第七觀的時候，得到了「心不顛倒」。

《阿彌陀經》中「執持名號，一心不亂」，是指我們能夠真正地信願，不懷疑，那時就已經往生決定了。

「臨命終時，心不顛倒」，也可以說那時就已經是臨命終了。「臨命終時」，未必就是指臨死的那個時間段。

「臨命終」有兩種概念：

第一種，是我們一般常見的身體的壽命，比如八十歲死亡，日期是四月初八，那從四月初五就開始算臨終了，初六、初七這個時間點，是我們看得見的。

第二種，是我們的心相方面，就心相而言，在娑婆世界濁染、流轉的生命，到了臨終，到了盡頭，我們一心歸命阿彌陀佛了，舊的生命終止，新的生命開始，這是心靈上的一個轉換。

「坐時即得無生忍」，說明無生法忍不必等到極樂世界時，在娑婆世界就已經得到了無生法忍。「坐時即得無生忍」，坐上金蓮花，就得到無生法忍了。

「我們有沒有坐上金蓮花？」坐上了就「坐時即得無生忍」。「我們有沒有得到無生忍？」得了！得了無生忍就得了往生。我們不能等到臨終才坐上金蓮



阿彌陀三尊 明朝 立軸絹本 私人收藏

花，阿彌陀佛發給我們，我們就要坐上，「坐時即得無生忍」。佛法是很微妙的，所以，得無生忍的時間未必是指臨終的時候。

(10) 一念迎將至佛前

釋「即得往生」，明其快，道路雖遙，去時一念即到。

「一念迎將至佛前」，這是解釋「即得往生」，顯明快速。到極樂世界雖然很遠，有十萬億國土之遙，可是善導大師說「去時一念即到」。

(11) 法侶將衣競來著

① 法侶，同念佛人

是先生者，已是菩薩，等觀音、勢至。

「法侶將衣競來著」，「法侶」是共同念佛的、先往生的菩薩。「是先生者」，是指先往生的人，已經是菩薩了，與觀世音菩薩和大勢至菩薩相等。他們把衣服拿來了。「競」是爭先恐後地來給我們穿天衣。

我們看《法事讚》，這裡列出了四句，都是講著衣的，是和穿衣服相關的語句。

第一句：

耳目精明身金色，菩薩徐徐授寶衣。

到極樂世界是真正的耳聰目明啊，在娑婆世界哪有什麼耳聰目明？到了極樂世界一看，「我的耳朵怎麼這麼好，十方世界的聲音都聽見了」，「我的眼睛怎麼這麼亮，十方世界都看見了」，這是「耳目精明」。極樂世界身金色，「我怎麼長得這麼妙相莊嚴」，「徐徐授寶衣」，菩薩飄飄而來，把寶衣送給我們。

第二句：

彌陀心水沐身頂，觀音勢至與衣被。

「彌陀心水沐身頂」，我們可以這樣理解：阿彌陀佛心中慈悲的法水，給我們授灌頂之位。到達極樂世界後，阿彌陀佛愛我們，用八功德池裡的水給我們洗滌、灌頂；從彌陀心中出來的法水，沐我們的頭頂和全身；洗滌乾淨之後，觀

音、勢至再拿來寶衣為我們披上。

第三句：

乘船直入蓮華會，化佛菩薩與衣被。

往生到極樂世界的人，岸上的人會摘一朵蓮花瓣送給他，此人接受之後，蓮花瓣瞬間就變成一條船，他就乘著這條船，「直入蓮華會」，直接駛入到蓮花大海會。菩薩正在那裡講法，立刻就有化佛菩薩，拿來寶衣為他披上。

第四句：

蓮華大眾皆歡喜，即與天衣隨意著。

「蓮華大眾」，即是蓮友，都很歡喜。「天衣」，天衣無縫，好啊，妙啊，有光明，又輕盈柔軟，能讓蓮花大眾隨心如意地穿起來。

② 此初生時情景

此初生時情景，示新生者備受關愛，入諸大菩薩行列，爾我一類。亦如從軍之人即換軍服，則同一行伍。

這段文講了幾個方面的意思：一是顯示出生時的情景，顯示新生到極樂世界的眾生，也就是我等，備受關愛，觀音、勢至及諸大菩薩，既歡喜又安詳，輕柔、徐徐地給我們穿上衣服；二是「蓮華大眾」著衣服之後，就進入了諸大菩薩行列，「爾我一類」，我們就跟諸大菩薩一樣了。

就像從軍的時候先要換軍裝，換上軍裝，就同一行伍、同一顏色。我們到極樂世界，立刻就成為阿彌陀佛的軍人。阿彌陀佛首先給我們換衣服，統一的款式及顏色，把我們之前的「弊垢衣」，換成了新「天衣」。

③ 衣表知慚

然第三十八願「應法妙服自然在身」，衣表知慚。此界胎生，人無慚愧，故裸體。淨土既蓮花化生，依佛功德，知慚愧故，必當有服在身。然初生故，不如諸大菩薩殊勝，故法侶將衣來著。雖說將衣來著，一切皆是自然。

《大經》中第三十八願「衣服隨念」這一願，其中說到「應法妙服自然在

身」。「應法」是和法相應，如法。「妙服」，微妙的服飾。「自然在身」，自自然然就在身上，不需要剪裁，也不要洗滌。

衣服在佛法裡表示「知慚」，知道慚愧的人叫「知慚」。我們娑婆世界的眾生不知慚愧。如果生下來就穿著衣服，是知慚愧的人；如果生下來光溜溜的，就是「此界胎生，人無慚愧」，所以，生下來是赤條條的，不知慚愧。

佛經裡有記載，有的人生下來是穿衣服的，身上是白色的，很柔軟的軟毛似的，這是他過去世修的善根，供佛，知慚愧。

天上的衣服，「天衣無縫」。天上有裁縫店嗎？沒有。天上有服裝店嗎？沒有。那天上的衣服是怎麼來的？自然就是那樣的，天人生下來就有天衣。連天上都如此，何況極樂世界。

我們到極樂世界蓮花化生，我估計有兩套衣服，一套是內衣，就是我們在蓮花池裡誕生之後，自然就有的。念佛知慚愧之人，首先有機深信，這內衣就有的。但是可能還不夠莊嚴，等我們身體長大之後，菩薩再給穿一件外衣，到底會如何，我們去了才知道。

「淨土既蓮花化生，依佛功德，知慚愧故，必當有服在身」，就是知道自己是「罪惡生死凡夫，曠劫以來常沒常流轉，無有出離之緣」，有這樣機深信的人就知道慚愧，所以應當有服在身。這也是第三十八願的成就。但初生的人可能不如大菩薩殊勝，所以「法侶將衣競來著」。雖然「將衣」，把衣拿來，但這一切都是自自然然的。

(12) 證得不退入三賢

① 三賢

三賢：菩薩階位，十住、十行、十迴向，或稱「內凡」「地前菩薩」，未入十地聖位；與「十聖」（十地）相對。

「三賢」就是三賢位。聖位就是十地，十地稱為大聖、聖人。三賢，其實是三十個位次，分為三類。如果依天臺，以別教來講，稱為「內凡」，屬地前菩薩，還沒入十地聖位。「三賢」和「十聖」相對。如果以圓教來講，十住菩薩已

經不是凡人了，十住菩薩的初住菩薩就已經破了無明。這是不同之處。

② 差即無差

此是借通途名相，以說極樂菩薩，然差即無差，如水與波。前已屢明。

這些聽起來可能大家不太懂。藏、通、別、圓，圓教是最高的，即使是圓教的低位菩薩，十住最低位的初住菩薩，他跟別教的初地菩薩平等，是一個階位。這就顯示圓教的高妙，證果的高超。此處是借通途名相來說明極樂菩薩。

其實，到了極樂世界，是沒有差別的。雖然沒有差別，但不妨說有差別，正像水和波一樣。水的體性是一樣的，那波呢？比如天氣預報，今天海上有大風，巨浪六米；今天海上有微風，海浪兩米、一米。浪有高低之分，但水是一樣的。十地菩薩，十米的浪，九米、八米的浪。這是顯示極樂世界的平等性。

(13) 總結

① 修因

我們來看一下這首偈子的前六句，經常會被引用到。

這裡有四修法，是講修行的因——修因。

第一句，「極樂無為涅槃界」是目標。

第二句，「隨緣雜善恐難生」講方法，是簡非因，把不正確的方法排除掉。

第三句，「故使如來選要法」，此方法是釋迦牟尼如來所選，故權威性不可置疑。

是什麼樣的方法呢？

第四句，「教念彌陀專復專」，教念彌陀。怎麼念？「專復專」。

怎麼「專復專」？

「七日七夜心無間，長時起行倍皆然」，這就是「專復專」。

② 果報

「專復專」念佛，會得到什麼利益？下面列舉了六句，這六句都是果益。

第一句，「臨終聖眾持華現」，到臨終時，聖眾手持蓮花而來。

第二句，「身心踴躍坐金蓮」，念佛人身心踴躍地坐上了金蓮花。

第三句，「坐時即得無生忍」，我們往生決定。

第四句，「一念迎將至佛前」，一念之間到達極樂淨土。

第五句，「法侶將衣競來著」，諸大菩薩為我們披上天衣。

第六句，「證得不退入三賢」，這是證入果報的殊勝。

這六句是說「專復專」念佛的利益，分得很詳細。

依善導大師這裡的解釋，《阿彌陀經》的往生，在九品往生裡屬於哪一品？沒有品，無品，入報土，超越品位階級。如果一定要講品位，屬於上品上生。因為經中說「阿彌陀佛與諸聖眾現在其前」，帶領很多大菩薩，這是從迎接儀式來解讀的。

善導大師又講到「坐金蓮」，這是指上品下生。

「身心踴躍」是上上品，「歡喜踴躍」。

「得無生忍」是與韋提希夫人一樣，上上品。

「一念到佛前」，一念佛前是上中品。

「於一念頃，即得往生西方極樂世界」。

「坐時即得無生忍」，這也是上上品。

「法侶將衣競來著」，這些顯示的境界都是最高的。

如果從究竟的實益而言，超越品位。

（待續）



阿彌陀三尊 南宋 絹本設色 掛軸 美國克利夫蘭美術館收藏

認祖歸宗（二）

文／釋智隨

淨土一法，難信當信

《無量壽經》講：「吾今為諸眾生說此經法，令見無量壽佛，及其國土一切所有，所當為者，皆可求之，無得以我滅度之後復生疑惑。」釋迦牟尼佛說，我為眾生說此經法，說《無量壽經》，令我們大眾都能夠見到阿彌陀佛。

其實大家天天念佛，天天都見到阿彌陀佛。佛在哪裡？在六字名號當中！彼佛何故號阿彌陀？彼佛光明無量，照十方國無所障礙；彼佛壽命無量，故名阿彌陀。阿彌陀這個名號就是無量光、無量壽，就是阿彌陀佛的法身。祖師講，念佛時即是見佛時，求生時即是往生時，即是度生時。

「令見無量壽佛，及其國土一切所有」，見到阿彌陀佛，自然就見到極樂世界的一切：七寶池、八功德水，無有眾苦，但受諸樂——一切功

德都在六字名號裡面具足。

六字是萬德洪名，「萬德」就是一切功德都在六字名號裡面。

為什麼念佛能往生，念佛能成佛？因為你念的是無量功德，無量光、無量壽。無量光、無量壽就是成佛了。阿彌陀佛五劫思惟，兆載永劫的修行，成就極樂世界的殊勝莊嚴，我們來念「南無阿彌陀佛」就統統得到了。

「所當為者，皆可求之，無得以我滅度之後復生疑惑。」這是釋迦牟尼佛為彌勒菩薩所講。反觀現在，很多人難以信此法，佛在經典裡就勸我們，我滅度之後，不要疑惑。

若生疑惑，當歸宗學法

當然這個法門是難信之法，凡夫眾生都難免有疑惑。這就需要「如是我聞」「聞說阿彌陀佛」，要來歸

宗，要來瞭解這個法門的意義所在。

除了淨土三部經外，如果喜歡看經的，深入經藏、廣學多聞的人，去看其他的大乘經典會發現，幾乎所有的大乘經典後面都會提到淨土的信仰，都會勸我們發願往生西方。

佛智選淨土，萬法歸於一

佛教有句話叫「萬法歸一」，從釋迦牟尼佛出世的目的來看，就是歸到淨土了。因為六方諸佛都讚歎阿彌陀佛，都勸我們眾生要發願往生西方。歸一就是歸依淨土，歸依阿彌陀佛。

為什麼要「萬法歸一」？大家說法法都好，八萬四千法門，每個宗派都要弘揚。我是一個信仰者，我現在就要問了，到底要學哪一個？比如我們來到大飯店，老闆說中餐很好吃，西餐也很好吃，什麼都好吃，那我們能通吃、全吃嗎？如果凡夫眾生的消化道不行，肚量很小，只能吃一點點，就要選擇最喜歡的、最能夠滿你心意的。八萬四千法門都很好，我們卻沒有智慧來選擇；不但我們沒有，大德高僧、祖師，乃至菩薩，在沒有成佛之前，都沒有圓滿的智慧來選擇哪一個法門好。有很多人說我和某某

師父很有緣，我和某某道場很有緣，我就學這個法門——這只是看緣，而沒有看到法是不是我最需要的。當然每個人都有因緣，緣是促使我們走向佛法的基礎。但是，來到佛門，我們要選擇更好的緣，不是去找普通的人緣或找其他道場的因緣，而是要找一個解脫生死的緣。

善導大師講：「一切善惡凡夫得生者，莫不皆乘阿彌陀佛大願業力為增上緣也。」我們就是要找這樣的緣！善惡凡夫都能仰仗阿彌陀佛的願力，今生今世得以往生西方淨土。這個緣叫「增上」，增上是往上走的；其他很多緣可能不是增上的，是往下走的。比如有些人的人緣很好，六親眷屬、父母師長、世間的朋友等等，但他們不能成就我們的往生大事，也不能保證我們修行順利無障礙。你在這邊念佛，他在那邊看電視；你有信仰，要去寺院道場，他要拉你去吃喝玩樂，反而成了障緣。我們學佛法要找清淨之緣、解脫之緣、增上強緣——這個緣就在淨土！

這是十方諸佛智慧的選擇，只有十方諸佛才知道眾生解脫的緣在哪裡。凡夫眾生沒有神通，沒有智慧，什麼都看不明白。人世間的緣可以選

擇，而解脫的緣、清淨的緣、十方佛國土當中的緣，這就不是我們凡夫能選擇的。

所以，釋迦牟尼佛講淨土三部經，六方諸佛都來讚歎，以他們的大智慧為我們眾生選擇，選擇萬法歸一，歸到阿彌陀佛這裡來。

一即一切，圓滿具足

一佛一法一淨土：一尊阿彌陀佛，一個淨土法門，一個西方極樂世界，夠了。雖然是一，不是否定二，不是排斥三。阿彌陀佛的無量功德，包含了一切諸佛的功德。西方極樂世界的寶池有無盡的寶藏，「為眾開法藏，廣施功德寶」，所有功德法寶在阿彌陀佛的功德裡都圓滿具足。所以，這是包含其他，圓融其他。所有其他的功德，一切諸佛的功德，一切法門的功德，一切經典咒語的功德，在六字名號裡面都圓滿具足。佛教講：「一即一切，一切即一」。淨土法門能圓滿的體現出這個境界。一句名號就包含三藏十二部經典，一句「南無阿彌陀佛」涵蓋了八萬四千法門。

所以十方諸佛要讚歎，諸大菩薩要往生，所有大乘經典都要勸我

們「如是我聞」「依教奉行」，來迴向，來發願往生西方淨土。

一代佛教，意在歸命彌陀

釋迦牟尼佛四十九年的說法，如果以淨土宗的立場來看，他的用意就是兩個字：「南無」，讓我們眾生都來歸命阿彌陀佛。

印光大師講，我們凡夫眾生要解決生死大事，除了淨土法門之外，釋迦牟尼佛再也說不出第二個法門了。這個時代叫五濁惡世、末法時代，我們凡夫眾生要解決生死大事，今生解脫，除了淨土法門，沒有第二個法門了。

祖師高德，分判佛法

經典很多，法門很多，但要把釋迦牟尼佛出世的本懷彰顯出來、體現出來，就需要善知識、大德高僧來給我們開顯。

在印度沒有宗派，因為印度的時代背景不一樣。釋迦牟尼佛出世了，大家以佛為導師，各自選擇自己有緣的經典教法來修學，並無爭議。這是佛經，那也是佛經，大家各學各的。但佛法傳到中國之後，局面就不一樣了。

佛不在中國，整個中國社會背景沒有經典、道場、出家人，更沒有傳承佛法的修學體系，一切從零開始。就像我們建一個大飯店，之前是一片空地，一片荒涼，得先設計、規劃、尋找人才、買材料、監工，什麼都要去規範。如果說沒關係，反正材料多的是，那這個大飯店就永遠也建立不起來。中國的祖師就是要全面地將傳來的佛法梳理一遍。梳理就是理順：這麼多經典我們該看什麼、該學什麼，這部經典到底在講什麼……。佛教廣大深妙，光一個六道輪迴，我們眾生都難以相信，何況還談到解脫、羅漢、菩薩、成佛；不但有娑婆世界，還有他方世界、無量無邊的諸佛……，這麼龐大的佛教體系，凡夫眾生沒有智慧去瞭解，於是祖師大德就來梳理，把所有的經典分類。

佛教有個專業的詞語叫「判教」，教就是教法，判就是判別、解釋，要把龐大的教法解釋清楚。祖師大德的智慧比較高，領悟力強，有能力把整個佛法拿來綜合分析、歸納，進行判教。

判教目的：就機擇法

判教的目的在哪裡？就像一個

大飯店，哪裡是會議室、哪裡是講堂、哪裡是接待處、哪裡是餐廳、哪裡是住宿，必須要分工。佛法也有分工：小乘、大乘，顯教、密教，難行道、易行道，自力法門、他力法門，一一分門別類。眾生喜歡難行道的，就去修難行道；喜歡秘密佛法，就學密宗；喜歡持戒，就學律宗；喜歡禪坐，就學禪宗；喜歡修苦行，當然也可以講一點苦行……，這樣做一個分類，就可以有相應的選擇了。

如果不分類呢？比如我們來到大飯店，也不區分，也不指明方向，一樓、二樓也不標數字。你說這裡就是大飯店，都一樣的，圓融無礙，隨心所欲，想到哪裡就哪裡——那勢必找不到吃、找不到住，一片混亂。

所以，「判教」是一個高明的做法，是中國祖師厲害的地方，以祖師的大智慧把整個佛法進行了梳理，讓我們凡夫眾生很容易、很簡單、很輕鬆、很快速的找到今生可以解脫生死的法門，這就是祖師示現的用意。

「光明和尚」，一句話度眾生

建立淨土宗這個宗派，並以淨土之眼將釋迦牟尼佛的整個教法加以系統規範的，就是善導大師。

善導和尚（西元613-681年）生於唐代，在人間應化六十九年。說到善導大師，有很多關鍵的典故、人事、著作與大師有密切的關聯。

善導大師有個名號，是皇帝封的，叫「光明和尚」。因為大師念佛放光，口念一聲佛號就出一道光明，這影響很大，使得當時長安的人都吃素念佛。這就是祖師的威德。

最有代表性的典故是「放下屠刀，立地成佛」。屠夫肉賣不出去了，失業歇業——我們現在勸人吃素多艱難啊，在唐代，像善導大師就很容易。他念佛放光，大家一看，自自然然會來皈依，虔誠地信仰。這位屠夫聽說有位和尚勸人念佛，肉也不吃了，心中忿忿不平，要找他理論，看看是何方神聖。結果一見到善導大師，身心自然柔軟了，當下皈依善導大師，問：「我這個屠夫造了很多業，我念佛能往生西方嗎？」善導大師說：「如汝所念，遂汝所願。」如你的念，你來念佛，願意往生，就會滿你的心願。

這就是祖師，一句話就可以解決我們的生死大事。我們到處參明師，多少年了還不知道明師在哪裡，還不知道解脫在哪裡。你看善導大師的時

代，屠夫一生沒聞到佛法，僅僅為了生意慘淡去找大師算帳，結果一算，算到極樂世界去了。

解決往生大事就一句話：「如汝所念，遂汝所願。」這一句話能解決屠夫的往生大事，我們的往生大事也同樣可以解決！

彌陀示現，創宗顯智慧

印光大師讚歎善導大師「有大神通，有大智慧」。這不是我們現在喜歡的那些附體、算命、看看前世。大神通、大智慧就體現在念佛放光——這還只是我們凡夫能夠見得到的。從善導大師的本地來講，後來的祖師大德都公認善導大師是彌陀的化身。

淨土宗真是得來不易，這不是普通人所為，是阿彌陀佛親自來到人間開創的宗派。認祖歸宗要歸到這裡來，通過善導大師來認識阿彌陀佛，來歸向淨土法門。這個宗才非常明確。

如果不是阿彌陀佛來建立這個宗派，菩薩、羅漢，乃至凡夫，有誰能夠來建立這個宗派呢？建立一個宗派不是一件小事情，要有大智慧、大神通。尤其淨土法門，淨土並不在我們這個世界，要創立淨土宗，必須知

道淨土在哪裡、阿彌陀佛是誰、阿彌陀佛發的四十八願是什麼，否則怎麼建立淨土宗？所以淨土宗的建立是非常難的事，要求非常高。要建立這個宗，一定要明白這個宗，要通達這個宗。從淨土宗來講，由阿彌陀佛親自來建立這個宗派，最具權威、最有說服力——阿彌陀佛本地在西方，示現在唐代，化現為善導大師來建立淨土宗，這就是祖師，以祖師的身分來建立宗派。

淨土宗承傳有緒

但淨土宗不是善導大師他一個人建立的，前面還有曇鸞祖師、道綽大師，乃至印度的龍樹菩薩、天親菩薩。淨土宗，不是善導大師一來就把它建立起來了，是前面有相應的祖師，有著作，有弘揚，有理論的推廣，使淨土的教法愈來愈明朗，愈來愈清晰，時機成熟，便有善導大師在唐代來應機示現。

隋朝末期，唐代初期，整個八大宗派都建立完了。善導大師就在這時候開顯淨土宗。他雖然在十三祖之中排第二位，但是真正開顯淨土宗的卻是善導大師，這個歷史可能很多人不瞭解。



阿彌陀佛像 清代 鎏金
私人收藏

集淨土之大成乃善導大師

提到善導大師，自然要提到他的著作。善導大師在中國佛教史上稱為淨土宗的集大成者。善導大師之前，有龍樹、天親、曇鸞、道綽，乃至慧遠，包括智者大師也在弘揚淨土教法。那麼多人在弘揚淨土法門，這個法就需要規範，需要統一。就像一個大飯店，如果設計師很多，每個人都來設計一套方案，這個地方你要做講堂，他要做餐廳，那就亂套了，一定要有個人來統一、規範。善導大師是站在本地阿彌陀佛這個角度來解釋淨土法門，而在事相上，他傳承龍樹、天親、曇鸞、道綽的教法體系，這樣就把淨土的理論做了完整的開顯，所以善導大師在淨土宗的地位是無與倫比的。就像天台宗的集大成者是智者大師，三論宗的集大成者是吉藏大師，淨土宗的集大成者則無疑是善導大師。

依《觀經四帖疏》必得往生

善導大師的著作有五部九卷，最重要的是《觀經四帖疏》——註解淨土三部經之一的《觀經》。《觀經四帖疏》是開宗立教的根本典籍。學淨土教法如果不看《觀經四帖疏》，

淨土的信仰、行法、教理、往生的信心，恐怕都很難生起來。很多蓮友學了十年、二十年了，也精進念佛，問他往生有把握嗎？「唉，這怎麼敢說呢！誰敢說往生有把握？」有了善導大師的這個教法，就敢說了，有底氣了。不是因為我們修行好，是因為阿彌陀佛修行好。阿彌陀佛已經把往生功德修好了，「言『阿彌陀佛』者，即是其行：以斯義故，必得往生。」是我們歸命阿彌陀佛之後，阿彌陀佛的功德成為我們的功德，所以才能往生西方，不是因為我們個人修行好能往生。所以得到這個法，你就自然敢講我能往生，我有信心往生。

善導楷定：淨土三經唯說「南無阿彌陀佛」

《觀經四帖疏》好像只解釋《觀經》，實質上對淨土三部經有圓滿的、系統的、綱要性的解釋。他不會單獨以《觀經》的立場來講，而是把三部經融通為一體來看淨土法門，這就是宗的意義。

前面說「萬法歸一」，萬法要歸依到淨土法門；淨土宗三部經也要進一步歸一，歸到阿彌陀佛四十八願來。四十八願是三部經的核心。

四十八願是因，成佛之後的果就在六字名號。所以整個三部經都是圍繞六字名號在講。一般人看《觀經》會看到哪裡？三福九品——走調了，就像唱歌的人唱得荒腔走板，這就是沒抓住根本。《觀經》的核心講的是六字名號功德，不在其他。

「光明遍照十方世界，念佛眾生攝取不捨」之文出自《觀經》。《阿彌陀經》講阿彌陀佛光明無量照十方國，照誰呢？念佛眾生攝取不捨。不念佛的眾生，阿彌陀佛就不攝取。這就是必須歸一的地方。我們要往生西方，要得到阿彌陀佛的光明攝取，那就一定要歸命阿彌陀佛——「南無阿彌陀佛」！

善導大師有一個解釋，幾句話講完了整個三部經：

《無量壽經》四十八願中，唯明專念彌陀名號得生。

《彌陀經》中，一日、七日專念彌陀名號得生。

此《經》（《觀經》）定散文中，唯標專念名號得生。

你看，《無量壽經》四十八願唯明專念名號往生。「《觀經》定散文」——定善就是十三種定觀，散善

就是三福九品。定善、散善文中，唯一標顯突出的就是專念名號往生，所以《觀經》並沒有講三福往生、九品往生，只講念佛往生。這個就是善導大師開宗的地方，宗就在這裡——念佛往生西方。

釋迦牟尼佛開三福九品，開定散二善，最終的目的是什麼？通過這個因緣，你孝養父母，尊重師長，慈心不殺，修十善業，讀誦大乘，勸進行者等等，最後來歸命阿彌陀佛，就可以往生。

歸宗即是信仰南無阿彌陀佛

「廣開淨土門」，把淨土的門敞開，讓所有的人，上至等覺菩薩，觀音、勢至、文殊、普賢，下至五逆十惡眾生，一輩子造罪，臨終遇到阿彌陀佛，乃至十聲，乃至一聲，阿彌陀佛也接引往生西方。

等覺菩薩可以往生，五逆十惡可以往生，三福九品所有眾生都要歸命南無阿彌陀佛，這樣所有眾生的心都歸到阿彌陀佛的大願海了，這就是萬流歸海。所有眾生的心識是一樣的，都是一體的，心心無礙。

成佛，我們講即心即佛，心即是佛。我們眾生的心在哪裡？我們眾生

的心都是輪迴心、煩惱心、業障心。這個心是不能解脫的，只有佛心才能解脫，只有阿彌陀佛的無量光明、無量壽命才能解脫。當我們把凡夫的心捨掉，歸命阿彌陀佛，仰仗阿彌陀佛的功德，自然就成佛了。就像我們沒有能力做山珍海味，到大飯店來吃飯就可以了，什麼代價都不需要付出，完全依憑他力。

阿彌陀佛五劫思惟，兆載永劫修行的功德，我們「南無」就得到了，這個就是歸宗了。

真正的「宗」是「宗旨」

善導大師五部九卷就是開顯這個宗。立宗，不只是立一個宗派！宗派是形式，是一個傳承法的體系而已；真正的宗，是「宗旨」，意義之所在、所歸宗之處。

善導大師在《觀經疏》中講「念佛三昧為宗」，這個才是宗。《觀經》雖然講觀佛三昧，實質上是念佛三昧為宗。最後在結尾的地方，釋迦牟尼佛付囑阿難：「汝好持是語，持是語者，即是持無量壽佛名。」善導大師解釋：「望佛本願，意在眾生一向專稱彌陀佛名。」

所以歸宗不是歸到哪個人、哪個

團體，歸宗是要歸到淨土、歸到佛。西方極樂世界是阿彌陀佛建立的，阿彌陀佛是淨土的本尊，我們歸宗就要「望佛本願」，抬頭仰望，因為佛的境界太高，我們凡夫沒法猜測，沒法透達佛意，只能仰望，這就是信仰。

所謂信仰，反過來就是仰信，信仰不是一定要非常明白才能信仰，你即使不明白也可以信仰。

什麼叫善根？善根和善不是一個意義。我們一般人的理解，行善積德做好人就是善。佛門講的是善根，它為什麼是一個根呢？如一棵樹的根，很小的組織，可以長成參天大樹；但一棵草的組織再大，就不是長成參天大樹的根，它沒這個基因。我們這個種子很小，卻有能夠成佛的根，這個叫善根。

念佛是真正的歸宗

凡夫眾生的善再多，如果這個善根不能成佛，不能往生，這個就不是大善根、大福德、大因緣。所謂大善根、大福德、大因緣就在六字名號裡面。

六字名號具足無上功德，你來接受它，把佛的基因，佛的功德種在我們內心。雖然我們內心很荒蕪、很枯

竭，業障深重，現在大家都在播種，在念佛，慢慢的就長成森林了。

這個種子怎麼播下去呢？淨土法門很簡單，阿彌陀佛的六字名號功德播到我們心中來，你來信仰、稱念——「此界一人念佛名，西方便有一蓮生；但使一生常不退，此華還到此間迎。」這個種子就開花了。這樣的歸宗就歸到我們心裡，這個宗就來到我們內心落實下來了，這個才是真正的認祖歸宗了。

掃除疑惑，廣開淨土門

善導大師在《觀經疏》中有一段話：「今乘二尊教，廣開淨土門。」大家看開宗怎麼開出來的：今乘二尊教。我善導仰乘、乘靠二尊的教法。

「二尊」，就是釋迦牟尼佛、阿彌陀佛兩尊佛的教法。淨土法門高啊，是兩尊佛的教法，不是菩薩教法，不是羅漢教法，也不是人天教法，不是勸我們行善，做一個好人而已，它是以前兩尊佛的最高教法來開立淨土宗的。「廣開淨土門」，淨土的大門在哪裡？我們來到大飯店，你要找到門才能進去，這個門如果不通暢，你在外面轉了半天也進不去——門不但要開，要開得很大。門開得愈大，人才



阿彌陀佛像 明 鍍金青銅
私人收藏

來得愈多；門開得小，很多眾生就進不來。釋迦牟尼佛講八萬四千法門，最後是要引導眾生，都要迴向往生西方淨土。這個時候，就要把西方淨土這個門打開。

為什麼要打開呢？因為被人關上了。很多不瞭解淨土法門的人，以為往生很困難，往生障礙很大：善根少的不能往生、修行不好不能往生、業障深重不能往生、心不清淨不能往生、不能持戒修行不能往生——這個門被很多人掩上，最後就封死了，大家都進不去了。

善導大師那個時代，弘揚淨土教法的人很多，尤其都不是等閒人物，他們都把往生講得非常難。像《觀經》下下品五逆十惡的人，他造了那麼深重的罪業，大家覺得佛講他能往生是鼓勵、安慰他，種一個遠因，下一輩子修行，可能要遙遠的將來才能往生，這叫「別時意趣」。

這個觀點在隋唐時期蔓延很廣，很多淨土行人聽到這句話，信心一下就沒了。現在很多人也是如此，剛開始聽說淨土好，阿彌陀佛大慈大悲，四十八願攝受眾生，還很有信心。結果修著修著，發現我業障這麼重，心不清淨，修行很艱難，又東聽西聽，

聽多了之後信心沒了，最後連往生都不願意，學其他法門去了——這就是門被關上了，被一些知見關上了，被別行別解、異見異執的不同的觀點遮擋住了。

善導大師來就是要掃開疑雲，廣開淨土之門，要把這些疑霧障礙全部清理開來。整個五部九卷就是在開顯淨土宗的核心要義。

讀正依經論，方可安心

我們去讀善導大師的五部九卷，會愈讀愈歡喜，愈讀愈踴躍。《法事讚》：「願往生，願往生」。你一念起來，就從低八度調到高八度，往生心一下就激發出來了。

不論是佛或祖師，都在經典論疏之中激發我們的往生心，增長我們的信心，讓我們安心念佛，「一切恐懼，為作大安」。

娑婆世界眾生的疑惑太多，擔憂太多，顧慮太多，只有廣開淨土之門，掃清一切疑惑障礙，這樣我們才能安心念佛、老實念佛。

由教、行、果顯淨土宗

善導大師的開宗，可以講是從三個方面開顯：教、行、果。教是教

法，行是行法，果是功德利益。

念佛為至頓至圓

教就是判教。善導大師在整個體系裡面，對佛法的判教有很重要的概念。

一個是「頓漸二教」判。「頓」就是快速、圓頓、頓超，比如禪宗就講頓教，快速的法門。漸就是慢慢來，不著急。三大阿僧祇劫修行，這次不往生，下次再來。如果你們想下次再來，可以慢慢來不著急。如果想著急的呢，那就快點來，要頓的、快速的。

整個佛法可以分成頓、漸這兩類。頓教是快速成佛的法門，禪宗可以講是頓教，天臺宗也有頓教，華嚴宗裡面也有頓教，淨土法門也是頓教。而淨土法門與禪宗、天臺或其他法門相比，則是頓中之頓、圓中之圓，因為淨土的頓教比其他頓教更快速、更圓滿，乃至一念就往生。我們張口「南無阿彌陀佛」就往生了。有沒有乃至一念就開悟的？禪宗慧能大師是特別的人，一聽說《金剛經》那句話就開悟了，但除此之外就沒有第二個人了，很多人都是歷經千辛萬苦的。

淨土法門一念就可以往生，一念就可以成佛。菩薩可以一念往生，五逆十惡也可以一念往生，臨終遇到，乃至臨終一聲也可以往生，快速到極致了，遇到了就可以往生，遇到了就可以成佛。

天親菩薩講：「觀佛本願力，遇無空過者，能令速滿足，功德大寶海。」遇到阿彌陀佛你就可以得到功德大寶海。我們今天飽餐一宴，就可以往生西方成佛，這個是最快的地方。

「頓漸二教」包含了龍樹菩薩、天親菩薩、曇鸞祖師、道綽大師這個法脈下來的「難易二道」和「聖淨二門」。這就是判教的內容，大家可以去看相關資料。

捨雜入專，乘佛弘願

還有一個就是「要弘二門」判。這個是善導大師最重要的判教。一般大多數人修的都是「要門」，修種種功德迴向求往生，在佛教很普遍。「弘願門」就是專修念佛往生西方。「弘願」，阿彌陀佛四十八願。兩個概念不一樣：一個行三福，一個阿彌陀佛四十八願；一個是往往形成世間的福報善法，一個是超越世間，由阿

彌陀佛願力成就的莊嚴國土。

「要弘二門」判，是從雜行走向專修的判教；「頓漸二教」判，是捨漸教，捨其他法門歸向淨土的一個判教。

一向專念為行持標準

第二個是行判，行就是行法。我們選擇淨土教法，歸依阿彌陀佛。一佛一法一淨土，「南無」阿彌陀佛之後，落實行持的標準是「正雜二行」判。五種正行之外就是雜行，這個就是標準。

五種正行裡面有主次，念佛是根本，念佛是往生正定業，只要念佛就決定往生。其他的讀經、禮拜、觀察等等，是幫助我們瞭解念佛的道理。

行判的目的，最重要的就是「機法深信」和「一向專念」。通過教判、行判讓我們反省到，我們都是凡夫眾生，業障深重，其他法門修不來，然後來歸命阿彌陀佛，相信四十八願決定可以救度我往生，而落實到行持，「一向專念無量壽佛」。

果上得凡夫入報利益

果判，果地功德。凡夫眾生念佛，往生之後會得到什麼功德利益

呢？很多人只看表面，以為極樂世界還有什麼三輩九品、四土往生。善導大師的思想超越這些概念：西方極樂世界非三輩九品，不是四土往生，是報佛報土的境界。所謂「極樂無為涅槃界，隨緣雜善恐難生」「念佛即是涅槃門」。我們念佛是進入涅槃之門，涅槃即是成佛。念佛成佛，念佛本來就是佛，我們得到的是佛功德，往生之後自然進入佛的淨土。

以善導大師思想來看，凡夫眾生可以直入報土，這個是果地功德的利益分判。

瞭解善導大師的教、行、果分判之後，對淨土宗的意義就可以認識清楚了。

希望大家對善導大師多瞭解、多認識。善導大師不是歷史人物，也不是在西安，也不是在龍門大佛，善導大師在我們心中。要把五部九卷消化吸收，信仰落實在我們的行為當中，這樣就是真正的認祖歸宗了，善導大師隨時與你同行！

南無阿彌陀佛！

（全文完）



阿彌陀佛造像拓本 唐代 鞏縣石窟

往生思一定則一定

文／釋宗柱

問：怎樣知道我往生的父親已經到了極樂世界？

答：針對這個問題，我送一句法然上人法語：

往生思一定則一定，思不定則不定。

這句法語是站在眾生的立場上來講的，如果站在佛的立場上來講，就有著本質的不同。

我們凡夫在這裡稱念名號，極樂世界就長出一朵蓮花，這是淨土宗「平生業成」的理念。法照大師說：

此界一人念佛名，西方便有一蓮生；

但使一生常不退，此華還到此間迎。

我們在這裡念佛，就如同在極樂世界播下了一粒往生的種子，極樂世界七寶池自然而然就長出一朵燦爛的寶蓮，只要你這一輩子不退，這句名號念到底，念念不捨，若一日，若七日，若一輩子這樣念，就好像在灌溉極樂世界的那一朵蓮花一樣，愈長愈茂盛，愈光明燦爛，臨命終的時候，阿彌陀佛就拿著這朵蓮花來接你了，如滿益大師所講：「如秤兩頭，低昂時等。」

就像秤，前面是秤桿，後面是秤盤，秤盤上面放了東西往下一壓，秤桿就高了，同時的。秤桿、秤盤這邊低那邊就高，高低是同時的，我們在這裡念佛，西方極樂世界同時就長出蓮花了。佛的立場沒有時間觀念，也沒有空間概念，因為是一真法界。「一」就是一時，

一時就是不前不後，沒有過去，沒有未來，但是在我們的空間中有前後，有過去、未來，時間只是一種錯覺，我們凡夫生活在不同維次的空間中，都有被時間、空間約束之後形成的顛倒、虛妄的錯覺。所以愛因斯坦也說：「時間只是人的一種錯覺」，是一種假象。在我們這裡有時間，極樂世界沒有時間，所以我們在這裡當下念佛，好像要隔了幾年、幾十年，臨終往生的時刻才會到來，可是在極樂世界它沒有隔礙，不是慢慢慢慢你再來，都是當下的、同時的。

這是站在佛的立場上來講，我們當下念佛，當下往生，沒有隔時間，也沒有距離。這是佛的立場，就叫「平生業成」，我們當下念佛當下往生，不需要隔一段時間再往生。這不管是祖師的法語，還是佛經都有闡釋。平生業成是佛的立場，沒有先後次序，當念念，當念成。

但是站在眾生的立場上就不同了，就有時間的先後，就有空間的層次，這是因為有這樣時空的隔礙，我們就自然有一種前後或者彼此二元對立顛倒的觀念，才讓我們產生出懷疑，懷疑自己雖然念佛了不一定往生，因此，法然上人才說出這句話：「往生思一定則一定，思不定則不定。」

就是說往不往生阿彌陀佛那邊已經定了，肯定往生，就看你決不決定了，你如果決定了肯定往生，你就往生了。如果你懷疑、猶豫不定，今天心情舒服一點，念佛清淨一點，覺得自己可以往生；過兩天反過來了，焦躁了，不安了，猶豫了，覺得自己念佛不清淨，於是自己就認為不能往生，這種搖擺不定的念頭，導致到最後就往生不定。因此說站在凡夫的立場，凡夫的意念決定他能不能往生。

我們就從幾個方面來解釋為什麼凡夫的意念能決定往不往生。

首先從前衛科學的理念來講，現在有一種量子力學，它研究出一種成果：把一個物質剖析出分子、電子、質子，到了最後，最小的微粒叫量子。用監控器觀察量子，會觀察出一種不定的狀態，就是「波粒二象性」。也就是一種粒子，以人的眼睛通過顯微鏡去看，你認為



它是一團波動，你看到的就是一團波動；如果你的意念確定它是一個東西，你看到的就是個東西。

所以量子物理學最後的結論：人的意念是物質世界形成的基礎，有了人的意念的摻入才能形成物質世界；沒有意念，只能是模模糊糊的能量，處於能量與物質波力二象。物質世界要形成，必須要意念的加入，這是現代量子力學的研究結果。

這種研究結果非常貼近佛教唯識學所說的，我們依報世界的形成，源於一念無明。無明就是我們的妄念、意念。所謂「一念不覺生三細，境界為緣長六粗」。

現在的前衛科學理論已經觸摸到一點點宇宙的真相了，你認為它是什麼的時候，它就成為什麼。也就是說，量子力學闡述了一個觀念，你看到的東西正是你想要看到的東西，很奇妙，這與佛教的理念「唯心所現」不謀而合。

從另一個角度來分析法然上人這句話：「往生思一定則一定，思不定則不定。」「思」就是意念，你的意念落在哪裡，就得到什麼結果。

淨土宗出版一本書叫《臺灣奇案》，裡面有一則故事，是說員警破了一樁案子，情節很奇怪。

故事講了一個接生婆。可能是三、四十年代的臺灣，經濟還不發達，有接生婆到處給人家接生。有一天晚上十二點多，有人「咿咿咿」敲門，開門一看，是一對老夫老妻，這對老夫妻急迫地說：「請幫幫忙吧，我兒媳婦要生了，您趕快去吧」。接生是接生婆的本職工作，半夜也得去。於是接生婆就把一個拉三輪車的鄰居叫起來，拉著他們去，順便由老夫妻帶路，他們就往產婦家裡趕，一開始走很平坦的大路，接著又走小路，崎嶇不平，時而看到周圍的一些房子矮矮小小的，像違章建築。好不容易到一個地方，很黑暗的小房子，進去以後，看到床上躺一女人，肚子鼓鼓的就要生了，接生婆馬上拿出那些剪刀、酒精、布等等，幫助這個夫人接生。過一段時間任務完成了，小孩安全生下來了，給小孩洗了，然後就給小孩穿上一身她帶來的衣服，還安頓這個女人說：「過幾天我就把這些事情處理好了，以後的三天時間我每天過來幫小孩洗澡，還有恢復傷口」。這三天，她每天都做這些事情。

最後有一天，一大清早有人敲門，開門一看，是一個員警，他說：「我們接到舉報，一個孩子不知道被誰扔到墳墓了，我們把小孩抱回來一看，剛生下來不久，身上的衣服是你們接生處的衣服，我們順著這個地址就找過來了，你去看一看是誰家小孩，還給她。」這個接生婆到派出所一看，果然是三天前她接生的孩子。

她想當時這個地方依稀還記得，就帶著員警去找，找來找去發現就是一群墳墓，大家都很納悶，這墳墓裏面怎麼接生出孩子了呢？於是員警就讓接生婆回憶一下當時的情況，說：「當時你有沒有問對方的名字？老太太，老阿公有沒有稱呼兒媳婦的名字？」接生婆想來想去，噢，想起來了，老太太有叫兒媳婦的名字。就順著這個名字去找，發現一塊墓碑，寫著這女人的名字。找到以後，員警又去查戶口，發現了這個女人的丈夫名字了。

然後員警和接生婆就到了死者丈夫的家裡，結果這丈夫一聽，死活不承認，說：「這孩子肯定不是我的，我老婆死了三個多月了怎麼可能生孩子呢？」員警問：「那你老婆死的時候是什麼狀態？」男的說：「我老婆死的時候懷孕了，肚子大大的，死的時候懷孕已經六個月了。」接生婆一聽：「對呀，加起來就是九個多月，这不正是生孩子的時候嗎？」

這麼一說，丈夫還是不敢相信，這接生婆往牆上一看，發現掛著兩張相片，很大，正是那天晚上叫他接生的這對老夫妻，就問這個男的：「這是誰呀？」男的說：「這是我父母，早就死了。」接生婆說：「對呀，就是你父母那天把我叫去接生的！」這個男的還是不敢相信，員警說：「要麼就開棺吧，把棺材撬開看看到底是不是。」

後來沒辦法，這男的也答應了。

員警找人把墳墓撬開，棺材一打開，確實有一具女人的屍體，仔細一看，肚子平平的，已經不鼓了，棺材裡面還放著一些消毒用的紗布，用完的這些藥水，灑在身上，亂七八糟的，正是接生時候的那種狀態。

後來弄明白了，原來這女的是個女鬼，老夫妻也是鬼，是他們叫接生婆來接生的。

這故事說明什麼問題呢？當一個人死了以後，如果身邊的親人看到她死了，意念確定，就再也看不到活著的狀態了。那接生婆怎麼能看到這個女人還活著呢？因為接生婆她是一種中間的狀態，她並不知道這三人是死人還是活人，可是當謎底揭穿，知道他們都是死人，於是這一輩子接生婆也看不到這三個死人再能活過來了。

意識是決定物質世界的基礎，意念決定了你想要看的東西，所看見的東西就是你想要看的，是意念所變現。


同樣的道理，我們在這裡念阿彌陀佛，極樂世界蓮花已經長成，你已經往生極樂世界了——這是佛的境界，佛看是這個樣子。



洛陽 天之聖堂

在眾生層面，雖然往生這件事在佛那裡已經決定了，可是我們眾生由於有意念，有第六意識，整天在這裡思維、盤算，於是我們這個意念就起決定作用了：如果認為往生不定，說明還想在娑婆世界輪迴；如果認為往生決定，那就成為一種事實，最後必定往生。

我們念佛人一定要把自己的意念調成正能量，也就是說，一定要認可念佛的當下，我們已經往生決定，切不可把自己的意念調到了往生不定的狀態——認為不定，那就真的不定了。

所以，最後請記住法然上人這句話：「往生思一定則一定，思不定則不定。」

郢匠喻： 二佛默契，導歸極樂

文／釋淨宗

娑婆化主為物故，住想西方；
安樂慈尊知情故，則影臨東域。
斯乃二尊許應無異，直以隱顯有殊；
正由器樸之類萬差，致使互為郢匠。

——《觀經疏》

這一段話是在講第七觀「華座觀」的時候善導大師所解釋的。這段話很優美，意義也很好。

「娑婆化主為物故」，這裡說「娑婆化主」，就是釋迦牟尼佛。「為物故」就是為了眾生的原因。「住想西方」，他心中要把眾生引到西方極樂世界。

在《觀經》光臺現國的時候，佛陀也是住想西方的。韋提希夫人之所以在十方佛土當中獨選西方極樂世界，願意往生，是因為釋迦牟尼佛特別地神力加持，讓極樂世界顯現得特

別明顯——顯現在正中，特別光明、莊嚴，其他國土一比就顯得比較暗淡一些。這樣，韋提希夫人一看就想往生西方極樂世界。這也是「娑婆化主為物故，住想西方」。

當然，這裡所講的是指第七觀「吾當為汝，分別解說除苦惱法」之文。怎麼樣能夠除苦惱呢？除非往生西方極樂世界；不然，在這個娑婆世界，苦惱重重無盡，是除不盡的。所以，釋迦牟尼佛所想的就是讓我們求生西方極樂世界。

釋迦牟尼佛這麼一想，佛和佛之間心心相通，「安樂慈尊知情故」，「安樂慈尊」阿彌陀佛知道釋迦牟尼佛的心意，也知道韋提希夫人的心意，也知道娑婆世界眾生的根機狀況，這叫「知情故」。「影臨東



域」，「臨」就是來臨；「東域」就是東土，就是娑婆世界，阿彌陀佛本來是在西方的。阿彌陀佛化身像影子一樣，說明佛來去無障礙，神通無礙，很方便，無方無所，影現在娑婆世界，當時大眾就見到「無量壽佛住立空中」。

「斯乃二尊許應無異」，「許」就是允許，這是說，此土世尊釋迦牟尼佛和彼土世尊阿彌陀佛，一個允許，一個答應，沒有差別。釋迦牟尼佛是許，許什麼呢？「我要為你說除苦惱法」，他許了這個。來應的是無量壽佛，他現身出來，住立空中，說：「我無量壽佛本人就是你的除苦惱法，你靠我就可以除去苦惱。只要你能夠靠上我，一切苦惱當下消除。」他是要說明這個意思。所以許和應是沒有差別的。

因為華座觀是觀阿彌陀佛所坐的正覺華座，在這一觀以後就從依報轉入正報了，所以，華座觀本身的內容是法藏比丘願力所成。釋迦牟尼佛講第七觀華座觀的時候，其實他心中所想的，是要引導眾生歸願力的，是要突出阿彌陀佛這個主角。這在華座觀是最明顯的了。

「直以隱顯有殊」，雖然二尊的意圖一樣，但是有的明顯，有的隱秘，這有差別。從釋迦牟尼佛來說，他講定散二善，是顯的；阿彌陀佛的弘願是隱秘的。釋迦牟尼佛是此土教主，常住在這裡說法；阿彌陀佛是彼土能人，他是影臨東域。這都有化度眾生的區別所在，但是本意是一樣的，就是指歸極樂。

為什麼有這樣的差距呢？「正由器樸之類萬差」。為什麼有顯有隱、有許有應呢？這是因為眾生的根機萬差不等。「器」是器具，是加工過的，比如做成一個桶或一個板凳。「樸」就是還沒有經過加工修理的原木，就是木頭原來的樣子。

「樸」可以代表眾生的真心、佛性，是沒有被染污改造過的、沒有被自力的執情加工過的這麼一個狀態。如果眾生是這樣的狀態，他就是一實之機，直接對他講念佛往生就可以了。可是眾生的心都被無明、被自力加工了，變成定善根機、散善根機了，變成了「器」；成了「器」，釋迦牟尼佛就要來講定散二善，來調化。

所以說「樸散為器」「返樸歸真」，要把這個「器」打碎，讓它回歸到本來樸實的原木狀態。比如大家看一個桶，就忘記了它是木頭的材料，就會想到它的作用，會停留在它的表相上，執著在那個地方。如果把它打碎，一看，這是木材，都是木頭。我們的心被無明、被自力變成了一個固定的狀態，本來是罪惡生死凡夫，要這樣修、那樣修，要通過十三定觀、三福業等等，就成為定善、散善種種的「器」，要讓它回歸到「樸」的狀態。當然，也可以反過來理解。總之，眾生有不同的根機，需要不同的方法來調攝。

在淨土門裡面，「樸」和「器」也可以有另一種理解。

「樸」就是眾生根機的本來狀態，也就是機深信，深信「自身現是罪惡生死凡夫，曠劫以來常沒常流轉，無有出離之緣。」如果能夠這樣如實地瞭解眾生本來的根機，這就是返樸歸真。當然，聖道門可能不這樣解釋，在聖道門，「樸」是指清淨的心體、眾生本來的佛性。

「器」就是一種自我的驕慢心、

自力的執著心；也就是所謂「外現賢善精進之相，內懷虛假」，通過驕慢心，把我們本來這樣罪惡生死凡夫的根機、狀態作了修飾、掩蓋，好像成了賢善的人，這樣就離開了阿彌陀佛的救度。阿彌陀佛來召喚我們，來接引我們往生西方極樂世界，這個根機就扭曲了。所以，釋迦牟尼佛講定散二善的作用，就是用定善和散善來誘引我們，因為我們執著於自我賢善的誇讚，他就通過這個來誘引；然後以三心來轉化我們。這樣就讓我們回歸、體認到我們是罪惡生死凡夫的本來狀態，就是所謂返歸於「樸」，這樣我們才能聽得到阿彌陀佛在彼岸的呼喚聲。

「致使互為郢匠」，就是說，釋迦牟尼佛和阿彌陀佛之間是很好的配合關係。「郢匠」是一個典故，記載在《莊子》裡：有兩個人，一個人是在牆上刮白灰的，另一個是做木工活的，這兩個人都是高手。不要看他們是木匠、泥瓦匠，過去的人都有道在裡面，都是有道的修行人。怎麼知道他們是有道的修行人呢？泥瓦匠在刮牆的時候鼻子上沾了一點白灰，薄如蟬翼的一點。但是他提著灰桶，也



不方便擦，他就喊那個木匠：「來來來，把我鼻子上的灰弄掉。」那個木匠是怎麼弄的呢？木匠拿了把大斧頭，說：「好，你站好了，鼻子伸過來。」運斤如風，一斧頭下去，白灰沒有了，鼻子是毫髮無損。這個本領不簡單啊！一般人要是一斧頭下去，不要講鼻子沒損傷，腦袋都要分成兩半了。這個典故不單是說木匠本事高，泥瓦匠的本事也不低，甚至更高，因為他敢讓木匠來砍，心裡是很有底的。

當然，這不是說釋迦牟尼佛和阿彌陀佛二尊到底是怎麼對應典故中兩位匠人的，而是說明二尊配合得很默契，「出神入化」或「爐火純青」都不足以形容，所以說「二尊許應無異」。這也顯示二尊佛意是一樣的。

釋迦牟尼佛是「要門」教，他度化眾生的作用和「弘願」教是有差別的，這就好像典故中刷白灰的刷白灰、拿斧頭的拿斧頭，那是不一樣的。釋迦牟尼佛的化用是什麼呢？就是指向西方，要「眾生聞者，應當發願，願生彼國。」

阿彌陀佛的「弘願」教就是彼

土召喚：「汝一心正念直來，我能護汝！眾不畏墮於水火之難。」釋迦牟尼佛不會講這句話，雖然佛佛道同，但弘願只歸於彼土阿彌陀佛。釋迦牟尼佛只能說：「仁者，但決定尋此道行，必無死難！若住即死。」你要是停下來耽誤了，就死定了。釋迦牟尼佛要講的話是發遣，說「你要去往生！」這是他的要門的作用；而阿彌陀佛弘願教門說「我來救度你，我保護你，我保證你往生！」所以，二土世尊的化用是有區別的。

然而究竟來說，兩土世尊的本心、本意是沒有差別的，發遣和呼喚，他們的心意是一樣的。🌸



淨土宗
小常識

● 懺喜念佛

第十八願講「至心信樂」，這是說有阿彌陀佛的救度，我的生死可脫，成佛可期，所以我很歡喜，這就叫做信樂。

有至心信樂的人，他會有一種心境，就是善導大師說的「念念稱名常懺悔」。因為他一方面知道自己是生死凡夫，造業造罪，生生世世以來，欠別人很多，沒有辦法以自己的力量脫離生死輪迴，只有阿彌陀佛包容我們，沒有嫌棄我們，不和我們計較，甚至於把極樂世界成佛的功德，沒有條件、平白地全都送給我們。

若了解這個道理，心境就會轉；心境如果轉了，就會有一種懺悔的心，就會更加柔軟，覺得自己很卑賤——明知應該要如何做，但偏偏卻做不到。所以，在念佛稱名當中，就都有懺悔的念頭在裡面，這就是「念念稱名常懺悔」。

同時，在這懺悔當中，又有喜樂、安慰、歡喜的心情，因為他知道雖然自己現在是這樣的業障深重，卻不會墮落下去，因為有阿彌陀佛的救度。

若沒有阿彌陀佛的救度，則雖懺悔，無法同時擁有喜樂的懺悔、安慰的懺悔。所以，淨土法門就是這樣，心中一方面有懺悔，一方面又有歡喜，懺悔有多少，歡喜就有多少，邊懺悔邊歡喜，懺悔和歡喜都在一起，自然會有這樣的心境。

● 念佛即是乘佛願

念佛當下即是乘佛願船，
非念而後乘願船，
亦非念至功夫成片方乘願船，
亦非平生念佛，至臨終方乘。

意思就是說，念佛的本身即是乘佛願，當下念佛，當下就已乘上阿彌陀佛的願船，如果當下斷氣，當下就往生。而且，當下念佛，以當下的心境，就已

經擁有往生的功德，並不需要功夫，念到所謂的「功夫成片」「夢寐一如」「淨念相繼」，或降伏見惑、斷除思惑、達到事一心、理一心……，不是這樣的。也不是現在的念佛只在培養階段，等到臨終才確定下來，決定能不能往生，而是「平生業成」，往生大事，當下成就。



西方淨土變 木刻油印 邱忠均

● 下品下生的折與攝

《觀無量壽經》說九品往生，其中的「下品下生」，要歷經十二大劫才花開見佛。於是就有人懷疑：下品下生是念佛的，怎麼他們不在上品上生，而在下品下生？而且還費時十二大劫？

其實，這有「折」與「攝」的含義。

也就是說，下品下生——五逆十惡的眾生，是任何法門都不能救度、當下就要墮入阿鼻地獄的；只是念著幾句佛號，不僅脫離阿鼻地獄、六道輪迴，而且得以往生，這就是「攝」，也就是「救度」。

「折」，是從降伏的立場來講，是釋尊為了讓我們眾生不造五逆謗法之罪而方便解說的。人生在世，不要造五逆十惡，否則即便往生，會有十二大劫在蓮花當中。這是鄭重的告誡，就是「折」。

一折一攝，充分體現阿彌陀佛的智慧與慈悲：於諸眾生，永不棄捨，終能救拔。🌸

淨土 | 釋疑

阿彌陀佛真的最超勝嗎？

問：無量諸佛當中，說有一尊阿彌陀佛特別超勝，我難以接受。如果說阿彌陀佛和我們是緣分第一，倒可以接受。

答：不少人抱有這種觀點。難以接受是我們的觀念問題，應該以佛說的話為歸，不要用意識心去分別。

「阿彌陀佛和我們是緣分第一」，這不是淨土三經當中的明確之語，反而是一種根據義理的推斷。

「阿彌陀佛特別超勝」，則是《無量壽經》中明確所說，第十七願說：「十方世界無量諸佛，不悉咨嗟稱我名者，不取正覺。」十方諸佛，是能讚之佛；阿彌陀佛，是唯一所讚之佛。《阿彌陀經》也是一樣的。《無量壽經》更是說到「無量壽佛，威神光明最尊第一，諸佛光明所不能及」，在同本異譯當中又說「諸佛中之王也，光明中之極尊也」，這都是明確的經文。早晚殿也念「十方三世佛，阿彌陀第一」；善導大師《般舟讚》也說到，十方三世諸佛，都依念彌陀三昧成佛。這些都是有經文、祖語的明確證據，如果不能信受，那是被自己的觀念所障。

佛法分為「平等門」與「差別門」。平等門就是諸佛平等，無有高下，這是指諸佛自證的境界。善導大師也說「諸佛所證，平等是一；若以願行來收，非無因緣」，為什麼十方諸佛都推讚阿彌陀佛？若以諸佛所證的果地功德，佛佛都是平等的。但平等門當中又有差別門，所謂願行不同，這樣就顯示出哪一尊佛特別超勝。

哪一尊佛特別超勝，也是就他特別的願來說，也可以講每尊佛都很超勝，這並不矛盾，看從哪個角度來說。所以，善導大師有句話說「望存化益，或可故

隱彼為優，獨顯西方為勝。」比如從正報講彌陀佛身，說「威神光明最尊第一」；或從依報講極樂淨土，也說最為第一——這是為了利益眾生的緣故。對我們這樣的五濁眾生有幫助，就這麼說。

所以，對佛法中的平等門和差別門要有正確理解。當然，法門特點不一樣。聖道門多講平等門，眾生與佛平等，小蟲子、螞蟻也一樣，佛性平等。聖道門以此土入聖為目標，講平等，是為了破除執著和分別見；淨土門反而多從差別門入手，講有一個最好的淨土、最優勝的佛，成為我們歸依、信仰的對象，這樣眾生的信仰才建立得穩固。到了極樂世界，成佛了，反而證悟了平等門。

所以，這些都是法義建立的次第，不可以肯定一點就否定另外一點。

正行與雜行，往生數量為何？

問：《無量壽經》說：「於此世界，有六十七億不退菩薩往生彼國。」又說：「諸小行菩薩及修習少功德者，不可稱計，皆當往生。」意思應該是，此土有六十七億菩薩往生，而小行菩薩往生的更多。但是善導大師說，念佛往生的人多，雜行的人少。

答：善導大師沒有說念佛往生的人多。

善導大師說念佛之人十即十生，雜行之人百中難得一二、千中難得三五，甚至說「修雜不至心者，千中無一」，這說的是一種比例，專修念佛的人，百分之百往生，它的比例高，但它的絕對數是不是最多？沒有這樣的說法。

《觀經》說，念佛之人是人中芬陀利花，沒有說雜行之人是人中芬陀利花的；念佛之人是「人中好人，人中妙好人，人中上上人，人中稀有人，人中最勝人」。這樣的人，觀音、勢至為其勝友，當然稀有難得。相比雜行之人，或修行少功德者，與觀音、勢至為勝友的，比例上講，仍是念佛之人為勝。所以我們要正確理解。🙏

因為需要， 所以相信，所以快樂！

文／釋宗道

今天有居士問我：看到很多人念佛念得非常法喜，我為什麼做不到？

我回答說：你必須要深深地感覺到，念佛正是你的生命所需要的，才有可能念得很法喜。

比如小孩子需要一個玩具，日思夜想，忽然爸爸下班回來的時候抱一個玩具回來了，小孩子看見了當然會歡喜到踴躍不已；比如剛結婚的小倆口需要解決住房問題，忽然父母親友都來幫助，總算付了首付，小倆口的欣喜之情也是可以預見到的。如果小孩子需要的不是玩具，而是蛋糕，爸爸雖然拿了玩具回來，也一定高興不起來，為什麼？因為所給的不是他所需要的。如果小倆口住房並不是問題，更想要一輛好車，那即使父母買了房送給他們，也不見得很歡喜，同樣的，因為所供給的不是當事人所需要的。

念佛也是一樣，如果一個人瞭解了宇宙人生真相，知道此生前後將有無盡的輪迴，劇苦慘烈，由衷地發起想要跳離輪迴的心之時，這時有人告訴他，只需要念佛就能解決這個問題，此人聞信的當下，必然如同經文上所說的：「歡喜踴躍」「至心信樂」。尤其是當這個人曾經歷萬難，經歷了各種法門的試驗探索，最後皆歸於失敗，進入到山窮水盡疑無路的時候，此時若遇彌陀救度的法門，一定會悲欣交集，心中湧出無量的歡喜，自此之後的念佛，當然念得歡歡喜喜，自自在在。



如果念佛能解決的生死問題，並不是一個人真正從心底特別希求的呢？當然會念得無精打采，無聊單調，平時也就時有時無、若存若亡的。因為他心中並不十分關心生死輪迴的事情，他覺得事業更重要，兒女更重要，名聲錢財更重要，這些「重要」塞滿了他的心靈，心變得遲鈍麻木，輪迴的苦惱似乎和他並沒有太大關係。而殊不知，這些所謂的「重要」，在《無量壽經》裡說，統統屬於「不急之務」。有緣接觸到念佛，反正大家都這麼念，我也這麼念，大家都說「生死事大」「輪迴路險」，我也這麼說吧。

有需要，當得到時，才會歡喜；需要的心愈強烈，得到之時的歡喜也就有多強烈；倘沒需要，即使得到，也不見歡喜，只是擡一下眼皮看一下罷了：熱鬧是他們的，和我沒關係。

需要同時也能催生信心，淨宗法師寫過一文《信是因為需要》，裡面說：「需要的人，他會找著去信，不需要的人，讓他信，請他信，逼他信，都不行。」信哉斯言！而信心，不正是歡喜的一個基礎嗎？

前段時間，書屋聚會，有人對著佛焜居士感歎：「真是佩服你的毅力與恆心！七點淨修幾乎每日必到。」北京的大冬天常常晚上零下十幾度，佛焜從家裡來坐地鐵也得四十分鐘，雷打不動，風吹不易，確實還挺讓人佩服的。

不過佛焜回答說，其實根本不需要任何毅力或恆心，她所以能堅持每天來，完全僅僅是因為她有這個需要。她覺得七點淨修的效果特別好，甚至覺得自從念過了這幾個月，她的性格都開始產生了極大的變化，人變得柔和、開放了，過去喜歡一個人悶悶地在一個角落，現在很喜歡和人交流，心中常生歡喜，自己高興，看見的人也高興。她說真的感受到了什麼是水滴石穿，每天在固定的時間，固定的地點，安安靜靜、專心致志地念佛，這個念佛的力量會像水穿磐石一樣，逐日疊加，不斷地作用在心識之中。於是，在很短的時間內，念佛就對身心產生非常大的轉換調順作用。而愈是感受到





第十八願成就偈 天弘法師書法



這種力量，她就愈覺得心靈對淨修有強烈的需求，於是每天一到傍晚六點多，自然就往書屋趕了。

我對佛焯說的話深以為然，很多事外人看起來似乎是極大的毅力支撐著，其實本質並不然，往往當事者其實反而是更需要當下做的事，外人看著苦，其實他樂在其中、欲罷不能呢！類似的問題也有人問我，說你真有毅力，編輯部一做下來就是好幾年！問者不知，比編輯部需要我更甚的，其實是我更需要編輯部。蒙受阿彌陀佛救度，晝夜思維如何報答，編輯部正好提供了這樣的一個平臺，一面施我所長，一面報佛深恩，真個慶喜無極！

因為需要，所以相信，所以快樂！

念佛妙悟

文／釋妙悟

-
- 彌陀萬劫鑄一名，眾生一念萬劫功。無量珍寶從天降，持名往生淨土中。
 - 人稱「阿彌陀佛」，佛答「我來迎汝」。
 - 讀聖人書，與聖人居。念彌陀名，合無量壽。
 - 欲仁仁至，信斯斯然，願生生已。
 - 觀音念彌陀，我也念彌陀。彌陀一肩挑，不少也不多。
 - 我是飛鳥，阿彌陀佛就是天空；飛累了，阿彌陀佛就是樹枝；死了掉下來，阿彌陀佛就是大地。
 - 三藏十二部，無非說六字。離卻萬德名，通盤皆兒戲。
 - 法會三百說繞章，臨門一腳在西方。
 - 讀書破萬卷，不如持一名。
 - 半部論語治天下，一聲佛號往西方。
 - 一言以行終生者，儒曰「己所不欲，勿施於人」；道曰「慈、儉、不敢為天下先」；釋曰「南無阿彌陀佛」。
 - 南無阿彌陀佛，照見五蘊皆空，能除一切苦，往生淨土中。🌸

慧淨法師2018年春聯解讀

文／佛照居士

又是新年，慧淨法師題寫了春節對聯：

忠義無二心，唯念彌陀一佛。
名號有萬德，廣度十方眾生。

試解：

「忠義無二心」，點出了今年的生肖——狗。

一提到狗，人們便會自動想到「狗是人類最忠誠的朋友」。狗有忠義之德，認準一個主人，便會終身追隨，至死不渝。

正因為此，狗在某種意義上成了一種精神的象徵。如清代畫家鄭板橋就自稱「青藤門下走狗」，甘願用人們所輕賤的「走狗」一詞自擬，以表達對明代畫家徐文長的無限推崇。

據說地藏菩薩的坐騎就是一條狗，名字叫作「諦聽」，也就是聽話的意思，非但要聽，而且是「仔細聽」，聽了又聽，不厭其煩。若非如此，何足以為菩薩看家護院？

念佛人，就更要有這樣的精神，為往生、為彌陀的事業，對本尊南無阿彌陀佛一向專稱，對彌陀救度之法一向專聽，對傳承善導大師法脈的善知識與團體一向專跟、一向專護，如狗隨主，忠貞不二，甘願為世人所譏毀輕賤，也不以為意，甚至如飲甘露。

從我們漢字的造字結構上，也可以看出「忠」這個字的深刻用意。



董仲舒說：「心止於一中者，謂之忠；持二中者，謂之患。」

在心裡只有一個「中」，便是「忠」；如果出了兩個「中」，那便是「患」。人有憂患，往往就是因為居心有二，所以有道之人都不喜歡二心，而貴重一心。若要在成佛路上遠離患難，唯有專念彌陀一佛。

所以，後面一句便是：「唯念彌陀一佛。」

法界當中雖有無量諸佛，然而只有彌陀一佛為我們發下稱名必生的第十八願——「若不生者，不取正覺」；佛法當中雖有八萬四千法門，然而只有念佛一法可以救度罪惡生死凡夫，除此以外，別無出路。

因此，善導大師告訴我們，「故使如來選要法，教念彌陀專復專」。非但要專，而且要再專，「專復專」。不專，不足以了生死；不專，不足以利眾生。

接下來看下聯：

名號有萬德，廣度十方眾生。

為什麼我們能夠把這一句六字名號專門念下來，不疲倦不懈怠，不覺得有什麼不足？因為彌陀名號即是佛的本身本體，本身具足無量無邊的功德。所謂本體，是不可分割的，「一即一切，一切即一」，就像虛空一樣，包羅一切，完全超越了數量多少的概念。

善導大師說：

自餘眾行，雖名是善，若比念佛者，全非比較也。

蓮池大師說：

彌陀乃萬德名號，一名才舉，萬德齊圓。

蕩益大師說：

阿彌陀佛是萬德洪名，以名召德，罄無不盡。



處處證明彌陀名號的不可思議功德，至極圓滿功德。

正因為這句名號是圓滿的，所以印光大師說：「一句南無阿彌陀佛，只要念得熟，成佛尚有餘裕。」所謂「成佛有餘」，就是自己成佛綽綽有餘，還能夠順帶利益他人一道成佛。就像一個人做生意發了財，手裡寬餘、富裕有的多，還能讓別人一起發財。

法然上人也有段開示，叫作「一法攝萬機之事」，法藏菩薩發願說「十方眾生」，所以上至文殊普賢這樣的大菩薩，下至五逆十惡、謗法闡提這樣的罪惡凡夫，沒有一個不被包括在裡面。

眾生根機再高，高不過文殊普賢；再差，也差不過五逆謗法。所以，不管是什麼樣的根機，都可以來念佛，而且都不可能遺漏在彌陀救度的範圍之外，統統都可以往生，統統都可以成佛。

因此，我們只要牢牢守住這句名號，守住這個法門，成佛在此，度化眾生亦在此。就像淨土宗宗旨所說的那樣：

信受彌陀救度 專稱彌陀佛名

願生彌陀淨土 廣度十方眾生

2018年是狗年，像狗一樣忠誠，最好。🐶



南無阿彌陀佛



慧淨法師戊戌春聯解讀

文／黃打鐵

忠義無二心，唯念彌陀一佛。
名號有萬德，廣度十方眾生。

上聯解讀

龍樹菩薩在《中論》裡說：「諸佛依二諦，為眾生說法，一以世俗諦，二第一義諦。若人不能知，分別於二諦，則於深佛法，不知真實義。」諦是真理的意思。世俗諦即俗諦，第一義諦又稱勝義諦、真諦、真如、實相。

印光法師說：「即此持名，原是實相，一生淨土，直契寂光。」所以持名念佛即是實相，即是真諦。淨土法門也有真俗二諦，真諦是出世間的真理，即念佛往生；俗諦是處世的真理，即敦倫盡分。淨土三經、祖師論著都以真諦為主，《大經》五惡段側重於俗諦，《觀經》三福真俗二諦都有。

修學淨土法門，一方面要專一念佛，在往生的道路上，依靠阿彌陀佛的救度；在世俗的生活上，也要盡自己的責任，盡自己的本分，諸惡莫作，眾善奉行，敦倫盡分，閑邪存誠。

真俗二諦相輔相成，真諦統攝俗諦，流出俗諦；俗諦依於真諦，莊嚴真諦。如同樹的根幹與枝葉，根幹是真諦，枝葉是俗諦。「忠義」本屬俗諦。「忠」是對人盡心盡力，「義」指做事如理如法。如孔子《論語·學而》「為人謀而不忠乎」。《論語·述



而》：「不義而富且貴，與我如浮雲。」「忠義」若做到極處、圓滿，必念佛求生淨土。忠是一心，義是不亂，忠義即是一心不亂，上人春聯上句「忠義無二心，唯念彌陀一佛」正顯此義。

下聯解讀

「名號有萬德」淨土三經的證據有：

玄奘大師翻譯的《稱讚淨土佛攝受經》：「得聞如是無量壽佛無量無邊不可思議功德名號。」名號功德多到用「無量、無邊、不可思議」來說明。

《無量壽經》：「其有得聞彼佛名號，歡喜踴躍乃至一念，當知此人為得大利，則是具足無上功德。」經文充分說明六字名號圓滿無上、具足萬德，所謂「無上功德」。

《觀經》下品下生：「稱佛名故，於念念中，除八十億劫生死之罪。」可見名號功德多、功德大，滅罪才這樣的多，只十聲稱名，將墮地獄的眾生即得往生。

「名號有萬德」淨土祖師的證據有：

龍樹菩薩《大智度論》言：「譬如有人，初生墮地，即能一日行千里，足一千年，滿中七寶，奉施於佛；不如有人，於後惡世，一聲稱念阿彌陀佛，其福勝彼。」

善導大師《般舟讚》：「一切善業迴生利，不如專念彌陀號。」

蓮池大師《彌陀疏鈔》：「欲生彼國，須多善多福。今持名乃善中之善，福中之福。」「彌陀乃萬德名號，一名才舉，萬德齊圓。」

滿益大師《彌陀要解》：「阿彌陀佛是萬德洪名，以名召德，罄無不盡。」「佛以大願作眾生多善根之因，以大行作眾生多福德之緣，令信願持名者，念念成就如是功德。」「信願持名，全攝佛功德成自功德。」「持名善根福德同佛。」「信願執持名號，則一一聲悉具多善根福德。」





張鐸曦 書法

徹悟大師說：「一句彌陀，空諸惡趣，萬德洪名，那容思議。」

印光法師說：「不知阿彌陀佛萬德洪名，持之尚可成佛，豈不能消災乎？」

阿彌陀佛，成佛以來，於今十劫。阿彌陀佛成佛，有三種成就：成就了佛果，成就了淨土，第三種是成就了眾生往生淨土的功德，即是具足萬德莊嚴，讓我們容易稱念，能夠救度十方眾生的這一句六字名號：「南無阿彌陀佛」。這就是下聯「名號有萬德，廣度十方眾生」的含義。十方三世諸佛，皆憑此彌陀名號以圓成佛道，以普度十方眾生。

上聯是能念所念，前半句「忠義無二心」是能念的我們，後半句是所念的「彌陀一佛」。下聯是能度所度，前半句「名號有萬德」是能度的彌陀大願船，後半句是所度的十方眾生。又上聯是我們念佛，此是因；下聯是名號救度，此是緣；因緣和合，必得往生。🌸



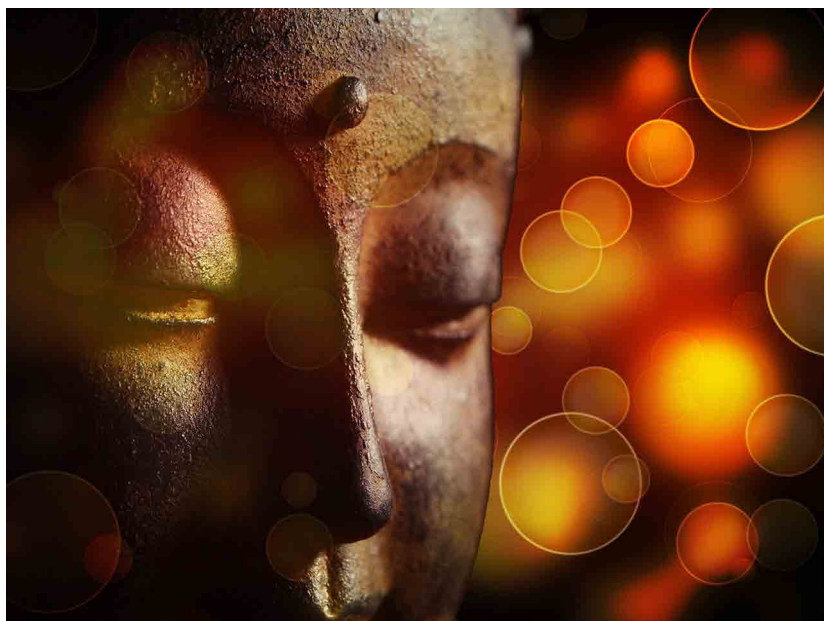
站在佛的角度信佛

文／佛涵居士

剛接觸淨宗師父弘揚的善導大師的淨土思想的時候，我心裡是很忐忑的，既希望它是真的，又不太敢相信。因為善導大師的淨土思想完全顛覆了我之前對淨土法門的認識，我從來沒聽人這樣解釋過念佛，所以心中並不敢完全接受和相信。但是，自身修行的無力以及造惡的勇猛，又不斷地把我向善導大師的淨土思想這邊推，雖然距離在不斷縮小，但始終隔了一寸，與阿彌陀佛、與善導大師的淨土思想老是擁抱不上。

怎麼辦呢？於是我就多聽師父講法，像《善導大師的淨土思想》《阿彌陀經大意》《印光大師精要法語講記》等這些初機入門的光碟，我就反覆聽；另外，淨土宗出版的書籍，尤其是那些短小精悍的隨身書，以及記錄真人真事的念佛感應錄，我也統統請過來讀。

一段時間之後，我心裡忽然產生一個想法。我想，如果我是阿彌陀佛的話，我看到一個小凡夫在那裡猶豫、想信又不敢信，我都急死啦！我真想對她說：「無量劫前我就認識你啦，你不求出離輪迴，只是埋頭造惡；或者某一世雖然發起出離心，但是由於自身修行無力，所以無法出離，生生世世都在惡道中打滾。我可憐你，為了讓你這樣的罪惡生死凡夫出離輪迴，得證佛果，我用五劫時間發了四十八願，又用兆載永劫的時間勤修一切難行苦行。如今我成佛了，叫阿彌陀佛，你只要用嘴念我的名號，今生命終我就來接你到我的極樂世界去，那裡無有眾苦、但受諸樂，到了那裡你就跳出輪迴、成就佛果啦！這樣不好嗎？你只要念我的名號，就能往生我的極樂世界，其他一概不論，我求求你相信吧！你還要我怎麼說啊？你們人類的語言就是這



樣，我只能這麼表達，你還要我怎麼說？我還能怎麼說？不還是只能這樣如實說嗎？我說的都是實話，你怎麼就不相信呢？這麼好的名號，這麼好的極樂世界，你怎麼就不要呢？我都替你著急！我求求你相信了吧，這的的確確是真的啊……。」

很奇怪，當我站在阿彌陀佛的角度一想，我就相信了。後來再一想，其實這也不奇怪，人與人之間不也是如此嗎？有時候站在自己的角度很難理解別人，站在對方的角度就能理解

對方了。

所以，如果您也是剛剛接觸善導大師的淨土思想，如果您也在猶豫不決、惴惴不安的話，請換個角度，不要從自己的角度去想「我要怎樣才能相信阿彌陀佛？」不妨試著把自己當成阿彌陀佛，站在阿彌陀佛的角度去觀察那個戰戰兢兢、猶猶豫豫、有點可氣又有點可愛的自己，或許就會看到不一樣的東西。試試吧，反正也不用花錢！🙏

為何哭泣？阿私陀！

文／天蕊

阿私陀一場如喪考妣的痛哭，引起白淨飯王極大驚恐，他到底為何在眾目睽睽下哀號呢？

其實，阿私陀既非佛陀弟子，也不是好辯外道，他是第一位有幸親睹佛陀三十二相的人，而這事還得回溯菩薩（佛陀未成佛前稱菩薩）入胎和剛出生之時。

那時的他居住雪山另一端，就在離南天竺國遮盤低城聚落不遠處的增長林修仙道。某日，阿私陀在林中晝夜精進攝心坐禪，站他身後的侍童那羅陀揮動拂塵，驅趕不時來騷擾的蚊蟲。

此時，菩薩正從兜率天下降至王宮入摩耶夫人右脅而著胎。剎那間燦爛光芒遍照人天世界。阿私陀張開佈滿皺紋的眼皮，這奇異光芒伴隨著大地湧起六種十八相動，到底是何因緣？他進入禪定，瞬間有所感而喜不自勝了。

懷胎十月後，菩薩誕生，普天同感祥瑞之氣。那時池中盛放大如車輪的荷花，色彩繽紛的異鳥紛飛而至，數百頭白象、白獅溫順有序地來到宮前，似乎在瞻仰什麼。各類寶藏不知何故自然浮現。

夜幕降臨，宮中卻如懸寶石晶光日月亮晃晃徹夜通明。宮殿彷彿被覆蓋在絢麗幢幡霓虹間。種種難以言喻的瑞象和氣息，連平日性格穩重莊嚴的白淨飯王也激動不已，緊接著，要為這非比尋常的新生兒取名了，那麼，依照這紛紛湧現的祥兆，應該取名叫悉達多（一切達成呀！）

值此大喜，有臣子進言，有一位精相術的仙人見多識廣、德行高潔，名叫阿私陀，或可為聖子論相。

久聞阿私陀仙人大名的白淨飯王心內想，在山勢險峻處修行的阿私陀，如派人去請也未必容易吧。



仙人占相：佛陀的父親請來著名的仙人為佛陀占相，仙人看後告訴白淨飯王：您的兒子將來會成為偉大的覺者！可惜我老了，無法聽聞他的妙法。

修得五通的阿私陀瞬即得知白淨飯王的心念，禪定中的他張開炯炯有神的眼，他黝黑乾燥的軀體抵不住年老風霜，激動而佝僂著背站了起來。

回想起昨夜，一波波如聲浪、如震波，源自東、西、南、北，湧來沒去的十八相動，森林草木也為之傾

倒，天空五色祥雲飄然而至，那千年不開的優曇鉢花竟如千堆雪似地疊開在枝幹上芬芳異常，鳥兒在空中盤旋不去，啁啾著喜悅的歌聲，他還疑惑著祥瑞之兆因何而起呢，便聽得天人報喜道：

「有佛出世呀！」

阿私陀既驚又喜地微張乾癟嘴唇，啊！真是百千萬劫難遭呀！

昨日情景歷歷如繪，此時，白淨飯王又有意邀請，這不是正合我意嗎？尋思至此，他騰空飛起。傾刻間已達迦毗羅衛國，遙望宮殿近在眼前，卻有股力量令他身子往下曳，阿私陀仙人冉冉落在四十里地外，這是菩薩威德力使他神通頓失了，他只好步行到城門口。

經門衛稟報，白淨飯王欣喜地出迎，請至宮中上座後，白淨飯王不免寒暄又問：

「仙人是路過此地嗎？」

哦，不，阿私陀將昨夜祥瑞之兆告訴國王後，說：

「我是特地來見聖子的」

「真巧，我也正想請您來看相呢。」白淨飯王隨即命宮人將菩薩抱出。

眼見這繖襪中的嬰兒是多麼與眾不同呀，渾身金黃色細緻光滑毫無塵垢的渾圓軀體，周身泛出一丈光芒，飽滿圓潤臉頰上，挺直的鼻梁，那圓滾滾紺青眼睛正目不轉睛地盯著自己。阿私陀仙人對嬰兒咧嘴一笑，嬰兒也報以潛藏深不可測智慧如海的

眼神，眼睛上長而有序仿如牛王之睫毛，如屏掩的彎月眉，眉間一縷白銀絲似的白毫右捲，寬廣猶如覆肝的額，頭頂一顆顆微赤帶青的肉髻放出無量光。

仙人按耐住激動心情往下看，小嬰兒渾身圓滾滾而強壯，胸前卍字型胎記，肩膀圓潤，腋下豐滿，纖長手指過膝，馬陰相，大腿長而有力，無論是腳踝、腳背、腳掌心皆飽滿隆起，他逐步往下輕掀腳底，有車輪千輻狀的腳紋。

端詳自此，阿私陀心中了然：果然是真佛出世哪！然而，此刻他胸中一股悲悵陡地湧動，他悲不可抑地飲泣吞悲，淚水自皺而多紋的眼眶溢出，銀白色結縛的髮絲也隨悲慟顫動而微晃，他愈哭愈傷心，終於忍不住號啕大哭起來。

白淨飯王一看老仙人啼哭流涕，心內霎那一想；如不是我兒有天大災難，又怎能引起百歲老人嚎哭！淨飯王也跟著悲不自抑地嚎啕痛哭了。

一旁的摩耶夫人，身為王后也是嬰兒母親的她彷彿天崩地裂，剎那尋思這孩子將有駭人的慘事了！於是，夫人也無法自遏地掩面嗚咽，宮中隨侍們聞聲也感染了哀傷而啜泣，偌大

王宮籠罩在悲哀氣氛中。過了好一會兒，淨飯王才忍住悲泣問：

「尊師，你看我兒，卻如此悲傷，難道……我兒有大災或不祥之事嗎？」

阿私陀擡起淚水模糊的目光，眼見白淨飯王涕淚滿面，他壓抑住自己激動情緒，緩緩道：

「不，不是災禍，相反的，聖子有三十二相兼八十種微妙之好，這相，如不是轉輪聖王，就是真佛再世，而聖子將成就阿耨多羅三藐三菩提，為世人說法，救度眾生……。」

阿私陀長吁了口氣，嘆道：

「只可惜，老夫年邁，即將辭世，已經等不及佛的開示和教法了，所以才悲慟。」



《大莊嚴論經》卷三說：「人身難得，佛法難值」我們要來這人間到底有多難？

倘若大地沈入水中時，一隻盲龜無數千劫來一直在黑暗中等待，有一天，水面終於飄來一寸來寬的木板，上木板上有一小孔，牠奮力將頭往上一伸，無奈水波將木板拂去逐浪四逸，而未來，牠每經百歲還有機會再

靠近薄板。但牠總難以對準那救命浮孔而掙扎著。

有人對盲龜難穿浮木的說法存疑，他拿塊木板，挖了比頭大點的孔，將木板撲通一聲擲入池，他潛入池內見木孔近在咫尺，把頭對準木孔往上一頂，水波瞬間漂浮開木板。他屢試不成，上岸想；比起盲龜茫茫大海百年一遇小木孔，我在這小池，眼睜睜對準了木孔還不能穿越！可見盲龜要穿浮木有多難！

佛陀曾用指間撮起一點泥土，問阿難：你看是這手指上的土多，還是大地的土多呢？阿難回答道：手上的土非常少，大地的泥土卻無窮無盡。此時，佛陀說，要得人身就如同手指上的泥土般稀少，而失去人身的卻如無垠大地泥土一般多。

得人身不易，失人身卻易如翻掌！人生在世，不聞佛法不識因果的人常不覺造作不善業，造惡業後又往何處去呢？多半沒溺三惡道了。

地獄是教人痛不欲生的地方，偏偏不能令人死了一了百了，必須千痛萬苦地活著。如是滾燙熱油獄中，每個細胞無時無刻不感覺滾燙熱油澆身炙燃，千億兆細胞覺受千萬般痛，就算炸燙成碎沫也得恢復人形，所有覺

受劇痛一刻也不停地一遍遍再經歷，這種煎熬常以億年為單位計算，那說不盡道不完的折磨，怎能用語言形容其千萬分之一呢！

至於餓鬼道為貪欲熾然所苦，極度的貪反致索求不得。他們的長髮如藤蔓緊緊纏繞身軀彷彿要支解般難受，乾枯身體時刻為饑渴所迫，他們所渴求的水，遙望之便瞬間成熊熊烈火，渴極了卻連一丁點兒潤喉的水也不能得，喉嚨如針以致餓極了也饑不得食，他們無時無刻不為追逐水和食物而驅馳不已，

畜生道的處境是我們平日觸目能及的。自從人類進入畜牧時代，雞鴨牛羊豬等被大量畜養後，成為桌上饕口饞舌之俎肉。陸地山野林中的珍禽異獸，不是為獵人射殺，就是被虎豹狼豺及惡獸生吞活剝。無論天上飛的，地上爬的，海中游的，都處於大吃小弱肉強食的食物鏈中並相互殘殺。


以上三惡道：畜生常為愚癡所覆蔽，餓鬼為饑渴所迫，地獄眾生痛苦無邊，他們被苦所逼，又怎能有閒暇心思聽聞和領悟佛法呢？

《出曜經·卷第二》說：「受畜生身復難。於此畜生求人復甚難。」

想得三惡道中受苦輕一些的畜生身都不容易，何況得人身？而由惡道再回復人身的更是機率微乎其微，這怎不教人毛骨悚然！怎不讓人驚覺人生可貴呢！

來人間這一趟難如上青天！千艱萬難來此，卻又是煩惱雜惡的娑婆世界，好在此間最珍貴的佛法成為人們掙脫痛苦樊籠的鎖鑰。但，人生畢竟短暫，一晃眼就過，如不在這飛逝時光中掙脫樊籠，一失人身，何時能再來！

阿私陀瞭解此身難得，他雖有幸見繡襪中的佛陀，但垂垂老矣，已經來不及等他長大！「諸佛世尊皆出人間，非由天而得」（《增一阿含卷·二十六》）阿私陀即將失去解開痛苦樊籠鎖鑰稍縱即逝的機會，就算得天道福報，壽盡了也不免因業力而有墜三惡道之時，這也難怪他要因來不及聽聞佛法而悲慟不已了！

比起五通仙人阿私陀，我等何其幸運！人身彌足珍貴！我們已得人身；佛法難聞，僧眾肩負如來家業不辭辛勞傳佈佛法，我等如不把握今生及時聽聞佛法，更待何時才能將頭伸向苦海中載浮載沈那千鈞一髮的救命浮木呢？

藝 一頁殘經的傷痛與美麗

文／釋佛欣

一張殘缺的手抄經文，正靜靜陳列在博物館裡，這是存世唯一圖文兼備的《阿彌陀經》寫本。然而，那僅存的幾段經文也變得模糊不清，局部的彩繪西方淨土畫上一位菩薩像也不復存在，至於整卷《阿彌陀經》以及那依經文而繪的淨土莊嚴畫面，也永遠隱沒於世。

如今，凝視這一頁經文畫卷，千年前燦爛的淨土藝術依然可見，只是，淨土清淨之美隨著經文印入心底之時，那段隱藏的歷史也不覺浮現眼前，一如曾經敦煌莫高窟藏經洞給中國帶來的震撼與悲痛……。

1900年6月，王道士不經意間挖開一堵牆壁的同時，也打開了一道奇蹟的大門，莫高窟隱藏千年的藏經洞終於敞開胸懷，那隔世千年的佛教文物，呼吸到了陽光照耀下的新鮮空

氣，正向世界展示著千年前佛教的燦爛輝煌。可是，如此稀世奇珍，卻得不到國人的重視，斯坦因、伯希和、鄂登堡、吉川小一郎、華爾納等外國人不遠萬里，漂洋過海，用盡一切方法，將無數震驚世界的遺蹟帶回了自己的國度。因此，那些本來可完整存留於世的精美，注定散失於漠風沙原，古道荒村；那些價值連城的文物冊卷，注定流落異鄉，歸家無路。以至現在藏經洞的文物，英國最多，法國最精，俄國最雜，日本最隱秘，而留在中國的卻是最散亂。

雖然，那精美絕倫的藝術渲染了悲傷，留下了遺憾，至少還有被珍藏於世的，若能發現散失在外的一頁殘卷、一幅殘畫，亦必視同連城之璧。然而，到了1956年，僅過五十六年，不僅沒有以史為鑒，甚至有過之而無



阿彌陀經插圖殘頁 唐代繪製 紙本 浙江麗江市龍泉縣金沙塔出土

不及，浙江省龍泉縣為了「節約」修馬路的磚，竟然將五代的金沙寺塔、北宋的崇因寺雙塔拆除，千年古塔，歷經多少戰亂、風雨，依然屹立於世，最終卻逃不掉毀滅的命運，塔身的磚塊平鋪在狹窄的路面上，無聲悲泣。

塔內石函中無數可與敦煌藝術相媲美的唐宋寫經、木刻經卷及彩色佛像畫，被付之一炬；出土的小銀塔、鍍金古錢等，也被銷毀熔化。尤文貴，一位依舊清醒著的人，匆匆趕到現場時，只能悲痛地看著古塔蕩然無存的寺院門前，滿目狼藉，被撕毀的

經卷碎片隨風飄落，散落的幾片彩繪絹畫，隨手去撿，也酥散而化；還有那焚毀經卷殘留足足兩米寬、半米高的灰燼，亦在風中哭泣、飄散。

他竭盡全力經收集散失而不被毀滅的文物，最終只收回了十三卷經卷，並經過重重的阻礙，甚至付出了二十年的苦難生涯，歷經磨難，才得以將這十三卷經文保存於世。其中一件上是彩繪、下是經文的殘片，便是這張存世唯一圖文兼備的《阿彌陀經》寫本。

這頁殘經背後的歷史，無不顯示著世事的無常，佛教的盛況、藝術的輝煌，終究會在時間的流逝、世事變幻中淡去；世人多無知，不僅看不到經卷中珍藏的絕美藝術，更是難以信入經文中描繪的淨土清淨莊嚴。故面對殘卷經文，深感無常之際，更應透過卷中圖文，看向那永恆的淨土世界，並尋求獲得永恆、清淨之要徑。

盛唐之時，善導大師自利成就，悲心不捨眾生，乘二尊之教，廣開淨土門，楷定古今，大成淨宗。為廣弘

淨土，寫《阿彌陀經》十萬餘卷，畫西方淨土變相三百餘鋪。這張集經文與淨土變一體的殘卷為中唐之作，或許亦是善導大師寫經、繪淨土變之遺風。

原卷軸裝的經卷，如今僅剩長29cm、寬45.5cm的局部，下方《阿彌陀經》經文為正宗分極樂依報莊嚴欄網寶樹、寶池蓮花、供養諸佛部分，亦有殘缺，有些經句已經毀損。經文為墨書唐楷，朱筆點讀，法度規矩，字形齊整方正，筆劃寬厚、轉折分明，用筆頓按之跡一目了然，已然脫去唐初清雋舒秀、盛唐整肅端麗之風。

雖經文殘缺，隨著墨書品讀，淨土欄楯、羅網、行樹之重重無盡，七寶池四色蓮花之微妙香潔，十方淨土供養諸佛之隨意自在，皆可浮於目、寓於心。又，經卷上部依經文而繪的西方淨土變，與經文相輔相成，淨土之微妙莊嚴，更是一目了然。

縱觀全畫，畫面色調以土紅、朱砂、墨、白為主，佛、菩薩頭光或背

光內沿以綠色稍加暈染，構圖韻致無窮，動靜互攝。七寶池與寶樓閣居於畫面正中，一佛二菩薩居右，當為阿彌陀佛與觀世音菩薩、大勢至菩薩；三位極樂國土眾生居左，正以衣袂盛花，歡喜踴躍，禮敬供養以阿彌陀佛為代表的十方諸佛；自虛空飄然而落的曼陀羅花，散落於畫中空白之處，給人靈動歡喜之感。

細觀其中，更能體會淨土之莊嚴成就。

阿彌陀佛結跏趺坐於蓮臺之上，神態安詳，一手撫膝，另一手施說法印；佛像圓形頭光、二重同心圓身光，法相莊嚴，示光明遍照十方世界之意；佛肉髻低平，頭前方有紅色髻珠，著赤紅「偏衫式」袈裟。菩薩亦結跏趺坐於蓮臺之上，頭光和身光與佛相似，不同之處為菩薩頭戴華蔓冠，著粉色裙、紅色披帛，白色纓絡繞身，雙手合十，雙腕戴白色臂釧。惜佛下方之臺座與右側菩薩湮滅，所幸左側菩薩比較完整，尚能一睹臺座原貌：多重束腰圓形臺座，上承二重

仰蓮座，臺座上蓮瓣造型豐腴開張，亦飾以「七寶」，或可稱為「七寶臺座」。

三聖身後寶樹圍繞，樹冠飾以捲雲、七寶，正是「七重欄楯，七重羅網，七重行樹，皆是四寶，周匝圍繞」，只是欄楯、羅網部分未能存世。

佛前方七寶蓮池為橫長方形，池壁以土紅、墨、赭為主，繪成富麗的琉璃質地，且飾以「七寶」；八功德水充滿其中，墨筆繪陣列波浪線，相互交織，則顯池中八功德水「微瀾迴流，轉相灌注，安詳徐逝，不遲不疾」，能波揚無量妙聲，滌蕩心垢，開神悅體。朵朵盛開的蓮花，亭亭立於池中，微妙香潔，墨色蓮葉、寶物亦點綴池中。

畫面正中上方有三座寶樓閣，均為兩層，第二層則有飛廊，環繞連通，可謂「寶欄遍圍繞」；單簷歇山式大屋頂，舉折平緩，出簷深遠，翼角方剛穩健，唐風鮮明。極樂世界之寶樓閣正如《往生論註》所言：「宮

殿樓閣，鏡納十方。的無所屬，亦非不屬。寶樹寶欄，互為映飾。」

右邊三位極樂國土眾生，著上下異色的褲褶，頭裹巾，足登履。正手持妙花，邁著輕盈的步伐，向三聖歡喜而去，準備禮敬供養；或許也是盛眾妙華，供養十方諸佛，又還到極樂本國，飯食經行。當知，往生極樂世界之眾生，與佛無異，遍至十方，無餘供養。正如善導大師《法事讚》所言：

彌陀佛國最為勝	廣大寬平實是精
天樂音聲常遍滿	黃金為地間奇珍
晝夜六時華自散	法音常說自然聞
彼國眾生更無事	衣祴盛華詣十方
一一親承修供養	塵勞垢習永消亡
種種隨心皆稱意	無不利益是真常
救爾飛騰還本國	飯食經行七寶臺
眾等傾心皆願往	手執香華常供養

看著極樂世界如此清淨莊嚴之描繪，那因殘缺而感的黯淡，也在八功德水之蕩滌中消失，心中唯存阿彌陀佛之光明顯耀；若往生淨土，永遠無須擔心經卷被毀，不聞佛法，因極



樂國土一花一葉，無不是阿彌陀佛欲令法音宣流，變化所作，亦可親近彌陀，聽聞妙法。

故，觀世間之無常，當欣求極樂；見西方淨土之經文、畫卷，更當願生極樂。彌陀大悲，以光明名號攝化十方，眾生只要稱「南無阿彌陀佛」，自然乘佛願力，往生淨土，七寶池中，蓮花化生，悟無生忍，必定成佛。🌸



老土解讀 · 小魚作畫

面壁圖

題詞：面無可觀，示人以背。

丈二和尚，摸不著頭腦；示背禪人，豈知其面目。

見面目，則起分別；起分別，即遮真理。

吾人本來面目只是混沌一團，沒有眼鼻口耳；七竅鑿而混沌死。故示人以背，

乃是示人真面目，看活人；若示人以面，豈非看活死人。🌸

朝山念佛 車輾無恙

文／釋智行

慧覺法師
是我很尊敬的一位法師，剛出家時，他就把自己關在西北山野的一個土窯裡，精進念佛八十多天，餓了只吃幾口乾炒麵（炒熟的乾麵粉）。

他在九華山佛學院學習期間，時常發心去拜山（從山下三步一叩首拜到寺院去）。一天他正在專心往前禮拜，身後飛快的巴士車像離弦的箭直撞他的腰部，他被撞出去幾米遠，沉重的車輪從他雙腿上輾軋過去，又退軋過來，褲管、僧襪和僧鞋被堅硬的水泥路面搓蹭出幾個大洞。

就在這一系列驚險環節發生的過程中，他腦海裡也是一系列的鏡頭顯現：我已經完了，腿子從此就殘廢了，我去找一個山洞住，有吃的就吃點，沒吃的就這麼念佛往生……。

車子停住時他已經把以後的事都想好了，他發現自己一直不輟地念阿彌陀佛聖號，他坐起來用手擺弄擺弄

腿腳，覺得還好，就告訴大家：「不要緊，沒事的。」誰信啊，人們都被這突如其來的一幕嚇傻了，才醒過

神來，就硬是把他送到醫院去檢查。在醫院忙了大半天，還真奇怪，一點事都沒有，連皮也沒擦破一點。

我很佩服他對念佛的堅定信念，他說：「老實念佛，定蒙佛佑，沒有消不了的業。」

由此可知，你在阿彌陀佛的心裡，阿彌陀佛就在你的心裡，你真心念佛，佛就真實護念你，這是真實不虛的。

其實，這樣的事，在我們念佛人中間，發生得實在是太多太多了。不過這一件卻與眾不同，因為是慧覺法師幾次親口告訴我的，他就在我閱藏的樓下給一位法師護關。而且，他持戒嚴謹，念佛精勤，我們時常在一起探討淨土法門的事，可算是志同道合了。🙏

誤判綠燈 佛卡救急

文／佛旻居士

十多天前送給表弟一張佛卡，告訴他放在車裡，有什麼緊急情況就念「南無阿彌陀佛」。

表弟說：「知道了。」

今天看到表弟，他說有一天開車過收費站的時候，自己眼看著是綠燈就繼續往前開。突然，佛卡從車上掉了下來，掉到他的臉上了。

他急忙踩煞車，把車停住撿佛卡。

也就幾秒鐘吧，等他擡起頭的時候，發現前面有一輛車正在向後倒。他就忙向旁邊轉向，就這樣躲過了一場車禍。

當時他車上的乘客問他怎麼了，乘客說：「剛才明明是紅燈，你怎麼還往前開呢？」

表弟心裡也納悶：「是啊，明明是紅燈，為什麼自己看到的就是綠燈？」

過後表弟才反應過來，心想這要不是佛卡掉下來的話，一定和前面的車撞上了。

我家同修聽說這件事情之後對佛卡也重視了，以前不管我怎麼勸說，他都是漫不經心的。

從這件事我感悟到：真的，我們自己只管念佛，之後的事情都交給佛爸，佛爸一定會根據每個人的因緣而度化他們，保護他們的。我們真的一點也不用操心！

有佛靠就是安心，就是舒心，就是開心！我的佛爸啊，以後只有多多稱念您的名號來報答您。

南無阿彌陀佛！



阿字一出 車流停住

文／佛引居士

有一天去靜心小學（臺北市）接孫子，我們一路愉快的念佛走路回家，走到景隆街，離羅斯福路十幾米處，綠燈再十秒就要變紅燈，孫子要用跑的過馬路，我還來不及制止，突然看到一部計程車，從羅斯福路右轉疾駛而來，正在危急萬分的時候，不自覺地叫了一聲「阿彌陀佛」，當「阿」字一出，不可思議的事情發生了，計程車緊急煞車，距離孫子大概只有一尺左右，孫子嚇得臉色煞白。等過了馬路，見到一位機車騎士，狠狠地瞪了我一眼，我感到有點莫名其妙。這時從後面來了一對母子，一看是孫子幼稚園的同學，宗宗和她的媽媽。宗宗媽媽說：「叻叻奶奶（孫子叫郎德叻，小名叻叻），剛剛您叫一聲『阿』的時候，羅斯福路十字路口上，四邊的車子，全部都停下來。」這時才知道，為什麼那位騎士，要狠狠地瞪我，因為他也不自覺地把機車停了下來。

要不是念佛，一定是個悲劇，孫子是兒媳盼了好幾年才得來的獨生子，要是有個三長兩短，我往後也不好過了。

彌陀名號不可思議，念佛功德不可思議，只一出聲，佛已應驗。🙏



助念兩次笑 寶兒樂生西

文／佛愛居士

我叫丁雪芹，法名佛愛，家住山東聊城。2015年8月，我兩歲半的女兒榮寶兒（劉林榮），在北京天壇醫院，確診為間變性少枝星形細胞瘤三期，屬於惡性膠質瘤。因腫瘤長的位置特殊，全部切除會導致雙目失明，所以只切了80%，醫生說復發率很高，孩子太小，不建議化療。治癒沒有希望，生命只是時間長短的問題。

當時，得知這樣的結果，我感覺天都塌下來了。2017年10月，腫瘤復發，又去了醫院兩次，醫生不建議手術了，回到家裡，孩子出現嗜睡症狀，左眼失明，不能下地行走，巨大的精神壓力壓得我喘不過氣來，怨恨老天，讓孩子受這樣的苦。

就在2017年下半年，孩子病情加重的那段日子，我有幸遇到信佛的二位朋友，並介紹了一位師父給我認識，告訴我說，好好念佛，一心靠佛，佛力會加持孩子的。於是，抱著

死馬當活馬醫的心態，我開始念佛，在此期間，師父時常打電話關心孩子的情況，叫我用各種辦法引導孩子念佛，時常給我講阿彌陀佛無條件的救度。

直到今年（2018）2月6日中午十二點，師父給我打電話，聽我說孩子的情況不樂觀，馬上坐車來到家裡。師父的到來，讓六神無主的我，像吃了定心丸。

當時孩子正輸著營養液，本來考慮第二天插管進食，維持一天是一天。師父一來，見此情景，立刻坐到孩子身邊，撫摸著孩子，輕聲地念著「南無阿彌陀佛」，對孩子說，寶兒是阿彌陀佛的寶，阿彌陀佛是寶兒的媽媽，要給你一個家……。這時孩子喘氣不勻，氣色不好，一會兒一哆嗦，師父轉頭對我說，你看孩子哆嗦，我們先拔了針管好嗎？我看到師父安詳的目光，心裡也踏實了，就拔下來了。

後來，我才知道，師父不動聲色，一到就先念佛，是為了讓阿彌陀佛的光明攝取孩子，同時也讓我們放棄為孩子插管進食，減輕痛苦。師父勸我們夫妻，也勸孩子的爺爺，要放下執著，讓孩子跟阿彌陀佛走。師父也輕柔地對孩子說，寶兒跟阿彌陀佛走，想爸爸媽媽時，就對阿彌陀佛說，讓佛來接他們。師父當時的勸化，講阿彌陀佛的救度是怎麼樣地慈悲，聽得我相當感動，淚流不止。

那一天，不只聊城的蓮友來了，濟南也有蓮友趕來助念。期間，師父又把情況告知在渤海、德州等地念佛堂的法師，一起為孩子念佛迴向。我自己也向弘願寺虛空念佛堂求助，想不到竟然得到三百多位師父、蓮友們的助念和祝福，使我感動得無以言表，原來世間還有這麼多大愛無疆的佛子。

助念到了2月8日早上七點半，孩子的表情痛苦，喉嚨發出咕咕的聲音，好像想說什麼，卻說不出來，隨即就落氣了。她的眼睛睜得大大的，說實話，當時我真的有點害怕，師父要我們十二個小時內，任何人都不要碰孩子，只管念佛，幫助孩子順利往生。

過程中，師父又對孩子開示說：「我們也不和人比，有的孩子在媽媽的肚子裡，還沒生出來就墮胎了；也有的還沒有生出來，就死在媽媽的肚子裡了，沒有人助念，也聽不到阿彌陀佛的救度，去不了西方極樂世界。而妳不是，妳有媽媽爸爸陪在身邊，有這麼多的法師、蓮友為妳助念迴向，阿彌陀佛早已經守候著妳了，準備接引妳回家。不要再留戀這個世界了，它讓妳躺在這裡受苦，唯有阿彌陀佛有能力救妳的命、療妳的傷、止妳的痛，不打針、不吃藥、不手術、不輸液，阿彌陀佛會用溫暖的光明照攝妳，到了極樂世界，有諸大菩薩陪妳玩，去了那裡，妳的生命就和阿彌陀佛一樣，無量光、無量壽。」

聽到這裡，原本面相憂愁的孩子，一瞬間，竟然換了笑臉，師父與我，以及在現場助念的蓮友，都看見了，大家都歡喜無比。我曾經這麼想，我把孩子帶到了世間，雖然沒有能力給她美好的現在，但是一定要給她最好的未來，那就是送她往生西方極樂世界成佛去。當時，我一看見孩子的笑容，欣喜異常，一句句「南無阿彌陀佛」，愈念愈起勁。

師父接著又說：「我讓妳爸爸出去買花，買檀香粉為妳擦身。其實，我們到西方極樂世界不需要這些，那裡香光莊嚴，普熏十方世界，我是想折騰折騰他，讓他為寶寶多盡一分力，不留遺憾。」

就在這個時候，孩子第二次笑了，我親眼看見她嘴角上揚，師父掀開往生被，輕輕動了一下孩子的胳膊，那胳膊比活著的時候還靈活。

助念即將滿十二小時，公公、丈夫催著要幫孩子換衣服，晚上下葬，不能再念了，他們不是佛教徒，只能順著他們。不過，師父此時還是沉穩自如，親力親為，為孩子沐浴更衣，往生被一打開，我們驚奇地發現，孩子是特別高興的樣子，師父輕輕觸摸了一下孩子的腿，特別柔軟，蓮友摸了一下孩子的頭頂，是熱呼呼的，大家都非常歡喜，念佛的聲音，一聲蓋過一聲。

我簡直不敢相信，擦身換衣服的時候，孩子因為長期躺著，僵硬變形不能動的脖子，竟然能動了，而因腫瘤壓迫神經，長期握著拳頭的右手，在師父說：「小菩薩，請打開佛手吧！」輕輕一抹，竟然就攤開了，穿衣服一點都不費勁，全身軟得像麵

條一樣，雙腿竟然還能盤起來，在場的蓮友們都歡喜雀躍，紛紛跳起來拍手，大家競相喊著，小菩薩踏蓮花成佛了！

這哪裡是在辦喪事，明明是在辦喜事呀！現場每個人都法喜充滿，掛著笑臉，讓我覺得，原來送人往生是件多麼幸福的事啊！大慈悲父阿彌陀佛，這是您在安我的心吧！心疼我喪子之痛，表這麼好的法，有您的安慰，我發願此生一定專一念佛，跟您成佛去。

師父說，一切含識有情，都要在「南無阿彌陀佛」這一句光明名號中解脫，我發願跟師父學法，給需要助念的人助念，全身心交給阿彌陀佛，請阿彌陀佛做我的主人，南無阿彌陀佛！🙏



三字念佛人

文／佛上居士

一直覺得，和奶奶的緣分很深，深到不僅僅只是祖孫的關係。

我的奶奶是在2015年11月8日往生的，世壽九十八歲。

奶奶是一個非常平凡的女人，不識字，三寸金蓮，一個典型的傳統婦女形象。奶奶活了近一個世紀，在我的印象裡，她未曾離開過北京這片家鄉的土地。為了應對生活，她在京城和鄉下來回往返，不知留下過多少奔波的足跡。

後來奶奶更老了，我長大了，住在距離北京四千多公里的新加坡，讓我愈加思念她。

奶奶初一、十五吃素，是從她四十幾歲開始的。中年時的奶奶身體不好，怕死得早，沒人照顧她的還未成人的孩子們，就跑到京東山上的一座小廟去燒香，祈願延壽，那裡的師父告訴她吃花齋來延壽。

奶奶七十多歲時，在我的表叔引導下開始念佛。奶奶用一大串佛珠計數，每天念二萬多聲。

奶奶從來沒有講過為什麼念佛。念佛初期，聽她問過別人幾次「這樣念佛是功夫成片嗎」？問過我一次，我是真的不懂奶奶在說什麼。以後就再沒聽過奶奶講念佛體會了。

奶奶的耳朵八十歲時就特別聾了，任天大的道理，奶奶是真的聽不進去了，只是念佛。

很多年來，我明白念佛是件好事。但是，奶奶的念佛在我心中還是生出團團疑雲：像奶奶這樣的人，像奶奶這樣的念法，能往生嗎？



奶奶沒有到寺院受過正式三皈依，雖然她很願意，但是由於出行不便，終未如願。

奶奶也沒有什麼修行功德，更不懂何為戒律，只是念佛而已，這樣具備往生資格嗎？

奶奶念佛，從來就沒念準確過。她不會念六字，也不會念四字，一直念成三個字。我試著教過她。我說：「奶奶，念『南無阿彌陀佛』。」奶奶點著頭回答：「嗯，『阿彌佛』。」我說：「奶奶，念『阿彌陀佛』。」奶奶還是點著頭答：「嗯，『阿彌佛』。」——奶奶式的念佛，真的行嗎？會像《念佛感應錄》《往生傳》裡講的那樣，走的時候有種種往生瑞相嗎？

幾年前，我也開始念佛了。看到一篇文章說，《華嚴經》的最後，普賢菩薩以十大願王導歸極樂。之後就想：大菩薩們最後也是去淨土，我為什麼不修淨土法門呢？但說實話，讀淨土經文，即使讀上很多遍了，也覺得抓不住什麼，還不如讀《心經》《金剛經》等經文更能有所感覺。我也去追蹤過一些歷代高僧大德對淨土法門的開示，還是覺得不好理解！都說淨土法門易行，可是他們的解釋怎麼那麼龐雜，那麼難！我對奶奶的念佛更是徒增幾分擔憂。

奶奶走前的二年，記憶力衰退，

大部分時間處在糊塗狀態，連家人也認不出誰是誰。但是，我知道奶奶特別想去極樂世界。

2015年，也就是奶奶走的這一年年初，她說想回老家住。老家的房子空著，生活設施太簡單了，家人就沒同意。奶奶仍然繼續要求，有一天，還自己打好了一個小包裹，坐等家人把她送回老家。打開奶奶的包裹看看，裡面是她心愛的佛珠！

有幾次當我無意提到阿彌陀佛時，奶奶就會雙手向前上方緊緊抓住佛珠，「阿彌佛！阿彌佛！」佛珠像是救命的繩索，奶奶努力地攀著繩索，生怕掉下去似的。

奶奶糊塗的時候，也沒忘開玩笑。奶奶告訴我母親：「一斷氣就埋嘍，只要別活埋就行。」說完自己就笑起來。



2015年，這一年似乎與往年有些不同。

6月，我飛回北京探親。奶奶病了，見到奶奶，奶奶全然不認識我，但是她的病在第三天就好了起來，可以說笑，可以自己去衛生間。

回新加坡前，我拉著奶奶的手

道別。奶奶不說話，只是迷茫地看著我。正當我欲轉身離去時，奶奶突然大聲地說了一句：「一路平安！」這也是奶奶和我說的最後一句話。

2015年11月初，和母親通電話時得知，奶奶已經幾天不吃飯了。通過視頻，我和奶奶見了最後一面。視頻裡，奶奶躺著，閉著眼睛，始終沒有睜開。二姑用盡嗓門呼喚奶奶，想讓奶奶睜開眼看看我，可是徒然。我對奶奶的焦慮驟增：奶奶能往生嗎？我對著鏡頭裡的奶奶說：「奶奶，念阿彌陀佛，念阿彌陀佛！」就在要結束視頻的時候，突然看到奶奶擡起左手在輕輕擺動，已經不能睜開眼睛的奶奶，竟然在向我揮手！

接下來，11月初的北京很少見地飄了兩天雪花。我在幾千公里之外，焚香祈求阿彌陀佛接奶奶去西方極樂世界。奶奶能不能往生，是我放不下的憂慮。

雪停了，奶奶走了。表叔約了很多蓮友來給奶奶助念。第三天，在奶奶出殯之前，表叔在電話裡告訴我：「是好消息，你奶奶走得很殊勝。奶奶的面色紅潤，比生前還好看，頭頂是溫熱的，身體異常柔軟。你放心吧！」

奶奶往生了。奶奶式的念佛也可以往生！多年來的疑慮就這樣伴隨著奶奶的殊勝往生消散了！

可是，在放空自己的同時，我的心中又生起一個問題：奶奶為什麼能往生？為什麼？



學習過一些現代所弘揚的淨土教義，我總是有一種不相應，淤堵不暢的感覺——對奶奶的往生，無從找到相應的解釋。

再反觀自己念佛，也是煩惱纏繞，不得自在，處於很無力的狀態。在這種無力感的作用下，我萌生了一個念頭：「要是能有一位上師可以依止，該多好啊！」

我平常不跑道場，也沒有同參道友，這種封閉式的生活，怎麼可能遇到一位上師呢？難道天上會掉下個師父嗎？嘲諷自己一番之後，就沒有再去多想什麼。

夜裡，半夢半醒之間，我躺在床上，看到另外一個我端坐在床的另一頭，正在和對面的一個人談論著什麼。同樣的場景重複了幾次。當我又一次睜開眼睛的時候，只聽那個人大聲地對我說：「善導大師，善導大

師……」連說了幾遍後，那個人就倏地消失了。這時，我也完全從睡夢中醒了。

醒來之後，大概是因為做了一宿夢的緣故，腦子覺得很累，完全記不得夢裡交談的內容了。只有那個人最後叮嚀的「善導大師」一直還在耳邊縈繞著。我開始瞪著眼睛思維起來。這一宿的夢真是神奇！夢中那個人是誰？他為什麼連連說了那麼多遍善導大師呢？可是，我除了知道善導大師是淨土宗的一位祖師，號稱「光明和尚」外，關於大師的其他，再也說不出更多的內容了。



清早起床後，我就將夢的內容給先生說了一遍。先生聽完後，一句話沒說，用怪異的眼光掃了我一下就轉身出門上班了。後來，他解釋說，當時他覺得我說的夢太神了，不敢相信是真的。

孩子們也去學校了。我獨守家中，像往常一樣，坐在客廳的沙發上，開始瀏覽手機上的資訊，很隨意地點了一下臉書（FB）圖標。圖標「嘩」地就展開了，視頻中央有一行文字呼地就衝進我的視線裡。那是一位網友發的連結——《善導大師的淨

土思想》。是關於善導大師的！我立刻打開了連結。

講解《善導大師淨土思想》的是淨宗法師。我一下子就被淨宗法師精彩的講解吸引了。我迫不及待地想瞭解更多的內容。於是，一集接一集地聽淨宗法師講述，不知不覺中，就被善導大師的淨土思想徹底折服了！


原來世界上有如此的妙法，原來淨土宗有如此純正的教義，以前為什麼沒遇上呢？我有種被顛覆、打通任督二脈的感覺，不再滯堵，生起無比安心。彷彿是在瞬間，佛、菩薩、祖師、師父都從天上掉下來了！我終於有了無上大依靠。

奶奶往生後的七七四十九天裡，家人們為奶奶吃素，我則把自己泡在了善導大師的淨土思想裡，每天都會抽出時間觀看錄影，隨淨宗法師學習。



在奶奶往生後的第四十九天，我寫了一篇短文追思奶奶，這也是我在接觸善導大師的淨土思想以後，嘗試解釋奶奶為什麼能夠往生的一段文字。只有善導大師的淨土思想的教義傳承，才能對奶奶式念佛給出最完美的答案。

奶奶是一個典型的愚癡念佛人，是那種愚癡到依葫蘆畫瓢也畫不好，念佛只會念三個字的念佛人。然而，就像表叔所說的：「你奶奶最大的優點就是，你給她講念佛，她就信。」奶奶是一個對佛號不會分別，只是傻傻地依靠佛的不濟女人。她念著佛的名號，即使念得不俐落，走了樣兒，也照樣可以往生。

善導大師說：「當知本誓，重願不虛，眾生稱念，必得往生。」任何一個眾生能往生極樂世界，完全靠的是阿彌陀佛的大悲願力；任何一個眾生往生，只要稱念：「南無阿彌陀佛」！



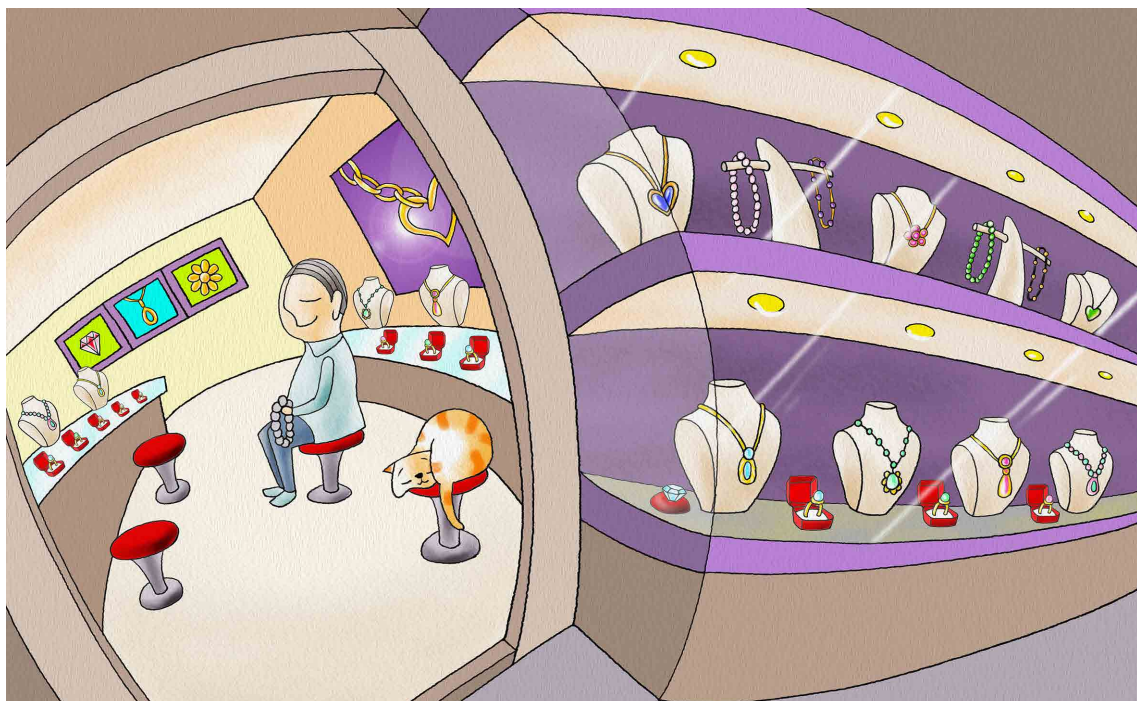
善導大師像（掛軸）
日本東京都墨田區西光寺藏

金店遭小偷 念佛全歸還

文字／釋淨開 繪圖／巫麗雪



1. 人群擁擠的街巷裡，有一家寧靜得讓人眼睛一亮的銀樓。



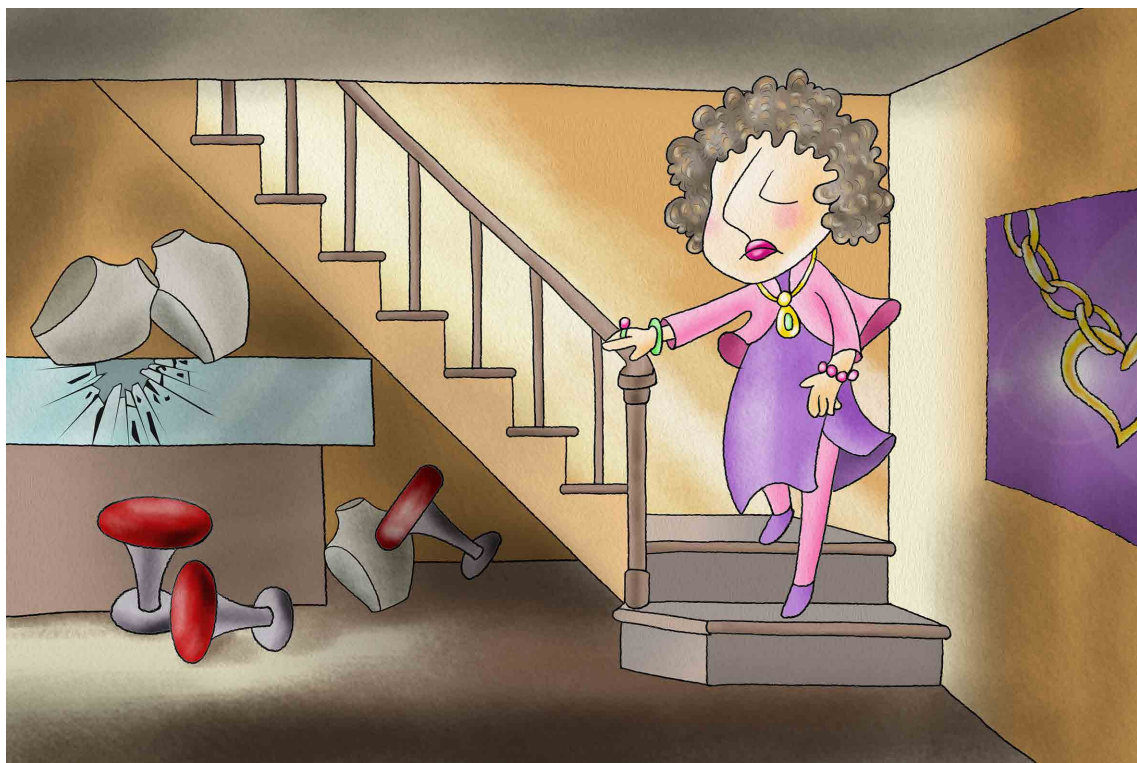
2. 櫥窗非常明亮，卻飄出來珠玉一樣好聽的聲音——金飾叢中，一個老實樸素的人在念佛。



3. 那是老闆，他就愛念佛，以致於周遭的手鐲、墜飾們似乎都閃爍著極樂世界歡快的金色。



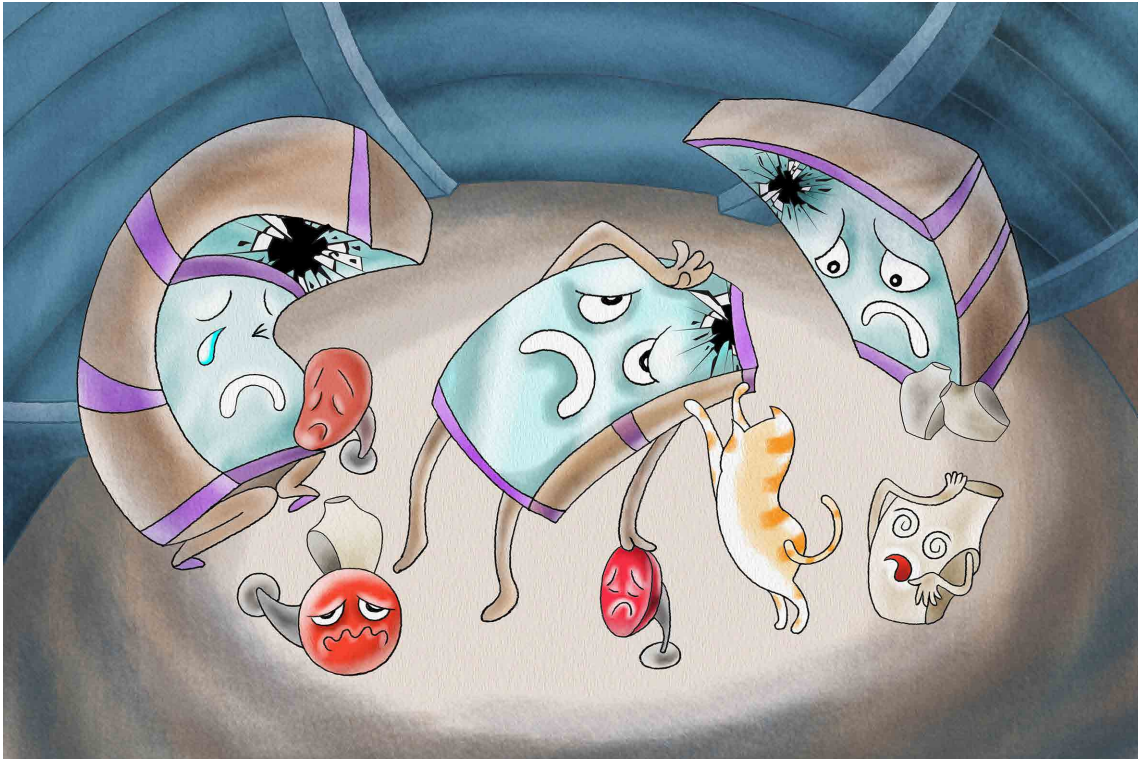
4. 可是總有一股冷冷的目光：「對啦，不好好照顧生意，只要念佛就有飯吃了！」打扮時髦的老闆娘老是潑他冷水。



5. 有一天清早，老闆娘輕盈地從樓梯下來，感覺到店門口灌進來一陣陣冷風。



6. 「啊呀……」她摀著臉頰，看著被剪破的鐵門，下巴張得要掉下來。



7. 仔細看看，那些櫥櫃一片黯然，而美麗、自信的金光通通消失了。



8. 一股怒火終於撲燒了上去，暴怒的叫罵，像火海包圍了還自顧自念佛的老闆。



9. 「看你的阿彌陀佛有多行，如果金子都找回來，不說你念佛，我天天就跟著你念！」老闆娘指手劃腳，氣得臉都變形了！



10. 果然第二天深夜，有個人精疲力盡，探頭探腦，提著一大袋東西上門。



11. 「唉，我來還你們金子了！我不是沒跑，實在繞了十幾趟了，還繞不出原地，乾脆這不該拿的都還你們啦！」洩氣不已的小偷說著。



12. 隔天清晨，穿上海青、規規矩矩跟著念佛的老闆娘，心想：「這阿彌陀佛是不是一身盔甲的保衛戰士啊？！怎麼就輕易地找回我家東西呢！」

如是因 如是果

一、聞僧說法，鳥得初果

《賢愚經》云：「昔佛在世時，有一比丘，林中誦經，音聲雅好。時有一鳥，聞法敬愛，在樹而聽。時為獵師所射命終，緣此善根生忉利天，面貌端正，光明眇然，無有倫匹。自識宿命，知因比丘誦經聽法，得生此中。即持天華，到比丘所，禮敬問訊，以天香華，供養比丘。比丘具問，知其委曲，即命令坐，為其說法，得須陀洹。既得果已，還歸天上。」

禽鳥聽法，尚獲福報無邊，豈況於人，信心聽法，寧無善報。

（《諸經要集》卷第一、大藏經五四冊第一一頁·中）

二、聞佛說法，蛤得初果

《善見律論》云：「昔佛在世時，到瞻婆羅國迦羅池邊，為眾說法。時彼池中有其一蛤，聞佛池邊說法之聲，即從池出，入草根下，聽佛說法。時有一人持杖放牛，見佛在座為眾說法，即往佛所欲聞法故，以杖刺地，誤著蛤頭，即便命終生忉利天。以福報故，宮殿縱廣十二由旬，與諸天女娛樂受樂。即乘宮殿往至佛所，頭頂禮足。佛知故問：汝是何人忽禮我足？神通光明相好無比，照徹此間。蛤天即以偈而答曰：

往昔為蛤身，於水中覓食，聞佛說法聲，出至草根下；
有一牧牛人，持杖來聽法，杖刺我頭，命終生天上。

佛以蛤天人所說偈，為四眾說法。是時眾中八萬四千人，皆



得道跡；蛤天得須陀洹果，含笑而去。」

（《諸經要集》卷第一、大藏經五四冊第二頁·下）

三、鴿鷄聞經，轉生人道

唐并州石壁寺有一老僧，禪誦為業，精進練行。貞觀末，有鴿巢其房楹上，哺養二鷄，法師每有餘食，常就巢哺之。鴿鷄後雖漸長，羽翼未成，乃並學飛，俱墜地而死，僧並收瘞之。經旬後，僧夜夢二小兒白之曰：「兒等，為先有少罪，遂受鴿身，比來聞法師讀《法華經》及《金剛般若經》，既聞妙法，得受人身，兒等今於此寺側十餘里，某村、某姓名家，託生為男，十月之外，當即誕育。」僧乃依期往視，見此家一婦人，同時誕育二子，因為作滿月齋，僧呼為：「鴿兒！」兩兒並應之曰：「諾！」一應之後，歲餘始言。

（《法苑珠林》卷五十、《太平廣記》卷一百九）

定死期

文／石成金

甚矣，因不可種。有因必有果，未有無因而果者，亦未有種瓜不得瓜而得豆者，試看葛老事，因撫抱知府喜愛，又因公子被狗害命，輾轉牽引，都有前世來因，豈是旋作而致耶？

一飲一啄，俱有定數，何況死生大事？所以死之時刻地境，皆不可移易。世人奸謀妄想，究何益乎？總之，惟要現今時刻，存心多種善因，而戒惡因，最為緊要。今之過河渡船，每每平板鋪在船之上層，兩邊並無遮攔，取其站得人多，又因撐船人易於前後用力。殊不知船之上重下輕，或遇陰雨濕滑，或人多擁擠，或衰病老稚，或立腳不穩，倘船一歪欹，人多墜水。若在冬寒，性命難保。予欲造渡船，當著底鋪板，人皆站立船底，且四圍高攔，撐船人只在船之首尾用篙，則船下重實，不致上浮，何等安穩？但未試驗，另日與老船家議之。

凡過渡上船，人眾擁擠，不可搶爭先後，最要留心略緩，足站穩實。昔有「過渡莫爭先」格語也。

撫抱小兒，惟出恭之時，切防犬來吃糞，致誤大事。

揚州東關過渡，往來擁擠，最要小心。康熙初年，渡船人多，舟人手滑，船忽半斜，墜落十餘人。其時冬寒，隨時撈救俱死。

只有一葛老者，六十多歲，自言落河時，但見水底明如白晝，堂上有一官員，查點人數。至葛老者，即高聲說：「此人陽壽尚有二年，當死於蘇州獄內，不該死在此處，速著人推上岸去。」葛老聽得明白，切記在心，因而救活。

過了半年，有官船由揚經過，差人四處尋葛老面會。拉至船上，只見一少年官員，說道：「本府乃蘇州府知府，因老太太每常說本府幼時，感你小心撫抱成人，又因你年老單身，時每掛念。今本府生有小公子，年方週歲，特來尋你，跟隨本府至署內，撫抱公子。每年厚給工食，以為養老之用，又可報答向年之情。」葛老跪下，力辭不去。

府官再三詢問，才將東關落河，死蘇獄之話細稟。官笑道：「本府現任蘇府，下獄不下獄都在本府執掌。況你年老，既不為盜，又不作惡，從何犯法，致令下獄？此虛謬之言，切不可信。」再三強勸同行。葛老遂依允，收拾行裝，隨船至蘇府署內。夫人、太夫人喜極，小公子一見如同舊識，極相親愛，小心撫抱。

約有年餘，其時奉督院傳蘇府赴江寧會審。葛老偶一日，在署內把小公子出大恭，旁邊突出一狗來吃糞。葛老未曾防閒，狗竟一口將小公子腎囊吞下，公子即時疼死。夫人哭得死而復甦，急呼家丁：「將狗立刻打死。將葛老送獄，候老爺回署發落。」葛老至獄，仰天大哭道：「二年前東關落水時，即知蘇獄是我盡命之處，又何能活？」因於是晚自縊獄內。

蘇府回署，悲嘆不已，方悟諸事皆是前生積業注定，各有來因，俱非人力可以逃避也。

（摘自《雨花香》）

出 死 期

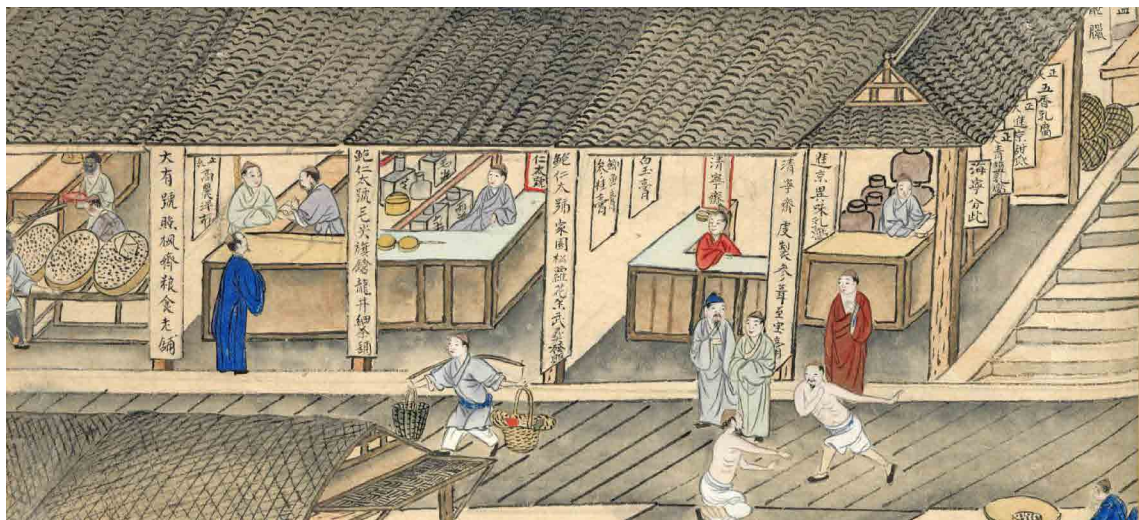
文／石成金

世人每多惜財，不肯施濟積德。殊不知，大限到來，財可能帶去否？安得神人預示死期指點而延促壽耶？早速省悟，勿再昏迷。

或有說我這出死期之事，乃是造語以勸世的。若有此意者，真大沒見識之人也。試看從古至今，夭促因積德而至長壽者極多，又有該長壽因損德而致夭亡者亦復不少，載不勝載。即如裴度面上，騰蛇鎖口，不獨夭壽，且主餓死。只因還帶一事，短命

改為長命，復又貴登宰相，死期豈不可出乎？袁了凡因積德而延壽命，死期豈不可出乎？大數雖已注定，轉移權柄在人。凡心中若起善念，當愈進於善；若起不善之念，即時消除。世上出劫長壽之法，無過於此。況錢廣生係現在實事，又何疑乎？

順治末年，小東門有個錢廣生，開茶葉鋪。每年從霍山等處置茶葉，販與各鋪零賣。為人性極刻薄，積得現銀五、六千兩。他生得相貌胖厚魁



梧，皆以大富翁稱之。

其時有個相士，名喚「余鬼眼」，生得兩目碧綠。自淮上來，寓在府東旌忠寺內。風鑒決斷如神，遠近趨教者極多。廣生自己倚著相貌甚好，亦備貲往看。到了寺寓，只見先有一人在內談相，乃是平昔識認的趙朋友，見禮坐下。只得相士向趙友愁眉說道：「尊相生得頭皮寬厚，山根高直，原是福壽之相。但嫌黑氣侵入天庭，不知目今做了何等壞事？只在一月內，壽數難逃，且主凶死。」其人大惱而去。

隨挨這廣生即向前請教。相士將相貌細細觀看，道：「尊相身體敦厚，準頭豐大，一生積財富餘。只是人中短縮，兩眼露神，更加面皮虛薄。訣云：『面皮虛薄，雖人中長而壽亦虧。』又云：『面皮急如鼓，壽只三十五。』請問多大年紀？」廣生答道：「今年正是三十五歲。」相士又道：「莫怪我直說，壽算只在百日內歸天，身後之事，須要早為料理。」

廣生送了相金，回家著實煩惱。自想：「先相的趙朋友，說他只在一月內必死，我尚遠有百日，且細細詢問趙朋友應與不應。」



原來，這趙某係江都縣書吏。其年早荒，奉上發賑米賑濟，是他經管，自己就虛捏多戶，侵蝕賑米五十餘石肥己，本官察出處死，果在一月之內。廣生見趙某已經神驗，更加憂慮。

一日，坐在茶葉店後半間屋內納悶。忽見已故某僕來說道：「奴因生平忠直，城隍尊神收奴充差役，專勾拘人犯赴冥。今見票上人犯四名，內有主人名字，特來報知。我先往丹陽等處拘人，挨拘到一同前往，可速些料理家務。我三日後必到，一到刻不能緩。」說完，不見了。

廣生聽得明切，且在白晝，非同夢寐可比。自想：「夫妻恩愛，難割

難捨；兒女幼小，不曾成立。許多未了事件，不知料理那一件。」心緒如麻，只是嚎陶痛哭，聲驚鄰舍。旁有老翁來問知因，說道：「生死大事，無法可作，痛哭苦惱，俱有何益？聞得天寧寺巨渤大和尚，是個得道高僧，你急速去求他指點，或有可生之路，亦不可知。」

廣生依言，即往天寧寺方丈，尋見渤師，說相士、故僕原委，痛哭跪求。渤師道：「人之死生定數，何能脫逃？」廣生更又哭求不已，渤師道：「要依僧人兩件，或可回天保護。」廣生道：「若能不死，無不遵從。」渤師道：「第一先要焚香，對佛發誓，將平日刻毒盡改為仁慈。格語云：

仁是長生法，寬為大寶箴。

不惟憐救人之危難，即禽獸蟲蟻，俱不可損傷。格語云：

天本好生，當行放生；

人欲長生，須戒殺生。

人欲長生須放生，

此是循環真道理。

物命死時你救他，

你命死時天救你。」

渤師又說道：「第二要將所積現銀，分一半做實在救濟人的功德，只

留一半遺與子孫。格語云：

人生世間，方便第一。

力到便行，錯過可惜。」

廣生聽完，滿口依從。渤師問道：「汝積銀若干，須要實說。」廣生道：「實有現鈔六千餘兩，今蒙吩咐，情願將三千兩積德。」渤師甚喜，又說道：「此二件係德行以為之主，又要二件功夫為之助。所謂功夫，並無多法，今傳與汝，須當力行。只有一句曰：『堅持正覺』。若能精悟此句，則西方蓮座，續添汝矣。又塵世妙法，惺齋現刻有《三神咒》最簡捷，最靈驗，我俱查交與汝。雖遇俗事極忙，每日亦要三遍、七遍，只不間斷，福壽必然全備。又『十錠金』心法，一同傳汝。若能體行，一生安樂有餘。」因將訣法交與，廣生信心喜授。

看畢，向師說道：「『觀音咒』

『準提咒』，容易記誦，惟『彌陀咒』，少為難記，弟子愚朦，只會念阿彌陀佛。至於神咒，另日持誦，不知可行得否？」渤師說道：「只一句『南無阿彌陀佛』，虔誠多念，功亦無量。」又問道：「汝用三千金做功德，意思要做甚的功德呢？」廣生說道：「弟子親見有人冒侵賑米五十餘

石，即促壽凶死。目今年歲大荒，米價貴至每石一兩八、九錢，草根樹皮俱盡，饑民遍野。弟子情願將此銀買米賑饑，這功德豈不實在？」渤師大喜道：「如此用心，普救民命，深為大德。但須即日買米，堆貯呈縣，遲則悔石生而財難捨矣。」

廣生即著人繼銀三千兩，飛往產米處買米送廠，接湊賑饑。渤師一面吩咐廣生：「在僧人方丈法座旁，將我日用的念珠，專心念佛。過十日回家，則難劫去而壽命可保延長矣。」廣生俱皆依從，果然並無災殃。

自後存心寬厚，力行善事，每日誠誦神咒，並不隔間，常依十字心法。後來生子三人，孫七人，曾孫二人。玄孫一人，子孫又體祖父之志，存心慈厚，又持咒不懈。其子同心合力，乃販茶貿易，又增開一大布店，十分興旺。最難得者，夫婦結髮齊眉，廣翁壽至一百零六歲，康健少壯，鶴髮童顏。

過百歲日，予往祝壽，只見滿城內外，人眾幾千，擁擠不開。但他不過是貿易之人，本城府縣、大小各官紳衿，俱親自到門恭賀。又見親友、鼓樂、壽軸、壽禮，迎贈金字對聯二副：

眼見四朝事
身為百歲人
百年夫女齊眉樂
四代兒孫繞膝歡

又金字匾額二：

熙朝人瑞
期頤全福

又錦屏壽文，冗長不錄。如此榮耀，揚城人民，俱讚揚罕見。

又過了六年，忽一日，廣翁並無病痛，遍呼子孫至前，說道：「我壽命只該三十五歲，遇渤師指教，今已百六歲，可謂增延七十多歲，且又子孫滿堂，財穀饒餘，感念神天祖宗保佑，兼之自己專意栽培，所以致此。今日早晨見故僕某來告：『向日勾攝之行，為有功德，中途撤銷。午刻就有西方神聖，長幡寶蓋，接引主人前往極樂世界，永享福果，並不由閻王地府。奴因感主人寬待恩惠，知此消息，特來預報。』說畢而去，是以呼汝等子孫來，當面吩咐，各要依我，常存天良，不可違悖。」說完，念佛數聲，閉目端坐而逝。

由此看來，可見延壽享福之法，都在各人自己為持，絲毫不爽。

（摘自《雨花香》）

會說話的訣竅， 就是心裡裝著別人

對人來說，嘴巴張開有兩件事：吃喝和說話，說話交際在我們本身來講是一件極為平常的事情。

世上會說話的人很多，梁啟超算其中一個。語言學家王了一先生形容梁啟超的說話特色，稱其：「言之有物，實為心聲，一聲一咳，俱帶感情。」

會說話，就是要有真情，要把別人放在心上。

1920年，梁啟超寫了《清代學術概論》，脫稿之後，梁啟超給胡適寫了一封信，希望得到胡適在學術上的建議。

梁啟超在信中說「關於此問題資料，公所知當比我尤多，見解亦必多獨到處，極欲得公一長函為之批評，既以裨益我，且使讀者增一層興味。若公病體未平復，則不敢請，倘可以從事筆墨，望弗吝教。超對於白話詩問題，稍有意見，頃正作一文，二三日內可成，亦欲與公上下其議論。」

之後梁啟超又完成《墨子校釋》一書，他致信胡適，請胡適作序，並希望胡適不客氣地在序裡「正其訛謬」。

梁啟超與胡適是兩代人，胡適是梁啟超的後輩。胡適出生時，梁啟超已完成了「洞房花燭，金榜題名」兩件人生大事。光緒年間，當梁啟超被人看作輿論界驕子的時候，胡適才剛離開家鄉，來到上海。



可以說梁啟超是胡適年少時的「偶像」，胡適曾說「我個人受了梁先生無窮的恩惠」。

梁任公雖身為前輩，但在給胡適的信中卻並未以前輩自居，反而表現出一種謙虛，一種對胡適的尊重。

一個會說話的人，必定是一個有禮貌，知謙遜的人。常言道：「好話一句三冬暖，惡語一句六月寒。」從言語上尊重別人，是一個人善良的底線。把別人放在心裡，在言語上尊重別人，面對不如你的人，不可倨傲；面對你不如的，不要卑微，以誠待人，用心說話。

（摘自：古典文學與詩詞）

海洋垃圾桶， 挽救十億生命！

「海洋黑洞」現形

有一天，紐西蘭圖圖卡卡（Tutukaka）碼頭的漁民一如往日，大清早就出門捕魚，可是船沒開出去多遠，一個異常的現象就引起了注意：當天的海水，清澈得難以置信——水中的砂石、游動的魚群，都一覽無遺！

這幾年來，紐西蘭日益嚴重的近海塑膠污染，讓這個美麗的海岸線蒙上了陰影。對漁民來說，魚群連同塑膠垃圾被一起打撈上岸，可說再平常不過的了。

所以，海洋重現芳蹤，漁民都非常歡喜。他們還發現，在平靜的海洋上，竟然冒出一個「黑洞」，附近海水表面的垃圾，都被這個大黑洞一點一點吸掉了！

全球重大污染源

目前，全球性的海洋污染源主要

有兩種。

污染一：塑膠污染

據澳洲和美國學者統計，全世界每秒鐘，有超過二百公斤塑膠被倒入海洋。而每年，人類在海洋裡留下的塑膠垃圾高達八百萬噸。

今年二月，挪威的西部海岸上，發現一頭巨大的鯨魚擱淺了。當地科學家趕到現場時，這頭痛苦的鯨魚已經無法挽救，只能施以安樂死。當剖開鯨魚的肚子，發現胃裡充滿塑膠垃圾，垃圾多到可以鋪滿整整一面甲板！

這樣的悲劇，無時無刻都在我們賴以生存的地球上發生著。

污染二：塑膠微粒污染

塑膠微粒（microbeads），通常指直徑小於2mm的塑膠顆粒，肉眼不太容易看見。

塑膠微粒充斥在我們的日常生活

中，沐浴乳、牙膏、洗面乳等等洗護產品中都含有微粒，它的作用就像看不見的小砂輪，用來打磨你的肌膚。

目前全球含有微粒的洗護產品有上千種，一瓶普通的磨砂洗面乳就含有三十三萬顆塑膠粒子，它們會透過下水道進入湖泊、海洋。僅僅美國一個國家，每天就約有八百萬顆塑膠微粒被排放到海洋生物的棲息地，數量足足可以繞地球七圈——那麼全球加起來，排放的塑膠微粒將是天文數字！

研究表明，相較於通常的食物，魚類更喜歡吃微粒，誤食微粒對牠們的健康非常不利。去年，研究人員從美國加州、紐西蘭奧克蘭，澳洲雪梨、加拿大溫哥華的當地魚市場發現，每四條食用魚中，就有一條的內臟含有塑膠垃圾。

更可怕的是，當我們吃海鮮的時候，其實就是在吃塑膠！塑膠微粒可進入人體組織細胞，蓄積在肝臟，引



起發炎，造成慢性沉積中毒。還有可能進入血液，影響內分泌系統，引發重大傷害。

海洋垃圾筒誕生

如今，這個棘手的問題被兩個澳洲人解決了！

皮特（Pete Ceglinski）和安德魯（Andrew Turton）是兩位設計師，也是各種水上運動的愛好者。可是澳洲海域週邊愈來愈多的垃圾，讓他們衝浪的樂趣大打折扣。於是，他們開始設計一款海洋垃圾筒。

這段時間，整整花了十年。

2017年初，第一代海洋垃圾桶（Seabin）誕生了！

簡單高效，源於智慧熱情

它的運作原理非常簡單，利用水泵的吸力，將海水吸入圓桶裡，順帶也把懸浮的海洋垃圾吸入天然纖維袋，海水則過濾後再排出。

垃圾桶的外觀像水桶，可固定在任何浮動碼頭，垃圾桶上有一根管道，接到岸上的水泵，好讓垃圾桶靠水泵的推動力漂浮在碼頭上。集滿垃圾後，再把內膽取出，倒掉垃圾。

除了固態垃圾之外，海洋垃圾桶還可以吸入油污等液態污染物，可謂一網打盡！

其次，為了提高海洋垃圾桶的續航力，他們使用了太陽能發電，只要有陽光的地方，海洋垃圾桶就可以工作！

皮特自豪地說，比起那些以捕撈網清除的方式，海洋垃圾桶的效率高多了！

所以，困擾世界多年的海洋污染問題，竟然一朝之頃就被兩個澳洲人解決了，這背後除了有他們對家園的熱愛，更多的是他們為了保護生命而不懈地付出。




小小科技，大大成就

在實驗取得成功後，兩人為了大規模生產，他們在網上發起募資，沒想到一下子就被一家大型水污染處理機構和環保公益組織看上了，大家開始通力合作，成立了公司，並面向全球來推廣這項專案。

如今，Seabin不僅成功研發出來，幫助各國清潔了海洋，它更幫助人類戰勝污染，也是十億條海洋生命的救星！因為每少一個塑膠袋，海洋生物的希望就會更多一些；每少一個塑膠袋，我們生存的世界，就會更好一些！

謝謝這兩個澳洲人改變了這個世界。

(摘自網路) 

淨土宗 相關網站

淨土宗



LINE @



FaceBook



YouTube



英文網站



英文
FaceBook



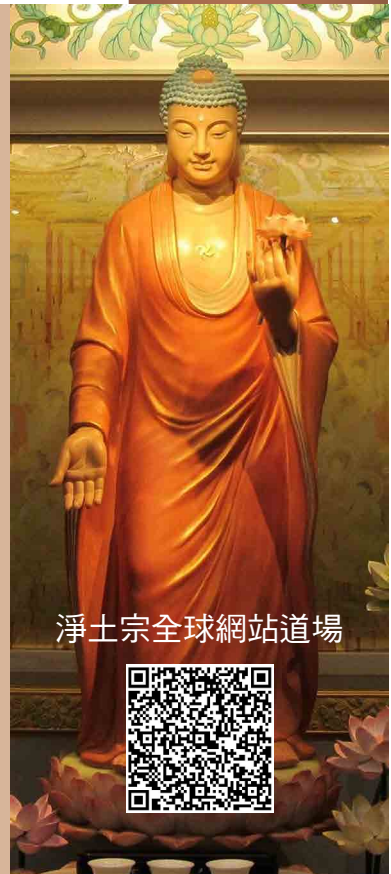
淨宗講堂



淨土宗
雲端法寶庫 (MP3)



虛空念佛堂



淨土宗全球網站道場



護持捐款

● 郵局劃撥

戶名：社團法人中華淨土宗協會
帳號：50230511

● 銀行匯款

一、一般及ATM

銀行名稱：台北富邦銀行莊敬分行
銀行代號：012
戶名：社團法人中華淨土宗協會
帳號：461102022480

註：匯款／轉帳成功後，敬請來電告知捐款人資料，以便開立收據。
電話：02-87881955

二、國外匯款：

Bank Name：
TAIPEI FUBON COMMERCIAL BANK CO., LTD.
JUANGJING BRANCH

Bank Address：
NO.286, JUANGJING ROAD, TAIPEI CITY, TAIWAN, R.O.C.

Tel：002-886-2-2722-6206

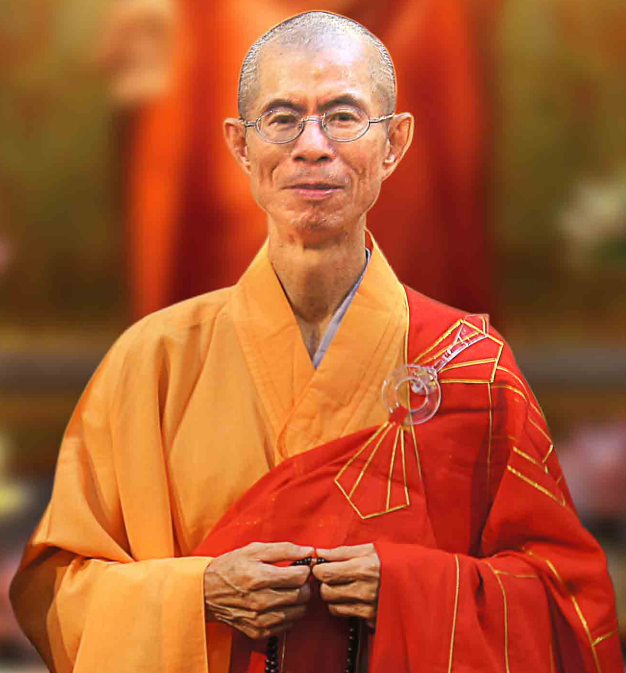
Fax：002-886-2-2720-6967

Swift Code：TPBKTWTP

Account (A/C)：461102022480

Name：Chinese Pure Land Buddhist Association

南無阿彌陀佛



慧淨法師 電視弘法訊息

一、佛衛電視慈悲台：

每星期六、星期日，下午3點～4點

二、MOD弘法平台：

按「959」進入「宗教首頁」，選「台南市淨土宗學會」。

《佛教問答》

(英文書)

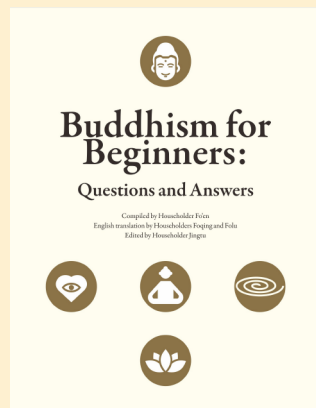
編者：淨土宗編輯部

翻譯：淨土宗英文翻譯小組

宗教是人類文明的產物，小如思維模式，大如人生取向，無不需要藉助宗教的幫助。解決實際人生問題的佛教，更是細緻地設教化導，其體系之龐大、教義之精微、涉及面之寬泛，若不先由基礎層面來理解，今人概難接受，如此則佛教的價值就埋沒了。

本書舉列常見的佛教常識，凡歷史或神異、道理或現象、行儀或規範、辨疑或釋義、疏通或指引，無不簡要地解說，大面向地羅列，可以滿足所有的好奇，也能提起讀者對佛教的興趣，進一步追求佛法真理。

歡迎讀者索取，按圖索驥，安頓人生。



《中國佛教：過去、現在和未來》

(英文隨身書)

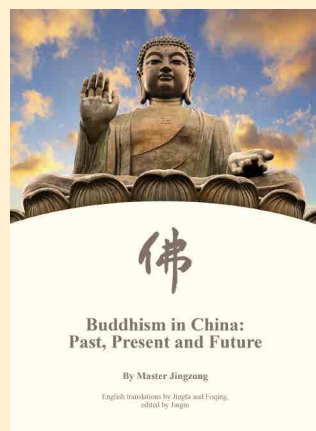
作者：淨宗法師

翻譯：淨土宗英文翻譯小組

隨順與導正，是佛教的特色。兩千年來，佛教與中國相融一體，教化形跡，遍及各處。可惜佛教在當代衰頹已極，教義釋出、人才培養、法門拓展等各方面都滯重拖沓，步態蹣跚。核心價值動盪了，社會隨即不安。

法是核心，如何契理契機，永遠為佛教主題。作者淨宗法師，深入淨土，窮究教理，即獨具隻眼，了知諸宗生態、人心向背。本書張其視角，俯瞰中國佛教歷史，加以聞問因緣，切脈當代，歸納了佛教的發展大勢，也扼住關要，指出弘傳上的利弊得失。要一新耳目，必須再舉淨土宗旗幟；導正風氣，也必須提倡淨土宗他力之法。入世出世，圍繞淨土，不離救度，則佛教有主軸，眾生有依靠。

翻讀本書，讀者當可以感受到作者的一片赤誠，為佛教為眾生，生命充沛。



《淨土宗雙月刊》流通點

臺灣地區：

中華淨土宗協會

地址：110台北市信義路五段150巷22弄 41號

電話：02-2758 0689 · 8788 1955

傳真：02-8780 7050

網址：<http://www.plb.tw>

郵箱：amt@plb.tw

淨土宗台北弘願念佛會

地址：台北市撫遠街384號B1

電話：02-2762 4922

淨土宗深坑念佛會

地址：新北市深坑區北深路三段14號2樓

電話：02-2662 2166

淨土宗板橋念佛會

地址：新北市板橋區忠孝路118號2樓

電話：0936-336-313

淨土宗新店念佛會

地址：新北市新店區三民路117巷4弄19號1樓

電話：02-2911 2615

淨土宗林口念佛會

地址：新北市林口區中正路370號

電話：02-8601 2135

淨土宗桃園念佛會

地址：桃園市建國路61巷33弄7號

電話：03-361 3247

淨土宗潭子彌陀念佛會

地址：台中市潭子區中山路二段135號12樓

電話：04-2532 7717

淨土宗台中念佛會

地址：台中市北區博館路6號

電話：04-2206 3618

淨土宗埔里毫光念佛會

地址：南投縣埔里鎮大城里大城路226巷76號

電話：0933-757002

淨土宗智覺寺

地址：雲林縣虎尾鎮明正路23號

電話：05-633 7740

淨土宗台南道場

地址：台南市南區惠南街93號

電話：06-292 1918

台南市淨土宗學會

地址：台南市西門路一段471巷24號

電話：06-222 0911

淨土宗高雄念佛會

地址：高雄市三民區博愛一路381號

電話：07-322 8220

淨土宗永明寺

地址：高雄市美濃區中正路三段595號

電話：07-683 2931

淨土宗永明蓮社

地址：屏東市民勇路26號

電話：08-723 0038

香港地區：

中國淨土宗協會

地址：香港葵涌葵豐街41號安福工業大廈13樓E室

電話：852-6900 3339（佛嘉居士）

淨土宗慧蓮淨苑

地址：香港銅鑼灣天后廟道3號鴻安大廈2B

電話：852-29855575（妙渡法師）

淨土宗蓮池會念佛社

地址：香港九龍大角咀欖樹街19號華源工業大廈3樓21室

電話：852-9135 3729（王居士）

淨土宗無量壽念佛會

地址：香港九龍旺角奶路臣街1號源發大廈6字H室

電話：852-6340 1956（佛開法師）

澳門地區：

淨土宗澳門念佛會

地址：高利亞海軍上將大馬路105號威雄工業中心10樓之A

電話：853-2843 6346

澳門淨土宗學會

地址：澳門提督大馬路39號

祐適工業大廈10樓

電話：853-6633 2239（佛名法師）

韓國

韓國法燈寺

地址：韓國京畿道安城市陽城面老谷里
197-1番地
電話：031-674 3453

馬來西亞

西馬

淨土宗 吉隆坡念佛會 (Kuala Lumpur)

地址：No. 57, Jalan 18, Desa Jaya, 52100
Kepong, Selangor Darul Ehsan, Malaysia.
Tel：03-6262 5753
郵箱：amt.plb.kul@gmail.com
網站：www.facebook.com/amt.plb.kul

淨土宗 彌陀淨苑 (Alor Star)

No. 137, Taman Pelangi, Jalan Kuala
Kedah, 06600 Alor Setar, Kedah, Malaysia.
Tel：011-2769 8006 / 04-771 7828
郵箱：amt.plb.as@gmail.com
網站：www.facebook.com/amt.plb.as

淨土宗 新山弘願念佛會 (Johor Jaya)

No. 17 & 17A, Jalan Anggerik 42, Taman
Johor Jaya, 81100 Johor Bahru, Johor,
Malaysia.
Tel：07-364 6085
郵箱：amt.plb.jb@gmail.com
網站：www.facebook.com/amt.plb.jb

芙蓉 佛喚居士 Tel：019-981 0185

東馬

古晉 佛安居士 Tel：016-866 0200

古晉慈雲佛教正信會

Lot 7372, Jalan Sherip Masahor, 93250
Kuching, Sarawak, Malaysia.
Tel：082-257 634

沙巴 Mr. Eric Cheong

Block B, Lot S8-2, 1st Floor, Tropicana
Villa Phase 2, Jalan Pintas Penampang, 88220
Kota Kinabalu, Sabah.
Tel：012-393 5736

新加坡

新加坡 淨土宗念佛會

617 and 617A Geylang Road Singapore 389556
Tel：9782 6785 / 6926 2269
郵箱：amt.plb.sg@gmail.com
網站：www.facebook.com/amt.plb.sg

美國

Li Yung Kuan 關立詠 (北卡)

103 BarTon Lane Chapel Hill, NC 27516 U.S.A
Tel：919-929-8899

Pony Ho 紀善瑄 (加州)

2365 Remora Drive
Rowland Heights, CA 91748

Peggy Chiu (加州)

PO Box 29521 Oakland CA 94604
Tel：510-575-9986

蔡居士 (加州)

8462 Alameda Park Dr., Elk Grove, CA
95624
Tel：916-307-1880

佛億居士 (維吉尼亞州)

22575, Leanne Ter ashburn, VA.
Tel：703-975-2908

加拿大

Mr. Alan Kwan 關其禎

Unit 1300, 4380 No.3 Road, Richmond,
BC,
V6X 3L7, Canada. 加拿大 溫哥華
Tel：604-273-3222
郵箱：namoamitabha.van@gmail.com

吳榮添

Tel：778-288-1218

巴西

南美普陀山承天寺

ORBI-ORDEM BUDISTA INTERNACIONAL
Rua Doutor Josivalter Vilanova no.99
Jardim California Foz do Iguacu
Paraná Brasil
CFP：85867-504
TEL：55-45-3524-5566

澳洲地區

澳洲雪梨中華淨土宗協會

Mrs. Lai fong Wong 佛壽居士
143 Tryon road Lindfield NSW 2070 Australia
Tel：02-9416-9355

慧吉居士

7/47-49 Archer street Chatswood NSW 2067
Australia
Tel：61-2-9412-1548 / 0422-333-815
郵箱：amtsydney@gmail.com

淨土宗叢書

編號	書名
1	淨土宗聖教集
2	淨土三經
3	佛說無量壽經
4	《易行品》講要
5	《往生論註》分段對照本
6	往生論註
7	安樂集
8	善導大師全集
9	法然上人全集
10	觀經四帖疏
11	淨宗要集（整理中）
12	念佛金言錄
13	第十八願講話
14	第十八願淺釋
15	《淨土三經一論》大意
16	《阿彌陀經要解》略註
17	淨土宗判教史略要
18	淨土決疑
19	唐朝高僧善導大師
20	淨土宗三祖師傳
21	慧淨法師書信集
22	慧淨法師講演集（一）
23	慧淨法師講演集（二）
24	人生之目的
25	走近佛教
26	觸光柔軟
27	無條件的救度——觀經下品下生之深義
28	念佛感應錄（一）
29	念佛感應錄（二）
30	念佛感應錄（三）
31	決定往生集
32	回歸善導
33	淨宗略講
34	唯說念佛
35	念佛勝易
36	《阿彌陀經》核心講記
37	《阿彌陀經》譯註
38	善導大師語錄
39	印光大師法要
40	印光大師說故事
41	《印光大師精要法語》講記
42	淨土宗概論
43	《往生論註》核心講記

44	善導大師的淨土思想
45	往生集
46	《念佛感應錄》（四）
47	《念佛感應錄》（五）
48	《念佛感應錄》（六）
49	《念佛感應錄》（七）（整理中）
50	淨土宗特色述義
51	第十八願善導釋
52	一半凡夫 一半佛
53	有禪無淨土 十人九蹉路
54	慧淨法師講演集（三）（編輯中）
55	念佛癩病（一）

因果叢書

編號	書名
1	見聞錄、現果隨錄
2	冥報記、冥報記輯書
3	地獄見聞錄、幽冥問答錄
4	六道輪迴錄
5	輪迴集
6	物猶如此
7	坐花誌果
8	美德故事
9	人生故事
10	歷史故事
11	因果故事
12	佛教故事

隨身書系列

編號	書名
1	念佛放光
2	念佛度亡
3	真正的大孝
4	人生之目的
5	彌陀的呼喚
6	淨土宗之特色
7	善導大師語錄
8	佛教的無常觀
9	略談三皈依
10	淨土法門的人間佛教觀
11	瀕死體驗
12	阿彌陀佛是怎樣一尊佛
13	淨土宗經論釋要文
14	印光大師精要法語
15	淨土宗略要文

16	善導大師略傳
17	《觀經四帖疏》綱要
18	念佛必定往生
19	念佛一門深入
20	湖北老河口遇仙記
21	敬田·恩田——十四則故事
22	純粹的淨土法門
23	怎樣讀《善導大師全集》
24	念佛實用問答
25	動物往生佛國記
26	盲眼老人預知時至
27	念佛法人應有的基本觀念與心態
28	淨土宗教章
29	淨土宗根本義
30	念佛成佛是佛教
31	臨終須知與助念開示
32	不問罪福 念佛皆生
33	素素寶寶 頭好壯壯
34	念佛超薦儀軌
35	慈悲的救度
36	淨土宗的戒律觀
37	臺灣奇案
38	預知時至佛聖來迎
39	佛說無量壽經
40	佛在何處
41	彌陀十二光佛略解
42	小怪李群仙
43	《易行品》概說
44	淨土宗宗旨法語
45	略談佛教意義與淨土殊勝
46	胡蘆娃往生記
47	彌陀願心的根源——無量壽經「讚佛偈」
48	念佛癒病
49	淨土宗「四不」（編輯中）

英文版隨身書

編號	書名
B1	純粹的淨土法門
B2	念佛成佛是佛教
B3	阿彌陀佛是怎樣一尊佛
B4	善導大師略傳
B5	淨土法門的人間佛教觀
B6	念佛感應錄
B7	盲眼老人 預知時至
B8	中國佛教：過去、現在和未來

英文版叢書

編號	書名
A1	走近佛教
A2	佛教問答

韓文版叢書

編號	書名
1	純粹的淨土法門
2	回歸故鄉
3	淨土宗概論

越文版叢書

編號	書名
1	本願念佛
2	淨土三經一論大意
3	第十八願講話

淨土漫畫系列（中英對照版）

編號	書名
1	阿彌陀魚的故事

光碟目錄

編號	名稱	語言	備註
1	台語演講系列（一～五輯） （慧淨法師）	台	CD
2	不問罪福 念佛皆生	台	CD
3	阿彌陀佛是怎樣一尊佛 （慧淨法師）	台	DVD
4	佛一開示（一～十七集） （慧淨法師）	台	DVD
5	下品下生之深義 （慧淨法師）	國	DVD
6	淨土宗宗風學習 （慧淨法師）	國	DVD
7	善導大師的淨土思想 （淨宗法師）	國	DVD
8	印光大師精要法語 （淨宗法師）	國	DVD
9	淨土宗大意（淨宗法師）	國	DVD
10	淨土宗概論（淨宗法師）	國	DVD
11	佛號（慧淨法師）	國	CD
12	與佛同在	國	CD

● 上列叢書，免費結緣，歡迎索取，不需回郵。



淨土宗特色：本願稱名 凡夫入報 平生業成 現生不退

彼佛如來，來無所來，去無所去，
無生無滅，非過現未來；
但以酬願度生，現在西方。

—《莊嚴經》—

